

Йегуда Ашлаг (Бааль Сулам)

Учение о десяти сфирот

Часть вторая

© Перевод, редактирование, оформление и форматирование текста второй части Учения о десяти сфирот выполнены редакцией сайта ["Зоар с комментарием Сулам"](#).

СОДЕРЖАНИЕ

СФЕРЫ И ПРЯМОТА	3
Глава 1	3
Глава 2	14
ВНУТРЕННЕЕ СОЗЕРЦАНИЕ	22
Глава 1	22
Глава 2	24
Глава 3	27
Глава 4	29
Глава 5	33
Глава 6	36
Глава 7	37
Глава 8	40
Глава 9	42
Глава 10	48
ТАБЛИЦА ВОПРОСОВ О СМЫСЛЕ СЛОВ	51
ТАБЛИЦА ВОПРОСОВ О СУТИ ПОНЯТИЙ	53
ТАБЛИЦА ВОПРОСОВ И ОТВЕТОВ О СМЫСЛЕ СЛОВ	55
ТАБЛИЦА ВОПРОСОВ И ОТВЕТОВ О СУТИ ПОНЯТИЙ	63

Сферы и прямота¹

עגולים וישר

Глава 1

Разъясняет раскрывающиеся после сокращения десять сфирот игулим, и свет Эйн соф, который их окружает; всем их светом сфирот игулим наделяются посредством линии

Линия подобна тонкой трубе

***1) И эта линия подобна тонкой трубе одной, в которой распространяются и протягиваются воды высшего света Эйн соф к мирам, находящимся в месте этих воздуха и пространства.**

*Древо жизни, эйхаль 1, врата 1, ветвь 2

Ор пними

1. **И эта линия подобна.** То есть, линия, которая протягивается от света Эйн соф внутрь пространства после сокращения (см. выше часть первую, гл.2, п.2).

2. **Тонкой трубе.** Келим десяти сфирот де-ёшер², называются именем "цинор"³ или "цинорот", поскольку они ограничивают абсолютным управлением и с большой точностью направления протягивающегося в них света так, чтобы он распространялся в этих келим только по определенным путям. Это подобно трубе, в точности ограничивающей напор воды, которая проходит внутри нее, продолжаясь и выходя из нее в той же форме, какова и труба, - либо в тонкой, либо в широкой, - всегда без какого-либо изменения. И по этой причине света, проходящие через эти цинорот, называются именем "десять сфирот де-ёшер", поскольку они протягиваются в соответствии с законами этих цинорот, - в честности и справедливости. Иными словами, по причине постоянного присутствия сильного контроля этих цинорот над ними (т.е. над светом) в наиболее чистое кли облачается свет наиболее важный и подобный ему, без какого-либо изменения.

Эта находящаяся в упомянутых цинорот сила контроля (существует) потому, что все, что является волей высшей ступени, у нижней ступени является обязывающей силой, которая создана в ее причине. Поэтому сокращение имеющейся в келим де-игулим бхины далет, которое (было произведено) в свойстве свободы воли, в келим де-ёшер, - в следствии, (образованном) посредством этого, - становится аспектом силы и управления, обязывающем их к такому (ограничению). И эта сила называется именем "экран", как будет описано далее.

И это то, о чем написано в Тикуним: "Преобразуй "рацион (רצון)"⁴ и получишь "цинор (צנור)". Конец цитаты. То есть, когда мы говорим: "цинор" - имеем в виду (желание), пребывающее в свойстве экрана, что означает сокращение его (желания) власти. Иными словами, (человек) удерживает свое желание от получения в бхину далет в силу высшего, властвующего над ним, и это противоположно материалу самого кли, то есть "желанию получать", ибо удерживает себя от использования этого желания. И потому намекнули мудрецы: "Преобразуй рацион и получишь цинор", то есть сущность цинора противоположна желанию. Ведь преобразует свое желание и делает обратное тому, чего желает. И поэтому находим во всех толкованиях и сочинениях, что когда мы желаем обозначить и подчеркнуть понятие исторжения света из бхины далет, мы определяем это именем "сокращение". Когда мы желаем подчеркнуть дополнительную силу сокращения со стороны света линии, чтобы он не распространялся в бхину далет, мы определяем это именем "экран", который является силой задержки света, чтобы он не распространился в бхине далет. Когда же мы говорим об общности кли, то есть о кли и экране вместе, мы определяем это именем "цинор", когда же говорим о свете, кли и экране вместе, то есть о свете, облаченном в меру цинора, мы зовем это именем "линия". А

¹ Ивр.: игулим и ёшер. В дальнейшем в тексте будет использоваться преимущественно ивритская транскрипция этих терминов. *Здесь и далее, при отсутствии специального указания – примечания переводчика.*

² Досл.: прямота, честность, праведность.

³ Досл.: труба, канал; мн.ч. "цинорот".

⁴ Досл.: желание, воля к чему либо.

когда мы говорим о кли, в котором нет экрана, мы определяем его именем "игуль".

Вопросы [43](#), [59-60](#), [80-82](#), [90](#), [94](#)

3. Одной. То, что рав делает акцент на слове "одной", - это для того, чтобы исключить (понятие) исправления в трех линиях, сделанного в мире Ацилут. И он извещает нас, что в мире Адам Кадмон пока что нет этого исправления трех линий, а только лишь "одна линия". Причина этого в том, что процесс исправления в трех линиях произошел затем, в мире Ацилут, и оно исходит от фактора сочетания меры милосердия с судом, как это описано в своем месте. А здесь мы занимаемся миром Адам Кадмон, где еще не произошло это сочетание, и потому здесь есть только лишь одна линия.

Приход света в получающее кли неэцаля называется именем "распространение" (см. часть первую, вопросы и ответы о смысле слов, ответ 14). И уже разъяснено выше, что это кли получения в неэцале называется "цинор" (изучи там внимательно смысл этого).

4. В которой распространяются и протягиваются воды высшего света Эйн соф к мирам, находящимся в месте этих воздуха и пространства. Существует известный порядок ступеней рождения парцуфа, в котором четыре бхины в желании называются по именам: свет, воды, небосвод, сто благословений или сто врат. И это по причине перемены светов, которые (находятся) не на своих местах, - из-за этой перемены свет принимает форму вод, как это описано в своем месте. И сообщает нам рав, что корень этого создается здесь, с приходом линии, когда свет, распространяющийся в свойстве линии, определяется относительно высшего света свойством "воды". И потому он уточняет: "воды высшего света Эйн соф": при распространении света в тонком циноре, свет относительно Эйн соф очень уменьшается, и считается свойством вод, по отношению к тому, что было прежде.

Вопрос [38](#)

Распространение света Эйн соф внутри пространства; распространение было постепенным

2) Так вот, протягиваясь в свойстве прямой линии внутрь этого пространства, свет Эйн не протягивался и не распространялся до низа сразу, а распространялся постепенно. Хочу сказать, что вначале линия света начала распространяться, и там, сразу в начале распространения в свойстве линии, распространилась, протянулась и создала подобие одной сферы, округлой со всех сторон.

Ор пними

5. Прямой линии внутрь этого пространства. Свет, который распространяется по законам четырех бхинот поступенчато, то есть от тонкого к плотному, и прекращается в бхине далет, называется "прямая линия".

Вопросы [6](#), [34](#)

6. Не протягивался и не распространялся до низа сразу, а распространялся постепенно. Не ошибись в истолковании слов "сразу" и "постепенно", сказанных здесь (как бы) о порядке времен, ибо духовное выше времени, как известно. Но "до низа сразу" означает: без ступенчатых изменений. А "постепенно" - означает посредством распространения ступеней. Иными словами, это развитие в порядке известных четырех бхинот, как это будет выяснено далее.

Вопросы [36](#), [69](#)

7. В начале распространения в свойстве линии, распространилась, протянулась. Это означает "корень" нового распространения, которое называется линией. Ибо поскольку она - новое создание, определяется в ней особый корень, который светит в ней в новом свойстве, называемом сфирой Кетер этой линии. Из этого Кетера распространяется свет Эйн соф в линии по четырем известным бхинот, когда бхина алеф называется Хохмой, бхина бэт называется Биной, бхина гимэл называется Зеир Анпином, а бхина далет называется Малхут. И об этом порядке (распространения) говорит рав выше: "распространялась постепенно", - что сначала распространился Кетер, затем Хохма, затем Бина, затем Зеир Анпин и т.д. (см. часть первую, вопросы и ответы о смысле слов, ответ 8, объясняющий слово "затем").

Вопрос [68](#)

8. И создала подобие одной сферы, округлой со всех сторон. Значение слова "круглый" смотри в части первой, вопросы и ответы о смысле слов, ответ 41, и посмотри часть первую, (ОП) главу первую, п.100. А поскольку свет линии облачается в игуль, то он называется сферой (гальгаль).

Вопрос [12](#)

Игуль не слит с Эйн соф, а связан с ним через линию

3) Этот игуль не был слит со светом Эйн соф, окружающим его со всех сторон. А если бы слился с ним, то вернулось бы все к подобию того, как было: он отменился бы в свете Эйн соф и не проявилась бы его сила вообще, а все было бы лишь одним светом Эйн соф, как вначале. И потому этот игуль соседствует с игулем Эйн соф без слияния с ним. А вся основа связи и слияния игуля, этого неэцаля, с Эйн соф, (его) Маацилем, - она посредством той линии, через которую спускается и протягивается свет из Эйн соф, наделяя этот игуль. Вопрос [52](#)

Ор пними

9. Этот игуль не был слит со светом Эйн соф, окружающим его со всех сторон. То есть, весь свет, который имеется в игулим, он только из того, что они получают от линии, свечение которой - это аспект нового свечения. В нем есть только лишь три бхины, как сказано выше, а потому он и отличается от света Эйн соф, окружающего его (т.е. игуль) в свойстве круглого света (см. часть первую, ОП, гл.2, п.3). И это то, о чем сказано равом, что он "не слит" со светом Эйн соф. То есть форма круглого света сфиры Кетер де-игулим не равна свету в Эйн соф, ибо (лишь) уравнивание формы приводит к слиянию духовных объектов (см. часть первую, вопросы и ответы о смысле слов, ответ 12, и см. Ор пними части первой, гл.2, п.2⁵ со слов "Из разъясненного"). А "окружающий" означает порождающую причину.

Вопрос [8](#)

10. А если бы слился с ним. То есть, если бы его (игуля Кетера) свечение было во всех четырех бхинот, как и свет Эйн соф, тогда его форма была бы равна Эйн соф и слилась бы с ним, а вследствие этого он аннулировался бы в Эйн соф и был бы совершенно неразличим.

Вопрос [45](#)

20. Вся основа связи и слияния игуля, этого неэцаля, с Эйн соф, (его) Маацилем. Свет, распространяющийся от Эйн соф к неэцалю, называется прямым светом. Этот свет связан с неэцалем посредством его облачения в отраженный свет, поднимающийся от экрана вверх вследствие зивуга де-акаа⁶, - это понятие будет разъяснено далее. Он называется именем "связь", поскольку этот отраженный свет поднимается от экрана бхины далет в прямой линии, захватывает и улавливает высший свет в игуль. Таким образом, в том месте, где отраженный свет не облачает высший свет, этот свет считается относительно неэцаля подобным несуществующему, поскольку без этого облачения, которое называется отраженным светом, его не постигают. И это еще будет разъяснено далее. Это подобно масляному светильнику для авдалы⁷, где, несмотря на то, что главная сила свечения исходит от меры масла в нем, вместе с тем, свет связывается с маслом только в фитиле. А там, где заканчивается фитиль, гаснет светильник, хотя там остается еще много масла.

Вопрос [21](#)

30. Посредством той линии, через которую спускается и протягивается свет из Эйн соф, наделяя этот игуль. Причина в том, что в игулим нет экрана, который поднял бы отраженный свет, а без него у неэцаля нет связи с высшим светом (см. выше п.5⁸). И разъяснено там, что

⁵ В оригинале сделана ссылка на п.1.

⁶ Слово "зивуг" означает "совокупление, соитие"; "акаа" означает "удар". В терминологии каббалы смысл этого словосочетания: ударное соединение, ударное слияние. Однако чаще всего для передачи этого действия используется просто слово "зивуг".

⁷ Религиозная процедура завершения субботы и отделения субботы от будней при ее выходе.

⁸ Так в оригинале. Вероятно имеется в виду п.2 Ор пними.

кли линии называется "цинор", и оно намного слабее, чем келим игулим, которые раскрылись с первым сокращением, до прихода линии, - посмотри там причину. И потому сообщает нам рав, что несмотря на то, что келим игулим намного выше, чем линия, в силу места они не получают никакого света сами, а весь свой свет они обязаны получать посредством этой линии, намного более слабой, чем они, по указанной причине.

Вопросы [37](#), [84](#), [86](#)

Свет Эйн соф окружает и наделяет игуль издали

4) Эйн соф охватывает и окружает его со всех сторон, ибо он тоже в свойстве игуля, который окружает его, но далек от него. И это обязательно, чтобы свечение Эйн соф в неэцалим было только через эту линию. Ведь, если бы свет протягивался к ним и через все их окружение тоже, неэцалим были бы в свойстве самого Маациля, без границы и нормированного получения.

Ор пними

40. Эйн соф охватывает и окружает его со всех сторон, ибо он тоже в свойстве игуля. В каждой сфере мы различаем два вида света, которые называются внутренним светом и окружающим светом. Свет, облачающийся внутрь сферы, называется "внутренним светом". А свет, который не может облачиться внутрь нее из-за имеющихся там границ считается оставшимся в ее корне, и она издали получает от него свечение, которое называется "окружающим светом". И сообщает нам рав, что несмотря на то, что игулим далеки от Эйн соф, то есть отличие формы между ними очень велико, вместе с тем, они получают от него свечение издали, что называется окружающим светом, который светит в двух аспектах: в свойстве общего и в свойстве частного. (Слово) "охватывает (совэв)" указывает на общие окружающие света, а слово "окружает (макиф)" - на частные окружающие света.

Вопросы [4-5](#), [16](#), [67](#)

50. Который окружает его, но далек от него. (Рав) сообщает нам, что этот окружающий свет, который игулим получают от Эйн соф, светит, охватывая их со всех сторон, - то есть (светит) во все четыре бхины. Даже бхина далет, в которой не светит внутренний свет, тем не менее и она получает это свечение издали благодаря окружающему свету из Эйн соф. И поясняет смысл: это потому, что Эйн соф "тоже в свойстве игуля". То есть, свет Эйн соф называется круглым светом вследствие того, что в нем не распознаются бхинот, а он светит и наполняет также и бхину далет (как сказано выше, в части первой, гл.2, п.3, - смотри там). И потому его свечение достигает также и бхины далет игулим, - но издали, как разъяснено.

60. Неэцалим были бы в свойстве самого Маациля. Смотри выше п.[10](#).

70. Без границы и нормированного получения. Сокращение и экран, которые были созданы на бхину далет, чтобы она не получала внутрь себя свет, создают "границу" на свет. Ведь они ограничивают его там, где (должен) был бы распространяться, и он прекращается на границе бхины далет. А общее получение неэцалем, которое уменьшилось по причине сокращения, называется именем "нормированное получение".

Вопрос [62](#)

Порядок выхода десяти сфирот игулим; линия называется "Адам Кадмон"

5) Так вот, этот первый игуль, наиболее слитый с Эйн соф, называется Кетером Адама Кадмона. Затем эта линия распространяется еще, протягивается немного и снова округляется. И образуется второй игуль внутри первого игуля. Он называется игулем Хохмы Адама Кадмона. Еще больше распространяется вниз и снова закругляется, и образуется третий игуль внутри второго игуля, и называется игулем Бины Адама Кадмона. И таким же образом (линия) распространяется и округляется вплоть до десятого игуля, который называется игулем Малхут Адама Кадмона. Таким образом, разъяснено понятие десяти сфирот, которые были созданы в тайне десяти игулим, один внутри другого.

Ор пними

80. Этот первый игуль, наиболее слитый с Эйн соф, называется Кетером Адама Кадмона. Необходимо понять отличия, которые имеются в именах десяти сфирот, поскольку иногда мы называем их четырьмя бхинот, иногда мы называем их ехида, хая, нешама, руах, нефеш, а иногда называем их Кетером, Хохмой, Биной, Зеир Анпином, (который содержит в себе шесть сфирот), и Малхут. А дело в том, что когда мы говорим преимущественно о свойстве келим, то есть лишь о категории материала неэцаля, мы определяем имена десяти сфирот в них четырьмя бхинот в желании получить. Когда мы говорим преимущественно об аспекте света, облаченного в эти келим, мы называем их: нефеш, руах, нешама, хая, ехида. А когда мы говорим о самих келим, но должны подчеркнуть решимот⁹ светов, которые имеются в них в то время, когда они свободны от светов, относящихся к ним, то называем их по именам: Кетер, Хохма, Бина, Зеир Анпин, Малхут.

Источник этих упомянутых выше десяти сфирот, которые называются Кетер, Хохма и т.д., определяется сразу в Мире сокращения, - после исторжения света Эйн соф из десяти сфирот, когда эти келим остаются пустыми от света, - до прихода линии. Они-то и называются десятью игулим. И известно, что несмотря на то, что свет из них исторгся, вместе с тем, остается в каждом из игулей аспект решимо от света, который был в нем. То есть, из общности всего прежнего света в каждом кли остается очень малое свечение. Это свечение становится в том кли причиной страстного желания, которое не успокаивается и не утихает до тех пор, пока снова не притянет весь свет, который был у него прежде, - и в количестве, и качестве. И это свечение называется "решимо". И знай, что сущность имен десяти сфирот: Кетер, Хохма и т.д., в том, что они определяют, в основном, решимот от света, которые остаются в десяти келим.

А отсюда познай, что не образуется никакого желания в мирах, либо даже легкого пробуждения желания, - как в высших, так и в нижних, и даже в материальных неживом, растительном, животном и человеческом (уровнях), - которые не были бы укоренены в этих десяти сфирот игулим. И вместе с этим понятно также, что совершенно невозможно, чтобы в существе пробудилось какое-либо желание, если до этого хоть раз не раскроется достаточное для этого желания наполнение.

А дело в том, как уже подробно разъяснено в первой части книги, что желание получить не является исконной причиной для света или для своего наполнения, как думают люди в мире. А буквально наоборот: свет и наполнение являются причиной для желания, - когда желание наделить благом, обязательно включенное в высший свет, порождает из своего свойства желание получить в неэцале. Ибо то, что у высшего является желанием, становится силой и обязанностью у нижнего, - изучи там внимательно. Ведь высший свет стал причиной раскрытия четырех бхинот в желании у неэцаля, являющихся корнями всех желаний, которые раскрываются в мирах. А потому, как возможно, чтобы появилось какое-либо желание без его причины, то есть без того высшего света, который его порождает? Это подобно тому, как (если бы) сказали, что имеется некое существо в мире без отца и матери, которые его породили. Также знаешь, что в Эйн соф уже установлены и существуют вся реальность, и все творения, которым надлежит прийти в миры во всем их будущем разнообразии, пределе великолепия и совершенства, которые раскроются для них в мирах (как подробно написано во Внутреннем созерцании первой части, п. 11, - смотри там все это). Таким образом, тебе очевидно, что еще в Эйн соф уже вышли и раскрылись все желания, которые проявятся в будущем, а также наполнятся их совершенством в своем конечном наполнении. Это совершенство и наполнение, являющееся категорией высшего света, породило и раскрыло эти желания. Таким образом, наполнение желания предшествует и является причиной раскрытия желания, относящегося к данному наполнению.

И теперь хорошо поймешь сущность решимот, оставшихся в десяти сфирот игулим после сокращения и исторжения всего совершенства и наполнения, которые были в этих четырех бхинот, называющихся десятью игулим. Значение этих решимот в том, что хорошо "запечатлены (нитрашму)" и высечены в них (т.е. в игулим) все виды желаний, которые, будучи в Эйн соф, были наполнены, а теперь (наполнения) из них пропали. И потому (эти желания) неизбежно

⁹ Досл.: записи, ед.ч. "решимо". Запечатленные воспоминания в духовном объекте о мерах желания и наслаждения, остающиеся после выхода света.

остались вожделеющими и стремящимися ко всем тем наполнениям и совершенству, которые были в них. И все это называется решимот.

И это то, о чем сказали мы выше: не образуется никакого раскрытия желания в какой-либо сущности, как в высших мирах, так и в мире материальном, которое не было бы укоренено в этих десяти сфирот игулим. Таким образом, есть два корня, предшествующие реальности всех миров после сокращения. Первый - это когда желание уже завершено во всем великолепии и наполнении, и это реальность которая существует в Эйн соф, благословен Он. Второй - это когда все желания находятся совершенно пустыми от наполнения, которое принадлежало им прежде в Эйн соф, и это называется Миром сокращения. Все келим и материал творений происходят из Мира сокращения, - то есть, конечно же, только пустые келим и желания, утратившие свои наполнения. А все наполнения для этих желаний протягиваются из Эйн соф, благословен Он. И хорошо запомни два этих факта, которые особенно следует помнить на протяжении занятий этой мудростью.

Вопросы [72](#), [76](#), [120](#)

90. Затем эта линия распространяется еще, протягивается немного и снова округляется. Не ошибись, трактуя это так, что (линия) протягивается в (каком-то) месте или площади, не дай Бог. Но когда любой объект становится более плотным¹⁰, это развитие называется "протянулся сверху вниз". Ибо тонкий определяется (как находящийся) вверху, а плотный определяется как находящийся внизу. И это оценивается относительно близости формы к бхине далет, ибо любой, более близкий к стадии далет, считается более плотным, а каждый, кто более удален от нее, считается более тонким. "Протягивается немного" означает: немного уплотняется. И слово "протягивается" указывает на свет линии.

А сущность этого протягивания в том, что в каждой сфере есть десять сфирот, и это различается как в сфере из десяти сфирот де-игулим, так и в сфере из десяти сфирот де-ёшер. И когда выходят десять сфирот сфиры Кетер, вначале линия выходит в виде трех первых его сфирот, которые называются рош Кетера де-ёшер. Его свечение распространяется в сферу Кетер де-игулим, которая тоже содержит десять сфирот, как сказано выше. И эти десять сфирот Кетера игулим охватывают только три первые сферы из десяти сфирот Кетера линии. А после этого, то есть после того, как полностью завершились десять сфирот Кетера де-игулим, тогда "линия распространяется еще" и "протягивается немного", - то есть выходят ее семь нижних сфирот для восполнения сфиры Кетер до десяти сфирот де-ёшер. Таким образом, эти семь нижних сфирот Кетера линии протягиваются вниз, то есть уплотняются больше, чем все десять сфирот Кетера игулим. И потому никакие свойства игулим более не охватывают эти семь нижних сфирот, ведь игулим выше них, то есть тоньше, чем они. И уже знаешь, что высший относительно другого означает: тоньше другого.

А причину сказанного пойми в соответствии с разъясненным выше (п.30), что сфирот де-игулим предшествуют и намного важнее, чем сфирот в линии, поскольку в игулим вообще нет свойства экрана. Так вот, этот находящийся в сфирот линии экран расположен посреди сфиры, то есть в последнем свойстве, находящемся в рош сфиры. А именно - в последнем свойстве трех первых сфирот из десяти сфирот де-ёшер, которые имеются в каждой сфере де-ёшер, и называются также рош этой сфиры. Таким образом, когда мы говорим, что экран включен в сфирот линии, это (говорится) о семи нижних сфирот каждой сфиры, которые находятся ниже экрана. Что не так в трех первых (сфирот) сфиры, которые называются "рош", - в них от свойства экрана нет пока (ничего), ведь они находятся выше экрана. И потому эти три первые сферы полностью подобны всем десяти сфирот де-игулим, ибо ни в тех, ни в других еще нет (ничего) от свойства экрана, а поэтому они находятся в одном свойстве. И считается, что десять сфирот каждой сфиры де-игулим окружают три первые сферы каждой сфиры линии. Однако семь нижних сфирот каждой сфиры линии уже находятся ниже экрана, и экран включен в них. Они намного хуже, чем свойства игулим, а известно, что тот, кто хуже другого, считается ниже, чем другой, поэтому и считается, что они находятся ниже, чем все десять сфирот де-игулим. И никакое свойство игулим не может находиться в месте этих семи сфирот, поскольку игулим важнее и выше, чем они.

¹⁰ То есть, когда увеличивается уровень его авиют.

Итак, подробно разъяснено, что есть пустое место между каждой сфирой игулим в мере семи сфирот сфиры де-ёшер, которая находится там. Ибо все десять сфирот де-игулим сфиры Кетер окружают только три первые сфиры Кетера линии, а семь нижних сфирот Кетера линии протягиваются ниже всех десяти сфирот Кетера игулим. А после того как завершаются эти семь сфирот Кетера линии, начинается выход трех первых сфирот сфиры Хохма линии, и их охватывают все десять сфирот Хохмы игулим. И между последним свойством Кетера игулим и первым свойством Хохмы игулим есть свободное (от игулим) место. В этом месте находятся семь нижних сфирот Кетера линии, и свойства игулим не охватывают их. И подобно этому - между Хохмой и Биной, и всеми (остальными) сфирот.

Вопросы [11](#), [13](#), [25](#), [46](#), [64](#), [112-115](#)

100. И образуется второй игуль внутри первого игуля. Здесь следует очень остерегаться, чтобы не запутаться в воображаемых описаниях площади и места в ёшер и игуле, искажающих понятия из-за краткости языка, и помнить на всем протяжении этого (изложения), что свечение ёшер означает, что свет приходит в келим, где в бхине далет имеется экран, а закругляющееся свечение означает, что свет приходит в келим, в которых на бхину далет экрана нет. Но запомни, что хотя в келим де-игулим на бхину далет нет никакого экрана, вместе с тем, эта бхина далет после первого сокращения не может получить никакого свечения из-за того, что весь свет, который имеется в игулим, они должны получать от свечения линии, и это свечение ёшер (как сказано выше в п.30). А свет линии совершенно не светит в бхине далет, поскольку протягивается от экрана. Таким образом, недостаток света в бхине далет в игулим не из-за келим, ведь нет в них никакого экрана, а из-за первого сокращения, которое покоится на них. Но поскольку первое сокращение не считается недостатком (см. таблицу вопросов и ответов о сути понятий части первой, ответ 83¹¹), поэтому все четыре бхины в келим де-игулим в своем достоинстве равны, совершенно без отличия малого и большого (как сказано выше, в части первой, п.30¹²). А вся тьма, которая имеется в бхине далет, - она по причине света, получаемого от линии, который там не светит.

И вместе с этим пойми, что после того, как игулим получили свет посредством линии, вследствие этого различие малых и больших ступеней образовалось также и в десяти сфирот игулим: Зеир Анпин более важен и велик, чем бхина далет, которой является Малхут, ведь в Малхут нет света, а в Зеир Анпине свет есть, поскольку он является бхиной гимэл; в сфире Бина де-игулим свет значительно больше, чем в Зеир Анпине, поскольку она удалена от бхины далет больше, чем он, ведь она является бхиной бэт, и т.д. Однако все эти ступени (образовались) не из-за (отличия) келим, а по причине света кава, который они получают. И помни это.

200-300. Это называется игулем Хохмы Адама Кадмона. Еще больше распространяется вниз и снова закругляется, и образуется третий игуль внутри второго игуля. Уже разъяснено, что этими именами называются четыре бхины. Их корень, то есть желание наделить изобилием, включенное в высший свет, называется Кетером; первое распространение в неэцале, то есть бхина алеф называется Хохмой; бхина бэт называется Биной; бхина гимэл называется Зеир Анпином, или шестью сфирот: Хесед, Гвур, Тиферет, Нецах, Ход, Есод; бхина далет называется Малхут. Также разъяснено, что только когда мы говорим о первичном материале в них, тогда называем их четырьмя бхинот и их корнем. Однако если в эти четыре бхины уже включены аспекты их решимот, как это было в Мире сокращения, тогда они называются именами: Кетер, Хохма, и т.д., как подробно рассмотрено выше.

А теперь объясним причину того, что их называют такими именами. Корень называется Кетером (короной) по той причине, что он не облачен внутрь келим неэцала, а окружает и венчает его вне его келим. И (название) Кетер - также от слова "окружающий"¹³. Бхина алеф называется Хохмой (мудростью), поскольку от нее исходят мудрость Торы и все виды наук, имеющих в мире, в их конечных категориях. И мудрецы уже хорошо определили это имя, когда сказали: "Мудр тот, кто видит рождающееся" (трактат Тамид, стр.32). Объяснение: когда (мудрец) наблюдает какую-то вещь, он сразу видит исходящие из нее порождения, то есть видит все

¹¹ Вероятно имеется в виду ответ 84.

¹² Вероятно ссылка ошибочна, возможно имеется в виду часть первая, ОП, гл.1, п.90.

¹³ Имеется в виду слово "кутар (כּוּתָר)"

будущие результаты, которые следуют из нее, вплоть до последнего результата. Например, когда говорят, что врач - великий мудрец, это означает, что в любой болезни, которую он наблюдает, он видит до глубины все возможные последствия выхода и распространения этой болезни до самого последнего результата. А также когда он рассматривает какое-либо лекарство, он полностью понимает все будущие результаты действия этого лекарства в теле пациента, и т.п. И подобен этому ученый-естествоиспытатель: когда он наблюдает некое существо в природе, он видит в глубину все те результаты, которые это существо вызывает при включении в общую реальность. И то же - во всех видах наук. Таким образом, все рамки понятия "мудрец" или "совершенная мудрость" - лишь в свойстве "видения рождающегося" в каждой частности, имеющейся в реальности, вплоть до последнего результата.

И отсюда познай также правильное определение имени "Бина", которая вся является "силой пронизательности", чтобы видеть рождающееся от каждой детали в реальности, - как в святой Торе, так и во внешнем. Она происходит от сферы Бина и потому называется пониманием. А из сферы Малхут (царство) исходит свойство неограниченной власти в силе и принуждении, подобно страху перед царской властью, и поэтому называется "Малхут (царство)". Остальные же сфирот будут разъяснены далее в соответствующих местах.

И нет сложности в сказанном выше, - что, мол, раз так, то сфера Бина должна была бы предшествовать Хохмой. Ведь пронизательность и страстное желание видеть рождающееся, предваряют и становятся причиной конечного совершенства, то есть видения рождающегося, которое называется Хохма. Однако я уже разъяснил тебе, что порядок создания миров обратен нашему пониманию: наполнение желания предваряет и становится причиной раскрытия желания (см. выше, п.80 со слов "И дело в том"), а совершенство предваряет и становится причиной раскрытия несовершенства. Ибо так распространяются ступени и спускаются из Эйн соф, благословен Он, сокращение за сокращением, вплоть до этого мира, наиболее испорченного из всех.

Вопросы [7](#), [24](#), [29](#), [35](#), [39](#), [79](#), [144](#)

400. И таким же образом (линия) распространяется и округляется вплоть до десятого игуля, который называется игулем Малхут Адама Кадмона. Первый мир, который был создан после сокращения, называется миром Адам Кадмон, и называется также Миром Кетера. Четыре мира: Ацилут, Брия, Ецира, Асия облачаются на этот Адам Кадмон.

Вопрос [1](#)

1. Разъяснено понятие десяти сфирот. Хотя существует не более четырех ступеней, то есть четыре известные бхины, вместе с тем, есть в них десять сфирот. И это потому, что в бхине гимэл, которая называется Зеир Анпином или Тиферет, есть шесть сфирот: Хесед, Гвура, Тиферет, Нецах, Ход, Есод. А смысл этого будет разъяснен в своем месте.

И здесь необходимо, чтобы ты узнал о точности (сказанного) в книге Ецира (гл.1, мишна 4): "десять, а не девять". Она сообщает нам очень важную идею. Ибо уже разъяснено, что все свечения сфирот - от высшего света. Но даже в игулим, которые в едином равенстве, он не светит в бхине далет, называемой Малхут. Имя "сфира" указывает только на свет и кли вместе, то есть на то, что высший свет облачен в кли, а кли без света не называется этим именем, так как "сфира" означает сферичность и яркость. И вследствие этого могла бы появиться в разуме (мысль), что Малхут, - это не сфира, не дай Бог, поскольку высший свет не светит в ней. И потому уточняет автор книги Ецира и говорит: "десять сфирот, а не девять", не дай Бог, так как Малхут тоже считается сфирой. А причина этого в том, что вся связь высшего света с десятью сфирот - в единении, (осуществляемом) благодаря отраженному свету, который Малхут поднимает силой экрана в ней снизу вверх (как написано выше, п.20). И поэтому наоборот, - она наиболее важная сфира в десяти сфирот, ибо без нее у высшего света не было бы связи с девятью высшими сфирот. И в силу этого считается, что вся она - как будто свет. Пойми это, и это еще будет разъяснено в своем месте.

Вопрос [121](#)

2. Были созданы в тайне десяти игулим, один внутри другого. Смотри часть первую, ОП, гл.1, п.90.

Линия соединяет все игулим вместе

6) Так вот, свойство, которое объединяет все игулим вместе, это та тонкая линия, которая распространяется из Эйн соф, проходит, спускается и протягивается от игуля к игулю до окончания предела их всех. И через эту линию протягивается свет и благо, необходимое для каждого из них.

Ор пними

3. Свойство, которое объединяет все игулим вместе, это та тонкая линия, которая распространяется из Эйн соф. Пояснение. Уже известно, что в десяти сфирот игулим есть прерывание и пустое место от сфиры к сфире, - то есть в мере семи сфирот свечения ёшер в данной сфире (как написано выше в п.90, со слова "Итак"). Однако в десяти сфирот линии между ними нет прерывания вообще: они начинаются от света Эйн соф и распространяются до центральной точки, являющейся бхиной далет, которая называется Малхут, ниже которой нет никакого свойства. Таким образом, между десятью первыми сфирот, которые распространяются из Эйн соф в тайне прямой линии, и называются также десятью сфирот Адама Кадмона, нет никаких прерываний вообще. Поэтому рав говорит, что сфирот линии соединяют также десять сфирот игулим, поскольку семь нижних сфирот каждой сфиры де-ёшер соединяют десять сфирот верхней сфиры де-игулим с десятью сфирот нижней сфиры де-игулим. В силу того, что свечение в десяти сфирот сфиры Хохма де-игулим, обретается от трех первых сфирот сфиры Хохма де-ёшер, безусловно этот свет проходит через семь нижних сфирот сфиры Кетер де-ёшер. Таким образом, ГАР¹⁴ Хохмы де-ёшер должны получить (свет) от семи нижних сфирот сфиры Кетер де-ёшер и наделять ими десять сфирот сфиры Хохма де-игулим. И получается, что семь нижних сфирот Кетера де-ёшер соединяют десять сфирот Кетера игулим с десятью сфирот Хохмы игулим. И таким же образом от Хохмы к Бине, и т.д., подобно этому.

Вопрос [89](#)

4. Проходит. Пояснение. Линия, являющаяся светом ёшер, как бы расщепляет верхние части игулим, проходит сквозь игулим, спускается и протягивается до сиюма, то есть до центральной точки. Однако, конечно же, здесь не говорится о месте и площади. И для понимания этого следует знать, что нет у тебя никакого раскрытия света в мирах, как в высших, так и в нижних, который не протянулся бы от Эйн соф, благословен Он, находящегося выше сокращения. И он (т.е. свет) обязан распространиться и пройти через все ступени и миры, находящиеся между миром, получающим раскрытие упомянутого света внутри себя, и Эйн соф, который выше сокращения.

И уже знаешь, что нет исчезновения в духовном, а в силу этого совершенно невозможно сказать, что это раскрытие, то есть развивающийся поступенчато обновленный свет исчезает с первой ступени во время его прихода на вторую, и исчезает со второй по его приходу на третью, - подобно материальному объекту, перемещаемому с места на место. В духовном это совершенно невозможно, поскольку для духовного не характерно исчезновение, и он (т.е. свет) по пути прохождения им ступеней обязательно остается на каждой ступени. А его приход на вторую ступень подобен зажиганию свечи от свечи, и первая при этом вообще не убывает. Таким образом, когда раскрывается свет, пришедший на какую-либо ступень в мире Асия, прежде его удостаиваются все ступени в мирах от Эйн соф, который выше сокращения, и до получающего, находящегося в мире Асия.

В соответствии с этим получается, что свечение линии ёшер должно пройти через келим де-игулим, поскольку категория келим де-игулим предшествуют линии: келим де-игулим выходят сразу вместе с сокращением, а келим де-ёшер выходят затем вместе с линией. И потому это проходящее между ними свечение не сдвигается оттуда никогда, как написано: нет исчезновения в духовном.

И еще следует знать, что в упомянутом процессе развития света от места к месту, есть два состояния, которые остаются в местах его прохождения. Одно состояние - это (когда свет) "остается постоянно", что означает: смешивается и объединяется со светом, уже

¹⁴ Аббревиатура слов "гимэл ришонот", которая означает "три первых (сфиры, свойства)" в парцуфе. Иногда словом "ГАР" передается состояние совершенства уровня духовного объекта.

находящимся там, и они соединяются воедино, как будто всегда были чем-то одним. А второе состояние - это только "остающееся при проходе", то есть оно не смешивается и не объединяется в одно целое со свойством света самого места, а находится там отдельно, как особое свойство само по себе. И это то, о чем сообщает нам рав, что свет линии, который проходит через ступени игулим, - он не в свойстве "остаётся постоянно", а только в свойстве "остаётся при проходе", указывая тем самым, что он не смешивается со светом игулим в одно свойство, а находится там отдельно в своем собственном свойстве. Это то, что уточняет рав в слове "проходит". И пойми это.

Причина же этого в том, что свет в линии предшествует свету в игулим. Ведь игулим получают свой свет только от света линии, и поэтому свет линии безусловно важнее, чем свет игулим, и в силу этого он не смешивается со светом игулим. Свет линии называется светом руах, а свет игулим называется светом нефеш.

Вопросы [15](#), [54](#), [66](#), [75](#)

5. Спускается. Любое распространение высшего света к неэцалу называется спуском. Значение этого в том, что по мере того, как он распространяется, так же он и уплотняется. И уже знаешь, что наиболее тонкий называется верхом, а наиболее плотный называется низом. И поскольку свет при распространении уплотняется, в действительности он спускается сверху вниз.

Смысл этого уплотнения, которое свет получает по причине распространения, в том, что он распространяется в порядке четырех бхинот, начиная от бхины алеф и до прихода и попадания в экран, находящийся в бхине далет. В действительности же он продолжает уплотняться, так как бхина алеф тоньше всех, после нее - бхина бэт, и т.д., - до бхины далет, которая плотнее их всех (см. в части первой, гл.1, п.50 со слов "Смысл обязательности").

Вопросы [33](#)

6. И протягивается. Свечение ёшер выражается словом "и протягивается", а свечение игулим - словом "округляется" (см. выше, п.[90](#)).

7. До окончания предела их всех. То есть, до бхины далет в игулим, которая называется центральной точкой. И она именуется материальным шаром в этом мире. Свойство Ацилута в мире Адам Кадмон вначале распространялось до этого мира. Но после того, как было сделано второе сокращение, называемое миром Некудим, тогда поднялся сиюм Ацилута Адама Кадмона в свойство точки будущего мира, - в место, которое определяется выше мира Брия, как будет разъяснено с Божьей помощью в своем месте.

Вопросы [51](#), [70](#)

Каждый мир и каждая сфера состоят из десяти частных сфирот и бесконечного числа их частных; сфирот игулим окружают одна другую подобно кольцам в луковице

7) Так вот, в каждом мире есть десять частных сфирот, и каждая частная сфера в каждом мире включает десять частных подсфирот. И все они - словно кольца луковицы, одна внутри другой, подобно изображению сфер, которые упомянуты в книгах астрономов.

Ор пними

8. Включает десять частных подсфирот. Смысл этого взаимовключения сфирот поймешь в соответствии с известным правилом, что нет исчезновения в духовном. И любой свет, переходящий с места на место, навсегда обретает свое место во всех тех свойствах, через которые проходит, как сказано выше в (ОП, второй) п.4, - изучи там внимательно. А из-за того, что любая нижняя сфера создается из высшей сферы путем причины и следствия, поэтому нижняя считается как бы проходящей через высшую.

И потому все сфирот обязательно состоят друг из друга. К примеру, когда выходят две первые сферы Кетер и Хохма, свет Хохмы обязан выйти из Эйн соф, благословен Он, - ведь все протягивается из него. Затем свет Хохмы обязан пройти через сферу Кетер, прежде чем придет в сферу Хохма, поскольку сфера Кетер стала причиной его выхода. А из-за того, что сфера

Хохма там прошла, она обрела там свое место. И теперь в Кетере находятся две сферы: Кетер и Хохма. И подобно этому затем вышли все десять сфирот высшего света сверху вниз, вплоть до Малхут. Таким образом, все девять сфирот, которые ниже Кетера, должны пройти через Кетер, поскольку он - первопричина выхода их всех, и вследствие этого все они обрели там свое место, - ведь нет исчезновения в духовном. А раз так, то безусловно все девять нижних сфирот существуют так же и в самом Кетере по той причине, что они там прошли.

И по примеру этого обязательно имеются девять сфирот в Хохме, поскольку восемь сфирот, которые ниже нее, должны пройти через нее, как сказано выше о Кетере. И так же - восемь сфирот в Бине, по упомянутой причине. И таким же образом - семь сфирот в Хеседе, и т.п., и одна - в Малхут, поскольку она нижняя.

Известно, что Малхут поднимает от себя и вверх десять сфирот отраженного света, которые облачаются на десять сфирот высшего света, называемых десятью сфирот прямого света. Этот отраженный свет называется светом Малхут, и в ней нет никакого другого света. Этот отраженный свет во всех местах именуется десятью сфирот, поднимающимися снизу вверх. Посмотри во Внутреннем созерцании гл.6, п.66, - там разъяснено, что Малхут называется Кетером для этих десяти сфирот, поскольку она - причина их выхода. Соседняя с ней (ступень) называется Хохмой, третья от нее ступень называется Биной, и т.д. И здесь получается, что каждая более чистая (ступень) - более мала, вплоть до того, что истинный Кетер получает от этого отраженного света лишь свойство Малхут. Изучи там внимательно.

И потому, разумеется, все эти десять сфирот, (устанавливающиеся) снизу вверх, находятся в Малхут. Ведь все они проходят через Малхут, ибо Малхут - это их корень, и поэтому все они обретают свое место в Малхут. Получается, что также и Малхут содержит десять сфирот. А через Есод проходят девять сфирот отраженного света. Тем самым десять сфирот в Есоде (состоят из) одной сферы высшего света, которая (проходит) сверху вниз, и девяти сфирот отраженного света, которые (проходят) снизу вверх, обязанные пройти в его месте. И так же - десять сфирот в Ходэ: две сферы - сверху вниз, то есть свет Хода и свет Есода, проходящий через него, и восемь сфирот - снизу вверх. И аналогично - десять сфирот в Нецахэ: три - сверху вниз, и семь - снизу вверх. И далее - подобно этому. Таким образом, после выхода десяти сфирот высшего света и десяти сфирот отраженного света, становится каждая (сфера) обязательно включающей десять полных сфирот. И подобно этому - в деталях частностей до бесконечности, все они обязательно оказываются в таком взаимовключении. И здесь нет более места для подробностей, - посмотри во Внутреннем созерцании, где все это мы выясняем очень подробно.

Вопросы [150-151](#)

9. И все они - словно кольца луковицы. То есть, каждый высший равномерно окружает нижнего со всех сторон, без различия ступеней (см. выше п.50).

Любой игуль, который более близок к Эйн соф, считается выше и важнее другого, - вплоть до этого мира, пребывающего в центральной точке, удаленной от Эйн соф больше их всех: он абсолютно материален

8) Каждый игуль во всех мирах в пространстве, - любой, более близкий к свету Эйн соф, чем другой, - он более высок и превосходит, чем другой. Пока не оказывается, что этот мир, земной и материальный, - он центральная точка, сердцевина внутри всех этих игулим, внутри всего упомянутого выше места пространства и пустого воздуха. И он удален от Эйн соф абсолютным отдалением, более всех миров. И поэтому он весь телесный и материальный, совершенно материализованный, будучи центральной точкой внутри всех игулим. И пойми это хорошо. Вопрос [14](#)

Ор пними

10. Любой, более близкий к свету Эйн соф, чем другой, - он более высок и превосходит, чем другой. Уже знаешь, что понятие близости здесь не в значении места, не дай Бог, а оно означает близость формы. Известно также, что от Эйн соф, благословен Он, до центральной точки имеются четыре стадии изменения формы, и они - это десять сфирот игулим, а центральная точка - это бхина далет, наиболее плотная из всех. Первый игуль, который

называется Кетером, - это свойство отдающего корня этих четырех бхинот. И само собой разумеется, что игуль Кетера наиболее тонкий из всех игулим, ведь из всех них его форма наиболее близка к Эйн соф. А бхина алеф, которая немного плотнее, чем он, удалена от Эйн соф, благословен Он, больше, чем Кетер. Бхина бэт, более плотная, удалена от Эйн соф больше, чем бхина алеф. И так - до тех пор, пока центральная точка, самая плотная из всех, не определяется как удаленная от Эйн соф, благословен Он, более их всех.

И не затрудняйся тем, что выше (в части первой, гл.1, п.100) написано, что в игулим нет аспектов "выше" и "ниже". Здесь имеется в виду, что после того, как игулим получили внутрь себя свечение линии, у них образовались свойства "верх-низ" и все особенности, присущие линии.

Вопрос [18](#)

Глава 2

Разъясняет десять сфирот де-ёшер, их выход, развитие, и то, что включено в них

Порядок выхода десяти сфирот де-ёшер

1) Теперь разъясним второе свойство, которое существует в десяти сфирот. Это не что иное, как свойство света ёшер, - наподобие трех линий, как форма высшего Адама. Так вот, путем упомянутой линии, распространяющейся сверху вниз, от нее распространяются игулим. Эта линия, которая распространяется в прямоте сверху вниз, - от начала верхнего предела самого верхнего из всех игуля, до нижнего предела, окончания буквально всех игулим, сверху вниз, - тоже состоит из десяти сфирот. И это тайна "образа прямого (праведного) человека"¹⁵, обладателя вертикального уровня, включающего двести сорок восемь органов¹⁶, проявленных в форме трех линий, - правой, левой и средней, - которые в общем состоят из десяти сфирот, а каждая сфира из них делится еще на десять сфирот до бесконечности.

Ор пними

1. От начала верхнего предела самого верхнего из всех игуля до нижнего предела. Кетер в мире или в сфере определяется именем "верхний предел"¹⁷ этого мира или этой сферы. А Малхут в каждом мире или сфере определяется именем "почва"¹⁸ в этом мире или в этой сфере. Так вот, высший игуль - это сфира Кетер, а верхний предел этого Кетера, - это Кетер в десяти сфирот этого Кетера.

Вопросы [10](#), [63](#)

2. "Образа прямого (праведного) человека". Облачения на мохин¹⁹ называются именем "целем (образ)" от слова "цель (тьнь)". А свечение ёшер, состоящее из трех первых сфирот, называется "адам (человек)" по той причине, что получает ГАР в облачениях целема. И это длинная тема, для (разъяснения) которой здесь нет места.

Вопрос [56](#)

3. Обладателя вертикального уровня. Рош любой сферы и парцуфа - это три первые сферы: Кетер, Хохма, Бина. А семь нижних сфирот: Хесед, Гвура, Тиферет, Нецах, Ход, Есод, Малхут в каждой сфере и парцуфе определяются как свойство гуфа этой сферы и парцуфа. И когда они упорядочены, то есть света трех первых сфирот - в келим де-ГАР, а света ЗАТ²⁰ - в келим де-ЗАТ, тогда парцуф считается "обладателем вертикального уровня". Если же,

¹⁵ Словосочетание: "целем адам яшар (צלם אדם ישר)". Значение слова "целем (образ, облик)" автор объясняет далее в Ор пними к этому пункту. Значение слова "яшар": "прямой, честный, праведный".

¹⁶ Понятие "органы (эварим)" используется в каббале как метафора парцуфов (или сфирот), включенных в духовный объект, соединенных воедино и функционирующих как одно целое, - подобно органам материального тела человека. Значение этого понятия в данном конкретном случае разъясняется автором в Ор пними к данному пункту.

¹⁷ Досл.: крыша (гаг).

¹⁸ Досл.: карка (почва, дно, пол). В тексте Древа жизни используется слово "тахтит (низ, дно, основание горы)".

¹⁹ Досл.: мозги, разум, ед.ч. - моах. В каббале - света рош. Иногда это слово используется для обозначения сфирот рош, - КАХАБ или ХАБАД.

²⁰ Аббревиатура слов "заин тахтонот", досл.: "семь нижних". Имеются в виду семь нижних сфирот.

однако, в келим де-ГАР находятся света гуфа, а не соответствующие им света, тогда считается, что у этого парцуфа нет вертикального уровня. Ибо свойство рош (в нем) не является более важным, чем свойство гуф, поскольку даже в рош используются только свойства светов гуфа. И когда рош вместе с гуф на одной ступени это называется "склонением головы".

Вопросы [19](#), [61](#)

4. Включающего двести сорок восемь органов. Объяснение. В высшем парцуфе есть двести сорок восемь различений милосердия (хесед), и от них в нижнего протягиваются двести сорок восемь органов, что истолковано (в Мишне Алахот²¹). Здесь же нет возможности расширить объяснение. И да благословится к этому в своем месте.

Пять частей души в нижнем человеке: нефеш, руах, нешама, хая, ехида

2) Так вот, в нижнем человеке имеются пять категорий светов, и это: нефеш, руах, нешама, хая, ехида. И это пять достоинств, - одно достоинство выше другого. И это тайна пяти раз (сказанного благословения) "Благослови душа моя..."²², - как упомянуто в трактате Брахот (стр.10/1), что это соответствует пяти свойствам, которые имеются в душе.

Ор пними

5. В нижнем человеке имеются пять категорий светов. Нет у тебя сущности во всех мирах, как в высших мирах, так и в этом мире, чтобы не определялись бы в ней десять сфирот, и это четыре известные бхины и их корень. И это то, о чем написано, что и в нижнем человеке в этом мире тоже находятся эти пять бхинот.

6. Нефеш, руах, нешама, хая, ехида. Келим в десяти сфирот, называются: Кетер, Хохма, Бина, Зеир Анпин и Малхут. А света в них, называются: ехида, хая, нешама, руах, нефеш (как написано в речениях рава²³). Свет ехида облачается в кли Кетера, свет хая облачается в кли Хохмы, свет нешама - в кли Бины, свет руах - в кли Зеир Анпина, а свет нефеш - в кли Малхут.

Вопросы [27](#), [31](#), [49](#)

7. Пять достоинств, - одно достоинство выше другого. Уже знаешь, что определение ступеней - оно в соответствии с тонкостью и авиют в них, и (понятие более) "достойный" означает большую меру тонкости (чистоты), чем у другого.

Как в игулим, так и в ёшер есть окружающий свет и свет внутренний, внешнее кли и кли внутреннее

3) Так вот, в свойствах всех десяти сфирот игулим есть все упомянутые аспекты, и это света и келим. Свет делится на внутренний свет и свет окружающий, а кли делится на внешнее и внутреннее. И так же в десяти сфирот де-ёшер в образе Адама, - есть в нем все эти свойства тоже.

Ор пними

8. Света и келим. Света - это НАРАНХАЙ²⁴, а келим - это КАХАБ ЗОН²⁵, как сказано выше.

9. Свет делится на внутренний свет и свет окружающий. Причиной духовного разделения является изменение формы, которая там обновилась (как написано выше в части первой, гл. 1, п.30, со слова "Однако"). И любой высший относительно другого, - он тоньше другого, а любой нижний относительно другого означает, что он более плотный, чем другой. Ибо при изменении формы авиют он отделяется, выходит из другого и становится нижним относительно него. Известно, что света от каждого высшего передаются его нижнему, и в силу этого нижний обязан получать изобилие в свое наиболее высшее и наиболее тонкое свойство. Но высший передает ему благо только из самого нижнего и наиболее плотного свойства, которое есть в

²¹ Один из трактатов Мишны, который не прокомментирован в Талмуде.

²² Писания, Псалмы, 104:1.

²³ Место в тексте, на которое указывает следующая далее ссылка "פי"ב כ"ו" определить не представилось возможным.

²⁴ Аббревиатура слов: нефеш, руах, нешама, хая, ехида.

²⁵ Аббревиатура имен Зеир Анпин и Нуква (Малхут).

нем. Благодаря этому форма света, приходящего от высшего, уравнивается с формой кли, имеющейся у нижнего. Потому что у свойства наиболее плотного и грубого в высшем есть равенство со свойством наиболее тонким и чистым в нижнем. И получается, что нижний может получить не весь свет, который ему надлежит получить, а только очень малую часть, - то есть лишь насколько сможет получить имеющееся в нем наиболее тонкое кли. Но остальные его свойства, которые не настолько чисты, вынуждены оставаться без относящегося к ним света вследствие отличия формы относительно высшего, который их наделяет.

Поэтому считается здесь, что свет, относящийся к нижнему, делится на два свойства. Первое - это малая мера света, которую он получает от высшего внутрь своего самого высшего кли. И этот свет, который он получает, называется в нижнем "внутренним светом". Второе - это вся мера света, относящаяся к остальным свойствам нижнего, которые не могут его получить из-за отличия их формы от высшего. Вся эта мера считается остающейся в высшем, не спускается в нижнего и называется "окружающим светом". Он называется так потому, что окружает нижнего, то есть светит ему издали. Несмотря на то, что он не облачается в него, однако немного светит ему издали, и это далекое свечение способно очистить свойства авиют в нижнем вплоть до того, что уравнивает формы всех свойств в нижнем с формой высшего, и тогда (нижний) сможет получить весь свет, относящийся к нему, что называется вхождением окружающих светов. То есть окружающие света входят и облачаются в очищенные келим нижнего, становясь аспектом внутреннего света.

10. Кли делится на внешнее и внутреннее. То есть, из-за того, что света разделились на внутренний и окружающий, в силу этого в кли имеются два вида получения, - а именно, получение внутрь кли и получение во внешнем свойстве кли (см. в части первой таблицы вопросов и ответов о смысле понятий, ответ 102²⁶). Внутренний свет кли принимается во внутреннее (свойство) кли, а окружающий свет очищает его (то есть кли) от авиют (как написано выше в п.9). И считается, что (окружающий свет) принимается через внешнее свойство кли без какого-либо облачения в кли.

И когда говорится о кли, разделение кли на внешнее и внутреннее (свойства) соответствует различению чистоты и авиют в кли, ибо только его авиют способна к получению внутреннего света, поскольку основа кли получения неэцаля - это бхина далет. Однако три первые бхины не способны к получению, но они являются причиной для раскрытия бхины далет. И потому в любом кли, самом по себе, определяются четыре бхины, но свет принимается в основном в его бхину далет. И поэтому она называется "внутренним свойством кли", его внутренностью, где покоится изобилие.

Однако трое бхинот, которые лишь вызывают раскрытие бхины далет в кли, - сами они, не будучи предназначенными для получения, считаются окружающими бхину далет извне, подобно плотным стенкам материального сосуда, содержащего четыре оболочки, окружающие одна другую. И все, что принимается в сосуд, - оно в его внутренности, то есть во внутренней оболочке, а остальные три оболочки в толщине его стенки только укрепляют внутреннюю, чтобы была у нее сила выдержать наполнение в ней. Подобно этому следует понимать и здесь, в духовном: главное свойство, удерживающее благо внутри себя, - это бхина далет в кли. А три первые бхины - это причины для раскрытия бхины далет во всей ее силе, когда она будет способна удерживать изобилие, но сами они не предназначены для получения внутреннего света.

И поэтому они называются внешним (аспектом) кли, будучи вне свойства получения внутреннего света: бхина гимэл - это внешнее по отношению к бхине далет; бхина бэт - внешняя для бхины гимэл; а бхина алеф - внешняя относительно всех и окружает их всех; и над ими всеми есть внешняя бхина вообще без какой-либо авиют, которая является корнем всех четырех бхинот в кли. И знай, что эта совершенно тонкая бхина - это и есть кли получения для окружающего света, ибо вследствие ее чудесной чистоты она может получать свечение окружающего света, несмотря на то, что оно (светит) издали.

Итак, разъяснена сущность деления кли. Его внутреннее означает свойство наибольшей плотности в кли, то есть бхину далет в кли, и она получает внутренний свет. А его внешнее

²⁶ Вероятно имеется в виду ответ 101.

означает наиболее тонкое свойство в кли, то есть бхину шорэш²⁷ кли, и она получает окружающий свет издалека. И нет сложности в том, что бхина далет недостойна получения в силу сокращения и экрана. Ибо мы рассматриваем здесь только свойства отраженного света, который поднимается из бхины далет (см. во Внутреннем созерцании).

Свет игулим - это свет нефеш, а свет ёшер - это свет руах; сначала создаются игулим, а затем ёшер

4) Однако отличие, которое существует между игулим и ёшер, в следующем. Десять сфирот игулим, - это свойство света, который называется нефеш. И есть в них свет внутренний и свет окружающий, внутреннее и внешнее: есть у них десять сфирот келим, и в каждом кли из них имеются внутреннее и внешнее; есть также десять сфирот светов, и в каждом свете есть свет внутренний и свет окружающий. А десять сфирот де-ёшер - это аспект света, который называется руах. Эта ступень, как известно, выше ступени нефеш, и они тоже содержат внутренний и окружающий света. Также есть у них десять сфирот келим, и в каждом кли из них имеется внутреннее и внешнее. И понятно, что свойство нефеш было создано вначале, а затем создан руах. Вопрос [65](#)

Ор пними

20. Десять сфирот игулим, - это свойство света, который называется нефеш. Свет всех тех сфирот, которые могут лишь получать света, и нет у них возможности наделять (светом) других, называется светом нефеш. И разъяснено, что весь свет в игулим они обязаны получать от света линии (как написано выше, гл.1, п.[30](#)). Причина в том, что у высшего света есть возможность связаться с келим только посредством зивуга с экраном, поднимающим отраженный свет. Этот отраженный свет и связывает свет с келим (гл.1, п.[20](#)). А потому с теми келим, в которых нет этого экрана, высший свет не связывается, чтобы они могли наделять сверху вниз других. Они способны только получать свет от предшествующей ступени снизу вверх ради своего собственного существования. Этот свет называется светом нефеш, как сказано выше. И поскольку в келим де-игулим нет экрана, поэтому с ними самими у высшего света нет связи, а должны получать свет от линии. Это также лишь в мере собственного существования, а не для отдачи. И потому свет, имеющийся в игулим, называется светом нефеш.

30. А десять сфирот де-ёшер - это аспект света, который называется руах. Эта ступень выше ступени нефеш. Десять сфирот де-руах, - это отдающие свойства, и потому свет руах называется светом захара, то есть дающим. Но десять сфирот де-нефеш, называются светом некевы, то есть она получает и не может отдавать. И поэтому десять сфирот света линии называются десятью сфирот де-руах, чтобы указать на то, что это свет захара, который отдает. А причина уже разъяснена выше в предыдущем пункте, - изучи там. И потому руах выше, чем ступень нефеш, поскольку он наделяет (ступень) нефеш.

Вопросы [92](#), [95](#), [111](#)

Арих Анпин де-игулим светит в Аба ве-Иму де-игулим в свойстве "окон" в его трех линиях: правой, левой и средней; и от них протягивается свет во все игулим; таким образом, все частности, которые имеются в ёшер, имеются также и в игулим

***5) Также в десяти сфирот в категории игулим, пребывающих один внутри другого, есть все те свойства получения блага, что и в десяти сфирот линии ёшер. И это поскольку в игуле Кетера, который после исправления называется Арих Анпином, имеется некое отверстие, - окно в правой стороне игуля, - откуда спускается свет Арих Анпина к игулю Абы и светит ему. И еще есть второе окно, - в левой (стороне) игуля Ариха²⁸: выходит свет с левой стороны игуля Абы, который внутри него (то есть внутри Арих Анпина), прокалывает его и образует в нем окно. И оттуда протягивается свет до игуля Имы, который внутри игуля Абы, и светит в нем. И получается, что прохождение света внутри левой (стороны) игуля Абы - не для самого Абы, а он проходит там только путем**

²⁷ Досл.: корень, источник.

²⁸ В тексте книги Арих Анпин иногда называется "Арих", а Зеир Анпин – "Зеир".

перехода, но главное его свечение - для Имы. И получается, что Арих Анпин светит Абе и Име вместе, буквально подобно тому, как и в их ёшер. И хотя это игулим, (которые) один внутри другого, (но) есть в них прямые линии, - правая, левая и средняя, - в свойствах этих окон в них. И оттуда в десять сфирот де-игулим протягивается свет через прямые линии, - буквально во всех тех самых деталях, что и в десяти сфирот прямой линии руаха.

*Врата предисловий, стр.11 (Иерусалимское издание)

Ор пними

40. **Игулим, пребывающих один внутри другого.** Иными словами, пять ступеней КАХАБ ЗОН не протягиваются в ёшер, что означает: одна ниже другой, то есть от тонкой к плотной (гл.1, п.5), но пять ступеней равны друг другу, и ни одна (из них) не ниже другой, то есть не плотнее другой. Но, конечно же, между ними в любом случае существуют отличия причины и следствия, ведь они происходят одна от другой и протягиваются друг из друга: Хохма выходит из Кетера, Бина - из Хохмы, Зеир Анпин - из Бины, а Малхут - из Зеир Анпина (как написано выше в части первой, гл.1, п.50, со слова "Теперь"). Однако это отличие причины и следствия, о котором говорится выше, определяется в аспекте их пребывания одного внутри другого, когда каждая причина окружает свое следствие: Хохма следует из Кетера, Бина следует из Хохмы, и т.д. Таким образом, "одно внутри другого" означает, что один является следствием другого. Однако между ними совершенно нет отличия "верх-низ" (как сказано выше в части первой, гл.1, п.100).

Вопрос [22](#)

50. **Есть все те свойства получения блага, что и в десяти сфирот линии ёшер.** Ибо свет так впечатляется от кли, в которое облачается, что даже когда выходит оттуда в другое кли, не изменяет своих качеств, которые были у него в предыдущем кли. И поскольку в то время, когда свет еще находился в линии в прямоте, протягивался и опускался раз за разом все ниже, то есть по причине существующего там экрана продолжал поступенчато уплотняться (см. гл.1, ОП, п.6), то даже после того, как он уже выходит оттуда и приходит в не имеющие экрана десять сфирот игулим, и безусловно закругляется в них, - он не меняет своих качеств, (обретенных) при распространении его от ступени к ступени. Это означает, что, например, когда свет линии приходит в сферу Кетер, он закругляется там, то есть получает форму этого кли, в котором нет различения верха и низа. Однако когда свет распространяется от игуля Кетера к игулю Хохмы, он не закругляется (см. в первой части таблицу вопросов и ответов о смысле слов, ответ 3), а протягивается в прямоте, - то есть в различении верха и низа. И получается вследствие этого, что игуль Хохмы ниже, чем игуль Кетера, более плотен, чем Кетер, и формы их не равны. Подобным же образом, когда свет приходит из Хохмы в Бину, он протягивается к ней в прямоте. И определяется, что Бина ниже, чем Хохма, то есть более плотная, чем Хохма. И подобно этому - все сфирот. Таким образом, хотя формы десяти сфирот де-игулим равны, - без различия верха и низа с точки зрения келим, - вместе с тем существует в них различие верха и низа с точки зрения того, что "есть в них все те свойства получения блага, что и в десяти сфирот линии ёшер"²⁹.

60. **После исправления называется Арих Анпином.** Пояснение. После того, как установились четыре мира АБЕА, каждая сфера стала полным парцуфом в рош, тох и соф, поэтому (они получили) вследствие этого другие имена. Парцуф, который был создан из Кетера, называется "Арих Анпин", парцуф, который был создан из Хохмы, называется "Аба", парцуф, который был создан из Бины, называется "Има", парцуф, который был создан из шести сфирот ХАГАТ НЕХИ, называется "Зеир Анпин", а парцуф, созданный из Малхут, называется "Нуква". А значение этих имен будет разъяснено, с Божьей помощью, в соответствующем месте.

70. **Имеется некое отверстие, - окно.** Пояснение. Уже знаешь, что по причине света десяти сфирот линии, который получают игулим, все свойства ёшер непременно запечатлеваются также и в игулим (как написано выше в п.50). Так вот, это свойство, которое существует в линии, называется экраном, в отраженном свете которого находится связь высшего света с келим (как написано выше в п.20). Этот экран тоже запечатлевается в игулим, но без своей

²⁹ То есть, с точки зрения свойств светов.

авиют, так как авиют не может подняться с нижней ступени на высшую нисколько, - ведь потому она и называется высшей, что нет у нее такой авиют, как у нижней. И пойми это. Но только аспект промежутка, который этот экран раскрывает в нижнем, то есть в десяти сфирот де-ёшер, весь он сам поднимается от экрана линии ёшер и запечатлевается в игулим. И промежуток от этого экрана называется именем "окно", - в подобии окну, установленному в комнате, чтобы оно проводило свет в комнату. Этот экран тоже раскрывает отраженный свет в качестве связи света с неэцалем. Таким образом, если бы экран исчез оттуда, то и свет вышел бы из неэцаля, и остался бы он в темноте, - подобно тому, как (если бы) заперли окно в комнате. И потому, когда мы называем только промежуток экрана, исключая его авиют, мы определяем это именем "окно" или "отверстие".

Вопросы [30](#), [85](#)

80. **В правой стороне игуля.** То есть их (окон) запечатление происходит также в значении правой и левой (сторон), которые используются в десяти сфирот де-ёшер (см. в части первой таблицу вопросов и ответов о смысле слов, ответ 23).

90. **Спускается свет Арих Анпина к игулю Абы и светит ему.** То есть, по причине этого упомянутого окна образуется там различие протягивания и спуска света, - а именно, что он уплотняется в порядке ступеней, когда нижняя ступень плотнее, чем предшествующая. И это то, о чем написано: "оттуда спускается (свет) Ариха к игулю Абы". Иными словами, по причине окна свет обрел свойство авиют и аспект низа у Абы де-игулим, то есть у Хохмы, когда понизился в ступени, и она теперь не равна Кетеру де-игулим, как это было до того, как получил свет ёшер через окно. И таким же образом - Бина ниже Хохмы.

Вопрос [88](#)

100. **Прокалывает его и образует в нем окно.** Мы знаем, что это окно образуется в сфирот вместе со спуском света к нему (т.е. к игулю) из высшего игуля. А именно, тогда этот свет делает в нем запись об экране, включенном в него. И потому считается, что свет как бы прокалывает его и создает в нем окно.

200. **Он проходит там только путем перехода.** Это уже подробно разъяснено выше (гл.1, п.4).

300. **Прямые линии, - правая, левая и средняя, - в свойствах этих окон.** То есть, свет спускается от игуля к игулю путем продолжения в ёшер, - по прямым линиям. Но это в действительности еще не считается аспектом исправления в линиях, которые спускаются "от экрана", когда есть в них свет захара, который может наделять других. Но в этих линиях игулим, нет силы отдачи, поскольку они спускаются в свойствах "окон", которых достаточно для получения света ради самих себя, но не для отдачи другим. И это правило: каждый, в ком нет экрана, - нет у него и света захара, а лишь свет некевы, являющийся светом нефеш.

Адам Кадмон протянулся от Эйн соф до соф Ацилута, и в него включены все миры; и нет у нас разрешения заниматься им

***6) Так вот этот АК³⁰ протянулся³¹ из конца в конец, от верхнего края до края нижнего во всем пространстве Ацилута. И в этого Адама включены все миры, как напишем с Божьей помощью. Однако о внутреннем свойстве и о сущности этого Адама нет у нас разрешения говорить и заниматься им вообще.**

Ор пними

400. **И этот АК.** Не удивляйся имени "Адам", которое используется здесь. Это подобно тому, что учат (в Мидраше раба, Берешит, 27): "Сказал раби Юдан: "Велика сила пророков, уподобляющих форму ее Создателю, - как сказано: "и услышал я голос человеческий изнутри Улая..."³², "и над образом престола - образ, подобный человеку на нем сверху..."³³. И смысл

³⁰ Аббревиатура имени "Адам Кадмон".

³¹ Используется слово "מבריך", что может означать также "запирает как засов", "задвижка".

³² Писания, Даниэль, 8:16.

³³ Пророки, Йехезкель, 1:26.

этого будет с Божьей помощью разъяснен в соответствующем месте.

1. Протянулся из конца в конец. Объяснение. От Эйн соф, благословен Он, наиболее тонкого во всех мирах, и до центральной точки, - свойства, наиболее плотного во всех мирах. Таким образом, вся реальность, что перед нами, как высшие, так и нижние, - все они являются его ветвями, которые развились от него, зависят от него и облачают его. И поэтому он объединяет всех.

2. Однако о внутреннем свойстве и о сущности этого Адама нет у нас разрешения говорить и заниматься им вообще. Внутреннее, то есть аспект света Эйн соф, облаченного в него, а его сущность - это категория ГАР в нем. И уже разъяснено (в предисловии к Учению о десяти сфирот, п.27), что нет у нас разрешения говорить обо всей категории ГАР на любой ступени и в (любом) парцуфе, - даже в мире Асия. Однако свойствами ЗАТ нам заниматься позволено, и даже ЗАТ де-ГАР Адама Кадмона. Изучи там.

Сначала вышли игулим, а затем - ёшер; мы не занимаемся игулим, а только лишь ёшер

7) Однако вначале выходят десять сфирот путем (развития) игулим, одних внутри других, а затем внутри игулим путем (развития) ёшер протягивается как бы образ некоего Адама по длине всех упомянутых выше игулим. И мы вообще не занимаемся игулим, а только лишь ёшер.

Ор пними

3. Вначале выходят десять сфирот путем (развития) игулим, одних внутри других. Уже разъяснено выше, что игулим раскрываются сразу вместе с сокращением и исторжением света, а затем раскрывается ёшер. Таким образом, игулим считаются причиной, вызывающей свет линии, и поэтому определяются, как предшествующие ему.

4. По длине всех упомянутых выше игулим. То есть, от верхнего края до нижнего края, как сказано выше. Рассмотрим как пример материальную длину и изучим посредством этого ее духовный корень. Материальная длина нам понятна соответственно трем аспектам: это верхний конец, нижний конец и расстояние между ними. И буквально в подобии этому определяется духовная длина: сначала определяется нижний край в ступени, - то есть ее последнее свойство, наиболее плотное, ниже которого в авиют нет. Исходя же из знания нижнего края, вместе с ним сразу будешь знать и верхний край, ибо мере авиют в последнем свойстве будет соответствовать мера уровня отраженного света (как написано во Внутреннем созерцании, [п.86/1](#), - изучи там внимательно). Так, например, авиют бхины далет, находящейся в бхине далет, обретает (с помощью отраженного света) уровень Кетера де-Кетер; авиют бхины гимэл в бхине далет обретает только уровень Кетера Хохмы, а бхина бэт в бхине далет обретает лишь уровень Кетера Бины, и т.п. Таким образом, при знании нижнего края сразу же вместе с ним познается верхний край. А после того, как известны оба края ступени, по ним будет тебе известно и расстояние между ними. Ибо духовное расстояние означает изменение формы между двумя свойствами: какова величина изменения формы, таково и расстояние между ними. К примеру, если нижний край - это бхина алеф, имеющаяся в бхине далет, находим, что верхний край - только на уровне Кетера Зеир Анпина (внимательно изучи это во Внутреннем созерцании). Таким образом, расстояние (между ними) не слишком большое. Но если нижний край - это бхина бэт, получается, что верхний край - это уровень Кетера Бины. Тем самым расстояние между ними - это два свойства авиют: бхина алеф и бхина бэт. А если нижний край - это авиют бхины гимэл в стадии далет, получается, что верхний край - Кетер Хохмы, так вот здесь расстояние - в длину трех свойств. И далее - подобным образом. И пойми это хорошо.

5. Но мы вообще не занимаемся игулим. И это потому, что игулим окружают три первые сферы де-ёшер (как написано выше в гл.1, п.90, со слов "А причину"). Известно, что в свойстве их келим они все же неизмеримо выше ГАР де-ёшер. И уже знаешь, что запрещено нам заниматься ГАР и обсуждать их, а потому нет у нас разрешения заниматься любыми свойствами игулим.

Вопросы [117-119](#)

Внутреннее созерцание

Глава 1

Объясняет десять сфирот игулим

Игулим - это категория ГАР

1) Итак, о десяти сфирот игулим рав говорит очень мало, и даже эти немногие вещи, казалось бы, полны противоречий. Однако подробно говорить о них невозможно, поскольку это категория трех первых сфирот, которыми нам заниматься запрещено. Вместе с тем, те немногие вещи, о которых написал рав, следует разъяснить в любом случае, с подробным и ясным объяснением, - таким образом, чтобы оно было достаточным для той цели, к которой рав желал прийти, то есть насколько это безусловно необходимо для (выяснения) связей (в изучаемой) мудрости.

В десяти сфирот де-игулим любой более внешний - более важен

2) И вначале пойми сказанное в общем. Рав делит совокупность всей реальности на две категории: игулим и ёшер. А именно, в каждом парцуфе, находящемся в пяти мирах Адам Кадмон и АБЕА, вплоть до этого мира, есть свойства и десяти сфирот де-игулим, и десяти сфирот де-ёшер. Так вот, мы видим, что в сфирот де-игулим, любой более внешний оказывается более достойным, а любой более внутренний, - более худшим. Ибо высший игуль, наиболее близкий к Эйн соф, охватывающему и окружающему всю реальность, - он наиболее превосходит из всех, и называется Кетером. Внутри него - второй игуль, который называется Хохма, он хуже Кетера, - и т.д., вплоть до (самой) внутренней из всех сферы, являющейся этим миром, которая хуже всех игулим, и она - тьма без света, полная нечистоты. Таким образом, любой внутренний игуль, - более плох, а каждый внешний игуль, - более превосходит.

В десяти сфирот де-ёшер любой более внутренний - более важен

3) И противоположны им сфирот де-ёшер, ибо в них любой более внутренний - более превосходит. Таким образом, десять сфирот де-ёшер, - первые и внутренние из всех них, и это десять сфирот мира Адам Кадмон, - именуется линией, распространяющейся из Эйн соф, которая продолжается почти до этого мира, но не касается его. И в его (т.е. АК) внешнем свойстве на него облачаются десять сфирот де-ёшер второго мира, называемого миром Ацилут, ступень которого относительно мира Адам Кадмон понижается. Во внешнем свойстве мира Ацилут на него облачаются десять сфирот де-ёшер мира Брия, который хуже, чем Ацилут. И так далее, - вплоть до десяти сфирот де-ёшер мира Асия, который хуже всех, и он облачает извне все миры. Таким образом, в сфирот де-ёшер оказывается, что каждый более внешний, чем другой, - он хуже него, а любой более внутренний, чем другой, - он превосходит другого. То есть, это противоположно десяти сфирот де-игулим. В действительности в этой противоположности между сфирот де-игулим и сфирот де-ёшер заложен глубокий и великий смысл, и следует понять его хорошо.

Два способа получения в кли: 1) благодаря его внутреннему свойству; 2) благодаря его внешнему свойству

4) И уже знаешь, что когда в центральной точке, находящейся в Эйн соф, благословен Он, произошло сокращение, - отдалился свет, окружающий эту точку, и образовалось пустое пространство (см. выше, часть первую, ОП, гл.1, п.50 со слов "Так вот, эта бхина"). И там разъяснено, что она названа центральной точкой, чтобы указать, что у нее нет получения благодаря внутреннему свойству, ее нутру, а только через окружающее ее внешнее свойство. Ведь потому и получает свет без меры и предела, поскольку получающий во внешнем свойстве не создает предела на свет, - изучи там внимательно. Таким образом, есть у нас два вида получения в келим: первый вид - получение во внешнее свойство, а второй вид - получение во внутреннее свойство. И, безусловно, не говорится здесь о местах и площадях, которые были бы подобными для тебя наружному и внутреннему. И раз так, то следует хорошо понимать, какими внутренним и внешним свойствами мы здесь занимаемся.

Три первые бхины лишь вызывают раскрытие бхины далет, но сами они не являются получающими; это подобно четырем оболочкам в стенке сосуда

5) Уже известно, что духовное кли, - это аспект "желания", имеющегося в неэцале для получения благодати от Эйн соф (см. таблицу вопросов и ответов о смысле слов части первой, ответ 25). Известно также, что в этом желании имеются четыре бхины, одна ниже другой. Иными словами, это кли, то есть "желание получать", не устанавливается в неэцале, будучи достойным своего предназначения до тех пор, пока поступенчато не пройдет четыре стадии (развития). Бхина алеф - это желание очень слабое, (желание в) бхине бэт больше бхины алеф, - и т.д., вплоть до бхины далет, являющейся величиим желания в той мере, которая необходима для постоянного завершенного кли. И смысл этого уже разъяснен выше (часть первая, ОП, гл.1, п.50, со слов "Смысл обязательности", - посмотри там). Ведь поскольку форма этого желания получать абсолютно противоположна свойству желания отдавать, которое включено в свет Эйн соф, благословен Он, поэтому оно не может раскрыться за один раз, но только постепенно. (Это раскрытие) начинается с желания отдачи, входящего в корень, называемый Кетером, затем (становится) плотнее, чем оно, немного отличным от него, являясь бхиной алеф, затем (преобразуется) в еще более плотное, что называется бхиной бэт, - и т.д., вплоть до полностью отличающейся от формы света бхины далет, которая особо достойна для использования в неэцале в качестве кли. Между тем, в трех предшествующих стадиях желание получать не раскрывается в той мере, которая желательна для кли получения. И потому только бхина далет считается главным кли получения неэцала, называясь вследствие этого внутренним свойством и внутренностью создания. А бхина гимэл в желании считается находящейся снаружи бхины далет, бхина бэт - снаружи бхины гимэл, бхина алеф - снаружи бхины бэт, а свойство Кетера - снаружи их всех. Это подобно стенке материального сосуда, которая сделана из четырех оболочек, одна на другой, и наполняющее этот сосуд содержимое находится, конечно же, только лишь в четвертой, внутренней оболочке, а три окружающие ее внешние оболочки сделаны там только для укрепления четвертой, внутренней оболочки. И в подобии этому рассуди также и здесь: свет принимается только в бхину далет, а три предшествующие ей бхины, - это ее внешнее, и они приходят только потому, что невозможно, чтобы раскрылась бхина далет, кроме как только посредством развития (из них).

Вопросы [53](#), [78](#), [97](#), [122-124](#)

Внутреннее и плотность - это одно и то же, внешнее и тонкость - это одно и то же

6) Итак, тебе подробно разъяснены внутреннее и внешнее свойства, которые следует различать в каждом кли. Ибо, как известно, вследствие того, что в каждом кли обязательно имеются четыре бхины, поэтому последняя бхина в них называется внутренностью и внутренним свойством этого кли, будучи главным свойством получения, находящимся в кли. А бхинот, которые предшествуют ей, чтобы раскрыть последнюю бхину, считаются внешней частью кли, и каждая ступень, более удаленная от последней бхины, считается более внешней. Известно также, что бхина алеф более тонка, чем бхина бэт, а бхина далет наиболее плотная из всех. Получается, что внутреннее и плотность (авиют), - это одно и то же. Таким образом, то, что бхина далет считается получающей изобилие, - это только потому, что она наиболее плотная. А внешнее и тонкость - это одно и то же: поскольку ее (т.е. бхины алеф) желание слабое, тонкое и наиболее близкое к Маацилю, поэтому она самая внешняя. Иными словами, она наиболее удалена от того, чтобы быть свойством получения, которыми являются внутреннее свойство и внутренность.

Вопрос [28](#)

Близость и удаление от Маациля оценивается по отношению к получению в неэцале

7) И это то, что написано равом о сфирот игулим: каждый более внешний, - более достойный и близкий к Маацилю. Ибо аспект корня, называемый Кетером, наиболее тонок из всех и более всех находится в близости формы к Эйн соф. Это называется, что он близок к Маацилю, и это называется, что он (самый) внешний из всех, - то есть весьма удален от внутренности, внутреннего свойства, - от свойства получения. После него - бхина алеф, более внутренняя, чем Кетер, то есть более близкая к свойству получения, чем он. Бхина бэт более внутренняя, чем она, то есть более близкая к бхине далет, являющейся свойством получения, - вплоть до бхины далет, по-настоящему внутренней. То есть, она получает изобилие и потому ее форма удалена от Маациля больше, чем (форма) остальных.

Вопрос [96](#)

В десяти сфирот де-ёшер мера их величины зависит от отраженного света, который поднимается от авиют в экране; у более плотного отраженный свет более велик

8) Однако в сфирот де-ёшер существует фактор отраженного света, который поднимается от зивуга экрана с высшим светом (см. часть первую, таблицу вопросов и ответов о смысле слов, (ответ) о слове "экран"). Уровень величины этого отраженного света отмеряется в мере авиют, существующей в экране, который производит зивуг с высшим светом. Наиболее плотный экран, то есть бхины далет, оказывается раскрывающим полный уровень десяти сфирот, и это - до Кетера. Если, однако, мера авиют в экране меньше на одну ступень, и нет в нем более, чем бхины гимэл, он оказывается раскрывающим только десять сфирот, в каждой из которых не более, чем уровень Хохмы, и недостает Кетера. Если же есть в нем авиют лишь бхины бэт, то он оказывается раскрывающим десять сфирот, в каждой из которых есть только уровень Бины, и недостает Кетера и Хохмы. А если в экране имеется авиют только бхины алеф, то он раскрывает десять сфирот, в каждой из которых - лишь уровень Зеир Анпина. Если же в экране нет даже авиют бхины алеф, то он не раскрывает никакого уровня, - лишь ступень Малхут. А смысл этого мы выясним, с Божьей помощью, в третьей части.

Глава 2

Объясняет пять основных отличий между пятью мирами АК и АБЕА

Основа отличия между пятью мирами АК и АБЕА - в авиют их экрана; у АК это бхина далет

9) И знай, что главное отличие между пятью мирами АК и АБЕА де-ёшер, - в мере авиют, которая находится в экране их келим. Экран в келим мира Адам Кадмон очень плотный, то есть - авиют стадии далет, и нет во всех мирах авиют большей, чем в нем. И поэтому его десять сфирот совершенны, то есть каждая из них - на уровне Кетера, близком к Эйн соф, благословен Он. И это первый мир, самый важный из всех них, который распростерся от края до края, - от Эйн соф, благословен Он, до этого мира. И поэтому считается, что он расположен внутри всех миров. Ведь уже знаешь, что внутреннее и авиют - это одно и то же, а поскольку экран в келим мира Адам Кадмон - это бхина далет, то есть он самый плотный из всех, в силу этого он (т.е. АК) наиболее внутренний из всех.

Мир Ацилут (происходит) от экрана бхины гимэл, и потому он внешний для АК, (экран) которого является бхиной далет

10) Экран в келим мира Ацилут не настолько плотный, как экран в мире АК, ибо авиют в экране Ацилута - только бхина гимэл. Поэтому каждая из десяти сфирот де-ёшер Ацилута имеет только уровень Хохмы и им недостает Кетера. Вследствие этого относительно десяти сфирот уровня Кетера в мире Адам Кадмон они считаются (более) низкими, и определяются как внешние по отношению к десяти сфирот в АК. Ибо авиют бхины гимэл - это внешнее для авиют уровня далет, а тонкость и внешнее - это одно и то же, как сказано выше. Поэтому мир Ацилут становится облачением, что означает внешнее свойство и одеяние мира АК, который (более) внутренний, чем он.

Экран (мира) Брия - это бхина бэт, и поэтому он (т.е. мир Брия) - это внешнее Ацилута

11) Экран в келим десяти сфирот мира Брия более тонок, чем в мире Ацилут, и есть в нем только авиют бхины бэт, а потому уровень этих десяти сфирот - это только уровень Бины. Поэтому мир Брия более внешний, чем мир Ацилут, где имеется авиют бхины гимэл, и в силу этого он более внутренний, чем мир Брия, авиют которого лишь бхина бэт. Потому мир Брия считается внешним и облачением на мир Ацилут.

Экран в мире Ецира - от бхины алеф, и потому он (т.е. мир Ецира) является внешним для мира Брия

12) В экране мира Ецира есть только наиболее слабая авиют бхины алеф. Потому уровень десяти сфирот мира Ецира короток, они достигают лишь уровня Зеир Анпина, и недостает им трех первых сфирот, а именно: Кетера, Хохмы и Бины. И поэтому мир Ецира еще более внешний, чем мир Брия, поскольку там существует авиют бхины бэт, и относительно авиют бхины алеф в мире Ецира она более внутренняя. В силу этого мир Ецира считается внешним и облачением на мир Брия.

Экран Асия - только от корневой авиют, и потому он самый внешний из всех

13) Экран в десяти сфирот де-ёшер мира Асия полностью тонок без какой-либо авиют вообще, а поэтому у него нет зивуга с высшим светом, поднимающего отраженный свет. Из-за того, что нет в них (т.е. в десяти сфирот Асия) отраженного света, нет в них также и высшего света, ибо высший свет не воспринимается в парцуфе без отраженного света. Потому в этих десяти сфирот есть только уровень Малхут и недостает девяти первых сфирот, а именно: Кетера, Хохмы, Бины и Зеир Анпина (включающего шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ). И по той причине, что экран в них более тонкий, чем во всех предшествующих мирах, само собой они считаются самыми внешними из всех. Ибо уже знаешь, что тонкость и внешнее - это одно и то же. И поэтому мир Ецира, в келим которого во всяком случае имеется экран бхины алеф, считается внутренним миром относительно мира Асия. А мир Асия определяется как внешний и облачение, - и на мир Ецира, и на все миры вместе, поскольку он (т.е. его экран) наиболее тонкий из всех.

Вопрос [98](#)

Обратное значение между наделением светом и облачением света

14) И не удивляйся объяснению, которое дано (выше), что в более тонкие келим должен облачаться свет более важный, поскольку, как известно, у тонкого кли форма более близка к свету. Как же здесь говорится, что у любого, кто более плотен, уровень более высок? Однако следует знать, что облачение света в келим - это один аспект, а наделение высшим светом парцуфа - это другой: они друг от друга далеки; и не только, но между ними существует противоположное значение от края до края. Ибо таково правило: высший наделяет нижнего только через (свою) наибольшую плотность, а нижний получает свет от высшего только через (свою) наибольшую тонкость. И следует понять это очень хорошо, поскольку это важный ключ в мудрости (каббалы).

Вопросы [140-141](#)

Сокращение было только в бхине далет

15) И чтобы понять это, нуждаемся в большем понимании сути сокращения и линии. Ты знаешь, что сокращение было только в бхине далет, которая называется Малхут Эйн соф, благословен Он, или центральной точкой. А причина проста: поскольку сокращение означает сдерживание желания получать, - то есть оно удерживает себя от получения избытка в свете Эйн соф, - то и сокращение происходит лишь в кли получения. И поскольку кроме бхины далет там нет иного кли получения, поэтому сокращение происходит только в бхине далет. Выше уже разъяснено, что три бхины, которые предшествуют бхине далет, не считаются кли получения вообще, а (рассматриваются) только лишь как факторы, вызывающие посредством своего развития раскрытие этого кли получения, являющегося бхиной далет. И потому сокращение совершенно не действует на них, а только на центральную точку, - бхину далет.

Весь свет исторгся, поскольку не было другого кли получения, кроме бхины далет

16) И поскольку уменьшилось желание в бхине далет, исторгся свет также и из трех предшествующих бхинот, ибо нет там более других келим получения, которые удерживали бы свет внутри себя. И даже света, относящиеся к трем предшествующим бхинот, должны были быть получены в бхину далет тоже, ведь в их собственных свойствах нет кли получения. Но поскольку прекратилось получение в бхине далет, сразу же исчез весь свет.

Вопросы [102](#), [126](#)

В свете линии были только три первые бхины

17) Так вот, после исторжения света по причине сокращения, она (т.е. Малхут) снова притянула свет из Эйн соф, благословен Он, в свойстве линии, означаемую малую меру света, в которой есть только три первые бхины желания получать, и нет там бхины далет, как разъяснено выше (часть первая, ОП, гл.2, п.2, - изучи там внимательно). И в соответствии с разъясненным о том, что в трех первых бхинот желания свойство кли получения совершенно отсутствует, следует спросить: каким образом здесь можно получить свет без получающего кли, - ведь в этих трех бхинот все еще нет свойства получения, а бхины далет, которая только и является кли получения в парцуфе, здесь, в свойствах линии, нет?

Объяснение зивуга де-акаа

18) Дело в том, что поскольку вся основа сокращения (исходит) только со стороны неэцаля, а совершенно не со стороны Маациля, поэтому высший свет вообще не придерживается того сокращения, которое произвела центральная точка. И в силу этого считается, что высший свет спускается также и к бхине далет. Однако по причине сокращения, которое ранее, до прихода этого света, возложено на бхину далет, бхина далет препятствует ему в этом, дабы он не появлялся внутри нее. И это называется в книгах именем "зивуг де-акаа", поскольку этот процесс подобен (ситуации с) двумя предметами, когда один стремится взломать ограду и пройти через границу, образованную другим, однако второй противостоит ему всей силой и препятствует ему в достижении своей границы. Получается, что каждый ударяется о границу другого, - и это подобно двум жестким предметам. Природа жидкости позволяет чему-либо иному войти и смешаться с ней, и то же - с мягким предметом, который в любом случае позволяет иному предмету немного войти и вдавить в определенной мере его верхнюю оболочку. Между тем, два жестких предмета не позволяют, чтобы один потеснил другого в его границах даже чуть-чуть. И потому, когда жесткие предметы сталкиваются один с другим, они ударяют друг друга, - сама их встреча создает их соударение. Таким же образом пойми сущность пространства высшего света из Эйн соф, благословен Он, обыкновение которого наполнять также и бхину далет, как это было в Эйн соф, благословен Он. Поэтому свет реально спускается для облачения в бхину далет, но сила сокращения бхины далет препятствует ему и не позволяет спуститься внутрь нее. И потому такая встреча высшего света с силой сокращения называется зивугом де-акаа, - то есть каждый из них мешает и препятствует способу поведения и закону другого, поскольку закон света Эйн соф - наполнить бхину далет, а закон самой бхины далет - оттолкнуть высший свет, не получая его.

Вопросы [23](#), [99](#)

Объяснение (понятия) "отраженный свет"

19) Так вот, в силу встречи и соударения, которое происходит в бхине далет, рождается и выходит новый свет. Это подобно свету солнца, падающему на поверхность зеркала, то есть стекла, окрашенного краской с другой стороны: вследствие того, что лучи солнца не могут пройти через зеркало из-за краски, нанесенной на него с другой стороны, лучи солнца оттуда возвращаются назад и порождают там яркий отсвет. Так же (и здесь): из-за того, что высший свет встречается с силой сокращения в бхине далет, которая называется экраном, считается, что этот экран отразил его к его корню. Однако это не процесс сокрытия (света), а наоборот, - отражение высшего света от бхины далет вверх считается новым, особенным светом, который поднимается к высшему свету, облачается на него и удерживает его внутри себя. И вследствие этого он считается подобным свойству кли получения высшего света.

Отраженный свет становится кли получения вместо стадии далет

20) И знай, что в свойстве рош любого парцуфа нет никакого иного кли получения, кроме упомянутого отраженного света, как это будет разъяснено в своем месте. Вся находящаяся в этом отраженном свете сила получения (образуется) потому, что он рождается и выходит от аспекта соударения, которое произошло в бхине далет. И поскольку этот (свет) - порождение бхины далет, он становится свойством получения подобно ей. Этот вопрос будет разъяснен в его полноте в части третьей, так как его место именно там.

Отраженный свет становится кли получения в линии

21) И теперь пойми (ответ) на то, о чем мы спросили выше: как может высший свет распространиться только в трех бхинот, в то время, как в этих трех бхинот еще нет кли получения, - посмотри там. Из того, что разъяснено, хорошо понятно, что свойство получения для этого света и сейчас проистекает только от бхины далет, но уже в аспекте кли получения, (созданного) из отраженного света, который поднимается от зивуга де-акаа в бхине далет. Этот отраженный свет и является тем кли получения, которое находится в линии, протянувшейся от Эйн соф, благословен Он, внутрь пространства. И он - буквально как сама бхина далет, являющаяся свойством получения в Эйн соф, благословен Он. Таким образом сейчас, после сокращения, когда недостает бхины далет, ее заменяет порожденный посредством ее экрана отраженный свет. И пойми это хорошо.

Вопрос [104](#)

Келим в десяти сфирот де-рош - это только корни келим

22) Итак, подробно разъяснено, что хотя есть в желании получать четыре бхины, тем не менее, не все бхинот считаются кли получения, а только лишь бхина далет. Также разъяснено, что в этой линии, которая протянулась из Эйн соф, благословен Он, внутрь пространства после сокращения, кли получения - это категория отраженного света, который поднимается от экрана в бхине далет. Ибо поскольку он происходит от бхины далет, то благодаря этому становится способным быть получающим кли. И в соответствующем месте будет разъяснено, что этот отраженный свет не завершает своей функции получения полностью, пока не распространится также от экрана и ниже него. Это (происходит) таким образом, что экран заново распространяется в четырех ступенях до бхины далет. И это истинные келим упомянутой линии. Между тем, четыре первичные бхины, которые выходят в силу зивуга де-акаа от экрана и вверх, вплоть до корня, считаются лишь корнями келим. Они не являются истинными келим, а лишь корнями келим, по той причине, что сила экрана не может подняться вместе с отраженным светом от его места и вверх, и поэтому есть там только аспект самого света, без какой-либо авиют экрана. Но затем, когда этот отраженный свет распространяется от места экрана вниз, он проводит вместе с собой и авиют экрана тоже, и тогда образуются истинные келим. И здесь нет возможности расширить объяснение.

Вопрос [2](#)

Глава 3

Объясняет сущность и материал в келим

Расширенное объяснение четырех бхинот желания

23) Теперь нам открывается подход для понимания того, о чем мы спрашивали выше: о порядке сфирот де-ёшер, в которых каждый, кто более плотен, тот более высок и важен. И это противоречит (мнению) разума, - ведь разум полагает, что в любое более тонкое кли облачается свет более высокий и важный, а в кли более плотное облачается свет более низкий и худший. Из сказанного (далее) ты это поймешь, но прежде мы должны расширить понимание в вопросе четырех свойств желания, которыми являются келим десяти сфирот, называемые: Хохма, Бина, Зеир Анпин и Малхут, и их корень, именуемый Кетером, (а Зеир Анпин содержит шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ), что необходимо разъяснить широко.

Три категории, различаемые (в кли): материал кли, сила сокращения в кли, экран в нем

24) Есть здесь, в этих келим, три корневых категории: первая - сущность материала кли; вторая - сила сокращения в нем, что означает отказ от большого желания получать, - по своему собственному выбору и желанию, а не из-за власти высшего над ним; третья - свойство экрана в нем, что означает отказ от великого желания получать в силу власти над ним высшего, и это отказ по необходимости, а не намеренно. И разъясним их один за другим.

Вопрос [127](#)

Четыре ступени желания получать - это материал кли

25) Уже знаешь, что материал любого кли - это четыре ступени в желании получать, одна ниже другой. Высшая (ступень) - это причина и порождающий фактор для выхода той, которая ниже нее: корень - это причина для раскрытия желания на уровне бхины алеф; бхина алеф - это причина для раскрытия желания в бхине бэт; бхина бэт - это причина для раскрытия желания в бхине гимэл; бхина гимэл - это причина для раскрытия желания в бхине далет. А сущность этого развития при обязательности причинно-следственного (порядка) уже подробно разъяснена выше в части первой (в ОП, гл.1, п.50, со слов "Смысл обязательности", - посмотри там внимательно все продолжение; я не хочу дублировать все эти подробности без необходимости, однако обратись со вниманием к словам, приведенным там, ибо я опираюсь на них в продолжении разъяснения, которое я добавляю здесь).

Вопрос [42](#)

Два свойства в каждой бхине: то, что есть в ней от ее высшего, и то, что имеется в ней от ее собственной сущности

26) Однако следует уточнить, что в каждой бхине из этих четырех бхинот есть два свойства:

первое - это мера материала, который попадает в нее из ее причины; второе - это мера материала в ее собственной сущности, приводимого в действие светом, который облачается в нее. И известно, что аспект желания, которое имеется в ступени, называется именем "Малхут" ступени. И даже в месте, где не различается признак кли, то есть в Эйн соф, благословен Он, желание, которое имеется там, мы тоже называем, именем Малхут Эйн соф, благословен Он, - как известно о тайне (написанного): "Он и имя Его едины", где "имя" - это название сферы Малхут, а (слово) "имя Его" в гематрии соответствует (слову) "желание".

Вопрос [147](#)

Малхут Кетера спустилась и стала аспектом материала в сфере Хохма

27) А теперь разъясним (эти) два свойства, которые следует различать в каждой из четырех бхинот. Так вот, корень ступени, а это тайна вездесущего света Эйн соф, называется Кетером этой ступени. Известно, что в высшем свете есть только аспект желания отдавать и приносить добро другим, - то есть всей реальности, существующей в сотворенных мирах. Но нет в нем, не дай Бог, от "желания получать" абсолютно ничего, как это хорошо, в подробностях, описано во Внутреннем созерцании в первой части, - изучи там. Так вот, Малхут Кетера - это причина для бхины алеф, ведь то, что у высшего является желанием, становится обязательным и необходимостью для его нижнего. И потому желание доставить добро и наделить благом, которым является Малхут Кетера, становится свойством "желания получать" в бхине алеф, называемой "Хохма". При этом считается, что сама Малхут Кетера спускается, облачается и становится желанием получать бхины алеф, то есть буквально ее материалом: желание в бхине алеф - это материал, имеющийся в этой бхине, а высший свет, который называется "хая", облачается в этот материал. Поэтому считается, что Малхут Кетера стала материалом сферы, которая называется Хохмой. И это первое свойство, которое следует различать в материале бхины алеф.

Вопросы [127-129](#)

После раскрытия света Хохма вышло само кли Хохмы

28) Второе свойство (проявляется) после того, как внутри Малхут Кетера, являющейся материалом Хохмы, распространяется высший свет, называемый хая. Ибо тогда Малхут Кетера принимает свойство истинного материала бхины алеф. И хотя Малхут Кетера, то есть включенное в высший свет желание отдачи, стало свойством желания получать и первичным материалом бхины алеф, однако этого достаточно только для стадии корня в бхине алеф, - а именно для того, чтобы это желание получать притянуло высший свет внутрь себя. Его можно назвать подобным первичному материалу для сферы Хохма, поскольку он еще в свойстве Создателя и Кетера. А когда оно выходит из свойства Маациля и Кетера в свойство неэцаля и Хохмы, которая называется бхиной алеф? Это только после того, как упомянутое желание получать притянет внутрь себя относящийся к нему свет хая, - тогда оно выходит из общности Маациля и называется неэцалем, или Хохмой. Пойми это хорошо, и тогда не отклонишься от цели. Таким образом, тебе разъяснены два свойства в материале кли Хохмы: первое именуется Малхут высшего до того, как притянула свой свет; второе называется самим кли Хохмы, - а именно Малхут Хохмы, поскольку кли всегда называется именем "Малхут".

Вопросы [130](#), [143](#)

Малхут Хохмы стала первичным материалом для Бины, а с выходом ее света вышло и само кли Бины

29) И таким же образом постигнешь материал бхины бэт, называемой Биной. Ее причина - это желание, включенное в бхину алеф, которая называется Хохмой. А именно, - только Малхут Хохмы, ибо желание на ступени всегда называется кли, или Малхут ступени, как сказано выше. Эта Малхут Хохмы облачается и становится первичным материалом в сфере Бина, дабы притянуть относящийся к ней свет, и это первое свойство в материале бхины бэт, называемой Биной. А затем, после того как она притягивает относящийся к ней свет, называемый нешама, тогда выходит ее материал из свойства Малхут Хохмы, являющейся бхиной алеф, и обретает собственную форму, то есть настоящую стадию бэт, которая называется Биной.

Малхут Бины становится первичным материалом для Зеир Анпина, а с выходом его света раскрывается само кли Зеир Анпина

30) И подобно этому постигнешь также материал бхины гимэл, которая именуется Зеир Анпином. Малхут Бины - это его причина, и она становится свойством первичного материала для Зеир Анпина, являющегося бхиной гимэл, а именно, - притягивая относящийся к ней свет, который называется светом руах. А второе свойство (образуется) после того, как она притягивает и получает свой свет. Тогда ее материал выходит из свойства Малхут Бины и обретает свойство Малхут Зеир Анпина.

Малхут Зеир Анпина - это первичный материал для Малхут, а с выходом ее света раскрывается кли самой Малхут

31) И таковы же два свойства в материале бхины далет. Малхут Зеир Анпина - это ее причина, которая облачилась и стала первичным материалом для бхины далет, называемой Малхут, чего достаточно для получения относящегося к ней света нефеш. И тогда Малхут Зеир Анпина выходит из свойства Зеир Анпина и становится бхиной далет, то есть свойством Малхут де-Малхут.

Упомянутые келим получения - это, по существу, само продолжение (света)

32) Однако пойми, что хотя мы объяснили и определили свойства получения в каждой бхине самой по себе, под этим подразумевается по существу (лишь) продолжение света, когда каждая бхина притягивает к себе свет, относящийся к ней. Но истинное кли, которое достойно называться именем "кли получения в неэцале", - это именно бхина далет, а не три предшествующие ей бхины, как разъяснено выше.

Глава 4

Объясняет точную интерпретацию мудрецами, благословенной памяти, четырех аспектов авиют через четыре стадии (Псахим, 25). Бхина алеф: "невозможно и не намеревается". Бхина бэт: "возможно и не намеревается". Бхина гимэл: "невозможно и намеревается". Бхина далет: "возможно и намеревается".

Выяснение четырех бхинот в желании соответственно четырем стадиям (выбора) в "возможно" и "намеревается"

33) И чтобы дать об этом точное и расширенное объяснение, разъясню тебе это со слов мудрецов (трактат Псахим, 25/2, - смотри там). Цитата: "Сказано: когда наслаждение приходит к человеку по необходимости, Абайе сказал: "(это) разрешено", а Раба сказал: "(это) запрещено". "Возможно и намеревается", "невозможно и намеревается", - весь мир не спорит, что запрещено. "Невозможно и не намеревается", - весь мир не спорит, что разрешено. Ибо спорят, когда "возможно и не намеревается". Истолковал Раши, благословенной памяти: "возможно" (означает, что) возможно ему отделиться, "и намеревается" (означает, что) намеревается приблизиться, дабы насладиться, - подобно запаху запрещенного. Изучи там.

Бхина алеф - это "невозможно и не намеревается"

34) И вот ты находишь в их словах четыре стадии (выбора при) получении наслаждения. Бхина алеф: "невозможно" ему отделиться, и "не намеревается" приблизиться и насладиться. При получении запрещенного наслаждения подобным образом, весь мир не спорит, что (это) разрешено, поскольку не важны получение и желание в то время, когда нет у него (иного) способа действия и выбора не получать, а также нет у него и страстного желания приблизиться к запрещенному, чтобы насладиться от него.

Бхина бэт - это "возможно и не намеревается"

35) Бхина бэт: "возможно" для него отделиться, и "не намеревается" приблизиться и насладиться. При получении запрещенного наслаждения подобным образом Абайе и Раба спорят об этом. Абайе поясняет: несмотря на то, что "возможно", то есть имеется у него способ отделиться от него и не наслаждаться от запрещенного, все же разрешено ему приблизиться и насладиться им, поскольку "не намеревается". То есть, поскольку нет у него в сердце вождения приблизиться к запрещенному, поэтому получение не важно, несмотря на то, что приближается и наслаждается запретным. А Раба говорит: поскольку он имеет возможность не приближаться и не наслаждаться запрещенным, поэтому запрещено ему приближаться и наслаждаться, хотя и нет у него устремления приблизиться и насладиться запрещенным.

Бхина гимэл - это "невозможно и намеревается"

36) Бхина гимэл: "невозможно и намеревается". То есть "невозможно" для него отделиться и отдалиться от запрещенного, чтобы не насладиться им, "и намеревается", - есть у него вожделение к наслаждению запрещенным. При получении запрещенного наслаждения подобным образом весь мир не спорит, что это "запрещено", ибо несмотря на то, что невозможно для него, нет никакого способа отделиться от запрещенного и не насладиться им, тем не менее, поскольку есть у него в сердце устремление приблизиться и насладиться, это вожделение считается у него как получение им удовольствия от вещи, запрещенной для наслаждения, и он грешит. А есть говорящие, что также и при этом пояснил Абайе, что разрешено. Посмотри там.

Бхина далет - "возможно и намеревается"

37) Бхина далет - это "возможно и намеревается". То есть, для него "возможно" отделиться и отдалиться от запрещенного, и не наслаждаться от него, и "намеревается", - также есть у него страстное желание приблизиться и насладиться запрещенным. И здесь весь мир не спорит, что это запрещено, поскольку это - получение запрещенного наслаждения самым грубым образом, ведь вожделеет к наслаждению, но может также и отделиться, однако не делает этого. Посему это максимальная величина желания получать в его конечной форме, и это запрещено всеми высказываниями. И с этим согласны даже те, которые, как и Абайе, (дают) позволение для бхины гимэл, - здесь они признают, что запрещено. Посмотри в Вавилонском талмуде.

38) Итак, мы находим внутри речений мудрецов точный язык, в котором определена каждая бхина из четырех бхинот "желания получать" таким образом, чтобы была достигнута цель сказанного и не упущен желаемый результат. Ибо даны нам одна под другой четыре ступени в грехе запретного наслаждения, которое зависит от "желания получать" грешника. И на трех первых ступенях, - а это: "невозможно и не намеревается", "возможно и не намеревается", "невозможно и намеревается", - нет запрета наслаждаться, одобренного всеми высказываниями, но (такой запрет есть) только лишь относительно бхины далет.

39) Мы видим, что мудрецы, благословенной памяти, (для возможности выбора) сопоставляли друг с другом два решения, а именно: "возможность" отделиться и не получать наслаждение, и "страстное желание", тягу в сердце к этому желанию наслаждения, из сочетания которых выходят четыре стадии (выбора). Теперь же мы возьмем эти их высказывания и мнения для наших ответов относительно высших миров, а это корни всех видов желаний, которые существуют в реальности. И из нижнего изучим высшего.

Когда раскрывается желание получать в Малхут Кетера, она выходит из Кетера и становится бхиной алеф

40) Так вот, в бхине алеф, которая называется "Хохма", а также "хая", различаются два аспекта (как сказано выше, ВС, п.27). Первый аспект - это ее первичный материал. Уже знаешь (см. подробности выше, ВС, п.23), что это аспект Малхут ее высшего, то есть Малхут Кетера, которая приняла форму желания получать. При этом обновлении формы Малхут Кетера получает новое имя: "бхина алеф". И уже знаешь, что в то время, когда духовный объект обретает новую форму, он обособляется под своим собственным управлением. Так же и Малхут Кетера, которая является желанием отдачи, имеющемся в Маациле, - когда в нем только зарождается желание создать (неэцаля), то конечно же, он не нуждается в инструменте действия, не дай Бог, но его желание сразу воплощается в действие. Иными словами, оно принимает форму "желания получать", и это первичный материал неэцаля, называемый бхиной алеф.

Вопрос [26](#)

Выход Малхут Кетера в бхину алеф подобен зажиганию свечи от свечи, и первая (свеча при этом) не пропадает

41) Вспомни здесь, что нет исчезновения в духовном. И при сказанном о том, что Малхут Кетера получила форму бхины алеф, не имеется в виду, что Малхут Кетера исчезла и отсутствует в Кетере, не дай Бог, но Малхут Кетера остается на своей первой ступени без изменений. Это подобно зажиганию свечи от свечи, когда первая (свеча при этом) не пропадает, - так и эта Малхут Кетера: когда она принимает (форму) бхины алеф, в Кетере при этом не

образуется недостачи ни в чем, а только добавляется новое свойство. То есть Малхут Кетера, как и прежде, остается на своем месте во всем своем совершенстве и достоинстве, но только добавляется еще (одно) свойство Малхут Кетера, - а именно свойство Малхут, которая приняла (уже форму) бхины алеф и стала первичным материалом в сфере Хохма. Помни это на протяжении всего (изучения), и не запутаешься.

После того как первичный материал получает свет, раскрывается кли самой Хохмы

42) Второй аспект - материал этого кли после того, как оно получило свой свет, ибо тогда восполняется кли и называется "Хохма". До получения своего света оно называется по имени самого его свойства, то есть бхиной алеф, и это пока не кли Хохмы, а Малхут Кетера. Это можно уподобить зародышу во чреве матери, который не называется по имени прежде, чем родится и получит свет и жизнь, относящиеся к нему. Так и первичный материал, - до того, как получит свой свет, он все еще не называется именем Хохма, а включен пока в Малхут Кетера. Но после того, как материал притянул свой свет, который называется "хая", тогда кли обретает свое особое имя, - то есть "Хохма" (см. подробности выше, ВС, п.27). И два эти аспекта следует различать в каждой сфере, а именно: кли до того, как получило свет, когда оно определяется еще по имени высшего, и кли после получения света, ибо тогда оно определяется в собственном свойстве.

Со стороны первичного материала Хохма определяется как "невозможно", а со стороны ее наполнения светом она определяется как "не намеревается"

43) И теперь пойми, что бхина алеф, Хохма, считается стадией "невозможно и не намеревается". Ибо со стороны ее первичного материала, - а это Малхут Кетера, получившая новую форму бхины алеф, при том, что сфера Хохма пока не имеет собственного имени, - безусловно раскрытие этого желания получать считается как "невозможно" относительно самой сферы Хохма. И даже со стороны Малхут Кетера считается (свойством) "невозможно", поскольку невозможно для нее создать Хохму без того, чтобы было в Хохме желание получать. Ведь получение блага без желания его получить - это принуждение и обуза, что противоположно намерению Создателя делать добро и наслаждаться. И это также считается как "не намеревается", что означает, что нет у нее тяги и страстного желания к получению света. И уже знаешь, что в желании нет совершенства, прежде чем раскроется в нем устремленность и вожделение к свету (как сказано выше в части первой, гл.1, п.50, со слов "Теперь пойми"). Также разъяснено там подробно, что это страстное желание раскрывается только в то время, когда в кли нет света и благодати, ибо тогда оно сможет устремиться за ними. Но это не может раскрыться в то время, когда кли наполнено своим светом, - смотри там подробности. А поскольку упомянутое кли Хохмы наполнено своим светом, в нем нет пока вожделения к избылию, потому и определяется Хохма как "не намеревается". Это означает, что нет у нее тяги и страстного желания к другому благу.

Вопросы [132-133](#)

Усиление желания, имеющегося в Бине, считается как "возможно"; а со стороны того, что приходит в нее от первичного материала, считается как "не намеревается"

44) Бхина бэт, являющаяся Биной, считается стадией "возможно и не намеревается". Со стороны ее первичного материала, - (как сказано выше, ВС, п.29), это Малхут ее высшего, то есть Малхут Хохмы, - она получила в себя новую форму бхины бэт посредством усиления, которое сделала (как подробно написано выше в части первой, гл.1, п.50, со слов "Смысл обязательности"). Так вот, это усиление желания считается свойством "возможно", - а именно возможно для нее не пробуждать усиления этого желания. И считается также состоянием "не намеревается", поскольку это Малхут Хохмы и она наполнена своим светом, а потому страсть в ней не раскрыта. И пойми, что вся добавка раскрытия желания, которая проявилась в бхине бэт сверх (имеющегося) в стадии алеф, - это только свойство "возможно", то есть усиление желания, которое она сделала. И это - силой самого неэцаля (изучи выше, в части первой, гл.1, п.50, со слов "Теперь пойми").

Свет Хохмы достаточен, - усиливать (желание) и притягивать хасадим было не обязательно

45) И не затруднись тем, что, мол, у Малхут Кетера, ставшей первым свойством в сфере Хохма, также была эта возможность не принимать новое свойство, - желание получать.

Почему же бхина алеф считается (стадией) "невозможно"? Однако есть тут большое отличие, ибо у Малхут Кетера не было возможности создать неэцала без того, чтобы имелось в нем желание получать, как сказано выше. Между тем, Малхут Хохмы, являющаяся свойством самого неэцала, могла быть полностью удовлетворена своим свойством желая получать, без пробуждения к желанию отдачи, являющемуся бхиной бэт, и притяжения света хасадим, поскольку света хая для неэцала совершенно достаточно, и он не нуждается больше ни в каких добавлениях в чем бы то ни было.

Вопрос [134](#)

Зеир Анпин считается как "невозможно", поскольку ему недостает света Хохма

46) Бхина гимэл, Зеир Анпин, считается как "невозможно и намеревается". "Невозможно", - по той причине, что после того, как бхина бэт пробудилась и притянула свет хасадим, этим образовала в неэцале свойство задержки для света Хохма, поскольку желание отдачи противоположно бхине алеф, являющейся желанием получать, в которое (притягивается) свет Хохма. А поскольку свет Хохма - это основа жизненности парцуфа, - ведь поэтому и называется этот свет именем "хая"³⁴, - потому Малхут Бины снова притянула свечение света Хохма внутрь своего света хасадим. А когда Малхут Бины притянула и образовала эту новую форму, она вышла из бхины бэт и стала бхиной гимэл (как написано выше в ВС, п. [30](#)), которая называется Зеир Анпином.

Вопрос [131](#)

Зеир Анпин считается (свойством) "намеревается", поскольку у него была страсть к Хохме

47) И в этом притягивании, являющемся бхиной гимэл, у нас есть различие двух аспектов. Первый - это (свойство) "невозможно", а именно - у нее нет иного способа действия по той причине, что неэцалу недостает света хая. Второй - это (свойство) "намеревается", ибо здесь есть вожделение к притяннутому свечению Хохмы из-за того, что она притянула его в час, когда была пустой от него. Ведь в бхине бэт было сокрытие света Хохма и есть в ней только свет хасадим без Хохмы. Поэтому ее Малхут, которая притянула свечение Хохмы, притянула его в свойстве страстного желая, которое называется "намеревается". А посему свойство Зеир Анпина называется "невозможно и намеревается".

Вопрос [135](#)

Малхут определяется как "возможно", поскольку могла бы удовольствоваться той Хохмой, которая в Зеир Анпине; и "намеревается", поскольку было у нее страстное желание

48) Бхина далет, а это Малхут, считается как "возможно и намеревается". "Возможно", - это по той причине, что в Зеир Анпине, то есть в бхине гимэл, уже существует свечение Хохмы, и Малхут Зеир Анпина не обязана делать заново усиление (желая), чтобы притянуть свет Хохма в большей мере, чем в бхине гимэл. А "намеревается", - потому что преодоление свечения Хохмы она сделала в состоянии страстного желая, то есть при отсутствии у нее света Хохма, когда и раскрывается страсть.

Вопросы [136-137](#)

Отличие между светом Хохма и свечением Хохмы

49) И нет здесь сложности от того, что, мол, в бхине гимэл есть свечение Хохмы, а потому называется бхина далет свойством "возможно", и если так, то как же в бхине далет раскрывается устремление к свету Хохма? Однако хорошо пойми, что существует большое отличие между свечением Хохмы и светом Хохма. Ибо значение свечения Хохмы в том, что сущность ступени - это свет хасадим, но получает и свечение от света Хохма. Между тем, вся сущность света Хохма - это целиком весь свет Хохма, совершенно без хасадим. Так вот, для свойства жизненности ступени достаточно и свечения Хохмы, подобно тому, как оно имеется в бхине гимэл, являющейся Зеир Анпином. И потому Малхут Зеир Анпина, которая усилила свое желание для притяжения света Хохма, не была обязана к этому, но в ней имелось вожделение к сущности света Хохма, который намного более высок, чем свойство свечения Хохмы в бхине гимэл. Ибо относительно света Хохма считается, что она пуста от этого света, а поэтому у

³⁴ Досл.: "живое", "быть живым".

нее может раскрыться стремление к нему.

Кли получения считается только бхина далет, поскольку она в свойстве "возможно и намеревается"

50) И так, разъяснено, что не все желания считаются келим получения, а только лишь бхина далет. Ибо желание определяется в свойстве получения только при двух условиях: "возможно" и "намеревается", а именно: чтобы не было получение вынужденным, и чтобы раскрылось в нем "страстное желание получать". Не соответствует этому бхина гимэл: хотя и имеется там страсть к получению, - то есть "намеревается", - тем не менее поскольку обязана получать, что является жизненной необходимостью, то она не определяется в качестве кли получения. Исключается и бхина бэт: несмотря на то что не обязана получать, все же, поскольку нет там страстного желания, она не рассматривается как кли получения. И нет необходимости говорить о бхине алеф, в которой нет ни того, ни другого, поскольку она вынуждена получить свой свет, являющийся ее жизненностью. И в ней также нет вожделения, а потому, конечно же, это желание совершенно слабое.

Глава 5

Объясняет сокращение и экран

Отличие между сокращением и экраном

51) И после того как мы уже хорошо знаем четыре ступени в желании получать, одна ниже другой в их точной мере, - выясним теперь понятия сокращения и экрана, и отличие между ними. Сокращение уже было подробно разъяснено в первой части, а также и здесь, в Орпними, и нет необходимости дублировать сказанное. Главное, что необходимо нам в нашем вопросе, - это понятие уравнивания, которое было (разъяснено) там (см. выше в ОП первой части, гл. 1, п.п.90-100), изучи там внимательно.

При сокращении четыре бхины получили свойства причины и следствия

52) И там разъяснено: вследствие того, что свет Эйн соф однороден, в полном равенстве (всех его элементов), то должен был также и сократить себя в едином равенстве во всех бхинот. Иными словами, все четыре бхины при сокращении равны, - на одном уровне, без отличий тонкого и плотного, преобразующих их в четыре ступени, одна ниже другой, вплоть до бхины далет, наиболее плотной из всех и самой низкой из всех них. Но они (находятся) в едином равенстве, а все, что добавилось при сокращении, - это большее различие в них, чем в Эйн соф, благословен Он. Это только четыре стадии в том смысле, что являются причинами одна для другой и развиваются одна из другой в причинно-следственном порядке: бхина алеф - это причина и повод для раскрытия бхины бэт, бхина бэт - причина для бхины гимэл, бхина гимэл - причина для бхины далет. Но они находятся в едином равенстве в свойстве чистоты и достоинства.

Вопросы [42](#), [71](#)

Причинно-следственный (порядок) в четырех бхинот в Эйн соф (проявлен) не был

53) Явление причины и следствия, которое в любом случае делит их на четыре бхины, прежде сокращения не было раскрыто в Эйн соф, благословен Он, ибо там даже общность кли неразличима, а все целиком - свет, как написано выше в части первой. Но после того как свет Эйн соф исторгся из этих бхинот, тогда проявились (их) свойства и раскрылось, что есть теперь различие: свет - отдельно, то есть он в том же свойстве, которое было у него прежде сокращения, а четыре бхины, оставшиеся пустыми от света, - сами по себе. Ибо после сокращения раскрылось, что эти бхинот со светом Эйн соф, благословен Он, не являются едиными, как это представлялось до сокращения. И это подобно свече на фоне факела, которая неразличима, но когда ее отделяют от факела, тогда она различается всеми. И пойми это хорошо.

Вопросы [73-74](#)

54) На первый взгляд, есть вопрос. После того, как главное сокращение произошло только в бхине далет и обнаружилось, что эта бхина недостойна получения света, однако при этом раскрылось также, что три первые бхины, на которые не было сокращения, достойны получения света. Раз так, то из этого, вроде бы, следует различие в их достоинстве и важности

относительно друг друга, - а именно, что бхина далет низменнее, чем три первые бхины.

Сокращение произошло не по причине умаления важности бхины далет, а только лишь в качестве украшения

55) Но дело в том, что сокращение света в бхине далет было не по причине уменьшения ее важности, не дай Бог. Ведь мы все еще занимаемся Малхут Эйн соф, где бхина далет была в свойстве самого света Эйн соф, благословен Он, - и как возможно даже подумать, что сокращение было по причине уменьшения важности бхины далет? Но сокращение было по причине украшения, - просто потому, что эта Малхут страстно возжелала свойства слияния: в наиболее возможном подъеме слиться полностью с Маацилем, а это - наибольшее совпадение формы с Создателем (как написано выше в части первой, гл. 1, п.90, - изучи там внимательно). И поэтому не изменилось достоинство бхины далет также и после сокращения.

Вначале линия протягивается в бхину далет, и потому бхине далет необходима сила сдерживания, чтобы в нее не вошел свет

56) Теперь разъясним понятие экрана, который образован в бхине далет, являющейся Малхут. В то время, когда Мир сокращения, то есть Малхут Эйн соф, благословен Он, облачается там, - а известно, что любая ступень начинается с Малхут ее высшего, которая становится аспектом ее первичного материала (как сказано выше в п.27), - когда эта сокращенная Малхут снова притягивает высший свет только в три бхины, то это притягивание обязательно было со страстным желанием в ее бхине далет, ведь три первые стадии вообще не являются кли получения и притяжения. И потому вначале она, безусловно, притягивает высший свет во все свои четыре бхины, - то есть, даже в свою бхину далет. Но для, того, чтобы свет не попал в бхину далет, она должна была добавить новую силу, удерживающую свет от распространения в бхине далет.

Вопросы [100](#)

Задерживающая сила, которая добавилась в бхине далет, называется экраном

57) И эта новая добавленная сила называется именем "экран". Этот экран - корневая причина того, что свет линии притягивается в три бхины, ибо сокращение, которое она (т.е. бхина далет) сделала, отделив свое желание от получения в стадии далет, было достаточным только для того, чтобы высший свет из нее исторгся. Но затем, когда она снова притянула свет, была вынуждена опять пробудить свою бхину далет, чтобы притянуть новое продолжение. А раз так, то если бы не создала новую силу по отношению к распространению света, свет снова попал бы в бхину далет. Таким образом, главная причина притяжения света линии в трех стадиях, - это только сила экрана, которая была создана заново по отношению к свету. И хорошо пойми эти две категории, то есть сокращение и экран, ибо они - основы для любого продолжения в этой мудрости.

Вопросы [43](#), [82-83](#)

Сокращение было намеренным; экран отталкивает свет вследствие управления, которое намеренным (со стороны нижнего) не является

58) И пойми отличие между сокращением, которое сделала Малхут Эйн соф, - а это стадия отказа по своей воле и выбору от наибольшего желанья получать, ради наибольшего совпадения формы с Маацилем, - и экраном, являющимся свойством силы задержки под контролем и принуждением (решения, исходящего от высшего), чтобы свет не попал в бхину далет.

59) И смысл этого в том, что хотя и сокращение, и экран созданы посредством Малхут Эйн соф, благословен Он, однако уже знаешь, что в то время, когда духовный объект дополнительно к своей форме обретает новую форму, благодаря этому он считается двумя духовными объектами и двумя свойствами, которые удалены друг от друга в соответствии с величиной изменения между двумя этими формами. Ибо подобно тому, как материальные объекты отделяются друг от друга посредством топора и отдаляются друг от друга местом и пространством, - так же духовное отделяется друг от друга посредством обновления формы. И они отдаляются друг от друга в мере величины изменений, оказывающихся в их формах, - либо меньше, либо больше.

Вопрос [32](#)

Экран - это порождение сокращенной Малхут; то, что у высшего - (его) воля, у нижнего - это сила

60) И поэтому после того, как Малхут притянула свет линии в три бхины, это притяжение считается новой формой, которая добавлена к форме сокращения. Таким образом, теперь есть два свойства Малхут. Первое - сокращенная Малхут; это первая форма, которая образовалась в Малхут Эйн соф, благословен Он, принявшей новую форму, которая называется сокращенной Малхут. Затем же, когда эта Малхут притянула другой свет, - (свет) трех бхинот, - родилась и вышла новая форма, называемая "экран" по отношению к свету, который не попадает в ее бхину далет. И известно, что любая воля высшего становится (силой) управления в ветви, исходящей от него. И вследствие того, что экран - это ветвь и порождение сокращенной Малхут, несмотря на то, что Малхут сократила себя согласно собственному желанию и намерению, без какого-либо контроля со стороны высшего, вместе с тем в порождении, произошедшем от нее, то есть в экране, сокращение уже правит полной властью, поскольку это вторая ступень в Мире сокращения.

Вопросы [101](#), [105](#)

Отличие между игулим и ёшер заключается в экране, который создан как новая форма в десяти сфирот де-ёшер

61) Из сказанного выше понятно, что есть две категории Малхут: одна - это "сокращенная Малхут", а вторая - это Малхут, в которой имеется экран. И знай, что в этом все отличие между сфирот де-игулим и сфирот де-ёшер, которые называются "линия". Ибо Малхут в десяти сфирот де-игулим (пребывает) в свойстве сокращенной Малхут, в которой нет экрана, а в десяти сфирот де-ёшер Малхут исправлена экраном, как упомянуто выше. И об этом будет еще написано далее.

Причина (того), что свет ударяет и желает войти в бхину далет, в том, что неэцаль так его притягивает

62) Теперь же хорошо пойми понятие отраженного света, который поднимается от зивуга де-акаа при встрече высшего света и экрана над бхиной далет, и который мы начали разъяснять выше (в п. [18](#)). И пойми то, что мы сказали там: что высший свет не соблюдает сокращение, сделанное неэцалем, а он спускается для распространения также и в бхину далет, - изучи там внимательно. А причина этого в том, что неэцаль сам изначально вынужден притягивать его именно так, ведь уже разъяснено (выше, часть первая, ОП, гл.2, п.2), что высший свет постоянно пребывает в состоянии абсолютного покоя, не прекращая светить нижним ни на мгновение, ибо не подвержен, не дай Бог, нижним событиям и обновлениям. А когда мы говорим о распространении высшего света, имеем в виду притягивание его со стороны неэцала, который получает (благо) от высшего света в соответствии с подготовкой желания получить, - страстного желания в нем, как разъяснено выше (ВС, п. [50](#)).

Притягивание (света) неэцалем именуется распространением высшего света

63) В тот момент, когда неэцаль страстно желает получить высший свет, высший свет тотчас же притягивается к нему. Как при зажигании свечи от свечи, когда первая (при этом) не пропадает, так же и в момент, когда неэцаль притягивает к себе высший свет: в высшем свете нет нехватки ни в чем из-за той части, которую неэцаль притянул внутрь себя. И нет в нем также никакого возбуждения или распространения из-за притягивания неэцалем. И только чтобы было привычно уху, мы называем притягивание (света) неэцалем "распространением высшего света". И помни это во всех местах, поскольку мы постоянно употребляем выражение "распространение высшего света", но имеем в виду (его) притягивание самим неэцалем, исключительно его собственным страстным желанием.

Вопрос [149](#)

Часть света, которая должна была войти в бхину далет и была оттолкнута от нее, стала отраженным светом

64) И потому после сокращения, когда Малхут Эйн соф, благословен Он, снова притянула высший свет, и притянула его посредством страстного желания, имеющегося в ее бхине далет, то высший свет протянулся в ней также и к бхине далет. Но в силу экрана, который она

создала для препятствования свету, дабы не распространился в бхине далет, возвратилась эта часть света обратно. Этим она выполнила свое изначальное желание - обретение света только в трех бхинот. Однако та часть света, которую экран возвратил обратно к его корню, то есть часть, предназначенная для бхины далет, из него (т.е. из неэцаля) не исчезла, а стала великим светом, облачившим три бхины высшего света от места экрана и выше, вплоть до корня. Этот отраженный свет и стал свойством кли получения для трех бхинот высшего света вместо стадии далет, как сказано выше (ВС, п.[21](#), - изучи там внимательно).

Глава 6

Разъясняет смысл того, почему экран в бхине далет поднимает отраженный свет до Кетера, в бхине гимэл - до Хохмы и т.д. Это потому, что уровень величины отраженного света соответствует той мере света, которая могла облачиться в стадию далет, если бы экран не оттолкнул ее обратно. И объясняет также, что десять сфирот прямого света (устанавливаются) сверху вниз, - а именно, что наиболее тонкий в них более превосходит. Но десять сфирот отраженного света (устанавливаются) снизу вверх, то есть плотный в них более превосходит

Отраженный свет делится на сфирот в соответствии с его облачением на сфирот прямого света

65) Из разъясненного хорошо пойми меру уровня и величины отраженного света, которая не больше и не меньше, чем та мера света, которую экран возвратил обратно. То есть это та часть (света), которая должна была облачиться в бхину далет, если бы экран не возвратил ее обратно. Она поднялась наверх и облачила свойства высшего света, то есть бхину гимэл, называемую Зеир Анпином, бхину бэт, которая называется Биной, бхину алеф, называемую Хохмой, а также корень, который называется Кетером. И в силу этого считается, что и сама бхина далет разделилась на те четыре ступени, которые облачил ее отраженный свет. И в самой бхине далет образовались четыре свойства, одно выше другого, поскольку свет, который к ней относится, поднялся и облачил эти четыре ступени. И потому бхина далет считается для них свойством корня, который называется Кетером этого отраженного света.

Вопрос [125](#)

Десять сфирот прямого света (устанавливаются) сверху вниз, а десять сфирот отраженного света - снизу вверх

66) И теперь в неэцале находятся две категории десяти сфирот: десять сфирот сверху вниз и десять сфирот снизу вверх. Ибо в высшем свете есть десять сфирот: корень, который называется Кетером высшего света, и четыре бхины, протягивающиеся из Кетера. Бхина алеф называется Хохмой, бхина бэт называется Биной, бхина гимэл называется Зеир Анпином (включающим шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ), а бхина далет - это Малхут. Порядок их - сверху вниз, что означает: от тонкого к плотному, иными словами, каждый более тонкий, - он более превосходит. Самый тонкий из всех, то есть корень, называется Кетером, следующий за ним, то есть немного плотнее, чем Кетер, называется Хохмой, - и т.д., до самого плотного из всех, являющегося Малхут, которая хуже всех.

"Снизу вверх" означает, что более плотный более важен

67) Есть в неэцале еще и другие десять сфирот, которые относительно десяти сфирот высшего света имеют обратное значение. И это десять сфирот в поднимающемся от экрана в бхине далет отраженном свете, которые облачают десять сфирот высшего света. Их порядок - снизу вверх, что означает: от плотного к тонкому, когда более плотный - первый по достоинству, а каждый более тонкий - более низок (по важности). И это - в порядке, который обратен (порядку) десяти сфирот высшего света.

Малхут прямого света - это Кетер отраженного света

68) Таким образом, наиболее плотная из всех бхина далет, - самая важная из всех, ведь это корень всех десяти сфирот отраженного света. Ибо весь отраженный свет - это только часть света, которая относится к ней самой, и которую экран вернул обратно. И поэтому бхина далет считается свойством Кетера, которое означает корень, как известно.

Вопросы [77](#), [148](#)

Малхут отраженного света - в Кетере прямого света

69) Бхина гимэл, которая не настолько плотна, как бхина далет, считается сфирой Хохма отраженного света, то есть второй ступенью от Кетера (этого света). Бхина бэт, более тонкая, чем бхина гимэл, считается от Кетера третьей по достоинству ступенью, то есть Биной. Бхина алеф, еще более тонкая, чем бхина бэт, считается от Кетера четвертой ступенью по достоинству, то есть сфирой Зеир Анпин, которая содержит шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ. А относительно свойства Кетера прямого света, наиболее тонкого из всех, упомянутый отраженный свет считается только свойством Малхут, то есть худшим из всех в достоинстве. Ведь каждый более плотный - более важен, а каждый более тонкий - более низок, поскольку ступени распространяются от плотных к тонким. И хорошо помни это.

Малхут включает все десять сфирот отраженного света

70) Так вот, сама бхина далет, в силу ее отраженного света, распространяющегося в десяти сфирот, тоже делится на десять сфирот, то есть на четыре бхины и Кетер. Ведь сама бхина далет - это Кетер отраженного света, то есть корень, а девять сфирот отраженного света, которые распространяются и поднимаются от нее, - это ее ветви. И известно, что все ветви содержатся и существуют в корне, а потому в самой бхине далет различаются пять бхинот, являющиеся Кетером и четырьмя бхинот, расположенными снизу вверх.

Утоньшение экрана делит бхину далет на пять бхинот

71) Из этого пойми (утверждение), приведенное нами выше (ВС, п.8), что уровень величины отраженного света определяется мерой авиют, которая имеется в экране. Наиболее плотный экран, то есть экран бхины далет раскрывает полный уровень, - до Кетера. Экран в бхине гимэл - только до Хохмы, экран бхины бэт - только до Бины, экран бхины алеф - только до Зеир Анпина, а экран, в котором нет авиют даже от бхины алеф, то есть подобный корню, не раскрывает никакого уровня света, а только лишь свойство Малхут. Посмотри там. Исходя из того, что разъяснено, пойми сущность упомянутого утоньшения экрана по пяти свойствам. Это сущность деления самой бхины далет на пять бхинот, о которых говорится здесь: способ действия экрана - подниматься и утоньшаться по частям этих находящихся в бхине далет ступеней авиют, - по причине, которая будет нами разъяснена (далее).

Глава 7

Выясняет понятие утоньшения экрана и разъясняет выход пяти уровней КАХАБ Зеир Анпина и Малхут, одного ниже другого, вследствие утоньшения экрана

Сила задержки в экране и мера авиют в Малхут уравновешены

72) И чтобы (можно было) понять процесс утоньшения экрана, следует предварить это двумя замечаниями. Первое. Сила задержки в экране как две чаши весов уравновешена с мерой авиют, являющейся страстным желанием в бхине далет. И это по простой причине: если стремление получить велико, необходимо приложить больше силы, чтобы удержать себя от получения, а если вождление малое, то нет необходимости в излишних усилиях для удержания себя от получения. Таким образом, сила задержки в экране уравновешена согласно мере авиют в бхине далет, - (в зависимости от того), больше ли она или меньше.

Способ действия окружающего света - утоньшение экрана

73) Замечание второе: природа того окружающего света, который не облачился в неэцала, - очищать авиют в бхине далет постепенно, в порядке четырех бхинот, пока полностью не очистит всю авиют в ней. Сначала он утоньшает ее с уровня далет к уровню гимэл, затем - к уровню бэт, после этого - к уровню алеф, а затем, благодаря этому, она (т.е. бхина далет) становится полностью тонкой, без какой-либо авиют вообще.

Причина в том, что (окружающий свет) желает облачиться, но экран ему препятствует

74) И причина этого в том, что окружающий свет означает тот же высший свет, который не может облачиться в неэцала из-за экрана, препятствующего ему, чтобы не распространялся больше, чем мера его (т.е. экрана) уровня. Он остается вне парцуфа и окружает его, то есть светит ему издалека. А из-за того, что окружающий свет желает светить и во внутреннем парцуфа, как это обычно для него в Эйн соф, где он светил и в бхине далет, поэтому он ударяет

в экран и утоньшает его, - то есть аннулирует его авиют и жесткость, чтобы иметь возможность облачиться.

Вопросы [17](#), [109](#)

Сначала побеждает экран, затем преодолагает свет

75) Сначала преодолевает экран и отталкивает его обратно, а затем преодолагает свет и утоньшает экран. Но он отменяет только ту бхину авиют, на которую был зивуг де-акаа. Если зивуг де-акаа был в бхине далет, он аннулирует авиют бхины далет, которая препятствует ему облачиться в парцуф, и оставляет авиют бхины гимэл, с которой он не взаимодействовал. Если же зивуг де-акаа был на авиют бхины гимэл, он отменяет авиют только бхины гимэл и оставляет авиют бхины бэт. И так - далее, подобным же образом (как написано в Учении о десяти сфирот, часть четвертая, ОП, гл.1).

Бхина далет не исчезает, несмотря на то что утоньшается до бхины гимэл

76) И уже знаешь, что при любом возникающем в духовном обновлении формы предыдущая форма из-за этого не исчезает. Ведь в духовном вообще нет исчезновения, а есть здесь только добавление формы. И в соответствии с этим пойми, что эта бхина далет, которая утоньшилась до своей бхины гимэл, считается вышедшей из этого неэцала в свойство нового создания, которое добавилось к первому неэцалу. В новом создании его бхина далет - это не бхина далет, что в бхине далет, а бхина гимэл в бхине далет. Однако в первом неэцале из-за этого утоньшения не возникло никакого изменения вообще.

Сразу же после утоньшения до бхины гимэл высший свет производит с ней зивуг, ибо он не прекращает светить

77) Выше разъяснено, что высший свет не прекращает светить нижним даже на мгновение, и его распространение в неэцале зависит только от готовности его кли, то есть согласно значению желания получать в неэцале. И всякий раз, когда неэцаль пробуждается и вожделеет к высшему свету, он его тотчас постигает в мере своего желания, как написано выше (BC, п. [63](#)), - изучи там внимательно. И поэтому, после того, как бхина далет утоньшилась до своей бхины гимэл и вышла в свойстве нового неэцала самого по себе, она притянула к себе высший свет. Тогда вышли в ней новые десять сфирот высшего света сверху вниз, а также новые десять сфирот отраженного света снизу вверх, - буквально подобно распространению первого неэцала. Однако в мере уровня есть между ними большое различие, ибо новому неэцалу недостает уровня Кетера, и есть у него только уровень Хохмы.

Вопросы [138-139](#)

Причина, по которой бхине гимэл недостает Кетера

78) Причина отсутствия уровня Кетера в этом втором неэцале в том, что у него нет авиют бхины далет в бхине далет, а с точки зрения отраженного света - это Кетер в бхине далет. И потому экран отражает высший свет только до уровня Хохмы и ниже, то есть ту меру, которая способна прийти в свойство гимэл бхины далет. Между тем, у категории Кетера в бхине далет распространения не было бы даже если бы экран со своей стороны не препятствовал этому, поскольку то кли, которое притягивает высший свет, сразу, изначально, притягивает только (свет в свойстве) от Хохмы и ниже. Поэтому экран возвращает обратно не свет Кетера, а только от света Хохмы и ниже, и потому света Кетера в отраженном свете недостает. А вследствие того, что в отраженном свете нет света Кетера, нет там света Кетера и в высшем свете, ибо нет никакого света, могущего облачиться в неэцала, без отраженного света, который его облачает, - ведь это свойство его кли получения, как написано выше (BC, п. [21](#)). И поэтому есть у него только лишь уровень Хохмы.

Любое притягивание (происходит) только посредством бхины далет, и потому необходим экран, чтобы свет не распространился в бхину далет

79) И таково правило: любое притягивание света в неэцале должно быть (произведено) только бхиной далет, несмотря на, то что притянуть в нее свет намерения нет. А причина этого в том, что авиют, которая выше, чем бхина далет, не способна его притянуть, как написано выше (BC, п. [56](#)). И даже свойство алеф в бхине далет более способно к притягиванию, чем истинная бхина гимэл, которая тоньше, чем целиком вся бхина далет. И поэтому, если уже закончилась вся ступень авиют в бхине далет, там больше нет того, кто бы притянул свет Эйн соф,

благословен Он, и свет там полностью прекращается. А из-за того, что притягивание должно быть сделано бхиной далет, но вместе с тем, она должна оберегать себя, чтобы по причине сокращения, сделанного на бхину далет, в ее свойство не распространился свет, поэтому она установила в себе экран, соблюдающий это условие: в то время, когда свет распространяется и достигает бхины далет, экран пробуждается и возвращает эту часть света обратно к корню. Но эта возвращенная назад часть не пропадает, а становится категорией отраженного света, что означает, что из него (образуется) кли получения для высшего света.

Вопросы [2](#), [9](#)

Относительно притягивания света стадия далет и экран - они как одно

80) Таким образом, по отношению к притягиванию света из Эйн соф, благословен Он, бхина далет и экран на ней - это одно и то же, ибо на авиют в бхине далет покоится твердость экрана. И поэтому относительно притягивания света мы по большей части упоминаем только экран, но безусловно подразумеваем их двоих. И также для краткости мы называем притягивание света из Эйн соф только именем экрана, а процесс выхода ступеней одна из другой, называем "утоньшением авиют", хотя подразумеваем (уменьшение) твердости экрана. И помни, что это подразумевает уровни авиют в бхине далет, которые создают четыре категории твердости в экране.

Выход ступени Хохмы из бхины гимэл

81) Теперь (относительно) выхода ступени Хохмы из ступени Кетера. Выше уже подробно разъяснено, что после сокращения первые десять сфирот вышли благодаря встрече высшего света с экраном, содержащим полную авиют в бхине далет, как сказано выше (BC, п. [64](#)), а поэтому он поднимает отраженный свет на полный уровень, - до корня, называемого Кетером. И после того, как восполнилась эта ступень в рош, тох и соф, утоньшилась часть авиют экрана, а именно с уровня далет к уровню гимэл, как написано выше (BC, п. [74](#)). И вследствие того, что экран обрел изменение формы, считается, что он вышел вне ступени Кетера. А благодаря встрече света Эйн соф с этим экраном, который утоньшился к бхине гимэл, вышли вторые десять сфирот, уровень которых только до Хохмы, и недостает (им) Кетера, как сказано выше (BC, п. [78](#)).

Выход ступени Бины из бхины бэт

82) А после того, как восполнилась эта ступень Хохмы в рош, тох и соф, окружающий свет снова очистил еще часть уровня авиют экрана, а именно, - от свойства гимэл в бхине далет к свойству бэт в бхине далет. И считается, что этот новый экран свойства бэт в бхине далет выходит вне ступени Хохмы по причине, которая упомянута выше относительно ступени Кетера (см. BC, п. [76](#)). А от встречи высшего света с этим новым экраном бхины бэт выходят новые десять сфирот, только на уровне Бины, и недостает Кетера и Хохмы.

Причина отсутствия Хохмы в экране бхины бэт

83) Причина отсутствия Хохмы на этой новой ступени та же, что упомянута выше (BC, п. [75](#)) относительно нехватки Кетера, - изучи там внимательно. Из-за того, что в этой бхине далет есть авиют только свойства бэт, которое считается свойством Бины бхины далет, то притягивание, которое она осуществляет, изначально было от Бины и ниже. И потому даже если бы экран не препятствовал высшему свету, он распространялся бы в самой стадии далет только от уровня Бины и ниже. И получается теперь, что экран не возвращает обратно Кетер и Хохму, относящиеся к бхине далет, и поэтому в отраженном свете нет Кетера и Хохмы. А поскольку нет там отраженного света, нет там также высшего света Кетера и Хохмы, ибо для них нет свойства кли получения.

Выход ступени Зеир Анпина из экрана бхины алеф

84) После того, как восполнилась эта новая ступень на уровне Бины в рош, тох и соф, окружающий свет снова очистил еще одну часть от уровня авиют экрана, а именно от свойства бэт к свойству алеф. И считается, что он тоже вышел вне ступени Бины. От встречи высшего света с экраном свойства алеф в бхине далет выходят новые десять сфирот на уровне Зеир Анпина, и по упомянутой причине недостает здесь трех первых сфирот, а именно Кетера, Хохмы и Бины.

Выход ступени Малхут

85) И после того, как восполнилась ступень Зеир Анпина в рош, тох и соф, очистилась также последняя часть в авиют бхины далет. И считается также, что этот экран, который утоньшился целиком, выходит вне ступени Зеир Анпина. И он именуется ступенью Малхут, в которой не образуется никакого нового света, но она (лишь) получает свечение от Зеир Анпина. Ибо она уже не способна к притягиванию, а потому есть в ней только свет нефеш. И дополнительно этот вопрос будет разъяснен в части третьей.

Глава 8

Разъясняет: 1. почему в притягивании светов каждый более плотный более велик; 2. причину обратного соотношения между келим и светами: в келим сначала растут высшие, а в светах вначале входят нижние; 3. почему игулим определяются как свет нефеш.

Мера величины притянутого света зависит от меры авиют экрана

86/1) Итак, подробно разъяснено, каким образом вся мера величины отдачи высшего света в неэцаль зависит от уровня авиют экрана. Наибольшая авиют, то есть бхины далет, наделяется благом на уровне Кетера, меньше нее - наделяется только на уровне Хохмы, и т.д., - до наиболее тонкого экрана, когда высший свет ничем не наделяет его по той причине, что у него нет авиют.

Мера величины облаченного света зависит от тонкости кли

86/2) Однако все это сказано по отношению к отдаче и распространению в неэцале высшего света. Ибо каждый отдающий наделяет от наиболее плотного свойства, ведь у любого, чей экран более плотен, у него распространение высшего света больше (см. ВС, п. [62](#), со слов: "теперь притягивание бхины далет называется распространением высшего света")³⁵. Однако по отношению к порядку получения неэцалем высшего света это не так, но самый важный свет принимается в кли наиболее тонкое, а более низкий (свет) - в кли более плотное.

Вопросы [55](#), [57](#)

В келим вначале приходят высшие, а в светах вначале приходят нижние

87/1) И это то, о чем мы сказали выше (ВС, п. [14](#)), что каждый наделяющий отдает наиболее плотным свойством, а любой получающий принимает в самое тонкое свойство. И чтобы пояснить эти слова, разъясню тебе порядок вхождения светов в неэцаль после исправления. Тогда (создание) получает света постепенно, в порядке ступеней: вначале оно постигает свет нефеш, затем постигает свет руах и т.д., - вплоть до света ехида; а в келим это наоборот: сначала оно постигает Кетер, затем - Хохму и т.д.

Вопросы [48](#), [145](#)

Когда (создание) постигает свет нефеш, он облачается в кли Кетера

87/2) И таков порядок, что сначала выходит неэцаль в свойствах десяти келим, которыми являются Кетер, Хохма, Бина, Зеир Анпин, содержащий ХАГАТ НЕХИ, и Малхут, - то есть высшие келим приходят вначале. Затем, когда он наделяется светом нефеш, считается, что эта нефеш приходит в его кли Кетера, то есть в кли, которое является наиболее тонким. И причина того, что у него пока нет света руах, в том, что в экране Кетера нет еще никакой авиют, даже бхины алеф, а светом руах (неэцаль) наделяется только благодаря встрече высшего света с экраном бхины алеф. И поскольку экран - в кли Кетера, что означает, что экран тонок, совершенно без авиют, поэтому есть в нем только свет нефеш, который относится к Малхут.

Вопрос [146](#)

Когда (создание) постигает свет руах, свет нефеш спускается в Хохму, а руах облачается в кли Кетера

88) Когда (неэцаль) обретает авиют бхины алеф, тогда благодаря встрече высшего света с этим экраном бхины алеф он наделяется светом руах. И место этого экрана - в кли Хохмы, являющимся бхиной алеф. Однако, хотя экран в кли Хохмы притянул в парцуф свет руах, тем не менее, свет руах облачается в кли Кетера, а свет нефеш, который прежде был в Кетере, спускается в Хохму. А причина, как мы сказали, в том, что таков порядок получения светов:

³⁵ Текст ссылки не соответствует тексту места, на которое она ссылается.

важный свет облачается в кли наиболее тонкое, а тот, который ниже него - в кли, которое плотнее. То есть, (это происходит) в порядке, обратном отдаче, и потому руах, являющийся более важным, чем нефеш, поднимается и облачается в Кетер, а нефеш спускается и облачается в Хохму.

Когда (создание) постигает нешама, она облачается в кли Кетера, руах спускается в Хохму, а нефеш - в Бину

89) И после того, как его экран обретает авиют бхины бэт, а это рассматривается, как экран в кли Бины, тогда благодаря встрече высшего света с этим экраном ему передается свет нешама, более важный, чем света руах и нефеш. Так же и здесь он принимает свет нешама в самое тонкое свойство, то есть в кли Кетера. Ибо свет нефеш, самый низкий из всех, (находившийся) в кли Хохмы, опускается в кли Бины, в котором экран бхины бэт, и это сейчас наиболее плотное из всех кли. Свет руах спускается из Кетера в кли Хохмы, а свет нешама, самый важный из всех, облачается в кли Кетера, наиболее тонкое из всех.

Когда (создание) постигает свет хая, он облачается в Кетер, нешама спускается в Хохму, руах - в Бину, а нефеш - в Зеир Анпин

90) Когда его экран обретает авиют бхины гимэл, считается, что экран теперь в кли Зеир Анпина, и это бхина гимэл. Тогда благодаря встрече высшего света с этим экраном бхины гимэл, он наделяется светом хая, еще более важным, чем свет нешама, и потому он должен получить его в самое тонкое кли. Поэтому свет нефеш, наиболее низкий из всех, опускается из кли Бины в самое сейчас плотное кли из всех, - и это кли Зеир Анпина с экраном бхины гимэл. Свет руах из Хохмы спускается теперь в Бину, свет нешама из Кетера опускается в Хохму, а наиболее важный из всех свет хая облачается в кли Кетера.

А когда (создание) постигает (свет) ехида, он облачается в Кетер, хая спускается в Хохму, нешама - в Бину, руах - в Зеир Анпин, а нефеш - в Малхут

91) А после того, как экран обретает авиют бхины далет, считается, что экран теперь - в кли Малхут, и это бхина далет. И тогда благодаря встрече высшего света с этим экраном бхины далет оно (т.е. кли) наделяется светом ехида. И он самый важный из всех, поэтому оно принимает его в наиболее тонкое свойство, то есть в кли Кетера. Свет нефеш, самый низкий из всех, спускается из Зеир Анпина в кли Малхут, в котором (находится) самый плотный из всех экран бхины далет, свет руах спускается из Бины в кли Зеир Анпина, свет нешама опускается из Хохмы в кли Бины, свет хая опускается из Кетера в кли Хохмы, а пришедший сейчас свет ехида облачается в Кетер. И теперь каждый из светов НАРАНХАЙ обретает истинное кли, которое относится к нему.

Отличие порядка облачения светов от (порядка) наделения светом

92) И вот ты видишь большое отличие, имеющееся между порядком наделения парцуфа высшим светом и порядком облачения света в келим. Дающий нуждается в наиболее плотном свойстве, поскольку светом ехида парцуф может быть наделен только когда экран там находится именно в кли бхины далет. А прежде того, - когда там была не эта авиют, но авиют, которая слабее нее, то есть от бхины гимэл, - невозможно было наделить парцуф этим важным светом, именуемым "ехида". И, вместе с тем, когда этот важный свет притягивается в парцуф, он облачается не в кли бхины далет, а в самое тонкое (кли) из всех них, то есть в кли Кетера.

Любой приходящий в парцуф свет принимается только в кли Кетера

93) И подобно этому - категория света хая. Им (создание) наделяется только на экран в кли Зеир Анпина, то есть на бхину гимэл. Тем не менее, когда он облачается в неэцаля, то облачается не в кли Зеир Анпина, а в кли наиболее тонкое, то есть в кли Кетера. И таким же образом - категория света нешама: его отдача только на плотность экрана бхины бэт в кли Бины, однако когда облачается в него, то облачается только в кли Кетера. И так же - свет руах, который дается только на экран бхины алеф в кли Хохмы, но когда облачается в него, облачается не в кли Хохмы, а только в кли самое тонкое, то есть в кли Кетера. Таким образом, любой приходящий в парцуф свет приходит в него вначале в кли Кетера. Как сказано (выше): каждый получающий принимает в кли наиболее тонкое, хотя изобилие достигает его (благодаря) наиболее плотному кли. И пойми это хорошо.

Игулим не получают высший свет, поскольку у них нет авиют

94) Из разъясненного пойми также, почему игулим не получают никакого изобилия от высшего света, а все света, что в них, они должны получать от света линии, несмотря на то, что келим де-игулим предшествуют келим де-ёшер линии. Сущность этого проста: поскольку нет у них авиют вообще, а все четыре бхины в них находятся в едином равенстве, как написано выше (часть первая, ОП, гл.1, п.100). И потому только келим де-ёшер в линии, в которых есть экран и авиют, наделяются от высшего света, а игулим получают от них.

Вопрос [3](#)

Любая ступень, которая получает благодаря другой, а в ней самой свойства отдачи нет, называется "нефеш"

95) Свет игулим называется светом нефеш потому, что таково правило: свет любой ступени, которая не наделяется (прямо) от высшего света, а получает свое свечение посредством другой ступени, называется светом нефеш или светом некевы. И поскольку игулим не наделяются от высшего света, а получают свои свечения посредством линии, они (пребывают) в свойстве света некевы или света нефеш. И так же это в келим де-ёшер, как разъяснено выше (ВС, п.85): если утоньшилась вся авиют в экране, то нет там более отдачи от высшего света, а есть только свечение от предшествующей ей ступени, которое называется вследствие этого светом нефеш. Изучи там хорошо.

Вопросы [47](#), [110](#)

Глава 9

Объясняет, почему любая сфера состоит из десяти частных сфирот, а частная состоит из десяти частных подсфирот, и так это продолжается и распространяется до того, что нет им конца и счета

Каждая частная сфера в каждом мире состоит из десяти частных подсфирот, состоящих, в свою очередь, из десяти, - и т.д., до того, что нет им конца и счета

Разделение сфирот на частные сфирот и подсфирот до бесконечности

96) Чудесный закон в высших мирах таков: в любой сфере, которую бы мы не выбрали для рассмотрения, мы находим десять частных сфирот. А когда мы снова берем одну сферу из этих десяти частных сфирот, мы также обнаруживаем десять сфирот, являющиеся частностями частностей относительно первичной сферы. А если мы возьмем одну сферу из частных подсфирот, мы снова найдем в ней десять сфирот, и это частные сфирот тех частных подсфирот, - и так до бесконечности.

Любой свет, проходящий через ступени, оставляет свой корень на каждой ступени, через которую проходит

97) И смысл этого пойми в соответствии с разъясненным о том, что не существует исчезновения в духовном (см. ОП, гл.1, второй п.4). Там разъяснено, что совершенно невозможно, чтобы нашлось какое-либо свойство света в нижнем, когда это свойство не было бы включено во всех его высших, вплоть до Эйн соф, благословен Он. Это по той причине, что даже очень малое свечение, выходящее на самую низкую ступень в мирах, обязано выйти из Эйн соф, благословен Он, и пройти через все предшествующие этой низкой ступени миры и ступени, пока не придет туда. И это из-за того, что упомянутое свечение при распространении и прохождении через ступени не может пропасть с первой ступени по причине его прихода на вторую, пропасть со второй во время прихода на третью, и т.д., до прихода на последнюю получающую его ступень, как (это характерно для) материального предмета, перемещенного с места на место. Такое совершенно невозможно в духовном, для которого ни коим образом не характерны исчезновение и замена, но любое свечение, проходящее через некую ступень, - даже только путем перехода, - обязательно вместе с этим уже обретает там свое место.

Вопрос [20](#)

Любой свет, который однажды появился на какой-либо ступени, не сдвигается оттуда никогда

98) Приход (света) и его перемещение на следующую ступень совершенно не уменьшает тот

свет, который остался и обрел свое место на пройденной ступени. Это подобно зажиганию одной свечи от другой, и в первой (от этого) нет недостачи. Так же и здесь: в то время, когда свет перемещается с первой ступени и спускается на вторую, весь свет полностью находится и на первой ступени, и на второй. И подобно этому - по приходу света на третью ступень: со второй свет совершенно не сдвигается, а находится полностью и на второй, и на третьей. И таким же образом - при проходе через все ступени, предшествующие последней ступени, которая является истинным получателем, то есть той ступени, для которой свет спустился из Эйн соф, благословен Он, - он устанавливается во всех них. И все это потому, что исчезновение не действует в духовном, а любой свет, который однажды светил в духовном объекте, он более никогда не сдвигается из этого объекта, даже на чуть-чуть.

Когда Хохма проходит на свое место через Кетер, то оставляет свой корень в Кетере

99) Из того, что разъяснено, хорошо пойми взаимовключение десяти сфирот друг в друга и каждой в каждую, - до бесконечности. К примеру, когда выходят две первые сферы, Кетер и Хохма, то свет Хохмы должен выйти из Эйн соф, благословен Он, и как следствие этого, прежде чем придет в сферу Хохма, свет Хохмы должен пройти через сферу Кетер. А поскольку свет Хохма однажды светил в сфере Кетера, - то есть во время своего прохождения там, - то невозможно, чтобы он когда-либо исчез оттуда. И, согласно этому, даже после того, как свет Хохмы достиг сферы Хохма, безусловно свет Хохмы остается в своей полноте также и в Кетере. Таким образом, в сфере Кетер имеются теперь два света, а именно: свет Кетера и свет Хохмы.

Когда Бина проходит через Кетер и Хохму, - оставляет в них свой корень; и так - далее, подобно этому

100) И то же - со светом Бины. Поскольку он обязан пройти через две предшествующие ступени, прежде чем придет в сферу Бина, то свет Бины обязательно обретает место как в Кетере, так и в Хохме. Теперь имеются три света в Кетере, и это свет Кетера, свет Хохмы и свет Бины. И есть два света в Хохме, - это свет Хохмы и свет Бины, и один свет - в сфере Бина, то есть ее собственный свет. И далее - таким же образом, вплоть до выхода света Малхут, когда в Кетере уже имеются все десять сфирот. Ведь все девять нижних светов обязательно проходят через Кетер, и потому они обретают там свое место. И есть девять сфирот в Хохме, ибо все восемь сфирот, которые ниже нее, обязательно проходят (через) ее место и остаются там, как сказано выше. И подобно этому - восемь сфирот в Бине, семь - в Хеседе, и т.д., вплоть до Малхут, в которой есть только собственный свет, так как под ней больше нет сфирот, которые бы прошли через нее.

В кли Малхут нет прямого света, а только лишь отраженный свет

101) Однако этот упомянутый свет Малхут, - как свет в ней, так и свет, который от нее включен в девять первых (сфирот), - это только отраженный свет. Ибо уже знаешь, что от сокращения и далее в сфере Малхут был создан экран, и свет Эйн соф там получен быть не может. Но там же, вследствие встречи света Эйн соф с этим экраном, происходит зивуг, и тогда выходит и поднимается от экрана в Малхут новый свет, который называется отраженным светом. Он светит вплоть до сферы Кетер наверху и оказывается облачением снизу вверх на все десять сфирот (прямого света). И только таким образом она оказывается включенной в каждую сферу из девяти первых сфирот (как написано выше, ВС, п. [19](#)).

Малхут считается Кетером десяти сфирот отраженного света

102) И по той причине, что сфера Малхут - это источник упомянутого нового света, а любой источник определяется именем "Кетер", поэтому Малхут считается сферой Кетер этого нового света. Сфера, что перед ней, то есть Есод, считается Хохмой нового света, а до нее, то есть Ход, считается Биной, - вплоть до высшего Кетера, который считается теперь свойством Малхут, то есть свойством, которое получает от этого нового света.

Вопрос [106](#)

Десять сфирот прямого света - они сверху вниз

103)³⁶ Итак, разъяснено, что на каждой ступени из десяти существующих там сфирот мы

³⁶ В оригинале присутствует ошибка в нумерации пунктов: данный абзац нумерован числом "102", а следующий -

можем различить два пути развития десяти сфирот. Развитие десяти сфирот, протягивающихся из Эйн соф, благословен Он, сверху вниз, - от Кетера до Малхут. И они называются десятью сфирот прямого света, поскольку спускаются в прямоте сверху вниз в порядке ступеней, то есть от тонкого кли к более плотному, чем оно, а оттуда - к еще более плотному, вплоть до Малхут, которая плотнее всех.

Десять сфирот отраженного света - они снизу вверх

И еще имеется у нас там второй путь развития десяти сфирот, протягивающихся от сфиры Малхут снизу вверх, то есть от сфиры Малхут до сфиры Кетер, где Малхут становится источником этого нового света. Они называются десятью сфирот отраженного света. А называются они так потому, что совершают отдачу и приходят в противоположности порядку ступеней (прямого света). То есть, они протягиваются и развиваются не от тонкого кли к плотному, когда последний получающий наиболее плотен, а наоборот, - протягиваются и развиваются от наиболее плотного кли к тому, которое не настолько плотное, - вплоть до последнего получающего, который наиболее тонок. И потому это называется, что он (т.е. отраженный свет) светит снизу вверх.

Вопросы [40-41](#)

Все сфирот отраженного света, которые приходят в девять сфирот прямого света, проходят через Малхут

104) Выше мы разъяснили понятие взаимовключения сфирот в последовательности десяти сфирот прямого света, когда в силу того, что нет исчезновения в духовном, любое свечение, проходящее через какое-либо место, остается там во всей полноте, даже после того, как оно переместилось в следующее место. Вследствие этого при выходе десяти сфирот прямого света считается, что все десять сфирот существуют в Кетере, девять - в Хохме, восемь - в Бине и т.д. (как написано выше, ВС, п.99, - изучи там внимательно). В таком же смысле это рассматривается и относительно десяти сфирот отраженного света. Поскольку здесь сфира Малхут становится источником этого отраженного света, то из-за этого мы считаем, что каждый аспект отраженного света, который достигает сфиры выше нее, обязан пройти через место Малхут. Ведь Малхут выводит категорию этого света в силу ее экрана, производящего зивуг со светом Эйн соф, который встречается с ее экраном.

Вопрос [103](#)

Когда отраженный свет Есода проходит через Малхут, он оставляет в Малхут свой корень; и так - далее, подобным образом

105) И поэтому, когда сфира Есод (прямого света) получает от Малхут свой отраженный свет, безусловно до этого тот свет получила Малхут: благодаря зивугу со светом Эйн соф он проходит через Малхут и приходит в сфиру Есод. И получается, что свет Есода находится как в Малхут, так и в Есоде. И таким же образом, - в свойстве отраженного света, который получает Ход: он обязательно обретает свое место при прохождении как в Малхут, так и в Есоде, и теперь есть в Малхут три света, а в Есоде - два света. И подобен этому аспект последнего отраженного света, который получает Кетер, когда в Малхут уже находятся десять светов десяти сфирот отраженного света, в Есоде - девять светов, в Ходе - восемь светов, - и так далее, подобно тому, как это разъяснено для десяти сфирот прямого света.

Благодаря взаимовключению отраженного света на пути (его) прохождения в каждой сфире устанавливаются десять сфирот; в Кетере имеется девять сфирот прямого света и одна - отраженного света

106) И поэтому выходит у нас, что при сочетании с отраженным светом есть десять сфирот в каждой из упомянутых десяти сфирот. Иными словами, свет Малхут, который принимается в каждой сфире, восполняет ее до десяти сфирот. Ибо в Кетере имеются девять сфирот прямого света: КАХАБ ХАГАТ НЕХИ и одна сфира отраженного света, то есть Малхут. Поскольку же она - последний получающий из десяти сфирот отраженного света, поэтому есть у нее только один свет, - из отраженного света.

числом "103". В переводе два этих абзаца, разделенных заголовками, даются под номером "103".

В Хохме - восемь (сфирот) прямого света и две отраженного света; в Бине - семь прямого света и три отраженного света

107) У Хохмы есть восемь сфирот прямого света: ХУБ³⁷ ХАГАТ НЕХИ и две сфиры отраженного света: одна - собственная часть, которую она получила от отраженного света Малхут, то есть Есод отраженного света, а вторая - это часть, (относящаяся к) Кетеру, которая прошла через нее и больше не сдвигается оттуда. И это Малхут отраженного света. У Бины имеется семь сфирот прямого света, являющиеся Биной, ХАГАТ НЕХИ, а также три сфиры отраженного света: Ход, Есод, Малхут. Ход - ее собственный, Есод - от части, (относящейся к) Хохме, которая прошла через нее, Малхут - от части, (относящейся к) Кетеру, которая прошла через нее, - то есть от Бины и выше.

В Хеседе - шесть (сфирот) прямого света и четыре отраженного света; в Гвура - пять прямого света и пять отраженного света; в Тиферет - четыре сфиры прямого света и шесть отраженного света

108) У Хеседа имеются шесть сфирот прямого света, - ХАГАТ НЕХИ, - и четыре сфиры отраженного света, которые от Хеседа и выше, а именно его собственная часть, - это Нецах, и части, (относящиеся к) Бине, Хохме и Кетеру, и это Ход, Есод и Малхут, которые прошли через него и установились там. И таким же образом, - Гвура. У нее есть пять сфирот прямого света: Гвура, Тиферет, Нецах, Ход, Есод. И пять сфирот отраженного света, которые от Гвуры и выше, и это четыре части, (относящиеся к) КАХБАХ³⁸, а именно: Нецах, Ход, Есод и Малхут, которые прошли через нее, и ее собственная часть - Тиферет отраженного света. У Тиферет имеются четыре сфиры прямого света, и это от Тиферет и ниже, и шесть сфирот отраженного света от Тиферет и выше, то есть пять частей, (относящихся к) КАХАБ ХУГ³⁹, которые являются ТАНХИМ⁴⁰, прошедшими через него, а его собственная часть - это Гвура отраженного света.

В Нецахе - три (сфиры) прямого света и семь отраженного света; в Ходе - две прямого света и восемь отраженного света; в Есоде - девять отраженного света и одна прямого света; и в Малхут - десять сфирот отраженного света

109) У Нецаха имеются три сфиры прямого света, - от Нецаха и вниз, и это Нецах, Ход, Есод прямого света. И семь сфирот отраженного света от Нецаха и выше, и это шесть частей, (относящихся к) КАХАБ, ХАГАТ, которые прошли через него, а именно: Гвура, Тиферет, НЕХИМ, и его собственная часть - Хесед отраженного света. У Хода есть две сфиры прямого света, - Ход и Есод, и восемь сфирот отраженного света - от Хода и выше, и это семь частей, (относящихся к) КАХАБ, ХАГАТ и Нецах, которые прошли через него, а именно ХАГАТ НЕХИМ отраженного света, и его собственная часть - Бина отраженного света. У Есода есть одна сфира прямого света и девять сфирот отраженного света, от Есода и выше, и это восемь частей, (относящихся к) КАХАБ ХАГАТ НЕХ⁴¹, которые прошли через него, являющихся Биной, ХАГАТ НЕХИМ отраженного света, и его собственная часть - Хохма отраженного света.⁴²

Малхут в своем отраженном свете восполняет каждую сфиру до десяти сфирот

110) Итак, подробно разъяснено, что на любой стадии раскрытия десяти сфирот, в каком бы месте они не были, они должны включиться друг в друга сразу при выходе десяти сфирот прямого света. Но в каждой из них еще нет десяти сфирот, пока не включится в них также и свет Малхут, то есть десять сфирот отраженного света, - ведь нет у нее иного света. И этот свет Малхут восполняет (собой) недостающее от числа десяти сфирот в каждой из десяти сфирот, пока не оказываются десять сфирот в каждой из них.

И подобно этому - в частностях частностей: если возьмешь Кетер десяти сфирот в Кетере, в нем тоже обязательно есть девять сфирот прямого света и одна - отраженного света

111) Так вот, если взять теперь, к примеру, общую сфиру Кетер из десяти сфирот общности,

³⁷ Аббревиатура словосочетания "Хохма и Бина".

³⁸ Аббревиатура слов "Кетер, Хохма, Бина, Хесед".

³⁹ Аббревиатура словосочетания "Хесед и Гвура".

⁴⁰ Аббревиатура слов "Тиферет, Нецах, Ход, Есод, Малхут".

⁴¹ Аббревиатура словосочетания "Нецах и Ход".

⁴² В тексте данного пункта в оригинале отсутствует описание состава сфирот Малхут. Однако указание на то, что в Малхут имеется десять сфирот только отраженного света, имеется в заголовке к этому пункту.

которая сама уже состоит из десяти частных сфирот, - то есть после того, как там раскрылся свет Малхут, - то в нем сразу определяется, что первая сфера этого общего Кетера, которая называется теперь "Кетер Кетера", то есть частный Кетер, обязательно состоит из девяти сфирот прямого света, которые находятся в нем и ниже него, а именно: ХУБ ХАГАТ НЕХИ прямого света⁴³, что в Кетере.

Кетер де-Кетер - это его собственная свойство, а девять нижних сфирот - это проходящие света

112) И хотя в них только Кетер - это его собственное свойство, а остальные девять частных сфирот в нем, - лишь проходящие света, то есть нижние света, которые обрели там свое место путем перехода от Эйн соф, благословен Он, к нижним сфирот в Кетере. Но вместе с тем, поскольку они находятся в Кетере, то безусловно самая высшая сфера, то есть их частный Кетер, сама по себе тоже содержит сейчас девять частных сфирот, находящихся в нем ниже него. Таким образом, эти девять сфирот, в силу того, что находятся ниже него, должны были пройти через него, а поскольку прошли через него, безусловно приобрели в нем свои места, ведь нет исчезновения в духовном. И это буквально так, как сказано выше об общих десяти сфирот, - таким же образом находятся сейчас десять частных подсфирот и в этом частном Кетере самом по себе. И это: девять сфирот прямого света КАХАБ, ХАГАТ, НЕХИ, и одна сфера отраженного света, являющаяся светом Малхут, как это сказано выше о десяти сфирот Кетера общности.

Так же и в Хохме Кетера обязательно есть восемь сфирот прямого света и две отраженного света

113) И (будет) буквально так же, если взять для рассмотрения частную сферу Хохма из десяти частных сфирот Кетера общности, которая называется "Хохма Кетера". Безусловно, имеются у нее сейчас десять частных подсфирот, - подобно тому, о чем мы говорили выше относительно частного Кетера. Ибо все восемь частных сфирот общего Кетера прямого света, которые находятся ниже нее, обязательно проходят через эту частную Хохму сверху вниз. А поскольку прошли через нее, безусловно обрели в ней свои места. А еще две сферы отраженного света, - а именно от света частной Малхут, - которые тоже прошли через эту частную Хохму снизу вверх. И это ее собственная часть отраженного света, и часть отраженного света, относящаяся к частному Кетеру. Таким образом, есть десять частных подсфирот также и в частной Хохме, находящейся в десяти частных сфирот Кетера общности, - подобно тому, как это в общей Хохме в десяти сфирот общности.

И так же в Бине Кетера есть семь сфирот прямого света и три отраженного света

114) И точно таким же образом, - когда берем частную сферу Бина из десяти частных сфирот общего Кетера, которая называется "Бина Кетера". Находим также, что у нее обязательно есть сейчас десять частных подсфирот, подобно тому, как разъяснено относительно частной сферы Хохма. Ибо все шесть частных сфирот ХАГАТ НЕХИ прямого света общего Кетера, которые находятся ниже нее, обязательно прошли сверху вниз через эту частную Бину и обрели в ней свои места. И теперь они вместе с самой Биной (составляют) семь сфирот прямого света. И также через эту Бину прошли три сферы отраженного света от частной Малхут общего Кетера снизу вверх, а именно: часть отраженного света ее собственная, часть отраженного света, (относящегося к) частной Хохме, и часть отраженного света, (относящегося к) частному Кетеру. Таким образом, в частной Бине, которая в десяти сфирот общего Кетера, есть десять частных подсфирот, как это написано об общей Бине из десяти общих сфирот.

И так же у Хеседа Кетера есть шесть сфирот прямого света и четыре отраженного света; и далее - подобно этому

115) И точно таким же образом находим десять частных подсфирот в частном Хеседе, имеющемся в десяти частных сфирот общего Кетера, а именно: шесть прямого света ХАГАТ НЕХИ сверху вниз, и четыре отраженного света, от Хеседа и выше, до Кетера. И буквально так же

⁴³ Здесь и далее, описывая количество сфирот прямого света в каждой частной сфере, автор употребляет аббревиатуру "НЕХИ" вместо "НЕХИМ". В результате указываемое им количество сфирот, например - "девять в Кетере", - всегда на одну больше, чем имен, представленных в перечисленных аббревиатурах, - "ХУБ ХАГАТ НЕХИ". Вероятно это потому, что сфера Малхут после сокращения всегда считается сферой отраженного света, хотя в общем она входит в число десяти сфирот.

находим десять частных подсфирот в Гвуре, - и т.д., вплоть до частной Малхут в этих десяти сфирот, которая называется "Малхут Кетера".

116) И нет сложности в том, что, мол, в десяти частных сфирот общего Кетера из отраженного света, который поднялся от общей Малхут, есть только само свойство нефеш, то есть последняя часть отраженного света, наиболее малая из всех десяти сфирот отраженного света, как написано выше (ВС, п.112). Как же сказано, что эта наиболее малая часть отраженного света сейчас сама по себе распространяется в десять новых сфирот отраженного света до того, что восполняет в каждой частной сфере все частные подсфирот тем, чего им недостает до числа десяти сфирот?

Нефеш отраженного света в общем Кетере при облачении десяти частных сфирот в Кетере обязательно разделяется

117) Однако ответ в том, что, в конце концов, этой части частной нефеш отраженного света, которая поднялась от Малхут до общего Кетера, безусловно достаточно для облачения там всех девяти частных сфирот, находящихся в общем Кетере. А если бы это было не так, не были бы эти девять сфирот прямого света восприняты и вообще не светили бы в парцуфе. Как известно, нет никакой возможности у прямого света связаться с парцуфом иначе, как только посредством кли получения в свойстве отраженного света. И поскольку этот свет нефеш облачает девять частных сфирот в Кетере, получается, что при прохождении снизу вверх он обязательно восполнил в каждой из этих частных сфирот количество в десять подсфирот, которых не доставало. Ибо Хохме передал два недостающих ей света: один свет - для ее собственного облачения, второй свет, - путем прохождения для облачения Кетера. Бине (передал) три, а Хеседу - четыре, как разъяснено выше.

И так же это в десяти частных подсфирот, что в общей Хохме; в Кетере частных подсфирот, что в Хохме, имеется девять сфирот прямого света и одна - отраженного света

118) И подобно тому, как мы разъяснили десять частных подсфирот относительно десяти частных сфирот общего Кетера, - буквально так же объясняются десять частных подсфирот в каждой из десяти частных сфирот общей сферы Хохма. Потому что в Кетере десяти частных сфирот общей Хохмы, называемых "Кетер Хохмы", обязательно находятся десять частных подсфирот, которыми являются ее собственный частный свет и восемь частных сфирот: Бина, ХАГАТ НЕХИ, которые прошли через нее сверху вниз, - итого девять, - и один отраженный свет, который поднялся в него от частной Малхут общей Хохмы. Таким образом, у тебя (имеется) десять частных подсфирот в Кетере общей Хохмы.

В частной подсфере Хохма, что в Хохме, восемь (сфирот) прямого света и две - отраженного света

119) И таким же образом происходит в частной Хохме из числа десяти частных сфирот общей Хохмы, которая называется "Хохма Хохмы". Есть в ней восемь сфирот прямого света - сверху вниз, и две отраженного света - снизу вверх. И по примеру этого в частной Бине из десяти частных сфирот общей Хохмы есть семь (сфирот) прямого света сверху вниз и три - отраженного света снизу вверх. И таким же образом - в Хеседе, и так же - в Гвуре. И так же далее, - до частной Малхут в этих десяти сфирот общей Хохмы, называемой "Малхут Хохмы", в которой тоже имеется десять частных подсфирот отраженного света в силу того, что она обязательно облачает все десять частных сфирот общей Хохмы и посылает им свои свечения. Получается, что все они обязательно прошли через нее, обретая в ней свое место.

120) И точно таким же образом определяются в частной Бине ее десять частных подсфирот. И подобно этому - в частном Хеседе, в частной Гвуре, вплоть до частной Малхут, и нет необходимости далее это продолжать. Но разъясним лишь еще одну сферу из частных подсфирот, чтобы показать, как она одна, сама по себе, обязательно определяется в собственных десяти сфирот, точно так же, как те, которые сейчас (рассматриваются как) десять частных подсфирот частности.

121) И если мы рассмотрим Бину частных подсфирот, являющуюся, к примеру, одной сфирой из числа десяти частных подсфирот, которые находятся в частной Хохме из десяти сфирот общей сферы Хохма, называемую "Бина Хохмы де-Хохма", найдем также и в ней самой десять сфирот по тому же принципу, - то есть семь (сфирот) прямого света, которые прошли в

ней сверху вниз, и три отраженного света, которые прошли в ней снизу вверх.

122) И можно так детализировать и разбирать буквально до бесконечности. И всегда, когда берешь какую-либо сферу, даже после деления в тысячный раз, ты берешь эту сферу из порядка десяти сфер, а раз так, то часть из этих десяти сфер обязательно прошли через эту сферу сверху вниз, а часть из них прошли снизу вверх. При этом эти десять сфер обязательно обрели свои места в этой сфере навечно, и в силу этого безусловно есть у тебя в этой сфере все десять сфер. И пойми это хорошо.

123) Однако уразумей, что хотя ты продолжаешь делить десять на десять, и вторые десять в третий раз, и т.д., вместе с тем, пусть не представляется тебе, что все сфер остаются равными. Напротив, - в процессе детализации они очень изменяются, и нет ни одной, которая была бы равна другой. Это потому, что света прямого света в ходе детализации всегда приходят не на свои места во всех сферах, кроме Кетера. Ведь, (к примеру), в Хохме есть только восемь (сфер) прямого света, а именно от Хохмы и ниже, и две (сферы) отраженного света, - Есод и Малхут. И вследствие этого восемь светов прямого света приходят в свойства наиболее тонких келим, то есть от Кетера до Хома, а два отраженных света - в Есод и Малхут. Таким образом, свет Хохмы приходит в кли Кетера, свет Бины - в кли Хохмы, и т.д., - до света Есода в кли Хома, - то есть, все света прямого света приходят не на свои места. И только отраженный свет всегда приходит на свое место, ибо отраженный свет Есода приходит в кли Есода, и отраженный свет Малхут приходит в кли Малхут.

124) И таким же образом - Бина, у которой есть только семь светов прямого света. Они принимаются в наиболее тонкие келим, когда каждый получающий принимает в наиболее тонкое свойство, то есть от Кетера до Нецаха. И получается, что свет Бины - в кли Кетера, свет Хеседа - в Хохме, вплоть до света Есода в кли Нецаха. Но лишь трое светов отраженного света приходят на свои места: света Хома, Есода и Малхут в келим Хома, Есода и Малхут.

125) Согласно тому, что разъяснено, есть большое отличие между частной Биной Кетера, частной Биной Хохмы, частной Биной Бины, и т.д. Ибо только в Бине Кетера свет Бины находится в ее кли, между тем, в Бине Хохмы в кли Бины есть лишь свет Хеседа, а в Бине Бины в кли Бины есть только свет Гвуры. И так же - все остальные, таким образом одна не подобна другой.

126) И даже в светах отраженного света, которые не меняют мест, вместе с тем следует различать изменения при их детализации. Ибо в отраженном свете, в любом месте, где бы он не находился, распространяется свечение от прямого света. И поэтому, например, в Есоде Хохмы распространяется свечение от прямого света Хома Хохмы, но в Есоде Бины распространяется свечение от Нецаха Бины, поскольку в Хома Бины нет прямого света.

127) Однако исключение из этого правила (возникает) в том случае, если ты будешь продолжать детализировать только особенную сферу общности. Иными словами, возьмешь, к примеру, общую сферу Бина и будешь делить ее десять, еще на десять, - то есть, например, детализируешь до частной подсферы Бина из десяти сфер частной Бины, которая в десяти сфер общей Бины, именуемой "Бина де-Бина Бины", - то все они будут равны друг другу совершенно без отличий. Ведь во всех них находятся семь (сфер) прямого света в семи высших келим КАХАБ ХАГАТ, Нецах, и три (сферы) отраженного света в трех нижних келим: Хома, Есод и Малхут. И таким же образом - даже после детализации в тысячный раз. И подобно этому - в остальных сферах.

Глава 10

Выясняет понятие зивуга де-акаа, включающего две силы: силу притягивающую и силу отталкивающую, которые действуют одновременно: одна - в авиют, а другая - в твердости экрана

Подробное объяснение значения словосочетания "зивуг де-акаа"

128) Понятие "зивуг де-акаа" требует широкого объяснения. На первый взгляд есть здесь вместе значение и притяжения, и отторжения, - ведь (это) "соединение (зивуг)", и (это же) "удар (акаа)", смысл которого - отказ, разобщение и великая ненависть. И как же ты скажешь: "зивуг де-акаа", значение которого: "любовь ненависти", либо "слияние деления", или "притягивание

отталкивания". На первый взгляд это очень странно.

129) Однако воистину это так: это две противоположности под одним управлением, но это управление собрано в два особых носителя, то есть две силы: притягивающую силу и силу отталкивающую. Притягивающая сила расположена в авиют кли, а сила отталкивающая расположена в экране кли. Они сопоставлены друг с другом и обе они управляют одновременно в двух местах сразу.

130) И чтобы разъяснить хорошо, как полагается, дабы уложилось в знании, не вызывая никаких сомнений и путаницы, я немного продолжу, и приведу тебе воображаемый, но ярко очевидный пример из материальной действительности. К примеру, когда ты видишь камень или человека, падающего с высокого места на землю, то тебе ясно видно, что человек притягивается сверху вниз с большой силой и скоростью. Вместе с тем, когда он достигает и касается земли, то земля ударяет его и немного отталкивает вверх.

131) И есть тут два мнения. Первое мнение в том, что у земного шара есть большая сила притяжения любой вещи, находящейся в воздухе, если нет чего-то твердого, ее поддерживающего. И потому, когда человек отрывается, например, от крыши дома (и оказывается) в воздухе, над ним сразу властвует сила притяжения земного шара. И этим объясняется падение с большой скоростью на землю. Однако здесь есть о чем подумать: согласно этому земля должна была бы обнять его с большой любовью, - так, что невозможно будет никак отодвинуться от нее ни на миг. А мы видим противоположное, - что в первый момент, когда он касается ее, она тотчас быстро отталкивает его, и немного возвращает его обратно наверх.

132) В противоположность этому есть иное мнение: что существует некий вид силы, толкающей сверху, из воздуха над нашей землей, и эта толкающая сила действует на все, находящееся в воздухе, толкая его на землю. Также и у нашей земли есть только отталкивающая сила, и нет у нее ничего от силы притяжения. И потому, когда отрывается человек от крыши дома, попадая в воздух, сразу действует на него эта толкающая сила сверху и опускает его на землю. А когда он касается земли, то она снова толкает его обратно наверх.

133) Однако если провести аналогию (с взаимодействием) ветви и ее корня в высших мирах, что во многих аспектах близко друг другу, мы найдем, что обе эти версии неверны. И также здесь можно сказать, что у каждой планеты существует в сочетании друг с другом и сила притяжения, и сила отталкивания. То есть, там имеется сила авиют, и это сила притяжения для притягивания внутрь всего того, что вне ее. И в одновременно с тем есть в ней сила твердости, которая отталкивает от вхождения внутрь нее любое внешнее тело. И любое притягивание (осуществляется), конечно же, силой центральной точки, которая внутри нее, ибо там покоится ее сила притяжения. Ведь центральная точка наиболее плотная во всей планете, а потому притягивает к себе из окружающего пространства все, что пребывает под силой ее воздействия и власти.

134) Но вместе с тем, она ничего не притягивает до его поглощения, как это должно было быть (под действием) только свойства ее силы притяжения. Но в тот момент, когда притягиваемый предмет касается ее внешней оболочки, тотчас пробуждается пребывающая в оболочке сила отталкивания, а это (свойство) твердости, и отталкивает ее обратно наверх.

135) И получается, что предмет, который она притянула к себе, был получен не путем притягивания, а другим способом, поскольку (притягивание) было прекращено в середине пути из-за силы твердости и отталкивания, препятствующего этому. Таким образом, зивуг и акаа действуют здесь вместе: зивуг притягивает, а твердость отталкивает, и благодаря этому она получает этот (предмет) себе, однако не заглатывает его живьем в свое чрево. Таким образом, можно сказать, что главное кли получения - это сила его отталкивания, которая принимает и удерживает (полученное) должным образом. А если бы не сила отталкивания, оно был бы поглощено "живьем внутри преисподней".

136) Видим также, что притягивание и отталкивание в мере их могущества уравновешены как две капли воды. Ибо если бы сила притягивания была немного больше, чем сила отталкивания, то не было бы у него никакой возможности двигаться, посколькудвигающийся прилепился бы к ней, как железо к магниту. А если бы несколько большей была бы сила отталкивания, то вся вселенная танцевала бы над ней и невозможно было бы к ней прикоснуться. Таким

образом, они уравновешены.

137) И отсюда хорошо пойми понятие "зивуг де-акаа", характерное для высших миров. Несмотря на то что зивуг и акаа - это две противоположности, тем не менее они участвуют в едином управлении, - в одно время, но в двух местах: авиют и твердость. И помни это на всем протяжении (изучения) этой мудрости.

(Для повторения и закрепления изученного см. вопросы [152-172](#))

Таблица вопросов о смысле слов

- 1) Что такое Адам Кадмон
- 2) Что такое отраженный свет
- 3) Что такое прямой свет
- 4) Что такое окружающий свет
- 5) Что такое внутренний свет
- 6) Что такое длина
- 7) Что такое Бина
- 8) Что такое "не слит"
- 9) Что такое граница
- 10) Что такое верхний предел
- 11) Что такое гуф
- 12) Что такое сфера
- 13) Что такое ГАР
- 14) Что такое материальность
- 15) Что такое "при проходе"
- 16) (Что такое) свечение издалика
- 17) (Что такое) утоньшение экрана
- 18) (Что такое) полное отдаление
- 19) Что такое склонение головы
- 20) Что такое взаимовключение сфирот
- 21) Что такое связывание
- 22) Что означает "один внутри другого"
- 23) Что такое зивуг де-акаа
- 24) Что такое Зеир Анпин
- 25) Что такое ЗАТ, семь нижних сфирот
- 26) Что такое материал
- 27) Что такое хая
- 28) Что такое внешнее
- 29) Что такое Хохма
- 30) Что такое окно
- 31) (Что такое) ехида
- 32) Что такое выход вовне
- 33) Что такое спуск
- 34) Что такое "прямой"
- 35) Что такое Кетер
- 36) Что означает "постепенно"
- 37) Что значит "соединяет"
- 38) Что такое воды света
- 39) Что такое Малхут
- 40) Что такое "сверху вниз"
- 41) Что такое "снизу вверх"
- 42) (Что означает) "является причиной"
- 43) (Что такое) экран
- 44) (Что такое) окружающий
- 45) (Что означает) "отменяется"
- 46) (Что означает) "притягивает"
- 47) (Что такое) нефеш
- 48) (Что такое) НАРАНХАЙ
- 49) (Что такое) нешама
- 50) (Что означает) "является причиной"
- 51) Что такое сиюм
- 52) Что означает "соседствует"
- 53) Что такое авиют
- 54) Что означает "проходит"
- 55) Что такое высший и нижний
- 56) Что такое сущность
- 57) Что такое внутреннее
- 58) Что такое внутреннее и внешнее
- 59) Что такое цинор
- 60) Что такое линия

- 61) Что такое прямой уровень
- 62) Что такое нормированное получение
- 63) Что такое почва (нижний предел)
- 64) Что такое рош
- 65) Что такое руах
- 66) (Что такое) духовность
- 67) (Что такое) далекий
- 68) (Что такое) начало распространения
- 69) Что означает "сразу"
- 70) Что такое "предел их всех"

Таблица вопросов о сути понятий

- 71) Каков источник келим де-игулим
- 72) Каковы те решимот, которые остались в игулим после сокращения
- 73) Почему игулим (расположены) один внутри другого
- 74) Почему нет свойства "один внутри другого" в Эйн соф
- 75) Что является корнем всех светов
- 76) Что является корнем всех миров
- 77) Что является источником отраженного света
- 78) Почему света предшествуют келим
- 79) Почему Бина не предшествует Хохме
- 80) Откуда (исходит) источник силы управления в мирах
- 81) Откуда происходит экран
- 82) Сколько причин предшествовали экрану
- 83) Каков источник келим де-ёшер
- 84) Откуда игулим получают свет
- 85) Каким образом игулим получают свет друг от друга
- 86) Почему игулим должны получать от ёшер
- 87) Что такое окна в верхнем и в нижнем пределах каждого игуля
- 88) Что явилось причиной того, что игулим стали один ниже другого
- 89) Почему игулим нуждаются в том, чтобы их соединяла линия
- 90) В чем отличие между сфирот де-ёшер и сфирот де-игулим
- 91) Почему недостаточно силы сокращения, а необходим также и экран
- 92) Что такое света ёшер
- 93) В чем отличие между прямым свечением, и свечением, которое закругляется
- 94) В чем игулим превосходят ёшер
- 95) В чем сфирот де-ёшер превосходят, чем игулим
- 96) Почему в игулим каждый внешний более превосходит
- 97) Почему в келим де-ёшер внутренний более превосходит
- 98) Почему мир Асия - самый внешний из всех миров
- 99) Кто является причиной выхода экрана
- 100) Когда образуется экран
- 101) Почему достоинство экрана зависит от меры авиют бхины далет
- 102) Каково кли получения, находящееся в свете линии
- 103) Каковы два вида десяти сфирот, которые имеются в каждом неэцале
- 104) Почему отраженный свет считается кли получения
- 105) Каким образом оценивается мера величины отраженного света
- 106) Почему Малхут считается Кетером отраженного света
- 107) Почему экран и авиют используются как одно
- 108) Почему авиют и отраженный свет зависят друг от друга
- 109) Посредством чего происходит утоньшение экрана
- 110) Почему сфирот де-игулим - это нефеш
- 111) Почему сфирот де-ёшер - это свойство руаха
- 112) В чем достоинство трех первых (сфирот) де-ёшер
- 113) Каким образом сфирот де-ёшер расположены внутри игулим
- 114) Почему игулим расположены в месте трех первых (сфирот) де-ёшер
- 115) Каково расстояние между игулим
- 116) Почему игулим не окружают ЗАТ де-ёшер
- 117) Почему заниматься (т.е. изучать) ГАР каждой ступени запрещено
- 118) Запрещено ли заниматься всеми десятью частными сфирот, имеющимися в ГАР
- 119) Почему не занимаются сфирот де-игулим
- 120) Каким образом десять сфирот распределяются на пять бхинот в желании
- 121) Что что имеется в виду под уточнением: "десять, а не девять, десять, а не одиннадцать"
- 122) Почему желание получать не раскрывается за один раз
- 123) Почему авиют считается внутренним (свойством)
- 124) Почему именно внутреннее считается кли получения
- 125) Чем определяется величина или малость миров
- 126) Почему во время сокращения свет исторгся из трех первых бхинот тоже
- 127) Каковы три различаемых (признака) в келим
- 128) Каковы два различаемых (свойства) в духовном материале
- 129) До каких пор неэцаль определяется по имени высшего
- 130) Когда неэцаль считается вышедшим из высшего в собственное управление

- 131) Что означает "невозможно"
- 132) Что означает "не намеревается"
- 133) Почему бхина алеф определяется как "невозможно и не намеревается"
- 134) Почему бхина бэт считается как "возможно и не намеревается"
- 135) Почему бхина гимэл считается как "невозможно и намеревается"
- 136) Почему бхина далет считается как "возможно и намеревается"
- 137) Почему не все бхинот желания пригодны для кли получения, а только лишь бхина далет
- 138) Почему каждое изменение формы, которое рождается в авиют бхины далет, выводит свойство нового создания
- 139) Почему высший свет не прекращает светить созданиям ни на миг
- 140) В чем отличие в келим свойства отдачи от свойства получения
- 141) Почему дающий отдает в наиболее плотную часть, а получающий получает в самую тонкую часть
- 142) Как понимается обновление формы при распространении высшего света
- 143) Каким образом неэцаль выходит из свойства высшего света
- 144) Каково отличие имен четырех бхинот от имен КАХАБ ЗОН
- 145) Каков порядок входа светов в неэцаль после исправления
- 146) Каков порядок роста келим в каждом парцуфе после исправления
- 147) Каков первичный материал любого неэцалья
- 148) Каковы те два Кетера, что имеются на каждой ступени
- 149) Почему свет не пропадает с (прежнего) места при переходе на иное место
- 150) В чем проявляется то, что каждый высший состоит из его нижних
- 151) В чем проявляется то, что каждый нижний включает его высших
- 152) Каков "ключ" для определения различий между сфирот, которые включены друг в друга
- 153) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Кетере
- 154) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Хохме
- 155) Каковы свойства прямого света и отраженного света, находящиеся в Бине
- 156) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Хеседе
- 157) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Гвуре
- 158) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Тиферет
- 159) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Нецахе
- 160) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Ходе
- 161) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Есоде
- 162) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Малхут
- 163) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Кетере Кетера
- 164) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Хохме Кетера
- 165) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Бине Кетера
- 166) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Хеседе Кетера де-Кетер
- 167) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Гвуре Хохмы Нецаха
- 168) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Тиферет Бины Хода
- 169) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Нецахе Есода Кетера
- 170) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Ходе Тиферет де-Малхут
- 171) Каким образом света прямого света и отраженного света облачаются в келим
- 172) Каков порядок причин и следствий от Эйн соф, благословен Он, до Малхут Адама Кадмон

Таблица вопросов и ответов о смысле слов

1) Что такое Адам Кадмон

Это первый мир, получающий из Эйн соф, благословен Он. И называется также одной линией, которая протянулась из Эйн соф сразу после сокращения, почти до этого мира. Имя "адам" относится только к сфирот ёшер, которые находятся в первом мире и являются светом руах, означаящем "свет отдачи", но не к сфирот игулим в нем, у которых есть только лишь свет нефеш, означаящий свет получения для себя, без возможности отдачи другим. И это корень свойства "человек (адам)" в этом мире. (гл.1, ОП, п.[400](#))

2) Что такое отраженный свет

Это свет, который не принят в бхину далет. Пояснение: это свет, предназначенный для наполнения бхины далет, но она не получает его из-за экрана, который препятствует ему и возвращает обратно. Это действие именуется зивугом де-акаа (см. ВС, п.[22](#)). После сокращения и далее все келим получения в парцуфах происходят из этого отраженного света, который используется ими вместо бхины далет, находящейся в Эйн соф, благословен Он. (ВС, п.[79](#)) [К вопросам [17](#), [141](#)]

3) Что такое прямой свет

Это высший свет, протягивающийся из Эйн соф, благословен Он, и наделяющий благом парцуфы от сокращения и далее. Он называется так, чтобы указать, что он наделяет только сфирот ёшер, но не келим игулим и все (другие) ступени, в которых нет ничего от авиют бхины далет. (Это происходит) согласно правилу, что дающий отдает только в наиболее плотном свойстве, являющемся авиют в бхине далет. (ВС, п.[94](#))

4) Что такое окружающий свет

Это свет, предназначенный для облачения в ступень, но который задерживается из-за какой-то границы в ней. В этом имени есть два значения: первое - это свечение издалека; второе - это свечение гарантированное, то есть оно, в конце концов, будет облачено туда. Ибо свет "окружает" ее вокруг и не оставляет ей никакого места "сбежать" от него, пока она не будет пригодна получить его в совершенстве. (гл.1, ОП, п.[40](#))

5) Что такое внутренний свет

Это свет, облаченный в кли. (гл.1, ОП, п.[40](#))

6) Что такое длина

Отдаленность между двумя концами ступени, то есть от наиболее тонкого свойства до самого плотного свойства, называется "длиной". Ибо так же (определяется) и воображаемая материальная длина, которая указывает на место между верхним и нижним концами. (гл.1, ОП, п.[5](#))

7) Что такое Бина

Всматривание в причинно-следственные связи для того, чтобы выяснить все последствия, которые зарождаются и происходят от какого-либо фактора, называется именем "Бина"⁴⁴. (гл.1, ОП, п.[200](#))

8) Что такое "не слит"

Уравнивание формы двух духовных объектов - это слияние, а изменение формы между ними делает их "не слитыми" друг с другом. (гл.1, ОП, п.[9](#)⁴⁵)

9) Что такое граница

Экран каждой ступени отмеряет и образует "границу" этой ступени на уровне отраженного света, который экран поднимает (см. выше, ответ 2) в мере его авиют. Экран бхины гимэл ограничивает уровень ступени так, чтобы она не достигала света Кетера. А экран бхины бэт ограничивает также и от света Хохмы и т.д. (ВС, п.[79](#))

10) Что такое верхний предел

Это Кетер каждой ступени как в сфирот ёшер, так и в игулим. (гл.2, ОП, п.[1](#))

⁴⁴ Досл.: разум, интеллект, понимание.

⁴⁵ В оригинале сделана ссылка на п.3 без указания на раздел или главу.

11) Что такое гуф

Истинные келим получения на каждой ступени, которые распространяются в силу отраженного света в экране от него и вниз, называются "гуф" ступени, поскольку они предшествуют (облачающимся в них) светам. Противоположны этому света, распространяющиеся для зивуга де-акаа в экране, которые предшествуют келим. (гл.1, ОП, п.[90](#)) [К вопросам [25](#), [172](#)]

12) Что такое сфера

Сфирот де-игулим называются сферами, поскольку света в них закругляются. Иными словами, невозможно различить в них тонкость и авиют. (гл.1, ОП, п.[8](#))

13) Что такое ГАР

Это света, которые предшествуют келим и облачены в отраженный свет, поднимающийся к ним от экрана, - от него и вверх. Иными словами, это три первые сферы Кетер, Хохма, Бина, называемые также рош парцуфа. (гл.1, ОП, п.[90](#)) [К вопросам [112](#), [117](#), [119](#)]

14) Что такое материальность

Все, что представляется и ощущается в пяти органах чувств или занимает место и время, называется материальным. (см. гл.1, текст Древа жизни, п.[8](#))

15) Что такое "при проходе"

Света, протягивающиеся из Эйн соф, благословен Он, к нижним сфирот, обязательно проходят через высшие сфирот. И по той причине, что духовное не исчезает с одного места при проходе к другому месту, а остается существовать как в первом месте так и во втором, поэтому мы различаем в каждой сфере два вида светов: света ее собственных свойств и света, которые остались в них "при проходе".(гл.1, ОП, второй п.[4](#))

16) (Что такое) свечение издалека

Свечение, которое действует в парцуфе в то время, когда у него нет кли получения для этого света, называется "свечением издалека". Это значит, что есть огромная дистанция и отличие между светом и относящимися к этому свету келим парцуфа. Потому келим непригодны для получения и облачения этого света, а получают от него свечение издалека. (гл.1, ОП, п.[40](#)) [К вопросу [141](#)]

17) (Что такое) утоньшение экрана

Это очищение авиют в бхине далет. Поскольку уровень отраженного света, который экран поднимает и облачает на прямой свет, зависит от меры величины авиют в стадии далет (см. выше ответ [2](#)), которая означает величину ее страстного желания, поэтому после того как ступень наполнилась притянутым ею своим светом, усиливается окружающий свет и утоньшает экран до какой-то меры уровня ее вожделения. Это называется, что она очистилась от бывшей в ней авиют, и также называется именем "утоньшение экрана". (ВС, п.[74](#))

18) (Что такое) полное отдаление

Когда изменение формы настолько велико, что достигает противоположности формы, это называется полным отдалением. (гл.1, ОП, второй п.[10](#))

19) Что такое склонение головы

Когда света Зеир Анпина используются также и в рош, который называется ГАР, поскольку пригодные для рош света ГАР там отсутствуют, это называется "склонением головы". То есть рош опущена на ступень, равную ЗАТ, которые называются гуф. (гл.2, ОП, п.[3](#))

20) Что такое взаимовключение сфирот

Сфирот включают друг в друга "при проходе" (см. выше ответ 15). Поскольку десять сфирот прямого света, которые протягиваются от Кетера до Малхут, могут появиться на ступени только при их облачении в десять сфирот отраженного света, протягивающихся и восходящих от Малхут до Кетера, то нет в них сферы, в которой не было бы двух сфирот в ее собственном свойстве: одна - прямого света, и одна - отраженного света. И еще восемь сфирот, которые включаются в нее при проходе: некоторые из них прошли через нее при прохождении сверху вниз, а некоторые прошли через нее при прохождении снизу вверх. (ВС, п.[97](#)) [К вопросу [152](#)]

21) Что такое связывание

Облачение десяти сфирот рош ступени в десять сфирот отраженного света, поднимающихся от Малхут снизу вверх, называется "связыванием" по той причине, что здесь света считаются

предшествующими келим. И авиют (здесь) ни насколько не поднимается с этим отраженным светом выше своего места, являющегося Малхут. Потому эти десять сфирот отраженного света не считаются завершенными келим, которые достойны облачения в них сущности. Поэтому такое облачение именуется лишь "связыванием", - то есть благодаря этим десяти сфирот отраженного света прямой свет связывается и располагается над парцуфом, несмотря на то что не облачается в них буквально. Облачение прямого света в келим должно происходить только в (том) отраженном свете, который распространяется ниже экрана, где может распространиться авиют Малхут де-рош, - спуститься и облачить пришедшие в него десять сфирот прямого света. (гл.1, ОП, п.20) [К вопросам [30](#), [64](#), [117](#)]

22) Что означает "один внутри другого"

Это означает, что одно является следствием другого. Ибо внешний игуль, - это причина и порождающий фактор для внутреннего игуля в нем, который является следствием, происходящим от внешнего. Таким образом, (понятие) "один внутри другого" указывает на связь "причины и следствия", то есть "повода (к действию) и причиненного (действия)", которая у них имеется. (гл.2, ОП, п.40) [К вопросу [73](#)]

23) Что такое зивуг де-акаа

Действие экрана, который задерживает и поднимает свет от бхины далет, - отталкивает относящийся к ней свет обратно к его корню, - называется "зивуг де-акаа". Смысл этого имени в том, что данное действие несет в себе два противоположных понятия. Ибо с одной стороны (экран) "ударяет (маке)" в свет, что означает, что отталкивает и возносит его свечение; с другой стороны, производит "соитие (миздавег)" со светом, и это означает, что побуждает его к размножению и дополнительному расширению. Таким образом, эта сокрытая и оттолкнутая от бхины далет мера света обращается в большой раскрытый свет, который облачает прямой свет, и называется отраженным светом. И без него совершенно невозможно свету Эйн соф, благословен Он, облачиться в парцуф. (ВС, п.18)

24) Что такое Зеир Анпин

Зеир Анпин означает "малый (уменьшенный) лик". Ведь свет Хохма именуется "светом лика", как написано в Писании: "Мудрость (хохма) человека просветляет лик его"⁴⁶. И соответственно этому имени общий парцуф Кетер в мире Ацилут называется именем "Арих Анпин", что означает "большой лик" по той причине, что есть в нем сущность света Хохма. Поэтому бхина гимэл, сущность которой только свет хасадим, протягивающийся от Бины, но в которой имеется также свечение Хохмы и нет самого света Хохма, называется именем "малый лик", то есть Зеир Анпином, ибо относительно бхины алеф свет его лика уменьшен и невелик. (гл.1, ОП, п.200⁴⁷)

25) Что такое ЗАТ, семь нижних сфирот

Десять сфирот, протягивающихся от экрана и вниз, называются гуф, или "ЗАТ" (см. выше ответ [11](#)). Относительно же всего парцуфа, определяемого иногда только как десять сфирот, три первые сферы КАХАБ будут в рош парцуфа, а ЗАТ, являющиеся семью нижними сфирот ХАГАТ НЕХИМ, - в гуфе парцуфа. (гл.1, ОП, п.90)

26) Что такое материал

Авиют, имеющаяся в парцуфе в бхине далет желанья (см. об авиют ниже, ответ [53](#)), называется "материалом" парцуфа. Это имя заимствовано от земного воображаемого материала, у которого имеется три вектора: длина, ширина и глубина, и шесть краев: верх, низ, восток, запад, север, юг. (ВС, п.40)

27) Что такое хая

Это свет Хохма, как написано в Писании: "Мудрость (хохма) оживит (техайе) обладающих ею"⁴⁸.(гл.2, ОП, п.6)

28) Что такое внешнее

Наиболее тонкое (свойство) во всем кли считается внешней частью этого кли. И это свойство кли (предназначено) для окружающего света, который светит ему издалека. (ВС, п.6)

⁴⁶ Писания, Коэлет, 8:1.

⁴⁷ В оригинале сделана ссылка на п.13 ВС.

⁴⁸ Писания, Коэлет, 7:12.

29) Что такое Хохма

Знание практических результатов во всех деталях, существующих во всей реальности, называется именем "Хохма (мудрость)". (гл.1, ОП, п.[200](#))

30) Что такое окно

Сила в авиют экрана, различаемая в десяти сфирот рош ступени или в десяти сфирот игулим, - эта сила, которая задействована в них вместе с поднимающимся к ним от экрана отраженным светом, называется "окно". Пояснение. Отраженный свет, который оттолкнут от бхины далет из-за ее авиют, становится свойством кли получения для высшего света вместо бхины далет, которая была кли получения в Эйн соф, благословен Он. И это по той причине, что отраженный свет в действительности содержит авиют бхины далет из-за того, что это она притянула его к себе из Эйн соф, благословен Он (см. ВС, п.[79](#)). Однако эта авиют различима только в келим гуфа, поскольку они распространяются ниже экрана, то есть ниже бхины далет десяти сфирот рош. И поэтому авиют бхины далет экрана властвует в них, а вследствие этого они считаются завершенными келим для облачения в них высшего света. Между тем, десять сфирот рош безусловно выше, чем их бхина далет, и отраженный свет поднимается к ним снизу вверх. Но авиют бхины далет экрана не может включиться и подняться вместе с отраженным светом выше этого места в первые девять сфирот от нее. (Поэтому) отраженный свет не становится там свойством завершенных келим, а только лишь аспектом корней для келим. В силу этого облачение девяти сфирот в отраженный свет называется только лишь по имени "связывание" (см. выше, ответ [21](#)). Вместе с тем, относительно девяти сфирот рош этот отраженный свет тоже считается свойством "силы авиют", в любом случае становящейся силой связывания для восприятия их в неэцале. И эта сила называется "окном". Так как при вхождении отраженного и прямого светов для свечения в тонких келим де-игулим, в которых нет признака авиют совершенно, имеющаяся в отраженном свете сила авиют, которая намного ниже, чем они, уменьшает и ослабляет стенки келим де-игулим "путем вхождения в них". Это подобно отверстию, дыре, которая существует в комнате, являясь недостатком в стене комнаты, однако это путь входа для света солнца. Так же и здесь: недостаток, который образуется в стенках келим де-игулим в силу авиют, которая находится в отраженном свете, считается у них совершенно не как недостаток, а как окно, ибо без него не было бы у них никакого света. Ведь они не получают никакого света, кроме как через линию в силу экрана в ней. (гл.2, ОП, п.[70](#))

31) (Что такое) ехида

Свет, облаченный в сфиру Кетер, называется "ехида". (гл.2, ОП, п.[6](#))

32) Что такое выход вовне

Изменение формы, происходящее в духовном объекте, называется "выходом вовне" его. То есть, при изменении формы, возникающем в (некой) части парцуфа, считается, что эта часть выходит из парцуфа наружу. Это подобно тому, как при зажигании свечи от свечи нет в первой нехватки, ибо нет исчезновения в духовном. И в силу этого получается, что когда эта часть начинает изменять свою форму, вместе с этим изменением она начинает отделяться от парцуфа и выходит вне парцуфа под новое собственное управление. Таким образом, изменение формы и "выход вовне" - это одно и то же. (ВС, п.[59](#)) [К вопросу [172](#)]

33) Что такое спуск

Уплотнение (увеличение авиют) означает спуск, - то есть (объект) спускается со своей ступени. А утоньшение (уменьшение авиют) означает подъем, так как восходит в уравнивании формы к Эйн соф, благословен Он. И это правило, что каждый более тонкий, - более высок, а любой более плотный, - более низок. (гл.1, ОП, второй п.[5](#))

34) Что такое "прямой"

Когда высший свет спускается в келим, у которых есть авиют бхины далет, означающая страстное желание, - ведь она притягивает его с вожделением, - считается, что свет опускается "по прямой", то есть согласно полной мере авиют и страсти в ней. Это подобно тяжелой вещи, падающей сверху на землю, - она падает по совершенно прямой линии сверху вниз и с большой скоростью по причине силы притяжения земли, (действующей) на нее. Между тем, если на землю падает легкая вещь, на которую не действует сила притяжения, тогда она медленно кружится в воздухе, пока не ляжет на нее. То же самое и здесь: считается, что в келим, у которых нет авиют, подобных келим де-игулим, приходящий туда в силу сфирот де-ёшер

свет округляется, поскольку нет там авиют, означающей страсть, которая притянула бы его к ним силой притяжения. Однако в келим де-ёшер, где существует авиют, притягивающая свет с большой силой, свет спускается быстро, точно по прямой, в подобии "прямой" линии. (гл.1, ОП, п.5)

35) Что такое Кетер

Вездесущий корень над ступенью называется Кетером (короной), от слова "увенчивать (махтир)". Это означает, что он является ее причиной⁴⁹. Поскольку он наиболее тонок из всей ступени, в силу этого получается, что он окружает весь парцуф сверху. (гл.1, ОП, п.200) [К вопросу 172]

36) Что означает "постепенно"

Притягивание светов поступенчато, в причинно-следственном порядке, именуется (словом) "постепенно". (гл.1, ОП, п.6)

37) Что значит "соединяет"

Малхут высшего становится Кетером нижнего, поэтому получается, что Малхут "соединяет" каждого высшего с его нижним. То есть между ними создается равенство формы, а благодаря этому образуется "соединение" между всеми ступенями от мира Адам Кадмон до конца (мира) Асия. Это характерно для келим де-ёшер, которые называются линией, но не для келим де-игулим. А потому все соединение игулим друг с другом образуется посредством линии. (гл.1, ОП, п.30)

38) Что такое воды света

Свет, который спускается со ступени, называется именем "воды" или "воды света". (гл.1, ОП, п.4)

39) Что такое Малхут

Последняя бхина называется Малхут (царство), исходя из того, что от нее исходит стадия управления (творениями) без компромиссов и в абсолютной власти, - наподобие трепета (перед) царствующим. (гл.1, ОП, п.200)

40) Что такое "сверху вниз"

Свет, распространяющийся в келим в порядке ступеней от тонкой к плотной, именуется "сверху вниз". И этот свет называется прямым светом. (ВС, п.103)

41) Что такое "снизу вверх"

Свет, распространяющийся в порядке ступеней от плотной к тонкой, вплоть до самой тонкой, называется "снизу вверх". И этот свет называется отраженным светом. (ВС, п.103)

42) (Что означает) "является причиной"

Фактор, вызывающий раскрытие ступени, определяется как являющийся ее причиной (месабев). И это от слов "причина (сиба) и следствие (месовав)". Ибо причина означает порождающий фактор, а следствие означает то, что рождается и исходит из этого фактора и причины". (ВС, п.п.25, 52) [К вопросу 50]

43) (Что такое) экран

В неэцале "сила сокращения" по отношению к высшему свету пробуждается для того, чтобы прервать его на пути его спуска в бхину далет. В тот же момент, когда (свет) достигает и касается бхины далет, эта сила сразу пробуждается, ударяет в него и отталкивает его обратно. Так вот, эта сила называется "экран". И необходимо понять отличие между свойством экрана, существующем в неэцале, и свойством сокращения в нем, которые являются двумя совершенно различными понятиями. Ибо сила сокращения, установившаяся в бхине далет, направлена в неэцале на кли, которое жаждет получать. Это означает, что в силу желаний к уравниванию свойств с Маацилем он удерживает себя от получения в то время, когда страстно желает получить. Ведь страсть в нем, которая называется бхиной далет, - это высшая сила, которую неэцаль не может отменить или в чем-либо уменьшить, но может воспрепятствовать самому себе в получении, несмотря на, то что очень страстно этого желает. И эта препятствующая сила постоянно располагается на бхине далет в неэцале, кроме того времени, когда он притягивает новый свет. Тогда, безусловно, он должен отменить эту силу задержки, то есть

⁴⁹ Использованное слово "מבב" (месабев) имеет значения: "окружать" и "быть причиной".

сокращение в нем, затем в нем раскрывается вожеление к высшему свету, и это (дает) ему достаточную силу притянуть к себе свет. И тут в неэцале начинается действие экрана. Ведь любое страстное желание притягивает высший свет в совершенстве, как это было в Эйн соф, благословен Он, поскольку это высшая сила, и нет никакой власти у нижних для ее уменьшения, а потому свет спускается, чтобы наполнить бхину далет. Однако в то мгновение, когда свет касается бхины далет, тотчас пробуждается "экран", ударяет в свет и возвращает его обратно. И получается при этом, что (неэцаль) принимает свет только трех бхинот, а бхина далет его не получает. И вот ты видишь, что действие экрана характерно только лишь для момента прихода света, после того, как на время аннулируется сила сокращения, чтобы притянуть новый свет. Действие же сокращения, однако, является постоянным: (оно заключается в) удержании себя от притяжения света. Таким образом, сокращение и экран - это два совершенно отдельных друг от друга свойства. И знай, что экран - это порождение сокращения. (гл.1, ОП, п.2, ВС, п.п.56-57)⁵⁰ [К вопросам [82](#), [127](#), [172](#)]

44) (Что такое) окружающий

См. ответ [4](#).

45) (Что означает) "отменяется"

Когда два духовных объекта в своей форме полностью равны, без какого-либо отличия, тогда они вновь становятся буквально одним, и малый "отменяется" в большем. (гл.1, ОП, п.10)

46) (Что означает) "притягивает"

Спуск света вследствие авиют, означающей имеющееся в неэцале страстное желание, - называется "притягивает" или "притягивание". (гл.1, ОП, п.90)

47) (Что такое) нефеш

Свет, который приходит в парцуф не в стадии наделения благом от света Эйн соф, благословен Он, а передается парцуфу от высшей смежной с ним ступени, называется именем "свет нефеш" или светом некевы. (ВС, п.95)

48) (Что такое) НАРАНХАЙ

Келим в десяти сфирот называются КАХАБ ЗОН. А света в десяти сфирот называются "нефеш, руах, нешама, хая, ехида". И причина того, что их называют снизу вверх, то есть НАРАНХАЙ, а не сверху вниз, то есть ИАХАНРАН, в том, что таков порядок вхождения светов в парцуф, - то есть сначала нефеш, затем руах и т.д. И этот (порядок) обратен келим, в которых раскрывается вначале Кетер, затем Хохма, и т.д., - до Малхут, которая в конце. (ВС, п.87/1) [К вопросу [145](#)]

49) (Что такое) нешама

Свет, который облачается в кли Бины, называется "нешама". Он называется так от слова "дыхание (нешима)", поскольку нешама - это аспект источника для Зеир Анпина, являющегося светом руах, который вдыхает оттуда свою жизненность посредством подъема и спуска, в тайне написанного: "И эти живые существа двигались вперед и назад"⁵¹, и от слов Писания: "И вдохнул в ноздри его дыхание жизни"⁵². И пойми это. (гл.2, ОП, п.6) [К вопросу [65](#)]

50) (Что означает) "является причиной"

О факторе, приводящем к раскрытию ступени, говорится, что он "является причиной" для этой ступени. (См. ответ [42](#))

51) Что такое сиюм

Бхина далет называется "соф" (конец), или "сиюм" (окончание, завершение), поскольку она прерывает высший свет, чтобы он не распространился в ней, и тем самым завершает ступень. (гл.1, ОП, второй п.7)

52) Что означает "соседствует"

Близость формы с другим определяется (понятием) "соседствует" с другим. (гл.1, ОП, текст Древа жизни п.3)

⁵⁰ Определить в тексте место, на которое указывает ссылка, данная в оригинале (ב' ג' ה'), не представилось возможным.

⁵¹ Пророки, Йехезкель, 1:14.

⁵² Тора, Берешит, 2:7

53) Что такое авиют

Большое состояние желая получить, (проявляющееся) в великой страсти, называется большой "авиют", а небольшое возжелание называется малой "авиют". Это свойство кли, притягивающее изобилие в любом парцуфе, называется внутренним (свойством) кли. (BC, п.5) [К вопросу [26](#)]

54) Что означает "проходит"

Свечение нижней ступени обязано пройти через свою высшую. То есть, поскольку нижняя является следствием и выходит из высшей, считается, что она как бы проходит через высшую. И поскольку она проходит через высшую, то устанавливается там, и называется там светом, который "проходит". Она не сдвигается оттуда, а свойство ее ветви выходит и приходит на свое место, то есть к нижнему, - в подобии зажиганию свечи от свечи, и нет у первой недостачи. По этому примеру пойми все копирование светов от ступени к ступени. Ведь свет не исчезает со своего первого места по приходу на второе место, как это происходит в материальном. (гл.1, ОП, второй п.4)

55) Что такое высший и нижний

В любом парцуфе мы должны различать два основных свойства, а именно: свойство кли, которое притягивает в него изобилие, и свойство кли получения в него изобилия, и они противоположны друг другу от края до края. Ведь мера величины блага зависит от меры авиют кли притяжения, поскольку самый большой свет в парцуфе, который называется ехида, нуждается в наиболее плотном кли притяжения, - то есть в бхине далет бхины далет. И противоположно ему свойство кли получения, так как самый большой свет, который называется ехида, облачается только в наиболее тонкое кли. И потому, когда мы определяем келим притяжения изобилия, мы определяем их именами "внутреннее" и "внешнее". Любое более внутреннее кли, - наиболее плотное и притягивает уровень более великий, а любое более внешнее, - наиболее тонкое и притягивает наиболее малый уровень. Но когда мы определяем свойства келим получения светов в парцуфе, мы называем их именами "высший" и "нижний". Любой более высший - более тонок, и в него облачается более великий уровень, а каждый более нижний - более плотен, и облачается в него более малый уровень. (BC, п.86/2) [К вопросам [98](#), [123](#), [140](#)]

56) Что такое сущность

Свет Хохма называется "сущностью", поскольку это сущность и жизненность неэцаля. (гл.2, ОП, п.2)

57) Что такое внутреннее

Свойство авиют в парцуфе называется его внутренним, поскольку это место притягивания изобилия. (BC, п.86/2)

58) Что такое внутреннее и внешнее

См. ответ 55.

59) Что такое цинор

Келим де-ёшер называются "цинорот", поскольку они притягивают и ограничивают свет в своих границах, как труба ограничивает воду, проходящую в ней. (гл.1, ОП, п.2)

60) Что такое линия

Десять сфирот келим де-ёшер в свойстве их келим называются цинор, а в свойстве света, который находится в них, называются линией. И лишь десять сфирот мира Адам Кадмон именуются одной линией, однако в десяти сфирот мира Ацилут именуются три линии. (гл.1, ОП, п.2)

61) Что такое вертикальный уровень

В то время, когда света рош облачены в келим рош, парцуф называется "вертикальным уровнем". (гл.2, ОП, п.3)

62) Что такое нормированное получение

Отраженный свет в меру собственной величины осуществляет "нормирование" высшего света, поскольку свет располагается в неэцале только благодаря его облачению в отраженный свет. (гл.1, ОП, п.70)

63) Что такое почва (нижний предел)

Малхут любых ступени или мира называется почвой мира или ступени. (гл.2, ОП, п.1)

64) Что такое рош

Девять сфирот высшего света, которые распространяются к живугу де-акаа с экраном в Малхут для подъема отраженного света, называются "рош" ступени, поскольку эти света предшествуют экрану и отраженному свету, а авиют экрана не может подняться к ним (см. также ответ [21](#)). (гл.1, ОП, п.90)⁵³ [К вопросу [113](#)]

65) Что такое руах

Свет, который облачается в кли Зеир Анпина, называется "руах", поскольку способ его действия - подниматься к Бине, впитывать благо, спускаться к Малхут, и наделять им ее. Это подобно ветру, который двигается взад-вперед (см. ответ [49](#)). (ОП, текст Древа жизни п.4)

66) (Что такое) духовность

Встречающееся в книгах каббалы слово "духовность" означает, что оно абстрагировано от всех материальных факторов, то есть места, времени, воображения и т.п. А иногда оно указывает только на аспект высшего света в кли, несмотря на то что кли тоже духовно во всех состояниях. (гл.1, ОП, второй п.4)

67) (Что такое) далекий

Это изменение формы в наибольшей мере. (гл.1, ОП, п.40)

68) Начало распространения

Корень любого распространения света, именуется "началом распространения", или Кетером. (гл.1, ОП, п.7)

69) Что означает "сразу"

Свет, который спускается без развития в порядке ступеней четырех бхинот, поскольку есть в нем только одна из этих бхинот, называется спускающимся "сразу (тотчас)". Но если он развивается в порядке бхинот, называется (спускающимся) "постепенно". (гл.1, ОП, п.6)

70) Что такое "предел их всех"

Последняя бхина на каждой ступени, то есть бхина далет бхины далет, именуется пределом их всех, поскольку она самая плотная из всех. И называется концом (соф), потому что все ступени приходят только для ее исправления. (гл.1, ОП, второй п.7)

⁵³ Определить в тексте место, на которое указывает ссылка, данная в оригинале (ל"ג ל"ג), не представилось возможным.

Таблица вопросов и ответов о сути понятий

71) Каков источник келим де-игулим

Эйн соф, благословен Он, - это источник келим де-игулим, ибо эти келим были включены в Эйн соф, но не были различимы там в тайне "Он и имя Его едины". (BC, п.[52](#))

72) Каковы те решимот, которые остались в игулим после сокращения

После сокращения, когда свет Эйн соф исторгся из всех четырех бхинот, все же в каждой бхине осталось решимо, подобное свету Эйн соф, который был в ней до сокращения. (гл.1, ОП, п.[80](#), со слова "Источник") [К вопросу [172](#)]

73) Почему игулим (расположены) один внутри другого

Это указывает на то, что там нет иного различения, кроме различения лишь причины и следствия (см. ответ [22](#)). (BC, п.[53](#))

74) Почему нет свойства "один внутри другого" в Эйн соф

Потому что в Эйн соф, благословен Он, кли совершенно неразлично. (BC, п.[53](#))

75) Что является корнем всех светов

Эйн соф, благословен Он, - корень всех светов в мирах. (гл.1, ОП, второй п.[4](#))

76) Что является корнем всех миров

Игулим - это корни для всех келим в мирах. (гл.1, ОП, п.[80](#) со слов "А отсюда")

77) Что является источником отраженного света

Источником отраженного света является бхина далет, называемая Малхут. (BC, п.[68](#))

78) Почему света предшествуют келим

Потому что вначале выходят света в трех бхинот, (расположенных) одна ниже другой, и эти три бхины еще не называются келим, пока не раскроется бхина далет, и только она одна считается кли. Таким образом, келим - это порождение светов. (BC, п.[5](#))

79) Почему Бина не предшествует Хохме

Поскольку порядок создания миров - сверху вниз, то всегда оказывается, что совершенство предшествует и вызывает к раскрытию несовершенство. И ступени развиваются одна из другой таким образом, что каждая нижняя ступень хуже высшей, вплоть до того что раскрывается этот мир, наиболее испорченный из всех. (гл.1, ОП, п.[200](#), со слов "И нет сложности")

80) Откуда (исходит) источник силы управления в мирах

Экран - это первичный источник силы управления в мирах. (гл.1, ОП, п.[2](#) со слов "И эта находящаяся")

81) Откуда происходит экран

Он - порождение первого сокращения. (гл.1, ОП, п.[2](#), со слов "И эта находящаяся").

82) Сколько причин предшествовали экрану

Экрану предшествовали две причины: сокращение и приход света. Ибо экран раскрывается только в то время, когда высший свет достигает и касается бхины далет (см. ответ [43](#)). (гл.1, ОП, п.[2](#), BC, п.п.[56-57](#))

83) Каков источник келим де-ёшер

Игулим - это источник келим де-ёшер, ведь Малхут де-игулим притягивает свет линии, и от ее силы образуется экран. (BC, п.п.[56-57](#)) [К вопросу [172](#)]

84) Откуда игулим получают свет

От келим де-ёшер, но сами они не могут притянуть его из Эйн соф, поскольку нет у них экрана и авиют. (гл.1, ОП, п.[30](#))

85) Каким образом игулим получают свет друг от друга

Посредством силы экрана, которая запечатлена в них, но не проводит с собой его авиют. И эти отпечатки экрана называются окнами игулим. (гл.2, ОП, п.[70](#))

86) Почему игулим должны получать от ёшер

Потому что в игулим нет свойства экрана. (гл.1, ОП, п.[30](#))

87) Что такое окна в верхнем и в нижнем пределах каждого игуля

См. выше ответ 85.

88) Что явилось причиной того, что игулим стали один ниже другого

Свет линии, который получили игулим, вызвал в них различие ступеней (в свойствах) "один ниже другого", когда в них образовались окна от запечатления экрана. И все ступени линии вышли также и в игулим. (гл.2, ОП, п.[90](#))

89) Почему игулим нуждаются в том, чтобы их соединяла линия

Поскольку келим де-игулим на одной по высоте с рош каждой сферы в келим де-ёшер, находясь выше экрана, поэтому считается, что они находятся в месте рош сферы и вообще не распространяются ниже рош де-ёшер. Келим, которые ниже, чем рош, уже находятся ниже экрана, расположенного в Малхут де-рош, и авиют правит в них. И поэтому они ниже, чем игулим, так как (слово) "ниже" означает "более плотный". Поскольку в игулим вообще нет никакого экрана и авиют, поэтому гуф каждой сферы оказывается свободным от игулим. Таким образом, все десять сфирот Кетера игулим вместе облачаются на десять сфирот рош Кетера ёшер, а десять сфирот гуфа Кетера свободны от игулим. И так же десять сфирот Хохмы игулим облачают десять сфирот рош Хохмы ёшер, и далее - подобно этому. И получается поэтому, что гуф де-ёшер прерывает между каждой из сфирот игулим, и нет соединения между сфирот де-игулим, а потому необходимо, чтобы линия их соединяла. (гл.1, ОП, второй п.[3](#)) [К вопросам [113-115](#)]

90) В чем отличие между сфирот де-ёшер и сфирот де-игулим

Все отличие между ними только в свойстве экрана, который существует в ёшер, но его нет в игулим. (гл.1, ОП, п.[2](#), со слов "И эта находящаяся")

91) Почему недостаточно силы сокращения, а необходим также и экран

См. ответ [43](#).

92) Что такое света ёшер

Это категория света руах. (гл.2, ОП, п.[30](#))

93) В чем отличие между прямым свечением, и свечением, которое закругляется

См. ответ [34](#).

94) В чем игулим превосходят ёшер

Игулим превосходят ёшер в свойстве келим, поскольку в келим де-игулим нет экрана и авиют, а в келим де-ёшер экран и авиют есть. И еще потому, что келим де-игулим предшествуют келим де-ёшер. (гл.1, ОП, п.[2](#), со слов "И эта находящаяся")

95) В чем сфирот де-ёшер превосходят, чем игулим

В свойстве светов (сфирот) ёшер превосходит игулим, потому что сфирот де-ёшер проводят высший свет и передают игулим. Света ёшер называются светом руах, а света игулим называются светом нефеш. (гл.2, ОП, п.[30](#)).

96) Почему в игулим каждый внешний более превосходит

Поскольку "внешний" означает "тонкий", у каждого более внешнего форма оказывается в большей мере уравненной со светом Эйн соф и более превосходной. (ВС, п.[7](#))

97) Почему в келим де-ёшер внутренний более превосходит

"Внутренний" означает наиболее плотный, то есть там есть наибольшая страсть, и вследствие этого мера света, который он притягивает, наиболее велика, а уровень отталкиваемого обратно отраженного света самый большой. (ВС, п.[5](#))

98) Почему мир Асия - самый внешний из всех миров

Потому что у его бхины далет нет никакой авиют, способной притянуть высший свет. И в этом свойстве он определяется как наиболее тонкий (внешний) из всех миров (см. ответ [55](#)). (ВС, п.[13](#))

99) Что является причиной выхода экрана

Высший свет, который достигает и прикасается к бхине далет для распространения внутри нее, (является) причиной того, что тотчас раскрывается сила экрана, чтобы остановить этот свет и оттолкнуть его обратно. (ВС, п.[18](#))

100) Когда образуется экран

В то мгновение, когда высший свет достигает и прикасается к бхине далет для распространения в ней, тогда пробуждается сила сокращения, и это экран, чтобы его остановить и оттолкнуть обратно. (BC, п.[56](#))

101) Почему достоинство экрана зависит от меры авиют бхины далет

Потому что отраженный свет, который поднимает экран, - это не что иное, как тот уровень света, который желает распространиться в мере авиют в бхине далет, означающей меру страстного желания, которое притягивает высший свет. И если авиют наибольшая, то есть бхина далет в бхине далет, то свет, который желает распространиться в бхину далет, наибольший. Если же авиют наименьшая, то есть только стадия алеф в стадии далет, то свет, который желает распространиться в бхине далет, самый малый. Получается поэтому, что мера уровня отраженного света в экране и мера авиют в бхине далет - одно и то же. (BC, п.[60](#)) [К вопросам [141](#), [172](#)]

102) Каково кли получения, находящееся в свете линии

Несмотря на то, что в свете линии есть только три бхины, тем не менее, его кли получения - только от силы бхины далет, однако сама бхина далет не получает свет. (BC, п.[16](#))

103) Каковы два вида десяти сфирот, которые имеются в каждом неэцале

На каждой ступени есть два (вида) развития десяти сфирот: первый (вид) развития, сверху вниз, начинается с Кетера и завершается в Малхут, - он называется десятью сфирот прямого света; второй (вид) развития, снизу вверх, начинается с Малхут и завершается в Кетере, - он называется десятью сфирот отраженного света. (BC, п.[104](#)).

104) Почему отраженный свет считается кли получения

Потому что весь этот свет преимущественно относится к бхине далет, и был бы способен облачиться в бхину далет, если бы экран не оттолкнул его обратно. И потому он становится свойством получения вместо бхины далет. (BC, п.[21](#))

105) Каким образом оценивается мера величины отраженного света

(Она определяется) мерой света, который был бы способен войти в бхину далет, если бы экран не возвратил его обратно. (BC, п.[60](#))

106) Почему Малхут считается Кетером отраженного света

Отраженный свет - не что иное, как свет, который был предназначен для бхины далет, которой является Малхут. Ведь по той причине, что Малхут не получила этот свет внутрь себя, становится этот свет свойством облачения и получения для всех девяти сфирот, которые выше нее. Таким образом, Малхут - это источник всех десяти сфирот отраженного света, и поэтому она считается Кетером отраженного света. (BC, п.[102](#))

107) Почему экран и авиют используются как одно

См. ответ 101.

108) Почему авиют и отраженный свет зависят друг от друга

См. ответ 101.

109) Посредством чего происходит утоньшение экрана

Авиют в экране означает меру величины в нем страстного желания. Поэтому благодаря обретению внутреннего света и (его) облачению в парцуф окружающий свет преодолевает и очищает авиют в экране. (BC, п.[74](#))

110) Почему сфирот де-игулим - это нефеш

Поскольку у игулим нет экрана и авиют, поэтому у них нет и кли, притягивающего высший свет, а получают они свой свет посредством келим де-ёшер. И поэтому их свет называется "светом нефеш", - то есть в этом свете нет аспекта отдачи, но (он) только лишь для них самих. (BC, п.[95](#))

111) Почему сфирот де-ёшер - это свойство руаха

Поскольку у келим де-ёшер есть экран и авиют, они способны к притяжению высшего света и отдаче его другим. Свет, в котором присутствует свойство отдачи, называется "светом руах" или "светом сахара" (гл.2, ОП, п.[30](#))

112) В чем достоинство трех первых (сфирот) де-ёшер

ГАР чисты от свойства авиют экрана, поскольку экран и Малхут - это их последнее свойство, и авиют не поднимается к ним никогда, ведь авиют не может подняться выше своего места даже немного. И знай, что три первых, КАХАБ, означают рош ступени (см. ответ [13](#)), в котором есть десять полных сфирот. (гл.1, ОП, п.[90](#), со слов "А причину сказанного")

113) Каким образом сфирот де-ёшер расположены внутри игулим

Считается, что в каждой сфере есть рош, который называется ГАР, и гуф, который именуется ЗАТ (см. ответ [64](#)). Так, в сфере Кетер имеются ГАР и ЗАТ, и так же в Хохме есть ГАР и ЗАТ, и то же - в Бине, и т.д. А место существования всех десяти сфирот ГАР и ЗАТ де-игулим - исключительно в месте рош и ГАР де-ёшер, ибо десять сфирот де-игулим сферы Кетер окружают только ГАР Кетера де-ёшер, а ЗАТ Кетера де-ёшер свободны от игулим (см. ответ [89](#)). И так же все десять сфирот Хохмы де-игулим окружают только ГАР Хохмы де-ёшер, а ЗАТ Хохмы де-ёшер свободны от игулим. И аналогично - у всех. (гл.1, ОП, п.[90](#), со слова "Итак")

114) Почему игулим расположены в месте трех первых (сфирот) де-ёшер

Потому что ни у тех, ни у других нет ничего от авиют экрана (см. ответ [89](#)). (гл.1, ОП, п.[90](#), со слов "А причину этого")

115) Каково расстояние между игулим

(Это расстояние) соответствует мере ЗАТ сферы ёшер, которые оказываются прерывающими между каждым игулем. Ибо ЗАТ Кетера де-ёшер прерывают между десятью сфирот игуля Кетера и игулем Хохмы. А ЗАТ сферы Хохма де-ёшер прерывают между десятью сфирот игуля Хохмы и игулем Бины, и таким же образом - далее (см. ответ [89](#)). (ОП, гл.1, п.[90](#), со слова "Итак")

116) Почему игулим не окружают ЗАТ де-ёшер

См. ответ [89](#).

117) Почему заниматься (т.е. изучать) ГАР каждой ступени запрещено

(Это) из-за того, что света предшествуют келим (см. ответ [13](#)), а поднимающийся снизу вверх и облачающий их отраженный свет не считается настоящими келим, но лишь корнями келим. У нас же нет постижения в свете без кли (см. ответ [21](#)). (гл.2, ОП, второй п.[5](#))

118) Запрещено ли заниматься всеми десятью частными сфирот, имеющимися в ГАР

Даже в ГАР ступени определяются частные ГАР и ЗАТ, и семью нижними сфирот в ГАР разрешено заниматься. (гл.2, ОП, второй п.[5](#))

119) Почему не занимаются сфирот де-игулим

Они являются категорией ГАР, и потому расположение всех десяти сфирот де-игулим - в месте ГАР де-ёшер (см. ответ [13](#)). (гл.2, ОП, второй п.[5](#))

120) Каким образом десять сфирот распределяются на пять бхинот в желании

Корень четырех бхинот называется Кетером, бхина алеф называется Хохмой, бхина бэт - Биной, бхина гимэл - Тиферет или Зеир Анпином, который сам по себе включает шесть сфирот: Хесед, Гвуру, Тиферет, Нецах, Ход, Есод. А бхина далет называется Малхут. (гл.1, ОП, п.[80](#))

121) Что что имеется в виду под уточнением: "десять, а не девять, десять, а не одиннадцать"

Нам известно, что хотя бхина далет, являющаяся Малхут, после сокращения ничего не получает от высшего света, однако в силу подъема ее отраженного света она считается (такой же) важной сфирой, как остальные, и это: "десять, а не девять". "Десять, а не одиннадцать": еще нас извещают, что не следует думать, будто есть также и получение высшего света в бхине далет каким-либо образом, и раз так, то Малхут считается двумя сфирот: Малхут прямого света и Малхут отраженного света, а вследствие этого число сфирот - одиннадцать. Об этом нас и предупреждают: "десять, а не одиннадцать", ибо Малхут не получает от прямого света совершенно ничего. (гл.1, ОП, второй п.[1](#))

122) Почему желание получать не раскрывается за один раз

Это потому, что оно противоположно корню, ведь форма корня - только отдавать, а бхины далет - только получать, и невозможно, чтобы две противоположности вышли одна из другой в свойствах причины и следствия. Но (это происходит) только постепенно, посредством

развития ступеней, ибо корень, - он причина только для бхины алеф, из всех наиболее близкой к нему. Бхина алеф - (причина) для бхины бэт, бхина бэт - для бхины гимэл, а после бхины гимэл уже может раскрыться бхина далет. (BC, п.5)

123) Почему авиют считается внутренним (свойством)

Потому что авиют - это инструмент притяжения, а главное кли получения (образуется) благодаря отраженному свету, который поднимается от него. И поэтому авиют в кли считается внутренним (свойством) кли. Меньший (уровень) в его авиют, считается более внешним, а совершенно тонкий (уровень) в нем считается полностью внешним (см. ответ [55](#)). (BC, п.5)

124) Почему именно внутреннее считается кли получения

Это подобно толстой стенке условного сосуда, образованной из четырех оболочек, окружающих одна другую: содержимое сосуда касается только его внутренности, то есть внутренней оболочки в сосуде. (BC, п.5)

125) Чем определяется величина или малость миров

Мерой отраженного света, который поднимает экран на этой ступени или в мире. (BC, п.65)

126) Почему во время сокращения свет исторгся из трех первых бхинот тоже

Потому что кли получения всех четырех стадий - это только лишь бхина далет, а у остальных трех бхинот нет ничего от свойства притяжения и получения. И поэтому, поскольку бхина далет сократила себя, чтобы не получать, остались также и три бхины без кли получения. И потому их света тоже исторглись. (BC, п.16)

127) Каковы три различаемых (признака) в келим

Первый - это сущность материала кли, то есть мера авиют в нем. Второй - сила сокращения, располагающаяся на бхине далет в ее авиют. Третий - свойство экрана в нем (см. ответ [43](#)). И в первом признаке следует особо выделить два свойства: первое - это первичный материал в нем (т.е. в кли), считающийся свойством Малхут предыдущей ступени, которая рассматривается как аспект причины и свойство ее создателя, и это различается, в основном, прежде чем свет достигает создаваемой ступени; вторая - свойство сущности материала самой создаваемой ступени, - и это после того, как весь свет, предназначенный для создаваемой ступени, достигает ее. (BC, п.п.24, 27)

128) Каковы два различаемых (свойства) в духовном материале

Первый: то, что считается как Малхут высшего. Второй: то, что считается материалом самой создаваемой ступени (см. выше ответ 127). (BC, п.27)

129) До каких пор незцаль определяется по имени высшего

Пока созданная ступень не получила предназначенный ей свет, она определяется по имени Малхут ступени, которая выше нее (см. ответ 127). (BC, п.27)

130) Когда незцаль считается вышедшим из высшего в собственное управление

В то время, когда созданная ступень постигает свой свет, с этого момента считается, что она выходит из общности Малхут высшего, которая называется ее создателем, и входит под собственное управление (см. ответ 127). (BC, п.28)

131) Что означает "невозможно"

Получение обязательного называется "невозможно". И это определяется, преимущественно, относительно света Хохма или свечения Хохмы, которые считаются свойствами сущности и жизненности парцуфа, когда "невозможно парцуфу отделиться от него". Это подобно человеку, обязанному беречь жизнь и существование. (BC, п.46)

132) Что означает "не намеревается"

Страстное желание называется "намеревается", ведь о вещи, которую он страстно желает получить, мы говорим, что его сердце вожделеет к тому, чтобы притянуть ее, ибо страсть ощущается в сердце, и намерение - тоже в сердце. И это характерно только для времени, когда ему недостает света. Вместе с тем, в то время, когда у него есть свет, (его состояние) называется "не намеревается". (BC, п.43)

133) Почему бхина алеф определяется как "невозможно и не намеревается"

Потому что свет Хохма, являющийся жизненностью и сущностью парцуфа, предназначен только для бхины алеф. И поэтому она определяется как "невозможно", поскольку обязана

получить жизненность и сущность, а получение обязательного не является получением. И потому считается, что не раскрывается в ней никакого вожделения к свету Хохма, поскольку эта страсть раскрывается только в час, когда нет у нее этого света, и она жаждет постичь его, но не в то время, когда она наполнена этим светом. (BC, п.43)

134) Почему бхина бэт считается как "возможно и не намеревается"

Потому что стадия бэт - это усиление желания отдачи, которое притягивает этим свет хасадим, а она совершенно не обязана совершать это усиление. И было "возможно" для нее отделиться от этого полностью, а потому считается (свойством) "возможно". Однако считается еще и свойством "не намеревается", ибо понятие упомянутого страстного желания должно быть отнесено только к свету Хохма, а не к свету хасадим. Ведь стремление к свету хасадим не считается (аспектом) авиют, поскольку сокращение произошло только лишь на свет Хохма, а совсем не на свет хасадим. И потому страсть к свету хасадим не считается намерением. (BC, п.п.44-45)

135) Почему бхина гимэл считается как "невозможно и намеревается"

Стадия гимэл - это притягивание свечения Хохмы внутри света хасадим, который притянула Бина. И это притягивание называется "невозможно", потому что свечение Хохмы - это получение, обязательное для парцуфа. И называется "намеревается", поскольку это притягивание происходит в момент, когда отсутствует свечение Хохмы, а потому там есть вожделение. (BC, п.п.46-47)

136) Почему бхина далет считается как "возможно и намеревается"

После того, как уже было там, в бхине гимэл, свечение Хохмы, она не должна была совершать новое усиление для (притяжения) самого света Хохма, ибо одного свечения Хохмы для ее жизненности полностью достаточно. Потому это притягивание определяется в свойстве "возможно", ведь для нее возможно отстраниться от этого. И она считается (свойством) "намеревается", поскольку ей недостает сущности света Хохма, который она притягивает, и было у нее большое вожделение в то время, когда она его притягивала. (BC, п.48)

137) Почему не все бхинот желания пригодны для кли получения, а только лишь бхина далет

Поскольку нет завершеного кли, если нет в нем страстного желания получить, которое раскрывается только при двух условиях: "возможно" и "намеревается" (см. ответ 136). (BC, п.48)

138) Почему каждое изменение формы, которое рождается в авиют бхины далет, выводит свойство нового создания

Таково правило: высший свет не прекращает светить созданиям даже на мгновение, и в любом месте, где раскрывается подходящее кли притяжения, там тотчас светит высший свет. Поэтому после того, как наполнилась свойство притяжения бхины далет в бхине далет, она породила новую форму кли притяжения, в которой (действует) авиют бхины гимэл в бхине далет, и та сразу же наполнилась высшим светом тоже. А затем, когда опять была создана и вышла в ней новая форма, - с авиют бхины бэт в бхине далет, - также и она сразу наполнилась высшим светом. И так - постоянно. (BC, п.77) [К вопросу 172]

139) Почему высший свет не прекращает светить созданиям ни на миг

Потому что высший свет всегда (находится) в состоянии абсолютного покоя, без какого-либо обновления формы. Ибо обновление в духовном считается движением, и все обновления форм, происходящие при распространении высшего света, - они посредством силы притягивания, которая раскрывается в самом незцале (см. часть первую, таблицу вопросов и ответов, ответ 64). И даже само это распространение высшего света - не что иное, как подобие зажигания свечи от свечи, и у первой нет недостачи даже в чем-либо. Таким образом, только та часть распространения высшего света, которая полностью достигла получения незцалем, обрела свойство обновленной формы в значении взаимоотношений между кли и светом, облаченным в него. Однако в самом по себе высшем свете нет никакой недостачи, и из-за этого распространения, которое достигает незцала, в нем ничего не обновляется. (BC, п.77)

140) В чем отличие в келим свойства отдачи от свойства получения

Их отличие буквально от края до края. Ибо для (реализации) свойства отдачи высшего света в парцуфе должна быть огромная авиют, - в предельной мере, существующей в реальности, поскольку тогда притягивается наибольший и полный свет. И противоположность ему, - от

края до края, - это аспект облачения высшего света в келим, поскольку наибольший и полный свет облачается только в кли самое тонкое, какое только может быть в реальности. И потому мы всегда различаем два описанных понятия в каждом парцуфе: оцениваемое в наибольшей авиют свойство отдачи определяется именами "внутреннее" и "внешнее", а свойство получения и облачения в келим определяется именами "высший" и "нижний". Таким образом, наибольший во всей реальности парцуф должен быть самым внутренним, что означает самый плотный из всех парцуфов действительности. И, вместе с тем, он должен быть наивысшим из всех парцуфов в реальности, что означает самый тонкий из всех парцуфов действительности. Ибо это два отдельных кли: один - для притяжения света, а второй - для получения света (см. ответы [55](#) и [141](#)). (BC, п. [14](#))

141) Почему дающий отдает в наиболее плотную часть, а получающий получает в самую тонкую часть

Высший свет воспринимается в парцуфе только в мере отраженного света, который поднимается от экрана, находящегося парцуфе. А его уровень зависит от меры авиют, имеющейся в бхине далет (см. ответы [101](#) и [2](#)). Поэтому дающий нуждается в избыточной авиют нижнего. Вместе с тем, получающий нуждается в наиболее тонком кли, дабы свет мог облачиться в него, то есть чтобы было равенство формы между светом и кли. Ибо отличие формы между ними отдаляет свет от келим (см. ответы [16](#) и [140](#)). (BC, п. [14](#))

142) Как понимается обновление формы при распространении высшего света

См. ответ [139](#).

143) Каким образом неэцаль выходит из свойства высшего света

В высшем свете обязательно имеется желание отдачи, и это желание определяется как последнее свойство, входящее в высший свет. Эта часть, то есть свойство желания отдачи, преобразуется и становится свойством, притягивающим свет бхины алеф. Это притягивающее свет свойство безусловно обновляет упомянутую форму в желании отдавать, а потому считается, что она отделяется, выходит из свойства желания отдавать и становится бхиной алеф желания получать. Иными словами, она выходит из свойства Маациля в свойство неэцалья, ведь изменение формы отделяет и отдаляет духовные объекты друг от друга, как известно. Однако здесь процесс отделения этой "части" не отнимает чего-либо от свойства "целого", а это подобно зажиганию свечи от свечи, и в первой нет никакой недостачи. И пойми это хорошо. (BC, п.п. [26-28](#))

144) Каково отличие имен четырех бхинот от имен КАХАБ ЗОН

Когда мы различаем только свойства материала в келим, мы определяем их по именам четырех бхинот, а когда мы желаем включить также и решимот в каждом из кли, мы определяем их по именам КАХАБ ЗОН. (гл.1, ОП, п.п. [200-300](#))

145) Каков порядок входа светов в неэцалья после исправления

Сначала входят малые, затем большие: вначале нефеш, затем руах и т.д., вплоть до ехида (см. ответ [48](#)). (BC, п. [87/1](#))

146) Каков порядок роста келим в каждом парцуфе после исправления

Сначала растут келим наиболее важные, а затем малые келим: вначале Кетер, затем Хохма и т.д., вплоть до кли Малхут, которое выходит последним. (BC, п. [87/2](#))

147) Каков первичный материал любого неэцалья

Малхут высшего становится Кетером для нижнего, то есть считается, что желание отдавать в высшем становится первичным материалом нижнего (см. ответ [143](#)). (BC, п.п. [25-26](#))

148) Каковы те два Кетера, которые имеются на каждой ступени

Корень четырех бхинот называется Кетером десяти сфирот прямого света на ступени, а Малхут ступени определяется как Кетер десяти сфирот отраженного света на ступени. (BC, п.п. [66-68](#))

149) Почему свет не пропадает с (прежнего) места при переходе на иное место

Потому что если бы он был подвержен изменениям и переменам, не был бы вечным. И это просто. (BC, п. [63](#))

150) В чем проявляется то, что каждый высший состоит из его нижних

(Это проявляется) в свойствах десяти сфирот прямого света. Ибо любой свет протягивается только из Эйн соф, благословен Он, и потому (свет для) нижнего обязан пройти через всех его высших в порядке причины и следствия, пока не достигнет нижнего следствия, для которого свет предназначен. А из-за того, что свет не пропадает при переходе с одного места на другое, то в каждом высшем устанавливаются все света, которые прошли через него. (гл.1, ОП, второй п.8)

151) В чем проявляется то, что каждый нижний включает его высших

(Это проявляется) в десяти сфирот отраженного света, у которых Малхут считается корнем и Кетером (как сказано выше в ответе 148). Все части отраженного света, которые облачают ее высших, проходят через нее снизу вверх. А потому любой нижний считается включающим все части отраженного света, относящиеся к сфирот, которые выше него. (гл.1, ОП, второй п.8)

152) Каков "ключ" для определения различий между сфирот, которые включены друг в друга

Взаимовключение сфирот друг в друга так, что каждая состоит из десяти, а эти десять - еще из десяти, и так - до бесконечности, происходит посредством двух путей развития: десяти сфирот прямого света и десяти сфирот отраженного света, существующих на каждой ступени (см. ответ 20). И следует подыскать ключ, - как с легкостью определять изменения, которые происходят при упорядочивании десяти частных сфирот, приходящих в сфиру только по причине взаимовключения, а не от ее сущности. И потому запомни три этапа, которые используются постоянно. К примеру, если ты желаешь узнать (какие) десять сфирот включены в Бину, то первый (этап) - определение двух сфирот, существующих в ее сущности, и это Бина прямого света и Ход отраженного света; второй, - сосчитай сфирот от нее и ниже до Есода, и это прямой свет в ней, то есть ХАГАТ НЕХИ, проходящие через нее сверху вниз; третий, - сосчитай сфирот от нее выше до Кетера, - их две, Есод и Малхут, - и будешь знать ее сфирот отраженного света, которые прошли через нее снизу вверх. А теперь суммируй две сфиры ее сущности, шесть прямого света и две отраженного света, - итого десять. По этому примеру рассчитывай каждую сфиру, и будешь знать все свойства, которые включены в нее.

153) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Кетере
Девять (свойств) прямого света: от Кетера до Есода. И одно (свойство) отраженного света, то есть сама Малхут.

154) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Хохме
Восемь прямого света: от Хохмы до Есода. Они облачаются в наиболее тонкие келим, - а именно, свет Хохма в кли Кетера, и т.д. И два отраженного света: Есод и Малхут, которые облачаются в келим Есода и Малхут.

155) Каковы свойства прямого света и отраженного света, находящиеся в Бине

Семь прямого света, - от Бины и ниже. И так же здесь: свет Бины - в кли Кетера, и т.д., - до света Есода в кли Нецаха. И три отраженного света: Ход, Есод, Малхут в келим Хода, Есода, Малхут.

156) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Хеседе
Шесть прямого света, - от Хеседа до Есода, и четыре отраженного света, - от Нецаха до Малхут. Отраженный свет Нецаха - в кли Нецаха, и т.д.

157) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Гвуре
Пять прямого света, - от Гвуры к Есоду, и пять отраженного света, - от Тиферет до Малхут. И облачаются подобно тому, как сказано выше: прямой свет - в келим самые тонкие, а отраженный свет - каждый свет в соответствующее ему кли.

158) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Тиферет

Четыре прямого света, - от Тиферет до Есода, и шесть отраженного света, - от Гвуры до Малхут.

159) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Нецахе
Три прямого света, - от Нецаха к Есоду, и семь отраженного света, - от Хеседа к Малхут.

160) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Ход
Два прямого света, - от Хода к Есоду, и восемь отраженного света, - от Бины к Малхут.

161) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Есоде
Одна прямого света, - это Есод, и девять отраженного света, - от Хохмы до Малхут.

162) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Малхут
Только десять сфирот отраженного света, без какого-либо прямого света.

163) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Кетере
Кетера

Девять прямого света, - от Кетера к Есоду, и одна отраженного света, а именно Малхут.

164) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Хохме
Кетера

Восемь прямого света, - от Хохмы к Малхут, - и две отраженного света, - Есод и Малхут.

165) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Бине
Кетера

Семь прямого света, - от Бины к Малхут, и три отраженного света, - от Хода к Малхут.

166) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Хеседе
Кетера де-Кетер

Шесть прямого света, - от Хеседа к Есоду, и четыре отраженного света, - от Нецаха к Малхут.

167) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Гвуре
Хохмы Нецаха

Итак, вначале следует выяснить десять частных сфирот, входящих в общий Нецах, а именно это три прямого света: свет Нецаха облачается в кли Кетера общего Нецаха, свет Ход - в кли Хохмы общего Нецаха, а свет Есода - в кли Бины. Теперь возьмем частную Хохму общего Нецаха, которая тоже обязательно состоит из десяти сфирот благодаря восьми сфирот прямого света, проходящих в ней сверху вниз, и даже в тех, у которых имеется только отраженный свет. Ибо когда сфирот включаются (друг в друга), сфирот прямого света всегда светят внутри сфирот, имеющих (только) отраженный свет. Однако восемь сфирот прямого света, которые проходят от Хохмы и ниже, являются не категорией света Хохма, а светом Хода, ведь свет Хода облачен в кли Хохмы в общем Нецахе. Таким образом, теперь имеются в десяти сфирот Хохмы Нецаха только проходящие света прямого света от Хохмы Хода и ниже: (свет) Хохмы Хода - в кли Кетера, (свет) Бины Хода - в Хохме, (свет) Хеседа Хода - в Бине, (свет) Гвуры Хода - в Хеседе, (свет) Тиферет Хода - в Гвуре. Итак, мы знаем, что в Гвуре Хохмы Нецаха есть прямой свет от света Тиферет Хода. Теперь же рассмотрим эту Гвуру Хохмы Нецаха, которая обязательно тоже содержит десять частных сфирот, - от прямого света, проходящего в ней сверху вниз, и от отраженного света, проходящего в ней снизу вверх. Так вот, в ней находятся пять сфирот прямого света от Гвуры и ниже, но это вовсе не свет Гвуры, а пять нижних свойств света Тиферет Хода, которые облачены в самые тонкие келим. И получается, что свет Гвуры Тиферет Хода облачен в кли Кетера Гвуры де-Хохма Нецаха; свет Тиферет де-Тиферет Хода облачен в кли Хохмы де-Гвура Хохмы Нецаха; свет Нецаха де-Тиферет Хода - в кли Бины де-Гвура Хохмы Нецаха; свет Хода Тиферет де-Ход облачен в кли Хеседа де-Гвура Хохмы Нецаха; а свет Есода де-Тиферет Хода облачен в кли Гвуры де-Гвура Хохмы Нецаха. И еще есть пять сфирот отраженного света, облаченных в соответствующие им келим как обычно.

168) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Тиферет Бины Хода

Когда вначале берем Бину Хода, то в ней имеется только отраженный свет без прямого света, однако в ней светит прямой свет соседней ступени, и это свет Есода. Так вот, эта Бина тоже состоит из светов, проходящих через нее, которые являются семью (сфирот) прямого света от Бины и ниже. А из-за того, что свет в ней - это только свет Есода прямого света, то начинается прямой свет в ней от Бины Есода и ниже. Свет Бины Есода облачается в кли Кетера, и т.д., а свет Хода де-Есод - в кли Тиферет Бины общего Хода. И затем, когда берем частную Тиферет Бины Хода, которая тоже состоит из десяти сфирот, то имеется там четыре (сфире) прямого света от Тиферет и ниже, облаченные в самые верхние келим, а именно: Тиферет Есода

де-Есод - в кли Кетера; Нецах Есода де-Есод - в кли Хохмы; Ход Есода де-Есод - в кли Бины; Есод Есода де-Есод - в кли Хеседа. И также есть там шесть свойств отраженного света, проходящих через нее снизу вверх, от Гвуры до Малхут, облаченных в соответствующие им келим как обычно.

169) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Нецахе Есода Кетера

Когда берем сначала Есод Кетера, (видим, что) в его десяти сфирот есть только свет Есода в кли Кетера, а остальное - это отраженный свет. И когда берем Нецах Есода Кетера, то имеется там только лишь отраженный свет. Но там светит находящийся в Кетере свет Есода прямого света, и считается, что в Нецахе Есода Кетера - прямой свет Есода. И когда он включает в себя десять сфирот, есть у него три света НЕХИ прямого света от него и ниже, до Есода, проходящих из Есода прямого света сверху вниз, которые облачены: (свет) Нецаха Есода - в кли Кетера, (свет) Хода Есода - в кли Хохмы, (свет) Есода де-Есод - в кли Бины, а также семь (сфирот) отраженного света ХАГАТ НЕХИМ - в соответствующих келим.

170) Каковы свойства прямого света и отраженного света, которые находятся в Ходу Тиферет де-Малхут

Там есть только лишь отраженный свет, поскольку во всем, исходящем от Малхут, нет иного, кроме отраженного света.

171) Каким образом света прямого света и отраженного света облачаются в келим

Таково правило: наиболее важные света облачаются в самые тонкие келим, а меньшие (света) облачаются в более низкие келим. Таким образом, в сфере Кетер Малхут отраженного света облачается в (свет) Малхут де-Кетер. В сфере Хохма восемь сфирот прямого света, и это ХУБ ХАГАТ НЕХИ, облачаются в келим КАХАБ ХАГАТ НЕХ, а Есод и Малхут отраженного света облачаются в имеющиеся там Есод и Малхут. В сфере Бина семь сфирот прямого света, - Бина ХАГАТ НЕХИ, - облачаются в келим КАХАБ ХАГАТ Нецах, а Ход, Есод и Малхут отраженного света облачаются в имеющиеся там Ход, Есод, Малхут. И так - далее, подобно этому.

172) Каков порядок причин и следствий от Эйн соф, благословен Он, до Малхут Адама Кадмона

Есть здесь десять причин, и они таковы.

Причина всех причин - это Эйн соф, благословен Он. Он причина четырех бхинот в том смысле, что они станут различимы после сокращения света. Однако в самом Эйн соф, благословен Он, не различается никакое свойство кли, но все это - свет. И только из нижнего, то есть из Мира сокращения, изучим высшего.

Причина вторая: три первые бһини, следующие одна из другой. Они определяются как причина для раскрытия в бһине далет, именуемой Малхут Эйн соф, возможности страстного желания к наибольшему уравниванию формы.

Причина третья: Малхут Эйн соф - это причина для Кетера Мира сокращения, поскольку это страстное желание, - жаждать наибольшего уравнивания формы, которое обретет Малхут Эйн соф, - считается изменением формы Малхут Эйн соф, благословен Он. И потому (эта форма) отделяется от Малхут Эйн соф, выходит вне этой Малхут под собственным именем, и называется Кетером Мира сокращения (см. внимательно выше ответ [32](#)).

Причина четвертая: этот Кетер - причина первого сокращения, поскольку заново распространяется до стадии далет в нем (см. ответ [35](#)), и тогда сокращается это желание получать, и свет исторгается.

Причина пятая: исторжение света, которое произошло после сокращения, - это причина для раскрытия келим десяти сфирот де-игулим (см. ответ [72](#)).

Причина шестая: кли Малхут де-игулим, то есть бһина далет в них, - это причина для притягивания заново высшего света из Эйн соф, благословен Он (см. ответы [83](#) и [138](#)).

Причина седьмая: притянутый заново высший свет - это причина для раскрытия силы экрана в кли Малхут (см. ответ [43](#)).

Причина восьмая: экран - это причина для десяти сфирот отраженного света, которые

поднимаются от него и вверх до Кетера прямого света, и они называются рош де-АК (см. ответ [101](#)).

Причина девятая: отраженный свет, который поднимается от экрана, - это причина для раскрытия келим де-ёшер, то есть он дает бхине далет силу распространения, чтобы она сама распространилась в десять сфирот от себя и вниз (минэй у-бэй), до Малхут де-Малхут.

Причина десятая: бхина далет, которая получила силу распространения благодаря отраженному свету, - это причина для десяти сфирот келим Адама Кадмона, которые называются гуфом Адама Кадмона, до его Малхут (см. ответ [11](#)).

Завершена с Божьей помощью часть вторая