

Йегуда Ашлаг (Бааль Сулам)

Учение о десяти сфирот

Часть двенадцатая

Йегуда Ашлаг (Бааль Сулам)

Учение о десяти сфирот

Часть двенадцатая

Перевод, редактирование, оформление и форматирование текста выполнены

редакцией сайта ["ЗОАР с комментарием Сулам"](#)

Содержание

Рождение и вскармливание Зеир Анпина	4
Внутреннее созерцание	107
Вопросы и ответы о смысле слов	112
Вопросы и ответы о сути понятий	140

Рождение и вскармливание Зеир Анпина

*1) Разъясним здесь вопрос рождения, - какова его суть. Итак, выше разъяснена сущность трех отделов, имеющих в женщине, и как в три последних месяца весь зародыш в трех его свойствах, являющихся келим, искрами и светами, - все они поднимаются в верхний отдел. Так вот, при наступлении времени рождения, когда зародыш уже завершен в трех упомянутых свойствах, (он) переворачивается и опускается в нижний отдел. А затем выходит также из этого нижнего отдела, и тогда рождается.

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.2

Ор пними

1) **(Он) переворачивается и опускается в нижний отдел.** Вопрос трех отделов уже разъяснен в предыдущей части: нижний отдел – это категория нефеш, средний отдел – это категория руах, а верхний отдел – это категория ГАР. Убар восполняется в НАРАНХАЙ де-нефеш только лишь путем его подъема в верхний отдел. Изучи там. Однако ко времени рождения он теряет все высокие ступени ибура, и из стадии Ацилута он полностью опускается в БЕА. И об этом сказано: "При наступлении времени рождения, когда зародыш уже завершен в трех упомянутых свойствах, (он) переворачивается и опускается в нижний отдел", - то есть теряет тогда все НАРАНХАЙ ибура. И (рав) заканчивает так: "А затем выходит также из этого нижнего отдела", - то есть теряет также категорию нефеш Ацилута, являющуюся свойством нижнего отдела, и опускается в БЕА.

Вопросы [84](#), [151](#)

2) Однако следует знать, что является причиной выталкивания зародыша вниз и его выхода. И суть (этого) станет понятной из стиха: "И скажет повитухам еврейским...". Так вот, сказали учителя наши, благословенной памяти, что у женщины во время родов твердеют ее бедра и холодеют как камни. И этот процесс (мудрецы) наблюдали на (родильных) камнях.

3) А причина этого охлаждения понятна вместе с тем, что написано выше, - как мохин Зеир Анпина входят, облачаясь внутрь самих келим НЕХИ Твуны, хотя внутри них нет никаких светов, - только лишь эти мохин Зеир Анпина, и нет там светов Твуны.

Ор пними

3) **Внутри них нет никаких светов, - только лишь эти мохин Зеир Анпина, и нет там светов Твуны.** Объяснение. Ибо пока есть в них (что-либо) из категории светов Твуны, ее келим де-НЕХИ не способны облачиться в Зеир Анпин, но должны уменьшиться в трех ступенях (аспекта) ЦЕЛЕМ, пока не будут приспособлены к уровню катнута Зеир Анпина. И тогда считается, что в них нет ничего от светов Твуны, - только сами эти мохин Зеир Анпина, как сказано выше (часть одиннадцатая, ответ 182). Изучи там.

Вопрос [157](#)

4) Так вот, сейчас Твуне необходимо устранить свои света из ее НЕХИ по трем причинам. Первая, - чтобы выдавить и вытолкнуть Зеир Анпин, который рождается и выйдет наружу. Вторая, - для "молока". Третья ради мохин Зеир Анпина.

Вопрос [27](#)

5) И разъясним вначале первую причину, – выталкивание Зеир Анпина. Сейчас есть многочисленные света, собранные в бэтен, которым является Твуна, - как света ее самой, так и света ЗОН. И все они (находятся) в месте этого кли, являющемся местом беременности, а это бэтен в нижней трети Тиферет Твуны.

Вопрос [99](#)

6) Отверстие рэхем – узко, и новорожденный выходит оттуда только при большом давлении. И это потому, что все света, имеющиеся в Име, в ее НЕХИ, исторгаются из них и поднимаются в ее бэтен. Тогда находящиеся там света весьма умножаются, и этого кли вытерпеть не может. И рэхем расщепляется в его отверстии, - поскольку есть там настоящее расщепление, оно расщепляется и расширяется. И тогда света Твуны, являясь "хозяином дома", выталкивают "гостя", Зеир Анпина, наружу, и (он) рождается.

Ор пними

6) Отверстие рэхем – узко, и новорожденный выходит оттуда только при большом давлении. Следует вспомнить здесь все, разъясненное в части девятой (ОП, п.п.81-82), о том, что в рэхем есть две двери. Они созданы там как свойство закрытой мэм, замыкающей и удерживающей зародыш, дабы он не мог выйти оттуда, - но лишь когда благодаря какой-либо причине двери откроются, как сказано там (в девятой части) в Ор пними (п.82) со слов: "И дело в том, что", - изучи там хорошо. И об этом сказано здесь: "Отверстие рэхем – узко, и новорожденный выходит оттуда только при большом давлении". То есть, пробуждается особая причина для раскрытия дверей.

Света, имеющиеся в Име, в ее НЕХИ, исторгаются из них и поднимаются в ее бэтен. Так как во время родов снова пробуждается катнут нижней хэй в эйнаим в Есоде Имы (как сказано в части девятой, ОП, п.82 со слов "И дело в том, что"), поскольку это исторгаются ГАР Твуны из ее кли ХАГАТ, и (она) остается только в (свойстве) руах-нефеш: руах поднимается в кли ХАБАД, нефеш – в кли ХАГАТ, а кли НЕХИ оказывается оставшимся совершенно пустым от своих светов. И об этом сказано, что света НЕХИ Имы исторгаются.

В ее бэтен. Тогда находящиеся там света весьма умножаются. Уже знаешь, что понятие умножения светов означает подъем новых МАН, служащих там причиной зивуга, как сказано в речениях рава в части шестой, п.14, изучи там и в Ор пними. Также и здесь, - после того, как возвратилась нижняя хэй в эйнаим, а свет нефеш де-НЕХИ поднялся в ХАГАТ, как сказано выше в соседнем абзаце, производится там, в бэтен Аба ве-Имы, новый зивуг на экран бхины алеф, который обновился в силу подъема нижней хэй в эйнаим. От этого зивуга выходят десять сфирот на уровне света руах, называемые мохин де-еника, - как написано равом в Древе жизни, врата одиннадцатые, глава девятая, что в конце периода первого ибура, в час рождения, выходят вторые мохин де-руах. И поскольку они входят (в Зеир Анпин) только посредством еника, они называются мохин де-еника, - смотри там. И об этом сказано здесь: "Света, имеющиеся в Име, в ее НЕХИ, исторгаются из них и поднимаются в ее бэтен. Тогда находящиеся там света весьма умножаются". То есть, создается там категория МАН, и на них производится зивуг Аба ве-Имой в стадии их исправленных келим от свойства экрана и авиют бхины алеф, выводя десять сфирот на уровне руах. И потому уточняет (рав): "в ее бэтен", чтобы указать на то, что место зивуга – в бэтен. И отсюда ты узнаешь, что авиют алеф включает два уровня: это уровень НЕХИ на протяжении месяцев ибура, и уровень ХАГАТ от зивуга во время рождения.

Рэхем расщепляется в его отверстии, - поскольку есть там настоящее расщепление. Ибо рэхем – это рош ИШСУТ, как сказано выше (часть одиннадцатая, п.102). И Есод общности – он почти в пэ де-рош Твуны, - изучи там. И это то, что сказано: "Поскольку есть там настоящее расщепление", ведь в пэ де-рош уже есть раскрытие, но закупорено в тайне двух дверей, созданных как закрытая мэм (как сказано выше в части девятой, ответ 28, - изучи там). И поэтому сейчас, после того как возвратилась нижняя хэй в эйнаим и вернулся катнут первых двери и оси на свое место, отделились сами по себе вторые дверь и ось, исходящие от стадии гадлута. Так вот, считается, что раскрылись двери и создано расщепление в закрытой мэм, и через это расщепление новорожденный выходит на воздух мира. И об этом сказано: "оно широко раскрывается", - когда создается большое отделение первой двери и оси от второй двери и оси.

Света Твуны, являясь "хозяином дома", выталкивают "гостя", Зеир Анпина, наружу, и (он) рождается. Пока Зеир Анпин был в стадии авиют шореш, являющейся категорией Кетера в свете нефеш, а это было на всем протяжении времени убара, он никак

не проявлялся сам по себе, но был включен в рош Твуны в тайне (изречения): "зародыш – это бедро его матери". Однако во время рождения возвращается нижняя хэй в эйнаим и производится зивуг Аба ве-Имы на экран бхины алеф, обновляя авиют бхины алеф в Зеир Анпине. Так вот, (тогда) проявляется большое отличие рош ИШСУТ, исходящей от свойства выше табура Арих Анпина, от категории Зеир Анпина, происходящего из свойства ниже табура Арих Анпина, и различие между ними весьма велико. И поскольку становится заметным это большое изменение в Зеир Анпине, считается это его выходом и спуском оттуда на свои ступень и уровень, что называется именем "рождение и выход на воздух мира". И об этом сказано: "Света Твуны, являясь "хозяином дома", выталкивают "гостя", Зеир Анпина, наружу", - Зеир Анпин выталкивается из высокого свойства Твуны и выходит из нее наружу. Ведь проявляется его авиют являющаяся категорией сверху вниз, и нет у него никакого отношения к "хозяину дома", то есть к Твуне. И само это изменение считается рождением и выходом наружу, и пойми это хорошо. Однако до того, как там обновился зивуг на авиют бхины алеф, Зеир Анпин не совершенно различался в свойстве рэхем как категория "гость дома", и сам по себе был как "бедро его матери". Но в тот момент, когда проявляется в нем то, что он "гость", - считается рожденным.

Вопросы [20](#), [22](#), [26](#), [84](#), [135](#), [150](#), [152](#), [154-156](#)

7) Вторая причина, - из-за "молока", - будет разъяснена с Божьей помощью ниже. И третья причина, - из-за мохин, - тоже будет разъяснена далее. НЕХИ Имы должны опустошиться от своих светов, чтобы сразу после рождения вошли внутрь них мохин Зеир Анпина и все вместе облачились в Зеир Анпин. Ибо в Зеир Анпине тоже есть мохин во время еника, что есть тайной (изречения): "Тора существует только в том, кто умертвляет себя ради нее". Ведь Твуна называется "МИ (י״מ)"¹, и благодаря этой "МИ", которая умертвляет себя, существует Зеир Анпин, так как вся его жизненность - только лишь благодаря мохин, как это подробно описано ниже.

8) Однако устранение этих светов из ее НЕХИ во время рождения называется смертью, и потому они холодеют, подобно тому, как остывает мертвый при выходе из него души. Ибо душа человека - свеча Творца, и это горячий огонь. А при выходе души основа "прах" холодна и суха. И потому келим НЕХИ при исторжении из них внутреннего (свойства) и светов, которые внутри них, называются мертвыми, и остывают как камни. И поэтому НЕХИ называются камнями, так как остаются холодными и сухими как камни.

Ор пними

8) НЕХИ Имы должны опустошиться от своих светов, чтобы сразу после рождения вошли внутрь них мохин Зеир Анпина и все вместе облачились в Зеир Анпин². То есть они должны уменьшиться соответственно катнугу Зеир Анина, - света гадлута Твуны обязательно должны исторгнуться из нее. Ведь поскольку они не приспособлены для Зеир Анпина, - как могут облачиться в него? Как сказано равом выше в части десятой, ОП, п.154, - изучи там.

Вопросы [4](#), [133](#)

9) Также второй смысл. Как известно, ХАГАТ называются отцами, а НЕХИ называются сыновьями, и поэтому ее НЕХИ называются камнями по имени сыновей³. Также и третий смысл. Ее НЕХИ станут свойством собственного гуфа ЗОН, являющихся сыном Твуны, когда (НЕХИ Твуны) облачены внутрь него вместе с мохин. И из их сущности вырастает Зеир Анпин во втором гадлуге. И также сейчас благодаря им (он) растет в мохин де-еника. И потому называются ее НЕХИ по имени создающегося из них свойства собственного гуфа сыновей. И у этой Торы,

¹ Досл.: "кто", "тот, кто". (Тут и далее, при отсутствии специального указания, - примечания переводчика).

² Фактически, это комментарий к пункту седьмому.

³ Слово "камни (בבני)" отличается от слова "сыновья (בנים)" буквой алеф.

являющейся Зеир Анпином, есть существование только лишь в МИ, являющейся Твуной, которая умертвила свою сущность и НЕХИ ради Торы, для его (Зеир Анпина) установления, и для облачения в него в свойстве упомянутых мохин.

Вопросы [3](#), [18](#)

***10) И разъясим суть этих НЕХИ Твуны. Так вот, только их внешнее (свойство) – это то, куда облачены вышеуказанные целем и мохин. Ибо здесь не осталось внутреннего света, поскольку нет силы у Зеир Анпина получить его. Он исторгся оттуда, собрался в первой половине Твуны, и там остался. Получается, что НЕХИ Твуны - без их жизненности. Однако их внешнее, буквально опущенное внутрь Зеир Анпина, - это они сами.**

*Древо жизни, ч.2, врата 25, врата толкований целема, толкование третье

Ор пними

10) Только их внешнее (свойство) – это то, куда облачены вышеуказанные целем и мохин. Ибо здесь не осталось внутреннего света, поскольку нет силы у Зеир Анпина получить его. Известно, что нижний не выходит из внутреннего высшего, - то есть из свойства авиют уровня самого высшего. Но (выходит) из внешнего высшего, - то есть на одну ступень ниже, чем авиют экрана самого высшего (как сказано выше в части десятой, ОП, п.83). И получается, что зивуг производится в пэ де-рош ИШСУТ на МАН Зеир Анпина, включенные в экран де-ИШСУТ. Так вот, эти взаимовключение и зивуг были только во внешнем ИШСУТ, а не в свойстве самого парцуфа ИШСУТ. И получается, что эти НЕХИ и ЦЕЛЕМ в них облачают мохин ИШСУТ. Вся их (т.е. НЕХИ и ЦЕЛЕМА) сущность – это отраженный свет, поднимающийся от этого зивуга. Таким образом, нет у них никакого соединения с сущностью парцуфа ИШСУТ, а только с внешним их парцуфом, - то есть с тем аспектом МАН Зеир Анпина, которое туда включено.

И об этом сказано: "Их внешнее (свойство) – это то, куда облачены вышеуказанные целем и мохин. Ибо здесь не осталось внутреннего света, поскольку нет силы у Зеир Анпина получить его". То есть, как разъяснено, нет у Зеир Анпина никакого соединения и взаимовключения во внутреннее ИШСУТ, которые по своей ступени больше него, и он не уравнивается с ними никогда. И даже в то время, когда Зеир Анпин постигает мохин де-хая, он все еще находится ступенью ниже, чем ИШСУТ, как известно. И потому нет у Зеир Анпина силы что-либо получить от внутреннего света ИШСУТ.

Он исторгся оттуда и собрался в первой половине Твуны, и там остался. Сущность этого исторжения уже разъяснена выше (ОП, [п.6](#) со слов "Света, имеющиеся в Име"), - смотри там. По причине подъема нижней хэй в эйнаим во время порождения поднимаются света НЕХИ и облачаются в первую половину гуфа, то есть в ХАГАТ, а света ХАГАТ облачаются в ХАБАД. И получается при этом, что от прямого света Имы в этих НЕХИ ничего не остается. И потому они становятся пригодными для облачения мохин Зеир Анпина.

И следует вспомнить здесь сказанное равом выше (часть одиннадцатая, п.106), что это внутреннее ИШСУТ, которое поднялось во время порождения наверх, в первую половину гуфа, сразу дало большую силу в верхние келим, и снова вывело ГАР светов и новые НЕХИ келим в их гадлуте, подобно тому, как было прежде. И только лишь внешнее ИШСУТ опустилось и уменьшилось в тайне возлежания, чтобы облачить мохин Зеир Анпина, - изучи там внимательно.

11) И это тайна (стиха): "Человек да умрет в шатре", и высказывания наших мудрецов, благословенной памяти: "Тора существует..."⁴. И это Зеир Анпин, называемый Торой. Она существует только благодаря МИ, являющимися Торой, когда сама (МИ) буквально умертвляет свое внешнее (свойство), оставаясь без прямого света, который является ее жизненностью. И это ради Зеир Анпина, (чтобы) дать ему мохин, являющиеся его существованием.

⁴ Полностью это высказывание звучит так: "Тора существует только в том, кто умертвляет себя ради нее".

Вопросы [98](#), [149](#)

12) Однако целем, облаченный в НЕХИ Твуны, сейчас он (является) их жизненностью и внутренним. Затем, когда исторгается их внутреннее, их основа, они остаются во время рождения целема подобными мертвым, как разъяснено об отрывке: "И наблюдали на (родильных) камнях". А после этого возвращаются к жизненности благодаря целему, условно создающему в них жизненность и внутреннее, ибо все это внутреннее только лишь ради самого Зеир Анпина.

Вопрос [47](#)

13) Также (это) иносказательно называется смертью из-за того, что (Твуна) спускается со своего места для облачения в Зеир Анпин, подобно: "И умер царь египетский", - когда лишился своего величия. И вследствие того, что облачена в захара, - сама Бина называется "дхура", как известно. И это (означает): "умертвляет себя". Но не сказано: "она умертвляет себя" относительно (понятия) "некева".

Вопрос [123](#)

*14) И теперь следует разъяснить вопрос Зеир Анпина, - в какое место он и нуква попадают при рождении. Так вот, разъяснено выше во всех предшествовавших вратах, в соответствующем месте, как Арих, когда рождается, спускается вначале в место БЕА, а затем постепенно поднимается на свое место. И так же Аба ве-Има, - каждый на свое место. А вопрос Зеир Анпина объясним сейчас. Разъяснено выше, как Атик облачается внутрь Ариха, а два нижних отдела его Нецаха и Хода остаются раскрытыми ниже раглей Ариха под миром Ацилут, и они располагаются в границах того, что будет впоследствии миром БЕА.

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.1

Вопрос [85](#)

15) Так вот, после рождения, вследствие этого ЗОН были отторгнуты и опустились вниз в Брия, под те самые два нижних отдела Нецаха и Хода Атика. И эти два нижних отдела становятся для них категорией дадим, и они (ЗОН) вскармливаются оттуда в тайне дадэй безма⁵, как известно.

Ор пними

15) Были отторгнуты и опустились вниз в Брия, под те самые два нижних отдела Нецаха и Хода Атика. Ибо эти МАН де-ЗОН (исходят) от Зеир Анпина де-Некудим, который распространялся во время своего царствования до БЕА, как известно. Это также было причиной его разбиения и падения в БЕА. Так вот, хотя сейчас во время ибура был выяснен и поднялся из БЕА в Ацилут, вплоть до бэтен Аба ве-Имы, и исправился там в свойстве Ацилута, тем не менее, все это исправление было только в свойстве нефеш: он весь был включен в свойство Аба ве-Имы в тайне (изречения): "Зародыш – бедро его матери". В действительности во время проявления собственной авиют Зеир Анпина, то есть после возвращения нижней хэй в эйнаим во время рождения, Зеир Анпин распознается там как категория гостя. Как сказано равом выше, тогда обновляется его авиют, которая была в нем вначале, и раскрывается в нем также свойство авиют де-БЕА, от которой он еще не очистился полностью. И потому во время его рождения, что означает, что отделяется от Имы и приходит на свое место и на собственную ступень, получается, что должен снова возвратиться в БЕА. Однако благодаря вскармливанию от двух нижних третей Нецаха и Хода Атика, тоже снова опустившихся в БЕА после зивуга, в котором были объединены с Малхут Арих Анпина, (Зеир Анпин), исправляясь во втором сокращении, получает силу вернуться в Ацилут и вскармливаться от дадэй адам⁶, расположенных в месте Бины. И нет (смысла) продолжать здесь, так как это уже разъяснено выше в части восьмой, ОП, п.42, со слов "Тебе следует здесь знать", а также в ответах 68 и 71, - изучи там.

Вопросы [24](#), [158](#), [160](#), [193](#)

⁵ Досл.: "сосцы скота (животного)".

⁶ Досл.: "соски человека"

16) А затем, посредством этого вскармливания (ЗОН) выросли больше, поднялись и облачились на два нижних отдела Нецаха и Хода Атика. После этого выросли больше и поднялись в мир Ацилут на соответствующее им место, и облачили Арих Анпин от его табура и ниже.

Вопрос [160](#)

17) Вслед за этим, благодаря упомянутому вскармливанию, ЗОН выросли (еще) больше, и тогда поднялись и облачились на НЕХИ третьей Твуны в свойстве ее внешних келим, будучи в стадии катнута де-еника. И тогда вскармливаются оттуда, от средней трети Твуны, где находится хазе, - место груди женщины. И это (вскармливание уже) не от дадэй безма, как было вначале, после их рождения, когда вскармливались от двух нижних отделов (Нецаха и Хода) Атика, которые остались в Брия.

18) И вот, пока что не вошли ее (Твуны) НЕХИ во внутреннее (Зеир Анпина) в тайне мохин, как когда он в гадлуте. Однако она поднимает (его) снаружи, подобно матери, которая удерживает сына между бедер для вскармливания от груди, находящихся между двумя руками. А затем, по наступлению времени упомянутого гадлута, входят НЕХИ Твуны во внутреннее (свойство) рош Зеир Анпина в тайне мохин гадлута, как напишем (далее) с Божьей помощью.

19) И знай, что вообще то (стадия) еника, которую мы упоминаем в этой связи, - это промежуточный период между первым ибуром и вторым ибуром. И это последняя стадия еника, когда Зеир Анпин вскармливается от дадэй Имы, "грудей женщины", ибо это подлинное вскармливание. Ведь первая (стадия) еника - в тайне дадэй безма в мире Брия, а также все остальные ступени после нее, которые разъяснены выше, - все они включены в эту, и зависят от нее. А это истинная (стадия) еника, которую мы упоминаем во всем этом сочинении. И запомни (это, и) не забудь.

Вопрос [67](#)

*20) Итак, известно, что при наступлении времени рождения открывается источник женщины, и есть у нее кровь рождения, как сказано мудрецами нашими: "Невозможно открыть могилу без крови". И смысл в том, как известно, что захар дает белое семя, и в три первых дня абсорбции выясняется капля белого, как написано далее в тайне: "Путь мой и ночлег мой окружаешь Ты...".

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.1

21) Так вот, капля ловэн - это сычужина, приводящая к застыванию молока, чтобы створожилось и стало творогом. Так же здесь: одэм в некеве застывает благодаря капле ловэн захара, а из этого одэм образуется зародыш. Ведь поэтому Бина - это создатель зародыша. И это огласовка "цере", как известно. И все свойства "плоти" и "крови" в зародыше создаются из одэм. А он - из отобранного в семи мэлахим, которые царствовали в земле Эдома, являясь категорией судов и одэм. И все это было выяснено в период ибура. Но оставшиеся категории не были отобраны из-за множества примесей в их, и эти примеси выходят наружу во время рождения в тайне "крови" рождения. И это тайна Зеира, называемого небосводом после того, как родился. И тогда отделяется от него "мутность непрозрачных вод...", как упомянуто.

Ор пними

21) Капля ловэн - это сычужина, приводящая к застыванию молока, чтобы створожилось. Объяснение. Подобно тому, как сычужина отбирает съедобное в молоке и створаживает его, отторгая при этом отходы молока наружу, - также капля Есода Абы отбирает пригодное внутри МАН Зеир Анпина и "замораживает" его в тайне небосвода, пока отходы не отделятся от него и не выйдут наружу. И поэтому считается, что основа материала зародыша образуется благодаря Абе, так как если бы не упомянутая сила в Абе, приводящая к "замораживанию", не было бы никакой реальности выяснения в МАН Зеир Анпина, которые поднялись из клипот, находящихся в БЕА, где были в разбиении и рассеянии, как известно. Но вследствие упомянутого "замораживания" в капле Есода Абы

собирается вся святость из МАН Зеир Анпина и становится единым материалом в свойстве Ацилута. А причина этого обстоятельства в том, что каждое свойство получает от соответствующего ему свойства в высшем относительно него мире, и потому Есод Абы, являющийся (категорией) АБ мира Ацилут, получает от свойства, соответствующего ему в АК, то есть от Есода парцуфа АБ де-АК. А поскольку так, Есод Абы считается свойством узким и длинным, что означает, что весь катнуд и сокращение в нем – только в категории хасадим, что и называется узостью, но не в Хохме. И потому его свечение называется "замораживающим", чтобы указать на сокращение хасадим в нем в тайне написанного: "Драгоценный и застывший свет". И это противоположно Есоду Имы, широкому в хасадим, в которых у него никогда нет недостатка. Однако он короток, то есть сокращен в свете Хохмы, так как сокращение Хохмы именуется краткостью. Потому это свечение называется огнем гвурот и "нагревом", что противоположно свойству "замораживания". Так как "нагрев" указывает на сокращение Хохмы и наличие хасадим. А "замерзание" и "охлаждение" указывает на сокращение хасадим и наличие Хохмы. А для того, чтобы добраться до корня вещей, следует внимательно изучить выше ответ двадцать восьмой в части девятой.

И поэтому капля ловэн, приходящая от Есода Абы, светит в зародыше как основа его существования. В этом свечении Хохмы собирается и соединяется (в одно целое) святость, имеющаяся в МАН Зеир Анпина, и придается им основа жизненности, которая называется материей Ацилута, двадцатью двумя буквами, являющимися всей общностью (зародыша). Это считается подобным сычужине, собирающей все съедобное в молоке и образующей творог как единое тело. А Има добавляет к нему (к телу зародыша) только его форму, то есть одэм в нем, что означает свойства экрана и авиют, которые происходят от Есода Имы, от категории огня гвурот в ней, - как сказано выше о тайне (свойств) "короткий" и "широкий". И от этих гвурот в нем образуются также "плоть" и "кровь". И они называются пятью двойными буквами МАНЦЕПАХ, которые ничего не добавляют к двадцати двум буквам, - лишь то, что оканчивают сочетания написанных слов. Так же и свечение Есода Имы: (оно) передает в зародыш силу экрана и авиют, раскрывающуюся в окончании каждого органа зародыша, которые тем самым обретают желаемую форму. И уже знаешь тайну пяти гвурот, - они являются тайной связи второго сокращения, соединяющей все десять сфирот Зеир Анпина, и подготавливают получение (им) всех его мохин, как подробно сказано об этом в предыдущих частях.

Одэм в некеве застывает благодаря капле ловэн захара. В предшествующих абзацах уже разъяснен вопрос одэм некевы. Он (происходит) от свечения огня гвурот в Есоде Имы, коротком и широком, - изучи там. Это означает, что ему недостает Хохмы, но он полон хасадим. И поскольку ему недостает Хохмы, оказывается и его свечение тоже нуждающимся в выяснениях Абы, - то есть когда (Аба) светит своим свечением в ее гвурот и соединяет их вследствие (свойства) "замораживания" в Есоде Абы, как написано в предыдущих абзацах. В этой мере свечение Есода "замораживает" одэм в своем свечении Хохмы. А те части гвурот, которые не могут получить свечение Есода Абы, - не соединяются с зародышем, а остаются в категории "крови" и считаются примесями.

Вопросы [5](#), [29](#), [122](#), [132](#), [134](#), [137](#), [162-163](#)

***22) В Зеир Анпине есть девять совершенных сфирот. Только они в тайне сокрытия, и проявляется (в нем) лишь ВАК. Но, безусловно, должны быть у него десять полных сфирот. И известно, что период ибура – это только восемь месяцев. Ведь первого дня, который обретает от девятого месяца, достаточно, как известно. И даже этот день он обретает из-за сомнения (относительно) дня абсорбции, как известно. Получается, что основными месяцами ибура должны быть лишь эти восемь месяцев.**

*Древо жизни, ч.1, врата 18, врата двухсот восьмидесяти восьми искр, гл.6

23) Уже мы разъяснили, что такое выяснение ЗОН: все исходит от тайны семи древних мэлахим, которые умерли и отменились. И были в них примеси, как известно, и эти примеси перемешались в них со всей святостью. Поэтому необходимо выяснить и очистить их святость, выведя из нее примеси. И уже

известно, что невозможно, чтобы в примесях, извлеченных из чистого серебра, не было примешано немного чистого серебра. И тогда, для извлечения этой малости искр серебра, оставшихся в них, необходимо очистить примеси второй раз.

24) А процесс этого выяснения зависит от высшей мысли, которой является Аба, - как сказано: "В мысли выясняется все". Ведь именно Есод Абы выводит каплю мохин, образуя из нее зародыш. Аба выясняет в своих мохин, называемых мыслью, отбирает хорошее, и передает их в пэ Имы, и она беременеет от него. И затем, когда пребывают во чреве высшей Имы все эти месяцы, они выясняется больше.

25) И из этого пойми суть, - какова тайна ибура, когда входит Зеир Анпин во чрево Имы. А дело в том, что в Име вообще нет внешних, (могущих) прикоснуться к ней, и совершенно нет для них никакого удержания. И раз так, пребывание там Зеир Анпина будет выяснено постепенно и отдельными его частями.

Ор пними

25) В Име вообще нет внешних, (могущих) прикоснуться к ней, и совершенно нет для них никакого удержания. То есть, к Име, даже в стадии катнута, для внешних нет никакой (возможности) прикоснуться. В светах гадлута для внешних нет никакого удержания даже в светах ЗОН. Но это (особое) достоинство Имы: даже в ее катнута нет удержания для внешних. И причина этого обстоятельства уже разъяснена в предыдущих частях, - это в силу ее ахораим, отталкивающих Хохму в тайне (состояния) "Ибо желает благоденствия Он". И поэтому сокращение в нижней хэй не причиняет вреда им (т.е. ахораим Имы) вообще. И даже ее света хасадим считаются как ГАР.

26) Также дело в том, что света Зеир Анпина, когда они внутри светов Имы, они получают очень большое свечение. И тогда, благодаря смешиванию двух светов вместе, они усиливаются и выясняют и отделяют клипот, которые внутри. И получается, что Зеир Анпин выясняется посредством его ибура внутри Имы.

Ор пними

26) Очень большое свечение. И тогда, благодаря смешиванию двух светов вместе. То есть, - свечение пяти гвурот, которые Зеир Анпин получает от Имы, являющееся тайной сочетания меры милосердия с судом, как известно. Все мохин Зеир Анпина вплоть до его гадлута зависят от этих пяти гвурот, которые получает от Имы, и потому они именуются очень большим свечением.

*27) И суть в разъяснении. Знай, что в период ибура будут выяснены (части) из семи мэлахим ради ЗОН постепенно, ступень за ступенью, на протяжении месяцев ибура, - как в свойствах келим, так и в свойствах светов и искр, как подробно разъяснено в предыдущей части. И начало выяснения – из свойств Кетера Зеир Анпина, находящихся в семи мэлахим. А остальные, (включая) Ход, Есод и Малхут, будут выяснены немного, - не все имеющиеся в них детали, (а те), которые от свойств Зеир Анпина мира Ацилут. Так как когда Зеир Анпин рождается, безусловно выходит полностью в двухсот сорока восьми органах и в десяти сфирот.

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.1

Ор пними

27) И начало выяснения – из свойств Кетера Зеир Анпина, находящихся в семи мэлахим. (Здесь) нет сложности при том, что известно, что процесс роста – снизу вверх, то есть от Малхут до Кетера. А раз так, то вначале (должно) было бы быть у него выяснение из Малхут, а не из Кетера. Однако в этом имеется обратное соотношение светов и келим. Ибо только в светах считается, что нижние входят вначале, а затем так же и высшие. То есть вначале обретает нефеш, затем – руах, и т.д., пока в конце не обретет свет ехида. Однако в исправлении келим - наоборот: высшие вырастают вначале, а затем – нижние. Вначале

выясняется кли Кетера, затем – кли Хохмы, и т.д., пока в конце не выяснится кли Малхут, как подробно написано в предыдущих частях. И смотри часть вторую, ОП, гл.5, п.87/2.

28) Однако дело в том, что все имеющиеся у Зеир Анпина свойства, находящиеся в этих семи мэлахим, будут выяснены от Кетера до Нецах. Но его свойства из Хода, Есода и Малхут, перемешанные с семью мэлахим, - все они выяснены не будут, как известно, так как в семи мэлахим они содержатся от ЗОН Ацилута до соф мира Асия. И запомни это правило, и то, что написано в этой главе по вопросу "крови" рождения.

Ор пними

28) Его свойства из Хода, Есода и Малхут, перемешанные с семью мэлахим, - все они выяснены не будут. Уже знаешь, что Зеир Анпин содержит пять хасадим и пять гвурот. Сам по себе он является пятью хасадим, а категория его Малхут – это пять гвурот. Так вот, здесь, в ибуре, будет выяснен полностью только сам Зеир Анпин, будучи пятью хасадим. Но пять гвурот, являющиеся категорией Малхут в нем, не выясняются совершенно. И причина этого в том, что его Малхут должна стать особым парцуфом и отделиться от него, получив имя "Нуква Зеир Анпина". Она исправится только после гадлута Зеир Анпина, как сказано равом выше (часть одиннадцатая, п.60). И потому эти пять гвурот, которые исправляются в Зеир Анпине сейчас, - это только свойства нуквы в его гуфе. Таким образом, сейчас нет выяснения в его Малхут, кроме одной ее части, необходимой для свойства нуквы в его гуфе. И потому все пять гвурот Зеир Анпина считаются исправленными только лишь в небольшой их части.

И не только это, но даже пять хасадим не будут выяснены полностью. Ибо известно, что пять хасадим – это ХАГАТ НЕХ, когда КАХАБ опускаются к свойству ХАГАТ, Нецах – это Зеир Анпин, а Ход – это Нуква. И по этой причине получается, что также и Ход пяти хасадим не может быть выяснен полностью, - то есть те части, которые относятся к отделенной Нукве Зеир Анпина, поскольку Ход пяти хасадим – это категория Малхут. А так как весь Ход не выясняется, написано, что и Есод и Малхут не могут быть выяснены. Ибо знаешь, что двое келим, - Есод и Малхут, - это распространение кли Хода (как написано выше, часть пятая, ОП, п.45 со слов "И теперь"). И получается, что эти трое келим: Ход, Есод и Малхут сейчас, во время ибура, не могут быть выяснены. И это было как в общем, так и в частном: то есть в общих Ходе, Есоде и Малхут, а также и в Ходе, Есоде и Малхут, которые имеются в каждом кли от Кетера до Малхут, как написано здесь равом. И посмотри то, что еще написано по этому вопросу далее в соседних пунктах.

29) И получается, что пока что остаются там категории Ход, Есод и Малхут Зеир Анпина, которые совершенно не выяснены, как сказано выше. А причина в том, что место их нахождения близко к клипот, поскольку они нижние, и, в частности, - что Нецах и Ход вне гуфа. И суды удерживаются в них, в особенности в Ходе в тайне "бедра Яакова". И это подобно тому, что известно из отрывка: "Каждый день скорбен, ибо из скорби создается скорбь".

Вопросы [25](#), [83](#)

30) И поэтому храм разрушен в пятом тысячелетии, которое соответствует Ходу. И, как написано у нас о сути лжи, - нет у нее ног. Это клипа, которая не держится на двух ногах, только на левой ноге, Ходе. Это левая длинная ножка (буквы) куф, и это сама буква хэй Хода (ח), которая стала удлинненной куф (ך). А потому от нее и ниже (свойства) не выясняются, так как есть в них множество клипот.

Ор пними

30) На левой ноге, Ходе. Это левая длинная ножка (буквы) куф... А потому от нее и ниже (свойства) не выясняются, так как есть в них множество клипот. Выше уже разъяснено, что Ход – это корень Малхут, основное выяснение которой (происходит) после гадлута Зеир Анпина. А сейчас еще не наступило время ее окончательного выяснения. Смотри выше в соседнем пункте. Однако в действительности Ход, являющийся Малхут, не

выясняется весь также и в отделенной Нукве Зеир Анпина. Но выяснения ее продолжают на всем протяжении шести тысяч лет до окончательного исправления. И получается, что все удержание клипот – в Малхут, являющейся Ходом, так как ее полное выяснение только лишь в окончательном исправлении.

Вопросы [39](#), [70](#)

31) Однако из выясненного в них берет Зеир Анпин и смешиваются в нем, и от этого Зеир Анпин восполняется в десяти сфирот и в двухсот сорока восьми органах. А примеси, которые вышли из восьми первых сфирот, – от Кетера до Нецаха, которые уже выяснены полностью, - выходят в тайне "крови" рождения.

Вопросы [109](#), [168](#)

32) Но примеси, выясняемые из Хода, Есода и Малхут, в которых все еще примешаны части свойств самого Зеир Анпина Ацилута, не выходят в тайне абсолютных примесей "крови" рождения, а остаются внутри женщины и превращаются в "молоко". Ими Зеир Анпин вскармливается после рождения: (они) снова выясняются в нем, и от них он возвращается.

Вопросы [33](#), [62](#), [172](#)

33) Это внутренний смысл того, что у новорожденного вся его слабость - в ногах: он не может стоять. А посредством вскармливания его ноги постепенно укрепляются, и затем (он) становится на ноги. Но примеси восьми первых сфирот выходят в тайне "крови" рождения.

[К вопросу [157](#)]

***34) Дело в том, что период вскармливания – это двадцать четыре месяца. И это поскольку остались трое сфирот для выяснения: хэй, йуд, мэм (от имени Элоким). И уже знаешь, что у женщины после родов выходит кровь. И как мы уже разъяснили, во чреве женщины выясняется зародыш. И на протяжении периода ибура они (примеси) выясняются постепенно, пока не оказываются в конце периода ибура. Тогда завершается выяснение, и все то, что может быть выяснено, отбирается, и создается из этого тело зародыша.**

*Древо жизни, врата 18, врата 288 искр, гл.6

35) И поэтому зародыш растет внутри чрева матери постепенно, так как выясняется постепенно. И от этого выяснения его тело возвращается, пока не завершится выяснение. И то, что является абсолютными примесями, в которых нет пользы, - это становится нечистой "кровью".

Вопрос [31](#)

36) И когда порождает, открывается ее рэхем и выходит из него нечистая кровь, являющаяся примесями. И выходит новорожденный, - выясненный и исправленный. И все эти примеси, - они от этих выясненных восьми сфирот. А остальные три сфиры не выяснены вообще, и их примеси остаются внутри Имы. Сами же три сфиры выходят наружу вместе с Зеир Анпином. Ибо конечно же не выходит недостаток. Однако их примеси, смешанные с малой долей святости, не могут быть выясненными по вышеуказанной причине, ибо они - самые нижние из всех.

37) И это тайна крови, о которой сказали мудрецы, благословенной памяти, что она остается внутри женщины, не выходя наружу с остальным. Ибо остальное уже выяснено, и нет в нем пользы, а поэтому выходит наружу в тайне нечистой крови. Но та "кровь", которая еще не выяснена, остается внутри Имы, и, благодаря длительному периоду вскармливания, она выясняется внутри нее и становится "молоком". И это посредством подъема ее к месту дадим.

Вопрос [170](#)

***38) Знай, что в этих семи мэлахим есть все свойства АБЕА. И есть в них части, достойные для создания из них Ацилута, а (есть) части, которые не достойны для создания из них Ацилута, - только Брия, а так же Ецира и Асия. И все это в общем. Также подобно этому - в частном, ибо есть части, достойные Ариха, есть – Абы, есть – Имы, есть Зеир Анпина, а есть – Нуквы.**

***Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.1**

39) И вначале выясняются имеющиеся в семи мэлахим части для Ариха, а все остальное у него называется примесями, так как они не представляют для него ценности. Однако все то, что было в них для Ариха, выяснилось в исправлении Арих Анпина во время Ацилута и взято им. Оставшиеся примеси снова выясняются, и тогда из частей, имеющих в них для Аба ве-Имы создается категория Аба ве-Имы. А имеющийся в них остаток, который не был частями Аба ве-Имы, остается в тайне примесей, и из них снова производится отбор во чреве Имы.

40) Из частей в них, относящихся к ЗОН, создаются ЗОН Ацилута, и тогда все, что осталось, называется примесями относительно мира Ацилут. Все эти категории выходят в тайне "крови" рождения. Однако все еще имеется в них святость, - это категории миров БЕА. И потому снова производится их выяснение в тайне ибура внутри Нуквы Зеир Анпина, и из отобранного в нем создается Арих Анпин мира Брия. А все оставшееся выходит из Нуквы в тайне "крови" рождения и называется примесями относительно Ариха де-Брия. И так же, подобно этому, - до завершения мира Асия.

Ор пними

40) Примеси относительно мира Ацилут. Все эти категории выходят в тайне "крови" рождения. Так как в Ацилуте исправилась только категория паним ЗАТ де-Некудим, но категория их ахораим в Ацилуте не может исправиться, как сказано выше в части одиннадцатой. А поскольку из них отобраны все свойства Ацилута, то, что остается, относительно Ацилута считается отходами, которые ни для чего более не пригодны, и поэтому они выходят в тайне "крови" рождения. Однако относительно БЕА они не считаются абсолютными отходами, ибо в них при выяснении еще оказываются свойства святости для парцуфов БЕА.

41) И получается, что, несмотря на то, что каждый раз вновь отбираются эти упомянутые примеси, и выходят в тайне "крови" рождения, и несмотря на то, что называются примесями и "кровью" рождения, они не являются нечистотой, не дай Бог. Однако "кровь", выходящая во время рождения из нижней Нуквы в Асия, – это абсолютные примеси и клипот, не годные ни для чего. И это категория клипот, которые под миром Асия, ибо там их место, как известно, и это нечистота.

Вопросы [32](#), [109](#), [173](#) [К вопросу [125](#)]

42) А кровь рождения, находящаяся в женщине – это тоже свойство Асия. И в Есоде Асия "кровь" рождения нечиста, как известно, но вся остальная "кровь" высших рождений – это чистота, однако называется судами и "кровью" (лишь) относительно места, из которого выходит. И запомни это.

Ор пними

42) А кровь рождения, находящаяся в женщине – это тоже свойство Асия. И в Есоде Асия "кровь" рождения нечиста. То есть, "кровь", выходящая во время рождения – это совокупность всех отходов и примесей, из которых отбираются один за другим все парцуфы ветви рожденного парцуфа, включая также примеси, остающиеся после порождения нижней Нуквой де-Асия, которые являются нечистыми, как сказано в п.41. В действительности есть категория нечистой "крови" во всех порождениях. То есть то, что примешано в них также от примесей, (выходящих) после Нуквы де-Асия. И это то, что написано: "А кровь рождения, находящаяся в женщине – это тоже свойство Асия", как разъяснено. И вместе с этим пойми то, что сказано далее в [п.54](#), что от пяти гвурот выходит

нечистая "кровь", - что указывает на категорию примесей, примешанных там от того, что остается после порождения Нуквой де-Асия.

Вопросы [31](#), [172-174](#), [183](#)

43) И получается сейчас, что все свойства Зеир Анпина в восьми сфирот, - от Кетера до Нецаха, - выяснены полностью. И вообще не осталось среди них тех, которые не выяснены. И потому все, что осталось от этих восьми сфирот называется окончательными примесями, - в них нет ничего, что можно было бы поднять и отобрать как часть, достойную быть ЗОН Ацилута. А потому эти примеси выходят в тайне "крови" рождения.

Вопрос [169](#)

44) Однако в сфирот Хода, Есода и Малхут, в которых имеются части, достойные создания из них Хода, Есода и Малхут Зеир Анпина, они все еще не выяснены полностью. И поэтому все эти примеси не выходят в тайне "крови" рождения, ибо пока что смешаны с ними искры частей Зеир Анпина, и их необходимо отобрать. А потому эти примеси остаются внутри Имы и выясняются в тайне "молока".

Вопрос [33](#)

45) А то, что уже было выяснено из них, становится Ходом, Есодом и Малхут Зеир Анпина, и когда (он) рождается, выходит с ним. А благодаря "молоку" распространяются эти части на свое место в Зеир Анпине, и становится Зеир Анпин завершенными ВАК. Ибо вначале, в ибуре, были выяснены в нем полностью только три средних. А три нижних были выяснены в малой степени, во включении в три других, - в тайне трех, включенных в три, как сказано выше. А когда три нижних восполняются в выяснении, тогда не нуждаются во включении наверху, и распространяются и восполняются в завершенных ВАК. И это тайна того, что разъяснено: во время еника есть в нем ВАК. И пойми это.

Ор пними

45) Вначале, в ибуре, были выяснены в нем полностью только три средних. А благодаря "молоку" распространяются эти части на свое место в Зеир Анпине, и становится Зеир Анпин завершенными ВАК. Уже знаешь, что все, о чем сказано здесь, - это о Малхут Зеир Анпина, то есть о нукве в его гуфе. Также известно, что вся высота ступени парцуфа зависит от уровня его Малхут, то есть от экрана и авиют на которые производится зивуг с высшим светом. И поэтому в ибуре, поскольку там производится зивуг только во внешних келим Аба ве-Имы, что означает на экран бхины шореш, - его мера только на уровне НЕХИ, являющемся светом нефеш. А свойство его келим – это только ХАГАТ, и недостает НЕХИ, так как у келим считается, что высшие раскрываются вначале, как известно. И это тайна (стадии) "три в трех", когда НЕХИ включены в ХАГАТ. Таким образом, когда ему не хватает НЕХИ келим, он еще на уровне ибура. И из этого лучше пойми то, что написано, что Ход, Есод и Малхут не выясняются во время ибура. Однако поскольку Нецах относится к свойствам Зеир Анпина, то есть к свойствам ХАГАТ, - ведь основа Зеир Анпина со стороны келим – это Нецах, а со стороны светов – Тиферет, - поэтому (Нецах) считается категорией ХАГАТ, которые выясняются на уровне ибура. И поэтому он (рав) рассматривает только Ход, Есод и Малхут, ведь он говорит здесь в основном о свойстве келим.

Сказано (равом): "А благодаря "молоку" распространяются эти части на свое место в Зеир Анпине, и становится Зеир Анпин завершенными ВАК". Объяснение. Во время рождения производится новый зивуг Аба ве-Имы на бхину алеф, как сказано выше в [п.6](#), со слов "В ее бэтен". Изучи там. Уровень, который выходит на этот зивуг – это уровень завершенных ВАК, являющийся (светами) руах-нефеш, когда руах облачается в келим ХАГАТ, а нефеш – в келим НЕХИ. Таким образом, в нем обновилась келим НЕХИ, и об этом говорит (рав), что распространяются ХАГАТ изнутри НЕХИ. То есть раскрывается уровень руах, и тогда опускается свет нефеш и увеличивает келим НЕХИ, а свет руах облачается в

келим ХАГАТ. Однако эти мохин, хотя и приходят в зивуге Аба ве-Имы во время рождения, тем не менее, Зеир Анпин не получает их иначе как посредством постепенного вскармливания, как написано здесь. И поэтому считается, что этот уровень руаха распространяется в Зеир Анпине только посредством вскармливания "молоком". Однако здесь, в (стадии) еника, пока что не восполняется полностью мера выяснения Малхут Зеир Анпина, а необходимо получить еще уровень экрана бхины бэт и бхины гимэл. И подобно этому также (в) отделенной Нукве Зеир Анпина, когда после отделения она обретает весь гадлут нуквы гуфа. И тогда вся Малхут в любом случае считается выясненной в свойстве Ацилута, однако пока что она не выяснена в свойствах БЕА. Эти ее выяснения продолжаются до окончательного исправления.

***46) Из этого пойми, почему новорожденный два первых года не питается самостоятельно, а нуждается во вскармливании молоком. А причина в том, что необходимо, чтобы Има выяснила ему эти оставшиеся три сфиры, так как у него нет силы для их выяснения. И молоко, которым питается младенец, безусловно, сердце в нем вначале ведет к Кетеру в нем, а затем к мохин, а затем к гуфу. Ибо таков порядок ступеней, как известно о питании человека, ведь "царь", - мохин, - питается вначале.**

*Древо жизни, ч.1, врата 18, середина гл.6

Вопросы [166](#), [171](#)

47) Итак, от Кетера до Нецаха – восемь выясненных сфирот. И поэтому необходимы восемь месяцев, пока не будет выяснен Ход. Его свет распределяется и проходит через восемь упомянутых сфирот. И так же восемь месяцев - для сфиры Есод, и восемь месяцев для сфиры Малхут. Таким образом период еника – двадцать четыре месяца.

Вопросы [164-165](#)

***48) Однако следует понять, какие выясняемые свойства становятся примесями и выходят в тайне "крови" рождения, а какие свойства становятся "молоком". Вкратце это то, что в период ибура они не раскрываются в Зеир Анпине, - только десять облачений Имы в ее Есоде, облачающих пять хасадим и пять гвурот, находящихся внутри. И это десять имен Эке в ахораим, каждое образует МАД (44 ת"מ), соответственно (числовому значению слова) "кровь (דָּם)".**

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, конец гл.1

49) Пять облачений гвурот выясняются и выходят как примеси в тайне окончательной "крови" и завершенных примесей. Но примеси пяти хасадим при выяснении более подслащены, и (они) остаются в тайне чистой "крови", превращаясь в "молоко".

Ор пними

49) Пять облачений гвурот выясняются и выходят как примеси в тайне окончательной "крови" и завершенных примесей. Но пять хасадим при выяснении... превращаются в "молоко". Объяснение. Как написано выше, есть два вида отходов после выяснения ибура Зеир Анпина. Первый – это то, что относится еще к самому Зеир Анпину. Они остаются в Име и выясняются там еще и путем еника. А второй – это то, что не относится более к Зеир Анпину, а к парцуфу после него. И это выходит в тайне "крови" рождения, являясь окончательными примесями. То есть для Зеир Анпина в этом нет ничего от свойства святости, однако по отношению к следующему парцуфу это не считается нечистой "кровью" но (лишь) примесями, - а именно в них есть еще искры святости. Ведь каждый последующий парцуф отбирается из этих отходов, когда нет в них нужды у высшего и пользы (для него).

И об этом сказано: "Но примеси пяти хасадим при выяснении более подслащены, и (они) остаются в тайне чистой "крови", превращаясь в "молоко". Ибо пять хасадим считаются основой Зеир Анпина, как сказано выше в [п.28](#). Изучи там. Но его пять гвурот – это категория Малхут, начало выяснения которой - после гадлута Зеир Анпина, как описано там

подробно. А потому выяснение пяти хасадим – ради самого Зеир Анпина, и примеси, которые остаются от них, то есть от Хода, Есода и Малхут в них относятся еще к самому Зеир Анпину. Они остаются поэтому в Име и выясняются для него посредством еника. Но отобранное из того, что осталось от пяти гвурот, - это в основном только свойства Малхут, которая создается затем в свойстве отделенной Нуквы. Исходя из этого, примеси, которые остаются от этих пяти гвурот, для Зеир Анпина считаются категорией абсолютных примесей, ибо от всех них нет никакой пользы для Зеир Анпина. И потому они выходят оттуда в тайне "крови" рождения. И это то, что написано: "Пять облачений гвурот выясняются и выходят как примеси в тайне окончательной "крови" и завершенных примесей". То есть нет в них более ничего такого, что нужно Зеир Анпину. Но затем они снова выясняются ради отделенной Нуквы Зеир Анпина, как разъяснено. Ибо относительно Нуквы в них имеется много святости, - ведь все парцуфы отбираются из этих примесей. И пойми (это) хорошо.

А то, что говорит (рав в [п.48](#)), что это десять имен Эке, несмотря на то, что имена убара – это категория имен Элоким, как известно, - тем не менее, с учетом свойств облачений, которые он получает от Имы, (они) считаются именами Эке по причине того, что зивуг ибура Зеир Анпина производится в высших Аба ве-Име, когда они включены с ИШСУТ в один парцуф. И тогда ИШСУТ имеет лишь имя высших Аба ве-Имы, являющихся АВАЯ Эке, а потому облачения пяти хасадим и пяти гвурот считаются именами Эке. И поскольку эти облачения только от свойства ахораим высших Аба ве-Имы, то есть от свойства их внешних келим, поэтому считаются десятью именами Эке де-ахораим, как истолковано выше в словах рава в части одиннадцатой, п.141. Изучи там.

Вопрос [174](#)

50) И это тайна того, что сказали наши мудрецы, благословенной памяти: десять (видов) "крови" – это пять (видов) чистой "крови" и пять (видов) нечистой "крови". И пойми это хорошо. И уже знаешь, что из хасадим и гвурот выстраивается тело зародыша. И от них образуется то, что остается после выяснения, называемое примесями.

Вопросы [40](#), [125](#)

***51) Знай, что кровь в женщине вначале преобразуется в молоко, а затем им питается младенец, и это молоко снова преобразуется внутри него в кровь, и (она) распространяется внутри его вен и каналов, и во всем его теле. И не удивляйся, - как она снова превращается в кровь. Ибо вначале была кровь смешана с многочисленными остатками и примесями, а сейчас выяснена и очищена, и поэтому может преобразоваться в молоко. И входит внутрь Зеир Анпина, снова становясь, как вначале, "кровью", но теперь эта "кровь" очищена, чиста, ясна и выяснена. И это буквально жизненность младенца.**

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.5

Вопрос [175](#)

52) Получается, что два года вскармливания – это время поглощения крови в теле младенца, как написано раби Натаном Вавилонским о той женщине, ожидавшей пока не поглотится в нем его кровь. Ибо это тайна молока, поглощаемого и распространяющегося в нем на протяжении времени вскармливания. Вот таков вопрос этой "крови".

Вопрос [34](#)

53) Знай, что у младенца есть мохин даже в период его ибура и во время вскармливания. И они облачены внутрь НЕХИ Имы, но это внешнее их свойство. Однако во время ибура все мохин исторгаются из него и, в частности, хасадим и гвурот (категории) Даат. И они светят в нем только облачениями Имы, в тайне их внешнего (свойства), как упомянуто.

54) И уже знаешь, что в Есод Имы облачен Даат Зеир Анпина, - общность пяти хасадим и пяти гвурот в тайне пяти (видов) чистой "крови" и пяти (видов) нечистой "крови". Есть в Есоде Имы десять свойств облачений для облачения пяти хасадим и пяти гвурот. И эти облачения - в тайне ахораим де-Эке, в тайне "крови Адама" во время пребывания в ней Зеир Анпина в первом ибуре. На него указывает имя Эке, как упомянуто в Зоаре, в главе Ахарей мот, стр.65/2⁷: "Эке (означает): Я порождаю будущее...".

55) Исходя из этого, получается, что в Есоде Имы будут десять имен Эке, и это десять облачений на пять хасадим и пять гвурот. Но когда (Зеир Анпин) пребывает в тайне первого ибура в нем светят только лишь десять упомянутых облачений Эке.

Вопросы [7](#), [176](#)

56) И известно, что когда высший облачается и распространяется в нижнего, он облачается только лишь своими ахораим, так как внутренние (свойства) остаются у него наверху на своем месте. Раз так, все эти десять Эке будут в тайне ахораим, и это: алеф, алеф-хэй, алеф-хэй-йуд, алеф-хэй-йуд-хэй (44), - в гематрии это (слово) "кровь (44)". Исходя из этого, эти десять Эке – десять раз "кровь".

57) Так вот, эти десять (видов) "крови" вместе с хасадим и гвурот в них распространяются внутрь тела Зеир Анпина. И тогда поглощаются в нем его "кровью". Итак, все это из имени Эке, являющегося Биной.

Вопрос [177](#)

58) Десять видов "крови" – это тайна пятидесяти врат Бины, открывающихся и распространяющихся внутрь Зеир Анпина. Ибо в десяти этих именах в их простой (форме) есть сорок букв, а в совокупности с десятью именами получается пятьдесят. Также второй вариант (объяснения). Есть в десяти именах в простой (форме) сорок букв, однако в каждом имени из них в тайне ахораим – десять букв таким образом: алеф, алеф-хэй, алеф-хэй-йуд, алеф-хэй-йуд-хэй. Сложение с (числом) сорок, образует пятьдесят. И первый вариант более верен.

Вопросы [106](#), [178](#)

*59) Итак, разъяснено выше, что света НЕХИ самой Бины, бывшие свойством "крови" внизу в ее Есоде, поднялись наверх во время рождения. И благодаря их подъему снизу вверх до места хазе, подсластились, так как преобразовались в "молоко". И оттуда питается новорожденный. Также две эти верхние части Нецаха и Хода Ариха, которые поднялись в хазе Имы, остаются там постоянно в тайне "грудей (шадаим)" и "сосков (дадим)". Так вот, НЕХИ – это тайна судов, ибо поэтому они вне гуфа, как известно. А когда они поднимаются наверх, на место ХАГАТ, подслащаются и превращаются в "молоко", являющееся милосердием.

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.5

Вопросы [24](#), [62](#), [161](#), [225](#)

60) И находим, что четыре нижних отдела Нецаха и Хода Ариха облачаются в Зеир Анпин и становятся у него нешамай. Однако его питание протягивается из более высокого места, являющегося двумя верхними отделами. И благодаря этому в молоке есть сила питать, кормить, поддерживать и возвращать новорожденного, - ведь из отборного его душа (нешама), и от высшего свойства - его питание.

Ор пними

60) Его питание протягивается из более высокого места, являющегося двумя верхними отделами. Из отборного его душа и от высшего свойства его питание. И следует здесь вспомнить все, что выше разъяснено по этому вопросу в речениях рава (часть одиннадцатая, от п.45 до п.69, - и в Ор пними там). И выяснено там, что этот подъем двух верхних третей Нецаха и Хода Арих Анпина к ХАГАТ Аба ве-Имы производится во

⁷ См. Зоар, главу Ахарэй мот, статью "Эке, который Эке".

время объединения четырех парцуфов Аба ве-Имы и ИШСУТ в единый парцуф. То есть, когда они поднимаются в свойство ГАР Арих Анпина, и это ГАР де-АБ. И вследствие того, что в Аба ве-Име от уровня АБ только есть лишь шесть келим ХАГАТ НЕХИ, считается, что им недостает НЕХИ келим и ГАР светов, - соответственно мере, в которой они постоянно облачают Арих Анпин, а это только от гарона и ниже, - и недостает им ГАР де-рош Арих Анпина. А потому во время зивуга де-нешикин Арих Анпина, увеличивающего в Абе ве-Име уровень АБ, ВАК Арих Анпина ради Аба ве-Имы должны разделиться на десять полных сфирот. И это (происходит) путем разделения ВАК Арих Анпина во время его гадлута на десять сфирот, когда верхние и средние отделы ХАГАТ поднимаются и становятся ХАБАД, а нижние отделы, оставшиеся от ХАГАТ, соединяются с верхними отделами НЕХИ, которые поднимаются к ним, и они вместе становятся ХАГАТ Аба ве-Имы. Изучи там. И те две верхних трети (Нецаха и Хода) Арих Анпина становятся у Аба ве-Имы (свойством) дадим, то есть свойством ХАГАТ, после того как они соединились с нижними третями ХАГАТ. А четыре отдела Нецаха и Хода Арих Анпина остаются внизу в свойстве НЕХИ, как и прежде.

Поэтому во время гадлута Арих Анпина, в час, когда (Зеир Анпин) притягивает ГАР и обретает полный уровень десяти сфирот, тогда он получает свои ГАР от (верхних) третьей НЕХИ Арих Анпина, которые сочетаются и соединяются с ХАГАТ Аба ве-Имы. А свои ВАК он получает от четырех нижних отделов Нецаха и Хода Арих Анпина, которые остались внизу. Но во время еника он еще не достоин получать от верхних третьей Нецаха и Хода Арих Анпина на их месте, а (может получать лишь) путем подъема к вскармливанию от дадэй Имы, туда, где они облачают те две верхние трети Нецаха и Хода Арих Анпина. А затем, получив свое вскармливание, он снова опускается вниз на место четырех нижних отделов Нецаха и Хода Арих Анпина, являющихся лишь категорией ВАК.

И об этом сказано: "Четыре нижних отдела Нецаха и Хода Ариха облачаются в Зеир Анпин и становятся у него нешамой". То есть облачает их и обретает их ступень в постоянстве, когда от их силы у него всегда есть его ВАК во время вскармливания. И это то, что сказано: "Однако его питание протягивается из более высокого места, являющегося двумя верхними отделами... ведь из отборного его душа (нешама), и от высшего свойства его питание". То есть эти облаченные в дадим Имы два верхних отдела Нецаха и Хода Арих Анпина, могут облачить их когда станут у него в свойстве внутренней нешама. (Зеир Анпин) кормится и питается от них лишь поднимаясь, а (затем) сразу же он опускается на свое место в ВАК. И это по причине того, что это высшее свойство, то есть свойство его ГАР. Сейчас он их не достоин, - (может) только лишь впитывать от них, но не облачать их.

Вопросы [95](#), [179](#)

61) Во время подъема светов НЕХИ Бины наверх до ее хазе, в место дадим, с ними поднялись также и примеси трех нижних (сфирот) самого Зеир Анпина, которые не были выяснены полностью и не вышли вместе с Зеир Анпином, когда он родился.

62) Так вот, из этого пойми, почему младенец не ест самостоятельно, а только вскармливается от груди матери. Поскольку эти примеси, будучи из его трех нижних, являются сильными судами, нет у него силы очистить и выяснить их посредством поедания. Ибо поедание – это выяснение, как разъясняется в своем месте. И необходимо, чтобы вначале их выяснила и очистила от отходов мать. И будет очищено то, что она уже выяснила.

Вопросы [104](#), [121](#)

63) Ибо так же как во время ибура она выясняет все остальные свойства, так же и эти (категории) выясняются ею сейчас. Но во время ибура (они) не могли быть выяснены и приведены к совершенству, а на протяжении двух лет вскармливания будут выяснены. И также это выяснение невозможно произвести, пока (они) не поднимутся в место шадаим, которые являются высшим местом в трех средних (сфирот). А благодаря этому подъему там выясняются, подслащаются и становятся "молоком" из того, что отобрано из них, - (из того) добра, которое было вначале примешано внутри них.

Ор пними

63) Подслащаются и становятся "молоком" из того, что отобрано из них, - (из того) добра, которое было вначале примешано внутри них. Известно, что Зеир Анпин де-Некудим во время своего гадлута распространился до Асия к точке этого мира. И считается, что тогда парса Ацилута была наравне с парсой гуфа Зеир Анпина от его хазе и ниже. Таким образом, от хазе и выше он был в свойстве Ацилута, а от хазе и ниже распространялся в БЕА. А во время разбиения келим все они разбились, - паним и ахор. То есть, (келим) даже от его хазе и выше, которые в действительности были свойствами Ацилута, не способными упасть в БЕА, - также и они разбились и упали в БЕА, несмотря на то, что они – свойство паним и Ацилута. И во время исправления исправляется только лишь свойства его паним, являющиеся келим ГЭ, - свойства от хазе и выше. И это осуществляется посредством выяснения Аба ве-Имой, которые отбирают категории келим де-паним из келим де-ахораим, являющихся свойствами БЕА, то есть АХАП.

И есть здесь две стадии выяснения, называемые первым ибуром и вторым ибуром. Ибо вначале выясняются сами келим де-паним, являющиеся ГЭ. Таким образом, им недостает НЕХИ, - АХАП. И тогда считается, что у него (т.е. у Зеир Анпина) отсутствует рош, ибо отсутствие НЕХИ келим означает недостачу ГАР светов, как известно. И это выяснение называется первым ибуром. А затем, благодаря подъему МАН к зивугу АБ-САГ, свечение АБ опускает нижнюю хэй из эйнаим в пэ, что означает подъем новых АХАП из БЕА в Ацилут, и тогда восполняются десять сфирот Зеир Анпина, и это называется вторым ибуром, то есть завершается у него стадия гадлута и ГАР. Однако эти два ибура включают четыре зивуга. Два зивуга - в первом ибуре: первый для уровня НЕХИ, являющихся светом нефеш; второй для уровня ХАГАТ, который является светом руах. И также есть два зивуга во втором ибуре: первый - для гадлута келим, когда будет у него десять полных сфирот келим; и второй - для гадлута светов, ибо после того, как есть у него келим де-ГАР, - поднимается и получает в них мохин де-ГАР, как написано в своем месте.

И известно, что вначале поднимаются все оставшиеся решимот из совокупности всего (мира) Некудим в МАН к высшим АБ-САГ, как написано выше в речениях рава (часть восьмая, ОП, п.2), которые были включены во все свойства, упавшие в БЕА, до самого нижнего свойства. И отбор из них производится постепенно. То есть те, которые наиболее отборны, абсорбируются и выясняются из этой совокупности ради Атика, а оставшаяся общность отторгается от него в свойстве отходов ради парцуфа Арих Анпина. Арих Анпин выясняет и собирает из них наиболее превосходное для себя, а остальное отторгает от себя в качестве отходов для парцуфа Аба ве-Имы. Аба ве-Има тоже выясняют для себя все хорошие, достойные их свойства, а остаток их совокупности опускают для парцуфа ЗОН. Также и ЗОН выясняют из них хорошее и достойное для них, а остаток опускают в БЕА. В свою очередь, каждый (мир) БЕА выясняет добро, достойное его, и из этого исправляется парцуфы БЕА. А оставшиеся примеси, - то есть когда уже выяснено из них также добро, достойное всей Асия, - считаются категорией нечистоты: в них уже не находится ничего, что было бы достойно какой-либо ступени святости.

И также абсолютно подобен этому порядок выяснения в частных парцуфах. То есть, вначале выясняются в Зеир Анпине только келим гадлута, так как, несмотря на то, что в МАН поднимается совокупность всех решимот до БЕА, однако Аба ве-Има производят зивуг только на свойство своих внешних келим, которое означает свойство авиют шореш и Кетера, выводящее только уровень НЕХИ. И это свет нефеш, облаченный в келим гальгалты, что является категорией рош Зеир Анпина, называемой келим ХАГАТ. Таким образом, в ибуре вначале выясняется только наиболее превосходное из общности МАН, которые были включены в Зеир Анпин, а остальное стало тогда свойством отходов. И в это время Зеир Анпин еще не проявляется сам, а считается только "бедром его матери". Ибо пока он в свойстве рош и гальгалты, он полностью включен в Иму, и нет у него никакого собственного признака, как написано о парцуфах АК. Но во время рождения, после того как Зеир Анпин вырос во всех НАРАНХАЙ де-нефеш, тогда его авиют становится большей, и начинает получать света сверху вниз, как написано в части десятой, - изучи там. И тогда раскрывается бхина алеф, - то есть нижняя хэй опускается из гальгалты в эйнаим. Тогда

Аба ве-Има совершают зивуг в свойстве своих средних келим и выводят на эти МАН бхины алеф Зеир Анпина новый уровень руах. И получается теперь, что выясняются также НЕХИ Зеир Анпина, ибо кли эйнаим – это категория НЕХИ, поскольку авиют и место зивуга стали сейчас в эйнаим, а свет нефеш постоянно облачен в месте авиют и зивуга, как известно. И потому считается, что свет уровня руах облачился теперь в предыдущее кли ХАГАТ, то есть (в кли) гальгальты, а свет нефеш – в НЕХИ. А вся остальная совокупность из МАН, которая была включена в Зеир Анпина, снова недостойна его. И она отторгается от него в категории отходов для Нуквы и БЕА, выходя в свойстве "крови" рождения.

И об этом сказано: "А благодаря этому подъему там выясняются, подслащаются и становятся "молоком" из того, что отобрано из них, - (из того) добра, которое было вначале примешано внутри них". Так как этот подъем к ХАГАТ – это зивуг, который производится в средних келим Аба ве-Имы, являющихся ХАГАТ, - то есть на экран бхины алеф, выводящий уровень руах. Как сказано выше, тогда из общности МАН выясняются также келим эйнаим, являющиеся свойством добра, которое изначально было примешано в совокупность МАН. Ведь они - из категории келим де-панам Зеир Анпина. Все они - добро и достойны Зеир Анпина Ацилута. Но все время, пока еще не было зивуга в Аба ве-Име на стадии средних келим, то есть (на) стадии экрана бхины алеф, опускающего нижнюю хэй из гальгальты в свойство эйнаим, еще не могут быть отобраны келим эйнаим. Ведь им необходимо включение в экран и зивуг Аба ве-Имы, как известно. И получается, что зивуг Аба ве-Имы выясняет келим НЕХИ Зеир Анпина, являющиеся эйнаим, которые были все еще смешаны с общностью примесей. И на этом завершается первый ибур Зеир Анпина. Таким образом, все, что остается в совокупности МАН, отныне считается окончательными примесями, которые пока недостойны стадии Зеир Анпина. И они выходят в свойстве "крови" рождения наружу. И хорошо пойми это.

Эти два зивуга восполняют первый ибур. Они означают выяснение келим де-панам Зеир Анпина, (отбирающее их) изнутри келим де-ахораим. И этим восполняется основа самого Зеир Анпина, то есть ВАК без рош. Но в действительности для него характерна (и) стадия дополнения, когда из этого состояния может достичь также стадии рош и мохин де-АБ. И для этого ему необходимы два новых зивуга Аба ве-Имы, которые называются вторым ибуrom. Первый зивуг - для увеличения келим до десяти сфирот, а второй зивуг – для притяжения в них мохин. И исходя из этих понятий пойми продолжение речений рава.

Вопрос [180](#)

64) И это смешанное с ними добро выясняется и превращается в "молоко". Ведь (это добро), будучи внутри примесей, умножается в них и превращается в "кровь", а сейчас, когда выяснено из них, обращается в белое, что является его корнем. А примеси выходят в тайне нечистой "крови" после двух лет еника. Подобно примесям, которые не выходят до завершения времени ибура, - (лишь) в тайне "крови" рождения, - также эти примеси выходят из нее (из Имы) после завершения времени еника. И в них нет более того, что (может быть) выяснено, и будет достойным для создания из него категории ЗОН в Ацилуте. Как сказано выше, они (эти примеси) не выясняются вновь даже ради мира Брия.

65) И получается, что благодаря еника завершается в нем выяснение трех нижних (сфирот). И впитывает их и получает их в тайне еника, и тогда оканчивается у него исправление трех последних (сфирот). И потому во время ибура три последних были включены в три средних, так как не могут раскрыться из-за пребывания в катноте в тайне ибура. Зеир был тогда в свойстве "вав (ו)" внутри "хэй (ה)", а еще в окончании вав была Малхут в тайне (категории) "шаг наружу". И затем, когда (Зеир Анпин) рождается, он становится вав имени (АВАЯ), которая после хэй, ибо сейчас уже вышел из ее. Тогда, в его ибуре, НЕХИ в нем были облачены в ХАГАТ, (но когда) рождается и выходит наружу, (они) становятся в нем совершенными ВАК.

66) Однако пока что у него нет рош до (уровня) мохин гадлута, и тогда (категорией) рош для него будет вав имени (АВАЯ), как упомянуто. И тогда это - аспект вав имени, а Малхут, нуква, – в тайне шага наружу, нижнего кончика этой вав.

Вопрос [130](#)

67) И из этого пойми также, почему после рождения младенец не ходит на ногах сразу. Так как ноги, а это его НЕХИ, не исправляются до завершения вскармливания молоком. И ноги исправляются постепенно, пока не завершатся (их исправления). А потому в середине двух лет вскармливания начинает младенец вставать на ноги, и, при постепенном укреплении (их), по завершению времени вскармливания ходит на ногах хорошо, как каждый человек. И это - у большинства младенцев, и мы говорим только о настоящем.

68) И если даже окажется, что младенец ходит на ногах менее чем через два года, - это потому, что у него исправлены Нецах и Ход, являющиеся раглаим. Несмотря на то, что не закончено выяснение Есода и Малхут, он уже может ходить на ногах, ибо ходьба зависит от них. И это мнение того, кто говорит, что вскармливание – только восемнадцать месяцев.

69) Однако по мнению того, кто говорит о двадцати четырех месяцах, причина этого в том, что должны быть выяснены три сфиры, и это Ход, Есод и Малхут. Так вот, если разделить двадцать четыре месяца на три, получится восемь месяцев для завершения выяснения каждой из них. Известно, что всю пищу, которой питается человек, вначале берет печень, выясняет ее и передает сердцу. И там (она) снова выясняется и разделяется и посылается всем органам. Вначале (она) отправляется в Кетер в нем (т.е. в органе), затем – в Хохму, и т.д.

70) И получается, что до того как опустится Ход к своему истинному месту, благодаря питанию "молоком" Зеир Анпина, необходимо время, (соответствующее) восьми сфирот, которыми являются КАХБАД ХАГАТ Нецах. И им соответствуют восемь первых месяцев. И тогда младенец встает на ноги. И, соответственно, - восемь месяцев для сфиры Есод, и восемь месяцев - для сфиры Малхут, которые начинаются с Кетера и спускаются к своим местам. Таким образом, три раза по восемь – это двадцать четыре месяца (периода) еника, на протяжении которых НЕХИ распространяются в нем на свои места. И завершаются в выяснении, и восполняются в совершенных ВАК.

71) И знай, что однажды слышал я, что сначала, во время ибура, основой Зеир Анпина была только категория НЕХИ, ибо тем самым (он) исправляется в период ибура от корня - НЕХИ Арих Анпина. А его ХАГАТ были тогда в потенциале, а не в действии, ибо его НЕХИ, являющиеся тремя совершенными свойствами, использовались как шесть свойств катнута. А сейчас, благодаря тому, что вскармливается от шадаим, которые находятся в хазе, в трех средних (сфирот) Имы, раскрываются также средние (сфирот) в нем. И они вырастают, и тоже становятся тремя совершенными свойствами. И теперь Зеир Анпин становится совершенными ВАК в полной мере.

72) И знай, что сейчас, во время еника, когда Зеир Анпин восполняется в свойстве совершенных ВАК, его существование - только как мера, относящаяся к его Малхут, являющейся его десятой (сфирой). И эта десятая часть его жизненности сейчас оживляет бытие ВАК в Зеир Анпине и в его Малхут.

73) Эта десятая часть, являющаяся свойством жизненности его Малхут, называется в Зоаре, глава Лех леха, стр.83, "киста де-хая"⁸. Хочу сказать: (это) мера существования Зеир Анпина, ибо его корень – только лишь ВАК. Ведь он - тайна вав в имени (АВАЯ), и весь его корень – не более чем ВАК, а мера его жизненности

⁸ См. Зоар, главу Лех леха, статью "Душою моею стремился я к Тебе ночью".

называется "киста де-хая". Однако после прихода мохин гадлута восполнится в нем и завершится вся жизненность полностью.

Вопросы [136](#), [182](#)

74) И знай, что однажды слышал я, что имя Эке в его ахораим – в гематрии "кровь", когда она в Есоде женщины. И там, будучи категорией ахораим и, в особенности, будучи внизу, – это законченный суд, и становится "кровью". Как известно, суды в своем конце – жесткие, а в своем начале исправляются в тайне вина, которое в самом низу становится дрожжами. А когда поднимаются наверх, - находясь там становятся "молоком" и подслащаются. Ибо наверху, – это в имени АБ де-йудин, который в гематрии - Хесед (милосердие). И от силы подслащения посредством четырех йуд, (содержащихся) в наполнении имени АБ, которые в гематрии сорок, (суды) подслащаются и становятся "молоком (אָל) ", которое тоже в гематрии сорок.

*75) Однако существование двух дадим в захаре и двух в некеве – это из-за того, что написано выше: когда поднимаются и включаются НЕХИ Ариха в ХАГАТ в нем, - включается Нецах в Ход, а Ход в Нецах. Как известно, Нецах и Ход – это любящие друзья, всегда включенные друг в друга.

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.3

76) И получается, что в первом отделе Нецаха Ариха, установленном внутри хаза Абы, также есть включение верхнего отдела Хода. И из них создаются двое дадим в хаза Абы. И верхний отдел Хода тоже поднимается в соединении с первым отделом Нецаха в хаза Имы, и из них образуются двое дадим в хаза Имы. Так вот, эти два упомянутых отдела остаются там постоянно, навсегда, даже не во время еника. И потому запечатление дадим не убирается из Аба ве-Имы никогда, как можно видеть.

Вопрос [17](#)

77) И следует знать, что нижний человек, - мужчина или женщина, - в своих образе и подобии не намекают на частные свойства, как, (например), только лишь на Тиферет или только на Малхут, и так далее. Но каждый человек намекает на весь мир Ацилут, от рош Арих Анпина до соф Малхут Ацилута, - в подобию самому Арих Анпину, который распространяется в своих десяти сфирот во всем мире Ацилут.

Вопрос [184](#)

78) И если определим нижнего человека в этой общности, выходит, что поскольку НЕХИ Арих Анпина поднялись в ХАГАТ Аба ве-Имы, в их хаза, а не в ХАГАТ его самого, получается, что ибур Зеир Анпина был там в ХАГАТ Аба ве-Имы общего парцуфа, включающего четыре парцуфа, как известно, а это буквально в их сердцевине⁹.

79) Так вот, Аба ве-Има облачены от гарона Ариха до табура его сердца, - как упомянуто в Идре: не говорится "в табуре гуфа", но "сердца", а это буквально сердцевина. И когда определим место их дадим, получается, что они посередине места между гароном и табуром его сердца. И поэтому свойство дадим (человека) наверху, в хаза, а не внизу, в бэтен, в месте беременности.

Вопросы [64](#), [96](#)

80) Однако скот и звери не включены в общность миров, но они – категория частных. Поэтому их дадим внизу, в месте рэхем и бэтен, - там, где место беременности. И хорошо пойми причину отличия (места) дадим женщины от (места) дадим животного.

Вопрос [185](#)

⁹ Досл.: "половине".

***81) Вначале, в период мэлахим, когда Зеир Анпин родился прежде исправления, в нем были ВАК, а внутри них - мохин де-нефеш внешних НЕХИ Имы. А затем разбились и разделились: света НЕХИ поднялись наверх, а ВАК келим опустили вниз в Брия.**

*Древо жизни, ч.1, врата 11, врата мэлахим, гл.9

Ор пними

81) **Вначале в нем были ВАК, а внутри них - мохин де-нефеш внешних НЕХИ Имы.** (Рав) обращается к ЗАТ Некудим, которые все являются категорией Зеир Анпина де-Некудим. У него были стадии катнута и гадлута. Как написано в части шестой, вначале из-за нижней хэй в эйнаим де-САГ выходят десять сфирот Некудим в стадии катнута. Тогда опускаются Аба ве-Има в свойство ХАГАТ, являясь АХАП, которые вышли наружу, и оказываются ЗАТ в свойстве НЕХИ. И это то, что написано: "Вначале, в период мэлахим, когда Зеир Анпин родился прежде исправления, в нем были ВАК, а внутри них - мохин де-нефеш", - то есть стадия катнута Некудим, как разъяснено. Но после этого, благодаря подъему МАН НЕХИ де-АК к высшим АБ-САГ, выходит гадлут Некудим, ибо свечение АБ опускает нижнюю хэй из эйнаим в пэ, и возвращается к Аба ве-Име свойство рош и ГАР, а ЗАТ Некудим распространяются в своих Малхут до БЕА, как написано в части седьмой. И из-за того, что эти ВАК Зеир Анпина в мохин де-нефеш, вышедшие во время катнута Некудим, – это келим и света паним Зеир Анпина, то есть его свойства от хазе и выше, и все они категория Ацилута, поэтому считаются основой сущности Зеир Анпина, ибо все те мохин, которые выходят в гадлуте Некудим, - это только добавка, как известно. Поэтому они и здесь считаются основой Зеир Анпина, ведь даже в Мире исправления в первом ибуре выясняются только келим де-панам стадии от хазе и выше, являясь его категорией ГЭ и выходя там от зивуга нижней хэй в эйнаим де-САГ. А келим де-ахораим, то есть от хазе и ниже Зеир Анпина, выходящие во время гадлута благодаря свечению АБ, которое опускает нижнюю хэй из эйнаим и присоединяет АХАП Зеир Анпина к свойству Ацилута, - все это только дополнение. И оно не от основы Зеир Анпина, а потому даже в Мире исправления приходит во втором ибуре, только в категории добавки, как написано в соседнем речении.

82) И в исправлении зарождения первого ибура, когда все они были внутри Имы, постепенно были выяснены келим де-ВАК. И во все выясненные ко благу свойства келим входят мохин, являющиеся самим зародышем. А то, что не выяснено из келим и осталось смешанным (из) добра и зла, остается в бэтен Имы.

Ор пними

82) **И в исправлении зарождения первого ибура постепенно были выяснены келим де-ВАК.** Как сказано в предыдущем пункте, все исправление Зеир Анпина в его основе и сущности – это только келим де-панам, являющиеся лишь ГЭ. Это шесть келим ХАГАТ НЕХИ, период выяснения которых называется первым ибуром. И они выясняются посредством двух зивугов: первый зивуг – для келим гальгальты, называемых ХАГАТ, а второй зивуг – для келим эйнаим, которые называются НЕХИ. В первом зивуге также есть частные зивуги, пока не восполнятся НАРАНХАЙ де-нефеш. Во втором зивуге тоже есть частные зивуги, длящиеся в течение периода еника, пока не восполнятся НАРАНХАЙ де-руах. И это то, что написано: "постепенно были выяснены келим де-ВАК".

А то, что не выяснено из келим и осталось смешанным (из) добра и зла, остается в бэтен Имы. То есть, - келим Хода, Есода и Малхут, которые не выясняются в период ибура, а лишь на протяжении времени еника.

83) И когда этот новорожденный рождается по завершению свойств келим, необходимых для кли нефеш, тогда создаются мохин де-еника в средних НЕХИ во время рождения. Как известно, с рождения начинается период еника, и тогда выясняются келим категории руах. И (новорожденный) до гадлута всасывает "молоко", внутри которого духовность руаха, являющегося мохин де-еника.

Ор пними

83) **Мохин де-еника в средних НЕХИ во время рождения.** Ибо ради мохин де-еника Аба ве-Имой производится второй зивуг на свойство экрана бхины алеф, и это в свойстве их средних келим, то есть в стадии парцуфа де-еника самих Аба ве-Имы. Этот зивуг производится во время рождения, прежде чем новорожденный спускается на свое место, как написано выше в [п.6](#), со слов "В ее бэтен", - изучи там.

84) **И тогда возвращается гадлут, являющийся нешамой НЕХИ Абы и НЕХИ Имы. И затем необходимо выяснить сами света для мохин де-еника, поднявшиеся наверх. И выходят мохин гадлута во внутренних НЕХИ, и они входят в течение семи лет, - от тринадцатого до двадцатого года.**

Ор пними

84) **Затем необходимо выяснить сами света для мохин де-еника, поднявшиеся наверх.** Объяснение. Для возвращения гадлута Зеир Анпина, а это нешама, необходимы два выяснения, которые называются вторым ибуром. Это посредством подъема светов де-еника наверх к Аба ве-Име в МАН, когда благодаря этому зивугу опускается нижняя хэй из эйнаим и возвращаются АХАП в Ацилут, и тогда обретает Зеир Анпин десять полных келим. И об этом сказано: "Затем необходимо выяснить сами света для мохин де-еника, поднявшиеся наверх". И тем, что уточняет: "сами света", он извещает нас, что подъем МАН (производится) не для категории келим парцуфа еника, а ради внутреннего (свойства) в них, и это сами света, как написано в своем месте.

И уже знаешь, что в этом втором ибуре есть, как и в первом ибуре, два зивуга. Первый - для восполнения келим, который производится сразу после завершения двух лет еника; второй зивуг – для притяжения мохин, который производится после девяти лет и одного дня. И свойство цади де-ЦЕЛЕМ входит в него до тринадцати лет и одного дня, а свойства ламэд и мэм де-ЦЕЛЕМ входят в него в течение семи лет, - от тринадцати лет и одного дня до двадцатого года, как разъяснено в Древе жизни, врата двадцатые, толкование пятое, - изучи там.

Входят в течение семи лет, - от тринадцатого до двадцатого года. То есть завершение вхождения мохин гадлута – в эти семь лет, когда входят в него окружающие (света категорий) ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ гадлута, как сказано выше в соседнем абзаце. И поскольку эти ламэд-мэм – основа гадлута, поэтому он не считает здесь мохин гадлута от свойства цади де-ЦЕЛЕМ, входящих в него от девяти лет и одного дня до тринадцати лет и одного дня.

85) **Таким образом, первым мохин уже предшествовал их первый ибур предыдущего исправления. И сами они остаются в первом ибуре после исправления. И пойми это очень хорошо.**

Вопрос [118](#)

86) **И тогда во время первого ибура, в конце его, в час рождения выходят вторые мохин, – его руаха. И поскольку они входят только благодаря еника, поэтому называются "мохин де-еника". Но, безусловно, им предшествует ибур. А затем для третьих мохин, - гадлута, - был третий ибур. Но относительно еника это только второй ибур. И пойми (это) очень (хорошо).**

Ор пними

86) **В час рождения выходят вторые мохин, – его руаха. И поскольку они входят только благодаря еника, поэтому называются "мохин де-еника".** Сущность этого зивуга во время рождения ради мохин де-еника, уже разъяснена выше ([п.6](#) со слова "Света"), - изучи там внимательно. И разъяснено там, что сразу после этого зивуга проявляется авиют гуфа Зеир Анпина как свойство "гостя", а не "бедра его матери", - это его рождение и выход из Имы. Поэтому он не может получить эти мохин сразу, но опускается в БЕА и вначале вскармливается (там) в тайне дадэй беэма. Посредством этого вскармливания он обретает

силу для отделения от себя всех свойств БЕА, включенных от него. И когда остается у него только лишь свойства Ацилута, тогда посредством вскармливания от дадэй Имы, находящихся в месте Бины он может снова подняться в Ацилут и получить мохин де-еника, являющиеся мохин руаха. И поэтому мохин руаха называются мохин де-еника.

Третий ибур. Но относительно еника это только второй ибур. На самом деле мы не встречаем в речениях рава, чтобы называл (эту стадию) именем "третий ибур", ведь мы обнаружили только лишь (категории) двух ибуров. А смысл этого в том, что хотя (понятие) "ибур" означает зивуг, тем не менее есть в нем (т.е. в этом понятии) дополнительная суть, скрытая в свойстве зивуга. Ибо в действительности есть множество зивугов в как первом, так и во втором ибуре. И каждый из них не называется именем "ибур". Но "ибур" означает "выяснение", как сказано равом выше (в п.84). И изучи там внимательно и в Ор пними со слова "Выяснение".¹⁰ А в общем, выяснений только два: первое – лишь для келим де-панам, являющихся ГЭ и основой его сущности, которые называются ВАК Зеир Анпина. Главные выясняющие их – Арих Анпин и соучаствующие с ним Аба ве-Има, как порождающая категория, поскольку Зеир Анпин выходит только из Аба ве-Имы, как написано выше в части десятой. И этот ибур включает два общих зивуга. Первый – для света нефеш в кли ХАГАТ, называемом уровнем НЕХИ. И в этом общем зивуге есть двенадцать частных зивугов. И это: четыре времени (стадии) в нижнем отделе, четыре времени в среднем отделе и четыре времени в верхнем отделе, как написано в части одиннадцатой. В этих двенадцати зивугах он обретает только лишь двадцать пять ступеней категории нефеш, являющихся НАРАНХАЙ де-нефеш. В каждой (ступени) из НАРАНХАЙ есть частные НАРАНХАЙ.

В этом первом ибуре есть еще второй общий зивуг для света руах, когда опускается свет нефеш, облачается и взращивает келим НЕХИ Зеир Анпина, а свет руах облачается в келим ХАГАТ. Как известно, это именуется распространением ХАГАТ из НЕХИ. Это означает, что до этого, - в то время, когда был у него только свет нефеш, - свет нефеш прежде был облачен в келим ХАГАТ. И считается при этом, что ХАГАТ опустили в свойство НЕХИ, ибо основа свойства ступени называется по имени облаченного там света. И теперь, после того, как обрел свет руах, получается, что свет нефеш вышел из келим ХАГАТ и опустился на свое место в НЕХИ, а свет руах, относящийся к ХАГАТ, облачился в келим ХАГАТ. И считается, что келим ХАГАТ поднимаются и распространяются из свойства НЕХИ на собственную ступень, - то есть (ступень) света руах.

И в этом втором общем зивуге тоже есть двенадцать частных зивугов, как и в первом зивуге. И это двадцать пять свойств уровня руах, являющихся совокупными НАРАНХАЙ де-руах, в каждом из которых есть частные НАРАНХАЙ. И помимо этих двенадцати зивугов, о которых мы сказали, есть соответствующие им (зивуги) также в свойстве ламэд де-ЦЕЛЕМ и в свойстве мэм де-ЦЕЛЕМ, - как на уровне нефеш, так и на уровне руах. Однако все эти многочисленные зивуги - лишь для выяснения келим де-панам Зеир Анпина, являющихся только ВАК. И поэтому все они объединены под именем "первый ибур", - то есть постоянного свойства Зеир Анпина и основы его сущности. И все они достаточны только для ВАК Зеир Анпина.

А для того, чтобы достичь ГАР ему необходимы совершенно другие, новые выяснения, которые являются выяснениями келим де-ахораим Зеир Анпина. Эти выяснения относятся в основном к самим Аба ве-Име, то есть к зивугу АБ-САГ, опускающему нижнюю хэй из эйнаим и возвращающему на свое место АХАП, которые называются новыми НЕХИ. И эти выяснения в их совокупности называются вторым ибуrom. Также и здесь содержатся все те частные зивуги, описанные в первом ибуре. Но из-за того, что все эти зивуги приходят только для восполнения келим де-ахораим, то есть АХАП, поэтому они сгруппированы под именем "второй ибур". И пойми это хорошо.

В этом втором ибуре тоже есть два общих зивуга. Первый – для восполнения келим де-ахораим, то есть для подъема новых НЕХИ. Этот зивуг начинается после двух лет вскармливания и продолжается до девяти лет и одного дня. И знай, что в это время восполняются также мохин де-еника входением окружающих (светов), что называется

¹⁰ Ссылка на п.84 ошибочна. Не удалось обнаружить текст, на который ссылается автор.

вхождением ламэд и мэм де-ЦЕЛЕМ мохин де-еника. Ибо ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ не могут войти во внутреннее свойство парцуфа до того, как восполнятся у него десять завершенных келим, а эти десять келим приходят только посредством второго ибура. Таким образом, даже ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника могут распространиться в нем только в период гадлута, который (развивается) после второго ибура. И из этого пойми то, что рав иногда называет все эти мохин до девяти лет и одного дня именем "мохин де-еника". Так как восполнение мохин де-еника (происходит) в эти семь лет, до девяти лет и одного дня. И поскольку в это время нет у него еще ничего от самих мохин гадлута, а только лишь от гадлута келим, поэтому называются именем "мохин де-еника", ведь основа нижних – в свойстве света, облаченного в келим. И еще есть второй общий зивуг для притяжения мохин гадлута, который начинается после девяти лет и одного дня и продолжается до двадцатого года, как сказано выше в речениях рава.

И хорошо запомни все объясненное нами здесь, ибо иначе невозможно понять суть этих процессов, описанных в словах рава. Также пойми, что эти два ибура характерны для каждой ступени, - как во внутреннем ее свойстве, так и в ее внешнем свойстве, как описано все это в своем месте.

Вопросы [181](#), [192](#), [194-195](#), [199](#) [К вопросу [157](#)]

***87) Итак, уже разъяснена сущность трех свойств, имеющих при зарождении в тайне ибура. И разъясним, что третье свойство в них – это буквально жизненность девяти сфирот. Так вот, и сейчас, в еника, необходимо, чтобы было у него девять сфирот тоже. И эти его свойства завершаются в нем в течение девяти лет и одного дня. А в те два (года) – рост органов и их исправление, которые уже были у него в период ибура. Но теперь вырастают и исправляются до завершения девяти лет и одного дня. И тогда затем будут у него мохин, достойные порождения. Поэтому от девяти лет и одного дня он способен к совокуплению.**

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, середина гл.7.

Вопрос [91](#)

88) Так вот, суть этих исправления и роста следующая. В два первых года, называемых периодом еника, вырастают двое его мохот¹¹, и это Хохма и Бина в нем, как сказано выше. Но в Даат он сейчас не нуждается, и раскроется он потом, во втором ибуре де-мохин, способном к порождению, как упомянуто там. И получается, что также и двое этих мохин исправляются только в свойстве гадлута, а сейчас они не способны к порождению.

Вопросы [43](#), [58](#)

89) А после двух лет еника, когда благодаря "молоку" вырастают двое упомянутых мохин сами, распространяется и протягивается сила "молока" вниз, в семь нижних сфирот, которыми являются его ВАК, а нуква, Малхут, - седьмая. И вырастают также и они. И это на протяжении семи последних лет. А если сложить их с двумя первыми годами, это (составит) девять лет.

Ор пними

89) А после двух лет еника, когда благодаря "молоку" вырастают двое упомянутых мохин сами, распространяется и протягивается сила "молока" вниз, в семь нижних. Итак, порядок здесь, на первый взгляд, удивителен: вначале растут мохин Хохмы и Бины, а затем – ЗАТ, являющиеся ВАК и Малхут. Это противоположно известному (порядку) о том, что вначале вырастают ВАК, а затем – мохин. Однако дело в том, что он (рав) говорит здесь о росте келим. И уже знаешь, что существует обратный порядок между келим и светами, когда считается, что в светах вначале входят нижние, а в келим вначале вырастают высшие. И здесь, когда он (рав) говорит о келим, - безусловно, вырастают вначале высшие, то есть Хохма и Бина в нем (в Зеир Анпине), а затем – семь нижних.

¹¹ Мн. число слова "моха", - мозг, разум. Мохот соответствует слову "мохин".

И помимо сказанного, есть также усредненное значение из светов и келим вместе, то есть от аспекта облачения светов в келим в значении уровня при исправлении линий. Относительно этого аспекта всегда говорится, что уровень ибура – это НЕХИ, а уровень еника – это ХАГАТ НЕХИ. И также здесь: если это сказано исходя из роста келим, можно сказать, что в ибуре восполняются ХАБАД, а в еника восполняются ХАБАД ХАГАТ. И не следует это определять фиксировано, ибо все это согласно обстоятельствам, но существует в точном соответствии с обратной (зависимостью) между келим и светами.

Так вот, эти мохин Хохмы и Бины, восполняющиеся в два года еника и указывающие на келим де-панам, которые называются гальгальтой и эйнаим, - это категории ХАБАД и ХАГАТ келим, ибо (это) не указывает на реальные мохин в действии. Ведь в еника есть у него только ВАК без рош, - так откуда у него здесь (могут быть) мохин? Как он (рав) сам указывает ниже в [п.93](#). Но в соответствии с тем, как в парцуф входят света, всегда облачаясь в парцуфе в самые верхние келим, - (так же) оказывается и теперь, в еника: уровень света руах облачается в его келим ХАБАД, а свет нефеш, который прежде был облачен в келим ХАБАД, опускается сейчас в келим ХАГАТ. Поэтому когда говорится, что в еника растут келим Хохмы и Бины, - это о том, что свет руах, приходящий вместе с "молоком" вскармливания, облачается в эти келим. А то, что он (рав) не считает также Даат, говоря (при этом), что растут келим ХАБАД, - это по причине того, о чем он сам сказал в [п.88](#): "Но в Даат он сейчас не нуждается, и он раскроется потом, во втором ибуре". Ибо кли Даат тоже раскрывается только в период гадлута. Таким образом сейчас, при облачении света руах, принимаются во внимание только лишь келим Хохмы и Бины. А то, что он не рассматривает свет нефеш, который опустился и облачился в келим ХАГАТ, - это по той причине, что вместе с "молоком" не приходит обновление этого света в период еника, ведь свет нефеш существует у него со времени ибура.

Распространяется и протягивается сила "молока" вниз, в семь нижних сфирот... И вырастают также они. Сущность этого распространения силы "молока" – вход окружающих (светов) ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ. Ибо в два первых года может распространиться только лишь цади де-ЦЕЛЕМ де-еника, которая означает свойство нефеш-руах (света) руах. Но ГАР света руах, являющиеся категориями ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ, не могут войти в него, ведь тогда есть у него только шесть келим, которыми являются ГЭ, и недостает АХАП. А раз так, - нет у него места для распространения ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ, ибо не хватает у него келим. Так вот, эти келим приходят к нему только посредством второго ибура, благодаря подъему МАН к высшим АБ-САГ, которые опускают нижнюю хэй из эйнаим и возвращают ему АХАП, которые называются новыми НЕХИ. И тогда притягиваются в него ГАР де-еника, - это вхождение ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника.

И известно, что в то время, когда приходят света ГАР, опускается в келим ХАГАТ облачавшийся в Хохму и Бину свет руах. А свет нефеш, который был облачен в келим ХАГАТ, опускается в келим новых НЕХИ. И пришедший сейчас свет ГАР облачается в верхние келим, – Хохмы и Бины. Таким образом сейчас, во время гадлута, который приходит со вторым ибуром, вырастают ЗАТ, - ХАГАТ НЕХИ, - ибо теперь в них облачены света руах-нефеш. Между тем, во время еника пока что входит только ГАР света руах, - а именно руах де-руах. Оказывается руах де-руах облачающимся только лишь в Хохму и Бину, а в келим ЗАТ от света руах нет ничего. И это то, о чем сказано, что в течение семи лет после двух лет вскармливания протягивается сила "молока" вниз в ЗАТ. То есть, как разъяснено, до семи лет сила "молока", являющегося светом руах, была только в рош, лишь в Хохме и Бине, а в ЗАТ от силы "молока" не было ничего. И пойми (это) хорошо. И следует вспомнить все разъясненное в части десятой по вопросу трех свойств, имеющих в ибуре. Ибо невозможно привести здесь эти подробности из-за их объема.

Вопросы [20](#), [196](#), [200-201](#)

90) И дело в том, что после того, как уже вскормлены все свойства в течение двух первых лет, он не нуждается более во вскармливании, так как уже выкормлены все свойства, которым было необходимо вскармливание, и переданы в два его мохот. А затем в оставшиеся годы распространяется это "молоко" вниз в остальной гуф.

91) Однако сущность роста упомянутых органов в том, что создаются таким образом в нем девять сфирот в эти девять лет, и он облачает Арих Анпин подобно третьей Бине, как разъяснено. И затем облачаются девять сфирот Зеир Анпина на Ариха в упомянутом порядке.

92) А после этого облачает Есод Атика внутри НЕХИ Арих Анпина, и тогда Зеир Анпин восполняется. Ибо от его (Есода Атика) силы создается гальгальта и Кетер Зеир Анпина в первый день после девяти лет, и таким образом (Зеир Анпин) завершается. И тогда уже он достоин мохин порождения, называемых мохин гадлута. Тогда поднимается в тайне МАН ради второго ибура де-мохин, способного к соитию, как сказано выше. И тогда достоин соития.

Вопросы [91](#), [120](#)

93) Однако он не (становится) завершённым мужем до того, как входят в него в течение четырех лет и восполняются в конце тринадцати лет и одного дня четверо мохин. Ибо, несмотря на то, что мы сказали, что уже есть у него девять сфирот в (от категории) девяти первых лет, а это ЗАТ в нем и двое мохин Хохмы и Бины, - вместе с тем, в нем раскрывается только (их) ВАК. Однако трое мохин в нем сейчас (лишь) в потенциале, а не в действии.

Ор пними

93) Несмотря на то, что мы сказали, что уже есть у него девять сфирот в (от категории) девяти первых лет... вместе с тем, в нем раскрывается только (их) ВАК. Уже знаешь, что первый зивуг во втором ибуре – лишь для гадлута келим, то есть для возвращения его АХАП из БЕА и их подъема в Ацилут. Затем он способен подняться в МАН ко второму зивугу для притяжения также и светов гадлута. Между тем, у Зеир Анпина на всем протяжении девяти лет есть только лишь свет руах: за два года еника (он) обретает руах-нефеш де-руах, а за семь лет после этого он обретает также ГАР де-руах, как сказано выше в соседнем пункте. И потому, он оказывается все еще в недостатке светов рош, и есть у него только света ВАК, являющиеся НАРАНХАЙ де-руах. И чтобы достичь светов гадлута, являющихся светом нешама, он нуждается во втором зивуге Аба ве-Имы посредством подъема МАН, после того, как прошли девять лет и один день, - как продолжает рав.

94) И дело в том, что весь этот рост – только лишь ради него самого, хочу сказать: ради взращивания его органов и тела. Но после того как вырастет в течение девяти (лет) и одного дня, тогда должен исправить свои мохот от мохин самих Аба ве-Имы, протягивающихся от ХАГАТ Ариха. И благодаря этому сможет породить также и он, подобно его Абе и Име, которые породили его и Нукву.

95) И получается, что мохин гадлута приходят от мохин самих Аба ве-Имы в тайне добавки. И они тоже протягиваются из того, что над ними, а это Арих Анпин, как напишем с Божьей помощью. И тогда (Зеир Анпин) будет способен породить. Так вот сущность гальгальты Зеир Анпина создается только лишь в первый день, являющийся первым днем десятого года.

Вопрос [202](#)

96) А причина того, что это не завершённые десять, в том, что гальгальта создается в нем только после (его) второго ибура (в) Аба ве-Име. И поэтому гальгальта считается только первым днем, ибо сразу вначале десятого года (Аба ве-Има) зачинают второй раз, чтобы создать у него гальгальту, и тогда будет достоин породить. И получается, что гальгальта создается сразу после этого ибура, в первый день десятого года, а затем в четыре последующих года в эту гальгальту входят четверо мохин. Тем самым он восполняется тринадцатью годами и одним днем, и, таким образом, он окончательно (становится) мужем.

97) И я разъясню тебе сейчас мое окончательное мнение в истолкованиях различий, упомянутых в начале этой главы. И, согласно моему скромному

пониманию, после двух лет еника входят обе категории вместе: ВАК мохин гадлута начинают входить в рош на протяжении шести лет, и, соответственно им, ВАК мохин катнута де-еника тоже распространяются вниз, в его гуф. И получается, (что) одно входит, а другое выходит: одно входит в мохин, а другое выходит и распространяется в гуфе. И это подобно тому, что объяснено о намерении криат Шма¹² в главе первой.

Ор пними

97) **ВАК мохин гадлута, которые начинают входить в рош на протяжении семи¹³ лет, и, соответственно им, ВАК мохин катнута де-еника тоже распространяются вниз, в его гуф. И получается, (что) одно входит, а другое выходит.** Объяснение. Любая степень рассматривается как ГАР и ВАК, которые называются гадлутом и катнутом. И это (существует) даже на ступенях нефеш и руах. Однако в целом все НАРАНХАЙ нефеш, а также все НАРАНХАЙ де-руах называются именем "катнут" и именем "ВАК". (И) только ступени нешама, хая и ехида называются именем "мохин де-гадлут".

И уже знаешь, что в течение двух лет еника в Зеир Анпин входят только света нефеш-руах де-руах, - то есть катнут света руах, что является категорией ВАК де-ВАК. А после них в течение семи (последующих) лет входят в него ГАР света руаха: нешама, хая и ехида де-руах, что называется гадлутом руаха, или ГАР де-ВАК. А в целом это считается истинными ВАК мохин де-ГАР. И об этом сказано: "После двух лет еника входят обе категории вместе: ВАК мохин гадлута начинают входить в рош на протяжении шести лет, и, соответственно им, ВАК мохин катнута де-еника тоже распространяются вниз, в его гуф". Объяснение. Прежде этого в течение двух лет еника была у него только категория мохин катнута в рош, - в его Хохме и Бине. А в гуфе, являющемся ЗАТ, от стадии еника, являющейся светом руах, не было ничего. А теперь, в семь последующих лет, получается, что он притягивает две категории вместе. Ведь притягивает мохин гадлута де-еника, являющиеся ГАР де-еника, которые облачаются тогда в рош, в его Хохму и Бину. А вторая категория, мохин катнута еника, притягивается сейчас в его ЗАТ. То есть свойство руаха, которое до этого было в Хохме и Бине, спускается теперь оттуда и приходит в гуф для ЗАТ. Как сказано выше, что в то время, когда приходят света ГАР де-руах, свет руах, который был облачен в Хохму и Бину, опускается в ЗАТ, чтобы освободить место для светов ГАР, которые облачатся в Хохму и Бину, - изучи там. И об этом сказано: "Одно входит, а другое выходит". То есть ВАК гадлута, являющиеся ГАР де-руах, входят в рош, а ВАК де-ВАК, являющиеся нефеш-руах де-руах выходят оттуда и опускаются в ЗАТ.

Вопрос [68](#)

98) **А если будем более тщательными, найдем, что в течение двух лет еника распространяются в гуф внутренние ВАК мохин де-еника. А затем, вместе с ВАК гадлута входят окружающие ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника. И смысл этой обязательности в том, что невозможно, чтобы вошли окружающие катнута, если не созданы и не образовались ВАК мохин гадлута. А они желают войти, и тогда (они) отталкивают окружающие де-еника от вхождения вначале, и становятся внутренними. А за ними входят также и они (т.е. окружающие).**

Ор пними

98) **Вместе с ВАК гадлута входят окружающие ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника.** Как разъяснено выше в соседнем пункте, после двух лет еника (Зеир Анпин) поднимается в МАН для второго ибура и притягивает ВАК гадлута, означающие гадлут десяти келим. Тогда он способен продолжить внутрь себя окружающие ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника, являющиеся категорией ГАР де-руах. Ибо до притяжения гадлута келим он не может их облачить. Изучи там внимательно.

¹² О понятии "криат Шма" см. сноску 24.

¹³ Так в оригинале. Вероятно в тексте Древа жизни Хаимом Виталем допущена ошибка, которая откорректирована Бааль Суламом в Ор пними.

Невозможно, чтобы вошли окружающие катнута, если не созданы и не образовались ВАК мохин гадлута. (Это) означает увеличение келим до десяти, происходящее благодаря второму ибуру после двух лет, который называется "ВАК мохин гадлута". И известно, что окружающие катнута, являющиеся ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника – это категория ГАР света руах. И поэтому невозможно, чтобы вошли эти окружающие в Зеир Анпин до того как будут у него ВАК гадлута, то есть десять келим. Ведь пока есть у него только шесть келим, ГАР де-руах не находят в нем места для облачения.

Вопросы [100](#), [187-191](#)

99) И это наподобие того, что сказано о тайне благословения миром ($\psi''\eta$)¹⁴ на слове "Един", - ибо тогда входят окружающие (света) еника вместе с мохин де-ВАК гадлута, - (на слове) "Един", которое поднимает маин нуквин в Есод для зарождения в стадии второго ибура после того, как уже были у него внутренние мохин де-еника. И получается, что окружающие еника и внутренние ВАК гадлута входят вместе друг за другом на протяжении семи лет после двух лет еника. И тогда восполняется в девяти годах.

Ор пними

99) Окружающие еника и внутренние ВАК гадлута входят вместе друг за другом. На протяжении семи лет, как разъяснено в соседних речениях, когда вначале входят внутренние ВАК гадлута, которые означают гадлут келим в новых НЕХИ. А затем, когда есть у него десять келим, могут войти окружающие ламэд-бэт де-ЦЕЛЕМ де-еника, называемые окружающими (светами) катнута.

100) А затем в четыре последующих года входят в него его собственные четверо мохин (категории) ГАР, - это то, как мы делаем в благословении праотцов, как разъяснено там, и изучи это. Когда есть ибур также относительно этих мохин ГАР гадлута, - добавка к первому ибуру, которая создается в благословении миром для притяжения окружающих де-еника и шести концов (ВАК) гадлута.

Ор пними

100) Ибур также относительно этих мохин ГАР гадлута. Наше намерение (в благословении) – ко второму зивугу, производимому посредством подъема МАН, относящихся к девяти годам и одному дню. И уже разъяснено, что это не особый ибур, так как не существует более, чем два ибура. Первый ибур – посредством высшего, когда высший поднимает его в МАН по причине ГЭ нижнего, слитых с АХАП высшего. Ведь тогда он поднимает его из клипот, находящихся в БЕА, и невозможно ему подняться в МАН самому. А второй ибур – после двух лет еника, когда он поднимается в МАН самостоятельно. И все зивуги после этого тоже называются именем "второй зивуг", как разъяснено выше подробно.

101) И раз так, получается, что семь лет между еника и окончанием девяти лет и одного дня считаются категорией еника вследствие того, что входят тогда в них окружающие (света) еника и считаются гадлутот, поскольку это входят ВАК гадлута.

102) И сразу после двух лет еника есть второй ибур де-мохин, – ради ВАК гадлута. И существует второй ибур после девяти лет и одного дня, - ради ГАР гадлута. И все (они) истинны. Также разъясним вместе с этим, что простые мохин Элоким – это внутреннее в свойстве ВАК. А затем простые (мохин) распространяются вниз в ВАК гуфа. И тогда входят настоящие ГАР мохин де-еника, и это категория Элоким в наполнении, как видится мне, согласно моему скромному пониманию.

Ор пними

¹⁴ Также "кабалат шабат", вечерняя молитва при входе субботы.

102) Сразу после двух лет есть второй ибур де-мохин еника, - ради ВАК гадлута. И существует второй ибур после девяти лет и одного дня, - ради ГАР гадлута. Как сказано выше в соседнем пункте, оба эти ибура включены во второй ибур, - изучи там.

Мохин Элоким – это внутреннее в свойстве ВАК. А затем простые (мохин) распространяются вниз в ВАК гуфа. И тогда входят настоящие ГАР мохин де-еника, и это категория Элоким в наполнении. Ибо наполнение указывает на категорию экрана и авиют, на которые производится зивуг. И поэтому в катноте де-еника, когда у него нет еще даже катнута келим, нет в нем самом никакого зивуга, но питается от шадаим Имы, то есть от того, что Има (притягивает) в зивуге ради него. И поэтому считаются эти мохин свойством Элоким без наполнения. Но после двух лет, когда восходит ко второму ибуру и обретает гадлут келим и притягиваются в него также ГАР де-руах, тогда уже есть у него стадия зивуга свечения келим. И поэтому свойства имен Элоким считаются у него в наполнении, так как наполнение указывает на стадию зивуга, который производится в нем.

А то, что (рав) говорит, что простые Элоким опускаются вниз в гуф в то время, когда входят в его рош мохин Элоким в наполнении, это уже разъяснено выше: в течение двух лет еника мохин катнута еника находятся в рош, в его Хохме и Бине, а в гуф нет никакого свечения мохин де-еника. Но после вхождения ГАР, которые облачаются в рош, тогда выталкиваются мохин катнута в ЗАТ. Изучи там.

Вопросы [10](#), [119-120](#), [181](#), [186](#), [198](#), [203](#)

***103) И получается, что теперь, во время еника, Аба ве-Има повторно возвращаются к зивугу в свойстве своих средних келим со светом, называемыми руахом, и создают эти мохин для Зеир Анпина. И это тайна руаха в нем. И эти мохин формируются и образуются в бэтен высшей Имы, в ее средних келим. И рождаются, выходят наружу, и, облачаясь в Твуну, в ее средние келим, становятся свойством целем, как упомянуто относительно ибура.**

*Предисловие врат, ч.2, врата 5, гл.6

Ор пними

103) Эти мохин для Зеир Анпина. И это тайна руаха в нем. В средних келим. Это уже разъяснено выше. Во время рождения Зеир Анпина Аба ве-Има возвращаются к зивугу в стадии экрана с авиют бхины алеф, являющегося свойством их средних келим, которые называются ХАГАТ Аба ве-Имы. Уровень, выходящий на этот зивуг, - это уровень десяти сфирот де-руах, как сказано выше ([п.6](#) со слов "В ее бэтен"), - изучи там.

Вопросы [74-75](#)

104) И изучи там, как разделяется этот целем на три категории. Ибо цади де-ЦЕЛЕМ – это свойство трех последних, НЕХИ Твуны, и в них облачаются внутренние (мохин) Зеир Анпина. И они – общность десяти совершенных сфирот, и облачаются внутрь Зеир Анпина, тоже в свойство его средних келим. А ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ – это два окружающих свойства мохин, которые облачены в три средних и в четыре первых (сфиры) Твуны, в свойстве ее средних келим. И они также окружают снаружи средние (келим) Зеир Анпина.

***105) Также разъясним категорию этих шадаим в свойстве имени Эке. И в том, что написано, разъяснено, что есть три Эке: (категорий) йудин, алефин, хэйин, - они в трех нижних в ней (в Твуне). Это нижнее (Эке) – оно в наполнении хэйин, и есть в нем только тридцать девять букв, тогда как первое (Эке) – оно (в наполнении) йуд, второе – в алеф, и в каждом сорок одна буква: в простом (имени), в наполнении, и в наполнении наполнения. И там разъяснено, что двое нижних Эке, находящиеся в трех первых, во время оплодотворения каплей одэм поднимаются наверх в первое Эке де-йудин.**

*Предисловие врат, ч.2, врата 5, конец гл.3

Ор пними

105) Три Эке: (категорий) йудин, алефин, хэйин. И они - в трех нижних в ней (в Твуне). Это нижнее (Эке) – оно в наполнении хэйин. То есть Эке де-хэйин – в трех ее нижних, а остальные двое Эке означают верхних, когда Эке де-йудин – в ее ГАР, а Эке де-алефин – в ее ХАГАТ, как написано выше в части одиннадцатой, п.114.

(Во время) оплодотворения капель одэм поднимаются наверх в первое Эке де-йудин. А также первое Эке, - де-йудин, - опускается и облачается во второе Эке, - де-алефин¹⁵. Означает, что при оплодотворении капель в тайне ибура Аба ве-Има были облачены в свои внешние келим, то есть в свойство авиют де-шореш, а это авиют Кетера, выводящий уровень НЕХИ в свете нефеш. И потому считается, что двое нижних Эке (категорий) хэйин и алефин, то есть НЕХИ и ХАГАТ, поднимаются к Эке де-йудин, являющейся категорией КАХБАД, означающей рош и Кетер, ведь зивуг производится только на авиют Кетера. Однако здесь, когда этот зивуг ради уровня руах Зеир Анпина, Аба ве-Име необходимо облачиться в их средние келим, где (присутствует) свойство авиют бхины алеф, выводящее уровень ХАГАТ. Поэтому необходимо, чтобы Эке де-йудин (опустилась), а Эке де-хэйин поднялась к Эке де-алефин, которое является категорией ХАГАТ Аба ве-Имы, то есть их средними келим, где (имеется) свойство авиют бхины алеф. И таким образом производится зивуг в свойстве Эке де-алефин.

Вопрос [16](#)

106) Однако сейчас это не так, ибо каждое (из) них – на своем месте. И получается, что в нижнем Эке, которое опускается в три ее последних (сфиры), постоянно находится "кровь" в источнике, есоде женщины, ибо это в тайне ахораим ХАГАТ. И "кровь" поднимается следующим образом: алеф, алеф-хэй, алеф-хэй-йуд, алеф-хэй-йуд-хэй (Эке ה'יהא). И там, в ахораим, эта "кровь".

Ор пними

106) Сейчас это не так, ибо каждое (из) них – на своем месте. Находится "кровь" в источнике, есоде женщины. Так как при завершении убара во всех его НАРАНХАЙ все трое Эке снова распространяются на свои места: Эке де-йудин – в ХАБАД, Эке де-алефин – в ХАГАТ, а Эке де-хэйин – в НЕХИ. Ведь подъем двух нижних Эке к верхнему Эке де-йудин был только во время самого зивуга, а затем когда зивуг был произведен, снова возвратились на свое место. И уже знаешь, что света НЕХИ называются "кровью", являясь в ней одэм и судами. И об этом сказано: "постоянно находится "кровь" в источнике, есоде женщины". То есть, после зивуга Эке де-хэйин, которое является категорией НЕХИ прямого света, опускается на свое место от табура и ниже. И они (НЕХИ) - свойство "крови" в ее Есоде. И это - в свойстве ахораим Эке де-хэйин, ибо нижний не получает от паним высшего, а только – от ахораим его. И об этом сказано, что ахораим де-Эке поднимают "кровь".

Вопрос [30](#)

107) А также первое Эке, - де-йудин, - опускается и облачается во второе Эке, - де-алефин в трех средних (сфирот). Его место – в ее Тиферет в месте хаза. И там соединяются оба и становятся ее шадаим. И поэтому два этих Эке в двух своих наполнениях, в йудин и алефин, - в гематрии триста четыре (ШАД ת"ש)¹⁶, как намек на то, что из них создаются шадаим.

Ор пними

107) Соединяются оба и становятся ее шадаим. И поэтому два этих Эке в двух своих наполнениях, в йудин и алефин, - в гематрии триста четыре (ШАД ת"ש). Ибо после того, как вследствие зивуга на бхину алеф уменьшился парцуф Твуны к стадии ВАК, ведь света НЕХИ поднялись в ХАГАТ, а света ХАГАТ поднялись в ХАБАД, - оказывается, что

¹⁵ Второе комментируемое предложение – из п.107.

¹⁶ "Шад" - женская грудь.

относительно светов имеются только ХАГАТ НЕХИ, являющиеся лишь ВАК, а относительно келим есть только ХАБАД ХАГАТ и недостает НЕХИ, как написано выше подробно. И поэтому считается теперь, что в ХАГАТ Аба ве-Имы, где производится зивуг уровня руах, - а это мохин де-еника, - есть только келим ХАБАД ХАГАТ, и при этом Эке де-йудин – это ХАБАД, а Эке де-алефин – в ХАГАТ. Из этих двух Эке создаются шадаим, являющиеся келим этих мохин. И об этом сказано: "Два этих Эке в двух своих наполнениях, - в гематрии триста четыре (ШАД ת"ש), как намек на то, что из них создаются шадаим". То есть, из категории келим в них остались только лишь ХАБАД ХАГАТ, и из них создаются шадаим, являющиеся келим мохин де-еника.

108) И тогда, во время рождения, "кровь" снова поднимается со своего места наверх, будучи квадратом Эке де-хэин в трех нижних. Как сказано выше в данной главе, - поднимаются света ее НЕХИ до хазе. И тогда "кровь", являющаяся судом, - ведь Эке де-хэин, пребывающее в хэин и находящееся внизу, – это большие суды, - наверху обращается в милосердие и становится "молоком". Таким образом, здесь разъяснено как из капли одэм в некеве образуется "кровь" в новорожденном: "кровь" становится "молоком", а затем, когда им вскармливается новорожденный, ("молоко") превращается в нем затем в "кровь" как вначале. Но теперь она очищена и выяснена.

Ор пними

108) И тогда, во время рождения, "кровь" снова поднимается... поднимаются света ее НЕХИ до хазе. И становится "молоком". Как сказано выше в предыдущих пунктах, во время рождения, когда по причине подъема нижней хэй в эйнаим туда возвращается бхина алеф, и ГАР исторгаются из Твуны, получается тогда, что света ХАГАТ поднимаются в келим ХАБАД, а света НЕХИ поднимаются в келим ХАГАТ. Изучи там. Таким образом, света НЕХИ, являющиеся категорией ахораим де-Эке, в гематрии "кровь", и это свойство суда, становятся сейчас там, в месте ХАГАТ "молоком", являющимся свойством милосердия.

Вопросы [34](#), [62](#)

109) Разъяснено там, что есть также капля ловэн от сахара, и это имя "ЙЕХО (י"ה)" в наполнении хэин в трех его ахораим¹⁷, - оно в гематрии мэм-бэт (42). Так вот, из него образуется сущность белого жира¹⁸ в новорожденном, ибо жир – это суть белизны в новорожденном, как известно. И когда соединятся молоко, "жир" и "кровь", - в гематрии (это) трижды "мэм-бэт", и недостает у них двух. А этот недостаток - в двух Эке в некеве, когда в каждом есть только сорок одна буква. Но это полное АВАЯ (י"ה"ה) в гематрии мэм-бэт.

Ор пними

109) А этот недостаток - в двух Эке в нукве, когда в каждом есть только сорок одна буква. Это указывает на недостаток в Име высших сорок вторых врат, являющихся Кетером в ней. Это тайна (изречения): "Но назовется Биной", как написано равом подробно в Древе жизни, врата тринадцатые, толкование третье.

110) Таким образом, хорошо разъяснено, как "жир" и "белизна (ловэн)" Зеир Анпина происходят от капли сахара, а "кровь" и "молоко", и это одэм в нем, происходят от капель некевы. И это тайна (отрывка): "Приносите в жертву мне молоко и кровь", поскольку "молоко" и "кровь", (будучи) внутренними, возвышены. Весь Зеир Анпин выстроен из них двоих, и они - внутреннее, возвышенное.

Вопрос [63](#)

111) Также пойми, что в каждом из двух первых Эке двадцать семь букв (в) наполнении наполнения. И они – тайна двадцати семи букв Торы, ибо эти буквы – из

¹⁷ В оригинале употребляется слово "ахорот" (в женском роде).

¹⁸ Слово "חלב" (хелев)" может быть переведено также как "лучшая часть".

Бины. Но в последнем Эке есть только двадцать пять (ה"ו) букв в наполнении наполнения, из которых выходит Зеир Анпин в свойстве "крови", а затем – в свойстве "молока", которым вскармливается. И об этом сказано в главе Шмот: "Так скажи сынам Исраэля: Эке (ה"והא) послал меня". В стихе¹⁹ это третье Эке, в котором есть двадцать пять букв, о чем написано: "Так (הו) скажи". И уже разъяснено выше, что эти стихи говорят о формировании Зеир Анпина.

Вопрос [16](#)

*112) А теперь разъясним цади де-ЦЕЛЕМ, которая создается из первых НЕХИ третьей Твуны, являющейся второй. Так вот, света, являющиеся мохин Зеир Анпина, облачаются внутрь них, а облачение следует за духовным и присоединяется к нему. И поэтому все это считается гуфом Зеир Анпина, и относится к нему, а не к Твуне. И облачение теряет первую природу, являющуюся (природой) Твуны, и преобразуется в природу самого Зеир Анпина, становясь гуфом Зеир Анпина. И называется "костью от кости его" и "плотью от плоти его", ибо гуф ведет себя соответственно духовности, которая внутри него.

*Древо жизни, ч.2, врата 25, врата толкований целема, толкование 6

Ор пними

112) Третьей Твуны, являющейся второй. Третья - относительно Аба ве-Имы и вторая - относительно ИШСУТ. Ибо во время рождения снова разделяются Аба ве-Има и ИШСУТ на два парцуфа. И также сами ИШСУТ делятся на внутреннее и внешнее, и внешние ИШСУТ называются вторыми ИШСУТ. И получается, что эта вторая Твуна считается третьей Твуной, высшей Имой, как разъяснено в предыдущих частях.

Гуф ведет себя соответственно духовности, которая внутри него. Ибо света – это основа в парцуфе, и нет никакого раскрытия в кли, иначе как согласно свойству светов в нем. А потому, поскольку нет в этих НЕХИ никаких светов Твуны, кроме светов только самого лишь Зеир Анпина, поэтому они считаются свойством Зеир Анпина, как и света.

Вопрос [204](#)

113) Поэтому десять сфирот Зеир Анпина считаются от Хохмы, называемой "решит (вначале)" и ниже, а не от Кетера. И также не от Хеседа и ниже, а от Хохмы и ниже, ибо это все считается самим гуфом Зеир Анпина, и это: ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ. И пойми эту общность.

Ор пними

113) Десять сфирот Зеир Анпина считаются от Хохмы, называемой "решит (вначале)" и ниже, а не от Кетера. То есть по причине того, что Кетер Зеир Анпина, само его кли, из Тиферет Твуны, получается, что свет в нем также от стадии Твуны. И поэтому Кетер не считается свойством Зеир Анпина, а он начинается только от Хохмы, как написано в своем месте.

Вопросы [78](#), [139](#)

114) И из этого пойми то, что сказано тебе о тайне гадлута Зеир Анпина благодаря входу этих мохин. Так как вначале (он) был только лишь ВАК, и выросли и создались девять сфирот. И это благодаря трем сфирот НЕХИ Имы, которые вошли внутрь него и стали девятью сфирот. А если бы не считались телом самого Зеир Анпина и плотью от плоти его, - как бы вырос благодаря ним? Однако после того, как теперь они не плоть Имы, а плоть самого Зеир Анпина, Зеир Анпин вырастает по-настоящему большим. Ибо верхний отдел Нецаха Твуны сочетается с двумя (верхними) отделами Хеседа Зеир Анпина и становится Хохмой Зеир Анпина. Средний отдел Нецаха (Имы) сочетается с нижним отделом Хеседа и верхним отделом Нецаха Зеир Анпина, и

¹⁹ Тора, Шмот, 3:14.

становится Хеседом Зеир Анпина. А нижний отдел Нецаха Имы соединяется с двумя нижними отделами Нецаха Зеир Анпина и становится Нецахом Зеир Анпина. И подобно этому - в двух других сфирот, пока реально не создается внутри девять его завершенных сфирот.

Вопросы [45](#), [205](#)

115) И получается, что эти мохин распространяются во всех девяти сфирот Зеир Анпина. И есть в них облачения. Первое - облачение НЕХИ Твуны. Второе – облачение из гуфа Зеир Анпина, внутрь которого облачаются НЕХИ Твуны, и получается, что они существуют как облачение в облачении. Но вместе с тем, основа мохин - только лишь в ХАБАД Зеир Анпина. Ибо когда мохин распространяются в линиях, - это не мохин буквально. И это будет разъяснено в своем месте с Божьей помощью.

*116) И так, в предыдущем толковании разъяснено, что эти мохин называются "целем Адама", и это окружающий свет над Зеир Анпином. Изучи там. И разъясним более подробно. Знай, что целем – это совершенный парцуф, - очень тонкий и чистый, в полных десяти сфирот. И это категория четырех мохин, являющихся Хохмой, Биной и Даат, который поделен на Хесед и Гвуру. Они становятся единым полным парцуфом в десять сфирот. И в этом тонком парцуфе, обладателе полных десяти сфирот, есть мохин, являющиеся ХАБАД этих десяти сфирот.

*Древо жизни, ч.2, врата 25, врата толкований целема, толкование 3

117) В Даат этого парцуфа есть пять хасадим и пять гвурот. И наверху, в Даат этого парцуфа, до того, как пять хасадим входят внутрь Зеир Анпина, они становятся в нем внутренними мохин. До своего вхождения пять хасадим распространяются там в пять сфирот ХАГАТ НЕХ этого тонкого парцуфа. И пойми это хорошо.

Ор пними

117) До своего вхождения пять хасадим распространяются там в пять сфирот ХАГАТ НЕХ этого тонкого парцуфа. Уточняет, сообщая нам, что сразу во время выхода мохин Зеир Анпина в Аба ве-Име там выходят совершенные десять сфирот, - то есть все НАРАНХАЙ, ГАР и ВАК. ГАР называются Хохмой и Биной, а ВАК называются Даат. Но Зеир Анпин не получает их сразу за один раз, только постепенно.

118) Знай и постигни, что посредством еника Зеир Анпина восполняются все ВАК Зеир Анпина. И в действительности относительно самих себя эти (ВАК) тоже совершенный парцуф из десяти сфирот, ибо также и в малом обязательно есть рош. Однако все эти десять сфирот называются стадией ВАК относительно всей категории Зеир Анпина в ее совершенстве, ибо десять сфирот парцуфа еника создаются у него только после стадии ВАК. А десять сфирот парцуфа мохин гадлута, называемые "целем", создают у него мохин, являющиеся ХАБАД.

Вопрос [138](#)

119) И еще есть у него категория Кетера Зеир Анпина, который вне общности мохин гадлута, ведь эти мохин – это только лишь ХАБАД Зеир Анпина. И далее, после разъяснения мохин, объясним вопрос Кетера. И пойми эти три категории очень и очень хорошо. И знай, что все эти свойства – это цади целема, называемая Даат, как упомянуто в вышеизложенном объяснении.

Ор пними

119) Все эти свойства – это цади целема, называемая Даат. То есть, мэм и ламэд де-ЦЕЛЕМ – это аспекты Аба ве-Имы и ИШСУТ, являющиеся свойствами самих Хохмы и Бины. И они в своей сущности не распространяются в Зеир Анпин, - только внешнее свойство ламэд, называемое цади. И это свойство Даат, как сказано выше в речениях рава (часть одиннадцатая, п.137). И знаешь, что даже когда получает ГАР де-мохин, которыми являются эти окружающие, называемые ламэд и мэм, тогда обретает только категорию цади, находящуюся в этих окружающих, то есть свойство Даат в них. И об этом сказано, что все

три эти категории, - ГАР, ВАК и Кетер (аспекта) мохин, - это только категория цади де-ЦЕЛЕМ. То есть, как разъяснено, даже в то время, когда достигает ГАР, являющихся окружающими ламэд и мэм, он берет в них только категорию цади. Однако третий аспект, Кетер Зеир Анпина, не считается сущностью Зеир Анпина.

Даат, Тиферет, Есод облачаются в два отдела Есода Твуны. И это только два отдела, которыми являются лишь Есод и его венец. И там находится сокрытой вся средняя линия парцуфа целема.²⁰ То есть, пока хасадим и гвурот не опустятся в Есод Зеир Анпина и поднимутся оттуда в тайне отраженного света, и т.д., считаются сокрытыми, ибо экран Есода Имы их покрывает в свойстве ее ахораим, отталкивающих свечение Хохмы. И раскрытие их происходит только благодаря подъему МАН после девяти лет и одного дня, как сказано нам. И получается, что несмотря на то, что все внутренние и окружающие десяти сфирот мохин де-еника распространяются в Зеир Анпин до (завершения) периода девяти лет и одного дня, тем не менее, хасадим не раскрываются в нем от хаза и ниже. И они остаются пребывать в венце Есода Имы, в месте хаза. И поэтому они укрыты и утаены от раскрытия в них свечения Хохмы.

Вопрос [78](#)

120) Но возвратимся к вопросу о том, что целем - это тонкий парцуф, обладающий десятью совершенными сфирот. В толковании выше разъяснено, что после стадии зивуга, произведенного высшими Аба ве-Имой, затем (происходят) несколько стадий облачения (целема) в НЕХИ и в две трети Тиферет второй Твуны, она же третья, что от хаза и ниже этой Твуны. И это цади де-ЦЕЛЕМ. Однако необходимо, чтобы ты знал три вышеуказанные категории: этот Кетер Зеир Анпина облачается на Тиферет указанной Твуны, как будет написано в конце этого толкования с Божьей помощью, но упомянутый целем, парцуф десяти сфирот мохин, - весь он облачается в сами НЕХИ вышеуказанной Твуны. Это цади де-ЦЕЛЕМ.

121) И хорошо пойми все то, что мы разъяснили относительно этого. Ибо правая линия этого парцуфа, Хохма, Хесед, Нецах, облачаются в три отдела Нецаха этой Твуны. Левая линия, Бина, Гвур, Ход, облачена в три отдела Хода Твуны. А средняя линия, Даат, Тиферет, Есод, облачается в два отдела Есода Твуны. И это только два отдела, которыми являются лишь Есод и его венец. И там пребывает закупоренной вся средняя линия парцуфа целема.

Вопрос [112](#)

***122) Так вот, после облачения этого целема в НЕХИ Твуны вначале входит внутрь самого Зеир Анпина свойство этого парцуфа, которое называется ВАК. И начинается (его) вхождение после двух лет периода еника, ибо тогда восполняется указанный парцуф ВАК.**

*В этом же толковании, стр.24/1

Ор пними

122) И начинается (его) вхождение после двух лет периода еника, ибо тогда восполняется указанный парцуф ВАК. Так как все время, пока он поднимается для вскармливания от дадэй Имы, считается, что мохин еще не распространяются в Зеир Анпине. Поэтому он поднимается и опускается. Но после завершения двадцати четырех месяцев еника начинается постоянное облачение в него мохин де-еника. То есть категория цади де-ЦЕЛЕМ входит и распространяется в нем, и становится "костью от кости" и "плотью от плоти" его. Это распространение (происходит) постепенно в порядке ступеней: вначале распространяется в нем ВАК де-ЦЕЛЕМ, являясь только внутренним в нем, и тогда (его состояние) называется периодом младенчества, а затем – ГАР де-ЦЕЛЕМ, являющиеся окружающими ламэд и мэм, которые раскрываются в первый день после девяти лет, как нам разъяснено.

²⁰ Комментируется п.121.

И нет сложности в связи с написанным выше в [п.88](#), что в течение двух лет еника раскрываются двое его мохот, которые являются Хохмой и Биной в нем. Ведь внутренние (света) еника начинают входить в него еще на протяжении времени еника. И также в [п.78](#) (рав) прямо говорит, что внутренние ВАК мохин де-еника распространятся в период двух лет еника, а окружающие категорий ламэд и мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника входят вместе с ВАК гадлута, - изучи там внимательно. Таким образом, цади де-еника распространяется еще в течение двух лет еника.

Однако есть различие между распространением мохин и распространением НЕХИ Имы внутри Зеир Анпина, которые становятся "костью от кости" и "плотью от плоти". Ибо процесс распространения внутренних мохин еника, которые являются катнутом еника, происходит в течение двух лет еника. И (это) тоже можно назвать распространением цади де-ЦЕЛЕМ. Ибо цади де-ЦЕЛЕМ означает мохин катнута, которые в действительности цади де-цади целема. А мохин гадлута еника создаются после завершения еника посредством подъема МАН вторично для второго ибура, как сказано выше (п.п.[99](#), [102](#)), когда окружающие еника и внутренние де-ВАК входят вместе. Изучи там. И эти окружающие (света) еника, являющиеся ГАР этих мохин, можно назвать именем "ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ". Однако в действительности это цади де-ламэд и цади де-мэм, ибо сущность ламэд-мэм не распространяется в Зеир Анпин, а только их света де-ГАР, которые остались там, в ламэд-мэм, после его рождения, - они распространяются в Зеир Анпине, и тоже называются категорией цади в них.

И все это – только распространение мохин, а не стадия распространения цади де-ЦЕЛЕМ в НЕХИ Имы, которые облачаются в Зеир Анпин, чтобы стать "костью от кости" и "плотью от плоти". Ибо это распространение НЕХИ Имы происходит только в период гадлута Зеир Анпина. Тогда средние и верхние трети ХАГАТ Зеир Анпина поднимаются и становятся ХАБАД, нижние трети ХАГАТ вместе с верхними третями НЕХИ Зеир Анпина соединяются и становятся ХАГАТ, а средние и нижние трети Нецах и Хода остаются в свойстве НЕХИ. И получается, что у Зеир Анпина в ХАБАД есть только две трети, и так же – в ХАГАТ, и то же самое – в НЕХИ. И потому ему необходимо распространение НЕХИ Имы, которые называются цади де-ЦЕЛЕМ и восполняют в нем недостающие трети. И тогда делится Нецах Имы на три трети и восполняет Хохму, Хесед и Нецах Зеир Анпина. И так же делится Ход (Имы) на три трети, восполняя Бину, Гвуру и Ход Зеир Анпина. И так же Есод (Имы) делится на две трети и восполняет Даат и Тиферет Зеир Анпина. Таким образом процесс распространения НЕХИ Имы чтобы стать "костью и плотью" Зеир Анпина (происходит) только во время гадлута, когда должны восполниться (недостающие) ему трети. И об этом сказано здесь: "После облачения этого целема в НЕХИ Твуны вначале входит внутрь самого Зеир Анпина... после двух лет периода еника, ибо тогда восполняется указанный парцуф ВАК". То есть, как разъяснено, после двух лет, когда (Зеир Анпин) поднимается ко второму ибуру и завершаются (его) ВАК в своем гадлуте, - ведь обретает десять келим, - тогда НЕХИ Имы начинают входить в него и восполняют (недостающие) трети в десяти сфирот Зеир Анпина. Что не так до второго ибура, когда его ВАК не завершены, - ведь в нем есть тогда только ВАК де-ВАК, - тогда НЕХИ Имы пока что выше него. И несмотря на то, что получает внутренние мохин де-еника, и они конечно тоже обязательно облачаются в НЕХИ Имы, но они не превращаются в нем реально в "кость и плоть" его, то есть восполняя ему недостающие трети. И пойми (это).

Вопрос [206](#)

123) Так вот, в третий год входит нижний отдел Нецах Твуны, а внутри него – сфира Нецах целема. И (она) входит в сфиру Хохма Зеир Анпина в свойстве парцуфа ВАК. А нижний отдел Хода Твуны все еще остается наверху, - подобно тому, как человек согнул свою ногу, подвесив наверху. В четвертый год входит Ход целема, находящийся внутри нижнего отдела Хода Твуны, и входит в Бину Зеир Анпина.

Вопрос [88](#)

124) В пятый год в Хохму Зеир Анпина входит Хесед целема, находящийся в среднем отделе Нецах Твуны. А нижний отдел Нецах Твуны, внутри которого Нецах

целема, опускается вниз в Хесед Зеир Анпина. В шестой год в Бину Зеир Анпина входит Гвура целема, находящаяся внутри среднего отдела Хода Твуны. А нижний отдел Хода Твуны, внутри которого Ход целема, опускается вниз, в Гвуру Зеир Анпина. В седьмой год, сразу в первый день года, входит венец Есода Твуны внутрь Даат Зеир Анпина. Как известно, венец Есода Твуны – он в Даат Зеир Анпина. (И) как известно, венец Есода нуквы, - "Из плоти моей узрю Творца", - он наверху между двумя средними отделами Нецаха и Хода Твуны и немного выше (них), а не между двумя нижними отделами, поскольку средняя линия коротка. И поэтому входит после них.

Ор пними

124) **А нижний отдел Хода Твуны, внутри которого Ход целема, опускается вниз в Гвуру Зеир Анпина.** Все это согласно известному правилу: считается, что в келим вначале всегда раскрываются высшие, и обратно этому в светах, где считается, что вначале всегда входят нижние. И потому при облачении светов нефеш в нижнюю треть Нецаха Твуны они оказываются облаченными в Хохму Зеир Анпина, которая является высшим кли в парцуфе. И так же левая линия света, которая протягивается вместе с нижней третью Хода Твуны, - облачается в Бину Зеир Анпина, являющуюся высшим кли его левой линии. И получается теперь, что только в келим Хохмы и Бины Зеир Анпина есть свет нефеш, а остальные келим Зеир Анпина пусты, без света. Но после того, как Зеир Анпин обретает свет руах, когда его правая линия облачает среднюю треть Нецаха Твуны, он (свет) тоже входит в высшее кли парцуфа, и это Хохма Зеир Анпина. И потому свет нефеш, который был облачен прежде в Хохму, может сейчас спуститься в Хесед Зеир Анпина. И подобно этому - левая линия света руах, приходящая в средней трети Хода Твуны. (Она) тоже входит в высшее кли Зеир Анпина, являющееся Биной, а свет нефеш, который был там, опускается теперь в Гвуру. И таким образом постоянно: новый свет, который входит сейчас, всегда входит в высшее кли, а свет, который был там до этого, опускается в кли, находящееся ниже него. И причина этого уже разъяснена во Внутреннем созерцании части второй, - изучи там.

В седьмой год... входит венец Есода Твуны внутрь Даат Зеир Анпина. Это категория средней линии света руах, и он входит в высшее кли средней линии Зеир Анпина, являющееся Даат. И необходимо уточнить, что в свете нефеш средняя линия не принимается во внимание, только лишь две линии, - правая и левая. И это по той причине, что в нижних третях НЕХИ²¹ Твуны нет категории средней линии, а (она имеется) лишь в двух третях Нецаха и Хода. И по этой причине в убаре нет Даат, поскольку зивуг производится во внешних келим Аба ве-Имы, которыми являются свойства двух нижних третей Нецаха и Хода, где нет согласующей стадии, ибо согласование есть только в свете руах, являющемся свойством средних келим. И пойми.

125) Так вот, этот венец, - это не полная сфера, а треть меры. Ибо после гадлута Зеир Анпина ее место будет полностью в верхней трети Тиферет самого Зеир Анпина. И поэтому ей не нужен целый год для вхождения, а входит она сразу, и этот (вход) называется одним днем. И вот теперь (это) уже начало раскрытия света в Даат Зеир Анпина. А поскольку в Даат уже раскрывается свет этого венца, и есть в нем Даат в дополнение к тому, что было вначале, поэтому называется сейчас малым ребенком в тайне детей, совершающих приобретения²². Ибо они называются детьми от шести лет и одного дня, - это начало седьмого года и далее. Однако причина сказанного учителями нашими благословенной памяти: "совершают приобретения" - только лишь в (отношении) движимого (имущества). Смысл этого в том, что пока вошло лишь свойство ВАК целема, а ВАК называются перемещающимися. Ибо они передвигаются и обращаются от милосердия к суду и от суда к милосердию, что не так в трех первых мохин целема.

Вопросы [89](#), [97](#), [210](#)

²¹ Здесь имеется в виду только Нецах и Ход.

²² Смысловой перевод. Трактат Гитин 5:7.

126) И затем весь седьмой год и один день входит Хохма целема, находящаяся внутри верхнего отдела Нецаха Твуны, в Хохму Зеир Анпина. Средний отдел Нецаха Твуны опускается вниз в Хесед Зеир Анпина, а нижний отдел Нецаха Твуны опускается в Нецах Зеир Анпина. И так восполняется вся правая линия. В восьмой год и один день Бина целема, пребывающая внутри верхнего отдела Хода Твуны, входит в Бину Зеир Анпина, средний отдел Хода Твуны опускается в Гвуру Зеир Анпина, а нижний отдел Хода Твуны опускается в Ход Зеир Анпина. И тогда восполняется вся левая линия.

Вопросы [242-243](#)

127) В девятый год и один день Даат целема, находящийся внутри Есода Твуны, входит в Даат Зеир Анпина, а венец Есода Твуны входит в Тиферет Зеир Анпина, в его верхнюю треть до хазе. И таким образом восполняются все три линии Зеир Анпина, - правая, левая и средняя.

Ор пними

127) В девятый год и один день Даат целема, находящийся внутри Есода Твуны, входит в Даат Зеир Анпина, а венец Есода Твуны входит в Тиферет Зеир Анпина до хазе. То есть, как сказано выше, каждый приходящий новый свет оказывается облаченным в высшее кли парцуфа, а свет, который был там до этого, опускается в кли ниже него. Изучи там. И сейчас восполняются недостающие трети в Зеир Анпине, и есть у него десять совершенных сфирот. Однако свет в них считается только ВАК, ибо еще нет у него светов гадлута, означающих, что раскроются хасадим в свечении Хохмы. Ведь света средней линии – это основа светов Зеир Анпина, так как там место зивуга, как известно. Так вот, они скрыты выше хазе Зеир Анпина, поскольку Есод Твуны вместе с Даат (целема) облачены в Даат Зеир Анпина, в его рош, а венец Есода Твуны облачен в верхнюю треть Тиферет до хазе. Но от хазе и ниже, - там, где место раскрытия Хохмы в хасадим, - все еще нет никакого распространения, пока (Зеир Анпин) не поднимется в МАН вторично.

Вопросы [35](#), [90](#), [207-209](#), [211](#)

128) И уже знаешь, что сам Есод Твуны – он наверху, между начальными частями верхних отделов ее Нецаха и Хода и немного выше, а потому входит сейчас, после всех них. И вот, сейчас это - от девяти лет и одного дня, так как "один день" соответствует венцу Твуны. И таким образом теперь он полностью совершенен во всех мохин на истинном месте. (И) каждое свойство – в достойном его месте, подобно сказанному. И восполняется Даат, в котором пять хасадим, как известно.

129) Итак, он (Зеир Анпин) теперь способен к совоуплению, ибо тайна всех зивугов – в подслащении гвурот женщины от хасадим мужчины. И уже есть у него хасадим в его Даат для притяжения оттуда (их) капли посредством зивуга (и) отдачи их внутрь Есода нуквы, в котором пять гвурот. И поэтому разговорным языком зивуг называется "даат (знание)", в тайне (стиха) "И познал Адам женщину". И это тайна того, что упомянуто в Гмаре: "Малый от девяти лет и одного дня способен к соитию". Между тем, до этого, пока не восполнится категория мохин целема на их месте, нет также и его Даат, и поэтому он все еще совершенно мал, и не способен к соитию.

130) Сейчас добавляется также другое свойство. И это то, что пять хасадим, которые в Даат, уже распространяются наверху в десять сфирот самого целема, пока не входят в Зеир Анпин в качестве внутренних мохин. Ибо хасадим, будучи скрытыми в Есоде Твуны, не распространяются, пока не раскроется и не выйдет из отверстия этот венец. Раз так, получается, что поскольку в первые шесть лет в Зеир Анпин входят отделы НЕХИ Твуны. Также и распространяющиеся в них упомянутые хасадим входят в Зеир Анпин, - каждый на свое место в каждом отделе. И это продолжается до его восполнения в течение шести лет. Однако в три следующих года, - (в) седьмой, восьмой, девятый и один день, - опускаются трое нижних хасадим (с) меньшей

третью, которые всегда раскрыты. И тогда спускается каждый на свое истинное место.

Ор ними

130) **Распространяющиеся в них упомянутые хасадим входят в Зеир Анпин, - каждый на свое место в каждом отделе.** То есть, это подобно тому, что разъяснено выше о распространении девяти отделов НЕХИ Твуны. Вначале распространяются внешние хасадим и облачаются в верхние келим, а когда приходят высшие хасадим, тогда бывшие в верхних келим нижние хасадим опускаются в келим, которые ниже, а высшие хасадим облачаются в верхние келим, - абсолютно таким же образом, как разъяснено о девяти отделах НЕХИ Твуны.

Итак, мы знаем, что эти пять хасадим распространяются в НЕХИ Твуны еще будучи наверху, до распространения в Зеир Анпин. Получается, что в третий год, когда распространяется нижняя треть Нецаха Твуны внутрь сферы Хохма Зеир Анпина, тогда в эту Хохму распространяется (свет) нефеш пяти хасадим, будучи уже облаченным в нижнюю треть Нецаха Твуны. И также в четвертый год, когда распространяется нижняя треть Хода Твуны внутрь Бины Зеир Анпина, с ней в эту Бину протягивается Ход пяти хасадим. И считается тогда, что в парцуфе есть только лишь двое хасадим, - Нецах и Ход, облаченные в Хохму и Бину Зеир Анпина, то есть в рош, - а весь его гуф пока что (пребывает) без света. Затем в пятый год, когда протягивается средняя треть Нецаха Твуны внутрь Хохмы Зеир Анпина, с ней в Хохму Зеир Анпина притягивается Хесед пяти хасадим. Тогда Нецах пяти хасадим, который был там прежде, опускается и облачается в сферу Хесед Зеир Анпина. Также и в шестой год, когда протягивается средняя треть Хода Твуны внутрь Бины Зеир Анпина, с ней в Бину притягивается Гвур пяти хасадим. И тогда оттуда опускается Ход пяти хасадим и приходит в Гвур Зеир Анпина. И таким же образом - в первый день седьмого года: протягивается венец Есода Твуны внутрь Даат Зеир Анпина, а с ним внутрь Даат притягивается верхняя треть Тиферет пяти хасадим. И получается теперь, что уже есть все пять хасадим в парцуфе Зеир Анпина, но не на своих истинных местах, - ведь ХАГАТ де-хасадим находятся в ХАБАД Зеир Анпина, а Нецах и Ход де-хасадим – в Хеседе и Гвуре Зеир Анпина. А Тиферет и НЕХИ пока что без света.

И об этом сказано: "Поскольку в первые шесть лет входят в Зеир Анпин отделы НЕХИ Твуны, также и распространяющиеся в них упомянутые хасадим входят в Зеир Анпин, - каждый на свое место в каждом отделе". То есть, как сказано выше, двое хасадим Нецаха и Хода распространяются в двух сфирот - Хеседе и Гвуре Зеир Анпина, и трое хасадим распространяются в ХАБАД Зеир Анпина. И получается, что НЕХИ Зеир Анпина пусты от хасадим, которые распространились не в свои истинные места, - ведь их ХАГАТ в ХАБАД, а их НЕХИ в Хеседе и Гвуре. Однако в течение трех последующих лет каждый из них приходит на свое истинное место, как написано далее.

И об этом сказано: "Однако в три следующих года, - (в) седьмой, восьмой, девятый и один день, - опускаются трое нижних хасадим (с) меньшей третью, которые всегда раскрыты. И тогда опускается каждый на свое истинное место". То есть, исправляются два вышеуказанных недостатка, которые были во время шести лет. Ибо теперь в седьмой год и один день, когда притягивается Хохма целема вместе с верхней третью Нецаха Твуны внутрь Хохмы Зеир Анпина, опускается оттуда свет Хеседа пяти хасадим и приходит внутрь сферы Хесед Зеир Анпина, а свет Нецаха пяти хасадим, который прежде был там, в сфере Хесед, опускается сейчас внутрь сферы Нецаха Зеир Анпина. И выиграла теперь сфера Нецах Зеир Анпина тем, что обрела свой хесед. И также левая линия: в восьмой год и один день, когда протянулась Бина целема вместе с верхней третью Хода Твуны внутрь сферы Бина Зеир Анпина, тогда опустился оттуда свет Гвуры пяти хасадим и пришел внутрь сферы Гвур Зеир Анпина, то есть на свое истинное место. А свет Хода, который до этого был там, в сфере Гвур, опустился внутрь сферы Ход, - то есть тоже на свое истинное место. И получается, что сфера Ход Зеир Анпина тоже обрела свой свет. И подобно этому – в средней линии. Ибо в девятый год и один день, когда протягивается свет Даат целема вместе с Есодом Твуны внутрь сферы Даат Зеир Анпина, тогда оттуда внутрь сферы Тиферет Зеир Анпина опускается верхняя треть Тиферет пяти хасадим, и сфера Тиферет

обретает свой свет. Ведь помимо того, что теперь исправлен недостаток ТАНХИ Зеир Анпина, которые прежде были без света, а сейчас, в три последующих года обретают свет, в дополнение к этому исправлению приходят каждый из пяти хасадим на свои истинные места: ХАГАТ де-хасадим – в сфирот ХАГАТ Зеир Анпина, а Нецах и Ход де-хасадим – в сфирот Нецах и Ход Зеир Анпина. Ибо до этого в течение шести лет, когда были только двое хасадим Нецах и Ход облачены в сфирот Хесед и Гвуры Зеир Анпина, кроме того, что это малые света категории нефеш, в них имелся большой недостаток, поскольку (находились) в месте ХАГАТ, где хасадим всегда укрыты, а им необходимо быть раскрытыми светами, будучи в свойстве Нецаха и Хода. Но теперь, когда эти света пришли на свои места, в сфирот Нецаха и Хода Зеир Анпина, (они) обрели стадию силы раскрытия в них.

И об этом сказано: "Получается, что трое хасадим (с) меньшей третью раскрыты, - каждый теперь на своем месте". То есть, как сказано выше, находим, что хасадим Нецах и Ход теперь опустились из сфирот Хесед и Гвуры Зеир Анпина, где были прежде, и распространились внутрь своих истинных келим, являющихся Нецахом и Ходом Зеир Анпина. И теперь есть у них сила раскрыться, поскольку (находятся) на своем истинном месте.

А то, что (рав) говорит: "трое хасадим (с) меньшей третью", - он указывает на две нижние трети сфиры Тиферет, относящиеся тоже к свойству раскрытых хасадим, как известно, ведь от хаза и ниже – это место раскрытия. И этого (Зеир Анпин) достигает в девятый год и один день, после второго зивуга второго ибура, ибо тогда посредством этого зивуга хасадим раскрываются. А сейчас, до зивуга, еще нет здесь никакого раскрытия в хасадим, но рав говорит о стадии потенциала, а не реального действия. И поэтому он считает в них "трое хасадим (с) меньшей третью", - ведь так раскроются в будущем. То есть, - от хаза в Тиферет и ниже, и это две трети Тиферет, один хесед Нецаха, и один хесед Хода. Однако сейчас считается, что они находятся скрытыми в верхней трети Тиферет. И от хаза и ниже две трети Тиферет не распространяются, а распространяются только двое хасадим Нецах и Ход в сфирот Нецаха и Хода, которые являются аспектом концов, и там сейчас тоже укрытое и скрытое место. Ведь они нуждаются в соударении хасадим в Есоде, и тогда они поднимают отраженный свет снизу вверх, вырастают и раскрываются, как написано в своем месте.

Вопрос [90](#)

131) Но вместе с тем, он не способен к порождению, кроме как путем действия. А основа порождения (возникает) после входа, собственно, хасадим, - Нецаха, Хода и двух нижних третей Тиферет самого Зеир Анпина. Получается, что трое раскрытых хасадим (с) меньшей третью, - каждый теперь на своем месте. И тогда, сразу после девяти лет и одного дня, все они опускаются в Есод Зеир Анпина, ибо два верхних хеседа и треть²³ сокрыты в Есоде Твуны.

132) Выше разъяснено, что воды, возвращающие дерево, - эти хасадим, называемые водами, - должны снова подняться и умножиться, кроме того, что они подслащают гвурот при своем подъеме, как сказано выше в объяснении. И здесь нет места для их истолкования, тут лишь скажем и объясним, как возвращается сам Зеир Анпин, - на примере вод, входящих в корень дерева. И поскольку дерево, являющееся Зеир Анпином, впитывает (их), называется (он) Древом жизни, и поднимается снизу вверх и вырастает. И пойми это.

133) Поэтому знай также, что эти трое раскрытых хасадим (с) меньшей третью постоянно остаются в Есоде Зеир Анпина. И их света поднимаются, возвращаясь снизу вверх для освещения и возвращивания его. Также знай, что все это - сейчас, во время гадлута Зеир Анпина. Однако во время зивуга все пять хасадим опускаются в Есод Зеир Анпина ради зивуга. И пойми это.

²³ Имеется в виду Хесед, Гвура и верхняя треть Тиферет.

134) Однако (для) подъема этим хасадим не нужно время, ибо сразу вследствие большого удовлетворения (от) нисхождения, снова мгновенно поднимаются к верхней трети Тиферет Зеир Анпина, где находится венец Есода Твуны. В силу этого подъема, когда поднимаются внутрь самой верхней трети, находят там двое с третью укрытых хасадим. И тогда они вырастают, и дополняется в них свет, ибо их корень находится в венце Есода Твуны. И оттуда посылают свой свет в предплечья через отделы венца Твуны. Ибо в верхней трети Тиферет, где венец Твуны, - там (образуется) это расщепление и разделение двух предплечий.

135) Это увеличение будет разъяснено ниже, (в объяснении) десяти, одиннадцати и двенадцати лет, как напишем с Божьей помощью, - оттуда хорошо поймешь сущность этого увеличения. И получается теперь, что уже восполнен весь Зеир Анпин, а также распространились пять хасадим в пяти его сфирот, - в ХАГАТ НЕХ. И также увеличились двое хеседов и верхняя треть, каковыми являются хесед Хеседа, хесед Гвуры и верхняя треть хеседа Тиферет, как с Божьей помощью напишем далее подробно.

136) И вот, все это осуществляется сейчас в тайне отраженного света и в удовлетворении в одно мгновение, сразу после девяти лет и одного дня. Поэтому ребенок способен теперь к совокуплению, и потому ребенка теперь начинают обучать заповедям, но не обязывают (к ним) полностью до тринадцати лет и одного дня, ибо тогда завершается его взросление, как напишем с Божьей помощью. А суть в том, что все это осуществляется в одно мгновение.

137) Однако необходимо, чтобы распространились хасадим Даат в рош Зеир Анпина для того, чтобы было свойство Даат в каждой части Зеир Анпина. И также, чтобы (Даат) был в раскрытии, ибо там, в его рош, все света сокрыты внутри НЕХИ Твуны, и НЕХИ Твуны прерывают между мохин Зеир Анпина и самим гуфом Зеир Анпина. Поэтому необходимы свойства раскрытых хасадим во всех десяти сфирот Зеир Анпина, дабы светили в нем все закупоренные света, облаченные в отделы НЕХИ Твуны. И в этом сущность распространения этих хасадим и умножения их. И пойми это правило.

*138) И знай это правило: то, что мы говорим о нем, что необходимо время для гадлута Зеир Анпина, - все это было (лишь) во время (его) создания впервые. Но оттуда и далее, после того, как Зеир Анпин создан, со времени (его) создания и исправления, несмотря на то, что каждый день как вначале вновь получает новые мохин, - как написано в других толкованиях, для (повторения) чего здесь нет места, - нет необходимости в течении времени. Ибо это происходит мгновенно, а не длительное время. И храни это правило у себя.

*Древо жизни, там же.

Вопрос [212](#)

*139) Знай, что для каждого зивуга, - как у Абы с Имой, так и у Зеир Анпина с Нуквой, - необходимо, чтобы вначале было создано в них свойство кли в первом совокуплении в тайне того, что написано: "Женщина заключает союз только с тем, кто создал ее кли". А затем совершают зивуг второй раз для зачатия и порождения. Так вот, зивуг, произведенный ночью, - он не ради ибура и порождения, а только для создания кли. А днем - он действительно ради ибура и порождения.

*Врата намерений, ч.1, толкования ночи, толкование 8.

Ор пними

139) Кли в первом совокуплении в тайне того, что написано: "Женщина заключает союз только с тем, кто создал ее кли". А затем совершают зивуг. Сущность этого кли - возвращенные к Нукве АХАП хасадим, которые она обретает благодаря свечению зивуга Аба ве-Имы, когда опускается нижняя хэй из эйнаим в пэ, а АХАП возвращаются и присоединяются к парцуфу, как подробно описано выше в части десятой. Однако все это Нуква получает только лишь посредством своего мужа, Зеир Анпина. И поэтому Зеир Анпин

получает свечение вначале, и он отдает его в Нукву посредством зивуга, как сказано выше (часть девятая, ОП, п.82). И поэтому отдача этого свечения, которая восполняет десять сфирот Нуквы, всегда называется именем "предваряющее совокупление", будучи первым наполнением Нуквы. Ибо до этого она недостойна никакого зивуга и МАН. Это предваряющее совокупление не считается еще зивугом, а только подготовкой зивуга. И об этом сказано: "А затем совершают зивуг".

140) А дело в том, что в полночь Аба ве-Има совершают зивуг в тайне предваряющего совокупления для создания кли. И от силы этого зивуга протягивается сила зивуга ЗОН после полуночи, тоже в тайне предваряющего совокупления. И это только лишь для создания кли.

Вопросы [53](#), [213-216](#)

141) А после этого днем есть высший зивуг Аба ве-Имы и нижний зивуг ЗОН. И оба они в тайне второго соития для зачатия и порождения. Ибо во время криат Шма²⁴ – тогда это зивуг Аба ве-Имы, как известно. А в молитву шахарит, в (момент произнесения) "Устанавливающий мир", - тогда это зивуг ЗОН. И также ночью, когда мы произносим криат Шма на кровати, - это ради зивуга Аба ве-Имы в тайне предваряющего соития для создания кли. А после полуночи до утра – тогда это зивуг ЗОН.

142) Так вот, согласно этому, не следовало бы читать Шма на кровати до полуночи по указанной причине. Но мы произносим (Шма) до того, как ложимся спать: ведь затем в полночь зивуг производится наверху благодаря нашим душам, как напишем с Божьей помощью. И поэтому мы произносим Шма, существуя и находясь еще в этом мире, прежде чем вверяем души наши (Всевышнему) наверху. А наше намерение - этим чтением Шма помочь зивугу в полночь.

Ор пними

142) Не следовало бы читать Шма на кровати до полуночи. Ибо в первую половину ночи – это стадия возвращения Зеир Анпина к своему катнугу в тайне "пут сна". Это означает, что возвращается к стадии еника двух первых лет, то есть к свойству нефеш-руах де-руах, которое именуется внутренним (свойством) мохин катнуга Имы. Поэтому тогда не время зивуга для создания кли, а это время начинается только во второй половине ночи, то есть после полуночи. И об этом говорит (рав): "Не следовало бы читать Шма на кровати до полуночи", ибо тогда (т.е. в полночь) начинается время для предваряющего совокупления. И сказано: "Мы произносим Шма до того, как ложимся спать: ведь затем в полночь зивуг производится наверху благодаря нашим душам", - то есть мы производим это чтение Шма только чтобы подготовить зивуг, производимый после полуночи.

143) И дело в том, что вначале посредством благословения "Набрасывающий пути сна..." вместе с вышеуказанным намерением этот руах Зеир Анпина, переданный в Нукву в предваряющем совокуплении для создания ее кли, снова исторгается из нее в тайне: "И дрёма смежает веки...", и сливается со своим источником внутри Зеир Анпина. И тогда Нуква светит вообще не от Зеир Анпина, а (лишь) от свойства самой Имы, что восходит к сказанному: "И перестроил Творец Всесильный ребро", в тайне: "И освещает зрачок, дочь глаза", и постепенно исправляется, пока, наконец: "И привел ее к Адаму". То есть, - при (провозглашении) "Устанавливающий мир" в молитве шахарит. И получается, что сейчас Нуква закрывает свой вход и источник как вначале, когда (она) девственница, не познанная мужем.

Ор пними

²⁴ Досл. "чтение Шма", или "возглашение Шма". Однако понятие "криат Шма" охватывает целый комплекс молитвенных текстов и действий, содержание которых зависит от установленного порядка обязательных молитв в течение дня, - с утра и до отхода человека ко сну.

143) **Благословения "Набрасывающий..."**. Этот руах Зеир Анпина, переданный в Нукву в предваряющем совокуплении для создания ее кли, снова исторгается. Как разъяснено выше в соседнем пункте, первая половина ночи – это стадия сна, что означает возвращение к катнату (свойства) нефеш-руах де-еника. И на это указывает благословение "Набрасывающий пути сна", как известно. И получается, что АХАП снова опустились из ЗОН, и (ЗОН) остались только лишь (свойстве) ГЭ, то есть в (стадии) гуф без рош, означающей нефеш-руах де-еника. Таким образом категория кли руаха предваряющего совокупления, являющаяся АХАП, снова упала ниже ступени.

Девственница, не познанная мужем. Так как из-за падения АХАП, являющихся ее келим де-ахораим, закупорился ее вход и источник, являющийся тайной келим зивуга. И поэтому необходим новый зивуг после полуночи для создания кли в стадии предваряющего совокупления, чтобы (она) стала способной к зивугу во время молитвы шахарит при благословении "Устанавливающий мир". Это полный зивуг паним бе-панам для порождения душ, как написано в своем месте. И это тайна (стиха): "И привел ее к Адаму".

144) Так вот, в полночь мы должны создать свойство кли в ней и в высшей Име. И оба эти свойства, являющиеся келим, образованными в Име и в Нукве Зеир Анпина, в действительности создаются в полночь посредством криат Шма на кровати. И разъяснено в Идре наса, что высшая Има тоже нуждается в создании обновленного кли заново каждой ночью. А причина этого в том, что высшая Има опускает свои НЕХИ в рош Зеир Анпина в тайне трех мохин. Так вот, этот высший руах, внесенный в нее в предваряющем совокуплении для создания кли и называющийся чистым воздухом (авира дахья), передается Зеир Анпину, и она затем должна получить обновление кли.

Вопросы [53](#), [218](#)

*145) И вернемся к объяснению причины того, почему необходимы два вида криат Шма ради первичного зивуга молитвы шахарит, что не так при остальных зивугах. А причина в том, что мохин полуночи протягиваются от внешнего (свойства) Аба ве-Имы, а затем все мохин исторгаются полностью. Ибо после каждого зивуга все мохин выходят полностью снова. И это тайна изгнания, ведь во время опустошения мохин наверху не существуют, - но только лишь в час молитвы, - а затем они исторгаются, чтобы их не достигал ущерб. И также другая причина: (это) вследствие того, что мы не в силах сохранять их (мохин) весь день, - только лишь во время молитвы.

*Врата намерений, сущность намерения криат Шма, середина толкования 3.

Ор пними

145) Все мохин исторгаются полностью. Ибо после каждого зивуга все мохин выходят полностью снова. То есть, эти мохин предваряющего совокупления достаточны только лишь на протяжении времени второй половины ночи до утра, а в конце ночи они исторгаются полностью. И оказываются (их) АХАП снова отделенными от них, и снова остаются только лишь в ГЭ, то есть в нефеш-руах де-руах. Ибо зивуга от криат Шма на кровати хватает только лишь до конца ночи.

Вопрос [219](#)

146) Так вот, этот зивуг во время молитвы шахарит очень возвышен, - это главный зивуг у Рахель. И, в особенности, то, что они (мохин) привлекаются от внешнего (свойства) Атика, сюда, где содержится пустота и недостаток. И невозможно все (наполнение) притянуть за один раз, чтобы Зеир Анпин был восполнен от всех этих ступеней (вплоть) до Атика. Ибо когда написали мы выше, что это (наполнение) привлекается от Атика, - тем более, без сомнения, (оно) привлекается от всех этих ступеней. Однако необходимо, чтобы был восполнен от них постепенно.

147) И это внутренний смысл причины того, что мы исправляем (путем) криат Шма утром во время жертвоприношений²⁵ второго криат Шма, - главного, что в (благословении) "Преобразующий (свет)". Так вот, в криат Шма порядка жертвоприношений мы притягиваем от внутреннего (свойства) Арих Анпина. А затем в криат Шма (благословения) "Преобразующий" мы притягиваем из внешнего (свойства) Атика, как сказано выше. Это место наиболее высокое и возвышенное. А затем, когда уже мы притягиваем вполне достаточную, соответствующую этому зивугу часть, мы соединяем в зивуге их вместе в молитве амида.

Ор пними

147) И это внутренний смысл причины того, что мы исправляем (путем) криат Шма утром во время жертвоприношений второго криат Шма, - главного, что в (благословении) "Преобразующий (свет)". Ибо после того, как ЗОН возвратились к стадии катнута нефеш-руах де-еника, в конце ночи, - то есть когда снова исторглось кли, являющееся внутренней сутью АХАП, - получается, что они снова не способны к зивугу и опять нуждаются в предваряющем совокуплении, чтобы создать кли. А после этого достойны подняться в МАН к Аба ве-Име ради ГАР де-мохин. Этот подъем осуществляется в криат Шма (при благословении) "Преобразующий свет", когда сами ЗОН способны к зивугу паним бе-панам от (благословения) "Устанавливающий мир". Ведь именно днем необходимы две категории криат Шма: первая – жертвоприношения, и это предваряющее совокупление для создания кли; а вторая – (в благословении) "Преобразующий свет", это подъем МАН для настоящих мохин. Ибо прежде чем они притянут совершенные келим, то есть (до) возвращения АХАП, они не достойны подъема в МАН к Аба ве-Име, как сказано выше, часть девятая, ОП, п.82. Изучи там все продолжение.

Вопрос [220](#)

148) Таким образом, раскрыто тебе, почему ради упомянутого зивуга необходимо дважды произнести криат Шма. Однако для притяжения остальных зивугов, которые поднимают только первую ступень, достаточно лишь одного криат Шма, как напишем с Божьей помощью.

149) И из этого тебе станет понятна сущность молитвы древних, которые имели обыкновение молиться до восхода солнца. И тайна этого в действительности в том, что для этого зивуга была необходимость только в одном криат Шма, подобно остальным зивугам. А причина того, почему возникла (необходимость выполнения) криат Шма для него дважды, в том, что поскольку исторгаются все мохин полностью, поэтому нуждаются в притяжении их за два раза, ибо недостаточно одного раза. И причина этого только лишь в том, что наступает день и восходит солнце, и это буквально день.

150) А дело в том, что зивуг Яакова с Леей после полуночи постоянен и продолжается всю половину ночи до утра. И это тайна (стиха): "И было поутру: вот это Лея". Так как до наступления утра Лея вместе с Яаковом в зивуге на ее месте. А кроме того, сказано у нас, что есть стадия зивуга Яакова с Рахель в тайне зари, когда начинает светить день, как (определяется это) значение из Зоара, глава Ваишлах, стр.178/1²⁶.

151) И из этого не будет сложным для тебя понять из указанного места Зоара, что этот зивуг - в час рассвета. А в другом месте Зоара (есть другое) значение: что этот зивуг (происходит) во время падения ниц после (молитвы) амида. Знай, что оба высказывания истинны, ибо зивуг в предрассветной мгле – это зивуг Яакова и Леи, а при падении ниц – это (зивуг) Яакова с Рахель.

152) И получается, что мохин, которые приходят от полуночи и далее, не исторгаются после наступления ясности дня, ибо в час рассвета еще нет исторжения

²⁵ Имеется в виду раздел криат Шма, называемый "амида", - стояние, положение стоя.

²⁶ См. Зоар, главу Ваишлах, статью "Полночь и утренняя молитва".

мохин. И поэтому когда произносим криат Шма (молитвы) шахарит до восхода солнца, нет особых хлопот для возвращения мохин. Ведь не прошло даже и малого мгновения, когда они исторглись, а потому с легкостью можно их вернуть. Это смысл того, что древние завершали ее до восхода солнца, а благодаря этому не было необходимости в молитве шахарит произносить криат Шма дважды.

Ор пними

152) Древние завершали ее до восхода солнца, а благодаря этому не было необходимости в молитве шахарит произносить криат Шма дважды. Ибо мохин предваряющего совокупления, которые были (созданы) в криат Шма на кровати, исторгаются только если восходит солнце. А потому, поскольку предшествовали дневному криат Шма, провозглашаемому до восхода солнца, можно было в этом криат Шма сразу поднять ЗОН в МАН к высшим Аба ве-Име, дабы получили мохин де-ГАР. И не было необходимости в предварении (их произнесением) криат Шма жертвоприношений, чтобы создать кли, ведь тогда еще сохраняется кли от зивуга полуночи. И об этом сказано: "А благодаря этому не было необходимости в молитве шахарит произносить криат Шма дважды", ибо не было необходимости в предваряющем совокуплении.

Другие новые мохин, лучшие, чем те, которые были от полуночи.²⁷ Так как в полночь в действительности был зивуг не для свойства мохин, а для восполнения келим. Однако в дневном криат Шма этот зивуг действительно для притяжения ГАР де-мохин: ВАК де-мохин привлекаются в криат Шма (благословения) "Преобразующий", а их ГАР притягиваются в благословении праотцов. И тогда сами ЗОН достойны зивуга в благословении "Устанавливающий мир".

153) Но мы, общность мира, не произносим криат Шма до восхода солнца, а буквально сразу после восхода солнца. Так вот, тогда мохин уже полностью исторглись, и не остались слитыми с рош Зеир Анпина. А потому мы должны выполнить криат Шма дважды, чтобы вернуть мохин ступень за ступенью. Между тем, по обычаю древних нет необходимости прилагать усилия к возвращению мохин, которые пришли после полуночи, а они возвращаются практически сами. И когда произносят криат Шма, тогда приходят новые мохин, лучшие, чем те, которые были от полуночи.

Вопрос [55](#)

154) Но теперь для притяжения мохин полуночи нам необходимы первые криат Шма. А вторые криат Шма притягивают другие мохин, более высокие. И в этом смысл того, что мы произносим эти отрывки: "Слушай Исраэль" и "Благословенно имя славы царства Его во веки веков" порядка жертвоприношений, как те, кто не придерживается обычая древних.

155) Однако видел я: мой учитель, благословенной памяти, даже когда он молился по обычаю древних и произносил криат Шма до восхода солнца, - произносил криат Шма два раза. А смысл этого в том, что при этом также необходимо (еще) одно условие. И оно в том, что необходимо, дабы те молящиеся молитвой древних и произносящие криат Шма вместе с восходом солнца, были (в) совершенных хасадим. Это способствует их намерению и мысли сохранить те полуночные мохин, чтобы они возвратились сами по себе. Так вот, не каждый человек способен к такому в наше время. А потому даже молящимся молитвой древних в предрассветной молитве необходимо дважды произнести криат Шма.

156) Однако в молитве минха – это зивуг Исраэль и Леи от хаза и выше, и он не нуждается в возглашении криат Шма. А дело в том, что именно в шахарит мы уже произнесли криат Шма и притянули высшие мохин. И, несмотря на то, что они исторглись после молитвы, вместе с тем известно, что уровень дня – это Хесед, а

²⁷ Комментируется отрывок из п.153.

уровень ночи – это Гвур. И в дне, являющемся Хеседом, не настолько властвуют внешние вследствие того, что это день и усиливающееся в мире милосердие (хесед). Поэтому по наступлению часа молитвы минха нет необходимости в возгласении криат Шма и в акценте на высшее единство, ибо мохин приходят снова сами по себе.

157) Но, тем не менее, необходимо некоторое пробуждение, и оно посредством молитвы минха, ибо это сущность зивуга Исраэля и Леи. И поскольку мы молимся, чтобы соединить их в зивуге, тогда пробуждаются высшие мохин и снова приходят сами по себе, без того, чтобы была потребность для прихода новых мохин посредством криат Шма. И изучи в толковании тфилин смысл того, почему тфилин (используют) обычно днем, а не ночью. И там, в этом толковании, тебе будет подробно разъяснено, каким образом днем мохин не исторгаются полностью, но они остаются над его (Зеир Анпина) рош в тайне окружающих светов.

Ор пними

157) Пробуждаются высшие мохин и снова приходят сами по себе, - без того, чтобы была потребность для прихода новых мохин посредством криат Шма. Ибо хотя мохин ЗОН паним бе-панам после молитвы шахарит исторгаются, тем не менее это не приводит к возвращению ЗОН в их катнут, - от них уходит лишь стадия паним бе-панам. И поэтому в молитву минха весь этот зивуг - только лишь зивуг де-ахораим, являющийся тайной зивуга Исраэля и Леи от хаза и выше. А Рахель находится тогда в ахораим на равном с Зеир Анпином уровне, как написано в своем месте. Потому этот зивуг считается лишь стадией пробуждения высших мохин, и здесь они не нуждаются в подъеме МАН посредством криат Шма, подобно тому, как подготавливается зивуг молитвы шахарит. Ведь здесь нет новых мохин, для которых был бы необходим новый подъем МАН.

158) Однако ночью они исторгаются полностью. И поэтому в молитве аравит, вследствие того, что тогда уже это ночь и властвуют абсолютные суды, чтобы произвести зивуг в это время следует произнести криат Шма один раз. А потому в этот раз необходимо возгласение криат Шма повторно, чтобы притянуть мохин ради этого зивуга.

159) Также (есть) иной смысл, близкий к упомянутой причине. И он в том, что в молитве минха мы опираемся на криат Шма (молитвы) шахарит и (на) остатки от зивуга шахарит, а также на то, что осталось из мохин после того, как был произведен зивуг де-шахарит. От этих остатков мы осуществляем зивуг молитвы минха. Однако нам их не хватает, чтобы так же произвести зивуг молитвы аравит, опираясь на мохин криат Шма де-шахарит, ибо все они уже прекратились в молитве минха.

160) И вместе с этой причиной тебе станет понятной и первая причина, - почему зивуг (молитвы) минха не так превосходит, как молитвы шахарит, несмотря на то, что оба они (происходят) днем. Однако смысл в том, что зивуг молитвы минха – из остатков мохин молитвы шахарит. И из этого пойми, почему усиливаются суды в молитву минха в тайне (стиха): "Ибо опускаются вечерние тени". Причина эта в том, что мохин все время уменьшаются, но вместе с тем, пока что называются уровнем дня. А в молитву аравит все мохин прекращаются полностью, поэтому все господство внешних и вредителей – ночью. Как упомянуто у раби Меира, в главе Пинхас: "Ночью закрываются врата Ган Эдена и открываются врата Геинома, и это горечь...". Как известно суды и гвурот ночи на несколько ступеней больше, чем суды во время (молитвы) минха. Ибо истинная власть и господство внешних – только лишь ночью, как известно.

Ор пними

160) В молитву аравит все мохин прекращаются полностью. И существует еще большое отличие между криат Шма молитвы аравит и криат Шма на кровати с криат Шма жертвоприношений. Хотя прекращаются все мохин дня, тем не менее остаются еще окружающие (света) Имы (стадии) катнута от мохин дня. Они являются свойством

совершенства келим, и поэтому здесь нет необходимости в подготовке с помощью предваряющего совокупления к подъему МАН этим криат Шма. Как мы видим это в словах рава.

161) Мы должны на кровати выполнить новое криат Шма, и нам недостаточно криат Шма молитвы аравит в той мере, как было достаточно криат Шма де-сахарит для зивуга молитвы минха. И причина этого в том, что когда это еще день, мохин не исторгаются полностью. И поэтому в (молитве) минха нет необходимости в воззвании Шма еще один раз заново. Что не так, (когда) давно уже настала ночь, - тогда исторгаются мохин полностью и поэтому необходимо новое криат Шма ради зивуга, который произойдет после полуночи. И смысл того, что мы предварительно провозглашаем это криат Шма во время возлежания (на кровати) будет разъяснен с Божьей помощью далее в своем месте.

Ор пними

161) Мы должны на кровати выполнить новое криат Шма, и нам недостаточно криат Шма молитвы аравит. А именно, нам необходимо притянуть зивуг предваряющего совокупления для создания нового кли. А криат Шма де-аравит здесь не помогает, так как уже полностью исторглись все мохин в благословении "Амапиль"²⁸, и они возвратились к своему катнута (свойства) нефеш-руах.

Вопрос [53](#)

162) Так вот, поскольку сейчас это настоящая ночь, - более, чем во время молитвы аравит, потому этот зивуг хуже и не так уж возвышен. И поэтому он привлекается только лишь от внешнего (свойства) Аба ве-Имы. Таким образом, разъяснены два отличия, имеющиеся в этих четырех видах криат Шма. Первое отличие между ними – в вопросе притягивания (мохин), - что притягивания не равны. А второе отличие – в сущности зивугов, которые протягиваются от них, так как нет у них равенства.

Ор пними

162) Настоящая ночь, - более, чем во время молитвы аравит, поэтому этот зивуг хуже. Ибо до молитвы аравит еще существует небольшое притяжение из мохин дня, то есть от мохин дня все еще остается свойство окружающих катнута Имы. Это означает, что АХАП еще не вышли из ЗОН, и есть у них еще десять келим, и поэтому тогда нет необходимости в предваряющем совокуплении. Однако после благословения "Амапиль", которое уже опускает их АХАП и возвращает настоящий катнут, у них остается только внутренние мохин катнута Имы, то есть нефеш-руах де-еника. Таким образом, они не достойны более зивуга вообще и по-прежнему нуждаются в предваряющем совокуплении, достаточном только для создания кли, что является категорией окружающих катнута Имы. Это осуществляется сейчас в криат Шма на кровати. Таким образом, этот зивуг криат Шма на кровати хуже, чем криат Шма (молитвы) аравит. Ведь этот зивуг – только лишь для создания кли, и он только аспект помощи для подъема МАН.

***163) Еще есть третье отличие в вопросе четырех криат Шма, и это то, что не объяснено нами по вопросу криат Шма "Преобразующий (свет)". У Зеир Анпина имеются мохин катнута и гадлута. В категории мохин катнута есть внутренние мохин и окружающие. И так же – в категории мохин гадлута. И сказали мы там, что при каждом криат Шма из этих четырех в Зеир Анпин входят ВАК внутренних мохин гадлута со стороны Имы. Но невозможно, чтобы они вошли до того, как войдет все то, что ниже их ступени, - а это все внутренние и окружающие мохин катнута со стороны Абы и со стороны Имы. И (лишь) после этого входят внутренние ВАК со стороны Имы.**

*Врата намерений, сущность намерения криат Шма, толкование 4.

²⁸ Благословение лежа в кровати, перед засыпанием.

Вопросы [94](#), [197](#)

164) Все эти ступени входят в каждом криат Шма из этих упомянутых четырех видов, и в этом процессе все они равны. Однако отличие, имеющееся между ними, – во входящих ступенях, как напишем Божьей помощью.

Ор пними

164) **Все эти ступени входят в каждом криат Шма из этих упомянутых четырех видов, и в этом процессе все они равны.** И следует вспомнить все, разъясненное выше по вопросу мохин де-еника, как они постепенно протягиваются на протяжении девяти лет и одного дня, когда он (Зеир Анпин) становится способным подняться в МАН к живугу Аба ве-Имы ради мохин гадлута. И разъяснены там четыре основных периода. Первый – это два года еника, когда обретает только свойство катнута еника, являющегося нефеш-руах де-еника. Второй – это подъем МАН после двух лет еника ради второго ибура, когда притягивает завершённые десять келим, то есть (происходит) спуск нижней хэй из эйнаим и возвращение АХАП на ступень. Третий – это вхождение НЕХИ Имы в его ХАБАД ХАГАТ, когда находится в "периоде малыша", который завершается в течение четырех лет и одного дня после двух лет вскармливания. В пятый и шестой (годы) опускаются две нижние трети Нецаха и Хода Имы внутрь Хеседа и Гвуры Зеир Анпина, а две средние трети Нецаха и Хода Имы протягиваются внутрь Хохмы и Бины Зеир Анпина. И в первый день седьмого года протягивается венец Есода Имы в Даат Зеир Анпина, и тогда есть у него немного Даат, что называется именем: "Малые дети, могущие совершать мелкие приобретения"²⁹. Это является категорией ВАК. И четвертый - период девяти лет и одного дня: в семь лет и один день входит верхняя треть Нецаха Имы в Хохму Зеир Анпина, в восьмой год и один день входит верхняя треть Хода Имы в Бину Зеир Анпина, а в девятый год и один день входит Есод Имы в Даат Зеир Анпина. И после того, как облачаются в него три верхние трети НЕХИ Имы, тогда он достоин подняться к живугу ради мохин гадлута, что называется вторым ибуром де-мохин. И изучи там суть этого процесса.

И знаешь, что два первых периода, а это два года еника и второй ибур для восполнения келим, именуется внутренними и окружающими мохин катнута Имы. Два года еника, являющиеся свойством нефеш-руах цади де-ЦЕЛЕМ, считаются внутренними Имы. А второй ибур, восполняющий у него десять келим, то есть когда возвращаются к нему АХАП, - это категория окружающих ламэд-мэм де-целем Имы, - а именно свойство ГАР де-еника. В действительности эти ГАР де-еника тоже считаются двумя (свойствами). Ибо восполнение со стороны келим определяется по имени "мохин Имы", ведь фактор подъема АХАП на ступень – это стадия гадлута пяти гвурот МАНЦЕПАХ, относящихся к Име. Иными словами, внутренние Имы означают катнут пяти гвурот, и это стадия нижней хэй в эйнаим. А окружающие Имы – это категория пяти гвурот гадлута, что означает, что нижняя хэй затем опускается из эйнаим на свое место, а АХАП возвращаются на ступень. И в этих мохин де-еника есть два аспекта в свойстве их пяти хасадим. ВАК пяти хасадим называются внутренними Абы, - они входят в четыре года и один день после (двух) лет еника, как сказано выше (ОП, п.п. [89](#), [123-125](#)), и это "период малыша". А ГАР пяти хасадим называются окружающими катнута Абы, являясь категорией ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника со стороны Абы. Они входят в течение трех лет после "периода малыша" вместе с верхними третями НЕХИ Имы, как сказано выше (ОП, п.п. [126-129](#)). То есть, - до девяти лет и одного дня, когда он поднимается в МАН для притяжения настоящих мохин де-ГАР, как написано выше (ОП, [п.92](#)).

Также знай, что все эти периоды, о которых сказано, (различаются) только во время первого создания Зеир Анпина. Но в процессе (обретения) гадлута мохин, которые возвращаются к Зеир Анпину каждый день благодаря молитвам и заповедям, нет необходимости во времени, как сказано выше (ОП, [п.138](#)). И в соответствии с этим пойми, что различие, в основном, здесь есть только в двух ибурах (т.е. стадиях) второго ибура: (стадии) второго ибура для восполнении келим и (стадии) второго ибура для истинных

²⁹ Для иллюстрации уровня мохин Зеир Анпина, по-видимому, употреблена ссылка на правило Талмуда об уровне дееспособности детей от семи лет: "לילולת בן שבע שנים, לילולת". Смысловой перевод.

мохин де-ГАР. Во втором ибуре (на стадии) восполнения келим, период которого после двух лет де-еника, сразу протягивается в него все мохин де-ВАК, являющиеся окружающими катнута Имы, то есть гадлутом пяти гвурот, и внутренними катнута Абы, что есть притяжением ВАК де-хасадим до "периода малыша". И окружающие катнута Абы, являющиеся притяжением ГАР де-хасадим (приходят) в течение трех лет после "периода малыша". И так же - ВАК гадлута Имы, являющиеся стадией настоящего гадлута, то есть свойством нешама и мохин. Но это категория нефеш-руах де-нешама, и поэтому они тоже протягиваются вместе со вторым ибуром (стадии) восполнения келим, так как НАРАХАЙ де-руах равноценны свойству нефеш-руах де-нешама. И потому они приходят в одном зивуге (для восполнения) келим, как сказано выше (ОП, [п.97](#)): "После двух лет еника входят две категории вместе: ВАК мохин гадлута...одно входит, а другое выходит". И изучи там, в [п.97](#) и в [п.100](#).

И вместе с этим становится понятным то, что ступени, которые входят при каждом криат Шма из четырех категорий криат Шма, полностью равны. Ибо даже в двух криат Шма, то есть в криат Шма на кровати, которое только для создания кли, и в криат Шма жертвоприношений, а это стадия второго ибура в восполнении келим, время которых после двух лет еника, - даже в них обязательно притягиваются все мохин катнута, являющиеся окружающими (катнута) Имы, внутренними и окружающими катнута Абы. То есть, - ГАР пяти гвурот, ГАР и ВАК пяти хасадим, а также настоящие ВАК Имы гадлута, являющиеся нефеш-руах де-нешама. Ибо все они притягиваются вместе со вторым ибуром келим де-нешама.

Итак, подробно разъяснена первая (стадия) второго ибура, период которой - после двух лет еника. И она включает все мохин семи лет и одного дня, - после двух лет еника и до девяти лет и одного дня. Это окружающие катнута Имы, внутренние и окружающие Абы катнута и ВАК Имы гадлута. И есть еще (вторая стадия) второго ибура ради мохин де-ГАР гадлута, период которой после девяти лет и одного дня, и это - после получения всех мохин, которые приходят от первой (стадии) второго ибура, начинаются от окружающих катнута Имы и завершаются в ВАК гадлута Имы. Их посредством осуществляется подготовка к подъему в истинном втором ибуре ради мохин де-ГАР, каковыми являются мохин порождения. И знай, что этот второй ибур происходит только в криат Шма "Преобразующий свет", ибо тогда уже есть у него вся подготовка, необходимая для этого ибура. То есть, он уже получил все мохин первой (стадии) второго ибура, а потому готов тогда к подъему в МАН для второго ибура (стадии) мохин порождения. Между тем, в трех других видах криат Шма у него пока нет всех мохин, приходящих от первой (стадии) второго ибура. И поэтому он не может подняться в МАН для второго ибура мохин порождения. И пойми (это) хорошо.

Однако даже в криат Шма "Преобразующий свет", а это второй ибур ради настоящих мохин де-ГАР, ЗОН не получают их за один раз. Ибо во время рождения мохин они получают из них только лишь ВАК де-ГАР посредством "охлаждения бедер" Твуны в тайне (изречения): "Тора осуществляется только в том, кто умертвляет себя ради нее". Это означает, что Твуна опускается в тайне возлежания и наделяет ЗОН только лишь свойством ВАК, как написано выше (ОП, [п.4](#)). И этот процесс имеет обыкновение также при рождении ГАР Зеир Анпина, как написано об этом в своем месте. И согласно этому получается, что даже в криат Шма "Преображающий свет" Зеир Анпин обретает только категорию ВАК гадлута Имы, - подобно тому, как в криат Шма на кровати. Но отличие (при этом) очень большое. Ибо в криат Шма на кровати, а также в жертвоприношениях и в аравит, оказывается, что ВАК гадлута Имы, - это вся высота уровня, который он получает благодаря подъему к этому зивугу Аба ве-Имы, и нет у него более того, что получает от них. Между тем, в криат Шма "Преображающий свет", в этом втором ибуре, действительно выходит вся стадия НАРАНХАЙ де-ГАР Зеир Анпина. Однако сейчас, во время криат Шма, он достоин получить от них только ВАК, но затем в благословении праотцов он получает их совершенство, - то есть истинные ГАР. Таким образом, эти вышедшие ГАР, которые он получит в (молитве) амида в благословении праотцов, были еще во время криат Шма "Преобразующий свет", но остаются во время их рождения в Аба ве-Име. И ЗОН были достойны получить тогда только ВАК, а ГАР они получают в благословении праотцов. А отличие между криат Шма на кровати, криат Шма жертвоприношений и криат Шма аравит будет разъяснено далее.

Итак, подробно разъяснено то, что ступени получения ЗОН во время криат Шма полностью равны во всех четырех видах криат Шма. Но есть отличие в стадии подготовки ЗОН до подъема МАН, а также в том, что затем получает от этой пары. Ибо в криат Шма на кровати, а также в криат Шма жертвоприношений, ЗОН находятся в недостатке всей подготовки и нуждаются в предваряющем совокуплении для создания кли. Но в криат Шма аравит они не нуждаются в создании кли, так как осталось у них еще свечение дневного зивуга. Но, тем не менее, эта подготовка недостаточна для второго зивуга мохин де-ГАР, приходящего после девяти лет и одного дня, а обретают только лишь ВАК гадлута, как написано далее. И потому даже затем не получают более этого. В то же время, в криат Шма "Преобразующий свет" уже есть у них подготовка, подобно (состоянию) после девяти лет и одного дня. Поэтому ЗОН способны подняться ко второму зивугу истинных ГАР. И несмотря на то, что обретают оттуда вначале только лишь ВАК де-ГАР, тем не менее, они получают совершенство во время (молитвы) амида в благословении праотцов.

165) Итак, мы уже разъяснили зивуг де-сахарит. Перед этим зивугом входят в Зеир Анпин все мохин гадлута, - внутренние и окружающие Аба ве-Имы, а затем производится этот зивуг во время падения ниц. Но в остальных зивугах это не так, как напишем далее с Божьей помощью.

166) И также этот вопрос зависит от смысла того, что необходимо рассмотреть, - четыре зивуга не равноценны. Так, в (молитву) сахарит Зеир Анпин совершенен и наполнен всеми этими мохин, а потому этот зивуг превосходит. И это зивуг Яакова и Рахель. Но в остальных зивугах, - каково значение мохин, которые он обретает, таково значение этого зивуга: либо будет зивуг Исраэль и Леи, либо Яакова и Леи, и т.п.

167) И смысл этот тоже зависит от того, что рассматриваем. Ибо в сахарит это абсолютное милосердие, и поэтому все мохин этого времени превосходны. И также этот зивуг велик и прекрасен. А в (молитве) минха немного усиливаются суды, и поэтому тогда мохин и зивуг меньше по своему достоинству. И подобно этому, - еще меньше, - в молитве аравит, и т.п.

168) Так вот, это отличие, которое мы разъяснили, - оно только в самих зивугах. Но во время криат Шма все равны, ибо в них всех, вместе с мохин ВАК гадлута, в Зеир Анпин входят также и внутренние со стороны Имы.

169) Однако в четырех видах самих криат Шма есть и третье отличие. Оно в том, что, несмотря на то, что мы говорим, что во время криат Шма входят все ступени вместе с внутренними ВАК гадлута со стороны Имы, вместе с тем, в построении этих ступеней есть различие. Ибо бывает, что входят все они вместе, а бывает, когда входят разрозненно и раздроблено. И тайна этого содержится в слове "Исраэль". Объяснение. Уже объяснили мы о криат Шма "Преображающий (свет)...", что тайна этого криат Шма в подъеме МАН от ЗОН к Аба ве-Име, чтобы Аба ве-Има совершили зивуг и опустили мохин к ЗОН.

170) Однако до подъема этих МАН ЗОН еще недостойны поднять их, и необходимо притянуть к ним свечение свыше, чтобы могли их поднять. Так вот, это свечение передается к ним на слове "Исраэль", как напишем далее о криат Шма "Преображающий...".

171) Объяснение этих слов. Чтобы Зеир Анпин смог поднять МАН наверх и получить затем мохин гадлута, необходимо, чтобы обязательно были у него по крайней мере мохин катнута со стороны Имы. Так вот, в криат Шма (молитвы) сахарит, при слове "Исраэль" завершается вход в него всех мохин катнута, - даже окружающих со стороны Абы. И это то дополнительное свечение, передаваемое ему при слове "Исраэль", дабы затем смог поднять МАН на слове "Един (эхад)", для получения мохин гадлута де-ВАК.

Вопрос [42](#)

172) И уже разъяснили мы в (толковании о) криат Шма "Преображающий", что совершенно невозможно, чтобы недоставало у Зеир Анпина мохин катнута. Ибо внутренние мохин катнута со стороны Имы вообще никогда не исторгаются из него, - ни днем, ни ночью, вследствие обязательной необходимости, чтобы было у него какое-то свойство мохин для существования в них. Ведь эти мохин – жизнь и существование человека, в тайне (сказанного): "И мудрость (хохма) оживит того, кто обладает ею".

Ор пними

172) Внутренние мохин катнута со стороны Имы вообще никогда не исторгаются из него, - ни днем, ни ночью. Смысл этого: то, что выходит в Зеир Анпине в начале его создания, то есть в первом ибуре, не отменяется у него никогда, поскольку это категория келим де-панам, и у них нет ничего от свойств келим ахораим, являющихся АХАП. И известно, что все разбиение, произошедшее в келим де-панам Зеир Анпина Некудим, - в тех которые вышли во время катнута Некудим, - было только лишь потому, что были они смешаны с келим АХАП, которые поднялись к ним в час гадлута Некудим. И поэтому после того, как во время первого ибура эти келим де-панам были отобраны и отделены от келим де-ахораим, стали исправленными в постоянстве. Ибо в Мире исправления больше не происходит так, чтобы келим де-панам смешались с келим де-ахораим. Ведь парса Ацилута охраняет их так, чтобы не соединялись с келим своих АХАП, находящимися в БЕА, кроме как посредством исправления их подъемом в Ацилут. И тем самым они не смешиваются вместе, как написано в предыдущих частях. Однако все, притянутое со вторым ибуром, - то есть даже ГАР де-руах, что является внутренней сутью восполнения келим, - (приходит) посредством свечения АБ-САГ, опускающего нижнюю хэй из эйнаим и возвращающего АХАП к парцуфу. Так вот это (осуществляется) в стадиях подъемов и спусков, - соответственно действиям нижних: благодаря добрым деяниям они поднимают МАН, и опускается нижняя хэй из эйнаим и возвращаются АХАП к ступени; а если портят свои действия, тогда возвращается нижняя хэй в эйнаим, а АХАП снова падают в БЕА.

И получается, что у всех мохин, приходящих со вторым ибуром, и даже от второй (стадии) первого ибура, (наступающей) после двух лет еника, нет исправления в постоянстве, поскольку приходят посредством МАН от нижних, опускающих нижнюю хэй из эйнаим. Когда же (нижние) портят свои деяния, возвращается нижняя хэй в эйнаим, а это снова возвращает ступень (в состояние) до второго ибура, то есть к ступени двух лет еника, когда (его) нижняя хэй в эйнаим, и у него есть только нефеш-руах де-руах. Однако меньше, чем это, никогда не будет, ибо категория этих нефеш-руах выяснена посредством самого высшего. Ведь в первом ибуре высший поднимает к себе нижнего, как известно. А поскольку нижние не соединены с его исправлением, они не могут причинить ему никакого ущерба своими злодеяниями. И об этом сказано: "Внутренние мохин катнута со стороны Имы вообще никогда не исторгаются из него, - ни днем, ни ночью". То есть у внутренних (мохин катнута) Имы, являющихся (свойством) нефеш-руах де-руах и исправленных в первом ибуре, нет никакой подпитки от действий нижних, и нижние не могут причинить им ущерб, уменьшив их. А после того, как уже один раз выяснены посредством высшего и отделены от келим де-ахораим, являющихся АХАП, это исправление остается в них навсегда в постоянстве, - помни это. И смотри выше [п.81](#). Об этом написано (в п.173): "Но окружающие мохин со стороны Имы, а также внутренние и окружающие со стороны Абы, - три эти ступени могут иногда исторгнуться из Зеир Анпина, подобно тому, как исторгаются мохин гадлута". То есть, как разъяснено, все эти три ступени (создаются) от спуска нижней хэй из эйнаим, и они должны быть созданы посредством первой (стадии) второго ибура при помощи добрых дел нижних. И потому грешные деяния также могут их умалить. А посему они равны с мохин гадлута порождения.

173) Но окружающие мохин со стороны Имы, а также внутренние и окружающие со стороны Абы, - три эти ступени могут иногда исторгнуться из Зеир Анпина, подобно тому, как исторгаются мохин гадлута. Однако изменения и особенность в следующем: каково значение времен, таков порядок ступеней исторжения.

174) И начнем объяснять с криат Шма на кровати, которое является нижней ступенью из всех них. Так вот, ночью, безусловно, не исторгаются все мохин, а обязательно остаются внутренние мохин от Имы. И когда мы провозглашаем криат Шма на кровати, получается, что прежде чем произносим криат Шма, есть в Зеир Анпине только лишь внутренние мохин Имы. И поэтому когда мы произносим (слово) "Исраэль", чтобы притянуть к нему свечение сверху, дабы затем смог поднять МАН, чтобы получить также мохин гадлута, тогда он не может продолжить большое свечение, - большее, чем было у него изначально, - только лишь первую ступень. И это поскольку вначале были у него внутренние мохин катнута Имы. И получается, что когда поднимает МАН на слове "Един", есть у него пока что только ступень окружающих Имы, и недостает у него внутренних и окружающих катнута Абы. И это мера ступеней, которые были у него при слове "Исраэль" криат Шма де-шахарит.

175) Из этого пойми истинный смысл, - почему четыре зивуга и четыре продолжения от криат Шма не равны. А все зависит от того, что сказано: какова подготовка у Зеир Анпина во время подъема МАН при слове "Един", - такова у него будет сила притянуть высшее или нижнее продолжение. Также от этого зависит вход в него затем мохин гадлута, - либо входят все они, либо некоторые из них. И также от этого зависит различие ступеней зивугов, когда один зивуг больше, чем другой. И все это в упомянутом выше начале. Ибо если во время подъема МАН начало превосходно, так же есть у него сила притянуть (более) высокие продолжения сверху. И получается, что все зависит от этого.

Ор пними

175) Четыре зивуга и четыре продолжения от криат Шма не равны. А все зависит от того, что сказано. То есть, - то, что сказал (рав) выше, что намерение при слове "Исраэль" не может притянуть свечение более чем одной ступени, относительно того, что было у него изначально. И от подготовки продолжения свечения при слове "Исраэль" зависит и отмеренная величина зивуга, и подъем МАН на слове "Един", - изучи там. И поэтому в криат Шма жертвоприношений, когда из прежних (мохин) есть у него только внутренние катнута Имы, то есть стадия двух лет еника, получается, что в намерении на слове "Исраэль" может притянуть только окружающие катнута Имы, то есть второй ибура для создания кли, а это свойство гадлута пяти гвурот Имы. И поэтому невозможно ему подняться в МАН для второго ибура порождения, прежде чем получит все мохин катнута, когда он восполнится окружающими Имы. А потому на слове "Един" криат Шма он притягивает только ВАК гадлута Имы, и ничего более этого. И таким же образом это в аравит. Но в криат Шма де-шахарит, когда до криат Шма уже есть у него окружающие Имы и внутренние Абы, на слове "Исраэль" криат Шма "Преображающий (свет)" он притягивает окружающие катнута Абы, и тогда уже получает все три ступени первой (стадии) второго ибура, приходящие в течение трех лет и одного дня после двух лет еника. И поэтому при слове "Един" этого криат Шма может подняться в МАН для второго ибура мохин порождения. Во время этого криат Шма он получает их ВАК, а при благословении праотцов он получает ГАР.

И следует знать отличие между продолжением и зивугом. В действительности (понятие) "продолжение" тоже означает зивуг, ведь даже продолжение криат Шма на кровати, производимое при слове "Исраэль" этого криат Шма, означает предваряющее совокупление для создания кли, как сказано выше ([п.140](#)). Таким образом это продолжение – тоже заверченный зивуг, но все зивуги для мохин катнута называются именем "продолжение", будучи стадией исправления келим. А зивуги гадлута зовутся полным зивугом даже в ВАК. И смысл этого в том, что поскольку все мохин катнута протягиваются только как продолжение зивуга гадлута, ибо он не поднимается ко второму ибуру мохин гадлута до того, как будут у него все три ступени катнута, - поэтому они называются именем "продолжение".

Также от этого зависит вход в него затем мохин гадлута, - либо входят все они, либо некоторые из них. Как сказано выше в соседних пунктах, в криат Шма

"Преображающий свет", когда уже имеются у него (мохин) от окружающих катнута Имы и внутренних катнута Абы, находящиеся в продолжении при слове "Израэль", (тогда) протягиваются в него окружающие Абы катнута. И поскольку уже вошли в него все мохин катнута, (он) поднимается в МАН при слове "Един" для ибура мохин гадлута. И, несмотря на то, что он получает сейчас только ВАК де-мохин гадлута, тем не менее, после этого входят в него также ГАР мохин гадлута в благословении праотцов, что восполняет мохин гадлута. Что не так в трех других видах криат Шма, где на слове "Израэль" пока что не получает все мохин катнута. Поэтому он достоин получить после этого только немного мохин гадлута, - то есть ВАК гадлута Имы, и не более.

176) И возвратимся к вопросу. Сейчас, во время криат Шма на кровати, когда у него есть лишь одна ступень из трех упомянутых ступеней, и это окружающие Имы, у него имеется сила притянуть только от внешних (свойств) Абы и Имы. И потому в него входят только мохин де-ВАК гадлута со стороны Имы и не более, как напишем ниже с Божьей помощью. А поэтому также и зивуг этот – нижний, и это (зивуг) Яакова и Леи, будучи (произведенным) только ниже хазе.

177) И знай, что после того, как опускаются и входят в него мохин гадлута на слове "Един", тогда заново входят в него вместе внутренние и окружающие катнута Абы, а также внутренние ВАК гадлута Имы. И поскольку эти ступени входят в него теперь вместе, у него пока нет силы получить высшие ступени из них, и остаются в этих ступенях самые первые.

Ор пними

177) Заново входят в него вместе внутренние и окружающие катнута Абы, а также внутренние ВАК гадлута Имы. ...У него пока нет силы получить высшие ступени. Ибо все они – это ступени, пришедшие со вторым ибуром продолжения, восполняющим келим сразу после двух лет еника. И хотя в начале создания вышеуказанные ступени не притягиваются за один раз, а необходимо время (в течение) семи лет и одного дня, однако сейчас они не нуждаются во времени, а приходят к нему сразу (как сказано выше в [п.138](#)). И уже знаешь, что в любое время, когда он не завершен во всех мохин катнута, приходящих в первой стадии второго ибура, он не достоин подняться ко второму ибуру мохин гадлута. И об этом сказано, что "у него пока нет силы получить высшие ступени".

178) Однако в молитве аравит - это начало ночи, и еще не усилилась власть внешних, поскольку до этого был день, и в мире превозмогают милость и милосердие. И мохин катнута не исторглись полностью все, а остались у него две ступени: первая – это внутренние мохин катнута Имы, которые постоянны у него всегда и не исторгаются никогда; и (вторая), – также остались у него окружающие катнута Имы.

179) И поэтому когда произносим слово "Израэль", чтобы привести к нему упомянутое свечение, мы притягиваем к нему другую ступень, (которая) больше упомянутой, и это внутренние мохин катнута Абы. И получается, что когда поднимает МАН на слове "Един", по отношению к Аба ве-Име он уже завершен и более наполнен. А потому он притягивает из внешнего (свойства) Арих Анпина, являющегося ступенью наиболее возвышенной. Затем на слове "Един" в него входят окружающие мохин катнута Абы и внутренние ВАК гадлута Имы. И поскольку сейчас не получает новых избыточных свечений, поэтому есть у него сила получить в молитве аравит другие мохин, более высокие. И это внутренние ВАК гадлута Имы, как напишем ниже в своем месте с Божьей помощью. А потому это тоже зивуг Яакова и Леи, пребывающих выше хазе.

Вопросы [101-102](#), [127](#)

180) В (стадии) криат Шма жертвоприношений, - это уже день, и пробуждается мера милости (хесед), а потому она (т.е. эта стадия) более превосходна, чем ступень криат

Шма на кровати. Однако по значению в одном свойстве она равна криат Шма (молитвы) аравит. Вместе с тем, есть между ними различие.

181) И оно в том, что в молитве аравит остается у него свечение мохин дня, но ее время и период – ночь. А криат Шма жертвоприношений продолжается от ночи, которая не оставляет у него свечения. Но есть у него другое преимущество, - то, что это время и период дня. И получается, в одном свойстве она (т.е. стадия криат Шма жертвоприношений) равна криат Шма (молитвы) аравит, а в другом свойстве она выше и превосходнее нее.

182) А дело в том, что поскольку она наступает после ночи, когда остаются у него только лишь внутренние катнута Имы, поэтому на слове "Израэль" необходимо притянуть к нему следующую ступень, и это окружающие катнута Имы. И в этом свойстве он меньше, чем (в) криат Шма (молитвы) аравит, ибо тогда окружающие Имы есть у него уже сами по себе, без нашего участия.

183) Но день превосходнее, чем ночь. Ведь когда оценивается важность криат Шма де-аравит относительно криат Шма жертвоприношений, конечно криат Шма жертвоприношений более значимо само по себе вследствие того, что криат Шма де-аравит зависит не от самого себя, (а) только от того, что предшествует ему, - стадии дня. А само по себе оно - худшая ступень, будучи уровнем ночи. Но криат Шма жертвоприношений меньше не из-за самого себя, а по причине того, что ему предшествует стадия ночи. Само оно лучше вследствие того, что это уровень дня. И когда оценим два этих значения, несомненно, важность ступени, которая протягивается сама, более велика, чем важность ступени, протягивающейся благодаря тому, что ей предшествовало, ибо это - сила других, а не ее собственный потенциал. И потому есть в криат Шма жертвоприношений сила притянуть две ступени вместе, и это окружающие катнута Имы и внутренние катнута Абы.

184) Но в другом свойстве они, безусловно, равны, и это поскольку на слове "Израэль" в криат Шма жертвоприношений у Зеир Анпина пока нет более того, что есть у него в криат Шма (молитвы) аравит. Но, вместе с тем, величина силы криат Шма жертвоприношений в том, что продолжает две ступени вместе, тогда как в криат Шма де-аравит продолжается только одна ступень. И поскольку у криат Шма жертвоприношений есть это преимущество над криат Шма де-аравит, поэтому есть у него сила притянуть ступень более высокую, и это окружающие Арих Анпина. А затем, на слове "Един", входят окружающие катнута Абы вместе с внутренними де-ВАК гадлута Имы.

Вопрос [57](#)

185) Так вот, если бы было в шахарит только одно криат Шма жертвоприношений, был бы его зивуг худшим, подобным зивугу де-аравит. А потому необходим второй этап, - криат Шма "Преображающий (свет)...", чтобы произвести другой зивуг, более высокий, и притянуть продолжение более высокое, а оно - от внешнего (свойства) Атика. И тогда в Зеир Анпин входят все мохин гадлута, - внутренние и внешние Аба ве-Имы.

Ор пними

185) И тогда в Зеир Анпин входят все мохин гадлута, - внутренние и внешние Аба ве-Имы. ...Вследствие того, что утром – это время милости и милосердия³⁰. Нет намерения (у рава сказать), что они входят в него (т.е. в Зеир Анпин) сразу во время криат Шма, так как во время криат Шма он получает только ВАК гадлута Имы, подобно тому, как и в трех других криат Шма. Но его намерение (указать на то), что мохин входят в Зеир Анпин по их обыкновению, - что во время криат Шма входит некоторая их часть, являющаяся внутренними (мохин) ВАК гадлута Имы, а затем, в (молитве) амида, входит их завершающая

³⁰ Не удалось установить в тексте источник второй части комментируемого отрывка. Возможно этот текст относится к п.180, или к п.183.

часть, пока не получает все мохин, которые выходят в этом большом зивуге во время криат Шма.

Вопросы [56](#), [221-222](#)

***186) Знай, что десять сфирот – это пять полных парцуфов. Арих Анпин – это Кетер, и есть в нем десять сфирот. Также Аба ве-Има – это полный парцуф и есть десять сфирот в каждом из них. И так же ЗОН, - каждый содержит десять. Но знай, что когда создавалась Тиферет, была у нее реальность только шести (сфирот), называемых ВАК, - от Хеседа до Есода, и не было у нее рош. И это тайна вав (ו) внутри хэй (ה), Бины, когда нет у нее (т.е. у вав) рош.**

*Древо жизни, ч.2, врата 28, врата ибуров, гл.4, п.5

Ор пними

186) **Знай, что десять сфирот – это пять парцуфов... Когда создавалась Тиферет, была у нее реальность только шести (сфирот), называемых ВАК, - от Хеседа до Есода, и не было у нее рош.** На первый взгляд, есть сложность в том, что все парцуфы (Ацилута), вначале, при их создании, не имеют рош. Ибо все они вначале приходят в тайне ибура, и даже Атик, как известно. И следует вспомнить то, что написал рав выше (ОП, п.п. [81](#), [85](#)), что в первом ибуре Зеир Анпина в мире Ацилут исправляются только те (свойства), которые выходят у него в первом ибуре прежнего исправления, - то есть в катнута Зеир Анпина Некудим, считающимся там первым ибуром. Изучи там. В действительности необходимо понять (эти) вещи в ясности. Ведь почему все они не могут выйти от стадии гадлута Зеир Анпина Некудим, а только лишь из стадии катнута в них? И еще, - откуда приходят все НАРАНХАЙ Зеир Анпина Ацилута?

И здесь следует вспомнить все разъясненное выше в частях шестой и седьмой о сущности Зеир Анпина Некудим, ибо невозможно привести тут подробности в соответствии с необходимостью. И в основном, необходимо помнить, что вначале вышли келим де-Некудим в одной линии друг под другом, а затем вышли света. И там разъяснена причина, - что это правило: келим высшего парцуфа, которые очистились и опустошились от своих светов, становятся келим для нижнего. И это правило характерно для всех парцуфов в пяти мирах АК и АБЕА. И получается, что десять сфирот парцуфа Некудим вышли в келим некудот де-САГ, которые начинаются от табура и ниже АК и продолжаются до сиюм раглей АК (см. часть 6, ОП, п.1 со слова "Находим"). И это было до второго сокращения. Но после сокращения НЕХИ де-АК, когда нижняя хэй поднялась в эйнаим, а АХАП каждой ступени были отторгнуты на ступень ниже нее, - АХАП де-рош стали свойством гуф, АХАП де-тох стали свойством НЕХИ, а АХАП де-НЕХИ стали отделенными БЕА, - получается тогда, что из этих ЗАТ келим САГ де-АК, в которые облачились ЗОН Некудим, теперь в Ацилуте де-Некудим остались только рош и тох, являющиеся ГЭ, а их АХАП уже находились в БЕА. Таким образом, от ЗАТ остались только (свойства) от хазе и выше, и они получили света катнута Некудим, будучи категорией Ацилута. Но (свойства) от хазе и ниже, которые пребывали в БЕА, не могли получить от их светов ничего, ибо парса между Ацилутотом и БЕА находится там прямо в месте хазе этих ЗАТ Некудим, которые являются Зеир Анпином.

Итак, разъяснено, что ЗАТ катнута Некудим – это только категория одних ГЭ, массив старых келим де-САГ. Они (ЗАТ) облачены в них (в келим де-САГ), являясь ХАБАД ХАГАТ этих келим, так как гальгальта – это келим ХАБАД, а эйнаим – это келим ХАГАТ. Относительно же светов – это свойства ХАГАТ НЕХИМ: гальгальта – это свойство ХАГАТ, а эйнаим – это свойство НЕХИМ, ибо свет руах облачен в ХАГАТ, а свет нефеш – в келим НЕХИМ. И получается, что точка хазе келим – это в действительности Малхут Зеир Анпина де-Некудим. А в свойстве светов точка хазе считается аспектом венца Есода Зеир Анпина и туда прикреплен парса между Ацилутотом и БЕА. И знай, что эти семь келим рав зовет первым ибуром до исправления, то есть основой создания ЗАТ Некудим, которые выходят в катнута Некудим. И они называются также "келим де-панам ЗАТ Некудим". А те, что от хазе и ниже, находящиеся в БЕА, называются "келим де-ахораим ЗАТ Некудим". В гадлуте, посредством подъема НЕХИ де-АК в МАН к АБ-САГ притягивается новый свет,

расщепляющий эту парсу, которая между Ацилутом и БЕА, тогда возвращаются и присоединяются к парцуфу ЗАТ келим от хазе и ниже, являющиеся келим ахораим. И получается, что они распространяются до сиюм раглей АК, равно как и ЗАТ САГ де-АК до второго сокращения. Однако поскольку в парсе осталась сила нижней хэй, поэтому света исторглись из них, и все они разбились, - как келим де-ахораим, место которых уже БЕА, так и келим де-панам, в действительности являющиеся свойством Ацилута, будучи (категорией) от хазе и выше. И это поскольку соединились в один парцуф с келим де-ахораим при распространении до сиюм раглей АК. А потому смешались друг с другом, и разбились также и они, как написано там подробно.

И уже знаешь, что вся основа исправления нынешнего мира Ацилут – в парсе, которая значительно усилилась. Таким образом, не возникнет более ситуации разбиения келим во время свечения АБ-САГ. То есть отсюда и далее свечение АБ, расщепляющее парсу, не может отменить ее полностью, как в случае с Некудим, а вся суть ее расщепления в том, что келим де-ахораим смогут подняться выше парсы, но свет Ацилута не сможет распространиться ниже парсы. Объяснение сказанного. Это подслащение меры суда мерой милосердия, осуществленное во втором сокращении, то есть подъем нижней хэй в первую хэй и объединение (с ней), теперь оно безусловно (является) постоянным. И само собой получается, что парса между Ацилутом и Брия, являющаяся аспектом нового окончания линии Эйн соф, возникающая в Бине десяти сфирот НЕХИ, поскольку нижняя хэй из-под раглей АК поднялась туда, - также и она полностью постоянна. И вместе с тем получается, что эти находящиеся в БЕА келим де-ахораим от свойств Бины, Зеир Анпина и Нуквы десяти сфирот НЕХИ, которые (происходят) от свойства точки сиюма первого сокращения, - уже и они там постоянны. Таким образом, они не могут получить в себя ничего, а вместе с тем, не могут подняться в Ацилут, где (находится) место второго сокращения, то есть свойство Малхут, подслащенной в Бине. И поэтому более не возникает (ситуации), чтобы смешались келим де-панам с келим де-ахораим. И пойми это хорошо.

И уже знаешь, что все это множество свойств, созданных в десяти сфирот по причине экрана и отраженного света, не отдалились из-за этого никоим образом от десяти сфирот прямого света, и их отношения друг с другом всегда равны. И поэтому следует понять, что вследствие второго сокращения, когда нижняя хэй поднялась в Бину и они соединились вместе, получается, что категория ЗОН прямого света, то есть бхина гимэл и бхина далет, вышли из всех ступеней, (создающихся) от второго сокращения и далее, и остались на ступенях только лишь КАХАБ. Как сказано равом выше (часть третья, ОП, гл.10, п.1), что в сфирот прямого (света) остались только три категории, - шореш, нешама и гуф, являющиеся КАХАБ. Но левуш и эйхаль, являющиеся ЗОН, отделились от гуфа и стали окружающим светом, - изучи там внимательно. Однако это вызывает сложность: разве мы не находим ЗОН во всех парцуфах, а так же ЗОН, включенные уже после второго сокращения, но не говорим (при этом), что они отделены от сфирот прямого (света)?.

А дело в следующем. Известно, что десять сфирот включены в каждую из десяти, и это только пять категорий. Ибо есть пять свойств, в которых имеется свет Хохма, и они называются КАХАБ ЗОН. А есть пять свойств света хасадим, и они называются ХАГАТ НЕХ. Это все различие между ГАР и ЗОН, ибо в каждой из трех первых есть пять категорий света Хохма. А в ЗОН есть только пять категорий света хасадим, называемых ХАГАТ НЕХ. КАХАБ де-Хохма, которые опустились в свойство хасадим, называются именем "ХАГАТ", Нецах – это Зеир Анпин, а Ход – Нуква, как известно. И получается, что основа Зеир Анпина – это Нецах этих пяти категорий, ХАГАТ – это ГАР, присоединенные к нему от включения высших, а Ход присоединен к нему от включения Малхут.

И в соответствии с вышеуказанным правилом получается, что остались только сфирот прямого (света) КАХАБ, и это шореш, нешама и гуф. Но левуш и эйхаль, каковыми являются ЗОН, отделились и стали окружающими. Так вот, считается, что в Зеир Анпине из свойств, которые были у него до второго сокращения, осталась только его категория ХАГАТ, поскольку они от высших, - это аспект его шореш, нешама, гуф. Но Нецах, сам являющийся свойством, которое называется облачением, а также Ход, являющийся свойством Малхут,

отделились от Зеир Анпина и стали окружающими. И это внутренний смысл того, что Зеир Анпин всегда называется ХАГАТ.

Теперь хорошо пойми отличие келим де-панам, находящихся от хазе и выше Зеир Анпина Некудим, которые остались в Ацилуте, от категории келим де-ахораим, что от (его) хазе и ниже, которые находятся ниже парсы. Ведь категория ГЭ, являющихся ХАБАД ХАГАТ до хазе, поскольку они только от свойства включения высших, - они не из свойства самого Зеир Анпина, а потому остались в Ацилуте Некудим, выше парсы. Но от хазе и ниже, - его НЕХИ, притом Нецах – это свойство самого Зеир Анпина, - они отделились от гуфа Ацилута и стали БЕА. А света в них стали двумя окружающими, - левуш и эйхаль.

И нет сложности в этом: раз так, то у Зеир Анпина нет никакого корня в сфирот Ацилута. Ведь его ХАБАД ХАГАТ, которые остались после второго сокращения, - они вообще не от его собственного свойства, а от высших. И также вспомни то, что разъяснено в пятой части, что образ десяти сфирот Зеир Анпина (исходит) в основном от АБ де-АК. Там произошла перемена (светов в) сфирот из-за света Кетера, который остался в пэ, - свет Хохма вышел там (в АБ) в кли Кетера, свет Бины – в кли Хохмы, свет Зеир Анпина – в кли Бины, а свет Малхут - в кли Зеир Анпина. Изучи там. Потому эта перемена произошла также и в свойствах хасадим, когда поднялся свет Нецаха в кли Тиферет. И получается теперь, что та верхняя треть Тиферет, которая осталась в мире Некудим после второго сокращения, - сейчас основа Зеир Анпина со стороны подъема светов. И также точка в хазе – это основа корня Нуквы Зеир Анпина. И помни, что со стороны светов - это ХАГАТ НЕХИМ. И получается, что верхняя треть Тиферет – это Есод, а точка хазе – это Малхут.

И это тайна того, что Зеир Анпин начинается только с Хохмы, а не с Кетера, как остальные сфирот. Поскольку с точки зрения отношения к парцуфу Гальгальта де-АК, то есть до того, как переменялись (света в) сфирот, как сказано выше, у Зеир Анпина еще нет никакого корня. После второго сокращения от Нецаха и ниже он становится (категорией) БЕА. Но весь корень, который остался у него в Ацилуте после второго сокращения, он только от связи с АБ де-АК. А там опустился Кетер на ступень Хохмы, ибо свет Кетера остался в пэ, а свет Хохмы облачился в кли Кетера. И поэтому теперь Хесед Зеир Анпина считается только свойством Хохмы, а не свойством Кетера. И, таким образом, у Зеир Анпина нет Кетера в его корне.

Сказано (равом): "Знай, что десять сфирот – это пять полных парцуфов... и есть десять сфирот в каждом из них. И так же – ЗОН, каждый содержит десять. Но знай, что когда создавалась Тиферет, была у нее реальность только шести (сфирот), называемых "ВАК", - от Хеседа до Есода, и не было у нее рош". Вместе с вышеизложенным пойми, что он соотносит здесь пять парцуфов Ацилута с десятью сфирот общности прямого света, намекая, что у них один образ (развития). Ибо отличие парцуфов от десяти сфирот прямого света только лишь в том, что десять сфирот парцуфов включены друг в друга, и благодаря отраженному свету, поднимающемуся от Малхут, нижние включаются в высших, а высшие – в нижних, как сказано выше во Внутреннем созерцании части второй (гл.9). Но вместе с этим, они не смешиваются друг с другом, а каждая остается в своем свойстве. Изучи там внимательно.

И поэтому хотя даже каждая из трех первых включает ЗОН, (тем не менее), в них ЗОН не различаются как настоящие ЗОН, но лишь в той мере, в которой ЗОН укоренены в них. И поэтому во время второго сокращения, когда из всех ступеней выходят АХАП, являющиеся НЕХИ и ЗОН, так даже НЕХИ Имы не падают в БЕА, но на нижнюю от нее ступень, которой являются ЗОН. Ведь любая категория НЕХИ, имеющаяся в ней, она только вследствие включения ЗОН от того, что укоренены в ней. И эти ЗОН, находящиеся в Бине, так же считаются как ХАБАД Зеир Анпина, то есть свойством его корней. И поскольку остаются в Ацилуте, считается, что в ГАР имеются совершенные десять сфирот также и во втором сокращении, ибо включение ЗОН не пропадает из ГАР. И пойми (это) хорошо.

Однако поскольку в самих ЗОН остались только корни, то есть категории ХАБАД ХАГАТ, а это ГЭ, включенные в высших, а их собственное свойство упало в БЕА в ахораим точки окончания второго сокращения, получается, что им не хватает их НЕХИМ, то есть –

(свойств) от хазе и ниже. И остались у них только ХАБАД ХАГАТ келим и ХАГАТ НЕХИ светов, а именно – только лишь категория их келим де-панам. Таким образом, у Зеир Анпина, в отличие от ГАР, есть не более, чем шесть келим. Ибо у ГАР нет недостатка во включенных в них ЗОН, так как их части, бывшие у них в ЗОН прежде второго сокращения, остались у них также и сейчас. Но Зеир Анпину в действительности недостает собственного свойства, являющегося его НЕХИ, - (его свойства) от хазе и ниже вышли и стали БЕА. И об этом написано: "Когда создавалась Тиферет, была у нее реальность только шести (сфирот), без рош". Ибо его НЕХИ де-келим, которые от хазе и ниже, упали в БЕА, и не создаются теперь ни в катноте Некудим, ни в первом ибуре Ацилута. Ведь парса уже постоянна в большой устойчивости, когда никакое свойство из этих НЕХИ более не может подняться в Ацилут, и тем более света Ацилута не могут более распространиться от парсы и ниже. И поэтому оказывается, что этих НЕХИ Зеир Анпину всегда недостает. И об этом говорит рав, что у Зеир Анпина в постоянстве есть только шесть келим. И помни эти слова.

187) Однако после того, как выходит наружу, тогда создается у него рош. И это тайна (стиха): "Из ручья в пути будет пить"³¹. Ибо "из ручья", - Есода Бины, - "будет пить" Тиферет, будучи "в пути", что означает, - после выхода из нее. И тогда говорится: "поднимет голову".

188) А дело в том, что его ХАГАТ становятся у него Хохмой, Биной и Даат, а НЕХИ становятся у него ХАГАТ. И это благодаря притяжению избытка от Аба ве-Имы. И это тайна распространения двух венцов украшений, и т.д. И вот, "он в венце, которым украсила его мать", и это его рош. Однако сейчас остается у него нехватка НЕХИ. Тогда Бина должна удлинить свои раглей и свойство свечения Есода в ней вниз, ибо также и она (является) мужским миром. И тогда создаются у него НЕХИ, что упоминается в Зоаре и истинными пророками.

Ор пними

188) Распространения двух венцов украшений, и т.д. И вот, он "в венце, которым украсила его мать", и это его рош. Уже разъяснено в части десятой, что основа (келим) Зеир Анпина – от Арих Анпина, однако основа его мохин – от Аба ве-Имы. Изучи там. И следует дополнить, что у Зеир Анпина есть два корня. Со стороны келим он происходит от Гальгальты де-АК, а также от Арих Анпина Ацилута. Со стороны же облачения светов в келим он происходит от АБ де-АК, а также от Аба ве-Имы Ацилута. И известно, что со стороны келим основой Зеир Анпина считается Нецах, а со стороны светов основой Зеир Анпина считается Тиферет. И получается, что относительно Арих Анпина у Зеир Анпина нет никакого корня в ХАГАТ Арих Анпина, поскольку его корень начинается от Нецаха и ниже Арих Анпина. Однако по отношению к Аба ве-Име у него есть корень также и в Тиферет Аба ве-Имы, включение в их ХАГАТ, так как с их стороны Тиферет считается основой Зеир Анпина. И уже знаешь, что ХАГАТ – это трое рошим Зеир Анпина. Поэтому мохин Зеир Анпина в основном приходят от Аба ве-Имы, когда он удерживается в их ХАГАТ, но не от Арих Анпина, поскольку у Зеир Анпина нет удержания в его ХАГАТ.

Однако там (т.е. в десятой части) разъяснено, что также и у Арих Анпина есть часть в мохин Зеир Анпина, которые исходят (от Аба ве-Имы). И следует понять, как это образуется, поскольку у Зеир Анпина нет никакого удержания в его ХАГАТ, а мохин Зеир Анпина обязательно должны протягиваться от ХАГАТ, а не от НЕХИ. И дело в том, что во время ибура Зеир Анпина Аба ве-Има и ИШСУТ объединяются в один парцуф, что означает, что они достигают уровня АБ де-МА. И они облачаются на место ГАР Арих Анпина, а это постоянный уровень АБ в Ацилуте. И разъяснено там, что от уровня АБ у Аба ве-Имы есть только лишь шесть келим – ХАГАТ НЕХИ, то есть соответственно тому, как они постоянно облачены на Арих Анпин. А потому им недостает НЕХИ келим и ГАР светов. Но благодаря живугу де-нешикин Арих Анпина, поднимающему к ним АХАП свойства экрана бхины гимэл, разделяются шесть келим ХАГАТ НЕХИ Арих Анпина и становятся десятью сфирот, - подобно тому, что происходит в гадлуте Зеир Анпина. Ибо две верхние трети каждого

³¹ Продолжение стиха: "И поднимет голову".

отдела ХАГАТ поднимаются и становятся их рош, нижняя треть каждого отдела ХАГАТ соединяется с верхними третями Нецаха и Хода Арих Анпина и становятся ХАГАТ, а двое нижних и средних третей Нецаха и Хода Арих Анпина остаются их НЕХИ. И получается, что ХАГАТ Аба ве-Имы де-АБ создаются из двух категорий. Ибо нижние трети предыдущих ХАГАТ становятся средними третями, а верхние трети предыдущих НЕХИ Арих Анпина становятся сейчас нижними третями ХАГАТ Арих Анпина, именуясь "плечами" Арих Анпина.

И разъяснено, что обновленными облачениями "плеч" Арих Анпина становятся ХАГАТ Аба ве-Имы де-АБ. Они создаются из двух верхних третей прежних Нецаха и Хода Арих Анпина. И знай, что эти "плечи" считаются Зеир Анпином и становятся в нем рош. И во всех местах они называются двумя венцами, унаследованными его (т.е. Арих Анпина) сыновьями - Аба ве-Имой.

И об этом говорит (рав): "И это тайна распространения двух венцов украшений, и т.д. И вот, "он в венце, которым украсила его мать", и это его рош". Ибо эти два венца, "плечи" Арих Анпина в свойстве уровня АБ Аба ве-Имы, становятся категорией ХАГАТ. Соответственно, будут способны (быть) рош Зеир Анпина только благодаря присоединению к ХАГАТ Аба ве-Имы. Однако со стороны самого Арих Анпина они – категория НЕХИ, ибо с точки зрения постоянного состояния у Арих Анпина есть десять келим уровня АБ и они не нуждаются в отдельных ВАК. Но лишь у Аба ве-Имы, имеющих в постоянстве только шесть келим, создаются отдельные ВАК. И тогда поднимаются две верхних трети Нецаха и Хода Арих Анпина и становятся его "плечами", в этом они способны украсить Зеир Анпин и быть у него рош. Ведь все свойство рош гадлута, которого достигает Зеир Анпин, - только благодаря Аба ве-Име, и в основном потому, что они обретают Нецах и Ход Арих Анпина, относящиеся к строению Зеир Анпина, ступени ХАГАТ, способной быть его рош. Однако, безусловно, также и Арих Анпин участвует в них, - ведь это свойства его Нецаха и Хода. Но поскольку (Арих Анпин) со своей стороны не мог быть рош, поэтому считаются в основном с Аба ве-Имой. И это то, что уточняет рав отрывком: "Которым украсила его мать". Чтобы научить, что если бы не Има, не было бы у него (т.е. у Зеир Анпина) свойства рош никогда.

Бина должна удлинить свои раглей и свойство свечения Есода в ней вниз, ибо также и она (является) мужским миром. И тогда создаются у него НЕХИ. На первый взгляд это противоречит всем местам, где рав говорит, что ВАК разделяются и становятся десятью келим, когда четыре нижних трети остаются в НЕХИ, верхние трети НЕХИ поднимаются и соединяются с нижними третями ХАГАТ и становятся ХАГАТ, а верхние и средние отделы ХАГАТ поднимаются и становятся рош. И так же НЕХИ Имы, которые облачаются в Зеир Анпин, - тоже разделяются на девять третей: три верхние трети облачаются в ХАБАД, три средние трети облачаются в ХАГАТ, в три трети, а три нижние трети облачаются в НЕХИ, в три трети. А здесь (рав) говорит, что ХАГАТ становятся ХАБАД, НЕХИ – ХАГАТ, и необходимы новые НЕХИ, и они создаются заново посредством свечения раглаим Имы.

Однако в этом мы слышим от рава великую вещь. И следует здесь вспомнить все разъясненное в части седьмой о сущности выхода семи нижних Некудим. И смотри (также) часть восьмую, ОП, п.29 со слов "И в дополнение к вышесказанному". А именно: десять сфирот Некудим выходили в три этапа. Первый – это их катнут, подобный выходу из никвей эйнаим де-АК, когда Аба ве-Има выходят из рош в стадию ХАГАТ. Это уровень Зеир Анпина, и ЗАТ находятся только лишь в свечении нефеш. Второй (этап), - благодаря подъему МАН НЕХИ де-АК протягивается новый расщепляющий парсу свет, и этот свет выходит через табур, светит Аба ве-Име Некудим и опускает нижнюю хэй из их эйнаим в пэ. То есть их АХАП поднимаются со ступени внизу и соединяются с их парцуфом. При этом Аба ве-Има возвращаются в рош в состоянии паним бе-ахор. Ведь Има, несмотря на то, что возвратились ее АХАП и она вернулась в стадию рош, тем не менее, она не обращает паним к Абе по причине (состояния) "Ибо желает благодеяния Он". И тогда ЗАТ получают от Аба ве-Имы свойство руах-нефеш, то есть уровень бхины алеф, а это - свет хасадим от Имы. И третий этап – благодаря упомянутому новому свету, который выходит через Есод де-АК и светит (аспектом) МАН "вав и некуда" в пэ Аба ве-Имы. Оттуда выходят все восемь уровней Зеир Анпина, - от уровня истаклут эйнин высших Аба ве-Имы до уровня Малхут де-

ИШСУТ, когда (света) из них приходят в Зеир Анпин сверху вниз, как написано там. ЗАТ де-Некудим разбиваются, паним и ахор, и опускаются в БЕА. А восемь уровней Аба ве-Имы и ИШСУТ отменяются, и их ахораим падают на уровень Зеир Анпина, но не в БЕА.

И знай, что эти три этапа являются корнем трех стадий: ибура, еника и мохин ЗОН. И известно, что порядок всех выяснений таков, что все наилучшее выясняется вначале. И потому вначале это первый ибур, который отбирается из стадии истаклут эйнин в АХАП, из свойств катнута Некудим, являющихся основой создания Зеир Анпина. И уже разъяснено выше, что эти категории, – ГЭ Зеир Анпина от хазе и выше, - называются келим де-паним, свойства келим которых – это ХАБАД ХАГАТ до хазе. А в категории светов это свойства НЕХИ, то есть уровень Малхут, при котором Аба ве-Има были тогда (т.е. в Некудим) в свойстве руах, а ЗАТ – в свойстве нефеш. И все это - уровень первого ибура Зеир Анпина, как написано выше в [п.45](#).

НАРАНХАЙ де-еника исходит от второго этапа, в котором Аба ве-Има в рош, но были еще в состоянии паним бе-ахор, откуда ЗАТ получили уровень руах в совершенстве, поскольку когда Има - в рош, свет хасадим в ней находится в свойстве ГАР и настоящего рош. И от этого свойства происходят ГАР де-руах и мохин де-ВАК, которые Зеир Анпин обретает во время второго ибура после двух лет вскармливания. Это категория десяти совершенных сфирот со стороны келим. Но с точки зрения светов есть там только свет хасадим от Имы, поскольку Има все еще находится в состоянии паним бе-ахор. Ведь она получает свечение Хохмы от Абы только лишь благодаря МАН "вав и некуда", как написано в части седьмой.

А ГАР де-мохин, которые Зеир Анпин обретает после второго ибура девяти лет и одного дня, происходят от третьего этапа, являющегося стадией паним бе-паним Аба ве-Имы Некудим.

И смысл этих вещей в том, что все зависит от МАН Зеир Анпина, поднимаемого из ахораим Аба ве-Имы, которые упали во время разбиения келим. Так вот, в первом ибуре Зеир Анпина подъем МАН производится посредством самих Аба ве-Имы, так как АХАП Аба ве-Имы поднимают слитые с ними ГЭ Зеир Анпина. И поэтому у Зеир Анпина еще нет имени, - только ГЭ, которые поднимают Аба ве-Има, и это семь келим в свете нефеш. Однако во втором ибуре Зеир Анпин поднимает МАН самостоятельно, и он поднимает МАН из ахораим Аба ве-Имы, которые упали на его ступень. Вначале он поднимает МАН второго этапа, то есть АХАП строения самого парцуфа Аба ве-Имы, которые упали на его ступень. Это возвращает Аба ве-Иму в рош в силу эвеля табура, который опускает нижнюю хэй из никвей эйнаим в пэ. И поэтому это приносит пользу также и Зеир Анпину, опуская нижнюю хэй из его эйнаим в пэ и поднимая его АХАП. И тогда он обретает ГАР де-руах и мохин де-ВАК, но не настоящие ГАР, ведь здесь Има еще находится в состоянии паним бе-ахор. А после девяти лет и одного дня Зеир Анпин из стадии упавших на его ступень во время разбиения келим ахораим Аба ве-Имы поднимает МАН от свойства "вав и некуда". То есть, от восьми уровней высших Аба ве-Имы и ИШСУТ (Некудим), которые (впоследствии) отменились и упали на уровень ЗОН, а прежде отмены Аба ве-Има были в состоянии паним бе-паним. Поэтому после того, как Зеир Анпин возвращает их, также и теперь возвращаются Аба ве-Има паним бе-паним, и тогда Има передает изобилие свечения Хохмы, являющееся мохин де-ГАР.

И известно, что "вав и некуда" – это АХАП, которые вышли в БЕА из десяти сфирот НЕХИ де-АК. Это категория двух нижних отделов Нецаха и Хода АК: нижняя треть Нецаха – это свойство Зеир Анпина этих десяти сфирот, а нижняя треть Хода – это свойство Нуквы Зеир Анпина. После того, как НЕХИ де-АК получили расщепивший парсу новый свет, они поднялись из БЕА, и Есод де-АК наделил ими в свойстве МАН Аба ве-Иму. И необходимо знать, что каждые МАН нижнего, которые поднимаются к высшему, поднимают не все свойства нижнего, а только лишь его внутренние. И получается, что эти "вав и некуда", которые поднялись в МАН, - это не все АХАП, которые вышли в БЕА, а только внутренние (свойства) этих АХАП, то есть ГЭ, включенные в эти АХАП. Ведь все сфирот включены друг в друга, а поэтому АХАП, которые вышли в БЕА, тоже содержат в себе свойства ГЭ. И эти ГЭ поднимаются МАН в тайне "вав и некуда".

Так вот, истина в том, что зивуг Аба ве-Имы, который производится на свойство этих ГЭ, достаточен для полного уровня ГЭ и АХАП, - то есть чтобы могли (света) распространиться в Зеир Анпине также и в категории настоящих АХАП келим Зеир Анпина. Однако до тех пор, пока пребывают в свойстве МАН в келим Аба ве-Имы, они считаются только паним де-АХАП, а это ГЭ, а не аспект реальных БЕА. То есть это не категории левуш³² и эйхаль, которые отделились и стали БЕА, как сказано выше (п.186 со слов "И в соответствии с вышеуказанным правилом"), - изучи там. Ибо это только категория ГЭ, включенная в них. И вместе с тем пойми, что это не противоречит тому, что написал рав, что левуш и эйхаль полностью отделились от Зеир Анпина, а здесь сказано, что поднялись в МАН в тайне "вав и некуда". Исходя из разъясненного пойми, что "вав и некуда" – это не истинные категории левуш и эйхаль, а свойства шореш, нешама и гуф, включенные в левуш и эйхаль. Таким образом, категории левуш и эйхаль сами по себе вообще не поднимаются в свойстве МАН. И с этим пойми то, что аспекты ахораим Аба ве-Имы от свойства этих "вав и некуда" не упали снова в БЕА, а осталась в Ацилуте. Это из-за того, что они - лишь категория их паним, а не настоящие свойства БЕА.

Сказано (равом): "Однако теперь остается у него нехватка НЕХИ. Тогда Бина должна удлинить свои раглей и свойство свечения Есода в ней вниз". Ибо все то, что исправлено в первом ибуре, – это только лишь категория келим де-паним, которые вышли в Некудим в первой стадии. Это келим ХАБАД ХАГАТ до хазе, в которые облачаются света ХАГАТ НЕХИМ. А раз так, - как возможно получение свойства рош и ГАР от Имы, ведь при нехватке НЕХИ келим нет у него места для получения ГАР светов? И нельзя сказать, что благодаря свечению зивуга АБ-САГ опускается нижняя хэй из его эйнаим, и он из БЕА поднимает к себе АХАП, которые являются категорией его келим де-ахораим. Это вообще невозможно, ведь парса, являющаяся свойством сиюма второго сокращения, сообразно границе, которая протянулась во время второго сокращения в месте точки хазе Зеир Анпина, относится терпимо только лишь к келим де-паним. По этой причине от парцуфов отделились левуш и эйхаль. И в Ацилуте более не произойдет аннулирования парсы.

И говорит (рав): "Тогда Бина должна удлинить свои раглей вниз вместе с Есодом в ней". То есть, - свойство обновленных НЕХИ Имы, а именно, ее АХАП, являющиеся только лишь паним де-АХАП, которые достойны находиться выше парсы, - аспектом ГЭ, включенным в АХАП. И в соответствии с этой мерой они отбираются из келим и искр Зеир Анпина, которые поднялись из БЕА в Ацилут, и удлиняют раглаим Зеир Анпина, - то есть становятся у него категорией новых НЕХИ. Но его собственные АХАП, являющиеся теми келим де-ахораим, которые служили ему во время Некудим, действительные БЕА, отторгнутые парсой во время второго сокращения, еще не могут подняться и присоединиться к Зеир Анпину Ацилута, как произошло в Некудим. Ведь поэтому так хороша сила укрепления парсы в Ацилуте, что не происходит у нее более никакого аннулирования. И пойми (это) хорошо. Вот по этой причине прозван Зеир Анпин в тайне (изречения): "Хромой выходит на костыле своем", как написано в части одиннадцатой, п.34, - изучи там в Ор пними.

И уже знаешь, что это свечение раглаим и новых НЕХИ приходит благодаря свечению зивуга АБ-САГ, опускающего нижнюю хэй из эйнаим в пэ, а АХАП оказываются возвращенными в рош. И вследствие этого необходимо понять, - почему рав называет их свойством свечения только лишь раглаим, - разве не вся ступень удлинилась? Ведь в то время, когда в парцуфе есть только лишь стадия ГЭ, АХАП недостает как в рош, так и в тох, так и в соф, являющемся раглаим? А во время возвращения АХАП к парцуфу оказываются удлиненными все ступени, - АХАП де-рош возвращаются в рош, АХАП де-тох возвращаются в тох, а АХАП де-соф возвращаются в соф. И раз так, почему он называет возвращение АХАП свечением только лишь раглаим?

А причина этого в том, что категория АХАП де-рош упала в свойство тох, АХАП де-тох упали в свойство соф, и они все еще находятся на ступени парцуфа. Однако АХАП де-соф падают со ступени парцуфа наружу всегда и полностью. И это, собственно, в парцуфах ГАР. А в парцуфе ЗОН, являющимся нижним (относительно) парцуфов Ацилута, его АХАП де-

³² В оригинале, вероятно ошибочно, написано слово "шореш".

соф оказываются полностью упавшими в отделенные БЕА. И поэтому основная нехватка АХАП в каждом парцуфе заметна только в его раглаим. А потому возвращение АХАП также называется их именем, и вследствие этого рав зовет их именем "свечение раглаим". Таким образом, разъяснено, что в действительности удлинение и восполнение ступеней Зеир Анпина (происходит) благодаря подъему АХАП Имы на все ступени ее собственных рош тох и соф, но поскольку распознается оно, в основном, в соф, который называется раглаим, поэтому (этот процесс) именуется свечением раглаим.

Сказано равом (в [п.190](#)): "Вначале в Зеир Анпине были ВАК, а затем восполнился в десяти завершенных сфирот... Два верхних отдела Хеседа соединяются с верхним отделом Нецаха Имы, и таким образом его Хохма - в трех отделах, полная мера. И так же – в левой линии". Объяснение. В полном парцуфе должны быть рош, тох и соф, являющиеся ХАБАД, ХАГАТ НЕХИ, чтобы на каждой ступени из них были рош, тох и соф. И в действительности рош, тох и соф есть также и в парцуфе ибура, но он считается только уровнем НЕХИ в келим ХАБАД. И получается, что есть у него только категория рош де-келим, называемая гальгальтой, а раз так, весь (аспект) рош, тох, соф ибура – это свойство гальгальты в свете нефеш. И таким же образом есть у него рош, тох, соф в еника, но поскольку есть у него в общем только гальгальта и эйнаим, каковыми являются ХАБАД ХАГАТ келим и нефеш-руах светов, потому считается этот уровень в рош, тох, соф, - ГЭ в рош, ГЭ в тох и ГЭ в соф. И подобно этому – в каждой частной сфере ибура и еника. А в гадлуте, когда к нему возвращаются АХАП, являющиеся новыми НЕХИ, тогда у него восполняется уровень его рош, тох и соф, ибо теперь есть у него ГЭ и АХАП в рош, являющиеся ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, и так же – в тох, и таким же образом – в соф. Теперь оказывается его уровень совершенным в каждом (аспекте) рош, тох и соф.

Относительно этого совершенства получается, что во время ибура есть у него только одна треть от совершенной меры в каждом (аспекте) из его рош, тох и соф. Ведь в его рош есть только ХАБАД келим и НЕХИ светов, и так же в его тох, и в соф, ведь недостает в каждом из них двух третей. А во время еника есть у него две трети от совершенной меры в каждом (аспекте) из его рош, тох и соф, поскольку есть у него тогда ХАБАД ХАГАТ келим и ХАГАТ НЕХИ светов в его рош, и то же – в его тох и соф. Ибо недостает в каждом (аспекте) из его рош, тох и соф одной трети от совершенной меры, являющейся нижней третью келим и верхней третью светов, которые в стадии их облачения друг в друга считаются только одной третью в соответствии с принципом обратного соотношения между келим и светом.

И получается, что во время гадлута, когда удлиняются раглаим Имы, и восполняются у Зеир Анпина новые НЕХИ, то есть возвращаются к нему АХАП, тогда он обретает треть, которой ему не хватало во время еника. И в свойстве келим это НЕХИ, а в свойстве светов это ХАБАД. И тогда рош восполняется этой третью, и теперь есть у него в рош три трети, что является совершенной мерой. И так же восполняются (недостающими) третями тох и соф. И об этом сказано: "Два верхних отдела Хеседа соединяются с верхним отделом Нецаха Имы, и таким образом его Хохма - в трех отделах, полная мера". Как разъяснено, если рассматриваем парцуф еника в трех его частях рош, тох и соф, находим каждую только лишь в двух третях: в категории светов это ХАГАТ НЕХИ, а в категории келим это ХАБАД ХАГАТ. И получается, что в его правой линии, рош, тох и соф которой называются Хохмой, Хеседом и Нецахом, есть только две трети в Хохме, две трети в Хеседе и две трети в Нецахе. И так же в его левой линии, Бине, Гвуре и Ходе, и (то же самое) в его средней линии, Даат, Тиферет, Есод, - в каждом (свойстве) имеются только лишь две трети. И потому, поскольку удлинились раглаим Имы, а это ее новые НЕХИ, они восполнили Зеир Анпин как в правой линии Хохму, Хесед и Нецах, а в левой линии Бину, Гвуру и Ход, так и в средней линии Даат, Тиферет и Есод. Таким образом, НЕХИ Имы обязательно разделяются на девять третей и восполняют девять сфирот в его (Зеир Анпина) трех линиях.

И теперь две верхние трети Хеседа, которые в значении келим считаются двумя третями Хохмы, оказываются получающимися от НЕХИ Имы относящуюся к ним одну треть, и восполняются в полной мере. И эту треть, которую они получили, невозможно определить именем, ведь в свойстве келим – это НЕХИ, то есть относящаяся к нему (Зеир Анпину) часть из новых АХАП, которые возвратились к нему из БЕА. Однако в свойстве светов - это

ХАБАД, так как ГАР светов и НЕХИ келим приходят как одно. Потому это дополнение называется просто третью: в светах это верхняя треть, а в келим это нижняя треть. И после того, как две трети Хохмы получили нижнюю треть (НЕХИ) Имы, а относительно светов две верхние трети Хеседа получили верхнюю треть (НЕХИ) Имы, в этом восполнилась Хохма Зеир Анпина в совершенной мере. То есть сейчас в ней самой имеется тоже рош, тох и соф. И подобно этому – остальные сфирот в трех линиях Зеир Анпина. И помни это хорошо, и не путайся в обратном соотношении, характерном для келим и светов.

Из того, что разъяснено, хорошо пойми изменение формулировок, имеющееся в этом вопросе в словах рава. Так как выше (в [п.188](#)) сказано, что во время гадлута поднимаются ХАГАТ и становятся ХАБАД, НЕХИ поднимаются и становятся ХАГАТ, а Има удлиняет свои НЕХИ, и из них создаются у него новые НЕХИ. Его намерение, в частности, (указать на) все девять сфирот Зеир Анпина: что во время еника всем его девяти сфирот недостает одной трети, - со стороны келим это НЕХИ, а со стороны светов это ХАБАД. И получается, что со стороны келим Има восполняет ему во всех его сфирот только категорию НЕХИ, то есть недостающую ему треть, которая тогда притягивает ему в каждую сфиру также категорию ХАБАД светов. А в то время, когда недоставало НЕХИ келим, был руах облачен в его ХАБАД, а нефеш – в его НЕХИ. И потому по свойству облачения светов в них считались только как ХАГАТ НЕХИ, ибо они в основном определяются по имени облаченных в них светов. Но сейчас, после того как (Зеир Анпин) обрел НЕХИ келим от Имы, когда продолжились к нему ГАР светов, являющиеся нешамай, оказывается, что теперь восполнилось облачение в келим ХАБАД, и руах опустился в келим ХАГАТ, а нефеш опустилась в келим новых НЕХИ. И получается, что прежние ХАГАТ поднялись и стали теперь ХАБАД из-за того, что обрели сейчас свет нешама, ведь только кли, облачающее свет нешама, называется ХАБАД. Также и прежние НЕХИ поднялись и стали ХАГАТ, что означает кли в свете руах, ведь сейчас опустился руах и облачился в них. А настоящие новые келим НЕХИ приходят к нему от свечения раглаим Имы. Однако это происходит в каждой сфире из девяти сфирот в трех линиях Зеир Анпина. Ведь во время ибура каждая сфира из них состояла только из трех сфирот, а во время еника – из шести сфирот, а сейчас, во время гадлута, - из девяти сфирот. И пойми (это).

И то, что написано здесь (в [п.190](#)), что есть в каждой сфире две трети, а в гадлуте к ним присоединяется верхняя треть от (НЕХИ) Имы и восполняет (их) до совершенной меры, - это то же самое, но разъясненное в деталях. А то, что сказано, что треть Имы становится в каждой сфире верхней третью, - намерение (рава указать) на свойство светов. Ибо благодаря восполнению нижней трети келим, протягивается к нему ГАР светов, являющиеся светом нешама, когда верхняя треть келим снова становится ХАБАД, - те самые, которые прежде были только лишь ХАГАТ. И получается, что верхняя треть каждой сфиры (образовалась) вследствие НЕХИ Имы. И пойми (это).

Сказано (равом): "Поскольку Твуна умертвляет себя ради него, когда исторгается внутреннее (свойство) ее НЕХИ, и только лишь внешнее входит в него, а внутри них - мохин Зеир Анпина, поэтому они становятся буквально частью органов Зеир Анпина и его гуфа" ([п.191](#)). Этим разъясняется то, что написано выше (в [п.189](#)), что новые НЕХИ Зеир Анпина – не от свойства Зеир Анпина, а это НЕХИ Твуны, которые удлинились и стали НЕХИ Зеир Анпина. Так вот, следует спросить: как возможно, чтобы НЕХИ высшего парцуфа присоединились и стали органами гуфа нижнего парцуфа? Это разъясняется здесь (так): "поскольку Твуна умертвляет себя ради него...". То есть опускается из свойства ГАР к свойству ВАК в тайне возлежания, благодаря чему опускаются ее НЕХИ на ступень Зеир Анпина, (как написано выше в ОП, [п.11](#)). Мохин катнута бхины алеф облачаются в Зеир Анпина, а после того, как Зеир Анпин получает мохин катнута Твуны, а это свойство ее нижней хэй в эйнаим, этим он становится подготовленным для получения также ее гадлута, то есть для спуска нижней хэй из эйнаим в пэ, что происходит во время гадлута. Ведь получает также те свойства АХАП, которые возвратились к ней теперь. Они становятся для него буквально его плотью, как если бы были его собственным свойством, и считаются буквально его собственными НЕХИ. И так же написано выше (в части десятой, ОП, п.33): "Ибо невозможно формирование никакого разума, прежде чем Бина выйдет наружу", - что тоже указывает на этот процесс. Ведь если бы Зеир Анпин не получил катнут бхины алеф

Твуны, а это благодаря ее спуску к стадии возлежания, когда ее НЕХИ опускаются в Зеир Анпин, тогда не было бы у Зеир Анпина никакой реальности, в которой были бы у него когда-либо рош и ГАР. Ибо его собственные келим де-ахораим не способны возвратиться в Ацилут после установления в постоянстве парсы Ацилута. И получается, что любое свойство его ГАР (образуется) благодаря обретению (им) келим де-ахораим Имы, как сказано выше подробно.

Сказано (равом в [п.193](#)): "Знай, что вначале начинают расти высшие части, а затем – нижние. Ведь при входе мохин нижние входят вначале, но в гадлуте самого Зеир Анпина высшие вырастают вначале". То есть, – в соответствии с обратным соотношением между светами и келим, как подробно написано выше. И обуславливает этим то, что говорит выше, что в то время, когда есть у него ВАК, считаются ХАГАТ его (свойством) рош. Это удивительно, - ведь нет рош кроме как (в категории) ХАБАД, как известно, а ХАГАТ – это гуф. И объяснение этого в том, что его намерение (показать процесс) с точки зрения келим, поскольку существует обратное соотношение между светами и келим, когда вначале входят нижние света мохин, а в келим это наоборот, так как вначале раскрываются высшие. И поэтому он (рав) называет рош именем ХАГАТ. Поскольку у него (т.е. у Зеир Анпина) со стороны светов есть только нефеш-руах, получается, что руах облачен в келим ХАБАД, а поэтому келим ХАБАД называются именем ХАГАТ, то есть по имени света, облаченного в них, ибо келим действуют только в мере светов, находящихся у них внутри. И пойми (это) хорошо. А причина этого хорошо разъяснена выше во Внутреннем созерцании части третьей³³, что каждый дающий отдает из свойства наиболее плотного, а каждый получающий получает в свойство наиболее чистое. Изучи там внимательно.

Сказано (равом): "Четыре верхних отдела правой линии, а именно три отдела Хеседа и верхний отдел Нецаха, соединяются сейчас вместе и становятся Хеседом Зеир Анпина... И подобно этому – в трех линиях" (п.п. [194-195](#)). Объяснение. Ты уже знаешь отличия рош, тох и соф: облачение десяти сфирот отраженного света снизу вверх называется рош, место зивуга называется пэ, десять сфирот, облачающиеся в келим сверху вниз, называются ХАГАТ или гуф, и точка хазе – это Малхут в них. Десять сфирот сиюма называются НЕХИ, а венец Есода – это Малхут в них, завершающая весь парцуф. Это подробно описано в предыдущих частях.

Также знаешь, что ВАК гадлута приходят не в первом ибуре, когда его нижняя хэй все еще в эйнаим, а во втором ибуре, после двух лет вскармливания. Тогда, благодаря включению (Зеир Анпина) в высший зивуг АБ-САГ, они (т.е. АБ-САГ) опускают нижнюю хэй из его эйнаим в пэ и возвращают АХАП на его ступень. И восполняются у него десять келим, и тогда он получает ГАР де-еника и ВАК гадлута, как подробно написано выше. И, несмотря на то, что достигает тогда ГАР катнута и они облачаются в его ХАБАД, а ХАГАТ, Нецах и Ход де-хасадим опускаются тогда на свое место, - руах приходит в келим ХАГАТ, а нефеш – в келим НЕХИ, - тем не менее, ГАР не считаются завершенным рош по той причине, что тогда там еще нет никакого зивуга, как сказано выше ([п.130](#) со слов "А то, что"). Ведь поэтому хасадим раскрываются в нем от хазе и ниже, но (здесь) они в свойстве укрытых хасадим. Изучи там.

И потому этот второй ибур называется именем "зивуг для восполнения келим", так как основа исправления – только в келим. Ибо свойство нижней хэй в эйнаим опускает ХАБАД к свойству ХАГАТ, а ХАГАТ – к свойству НЕХИ, поскольку нижняя хэй, пребывая в хазе, являющемся эйнаим, завершает свечение парцуфа. И тогда ХАГАТ недостойны получать свет, будучи категорией десяти сфирот сиюма, которые получают только свет некевы, являющийся светом нефеш. Это означает, что получают света сиюма, и они более не могут отдавать и распространяться. И потому сейчас, во втором ибуре, когда нижняя хэй опускается из хазе в сиюм новых НЕХИ, келим эйнаим возвращаются к свойству истинных ХАГАТ, так как сейчас они достойны получить свет захара, а это категория руах. Однако келим ХАБАД еще не получили полного исправления, так как вся основа исправления рош –

³³ В оригинале (גַּדְלֹת הַיְסוּד וְהַיְסוּד הַיְסוּד) фактически сделана ссылка на гл.7 Внутреннего созерцания части третьей (стр.72 оригинала). Однако подобное разъяснение там отсутствует. Вероятно, имеется в виду п.14 гл.2 ВС (стр.58 оригинала).

это аспект десяти сфирот снизу вверх, а пока там нет стадии зивуга и подъема отраженного света, нет и этих десяти сфирот, которые могут там выйти. И поэтому они все еще называются именем ВАК, ибо пока что в рош самого Зеир Анпина нет зивуга, раскрывающего свечение Хохмы снизу вверх, когда благодаря этому распространяется вниз Даат и наполняет все внутренние и наружные пространства гуфа. Хасадим в нем считаются укрытыми хасадим, и тогда почти нет никакого различия между светами ГАР катнута и светами ХАГАТ.

Итак, подробно разъяснено, что свойства гальгалты, являющейся категорией келим ХАБАД, сейчас, в этом втором ибуре, пока что не получают никакого исправления, а (исправление получают) только лишь келим эйнаим. И поэтому считается, что исправление достигает трех верхних третей НЕХИ, которые присоединились и стали келим ХАГАТ из-за того, что нижняя хэй опустилась из эйнаим и очистилась келим ХАГАТ для получения света руах. И сейчас есть четыре трети в келим ХАГАТ, достойные света захара. Это три верхние трети, которые были прежде оттуда, и еще верхняя треть келим НЕХИ, которая очистилась и поднялась по причине спуска оттуда нижней хэй. И подучается, что лишь верхняя треть НЕХИ сейчас получает исправление, так как хотя восполнились все свойства НЕХИ Имы, являющиеся нижними третями всех девяти сфирот, тем не менее, они не поднимаются туда до тех пор, пока нет зивуга в рош Зеир Анпина из-за того, что также и ГАР считаются только лишь как хасадим, подобно ХАГАТ. Ведь свечение Хохмы не раскрывается без зивуга в рош, когда Даат поднимается снизу, ударяет в Хохму и Бину и их света выходят наружу. И уже знаешь это правило, что нижняя треть келим и ГАР светов – это одна сущность. И ГАР не раскрываются, пока также нижняя треть, являющаяся новыми НЕХИ, не поднимется туда.

И чтобы (можно было) понять это в ясности, необходимо расширить объяснение. И смотри выше (в данном пункте со слов "Относительно этого совершенства"), где мы подробно объяснили сущность разделения ВАК на шесть третей, и как каждая из них восполняется от нижней трети НЕХИ Имы, и посредством этого они устанавливаются в совершенной мере. Изучи там все продолжение. А здесь добавим объяснение к сказанному там. И основа этого вопроса в том, что в Зеир Анпине от его собственного корня есть только шесть келим, которыми являются ГЭ в каждой сфире в его рош, тох и соф в трех линиях. А во время гадлута удлиняются раглаим Имы, являющиеся ее НЕХИ, восполняя недостающие АХАП во всех девяти сфирот в его рош, тох и соф в трех линиях. И получается, что во время катнута, когда у него еще нет АХАП Имы, считается, что есть у него только ГЭ в его ХАБАД, ГЭ в его ХАГАТ, и ГЭ в его НЕХИ. Они подготовлены в шести третях. То есть, у двух верхних третей каждой сфиры ХАБАД, являющихся ГЭ, каждой недостает ее нижней трети, и это АХАП. И так же – в ХАГАТ, и так же в каждой из НЕХИ. Ибо верхняя треть – это гальгалта, средняя треть – это эйнаим, а нижняя треть – это АХАП.

Однако они всегда называются только именем ХАГАТ НЕХИ, а не по счету их третей в рош, тох, соф. И это по причине светов, облаченных внутрь них. Ибо келим, являющиеся вместилищем света руах, называются ХАГАТ, а келим, являющиеся вместилищем света нефеш, называются НЕХИ. И, соответственно этому получается, что свет руах обязательно облачается в полный уровень, то есть, в нем есть три трети. И так же – свет нефеш облачается в полный уровень, когда есть в нем три трети. И известно, что когда в парцуфе есть только ГЭ, его АХАП считаются упавшими на нижнюю ступень. Так, АХАП де-ХАБАД падают на ступень ХАГАТ, АХАП де-ХАГАТ падают в стадию НЕХИ, а АХАП де-НЕХИ падают в отделенные БЕА. И поэтому когда свет руах облачается в келим ХАБАД, он выходит в них только в двух третях, являющихся лишь ГЭ. Так вот, он распространяется также в верхней трети келим ХАГАТ, которая является свойством гальгалта в ХАГАТ, куда упали АХАП келим ХАБАД. Таким образом две верхние трети света руах облачаются в ГЭ, находящиеся в келим ХАБАД, а нижняя треть света руах облачена в АХАП келим ХАБАД, которые находятся в верхней трети келим ХАГАТ, и это свойство гальгалты в них. А свет нефеш облачается в остальные три трети: первая треть – это эйнаим, оставшиеся в ХАГАТ, а также в две трети ГЭ, пребывающих в келим НЕХИ.

А причина такого облачения исходит из правила: каждый получающий получает в кли наиболее чистое. И получается, что при входе в парцуф света нефеш он облачается в

высшее кли, существующее в парцуфе, каковым является кли ХАБАД, чище которого нет. И таким же образом всегда, - любой новый свет, приходящий в парцуф, он получает в кли ХАБАД. И в каждом свете существуют полные рош, тох и соф, а потому он нуждается в трех третях (келим). А поскольку в келим ХАБАД есть не более чем две трети, являющиеся только лишь ГЭ, поэтому он распространяется также в АХАП де-ХАБАД, находящиеся сейчас на ступени верхней трети келим ХАГАТ. Ведь АХАП высшего опускаясь на ступень нижнего, становятся внутренним свойством нижнего, то есть высшим свойством в нижнем. И поскольку в келим ХАГАТ есть две трети, являющиеся ГЭ, они (АХАП) становятся лишь свойством гальгальты в них. И поэтому оказывается свет нефеш облаченным в две трети, имеющиеся в ХАБАД и являющиеся ГЭ, и в нижнюю треть ХАБАД, которая упала и стала как гальгальта келим ХАГАТ.

А затем при вхождении в парцуф света руах он тоже облачается в наиболее чистые его келим, и это келим ХАБАД. Тогда нет там более места для света нефеш, и поэтому свет нефеш опускается в келим ХАГАТ. Однако в келим ХАГАТ осталась только одна треть, и это эйнаим так как верхняя треть ХАГАТ стала сейчас вместилищем света руах, свойством нижней трети руаха. И поэтому свет нефеш также опускается и в келим НЕХИ, то есть в две трети, находящиеся там, являющиеся ГЭ. Таким образом, свет руах облачается в три трети: это две трети в каждой (сфере) из ХАБАД и верхняя треть в каждой (сфере) из ХАГАТ. И также свет нефеш облачается в три трети: в треть, которая осталась в каждой (сфере) из ХАГАТ, которыми являются эйнаим, и в две трети, пребывающие в каждой (сфере) из НЕХИ. И хорошо пойми это.

И находим, что во время гадлута, по приходу света нешама, удлиняются раглаим Имы, - новые НЕХИ Имы, - присоединяются и становятся нижней третью в каждой из девяти сфирот Зеир Анпина в его трех линиях. И получается, что НЕХИ Имы, присоединяясь к каждому из келим ХАБАД, становятся в них нижней третью. А поскольку теперь есть в ХАБАД три трети в совершенстве, они не нуждаются в верхних третях ХАГАТ, которые были соединены с ними прежде. И поэтому опускаются верхние трети ХАГАТ на свое место, в келим ХАГАТ. И есть сейчас у ХАГАТ их две трети – ГЭ. И так же присоединяются теперь НЕХИ Имы, относящиеся к келим ХАГАТ и становятся у них нижней третью. И оказываются теперь также у ХАБАД три полных трети на их собственной ступени. И тогда отделяются от них ГЭ де-НЕХИ, которые там были ранее соединены с ними, и опускаются на свою собственную ступень. А НЕХИ Имы, относящиеся к ним, соединяются и становятся для них нижней третью, восполняя также НЕХИ в трех полных третях на их собственной ступени. И получается теперь, что все девять сфирот Зеир Анпина в трех линиях – это совершенный уровень. То есть, в каждом из них имеется три трети: ГЭ и АХАП. И тогда в келим ХАБАД, в их три трети, входит свет нешама, свет руах – в три трети келим ХАГАТ, а свет нефеш – в три трети келим НЕХИ. И это когда говорится с точки зрения келим.

Но когда говорим это об аспекте облачения светов в келим, объяснение вышеуказанных понятий меняется. Так как тогда катнут называется именем ХАГАТ НЕХИ, как известно, - по имени светов, облачающихся в это время. И уже знаешь, что свету руах необходимы три трети, также и свет нефеш нуждается в трех третях. И во время катнута, когда в каждой сфере есть только две трети, ГЭ, получается, что верхние трети келим ХАГАТ соединены с нижней третью келим ХАБАД, чтобы свет руах мог облачиться в три трети. Так же и свет нефеш: (он) облачается в три трети, которыми являются одна треть, оставшаяся в каждом из келим ХАГАТ, - свойство эйнаим, которая осталась в них, - и в каждую из двух третей, имеющиеся в келим НЕХИ. И получается, что во время гадлута, по приходу света нешама, поднимаются ХАГАТ и становятся свойством ХАБАД. Ведь тогда прежние ХАГАТ, которые были вместилищем света руах, становятся вместилищем для света нешама и обретают уровень ХАБАД. Однако свет нешама в прежних ХАГАТ облачается не в три трети, а в две их верхние трети, которые являются ГЭ келим ХАБАД. Но нижняя треть, которая получена ими от келим ХАГАТ, не требует света нешама, ибо сейчас присоединилась к ним нижняя треть от НЕХИ Имы. Таким образом, свет нешама облачился в две верхние трети прежних ХАГАТ, а нижнюю треть (эти келим) обретают от Имы. И получается теперь, что свет руах опускается и облачается в нижнюю треть прежних ХАГАТ и в верхнюю треть прежних НЕХИ. Это в действительности ГЭ самих келим ХАГАТ, но свойство гальгальта келим ХАГАТ ранее

было присоединено для восполнения келим ХАБАД при облачении света руах, а свет нефеш облачался в оставшуюся треть в ХАГАТ и в две трети НЕХИ. И получается, что две трети, находящиеся в ГЭ де-ХАГАТ, были разделены: половина – для света руах, которой является ХАГАТ, и половина – для света нефеш, и это НЕХИ. Однако сейчас, после того, как Има восполнила нижнюю треть в каждой из девяти сфирот, и в келим ХАБАД есть три полные трети, снова опускается нижняя треть ХАГАТ³⁴ из келим ХАБАД и приходит на место ХАГАТ. И в ХАГАТ снова есть две трети их ГЭ. И потому после того, как присоединяется к ним нижняя треть Имы, спускается и облачается в них свет руах. И так же присоединяются НЕХИ Имы и восполняют две трети, находящиеся в НЕХИ. И сфирот НЕХИ тоже становятся совершенной мерой, и тогда облачается в них свет нефеш.

Так вот, все это сказано о втором ибуре мохин, происходящем после девяти лет и одного дня. Однако во втором ибуре восполнения келим, который происходит после двух лет еника, несмотря на то, что также и тогда присоединяются новые НЕХИ Имы, поскольку Зеир Анпин сам по себе еще не способен к стадии зивуга в десяти сфирот его рош, когда раскроется в нем свечение Хохмы, нет никакого различия между ГАР и ВАК, ибо и те и другие – это лишь свойство хасадим, свет руах. И поэтому категория ХАГАТ не поднимается к свойству ХАБАД, и остаются руах (и) нефеш облаченными в келим ХАБАД ХАГАТ как прежде. Однако поскольку уже опустилась нижняя хэй из эйнаим в пэ, все келим ХАГАТ сейчас оказываются поднявшимися из стадии НЕХИ, и становятся равными с келим ХАБАД. Относительно аспекта облачения в келим обе категории считаются свойством ХАГАТ, будучи обе вместителищем света руах. Однако исходя из значения келим, есть здесь большой подъем у келим ХАГАТ, так как уже поднялись из свойства нефеш в свойство руах. Таким образом, свет руах облачается сейчас в рош и тох, которыми являются ГЭ в келим ХАБАД и ГЭ в келим ХАГАТ, а свет нефеш облачен только в соф, в ГЭ келим НЕХИ. И имеются сейчас четыре трети в категории ХАГАТ: две трети в ХАБАД и две трети в ХАГАТ. И (так же есть) две трети в НЕХИ.

А смысл этого в том, что до этого второго ибура келим ХАГАТ были разделены. Ведь верхняя треть, гальгальта, из двух их третей, являющихся ГЭ, поднялась и присоединилась к вместителищу света руах. А вторая треть, эйнаим в них, опустилась и присоединилась к вместителищу света нефеш. Так вот сейчас эта вторая треть получает полное исправление, так как нижняя хэй, которая была в ней, опустилась из нее в стадию двух третей НЕХИ, и потому очистились эйнаим и поднялись из свойства НЕХИ в свойство ХАГАТ. И образовались теперь четыре трети: две трети в келим ХАБАД и две трети в келим ХАГАТ, как разъяснено. Таким образом категория гальгальты во всех десяти сфирот Зеир Анпина не получает почти никакого исправления, но категория эйнаим в девяти сфирот Зеир Анпина получила свое исправления, так как нижняя хэй опустилась из них в стадию НЕХИ, а они поднялись и стали вместителищем света руах.

И об этом сказано (равом): "Три отдела Хеседа и верхний отдел Нецаха соединяются сейчас вместе и становятся Хеседом Зеир Анпина... Там Хохма в потенциале включена в Хесед" (п.п. [194-195](#)). Так как эти четыре отдела – это ГЭ келим ХАБАД и ГЭ келим ХАГАТ. Ибо верхняя треть НЕХИ, являющаяся категорией эйнаим келим ХАГАТ, сейчас очистилась от нижней хэй, которая опустилась оттуда в ГЭ келим НЕХИ. И потому есть там Хохма в потенциале, так как затем во втором ибуре де-мохин Хохма облачатся в две верхние трети этого Хеседа, а Хесед будет облачен в две нижние трети этого Хеседа³⁵. То есть, с ними соединится тогда нижняя треть (НЕХИ) Имы в каждой их сфере. И в подобии этому станут понятными все девять сфирот Зеир Анпина.

Вопросы [15](#), [223](#), [229](#), [231-235](#), [238](#), [240-241](#)

189) Зеир Анпин устанавливает небеса в Твуне, и Зеир Анпин и Твуна будут сформированы. И поэтому устанавливаются НЕХИ оттуда, а не от Тиферет и не от

³⁴ Вероятно, имеется в виду нижняя треть ХАБАД, которая в катноте является верхней третью ХАГАТ.

³⁵ Видимо под двумя нижними третями Хеседа имеются в виду нижняя треть Хеседа и верхняя треть Нецаха.

Малхут. И потому (это) приносит пользу обоим, так как создаются раглаим у Зеир Анпина и мохин у Малхут.

*190) Вначале были в Зеир Анпине ВАК, а затем восполнился в десяти завершенных сфирот следующим образом. Правая линия – это Хесед и Нецах, и в них шесть отделов. И тогда два верхних отдела Хеседа соединяются с верхним отделом Нецаха Имы, и таким образом его Хохма - в трех отделах, полная мера. И так же – в левой линии: два верхних отдела Гвуры соединяются с верхним отделом Хода Имы. И подобно этому – в средней линии.

*Древо жизни, ч.1, врата 23, врата мохин де-целем, гл.6

Вопросы [224](#), [226](#), [236](#)

191) Поскольку Твуна умертвляет себя ради него, когда исторгается внутреннее (свойство) ее НЕХИ, а их внешнее входит в него, и внутри них - мохин Зеир Анпина, поэтому они становятся буквально частью органов Зеир Анпина и его гуфа. И Зеир Анпин вырастает благодаря НЕХИ Твуны.

192) Однако пока еще входят только ВАК гадлута, вначале он растет, но в нем не завершен рош гадлута. И пока что (свойством) его рош называются его ХАГАТ, а раз так, неизбежно, что в этом рош из его ХАГАТ будет замечен его гадлут.

193) Знай, что вначале начинают расти высшие части, а затем – нижние. Ведь при входе мохин нижние входят вначале, но в гадлуте самого Зеир Анпина высшие вырастают вначале. И это очевидно. Получается, что вначале растут Хесед и Гвура, а затем Тиферет, а также Нецах, Ход и Есод.

Вопросы [6](#), [76](#), [230](#)

194) Возвратимся к вопросу ВАК гадлута. Четыре верхних отдела правой линии, а именно три отдела Хеседа и верхний отдел Нецаха, соединяются сейчас вместе и становятся Хеседом Зеир Анпина. И там есть категория его Хохмы, - два верхних отдела из этих четырех – это ее часть.

Вопрос [23](#)

195) Так как затем, когда завершается вхождение ГАР гадлута, получается, что там Хохма в потенциале включена в Хесед. Но не будет полностью (раскрыта), пока не соберется Хохма (категории) ГАР гадлута. И тогда разделятся эти четыре отдела надвое: половина для – Хохмы и половина – для Хеседа. А сейчас эти четыре отдела там в Хеседе вместе. Таким образом, Хесед сейчас подготовлен как место настоящего моаха в Хохме. А остальные два нижних отдела Нецаха³⁶ – для Нецаха Зеир Анпина. И подобно этому – в трех линиях.

196) И таким образом его ХАГАТ находятся там в потенциале ХАБАД, и ХАГАТ сейчас называются его рош. И есть там усиливающееся запечатление его рош в общем, несмотря на то, что их (т.е. ХАБАД) нет в деталях. Они (т.е. ХАГАТ) сейчас уже готовы для того, чтобы когда войдут ГАР гадлута, отделились двое верхних отделов в каждой их линии, становясь ХАБАД. Но сейчас его ХАБАД включены в ХАГАТ и смешаны там (с ними).

197) А затем, когда разделяются так, как упомянуто выше, входят ВАК гадлута следующим образом. Вначале в ХАБАД Зеир Анпина, которые еще включены в его ХАГАТ, входят трое нижних НЕХИ. Затем в ГАР Зеир Анпина, ХАБАД, входят трое средних и сдвигают НЕХИ де-мохин в ХАГАТ Зеир Анпина. Таким образом сейчас восполняется категория ВАК гадлута. Однако после того, как входят ГАР гадлута, тогда сдвигаются трое средних де-мохин в три средних Зеир Анпина, и сдвигаются трое нижних де-мохин в три нижних Зеир Анпина. И (он) завершается в десяти сфирот.

Вопросы [28](#), [69](#), [239](#)

³⁶ Вероятно, имеется в виду Нецах Твуны.

198) Также следует знать, что вначале были мохин де-еника Зеир Анпина от Имы и от Абы. Так вот, сами эти мохин, являющиеся ХАБАД Зеир Анпина, разделяются на упомянутые отделы также и по приходу мохин гадлута. И получается, что при входе ВАК гадлута в Хеседе Зеир Анпина поднимаются четыре отдела со стороны мохин катнута Имы и четыре отдела со стороны мохин Абы. И подобным образом – во всех остальных.

199) И знай, что при входе ВАК гадлута трое нижних НЕХИ Зеир Анпина остаются без мохин гадлута. Однако из трех средних Зеир Анпина в НЕХИ протягивается небольшое свечение мохин, как упомянуто о намерении (благословения): "Творец – Бог истинный". Так вот, все время, пока не входят его ГАР гадлута, корни Хохмы и Бины не распространяются на их место, так как их корни, которые не входят, остаются наверху в Даат, соединенном с Хохмой и Биной. Однако в ВАК гадлута входит и распространяется лишь само свечение.

*200) Итак, в первом ибуре ЗОН начинается выяснение ВАК де-БОН, которыми являются умершие мэлахим. И это вследствие того, что сейчас они выходят смешанными с ВАК де-МА. И известно, что каждый конец состоит из десяти сфирот. Так вот, вначале, во время зивуга, отбираются Малхут, имеющиеся в ВАК де-БОН.

*Древо жизни, ч.1, врата 19, врата "Света, искры и келим", гл.6

Ор пними

200) ВАК де-БОН, которыми являются умершие мэлахим. Известно, что в свойстве келим в Зеир Анпине Некудим выходят только семь келим КАХАБ, ХАГАТ, и точка хазе – это Малхут в нем, а из категории светов есть там только свет нефеш. И известно, что свет нефеш облачается в кли Кетера, - то есть в кли Кетера каждого из этих семи келим, как написано выше подробно. И это было во время катнута десяти сфирот де-Некудим, что является там первым этапом. После этого, на втором этапе, когда Аба ве-Има возвращаются к свойству рош в состоянии паним бе-ахор, семь келим Зеир Анпина получают от Имы свойство руах-нефеш, как написано выше в соседних пунктах. Однако в ибуре Зеир Анпин исправляется только в свойствах первого этапа Некудим, когда в семи келим Зеир Анпина есть только лишь свет нефеш.

Вследствие того, что сейчас они выходят смешанными с ВАК де-МА. Уровни зивугов, выходящих в мире Ацилут, называются "МА". А света, искры и келим, которые остались после разбиения келим в мире Некудим, называются "БОН". И поэтому не существует малой искры в мире Ацилут, которая не состояла бы из МА и БОН. Ибо решимот де-БОН поднимаются в свойстве МАН к зивугам в Ацилуте, и, соответственно уровню, выходящему от зивуга высшего света на эти решимот, так же поднимаются и исправляются келим и искры де-БОН. И об этом написано: "И это вследствие того, что сейчас они выходят смешанными с ВАК де-МА". То есть, сначала на решимот Зеир Анпина, включенные в зивуг внутри Аба ве-Имы, выходит уровень нефеш. Этот уровень нефеш называется "МА", как сказано выше. И, соответственно этой мере, поднимаются и исправляются ВАК де-БОН, являющиеся ЗАТ де-Некудим периода их катнута, - то есть первого этапа, когда у них был уровень нефеш, который у них пропал при разбиении келим. А сейчас они снова обретают эту нефеш благодаря уровню нефеш де-МА.

Вначале во время зивуга отбираются Малхут, имеющиеся в ВАК де-БОН. Это облачения в шести Кетерах. Как известно, свет нефеш облачается в кли Кетера, таким образом свет нефеш облачается в шесть Кетеров шести келим КАХАБ ХАГАТ Зеир Анпина. Однако в категории светов это называется ВАК, - ХАГАТ НЕХИ. И получается, что из них выясняются шесть Малхут, - одна Малхут в каждом из них. А причина того, что это определяется именем "Малхут", а не именем "НЕХИ" в том, что во время зивуга там поднимаются шесть келим Зеир Анпина подобно тому, как было во время катнута Некудим на первом этапе: тогда в келим Зеир Анпина еще не было никакого исправления линий, - ведь только ХАГАТ де-Некудим исправилась в исправлении линий, но не ЗАТ. Поэтому-то и вышли ЗАТ только в одной линии, одна под другой. И потому сейчас, во время подъема из БЕА к зивугу в Аба ве-Име, на уровне Малхут нет трех линий, называемых "НЕХИ", а

(только) одна линия, называемая уровнем Малхут. Но затем, в три дня абсорбции, посредством зивугов Аба ве-Имы устанавливается в шести этих келим стадия исправления линий, и тогда определяется уровень Малхут именем "НЕХИ". Ведь три линии уровня Малхут называются "НЕХИ", как написано нам в речениях рава.

Вопрос [245](#)

201) И они передаются правой половине в Есоде Абы и левой половине в Есоде Имы. Тогда опускается капля МАД, являющаяся тремя Малхут из трех правых концов Нового МА, и все они сочетаются вместе и передаются внутрь Имы. И также она дает каплю МАН, являющиеся тремя Малхут трех левых концов Нового МА. И тогда в три дня абсорбции они исправляются и укореняются внутри нее.

Ор пними

201) Правой половине в Есоде Абы и левой половине в Есоде Имы. Все они ...передаются внутрь Имы. Это уже подробно разъяснено в предыдущих частях. В первый день дней абсорбции посредством зивуга Аба ве-Имы в Абе исправляется правая линия Зеир Анпина. Во второй день посредством (зивуга) Аба ве-Имы в Име исправляется левая линия. А в третий день исправляется средняя линия благодаря им обоим вместе. Изучи там. И, соответственно этому, будет исправлен также МА, а МА, в свою очередь, исправляет БОН. Ведь свойство уровня зивуга называется именем "МА", и в соответствии с его уровнем в светах и келим будут исправлены БОН, как сказано выше в предыдущих частях. И потому получается, что уровень светов и келим де-МА поднимаются одновременно с келим де-БОН.

202) Затем на протяжении всех дней девяти месяцев ибура выясняются НЕХИ в каждом конце из ВАК де-БОН благодаря тому, что таким же образом приходят НЕХИ из ВАК Нового МА в каждом конце. И тем самым в ибуре они включаются три в трех, ибо было шесть Малхут.

Ор пними

202) НЕХИ в каждом конце из ВАК де-БОН... И потому сущность ибура только лишь в свойствах НЕХИ, но это - в каждом конце из ВАК.³⁷ То есть, несмотря на то, что мы сказали, что ибур – это только категория НЕХИ сама по себе, это не означает лишь три сферы НЕХИ, а означает три сферы НЕХИ в каждой его сфере. А в свойстве келим считается, что в каждой его сфере – три сферы ХАБАД, то есть только одна треть от того, что должно быть к каждой его сфере. Ибо в каждой полной сфере должны быть рош, тох и соф, - ХАБАД ХАГАТ НЕХИ. А сейчас есть только одна треть, которая в значении светов является нижней третью, а в значении келим – это верхняя треть³⁸, как сказано выше ([п.188](#) со слов "Относительно этого совершенства", изучи там все продолжение). Однако знай, что несмотря на то, что рав написал здесь, что это только шесть концов в каждом из которых НЕХИ, в действительности есть в Зеир Анпине также десять сфирот. Сейчас в ибуре вырастает одна треть в каждой сфере из десяти этих сфирот, а в еника вырастут две трети, тоже в каждой из этих сфирот. И нет в этом никакого противоречия.

Вопрос [245](#)

203) Однако когда вырастает категория НЕХИ, вырастает только свойство НЕХИ в каждом конце из них. И потому сущность ибура только лишь в свойствах НЕХИ, но это - в каждом конце из ВАК.

204) Затем во время еника выясняется также категория ХАГАТ в каждом конце из ВАК де-БОН, и так же от ВАК Нового МА приходят и присоединяются ХАГАТ в каждом

³⁷ Второе комментируемое предложение – из п.203.

³⁸ В оригинале, вероятно ошибочно, написано наоборот: "в значении келим является нижней третью, а в значении светов – это верхняя треть". (См. текст в п.188 по ссылке).

конце. И тем самым теперь завершаются ВАК: каждый конец включает ВАК де-БОН, а также (ВАК) де-МА.

205) А затем в гадлуте начинают входить: ХАБАД, - в каждый конец ВАК де-БОН, и ХАБАД, - в каждый конец из ВАК де-МА. Получается, что каждый (конец) из ВАК Зеир Анпина завершается уже в десяти сфирот МА и БОН. Поэтому они называются мохин гадлута ВАК имен МА и БОН. И пойми это очень (хорошо).

Ор пними

205) В гадлуте начинают входить: ХАБАД, - в каждый конец ВАК. Получается, что каждый (конец) из ВАК Зеир Анпина завершается уже в десяти сфирот МА и БОН. То есть, - первая стадия гадлута уровня второго ибура, приходящая сразу после двух лет еника. Тогда (Зеир Анпин) обретает восполнение келим АХАП от подъема МАН к Аба ве-Име в свойстве ахораим второго этапа Некудим, возвращая Аба ве-Иму в стадию рош. Тем не менее, Аба ве-Има оказываются пока что в состоянии паним бе-ахор. И поэтому также и Зеир Анпин достигает десяти сфирот в совершенстве благодаря спуску нижней хэй из эйнаим и возвращению его АХАП на ступень. Однако он может получить только от ахораим Имы, называющихся ВАК Имы гадлута.

И поэтому эти мохин называются мохин де-ВАК, указывая на то, что есть у него десять совершенных сфирот. Между тем, они не более чем категория ВАК, так как пока нет зивуга в свойстве его рош. И тогда света рош со светом ХАГАТ почти равны друг другу, так как обе (эти категории являются) укрытыми хасадим, и нет там свечения Хохмы, называющегося рош. И поэтому разъясняет рав выше, что сейчас различаются четыре трети в каждой (сфире) из ХАГАТ. Это означает: две трети ГЭ (категории) рош и две трети ГЭ в ХАГАТ, – это одна ступень. А две трети остаются в НЕХИ, как написано выше в [п.194](#), - изучи там.

Вопросы [242-243](#)

206) Затем входят ГАР за один раз, - каждый состоит из десяти сфирот де-БОН и десяти сфирот де-МА. И тогда Зеир Анпин называется большим и совершенным сыном тринадцати лет. После этого в первый день входит Кетер де-МА и де-БОН во всех десяти сфирот, имеющих в Кетере. И вот – сын тринадцати лет и одного дня.

Ор пними

206) ГАР за один раз, - каждый состоит из десяти сфирот де-БОН и десяти сфирот де-МА. И тогда Зеир Анпин называется большим и совершенным сыном тринадцати лет. И это все посредством второго ибура, происходящего после девяти лет и одного дня, когда (Зеир Анпин) поднимает МАН в ахораим Аба ве-Имы категории "вав и некуда". Эти МАН возвращают Аба ве-Иму паним бе-паним, и тогда Има притягивает свечение Хохмы от Абы. Это истинные ГАР, притягиваемые в Зеир Анпин в (течение) четырех лет, (начиная) от девяти лет и одного дня и до тринадцати лет. Однако выход мохин в Аба ве-Име и выход всех НАРАНХАЙ (происходит) за один раз. И это то, что написано равом, что ГАР приходят за один раз, - то есть о выходе их в Аба ве-Име. Между тем, ибур, еника и мохин де-ВАК выходят в трех отдельных зивугах Аба ве-Имы.

Вопрос [244](#)

*207) И теперь разъясним эти свойства, - как (они) создаются посредством ибура, еника и мохин. Так вот, вначале ибура был зивуг, и тогда вышла капля в свойстве десяти Малхут, имеющих в десяти этих внешних сфирот. А затем в ибуре восполняются эти десять внешних сфирот, являющихся только лишь НЕХИ. И все это с точки зрения общности, означающей, что восполняются НЕХИ, которые есть в каждой из этих девяти внешних сфирот.

*Древо жизни, ч.2, врата 27, врата подробностей ибура, еника и мохин, середина гл.2

Ор пними

207) **Вначале ибура был зивуг, и тогда вышла капля в свойстве десяти Малхут, имеющих в десяти этих внешних сфирот.** На первый взгляд, это противоречит тому, что написано выше ([п.200](#)), что вначале, во время зивуга, выясняются шесть Малхут, - посмотри там. Однако и то и другое – слова Бога живого, и следует понять (эти) речения из их корня. В ЗАТ де-Некудим, которые являются категорией Зеир Анпина и поднимаются к первому ибуру посредством АХАП Аба ве-Имы, следует понять два вида келим. Ведь известно, что в каждом парцуфе находятся два вида келим. Первый (вид) – это старые келим от гуфа высшего парцуфа, которые опустели, как написано выше (часть четвертая, ВС, п.п.71, 74 и 76), и являются основой келим в парцуфе. А второй вид – это келим, образующиеся вместе с выходом уровня самого парцуфа, - это категория отраженного света, поднимающегося снизу вверх, который затем распространяется сверху вниз и становится кли получения парцуфа, как сказано выше (часть четвертая, ВС, п.п. 66 и 68). Известно, что эти два вида келим в парцуфах Ацилута называются МА и БОН: старые келим называются БОН, а новые келим, которые приходят вместе с уровнем парцуфа, называются МА. В парцуфах Некудим они называются САГ и БОН. Там старые келим в свойстве от табура и ниже парцуфа САГ после распространения до сиюма раглей АК произвели второе сокращение и опустошились от своих светов. В эти келим облачатся десять сфирот Некудим, которые выйдут из никвей эйнаим. И это основа келим, так как кли завершается только после распространения света и его исторжения оттуда, как известно. И это келим де-САГ.

Второй вид келим выходит посредством истаклут эйнаим в АХАП. Это категория отраженного света, который распространяется сверху вниз внутри Малхут де-рош, а Малхут распространяется от себя сверху вниз до табура и приходит в десять келим до Малхут де-Малхут. И хотя это свойство получения в парцуфе, они все еще не считаются там законченными келим, поскольку еще ни разу не были в стадии опустошения от света. И они называются келим де-БОН, так как это новые келим, которые вышли с уровнем БОН. И пойми (это) хорошо.

Так вот, в первом ибуре, когда ЗАТ Некудим поднимаются для исправления, - поднимаются имеющиеся в них два вида келим: САГ и БОН. И уже знаешь, что на первом этапе, во время катнута, ЗАТ Некудим получали в свойствах келим де-САГ только в стадии ГЭ до хазе, - (до) местонахождения парсы, установленной там во втором сокращении. И это семь келим: ХАБАД, ХАГАТ и точка хазе. И на этой стадии Зеир Анпин считается в абсолютном недостатке свойств келим НЕХИ. Ибо хотя когда (келим НЕХИ) установились там на третьем этапе, и в них до сиюма раглей АК, находящегося в Асия, распространились света, тем не менее, тотчас разбились и возвратились в стадию БЕА. И они не получают никакого исправления в Ацилуте, - ведь здесь, в Ацилуте парса, наоборот, укрепилась больше, так, что невозможно, чтобы еще раз произошло какое-либо распространение света внутри них, как случилось во время разбиения келим. Получается, что эти келим НЕХИ, которых недостает, то есть от хазе и ниже ЗАТ Некудим, не могут быть просчитанными (выясненными) до завершения исправления, когда будут (в) свойстве "мати раглин бе-раглин". Поскольку (лишь) тогда уравниваются и присоединятся эти НЕХИ де-БЕА к Ацилуту, и получится, что раглей Зеир Анпина Ацилута распространятся в БЕА и завершатся в равенстве с раглей АК первого сокращения, - то есть в мере, в которой ЗАТ де-Некудим распространялись в их Малхут до разбиения келим. И все это – со стороны келим де-САГ, в которые облачались ЗАТ Некудим. И об этом свойстве говорит рав выше (в [п.200](#)). И так же выясняются места, ибо все исправления в Мире исправления относятся к исправлению этого недостатка НЕХИ вплоть до (стадии) "мати раглин бе-раглин". И так же - все свойства распространения целем Имы: будучи органами Зеир Анпина, они восполняют недостаток этих НЕХИ, как написано выше в обстоятельном разъяснении в [п.188](#) со слов "Относительно этого совершенства".

Но здесь (т.е. в данном пункте) говорится о втором виде келим, которые имеются в ЗАТ Некудим. Это категория новых келим, имеющих там от свойства самого уровня БОН, который вышел оттуда. И в этом свойстве безусловно есть у него десять келим, ибо не существует какого-либо распространения уровня, в котором не было бы десяти сфирот. Но все эти десять сфирот завершаются от хазе и выше категории келим де-САГ, а именно, -

заканчиваются выше парсы, которая обновилась во втором сокращении. И потому в этих десяти келим есть только стадия ВАК, - ХАГАТ НЕХИ, или ХАБАД ХАГАТ в значении келим де-САГ. Однако безусловно, в обязательном порядке есть десять келим на всем уровне. И запомни это для всего последующего.

И поэтому здесь, когда (рав) желает сказать в основном о росте десяти сфирот Зеир Анпина во всех частностях и особенностях, он обязательно считает десять келим даже в ибуре, - то есть келим ЗАТ Некудим второго вида от свойства БОН в них. Но поскольку там в катнута был только свет нефеш, а это уровень Малхут, поэтому они (т.е. десять сфирот ибура) считаются десятию Малхут, что с точки зрения келим означает, что вырастает только категория Кетеров в каждой из десяти сфирот, в которые облачается уровень Малхут, являющийся светом нефеш. И сейчас, во время зивуга, то есть в начале подъема к Аба ве-Име, на уровне этой Малхут пока нет исправления линий. Поэтому она еще не считается уровнем Малхут в свойстве НЕХИ, (чтобы можно было) сказать, что в них исправлены десять свойств НЕХИ в этих десяти сфирот в убаре. Но затем, в три дня абсорбции на этом уровне исправляется категория трех линий, и тогда считается, что исправлены десять свойств НЕХИ в десяти сфирот.

208) Каким образом? Нецах Нецаха, Нецах Хеседа, Нецах Хохмы; Ход Хода, Ход Гвуры, Ход Бины; Есод Есода, Есод Тиферет, Есод Даат, - таким образом, есть в нем девять сфирот во время ибура. И поэтому гуф убара мал, несмотря на то, что есть в нем девять сфирот.

209) Затем в еника входят средние свойства, являющиеся ХАГАТ в девяти отделах, и постепенно облачаются внутрь упомянутых девяти сфирот, которыми являются только НЕХИ внешнего (свойства), ибо любое внешнее – это полностью лишь категория НЕХИ. А в ибуре создаются только НЕХИ в НЕХИ.

Ор пними

209) **А в ибуре создаются только НЕХИ в НЕХИ.** Объяснение. Так как в общем здесь, в ибуре, выходит только уровень Малхут, являющийся светом нефеш, когда в соответствии с исправлением трех линий в ней, она называется НЕХИ. Однако когда эти НЕХИ облачены в десять сфирот ибура, считается, что они облачаются в высшие келим в каждой сфире из них, называемые ХАБАД каждой сфиры. Это в действительности только кли гальгалты, но благодаря исправлению тремя линиями считается ХАБАД. Таким образом, в общности этого парцуфа это Хохма, Хесед, Нецах в правой (линии), Бина, Гвура, Ход в левой линии, и Даат, Тиферет, Есод в средней линии. И получается, что только три верхние трети келим облачены в три линии, и это ХАБАД. А три средние трети вместе с тремя нижними третями в каждой (сфире) – пусты, без света, ведь вырастают только высшие келим. Как уточняет нам рав, что в категории келим считается, что высшие вырастают вначале, в отличие от светов, в которых вначале входят нижние ([п.193](#)). И согласно этому с точки зрения светов получается, что входят только три нижних трети в каждой из девяти сфирот: Нецах в правой линии, Ход в левой линии и Есод в средней линии. Так вот, способ объяснения рава, в основном, согласно светам в келим, и потому он говорит: "В ибуре создаются только НЕХИ в НЕХИ", то есть только одна треть в каждой сфире в парцуфе этого ибура. А средняя треть входит в него во время еника, и тогда есть в каждой сфире парцуфа ибура две трети, и это ХАГАТ НЕХИ светов. А верхняя треть (светов) входит в них во время гадлута, как он разъясняет.

Вопросы [242-243](#)

210) А после их (ХАГАТ) облачения они включаются (в НЕХИ). Получается, что поскольку они – это категория ХАГАТ, придают силу ХАГАТ внешнего (свойства), каковыми являются ХАГАТ в НЕХИ, и они тоже вырастают во внешнем. Теперь получается, что у Зеир Анпина есть два свойства: среднее и внешнее. Однако внешнее сейчас растет, увеличиваясь вдвойне, и это то, что в них растут ХАГАТ

следующим образом: Хесед в Нецах, Хесед в Хеседе, Хесед в Хохме; Гвура в Ходе, Гвура в Гвуре, Гвура в Бине; Тиферет в Есоде, Тиферет в Тиферет, Тиферет в Даат.

Ор пними

210) **А после их (ХАГАТ) облачения они включены (в НЕХИ). Получается, что поскольку они – это категория ХАГАТ, придают силу ХАГАТ внешнего (свойства), каковыми являются ХАГАТ в НЕХИ. ...Следующим образом: Хесед в Нецах, Хесед в Хеседе, Хесед в Хохме.** Ибо благодаря образованию парцуфа еника, а это категория уровня, который вышел на бхину алеф, уровня руах-нефеш, этот новый уровень облачается во внутреннее (свойство) парцуфа ибура. Два эти парцуфа оказываются состоящими друг из друга, и парцуф ибура получает свойства ХАГАТ от парцуфа еника. И потому растут также средние келим парцуфа ибура, - вторые трети внутри него, называемые ХАГАТ. Таким образом, теперь в правой линии есть две трети, - от НЕХИ периода ибура и от ХАГАТ периода еника. И получается, что дополняется к трети сферы Хохма, которая была у него Нецахом Хохмы во время ибура, еще одна треть, - Хесед сферы Хохма. Таким же образом дополняется к его Нецаху в Хеседе еще одна треть, Хесед в Хеседе. И так же дополняется у него к Нецаху в сфере Нецах еще одна треть, - Хесед Нецаха. При этом каждая сфера в правой линии в дополнение к трем имеющимся третям периода ибура, - Нецаху Хохмы, Нецаху Хеседа и Нецаху Нецаха, - обретает три новых трети: Хесед Хохмы, Хесед Хеседа и Хесед Нецаха. И есть у него теперь: две трети в его Хохме, - Нецах и Хесед Хохмы; две трети в его Хеседе, - Нецах и Хесед Хеседа; и две трети в его Нецахе, - Нецах и Хесед в Нецахе.

И подобно этому – в левой линии. Во время ибура там у него была только нижняя треть в каждой сфере, - Ход Бины, Ход Гвуры и Ход Хода. А сейчас от парцуфа еника в нем дополнилась средняя треть в каждой из них, - Гвура Бины, Гвура Гвуры и Гвура Хода. И есть у него теперь: две трети в Бине, - Гвура и Ход Бины; две трети в Гвуре, - Гвура и Ход Гвуры; и две трети в Ходе, - Гвура и Ход Хода. И подобно этому в средней линии, в его Даат, Тиферет и Есоде. Во время ибура там у него были только Есод де-Даат, Есод де-Тиферет и Есод де-Есод. А теперь, благодаря парцуфу еника, у него дополнились также и средние трети: Тиферет де-Даат, Тиферет де-Тиферет и Тиферет де-Есод. И сейчас имеются у него: две трети, Тиферет и Есод, в сфере Даат; две трети, Тиферет и Есод, в сфере Тиферет; и две трети, Тиферет и Есод, в сфере Есод.

Вопрос [247](#)

211) И из этого узри, как в еника малый вырастает в каждом своем органе и каждой своей сфере. И не добавляются другие органы, а вырастают сами органы. Таким образом, в каждой сфере из девяти (сфирот) ибура, сейчас вырастает треть.

Вопрос [237](#)

212) **Ибо вся длина правой линии во время гадлута – лишь три отдела. Ведь в ибуре правая линия была тремя третями в трех отделах, то есть, - треть в каждом отделе, а именно: Нецах в Нецахе Нецаха, Нецах в Хеседе Нецаха, Нецах в Хохме Нецаха. А сейчас выросла и дополнилась одной третью в каждом отделе их них, и это Хесед в каждом отделе, и все это – во внешнем. Но в среднем (свойстве) ВАК приходят за один раз, ведь сущность их – это ХАГАТ, поэтому все свойства ВАК вырастают сразу, за один раз.**

Ор пними

212) **В среднем (свойстве) ВАК приходят за один раз.** Уровень бхины алеф называется парцуфом еника, а уровень бхины бэт называется внутренним парцуфом Зеир Анпина. И это по той причине, что любой уровень, экран которого грубее, чем у другого, считается более внутренним, чем тот, и облачается внутрь него, как написано подробно в предыдущих частях, - смотри во Внутреннем созерцании части второй. И сказано, что в средний парцуф руах и нефеш приходят одновременно. Объяснение. Это не подобно тому как в парцуфе ибура, когда нефеш и руах приходят в него в два этапа, - в период ибура был

у него нефеш, а сейчас, благодаря включению и облачению парцуфа еника (есть) в нем свойство руах. Но в парцуфе еника это не было в два этапа, а уровень бхины алеф содержит внутри руах-нефеш, так как высшее свойство содержит в себе также нижнее. И это просто.

213) И пойми то, почему Ецира называется средним свойством и категорией ВАК, и почему говорится, что еника – это категория ВАК. Было бы достаточно сказать, что это только лишь три конца, - подобно ибуру, у которого было три нижних конца, НЕХИ. Однако называется ВАК, поскольку это ВАК средних, которые вырастают за один раз вместе. Первая причина – из-за самих ХАГАТ. Также (из-за) внешнего, восполнившегося в ВАК, как сказано выше, - это вторая причина. А также поскольку они – это категория ВАК де-еника всего гадлута в совокупности.

214) Затем в гадлуте входит внутреннее свойство, являющееся ХАБАД в девяти сфирот, и постепенно облачается внутрь девяти сфирот среднего свойства, являющегося только лишь ХАГАТ НЕХИ среднего свойства. И теперь вырастает это среднее свойство в категории его девяти сфирот ХАБАД. Ведь поскольку входит внутреннее свойство, а все оно – категория ХАБАД, поэтому и ХАБАД в среднем свойстве тоже растут и увеличиваются.

Ор пними

214) В гадлуте входит в него внутреннее свойство..., поэтому и ХАБАД в среднем свойстве тоже растет. То есть благодаря взаимовключению и облачению внутрь него. Так как после того, как входит верхняя треть каждой сфиры, (она) обретает свойство рош. То есть, благодаря новому уровню бхины бэт, этот парцуф совершенен сам по себе: все девять сфирот в нем в совершенстве рош, тох и соф. И он облачается внутрь парцуфа еника. И еще считается, что благодаря облачению этого парцуфа гадлута внутрь двух первых парцуфов ибура и еника, они получают от него аспект верхней трети, которого до сих пор недоставало в каждой из девяти их сфирот. И восполняются трое сфирот (парцуфа еника) в правой линии в трех третях каждая, и так же – в левой линии, и таким же образом – в средней линии. И подобно этому – в трех линиях парцуфа ибура.

Так вот, здесь рав не рассматривает первый гадлут мохин де-ВАК, о котором написано выше ([п.203](#)). И причина этого в том, что мохин де-ВАК включены в парцуф еника, поскольку в них нет свойства зивуга рош, но тоже считаются ГАР в свойстве хасадим и света руах, как написано там подробно.

Итак теперь, после образования парцуфа гадлута, есть у него (т.е. у Зеир Анпина) три парцуфа, облаченные друг в друга, и каждый начинается от хазе и ниже своего высшего. Так, парцуф ибура начинается от хазе и ниже парцуфа еника, а парцуф еника начинается от хазе и ниже парцуфа гадлута. А причина этого, как написано, - во взаимовключении парцуфов, ибо нет никакого различия между частным и общим.

Вопрос [126](#)

215) Получается, что Хохма в Нецахе, Хохма в Хеседе и Хохма в Хохме среднего (свойства) растут и увеличиваются. И так же растут Бина в Ходе, Бина в Гвуре, Бина в Бине, Даат в Есоде, Даат в Тиферет и Даат в Даат. И тем самым восполняются девять отделов среднего (свойства), все они – это только лишь три сфиры ХАГАТ. А сейчас выросли (на) треть, и тогда полностью завершается уровень человека (שׂיחָה). И также во внешнем (свойстве) выросли ХАБАД, подобно сказанному о среднем. И таким образом теперь восполнился гадлут в этих девяти отделах ХАБАД внутри девяти отделов ХАГАТ, внутри девяти отделов НЕХИ. Однако не только сами девять сфирот, а в каждой - три отдела. Ведь все это - свойства в Зеир Анпине, упомянутые в главах выше.

Вопросы [49](#), [246-247](#)

216) Так вот, из этого поймешь, каким образом НЕХИ, нефеш, ХАГАТ, руах, и ХАБАД, нешама и хая, - это категория АБЕА. Потому печень в нем – нефеш, и она в сиюме Тиферет против НЕХИ, так как там "привязаны" три верхних отдела НЕХИ, - как известно, что там присоединены начала бедер. Сердце в нем – руах, и находится в трех средних, ХАГАТ. А мозг в нем – нешама, и находится в ГАР. Однако оттуда, со своего места, каждый разветвляется на своей ступени.

Вопрос [86](#)

217) Каким образом? Нефеш, которая раскрывается в печени, против начала отделов НЕХИ, безусловно также была сверху во всех свойствах верхних внешних келим. Однако раскрывается и получает имя только от НЕХИ Зеир Анпина, так как имеются НЕХИ де-НЕХИ, НЕХИ де-ХАГАТ, НЕХИ де-ХАБАД, и все они – категория нефеш и НЕХИ.

Вопросы [71](#), [79](#)

218) Но руах соответствует сердцу, расположенному в ХАГАТ Зеир Анпина, так как там ХАГАТ де-НЕХИ, ХАГАТ де-ХАГАТ и ХАГАТ де-ХАБАД. А нешама раскрывается в мозге, находящемся в ХАБАД Зеир Анпина, так как там ХАБАД де-НЕХИ, ХАБАД де-ХАГАТ и ХАБАД де-ХАБАД.

219) Но главное в том, что нефеш облачается во внешнее кли, руах – в среднее, а нешама – во внутреннее. И получается, что в мозге есть НАРАН, но все они – это категория нешама: нешама нешама, нешама руаха и нешама нефеш. И потому мы говорим, что нешама - в мозге. Затем, в сердце есть НАРАН, и все они – категория руах: руах нешама, руах руаха и руах нефеш. Поэтому мы говорим, что руах в – сердце. И затем, в печени есть НАРАН, и все они – категория нефеш: нефеш в нешама, нефеш руаха, нефеш в нефеш. Потому мы говорим, что нефеш – в печени.

Вопрос [86](#)

220) Получаем правило, что мозг, сердце и печень (МЕЛЕХ)³⁹ являются внутренними келим гуфа, и в каждом из них есть три категории: внутренняя, средняя и внешняя. Ибо даже в ибуре и еника есть зародыш МЭЛЕХ, но является более внутренним, чем гуф. Там облачаются и раскрываются основные НАРАН, поскольку утраиваются в средней линии, являющейся основой гуфа. А оттуда протягивается их свечение во все органы. Таким образом это.

Вопросы [71](#), [79](#)

221) Ибо печень от своего внешнего (свойства) протягивает нефеш де-нефеш в Нецах, Ход, Есод внешнего. Руах де-нефеш (она) протягивает из своего среднего (свойства) в ХАГАТ во внешнем. А из внутреннего посылает нешамау де-нефеш в ХАБАД внешнего. Затем сердце (из внешнего) посылает нефеш руаха в НЕХИ среднего, (из среднего) - руах де-руах в ХАГАТ среднего, а из внутреннего протягивает нешамау де-руах в ХАБАД среднего. Затем мозг протягивает из своего внешнего нефеш нешамау в НЕХИ внутреннего, из среднего посылает руах нешамау в ХАГАТ внутреннего, а из внутреннего протягивает нешамау нешамау в ХАБАД во внутреннем.

222) Таким образом, разъяснено, что весь Зеир Анпин – это только девять сфирот. Несмотря на то, что разделен на три свойства, это девять полных сфирот, и нет необходимости (в) большем. Однако каждая сфира из них разделяется на некоторое количество частей. Так, каждая сфира внешнего (свойства) поделена на тысячу рибо⁴⁰, каждая сфира из средних – на шесть тысяч рибот, а каждая сфира из внутренних разделяется на десять тысяч рибот парсаот, как упомянуто в тикун 53 (книги Тикун Зоар).

³⁹ Акроним слов "мозг (מוח), сердце (לב), печень (כבד)". На иврите слово "мелех (מלך)" означает "царь".

⁴⁰ Древнее числительное, означающее десять тысяч.

***223) Есть у нас одно верное и истинное воззрение в вопросе десяти сфирот. В них есть две категории. Первая категория – сами миры, и этот аспект называется внешним (свойством) сфирот. А вторая – это категория самих душ, и этот аспект называется внутренним (свойством) сфирот. И следует знать, что при разъяснении этого воззрения существуют три толкования.**

*Древо жизни, ч.2, врата 40, врата внутреннего и внешнего, толкование 1

Ор пними

223) **Две категории. Первая категория – сами миры, и этот аспект называется внешним (свойством) сфирот. А вторая – это категория самих душ, и этот аспект называется внутренним (свойством) сфирот.** Уже подробно разъяснен вопрос развития парцуфов и миров друг из друга путем причины и следствия в силу очищения экрана, характерного для каждого уровня. Это описано в предыдущих частях. И знай, что этот процесс именуется категорией миров, то есть аспектом развития ступеней путем причины и следствия, характерного для миров. И, соответственно этому, имеется категория ступеней и парцуфов, выходящих благодаря подъемам МАН, которые поднимают нижние из искр и келим БЕА к ЗОН Ацилута, а также к ЗОН их высшего, и высшего, который выше, и т.д., пока не спустится в АК от Эйн соф, благословен Он, новый свет в свойстве маин дхурин на эти МАН в каждом парцуфе. Из этих МАН и МАД создаются новые уровни и парцуфы в каждом парцуфе от высшего к нижнему до ЗОН Ацилута и до душ людей. И процесс этот называется именем "аспект душ". То есть они создаются не подобно развитию миров посредством очищения экрана, а в обратном порядке, снизу вверх, - благодаря деяниям нижних, вследствие подъема их МАН.

Внизу, там где нет содействия нижних в чем-либо, - это постоянство и устойчивость без какого-либо изменения. Однако то, что образуется от аспекта душ, а это снизу вверх, то есть посредством помощи добрыми делами нижних, благодаря МАН, которые они поднимают, - в этом еще нет никакого постоянства вообще. Но (оно) зависит от продолжения добрых дел нижних, и пока они продолжают свои добрые деяния, им светят эти мохин. А если, не дай Бог, причиняют ущерб своими действиями, тотчас исторгаются эти мохин к своим корням, и все высшие парцуфы возвращаются к своему постоянному состоянию, - то есть как были в свойстве самих миров до подъема МАН нижними. И причина этого проста: поскольку любое улучшение приходит благодаря их добрым деяниям, - соответственно, они могут испортить это снова путем совершения плохих действий. И пойми (это).

И поэтому необходимо знать и понимать в абсолютной точности пределы этих двух реальностей. Отсюда и вверх начинается реальность величины уровней душ, зависящая от деяний нижних. И уже разъяснен этот вопрос выше в части восьмой (ОП, п.29 со слов "Итак, разъяснено", п.62 со слов "И необходимо вспомнить", п.92-94 со слова "Обдумай"), - изучи внимательно три упомянутых места. Напомним здесь вкратце то, что написано там. В состояниях парцуфов Некудим мы находим три стадии. Первая – это их катнут, то есть, как они выходят из света эйнаим САГ де-АК путем очищения экрана, когда вследствие зивуга, который поднялся в никвей эйнаим, разделились все ступени на две половины, - ГЭ и АХАП, - и АХАП каждой ступени опустили на ступень, которая ниже нее. Оттуда вышли Аба ве-Има ахор бе-ахор, то есть только в руах-нефеш: руах облачен в гальгальту, а нефеш – в эйнаим. А их АХАП опустили на место ЗАТ. ЗАТ Некудим вышли только лишь в свете нефеш, - то есть, насколько могли получить от Аба ве-Имы, (находящихся в стадии) ахор бе-ахор, как написано там. И от этого этапа устанавливается только парцуф Атик. Вторая стадия была в свойстве свечения, которое Аба ве-Има получили от нового расщепляющего парсу света через табур де-АК. Этот свет опускает нижнюю хэй из эйнаим Аба ве-Имы и поднимает их АХАП из ЗАТ. Тогда Аба ве-Има возвращаются в рош в десяти полных сфирот, ГЭ и АХАП. Однако они все еще были в состоянии паним бе-ахор, так как Има, несмотря на то, что есть у нее все совершенство, не обращается паним к Абе для получения Хохмы, кроме как вследствие МАН, (будучи) в тайне (состояния) "Ибо желает благодеяния Он". И от этой стадии устанавливаются все парцуфы Ацилута, от Арих Анпина до ЗОН, в свойстве миров, - то есть в постоянных мохин, как написано там.

И смысл этого в том, что на этом втором этапе, несмотря на то, что он образуется посредством свечения зивуга АБ-САГ вследствие подъема МАН НЕХИ де-АК, тем не менее (это) считается свойством реальности самих миров. Ибо здесь нет никакого добавления в авиют экрана Аба ве-Имы, которое вызвало бы их гадлут, а во время катнута были в свойстве ВАК из-за нижней хэй, которая поднялась в эйнаим и создала место зивуга в эйнаим, а это бхина алеф. И теперь в гадлуте, когда опускается место зивуга из того экрана, находящегося в эйнаим, в место пэ, снова поднимаются их упавшие АХАП, и экран светит подобно тому, как было в нем прежде подъема нижней хэй в эйнаим. Но здесь нет никакого обновления в авиют экрана, а потому это считается еще свойством самих миров, несмотря на то, что происходит посредством подъема МАН.

Третий этап – это свечение Есода де-АК (свойством) МАН "вав и некуда" в пэ Аба ве-Имы. На эти МАН выходят восемь уровней гадлута, - от истаклут эйнин Аба ве-Имы до уровня Малхут де-ИШСУТ. Они распространились сверху вниз в ЗАТ Некудим, а распространение их Малхут - до сиюма раглин АК точки этого мира. Так вот, от этого этапа образуются все стадии ГАР ЗОН, и даже ГАР света руах. И поэтому в ЗОН нет свойства ГАР в постоянстве, ведь эти МАН "вав и некуда" нуждаются в действиях праведников, которые их поднимают. И поэтому также и действия грешников могут причинить им ущерб, и тогда они исторгаются. И соответственно этим словам мы будем мы разъяснять дальнейшие речения рава.

Вопросы [113](#), [248](#)

224) Толкование первое таково. Все категории десяти сфирот катнута делятся на три, и это ибур, еника и мохин. Это трое нижних Элоким, трое средних и ГАР. И все это называется внешним. Затем, в каждом свойстве гадлута есть ибур, еника и мохин: три нижних АВАЯ, три средних и ГАР. И все они называются внутренним.

Ор пними

224) Ибур, еника и мохин. Это трое нижних Элоким, трое средних и ГАР, и все это называется внешним. Затем, в каждом свойстве гадлута есть ибур, еника и мохин: три нижних АВАЯ... И все они называются внутренним. Объяснение. Так как ибур, еника и мохин внешнего протягиваются от внешнего миров. То есть от первой стадии происходят трое нижних Элоким, которыми является первый ибур, а также нефеш-руах де-еника на протяжении двух лет еника. От второй стадии Некудим происходят мохин де-еника, являющиеся ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника с ВАК гадлута Имы, которые приходят во втором ибуре после двух лет еника на протяжении семи лет, - до девяти лет и одного дня. Эти ибур, еника и мохин считаются внешними, будучи образованными от первой и второй стадий Некудим, которые являются свойством самих миров, как сказано в предыдущем пункте.

Затем есть второй ибур ради настоящих ГАР, который образуется после девяти лет и одного дня. Тогда Зеир Анпин поднимает МАН из ахораим "вав и некуда" Аба ве-Имы, которые упали на его место во время разбиения келим. Эти МАН возвращают Аба ве-Иму паним бе-панам и на эти МАН выходят десять сфирот гадлута. Трое (нижних) из них – это имена АВАЯ, и называются ибуром гадлута, трое средних называются еника гадлута, а их ГАР называются мохин гадлута. Все они называются внутренним (свойством), и даже трое их нижних, поскольку они протягиваются только посредством МАН снизу вверх в пробуждении нижних, как сказано в тексте выше.

225) Толкование второе заключается в том, что десять сфирот катнута – все они (в свойстве) Элоким. Делятся на две категории, - ибур и еника. И это потому, что трое нижних (свойств) Элоким – это ибур, а высшие ВАК вместе называются еника. А затем - все десять сфирот гадлута (свойства) АВАЯ, называемые вторым ибуром. И все эти три категории называются внешним. А после этих трех категорий, которые называются внешним, и это стадия ахор бе-ахор, есть три категории, подобные им, и это стадия паним бе-панам. И они называется внутренним. Однако эти два аспекта, -

внешние, называемые ахор бе-ахор, и внутренние, называемые паним бе-панам, - все они из НЕХИ Твуны и Исраэля Сабы. И есть, соответственно им, два других свойства. Это ахор и паним из высших Аба ве-Имы, и они называются внешними и внутренними.

Ор пними

225) Толкование второе заключается в том, что десять сфирот катнута – все они (в свойстве) Элоким. Делятся на две категории, - ибур и еника... А затем все десять сфирот гадлута (свойства) АВАЯ, называемые вторым ибуром... А после всех этих трех категорий... это стадия ахор бе-ахор... Стадия паним бе-панам, - они называются внутренними, и все они из НЕХИ ИШСУТ, и соответственно им – в Аба ве-Име. Здесь с первым толкованием имеются три расхождения⁴¹. Первое (отличие). Оно (т.е. второе толкование) не делит мохин катнута на ибур, еника и мохин внешнего, а делит их только на две категории, - ибур и еника. Второе (отличие). Десять сфирот гадлута (свойства) АВАЯ зовется именем "внешнее", а первое толкование зовет их "внутреннее". Третье (отличие). Здесь добавляется порядок восполнения ибуром, еника и мохин четвертого парцуфа, - только лишь его (средняя) линия (называется) именем "внутреннее". Четвертое (изменение). Упоминает здесь эти четыре парцуфа в высших Аба ве-Име.

В действительности же здесь нет значительных отличий, - только в парцуфе нешама, который в первом толковании зовется именем "внутреннее", а во втором толковании – именем "внешнее", и лишь четвертый парцуф, называемый парцуфом хая, оно (второе толкование) зовется именем "внутреннее". А причина этого расхождения в том, что здесь намерение (указать) на процесс рождения душ. А все время, пока в парцуфе нет свойства хая, он не способен к порождению душ и называется именем "ахораим", как написано в Древе жизни, врата 6, гл.2, в разделе 2 со слов "И знай". Однако в остальных расхождениях нет никакого противоречия, а (они - лишь) изменение языка (передачи) и просто добавка.

И уже знаешь, что начало создания Зеир Анпина (исходит) из ИШСУТ, - свойств нефеш-руах де-ИШСУТ, которые он получает в первом ибуре. А в два года еника они устанавливаются в нем в постоянстве. Однако свойства ГАР де-руах, которые он получает от ИШСУТ во втором ибуре после двух лет еника, третий парцуф де-нешама, четвертый парцуф де-хая и пятый парцуф де-ехида, уже не постоянны, а (формируются) в соответствии с деяниями нижних. И, тем более, все пять парцуфов, которые он получает от высших Аба ве-Имы, даже первый ибур в них, - они не постоянны. И соответственно этому видишь, что здесь не затрагивается отличие, о котором написано вначале, - различие в восполнении внутреннего и внешнего с точки зрения притяжения от свойства миров к свойствам душ. Но вопрос внутреннего и внешнего, который (рассматривается) здесь, - только с точки зрения отличия между мохин, которые не способны к порождению, называемыми именем "внешнее", и мохин, способными к порождению, которые называются именем "внутренние".

226) Толкование третье. Все десять сфирот катнута де-Элоким делятся на две категории, являющиеся ибуром и еника. И это потому, что трое нижних – это ибур, а высшие ВАК вместе называются еника. Затем - так же все десять сфирот гадлута де-АВАЯ, называемые вторым ибуром. Таким образом, три упомянутых стадии ибур и еника катнута и ибур гадлута, - все это называется внешним, поскольку они от НЕХИ Твуны и Исраэля Сабы. А затем - сами трое упомянутых категорий, - два катнута и один гадлут. И поскольку они от НЕХИ высших Аба ве-Имы, то они называются внутренними.

Ор пними

226) Толкование третье. Все десять сфирот катнута де-Элоким делятся на две категории, являющиеся ибуром и еника... Десять сфирот гадлута де-АВАЯ... Внешние, поскольку они от НЕХИ Твуны... Затем трое упомянутых категорий от НЕХИ высших

⁴¹ Далее автор описывает не три, а четыре расхождения.

Аба ве-Имы называются внутренним. Это не как во втором толковании, где сказано, что четвертый парцуф де-нешама называется внутренним, несмотря на то, что он от ИШСУТ. Но все пять парцуфов ИШСУТ – это внешнее свойство, а все пять парцуфов высших Аба ве-Имы, и даже первый ибур – внутренние. И есть здесь два абсолютных отличия от второго толкования. Первое в том, что даже парцуф хая де-ИШСУТ назван внешним. Второе – это то, что три парцуфа НАРАН высших Аба ве-Имы названы внутренними, а во втором толковании сказано, что они называются внешними.

А источник (этого) – в Древе жизни, во вратах 6, гл.2, в разделе 2. Эти отличия от второго толкования в третьем толковании найдешь там в одной статье. Вначале сказано: "Когда отсутствует в парцуфе свойство хая внутреннего... зивуг невозможен". А затем в этом же тексте говорится: "В гадлуте приходит к ним нешама гадлута, и это мохин со стороны Имы. И еще недостает у них мохин со стороны Абы, Хохмы, называемой хая, для вхождения в них. Вместе с тем, они паним бе-панам, и от их зивугов...". На первый взгляд, он совершенно противоречит сам себе. Однако это разъяснено в другом месте: есть отличие между большими ЗОН и малыми ЗОН. Большие ЗОН нуждаются в получении свойства хая только от высших Аба ве-Имы, а от всех парцуфов ИШСУТ они обретают лишь нешама, и (потому) они не способны к порождению. Однако малые ЗОН получают свое свойство хая от ИШСУТ, поскольку это четвертый парцуф относительно них, и поэтому они возвращаются паним бе-панам также в мохин де-ИШСУТ. И знай, что все зивуги праздничных дней и будней – только лишь от ИШСУТ. Тем не менее, этого достаточно для зивуга Яакова и Рахель паним бе-панам, а не для больших ЗОН, Зеир Анпина и Рахель, нуждающихся в свойстве хая высших Аба ве-Имы, которое они обретают только в Песах и в субботу.

Вопросы [129](#), [249-250](#)

227) Однако это три наиболее истинных толкования, а кроме них - нет вообще. Но наиболее верным и правильным толкованием из всех для меня, без сомнения, является первое толкование. Ибо два других толкования имеют множество сложностей, и о некоторых из них сейчас будет сказано.

228) И трудность второго толкования в следующем. В объяснении криат Шма говорится, что мохин, приходящие благодаря криат Шма, - это только мохин де-ВАК и они называются полностью внутренними. А ведь все это только стадия ахор бе-ахор, так как стадия паним бе-панам создается в самом благословении праотцев, как упомянуто там же в других местах.

Ор пними

228) Трудность второго толкования... Мохин, приходящие благодаря криат Шма, - это только мохин де-ВАК и они называются полностью внутренними. В завершении первого и третьего толкований, где ибур и еника гадлута тоже рассматриваются как внутреннее, хорошо понятно, что мохин криат Шма считаются внутренним по той причине, что это ВАК гадлута, то есть ибур и еника мохин гадлута. Однако во втором толковании, когда даже ВАК высших Аба ве-Имы оно считает внешним, и тем более, ВАК де-ИШСУТ, - (это) затруднение: как же мы считаем мохин криат Шма внутренним в то время, когда они только ВАК гадлута?

В действительности уже разъяснено выше, что второе толкование не говорит о тех внешнем и внутреннем, которые протягиваются в реальности миров и душ, подобно первому толкованию. А оно говорит только о мохин порождения, - только их оно считает внутренним, поскольку они – стадия паним бе-панам. Но мохин НАРАН, как от ИШСУТ, так и от высших Аба ве-Имы, не способны к порождению, не будучи стадией паним бе-панам. И поэтому они зовутся именем "внешнее". И, согласно этому, нет никакой сложности с (объяснением) криат Шма: там говорится относительно миров и душ. И в соответствии с этим, безусловно также ибур гадлута называется внутренним, будучи аспектом душ, а не миров.

229) Также и в третьем толковании, – трудность во всех местах. Так как в будни все мохин только в НЕХИ Исраэля Сабы и Твуны. И даже в праздники это в Твуне, в ее ХАГАТ. Но в Аба ве-Име они только в субботу и в ночь Песаха, как упомянуто в своем месте. И отсюда понятно в толковании, что все эти мохин внутреннего – от самих Исраэля Сабы и Твуны, как упомянуто в другом месте. Из всего этого выходит, что первое толкование истинно. Поэтому мы с Божьей помощью расширим в подробностях его объяснение по примеру (того, что разъяснено) кратко.

Ор пними

229) В третьем толковании – трудность во всех местах. Так как в будни все мохин только от ИШСУТ. Мы уже говорили об этом выше в соседнем пункте. Третье толкование говорит преимущественно о больших ЗОН, которые возвращаются паним бе-панам только в мохин высших Аба ве-Имы, то есть, в действительности, только в субботу и в Песах. Но малые ЗОН, Яаков и Рахель, свойство хая и свои паним бе-панам получают от ИШСУТ и это все стадии зивугов праздников и будней, - о них третье толкование не говорит.

230) Так вот, не существует парцуфа во всех пяти парцуфах всех четырех миров АБЕА, чтобы не было в каждом из них трех келим в каждой его сфере. И это трое келим в трех свойствах НАРАН. Ибо до нешама, а это в Бине, от которой (начинаются) свойства отиёт (букв), есть келим. Но оттуда и выше, соответственно хая и ехида в каждой сфере, больше келим нет, ибо там это таамим и некудот, а не отиёт. И известно, что все келим созданы из отиёт.

Ор пними

230) Трое келим - в трех свойствах нефеш, руах, нешама. Выше уже разъяснено ([п.215](#)), что эти трое келим существуют в каждом парцуфе, и даже в высших парцуфах. Ибо после своего выхода парцуфы еника и гадлута состоят друг из друга, и в гадлуте образуются трое келим, - внешнее, среднее и внутреннее. И так же - в еника и в ибуре. Изучи там. И это то, о чем говорится здесь, - что эти НАРАН ибура и еника называются внешним. И только НАРАН гадлута называются внутренним. Это вытекает из первого толкования, рассматривающего ибур, еника и мохин во внешнем и ибур, еника и мохин во внутреннем.

И сказано (равом): "До нешама, а это в Бине... есть келим. Соответственно хая и ехида больше келим нет". Так как здесь говорит о частных парцуфах: парцуфе ибура, еника, и т.д., в которых нет келим в хая и ехида, но они облачаются на парцуф нешама, как известно. Однако в общих парцуфах не существует парцуфа, в котором не было бы пяти парцуфов. И даже парцуфы хая и ехида, во всем их совершенстве (имеют) келим как и в парцуфах НАРАН. То есть (они) тоже в трех келим: внешнем, среднем и внутреннем, и недостает частных хая и ехида, как написано в своем месте.

231) И вот, внутри трех этих келим есть НАРАН внешнего, как упомянуто. Также в них есть аспекты внутреннего и окружающего светов в тайне целема, а также есть у них двойные света, которыми является целем Аба ве-Имы. И все это называется внешним (свойством) миров. И, соответственно им, есть также трое внутренних келим душ, а внутри них НАРАН внутреннего (свойства) душ. И есть у них внутренний и окружающий света и двойные (света) в свойстве целема Аба ве-Имы, - буквально в подобии упомянутому выше. Но все они – внутреннее.

232) Однако есть (необходимость) присмотреться к тому, что написано о криат Шма, что третье кли называется внутренним Зеир Анпина. И так же там, в вопросе криат Шма, увидишь, что третий ибур де-мохин называется внутренним. Таким образом, мы объяснили, что второй ибур – он во внешнем, кроме внутреннего.

Ор пними

232) Третий ибур де-мохин называется внутренним. Таким образом мы объяснили, что второй ибур – он во внешнем, кроме внутреннего. Это означает, что есть две стадии

второго ибура. Первая – после двух лет еника ради ВАК гадлута. Вторая – после девяти (лет) и одного дня (как сказано выше в [п.102](#)). И этот второй ибур, который (создается) после девяти лет ради ГАР гадлута, он (рав) называет здесь третьим ибуром де-мохин. И это из-за затруднения, - ведь только третий ибур де-мохин называет внутренним, а второй ибур, который после двух лет еника, он (именует) внешним. Раз так, как же были названы мохин криат Шма внутренним свойством, будучи только стадией второго ибура ВАК де-мохин, - ведь это внешнее? Так вот, согласно разъясненному выше ([п.175](#)), мохин криат Шма (стадии) "Преображающий (свет)" уже принадлежат ибуру после девяти лет, но во время криат Шма они получают только ВАК от них. (Итак), упомянутое затруднение полностью улажено. И смотри в [п.185](#) (Ор пними), где сказано определено, что от этого зивуга криат Шма "Преображающий (свет)" в Зеир Анпин входят все мохин гадлута, - внутренние и окружающие Аба ве-Имы. Изучи там внимательно. Но безусловно, он пока не получает их сразу, а они входят в него своими путями постепенно. Ибо сейчас, во время криат Шма, он получает только их свойства ибура и еника, а затем, в будущем, постепенно получит (их) восполнение, как сказано в книге (Врата) намерений.

233) И дело в том, что вначале входит первый ибур катнута, и эти НЕХИ включены в ХАГАТ. А затем входит еника катнута, и эти (категории) НЕХИ и ХАГАТ распространяются каждая сама по себе. И эти свойства никогда не будут иметь недостатка. Однако в первом ибуре, когда входят НЕХИ Твуны в ХАБАД Зеир Анпина, тогда нет в нем Даат, как упомянуто в другом месте. Ибо нет внешнего кли для Есода Твуны. А затем в еника входят также ХАГАТ (Твуны) в ХАБАД Зеир Анпина, и опускаются НЕХИ в ХАГАТ Зеир Анпина. Тогда есть у него трое мохин де-еника, и все это в Зеир Анпине постоянно.

234) После этого во время криат Шма на (словах) "слушай Исраэль" имеется второй ибур катнута в Твуне. И тогда в ХАБАД Зеир Анпина входят законченные мохин катнута. И опускаются ХАГАТ в ХАГАТ, а НЕХИ – в НЕХИ, и тогда восполняется Зеир Анпин в своем внешнем (свойстве) полностью в трех категориях келим и во всех мохин катнута, – ибура, еника и (второго) ибура, (во) внутренних и окружающих светах целема Аба ве-Имы.

Ор пними

234) На (словах) "Слушай Исраэль" имеется второй ибур катнута в Твуне. То есть, - продолжение второго ибура после двух лет еника, начало которого в криат Шма жертвоприношений, где получает окружающие Имы катнута и внутренние Абы катнута. А сейчас на слове "Исраэль" этот второй ибур завершается, и получает окружающие Абы катнута, что является восполнением мохин первой стадии второго ибура, как сказано выше ([п.164](#)), - изучи там все продолжение.

235) А затем поднимается в тайне МАН на слове "Един", и тогда приходят к нему внутренние (свойства) Зеир Анпина: как первого ибура, стадии "три в трех", так и стадии ВАК де-еника и мохин де-ВАК гадлута, что истолковано нами в (разделе) о намерении криат Шма, - изучи там. Затем, при благословении праотцов на (словах) "Всесильный наш, Всесильный праотцов наших" входит третий ибур гадлута и завершает внутренние мохин Зеир Анпина: ХАБАД - в ХАБАД де-еника, ХАГАТ – в ХАГАТ де-еника, а НЕХИ – в НЕХИ де-еника.

236) И вот, поскольку основа криат Шма – это еника внутреннего, поэтому сюда включены третий ибур мохин катнута и первый ибур "трех, включенных в три" внутреннего (свойства), а не только упомянутые еника внутреннего, являющиеся мохин ВАК, на которые содержится намек в слове "Един", как известно. Но нет этих трех вышеуказанных зивугов, и все они называются либо аспектом третьего ибура внешнего (свойства), поскольку он предшествует в намерении вышеупомянутому криат Шма, либо называется аспектом гадлута ибура внутреннего (свойства).

Ор пними

236) **Третий ибур мохин катнута и первый ибур "трех, включенных в три" внутреннего (свойства), а не только упомянутые еника внутреннего.** Следует читать: "второй ибур мохин катнута", ведь первая стадия второго ибура продолжает все ГАР де-руах мохин Абы и мохин Имы. А в катнута нет третьего ибура. И также говорит (рав) выше, что при (произнесении слов) "слушай Исраэль" есть второй ибур катнута Твуны, как сказано выше в тексте.

И разъясняется, что хотя (эти стадии) не упомянуты в намерении криат Шма "Преображающий (свет)", но продолжение ВАК гадлута, являющихся еника внутреннего, тем не менее, обязательно включает ибур внутреннего, а это (стадия) "три в трех". А также обязательно включен в него второй ибур катнута, от которого продолжают окружающие Абы катнута. Но (рав) не спешит объяснять их, поскольку это понятно само собой. Ибо невозможно, чтобы (Зеир Анпин) получил что-либо от высшей ступени, прежде чем войдут в него в совершенстве все ступени, которые ниже него. Однако в действительности есть здесь три зивуга, и это: первая стадия второго ибура ради окружающих Абы; третий ибур парцуфа НЕХИ гадлута, и также - парцуфа ХАГАТ гадлута. И далее также написано "третий ибур внешнего", и тоже следует читать: "второй ибур".

237) Но истина в том, что эти три зивуга в криат Шма – это третий ибур внешнего, и это имена Элоким. И это настоящие мохин Элоким катнута, и это гадлут катнута. И есть первый ибур катнута внутреннего (свойства), и есть еника внутреннего.

***238) Итак, разъяснено отличие, которое имеется между мохин во время ибура, и мохин во время еника. И оно в том, что в мохин ибура были у него только двое мохин – Хохма и Бина, однако Даат тогда не был у него заметен вообще. Но в еника есть в нем трое мохин, ибо также моах Даат становится заметным у него в (виде) самой лишь общности.**

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.6

Ор пними

238) **В еника есть в нем трое мохин, ибо также моах Даат становится заметным у него в (виде) самой лишь общности.** Имеющийся в уровне аспект авиют, которая поднимается, чтобы совершить зивуг с высшим светом, называется в нем именем "общность уровня" в то время, когда еще не произведен подъем зивуга. Это означает, что у него уже есть надлежащая подготовка способности создать всю меру уровня парцуфа, когда будет достоин этого. Также известно, что свойство авиют экрана бхины алеф – это уровень с мохин де-еника, и это стадия нижней хэй в эйнаим, - уровень Зеир Анпина и света руах. Затем, во время гадлута, когда нижняя хэй опускается из эйнаим, производится зивуг на эту нижнюю хэй, которую (Зеир Анпин) обрел благодаря еника, и тогда он достигает ГАР и уровня света нешама.

И вот ты находишь, что все отличие между катнута де-еника и гадлута де-нешама в том, что в еника нижняя хэй была пока не на месте зивуга, - ведь была в эйнаим, а не в пэ, а потому отсутствовали АХАП. И поэтому он не был достоин собственного зивуга, но благодаря еника он получил свет руах от Имы. А во время гадлута ничего нового не создается, но благодаря свечению зивуга Аба ве-Имы опускается нижняя хэй из эйнаим Зеир Анпина в пэ. Тогда к Зеир Анпину возвращаются АХАП, и нижняя хэй, которая является аспектом экрана и авиют, уже способна к зивугу с высшим светом. И поэтому происходит подъем зивуга в пэ де-рош его самого, и он достигает совершенного уровня десяти сфирот, - снизу вверх, что называется "рош", и сверху вниз, называемого "гуф". И десять сфирот рош называются Хохмой и Биной, хасадим и гвурот (ХУБ ХУГ), являясь Хохмой и Биной, - Зеир Анпином и Нуквой. Зеир Анпин называется именем "пять хасадим", а Нуква – именем "пять" гвурот. Так как гвурот означают категорию авиют, которая поднимается, производя в рош зивуг с Зеир Анпином, которым являются пять хасадим. Благодаря этому зивугу отраженный свет поднимается до Хохмы и Бины. Он выводит свечение Хохмы и раскрывает его внутри хасадим: сверху вниз у него создаются раскрытые хасадим в гуф. И тогда пять хасадим и пять гвурот называются именем "моах Даат".

Однако сейчас, в еника, когда пять гвурот еще недостойны зивуга, будучи находящимися в эйнаим, они все же называются общностью Даат. Это подобно семени дерева, когда все дерево включено в него, а благодаря известным действиям, то есть посредством посева и т.п., из этого семени вырастает плодоносящее дерево. И, исходя из этого имени, можно сказать, что в каждое семя включено целое дерево. Сообразно этому, поскольку (Зеир Анпин) обретает сущность авиют, - АХАП, которые пока что находятся не в месте зивуга, - все же, поскольку во время гадлута, когда эта авиют опускается к месту зивуга, раскрываются посредством этого пять хасадим и пять гвурот, называемые моахом Даат. Поэтому также и теперь, когда она (т.е. авиют) в эйнаим, называется именем "общность Даат". И пойми это.

Сказано (равом): "В еника есть в нем трое мохин, ибо также моах Даат становится заметным у него в (виде) самой лишь общности". Так как в ибуре, когда авиют, будучи категорией авиют Кетера, означающей только лишь корень авиют, пока еще совершенно в нем не различается, - получается, что нет еще никакого признака моаха Даат, даже в свойстве общности. Между тем в еника, когда уже обретает свойство авиют, хотя она и не на месте зивуга, тем не менее, вся общность уже находится там. Ибо ему недостает там только келим АХАП, чтобы имел возможность опуститься на свое место, где от этого раскроются пять гвурот и пять хасадим, называемые моахом Даат.

Говорит (рав в [п.240](#)): "Мохин гадлута делятся на четверо мохин, - ХУБ ХУГ. Но мохин де-еника только лишь три, - это Хохма, Бина и Гвур. Ведь Даат во время еника различается только лишь как общность". То есть, как сказано выше, гвурот еще не на своем месте, и еще нет там никакого раскрытия хасадим и гвурот, называемых Даат. Но из-за того, что аспект общности уже там есть, поэтому в любом случае считаются тремя мохин, - Хохмой, Биной и Гвурой, поскольку общность пяти гвурот уже находится там.

Сказано (равом в [п.241](#)): "Так как для моаха Даат Зеир Анпина уже есть кли Есода Твуны, облаченное на него в свойстве ее среднего кли". Объяснение. Известно, что во время выхода мохин Зеир Анпина в Аба ве-Име они выходят во всем совершенстве НАРАНХАЙ. А в то время, когда они наделяют ими Зеир Анпина, они отмеряют ему их постепенно, в порядке ступеней: вначале от аспекта их внешних НЕХИ, и это уровень нефеш, затем от аспекта их средних НЕХИ, и это уровень руах, а затем от аспекта их внутренних НЕХИ, являющихся уровнем ГАР. Таким образом эти завершённые НЕХИ Аба ве-Имы, которые облачают НАРАНХАЙ де-мохин во время их выхода в Аба ве-Име, разделяются на три трети ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ, называемые внутренними, средними и внешними. Верхние три трети называются внутренними, средние три трети называются средними, а две нижние трети, Нецах и Ход, называются внешними. Ибо в нижних третях нет свойства Есода даже от Есода Абы, а потому есть в них только две трети, - ведь там недостает средней линии.

Таким образом в свойствах мохин ибура, которые облачаются во внешние НЕХИ Аба ве-Имы, означающие в две нижние (трети) Нецаха и Хода, совершенно нет свойства средней линии. И это указывает на то, что там еще ничего нет от свойства авиют, способной к зивугу, - лишь аспект корня авиют, - а известно, что средняя линия (проявляется) только от свечения зивуга. Однако в еника, (где мохин) облачены в средние НЕХИ Аба ве-Имы, - там уже имеются три трети, так как там есть аспект средней линии Есода Абы. И даже в Име там определяется средняя линия в тайне: "Има завершается в дхура", как написано в своем месте. И поэтому есть там аспект общности Даат Зеир Анпина в средней линии. И это указывает на то, что оттуда он получает свойство авиют бхины алеф, и это стадия нижней хэй в эйнаим, которая является авиют, способной к зивугу в то время, когда спустится оттуда в свойство пэ, то есть во время гадлута. И это то, что написано, что уже есть у моаха Даат Зеир Анпина кли Есода Твуны, облачающее его в свойстве ее среднего кли, - то есть бхина алеф.

Вопрос [77](#)

239) А причина в том, что Даат гадлута делится надвое, - хасадим и гвурот. Хасадим – это (аспекты) АВАЯ де-МА, а гвурот – (аспекты) АВАЯ де-БОН. Однако в

Даат де-еника, поскольку все это имена Элоким, и все они – суды, то даже хасадим в нем - это свойство гвурот и судов. И там есть только свойство судов, но не хасадим.

240) Однако мохин гадлута делятся на четверо мохин, - ХУБ ХУГ. Но мохин де-еника только лишь три, - это Хохма, Бина и Гвура. И в этом отличие, которое существует также между периодом еника и периодом гадлута. Ведь Даат во время еника различается только лишь как общность.

241) А причина того, почему сейчас, во время еника, относительно периода ибура добавляется категория Даат, уже разъяснена выше: так как для моаха Даат Зеир Анпина уже есть кли Есода Твуны, облаченное в него в свойстве ее среднего кли, чего нет в ибуре. И за это среднее кли Есода Твуны не могут ухватиться внешние. И поэтому нет недостачи (у) Твуны свойства среднего кли в ее Есоде, подобно тому, как в ибуре.

242) И так же - в свойствах самого Зеир Анпина: несмотря на то, что основа удержания внешних – в Даат, однако поскольку сейчас это завершённые ВАК, у внешних теперь нет удержания в нем так сильно, как во время ибура. А поэтому сейчас Даат может в нем раскрыться только как общность.

243) И это тот смысл того, что мы воспринимаем, наблюдаем в природе: ведь свойство зародыша во чреве матери – как неживой камень, без знания (даат). А по его выходу в нем немного начинает раскрываться знание, - настолько, насколько ему необходимо: когда хочет есть, он плачет, чтобы его пожалели, и кричит и подает знаки, указывая (на свое желания). И у каждого, кто растёт благодаря еника, также его Даат растёт от ступени к ступени. Но нет (у него) совершенного Даат как в гадлуте. И причина этого в том, что основа моаха Даат – ради порождающего зивуга, так как от него зависит порождение. А будучи тринадцатилетним, достоин породить, и завершён в нем моах Даат, как я написал выше.

Вопрос [87](#)

*244) И следует знать, что помимо отличий, имеющих между ибуром, еника и гадлутом относительно Даат, также есть различие между ними относительно двух других мохин. Ведь несмотря на то, что они в нем имеются, они несовершенны, поскольку недостает в них света Даат, увеличивающего их. И поэтому в моахе Хохмы ещё не различается распространение тридцати двух путей Хохмы, а в моахе Бины незаметно распространение пятидесяти врат Бины. И также Даат не разделён на внешние и внутренние пространства⁴², как упомянуто в Идре наса, стр.137. Однако все эти аспекты были тогда в потенциале, а не в действии и в деталях.

*Предисловие врат, врата 5, ч.1. гл.15

Ор пними

244) В моахе Хохмы ещё не различается распространение тридцати двух путей Хохмы, а в моахе Бины незаметно распространение пятидесяти врат Бины. И также Даат не разделён на внешние и внутренние пространства. Однако все эти аспекты были тогда в потенциале. Исходя из того, что сказано выше, - категория общности моаха Даат начинается только от мохин де-еника, но в ибуре ещё нет даже общности гвурот де-Даат. Извещено нам здесь, чтобы не ошиблись в этом различии, что нет там (в ибуре) от свойства авиют ничего, пока он не достоин получить полный зивуг. Но назван (так) лишь по раскрытию авиют (в будущем), ведь только раскрытие авиют в полноте называется общностью. Однако во время ибура он безусловно получает свойство авиют де-шореш, и оно считается авиют в потенциале, а не в действии. Это означает, что во время первого ибура все выходящие затем свойства авиют и все будущие зивуги уже включены в стадию потенциала. И по этому имени он называется категорией авиют Кетера.

Таким образом, все различие между ибуром и еника в том, что в еника в нем раскрывается свойство общности распространения тридцати двух путей Хохмы внутри

⁴² Досл.: "веранды (портики) и внутренние помещения".

пятидесяти врат Бины и общность распространения моаха Даат в свойстве внутренних и внешних пространств всего гуфа Зеир Анпина. И раскрытие этой общности (осуществляется) в реальном действии. Ибо хотя еще не производится зивуг, опускающий сверху вниз пять хасадим и пять гвурот моаха Даат во все внутренние пространства гуфа Зеир Анпина, - и это потому что авиют находится не на своем месте, - однако авиют уже получила все исправления, необходимые для подготовки этого гадлута, и есть недостаток только в подъеме АХАП, когда авиют опустится из эйнаим в пэ. Поэтому считается, что общность гадлута уже раскрылась в реальном действии. Между тем, в ибуре раскрывается только свойство потенциала той общности, которая раскроется в еника.

И чтобы понять аспект потенциала распространения тридцати двух путей Хохмы, распространения пятидесяти врат Бины и моаха Даат, необходимо вспомнить разъясненное выше о сути ибура в процессе выяснения и исправления Зеир Анпина, которые осуществляются во время ибура посредством Аба ве-Имы. Ибо выяснение поднявшихся к ибуру двухсот восьмидесяти восьми искр МАН Зеир Анпина производится посредством тридцати двух путей Хохмы Абы. Поскольку триста двадцать искр Зеир Анпина включаются в каплю зивуга Абы, на них действуют тридцать два пути Хохмы и опускают тридцать две искры авиют Малхут меры суда, включенные в триста двадцать искр Зеир Анпина во время Некудим. Они не способны получить никакое исправление в мире Ацилут, исправленном парсой второго сокращения, и называются "лев а-эвен (ל"ב ה'חנך)"⁴³. А после спуска этих тридцати двух искр Зеир Анпин остается только в имеющемся у него свойстве ловэн. И это лишь категория итлабшут, которая осталась от авиют этих тридцати двух искр. И тогда Есодом Абы они передаются в Есод Имы. В ней (имеются) пять гвурот, каждая из которых содержит десять, (и все они) называются пятьюдесятью вратами Бины. Тогда Има своими пятью гвурот светит в двести восемьдесят восемь искр, оставшихся у Зеир Анпина. И те тридцать два аспекта итлабшут, которые остались в двухсот восьмидесяти восьми искрах, получают сейчас авиют пяти гвурот самой Имы, и снова становятся тридцатью двумя свойствами Малхут. Но они подслащены, как и пять гвурот самой Имы, - то есть включаются в меру милосердия в стадии нижней хэй в эйнаим. И эти тридцать две новых подслащенных Малхут становятся свойством общности Малхут Зеир Анпина. Это тайна пяти гвурот моаха Даат: в гадлуте там будет произведен зивуг высшего света в тайне пяти хасадим и отраженного света, раскрывающих свечение Хохмы, и выйдут десять сфирот в свечении Хохмы снизу вверх, называемые моахом Даат в рош. А затем он распространится также сверху вниз, и наполнит все внутренние и внешние пространства гуфа. И смотри выше (в ОП) в пунктах [16-17](#).

И вот ты видишь, что аспект потенциала свечения тридцати двух путей (Хохмы) и пятидесяти врат Бины, подготавливающих распространение Даат, создается в первом ибуре. Как сказано выше, это выяснение и исправление посредством действия Аба ве-Имы. Однако все это осуществляется только в свойстве корня, так как там нет реальной авиют, а (лишь) авиют Кетера, и потому это считается только потенциалом, а не реальным действием. И только во время еника, когда (Зеир Анпин) достигает авиют бхины алеф в действии, тогда считается, что (им) обретена общность тридцати двух путей Хохмы, пятидесяти врат Бины и общность распространения Даат в реальном действии. Однако здесь (они) еще не распространяются, ведь у них еще нет зивуга. Но только лишь в свойстве общности они раскрываются в действии. А понятие (букв) алеф-ламэд-мэм (ЭЛЕМ) Элоким и тайна йуд-хэй будут разъяснены в соседних пунктах.

Вопросы [8](#), [48](#), [251](#)

245) И поэтому у этих мохин Хохмы и Бины ибура было также и другое отличие от мохин де-еника. Так как несмотря на то, что все они – это имена Элоким, вместе с тем эти Элоким раскрыты не все полностью, а только три буквы из них, и это ЭЛЕМ (слова) Элоким. Но две буквы йуд-хэй из Элоким в нем пока что не раскрыты.

⁴³ Досл.: "каменное сердце"; возможен перевод "тридцать два камня".

246) Однако йуд-хэй из Элоким, какова их сущность, будут разъяснены ниже в вопросе еника, так как тогда будут раскрыты. И это причина того, что убар вообще не говорит, ибо он в тайне ЭЛЕМ (ע"למ)⁴⁴ от Элоким, и поэтому он безмолвен, без речи. И это тайна (стиха): "Или кто поражает немотой...". Так как сейчас эти мохин облачены во внешнее Имы, называемое "МИ", и недостает оттуда свойств Есода и Даат. И это служит причиной того, что убар пока что будет в тайне ЭЛЕМ от Элоким и не будет раскрытым все имя. И получается, что Адам, являющийся Зеир Анпином, создается МИ (י"מ) немым.

Вопрос [14](#)

247) А дело в том, что Зеир Анпин называется Адамом по имени МА наполнения алефин⁴⁵, которое имеется у него. И если сложить с ним (то есть с числовым значением этого имени) числовое значение простых букв (имени АВАЯ), составляющий двадцать шесть, - все это в гематрии будет "ЭЛЕМ (ע"למ)"⁴⁶. Это указывает на то, как МИ создает ЭЛЕМ в Адаме. Но дело в том, что в нем раскрыты только ЭЛЕМ из Элоким. Также если (взять) две буквы МА в наполнении: мэм-мэм (מ"מ), хэй-алеф (ח"ה), в гематрии получится "Элоким (ע"להמ)"⁴⁷. Как упомянуто в исправлениях 31 и 38 Древа жизни, - оттуда эти три упомянутые буквы ЭЛЕМ.

248) И знай, что это только лишь в начале создания. Но после того, как уже входят в него впервые мохин ибура, еника и гадлута, несмотря на то, что из-за повреждения нижних Зеир Анпин и возвращается к стадии первого ибура, - подобно тому, как во время египетского изгнания и во время разрушения Храма из-за множества наших грехов, - стадия еника не исторгается из него. Однако там остается все имя Элоким, только буквы йуд-хэй не раскрывают своего свечения, пребывая в сокрытии, и раскрываются только буквы ЭЛЕМ.

249) И это тайна (стиха): "Онемел я, притих, замолчал (даже) о добре". Ибо тогда остался немым (מ"לח) и умолкшим. Но две оставшиеся буквы йуд-хэй затихли. И все это молчание – замирание йуд-хэй, но они не исторгаются полностью. И, как написано о намерении криат Шма, - изучи там, какова оставшаяся стадия еника, и как мы исправляем тогда йуд-хэй (аспекта) Элоким на слове "Исразэль" в стихе: "Слушай Исразэль". И так же – в намерении освящения (кадиш).

*250) И разъясним теперь эти трое мохин, какова их суть. Так вот, благодаря вскармливанию "молоком" в эти два года, мохин в нем наполняются. Известно, что "молоко" происходит из того, что возвращается высшей Име для выяснения внутри нее. Эта категория не может быть выяснена в ее утробе в тайне ибура, а теперь выясняется и становится "молоком". Зеир Анпин вскармливается им и растет, и тогда в нем наполняются мохин.

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, середина гл.6

251) Так вот, во время ибура эти мохин были в категории имени ЭЛЕМ от Элоким, как сказано выше. И для заверенных Элоким доставало главных мохин, являющихся буквами йуд-хэй. И поэтому был тогда безмолвным (מ"לח) младенцем в тайне (стиха): "Или кто поражает немотой...". А вот теперь наполняются мохин от букв йуд-хэй, и становятся заверенными Элоким.

Ор пними

251) ЭЛЕМ от Элоким, как сказано выше. И доставало главных мохин, являющихся буквами йуд-хэй... в тайне (стиха): "Или кто поражает немотой...". Суть ЭЛЕМ уже разъяснена равом выше в [п.247](#), и сказано им (равом) так: "Зеир Анпин называется Адамом по имени МА наполнения алефин, которое имеется у него. И если

⁴⁴ Слово "эле́м" означает немоту, молчание, безмолвие.

⁴⁵ Число́вое значе́ние имени МА в наполнении алеф – сорок пять.

⁴⁶ Число́вое значе́ние слова "эле́м" – семьдесят один.

⁴⁷ Число́вое значе́ние восемьдесят шесть. В оригинале по каббалистической традиции используется слово "מ"לח", гематрия которого не соответствует восьмидесяти шести.

сложить с ним числовое значение простых букв (имени АВАЯ), составляющий двадцать шесть, все это в гематрии будет "ЭЛЕМ (ע"למ)". Вот как МИ создает ЭЛЕМ в Адаме".
Объяснение. Известно, что свойство Малхут, которое исправлено в авиют и экране, и достойно зивуга, называется именем "пэ". (Пэ), поднимающее отраженный свет снизу вверх и облачающее десять сфирот прямого света, называется десятью сфирот рош, которыми являются Хохма и Бина, хасадим и гвурот. Известно, что ЗАТ Некудим еще не содержали свойства Малхут, соединенной с мерой милосердия, которое создано там во втором сокращении. А потому ЗАТ вышли в свойстве одной линии друг под другом, протянувшись от аспекта пэ первого сокращения, как и остальные парцуфы АК, которые вышли в одной линии. Также известно, что пока категория пэ первого сокращения примешана к сфирот Зеир Анпина, в нем не происходит никакого исправления, так как его АХАП не готовы подняться из стадии одной линии де-Некудим, поскольку находятся под парсой окончания второго сокращения, как сказано выше ([п.186](#) со слов "Теперь хорошо пойми"). И потому ему необходимо выяснение и исправление (от) Аба ве-Имы. Как сказано в соседнем пункте, они отбирают из него это свойство пэ первого сокращения, и дают ему новое пэ, исправленное в мере милосердия второго сокращения. И тогда он достоин полного исправления во всех мохин Ацилута.

И поэтому первое исправление Зеир Анпина производится свойством ЭЛЕМ от Элоким, - то есть (оно) отбирает из него аспект пэ первого сокращения. Это осуществляется благодаря выяснению (с помощью) тридцати двух путей Хохмы, опускающих свойства тридцати двух Малхут, примешанных к нему от аспекта пэ первого сокращения, и благодаря свечению пяти гвурот Имы, являющихся аспектом пэ второго сокращения. Как сказано выше (часть десятая, Вопросы и ответы о сути слов, ответы 16-17, - изучи там), он обретает тридцать две новых Малхут, подслащенных мерой милосердия. И тогда создается ЭЛЕМ от Элоким, так как только в стадии выяснения Абы он становится ЭЛЕМ (немым), что означает, что пэ, являющееся сущностью авиют и Малхут не способно пока к свойству речи, означаемому зивуг в тайне способности говорить. Однако если бы осталось так, это было бы абсолютной порчей, - ведь не был бы достоин получить совершенно никакого зивуга, не дай Бог. И поэтому стадия выяснения только лишь Абы считается ЭЛЕМ, но не именем Элоким. Ведь святое имя не было раскрыто в нем совершенно.

Но поскольку это необходимо для свечения пяти гвурот пятидесяти врат Бины, - называется исправлением, как написано там, в упомянутых ответах. Ведь это исправляет ему тридцать две новых Малхут в тайне трехсот двадцати искр, подслащенных в мере милосердия, когда получает аспект корня авиют нижней хэй в эйнаим. И в этом исправлении, пребывая в свойстве ЭЛЕМ от святого имени Элоким, а именно в том, что он получает аспект нижней хэй в эйнаим от Имы, происходит подготовка к получению также категории новых АХАП от Имы во время гадлута ([п.188](#) со слов: "Сказано (равом): "Однако теперь...", - изучи там). И поэтому он не безмолвный (ЭЛЕМ), не дай Бог в этом, но наоборот, благодаря этому онемению раскрывается в нем имя Элоким, и это тайна мохин катнута нижней хэй в эйнаим, раскрывающихся во время еника, и называемых именем "общность моаха Даат". В этом у него вся подготовка, чтобы раскрылась в нем речь во время гадлута, означая зивуг в рош. И на это намекает (понятие) ЭЛЕМ от Элоким, - на способность раскрыться речи.

И об этом сказано (в [п.246](#)): "Адам, являющийся Зеир Анпином, создается МИ (י"מ) немым". (И в [п.247](#)): "А дело в том, что Зеир Анпин называется Адамом по имени МА наполнения алефин, которое имеется у него. И если сложить с ним числовое значение простых букв (имени АВАЯ), составляющий двадцать шесть, - все это в гематрии будет "ЭЛЕМ (ע"למ)".
Объяснение. Известно, что наполнение йудин указывает на аспекты авиют и экрана до второго сокращения (как сказано выше в части шестой, Вопросы и ответы о смысле слов, ответ 1). А наполнение алефин указывает на категорию авиют второго сокращения, подслащенную мерой милосердия в тайне нижней хэй в эйнаим. Изучи там внимательно, ибо нет возможности приводить здесь подробности. И корень этого исправления наполнения алефин – в нижней трети Тиферет парцуфа САГ. Это тайна алеф

внутри вав (וּאָ)⁴⁸, которая начинается ниже табура САГ. Там место ибура Зеир Анпина и там он получает наполнение алефин. И уже знаешь, что эту подготовку, на которую намекают ЭЛЕМ от Элоким, он получает от чрева Имы во время беременности. Ведь со стороны Абы, вся АВАЯ которого (в наполнении) йудин, он не может этого получить. Однако пока считается безмолвным по той причине, что для ибура характерна только авиют свойства Кетера, и это не истинная авиют. И поэтому свойство пэ пока не раскрывается в нем даже в общности. И это тайна того наполнения алефин, которое он получает от Имы. У него пока нет раскрытия в действии, поскольку оно еще в свойстве корня авиют и в простой АВАЯ, являющейся аспектом Кетера, в котором нет раскрытия авиют. Ведь наполнение означает авиют. И это то, на что указывает (рав), - что гематрия наполнения алефин, являющегося МА, вместе с гематрией простой АВАЯ, а это двадцать шесть, образует (числовое значение слова) "эле́м (немота)", то есть семьдесят один. Иными словами, поскольку зивуг в свойстве простой АВАЯ, а это только корень авиют, а не авиют в раскрытии, поэтому в нем не раскрывается аспект пэ, и это ЭЛЕМ.

И (рав) продолжает там (в [п.247](#)) так: "Если (взять) две буквы МА, - мэм-мэм (מ"מ), хэй-алеф (ח"ה), - в гематрии получится "Элоким (אלוקים)". То есть, после периода еника, когда в нем раскрывается наполнение в действии, раскроется у него наполнение Элоким, - аспект пэ в тайне общности. И все это – вследствие наполнения МА, которое получает сейчас в стадии простого АВАЯ без наполнения. И поэтому указывает (рав), что здесь есть недостаток только в раскрытии самого наполнения, и на все это намекают мэм-мэм (מ"מ), хэй-алеф (ח"ה), которые в гематрии "Элоким". И пойми (это).

И сказано здесь: "Во время ибура эти мохин были в категории ЭЛЕМ от Элоким. И для завершённых Элоким недоставало главных мохин, являющихся буквами йуд-хэй". Так как это выяснение и исправление тридцати двух путей Хохмы и пятидесяти врат Бины, - это основы мохин. Как сказано выше, если бы не они, не был бы Зеир Анпин достоин никакого моаха. И это аспект йуд-хэй в имени Элоким, то есть Хохма и Бина, которые в ибуре были раскрыты только в свойстве потенциала. И поэтому считается там, что их недостает, а есть в нем только ЭЛЕМ от Элоким, когда основные мохин у него отсутствуют. Но в еника, в то время, когда раскрывается в нем авиют бхины алеф, являющаяся тайной катнута пяти гвурот Имы, называемого именами Элоким, считается, что раскрываются в нем буквы йуд-хэй, восполняя его в имени Элоким, - свойстве катнута Имы. Как известно, ВАК Твуны от Гвуры и ниже – это имена Элоким, как сказано выше в части одиннадцатой, в п.57.

И это то, что сказано (в [п.254](#)): "А теперь, благодаря еника, добавляются в нем две буквы йуд-хэй, и образуются Элоким, и это в гематрии "пэ" вместе с (их) совокупностью. И это посредством еника, когда его вскармливает Има, называемая МИ. И это (стих): "Кто (МИ) дал уста человеку?". То есть, как сказано выше, благодаря раскрытию общности распространения тридцати двух путей Хохмы и пятидесяти врат Бины, а это посредством раскрытия авиют бхины алеф в действии, он обретает в этом свойство пэ, способность к раскрытию в нем речи во время гадлута, благодаря удлинению раглаим Имы. И находим, что благодаря двум буквам йуд-хэй, которые он обретает в еника, раскрывающим Хохму и Бину в действии, он обретает аспект пэ. И получается, что Има, называемая "МИ", создает пэ в Адаме, являющемся Зеир Анпином. Ведь в период ибура это тайна (стиха): "Кто (МИ) поражает немотой (ЭЛЕМ)...", когда Има создает это в тайне ЭЛЕМ от Элоким. А затем Зеир Анпин получает от нее исправление безмолвия от Элоким, и тогда он обретает пэ. И исполняется в нем (стих): "Кто (МИ) дал уста человеку (Адаму)?".

Вопросы [14](#), [66](#)

252) А потому в (слове) "Элоким" есть буквы мэм-ламэд-алеф (מלמ) ⁴⁹ йуд-хэй (ח"ה), указывающие, что он наполняется ("мала") только благодаря буквам йуд-хэй. И все эти мэм-ламэд-алеф, йуд-хэй – это буквы Элоким, а то, что вначале было

⁴⁸ Имеется в виду буква вав с наполнением алеф в АВАЯ де-САГ.

⁴⁹ Быть наполненным, полным.

ЭЛЕМ, теперь стало наполненным благодаря буквам йуд-хэй, являющимся главными мохин.

253) И смысл в том, что буквы йуд-хэй – это Хохма и Бина, как известно, ведь Даат – это порождение, их согласующее. И поскольку две буквы йуд-хэй указывают на раскрытие Хохмы и Бины, достаточно этого. И также это указывает на то, что написано в начале: главное в том, что раскрывается из категории мохин во время еника, - это только Хохма и Бина, ибо Даат раскрывается только в виде самой общности.

Вопрос [66](#)

254) И получается, что сейчас, в еника, возобновляется у него пэ и речь. Что не так в ибуре, где исполняется в нем (сказанное): "Или кто поражает немотой...". Но в еника возобновляется в нем (сказанное): "Кто дал уста человеку (Адаму)?" А дело в том, что Адам – это Зеир Анпин, поскольку это категория АВАЯ в наполнении алефин, в гематрии соответствующая (имени) "Адам". И этот Адам в период ибура становится безмолвным в своем свойстве имени АВАЯ. В наполнении оно - МА, а в простой (АВАЯ) – двадцать шесть, и при соединении их обоих – это гематрия ЭЛЕМ (категории) Элоким. А теперь, благодаря еника, добавляются в нем две буквы йуд-хэй, и образуются Элоким, и это в гематрии "пэ" вместе с (их) совокупностью. И это - посредством еника, когда его вскармливает Има, называемая МИ. И это (стих): "Кто (МИ) дал уста человеку?". Как можно видеть в природе, - младенец в два года вскармливания начинает понемногу открывать рот, пока на протяжении этого времени, благодаря вскармливанию, не насыщается его разум. И после завершения двух лет вскармливания восполняется в нем сила речи.

255) Итак, выше разъяснено, что в период ибура имеются три стадии, которые соответствуют трем периодам, имеющимся в Зеир Анпине: ибуру, еника и мохин. И известно, что и в еника тоже будут эти три стадии, как написано в соответствующих главах. И сейчас разъясним их в общем: выясним их согласно последовательности периодов, имеющихся в каждом.

256) Так вот, третья стадия – это когда у Зеир Анпина будет девять сфирот. И разъяснено там, что из нижней трети Тиферет Арих Анпина создается Хохма Зеир Анпина, а из Есода Ариха создается Бина Зеир Анпина. И вот, поскольку обычно в нем еще нет Даат вследствие того, что он пока недостоин порождения, получается, что также и моах Хохмы полностью не исправлен и несовершенен. Поскольку в нем нет Даат, соединяющего в зивуге моах Хохмы и моах Бины, не завершено исправление моаха Хохмы полностью. Но то, что исправляется теперь, в еника, исправлением наиболее полным, - это только моах Бины. А от него исправляется также Хохма.

Вопрос [259](#)

257) (И по моему скромному пониманию, это то, что написано выше по вопросу Даат, который распознается только как общность, и весь он – гвурот. А дело в том, что гвурот в нем, будучи притянутыми от Бины, - раскрыты. Что не так в хасадим, поскольку они притягиваются от моаха Хохмы, который полностью не исправлен. (Слова) МАРХУ, благословенной памяти⁵⁰.)

258) И дело в том, что моах Бины исправляется и распространяется в силу Есода Ариха, который становится в нем (т.е. в Зеир Анпине) нешамай. И этот моах распространяется в тайне тридцати двух Элоким, имеющихся в Бине. И это поскольку тридцать два пути – они в Хохме, а будучи в Бине эти тридцать два становятся там тридцатью двумя Элоким. Получается, что они – это тридцать два пути Хохмы, которые, пребывая в Бине, называются тридцатью двумя Элоким, поскольку Бина

⁵⁰ Уточнение автора о том, что это мнение Хаима Виталья.

называется "Элоким". И этим именем называются тридцать два Элоким действия начала творения (Маасэ берешит).

Вопрос [80](#)

259) И получается, что при исправлении моаха Бины исправляется также моах Хохмы в тридцати двух ее путях, когда они пребывают в Бине. А результат исправления этих тридцати двух Элоким моаха Хохмы после нахождения их в Бине – это вырастание тридцати двух зубов во рту младенца на протяжении периода вскармливания, как можем видеть это в природе. Ибо они начинают расти, а по завершению двух лет вскармливания заканчивают свой рост. Однако поскольку они растут в течение двух лет вскармливания, а это двадцать четыре месяца, - разделятся согласно этому.

Ор пними

259) **Исправление этих тридцати двух Элоким моаха Хохмы после нахождения их в Бине – это вырастание тридцати двух зубов.** В Име есть две категории. Первая – это категория тридцати двух Элоким Маасэ берешит. Вторая – это категория пятидесяти врат Бины. И отличие их в том, что свечение внутри нее (т.е. Бины) тридцати двух путей Абы считается тридцатью двумя именами Элоким. Это ступень хасадим в ней. А ее собственное свойство - от сущности второго сокращения, где нижняя хэй поднялась в эйнаим, и она (т.е. Бина) разделилась из-за этого на два парцуфа, - Иму и Твуну, которая считается пятьюдесятью вратами Бины: высшие врата, Кетер, - это высшая Има, а сорок девять врат – в Твуне. И (их) свечение может раскрыться в совершенстве только когда они, (Има) с Твуну, соединяются и становятся одним парцуфом. Таким образом, категория пятидесяти врат Бины указывает на свойство гвурот в ней, то есть на свойство нижней хэй, которая поднялась в эйнаим и разделила ее на две ступени, - Бину и Твуну.

И подобно этому есть две категории в Абе. Первая (категория), – свойства тридцати двух путей Хохмы, когда они светят посредством облачения в Иму. И это - во время катнута (Зеир Анпина), то есть в свойстве средних келим Аба ве-Имы, когда Твуна в стадии пятидесяти врат Бины без одних (врат). То есть - в (своих) ЗАТ, когда каждые (врата) из них содержат их все, а семь раз по семь – это пятьдесят без одних. И тогда вырастают тридцать два "зуба": это категория гвурот, получающих зивуг де-акаа в тайне соударения "зубов" о "зубы". И они белые, поскольку образуются от свечения Хохмы, которое бело. А есть категория тридцати двух путей Хохмы, когда они светят из собственного свойства, и тогда это тридцать два (имени) АВАЯ. И это только в то время, когда Твуна с Биной снова становятся одним парцуфом.

Сказано (равом): "При исправлении моаха Бины исправляется также моах Хохмы в тридцати двух ее путях, когда они пребывают в Бине". То есть, - после того, как произведен зивуг в средних келим Аба ве-Имы, являющихся бхиной алеф и исправлением Бины в свойстве нижней хэй в эйнаим, выводящем ее АХАП под ее ступень. Тогда это категория пятидесяти врат Бины без одних (врат). Так вот, в этом свойстве исправляется также моах Хохмы, то есть он светит в аспекте тридцати двух путей Хохмы в облачении Бины, в ее пятидесяти вратах. И это первое исправление тридцати двух путей Хохмы Абы: посредством этого они становятся подготовленными, чтобы могли затем во время гадлута Зеир Анпина раскрыться в свойстве тридцати двух (имен) АВАЯ. И это тайна свечения Хохмы Зеир Анпина в гадлуте, которое становится в нем моахом Хохмы гадлута.

И говорит рав так: "Результат исправления этих тридцати двух Элоким моаха Хохмы после нахождения их в Бине – это вырастание тридцати двух зубов... а по завершению двух лет вскармливания заканчивают свой рост". То есть аспект тридцати двух путей Хохмы катнута выращивает "зубы", поэтому (рав) акцентирует и говорит: "Результат исправления тридцати двух Элоким...", что указывает на период катнута. Однако они растут не в силу свечения Бины, а вследствие свечения Хохмы, от свойства ее путей.

И об этом сказано (в [п.266](#)): "И вот, подобно исправлению моаха Хохмы, благодаря "молоку" так же исправляются и моах Бины, и моах Даат, несмотря на то, что это только

лишь в общности". То есть, как сказано выше, не говорится здесь об исправлении моаха Хохмы де-мохин, а только о категории общности, являющейся свойством катнута, которая является подготовкой для распространения затем в свойстве реальных мохин (как сказано выше в п.244 со слов "Таким образом"). И он продолжает (в п.267): "И это все объясняется (стихом): "И белы зубы от молока..." ...Тридцать два (ה'ל"ב)⁵¹ "зуба", на что намекают слова "и белы"⁵². Это соответствует моаху Хохмы. И соответствует моаху Бины, - а это нун (слов "и белы (ולבן)", чтобы указать, что также Бина исправляется в своих пятидесяти вратах⁵³. И соответствует моаху Даат, - это (буква) вав (слов "и белы (ולבן)...". Как разъяснено выше, сущность исправления пятидесяти врат Бины – это стадия подъема нижней хэй в эйнаим, разделяющая Иму и Твуну на два парцуфа. И таким же образом – исправление Хохмы и исправление Даат, ибо все они исправляются только лишь в свойстве общности в них, то есть таким образом, что будут достойны раскрыться в трех этих мохин. И пойми (это).

Он (рав) говорит: "Однако поскольку они растут в течение двух лет вскармливания, а это двадцать четыре месяца... Нижняя треть поднимается наверх, сливается и соединяется с остальной Тиферет... Так вот, при делении этой Тиферет на две части верхняя часть в ней - как гуф для Аба ве-Имы... и это двенадцать диагональных границ... а совокупность их всех – это двадцать четыре" (п.п.259-262). Объяснение. Как написано выше в части одиннадцатой, из-за подъема НЕХИ Арих Анпина в ХАГАТ Аба ве-Имы, который производится ради ибура Зеир Анпина, чтобы Аба ве-Има обрели уровень АБ де-МА, являющийся ГАР Арих Анпина, облаченными внутрь Аба ве-Имы, ВАК Арих Анпина делятся на десять полных сфирот, подобно делению на десять сфирот ВАК Зеир Анпина. Верхние трети НЕХИ поднимаются и соединяются с оставшимися нижними третями ХАГАТ и становятся ХАГАТ для Аба ве-Имы, а средние и верхние (трети) ХАГАТ поднимаются и становятся ГАР Аба ве-Имы. Изучи там. Получается, что эти ХАГАТ Аба ве-Имы де-АБ, содержат два свойства: от трех нижних третей ХАГАТ, которые там остались, и от трех верхних третей НЕХИ, которые соединились с ними. И считается, что три верхние трети НЕХИ, которые поднялись, стали ГАР Зеир Анпина, а три нижние трети, которые остались в ХАГАТ от собственного свойства, относятся к свойствам Аба ве-Имы, а не Зеир Анпина.

И известно, что Тиферет называется "вав" исходя из того, что он содержит все ВАК⁵⁴. Это означает, что основой пяти хасадим Зеир Анпина со стороны Кетера была только сфера Нецах. А со стороны АБ, когда свет Нецаха поднялся в нем в Тиферет, получается, что основа Зеир Анпина – это Тиферет. Две сферы Хесед и Гвура – это только включение в него от высших, и так же три сферы НЕХИ – это свойство включения от нижних. Но основа – это только лишь сама Тиферет. И поэтому Тиферет называется "вав", так как она содержит их все.

И из этого пойми тайну диагональных границ, включенных в Тиферет. Это (свойство) образовалось при подъеме нижней хэй в эйнаим во время второго сокращения в аспекте новой границы, созданной там в тайне истинной меры общности из двух хэй вместе, - внутренний смысл написанного: "И пошли они обе". Как известно, это суть подслащения меры суда в мере милосердия, - нижней хэй в верхней хэй. И это тайна того, на что намекают наши мудрецы: "Локоть в квадрате, - локоть и две пятых в диагонали". Ибо граница называется именем "локоть", а с точки зрения первого сокращения называется локтем в квадрате, будучи внутренней сутью бхины далет, содержащей четыре стадии, называемые ХУБ ТУМ. А во втором сокращении, когда поднялась бхина далет и включилась в Бину, называемую первой хэй, образовалась новая граница в самой Бине, (которая) считается двумя хэй вместе, и называется двумя пятыми. Это тайна парсы в диагонали (алахсон) в середине парцуфа, которая содержит две эти точки и табур вместе.

Также известно, что во время подъема нижней хэй в эйнаим образовалась левая линия в каждой сфере. И получается, что во всех ВАК Зеир Анпина образовались правая и левая (линии), являющиеся тайной сахара и некевы. Таким образом, если до второго сокращения

⁵¹ Буквосочетание "ה'ל"ב" можно прочесть как "молоко".

⁵² Буквосочетание "ולבן" можно прочесть как "сердце (לב) [числовое значение 32] пятидесяти (ג)".

⁵³ Числовое значение буквы нун – 50.

⁵⁴ Числовое значение буквы вав – 6, что соответствует аббревиатуре ВАК, означающей "шесть концов".

Тиферет состояла только из шести концов (ВАК), то теперь, вместо этого, стала содержать дважды по шесть концов, то есть двенадцать. А поскольку корень всего этого – парса в диагонали, то есть сила границы, содержащей две хэй вместе, поэтому эти двенадцать свойств, которые обновились в Зеир Анпине, называются именем "двенадцать диагональных границ", то есть по имени корня, из которого все это вышло.

Итак, разъяснено каким образом в Тиферет включены двенадцать диагональных границ. И получается, что в Тиферет Арих Анпина создаются двойные свойства, то есть высшая часть - для Аба ве-Имы, а нижняя часть – для Зеир Анпина. Раз так, у него есть два вида двенадцати диагональных границ: двенадцать содержащихся в Тиферет диагональных границ относятся к Аба ве-Име, и двенадцать включенных в Тиферет диагональных границ относятся к Зеир Анпину. И это то, что написано (в [п.п.261-262](#)): "И известно, что вав в своем наполнении – это двойная вав (ו"ו). Таким образом, в этой нижней части Тиферет Ариха имеется две вав. Это единая вав в ее удвоенном наполнении. И, соответственно им, - две вав в верхней части... И получается, что это двенадцать диагональных границ наверху в верхней части, и двенадцать других в нижней части. А совокупность их всех – двадцать четыре". То есть, левая линия, которая образовалась во втором сокращении, является двумя вав в наполнении, которые называются двенадцатью диагональными границами. И имеются двенадцать этих границ в верхней части Тиферет, относящейся к Аба ве-Име, а есть двенадцать (границ), относящихся к Зеир Анпину, - таким образом, двадцать четыре свойства. Все они обретаются благодаря "молоку", которым в течение двадцати четырех месяцев вскармливается (Зеир Анпин) от дадэй Имы в ХАГАТ Аба ве-Имы, в которых две верхние трети Нецаха и Хода остались в постоянстве навсегда. И поэтому от них (т.е. от Нецаха и Хода Арих Анпина) вскармливается как свойства двенадцати границ Аба ве-Имы, так и двенадцать границ самого (Зеир Анпина). И оттуда выходят тридцать два "зуба", - ибо также они относятся к свойству диагонали, - но посредством свечения Хохмы, как сказано выше. И потому "зубы" делятся так же, как Тиферет Арих Анпина: есть шестнадцать наверху, установленных в верхней челюсти, являющейся свойством рош и Аба ве-Имой, а вторая половина установлена внизу, в нижней челюсти, которая является уже свойством гуф и Зеир Анпином. И поскольку они происходят от тридцати двух путей Хохмы, они поделены не на двенадцать, как Тиферет, а на тридцать два, как Хохма.

И говорит (рав в [п.264](#)): "Однако (следует) объяснить смысл сказанного, что период еника - это восемнадцать месяцев... верхняя часть, являющаяся высшей вав, которая облачена не в Зеир Анпин, а в Аба ве-Иму, не удвоена, а только одна. Таким образом две части – это только три вав, являющиеся восемнадцатью месяцами". Объяснение. Известно, что нижняя хэй никогда не властвует в ГАР Бины, являющихся Аба ве-Имой потому, что они в тайне (состояния): "Желает благоденствия". Поэтому верхняя часть Тиферет Арих Анпина не считается (свойством) вав в наполнении, ибо сущность наполнения – это левая линия, которая создана посредством подъема нижней хэй, и этот подъем никак не властвует на месте ГАР Бины, а это уровень высших Аба ве-Имы. И потому нет более чем восемнадцати свойств, и она (Бина) должна вскармливаться только лишь восемнадцать месяцев. И всмотрись (в изложенное) внимательно, ибо (здесь) я короток. Таким образом, разъяснены речения рава в пунктах 258-269.

Вопрос [82](#)

260) А дело в том, что нижняя треть поднимается наверх, сливается и соединяется с остальной Тиферет Ариха. И тогда поднимаются также два верхних отдела Нецаха и Хода в ХАГАТ Аба ве-Имы, в их хазе, и сразу в начале ибура становятся у них свойством дадим (грудей). И по причине этого подъема образуется в дадим "молоко (חלב)"⁵¹ для вскармливания Зеир Анпина. А после того, как "молоко" образуется и (Зеир Анпин) рождается, Арих Анпин распространяется вниз на свое место. И тогда эта нижняя треть Тиферет Ариха становится нешамой для Хохмы Зеир Анпина. И

тогда от силы этой Тиферет выходят тридцать два "зуба" из тридцати двух (מלה"ב)⁵⁵ путей Хохмы.

261) Итак, выше разъяснено, почему Тиферет называется "вав". Так вот, при делении этой Тиферет на две части верхняя часть в ней - как гуф для Аба ве-Имы, а нижняя часть – для Зеир Анпина. Получается, что образуются все части из одной вав. И известно, что вав в своем наполнении – это двойная вав (ו"ו). Таким образом, имеется в этой нижней части Тиферет Ариха две вав. Это единая вав в ее наполнении двойная. И, соответственно этому, - две вав в верхней части.

262) В двух частях из них есть две вав, являющиеся двенадцатью диагональными границами в Тиферет, как известно. И получается, что это двенадцать диагональных границ наверху в верхней части, и двенадцать других в нижней части. А совокупность их всех – двадцать четыре. И хорошо пойми сущность двенадцати диагональных границ, что они из себя представляют.

Вопрос [65](#)

263) Так вот, поскольку Тиферет Ариха становится нешамой в Хохме Зеир Анпина, в этой Хохме раскрываются тридцать два пути Хохмы. А оттуда в пэ Зеир Анпина образуются тридцать два "зуба". И поскольку Тиферет Ариха делится на две части, поэтому также тридцать два "зуба" разделяются на две (половины): половина - в верхней "челюсти", и половина – в нижней "челюсти". А поскольку они происходят от двадцати четырех границ в Тиферет Ариха, потому также и они не раскрываются в своем росте до окончания двух лет, которые соответствуют двум частям в этих двадцати четырех месяцах, соответствующих двадцати четырем границам. И пойми это. Итак, разъяснено сказанное о том, что двадцать четыре месяца – это период еника.

Вопросы [72](#), [257-258](#)

264) Однако (следует) объяснить смысл сказанного о том, что период еника - это восемнадцать месяцев. (Смысл в том, что окончание нижней части Тиферет Арих Анпина, которая облачается в Зеир Анпина, тоже называется вав в имени АВАЯ. Поэтому эта часть удваивается и образуется (из) двух вав, и это двенадцать месяцев. Но верхняя часть, являющаяся высшей вав, которая облачена не в Зеир Анпина, а в Аба ве-Иму, не удвоена, а только одна. Таким образом, две части – это только три вав, являющиеся восемнадцатью месяцами периода еника)⁵⁶.

Вопросы [51-52](#), [59](#)

265) Итак, разъяснено, как благодаря "молоку" исправляется моах Хохмы в его тридцати двух путях, а поэтому вырастают тридцать два "зуба". Также известно, что питание роста тридцати двух зубов – это свойство Хохмы. Ибо таковы и буквы (слова) Хохма, - хэт-хаф (ח'ח) мэм-хэй (מ'מ), - а именно: "нёбо (хэх)" Зеир Анпина, называемого "МА". И поэтому тридцать два зуба происходят от тридцати двух путей Хохмы, а их укоренение - от питания, являющегося свойством Хохмы.

266) Так вот, подобно исправлению моаха Хохмы, благодаря "молоку" так же исправляются и моах Бины, и моах Даат, несмотря на то, что это только лишь в общности. И получается, что трое мохин наполняются на протяжении вскармливания "молоком".

267) И это все объясняется (стихом): "И белы зубы от молока...". Так как белизна "зубов", существование их белыми, – со стороны "молока" вскармливания: благодаря ему растут тридцать два (מלה"ב) "зуба", на что намекают слова "и белы". Это соответствует моаху Хохмы. И соответствует моаху Бины, - а это нун (слов) "и белы (לנו)", - чтобы указать, что также моах Бины исправляется в своих пятидесяти вратах.

⁵⁵ Это слово созвучно слову "из молока".

⁵⁶ Примечание автора: "(Объяснение) от рава Цемаха, благословенной памяти".

И соответствует моаху Даат, - это (буква) вав (слов) "и белы (לבן), ибо Даат называется "вав", подобно Тиферет и Есоду. Ведь они втроем – это средняя линия, форма вав. И получается, что на три мохин Зеир Анпина содержится намек в словах "и белы", означающих их исправление. Этот рост "зубов" происходит благодаря "молоку", и это все: "И белы зубы от молока...".

268) И вот теперь тридцать два пути в Хохме - это тридцать два Элоким, поскольку мохин де-еника – это имена Элоким. Однако тридцать два пути гадлута – это (имена) АВАЯ. Выше разъяснено, что мохин периода еника – это три имени Элоким в его простой (форме), когда есть в каждом их них пять букв. Не так это в гадлуте, когда Даат делится надвое, как упомянуто. Так вот, подобно тому, как эти трое мохин Элоким (пребывают) в целеме Имы, так же есть трое мохин трех Элоким и в целеме Абы.

Вопрос [256](#)

*269) И разъясним их теперь более детально. Знай, что, как написано далее, как в самом убаре есть три свойства, которые соответствуют ибуру, еника и мохин гадлута, так же есть в нем и множество ступеней: три дня абсорбции, сорок дней, три первых месяца и девять месяцев ибура. И таким же образом разъясним что и в гадлуте имеется множество ступеней: период детства, период девятилетнего, когда называется способным к совоуплению, период сформированного человека (мужчины) от тринадцати лет, период восемнадцатилетнего, (способного) к хупе, а также – двадцатилетнего в устремленности, как разъяснено там в своих местах в подробностях. Ибо даже мохин де-еника подобны мохин гадлута: в них есть целем Имы и целем Абы, внутренние и окружающие.

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, гл.7

Вопросы [89-90](#) [114](#), [116](#)

270) Однако все эти ступени в период ибура только начинают исправление. Другие ступени (периода) еника добавляют исправление к периоду ибура. Однако последнее, истинное исправление, - в мохин гадлута в установленном порядке его ступеней. Так вот, разъяснено там, что целью этого исправления является реальность в этих ЭЛЕМ от Элоким.

271) Однако в еника были в них и другие ступени. И это то, что вначале мохин были в свойстве простых имен Элоким, а их ЭЛЕМ стали Элоким. И получается, что мохин ЭЛЕМ – это (мохин) ибура, а мохин йуд-хэй внутри ЭЛЕМ – это мохин де-еника, - это их внутреннее. И пойми это хорошо. Но поскольку пока имена Элоким простые, не отличается один моах от другого, кроме как в аспекте заповеди⁵⁷ буквы хэй (имени) Элоким.

Ор пними

271) Не отличается один моах от другого, кроме как в аспекте заповеди буквы хэй (имени) Элоким. Ведь хотя и добавился здесь, в еника, аспект йуд-хэй, - Хохма и Бина, - тем не менее у йуд, которая является свойством Хохмы, нет никакого раскрытия в категории имени Элоким, но она облачена и сокрыта в свойстве Бины, так как имя Элоким относится к Бине, а не к Хохме. И даже в самой Бине она раскрывается только от хазе и ниже (как сказано выше в части одиннадцатой, п.48), то есть в ее ахораим. И поэтому различие между этими тремя мохин заметно только в хэй (имени) Элоким, являющейся свойством Бины.

272) (И, по моему скромному мнению, как написано выше, моах самой Бины исправляется в еника полностью. Так вот, на это намекает хэй де-Элоким, и поэтому

⁵⁷ Вероятно, имеется в виду традиционное предписание при написании заменять букву хэй имени Элоким (אלהים) на букву куф.

изменяются образ и отличительные признаки у Бины Бины, относительно Бины Хохмы и Бины Даат. И пойми это хорошо. (Слова) МАРХУ, благословенной памяти.⁵⁸)

273) Образ хэй де-Элоким моаха Хохмы – "далет-йуд (׳׳׳)". А смысл в том, как выше разъяснено, что вав внутри хэй указывает на Зеир Анпина в Бине. Так вот, свойство Зеир Анпина Хохмы все еще внутри моаха Хохмы. Это тайна капли малой йуд, которой является капля семени маин дхурин.

Ор пними

273) Образ хэй де-Элоким моаха Хохмы – "далет-йуд (׳׳׳)"... образ хэй де-Элоким Бины – "далет-вав (׳׳׳)"... форма хэй де-Элоким Даат – трое вав (׳׳׳)⁵⁹. Так как все эти ХАБАД – это не ХАБАД истинных мохин, а только свойство их общности, как упомянуто в словах рава (в [п.266](#)). Это означает, что во время рождения и вскармливания в Зеир Анпине раскрывается авиют бхины алеф в свойстве подъема нижней хэй в эйнаим. Затем, благодаря свечению Хохмы, снова опускается нижняя хэй из эйнаим и раскрываются в нем ГАР, как подробно написано выше, - изучи там. Таким образом, эти трое мохин ХАБАД, которые раскрываются в нем сейчас, - это только лишь корни ХАБАД, поскольку у него самого пока есть только категория нефеш-руах де-руах, и нет у него зивуга вообще. И потому эти имена не считаются имеющими свое наполнение, что указывает на корень ступени, как известно.

Поэтому Элоким Хохмы, которые в гадлуте руаха раскроются в наполнении йудин, также и сейчас, во время катнута, образуют хэй простого (имени) Элоким в (форме) далет-йуд, указывая на то, что из этого корня распространяется только наполнение йудин. И это будущее свойство капли маин дхурин Абы, светящей в Зеир Анпине, которое раскроется в нем во время гадлута в тайне тридцати двух (имен) АВАЯ. Но сейчас она светит только в тайне капли семени МАД от сущности тридцати двух путей Хохмы, облаченных внутрь пятидесяти врат Бины, как сказано выше в речениях рава (в [п.256](#)). И известно, что от этого свойства еще нет раскрытия в категории ЭЛЕМ де-Элоким, а (лишь в) одних ЭЛЕМ, так как имя Элоким – только в Име, но не в Абе. И на это указывает образ далет-йуд (буквы) хэй де-Элоким: категория будущего наполнения, которая раскроется из нее, приходит прежде второго сокращения, и нет там ничего от категории алефин. И потому этот корень называется каплей моаха АБ, - это тайна маин дхурин, светящих в Зеир Анпине. И пойми (это).

Однако от аспекта Бины Зеир Анпин получает свойство пяти гвурот, являющихся тайной пятидесяти врат Бины, и создается благодаря этому категория ЭЛЕМ от Элоким, означающая аспект корня наполнения алефин, имеющегося в Зеир Анпине, как подробно описано выше. Это тайна беременности в утробе Имы, а потому также свойство моаха Бины Зеир Анпина во время катнута де-еника проявляется в хэй, образуемой из (букв) далет-вав, которые означают убара во чреве Имы. И это указывает на тот корень пяти гвурот, который он получает посредством ибура.

А аспект хэй моаха Даат – это свойство самого Зеир Анпина, - а именно после того, как он покидает утробу Имы и переходит под собственное управление, что называется рождением. Тогда раскрывается в нем авиют пяти гвурот в свойстве общности. Поэтому он формируется в трех вав, что означает три линии от свойства авиют бхины алеф, которая раскрывается в нем вместе с его рождением и вместе с его вскармливанием во чреве Имы. Это свойство общности, как сказано выше. И пойми хорошо (это), и то, что будет еще разъяснено далее.

И об этом сказано (равом в [п.275](#)): "А форма хэй Элоким де-Даат – трое вав, вав в трех линиях. И это - свойство Зеир Анпина в этом моахе, ибо уже родился и вышел. И тогда хэй Бины де-Даат распространяется внутри него в тайне трех линий...". Объяснение. Трое вав в образе хэй Элоким де-Даат – это намек на НЕХИ бхины алеф катнута еника,

⁵⁸ Уточнение автора о том, что это мнение Хаима Виталья.

⁵⁹ Второй и третий фрагменты комментируемого отрывка – из п.п.274 и 275.

распространяющиеся в нем от Имы со времени рождения Зеир Анпина, и создающие у него три линии.

И это то, что написано (в [п.275](#)): "Также (есть) иной смысл, - по причине самого Даат, форма которого вав. А другой смысл, - по причине самого Зеир Анпина, который тоже называется "вав". То есть поэтому выходит хэй де-Элоким, образуя полную форму (трех букв) вав, поскольку это все - распространение из мохин Хохмы и Бины в моах Даат. Ведь только мохин Хохмы и Бины называются именем йуд-хэй, но в моахе Даат есть только вав, означающая шесть концов (ВАК) при недостатке ГАР. Также и в свойстве парцуфов Зеир Анпин выходит из свойства парцуфов Хохмы и Бины, именуемых "йуд-хэй", и называется именем "вав", что тоже указывает на недостаток ГАР в нем самом. И поэтому выходит также хэй Элоким де-Даат сформированной в форме (букв) вав, ибо Даат – это категория ВАК мохин. И это также свойство мохин Зеир Анпина, как известно, ибо только Даат считается истинными мохин Зеир Анпина, которые сверху вниз распространяются из него в гуф Зеир Анпина. Но Хохма и Бина распространяются в гуже Зеир Анпина только в свойстве одного лишь свечения.

И одна причина этого - в Бине: трое вав указывают на НЕХИ Бины от ее средних келим, распространяющихся в нем вместе с мохин де-еника, главное раскрытие которых в моахе Даат при рождении. Другая причина – в силу самого Даат, который называется (буквой) вав (аспекта) мохин. Третья причина – в том, что только один этот моах относится к Зеир Анпину, называемому "вав". И поэтому хэй де-Элоким выходит из формы йуд и далет (буквы) хэй и получает форму (трех) вав.

Вопрос [253](#)

274) Образ хэй де-Элоким Бины – далет-вав (י״ד). Ибо свойство Зеир Анпина уже растет внутри моаха Бины в тайне ибура, и становится формой вав, но у которой нет рош. И это указывает на то, что она уже преобразуется в ВАК, но они – в свойстве трех, включенных в три. Также (есть) другой смысл: ЗОН в ибуре находятся внутри Бины, и на это намекают две буквы далет-вав, из которых создается образ хэй Бины. И поэтому форма этой хэй – далет-вав (י״ד).

275) Форма хэй де-Элоким Даат: три вав (׳ ׳ ׳), в трех линиях. И это свойство Зеир Анпина в этом моахе, ибо уже родился и вышел. И тогда хэй Бины де-Даат распространяется внутри него в тайне трех линий, являющихся ее НЕХИ, создавая в Зеир Анпине мохин, которые находятся в Даат. Также (есть) иной смысл, - по причине самого Даат, форма которого вав. А другой смысл, - по причине самого Зеир Анпина, который тоже называется "вав". Таким образом, все три причины, - в Бине, Даат и Зеир Анпине, – это свойства в моахе Даат. Потому эта хэй формируется в образе (трех) вав.

Вопрос [36](#)

276) И вот затем эти мохин вырастают больше: эти имена Элоким насыщаются наполнениями. И распознаются отличия, которые существуют между ними, так как Элоким Хохмы наполняются в йудин, Бины – в хэйин, а Даат – в алефин. И буквосочетание йуд-хэй-алеф (ЙЕХЕ ך״ה׳) мы разъяснили в (объяснении) намерения (отрывка): "Амен, да будет (ךה׳) Имя его великое...". И получается, что также и в наполнениях все отличие и проявление заметно только в хэй (имени) Элоким. (И, согласно моему, Хаима, скромному пониманию, также и это подобно упомянутому выше об образе простого (имени) Элоким. Ведь эта причина указывает на то, что сам моах Бины исправлен).

Ор пними

276) Элоким Хохмы наполняются в йудин, Бины – в хэйин, а Даат – в алефин. И есть (необходимость) понять (произошедшее) здесь изменение. Наполнения алефин – они ниже, чем наполнения хэйин, так как наполнения хэйин – в Бине, а наполнения алефин – в

Даат. А в других местах, как например, в наполнениях Эке (הַיְהוּדִים), Йихйу (יְהוּדִים)⁶⁰, йудин – в ХАБАД, алефин – в ХАГАТ, хэйин – в НЕХИ.

И относительно трех наполнений ЙЕХЕ (יְהוּדִים) необходимо вспомнить здесь то, что разъяснено выше (часть шестая, Вопросы и ответы о смысле слов, ответ 1). Наполнение йудин указывает на притяжение (светов в стадиях) до второго сокращения. И они приходят в парцуфы АБ-САГ Ацилута, получающие от соответствующего им свойства, - от АБ-САГ де-АК, кроме (категорий) от табура и ниже САГ, которые получают от соответствующего им свойства от табура и ниже, где уже властвует второе сокращение в облаченных там ГАР Некудим. И потому вав парцуфа САГ Ацилута уже в наполнении алеф таким образом: "вав-алеф-вав (וּאָו)" . Но хэй-йуд-хэй (יְהוּדִים)⁶¹ де-САГ и вся АВАЯ де-АБ, - они в наполнении йудин. Изучи там, и нет (здесь места для) подробностей.

И поэтому категория ХАБАД Бины, - а это у нее йуд-хэй до хазе, - в наполнении йудин, поскольку они получают от (свойства) выше табура Бины де-АК, и это тайна Эке де-йудин, - в гематрии сто шестьдесят один. Категория ХАГАТ Бины – в наполнении алеф, так как она получает уже от табура и ниже САГ де-АК, где укоренилось второе сокращение от подъема нижней хэй в эйнаим, что указывает на наполнение алеф. А категория НЕХИ Бины – в наполнении хэйин, что указывает, что пока нет у нее зивуга по причине нехватки в ней авиют, ведь у нее есть авиют только от бхины шореш, а она не способна к зивугу. И она получает от своей высшей ступени. Изучи там внимательно.

Однако здесь, когда говорится о категории йуд-хэй де-мохин, то даже в Бине, то есть в йуд-хэй де-САГ, еще нет раскрытия в свойстве алефин. Поэтому Элоким де-Хохма – в наполнении йудин, являющемся йуд де-мохин. А Элоким де-Бина, хэй де-мохин, пребывают еще в свойстве ахораим к Хохме. Ведь хотя эти наполнения и раскроются в Зеир Анпине только во втором ибуре, все же в первой стадии второго ибура пока что состояние Аба ве-Имы паним бе-ахор, и весь этот зивуг гадлута, который раскрывается в нем, - он только в свойстве укрытых хасадим в ахораим Имы. И поэтому нет зивуга с Хохмой в свойстве Бины де-мохин. А потому нет у нее наполнения йудин, - только наполнение хэйин. Это указывает на внешние келим, в которых пока что нет зивуга.

А раскрытие аспекта наполнения алефин начинается только в моахе Даат, являющемся категорией ХАГАТ де-мохин, который протягивается от хазе и ниже Бины, где уже укоренилось второе сокращение.

И это то, что написано: "И получается, что также и в наполнениях все отличие и проявление заметно только в хэй (имени) Элоким". Ибо как бы не изменялись наполнения в ЙЕХЕ (יְהוּדִים), это (происходит) только в хэй де-Элоким, но для остальных четырех букв (имени Элоким) это изменение не характерно вообще, поскольку наполнения алеф-ламэд-йуд-мэм (אָוּד מֵאָם) постоянны, без изменений. И получается, что по сути Элоким гадлута в наполнении, равны Элоким катнута без наполнения. И в том и в другом отличие между тремя мохин есть только лишь в одной хэй де-Элоким. Но в катнута, когда нижняя хэй еще в эйнаим и не достойна зивуга, упомянутых наполнений де-Элоким там нет. Ибо наполнение – это авиют уровня ступени, выясненная посредством зивуга с прямым светом, а поскольку нет там зивуга, нет и авиют, обладающей именем. А сущность реальности авиют, когда она сама, без зивуга, истолковывается только в самом образе: со стороны Хохмы хэй де-Элоким образуется в далет-йуд, со стороны Бины – в далет-вав, а со стороны Даат – в трех вав, как сказано выше в [п.273](#), и т.д. Однако в гадлута, то есть затем (во) втором ибуре после двух лет еника, когда нижняя хэй опускается из эйнаим в пэ, - уже есть там зивуг на наполнение. И реальность авиют со стороны Хохмы, которая формируется тогда в далет-йуд, проявляется теперь действием зивуга. И поэтому буквы (имени) Элоким наполняются в свойстве йудин: алеф, ламэд, хэй-йуд, йуд, мэм. А реальность авиют со стороны Бины, которая была в образе далет-вав, сейчас раскрывается только в Элоким де-хэйин. Это указывает на все еще господствующее свойство ахораим Бины, и она не производит зивуг с Хохмой, находясь в состоянии паним бе-ахор. И получается, что

⁶⁰ И то и другое слово означает глагол "быть" в будущем времени. Их отличия – в роде и числе.

⁶¹ Имеются в виду буквы АВАЯ (אָוּד מֵאָם) де-САГ.

действие авиют Бины сейчас еще незримо. А авиют со стороны Даат, - и это три вав, которые означают свечение пяти гвурот Имы в авиют бхины алеф, - проявляется сейчас в действии. И наполняются буквы Элоким в наполнении алеф, и все это – стадия гадлута келим. Ведь его (т.е. алеф) форма – (это) образ соединения нижних вод, являющихся АХАП и нижней йуд в форме алеф, с высшими водами, являющимися ГЭ и верхней йуд в форме алеф, как написано выше в части шестой, в ответе первом, - изучи там внимательно.

Однако они все еще в именах Элоким, а не в именах АВАЯ, и это по той причине, что Бина пока находится в состоянии паним бе-ахор с Хохмой. Ибо этот второй ибур притягивается благодаря подъему МАН из ахораим Аба ве-Имы второй стадии Некудим, которые достаточны только для подъема упавших АХАП Аба ве-Имы и возвращения их в рош, а не для возвращения их (т.е. Аба ве-Имы к состоянию) паним бе-паним, как написано выше ([п.223](#) со слов "И поэтому"). И потому Бина в этом зивуге наделяет Зеир Анпин от собственной ступени только свойством укрытых хасадим, а не свечением Хохмы. Но сейчас, из-за того, что Има уже возвратилась в рош, - это хасадим де-ГАР, а поэтому Зеир Анпин обретает ГАР де-руах. И в силу этого здесь пока нет свойства истинного гадлута де-мохин, являющегося категорией АВАЯ, но это еще в свойстве катнута и имен Элоким. Однако буквы (имени) Элоким, будучи в тайне зивуга, наполняются совершенством руаха.

И вот ты видишь, что здесь еще нет никакого раскрытия моаха Хохмы из-за состояния паним бе-паним в Хохме и Бине. И есть здесь совершенство только со стороны самой Бины: после того, как она уже обрела свои АХАП, хасадим, которыми наделяет сейчас Зеир Анпин, - они в полном гадлуте. И поэтому также и сейчас моах от моаха отличаются только в хэй де-Элоким, являющейся категорией Бины, а не в йуд де-Элоким, свойстве Хохмы. Ибо Бина не получает от нее никакого свечения для передачи его Зеир Анпину. Таким образом, моах Хохмы с точки зрения собственной реальности теперь тоже в предельном совершенстве, ибо реальность авиют далет-йуд образа хэй де-Элоким уже проявлена действием. И буквы (имени) Элоким наполняются от категории йудин. Но, вместе с тем, Зеир Анпин не выигрывает от этого ничего, поскольку ахораим Бины укрывают Хохму. И пойми (это) хорошо.

Вопросы [1](#), [13](#), [252](#), [254](#)

277) И так, несмотря на то, что мы говорили выше, что Даат периода еника подобен только общности, поскольку заметна в нем только Гвура, а не Хесед, вместе с тем, безусловно также и он содержит хасадим и гвурот, хотя хасадим и не очевидны. И получается, что там должны быть два имени Элоким, и оба они в наполнении алефин. Но отличие между ними в том, что буква хэй Элоким в Хеседе Даат, - это алеф ее наполнения, форма которой йуд-вав-йуд (׳׳׳), а форма буквы алеф в хэй Элоким Гвуры де-Даат – йуд-вав-далет (׳׳׳). Как упомянуто в (книге) "Тикуним (Зоар)": "Два образа есть внутри алеф: йуд-вав-йуд и йуд-вав-далет".

Вопросы [1](#), [255](#)

278) И причина этого в том, что Гвура – это венец Нуквы Зеир Анпина и отдана ей. Так вот, Нуква называется "далет", как известно, и она – тайна далет в алеф, имеющей форму йуд-вав-далет (׳׳׳). И поэтому она в ее нижнем конце, но верхний конец, - йуд, - это ГАР. А вав посередине (принадлежит) Зеир Анпину. И потому подразумевается, что этот венец Гвуры – для Нуквы, образовавшейся в форме йуд-вав йуд-вав-далет.

279) И известно, что трое мохин – это категория трех букв ЙЕХО (׳׳׳). (Также) известно, что АВАЯ Зеир Анпина, имеющая наполнение алефин, в гематрии МА (сорок пять). Так вот, ЙЕХО в наполнении алефин – в гематрии тридцать девять (׳׳׳)⁶². И в трех Элоким, имеющих в этих трех мохин де-еника в наполнении, тоже есть тридцать девять букв. Таким образом, три имени Элоким в трех мохин, - это тоже имя ЙЕХО.

⁶² Досл. "роса (таль)".

280) Также знай, что каждый из этих моахов Элоким распространяется как несколько свойств и образов, так как Элоким – это сочетание ста двадцати образов, как упомянуто в книге Ецира. Ибо слово из пяти букв строит сто двадцать домов (корней слов). А источник - в толковании (о) двадцати четырех тысячах учеников раби Акивы, где разъяснено это подробно. И вот все это – в мохин де-еника.

*281) Так вот, сущность дадим (сосков) самих по себе: они происходят от имени Элоким, поскольку именуются названием "Элоким". И есть в них имя Элоким в ГАР, в трех средних и в трех нижних. Имя Элоким в их трех средних делится на три: алеф-ламэд - в правой, в тайне Хеседа, - ЭЛЬ; мэм-йуд – в левой, так как (это) имя – тайна Бины, называемой "МИ", и поэтому тайна МИ де-Элоким – в Гвуре; а хэй от Элоким – в средней.

*Предисловие врат, врата 5, ч.2, середина гл.3

282) И от этих трех (категорий) свойства распространяются к дадим женщины. Так как ЭЛЬ де-Элоким распространяется в правый "сосок", МИ де-Элоким – в левый "сосок", а хэй де-Элоким – между двумя "сосками" посередине. И поэтому (так же) размещена буква хэй имени Элоким: ЭЛЬ – с этой стороны, МИ – с другой стороны, а хэй посередине.

Вопрос [9](#)

283) И это тайна тех двух пророков, Эльдада и Мейдада, которые вскарммливались от двух "сосков" нижней некевы, Нуквы Зеир Анпина. И Эльдад – он первый, поскольку правый "сосок" соединен с алеф-ламэд де-Элоким, и становится (сочетанием) "ЭЛЬ-дад". А Мейдад – это левый "сосок", соединенный с МИ де-Элоким, и становится (сочетанием) "Мей(МИ)-дад"⁶³.

284) Так вот, "молоко", протягивающееся к двум "соскам", – это буква хэй от Элоким, находящаяся посередине между ними. Она становится каналом "молока", который проводит ("молоко") от середины к двум "соскам". И (он) распространяется к одному и другому в тайне Тиферет, согласующей между ними двумя. И известно, что в одном ("соске") свойство "молоко" не равно (другому), так как "молоко", притягиваемое в правый "сосок" будет более подслащенным, чем "молоко", притягиваемое в левый "сосок".

Ор пними

284) "Молоко", протягивающееся к двум соскам, – это буква хэй от Элоким, находящаяся посередине между ними. Она становится каналом... в тайне Тиферет, согласующей между ними двумя. Уже разъяснено, что (здесь) не распознается ни одна ступень, кроме хэй де-Элоким, самой по себе являющейся Биной. Это стадия проявления пяти гвурот Имы, раскрывающаяся в ибуре в тайне ЭЛЕМ от Элоким, а в еника – в тайне Элоким, где хэй де-Элоким проявляется в трех образах: далет-йуд, далет-вав и трех вав. А в гадлуте еника, где в тайне зивуга раскрывается сущность пяти гвурот Имы, ибо нижняя хэй опускается из эйнаим и приходит на место зивуга, - тогда наполняется хэй де-Элоким в йудин, в хэйин и в алефин. Таким образом, все зивуги проявляются только в хэй де-Элоким. И это то, что написано (в п.281), что сами дадим – это имена Элоким де-алефин в ХАГАТ Аба ве-Имы. Зивуг производится на экран бхины алеф, а каждый зивуг, – он в средней линии. Получается, что место зивуга – в Тиферет, и поэтому категория хэй де-Элоким считается (находящейся) там. Буквы алеф-ламэд де-Элоким – в правом "соске", мэм-йуд де-Элоким – в левом "соске", и посредством зивуга, производимого в хэй де-Элоким в Тиферет, они наполняются в мохин де-еника, называемыми "молоко". Таким образом, хэй де-Элоким, находящаяся посередине "сосков", - это канал передачи изобилия "молока" в два "соска", посредством которых ЗАТ, благодаря вскармливанию, получают все ступени имен Элоким.

Вопрос [38](#)

⁶³ Здесь "МИ" читается как "Мэй".

285) И получается, что два вида "молока" распространяются через этот канал, являющийся хэй из Элоким. И оба они должны быть проявлены, намекая на эту букву хэй. И это потому, что есть аспект наполнения, а есть свойство образа. Ведь когда наполняется эта хэй тремя видами наполнений, которые обозначаются как йуд-хэй-алеф, как известно, и это: хэй-йуд, хэй-хэй и хэй-алеф, - это в гематрии тридцать один (ל'ן). А вместе с тремя (их) общностями, - а это тридцать четыре (ד'ל), - и (вместе с) самой буквой хэй – это тридцать девять (ט'ל), а (с) общностью всех вместе (1), или общностью самой хэй, – это сорок (מ'). Отсюда: "молоко (ב'לח)".

Ор пними

285) Два вида "молока" будут распространяться через этот канал, являющийся хэй от Элоким... Потому что есть аспект наполнения, а есть свойство образа. Уже знаешь, что существующая в парцуфе авиют, до тех пор, пока она недостойна зивуга, считается только образом буквы. Когда авиют на своем месте, но пока не производится на нее зивуг, она считается наполнением, без простых букв. А когда авиют в зивуге, тогда она считается именами в их наполнении.

Также разъяснено, что на любой ступени имен Элоким, даже в гадлуте после второго ибура, еще нет аспекта свечения Хохмы из-за того, что Аба ве-Има в (стадии) паним бе-ахор. И Има не совершает зивуг с Хохмой для передачи ее свечения Зеир Анпину, но Бина наделяет его от собственного свойства, которым являются укрытые хасадим. И поэтому считается, что основная отдача (происходит) от правого свойства Бины, и это тайна правой "груди", откуда осуществляется отдача совершенных хасадим. Однако благо, отдаваемое из левого свойства Имы, которым является МИ в левой "груди", еще несовершенно, так как там восседают ахораим Бины, препятствуя ее правой, которая является свойством Хохмы для совершения зивуга с левой при отдаче Хохмы. И получается, что левая пребывает без зивуга, так как считается, что в ее левой стороне сила покрытия в ее ахораим не прерывается, кроме как посредством МАН во втором ибуре после девяти лет и одного дня, когда Има возвращается с Абой паним бе-панам.

И сказано, что свойство канала, будучи наделяющим правую линию, разъясняется именами с наполнениями, то есть: хэй-йуд, хэй-хэй и хэй-алеф, которые образуют (число) тридцать один. А вместе с тремя (их) общностями, и с общностью самого канала, являющегося хэй, образуют в гематрии (катеорию) "молоко". И это указывает на то, что изобилие, приходящее этим путем от стадии такого зивуга во всем совершенстве, является именем, наполняющим его должным образом. Однако свойство этого канала, то есть хэй де-Элоким, наделяющей от левого аспекта в ней, объясняется одним лишь наполнением, без простого (имени). И это: йуд наполнения хэй-йуд, хэй наполнения хэй-хэй, и алеф наполнения хэй-алеф. Эти три наполнения образуют (число) шестнадцать, а вместе с двумя свойствами канала хэй (де-Элоким), являющимися далет-вав и далет-йуд в стадии катнута, образуют в гематрии (катеорию) "молоко". Это указывает на то, что благо не приходит от стадии зивуга, ибо наполнения не соединены с их именами. И это по причине ахораим Бины, возлежащих там, чтобы укрывать хасадим (от Хохмы). И хорошо пойми (это).

286) Также есть и другое свойство. Так как если взять только лишь упомянутые три наполнения йуд-хэй-вав, - это в гематрии шестнадцать. А если сложить букву хэй в двух образах, - далет-вав и далет йуд, которые в гематрии двадцать четыре, - с шестнадцатью наполнения, тем самым будет сорок, - так же, как и "молоко". Таким образом, разъяснены два вида "молока": это "молоко", протягиваемое в правую "грудь", и молоко, протягиваемое в левую "грудь".

287) Известно, что дадим также именуются шадаим, как написано: "Меж грудями (ידש) моими". И знай, что есть Шадай (ידש) без дагеша⁶⁴ (ה'פ'ד), и это в дадим. А есть Шаддай с дагешем, и это святое имя, и оно внизу в Есоде.

⁶⁴ Диакритический знак, ставящийся в середине букв.

288) И дело в следующем. Знай, что в имени АВАЯ есть четыре наполнения. Это АБ, САГ, МА и БОН, и каждое (из них) – это свойство АБ (72). Ибо имя САГ вместе с десятью буквами наполнения - это семьдесят три. И так же имя МА вместе с числовым значением четырех простых букв, а это двадцать шесть, составит семьдесят один, а вместе с лишней единицей, имеющейся в имени САГ, составляющем семьдесят три, - будет АБ (72). И имя БОН в свойстве ахораим, и это: йуд, йуд-хэй, йуд-хэй-вав, йуд-хэй-вав-хэй, - это АБ (72). Таким образом это трижды АБ при их соединении с числовым значением ахораим.

Ор пними

288) Трижды АБ при их соединении с числовым значением ахораим. К имени САГ прибавляются десять букв его наполнения, к имени МА прибавляется числовое значение его простых букв, а к имени БОН прибавляется числовое значение его ахораим. И только во время объединения этих чисел они достигают имени АБ. Так вот, рав здесь возвращается к объяснению вопроса отличия между наполнением "молоком" правой "груди" и наполнением "молоком" левой груди, которое выяснялось выше относительно свойств канала, как упомянуто в предыдущих пунктах. А здесь он объясняет (это) относительно свойства АБ РИУ в тайне второго ибура, приходящего с завершением двух лет еника, поскольку АБ РИУ (עב ריו) – это буквы (слова) "ибур (עיבור)", как известно.

И дело в том, что пока есть в парцуфе только свет руах, когда свет руах облачается в келим ХАБАД, а свет нефеш – в келим ХАГАТ, свечение АБ не может распространиться в него даже в гадлуте, приходящем после второго ибура, как упомянуто выше о тайне "молока", притягиваемого из левой "груди", - изучи там. Так как Бина еще не прекратила свои ахораим, запирающие свечение Хохмы. А потому Бина и ЗОН получают тогда от АБ ограниченное свечение в свойствах гвуры (ограничения) и закупоривания от НЕХИ де-АБ, которым (он) светит им из свойства своего Есода без зивуга с НЕХИ Имы. И тогда закупориваются Бина, Зеир Анпин и Нуква также и от света хасадим.

Объяснение сказанного. Знай, что Есод Абы узок и длинен. Это означает, что он узкий в свечении хасадим, и длинный в свечении Хохмы. И поэтому нижние не могут получить от него даже свечение его Хохмы, так как оно укрыто от хасадим. А свет Хохма не может быть получен в парцуфе иначе как при помощи облачения светом хасадим. И поэтому (необходим) зивуг Аба ве-Имы паним бе-панам, когда свойство узкости и длины Абы становится единым со свойством ширины и краткости Имы. Ведь тогда из Есода Абы выходит совершенное свечение, как Хохмы от его собственного свойства, так и света хасадим от аспекта ширины в НЕХИ Имы, что происходит в силу объединения с Есодом Имы. А пока они не (находятся в состоянии) паним бе-панам, но они (пребывают в стадии) паним бе-ахор, когда Има еще не прекратила свои ахораим и не производит с ним зивуг, оказывается свечение Есода Абы закупоривающим нижних, то есть Бину и ЗОН, вследствие его свечения в них. Ибо они опустошены даже от света хасадим, поскольку свойство узкости Есода Абы закупоривает (света) над ними.

И в час, когда Бина и ЗОН получают свечение АБ в состоянии паним бе-ахор, которое закупоривает их от хасадим, они называются именем "РИУ". Это трижды АБ: АБ де-Бина, АБ де-Зеир Анпин и АБ де-Малхут. Тогда (они) закупориваются от хасадим и сила ограничения (гвуры) властвует над ними. И на это указывает то, что РИУ в гематрии "видение (הראייה)" и в гематрии "гвура (גבורה)". Ибо свечение АБ называется видением, и это Хохма, называемая эйнаим (глаза). А поскольку они закупоривают их (Бину и ЗОН) от хасадим, - это в гематрии "гвура".

И это то, что к САГ, МА и БОН добавляется числовое значение до указания на них числом АБ. Поскольку в то время, когда Бина и ЗОН в своем обычном состоянии, и САГ наделяет их только лишь своим светом хасадим без свечения Хохмы, Бина называется именем САГ, Зеир Анпин – именем МА, а Нуква – именем БОН. Однако в час, когда свечение НЕХИ де-АБ преодолевает, чтобы светить в них до зивуга с НЕХИ Имы, тогда прекращается зивуг в САГ, который больше не может наделять своим светом хасадим. И получается, что в это время (САГ) остается лишь в десяти своих буквах, без их числового

значения. Ведь Малхут с экраном и авиют в ней, поднимающими отраженный свет во время зивуга, называется именем "числовое значение (хэшбон)", как известно. А сейчас, поскольку в силу свечения АБ в Бине прекратился зивуг де-хасадим, в САГ образуется недостаток его числового значения, и оно остается только в количестве десяти своих букв. И на это указывает то, что САГ и десять его букв образуют (число) семьдесят три. Иными словами, в то время, когда САГ (63) прекращает свой зивуг хасадим, и раскрываются в нем десять букв без зивуга, поскольку он получает тогда упомянутое свечение АБ, это, вместе с общностью (1), образует (число) семьдесят три. Ведь число десяти букв теперь добавляется в САГ, указывая на прекращение свечения его хасадим.

И тогда остается Зеир Анпин полностью пустым, без света, и у него остается только стадия корня, являющаяся АВАЯ без какого-либо наполнения, что указывает на свет нефеш в кли Кетера. Ибо в нем нет свойства руах по причине прекращения в САГ зивуга де-хасадим. И на это указывает то, что МА (45) и КАВ (26) образуют (число) семьдесят один. То есть в то время, когда свечение АБ раскрывается в Зеир Анпине, являющемся МА, тогда скрывается от него наполнение алефин, являющееся светом хасадим и (он) остается только в простой АВАЯ, которая в гематрии двадцать шесть (КАВ ו"ו). Ведь добавление числового значения двадцать шесть происходит в силу свечения на него АБ, и указывает на прекращение свечения хасадим в нем.

А Нуква Зеир Анпина, являющаяся БОН, тогда полностью опускается в стадию ахораим. Так как изначально построение Нуквы Зеир Анпина начинается после гадлута МА, Зеир Анпина. А в то время, когда Зеир Анпин возвращается к своему катниту, возвращается и Нуква к свойству ахораим. И на это указывает то, что ахораим де-БОН – в гематрии АБ. То есть посредством свечения АБ приходит БОН полностью к свойству ахораим, и образуется недостаток всего строения.

Итак, подробно разъяснена внутренняя суть трех АБ, которые в гематрии РИУ, что означает свечение АБ в стадии паним бе-ахор, когда НЕХИ Абы не подслащены в НЕХИ Имы. И оказывается тогда свечение Есода Абы в свойстве узкого и длинного, и образуется в Бине и ЗОН большое закупоривание. И потому это свечение – свойство ограничения (гвуры) и свойство левого.

Сказано (равом в п.п. [289-290](#)): "Однако первый АБ из всех – наиболее прояснен. И потому этот АБ считается отдельно...А гематрия АБ (свойства) ахораим образует РИУ, которые в гематрии "Гвура"... От самого имени АВАЯ, их корня... И это имя – в Тиферет, а АБ – в Хеседе, и РИУ в Гвуре... в гематрии "Шадай (י"ד)". Объяснение. Первое имя АБ – это свойство самой Хохмы. Само оно не страдает от этого закупоривания, так как оно не нуждается в хасадим, ведь свет хасадим начинается только от Бины и ниже. И потому оно справа. Но трое АБ свойства ахораим, являющиеся Биною и ЗОН, получающие от него, уже нуждаются в хасадим, ведь вся их сущность – это свет хасадим. И поэтому властвует над ними закупоривание и ограничение (гвура), а поэтому все они – слева. Эти АБ РИУ светят только в концах. И известно, что основой парцуфа является средняя линия, а в парцуфе руаха – это Тиферет. И получается, что во время свечения АБ осталась Тиферет только лишь в свойстве корня, то есть простой АВАЯ без наполнения. Таким образом, в средней линии есть только простая АВАЯ, и она в гематрии двадцать шесть, и она носитель и согласующая относительно концов, где АБ - в правой, а РИУ - в левой. И от внутренней сути простой АВАЯ в средней линии раскрывается имя "Шадай", являющееся свечением НЕХИ, ибо простая АВАЯ означает свет нефеш в кли Кетера, и это НЕХИ. Таким образом, стадия свечения АБ упомянутым путем, - а это АБ (72), РИУ (216) и КАВ (26), - раскрывает в Тиферет имя "Шадай (314)". И это тайна (стиха) "Меж грудями (י"ד) моими". То есть, там оно не в полном постоянстве, а в свойстве "ночлега".

Вопрос [145](#)

289) Однако первый АБ из всех – наиболее прояснен. И потому этот АБ считается отдельно, и он в гематрии "Хесед", а поэтому его место в Хеседе. А гематрия АБ (свойства) ахораим образует РИУ, которые в гематрии "Гвура". Таковы

вышеупомянутые АБ РИУ. И из этого пойми, каким образом также и еника (относится) к тайне ибура, которым являются буквы АБ РИУ.

290) Так вот, эти АБ РИУ происходят от самого имени АВАЯ, их корня, которое в гематрии двадцать шесть. И это имя – в Тиферет, а АБ – в Хеседе, и РИУ в Гвуре. И сумма трех этих категорий: АБ, РИУ и КАВ, являющихся ХАГАТ, - в гематрии "Шадай (י״דטו)". Как разъясняется у нас о намерении тринадцати мер и ибура, и т.д., - изучи там, поскольку там разъяснено хорошо.

291) Таким образом, имя Шадай намекает на ХАГАТ. И, соответственно им, также в НЕХИ есть АБ, РИУ, КАВ, - в Нецахе, Ходе в Есоде, - и это тоже "Шаддай". Но в этом высшем Шадае, больше милосердия, поскольку он в трех средних, и поэтому он без дагеша, как сказано в Писании "Меж грудями (יְדַי) моими". Отсюда образуются шадаим, наделяющие белым "молоком", в которых "кровь" преобразуется в "молоко", являющееся милосердием. Но Шаддай с дагешем, - как сказано в Писании: "И Бог Всемогущий (ве-Эль Шаддай)...", - он указывает на суд. В гематрии это конечные НЕХИ.

292) И получается, что во время еника Зеир Анпин питается от этих шадаим, - и это высший Шадай без дагеша, - от ХАГАТ Имы. И три средних Зеир Анпина растут и становятся в нем тайной АБ, РИУ, КАВ. А затем так же и НЕХИ Зеир Анпина вскармливается от этих высших шадаим, и образуются от них АБ, РИУ, КАВ нижних ахораим в его НЕХИ в тайне имени Шаддай с дагешем, которое больше является судом.

Ор пними

292) А затем так же и НЕХИ Зеир Анпина вскармливается от этих высших шадаим, и образуются от них АБ, РИУ, КАВ нижних ахораим в его НЕХИ в тайне имени Шаддай с дагешем. Объяснение. Во время гадлута де-еника, когда келим АХАП присоединяются к Зеир Анпину, все келим Тиферет остаются в свойстве света руах, как сказано в речениях рава (ОП, п. [194](#)), а аспект авиют опускается в новые НЕХИ. Тогда с ними опускаются также категории АБ, РИУ и КАВ и становятся именем Шаддай с дагешем, что указывает на совершенство авиют в нем, которая достойна зивуга гадлута. При этом создается внутренняя суть святого имени Шаддай, означающего, что раскрывается тайна святости, и это истинные мохин Абы. Но, будучи наверху, в ХАГАТ, они еще не считаются категорией святого имени, а пребывают только в тайне (стиха): "Меж грудями (יְדַי) моими", и это катнут де-еника, когда авиют не на месте зивуга.

Вопрос [143](#)

293) Итак, этим разъяснено, как благодаря еника создается Зеир Анпин в тайне завершенных ВАК. То, что вначале было в ибуре тремя, включенными в три, теперь распространилось в (категорию) истинных ВАК в тайне единого парцуфа, хорошо связанных друг с другом с помощью линий. Таким образом, это дополнительное исправление к исправлению, сделанному посредством ибура.

Внутреннее созерцание

1) Необходимо хорошо понять сущность изменений, (отличающих) рождение Зеир Анпина от рождения всех (остальных) парцуфов. Ведь относительно парцуфов АК рав разъяснил, что все парцуфы выходят непосредственно через пэ своего высшего, а также, что каждый нижний облачается на ХАГАТ НЕХИ высшего. И таким же образом – в ГАР Ацилута, - Атике, Арих Анпине и Аба ве-Име: каждый нижний выходит из пэ высшего и облачает ХАГАТ НЕХИ высшего, то есть от места своего выхода и ниже. А здесь о Зеир Анпине рав объясняет, что он рождается из Есода Имы. И еще: соответственно этому должен облачить Иму от Есода и ниже, то есть от места своего выхода и ниже, подобно всем высшим парцуфам. Однако у Зеир Анпина это не так, ибо он облачается от хазе Имы и ниже, хотя место его выхода - через Есод.

Также следует хорошо понять отличие между двумя расщеплениями Есодов, которые объясняет рав. То есть говорит, что Есод Атика расщепляется во время зивуга Аба ве-Имы ради ЗОН (часть десятая, ОП, п.89), а здесь говорит о моменте рождения Зеир Анпина: "Находящиеся там света весьма умножаются, и этого кли вытерпеть не может. И рэхем расщепляется в его отверстиях, - поскольку есть там настоящее расщепление, оно расщепляется и расширяется. И тогда света Твуны, являясь "хозяином дома", выталкивают "гостя", Зеир Анпина, наружу, и (он) рождается" (ОП, [п.6](#)). И вот, там, в Ор пними разъяснено, что расщепление Есода Имы, о котором сказано здесь, означает процесс возвращения двери и оси катнута на свое место, - изучи там. Но необходимо понять, почему это называется расщеплением, - ведь расщепление происходит только лишь из-за аннулирования кли и экрана в том (состоянии), которое было? И еще здесь говорится о расщеплении закрытого, а там говорится о расщеплении в длину. И следует понять их отличие.

2) Так вот, источник этих слов – в различии между Есодом Абы и Есодом Имы. Рав объясняет, что Есод Абы узкий и длинный, а Есод Имы короткий и широкий. И необходимо хорошо вспомнить подробное объяснение, изложенное выше (часть девятая, Вопросы и ответы о смысле слов, ответ 28). Там разъяснено, что длина означает Хохму, а ее противоположность, краткость, указывает на недостаток Хохмы. Ширина означает множественность хасадим, а противоположность ее, узкость, означает недостаток и опустошение от хасадим. Так вот, Есод Абы совершенно лишен хасадим и вследствие этого он именуется узким. Ибо так он протягивается от высшего корня в АБ де-АК, когда экран бхины алеф очищается в его сфере Ход, а это распространение уровня хасадим от Имы АБ де-АК в тайне "Има распространяется до Хода", и светит в Есоде АБ только свойством света Малхут, означающем сокращенное свечение, которое притягивается еще от Абы АБ де-АК. Это свойство самой Хохмы, но совершенно без хасадим, поскольку уровень хасадим, а это тайна бхины алеф, протягивающейся от Имы, уже очистился и прекратился. И оттуда образуется это кли Есода Абы в большой закрытости от хасадим, и только в притяжении сокращенного свечения Хохмы, как написано в части пятой (п.45, изучи там). И это внутренний смысл того, что он узок в хасадим, но длинен в Хохме. И в упомянутом ответе 28 разъяснено, что это свойство Есода Абы не повредилось ни во втором сокращении, во время подъема нижней хэй в эйнаим, ни во время разбиения келим, поскольку было там в тайне "Шауля, прячущегося в сосудах". Изучи там, поскольку нет возможности приводить здесь подробности.

Однако Есод Имы полностью противоположен, так как в ней господствует фактор нижней хэй в эйнаим. И потому ее Есод становится коротким в свете Хохмы, так как сила сокращения Хохмы из-за нижней хэй, которая присоединилась к ней, господствует в ее Есоде, и он короток в свечении Хохмы. Но он широк в свете хасадим, так как свойство света хасадим не прекращается у Имы никогда. Изучи там внимательно.

А смысл всего изложенного выше в том, что нет никакого рождения душ, иначе как посредством зивуга Аба ве-Имы вместе, ибо в то время, когда Есод Абы соединяется в зивуге и становится как один с Есодом Имы, тем самым их свечение полностью совершенно. Ведь Есод Абы обретает свойство ширины при отдаче хасадим из Есода Имы, и он

восполняется как в Хохме, так и в хасадим. И также Есод Имы обретает свойство свечения Хохмы от Есода Абы, и он совершенен как в Хохме, так и в хасадим. И поэтому порождение, выходящее из них, - в должном совершенстве, так как рожденный обретает свойство длины Абы и свойство ширины Имы.

И вместе с этим пойми сущность разделения Тиферет Арих Анпина на две половины: верхняя половина – для Аба ве-Имы, а нижняя половина – для ЗОН. Так как знаешь, что в гуфе Арих Анпина от гарона и ниже есть два вида Хеседа. Первый – это высший Хесед, который распространяется в гуфе до того, как разделяются две "руки" на правую и левую. Оттуда выходят Аба ве-Има и облачаются на Арих Анпин до хазе. Второй – это Хесед, распространяющийся после того, как уже разделились "руки" на правую и левую. Оттуда выходят ИШСУТ, облачающиеся от хазе и ниже Арих Анпина. Как сказано выше в речениях рава, часть десятая, п.п.41-43, - изучи внимательно там, и все продолжение в Ор пними.

3) И следует знать, что все расщепления, существующие в гуфе, - это расщепления по ширине, - по примеру того, что разъяснено выше о Есоде Имы. Это означает, что закрывающий экран кожи гуфа расщепляется, чтобы таким путем раскрылось расширение хасадим. И начало этого – пэ де-рош, где есть расщепление по ширине, называемое "губами". И разъясним свойство пэ Арих Анпина, которое является основой мира Ацилут, ведь Аба ве-Има и ЗОН – только лишь облачения на него. Итак, знай, что в рош Арих Анпина есть только лишь Кетер и Хохма, и получается, что пэ де-рош – это категория Малхут Хохмы. А зивуг (происходит) в свойстве Есода Хохмы, называющегося "хэх (нёбо)", с "гароном (гортань)", являющимся Биной, которая вышла наружу, как известно. Так вот, этот зивуг в действительности является зивугом высших Аба ве-Имы, ибо хэх – это Есод Абы, Хохмы, внутренняя суть которого "узкий и длинный", а гарон - тайна Бины, но аспект ГАР Бины. Это означает, что свойство отдачи хасадим ее Есода – это свойство Хеседа первого вида. В нем нет ничего от стадии включения двух "рук", - Хеседа и Гвуры. Пребывание нижней хэй в эйнаим никак не уменьшает ее, так как и без того она всегда находится в тайне (состояния) "Ибо желает благоденствия Он", как написано там в Ор пними. И этот зивуг производит расщепление в пэ де-рош Арих Анпина, так как открывает закупорку хасадим в его хэх посредством зивуга вместе с гароном. И это свойство Арих Анпина до хазе, - там облачаются высшие Аба ве-Има от места их выхода, являющегося пэ Арих Анпина, до хазе. И там же это сокрытие Хеседа первого вида.

4) И есть здесь большая глубина. Выше разъяснено, что порождение, выходящее от зивуга Есода Абы с Есодом Имы, (пребывает) в полном совершенстве, как в Хохме от силы длины Есода Абы, так и в хасадим от силы ширины Есода Имы. Раз так, должно было бы быть это свойство расщепления пэ свойством расщепления в длину, то есть чтобы раскрылось совершенство Хохмы. И так же Аба ве-Има, выходящие и рождающиеся через это пэ, должны были быть в свойстве хасадим, раскрытых в свечении Хохмы, поскольку выходят из свойства хэх, являющегося Есодом Абы, откуда протягивается Хохма, а (не) из гарона, который в свойстве хасадим. Но известно, что все свойство Аба ве-Имы – только в укрытых хасадим.

Однако дело в том, что нет гадлута без предваряющего его катнута. А поскольку сущность сокращения и ограничения нижней хэй, которая поднялась в эйнаим, не раскрывается в этом экране гарона Арих Анпина из-за (состояния): "Ибо желает благоденствия Он", - и это тайна сказанного равом, что это Хесед первого вида, до распространения "рук", - поэтому Есод Абы, являющийся хэх, не может раскрыть там свой потенциал, ни в своем свойстве узкости, ни в свойстве его длины, а полностью включен под власть Бины, то есть в ее ширину. И потому свойство пэ всегда остается в категории расщепления вширь, а свет Хохма Есода Абы скрыт и утаен внутри нее (т.е. Бины).

Но (это происходит) только когда капля зивуга этих хэх и гарона протягивается до пэ ИШСУТ, которые являются категорией ЗАТ Бины, которая в гароне Арих Анпина, и находятся от хазе Арих Анпина и ниже. Будучи свойством корня ЗОН, (ИШСУТ) нуждаются в свечении Хохмы, поэтому они считаются Хеседом второго вида, и для них уже характерны катнут и гадлут. Ибо в их катнута Хесед облачается в Гвуру, и они сокращены из-за нижней хэй, которая выше. Поэтому теперь, во время гадлута, когда производится зивуг хэх и

гарона Арих Анпина, и опускается к ним капля зивуга, Есод Абы, хэх, раскрывает свое свойство "узкий и длинный". А при помощи зивуга ширины Бины раскрывается там, в хэх и гароне ИШСУТ, совершенный уровень хасадим в свечении Хохмы.

5) И вот ты видишь, что во время зивуга хэх с гароном Арих Анпина через пэ Аба ве-Имы еще не может раскрыться свечение Хохмы, поскольку это ГАР Бины до разделения "рук" (Арих Анпина). Но когда (свечение) протягивается через пэ де-ИШСУТ, которые являются свойством Хеседа при разделении "рук", тогда раскрывается свечение Хохмы Есода Абы. И знай, что аспект зивуга через пэ этих ИШСУТ называется зивугом Есодов. А аспект зивуга через пэ Аба ве-Имы называется зивугом де-нешикин, а также зивугом пэ Арих Анпина.

И смысл того, что (зивуг, производимый) через пэ ИШСУТ называется именем "зивуг Есодов", в том, что зивуг гадлута, то есть в свечении Хохмы, производится только в то время, когда Аба ве-Има и ИШСУТ возвращаются к (стадии) одного парцуфа. То есть в то время, когда высшие Аба ве-Има достигают уровня АБ и облачаются на свойство ГАР Арих Анпина. Вот тогда оказывается, что пэ де-ИШСУТ становится категорией Есода общности двух объединившихся парцуфов, как сказано выше в речениях рава (часть десятая, ОП, п.148, и часть одиннадцатая, п.101, - изучи там). Потому (это пэ) всегда считается свойством Есода. Ведь оно рассматривается как пэ де-ИШСУТ только в стадии их (т.е. Аба ве-Имы и ИШСУТ) разделения на два парцуфа, которые недостойны мохин гадлута. Итак, подробно разъяснено, что от зивуга де-нешикин в месте его выхода в пэ Арих Анпина и в пэ Аба ве-Имы нет никакого раскрытия мохин гадлута, то есть свечения Хохмы. Но после распространения капли зивуга в место Есодов Аба ве-Имы в общности с ИШСУТ, в силу капли, протянувшейся к ним от хэх и гарона, снова соединяются также и Есоды Аба ве-Имы общности, и тогда опускаются мохин гадлута ради Зеир Анпина.

6) И в этом смысл сказанного равом, что от зивуга де-нешикин выходят только Аба ве-Има, а также ангелы и внешнее миров. Но мохин Зеир Анпина, а также души людей, происходящие от внутреннего миров, выходят только посредством зивуга Есодов, как написано в Древе жизни, врата 39, толкование 4, - изучи там. И как упомянуто выше, от зивуга де-нешикин происходят только укрытые хасадим. Поэтому они достаточны только для самих Аба ве-Имы, пребывающих в тайне (состояния) "Желает благоденствия", а также для ангелов, которые тоже происходят от свойства укрытых хасадим без свечения Хохмы. Но Зеир Анпин и души людей, нуждаются в свечении Хохмы, - зивуг де-нешикин для них недостаточен и им необходим зивуг Есодов, откуда (они получают) хасадим, раскрытые в свечении Хохмы. А то, что они различаются под именами "внешнее" и "внутреннее", - это поскольку свечение Хохмы распространяется в парцуфе только посредством облачения внутри хасадим, и поэтому свечение Хохмы называется именем "внутреннее", а хасадим – именем "внешнее".

7) И нет сложности (в ответе на вопрос): как же мы считаем Хесед первого вида распространением до хазе Арих Анпина, который считается Хеседом до того как разделились "руки", - ведь "руки" выше чем хазе Арих Анпина? А дело в том, что аспект экрана Есода Атика, который облачен в Арих Анпин от гарона до хазе, протягивает свечение ГАР Бины до хазе Арих Анпина, - в подобии экрану Есода Имы, облачающемуся в Зеир Анпин, как написано в своем месте.

И в зивуге Аба ве-Имы ради ибура Зеир Анпина это причина (того), что они должны наделить его избытком от зивуга Есодов, как упомянуто выше. То есть, Аба ве-Има и ИШСУТ возвращаются к (стадии) одного парцуфа, и пэ ИШСУТ снова становится Есодом общности. Тогда капля зивуга де-нешикин протягивается в пэ ИШСУТ. Вот тогда "экран Есода Атика должен расщепиться в длину". То есть должно аннулироваться у него это расщепление в ширину, которое протягивается от пэ Арих Анпина к месту хазе, и обратиться в свойство расщепления в длину. И тогда Аба ве-Има могут возвратиться (в состоянии) паним бе-панам и получить свечение Хохмы в сокрытии в месте их хэх и гарона. Таким образом сможет раскрыться Хохма в них при извлечении через пэ де-ИШСУТ, то есть в Есодах общности. Итак, хорошо разъяснено отличие расщепления в ширину, означающее расщепление закупорки хасадим, чтобы раскрыть хасадим, от расщепления в длину, которое означает расщепление закупорки Хохмы, чтобы раскрыть Хохму. И помни это.

8) И вместе со сказанным хорошо понятен вопрос разделения Тиферет Арих Анпина, приведенный выше в п.2 (BC). Ведь вся Тиферет содержит все ВАК, как известно. И разъяснено, что из Бины Арих Анпина распространяются в ВАК Арих Анпина два вида Хеседа. До хазе Арих Анпина, то есть в его ХАГАТ, распространяется Хесед первого вида, хасадим которого постоянно скрыты. А от хазе и ниже Арих Анпина распространяется Хесед второго вида. Только эти хасадим способны раскрыться в свечении Хохмы, как сказано выше в п.п.3-4 (BC). И в соответствии с этим различием делятся также ВАК Арих Анпина, когда их половина и выше, в его ХАГАТ, облачена Аба ве-Имой, которые тоже в свойстве укрытых хасадим. А половину и ниже, то есть его НЕХИ, облачают ЗОН, которые (происходят) от Хеседа второго вида, особенность которых в раскрытых хасадим.

И как Тиферет Арих Анпина разделен на две половины, так же этим путем разделяется Тиферет Аба ве-Имы на две половины, - то есть согласно двум упомянутым видам хасадим: от хазе и выше, в их ХАГАТ, они сами в укрытых хасадим, а от хазе и ниже, в их НЕХИ, они облачены в ИШСУТ и они там в раскрытых хасадим. И подобным образом разделены также ИШСУТ, - только от хазе и ниже в них раскрывается свойство раскрытых хасадим, но от хазе и выше они в укрытых хасадим, подобно Арих Анпину и Аба ве-Име. И по этому образцу разделен также и сам Зеир Анпин в своем гадлуте: только от хазе и ниже в нем проявляются раскрытые хасадим, но от хазе и выше он как Арих Анпин, Аба ве-Има и ИШСУТ.

9) Теперь хорошо объясним то, что мы спрашивали выше в п.1 (BC): поскольку Зеир Анпин рождается и выходит из Есода Имы, должен был бы облачить ее от места выхода и ниже. И сейчас (это будет) хорошо понятно. Ведь разъяснено, что этот Есод, из которого Зеир Анпин создается и выходит, - это Есод общности Аба ве-Имы и ИШСУТ как одного парцуфа. И это категория пэ де-ИШСУТ в то время, когда они разделены на два парцуфа, как сказано выше в п.5 (BC). И известно, что во время рождения Зеир Анпина они снова разделяются на два парцуфа. Получается, что Зеир Анпин рождается и выходит из пэ де-ИШСУТ, и, соответственно этому, должен был в действительности облачиться от пэ ИШСУТ и ниже, то есть на их ХАГАТ НЕХИ. Но поскольку вся основа Зеир Анпина – в раскрытых хасадим, поэтому он не может облачить место ХАГАТ де-ИШСУТ, где у них место укрытых хасадим, а он вынужден облачить нижнюю половину Тиферет ИШСУТ от хазе и ниже, подобно тому, как ИШСУТ (облачается) на Арих Анпин и Аба ве-Иму. Итак, хорошо разъяснено, что в рождении Зеир Анпина нет никакого отличия от остальных парцуфов, ибо также и он рождается и выходит из пэ высшего. И он тоже облачается от места своего выхода и ниже, как и они. А все изменение – только в том, что (Аба ве-Има и ИШСУТ) во время ибура Зеир Анпина становятся одним парцуфом, преобразуя пэ де-ИШСУТ, которые являются его высшим, в свойство реального Есода общности их обоих, как сказано выше в п.5 (BC). И с этой точки зрения считается, что он рождается и выходит из Есода Имы. А второе изменение – в том, что Зеир Анпин не может облачить ХАГАТ ИШСУТ, поскольку его корень – это свойство раскрытых хасадим. Поэтому он удерживается только в категории ИШСУТ, и он может облачить все это место от места его выхода и ниже, то есть от их пэ и ниже, только лишь от хазе и ниже, как разъяснено.

10) Также хорошо понятно отличие между понятием расщепления Есода Атика, о котором говорится при (описании) объединения Аба ве-Имы и ИШСУТ в единый парцуф, и расщеплением Есода Имы, о котором говорится здесь при (описании) рождения Зеир Анпина. Так как относительно Атика сказано, что (Есод) расщепляется в длину. Это означает, что у него отменяется то покрывающее Хохму расщепление в ширину, которое Есод Атика протягивает от пэ Арих Анпина к месту хазе, и обращается в свойство расщепления в длину, означающее, что он протягивает свечение Хохмы. А здесь говорится о расщеплении рэхем в его отверстии и т.д. Это означает, что протягивает хасадим, как написано в п.7 (BC). А то, что (этот процесс) называется здесь именем "расщепление", - это поскольку после того, как в рэхем соединились вторые дверь и ось гадлута, она стала там свойством закрытой мэм, которая удерживает и охраняет убар, чтобы не было в нем присасывания внешних и не выпал наружу. А во время рождения, когда снова пробуждается там сила двери и оси катнута благодаря подъему нижней хэй в эйнаим в тайне: "Ибо провернулись над ней оси", тогда отделяются двери друг от друга, и это считается расщеплением, как сказано выше подробно (часть девятая, Вопросы и ответы о сути

понятий, вопрос 150). И поскольку там производится зивуг Аба ве-Имы на авиют бхины алеф, выводящий уровень ХАГАТ, происходит там расщепление в ширину.

И об этом сказано (равом): "И рэхем расщепляется в его отверстии", поскольку этот Есод общности – категория пэ де-ИШСУТ, которое является аспектом расщепления в ширину, и потому расщепление рэхем (исходит) от этого свойства. И продолжает так: "Поскольку есть там настоящее расщепление, оно расщепляется и расширяется" То есть, поскольку в действительности это категория пэ де-ИШСУТ, где есть настоящее расщепление, являющееся расщеплением пэ, но стало свойством закрытой мэм в силу того, что преобразовалось в свойство Есода общности, а теперь возвратилось свойство расщепления пэ на свое место. Таким образом, Зеир Анпин рождается и выходит из категории пэ де-ИШСУТ, как и любой нижний, выходящий из пэ высшего. И пойми (это) хорошо, так как я здесь сокращаю, а подробно это будет разъяснено в своем месте.

Вопросы и ответы о смысле слов

1) Что такое алеф наполнения хэй, форма которой йуд-вав-далет

Буквы имен намекают на келим и на свойство авиют в них, когда высший свет совершает с ними зивуг и облачается в них. Буквы простого имени (т.е. без наполнения) намекают на авиют Кетера, когда там еще не распознается авиют в действии, а (есть) только лишь свойство шореш. И потому свет, который облачен там – только свет нефеш, ведь свет нефеш (вначале) облачается в кли Кетера, как известно. А если буквы в наполнении, они указывают, что есть там различаемая авиют в действии, которая поднимается к зивугу с высшим светом и выводит там десять сфирот, относящиеся к мере этой авиют.

И в гадлуте еника уже существует зивуг пяти хасадим и пяти гвурот в моахе Даат, но они без свечения Хохмы, поскольку Аба ве-Има (находятся в состоянии) паним бе-паним. Поэтому имя Элоким моаха Даат в наполнении: алеф, ламэд, хэй-алеф, йуд, мэм. А поскольку он разделен на пять хасадим и пять гвурот, поэтому определяются там два имени Элоким, - в пяти хасадим и в пяти гвурот. И различие между ними – в алеф наполнения хэй (א״ה). Элоким пяти хасадим образуется (с) алеф в (форме) йуд-вав-йуд: йуд - наверху, вав - в диагонали, и йуд - внизу. А Элоким пяти гвурот образуется (с) алеф в (форме) йуд-вав-далет: йуд - сверху, вав - в диагонали, и далет - внизу, по причине того, что Нуква называется "далет", а пять гвурот – это категория Нуквы в Даат. И поэтому намекает на далет, которая внизу. (ОП, п.п.[276-277](#)) [К ответам [10-11](#)]

2) Что такое алеф наполнения хэй-алеф (имени) Элоким, форма которой йуд-вав-далет

Смотри выше ответ 1. (Там же)

3) Что такое отцы (праотцы)

ХАГАТ⁶⁵ – это отцы для ЗОН, как известно. Также известно, что ЗОН пяти хасадим – это Нецах и Ход, а ХАГАТ – это КАХАБ пяти хасадим. Поэтому ХАГАТ называются отцами, будучи категорией КАХАБ. И также в гадлуте они становятся ХАБАД, а Хохма и Бина называются отцами, но НЕХИ, являющиеся категорией ЗОН, называются сыновьями. (ОП, п.[9](#)) [К вопросу [19](#)]

4) Что такое камни

Во время порождения, когда Аба ве-Има уменьшаются к свойству средних келим, то есть к бхине алеф, исторгаются ГАР, и (Аба ве-Има) остаются в (свойстве) нефеш-руах. Тогда исторгаются света нефеш из НЕХИ и поднимаются в ХАГАТ, а свет руах поднимается в ХАБАД. В силу этого НЕХИ считаются камнями, поскольку келим остаются пустыми, без света. (ОП, п.[8](#))

5) Что такое одэм в зародыше

Свойство авиют в келим, которое восходит, (чтобы) произвести зивуг с высшим светом, называется именем "одэм", то есть (это) пять гвурот Имы, подслащенные в мере милосердия в тайне подъема нижней хэй в эйнаим.

А во время ибура Зеир Анпина благодаря Абе в нем создается ловэн, так как посредством тридцати двух путей его Хохмы опускаются его тридцать две неподслащенные Малхут в БЕА, и отбираются из МАН Зеир Анпина только двести восемьдесят восемь искр. И лишь они одни считаются свойством ловэн, поскольку там нет никакого аспекта авиют, ведь она отделена от него и опущена в БЕА. И тогда свойством своих пяти гвурот ему светит Има, благодаря чему Зеир Анпин обретает тридцать две новых Малхут, которые подслащены мерой милосердия. Таким образом, все свойство авиют в Зеир Анпине обретено от Имы, - то есть вся категория одэм в нем. (ОП, п.[21](#))

⁶⁵ В оригинале: "ХУГ".

6) Что означает: нижние света входят вначале

Вначале выясняются наиболее чистые келим, а затем выясняются плотные келим. И поскольку высший наделяет изобилием только через наиболее плотную (часть), - то есть когда каждый более плотный экран выводит уровень наиболее высокий, - получается, что вначале, в то время, когда выяснено только свойство авиют де-шореш, выходит там лишь уровень Малхут. И это уровень НЕХИ, называемый ибуром. А затем, во время рождения, когда там раскрывается авиют бхины алеф, выходит уровень руах, называемый еника, и т.д. Таким образом, вначале выходят нижние света, а затем – высшие света. (ОП, п. [193](#))

7) Что такое ахораим де-Эке

Облачения мохин Зеир Анпина – они от ахораим имени Эке. И причина этого в том, что во время зивуга для вывода мохин Зеир Анпина Аба ве-Има и ИШСУТ всегда становятся единым парцуфом, а ИШСУТ тогда обретают одно имя с Аба ве-Имой. И известно, что имена Аба ве-Имы – это АВАЯ Эке. А облачения мохин (Зеир Анпина) – это категория отраженного света, который поднимается от экрана и облачает десять сфирот прямого света. Это свойство отраженного света опускается и облачает мохин также во время их вхождения в Зеир Анпин. И поскольку этот экран от свойства высшей Имы, которая называется "Эке", поэтому эти облачения считаются категорией ахораим де-Эке. А то, что они только лишь от свойства ахораим, - это потому, что высший наделяет нижнего изобилием лишь от своего свойства ахораим. И поскольку есть в них десять сфирот, - это десять имен Эке. Эке в ахораим восходит к (понятию) "кровь", и это тайна десяти (видов) "крови". (ОП, п. [55](#))

8) Что такое внешние (наружные) и внутренние помещения (пространства)

Так именуются ХАГАТ (внутренние пространства) и НЕХИ (внешние пространства) Зеир Анпина. Так как в ХАГАТ - укрытые хасадим, что означает: даже в то время, когда есть свечение Хохмы в хасадим, тем не менее она упрятана там и не раскрывается. И потому ХАГАТ считаются внутренним, - там свечение Хохмы утаено, и оно не показывается наружу. А НЕХИ Зеир Анпина, то есть (свойство) от его хаза и ниже, считаются внешними пространствами, так как в то время, когда есть свечение Хохмы в хасадим, оно выходит и раскрывается там. И по имени этого раскрытия свечения Хохмы, они считаются наружными пространствами. (ОП, п. [244](#))

9) Что такое "ЭЛЬ" в правой, "МИ" в левой, "хэй" в средней

ЭЛЬ – это имя, указывающее на хасадим, МИ – намекает на гвурот, а зивуг всегда (происходит) в средней линии. Поэтому (в) мохин еника считается, что имя ЭЛЬ – в правом "соске", там, где хасадим. Имя МИ – в левой линии, там, где гвурот, а аспект зивуга, который в средней, - это Бина, которой является хэй де-Элоким, ибо йуд-хэй де-Элоким – это Хохма и Бина. Ведь в мохин де-еника есть только хасадим и гвурот, и Зеир Анпин получает их через концы: от ЭЛЬ в правой получает пять хасадим, а от МИ в левой получает пять гвурот. (ОП, п. [282](#))

10) Что такое простое (имя) Элоким

Простые имена указывают только лишь на авиют Кетера, которая является свойством корня келим, и считаются келим Кетера. А свет в них считается светом нефеш, как написано в ответе [1](#), - изучи там. А в стадии катнута мохин де-еника есть только нефеш де-руах и нефеш де-нефеш. И в силу этого, эти имена считаются простыми. (ОП, п. [102](#))

11) Что такое Элоким в наполнении йуд

Во время гадлута де-еника моах Хохмы Зеир Анпина – это Элоким в наполнении йуд, то есть хэй де-Элоким в наполнении йуд, таким образом: алеф, ламэд, хэй-йуд, йуд, мэм. И это потому, что категория Хохмы (образована) еще до второго сокращения, на что намекает наполнение йуд, как упомянуто выше в ответе [1](#). (ОП, п.276)

12) Что такое Элоким в наполнении алеф

Смотри выше ответ [1](#).

13) Что такое Элоким в наполнении хэйин

В стадии еника состояние Хохмы и Бины только паним бе-ахор, когда Бина еще не отменила свои ахораим относительно Хохмы. Поэтому считается, что моах Бины – это Элоким в наполнении хэйин таким образом: алеф, ламэд, хэй-хэй, йуд, мэм. И это поскольку наполнение хэйин указывает на категорию ахораим. (ОП, п. [276](#))

14) (Что такое) ЭЛЕМ от (имени) Элоким

Речь означает зивуг, производимый в пэ де-рош, а именно на авиют, подслащенную в кли Малхут де-рош. Так вот, благодаря выяснению Абы Зеир Анпин становится ЭЛЕМ (безмолвным), закупоренным, так как опускаются тридцать две Малхут его общности времени Некудим, (которые) от стадии первого сокращения, и тогда (он) становится безмолвным. Ибо он не готов пока ни к какому зивугу, ведь нет у него никакой авиют. Однако посредством свечения пяти гвурот Имы (он получает) тридцати две новых Малхут, подслащенных вторым сокращением. Несмотря на это, также и сейчас он еще не достоин зивуга, будучи пока в стадии убара, (ведь) свечение пяти гвурот еще в свойстве корня авиют, и она пока в свойстве ЭЛЕМ. Однако затем, в период еника, благодаря свойству ЭЛЕМ от Элоким, то есть корню свечения этих пяти гвурот, раскрывается в нем имя Элоким. И потому это свечение пяти гвурот уже считается тремя буквами ЭЛЕМ от имени Элоким, когда есть у него недостаток только йуд-хэй, раскрывающихся посредством еника. (ОП, п.п. [246](#), [251](#) со слов "И об этом сказано (в п.246)") [К вопросу [66](#)]

15) Что такое удлинение раглаим Имы

Сущность Зеир Анпина приходит от ЗАТ Некудим, у которых были только келим ХАБАД ХАГАТ до хазе, а (свойства) от хазе и ниже были уже под парсой Ацилута в БЕА. И хотя во время гадлута парса отменилась, а келим от хазе и ниже присоединились к Ацилуту, однако тотчас произошло в них разбиение келим, и даже келим де-паним, находившиеся от хазе и выше, тоже разбились.

Так вот, в Ацилуте во время исправления Зеир Анпина из этих ЗАТ ради Зеир Анпина исправляются только сами келим де-паним от хазе и выше, - это келим ХАБАД ХАГАТ до хазе. Однако келим де-ахор, которые во время катнута Некудим были в БЕА, в Ацилуте не исправляются, поскольку источник категории БЕА – первое сокращение⁶⁶. И поэтому во время гадлута Зеир Анпина приходят к Зеир Анпину новые НЕХИ от свойства пяти гвурот Имы. Это не его собственные НЕХИ со времени Некудим, так как они исправляются только в окончательном исправлении. Тогда аннулируется парса и эти НЕХИ, которые служили Зеир Анпину во время гадлута Некудим, присоединяются к Зеир Анпину. Как написано в Зоаре: тогда "йомати раглин бе-раглин", - это означает, что раглин Зеир Анпина Ацилута распространяется к сиюму раглин АК до точки этого мира, ибо БЕА снова станут Ацилутом. Однако в течение шести тысяч лет, то есть до окончательного исправления Зеир Анпин использует как свойство НЕХИ свечение Имы. Это называется: Има удлиняет свои раглаим и выводит для Зеир Анпина новые НЕХИ. (ОП, п. [188](#), со слов "Бина должна", - изучи там все продолжение)

16) Что такое Эке де-йудин, Эке де-хэйин

Уровень высшей Имы разделяется на рош, тох и соф: ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ. Эке в наполнении йудин в ее йуд-хэй – это ХАБАД, поскольку получает от соответствующего ему свойства в САГ де-АК, которое от табура и выше, где еще не укоренено второе сокращение, свойство алефин. Эке де-алефин – в ее ХАГАТ, получающих от соответствующего им свойства ниже табура АК, где уже укоренилось второе сокращение, и поэтому их наполнение в алефин, как сказано выше в части шестой, Вопросы и ответы о смысле слов, ответ 1. А Эке де-хэйин – в ее НЕХИ. Это свойство ахораим, наполнение которых в хэйин. (ОП, п.п. [105](#), [111](#))

⁶⁶ В оригинале: "второе сокращение".

17) Что такое двое дадим Имы

Свойство дадим создается посредством подъема Нецаха и Хода Арих Анпина для объединения с ХАГАТ Аба ве-Имы во время ибура. И считается, что верхняя треть Нецаха поднимается в Абу, и в него включена также верхняя треть Хода. И из них создаются дадим в Абе. Верхняя треть Хода поднимается в Иму, в него включен также Нецах, и из них создаются дадим Имы. (ОП, п. [76](#))

18) Что такое: "Как велико страдание изгнанного народа"⁶⁷

Это аллегория о сфере Нецах Зеир Анпина, считающейся в действительности основой гуфа Зеир Анпина, в которой нет удержания внешних. Но вместе с тем, образуется в ней удержание внешних, поскольку (происходит) замена светов, которая произошла в АБ де-АК, когда свет Хохмы теперь облачен в Кетер, свет Бины – в кли Хохмы, и т.д., пока свет Хода не облачается в кли Нецаха, и т.д. И потому эта замена, когда свет Хода, являющийся свойством Малхут, облачается в кли Нецаха, создает для внешних удержание также и в кли Нецаха. Смотри ниже ответ 107 ([70](#)). (ОП, п. [9](#))

19) Что такое сыновья

Смотри ответ [третий](#).

20) Что такое расщепление в ширину

Понятие расщепления означает, что есть там место зивуга, когда экран поднимает отраженный свет и облачает десять сфирот прямого света снизу вверх посредством того, что задерживает высший свет. Однако благодаря силе зивуга сила задержки в экране расщепляется, и он распространяется также сверху вниз в десять сфирот минэй у-бэй в том объеме, в котором облачает снизу вверх. И потому это считается расщеплением, так как сила задержки в экране расщеплена.

Так вот, есть расщепление в ширину, означающее, что экран посредством зивуга протягивает только свойство хасадим, а свойство хасадим именуется шириной. И есть расщепление в длину, означающее, что экран протягивает свойство Хохмы, так как свойство Хохмы называется длиной. (ОП, п.п. [6](#), [89](#))

21) Что такое расщепление в длину

Смотри выше ответ 20.

22) Что такое настоящее расщепление

Существует фактор расщепления только на время зивуга, - подобно ситуации с парсой внутри органов и остальными парсаот. А есть настоящее расщепление, когда остается там место зивуга в постоянстве, - подобно расщеплению в пэ де-рош. Стадия порождения (реализуется) через пэ де-рош ИШСУТ, где находится место Есода общности Аба ве-Имы и ИШСУТ. А потому (это) считается настоящим расщеплением. (ОП, п. [6](#))

23) Что такое четыре отдела в ХАГАТ

Во время катнута второго ибура, происходящего после двух лет еника, благодаря свечению зивуга опускается нижняя хэй из эйнаим и поднимаются АХАП Зеир Анпина к парцуфу. И завершается Зеир Анпин в его НЕХИ, то есть в нижней трети каждой из сфирот. Но вместе с тем, нижние трети пока не поднимаются туда, поскольку в этом зивуге Аба ве-Има (пребывают) в стадии паним бе-ахор, и свечение Хохмы не может раскрыться из-за ахораим Имы, как известно. И поэтому считается тогда, что обретает только свойства ГАР де-руах и ВАК гадлута, являющиеся категорией нефеш-руах де-нешама. И получается, что свет руах облачается в верхние трети, свет нефеш – в средние трети, а нижние трети еще пусты от света. И поэтому нет более двух третей на каждой ступени из рош, тох и соф, и это две трети в ХАБАД, две трети в ХАГАТ и две трети в НЕХИ, ибо каждой недостает ее нижней трети. Также известно, что всегда, когда в келим ХАБАД есть только свет руах, они считаются лишь категорией ХАГАТ. Поэтому получается, что свойство ГАР де-руах,

⁶⁷ Смысловой перевод с арамейского фразы: "בהדי' הוצא לקי' רבא".

облаченное в келим ХАБАД, этим самым не становится категорией ХАБАД, а (остается) только категорией ХАГАТ, будучи в свойстве руах. Таким образом, есть у него два аспекта ХАГАТ, так как ГАР де-руах облачены в келим ХАБАД, а ВАК де-руах облачены в келим ХАГАТ. И это лишь четыре трети, ведь как в келим ХАБАД, так и в келим ХАГАТ недостает нижних третей, и так же – в келим НЕХИ. И получается, что есть теперь в келим ХАГАТ четыре трети: две трети в каждой (сфере) из ГАР де-руах, две трети в каждой (сфере) из ВАК де-руах. И так же - две трети в каждом из келим де-нефеш. (ОП, п. [194](#))

24) Что такое дадим (дадэй)

Категория дадим (груди) – это среднее свойство между нижним и высшим, когда есть там (у высшего) связь с нижним также и в то время, когда он не достоин подняться и облачиться на место высшего. Есть дадэй беэма (сосцы животного), а есть дадэй адам (соски человека). Ведь (чтобы) вывести Зеир Анпина Аба ве-Има во время зивуга должны быть на месте Абы. В постоянной форме у Аба ве-Имы есть только уровень САГ, являющийся категорией ВАК де-АБ, поэтому они облачают Арих Анпин от гарона и ниже, то есть только его ХАГАТ НЕХИ. Поэтому во время зивуга де-нешикин Арих Анпина, продолжающего свечение зивуга АБ-САГ де-АК, протягивается новый свет, расщепляющий парсу Ацилута, и поднявшиеся из БЕА две нижних трети (Нецаха и Хода) Атика поднимаются к месту НЕХИ Арих Анпина. НЕХИ Арих Анпина с двумя средними третями (Нецаха и Хода) Атика внутри них поднимаются к ХАГАТ Арих Анпина, а ХАГАТ Арих Анпина вместе с двумя верхними третями Нецаха и Хода Атика поднимаются в ГАР Арих Анпина. И тогда Аба ве-Има, постоянно облаченные на ХАГАТ Арих Анпина, тоже поднимаются в ГАР Арих Анпина, обретая уровень АБ, подобно ГАР Арих Анпина. И вот тогда считается, что шесть келим ХАГАТ НЕХИ Арих Анпина вырастают и становятся ради Аба ве-Имы десятью келим: ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ, - подобно тому, что разъяснено о ВАК Зеир Анпина во время гадлута. И получается, что верхние и средние парцуфы ХАГАТ Арих Анпина у Аба ве-Имы становятся ХАБАД, нижние трети ХАГАТ Арих Анпина вместе с верхними третями НЕХИ Арих Анпина становятся ХАГАТ Аба ве-Имы, а четыре трети НЕХИ Арих Анпина – НЕХИ Аба ве-Имы. И вот, ты находишь здесь два вида подъемов. Первый, - когда две (нижние) трети (Нецаха и Хода) Атика, постоянное место которых в БЕА, сейчас поднимаются и становятся свойством ниже табура Арих Анпина Ацилута. И второй подъем – это когда два верхних отдела Нецаха и Хода Арих Анпина поднимаются и становятся категорией ХАГАТ Аба ве-Имы. А затем, после рождения Зеир Анпина, когда Аба ве-Има возвращаются к своему постоянному состоянию, то есть к уровню САГ, тем не менее, с того времени, когда они были на уровне АБ, остаются у них, в их ХАГАТ, свойства решимот от тех двух верхних отделов Нецаха и Хода Арих Анпина. И так же, после рождения (Зеир Анпина), когда две нижние трети (Нецаха и Хода) Атика уже возвратились в БЕА, внутри Малхут Арих Анпина остаются решимот двух нижних третей Нецаха и Хода Атика.

И поэтому во время рождения, после того, как Зеир Анпин опускается в БЕА, как известно, у него еще есть сила вскармливаться от Малхут Арих Анпина. Ибо (даже) будучи в БЕА он имеет там равенство с двумя нижними третями (Нецаха и Хода) Атика на их месте, а в силу этого он может вскармливаться от этих двух нижних третей Атика, которые оставили свои решимот в Малхут Арих Анпина. Ведь теперь эти решимот тоже подобны ступеням БЕА, хотя основа этих третей уже опустилась и стала снова БЕА. Однако поскольку они находятся еще и в НЕХИ Арих Анпина со времени их подъема в Ацилут, поэтому есть у них и свойство Ацилута. И посредством этого вскармливания от тех дадэй он снова обретает свойство нефеш Ацилута, подобно тому, что было у него во время ибура. И поднимается и облачается на НЕХИ Арих Анпина. И вот, ты находишь, как от этих дадэй беэма, являющихся двумя нижними третями (Нецаха и Хода) Атика, которые своим подъемом в Ацилут оставили свою силу в НЕХИ Арих Анпина, он (Зеир Анпин) может вскармливаться также будучи и в БЕА. Ведь они в равенстве с БЕА по той причине, что основа двух этих третей находится теперь с Зеир Анпином в одном месте.

И, соответственно этому, после подъема и облачения на НЕХИ Арих Анпина, ему необходимо еще обрести свойство нефеш де-руах (стадии) еника, которым он был наделен во время рождения, но не получил его из-за спуска в БЕА. Поэтому ему необходимо

возвратиться в среднее свойство, которое уравнивает его со ступенью, на которую он пришел и находится сейчас, то есть с НЕХИ Арих Анпина. Также у него будет равенство и с ХАГАТ Аба ве-Имы, где находится свет руах. И это равенство есть именно в дадим адам, находящихся в ХАГАТ Аба ве-Имы. Ведь решимот тех двух третей Нецаха и Хода Арих Анпина, которые (ранее) поднялись, присоединились и стали ХАГАТ Аба ве-Имы в то время, когда они были в месте АБ, остались там и сейчас. Они исправились в свойстве дадим, и, будучи свойством Нецах и Ход Арих Анпина, тем самым соответствуют свойству Зеир Анпина, который уже восполнился внизу в облачении НЕХИ Арих Анпина. И поскольку это свойство решимот от уровня ХАГАТ Аба ве-Имы со времени их пребывания на месте АБ, поэтому есть в них свойство ХАГАТ и руах. И благодаря вскармливанию от них (Зеир Анпин) может обрести категорию руах. И пойми (это) хорошо. (ОП, п.п. [15](#), [59](#)) [К вопросам [67](#), [95](#), [118](#), [158](#)]

25) Что такое скорбь, скорбный (היך)

Сфира Ход – это категория авиют и Малхут Зеир Анпина, как известно. Так вот, в то время, когда она исправлена экраном и исправлениями как подобает, - от нее все величие, великолепии ("ход") парцуфа. Ибо мерой отраженного света, который она поднимает, определяется весь уровень парцуфа и его величие. Однако в то время, когда ей недостает исправления, не только парцуф опустошен от всего света, (но) оказывается еще обращенной во вредителя, не дай Бог, поскольку внешние удерживаются в парцуфе: "И величие мое обратилось мне во вред"⁶⁸. Также это указывает на то, что буквы (слова) "ход (היך)" перевернулись и стали (словом) "скорбь (היך)", - то есть указывает на вышеуказанный переворот (свойств). (ОП, п. [29](#))

26) Что такое большое давление

Зародыш закрыт в рэхем Имы благодаря двум дверям, - катнута и гадлута, - которые становятся закрытой мэи, как разъяснено в части девятой. И во время рождения по причине пробуждения зародыша к вскармливанию сверху вниз, снова пробуждается катнут Имы подъемом нижней хэй в эйнаим, когда ее АХАП снова падают с ее ступени, и это тайна охлаждения ее НЕХИ. Вследствие этого возвращаются дверь и ось катнута на свое место, а зародыш выходит оттуда и рождается. И фактор возвращения катнута считается относительно Имы большим давлением. Однако если бы не возвращение катнута, не было бы открытия дверей, и у Зеир Анпина не было бы возможности родиться и выйти оттуда. Поэтому Зеир Анпин рождается только благодаря большому давлению. (ОП, [п.6](#)) [К вопросу [62](#)]

27) Что такое отторжение (выталкивание)

Процесс рождения наступает благодаря проявлению авиют Зеир Анпина. Когда Зеир Анпин включается в этот зивуг, у него возобновляется авиют собственного свойства, как написано о парцуфах АК, и проявляется в нем свойство гуфа. И тогда считается, что отделяется от нее (т.е. от Имы), ведь обнаруживается это изменение формы, отделяющее (объекты) в духовном. И продолжение воздействия изменения формы в Зеир Анпине до распознавания его авиют считается понятием "отторжение". Так как в нем (это) воздействие продолжается, пока (Има) не вытолкнет его наружу. (ОП, п. [4](#)⁶⁹)

28) Что такое выталкивание светов вниз

Когда новые света входят в парцуф, они отталкивают малые света от себя вниз. Например, когда в парцуфе есть свет нефеш, он облачается в кли Кетера, а затем, по приходу света руах, он выталкивает свет нефеш в кли Хохмы, а руах облачается в кли Кетера. И так же - когда приходит свет нешама: он выталкивает свет руах из кли Кетера, и облачается туда. И т.д., подобным образом. (ОП, п. [197](#))

⁶⁸ Писания, Даниэль, 10:8.

⁶⁹ Вероятно, этот ответ относится к п.5.

29) Что такое "кровь" рождения

Известно, что в МАН Зеир Анпина, поднимаемых к Аба ве-Име, (содержатся) все парцуфы, находящиеся ниже него, вплоть до Асия, как написано в (ОП), [п.40](#). И из этих МАН в период ибура отбирается все, что относится к самому Зеир Анпину. А все остальное в этих МАН, которое относится к Нукве и парцуфам БЕА, выходит оттуда в свойстве "крови" рождения. (ОП, [п.21](#))

30) Что такое "кровь" в источнике

"Кровь" означает свойство авиют в Малхут, над которой господствует сокращение, когда она не получает от высшего света. И поэтому она "молчащая (למולת)" в получении света, и называется в силу этого "кровь (דָּם)". И когда эта авиют на своем месте в НЕХИ, считается "кровью в источнике", - ведь суд господствует над ней. Однако когда поднимается в ХАГАТ, где не ее место, она там исправляется и обращается в "молоко". (ОП, [п.106](#))

31) Что такое нечистая "кровь"

МАН Зеир Анпина, поднимающиеся в ибур к Аба ве-Име, содержат в себе все парцуфы, которые ниже него. А после того, как отобрано все, относящееся к Зеир Анпину, остаток выходит в тайне "крови" рождения, как сказано выше в ответе 29. Однако из свойств Зеир Анпина выясняются не все свойства. Ибо от свойства авиют Хода выясняется только свойство шореш этой авиют. Остальные свойства (Хода), а также Есод и Малхут, которые происходят от Хода, выясняются благодаря "молоку".

Поэтому примесями считаются там три категории. Первая – то, что относится к Ходу в свойстве самого Зеир Анпина, время выяснения которых еще не подошло, - это его Ход, Есод и Малхут. Вторая – то, что уже относится к нижним парцуфам, и у Зеир Анпина нет к ним отношения. Третья – это примеси, которые остались после выяснения всех парцуфов, то есть после того, как будет выяснена также Малхут мира Асия. Они являются абсолютными сигим, в которых нет более пользы, и называются нечистой "кровью". (ОП, [п.п.35, 41-42](#)) [К вопросу [109](#)]

32) Что такое "кровь", не являющаяся нечистой

Категория двух примесей, относящихся к Нукве и к парцуфам БЕА, которые выходят в тайне "крови" рождения, считаются "кровью", которая не является нечистой. Ибо хотя относительно Зеир Анпина это отходы, тем не менее, из них еще производится отбор святости ради остальных парцуфов. И только третий аспект, о котором сказано выше в ответе 31, - то, что осталось после Малхут де-Асия, - называется нечистой "кровью", поскольку это части клипот. (ОП, [п.41](#))

33) Что означает превращение "крови" в "молоко"

Первая категория примесей, о которой сказано выше в ответе 31, - а это свойства Ход, Есод и Малхут в нем (Зеир Анпине), которые не выясняются во время ибура, не выходят наружу с рождением, а поднимаются в ХАГАТ и превращаются там в "молоко". И смотри далее в ответе 34. (ОП, [п.п.32, 44, 52](#))

34) Что такое "кровь" очищается и выясняется"

Благодаря подъему нижнего в МАН к высшему и включению его в зивуг, происходящий там, авиют нижнего оказывается исправленной в экране высшего. И благодаря этому становится также и он достойным зивуга. И с постижением экрана, который обретает авиют нижнего, считается что она (авиют) становится при этом очищенной и выясненной. Так как экран, который получает (нижний), очищен в авиют и исправлен таким образом, что (он) становится достойным зивуга.

Так вот, во время ибура Зеир Анпина в его авиют исправляется только бхина шореш, - ведь только корень авиют включается и исправляется в экране высшего. Но остальная авиют, которая включена в Ход, Есод и Малхут, пока не исправляется, и поэтому считается примесями, поскольку еще не исправлена в экране высшего. Ибо экран Аба ве-Имы категории ибура, - только лишь в свойстве шореш авиют. И поэтому они (т.е. аспекты авиют Хода, Есода и Малхут) остаются пока в Име и поднимаются в (ее) ХАГАТ. Они включаются в

зивуг средних келим Аба ве-Имы, которыми являются ХАГАТ, и тогда получают исправление экрана бхины алеф. Авиют, оставшаяся в Ходе, Есоде и Малхут, которая теперь получила свойство экрана от Аба ве-Имы, этим сама становится очищенной, и включается в Зеир Анпин благодаря его вскармливанию "молоком" от ХАГАТ. И поэтому считается, что "молоко", которым он вскармливается, снова становится в Зеир Анпине очищенной и выясненной "кровью". Это означает, что она становится исправленной в экране, и тем самым он будет способен к зивугу. (ОП, п. [108](#))

35) Что такое Даат, Тиферет, Есод в (свойстве) девяти лет и одного дня

В девять лет и один день еще нет у него (т.е. у Зеир Анпина) свойства Есода в средней линии, а только лишь Даат и Тиферет. Так как в шесть лет и один день входит венец Есода Твуны в Даат Зеир Анпина, а Тиферет и Есод тогда еще пусты от света. В девять лет и один день входит Есод Твуны в Даат Зеир Анпина и выталкивает Есод Твуны в место Тиферет Зеир Анпина. И получается теперь, что у него есть свет также и в Тиферет, до хазе, так как туда опускается венец Есода Твуны. Но от хазе и ниже она (Тиферет) еще пуста от света. А затем, после девяти лет и одного дня опускаются хасадим в Есод Зеир Анпина. (ОП, п. [127](#))

36) Что такое хэй де-Элоким в образе далет-йуд

Зеир Анпин получает от Аба ве-Имы два основных исправления. Это выяснение посредством тридцати двух путей Хохмы Абы, отбирающих двести восемьдесят восемь его (Зеир Анпина) чистых искр без примесей из всего свойства авиют и суда. Затем он также получает исправление посредством Имы, которая светит ему свечением пяти гвурот от пятидесяти своих врат, являющихся авиют нижней хэй в эйнаим, когда нижняя хэй уже подсласена в мере милосердия Имы.

Так вот, во время ибура в нем еще не различаются ни выяснение Абы, ни исправление Имы, так как выяснение Абы еще полностью скрыто, находясь внутри аспекта исправления Имы, ее пяти гвурот. И это выяснение раскрывается только во время гадлута Зеир Анпина, так как посредством совершенства этого свечения Абы нижняя хэй, полученная от Имы, опускается из эйнаим, и возвращаются его АХАП на свое место. Это заверщенное свечение тридцати двух путей Хохмы Абы, которое светит в нем в тайне капли семени маин дхурин. Таким образом, выяснение Абы раскрывается только во время гадлута. Но исправление Имы, хотя и не раскрывается в нем в период ибура, ибо он там только в свойстве шореш авиют, однако поскольку уже установилось в нем в период ибура, оно раскрывается в свое время, то есть в период еника.

Поэтому хэй де-Элоким моаха Хохмы (стадии) еника образуется в (форме) далет-йуд: йуд в хэй указывает на каплю МАД Абы, поскольку свойство Абы незаметно там, но оно существует в виде капли моаха Абы. То есть отсюда и далее оно уже скрыто внутри свойства исправления ибура со стороны Имы посредством свечения гвурот ее катнута.

Но хэй де-Элоким моаха Бины де-еника образована в форме далет-вав, когда вав без рош внутри хэй намекает на стадию исправления свечением пяти гвурот катнута Имы во время ибура Зеир Анпина. И это раскрывается сейчас, в период двадцати четырех месяцев еника в тайне двадцати четырех диагональных границ, как сказано в речениях рава.

А хэй де-Элоким моаха Даат образуется в (форме) трех вав по той причине, что основа Зеир Анпина – это моах Даат в нем, ведь Хохма и Бина у него – только от свойства включения высших, и в основном проявляются в нем в период (перехода) от ибура к еника. Так как в ибуре у него не раскрывается средняя линия, а есть у него только лишь двое мохин – Хохма и Бина. Но сейчас, благодаря еника, раскрывается в нем свойство средней линии, которой является Даат, и теперь есть у него три линии. И на это указывают три вав, являющиеся тремя линиями, которые хэй де-Элоким образует в них.

А то, что все различия проявляются только лишь в хэй де-Элоким, - это потому, что сейчас, в периоде еника, пока не раскрыты выяснения Абы, а также нет в нем аспекта Даат, ведь пока что, до гадлута, не способен к зивугу. И поэтому все преимущество еника – только в аспекте хэй де-Элоким, являющемся Биной, и в ней раскрываются все обновления во время еника. Также знай, что в течение двадцати четырех месяцев еника Зеир Анпин еще в

свойстве катнута, без какого-либо зивуга на его авиют. И поэтому имена Элоким в нем еще в простых буквах, без наполнения. И поэтому в них различается только лишь образ. (ОП, п.п. [274-275](#)) [К вопросам [51](#), [122](#), [253](#)]

37) Что такое хэй де-Элоким в образе далет-вав

Смотри ответ 36.

38) Что такое хэй между дадим, которая стала каналом

Хэй между дадим – это место собственного зивуга Аба ве-Имы в ХАГАТ, и это тайна созданного канала, проводящего изобилие к концам. Так как зивуг в средней линии наделяет изобилием концы, являющиеся дадим. И хэй де-Элоким, свойство Бины, - только она указывает на исправление в период еника, как сказано выше в ответе 36. Но Зеир Анпин получает мохин через концы, ибо пять хасадим он получает от правой "груди", а пять гвурот получает от левой "груди". (ОП, п. [284](#))

39) Что такое (буква) хэй Хода, которая стала (буквой) куф

Ход – это Малхут Зеир Анпина, то есть включение Малхут в Зеир Анпин, в его Есод, и она выстраивается в своем парцуфе благодаря Зеир Анпину. Хэй де-Ход – это категория Кетера Малхут и у Малхут это свойство кли де-панам со времени Некудим. Ибо Зеир Анпин Некудим – от свойства келим де-панам, то есть от (стадии), которая выше парсы БЕА. Это только КАХАБ ХАГАТ до хазе, а точка хазе – это Малхут Зеир Анпина Некудим. А затем, во время гадлута Некудим, когда каждая сфера ЗАТ распространилась до Асия, получается, что также точка хазе, являющаяся категорией Кетера Малхут, распространилась в полный парцуф до Асия. И находим, что все ее девять нижних (сфирот), будучи свойством ахораим, получали ниже парсы Ацилута. А в силу того, что это келим де-ахораим Малхут Некудим, они не возвратились к ней во время исправления. Поэтому есть в ней сильное удержание внешних, поскольку они удерживаются во всех ее девяти нижних. И это тайна хэй де-Ход, которая удлиняется и становится куф, что намекает на распространение девяти нижних де-Малхут ниже линии⁷⁰, то есть ниже парсы Ацилута во время разбиения келим. Решимо этого распространения осталось в ее Кетере также и теперь, благодаря чему в ней удерживаются внешние в тайне (изречения): "И ноги ее спускаются к смерти". (ОП, п. [30](#))

40) Что такое пять видов нечистой "крови"

Кровь означает категорию авиют, содержащейся в Малхут Зеир Анпина. Это Ход, Есод и Малхут, которые не выясняются и исправляются во включении в зивуг ибура только в бхине шореш. И поэтому они пока что считаются невыясненными примесями. Так вот, в авиют Хода есть два аспекта. Первый – тот, что относится к нукве в гуфе Зеир Анпина, нукве пяти хасадим. И это пять чистых видов "крови", которые не выходят при рождении, а остаются в утробе Имы, и постепенно, в порядке ступеней, поднимаются в ХАГАТ Имы, где (происходит) выводящий уровень пяти хасадим зивуг бхины алеф, а (выясняемая) авиют включается в этот экран Имы. Оттуда ими в свойстве "молока" вскармливается Зеир Анпин. И внутренняя суть этого "молока", – авиют, исправленная в экране, - опускается в Зеир Анпин и снова обращается в кровь, ясную, очищенную и выясненную. Как известно, это означает, что он тоже может в зивуге на них (т.е. на авиют пяти хасадим) обрести уровень хасадим, в соответствии с количеством и качеством, выходящими на них во включении в зивуг в Име. Таким образом, пять видов "крови" свойства нуквы в гуфе Зеир Анпина, включенные в авиют Хода, Есода и Малхут, которая не выяснена в ибуре, - это свойство полностью чистой "крови", которая преобразуется и становится пятью хасадим, являющимися уровнем Зеир Анпина.

Но (второй аспект), - свойства отделенной Нуквы и остальные парцуфы БЕА, включенные в авиют МАН Зеир Анпина, и не выясненные с ними, выходят при рождении, поскольку все это свойства гвурот. Ибо от Зеир Анпина и ниже – это гвурот, и только сам Зеир Анпин – это пять хасадим. Так вот, в них есть настоящая нечистота, то есть в них примешаны все отходы, которые остались после выяснения всех парцуфов БЕА. И известно, что примеси,

⁷⁰ Имеется в виду линия написания букв.

оставшиеся после выяснения Малхут де-Асия – это часть нечистых клипот. И поэтому, пока эти пять гвурот не выяснены, получается, что к ним примешаны части клипот. И потому называются пятью видами нечистой "крови". И хорошо пойми, что это сказано не о частях отделенной Нуквы Зеир Анпина и остальных парцуфах святости де-БЕА, а о том то, что остается после Малхут де-Асия. (ОП, п.[50](#))

41) Что такое пять видов чистой "крови"

Смотри ответ 40.

42) Что такое свечение для подъема МАН

Зеир Анпин не может поднять МАН ради третьего ибура, являющегося мохин гадлута, до восполнения во всех мохин катнута, приходящих во втором ибуре после двух лет еника. И поэтому прежде необходимо притянуть к нему все мохин катнута во втором ибуре. И тогда Зеир Анпин сможет поднять МАН для мохин порождения. И это притяжение мохин катнута второго ибура называется именем "продолжение свечения", дабы Зеир Анпин смог подняться в МАН. (ОП, п.[171](#))

43) Что такое рост (увеличение)

Рост означает облачение света в келим, и в основном это имя указывает на вырастание трех нижних келим, приходящих во время гадлута. Однако все стадии облачения светов в келим тоже называются ростом. То есть, даже по приходу в парцуф света нефеш, который облачается в келим ХАБАД, это называется тогда ростом келим ХАБАД. Но сейчас келим ХАГАТ НЕХИ не растут, так как не получили никакого света. А затем, по приходу света руах, он выталкивает свет нефеш в келим ХАГАТ, а руах облачается в келим ХАБАД. И теперь считается, что также и келим ХАГАТ выросли, так как свет нефеш спустился и облачился в них. И так далее, подобно этому. (ОП, п.[88](#))

44) Что такое рост (увеличение) органов

После второго ибура, когда нижняя хэй опускается из эйнаим, и возвращаются к Зеир Анпину АХАП, и он восполняется во всех девяти сфирот келим, считается, что вырос во всех органах, так как обрел трое нижних (келим), которых ему недоставало в каждой сфере. Однако, прежде чем (Зеир Анпин) достигает гадлута третьего ибура, они еще так не называются, ибо до этого они пока не получают свет. Но затем, когда он в третьем ибуре обретает свет нешама, тогда нешама выталкивает свет руах в келим ХАГАТ и облачается в ХАБАД. Также и свет руах выталкивает свет нефеш в келим НЕХИ, чтобы самому облачиться в ХАГАТ. И получается, что свет достигает также и трех нижних. Но до этого свет руах находится в келим ХАБАД, а свет нефеш – в келим ХАГАТ, а келим НЕХИ пусты от света. И поэтому даже после второго ибура, когда уже есть у него новые НЕХИ, они так не называются, будучи без какого-либо света. (ОП, п.[91](#))

45) Что такое настоящий рост (увеличение)

Света, облачающиеся в имеющиеся келим, увеличивают их, и это называется скрытым ростом (см. ответ 43). Однако восполнение трех нижних келим происходит посредством удлинения раглаим Имы, когда ее НЕХИ делятся на девять частей и дополняют каждую сферу из девяти сфирот Зеир Анпина тремя нижними (келим), которых там недоставало. Это называется именем "настоящий рост", так как НЕХИ Имы смешиваются с каждым органом Зеир Анпина и становятся восполнением трех его нижних келим и трех высших светов⁷¹. (ОП, п.[114](#))

46) Что такое сычужина

Смотри ниже ответ [137](#).

⁷¹ В оригинале, вероятно ошибочно, написано: "трех нижних светов и трех верхних келим".

47) Что такое "условно"

НЕХИ Имы, облачающиеся внутрь Зеир Анпина в свойстве облачения мохин, рассматриваются так, что света находятся в келим в виде взятых взаймы, в силу того, что это келим Имы, но берут света Зеир Анпина для использования на время. (ОП, п. [12](#))

48) Что такое разделение Даат на внутренние (адарин) и внешние (ахсадраин) пространства

Во время гадлута Зеир Анпина, после третьего ибура, в его моахе Даат происходит зивуг, который поднимает отраженный свет до Хохмы и выводит ее свечение наружу к Бине. И тогда Даат получает свечение Хохмы внутри его хасадим. И переворачивается сверху вниз и тоже наделяет избытком этого уровня гуф. И тогда Даат делится на внутренние и внешние пространства, так как ХАГАТ, которые являются категорией адарин, что означает "внутренние комнаты", наделяются свойством укрытых хасадим. Ведь свечение Хохмы не раскрывается до хаза Зеир Анпина, а только (в месте) от хаза и ниже, называемом "ахсадраин", что означает "внешние комнаты (веранда)", где в Даат раскрывается свечение Хохмы. И это то, что написано в Зоаре, что Даат распространяется в гуф и наполняет внутренние и внешние пространства гуфа, то есть делится на два свойства, как разъяснено. (ОП, п. [244](#))

49) Что такое взаимовключение парцуфов

У парцуфа убара Зеир Анпина вначале его рождения еще нет уровня НЕХИ в совершенстве, а только НЕХИ де-НЕХИ. Это означает, что в девяти его сфирот, которые на уровне НЕХИ, в каждой сфере есть только одна треть от ее меры. Ибо в правой линии, - Хохме, Хеседе, Нецахе, - у него есть только три нижних, и это Нецах Хохмы, Нецах Хеседа и Нецах Нецаха. И так же в левой линии, - Бине, Гвуре и Ходе, - у него есть только Ход Бины, Ход Гвуры и Ход Ходе. И в средней линии, - Даат, Тиферет, Есоде, - у него имеются только Есод де-Даат, Есод де-Тиферет, и Есод де-Есод.

Затем, когда он обретает парцуф еника, являющийся уровнем ХАГАТ НЕХИ, - это также подобно тому порядку, который разъяснен о парцуфе ибура, - то есть две трети в каждой сфере из девяти сфирот трех линий. И это Хесед-Нецах Хохмы, Хесед-Нецах Хеседа и Хесед-Нецах Нецаха. И подобно этому - две трети в левой линии: Гвура-Ход Бины и т.д. И так же - две трети в средней линии: Есод-Тиферет де-Даат, Есод-Тиферет де-Тиферет, и т.д. После того, как этот парцуф де-еника восполняется, он облачается в парцуф убара от (своего) хаза и ниже. Тогда они включаются друг в друга, и парцуф убара тоже обретает три средних в каждой сфере из его девяти сфирот. И это свойство Хеседа в каждой сфере правой линии, свойство Гвуры в каждой сфере левой линии, и свойство Тиферет в каждой сфере средней линии. И есть у него теперь в каждой из них две трети, как и у среднего парцуфа.

И так же затем, когда обретает внутренний парцуф, а это уровень ХАБАД, тогда он облачается внутрь среднего парцуфа от своего хаза и ниже. И тогда все три парцуфа включаются друг в друга, и парцуф еника обретает три верхних в каждой сфере из девяти его сфирот. И есть теперь у него десять полных сфирот, когда в каждой имеется три трети. И таким же образом парцуф ибура обретает три верхних в каждой своей сфере, и есть у него сейчас три трети НЕХИ в совершенстве во всех трех (линиях): в Хохме-Хеседе-Нецахе, в Бине-Гвуре-Ходе и в Даат-Тиферет-Есоде де-НЕХИ. И то же - в парцуфе еника. Таким образом, разъяснено, как парцуфы включаются друг в друга и благодаря этому они достигают своего совершенства. (ОП, п.п. [207-215](#))

50) Что такое распространение силы "молока" в ЗАТ

Благодаря двадцати четырем месяцам вскармливания Зеир Анпин обретает ВАК де-руах, которые облачаются в келим ХАБАД. Затем, посредством второго ибура он обретает ГАР де-руах, как известно. И тогда считается, что ГАР де-руах выталкивают ВАК вниз, в ЗАТ де-гуф, и облачаются в келим ХАБАД. Тогда ЗАТ получают силу "молока" двадцати четырех месяцев вскармливания, то есть свойство ВАК де-руах. (ОП, п.89)

51) Каково распространение тридцати двух путей Хохмы

Известно, что свойство Абы (образовалось) до второго сокращения, будучи получающим от соответствующего ему свойства в АБ де-АК, в котором еще властвует первое сокращение, поскольку второе сокращение начинается только ниже табура де-АК. И поэтому капли маин дхурин, включающиеся в Зеир Анпин, являются причиной раскрытия у него десяти сфирот в совершенстве, опуская нижнюю хэй из его эйнаим и наделяя его избытком свечения Хохмы. И тогда считается, что тридцать два пути Хохмы распространяются в мохин Зеир Анпина. Однако они приходят к нему в три этапа. Первый – это во время ибура в свойстве капли семени, после того как укореняются в ибуре в утробе Имы и скрываются там. И тогда считается, что пока нет никакого распространения у тридцати двух путей Хохмы. И так же в двадцать четыре месяца еника, - еще нет никакого (их) проявления, ибо тогда (они) рассматриваются только в тайне образа хэй де-Элоким аспекта далет-йуд в правой стороне, как сказано выше в ответе [36](#), - изучи там. И начинает это раскрываться во втором ибуре, который возникает после двух лет вскармливания, когда он обретает пять хасадим Абы, которые называются внутренним и окружающим (светами) катнута. Тогда раскрываются тридцать два пути Хохмы в тайне АБ справа, РИУ в слева, и т.п. в средней линии, как написано ниже в ответе [143](#). Однако это еще не считается завершенным распространением тридцати двух путей Хохмы до третьего ибура. Тогда они раскрываются в его мохин и распространяются в гуф посредством Даат, наполняя внутренние и внешние пространства гуфа. (ОП, п.[264](#)) [К вопросу [80](#)]

52) Каково распространение пятидесяти врат Бины

Пять гвурот Имы называются пятидесятью вратами Бины. Ибо каждая Гвура состоит из десяти, и их пятьдесят. И называются вратами по имени Есода Имы. В них есть три категории. Первая – в период ибура, когда она светит Зеир Анпину пятью своими гвурот в свойстве корня авиют. И тогда у пяти гвурот Имы еще нет никакого распространения в Зеир Анпине, так как в корне не различается авиют. Вторая – в еника, когда пятьдесят врат Бины распространяются в стадии их катнута. Третья – в гадлуте, и это распространение в совершенстве. (ОП, п.[264](#))

53) Что такое полуночный зивуг

Ночью, после благословения "Набрасывающий (пути сна)...", исторгаются все мохин Зеир Анпина, и даже окружающие Имы. И остается у него только киста де-хая, - то есть (состояние), подобное мохин двух лет еника: нефеш де-нефеш и нефеш де-руах. И благодаря криат Шма на кровати притягивается полуночный зивуг в стадии второго ибура катнута, называемый предваряющим совокуплением для создания кли. А благодаря этому зивугу возвращаются АХАП к парцуфу, и восполняются его десять келим, а также ГАР де-руах и ВАК гадлута Имы. (ОП, п.п.[140](#), [142-144](#), [161](#))

54) Каков зивуг (вследствие) криат Шма на кровати

Смотри ответ 53.

55) Каков зивуг (вследствие) криат Шма жертвоприношений

Мохин, получаемые в полуночном зивуге, по завершению ночи исторгаются, и снова остается Зеир Анпин только в (свойстве) нефеш-руах, как и ночью, до полуночи. И поэтому ему необходимо обновление для второго ибура катнута, как после двух лет еника, которое называется предваряющее совокупление. И этот зивуг осуществляется благодаря криат Шма жертвоприношений. В этом зивуге есть четыре стадии. Первая – это гадлут пяти гвурот Имы, называемый окружающими Имы. Вторая – это ВАК пяти хасадим Абы, которые называются внутренними Абы. Третья – это гадлут пяти хасадим Абы, называемый окружающими Абы. Четвертая – это ВАК гадлута Имы. И все эти четыре стадии осуществляются посредством этого второго ибура, который создается благодаря зивугу Аба ве-Имы паним бе-ахор. Это означает, что Има еще не прекратила свои ахорайм, покрывающие свечение Хохмы.

И на слове "Израэль" входят в него окружающие катнута Имы, что есть ГАР ее пяти гвурот, вместе с ВАК пяти хасадим, внутренними катнута Абы. А на слове "Един" входят в него

окружающие катнута Абы, являющиеся ГАР пяти хасадим, вместе с ВАК гадлута Имы. (ОП, п.153⁷²)

56) Каков зивуг (вследствие) криат Шма "Преображающий (свет)..."

После того, как Зеир Анпин восполнен во всех четырех ступенях второго ибура благодаря криат Шма жертвоприношений, как упомянуто в ответе 55, тогда он уже в свойстве девяти лет и одного дня. И вот, он способен поднять МАН для второго ибура гадлута, который именуется третьим ибуром в свойстве мохин порождения. И этот третий ибур происходит в криат Шма "Преображающий (свет)..."

На слове "Израэль" снова притягивают окружающие катнута Абы, чтобы пробудить подъем МАН для мохин порождения. На слове "Един" Зеир Анпин поднимается в МАН к Аба ве-Име в стадии третьего ибура, и происходит зивуг порождения в Аба ве-Име во всем совершенстве внутренних и окружающих Абы и Имы. Однако Зеир Анпин не может получить эти мохин сразу. Но сейчас, на слове "Един" он получает только мохин де-ВАК гадлута Имы от свойства мохин порождения. А ГАР мохин порождения он получает затем, в благословении праотцев (молитвы) амида. И сам Зеир Анпин производит зивуг паним бе-панам на (словах) "Устанавливающий мир...". (ОП, п.185. И у РАШБИ в Идра раба в объяснении на Зоар, (стр.)135/2, - изучи там внимательно, - сказано так: "Каждую ночь Аба ве-Има совершают зивуг в полночь для создания кли... А затем днем в криат Шма возвращаются Аба ве-Има к зивугу в тайне полного зивуга, совокупления второй раз ради мохин порождения. И от этого зивуга происходит у ЗОН также их зивуг (во время) молитвы "Восемнадцать благословений" на (словах) "Устанавливающий мир..." в тайне полного зивуга вдвоем, ради порождения". Конец цитаты)

57) Каков зивуг (вследствие) криат Шма (молитвы) аравит

По окончании дня исторгаются пять хасадим Абы, а это категория внутренних и окружающих катнута Абы, поскольку время хасадим – это день, а не ночь. И от мохин дня остается только свойство гадлута пяти гвурот Имы, которые называются окружающими катнута Имы. И поэтому, после исторжения всех хасадим необходимо заново пробудить подъем МАН для второго ибура (стадии) катнута в молитве аравит.

И потому на слове "Израэль" криат Шма (молитвы) аравит притягиваются внутренние Абы, являющиеся ВАК пяти хасадим. А на слове "Един" в него входят окружающие Абы катнута и ВАК Имы гадлута, то есть три аспекта второго ибура, который (приходит стадии) после двух лет еника. И поэтому он не достоин третьего ибура. И получается, что в трех криат Шма, а это криат Шма на кровати, криат Шма жертвоприношений, и криат Шма аравит, имеется не более чем (уровень) второго ибура (стадии) катнута, в котором (есть) четыре ступени: окружающие Имы, окружающие и внутренние Абы, и ВАК гадлута Имы. И более этого у Зеир Анпина нет возможности получить, так как прежде чем он восполнится во всех четырех ступенях второго ибура, он не может подняться к третьему ибуру ради мохин порождения. И только лишь в криат Шма "Преображающий (свет)..." (он) поднимается в МАН ради мохин гадлута. И поскольку уже получил все четыре ступени второго ибура во время криат Шма жертвоприношений, поэтому на слове "Един" поднимается к третьему ибуру ради мохин порождения. (ОП, п.184)

58) Что такое Хохма и Бина де-еника

Категория света руах, который Зеир Анпин обретает во время еника, выталкивает свет нефеш ибура в келим ХАГАТ, а сам (свет руах) облачается в келим ХАБАД. И получается, что свойства Хохмы и Бины де-еника – это только лишь свет руах. И это правило: любой приходящий в парцуф новый свет, облачается в верхние келим и выталкивает бывший там до этого свет, в келим, находящиеся ниже. (ОП, п.88)

59) Что такое восемнадцать месяцев еника

Тиферет Арих Анпина состоит из восемнадцати границ. Ибо в верхней половине, в его ВАК, облачающейся в Аба ве-Иму, есть шесть границ, а нижняя половина состоит из двенадцати

⁷² В оригинале, вероятно ошибочно, сделана ссылка на п.123.

диагональных границ, как сказано ниже в ответе 65. И чтобы Зеир Анпин содержал в себе эти восемнадцать границ, считается, что он вскармливается восемнадцать месяцев. А в маин дхурин, и это двадцать четыре месяца, считается, что также верхняя половина состоит из двенадцати диагональных границ, после того, как она включается в нижнюю половину, - ведь во время подъема НЕХИ Арих Анпина в (его) ХАГАТ включается нижняя половина в верхнюю половину. И у самой нижней есть две упомянутых выше категории Тиферет. И поскольку верхняя половина включена в нижнюю, уже также и в ней есть двенадцать границ, как и в нижней половине. (ОП, п.[264](#))

60) Что такое условное существование

Смотри ответ [47](#).

61) Что такое внешнее

Смотри ответ [126](#).

62) Что такое "молоко"

Во время рождения (Зеир Анпина) вследствие подъема нижней хэй в эйнаим возвращается власть двери катнута, а ИШСУТ опускаются и уменьшаются до свойства ВАК, и исторгаются из них ГАР, как известно (см. ответ [26](#)). И там остаются только света руах-нефеш, которые тогда поднимаются: свет руах - в келим ХАБАД, а свет нефеш, который был в НЕХИ, - в келим ХАГАТ. Так вот, с ними поднимается также невыясненные свойства авиют (сфирот) Хода, Есода и Малхут (Зеир Анпина), и включаются в новый зивуг в ХАГАТ, которым является бхина алеф. И по причине включения в этот зивуг (эта авиют) получает свойства исправленного экрана бхины алеф. И тогда становится "молоком", так как уровень хасадим, выходящий там на бхину алеф, считается "молоком". И когда Зеир Анпин вскармливается и получает внутрь это "молоко", он обретает свойства авиют Хода, Есода и Малхут, исправленные в экране высшего. И сам он в конце тоже становится достойным высшего зивуга, и выходит в нем уровень пяти хасадим и пяти гвурот. И поэтому "молоко", которым он вскармливается, считается у него свойством одэм, так как становится в нем свойством авиют, исправленной в экране бхины алеф. А любая авиют, которая происходит от Имы, считается (категорией) одэм, так как Бина второго сокращения называется землей Эдома, как известно. (ОП, п.п.[32](#), [59](#), [108](#))

63) Что такое "жир (хелев)" и "кровь"

Хелев (с цере под хэт⁷³), являющийся "жиром", происходит от капли МАД Абы. А "кровь" происходит от капли МАН Нуквы. Из них обоих строится Зеир Анпин, и они близки по высоте. (ОП, п.[110](#))

64) Что такое табур сердца

Место точки хазе называется табуром сердца. (ОП, п.[79](#))

65) Что такое двенадцать диагональных границ

Известно, то пять хасадим называются ХАГАТ НЕХ. Они соответствуют пяти категориям КАХАБ ЗОН, и получается, что основа Зеир Анпина – это только сам Нецах. А со стороны его мохот от Аба ве-Имы, которые получают от соответствующего им свойства в АБ де-АК, где в сфирот произошла подмена (светов), когда приходит свет Хохмы в кли Кетера, и т.д., и свет Нецаха оказывается поднявшимся в Тиферет, основой Зеир Анпина считается Тиферет пяти хасадим. Категории Хеседа и Гвуры в нем – вследствие включения в него высших, а НЕХИ в нем – вследствие включения в него Малхут. Таким образом, Тиферет включает все ВАК. И известно, что в результате подъема нижней хэй в эйнаим была создана левая линия в каждой сфире. Ибо сущность сфирот считаются правой линией, а аспект авиют Малхут, которая включилась в каждую сфиру до эйнаим, считается левой линией. И согласно этому получается, что есть две категории ВАК в Зеир Анпине: одна – (ВАК) правой линии, а вторая

⁷³ Имеется в виду буква хэт слова "хелев" с огласовкой цере. С этой огласовкой она читается как "хе". Слова "жир" и "молоко" в иврите пишутся одинаково, но при произношении отличаются гласными звуками: "хелев" – "халав".

– (ВАК) левой линии. И они именуются двенадцатью диагональными границами, ибо в каждом свойстве самом по себе имеется граница. А диагональными называются потому, что взаимовключение двух хэй, которое произошло при подъеме нижней хэй в эйнаим, называется диагональю, так как ими образуется линия от паним к ахор. Ведь свойство линии создают две точки, и поскольку верхняя точка свойства паним - от верхней хэй, а нижняя точка свойства ахораим - от нижней хэй, поэтому выстраиваются как диагональ, идущая от паним к ахор. И это тайна того, что парса внутри органов, являющаяся корнем этого подъема, расположена по диагонали. (ОП, п.[262](#)) [К вопросам [70](#), [72](#), [258](#)]

66) Что такое йуд-хэй де-Элоким

Распространение тридцати двух путей Хохмы внутри пятидесяти врат Бины, то есть в стадии катнута, когда раскрывается пока только категория пяти гвурот катнута Имы, считается аспектом йуд-хэй де-Элоким. Ибо катнут Имы – это имя Элоким, и категория йуд – это капля МАД Абы, включенная в нее, а хэй – это аспект проявления пяти гвурот катнута, которые раскрываются в Зеир Анпине благодаря ей. Однако в стадии ибура Зеир Анпина, когда нет еще распространения даже пятидесяти врат катнута Бины, ведь авиют – в бхине шореш, считается, что еще раскрыто не имя, и не йуд-хэй, указывающие на упомянутое распространение, а только буквы ЭЛЕМ от Элоким. Смотри ответ [14](#). (ОП, п.[253](#), и в Ор пними п.[251](#))

67) Что такое подлинное вскармливание

Смотри ответ [24](#), где разъяснены два вида вскармливания Зеир Анпина. После того, как (он) обретает нефеш де-руах от Имы во время рождения и рождается, - падает в БЕА. И получается, что пропадают у него нефеш-руах Ацилута, которые обрел во время ибура и в его конце. И тогда посредством вскармливания от дадэй беэма возвращается к нему нефеш Ацилута периода ибура, а благодаря вскармливанию от дадэй адам он обретает аспект руах. Изучи там. Так вот, вскармливание от дадэй беэма не считается новым в Зеир Анпине, так как обретает этот свет нефеш еще во время ибура, а теперь только лишь возвращает его. А все новое, что он обретает во время еника, это только свет руах, которого совершенно недоставало во время рождения, так как сразу упал в БЕА. И поэтому основным вскармливанием и обновлением считается только стадия вскармливания от дадэй адам, являющееся вскармливанием от дадэй Бины. (ОП, п.[19](#))

68) Что такое вскармливание НЕХИ от шадаим

После наступления гадлута еника, то есть в семь лет после второго ибура, облачаются ГАР де-руах в келим ХАБАД, а категория ВАК де-еника опускается в ХАГАТ НЕХИ, поскольку ГАР де-руах выталкивают катнут вниз. И тогда считается, что свойство "молока" вскармливания двадцати четырех месяцев опускается и облачается в НЕХИ. И теперь получается, что НЕХИ Зеир Анпина вскармливается от дадэй Имы, то есть получают эти мохин де-еника (периода) двадцати четырех месяцев. (ОП, п.[97](#))

69) Что такое спуск катнута вниз

Любой новый свет, принимается только в высшие келим парцуфа, в его ХАБАД, а меньший свет, который был там до этого, опускается вниз. И поэтому по приходу света гадлута получается, что он выталкивает катнут из верхних келим вниз. (ОП, п.[197](#))

70) Что такое бедро Яакова

Смотри ответ [65](#), где разъяснено, что основа Зеир Анпина – это Нецах, его ХАГАТ – от высших, а Ход, являющийся Малхут, – от нижних. И все удержание ситры ахра может быть только в Малхут, а не в самом Зеир Анпине. Поэтому ситра ахра может удерживаться в Ходе Зеир Анпина, будучи во включении в Малхут в нем, но не в Нецахе, являющемся свойством самого Зеир Анпина.

Однако с точки зрения происхождения Зеир Анпина от Аба ве-Имы и от АБ де-АК, когда в них переменились света, - получается, что свет Хода поднялся в кли Нецаха. Так вот, с точки зрения этой перемены ситра ахра (якобы может) подняться и удерживаться также в Нецахе Зеир Анпина. И это тайна того, что у лжи нет ног, так как ситра ахра лжет об

удержании на двух ногах, - то есть также и на Нецах. И это ложь, так как Нецах это уже поистине основа Зеир Анпина, и нет там никакого места для удержания в нем ситры ахра. И это тайна (изречения): "И вечный (нецах) Исраэля не обманет...", так как Зеир Анпин, который называется "Исраэль", не позволит ситре ахра удерживаться в своем Нецах. Ведь удержание там ситры ахра – это ложь, так как в действительности основа Зеир Анпина – это Нецах.

И это тайна (стиха): "И вывихнул бедро Яакова", - когда ангел, являющийся покровителем Эсава, ухватился только за его Ход, являющийся левым бедром, а не за два бедра, ибо "Нецах Исраэля не обманет..." и не даст ему удерживаться в его Нецах. (ОП, п.п.[29-30](#)) [К вопросу [18](#)]

71) Что такое печень

Внутреннее кли, куда протягивается свет нефеш, называется печенью. И оно находится против трех верхних третей НЕХИ. (ОП, п.п.[216-217](#), [220](#))

72) Что такое двадцать четыре границы

Тиферет – это основа пяти хасадим (как сказано выше в ответе [65](#)). Так вот, в Тиферет Арих Анпина есть две категории пяти хасадим, ибо в верхней половине она в постоянном совершенстве, и является частью, принадлежащей Аба ве-Име, а в нижней половине она уже является частью, принадлежащей Зеир Анпину, которая не так совершенна. Также от середины и выше она (т.е. Тиферет Арих Анпина) в свойстве укрытых хасадим, а от середины и ниже она в свойстве раскрытых хасадим.

И известно, что Тиферет включает в себя двенадцать диагональных границ (как сказано выше в ответе [65](#)). И та часть Тиферет, которая принадлежит Зеир Анпину, содержит также и верхнюю половину Тиферет, поскольку во время ибура, когда поднялись НЕХИ Арих Анпина в его ХАГАТ, вследствие этого подъема включилась нижняя половина в верхнюю половину. И поэтому считается, что в той Тиферет, которая облачена в Зеир Анпин, имеются двадцать четыре диагональных границы, - дважды по двенадцать границ из-за двух видов Тиферет, включенных вместе. И потому Зеир Анпин вскармливается двадцать четыре месяца, которые соответствуют этим двадцати четырем границам. (ОП, п.[263](#)) [К вопросу [258](#)]

73) Что такое двадцать четыре месяца еника

Смотри ответ 72.

74) Что такое внешние келим Аба ве-Имы

Когда Аба ве-Има совершают зивуг ради Зеир Анпина в свойстве авиют Кетера, оставшейся у них со времени их собственного ибура, считается, что такой зивуг (производится) в свойстве внешних келим, - то есть в свойстве парцуфа их собственного ибура, являющегося их внешним парцуфом. И уровень этого зивуга – это уровень НЕХИ. Когда же они совершают зивуг в свойстве авиют бхины алеф, которая осталась у них от свойства их парцуфа еника, считается, что этот зивуг (производится) в свойстве их средних келим, так как парцуф еника – это средний парцуф. Ведь три (таких) парцуфа – это: парцуф гадлута внутри их всех, на него облачен парцуф еника, а на него облачен парцуф ибура. (ОП, п.[103](#))

75) Что такое внутренние келим Аба ве-Имы

Когда Аба ве-Има совершают зивуг в свойствах бхины бэт и бхины гимэл авиют, то есть в стадии их гадлута, считается, что этот зивуг (производится) в их внутренних келим, то есть в свойстве их внутреннего парцуфа. Смотри ответ 74. (ОП, п.[103](#))

76) Что такое верхние келим, раскрывающиеся вначале

Таково правило: высший отдает в наиболее плотном свойстве, а нижний получает только в келим наиболее чистые. Объяснение. Ибо мера уровня, выходящего благодаря зивугу с высшим светом, зависит от величины авиют, когда у каждого экрана, свойство которого более плотное, уровень света более высок. Однако когда свет получает нижний, он получает его в наиболее чистые келим, то есть в келим ХАБАД. Ведь в любом более чистом

кли есть большее равенство со светом, который может облачиться в него. И поэтому в то время, когда приходит в парцуф свет нефеш, его получают ХАБАД парцуфа, являющиеся наиболее чистыми келим. И получается, что верхние келим, которым являются ХАБАД, раскрываются вначале, а ХАГАТ НЕХИ пока что без света. Но после того, как в парцуф приходит также свет руах, руах выталкивает свет нефеш из келим ХАБАД в келим ХАГАТ, а сам облачается в келим ХАБАД. И получается теперь, что раскрываются также и келим ХАГАТ, ибо в них сейчас облачился свет нефеш. Но из келим НЕХИ пока не раскрыто ничего, и они еще без света, пока не приходит свет нешама. Тогда нешама выталкивает свет руах из келим ХАБАД в келим ХАГАТ, чтобы самой облачиться в ХАГАТ. И так же свет руах выталкивает свет нефеш в келим НЕХИ, чтобы самому облачиться в келим ХАГАТ. И получается, что раскрываются также нижние келим, - НЕХИ. Таким образом, верхние келим всегда раскрываются вначале. (ОП, п. [193](#))

77) Что такое общность

В то время, когда в парцуф уже входит уровень авиют, подобающе исправленная экраном, но еще отсутствует на нее зивуг по какой-либо причине, считается, что мохин завершены в нем в свойстве общности. Так как уже закончены все исправления, и ему необходим только зивуг. (ОП, п. [238](#))

78) Что такое Кетер Зеир Анпина

Кетер Зеир Анпина – это совершенно не его мохин, ибо как кли, так и свет – не от его собственного свойства, а от его высшего. И это по той причине, что мохин Зеир Анпина протягиваются в основном от Аба ве-Имы и относятся к АБ де-АК, в котором произошла перемена светов и пришел свет Хохмы в кли Кетера, свет Бины – в кли Хохмы и т.д. А свет Кетера остался в пэ высшего и не распространяется в парцуф (как написано в части пятой, ОП, п.2, - изучи там все подробности, поскольку все разъясненное там по вопросу свечения Кетера характерно также для Кетера Зеир Анпина). Таким образом, в свойстве АБ де-АК это кли не от аспекта АБ, а это категория пэ высшего, и там находится его Кетер, а этот свет не относится к нему. Ведь АБ – от авиют бхины гимэл, а Кетер – от бхины далет, - изучи внимательно и в Ор пними. И подобно этому - в Зеир Анпине, так как его мохин относятся к нему (т.е. его высшему). (ОП, п.п. [113](#), [119](#))

79) Что такое сердце

Кли, в которое протягивается свет руах, называется сердцем. И оно находится в ХАГАТ. (ОП, п.п. [216-217](#), [220](#))

80) Что такое тридцать два Элоким Маасэ берешит

Известно, что первое распространение тридцати двух путей Хохмы и пятидесяти врат Бины – в стадии еника Зеир Анпина. Однако здесь считается, что тридцать два пути Хохмы светят внутри пятидесяти врат Бины, то есть свойства самих тридцати двух путей Хохмы не раскрыты, а в сокрытии, и облачены пятидесятью вратами Бины. И от этого свойства пятьдесят врат Бины называются именем "тридцать два Элоким", поскольку Бина названа Элоким из-за раскрытия изнутри нее аспекта тридцати двух путей Хохмы (см. выше ответ [51](#)). А во время гадлута Зеир Анпина тридцать два пути Хохмы раскрываются в своем собственном свойстве, и тогда они называются тридцатью двумя путями. (ОП, п. [258](#))

81) Что такое тридцать два пути Хохмы

Смотри ответ [51](#).

82) Что такое тридцать два "зуба"

Вследствие распространения тридцать двух путей (Хохмы) внутри пятидесяти врат Бины (как сказано выше в ответе 80) во время еника вырастают тридцать два "зуба". Это аспект раскрытия, когда изнутри пятидесяти врат Бины раскрываются тридцать два пути Хохмы. (ОП, п. [259](#))

83) Что такое "вне гуфа"

Как известно, каждая сфера состоит из десяти сфирот. И здесь существует большое отличие между собственным свойством сферы и тем, что в нее включено от ее высших. Она несет все силы и сокращения, (обретенные) от них, так как все силы, имеющиеся в высшем, обязательно правят в том, кто ниже него. Но из того, что сфера включает от нижних, в нее включены только лишь категории их светов, а не силы и сокращения, (имеющиеся) в нижних. Так как это правило: любой экран и сокращение никоим образом не могут подняться выше места их выхода.

И из этого пойми большое отличие между ХАГАТ и НЕХИ, так как с точки зрения мохин Зеир Анпином, в основном, считается только Тиферет, и Хесед и Гвур – от включения в него высших. А НЕХИ – это включение в него от нижних. Так вот, все удержание клипот – только в Нукве Зеир Анпина, являющейся Малхут, но в самом Зеир Анпине для них нет прикрепления. И получается, что от Нецаха и ниже, где эти сфирот имеют взаимовключение с Малхут, уже есть удержание внешних. Однако считается, что аспект этого удержания - вне гуфа. То есть, не в гуфе самого Зеир Анпина, а во включенных в него нижних, то есть в Малхут. И поэтому их прикрепление вредит не Зеир Анпину, а только Малхут, включенной в него. И в этом точное объяснение того, что все НЕХИ - вне гуфа. (ОП, п.[29](#))

84) Что такое рождение

В то время, когда проявляется авиут гуфа Зеир Анпина, которая отличается от свойства Имы, считается, что он рождается и выходит наружу. Ибо подобно тому, как материальное отделяется друг от друга изменением места, так же духовное отделяется друг от друга из-за изменения формы, которое их разделяет. (ОП, п.п.[1](#), [6](#))

85) Что такое "раскрыты"

Наполнение и облачение – это одна суть, так как каждый нижний выходит из места недостатка высшего и наполняет его своими светом, как подробно написано относительно парцуфов АК. И поэтому нижний считается свойством наполнения высшего и свойством облачения для высшего.

И по этой причине парцуф Атика, являющийся категорией нижней хэй первого сокращения, и это тайна облаченной в него Малхут де-АК, продолжается также до сиюма БЕА, почти как раглей АК. И это внутренняя суть того, что две нижние трети НЕХИ Атика выходят вне парсы Ацилута в место БЕА. А поскольку парцуфы БЕА ничего не добавляют к Атику Ацилута, поэтому они не считаются его наполнением. И раз так, считается, что эти две трети, выходящие из Ацилута вовне, раскрыты, ибо там нет аспекта светов Ацилута, которые облачили бы его. И смотри выше часть восьмую, ОП, п.45. (ОП, п.[14](#))

86) Что такое моах

Кли, в которое облачена нешама, называется моахом, и оно находится в ГАР. (ОП, п.п.[216](#), [218-219](#))

87) Что такое мохин де-Элоким

Все мохин Зеир Анпина, приходящие в первом ибуре и во втором ибуре после двух лет еника и до наступления девяти лет и одного дня, - это мохин в именах Элоким. Но мохин, приходящие затем в третьем ибуре, который (происходит) после девяти лет и одного дня, - это мохин имен АВАЯ. (ОП, п.[243](#))

88) Что такое мохин четырех лет

Мохин четырех лет – это внутренние и окружающие катнута Имы, являющиеся катнутом пяти гвурот вместе с гадлутом пяти гвурот. А также свойства Нецаха и Хода окружающих катнута Абы, когда Нецах пяти хасадим Абы облачается в Хохму Зеир Анпина, а Ход пяти хасадим облачается в Бину Зеир Анпина. Но кли Даат является еще пустым от света. (ОП, п.[123](#))

89) Что такое мохин шести лет и одного дня

Мохин шести лет и одного дня – это внутренние и окружающие Имы, и все внутренние катнута Абы, - ХАГАТ НЕХ. И тогда опускаются Нецах и Ход пяти хасадим из Хохмы и Бины в Хесед и Гвуру Зеир Анпина, а ХАГАТ пяти хасадим облачаются в ХАБАД Зеир Анпина. И тогда есть у него немного Даат, так как Тиферет пяти хасадим сейчас облачается в Даат Зеир Анпина. И это период детства, когда могут совершать покупки движимого имущества. Так как ВАК называются движимыми, поскольку передвигаются от милосердия к суду и от суда к милосердию. И эти пять хасадим Абы облачаются внутрь келим НЕХИ Твуны, внутрь пяти нижних ее отделов. Ибо ХАГАТ пяти хасадим Абы облачаются внутрь двух средних отделов ее Нецаха и Хода и в отдел венца ее Есода. А Нецах и Ход пяти хасадим Абы облачаются внутрь двух нижних третей ее Нецаха и Хода. (ОП, п.п. [125](#), [269](#))

90) Что такое мохин девяти лет и одного дня

Мохин девяти лет и одного дня – это внутренние и окружающие катнута Имы и внутренние и окружающие катнута Абы. Так как тогда опускаются ГАР пяти хасадим, являющиеся категорией ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ пяти хасадим, и это ГАР, ХАБАД. И они выталкивают ХАГАТ пяти хасадим из ХАБАД Зеир Анпина в келим ХАГАТ, и облачаются в келим ХАБАД. Также и ХАГАТ пяти хасадим выталкивают Нецах и Ход из Хеседа и Гвуры в келим Нецаха и Хода Зеир Анпина и облачаются в ХАГАТ. Эти окружающие Абы облачаются внутрь трех верхних третей НЕХИ Твуны. И сейчас Зеир Анпин восполняется в своих девяти сфирот в свойстве света руах. И теперь он достоин подняться в МАН ради мохин порождения. (ОП, п.п. [127](#), [130](#), [269](#))

91) Что такое мохин гадлута

Мохин, которые Зеир Анпина получает благодаря подъему МАН после наступления девяти лет и одного дня, называются третьим ибуром, и считаются мохин порождения. Так как благодаря этому ЗОН тоже возвращаются (к состоянию) паним бе-паним и способны порождать души. И они называются мохин порождения. (ОП, п.п. [87](#), [92](#)) [К вопросу [114](#)]

92) Что такое мохин порождения

Смотри ответ 91.

93) Что такое мохин общности

Смотри ответ [77](#).

94) Что такое мохин катнута

Все мохин, приходящие в первом ибуре и во втором ибуре до достижения девяти лет и одного дня, называются мохин катнута. Кроме ВАК катнута Имы, которые (Зеир Анпин) также получает во втором ибуре. Однако эти ВАК гадлута – почти в одном значении с ГАР де-мохин катнута. (ОП, п. [163](#))

95) Что такое питание

Питание парцуфа всегда должна быть со ступени, которая выше самого парцуфа, ибо это питание готовится, восходит и облачено там в постоянстве. Смотри ответ [24](#). (ОП, п. [60](#))

96) Что такое истинная середина парцуфа

Точка хазе в парцуфе считается истинной серединой. Ибо существуют два сиюма: первый - со стороны средней линии, и это свойство окончания светов; второй – со стороны концов, и это окончание в свойстве келим. Так вот, со стороны келим завершение середины парцуфа – в месте табура. Однако это не считается его истинной серединой, так как основным в парцуфе считается категория светов в нем. И поэтому только в завершении средней линии, а это место хазе, - именно там определяется сиюм середины парцуфа. (ОП, п. [79](#))

97) Что такое движущиеся

ВАК называются движущимися. По причине того, что пока что нет категории ГАР в парцуфе, они перемещаются от суда к милосердию и от милосердия к суду. (ОП, п. [125](#))

98) Что такое МИ

Бина называется МИ, в тайне сказанного в Писании: "Поднимите глаза в высоту и посмотрите: кто (МИ) сотворил их?", как написано в Зоаре, (глава) Берешит, в начале (главы). (ОП, п.[11](#))

99) Что такое место беременности

Основа желаемого исправления в ибуре, – это освещение его свойством авиют второго сокращения в тайне подъема нижней хэй в эйнаим, что называется наполнением алефин. И поэтому местом беременности считается нижняя треть Тиферет Имы, получающая от соответствующего ей свойства в САГ де-АК от табура и ниже. Там облачены ГАР де-Некудим, в которых начало корня подъема нижней хэй в эйнаим. И поэтому это место называется маткой (бэтен), или местом беременности. (ОП, п.[5](#))

100) Что такое окружающие ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ

Уровень десяти сфирот и выход в высшем мохин ради нижнего делится на внутренние и окружающие. Внутренними называется цади де-ЦЕЛЕМ, что означает ВАК этих мохин, а окружающими называются ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ, которые означают ГАР этих десяти сфирот. (ОП, п.[98](#))

101) Что такое окружающие катнута Абы

Категория ГАР пяти хасадим, приходящие в (течение) трех лет, - от шести (лет) и одного дня до девяти (лет) и одного дня, - называются окружающими катнута Абы. (ОП, п.[179](#))

102) Что такое окружающие катнута Имы

ГАР пяти гвурот, которые (Зеир Анпин) получает сразу во время подъема ко второму ибуру после двух лет еника, называются окружающими катнута Имы. Ибо пять гвурот относятся к мохин Имы, а пять хасадим относятся к мохин Абы. ([Там же](#))

103) Что такое Нецах и Ход вне гуфа

Смотри ответ [83](#).

104) Что такое очистка отходов

Авиют в МАН нижнего, которая поднимается и включается в зивуг высшего парцуфа, там выясняется и исправляется. Это означает, что авиют обретает от высшего свойство экрана, и тогда нижний сам достоин зивуга. И поэтому все зависит от уровня экрана, который используется в этом зивуге высшего. Если, к примеру, экран – это бхина алеф, он отбирает из авиют в это время только бхину алеф, а остальная (авиют) выходит в свойстве отходов, так как экран не исправляет их. И потому это исправление считается очисткой отходов, так как тот объем (авиют), который экран вбирает из нее, исправлен и достоин зивуга. (ОП, п.[62](#))

105) Что такое пятьдесят врат Бины

Смотри выше ответ [52](#).

106) Что такое пятьдесят врат Бины в Зеир Анпине

Известно, что пятьдесят врат Бины означают пять гвурот Имы, ибо каждая (гвур) состоит из десяти, (и) это - пятьдесят⁷⁴. И поскольку в катнута - пятьдесят (врат) без одних, то есть только сорок девять врат, это указывает на то, что им недостает рош и ГАР, и это только ЗАТ. А каждая (сфира) включена во всех, таким образом, семь раз по семь – это сорок девять. И эти сорок девять врат распространяются в Зеир Анпин во время катнута. А в гадлуте в нем распространяются также пятидесятые врата, которые являются их ГАР. И эти пятидесятые врата, которых (Зеир Анпин) удостоивается во время гадлута, полученные (им) в период ибура в силу облачений высшей Имы, которые являются десятью облачениями его пяти хасадим и пяти гвурот⁷⁵, называются десятью именами Эке. (ОП, п.[58](#))

⁷⁴ В оригинале, вероятно ошибочно, вместо буквы нун указана буква гимэл, означающая цифру три.

⁷⁵ В оригинале, вероятно ошибочно вместо пяти хасадим и пяти гвурот дважды указаны пять хасадим.

107) Что такое Нецах Исраэля

Смотри ответ [70](#).

108) Что такое "вытерпеть"

Известно, что изменение формы отдаляет духовные (объекты) друг от друга. И поэтому после того, как уплотняется и проявляется авиют убара, - а это изменение (формы) относительно Имы, - считается, что келим Имы более не терпят его и отделяют его от себя, и он выходит наружу. (ОП, п.[6](#))

109) Что такое не окончательные отходы

Смотри выше ответ [31](#). (Есть) три вида примесей. Первый (вид) относится все еще к свойству самого Зеир Анпина. Это остатки Хода, Есода и Малхут, и они не выходят в тайне крови рождения, а поднимаются в ХАГАТ и обращаются в молоко. Второй (вид) – это остатки после выяснения (свойств) Зеир Анпина, и они считаются отходами, но, тем не менее, они выясняются и из них создаются Нуква Зеир Анпина и все парцуфы святости БЕА. Они выходят в тайне крови рождения, но это чистая кровь, так как из них отбираются все парцуфы, которые ниже Зеир Анпина. И они называются не окончательными отходами, поскольку еще будут отобраны для стороны святости. Они также называются примесями восьми первых сфирот, то есть отходами, оставшимися от свойств восьми первых сфирот Зеир Анпина от Кетера до Нецаха, в которых для Зеир Анпина нет больше никакой части, поскольку эти восемь сфирот Зеир Анпина отобраны полностью, а то, что осталось от них, считается у него отходами. И поэтому они выходят в тайне крови рождения. Однако остатки трех сфирот Ход, Есод и Малхут Зеир Анпина считаются первым видом (отходов) и они не выходят в (качестве) крови рождения.

А третий вид примесей – это отходы, которые остаются после выяснения всех парцуфов БЕА святости, то есть после того, как выяснена также Малхут де-Асия. Это примеси, которые не пригодны более ни к чему. Они выходят в клипот и называются нечистой кровью. Это они называются окончательными отходами. Так вот, в то время, когда выясняется Зеир Анпин, из него еще не отбираются нижние парцуфы. И получается, что в совокупности отходов, которые остались после выяснения Зеир Анпина, есть две упомянутые категории примесей: это категория чистой крови, из которой отбираются нижние парцуфы, и это нечистая кровь, то есть окончательные отходы, которые пока что содержатся там, так как еще не отобраны Нуква и БЕА. И получается, что окончательные отходы туда все еще примешаны. (ОП, п.п.[31](#), [41](#))

110) Что такое окончательные отходы

Смотри ответ 109.

111) Что такое примеси восьми первых сфирот

Смотри ответ 109.

112) Что такое закупоренная

Ахораим Есода Имы, распространяющиеся до хаза Зеир Анпина, закупоривают пять хасадим и не позволяют им распространяться от хаза и ниже. И тогда пять хасадим считаются закупоренными там. Ибо распространение хасадим от хаза и ниже существует только в то время, когда они раскрыты в свечении Хохмы, а ахораим Имы препятствуют свечению Хохмы. (ОП, п.[121](#))

113) Что такое миры и души

В Аба ве-Име существуют два зивуга. Первый – это зивуг для оживления миров. То есть Има пока еще в ахораим к Абе в тайне (состояния) "Ибо желает благоденствия Он", и она притягивает от Абы хасадим без свечения Хохмы. Второй – это зивуг порождения душ, и это только после того, как Има прерывает свои ахораим и возвращается с Абой паним бе-паним. Миры, происходящие от первого зивуга означают внешний (аспект) сфирот. А души, происходящие от второго зивуга означают внутренний (аспект) сфирот. И это по причине того, что свет Хохмы может облачиться в парцуф только лишь в облачении светом хасадим,

ведь свет хасадим – это внешнее (свойство) и облачение на свет душ, которые в свечении Хохмы. И получается, что от первого зивуга происходят внешние (свойства) и облачения, а от второго зивуга Аба ве-Имы происходят внутренние (свойства), то есть души, являющиеся свечением Хохмы, и облачаются в них (т.е. во внешние свойства). И из этого пойми сущность парцуфов, облаченных один внутри другого, которые называются внешним, средним и внутренним: внешний и средний – это аспект миров, происходящих от первого зивуга, а внутренний – это аспект душ, и (они) происходят от второго зивуга. (ОП, п.[223](#))

114) Каков период сформированного (завершенного) человека (мужчины)

Период сформированного человека – после наступления тринадцати лет и одного дня, когда обретает мохин порождения. Смотри выше ответы [91-92](#). (ОП, п.[269](#))

115) Каков период возраста от девяти (лет) и одного дня

Смотри ответ [90](#). (Там же)

116) Каков период восемнадцатилетнего

Период восемнадцатилетнего – после того, как получил ламэд де-ЦЕЛЕМ категории мохин порождения, как написано в своем месте. ([Там же](#))

117) Что такое период младенчества

Смотри выше ответ [89](#). (Там же)

118) Что такое первый ибур

В первом ибуре вновь исправляется стадия катнута Зеир Анпина Некудим, являющаяся шестью келим ХАБАД ХАГАТ и точкой хазе на уровне НЕХИ, - светом нефеш. И (это) называется "три в трех", так как в ибуре раскрываются только трое верхних келим, а трое нижних включаются в них. А по завершении ибура, во время рождения, от зивугов Аба ве-Имы на экран бхины алеф в свойстве их средних келим для Зеир Анпина выходит уровень руах. Но Зеир Анпин сейчас не может его получить, поскольку рождается и сразу падает в БЕА, а также теряет свойство нефеш Ацилута. Но благодаря вскармливанию там от двух нижних третей (Нецаха и Хода) Атика, которые оставили свои решимот в НЕХИМ Арих Анпина Ацилута, он снова обретает нефеш Ацилута периода ибура, поднимается из БЕА и облачается на НЕХИ Арих Анпина Ацилута. Смотри выше ответ [24](#). (ОП, п.[85](#))

119) Что такое второй ибур

Второй ибур восполняет келим от хазе и ниже, которых ему недоставало после всех исправлений первого ибура. Так как в первом ибуре исправляются только келим де-панам, являющиеся категорией ГЭ, которые в аспекте исправления линий называются ХАБАД ХАГАТ до хазе, как сказано выше в ответе 118. И ему недостает АХАП, являющихся ТАНХИ от хазе и ниже. И они восполняются у него во втором ибуре благодаря удлинению раглаим Имы: опускается нижняя хэй из эйнаим и возвращаются АХАП Зеир Анпина на свое место, и тогда восполняются (его) десять келим. Второй ибур – это тайна упомянутого предваряющего соития в Аба ве-Име и в ЗОН, чтобы создать кли.

И в свойствах светов считается, что в этом втором ибуре выходят четыре ступени. Первая – гадлут пяти гвурот Имы, вторая – ВАК пяти хасадим Абы, третья – ГАР пяти хасадим Абы. И все эти пять гвурот и пять хасадим считаются ГАР де-руах, и это мохин катнута. И есть еще четвертая ступень, являющаяся ВАК гадлута Имы, выходящая вместе с упомянутыми выше ступенями. А МАН Зеир Анпина, которые Зеир Анпин поднимает из ахораим Аба ве-Имы, – от категории второй стадии Некудим, возвращают Аба ве-Иму в рош, но они (т.е. Аба ве-Има) еще в состоянии панам бе-ахор. И поэтому считается, что все эти мохин в свойстве ахораим, означаящем, что ахораим Имы еще властвуют в них, препятствуя свечению Хохмы. (ОП, п.[102](#)) [К вопросам [127-128](#)]

120) Что такое третий ибур

После наступления девяти лет и одного дня, когда (Зеир Анпин) уже получил все четыре ступени, приходящие посредством второго ибура, он поднимает МАН ради мохин

порождения, называемых третьим ибуром, или вторым ибуром гадлута. И это (происходит) посредством подъема МАН к Аба ве-Име из свойства их ахораим, которые упали на третьей стадии Некудим, (образующейся) из МАН "вав и некуда", полученных от Есода АК. Тогда Има прекращает свои ахораим и возвращается с Абой паним бе-панам. На этой стадии там выходят четыре уровня от Аба ве-Имы и четыре уровня от ИШСУТ. И согласно мере, в которой Зеир Анпин поднимает (МАН) из этих ахораим Аба ве-Имы, - такими раскроются мохин, полученные посредством этого. Этот третий убур во многих местах называется также вторым ибуром. И это потому, что второй ибур после двух лет еника зовется именем "второй ибур катнута". И это нам понятно. (ОП, п.п. [92](#), [102](#))

121) Что такое замутненность крови

Авиют в кли зивуга, которыми являются келим НЕХИ, называется именем "кровь". И пока они еще не исправлены в экране высшего, считается, что они замутнены, так как желание получить без экрана, - это участь клипот, как известно. А когда они благодаря высшему исправляются и обретают силу экрана, тогда считается, что выяснены и очищены таким образом, что достойны зивуга с высшим светом. (ОП, п. [62](#))

122) Что такое мутные воды

Аспект нижней хэй первого сокращения, которая не может получить замораживание от Есода Абы, создающего в Зеир Анпине свойство небосвода (смотри ответ [36](#)). Когда она включена в МАН Зеир Анпина, считается мутными водами. (ОП, п. [21](#))

123) Что такое "верхние келим вырастают вначале"

Смотри ответ [76](#).

124) Что такое мужской мир (альма де-дхура)

Бина называется мужским миром по отношению к облаченным в Зеир Анпин ее НЕХИ, которые являются захаром. (ОП, п. [13](#))

125) Что такое десять видов крови

Зеир Анпин содержит пять хасадим и пять гвурот, так как из свойства пятого хеседа, являющегося Ходом, выходят пять гвурот, ведь он – категория Малхут пяти хасадим. И по отношению к отделенной Нукве Зеир Анпин называется только лишь пятью хасадим, а вся Нуква – это тайна пяти гвурот.

Однако в самом Зеир Анпине тоже есть свойство нуквы в его гуфе. И поэтому сам он тоже обязательно содержит пять хасадим и пять гвурот. То есть, как сказано выше, от его пятого хеседа, являющегося Ходом, распространяются пять гвурот. И хотя в МАН Зеир Анпина, которые поднимаются к Аба ве-Име, включены все парцуфы БЕА, а также их остатки, являющиеся частями клипот (как сказано равом выше, ОП, п.п. [40-41](#)), но все они включены в пять гвурот Зеир Анпина, а не в его пять хасадим, поскольку все, что от Зеир Анпина и ниже, считается категорией гвурот.

И, соответственно этому получается, что пять хасадим Зеир Анпина – это пять видов полностью чистой крови. То есть даже части Хода, Есода и Малхут, которые не выясняются в ибуре и остаются в категории крови, тем не менее это чистая кровь, к которой не примешаны части клипот. Однако в свойствах пяти гвурот, которые являются остатками, относящимися к отделенной Нукве и БЕА, есть нечистая кровь, которая смешана с примесями, оставшимися после выяснения Малхут де-Асия. И это настоящие отходы, от которых нет никакой пользы. И по имени этих окончательных отходов, примешанных к пяти гвурот, пять гвурот иногда называются нечистой кровью. А остатки Хода, Есода и Малхут Зеир Анпина, из которых создается категория нуквы гуфа Зеир Анпина, несмотря на то, что это пять гвурот относительно Зеир Анпина, тем не менее, относительно их самих это пять хасадим, ибо весь Зеир Анпин – это пять хасадим. И это тайна десяти видов крови: пять видов чистой крови и пять видов нечистой крови. (ОП, п. [50](#))

126) Что такое внутренний

Три парцуфа, - парцуф ибура, являющийся уровнем НЕХИ, парцуф еника, являющийся уровнем ХАГАТ и парцуф гадлута, являющийся уровнем ХАБАД, - облачены один внутри другого. Парцуф гадлута от (своего) хазе и ниже облачен внутри парцуфа еника, парцуф еника от (своего) хазе и ниже облачен внутри парцуфа ибура. И получается, что парцуф гадлута - внутри их всех, и потому называется внутренним. Парцуф ибура – снаружи всех, и поэтому называется внешним. А парцуф еника – в середине их, и потому называется средним. (ОП, п.[214](#))

127) Что такое внутреннее катнута Абы

ВАК пяти хасадим, которые Зеир Анпин получает от двух лет до шестого года и одного дня, называются внутренними катнута Абы. Смотри ответ [119](#). (ОП, п.[179](#))

128) Что такое внутреннее катнута Имы

Нефеш-руах де-руах, которые Зеир Анпин получает в течение двух лет еника, называются внутренними катнута Имы. Смотри ответ [119](#). (ОП, п.[173](#))

129) Что такое внутреннее и внешнее

Существуют три объяснения понятий "внутреннее" и "внешнее". Первое, - соответственно которому зивуги Аба ве-Имы рассматриваются согласно этапам Некудим, как написано выше в ответе [113](#), - смотри там. Второе – в соответствии с определением (относительно) мохин порождения. Третье, - соответственно определению (относительно) Аба ве-Имы и ИШСУТ.

Так вот, в соответствии с первым определением находим, что все, приходящее в первом и втором ибурах, происходит от первого и второго этапов Некудим, каковыми являются ибур, еника и мохин катнута, которые входят в Зеир Анпин до наступления девяти лет и одного дня. Все они называются внешним, будучи от свойства ахораим Имы, которые препятствуют свечению Хохмы. И это только хасадим: потому и называются внешними, что это облачение для свечения Хохмы. Но мохин, приходящие благодаря третьему ибуру посредством подъема МАН из ахораим третьего этапа Некудим после девяти лет и одного дня, называются внутренним, поскольку тогда Има прекращает свои ахораим, возвращается с Абой паним бе-паним и наделяет (ЗОН) свечением Хохмы, которое облачается внутри хасадим. И даже катнут этого третьего ибура, который еще не достоин порождения, тоже считается внутренним, поскольку образуется от зивуга Аба ве-Имы паним бе-паним.

Согласно второму определению, получается, что даже мохин де-нешама, - как нешама ИШСУТ, так и нешама высших Аба ве-Имы, - тоже считаются внешними, поскольку пока в парцуфе нет аспекта хая, он не достоин порождения. А каждый, кто еще не способен к порождению называется внешним, и называется ахор бе-ахор. Но свойство хая, - как ИШСУТ, так и Аба ве-Имы, - называется внутренним и паним бе-паним, так как тогда они способны к порождению. Ведь мохин хая де-ИШСУТ достаточны для зивуга порождения Яаковом и Рахель, а мохин де-хая Аба ве-Имы достаточны для порождения также и большими ЗОН.

В соответствии с третьим определением получается, что все мохин, происходящие от ИШСУТ, считаются внешними, поскольку не возвращают большие ЗОН (к стадии) паним бе-паним. А все мохин, происходящие от высших Аба, называются внутренними, поскольку ЗОН благодаря этому возвращаются паним бе-паним. И даже катнут высших Аба ве-Имы тоже считается внутренним, поскольку приходит (к ЗОН) от высших Аба ве-Имы. (ОП, п.п.[223-226](#))

130) Что такое шаг наружу

Это уже разъяснено в части девятой, в ответе 90, - смотри там. (ОП, п.[66](#)) [Ответ 90 из части девятой: "Кли Есода, будучи (в своем происхождении) от корня в АБ де-АК, совершенно лишено хасадим. Несмотря на то, что есть у него от совершенства Хохмы, считается, что оно вне распространения Бины, так как Бина распространяется до Хода. И весь источник Есода – он только от распространения Абы со свойством свечения Хохмы, подобно тому,

как (это) было у него в парцуфе АБ де-АК. Поэтому когда Зеир Анпин в ибуре, свечение Имы в (своем) распространении не касается кли его Есода. И считается, что он (пребывает) в свойстве "шаг наружу". Однако Есод включен в Тиферет и оттуда он получает. Но Малхут, включенная в основном в Есод оказывается получающей в его мере, и поэтому в ибуре Малхут находится в свойстве "шаг наружу"]

131) Что такое дети

Смотри выше ответ [89](#).

132) Что такое образ зародыша

Образ зародыша создается посредством категории одэм Имы. Это аспект авиют и экранов, на которые производится зивуг, и которые устанавливают уровень и завершают каждый орган Зеир Анпина в его форме. (ОП, п.[21](#))

133) Что такое охлаждение

При исторжении светов из келим считается, что келим холодеют, когда прекращает действовать их (светов) эффект. (ОП, п.[8](#))

134) Что такое "цере"

Бина называется "цере" по имени того, что все органы Зеир Анпина получают их форму (цура) благодаря ее экрану и авиют. (ОП, п.[21](#))

135) Что такое узкий

Изобилие, множество хасадим называется именем "расширение", или "ширина". Сокращение хасадим называется именем "узкий". Однако сокращение Хохмы называется именем "короткий", а ее отдача – именем "длинный". (ОП, п.[6](#))

136) Что такое киста де-хая

Для Зеир Анпина невозможно, чтобы были у него (лишь) малые мохин от внутренних катнута Имы, являющиеся категорией нефеш-руах де-руах, которые он обретает в два года еника. Они называются "киста де-хая", что означает "мера жизненности". Ибо мохин, которые выше этой категории, - это не мера его жизненности, а только аспект дополнения его руаха, что не может быть постоянным. Они (т.е. более высокие мохин) у него в убаре и возвращаются (к нему) согласно заслугам нижних. (ОП, п.[73](#))

137) Что такое "замораживание" (застывание)

Известно, что Есод Абы узок в хасадим и длинен в Хохме, ведь недостаток хасадим именуется узкостью (смотри ответ 135). И из-за этого свойства узкости называется "замороженным" светом в тайне написанного в Писании "Свет драгоценный и застывший": несмотря на то, что это драгоценный свет Хохмы, тем не менее он в свойстве "заморозки" и "охлаждения" из-за недостатка хасадим. И потому это свечение Есода Абы называется "сычужиной", образующей застывание молока, чтобы створожилось и образовался сыр. Так как поскольку некева в свойстве краткости и ширины, что означает: короткая в свечении Хохмы и широкая в хасадим, - для исправления аспекта краткости ее капле одэм недостает только свойства длины Абы. И поэтому он исправляет в ее капле одэм только эту меру. "Замораживающий" свет Абы "замораживает" в ней только ту меру восполнения в свойстве длины Абы, которая относится ко всей жизненности зародыша. Как известно, свет Абы – это свойство хая, и потому драгоценен этот "замораживающий" свет Абы, так как соединяется со строением зародыша не он, а эта мера застывания посредством него. И это тайна крови, выходящей во время рождения, ибо она - из МАН Зеир Анпина и одэм Имы. "Замораживающий" свет Абы не доходит до них и не "замораживает" их, а потому она влажная и красная, так как не присоединена к строению зародыша. И от этого называется Зеир Анпин небесным сводом, то есть - по имени получения им "замораживания" Абы. И пойми это. (ОП, п.[21](#)) [К вопросу [162](#)]

138) Что такое малый рош

Малый рош – это свет руах в кли ХАБАД. И это рош лишь относительно келим. Но их основа – это света, и поэтому ХАБАД считаются только как ХАГАТ. И малый рош – это только ХАГАТ, так как келим, облачающие свет руах, называются ХАГАТ. (ОП, п. [118](#))

139) Что такое начало (решит)

Хохма Зеир Анпина называется началом, и это по той причине, что свет Хохмы облачен в его кли Кетера. Ибо Хохма облачена в кли Хохмы только в Арих Анпине, происходящем от соответствующего ему свойства в парцуфе Гальгальта де-АК. Но у Аба ве-Имы Хохма облачена в их Кетер из-за того, что они происходят от соответствующего им свойства в АБ де-АК, в котором произошла перемена светов и пришла Хохма в кли Кетера, а свет Бины – в Хохму. И поэтому в Зеир Анпине, который со стороны его мохин происходит в основном от Аба ве-Имы, Хохма тоже облачается в кли Кетера. И Хохма у него оказывается началом парцуфа. (ОП, п. [113](#))

140) Что такое удлиненная ножка (буквы) куф

Смотри ответ [39](#).

141) Что такое небесный свод (ракиа)

Смотри ответ [137](#).

142) Что такое "условно (в переносном смысле)"

Смотри ответ [47](#).

143) Что такое Шаддай с дагешем

Есть Шаддай с дагешем, и это святое имя, а есть Шадай без дагеша, и это категория шадаим в еника в тайне сказанного в Писании: "Меж грудей моих". Объяснение их таково. Через Абу, являющегося АБ, укрытые хасадим светят в ХАГАТ, а раскрытые хасадим – только в НЕХИ. И если зивуг Аба ве-Имы (происходит) в средних келим, ХАГАТ, и там пока нет келим НЕХИ, туда приходят два свечения один за другим в свойстве колебания, которым является перемещение от милосердия к суду и от суда к милосердию. Ибо в то время, когда света укрытых хасадим (находятся) в ахораим Имы, тогда они в свойстве милосердия, в обширном расширении хасадим. А если раскрывается в них свечение АБ, в них образуется закупорка хасадим, что есть мерой суда, так как создается недостаток изобилия. И это потому, что там властвуют ахораим Имы. Ведь место раскрытия свечения АБ только от хазе Имы, после окончания ее Есода.

И это тайна АБ, РИУ и КАВ, которые властвуют тогда в трех линиях ХАГАТ: АБ - в Хеседе, РИУ - в Гвуре, а КАВ – в Тиферет. Ибо АВАЯ де-АБ в Хеседе означает, что АБ светит своим свечением в парцуф ХАГАТ, поскольку Хесед содержит КАХБАД, как известно. Вот тогда пробуждаются ахораим Есода Имы и прекращается ее зивуг де-хасадим, и образуется закупоривание хасадим в парцуфе ХАГАТ. И эта блокировка хасадим указывает на три имени САГ, МА и БОН, которые получают числовое значение АБ. А дело в том, что добавление этого числового значения, восполняющего их до гематрии АБ, раскрывает в них потребности. И на это указывает то, что САГ и остальные буквы образуют (число) семьдесят три, и это АБ (72) вместе с общностью (1). Ведь буквы АВАЯ указывают на десять сфирот парцуфа в то время, когда они не пребывают в зивуге, а числовое значение букв указывает на категорию Малхут и меру уровня зивуга, существующего в десяти буквах этой АВАЯ. И поэтому во время свечения АБ прекращается зивуг в Есоде и (его) венце де-САГ, и они не наделяют САГ уровнем хасадим. И считается, что недостает числового значения, включенного (у категории) САГ в эту АВАЯ, и там остаются буквы только лишь в количестве десяти, - ведь уровень его хасадим прекращает светить в парцуфе. Таким образом, это добавление десяти букв АВАЯ де-САГ указывает на меру недостатка в этой АВАЯ, - то есть на прекращение зивуга. И смотри в Древе жизни, врата 18, гл.2, и изучи внимательно все продолжение.

АВАЯ де-МА вместе с числовым значением четырех букв простой АВАЯ образуют (число) семьдесят один, а с общностью получается семьдесят два. И это добавление указывает, что

АВАЯ потеряла свои пять хасадим, являющиеся тайной ее наполнения алефин, и осталась лишь в свойстве корня, являющегося светом нефеш. Ибо из-за прекращения зивуга АВАЯ де-САГ от нее скрылся весь уровень руах. Таким образом, добавление числового значения простой АВАЯ к МА указывает на категорию недостатка света руах, который исторгся из него, после того как получает гематрию АБ, - то есть свечение АБ.

И так же АВАЯ де-БОН: она, вместе с проявлением числового значения ахораим де-БОН, - в гематрии АБ. Ведь БОН получает от МА, а поскольку сам МА остался в свойстве света нефеш, то есть простой АВАЯ, поэтому исчез свет нефеш из БОН тоже, и остался от него только свет ахораим. Таким образом раскрытие свечения АБ причинило исторжение всех свойств БОН, и даже его света нефеш, и он остался только в ахораим.

И это тайна упомянутых РИУ, которые в гематрии "гвура", так как свечение АБ в месте ХАГАТ причиняет прекращение зивуга хасадим де-САГ, в результате чего МА теряет свой уровень хасадим и остается только в свете нефеш, а БОН – в свойстве ахораим. И это тайна того, что "гвура (ограничение)" – в гематрии "видение", ведь свечение АБ, являющееся Хохмой, называется видением. А поскольку она не на своем месте, то есть в ХАГАТ, где место укрытых хасадим под властью Есода Имы, то "видение" – в гематрии "гвура", то есть является причиной большого закупоривания в парцуфе.

И поэтому считается, что АБ - в Хеседе: там он светит своим свечением, и тогда трое упомянутых АБ светят в Гвуре в тайне РИУ. И тогда считается, что средняя линия, являющаяся основной в парцуфе ХАГАТ, (находится) лишь в свойстве простой АВАЯ, без наполнения даже в ней. Это указывает на исторжение уровня хасадим и оставление света нефеш, который является простой АВАЯ. И числовое значение АБ, РИУ и КАВ вместе – в гематрии "шадай". И это тайна (стиха): "Меж грудями (шадай) моими", выражающего жалобу, что указывает на стадию закупоривания, проявляющуюся во время раскрытия этого числового значения "шадай". И это тайна (имени) "Шадай" без дагеша.

Однако во время гадлута, когда в Зеир Анпине обновляются келим НЕХИ и он получает от зивуга Аба ве-Имы, от их внутренних келим, тогда АБ, РИУ и КАВ, которые использовались в ХАГАТ, опускаются и приходят в келим НЕХИ. И получается, что (этим они) выигрывают вдвойне. Во-первых, там нет ущерба от отсутствия хасадим, поскольку и сами по себе это келим ахораим, и все они не так уж нуждаются в хасадим. Во вторых, теперь отделились (друг от друга) два света, которые использовались в ХАГАТ вместе, когда обращались из милосердия в суд и из суда в милосердие. И сейчас в ХАГАТ используются укрытые хасадим в постоянном значении, а свечение АБ раскрывается, опустившись в НЕХИ, и они не противодействуют друг другу, но наоборот, они содействуют друг другу, будучи в двух местах. И пойми (это). И здесь имя Шаддай с дагешем. То есть, оно в месте судов, которыми являются келим НЕХИ. И в них (теперь) нет судов, а (лишь) выигрыш, так как они приходят в тайне зивуга, и они раскрывают Хохму снизу вверх также и в высших, как написано в своем месте. (ОП, п.292) [К вопросу 51]

144) Что такое Шадай без дагеша

Смотри выше ответ 143.

145) Что такое шадим

Дадим называются (так) исходя из уровня хасадим, которые протягиваются из дадим. А шадим называются (так) по имени свечения АБ, начинающегося раскрываться оттуда в тайне АБ, РИУ, КАВ, которые в гематрии "Шадай", как сказано выше в ответе 143. (ОП, п.288)

146) Что означает "у лжи нет ног"

Смотри выше ответ 70.

147) Что означает "нижние света входят вначале"

Смотри выше ответ 6.

148) Что такое средний

Смотри выше ответ [126](#).

149) Что такое Тора

Мохин Зеир Анпина называются именем "Тора". И это в тайне того, что сказали мудрецы, благословенной памяти: "Незрелые плоды - мудрость (Хохма) подъема Торы, и незрелые плоды - понимание (Бина) подъема Шхины". Объяснение. Так как плоды до окончания их подготовки называются незрелыми плодами. И известно, что разбиение келим произошло из-за того, что келим были малы. Но в будущем, в окончательном исправлении, после того как раскроются келим в Мире исправления, тогда БЕА снова станут Ацилутом, как было до разбиения келим в тайне (сказанного): "Мати раглин бе-раглин", как известно. Ведь разбиение было по причине того, что келим получили большие светов до того, как выросли все их потребности. И потому это подобно незрелым плодам. И известно, что от ахораим Абы, которые аннулировались во время разбиения келим, приходят все мохин Зеир Анпина. Таким образом незрелые плоды мудрости (Хохмы) наверху, - это аннулированные ахораим Абы, которые называются Торой. А от ахораим ИШСУТ создаются все мохин Нуквы Зеир Анпина, и ИШСУТ – это Бина. Таким образом, незрелые плоды понимания (Бины) наверху, - Шхина. (ОП, п. [11](#))

Вопросы и ответы о сути понятий

150) Какова причина того, что новорожденного выталкивают (наружу), и (он) рождается

Пока Аба ве-Има производят зивуг в свойстве экрана авиют (бхины) шореш, включенный в этот зивуг авиют Зеир Анпина не увеличивается, ведь в стадии корня авиют не проявляется. И поэтому (Зеир Анпин) был там подобным "бедру матери", без какого-либо различия между ними. Но во время рождения, когда Аба ве-Има совершают зивуг на экран авиют бхины алеф, эта авиют возвращается также и к самому Зеир Анпину, поскольку он включен в этот зивуг, как написано выше (в ответе 168). И поскольку увеличивается авиют Зеир Анпина, проявляется отличие Зеир Анпина от Имы. И это в действительности его рождение и выход, так как различие формы отделяет духовные (объекты) подобно тому, как различие места (отделяет объекты) в материальном. Изучи там внимательно. И поэтому считается, что света Имы выталкивают Зеир Анпин из-за того, что он определяется там как гость, - то есть не как свойство гуфа хозяина дома, которым является Бина. Потому она выталкивает его и выводит наружу. (ОП, п.6)

151) Что означает "переворачивается и опускается в нижний отдел"

В период ибура зародыш поднимается в три отдела: в нижнем отделе он обретает нефеш де-нефеш, в среднем отделе обретает руаха де-нефеш, в верхнем отделе достигает ГАР де-нефеш. Во время рождения, когда ось и дверь катнута возвращаются на свое место, и Аба ве-Има производят зивуг на бхину алеф, тогда познается авиют Зеир Анпина, которая отличается от Имы, а также распознаются в нем свойства БЕА. Тогда он теряет все НАРАНХАЙ де-нефеш, которые обрел в своем ибуре. И это рассматривается как то, что он переворачивается и опускается в нижний отдел, ибо теряет свои уровни в порядке ступеней: при своем спуске из верхнего отдела теряет ГАР де-нефеш, при спуске из среднего отдела теряет руах де-нефеш, а при спуске из нижнего отдела и падении в БЕА теряет также нефеш де-нефеш Ацилута, и становится как свойство БЕА. (ОП, п.1)

152) Почему во время порождения остывают НЕХИ Твуны

Поскольку во время порождения Твуна теряет свою стадию ГАР и приходит к свойству ВАК, как известно. И получается, что свет руах приходит в кли ХАБАД, а свет нефеш – в кли ХАГАТ, и остаются НЕХИ без света. А подъем света нефеш из НЕХИ в ХАГАТ причиняет охлаждение НЕХИ Имы, поскольку они остаются без света нефеш, являющегося их жизненностью. (ОП, п.6)

153) Что является причиной распознавания убара как гостя в рэхем Твуны

Смотри ответ 150.

154) Как объясняется то, что Зеир Анпин может родиться только благодаря большому давлению

Дверь и ось гадлута запирают (убар) и образуют закрытую мэ. И (ее) двери открываются только в результате исторжения гадлута и поворота осей, означающих, что к Аба ве-Име возвратился катнут. Тогда двери поворачиваются и новорожденный выходит и рождается, как сказано выше (в части девятой, ОП, п.82). И фактор возвращения катнута считается относительно Аба ве-Имы большим давлением, однако если бы не это, не было бы у Зеир Анпина возможности родиться. Таким образом, Зеир Анпин рождается только благодаря большому давлению. (ОП, п.6)

155) Почему НЕХИ Твуны поднимаются к ее ХАГАТ во время рождения

Поскольку к ИШСУТ возвращается их катнут, исторгаются ГАР из келим ХАБАД, в келим ХАБАД приходит свет руах, а в келим ХАГАТ – свет нефеш, и НЕХИ остаются без света. Таким образом, во время порождения поднимается свет НЕХИ, нефеш, и облачается в келим ХАГАТ. Это по причине того, что во время порождения ИШСУТ возвращаются к своему катнута. (ОП, п.6)

156) Что означает отворение рэхем через отверстие

Дверь и ось гадлута, соединяясь с дверью и осью катнута становятся вдвоем едиными и образуют имя "закрытая мэм". А сейчас, во время порождения, когда возвращается к своей власти катнут, проявляется отличие двери и оси катнута относительно двери и оси гадлута, так как тогда дверь и ось катнута становятся правящими. И это рассматривается как открытие дверей и происходящее между ними отворение. Также это считается поворотом осей, так как во время ибура, когда ИШСУТ были в гадлуте, а дверь и ось катнута аннулировались и стали едиными с дверью и осью гадлута, тогда дверь и ось гадлута были наверху, а дверь и ось катнута – внизу, ибо не обладали тогда именем. Но теперь, когда возвратился катнут к своему правлению, а от ИШСУТ ушел гадлут, дверь и ось катнута становятся господствующими в парцуфе, а дверь и ось гадлута оказываются ниже них. То есть теперь дверь и ось гадлута не имеют имени. И это рассматривается как переверот осей, - когда то, что прежде было наверху, стало во время порождения внизу, а то, что было прежде внизу, стало сейчас вверху. И это тайна (отрывка): "И провернулись на ней оси...".

А процесс отворения рэхем, который происходит благодаря проявлению двери и оси катнута, уже определяется не в Есоде общности Аба ве-Имы и ИШСУТ, а только в свойстве самих ИШСУТ, - отверстию рэхем, являющимся их пэ де-рош. Поскольку Аба ве-Има не возвращаются в катнут никогда, как известно. И поэтому уточняется, что рэхем отворяется в отверстии, то есть в пэ самих ИШСУТ, а не в свойстве рэхем общности Аба ве-Имы с ИШСУТ, как разъяснено. (ОП, п. [6](#))

157) Что означает, что ради облачения мохин Зеир Анпина НЕХИ Твуны должны опустошиться

Подъем НЕХИ (Твуны) в ХАГАТ, происходящий во время порождения, становится там причиной (пробуждения) авиют бхины алеф в экране Аба ве-Имы. И высший свет, который не прерывается, оказывается в зивуге с этим новым экраном бхины алеф, выводя уровень руах. Как сказано равом выше (ОП, п. [86](#)), эти мохин затем принимаются благодаря еника, - изучи там. Тем самым опустошаются НЕХИ Твуны, что означает – возвращаются к стадии катнута, когда свет руах облачается в келим ХАБАД, свет нефеш исторгается из НЕХИ и поднимается в ХАГАТ, а НЕХИ опустошаются и охлаждаются. Это является причиной всех мохин де-еника Зеир Анпина, а если бы не это, не было бы у Зеир Анпина никаких мохин, как сказано равом выше (ОП, п. [33](#)), - изучи там. И пойми (это). (ОП, п. [3](#))

158) Куда приходит Зеир Анпин во время своего рождения из рэхем Имы

Хотя Зеир Анпин уже поднялся из БЕА и исправился в своем ибуре в свойстве нефеш Ацилута при включении в зивуг Аба ве-Имы, однако всего этого (исправления) ему достаточно до увеличения авиют его собственных решимот, (что происходит) благодаря зивугу бхины алеф Аба ве-Имы во время рождения. Ибо стадия зивуга в свойстве авиют Кетера не пробуждает никакой авиют в Зеир Анпине. Но теперь, при включении в зивуг бхины алеф, когда благодаря этому возвращается аспект авиют самого Зеир Анпина, пробуждается в нем также свойство авиют БЕА, включенное в него со времени Некудим, и это считается его падением снова в свойство БЕА.

И считается также, что он облачается там на две нижних трети НЕХИ Атика, спустившихся наравне с ним в БЕА. Ведь во время рождения, когда к ИШСУТ возвращается катнут, снова отделяются Аба ве-Има и ИШСУТ друг от друга, и вновь становятся двумя парцуфами. И также снова, как вначале, опускаются НЕХИ Арих Анпина на свое место вместе с двумя средними третями (НЕХИ) Атика, облаченными в них. И получается, что также и две нижние трети (НЕХ) Атика возвращаются на свое место в БЕА, как вначале. Таким образом, все высшие, которые были ранее (соединены) во время ибура Зеир Анпина, снова разъединяются, и все эти спуски происходят одновременно с рождением Зеир Анпина и спуском его в БЕА. Тем самым, в тот же момент, когда Зеир Анпин опускается в БЕА, опускаются наравне с ним в БЕА также и две нижние трети Нецаха и Хода Атика. И как он облачал две средние трети (НЕХИ) Атика в период ибура, так же облачает теперь две нижние трети (НЕХ) Атика, будучи с ними в одном месте в БЕА. И это облачение помогает ему тем, что может вскармливаться от их решимот, которые остались в ТАНХИМ Арих

Анпина со времени его подъема, как сказано выше (в ответе [24](#)), - изучи там внимательно. (ОП, п. [15](#))

159) Почему Зеир Анпин падает в Брия во время рождения

Смотри ответ 158.

160) Каким образом возвращается к Зеир Анпину нефеш убара

Благодаря вскармливанию от решимот двух нижних третей (НЕХ Атика), которые остались в Малхут Арих Анпина Ацилута со времени ибура, (Зеир Анпин) опять впитывает в себя свойство нефеш, которое было у него во время ибура, и становится пригодным подняться в Ацилут и облачиться на НЕХИ Арих Анпина. Это называется вскармливанием от дадэй беэма. (ОП, п.п. [15-16](#))

161) Каково различие между еника, мохин и облачением

Еника – это категория промежуточной ступени между нижней и высшей. При помощи нее нижний вырастает и может подняться к месту его мохин, находящихся там, и облачить их в постоянстве. Ведь, как известно, во время пребывания нижнего в стадии МАН в высшем там в совершенстве выходят все его НАРАНХАЙ. Однако когда рождается, что означает распознание его авиют, отделение от включения в зивуг высшего и спуск на свое место в соответствии со своей авиют, тогда может получить еще не все мохин, но с ним на его ступень опускается только малая часть из них. А все (остальные) мохин остаются наверху, в месте высшего, в его НЕХИ, - в месте, где был зивуг. И известно, что нижний не может подняться на место своего высшего до того, как обретет ступень высшего. А раз так, - как возможно, чтобы Зеир Анпин поднялся к высшему и получил оттуда назад оставшиеся мохин, прежде чем есть у него эти мохин, - ведь эти мохин создаются ему на ступени высшего? И поэтому он нуждается в (стадии) еника, означающей, что поднимается туда временно, а не постоянно. И этот временный подъем происходит у него в силу его облачения на НЕХИ Арих Анпина, и пребывания с ними на одной ступени. Из-за того, что две верхние трети Нецаха и Хода Арих Анпина остаются в ХАГАТ Аба ве-Имы, эти две трети Нецаха и Хода считаются промежуточным свойством между высшим и нижним, и Зеир Анпин может подняться к ним, поскольку облачает эти свойства внизу в НЕХИ Арих Анпина. И поэтому свойства наверху, в ХАГАТ Аба ве-Имы, тоже считаются подобными его ступени, и он поднимается и вскармливается от них. А из-за того, что они находятся в месте его мохин, он впитывает оттуда свои мохин во время подъема поступенчато, понемногу, пока не возьмет оттуда все свои мохин. И тогда становится подобным высшей ступени и может облачиться там постоянно. Ведь пока не получил все мохин в совершенстве, он не может облачиться там в постоянстве, поскольку все еще не подобен высшей ступени. И поэтому он поднимается туда на время, достаточное для вскармливания, означающего (получение) малой части общности мохин, и сразу же опускается на свою ступень. И эти части, которые получил одну за другой, соединяются при окончании получения всех мохин. И тогда становится подобным высшему и облачает его в постоянстве. Итак, разъяснено, что еника означает временный подъем и получение части мохин, а подъем производится вследствие промежуточного свойства, являющегося двумя третями Нецаха и Хода Арих Анпина, которые остались наверху в Аба ве-Име. Облачение означает, что есть у него все мохин, относящиеся к тому месту, которое он облачает, и потому находится там в постоянстве. (ОП, п. [59](#))

162) Что означает, что ловэн Абы "замораживает" одэм Имы

Свечение Есода Абы, которое приходит в свойстве "узкое и длинное", означающем, что оно длинное в Хохме и узкое со стороны хасадим, определяется как свойство "охлаждающее" и "замораживающее", ведь уменьшение света считается охлаждением. Но вместе с тем, капля одэм Имы получает от этого свечения все совершенство, ибо в свечении Есода Имы есть обширный руах света хасадим и ему недостает только лишь Хохмы. И поэтому свечение Есода Имы определяется свойством краткости и ширины, что означает: краткость в Хохме и ширина в хасадим. И потому (категория) одэм, происходящая от свечения Есода Имы, полностью исправляется в "замораживающем" свете Абы, поскольку получает от него длину, которой ей недостает. И только эта мера одэм Имы, которая "заморожена" от ловэн Абы,

входит в строение зародыша, но не более, поскольку та часть одэм Имы, которая не получает его свечение, оказывается в недостатке жизненности, ибо свет Хохма – это тайна света жизни (хая). Смотри выше ответ [137](#). (ОП, п.[21](#)) [К вопросу [169](#)]

163) Почему зародыш образуется посредством одэм Имы

Одэм означает аспекты авиют и экрана от свойства ее (Имы) пяти гвурот. На них производятся все зивуги, которые отмеряют уровень, завершают каждый орган и придают ему его форму (ОП, п.[21](#))

164) Что означает, что восемь верхних сфирот выясняются в ибуре, а трое нижних сфирот – в еника, в то время, когда уровень ибура – НЕХИ, а еника – ХАГАТ

В светах входят вначале только нижние, а затем - высшие. В ибуре в Зеир Анпин входит уровень НЕХИ, а в еника – ХАГАТ, и т.д. Но выяснение келим происходит наоборот: вначале выясняются верхние, а затем – нижние. (ОП, п.[47](#))

165) Почему Ход, Есод, Малхут не могут быть выяснены во время ибура

Известно, что Ход – это включенное в Зеир Анпин свойство Малхут, в которой (должен находится) аспект авиют и экрана. И поскольку в зивуге убара исправляется только бхина шореш авиют, поэтому считается, что Ход не выясняется во время ибура, поскольку авиют в нем еще не получил аспект экрана высшего, которым это все выясняется и исправляется. А Есод и Малхут тоже происходят от Хода. (ОП, п. [47](#))

166) Почему во время еника Зеир Анпин не ест самостоятельно, а Има выясняет ему (питание)

Мохин де-еника - это аспект исправления Хода, Есода и Малхут, означающий исправление экраном высшего авиют в них (как сказано выше в ответе 165). И поэтому ему необходимо, чтобы Има посредством собственного питания, которое означает зивуг, выяснила ему авиют Хода, Есода и Малхут и произвела исправление в них своим экраном. Но сам Зеир Анпин пока не способен ни к какому зивугу, так как авиют в нем еще не исправлена экраном. Ведь экран (этой) авиют, будучи только в свойстве корня авиют, не считается исправленным. (ОП, п.[46](#))

167) Почему Зеир Анпин начинает выясняется с Кетера, а не с Малхут, и далее Смотри ответ 164.

168) Что такое внешние примеси в свойстве "крови" рождения

В тайне "крови" рождения выходит только категория примесей, которые остаются после выяснения девяти первых сфирот. Это из-за того, что то необходимое Зеир Анпину, которое было в них, уже отобрано полностью. А то, что осталось после этого, относится не к Зеир Анпину, а к парцуфам, которые ниже него. И поэтому они выходят во время рождения в свойстве "крови" рождения. (ОП, п.[31](#))

169) Какова сущность "крови", которая выходит во время рождения

Известно, что вся та мера из одэм Имы, которая застывает посредством "замораживания" свечением Есода Абы, входит в строение Зеир Анпина (как сказано выше в ответе [162](#)). И поэтому все остальное (из) МАН и одэм Имы, не относящееся к строению Зеир Анпина, не замораживается там посредством ловэн Абы. А потому они остаются там в свойстве жидкого и красного, и это "кровь" рождения. И уже знаешь, что это категория отходов восьми первых сфирот Зеир Анпина, откуда (затем) еще отбираются все парцуфы, которые ниже Зеир Анпина (ОП, п.[43](#))

170) Каково свойство "крови", которая остается в рэхем Имы, поднимается и обращается в "молоко"

Примеси, остающиеся от Хода, Есода и Малхут, которые в ибуре не выяснены полностью, поднимаются со светами НЕХИ Имы в ее ХАГАТ и обращаются в "молоко". Оттуда их впитывает Зеир Анпин, и (они) превращаются в нем в "кровь", но "кровь" очищенную и

выясненную, означающую, что (эта) авиют получила свойство экрана, достойного нее. (ОП, п.[37](#))

171) Что такое двадцать четыре месяца еника

Изобилие проходит через восемь сфирот Зеир Анпина, пока не приходит к Ходу, а также к Есоду и к Малхут, а трижды восемь – это двадцать четыре. То есть, в этом "молоке" имеются двадцать четыре свойства, ибо при проходе через восемь сфирот оно оказывается состоящим из них. И получается, что Ход состоит из восьми высших (сфирот), и так же Есод и Малхут, - всего двадцать четыре свойства. (ОП, п.[46](#))

172) Каковы три вида примесей, оставшихся после ибура Зеир Анпина

Первый (вид) – это не окончательные примеси, являющиеся примесями Хода, Есода и Малхут, которые поднимаются и обращаются в "молоко". Второй (вид) – это примеси, оставшиеся от восьми высших сфирот, те, из которых затем отбираются Нуква и все парцуфы БЕА. Они являются чистой "кровью". Третий (вид) – примеси, оставшиеся после выяснения Малхут де-Асия, в которых нет более пользы. Они выходят в клипот, и это нечистая "кровь". (ОП, п.п.[31-32](#), [41-42](#))

173) Что такое десять (видов) "крови", - пять чистых и пять нечистых

Примеси пяти хасадим, и это свойства Хода, Есода и Малхут, не выясненные полностью в период ибура, – это пять (видов) чистой "крови". Примеси пяти гвурот, являющиеся свойствами Нуквы Зеир Анпина и парцуфов БЕА, в которых примешаны также части клипот, поскольку сейчас пока не выяснены, называются пятью (видами) нечистой "крови". Однако они не полностью нечисты, ведь в них примешаны парцуфы БЕА святости. Но то, что выходит из Есода Малхут де-Асия – эта "кровь" полностью нечистая, в которой у святости нет более потребности. Однако исходя из их смешения с примесями, все они называются нечистой "кровью". (ОП, п.[41](#))

174) Почему "кровь" из примесей пяти хасадим обращается в "молоко", а примеси пяти гвурот – это нечистая "кровь"

Примеси пяти хасадим – это Ход, Есод и Малхут, которые в ибуре не выяснены, и они поднимаются и превращаются в молоко. И называются пятью хасадим, поскольку весь Зеир Анпин называется пятью хасадим относительно его отделенной Нуквы, которая называется пятью гвурот. Выяснение этих Хода, Есода и Малхут относится к нукве в его гуфе, и поэтому они называются пятью хасадим. Но свойство нуквы в его гуфе тоже служит ему пятью гвурот, - то есть до ее отделения, ведь тогда нуква в его гуфе содержит в себе также отделенную Нукву. Соответственно этому, примеси, которые выходят во время рождения, называются сейчас отходами пяти гвурот. А согласно тому, что в них примешана также "кровь", которая в будущем выйдет из Есода Малхут де-Асия, являющаяся настоящими клипот, все они называются именем "пять (видов) нечистой "крови". (ОП, п.п.[42](#), [49](#))

175) Что означает, что "молоко" обращается в Зеир Анпине в очищенную и выясненную "кровь"

Известно, что весь процесс выяснения Хода, Есода и Малхут, который остается для периода еника, - это (выяснение) свойства авиют Зеир Анпина, не могущей получить аспект своего экрана в период ибура. Ибо там были зивуги Аба ве-Имы только в экране корня, которых недостаточно для авиют бхины алеф в Зеир Анпине, то есть в его Ходу, Есоде и Малхут. И поэтому они остаются в свойстве не очищенной "крови", то есть без экрана, очищающего их, дабы были достойны зивуга с высшим светом. А сейчас получается, что поднимаются в ХАГАТ Аба ве-Имы, означающие средние их келим, где используется экран бхины алеф. И тогда от включения в зивуг де-еника Аба ве-Имы авиют Хода, Есода и Малхут получают свой экран. И считается, что теперь, благодаря зивугам де-еника Аба ве-Имы становится авиют Хода, Есода и Малхут очищенной и выясненной "кровью", которая поступает внутрь Зеир Анпина, то есть (они) становятся готовыми к зивугу с высшим светом, ведь обрели сейчас экран, способный к зивугу. (ОП, п.[51](#))

176) Поскольку мохин ибура и еника - это имена Элоким, почему они облачают имена Эке

Образующиеся в Аба ве-Име мохин Зеир Анпина выходят на МАН Зеир Анпина, которые поднимаются к ним (т.е. к Аба ве-Име) и включаются в зивуг, то есть в экран и авиют Имы. И поэтому считается, что сами мохин принадлежат Зеир Анпину, - свойству МАН, которые им подняты. Но аспект отраженного света, который поднимается от экрана и облачает мохин снизу вверх во время зивуга, - это полностью часть Имы. Ведь МАН Зеир Анпина пока что не исправлены экраном, что бы могли поднять отраженный свет. И поэтому облачения мохин, являющиеся свойством упомянутого отраженного света, считаются именами Эке. Это имена самой Имы: ведь зивуг происходит в то время, когда ИШСУТ включены в Аба ве-Иму в едином парцуфе, а потому отраженный свет рассматривается как имена самой Имы. Однако мохин Зеир Анпина, являющиеся аспектом МАН, которые поднимаются к Аба ве-Име, включаясь в их зивуг, - это имена уровня Зеир Анпина, и это имена Элоким. Это категория решимот мохин Зеир Анпина, бывших у него во время Некудим до разбиения келим, которые сейчас обновляются в нем по причине включения их в зивуг Аба ве-Имы. И у них нет никакого равенства с отраженным светом Имы. Но из-за того, что этот отраженный свет поднимается и облачает их в то время, когда МАН Зеир Анпина включаются внутрь ее зивуга, поэтому во время прихода мохин в Зеир Анпин, он неизбежно берет с ними также эти облачения Имы. И пойми (это) хорошо. (ОП, п.55)

177) Каковы десять (видов) "крови", распространяющиеся в Зеир Анпине

Это десять имен Эке в ахораим, которые образуют десять раз по сорок четыре. И это облачения его мохин, которые имеются у него от высшей Имы со времени включения в зивуг Аба ве-Имы в первом ибура. Смотри выше ответ 176. Они облачаются в его пять хасадим и пять гвурот. (ОП, п.57)

178) Каково объяснение того, что десять (видов) "крови" – это пятьдесят врат Бины, открывающиеся в Зеир Анпине

Уже знаешь, что десять имен Эке – это категория облачений мохин Зеир Анпина со времени включения его в зивуг ибура в высших Аба ве-Име. И они – аспект отраженного света, поднимающегося от экрана Имы во время зивуга, как сказано выше (в ответе 176). Это свойство свечения пяти гвурот Имы, - то есть (свечения) от ее экрана и авиют, которые являются свойством пяти гвурот. И они облачают также пять хасадим, так как не существует (иного) аспекта облачения, кроме отраженного света, который является пятью гвурот. Но в общем сами они только лишь пять гвурот. И эти пять гвурот называются пятьюдесятью вратами Бины, так как каждая гвурот состоит из десяти, и (всего) их пятьдесят. Однако в ибура он (т.е. Зеир Анпин) не получает авиют пяти гвурот самих по себе, так как там зивуг существует только лишь в бхине шореш авиют, - то есть только в стадии корней пятидесяти врат Бины. И на это указывает то, что десять Эке в простых буквах без наполнения образуют сорок, а вместе с общностью (каждого имени) – это пятьдесят врат Бины. А эти пять гвурот, являющиеся пятьюдесятью вратами Бины, которые сейчас протягиваются из десяти Эке, - не более чем корни пятидесяти врат Бины, и простые буквы (имен) указывают только лишь на корень, и вместе с общностью их десяти, они образуют пятьдесят врат Бины. Иными словами, общность означает, что из корневого свечения нынешнего ибура затем в конце, в гадлуте раскрываются все пятьдесят врат Бины. (ОП, п.58)

179) Что такое сила питания в "молоке", происходящая от двух верхних третей Нецаха и Хода Ариха

Две верхние трети Нецаха и Хода Ариха Анпина, которые остались в ХАГАТ Аба ве-Имы, - это аспект решимот периода ибура, с того времени, когда они были совершенно соединены с ХАГАТ Аба ве-Имы уровня АБ. Однако теперь, после ибура, они опустились оттуда на свое место, где ЗОН облачаются на них. И поскольку в будущем они станут категорией ГАР Зеир Анпина, их сила очень велика также и во время пребывания их там в свойстве решимот. От них (исходит) сила питания в "молоке", которая подготавливает (Зеир Анпин) к стадии гадлута. (ОП, п.60)

180) В чем суть разделения исправления Зеир Анпина на два ибура

Первый ибур (осуществляется) для выяснения сущности Зеир Анпина, то есть всего того, что было у него во время катнута Некудим, которыми являются келим ХАБАД ХАГАТ до точки хазе. Ибо это – мера жизненности в строении парцуфа. Однако чтобы (Зеир Анпин) восполнился в ГАР у него должны быть десять сфирот, которые обретает благодаря удлинению раглаим Имы. И это требует второго ибура, чтобы (парцуф) обрел келим НЕХИ от хазе и ниже. И тогда он достоин ГАР, как и сами Аба ве-Има. Поэтому Зеир Анпину необходимы два ибура: первый ибур – для выяснения его сущности, а второй ибур – для выяснения келим НЕХИ посредством удлинения раглаим Имы. (ОП, п. [63](#) со слов "И есть здесь")

181) Сколько зивугов включены в два ибура

В первом ибуре, который является выяснением его (Зеир Анпина) келим ВАК (как написано выше в ответе 180), имеются два зивуга: один на уровне НЕХИ и второй на уровне ХАГАТ. Этот второй зивуг происходит во время рождения. Во втором ибуре тоже есть два зивуга: один – это восполнение келим НЕХИ, второй – для ГАР светов, который производится после девяти лет и одного дня. (ОП, п.п. [86](#), [102](#))

182) Какова мера жизненности Зеир Анпина, больше которой – это заработанная добавка

Это категория нефеш-руах де-руах, которую (Зеир Анпин) обретает благодаря двум годам еника, - то есть от совокупности двух зивугов, имеющих в первом ибуре (как сказано выше в ответе 181). Это свойство его ВАК от аспекта сущности, и мера жизненности (как написано выше в ответе 180). А более этого, то есть все требуемое во втором ибуре, – это только лишь зарабатываемая добавка. (ОП, п.п. [72-73](#))

183) Каков порядок выяснения парцуфов, съедобного из отходов

В начале исправления, после разбиения келим, поднимается общность всех МАН. То есть, все категории, которые отменились, разбились и упали в БЕА, поднимаются в МАН к АБ-САГ де-АК. И сначала из общности МАН выясняется все то, что относится к парцуфу Атика Ацилута, а отходы, оставшиеся после его ибура, опускаются в Арих Анпин. Из них отбирается все то, что относится к парцуфу Арих Анпина, а отходы, оставшиеся после его выяснения, опускаются в Аба ве-Иму. Аба ве-Има тоже берут из них все, относящееся к их строению, а отходы опускают в ЗОН. Так же и ЗОН берут из них то, что относится к их строению, а отходы опускают в парцуфы БЕА. Каждый из парцуфов БЕА берет свою часть из них, пока на выяснится Малхут де-Асия, а отходы, оставшиеся после Малхут де-Асия – это клипот. (ОП, п.п. [39-42](#))

184) В чем отличие человека от остальных живых существ по отношению к высшим парцуфам

Человек относится к общности пяти парцуфов Ацилута, которыми являются Арих Анпин и четыре его облачения, - АСМБ (АБ, САГ, МА, БОН). Однако (остальные) живые существа не относятся к свойствам общности, но каждое – только лишь определенная часть, то есть в Тиферет – отдельно, или в Малхут – отдельно. (ОП, п. [77](#))

185) В чем суть отличия места расположения дадим у человека и животного

(Понятие) "человек" указывает на общность Ацилута, на Арих Анпин и АСМБ. Так вот, поскольку две верхних трети Нецаха и Хода Арих Анпина поднимаются и соединяются с ХАГАТ Аба ве-Имы в то время, когда они (т.е. Аба ве-Имы) получают уровень АБ и облачают ГАР Арих Анпина, тогда две верхние трети Нецаха и Хода становятся дадим. Таким образом, дадим выше хазе Арих Анпина. И так же это у человека. Но скот и животные не включены в общность Ацилута, (а являются) только отдельными категориями, поэтому их дадим внизу, в месте рэхем, - там, где место беременности. (ОП, п.п. [78-80](#))

186) Когда производится зивуг второго ибура (стадии) катнута

Второй ибур (стадии) катнута производится сразу после завершения двух лет еника. (ОП, п. [102](#))

187) Что означает цади де-ЦЕЛЕМ и ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ

Цади де-ЦЕЛЕМ означает нефеш-руах, а ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ означают ГАР. (ОП, п. [98](#))

188) Когда входит цади де-ЦЕЛЕМ де-еника

Цади де-ЦЕЛЕМ де-еника распространяется в два года еника. (ОП, п. [98](#))

189) Когда входят ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ де-еника

В течение семи лет после двух лет еника, то есть к девяти годам и одному дню. (ОП, п. [98](#))

190) Когда в Зеир Анпин входит цади де-ЦЕЛЕМ мохин гадлута

В девять (лет) и один день. (ОП, п. [98](#))

191) Когда в Зеир Анпин входят ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ мохин гадлута

Будет разъяснено в своем месте. (ОП, п. [98](#))

192) Почему мохин уровня руах называются именем "еника"

Хотя зивуг мохин де-руах (происходит) в конце первого ибура, тем не менее (они) называются мохин де-еника, поскольку входят в него только благодаря еника. (ОП, п. [86](#))

193) Каким образом мохин дадэй безма помогают Зеир Анпину подняться в Ацилут

Две нижних трети Нецаха и Хода Атика, которые оставили свои решимот в Малхут Арих Анпина во время их пребывания там, в Ацилуте, то есть во время ибура Зеир Анпина, становятся в Малхут Арих Анпина дадэй безма, как известно. И поскольку она (Малхут) – это избытие Ацилута, потому отделяет включенные в Зеир Анпин свойства БЕА, он поднимается в Ацилут и снова обретает уровень нефеш периода своего ибура. (ОП, п. [15](#))

194) Каково отличие выяснений первого ибура от выяснений второго ибура

Выяснения первого ибура – они для сущности строения парцуфа Зеир Анпина, и это мера его жизненности. Но выяснения второго ибура – это у Зеир Анпина категории ГАР светов и НЕХИ келим. И это не мера жизненности, поэтому не приходят к нему в постоянстве, а согласно очищению нижних. (ОП, п. [86](#) со слов "А для того, чтобы")

195) Почему основа первого ибура - от Арих Анпина, а второго ибура – от Аба ве-Имы

Поскольку даже катнут второго ибура, восполняющий десять его келим, приходит только благодаря свечению зивуга АБ-САГ, опускающего нижнюю хэй из эйнаим и поднимающего АХАП на ступень Зеир Анпина. А это Аба ве-Има. Таким образом, основа второго ибура – от Аба ве-Имы. (ОП, п. [86](#) со слов "А для того, чтобы")

196) Сколько времени происходит вход мохин второго ибура

Они протягиваются семь лет после двух лет еника, до девяти лет и одного дня. (ОП, п. [89](#))

197) Сколько ступеней протягиваются во втором ибуре

Во втором ибуре (на стадии) катнута протягиваются четыре ступени: окружающие катнута Имы, являющиеся ГАР пяти гвурот, внутренние катнута Абы, окружающие катнута Абы и ВАК гадлута Имы. (ОП, п. [163](#))

198) Когда второй⁷⁶ ибур (стадии) гадлута называется третьим ибуром

После девяти лет и одного дня. (ОП, п. [102](#))

199) Сколько времени происходит вход мохин третьего ибура

От девяти лет и одного дня до двадцати лет. (ОП, п. [86](#) со слов "В этом втором ибуре")

⁷⁶ В оригинале, вероятно ошибочно, написано "третий".

200) Почему Хохма и Бина де-еника восполняются в два года, а ЗАТ - в семь лет после этого

Это согласно сказанному о росте келим, - в них верхние вырастают вначале, а затем нижние. И обратно (этому) – в светах. (ОП, п.[89](#))

201) Каково отличие между мохин девяти лет и одного дня и мохин тринадцати лет и одного дня

Мохин до девяти лет и одного дня – это ГАР де-руах и ВАК гадлута Имы, и это не истинные ГАР. Но мохин тринадцати лет и одного дня – это мохин порождения. (ОП, п.[89](#) со слов "И известно")

202) Когда создается гальгальта Зеир Анпина

В первый день десятого года. (ОП, п.[95](#))

203) Почему в ВАК (имя) Элоким простое, а в ГАР оно в наполнении

Наполнение - это категории экрана и авиют, на которые производится зивуг. И поэтому во время катнута де-еника, при котором еще нет никакого зивуга, поскольку пока что недостает НЕХИ келим, мохин определяются в простых именах Элоким без наполнения. Однако после (стадии) катнута второго ибура, когда у него уже имеются НЕХИ келим и ГАР де-руах, а потому есть у него стадия зивуга де-ахораим, - тогда эти мохин считаются именами Элоким в наполнении. (ОП, п.[102](#) со слов "Мохин Элоким")

204) Как возможно, чтобы НЕХИ Твуны спустились и обратились в свойство Зеир Анпина

(Это происходит) потому, что в них облачены света Зеир Анпина, а келим следуют за светами внутри них. (ОП, п.[112](#))

205) Каким образом НЕХИ Твуны облачаются в девять сфирот Зеир Анпина

Два верхних отдела Хеседа Зеир Анпина соединяются с верхней третью Нецаха Имы и становятся Хохмой Зеир Анпина. Средний отдел Нецаха Имы соединяется с нижним отделом Хеседа и верхним отделом Нецаха Зеир Анпина, и становится кли Хеседа Зеир Анпина. Нижний отдел Нецаха Имы соединяется с двумя нижними отделами Нецаха Зеир Анпина и становится Нецахом Зеир Анпина. И подобно этому – в двух (других) линиях: средней и левой. (ОП, п.[114](#))

206) Когда мохин облачаются в облачения целема ради Зеир Анпина

Мохин облачаются в целом еще наверху в Аба ве-Име, до вхождения в Зеир Анпин, то есть во время выхода там, в Аба ве-Име. И Зеир Анпин получает их постепенно, поскольку они облачены друг в друга. (ОП, п.[122](#))

207) Каков порядок вхождения пяти хасадим Абы внутрь Зеир Анпина

В третий год входит нижний отдел Нецаха Твуны, а внутри него – Нецах пяти хасадим Абы, в сферу Хохма Зеир Анпина. В четвертый год Ход пяти хасадим, будучи в нижнем отделе Хода Твуны, входит в сферу Бина Зеир Анпина. В пятый год Хесед пяти хасадим, будучи в среднем отделе Нецаха Твуны, входит в сферу Хохма Зеир Анпина. И тогда опускается Нецах пяти хасадим внутрь сферы Хесед Зеир Анпина. В шестой год в Бину Зеир Анпина входит Гвур пяти хасадим, будучи внутри среднего отдела Хода Твуны. И тогда опускается оттуда Ход внутрь сферы Гвур Зеир Анпина. В первый день седьмого года в сферу Даат Зеир Анпина входит Тиферет пяти хасадим, будучи внутри венца Есода Твуны. И тогда Зеир Анпин становится "малышом", так как входит в него немного Даат. И на протяжении седьмого года, до восьми (лет) и одного дня, в сферу Хохма Зеир Анпина входит Хохма пяти хасадим, будучи внутри верхнего отдела Нецаха Твуны. И опускается оттуда Хесед пяти хасадим в Хесед Зеир Анпина, а Нецах пяти хасадим, который был там, опускается сейчас в сферу Нецах Зеир Анпина. И восполняется правая линия полностью. А в восемь (лет) и один день входит в него Бина пяти хасадим, будучи внутри верхнего отдела Хода Твуны, в сферу Бина Зеир Анпина. И опускается оттуда Гвур пяти хасадим в сферу Гвур Зеир Анпина, а Ход, который был там, опускается теперь в Ход Зеир Анпина, и восполняется

левая линия. И в девять лет и один день в сферу Даат Зеир Анпина входит Даат пяти хасадим, будучи внутри Есода Твуны. И опускается оттуда Тиферет пяти хасадим внутрь верхней трети Тиферет Зеир Анпина, до хазе, и восполняется таким образом левая линия. (ОП, п.п. [123-127](#))

208) Каким образом пять хасадим в НЕХИ Твуны облачаются внутрь Зеир Анпина

ХАБАД пяти хасадим облачаются в три верхние трети НЕХИ Твуны, ХАГАТ пяти хасадим облачаются в три средние трети НЕХИ Твуны, а Нецах и Ход пяти хасадим облачаются в две нижние трети Нецаха и Хода Твуны. (ОП, п.п. [123-127](#))

209) Почему при наступлении шести лет и одного дня в Зеир Анпине сначала (образуется) небольшой Даат

Поскольку тогда внутрь Даат Зеир Анпина входит венец (Есода) Твуны вместе с Тиферет пяти хасадим, в то время как до этого в его кли Даат не было у него никакого света. (ОП, п.п. [123-127](#))

210) Почему ВАК называются перемещающимися

Потому, что они перемещаются (раскачиваются) от милосердия к суду и от суда к милосердию. (ОП, п. [125](#))

211) Каким образом входят ГАР пяти хасадим

Хохма пяти хасадим, будучи внутри Нецаха Твуны, входит в Хохму Зеир Анпина в седьмой год и один день. Бина пяти хасадим, будучи внутри Хода Твуны, входит в Бину Зеир Анпина в восьмой год и один день. А Даат пяти хасадим, будучи внутри нижнего отдела (Есода) Твуны, входит в Даат Зеир Анпина в девятый год и один день. (ОП, п. [127](#))

212) Когда мохин необходимо время для входа, а когда – нет

Только вначале создания Зеир Анпина входу мохин необходим указанный выше порядок времен. Однако каждодневно они снова возвращаются во время молитв, суббот и праздников, не нуждаясь в этом (порядке) времен. (ОП, п. [138](#))

213) Когда производится зивуг для создания кли

Зивуг для создания кли производится в полночь. (ОП, п. [140](#))

214) Что такое полуночный зивуг

Зивуг в полночь – это категория второго ибура (стадии) катнут, называемого предваряющим совокуплением для создания кли. (ОП, п. [140](#))

215) Что такое дневной зивуг

(Зивуг) днем – это категория зивуга порождения: зивуг Аба ве-Имы ради мохин, он (происходит) в криат Шма "Преображающий (свет)...". А зивуг ЗОН – он в (воззвании) "Установи мир..." (Врата изречений Рашби в Идра раба, Зоар, со стр.135) (ОП, п. [140](#))

216) Когда (происходит) дневной зивуг Аба ве-Имы

В криат Шма "Преображающий (свет)..." и это аспект зивуга порождения. (ОП, п. [140](#))

218) Зачем мы формируем намерение в криат Шма на кровати, - ведь это полуночный зивуг

Криат Шма на кровати – это аспект подготовки и притяжения полуночного зивуга. (ОП, п. [144](#))

219) В каких мохин Зеир Анпин остается ночью

Он остается в мохин нефеш-руах де-руах, которые называются внутренними Имы и являются мохин двух лет еника. (ОП, п. [145](#))

220) Зачем нужны два вида криат Шма

Так как мохин, которые притягиваются в полночь, снова исторгаются по исходу ночи, и (Зеир Анпин) возвращается к катнута стадии двух лет еника. Поэтому прежде необходимо притянуть мохин катнута в криат Шма жертвоприношений, чтобы он был способен поднять МАН для второго ибура (стадии) гадлута на слове "Един" в криат Шма "Преображающий (свет)...". (ОП, п. [147](#))

221) Что такое мохин продолжений в четырех видах криат Шма

В криат Шма на кровати, когда Зеир Анпин только в нефеш-руах де-руах, называемых внутренними Имы, вначале необходимо притянуть предваряющее совокупление. И это окружающие катнута Абы. И поэтому на слове "Израэль" притягиваются окружающие катнута Имы, а на слове "Един" притягиваются внутренние и окружающие катнута Абы и ВАК гадлута Имы.

В криат Шма жертвоприношений, после того, как полуночные мохин уже исторглись, необходимо снова притянуть обновленное предваряющее соитие, подобное полуночному. Но имеется некоторое отличие, так как в полночь, поскольку это ночь и тогда не время хасадим, поэтому на слове Израэль было возможным продолжить только одну ступень, - лишь окружающие Имы катнута. А сейчас, в жертвоприношениях, поскольку это день, и это время хасадим, поэтому возможно продолжить на слове "Израэль" две ступени вместе, - окружающие Имы с внутренними катнута Абы. Эти продолжения на слове "Израэль" и на слове "Един" притягивают окружающие катнута Абы и ВАК Имы гадлута.

В криат Шма "Преображающий (свет)..." нет необходимости притягивать еще и второй ибур (стадии) катнута, поскольку уже продолжены все мохин катнута в криат Шма жертвоприношений. Но на слове "Израэль" снова притягиваются окружающие катнута Абы, - только как стадия подготовки, чтобы подготовить Зеир Анпин к подъему МАН. А на слове "Един" он поднимает МАН к зивугу Аба ве-Имы для второго ибура (стадии) гадлута, и это для мохин порождения. И Зеир Анпин получает из них сразу ВАК этих мохин от свойств Имы. А ГАР он получает в благословении праотцов, и сам по себе становится способным к зивугу для мохин порождения при (провозглашении) "Установи мир...".

В криат Шма де-аравит, с исходом дня, уже исторгаются все хасадим, являющиеся внутренними и окружающими катнута Абы, ведь ночь - не время хасадим. У него остаются только ГАР пяти гвурот, а это окружающие катнута Имы, и поэтому на слове "Израэль" притягиваются внутренние катнута Абы. А на слове "Един" – окружающие катнута Абы и ВАК гадлута Имы. (ОП, п.п. [176-185](#))

222) Каково различие между мохин криат Шма "Преображающий..." и (мохин) остальных трех видов криат Шма

Во вхождении самих мохин почти нет никакого отличия, так как во всех них входят четыре ступени: окружающие катнута Имы, внутренние и окружающие катнута Абы и ВАК гадлута Имы. Однако, вместе с этим, есть большое отличие между криат Шма "Преображающий..." и остальными, так как в остальных трех видах криат Шма мохин находятся только в свойстве второго ибура (стадии) катнута. Но в криат Шма "Преображающий..." (Зеир Анпин) поднимает МАН для стадии гадлута второго ибура, который является мохин порождения, (как сказано выше в ответе 221⁷⁷). (ОП, п.п. [176-185](#))

223) Каким образом восполняются девять сфирот Зеир Анпина благодаря удлинению раглаим Имы

ХАГАТ Зеир Анпина становятся ХАБАД, НЕХИ поднимаются и становятся ХАГАТ, а новые НЕХИ он обретает благодаря удлинению раглаим Имы. (ОП, п. [188](#))

⁷⁷ В оригинале, вероятно ошибочно, указан ответ 225.

224) Как с одной стороны говорится, что в гадлуте (Зеир Анпину) необходимы полностью новые НЕХИ во всех трех третях, а с другой стороны сказано, что ему недостает только одной трети

Когда это говорится в общем, считается, что у Зеир Анпина есть только шесть келим Некудим катнута, - ХАБАД ХАГАТ до хазе, а НЕХИ он обретает благодаря удлинению раглаим Имы. Однако когда это говорится о частностях, - то все ЗАТ включены друг в друга, и также невозможно, чтобы было у него меньше девяти сфирот в трех линиях: Хохма-Хесед-Нецах, Бина-Гвура-Ход, Даат-Тиферет-Есод, но каждой недостает ее нижней трети. И поэтому в то время, когда (сказано, что) восполняются у него НЕХИ от удлинения раглаим Имы, намерение (указать на это) лишь в общем. Но каждая сфера из девяти сфирот трех линий Зеир Анпина получает от Имы недостающую ей нижнюю треть. Ведь в каждой сфере имеются только две верхние трети, - ее свойства ХАБАД ХАГАТ, - а нижнюю треть, являющуюся свойствами ее НЕХИ, она получает от НЕХИ Имы. (ОП, п. [190](#)) [К вопросу [237](#)]

225) Каковы два вида подъемов НЕХИ в ХАГАТ, противоположные по их значению

Есть аспект подъема НЕХИ в ХАГАТ, означающий подъем светов. И тогда парцуф оказывается в недостатке ГАР, ибо свет нефеш поднимается в ХАГАТ, а свет руах – в ХАБАД, - как написано о времени рождения Зеир Анпина: свет НЕХИ поднимается в ХАГАТ, а НЕХИ остывают. И есть подъем НЕХИ в ХАГАТ в свойстве келим. То есть посредством свечения зивуга АБ-САГ, которое расщепляет парсу, опускается нижняя хэй из эйнаим и возвращаются АХАП на ступень, НЕХИ становятся ХАГАТ, ХАГАТ становятся ХАБАД, и (Зеир Анпин) обретает новые НЕХИ благодаря Име. (ОП, п. [59](#))

226) Почему с одной стороны говорится, что нет у Зеир Анпина более, чем ВАК, а также ГАР де-еника, а с другой стороны, что даже в ибуре у него есть десять сфирот

В каждом парцуфе есть два вида келим: старые келим от высшего парцуфа и новые келим парцуфа с (его) светами, как написано во Внутреннем созерцании части четвертой. Так вот, Зеир Анпин – это категория ЗАТ де-Некудим, и поэтому от категории тех старых келим, являющихся келим де-САГ, у него есть только шесть келим ХАБАД ХАГАТ до хазе. Ведь от хазе и ниже, до сиюм раглей АК, благодаря парсе второго сокращения были созданы БЕА, как известно. Но в свойстве новых келим, происходящих от стадии истаклут эйнаим в АХАП ниже шиболет закан, как написано в части шестой, там безусловно вышли девять келим Зеир Анпина, ибо каждая ступень обязательно выходит в десяти сфирот.

Так вот, в свойстве собственной меры десять келим де-БОН находятся в равенстве с шестью келим де-САГ, поскольку они выходят в них и на их месте. Но в то время, когда рав желает объяснить вопрос недостатка НЕХИ в корне Зеир Анпина, он разъясняет их относительно келим де-САГ. А в то время, когда он говорит относительно строения парцуфа Зеир Анпина, он говорит о келим де-БОН, - что в них обязательно имеются десять келим. (ОП, п. [190](#)) [К вопросу [236](#)]

227) Каким образом девять сфирот Зеир Анпина восполняются в частностях благодаря удлинению раглаим Имы

Смотри ответ 223.

228) Почему Зеир Анпину недостает НЕХИ от основы его строения, и необходимо удлинение раглаим Имы

Смотри выше ответ 226.

229) Каково объяснение удлинения раглаим Имы

Категория НЕХИ Зеир Анпина сама по себе не может подняться в Ацилут, ведь парса вывела их вне Ацилута еще во время Некудим, - и как поднимутся теперь, после того как парса здесь укрепились еще больше, чем во время Некудим? Однако благодаря свечению пяти гвурот Имы в период ибура у Зеир Анпина исправляется только категория ГЭ в келим

де-панам, но АХАП этих келим во время ибура не исправляются. А затем, во время второго ибура, когда приходят ГАР пяти гвурот Имы, тогда эти АХАП поднимаются. И в силу этого они считаются лишь свойством НЕХИ Имы. Ведь они приходят посредством удлинения ее раглаим, что является ГАР пяти гвурот, - когда опускается нижняя хэй из эйнаим Твуны и поднимаются ее АХАП и раскрываются ГАР пяти ее гвурот. И свет этого зивуга возвращает на ступень также и АХАП Зеир Анпина. (п. [188](#))

230) Какова сущность объединения четырех отделов в ХАГАТ и двух отделов в НЕХИ в ГАР де-еника

Хотя после (стадии) катнута второго ибура уже восполнились у него (т.е. у Зеир Анпина) десять келим, и у него имеется нижняя треть в каждой сфере, тем не менее нижние трети туда пока не поднимаются. Ибо все время, пока нет у него ГАР светов, которыми является свойство нешама, в его келим ХАБАД ХАГАТ есть только свет руах, а в келим НЕХИ - только свет нефеш, и нижние трети находятся в нехватке света. А потому, (хотя) они в любом случае считаются как рош, тох и соф, но в каждом (отделе имеются) только две трети, каковыми являются две трети в ХАБАД, две трети в ХАГАТ и две трети в НЕХИ, когда свет ГАР де-руах облачается в каждую из двух третей ХАБАД, ВАК де-руах облачается в каждую из двух третей ХАГАТ, а свет нефеш облачается в каждую из двух третей НЕХИ. И поэтому сейчас считается, что есть четыре трети в ХАГАТ, ведь свет руах облачен сейчас и в ХАБАД, и ХАГАТ. А поскольку так, считается, что оба они в свойстве ХАГАТ, ведь они оба – вместилище для света руах, называющегося ХАГАТ, как известно. (ОП, п. [193](#))

231) Почему ХАГАТ гадлута создаются из нижней трети ХАБАД и верхней трети НЕХИ

Известно, что Зеир Анпину недостает нижней трети в каждой сфере, и есть у него только две трети в ХАБАД, и так же – в каждой (сфере) ХАГАТ, и в каждой (сфере) НЕХИ. А свет может облачиться в кли только лишь когда есть у него три трети. И поэтому в то время, когда свет руах облачается в келим ХАБАД, им необходимо взять верхние трети келим ХАГАТ, восполняющие нижние трети келим ХАБАД, которых там недостает. И оказывается свет руах облаченным в две трети (каждой сферы) ХАБАД, соединенные с верхними третями ХАГАТ. Так же и свет нефеш облачен в оставшиеся трети ХАГАТ вместе с двумя третями НЕХИ, и есть для света нефеш три трети. Таким образом, во время катнута Зеир Анпина разделяются келим ХАГАТ на две половины: половина – для ХАБАД и половина – для НЕХИ.

А поэтому во время гадлута, когда нижние трети восполняются в каждой из девяти сфирот, келим ХАБАД не нуждаются в подъеме к ним верхних третей ХАГАТ для восполнения их в трех третях. Получается, что теперь опускаются (эти) трети из келим ХАБАД и приходят на свое место в ХАБАД. И так же трети, которые были соединены с двумя третями НЕХИ, сейчас поднимаются на свое место в ХАГАТ, - ведь сейчас нет необходимости в разделении ХАГАТ. (ОП, п. [188](#) со слов "И чтобы") [К вопросу [241](#)]

232) Каким образом свет нефеш облачается в девять сфирот убара

Известно, что вначале вырастают верхние келим, и в то время, когда есть там только свет нефеш, он облачается в келим ХАБАД. Однако в каждом (кли) из них есть только две трети, ибо в каждом недостает нижней трети (как сказано выше в ответе 231). Поэтому каждое (кли) из келим ХАБАД берет верхнюю треть от каждого из келим ХАГАТ, чтобы восполниться в трех третях, и тогда в них облачается свет нефеш. И свет нефеш сейчас находится облаченным в три трети, которыми являются две трети в каждом (кли) из келим ХАБАД и одна треть, которая присоединилась к ХАБАД от келим ХАГАТ. И получается, что третям, которые остались от каждого (кли) из келим ХАГАТ с двумя третями каждого (кли) из НЕХИ сейчас недостает света, и они считаются включенными в верхние келим. (ОП, п. [188](#))

233) Каким образом свет руах облачается в девять сфирот де-еника

Когда в Зеир Анпин приходит свет руах, он облачается в келим ХАБАД, к которым присоединены верхние трети ХАГАТ (как сказано выше в ответе 232). Свет нефеш, который был там, сейчас опускается в трети, которые остались от келим ХАГАТ и в две трети в

каждом (кли) из НЕХИ. И получается, что шесть третей ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ становятся теперь тремя третями, в которые помещен свет руах, и называются ХАГАТ, а три трети для помещения света нефеш называются НЕХИ. (ОП, п. [188](#))

234) Откуда у Зеир Анпина есть две трети в НЕХИ, при том, что от хазе и ниже Зеир Анпина Некудим они не поднимаются из БЕА

Так как ЗАТ де-САГ тоже считаются (аспектами) рош-тох-соф, по примеру десяти сфирот НЕХИ де-АК, а именно ХАБАД ХАГАТ НЕХИ. И во время подъема нижней хэй в эйнаим, когда выходят АХАП каждой ступени, получается, что АХАП де-ХАБАД опускаются в стадию ХАГАТ, АХАП де-ХАГАТ опускаются в стадию НЕХИ, а АХАП де-НЕХИ опускаются и становятся БЕА. Таким образом, опустились не все НЕХИ, но ГЭ из них остались в Ацилуте. И еще необходимо добавить, что АХАП, которые упали из ХАГАТ и остались на ступени НЕХИ, соединились с ГЭ де-НЕХИ. (ОП, п. [188](#))

235) Почему ХАГАТ катнута разделась надвое: половина – для ХАБАД и половина – для НЕХИ

Поскольку свет не может облачиться в кли, пока не будет в нем трех третей. И поэтому разделяются ХАГАТ надвое: (одна) половина восполняет келим ХАБАД, а (другая) половина восполняет келим НЕХИ. Смотри выше ответ 231. (ОП, п. [188](#))

236) Как уравниваются два вида келим Зеир Анпина Некудим (категорий) САГ и БОН во время облачения светов

Их уровни равны, так как девять сфирот де-БОН выходят и облачаются внутрь старых келим де-САГ. Смотри выше ответ [226](#). (ОП, п. [190](#))

237) Каким образом в ибуре выходят все свойства парцуфов, хотя (им) совершенно не хватает НЕХИ

Уже знаешь, что нехватка НЕХИ келим, она в частности во всех девяти сфирот Зеир Анпина, когда в каждой (сфире) недостает (ее) нижней трети, как сказано выше в ответе [224](#). И в действительности получается, что есть у него келим ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, но (только) в каждой не хватает нижней трети. Поэтому считается, что во время гадлута каждая сфира прирастает третью, и нет здесь по-настоящему новых келим. (ОП, п. [211](#))

238) Почему ХАГАТ НЕХИ разделяются на шесть третей

Поскольку в действительности в них имеются все келим ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, а сущность нехватки НЕХИ – она в каждом частном (кли) из них, когда каждому недостает нижней трети. Но две трети ХАГАТ разделяются: половина – для ХАБАД, как вместители света руах, и называются ХАГАТ, а половина – для НЕХИ, как вместители света нефеш, и называются НЕХИ. (ОП, п. [188](#))

239) Почему в катнута свет облачается также и в НЕХИ, но сказано, что в ВАК гадлута все три трети НЕХИ пусты от света

Так как в катнута, когда недостает нижней трети в каждом кли, а свет может облачиться не менее, чем в три трети, поэтому ХАГАТ разделяются: половина - для света руах, а половина – для света нефеш, как сказано выше в ответе 238. И, само собой, свет должен облачиться также и в НЕХИ. Но в ВАК гадлута, когда уже имеются в каждом кли нижняя треть, руах гадлута облачается в ХАБАД, нефеш гадлута – в ХАГАТ, а келим НЕХИ пребывают без света. (ОП, п. [197](#))

240) Раз у него (т.е. у Зеир Анпина) в катнута нет рош, (почему сказано) о них (как о стадиях) ибур, еника и мохин в катнута

Поскольку эти шесть келим катнута наполняются в трех этапах, - в ибуре наполняется верхняя треть каждого (кли), в еника наполняется средняя треть каждого (кли), в катнута второго ибура наполняется нижняя треть каждого (кли), - поэтому считаются как ибур, еника и мохин.

Однако в действительности даже во втором ибуре в них нет настоящих мохин, а только ГАР де-руах. И они делятся на шесть третей. В двух третях ХАБАД есть ГАР де-руах, в двух третях ХАГАТ есть ВАК де-руах, а в двух третях НЕХИ есть свет нефеш. А нижние трети каждой сфиры пока не проявляются, как сказано выше. И поэтому они (т.е. эти келим) считаются пока без рош. (ОП, п.[188](#))

241) Когда ВАК разделяются на шесть третей

ВАК разделяются на шесть третей только после второго ибура, когда уже есть у них в действительности нижние трети в каждом кли. Поэтому они могут разделиться на три ступени – рош, тох и соф. Но в катнута, пока недостает в них нижней трети в каждом кли, они делятся только на две ступени ХАГАТ НЕХИ. И келим ХАГАТ должны разделиться для восполнения келим света руах и для восполнения келим света нефеш. Как это описано в ответе [231](#). (ОП, п.[188](#))

242) Каковы три объяснения мохин де-ВАК

Первое объяснение мохин де-ВАК в том, что уже восполнились две трети в каждой сфере из девяти сфирот Зеир Анпина, что называется средним парцуфом Зеир Анпина. Второе объяснение в том, что ХАБАД входят в каждый конец из ВАК Зеир Анпина. Третье объяснение в том, что в него входят ГАР пяти хасадим, и это (происходит) от шести лет и одного дня до девяти (лет) и одного дня. (ОП, п.п.[126](#), [205](#), [209](#))

243) Каким образом рассматриваются три истолкования мохин де-ВАК, чтобы не противоречили друг другу

Два свойства помещены в мохин де-ВАК. Первое – это ГАР де-руах, второе – это ВАК гадлута Имы. И когда он (рав) говорит о ГАР де-руах, то имеются там рош, тох и соф, и они разделены на шесть третей: в две трети ХАБАД облачаются ГАР де-руах, в две трети ХАГАТ облачены ВАК де-руах, а в две трети НЕХИ облачена нефеш. И потому (он) считает, что восполнены две трети в каждой сфере Зеир Анпина из девяти его сфирот. А когда он говорит о ВАК гадлута Имы, считает, что входят только ХАБАД каждого конца из ВАК, означающие ВАК де-ХАБАД. Тогда свет руах гадлута облачается в келим ХАБАД, свет нефеш гадлута облачается в келим ХАГАТ, а келим НЕХИ – пусты от света. А понятие ГАР пяти хасадим – это категория ГАР де-руах, входящих в него от шести лет и одного дня до девяти (лет) и одного дня. (ОП, п.п.[126](#), [205](#), [209](#))

244) Что означает, что ГАР гадлута входят за один раз, хотя также в НЕХИ имеются ибур, еника и мохин, которые приходят в три этапа

Это (сказано) относительно внешнего парцуфа и внутреннего парцуфа. Ибо во внешнем парцуфе его девять сфирот приходят благодаря трем отдельным зивугам. Ведь в ибуре выходят только НЕХИ де-НЕХИ, а благодаря парцуфу еника, который включается в него, он обретает ХАГАТ де-НЕХИ, и благодаря внутреннему парцуфу, который включается в него, - обретает ХАБАД де-НЕХИ. Между тем, сам внутренний парцуф обретает всех их одновременно, так как он не нуждается в парцуфах ахораим для своего восполнения. (ОП, п.[206](#))

245) Почему в начале зивуга ибура Зеир Анпина приходят только шесть Малхут, а в период ибура приходят шесть НЕХИ в ВАК

Ибо в ибуре Зеир Анпина ЗАТ Некудим входят в свойстве их катнута, который был только в свете нефеш. Так вот, в них еще не было никакого исправления линий. И поэтому вначале зивуга, когда они поднимаются в Аба ве-Иму, они считаются категорией шести Кетеров в свойстве келим, и категорией Малхут в свойстве уровня, - ведь уровень Малхут облачен в кли Кетера, как известно. Однако затем, в ибуре, когда в три дня абсорбции они обретают исправление линий, тогда уровень Малхут исправляется в трех линиях, называющихся НЕХИ. И поэтому считается тогда, что к нему в них приходят шесть НЕХИ. (ОП, п.п.[200](#), [202](#))

246) Когда в каждой их девяти сфирот Зеир Анпина раскрываются ХАБАД ХАГАТ

В ибуре выходят только НЕХИ де-НЕХИ. Но затем, когда образуется парцуф еника и облачается в него, тогда парцуф ибура обретает свои ХАГАТ. А по приходу парцуфа гадлута и облачению в него, тогда парцуф ибура обретает ХАБАД де-НЕХИ. (ОП, п.[215](#))

247) Каким образом три парцуфа ибур, еника и мохин включаются друг в друга

Когда парцуф еника завершается и облачается в парцуф ибура, тогда они включаются друг в друга, и ибур тоже обретает категорию ХАГАТ. А когда там восполняется также и парцуф ХАБАД, называемый внутренним парцуфом, тогда включаются вместе, и как парцуф еника, так и парцуф ибура обретают категорию ХАБАД. (ОП, п.п.[210](#), [215](#))

248) Каково объяснение того, что души и миры – это внутреннее и внешнее (свойства) сфирот

Известно, что у Аба ве-Имы есть два зивуга: первый – для оживления миров, а второй – для порождения душ. Так вот, от зивуга для оживления миров, когда Има еще не возвратилась (в стадию) паним бе-панам, протягиваются хасадим без Хохмы. И потому это лишь категория миров, то есть внешнего (свойства) сфирот. От второго зивуга происходят души, ибо тогда Аба ве-Има возвращаются (в стадию) паним бе-панам, и от них продолжается свечение Хохмы. И они (т.е. души) - внутреннее в хасадим, поскольку Хохма не облачается в парцуф кроме как внутри хасадим, как известно. И потому считаются внешним и внутренним. (ОП, п.[223](#))

249) Каково отличие между тремя истолкованиями внутреннего и внешнего

В первом истолковании ибур, еника и мохин катнута – это внешнее, а ибур, еника и мохин внутреннего парцуфа – это внутреннее. Во втором истолковании все НАРАН – это внешнее, как в Аба ве-Име, так и в ИШСУТ. Но лишь парцуф хая как Абы⁷⁸, так и ИШСУТ – это внутреннее. И получается, что даже категория нешама тоже внешняя. В третьем истолковании все мохин ИШСУТ – это внешнее, и даже хая в них. И только все мохин Аба ве-Имы – это внутреннее, и даже их катнут. (ОП, п.п.[224-226](#))

250) Каким образом рассматриваются три толкования внутреннего и внешнего, чтобы не противоречили друг другу

Первое толкование говорит исходя из миров и душ, то есть относительно двух зивугов Аба ве-Имы. И поэтому ибур, еника и мохин катнута происходят от зивуга оживления, то есть, когда Аба ве-Има еще в (стадии) паним бе-ахор, и потому это внешнее. И только ибур, еника и мохин внутреннего парцуфа, происходящие от (стадии) паним бе-панам – это внутреннее. Второе толкование – только лишь в части мохин порождения. И поэтому в любое время, когда нет в парцуфе категории хая, он не способен к порождению. И потому сказано, что любые НАРАН – это внешнее. Однако если имеется там свойство хая, - это внутреннее, и даже хая де-ИШСУТ, - поскольку малые ЗОН тоже способны к порождению в свойстве хая де-ИШСУТ. Третье толкование говорит о больших ЗОН, которые нуждаются именно в мохин Аба ве-Имы. И поэтому любые мохин ИШСУТ (для них) считаются внешним свойством. (ОП, п.п.[224-226](#))

251) В чем отличие между Хохмой и Биной ибура и Хохмой и Биной еника

Хохма и Бина ибура – это категория ЭЛЕМ от Элоким. Будучи в свойстве авиют шореш, они не способны к зивугу, который называется речью. Но в Хохме и Бине де-еника уже раскрывается свойство авиют бхины алеф, и поэтому там имеется категория йуд-хэй де-Элоким, которая является распространением пятидесяти врат Бины катнута. (ОП, п.[244](#))

⁷⁸ Вероятно, имеются в виду Аба ве-Има.

252) В чем отличие между тремя Элоким де-ХАБАД в ВАК де-еника и в ГАР де-еника

Трое Элоким в ХАБАД ВАК де-еника – они в простом (имени), без наполнения, поскольку в них пока не раскрывается зивуг на авиют. А трое Элоким де-ХАБАД в гадлуте еника – они в наполнении, поскольку уже есть у них свойство зивуга де-ахораим. (ОП, п.[276](#))

253) Каково отличие между тремя Элоким, имеющимися в ХАБАД де-ВАК де-еника

Это отличие только лишь в образе хэй де-Элоким. В моахе Хохмы ее образ - далет-йуд, в моахе Бины ее образ - далет-вав, а в моахе Даат ее образ - трое вав. А смысл этого смотри в ответах [36-37](#). (ОП, п.[273](#))

254) Каково отличие между тремя Элоким де-ХАБАД в ГАР де-еника

(Имя Элоким) Хохмы - в наполнении йудин, Бины – в наполнении хэйин, а в Даат – в наполнении алефин. Смотри (об этом) в истолковании слов. (ОП, п.[276](#))

255) Каково отличие между двумя именами Элоким, имеющимися в хасадим и в гвурот де-Даат де-еника

Это отличие в наполнении алеф (буквы) хэй де-Элоким. В моахе хасадим эта алеф в образе "йуд-вав-йуд", а в моахе гвурот алеф в образе йуд-вав-далет. (ОП, п.[277](#))

256) Каково отличие между тридцатью двумя Элоким и тридцатью двумя АВАЯ

В еника не раскрываются тридцать два пути Хохмы в собственном свойстве, а только в свойстве пятидесяти врат Бины, которые называются "Элоким". И поэтому они называются тридцатью двумя Элоким, ведь Има еще не прекратился свои ахораим и не получает Хохму. Но в гадлуте тридцать два пути Хохмы раскрываются в ее собственном свойстве, так как Има (в состоянии) паним бе-панам с Абой и получает от него свечение Хохмы. (ОП, п.[268](#))

257) Почему зубы разделены на шестнадцать в верхней челюсти и шестнадцать в нижней челюсти

Тридцать два зуба происходят от тридцати двух путей Хохмы, которые Зеир Анпин получает через Тиферет Арих Анпина, являющийся нешамой в его Хохме. А поскольку Тиферет Арих Анпина разделена на две половины, - половина в Аба ве-Име и половина – в Зеир Анпине, поэтому соответственно делятся также тридцать два зуба: половина – в верхней челюсти, половина – в нижней челюсти. Это соответствует двум категориям в Тиферет Арих Анпина. (ОП, п.[263](#))

258) Почему для роста зубов необходимы двадцать четыре месяца еника

Так как тридцать два пути Хохмы протягиваются к Зеир Анпину через Тиферет Арих Анпина, и поскольку в Тиферет имеются двадцать четыре диагональных границы, поэтому Зеир Анпин их получает в течение двадцати четырех месяцев. Смотри выше ответы [65](#) и [72](#). (ОП, п.[263](#))

259) Почему все различаемые виды мохин де-еника - только лишь в Бине

(Это) поскольку Хохма раскрывается только в гадлуте Зеир Анпина. А в еника раскрывается лишь сила одной Бины, а потому все они различаются в ней. (ОП, п.[256](#))