



Йегуда Ашлаг (Бааль Сулам)

Учение о десяти сфирот

Часть
одиннадцатая

Йегуда Ашлаг (Бааль Сулам)

Учение о десяти сфирот

Часть одиннадцатая

Перевод, редактирование, оформление и форматирование текста выполнены редакцией сайта ["ЗОАР с комментарием Сулам"](#)

Содержание

Исправление светов, искр и келим в убаре и второй ибур	4
Вопросы и ответы о смысле слов	68
Вопросы и ответы о сути понятий	82

Исправление светов, искр и келим в убаре и второй ибур

***1) Света пребывают в тайне ибура только лишь семь месяцев, а после этого завершают свое исправление. Искры (в исправлении) завершаются после девяти месяцев, а келим завершаются после двенадцати месяцев. И поэтому найдешь три существующих в мире ибура сроком: семи, девяти и двенадцати (месяцев). Как упомянуто в Гмаре: "В этом состоянии моей жены прошли двенадцать месяцев, и очищение ее весьма дополнилось"¹ (трактат Йевамот, 80).**

***Древо жизни, ч.1, врата девятнадцатые, врата "Света, искры, келим", середина гл.1**

Ор пними

1) Света пребывают в тайне ибура только лишь семь месяцев. Выше (часть десятая, ОП, п.152) сказано, что в три первых месяца (происходит) исправление келим в свойстве нижнего отдела, являющегося Есодом Твуны, в три вторых месяца – это исправление искр в свойстве среднего отдела, являющегося местом разреза, а в три последних месяца – исправление светов в свойстве верхнего отдела, являющегося Есодом высшей Бины, - изучи там. Несмотря на это, нет намерения (сказать), что все исправление келим завершается в нижнем отделе, или что исправление искр начинается только в три средних месяца в среднем отделе. В действительности все они сразу начинают исправляться в нижнем отделе, и все они так же поднимаются вместе в верхний отдел в три последних месяца. Однако речь идет о том, в какой стадии экрана они получают исправление: все особые зивуги Аба ве-Имы ради келим (производятся) в свойстве Есода Твуны, все зивуги для искр – в свойстве места разреза, а ради светов – в Есоде высшей Бины, как написано там. А кроме этого, есть у них свойство облачения друг в друга, когда они получают исправление друг от друга. До того, как света завершат все необходимое им (исправление), - безусловно, и келим все еще в несовершенстве. И не только, но даже после завершения (исправления) светов келим все еще не готовы к облачению, - лишь после (окончания) двенадцати месяцев, как написано здесь в речениях рава. И поэтому когда начинается исправление искр в их собственном зивуге в среднем отделе, есть также и подъем келим в средний отдел. И так же когда начинается исправление светов в их собственном зивуге в Есоде Бины, то есть в три последних месяца, келим поднимаются также в верхний отдел, на место светов. А с другой стороны, считается также, что все исправления, которые обретают света и искры в трех первых месяцах в нижнем отделе, - это только их стадия Асия, которая по своему значению считается подобной категории келим. И так же исправления, которые обретают света в трех средних месяцах, - это только их стадия Ецира, которая относительно светов – только лишь аспект искр светов, а не истинные света, ведь имя "света" относится в основном к стадии ГАР каждой ступени. Однако стадии Асия и Ецира, являющиеся нефеш (и) руах, рассматриваются только как свечение келим, как известно. И поскольку категория ГАР светов приходит только лишь в высшем отделе, поэтому (он) считается местом исправления светов. Однако, безусловно, категория нефеш светов приходит вместе с исправлением келим в нижнем отделе, а их категория руах – в среднем отделе вместе с искрами. И подобно этому также в искрах. Как разъясняет нам рав.

Вопросы [12](#), [76](#), [78](#)

2) И дело в том, что действительно нет завершенных в исправлении светов до окончания периода семи месяцев. Но они начинают исправляться семью малыми частями, до завершения в конце седьмого (месяца). Ибо в первый месяц исправляется малая часть их, и тогда входит внутрь келим то, что исправляется. А во второй месяц категория светов исправляется больше и входит в келим, - пока в совокупности семи месяцев не завершается исправление всех светов, и (они) собираются внутри келим.

¹ Смысловой перевод с арамейского фразы: "בהאי עובדא דאשתהי תריסר ירחי שלא, ואכשריה רבה תוספאה". Тут и далее, при отсутствии специального указания, - примечания переводчика.

Вопрос [40](#)

3) И подобно этому в искрах: они исправляются постепенно и входят в келим по окончании девяти месяцев, когда завершат исправляться и войдут внутрь келим. А затем остаются там вместе с келим до окончания двенадцати месяцев, когда завершается также стадия (исправления) келим. И тогда новорожденный рождается и выходит на воздух мира в предназначенном ему месте.

Вопрос [77](#)

4) И объясним теперь, как начинают исправляться все три категории. И скажем, попростому, что в первые три дня, называемые тремя днями абсорбции, начинают входить малые части светов и малые части искр в келим. Ведь уже разъяснено выше, что все категории исправляются постепенно, и написано, что все света, искры и келим включаются (друг в друга), становясь "тремя, включенными в трех" и облачая НЕХИ Арих Анпина. Аба покрывает и облачает Арих Анпин с правой стороны, а Има (облачает) Арих Анпин с левой стороны. И получается, что половина этих трех категорий находится внутри Абы, а половина – внутри Имы. Так вот, Аба передает их все Име в тайне трех дней абсорбции.

Ор пними

4) И Аба покрывает и облачает Арих Анпин, и т.д. Смотри выше, часть десятую, ОП, пункт сто тридцать восьмой.

Вопрос [10](#)

5) И вот, суть такова. Выше разъяснено, что весь ущерб, разбиение и смерть, которые возникли у этих мэлахим, были по причине разобщения между ними, когда вышли один над другим, а не в линиях. И выше в вопросе исправления Атика дано объяснение (понятия) "в линиях", - изучи там в исчерпывающем толковании о РАДЛА. И тогда была власть многих в тайне разобщения. И получается, что стадия исправления - для того, чтобы объединить их, пока не станут светить друг другу в свойстве линий. И благодаря этому будут они исправлены. И хорошо пойми вопрос линий, который освещен нами, и как это (является) основой исправления. И запомни это, так как это тебе понадобится во многих местах.

Ор пними

5) И хорошо пойми вопрос линий, который освещен нами. Смотри выше, часть десятая, (ОП), пункты второй и седьмой.

6) Итак, когда эти семь мэлахим в трех стадиях исправления в тайне ибура внутри Аба ве-Имы, - Хесед, Нецах, половина Тиферет, Есод и половина Малхут оказываются расположенными справа, внутри Абы, а другие их половины - внутри Имы. И вот, в первый день абсорбции соединяются вместе те половины, которые были внутри Абы. И (тогда) стали соединенными, - включились Хесед в Нецах, Есод в Тиферет, а Малхут в Есод, и связались в аспекте линий друг с другом, и держатся сообща. После этого, во второй день абсорбции, соединяются и связываются друг с другом вместе в аспекте линий (те) половины, которые внутри Имы. А после этого, в третий день, связываются вместе те, которые внутри Абы, с теми, что внутри Имы, и тогда Аба передает Име половину, которая была у него. И получается, что весь Зеир Анпин передан внутрь Имы в тайне трех дней абсорбции. Однако все это – в категории келим.

Ор пними

6) В первый день абсорбции соединяются вместе те половины, которые были внутри Абы, ...связываются в аспекте линий. Это уже разъяснено выше (часть десятая,

Вопросы и ответы о сути понятий, ответ 171 со слов: "Седьмой фактор"), изучи там. Так как Аба передает в зародыш ловэн (белое), что является тайной первого выяснения (искр) Зеир Анпина. Ведь Зеир Анпин – это тайна ЗАТ Некудим, которые поднялись из БЕА благодаря подъему НЕХИ Арих Анпина в ХАГАТ, как написано там. И тогда эти ЗАТ считаются в свойстве трехсот двадцати неочищенных искр, ибо они смешаны со свойством нижней хэй меры суда, которая была причиной разбиения, - как написал здесь рав, что весь ущерб, разбиение и смерть были потому, что вышли один над другим, а не в линиях. Ведь это исправление линий, созданное во втором сокращении, достаточно только для ГАР де-Некудим, но не для ЗАТ, которые вышли от свойства нового света, расщепляющего парсу, что означает отмену второго сокращения, как написано выше в части десятой. И поскольку эта нижняя хэй меры суда была там без экрана, поэтому не могли света облачиться в келим и (келим) разбились, упав в БЕА. А потому первое исправление (осуществляется) посредством тридцати двух путей Хохмы Абы, разделяющих семь мэлахим на тридцать две (категории), в каждой из которых есть уровень десяти сфирот. Тогда он (Аба) светит только в девяти первых сфирот каждого уровня. И поскольку он совершенно не светит в Малхут каждого уровня, оказываются эти тридцать две Малхут отобранными и отторгнутыми оттуда в тайне отходов. Таким образом, из этих ЗАТ Зеир Анпина отбираются только тридцать две категории по девяти первым сфирот, называемые двумястами восьмьюдесятью восемью искрами. И теперь эти двести восемьдесят восемь считаются полностью чистыми от авиют, так как свечение Абы "отбеливает" их от всего свойства авиют, являющегося Малхут, и остается в них только лишь свойство нижней хэй де-итлабшут. И поэтому намекнули (на это) мудрецы, (говоря), что отец передает в зародыш ловэн, что есть общностью всего уровня, кроме одэм (красного) в нем, то есть плоти, жил и крови.

И вот сейчас, несмотря на то, что Зеир Анпин уже чист от всех примесей, тем не менее, он пока не пригоден, чтобы из него было создано какое-либо строение. Ведь ему недостает свойств тридцати двух Малхут, являющихся свойством авиют, на которую производится зивуг Хохмы и (происходит) выход уровня. Они подобны закваске в жидком тесте, из-за которой (образуется) вся форма. И поэтому новорожденный выходит только при участии Имы, ибо он получает от нее тридцать две новых Малхут в свойстве сочетания меры милосердия с судом, благодаря свечению ее пяти гвурот по причине того, что пробуждается у нее экран катнута в стадии нижней хэй в эйнаим. А поскольку двести восемьдесят восемь искр, в которые включена нижняя хэй де-итлабшут, включаются в этот зивуг катнута Имы, возобновляется в них свойство авиют (от) катнута Имы, подключаясь к мере милосердия Имы. И тогда Зеир Анпин обретает тридцать две новых Малхут и снова становится число искр триста двадцатью, как прежде. Но сейчас они подслащены мерой милосердия, что есть свойством исправления линий, как написано выше в части десятой, - изучи там. И это - одэм Имы. И об этом сказано: "В первый день абсорбции соединяются вместе те половины, которые были внутри Абы... во второй день абсорбции, соединяются и связываются друг с другом вместе в аспекте линий (те) половины, которые внутри Имы. В третий день, связываются вместе те, которые внутри Абы, с теми, что внутри Имы, и тогда Аба передает Име половину, которая была у него". Как сказано выше, половина Абы, являющаяся тайной ловэн в нем, то есть двумястами восьмьюдесятью восемью искрами, благодаря соединению с Имой исправляется в правой линии и (правой) половине (средней линии), - ведь сущность келим и сфирот – всегда свойство правой линии, как известно. И это считается первым днем из трех дней абсорбции. А после этого рассматривается стадия их зивуга на свойство одэм Имы, то есть аспект новых тридцати двух (Малхут), подслащенных мерой милосердия, восполняющих категорию Малхут Зеир Анпина. Как сказано выше, они считаются подобием закваски в тесте, когда без них нет никакого строения. И известно, что включение авиют и суда в сфирот всегда считается свойством левого в сфире, и поэтому считаются как левая линия и (левая) половина (средней линии) в Име. Но пока еще недостает средней линии, устраняющей противоречие обособления двух линий и устанавливающей их под одной властью. И это осуществляется в третий день. Ибо тогда, после того, как уже восполнились (тридцать две) Малхут и авиют Зеир Анпина, они включаются в зивуг Аба ве-Имы и получают на себя зивуг высшего света. И уровень, выходящий на авиют меры милосердия,

соединенного с судом, - а это тайна одэм, который обрели от Имы, - рассматривается как средняя линия, - особая для каждой сферы Зеир Анпина. И устанавливаются они в тайне власти Единого. И это - исправление в третий день дней абсорбции. Ведь три дня абсорбции – это тайна исправления трех линий, так как сущность келим и искр Зеир Анпина – это внутренняя суть правой (линии) в нем во всех десяти сфирот, являющихся двумястами восьмьюдесятью восьмью (искрами), которые "отбеливаются" в капле свечения Абы. Свойство авиют сочетания меры милосердия с судом, обретенное во всех десяти сфирот его, - это тайна одэм в нем вследствие свечения пяти гвурот Имы. А уровень зивуга, выходящий на этот одэм, который обретается от Имы, - это тайна средней линии, объединяющей все его десять сфирот. И становятся они как одно.

Вопросы [79-82](#), [135](#)

7) И уже знаешь, что связывание келим и их сцепление было благодаря зивугу, в котором соединились Аба и Има, - Аба дает каплю дхуры, а Има дает каплю нуквы. И благодаря этому связываются келим, которые уже были в мире вначале, и исправляются благодаря этому. А после того, как завершают исправляться келим в двенадцати месяцах ибура, а это семь келим, получается, что в каждые пятьдесят один с половиной день исправляется кли одной сферы. Однако аспект светов – это семь светов в семи месяцах. Получается, что в каждом месяце исправляется один свет.

Вопросы [3](#), [38](#), [52](#)

8) И если постигнешь, - пойми, что в три первых месяца - это период (проявления) признака убара. Как сказали учителя наши, благословенна память их, и как написано далее, в них (т.е. в три первых месяца) исправляются света Хеседа, Тиферет и Есода, в соответствии с тем, что Тиферет и Есод – в средней линии, являющейся милосердием. И потому они исправляются вначале, вместе с Хеседом, являющимся правой линией.

Ор пними

8) Света Хеседа, Тиферет и Есода... – в средней линии, являющейся милосердием. И потому они исправляются вначале, вместе с Хеседом. Уже знаешь, что основа зивуга – в свойстве средней линии, как написано выше в соседнем пункте. И это правило: свойства старых келим и искр, поднимающихся для исправления в ибуре, считаются двумя линиями, - правой и левой. Правая исправляется посредством ловэн в Абе, а левая – посредством одэм в Име. Однако считается, что благодаря самому зивугу, производимому на авиют поднявшихся искр, которые подслащены в одэм Имы, они обретают среднюю (линию), которая не склоняется ни к правой, ни к левой. Ибо эта авиют, которая была вначале в свойстве левой, сейчас обретает достоинство и великую ценность подобно сущности сферы в правой половине. Так как вся их весьма большая авиют раскрывает большой уровень десяти сфирот. И теперь, в зивуге, значимость авиют становится большей ценностью и достоинством. Поэтому во время зивуга авиют считается аспектом средней линии. И на уровне его зивуга - исправление для всех келим Зеир Анпина, которыми являются две линии, - правая и левая. И об этом сказано, что вначале исправление обретает средняя линия, являющаяся Тиферет и Есодом, а затем они исправляют также две линии в концах. В действительности правая линия - это сущность двухсот восьмидесяти восьми (искр), отобранных в тайне ловэн Абы. Они не нуждаются в исправлении со своей стороны, так как все они чисты от любой примеси еще до совершения зивуга на авиют. Поэтому считаются исправленными еще прежде средней линии, - (но) только от аспекта судов и примесей. Однако стадия обретения уровня зивуга начинается главным образом от средней линии. И запомни это.

А сущность двухсот восьмидесяти восьми искр в тайне четырех имен АБ в АБ, САГ, МА и БОН де-ЗОН, которые упали в БЕА при разбиении, - это вопрос весьма длинный. И я уже

хорошо разъяснил его в книге "Паним меирот и паним масбирот на Древо жизни", стр.188-207. Изучи там.

Вопрос [32](#)

9) Однако Нецах, несмотря на то, что это правая линия, не исправляется вначале в силу того, что это категория раглаим, а также потому, что он связан с Ходом, как написано в истолковании (изречения): "Вместе с колючкой бьет капусту"². Сказано о Нецахе и Ходе, что они не выясняются полностью до периода еника, когда кровь превращается в молоко, и (оно) вскармливает Зеир Анпин, - тогда завершаются в исправлении.

Вопросы [14](#), [83](#)

10) И необходимо расширить объяснение свойств искр. И это зависит от толкования двухсот восьмидесяти восьми искр, которое дано выше. И там объяснено, что двести восемьдесят восемь (искр) – это четыре имени: АБ, САГ, МА, БОН. Искры АБ – первые из всех. ГАР, являющиеся АБ, САГ и МА, – они в самом Зеир Анпине, так как это (следующие) категории: Хесед - АБ, Гвура - САГ, Тиферет и НЕХИ – МА. Но БОН – это Нуква Зеир Анпина. И прежде пойми это хорошо. И находим, что эти три имени АБ, САГ, МА, – это искры, которые помещены в те келим Зеир Анпина для их существования. А затем объясним сущность Нуквы с Божьей помощью.

*11) И вот, то, что ранее помещено в эти келим для их жизненности, - это не сами трое имен, а только их наполнение, помещенное ранее, - нижние ступени самих имен, как написано в толковании (о) двухсот восьмидесяти восьми искрах. А числовые значения наполнений этих имен, после того, как отделились от них простые имена, таковы: наполнение АБ, когда отделяется простое (имя АВАЯ), которое в гематрии двадцать шесть, - остается сорок шесть; наполнение САГ, аналогичным образом, – тридцать семь, а наполнение МА, подобно этому, – девятнадцать.

*Древо жизни, ч.1, врата "Света, искры, келим", гл.2

Ор пними

11) Их наполнение, помещенное ранее, - нижние ступени самих имен. Ибо буквы имени – это келим и сфирот парцуфа. А их наполнение – это категории экрана и авиют, на которые производится зивуг с высшим светом, и наполнение в них – мера уровня парцуфа: уровню АБ необходима бхина гимэл, уровню САГ – бхина бэт, и т.д., когда его уровень, выходящий на авиют, внутренняя суть наполнения, - это все великолепие и достоинство в буквах имени. Так как если наполнение – это категория авиют шореш, в этой АВАЯ только лишь уровень нефеш, а если наполнение – это бхина алеф, есть там уровень руах, и т.д.

И вместе с этим пойми, что с одной стороны наполнение считается (свойством, которое) ниже, чем сами имена, являющиеся келим и буквами имени АВАЯ, ибо просто наполнение - это только лишь категория авиют, а имена – это сущность келим, которые есть в парцуфе. А с другой стороны можно сказать, что авиют важнее чем имя, ибо в то время, когда имя само, без наполненных букв, то есть без авиют и экрана, способных к зивугу с высшим светом, - тогда нет в этих келим никакого света вообще. Ведь все, что (есть) в этих именах – оно в их наполнении, как разъяснено.

И об этом сказано: "То, что ранее помещено в эти келим для их жизненности, - это не сами трое имен, а только их наполнение". Объяснение. Ибо сейчас, во время ибура, Зеир Анпин считается включенным в зивуги Аба ве-Имы, - он "бедро своей матери", и нет у него собственного имени, как известно. И поэтому сейчас мы не считаемся с сутью сфирот Зеир Анпина во всех этих сочетаниях НАРАНХАЙ, которые он получает в ибуре посредством зивугов Аба ве-Имы, но только с самим наполнением. Ведь наполнение – это авиют и МАН, включенные в решимот и искры, находящиеся в бэтен Имы. Эти МАН включены в МАН

² Выражение из Талмуда. Имеется в виду: удаляя плохое, можно уничтожить хорошее.

катнута самой Имы, и Аба ве-Има устанавливают на них зивуг. И получается, что теперь, во время ибура, вначале входит только наполнение, и там пока что нет раскрытия самих имен Зеир Анпина, - лишь после рождения.

Вопрос [84](#)

12) Также необходимо знать, что в ступень вначале входит нижнее наполнение, и это девятнадцать (искр) от наполнения МА, - либо по причине, что он самый малый на ступени из них всех, либо по другой причине. И это потому, что вопрос существования в Зеир Анпине этих трех имен: АБ, САГ, МА, – он в том, чтобы вначале обрести свойство самой жизненности, являющееся наполнением МА. А затем обрести более великую жизненность, и это наполнение САГ. И он берет ее от Имы. А после этого обретает от Абы самую большую жизненность, являющуюся наполнением АБ. И раз так, должно быть вначале наполнение девятнадцатью (искрами), затем – тридцатью семью, а после этого – сорока шестью, ибо так наполняются ступени.

Ор пними

12) Должно быть вначале наполнение девятнадцатью (искрами), затем – тридцатью семью, а после этого – сорока шестью, ибо так наполняются ступени. И необходимо, чтобы ты знал, что убар завершается только лишь когда будет у него пять ступеней нефеш в совершенстве, называющихся "НАРАНХАЙ", или "АБ, САГ, МА, БОН", или же "АБЕА", ибо у них всех - одно значение. И вот, зивуг производится на МАН Зеир Анпина, включенные в МАН катнута, которые соответствуют ему в Аба ве-Име. И известно, что при вхождении светов порядок таков, что нижние входят вначале. И потому получается, что вначале производится зивуг свойства нефеш де-нефеш, и тогда входит в зивуге только аспект наполнения МА, являющийся девятнадцатью искрами. И когда эти МАН девятнадцати искр начинают входить, Зеир Анпин получает свойство нефеш де-нефеш. А то, что (они) называются МА, а не БОН, - это потому, что здесь не говорится об именах Зеир Анпина, которые получают от уровня зивуга. Ибо знаешь, что в стадиях зивугов ибура зивуги производятся не на имена Зеир Анпина, а на имена Имы, поскольку Зеир Анпин не имеет имени, как написано в предыдущем пункте. Поэтому мы рассматриваем только наполнение МА, включенное в имена Имы. И потому в действительности здесь от категории наполнения МА пока что есть только стадия нефеш де-нефеш этого наполнения. Но оно от свойства Зеир Анпина, который называется МА, а не от свойства Нуквы, называемой БОН. А по завершении трех дней абсорбции, когда входит в него девятнадцатая искра, тогда обретает руах-нефеш. То есть, завершение наполнения МА продолжается до окончания сорокового дня.

И на протяжении сорока дней начинается вхождение в него наполнения САГ, являющегося тридцатью семью искрами. А после того, как входят в него полностью все тридцать семь искр, - а это в конце сорока дней, - тогда входит в него свойство нешама де-нефеш, и тогда зародыш начинает проявляться, так как свечение Имы, являясь нешамой, проявляет его. И поэтому убар обретает тогда некоторую жизненность. И это продолжается до завершения трех месяцев. Правда, (уже) после сорока дней создания начинается вхождение в него сорока шести искр АБ. И когда завершают вхождение в него, - а это конец трех месяцев, - тогда входит свойство хая де-нефеш. Это тайна того, что распознается убар снаружи. А в первый день после этого входит в него ехида де-нефеш.

Вот у тебя четыре периода в трех первых месяцах: три дня абсорбции, в которые обретает нефеш де-нефеш и руах де-нефеш; сорок дней в которые обретает нешама де-нефеш; и три месяца, в которые обретает хая де-нефеш. А после этого, вместе с завершением трех месяцев, - обретает ехида де-нефеш. И, несмотря на то, что есть здесь в эти три месяца три вида исправлений, а именно: НАРАНХАЙ светов, НАРАНХАЙ искр и НАРАНХАЙ келим, тем не менее, все они считаются только лишь категорией келим, что означает свойство нефеш, созданное всеми тремя свойствами: светами, искрами и келим, которые исправлены в первом отделе, являющемся Есодом Твуны.

Однако разъясненные четыре периода в трех первых месяцах первого отдела также имеются в среднем отделе в трех вторых месяцах. Это вхождение НАРАНХАЙ категории искр, которые являются тайной руаха убара, исправляющихся в зивуге места разреза. Он (руах) тоже завершается только лишь в полных НАРАНХАЙ, - как сказано выше относительно нефеш убара в нижнем отделе. И потому обязательно и в нем есть эти четыре периода: три дня абсорбции для нефеш-руах де-руах; сорок дней для нешама де-руах; три месяца для хая де-руах, а выход трех месяцев (полностью) – для ехида де-руах. И эти НАРАНХАЙ де-руах приходят как в келим, так в искры, так и в света, однако все они считаются категорией искр, являющейся свойством руах всех светов, искр и келим. Ведь имя "света" относится только лишь к ГАР, а не к светам НАРАНХАЙ де-нефеш и НАРАНХАЙ де-руах.

И подобно этому такие же четыре периода характерны для трех последних месяцев, - это вхождение НАРАНХАЙ категории светов, являющихся ГАР убара. В стадии трех дней абсорбции входят нефеш-руах ГАР убара. В сорок дней входит свойство нешама его ГАР. В три месяца входит свойство хая де-ГАР. И с выходом трех месяцев (полностью) входит в него свойство ехида де-ГАР. И уже знаешь, что общность убара – это только лишь стадия нефеш. И получается, что есть здесь в убаре двадцать пять категорий нефеш. Это НАРАНХАЙ нефеш де-нефеш, НАРАНХАЙ руах де-нефеш, НАРАНХАЙ нешама де-нефеш, НАРАНХАЙ хая де-нефеш и НАРАНХАЙ ехида де-нефеш. НАРАНХАЙ нефеш де-нефеш (убар) обретает в три первых месяца в нижнем отделе. НАРАНХАЙ руах де-нефеш обретает в три вторых (месяца) в среднем отделе. А НАРАНХАЙ нешама, хая и ехида (де-нефеш) обретает в три последних месяца в верхнем отделе. И соответственно этим разъяснениям пойми все приведенные выше слова рава.

Вопросы [36](#), [85](#), [87-88](#), [103](#), [139](#) [К вопросу [141](#)]

13) И теперь разъясним их порядок. Известно, что объясняет Гмара (Санедрин, 91) в рассказе о Раби и Антонимусе, что для сырого мяса невозможно быть без соли более чем три дня, а если больше этого времени – испортится. И потому в три дня абсорбции в зародыш должно войти какое-то свойство жизненности и духовности. И вот тогда в эти три дня входит аспект девятнадцати искр вышеуказанного наполнения МА, которые есть категорией хая (живое), как намек уже существования у него жизненности вместе со включением девятнадцати (искр). Ибо в меньшем, чем это последнее наполнение де-МА из трех вышеуказанных имен, у нижнего нет жизненности.

14) И они разделяются на три дня, так как в первый день абсорбции входят в него шесть искр. Соответственно, тогда связываются вместе друг с другом, и вся эта половина передается внутрь Абы с правой стороны. И тогда протягиваются к ним шесть искр жизненности, ибо аспект шести (искр) – это одна линия, и она правая линия, благодаря которой связываются и соединяются вместе.

15) А во второй день связывается и соединяется вместе друг с другом вся сторона левой линии, и передается внутрь Имы. И тогда протягиваются к нему шесть других искр жизненности, связывающие и соединяющие их. И эти шесть искр в левой линии являются также формой (буквы) вав.

16) А в третий день все они собираются вместе, - сторона Абы со стороной Имы, - и объединяются. И получается, что середина, - средняя линия, - не присоединена до этого дня. И, соответственно, входят в него шесть последних искр относящихся к средней линии. Таким образом, он восполняется в три дня абсорбции вхождением их всех внутрь Имы. И все они связываются вместе в тайне линий. И входят в них девятнадцать искр жизненности, являющихся наполнением МА, что есть жизненностью Зеир Анпина. И эта реальность трех этих вав трех дней абсорбции, – категория трех алефим, которые есть в наполнении МА.

17) Итак, уже разъяснено выше, что искры завершают вхождение и исправление в течение девяти месяцев ибура. И когда считаешь каждый месяц из них (по) тридцать дней, все они составят двести семьдесят дней, а новорожденный родится на двести семьдесят первый день. Как написано в Гмаре на стих "И дал ей Всевышний беременность": "Время (т.е. количество дней) ибура – это гематрия (слова) "беременность (הריון)", которое в гематрии двести семьдесят один" (трактат Нида, 35).

18) И дело в том, что в три дня абсорбции исправляются восемнадцать искр, а оставшиеся двести семьдесят дней исправляют двести семьдесят искр, - по одной искре каждый день из всех этих двухсот восьмидесяти восьми искр, упомянутых выше. И известно, что двести семьдесят один день – это кроме трех дней абсорбции. Ибо поэтому сказано в Гмаре (трактат Нида, 38/1): "Женщина рождает или на двести семьдесят первый, или на двести семьдесят второй, или на двести семьдесят третий день, в соответствии с тем, что двести семьдесят один день – это обязательные дни беременности, являющиеся девятью месяцами. А в трех днях абсорбции есть сомнение: произошла ли абсорбция в первый день, либо во второй, либо в третий". И распределяется теперь стадия двухсот семидесяти дней беременности на двести семьдесят искр, оставшихся от двухсот восьмидесяти восьми искр.

Вопрос [11](#)

19) И вот известно, что сказали учителя наши, благословенна память их (трактат Брахот, 60), что на сороковой день завершается форма зародыша. А дело в том, что после трех дней абсорбции, в которые входят девятнадцать искр наполнения МА, являющихся свойством жизненности Зеир Анпина, затем входит наполнение САГ Имы. Это тридцать семь искр, а если добавить к трем дням абсорбции, - будет сорок дней, когда завершается наполнение тридцатью семью де-САГ Имы, которыми она передает образ (ציור) зародышу, как известно из стиха: "И создал (וַיַּצְר) Творец Всесильный Адама". И также по этой причине осевая (הציר) точка – в Име, как известно. Таким образом, на сороковой день завершается образ зародыша. Это вхождение последующих тридцати семи искр наполнения САГ.

20) Итак, на сороковой день, когда завершается форма зародыша, есть в нем категория наполнения МА и САГ. Также если сосчитать аспект самих искр, – девятнадцать и тридцать семь, - получится пятьдесят шесть, и вместе с их общностью это гематрия (слов) "Всесильный Творец (Эль АВАЯ אֱלֹהֵי הַיָּצִיר)". Ведь уже разъяснено нами, что имя АВАЯ – оно в Зеир Анпине. И также разъяснено нами, что категория двух имен "Эль АВАЯ" – в мире Ецира. Ибо сейчас завершился и восполнился как названный этими двумя именами.

21) А после этого есть третий период, о котором сказали наши мудрецы, благословенная память их (трактат Йевамот, 41): "Суть трех первых месяцев в том, что тогда заметна беременность". Как написано учителями нашими в Мишне: "Вдова не снимет (обувь) и не будет взята замуж (братом ее умершего мужа), пока не пройдет у нее три месяца, когда становится заметной беременность". И дело в том, что после сорокового дня образования плода, когда вошло там наполнение САГ, - а это образование формы зародыша, - еще входят в него сорок шесть искр наполнения АБ в сорок шесть последующих дней.

Вопросы [11](#), [42](#), [44](#), [86](#)

22) И вот, между всеми этими восьмьюдесятью шестью (искрами), когда входят в них три наполнения АБ, САГ, МА, - уже завершается капля дхуры, являясь отображением АБ, и тогда называется убар полностью проявленным. И, несмотря на то, что нет трех месяцев полностью, нет опасения того, о чем сказано в Гмаре: "Три месяца - в ограничении". И, в частности, если считать недостающие месяцы, - будет восемьдесят семь дней, и это вышеуказанные восемьдесят шесть (искр) вместе с их общностью.

***23) Однако, если считать категорию самих искр, будет сто две (ב"ק) искры, и это то, что сказано в Гмаре "Женщина стремится к опоре (ב"ק)³ и молитвам (более), чем (к) девяти опорам и безбрачию. Также это тайна Ханины сына (Досы), - достаточно ему (для жизненной) опоры (ב"ק) плодов рожкового дерева (חרובין)"⁴, - смотри там (трактат Брахот, 17)**

***Древо жизни, врата девятнадцатые, врата "Света, искры, келим", гл.3**

24) Объяснение. Поскольку трех этих наполнений Зеир Анпину недостает, называются (они) опорой разрушенных (יִרְוִיחַ). Это мэлахим, соперничающие в нем издревле, как упомянуто в Идре и в Сифре ди-цниута. И когда входит в него эта опора, являющаяся тремя вышеуказанными наполнениями, тогда он исправляется и восполняется, и тогда обязуется в (заповеди) халы. Как написано в Мишне в трактате Едуйот (мишна 2): "(Мудрецы) школы Шамая сказали: "От опоры для халы", а (мудрецы) школы Гилеля сказали: "От опор... Так как тогда обязуется в (заповеди) халы". И это тайна (изречения): "Адам Ришон халой мира был" (трактат Ирувин, 18).

Вопросы [31](#), [90](#), [93](#)

25) Разъяснение этой мишны. Дело в том, что обе эти опоры⁵ – одно добро. И это тайна трех вышеуказанных наполнений АБ, САГ и МА, являющихся девятнадцатью, тридцатью семью и сорока шестью (искрами), - гематрия сто два. И это от стадии паним, которую (Зеир Анпин) получает во время зивуга паним бе-паним. И все это – опора, к которой женщина стремится из-за девяти (опор) и безбрачия. Ибо женщина – это имя "далет", которой является БОН в Малхут, называемое "хала", как сказано выше. А получая три вышеупомянутых наполнения, называется опорой чистоты.

Ор пними

25) Обе эти опоры – одно добро. И это тайна трех вышеуказанных наполнений АБ, САГ и МА... И это - от стадии паним, которую (Зеир Анпин) получает во время зивуга паним бе-паним. Уже разъяснено в предыдущем пункте, что эти три наполнения, - АБ, САГ и МА, - это совершенство всех НАРАНХАЙ. Ибо наполнение МА – это авиют бхины алеф и это свойство нефеш-руах. Авиют САГ, являющаяся категорией тридцати семи искр, – это свойство нешама. А авиют АБ, являющаяся категорией сорока шести искр – это свойство хая и ехида. И поскольку все они приходят в тайне исправления линий, что означает подъем нижней хэй в эйнаим и включение Малхут в каждую сфиру в виде левой линии, когда посредством соединения линий (образуется) средняя линия, - поэтому исправляются в этом в тайне "хорошей опоры", без каких-либо примесей. Так как Аба опускает тридцать две Малхут нижней хэй меры суда, и остаются там двести восемьдесят восемь совершенно чистых искр в тайне правой линии. А авиют в ней, то есть наполнение АВАЯ, которое в них, производит зивуг, исправляя свойство левой линии в тайне одэм Имы, означающего свечение ее пяти гвурот. Таким образом, это подготавливает их к выведению ГАР во время зивуга. Все они - добро, без каких-либо примесей вообще. И об этом написано "одна опора – это добро", и это стадия паним, которую Нуква получает во время зивуга. То есть, как разъяснено, посредством исправления линий Абы и Имы устанавливаются три наполнения Зеир Анпина, которые подготовят и выведут ГАР в час зивуга в тайне паним бе-паним во время гадлута ЗОН.

Опора, к которой женщина стремится из-за девяти (опор) и безбрачия... в Малхут, называемой "хала". Здесь необходимо вспомнить все разъясненное выше о душе Адама Ришона, которая называется халой мира (часть восьмая, п.93). Там разъяснено, что все пять парцуфов Ацилута относительно пяти парцуфов Некудим - только категория распространения НАРАНХАЙ Кетеров в отсутствии девяти нижних сфирот, - смотри там.

³ Слово "кав ב"ק", числовое значение "сто два", можно перевести как: мера, костыль, опора, подпорка. Эти виды перевода будут применяться в тексте ниже в зависимости от контекста.

⁴ Слово "харув", мн. ч. "харувим", может быть переведено как "рожки", или "разрушенные".

⁵ Вероятно, имеется в виду: "оба толкования понятия "опора" - школами Шамая и Гилеля.

Ведь значение пяти парцуфов Ацилута относительно Некудим – это только десятая часть, ибо недостает здесь девяти нижних. И это тайна одной опоры: женщина стремится к ней больше, чем к девяти опорам Некудим. Так как в девяти опорах Некудим она не могла устоять, и света исторглись из келим, поскольку не было в них исправления линий в тайне сочетания меры милосердия с судом. И поэтому называются девятью опорами и безбрачием, ибо света отделены от нее по причине раскрытия нижней хэй меры суда первого сокращения. Но в одной хорошей опоре, которая устанавливается в Ацилуте в сочетании меры милосердия с судом вместе с исправлением линий, есть стадии молитв, означающих слияние, в которых света способны существовать. И пойми.

Вопросы [33](#), [45](#), [89](#)

26) И есть другая опора, называемая "разрушенные", когда была смерть и разрушение вышеуказанных мэлахим. И она не настолько чиста, как первая, в силу того, что она из категории ахораим, в которых удерживаются клипот, являющиеся причиной разрушения мэлахим, как написано в Древе жизни. И это четыре ахораим в четырех именах АБ, САГ, МА, БОН, что является шестой ступенью, существующей в каждом имени из них. В наполнении ахораим каждого имени есть двадцать шесть букв наполнения, - кроме имени БОН, где в наполнении его ахораим только двадцать четыре буквы. Сумма всех их букв – сто два.

Ор пними

26) "Разрушенные", когда была смерть и разрушение вышеуказанных мэлахим. ...В силу того, что она из категории ахораим. Ибо все наполнения АБ, САГ, МА и БОН, которые использовались в Некудим на стадии гадлута ЗАТ, разрушились и упали в БЕА, (начиная) с седьмой ступени категории АБ Некудим и далее, как написано равом во вратах восемнадцатых, главе второй (Древа жизни). И поскольку основа расчета вышеуказанных десяти опор – сообразно значению гадлута высшего (в) Некудим, когда по этому гадлуту считаются все пять парцуфов Ацилута как НАРАНХАЙ распространения Кетера и недостает им девяти нижних, поэтому рав считает здесь только стадию разрушения категории АБ де-Некудим, - а это от седьмой ступени и далее, которые упали в БЕА. Так вот аспектом опоры разрушенных считаются не те свойства, которые упали в БЕА, а только категория решимот, которые остались в Ацилуте. Клипот удерживаются в свойстве их недостатка от исчезнувших из них светов, и в этом недостатке – все питание клипот и их право на существование. То есть, все время, пока эта потребность снова не восполнится, как было до разбиения келим, клипот удерживают их искры и келим опущенными в БЕА как свои части. А когда все эти упавшие в БЕА келим и искры поднимутся обратно, тогда эти решимот снова обретут все части, которые были у них во время Некудим. Тогда истребится смерть навеки, клипот отменятся и будут устранены из мира, как будто и не было их совершенно. И взглянешь на место их, - и нет их. Ведь все право на существование клипот и средства к их существованию – от стадии недостатка святости, которым является (состояние) решимот ступени гадлута, оставшиеся в Ацилуте после разбиения келим. И эти решимот – категория ахораим АБ, САГ, МА и БОН периода гадлута десяти сфирот уровня АБ, которые использовались в Некудим в период, называющийся "истаклут эйнин Аба ве-Имы", когда произошло распространение до сиюм раглей АК. Эти ахораим от шестой ступени АВАЯ (парцуфов) АБ, САГ, МА и БОН являются ста двумя буквами. Так как все большое разрушение проявляется в тех решимот, которые от них и далее, (и которые) все уже упали в БЕА.

Вопросы [63](#), [95](#), [104-105](#) [Для дополнительного изучения: вопросы [96-102](#)]

27) И относительно двух этих категорий, являющимся двумя опорами, установлено школой Гилеля: "Тогда обязуется в (заповеди) халы, поскольку есть в них одна опора разрушения и прибавляется к ней чистая вторая опора, - таким образом, будут обязаны в хале". Подумай, - поскольку есть первая опора, в ней уже

есть намеков на чистую опору, и достаточно этого. Также это тайна Мишны, трактат Хала (гл.4, мишна 4): "Опора старая и опора новая, которые вырастают друг в друге...". И это две опоры: одна - старая, в дни разрушения, и одна - новая, теперь, в дни ибура, в полноте.

Ор пними

27) "Есть в них одна опора разрушения и прибавляется к ней чистая вторая опора, - таким образом, обязаны в хале". Подумай, - поскольку есть первая опора, в ней уже есть намеки на чистую опору, и достаточно этого. Объяснение. Ведь эта опора разрушенных включает все ЗАТ Некудим, и это свойство Зеир Анпина, который сейчас в ибуре обретает свое исправление в тайне только лишь одной опоры. Это свойство нефеш и оно соответствует опоре разрушенных, - только одной из ста. Ибо все НАРАНХАЙ Ацилута - это одна мера из десяти, как упомянуто выше, и сейчас у него есть только лишь часть нефеш. Получается, что это одна из ста, являющаяся тайной халы, как написал рав об Адаме Ришоне, что он - хала мира. И также Зеир Анпин в ибуре в этом смысле тоже считается свойством халы, как написано равом в Предисловии врат, врата восьмые, часть первая, глава десятая. И потому истолковали (мудрецы) школы Гилеля, что следует указать на них обоим, - то есть на опору разрушенных, получающую это исправление халы, и на чистую опору, являющуюся самой халой. Ведь тесто намекает на опору разрушенных, когда одна из ста в них – это хала, которую отделяют. А потому истолковали от опор к хале. А (мудрецы) школы Шамаи истолковали, что нет необходимости указывать на опору разрушенных вообще, но только лишь на опору, которая исправлена в ибуре Зеир Анпина, и поэтому (они) говорят об (одной) опоре, как о хале.

Вопросы [64](#), [66-67](#), [94](#)

28) Также это тайна (изречения) раби Меира (в) трактате Шабат (стр.65): "Безногий выходит на своем костыле (זר)...". Объяснение (этих) слов. Это разбиение и спуск в мир Брия мэлахим, которые царствовали в земле Эдома и умерли, и там раскрылись свойства клипот. Эти мэлахим удерживаются в клипот и становятся для них свойством нешама⁶. И уже упомянуто выше, что эти мэлахим – категория ЗАТ десяти некудот, которые вышли из никвей эйнаим, как подробно описано выше. И эти ЗАТ – свойство Зеир Анпина, включающего ВАК, а седьмая – это Нуква. Все они вышли отделенными друг от друга, - не путем линий, - и не были связаны друг с другом, но каждый сам по себе, - друг под другом. И тогда (это) называется властью многих, ибо есть только множество их желаний, и нет у них ХАГАТ, как упомянуто в Зоар и в Тикуним.

29) А затем, когда вошли в чрево своей матери, Бины, в тайне ибура, - исправились и установились (под) властью Единого: высотой – десять, а шириной - четыре. И дело в том, что соединились, связались и удерживаются друг в друге, и облачились друг в друга, как хорошо разъяснено выше в толковании АК и Атика, - изучи там. И тогда называются все ВАК одним и особым парцуфом, именуемым Зеир Анпином, Творцом. А высотой десять - это буквы в наполнении алефин, которые шириной четыре, - четыре буквы АВАЯ в Зеир Анпине.

30) Эти мэлахим еще не завершены в выяснении до дня Машиаха, ибо (лишь) тогда выяснятся полностью, а примеси аннулируются в тайне (сказанного): "Истребит смерть навеки". А добро в них выяснится и соединится со святостью. На протяжении этого времени выясняются постепенно каждый день, а по приходу Машиаха будет завершено выяснение.

31) И вот, эти мэлахим, которые пока что (находятся) там в свойстве нешама для клипот, называются властью многих. И все их (клипот) питание и благо - в мере,

⁶ Здесь слово "нешама" используется в значении "душа", "внутреннее свойство".

являющейся категорией наполнения, исчезнувшего из имен АБ, САГ, МА: сорока шести, тридцати семи и девятнадцати (искр).

Ор пними

31) Их питание и благо - в мере, являющейся категорией наполнения, исчезнувшего из имен АБ, САГ, МА. Объяснение. Все питание и жизненность клипот – вследствие исчезнувшего наполнения АБ, САГ, МА, БОН. Ибо их решимот остались разрушенными и высохшими по причине исторжения из них светов и из-за келим и искр, упавших в БЕА внутрь клипот, которые облачились на них. И отсюда - все пропитание и благо, обретаемые клипот. И есть в этом большое различие между буднями и субботой, как написано далее.

32) И знай, что всегда, когда имя одно, без наполнения, тогда оно хуже, чем само лишь наполнение. Однако имя и наполнение, будучи оба вместе, - само имя в своей простоте более важно и достойно, чем наполнение в нем.

Ор пними

32) Когда имя одно, без наполнения, тогда оно хуже, чем само лишь наполнение. Однако, будучи оба вместе... в своей простоте более важно. Это уже разъяснено выше: наполнение АВАЯ – это категория авиют, на которую производится зивуг с высшим светом. И из-за этого, на первый взгляд, есть сомнение: как возможно, чтобы имя в то время, когда оно без наполнения, было хуже, чем наполнение, даже будучи отдельным, без имени? И еще, - как представить то, что наполнение будет самим по себе, отдельным, без имени? Ведь наполнение есть только в то время, когда авиют с экраном в кли Малхут исправлены, совершают с высшим светом зивуг и выводят уровень десяти сфирот, наполняя ступени светом, как известно. А прежде их подъема в тайне зивуга, - они в низменности БЕА среди клипот. И раз так, - когда образуется (состояние), что их наполнения будут отдельно?

И чтобы понять эти слова и слова рава, приведенные нам далее, необходимо проникнуть в глубину больше, - хорошо понять сущность имен и наполнения, которыми занимается рав. И здесь следует хорошо знать всю суть толкования двухсот восьмидесяти восьми искр, которая разъяснена в Паним меирот и паним масбирот со стр.188 до стр.207. Впрочем, перескажем (это) вкратце. Первые четыре ступени АВАЯ де-АБ – это стадия Кетера АБ, являющаяся свойством "снизу вверх". А основа АБ начинается от пятой ступени и далее, то есть с момента, когда света облачаются в келим. Его свойство паним – это пятая ступень, а свойство его ахораим – это шестая ступень. И различаются его паним и ахораим как таамим и некудот: первый уровень, который распространяется сверху вниз, называется "паним", а с момента, когда света начинают исторгаться, выводятся путем исторжения четыре уровня один ниже другого, - все они называются "ахораим", как написано в части четвертой. И вот, после разбиения келим опустили АХАП каждой ступени на ступень, которая ниже нее. И поэтому считается, что на пятой ступени остались только лишь решимот ГЭ, а ее АХАП опустили на шестую ступень, являющуюся свойством ахораим. Таким образом, все ступени ахораим рассматриваются как категория АХАП относительно пятой ступени, являющейся паним.

И известно, что в Ацилуте исправляется только свойство паним ступеней, являющееся в них категорией ГЭ, - а более точно: исправляется только их свойство Кетеров. А все девять нижних сфирот, являющихся категорией АХАП, в Ацилуте не исправляются в постоянстве, но только лишь в стадии подъема в субботы и в хорошие дни⁷. И находим, что все исправления обретаются только на пятой ступени, являющейся аспектом паним, а не на шестой ступени, которая является категорией ахораим. И поэтому именуются эти ахораим опорой разрушенных, как сказано выше. И знаешь, что в то время, когда Зеир Анпин постигает мохин АБ-САГ, тогда опускается нижняя хэй из эйнаим, и ахораим, являющиеся АХАП, возвращаются к парцуфу. И в соответствии с этим (вроде бы) получается, что существует также их исправление на шестой ступени, являющейся ахораим и категорией АХАП пятой ступени. Однако это не так, поскольку, несмотря на то, что капля зивуга АБ-САГ

⁷ К которым относятся также праздники.

отменяет парсу на это время, чего достаточно для спуска нижней хэй из эйнаим и подъема АХАП в Ацилут, вместе со всем этим, парсаот не аннулируются, и эти АХАП не исправляются на своем месте в БЕА, как это было до разбиения келим, а они поднимаются выше парсы. И поэтому относительно ступени, (возникшей) до разбиения келим, это считается подобным отсечению раглин и поднятию их наверх. И потому все то время, пока АХАП не исправятся на своем месте в БЕА в тайне "мати раглин бе-раглин", шестая ступень не может получить исправление от того, что АХАП возвращаются на ступень.

И есть здесь важное замечание. Ведь с одной стороны получается, что АХАП поднялись на ступень и как бы присоединились к ее паним благодаря наполнению АБ-САГ. А с другой стороны, - то есть с учетом их свойств со времени Некудим, - они подобны тем, которые не поднялись вообще, ведь (от этого) они не распространяются в БЕА, как распространялись во время мэлахим. И получается, что есть здесь только категория ГЭ, являющиеся паним, а АХАП, которым необходимо распространение в БЕА (этого) пока недостает. Это то, на что указывает рав: наполнение, когда оно без имени, более важно, чем имя. Так как наполнения АБ-САГ, поднимающие АХАП в Ацилут, используются сейчас на пятой ступени и совершенно не используются для ахораим шестой ступени. Ведь если бы распространились в БЕА и была бы отменена парса, наполнения АБ-САГ соединились бы с их именем, являющимся шестой ступенью, ибо тогда получили бы свои исправления полностью, - подобно тому, как было до разбиения келим. Однако теперь парса под Ацилутом установилась на своем месте, и решимот ахораим, являющиеся именами, не получают наслаждение от наполнений, притягиваемых АХАП, и остаются как прежде в свойстве опоры разрушенных, - ведь они более низки, чем их наполнение. Ибо их наполнение используется на пятой ступени и притягивает там совершенство к уровню ГАР, а сами они не могут наслаждаться оттуда.

И сказано (равом в [п.33](#)): "Наполнение: гематрия "элоким" указывает на мэлахим, которые называются "элоким" в тайне судов. И поэтому они питаются только от наполнения, являющегося гематрией элоким. И это образует гематрию сто два (ק"ב)". Так как эти мэлахим – категория опоры разрушенных шестой ступени, от которой упали и пришли в БЕА, внутрь клипот, то есть от седьмой ступени и далее. Они содержат все триста двадцать искр. Ведь высший парцуф содержит все то, что в нижних. Здесь он говорит о мэлахе Даат, первом уровне, вышедшим от истаклут эйнин Аба ве-Имы, который является внутренней сутью первой ступени ЗАТ, называющейся "АБ", как известно. И поэтому считается, что шестая ступень – это имена всех тех мэлахим, которые остались в Ацилуте и не упали. Однако мэлахим не могут питаться от своих имен, являющихся шестой ступенью, которая осталась в Ацилуте, - имен, которым недостает наполнения, и не имеющих зивуга. Ибо все наполнения, поднимаемые в зивугах, используются только для категории паним, являющейся пятой ступенью. Эта пятая категория не относится к тем мэлахим, которые от категории АХАП и ахораим. Так как только лишь свойство ахораим осталось в мэлахим внизу в клипот, а свойство паним было отобрано из них еще вначале исправления пяти парцуфов Ацилута. И поэтому есть у них отношение только лишь к шестой ступени, но не к пятой ступени. А потому они вынуждены питаться от самого наполнения, находящегося на пятой ступени, то есть только от тех свойств АХАП и ахораим, которые поднялись из БЕА благодаря зивугу АБ-САГ. И поскольку они – категория АХАП и ахораим, то будучи подобными категории судов, они могут питаться от них (т.е. от наполнений). Однако от самих имен пятой ступени они не могут получать, поскольку те – категория паним, и нет у них отношения к мэлахим.

И вместе с этим пойми то, что сказано равом выше⁸: не все семь мэлахим исправились в Ацилуте, но исправилась (лишь) часть от каждого мэлаха, а часть от каждого мэлаха осталась в клипот и не исправилась. Каждый день они выясняются посредством наших молитв и поднимаются наверх в тайне МАН до дней Машиаха. И то, что сказано пойми

⁸ Определить ссылку "(י' לִיחַ עֲשֵׂה קָדֵם)" автора здесь и ниже (ח"זי ,ו"ח ,י"ו לִיחַ עֲשֵׂה קָדֵם) не представилось возможным. Вероятно это комментарий автора к п.п. 10, 15, 19 и 21 ОП части десятой.

хорошо, ибо из мэлахим выясняются только категория их паним, относящихся к пятой ступени, - это ГЭ семи мэлахим, стадия ХАГАТ каждого мэлаха. Но от свойства их ахораим, то есть АХАП, являющихся стадией НЕХИ каждого мэлаха, в Ацилуте ничего не исправляется. Ибо каждая стадия гадлута Ацилута, которая возвращает упавшие АХАП на ступень, когда обретаются НЕХИ келим и ГАР светов, поскольку это производится только посредством подъема НЕХИ к ХАГАТ в тайне сочетания меры милосердия с судом, поэтому даже НЕХИ, которые обреты благодаря спуску нижней хэй из эйнаим, - это совершенно не те свойства НЕХИ, которые были в каждом мэлахе во время Некудим. Ведь их НЕХИ были от стадии первого сокращения и они не соединены с мерой милосердия, а поэтому новые НЕХИ, которые выходят в завершении стадий гадлута Ацилута, совершенно не содействуют во всем этом тем НЕХИ.

И вместе с этим пойми также, что все МАН, которые мы поднимаем из этих не подслащенных мэлахим, - только от стадии Бины их НЕХИ и выше, считающейся внутренним (свойством) этих мэлахим, находящихся в клипот. А (категории) от стадии их Бины и ниже считаются внешним свойством этих мэлахим, так как от Бины НЕХИ и ниже – это буквально аспект меры суда первого сокращения, для которой нет никакого свечения в Ацилуте. И даже (в) стадии включения этого внешнего (свойства), поднимаемого от Бины и выше вместе с подъемом МАН, они проходят отбор Абы, опускающего их назад в БЕА в тайне отходов, называемых "лев (ל"ב) а-эвен", как известно.

И нет сложности в том, что, как говорит рав, эти оставшиеся в клипот не подслащенные мэлахим питаются от восходящих в Ацилуте наполнений опоры чистоты, и только от самих имен не могут получать. Согласно разъясненному, они не должны были получать от свечения Ацилута вообще ничего, поскольку НЕХИ любого мэлаха не подслащены в мере милосердия, и нет у них никакой связи с НЕХИ, подслащенными в мере милосердия. Так как же они получают от них?

А дело в том, что рав говорит здесь только о категории субботнего дня. Тогда Зеир Анпин Ацилута достигает полного исправления, как это было во время Некудим в мэлахе Даат. Ведь он поднимается и облачает Арих Анпин, и оказывается его уровень равным Зеир Анпину Некудим, являющемуся мэлахом Даат. И получается, что уже достиг предела своей высоты, - подобно тому, как было прежде разбиения келим. Тогда считается, что уже достиг окончательного исправления, и все исправления разбиения келим уже завершены. Но все это – только лишь в свойстве светов, а не в категории келим, и это из-за того, что зивуги произведены только в опоре чистоты, что является наполнением АБ, САГ и МА келим депаним, относящихся к пятой ступени. Это исправление не относится к свойству НЕХИ шестой ступени, являющемуся категорией НЕХИ без подслащения в мере милосердия. И поэтому Зеир Анпину Ацилута относительно Зеир Анпина Некудим все еще недостает НЕХИ, - то есть НЕХИ, которые называются опорой разрушенных. И из-за этого состояния Зеир Анпин Ацилута называется именем "безногий", то есть – отрезаны (его) раглин опоры разрушенных, происходящие от меры суда без подслащения. И у него есть только свойство НЕХИ опоры чистоты, являющиеся наполнением АБ, САГ, МА, - девятнадцатью, тридцатью семью и сорока шестью (искрами), составляющими в сумме сто два⁹. Как сказано выше, - относительно Зеир Анпина Некудим это только лишь категория ХАГАТ, и им недостает НЕХИ.

И поэтому необходимо здесь, в (понятии) субботнего дня, различать два вида состояний. Первое (состояние) – это все совершенство Зеир Анпина в день субботы в свойствах его светов, обретенных на высоте мэлаха Даат до разбиения келим. Это только лишь свечение в самом Ацилуте, то есть выше парсы, которая между Ацилутом и Брия. Но от парсы и ниже эти света не могут распространиться. А с другой стороны, следует понять, что все свойства, упавшие в БЕА из-за разбиения келим, будут исправлены уже полностью. Как написано в Зоар: "Все суды пройдут у нее, и нет другой власти во всех мирах, за пределами нее...". И это - поскольку все удержание клипот и судов - только в месте недостатка святости: им

⁹ Опора, костыль (א"ף).

недостает категории светов, как написано выше (часть седьмая, ОП, п.10), - изучи там. И получается теперь, что со стороны светов есть здесь полное совершенство, как было до образования всей порчи, то есть до разбиения келим. Раз так, все суды из Малхут уходят и нет еще более никакого места для клипот, которые вскармливались от нее. И все строение управления тремя мирами БЕА ситры ахра аннулируется, как будто и не было (их). И пойми это хорошо.

И известно, что все свойства БЕА считаются одним парцуфом, - как в святости, так и в ситре ахра, в тайне: "Одно соответственно другому создал Всесильный". Также разъяснено выше, что каждый аспект МАН, которые поднимаются от мэлахим, находящихся внутри клипот, - только от стадии Бины и выше, что считается их внутренним, а не от стадии их Бины и ниже, где властвует мера абсолютного суда первого сокращения. Также знай, что каждый парцуф до хазе считается внутренним свойством, поскольку Тиферет – это категория Бины де-хасадим до его хазе. И согласно этому получается, что все свойства МАН, поднимающиеся из БЕА в Ацилут, благодаря зивугу на которые Зеир Анпин достигает уровня Арих Анпина, - они только из свойства от хазе и выше Адама де-БЕА, и нет (в них) ничего от хазе и ниже. И потому это считается той частью этого Адама, которая полностью исправляется в субботний день, однако не на своем месте, а только благодаря подъему в Ацилут. Но та часть, которая от его хазе и ниже, не может получить полное исправление вообще, даже в субботний день, поскольку она не поднимает никаких МАН для гадлута Зеир Анпина.

И поэтому все это место от хазе и ниже¹⁰ парцуфа Адама БЕА считается свойством полностью пустого пространства. То есть там нет совершенных светов субботнего дня, поскольку парса Ацилута их удерживает и не дает им пройти оттуда и ниже. Однако также и для нечистого Адама ситры ахра нет там еще никакого места, чтобы удерживаться, находясь там. Ибо хотя света от хазе и выше Адама БЕА святости не распространяются ниже парсы, тем не менее, это не умаляет их совершенства. Ведь, в конце концов, нет у него никакого места недостатка для вскармливания от него Адама ситры ахра после того, как уже возвращаются все света, как до разбиения келим. И считается поэтому, что это место стало пустым пространством, и нет там ни светов святости, ни сил ситры ахра.

И даже от хазе и ниже Адама БЕА, откуда нет никакой возможности подняться, тем не менее, поскольку света в целом приходят в окончательном исправлении, категория мэлахим (в этом месте) тоже обретает большое исправление. То есть в будние дни они пленены силой клипот, и клипот властвуют в них, но сейчас, в субботу, ввиду совершенства, имеющегося в Ацилуте, получают свечение на своем месте в той мере, в которой они властвуют над клипот. И они становятся свойством нешама в них, как написано равом здесь в пункте [тридцать шестом](#), - изучи там.

И вот, это свечение, которое получают мэлахим от хазе и ниже, становясь свойством нешама (для клипот), называется свечением наполнения без самих имен. Ибо если бы (оно) было от подъемов МАН к этим зивугам, тогда они бы сами включились в наполнение опоры чистоты и тогда поднялись бы в Ацилут, как и часть парцуфа от хазе и выше. И тогда получали бы также от имен, и обрели бы себе свечение Ацилута во всем совершенстве окончательного исправления. Однако поскольку они сами не поднимаются в общности МАН этой опоры чистоты, поэтому они получают только лишь от свойства опоры чистоты, когда есть у них относительное подобие с ее свойством. Ведь также и они поднимаются из БЕА, но от хазе Адама БЕА и выше. А поскольку это стадия высшего для этих мэлахим, поэтому они могут получить от нее. Однако от самих имен, пребывающих сейчас в окончательном исправлении, безусловно не могут получить абсолютно ничего, - у них нет никакой связи с ними. И на это указывает рав: "наполнение в гематрии "элоким", - то есть этого недостаточно для совершенного свечения, и нет у них никакого подъема, а остаются на своем месте от хазе и ниже, как были в будни. Однако выходят из состояния пленения у

¹⁰ В оригинале ошибочно написано "выше".

клипот и устанавливаются в свойстве нешама для них. Но также и клипот не удаляются из их места.

Сказано (равом в [п.33/2](#)): "И вот, в субботний день запрещено переходить под власть многих, являющуюся властью этих вышеуказанных мэлахим. И он будет вынужден питаться, и будет выходить к нему питание от власти Единого, являющегося Зеир Анпином после исправления". Объяснение. Ибо потому распростерлась парса между Ацилутом и Брия. И она не дает светам из Ацилута, которые есть сутью Зеир Анпина после исправления в тайне власти Единого, выйти к власти многих, являющейся местом БЕА. И переход в субботу из власти Единого во власть многих становится наверху причиной того, что в отношении его души перейдут света из власти Единого, Ацилута, на место БЕА, а это власть многих. И несмотря на то, что сами света ГАР не проходят ниже парсы, и никакая испорченность нижних не может повредить им, тем не менее, это причиняет (ущерб) светам хасадим, которые проходят из Ацилута в Брия, так как свет хасадим не ограничен силой парсы. А потому это их портит, и они отделяются от свечения Хохмы в них, так как сила парсы препятствует его прохождению от нее и ниже. И оказываются хасадим отделенными от Хохмы, а это определяется подобным умерщвлению, ибо свечение Хохмы называется жизнью, - то есть свет Хохмы называется светом жизни. И поэтому велико наказание того, кто переходит (в субботу) из власти Единого во власть многих.

Сказано равом: "И он будет вынужден питаться, и будет выходить к нему питание от власти Единого...". Объяснение. Так как даже в будни мэлахим и клипот берут питание от Ацилута в тайне "неиро дакик", но в будни это происходит благодаря прегрешениям нижних, что всегда приводит к отделению светов хасадим от свечения Хохмы и их спуску в клипот для вскармливания тех, и, не дай Бог, даже более, чем им необходимо. Тогда как в субботу, являющуюся временем совершенства, есть путь наибольшего исправления, - то есть мэлахим получают свое свечение от наполнения опоры чистоты. Это свечение достигает лишь одних мэлахим, а не клипот, в силу того, что оно являет собой категорию совершенства, где нет недостатка, в котором клипот могли бы удержаться. А наоборот, - благодаря свечению совершенства они разлагаются и отменяются. И поэтому клипот не могут причинить ущерб свечению наполнения, достигающему в день субботы находящихся в них мэлахим. И потому нет запрета на выход этого свечения из власти Единого к власти многих, ибо его получают одни только мэлахим. По этой причине они обретают большое исправление, когда становятся нешамой для клипот, а те сдаются. И это, так же, только в свойстве вынужденного свечения, - для оживления клипот, чтобы не отменились полностью до окончательного исправления шести тысяч лет, когда наступит день, весь являющийся субботой.

И об этом сказано (в [п.33/2](#)): "И раби Меир полагает, что Зеир Анпин, будучи только лишь в свойстве "усеченного", "выходит там на костыле своем" во власть многих для их питания". То есть, как сказано выше, мэлахим способны получить от Ацилута свойство наполнения имен, будучи категорией ахораим, которые поднялись от хаза и выше Адама БЕА. Они присоединены к МАН, к свойству опоры чистоты. А поскольку не получают от самих имен, - нет в этом ущерба, но наоборот, есть достоинство, так как в этом обретают большую власть над клипот и становятся нешамой для них.

А то, что раби Меир называет здесь Зеир Анпин именем "усеченный", - намерение в том, чтобы указать на субботы шести тысяч лет, ибо только тогда Зеир Анпин называется этим именем. А именно, - пока НЕХИ опоры разрушенных не получают своего исправления, находясь из-за этого в недостатке раглаим, и это НЕХИ по отношению к Зеир Анпину Некудим. Однако в день, полностью являющийся субботой, то есть после (завершения) шести тысяч лет, тогда уже закончатся все выяснения до "мати раглин бэ-раглин", и БЕА исправятся на своем месте, и он (Зеир Анпин) более не усечен. А чтобы не ошиблись в (понимании) его слов, называет его именем "усеченный", - чтобы было понятно, что говорит он о субботах шести тысяч лет. И пойми (это).

Сказано (в [п.33/2](#)): "Потому называется также так: "безногий", ибо само его имя усечено и восходит наверх. Но только лишь его опора, являющаяся его (т.е. имени) наполнением, выходит как питание во власть многих". Объяснение. Он добавляет второй смысл к тому, что называет Зеир Анпин именем "усеченный". И это из-за получения самими мэлахим: они не могут получить от имени, но (только) от (его) наполнения, являющегося опорой. Получается, - это получение от (той) части наполнения, которая является свойством ахораим и НЕХИ самого имени, оставшегося наверху и не соединяющегося с этим свечением. Поэтому считается именем "безногий". И, как продолжает (рав), "безногий уур" – в гематрии "АБ-САГ-МА" вместе с их совокупностью (180). То есть, сами их имена остались наверху, и только лишь свойство их наполнения, - девятнадцать, тридцать семь и сорок шесть (искр), - они усечены и светят вниз к мэлахим.

Сказано (в [п.35](#)): "Все удержание клипот в субботний день – в НЕХИ, являющихся раглин Зеир Анпина, которые в день субботы поднимаются со своего места наверх. И тогда остается место пустого пространства в тайне "От ее пустоты смертью умрет". И поэтому из-за этих раглаим, которые отсечены, Зеир Анпин называется безногим. И со своего места поднимаются наверх, и не опускаются, кроме ста двух (искр)". То есть, - (это) вся мера, которая осталась у клипот как свойство (поддержания) существования в день субботы, когда Зеир Анпин возвращается к своему уровню Зеир Анпина Некудим до разбиения, и не более. Но (это) по причине подъема НЕХИ Зеир Анпина из их места в БЕА выше парсы, на место Ацилута. Ибо в то время, когда он облачен до Арих Анпина, он должен уже обрести всю категорию ахораим, которые упали во время разбиения келим, - подобно тому, как было у Зеир Анпина Некудим, являющегося мэлахом Даат. И раз так, все эти АХАП, которые были в БЕА, возвращаются, соединяются и становятся Ацилутом, как было до разбиения келим. Тогда считается, что исправились его раглин, которые были в БЕА, а в силу этого должны были клипот аннулироваться и удалиться из мира, как будет в окончательном исправлении. И об этом (рав) говорит, что из-за того, что не исправляются раглаим Зеир Анпина на их месте в БЕА, а поднимаются и приходят выше парсы, на место Ацилута, - в результате получается, что осталось свободное и пустое место в тайне "От ее пустоты смертью умрет". То есть у Адама БЕА даже от хазе и выше нет никакого распространения на его месте. Но (и) ситра ахра удаляется из этого места по причине совершенства этой его части, которая стала полностью как свойство Ацилута, - в подобии окончательному исправлению. И нет более никакого свойства "это напротив этого" для нечистого Адама, для удержания и существования в этом месте. Однако и свечения Ацилута в этом месте тоже нет, так как не проходит ниже парсы. И потому оно считается местом совершенно пустого пространства. А, впрочем, это все удержание ситры ахра, которое возможно в день субботний, так как в то время, когда Адам переходит из-под власти Единого во власть многих, причиняет распространение светов хасадим из Ацилута на место БЕА. Они вынуждены распространяться без свечения Хохмы, и они умирают из-за этого. Ведь также в субботний день остается удержание для клипот вследствие образовавшегося места пустоты, из-за которого существует фактор "От ее пустоты смертью умрешь". Поскольку из-за того, что они причиняют выход светов из-под власти Ацилута, (света) отделяются от свечения Хохмы и умирают. Таково наказание для них: умрут, - что является внутренним смыслом (изречения): "От ее пустоты смертью умрешь"¹¹.

Сказано (в [п.36](#)) "И эти семь мэлахим... и спустились вниз и выяснились там. И они находятся там в свойстве духовности и нешама для клипот". То есть это не опора чистоты, которая соединяется и поднимается наверх в Ацилут, а свойство свечения опоры чистоты достигает мэлахим в день субботний, когда благодаря этому они выясняются там на своем месте внутри клипот и становятся нешамай для них. И теперь хорошо пойми отличие самой опоры чистоты от свойства опоры чистоты, исправляющего опору разрушенных в тайне (стиха): "Безногий выходит на костыле своем". Ибо "опора чистоты" означает те три наполнения девятнадцати, тридцати семи и сорока шести (искр), которые поднимаются в МАН в Ацилут, выясняются посредством Абы и получают подслащение мерой милосердия

¹¹ Возможен перевод: "От осквернения ее смертью умрешь".

благодаря свечению пяти гвурот Имы. И выводят там вначале уровень катнута, а затем, благодаря спуску нижней хэй из эйнаим, выходит их гадлут, пока Зеир Анпин не обретает уровень Арих Анпина в день субботы. Однако опора разрушенных получает свое исправление от вышеуказанной опоры чистоты совершенно по-другому. Ибо их выяснение производится на их собственном месте, посредством свечения самих наполнений, без имен, когда из-за совершенства самих наполнений на их месте в Ацилуте они светят в этом свойстве также к мэлахим от хазе и ниже, которые не могут подняться в Ацилут, будучи категорией меры суда первого сокращения. И это свойство "костыль", о котором сказано: "Безногий выходит на костыле своем". И поэтому они (являются) судами также и после выяснения, и после того, как стали нешамай и духовностью.

И сказано (в [п.37](#)): "Есть в ГЭ нижнего место, являющееся точкой Бины, и там вблизи нее находятся те мэлахим, которые царствовали в земле Эдома. А те нешамот праведников, которые там (находятся), все они – от свойства "обладатели опор". Объяснение. Так как знаешь, что основа категории невыясненных мэлахим - из свойства Бины и ниже общих НЕХИ. В общности всего Адама БЕА это место от хазе и ниже, являющееся ТАНХИ де-Ецира и десятью сфирот де-Асия. И все это то, на что указывает здесь рав: основное исправление в ГЭ нижнего – только от стадии Бины и выше. Но от Бины и ниже находятся семь мэлахим в их части, которая не может быть выясненной по причине их пребывания в свойстве меры суда первого сокращения. И об этом сказано: "Место, являющееся точкой Бины", ибо все это - категория ГЭ. И написано: "И там вблизи нее находятся те мэлахим", - то есть ниже места Бины. И написано, что те нешамот праведников, которые там (находятся), все они – от свойства "обладатели опор". Указывает этим на те нешамот, которые внизу, пребывая в месте клипот, обретают выяснение в субботний день посредством свечения опоры чистоты. И пойми то, что истолковано, - ведь они от этой тайны, вышеуказанных ста двух (искр), поэтому нуждаются в облачении в эти опоры. То есть они получают свое исправление от свойства "безногий выходит на костыле своем" и опираются на эти "костыли", которые стали для них категорией НЕХИ, порождающей ГАР де-нешама, поскольку без НЕХИ нет стадии ГАР, как известно. И поэтому считается, что их раглаим – это свойство "костылей", а не категория их сущности. И смотри, впрочем, в Предисловии врат, врата третьи, часть 2, глава 4, и во Вратах изречений Рашби, Берешит раба, стр.45/2 со слова "Однако".

Вопросы [7](#), [46](#), [106](#)

33) Однако эти вышеуказанные мэлахим, которые остались в тайне власти многих, - они кормятся и питаются только от этой опоры. И это тайна опоры разрушенных, - оставшихся разрушенных и высохших мэлахим, в тайне древних умерших мэлахим, упомянутых в Сифре ди-цниута, п.100. Но от самого имени они не могут питаться. И вот, наполнение, - гематрия "элоким", - указывает на мэлахим, которые называются "элоким" в тайне судов. И поэтому они питаются только от наполнения, являющегося гематрией элоким. И это образует гематрию сто два (ב"ק").

Вопросы [45](#), [51](#), [73](#)

33/2) И вот, в субботний день запрещено переходить под власть многих, являющуюся властью этих вышеуказанных мэлахим. И он будет вынужден питаться, и будет выходить к нему питание от власти Единого, являющегося Зеир Анпином после исправления. И раби Меир полагает, что Зеир Анпин, будучи только лишь в свойстве "усеченного", "выходит там на костыле своем" во власть многих для их питания. И поскольку выходит только лишь в свойстве "костыль", потому называется также так: "безногий", ибо само его имя усечено и восходит наверх. Но только лишь его опора, являющаяся его (т.е. имени) наполнением, выходит как питание во власть многих.

34) И уже сообщено тебе выше, что гематрия наполнения имен АБ, САГ и МА – сто два. В самом Зеир Анпине они утраиваются в свойстве его ХАГАТ. И по причине этого

Зеир Анпин называется "безногий", - от их названия "отрезок **וּזַר**(179)", гематрия АБ, САГ, МА с их общностью. Ибо они поднимаются наверх, а их наполнение, являющееся ста двумя (искрами) выходит наружу.

Вопрос [69](#)

35) Также знай, как разъяснено в вопросе субботы, что все удержание клипот в субботний день – в НЕХИ, являющихся только лишь раглин Зеир Анпина, которые в день субботы поднимаются со своего места наверх. И тогда остается место пустого пространства в тайне "От ее пустоты смертью умрет". И поэтому из-за этих раглаим, которые отсечены, Зеир Анпин называется безногим. И со своего места поднимаются наверх, и не опускаются, кроме ста двух (искр).

Вопросы [51](#), [72](#), [106](#)

36) Также из этого пойми написанное в Тикуним, 103: "Имя раба было на одном человеке, обладающем костылями (опорами)..."¹². И означает это, как написано выше, что у Зеир Анпина есть эта опора от наполнения трех имен АБ, САГ и МА, имеющих в нем. И также эта "опора" – гематрия "Элокейну", а будучи из категории наполнения, - это суды, ибо наполнение – гематрия "Элоким", как сказано выше. И эти семь мэлахим, которые царствовали в земле Эдома, все умерли и спустились вниз, и выяснились там. И они находятся там в свойстве духовности и нешама для клипот.

37) Так вот, есть в ГЭ нижнего место, являющееся точкой Бины, и там вблизи нее находятся те мэлахим, которые царствовали в земле Эдома. А те нешамот праведников, которые там (находятся), все они – от свойства "обладатели опор". Ибо они от этой тайны ста двух (искр). Поэтому должны облачиться в эти две опоры. И достаточно об этом.

Вопрос [7](#)

*38) После того, как разъяснено во всех частностях то, что предваряет суть ибура Зеир Анпина, мы должны сообщить о сущности трех категорий, которые были в этом ибуре. И это то, что написано далее: есть три вида периодов исправления ЗОН, а именно ибур, еника и второй ибур де-мохин.

*Предисловие врат, врата пятые, ч.1, гл.16

39) И начало в первом ибуре было "три в трех", в еника – было из ВАК, а во втором ибуре – из девяти завершенных сфирот. Соответственно, в этом первом ибуре тоже были эти три категории, так как были у него мохин.

40) Раз так, должно быть, чтобы все три категории, которые имеются в Зеир Анпине в трех периодах: ибура, еника и второго ибура, - все они имеются теперь в первом ибуре. Но, несмотря на то, что есть у него мохин, все эти три категории называются ибуром, ибо он считается только лишь стадией "три в трех".

41) А дело в том, что в три дня абсорбции – это начало исправления убара. И тогда он соответствует категории ибур. И суть в том, что тогда, в эти три дня, Зеир Анпин уже начинает понемногу исправляться, так как связываются и включаются три в трех и становятся на путь линий. И также три нижних облачают трех высших и становятся отдельным единым гуфом в сильной связи. Однако все то, что раскрывается тогда у Зеир Анпина – это только три последних, его НЕХИ.

Вопрос [134](#)

42) Тогда ЗОН облачают Арих Анпин таким же образом. И это потому, что они облачают нижнюю треть Тиферет и НЕХИ Ариха, являющиеся четырьмя сфирот. И Малхут, нуква Зеир Анпина, берет нижний отдел Хода Ариха. И тогда она называется "шаг наружу". Это точка нижнего кончика буквы вав Зеира, находящейся внутри

¹² Смысловой перевод с арамейского.

первой хэй Бины. И, несмотря на то, что берет только нижнюю треть Хода, вся называется Ходом, по его имени, поскольку он - не как весь Зеир Анпин.

Ор пними

42) Малхут, нуква Зеир Анпина, берет нижний раздел Хода Ариха. Уже знаешь, что нижняя хэй и пять гвурот включены (во) все ЗАТ и (во) все десять сфирот де-хасадим, ибо ХАГАТ – это категория КАХАБ в хасадим, а НЕХИ – это категория ЗОН де-хасадим. Таким образом нуква – это свойство Ход. Об этом написано, что нуква Зеир Анпина берет нижний раздел Хода Ариха, поскольку это свойство, которое буквально соответствует ей. А то, что она не берет весь Ход, а только лишь нижний его раздел, - выяснится далее.

43) Получается, что то, что осталось у Зеир Анпина – это только трое сфирот: треть Тиферет, Нецах и Есод. Ибо, несмотря на то, что он берет два верхних отдела Хода, - уже разъяснено, что весь Ход называется по имени "Малхут". И получается, что Зеир Анпин взял только лишь три сфиры, а нуква взяла последнюю сфиру. И она четвертая у него, в тайне второй¹³ хэй и четвертой буквы в имени АВАЯ, как написано в своем месте. И таким образом сейчас Зеир Анпин – это только лишь три качества, а нуква – четвертое у него. И это - в три дня абсорбции.

Ор пними

43) Зеир Анпин взял только лишь три сфиры, а нуква взяла последнюю сфиру. И она - четвертая у него в тайне второй хэй. Следует знать, что сущность нуквы Зеир Анпина, о которой говорится здесь, - это не категория отделенной Нуквы Зеир Анпина, а свойство нуквы в гуде Зеир Анпина. То есть, - его Малхут, которая исправлена там в свойстве экрана и авиут. В гадлуте в ней происходит зивуг с высшим светом, благодаря чему выходят все ее света. Эта нуква обязательно есть в каждом парцуфе, - посредством нее, как известно, выходят и распространяются все свойства рош, тох и соф парцуфа. Однако ибур отделенной Нуквы Зеир Анпина начинается после всего гадлута Зеир Анпина, то есть после того, как создается Зеир Анпин в стадии тринадцати лет и одного дня, как написано выше в речениях рава (часть девятая, ОП, п.60, - изучи там).

Еще необходимо знать, что свойства сфирот Зеир Анпина в период убара сами по себе еще не имеют имени. Ими можно будет заниматься на стадии самой сущности Зеир Анпина. Объяснение ибура - это вопрос включения Зеир Анпина в сфирот и в зивуги его высшего, - Арих Анпина и Аба ве-Иму, ставших его корнями. Благодаря им распространяются все качества в строении его парцуфа после рождения. И здесь рав объясняет корни Зеир Анпина основываясь на том, что (Зеир Анпин) принимает от сфирот Арих Анпина, от которых обретает основу строения своего парцуфа. А ниже (рав) объяснит также то, что (Зеир Анпин) принимает от Аба ве-Имы.

И уже знаешь, что в Зеир Анпине есть только шесть сфирот, - ХАГАТ НЕХИ, - и сами они – это его десять сфирот. Ведь категория КАХАБ называется в нем ХАГАТ, аспект его сущности – это Нецах, а Малхут в нем - это Ход. И значение этих ХАГАТ НЕХ – как КАХАБ ЗОН, различаемые в высших парцуфах, - в ГАР Ацилута и в АК. Все они – свойство первого корня Зеир Анпина относительно прямого света. От этого корня происходит аспект его келим. И также есть у него второй корень, происходящий от облачения светов в келим. Первый корень – в АБ де-АК, то есть во втором распространении АК. Там было десять выходов и десять входов, и там все сфирот получили свойства образа распространения сущности в келим. И известно, что там была перемена светов. То есть, поскольку свет Кетера не облачается во втором распространении АК, поэтому в кли Кетера облачается свет Хохмы, а свет Бины облачается в кли Хохмы, свет Зеир Анпина, являющийся светом Хеседа, облачается в кли Бины, и т.д., - пока свет Малхут не облачается в кли Есода. И с этой стороны осталось кли Малхут без света. Но была там стадия зивуга захара и некевы в кли Бины, породивших категорию новой хэй, которая разделилась на далет и вав. То есть

¹³ В оригинале написано: "четвертой хэин" (רביעית ה'ה').

также на захара и некеву, когда вав, захар, опустился в Есод, а далет, некева, опустилась в Малхут, как все это подробно описано в части пятой, пункт сороковой со слов "Два расстояния".

Так вот, от этого корня АБ де-АК происходят все сфирот Зеир Анпина относительно свойств облачения светов в его келим. И поэтому считается, что из-за перемены светов поднялся Зеир Анпин из свойства Нецах и стал свойством Тиферет. И получается что Тиферет относительно прямого света - это Бина де-хасадим, а относительно облачения в него светов – это сам Зеир Анпин. Подобно тому, как в ГАР поднялся свет Хеседа Зеир Анпина и облачился в Бину, так же в самом Зеир Анпине, являющемся ХАГАТ НЕХ, поднялся свет Нецах и облачился в кли Тиферет. И поэтому основа Зеир Анпина – это Тиферет, и она включает все ЗАТ, будучи главным свойством его точки, - то есть Зеир Анпином Зеир Анпина, а остальные его свойства – они от других (сфирот). Подобно Кетеру, в котором главное свойство – это Кетер Кетера, а девять нижних в нем – от включения остальных сфирот, и подобно Хохме, в которой основное свойство – это Хохма Хохмы, и т.п. Также Зеир Анпин, – его основное свойство Зеир Анпин Зеир Анпина, а остальные сфирот – от взаимовключения, когда обретает (их) от высших и от нижних. И следует, однако, помнить в этом две особенности. Относительно корня прямого света, являющегося парцуфом Кетера де-АК, до того, как переменялись света, - это сфира Нецах. И Нецах считается совокупностью всех ВАК Зеир Анпина по причине пребывания в свойстве Зеир Анпина де-Зеир Анпин. А относительно корня облачения, который начинается только в парцуфе АБ де-АК, – это сфира Тиферет. И Тиферет считается совокупностью всех сфирот, и это поскольку свет Нецах поднялся в кли Тиферет. И помни это.

Также знай, что корень Зеир Анпина происходит из категории "вав и некуда", которыми Есод парцуфа Кетер де-АК наделил Аба ве-Иму Некудим. Так как после подъема нижней хэй в никвей эйнаим во втором сокращении вышли все АХАП (ступеней) рош, тох и соф из (каждой) ступени наружу: АХАП де-рош вышли в тох, АХАП де-тох вышли в свойство соф, а АХАП де соф, являющиеся двумя нижними третями НЕХИ де-АК, вышли в БЕА. Тогда поднялись НЕХИ де-АК в МАН к высшим АБ-САГ, вследствие зивуга которых вышел новый свет, расщепляющий парсу, который отменил второе сокращение. И благодаря этому возвратились две нижние трети его Нецах и Хода из БЕА в Ацилут, как написано в предыдущих частях. И это категория "вав и некуда": вав – это нижняя треть Нецах, а некуда – это нижняя треть Хода. И вот затем, когда разбились келим и возвратились все ЗАТ в БЕА, - подобно тому, как было до их подъема (и выхода) нового пробивающего парсу света, - в отношении АК все они считаются только категорией двух нижних третей его НЕХИ¹⁴, называемых "вав и некуда". Таким образом, эти две нижние трети Нецах и Хода АК, которые упали сейчас после разбиения келим в БЕА второй раз, они – главный корень ЗОН, вокруг которых вращаются исправления в Ацилуте. А теперь разъясним изложенные тут слова рава.

И уже разъяснено в предыдущей части, что также здесь (в Ацилуте) предшествует зивуг АБ-САГ, который расщепляет парсу под Ацилутом. И две нижних трети (НЕХИ) Атика, являющиеся общностью всех ЗАТ де-Некудим, поднимаются с ними в Ацилут. Атик и Арих Анпин становятся одним парцуфом, и поэтому поднимаются НЕХИ Арих Анпина в свойство НЕХИ Атика и устанавливаются на месте его ХАГАТ. И тогда Есод Арих Анпина передает (Аба ве-Име Ацилута) "вав и некуда", которые поднялись из БЕА, - то есть две нижние трети Нецах и Хода парцуфа Кетера АК, которые Атик облачает от табура и ниже и занимает их место, как написано в предыдущей части.

Сказано (равом): "Малхут, нуква Зеир Анпина, берет нижний раздел Хода Ариха...". Получается, что то, что осталось у Зеир Анпина – это только трое сфирот, - треть Тиферет, Нецах и Есод". Объяснение. Так как корень Зеир Анпина - от парцуфа Кетера АК, и также от свойства Кетера Ацилута, то это Нецах, и он содержит все его ВАК, будучи основной его точкой, то есть Зеир Анпином Зеир Анпина. Ведь Нецах достаточно для всего его ВАК. А

¹⁴ Имеются в виду нижняя треть Нецах и нижняя треть Хода Кетера АК.

Малхут Зеир Анпина – это категория нижней трети Хо́да. Это тайна (аспекта) "некуда", так как нижняя треть Нецаха – это вав, а (нижняя) треть Хо́да – это некуда. Таким образом, свойство Малхут Зеир Анпина – это только лишь нижняя треть Хо́да парцуфа Кетер Ацилута. И вот все это буквально свойства самого Зеир Анпина, которые укоренились в Нецахе и Хо́де Арих Анпина. Однако он (рав) говорит здесь также исходя из стадии исправления, - из того, что (Зеир Анпин) получает от Арих Анпина в три дня абсорбции в тайне зивуга его Есода и венца внутри Есодов Аба ве-Имы. А также необходимо считать здесь и то, что (Зеир Анпин) получает от средней линии Арих Анпина, являющейся основой всего его исправления, - от стадии зивуга Арих Анпина на "вав и некуда", исправляющего их. И это - свойство ниже его табура, являющееся Тиферет и Есодом, как написано далее. И потому считается, что Зеир Анпин берет три сфиры: две от стадии зивуга, - Тиферет и Есод, - и одну – его собственную точку, являющаяся нижней третью Нецаха. А нуква его гуфа, – четвертая у него, - берет нижнюю треть Хо́да, как разъяснено. И это все - первое исправление Зеир Анпина, получаемое в дни ибура и называемое тремя днями абсорбции. Это только лишь свойство нефеш де-нефеш, или категория Асия убара.

Вопросы [142-146](#), [148-150](#)

44) Затем добавляется в Зеир Анпине дополнительное исправление, и это вторая стадия, соответствующая периоду еника, которая становится в нем ВАК, а Малхут – седьмая к ним, как упомянуто. И так же было сейчас, как разъяснено по вопросу молока (для) вскармливания: сразу во время зарождения, в его начале, прекращается обычное (истечение) крови женщины из ее есода¹⁵, - она (кровь) поднимается вверх в место ее грудей, чтобы превратиться в молоко.

Вопросы [108-109](#), [136](#)

45) И это по той причине, что там поднимаются два верхних отдела Нецаха и Хо́да Ариха на место хазе Аба ве-Имы, в место их дадим (грудей), становясь там свойством дадим, - (как) у женщины, вскармливающей своего сына. И когда разделяются Нецах и Ход на несколько разделов, и качества не совершенны, как написано о первом свойстве, получается, что то, что осталось от Ариха для ЗОН, - это четыре раздела Нецаха и Хо́да, треть Тиферет и весь Есод. И известно, что Есод – он только в мере одной трети Тиферет.

Ор пними

45) Два верхних отдела Нецаха и Хо́да Ариха на место хазе Аба ве-Имы, в место их дадим, становясь там свойством дадим. Необходимо помнить здесь все разъясненное выше по вопросу подъема ступеней Арих Анпина и Аба ве-Имы ради зивуга (для) ЗОН (см. часть десятую, ОП, п.84 со слов "Сказано (равом в п.90)" и далее). И разъяснено там, что НЕХИ Арих Анпина поднимаются к свойству ХАГАТ, а ХАГАТ поднимаются вверх в его свойство ГАР. Также Аба ве-Има поднимаются вместе с ХАГАТ Арих Анпина и достигают свойства прежних ГАР Арих Анпина. Изучи там, а здесь нет необходимости приводить подробности. И благодаря вышеуказанному подъему получается, что шесть сфирот Арих Анпина, являющиеся ХАГАТ НЕХИ, стали сейчас, во время зивуга ради ЗОН, десятью совершенными сфирот в рош, тох и соф. Однако здесь не были добавлены келим, - распространились только сами ХАГАТ НЕХИ и стали десятью сфирот. И вопрос этого распространения уже объяснил рав о Зеир Анпине периода его гадлута, - что два верхних и срединный отделы каждой (сфиры) из ХАГАТ поднялись и стали свойством рош. А нижние отделы каждой (сфиры) из ХАГАТ соединились с верхними отделами каждой (сфиры) из НЕХИ и стали теперь ХАГАТ, а два средних и нижних отдела каждой (сфиры) из НЕХИ остались в свойстве НЕХИ.

Сказано (равом): "Сразу во время зарождения, в его начале, прекращается обычное (истечение) крови женщины из ее есода, и она (кровь) поднимается вверх в место ее

¹⁵ Имеется в виду менструация.

грудей, чтобы превратиться в молоко. И это по той причине, что там поднимаются два верхних отдела Нецаха и Хода Ариха на место хазе Аба ве-Имы". То есть, как разъяснено, в начале ибура Зеир Анпина у него, (т.е. Арих Анпина, происходит) процесс подъема ступеней НЕХИ и ХАГАТ в ГАР, и они распространяются как рош, тох и соф, соответственно ВАК Зеир Анпина гадлута. И получается, что верхние отделы Нецаха и Хода поднимаются и соединяются с нижними отделами Хесед и Гвуры, которые все вместе становятся ХАГАТ Арих Анпина. И в сущности, весь этот подъем характерен только лишь для Аба ве-Имы, так как в самом Арих Анпине до этого есть свойство его рош, который сейчас поднялся в свойство рош Атика, а Атик – более высоко. Поэтому мы определяем этот подъем именем Аба ве-Имы. Ведь подъем двух третей каждой (сферы) из ХАГАТ в рош - это для Аба ве-Имы тоже обретение рош от Арих Анпина, и так же – остальные подъемы. И поэтому эти две верхних трети Нецаха и Хода, которые присоединились, чтобы стать новыми ХАГАТ на месте старых ХАГАТ Аба ве-Имы, - это категория дадим Аба ве-Имы, и от них приходят мохин де-еника Зеир Анпина.

Так вот, света НЕХИ – это свойство судов, и называются кровью, как известно. И получается, что после того, как поднялись верхние трети Нецаха и Хода и стали в Аба ве-Име свойством ХАГАТ, они (т.е. света НЕХИ) стали категорией хасадим, и называются "молоко". И считается, что поднялась категория "кровь", являющаяся судами, из Есода Имы, и прекратилась ее стадия "менструации", так как (света НЕХИ) стали (светами) ХАГАТ, являющимися "молоком". А смысл разделения каждой сферы на трети, а также суть упомянутого соединения таким способом будут разъяснены далее.

Четыре отдела Нецаха и Хода, треть Тиферет и весь Есод... А Малхут в окончании нижнего отдела Хода, - седьмой к нему¹⁶. Так как здесь начинается стадия еника (ибура) Зеир Анпина, когда питается через свой табур. И известно, что процесс еника раскрывает категорию ХАГАТ Зеир Анпина, и потому раскрывается здесь фактор включения НЕХИ в ХАГАТ, возникающий вследствие вышеуказанного подъема ступеней. И поэтому сейчас Зеир Анпин вскармливается от свойства ВАК, которое осталось в НЕХИ после подъема двух отделов в ХАГАТ. И об этом сказано, что остались четыре отдела Нецаха и Хода, когда средние отделы – это свойство ХАГАТ Зеир Анпина, а нижние отделы – это категория НЕХИ Зеир Анпина. Следует считать с ними также категорию средней линии НЕХИ Арих Анпина, являющуюся нижней третью Тиферет и всем Есодом, ибо оттуда приходят все света. И на этой стадии еника Малхут считается седьмой. Однако от верхних отделов Нецаха и Хода Арих Анпина, которые поднялись и стали ХАГАТ, Зеир Анпин сейчас ничего не получает, так как они считаются свойством ГАР НЕХИ Арих Анпина, которое Зеир Анпин получит только лишь в час гадлута. А после своего рождения вскармливается от них посредством Аба ве-Имы в тайне дадим, но в своем гадлуте получает их самих без облачения в Аба ве-Иму, как написано в своем месте.

Вопросы [111](#), [137](#), [151-153](#)

46) И находим теперь шесть свойств, и из них создается ВАК для Зеир Анпина. А Малхут была там в окончании нижнего отдела Хода, - седьмой к нему. И поэтому Малхут в этом свойстве называется седьмой. И сейчас включаются эти семь свойств, каждое из них, во все семь. Подобно тому, что написано по вопросу двадцати одного упоминания о тфилине: поскольку их основа – только "трое, включенные в трех", поэтому это три раза по семь, – двадцать один, ибо раскрываются только трое, - смотри там. Таким образом, добавляется сейчас другое исправление, ведь вначале было три и она – четвертая к ним, а теперь это шесть и она – седьмая к ним.

47) И знай, что также в ибуре есть стадия еника, и это когда убар питается там и впитывает через свой табур из того, что ест его мать. И познай это хорошо.

¹⁶ Второе комментируемое предложение - из п.46.

48) Затем добавляется в Зеир Анпине дополнительное исправление. И это третье свойство, которое соответствует периоду второго ибура мохин гадлута, когда создаются в нем девять совершенных качеств, а она – десятая к нему, и такова она теперь.

Вопрос [138](#)

49) Итак разъяснено, что два верхних отдела Нецаха и Хода Ариха поднимаются, становясь дадим у Бины для вскармливания сына. И получается, если посмотреть на то, как увеличивается Зеир Анпин в тайне ибура, но не в свойстве самих отделов категории Ариха, а относительно того, что это растёт убар, - то это девять свойств.

50) Из среднего отдела Нецаха Ариха удваиваются и образуются в Зеир Анпине два совершенных качества, - это Хесед и Нецах, его правая линия. Из среднего отдела Хода Ариха образуются в Зеир Анпине Гвура и Ход, – левая линия. Из нижнего отдела Нецаха образуются в Зеир Анпине Тиферет и Есод, - средняя линия. Из нижней трети Тиферет Ариха создается Хохма Зеир Анпина. Из Есода Ариха создается Бина Зеир Анпина. Однако в период ибура в нем пока еще нет Даат. А из нижнего отдела Хода Ариха создается нуква Зеир Анпина. Таким образом, это девять свойств.

Ор пними

50) Из среднего отдела Нецаха Ариха удваиваются и образуются два совершенных качества, - это Хесед и Нецах, его правая линия. Из среднего отдела Хода образуются Гвура и Ход, – левая линия. Из нижнего отдела Нецаха образуются Тиферет и Есод, - средняя линия. Из нижней трети Тиферет создается Хохма, из Есода создается Бина. Следует хорошо понять эти слова, так как они - из корней мудрости. Есть здесь, в предложениях рава различная информация, и поэтому необходимо понять его слова в их корнях. Вначале следует понять, почему разделяется каждая сфера на три трети, - какова причина для этого разделения. Так же – причину их разделения на две пары во время гадлута, и то, что из ХАГАТ в ХАБАД поднимаются верхние отделы вместе со средними, а из НЕХИ в ХАГАТ поднимаются только лишь верхние отделы. А также, - почему поднимаются только два отдела Нецаха и Хода Арих Анпина в ХАГАТ, без Есода. И также то, что Тиферет Арих Анпина является Хохмой Зеир Анпина, а Есод Арих Анпина является Биной Зеир Анпина.

Так вот разделение ВАК на шесть третей - это следствие спуска нижней хэй из эйнаим и возвращения упавших АХАП на ступень, когда поднимаются НЕХИ в ХАГАТ, а ХАГАТ – в ХАБАД. Ведь в то время, когда есть там только ХАГАТ НЕХИ, - ХАГАТ – это свойство гальгальта, а НЕХИ – свойство эйнаим, - это по той причине, что есть там стадия нижней хэй в эйнаим, выводящая АХАП наружу. И поэтому есть там уровень Зеир Анпина, являющийся гуф без рош, и получается, что руах облачен в ХАГАТ, а нефеш – в НЕХИ. Однако в то время, когда обретает новые НЕХИ, поскольку нижняя хэй опускается из эйнаим вследствие нового света, благодаря живугу АБ-САГ достигающему туда и расщепляющему парсу на это время, - тогда нисходит свет нешама и свойство рош. И известно, что по приходу света нешама он облачается в кли наиболее высокое, являющееся кли ХАГАТ. Свет, бывший прежде в ХАГАТ, опускается сейчас в НЕХИ, и это свет руах, а свет нефеш, который был в НЕХИ, нисходит в новые НЕХИ. Таким образом, ХАГАТ становятся рош, означаем кли нешама, а НЕХИ становятся ХАГАТ, что означает кли руаха. Однако невозможно, чтобы все ХАГАТ обратились в категорию кли нешама и рош, ибо это правило: каждый рош должен быть выше любого экрана, ведь экран используется в нем снизу вверх. И поэтому нижние трети ХАГАТ, которые находятся уже ниже экрана, не могут подняться и стать рош.

И причина этого в том, что во время подъема нижней хэй в эйнаим, когда Малхут включилась в каждую сферу и стала там свойством левой линии, тогда разделилась также каждая сфера на три трети: рош, тох и соф. Ибо каждая сфера состоит из десяти сфирот, а раз так, считается также, что нижняя хэй поднялась в свойство эйнаим в этих десяти сфирот и вывела АХАП наружу из ступени, - то есть от стадии экрана этой ступени и ниже. И уже знаешь, что в точности понятие АХАП - это только от хазе и ниже, это НЕХИ десяти сфирот

этой сферы. Поэтому получается, что ХАБАД ХАГАТ этой сферы выше экрана нижней хэй, поднявшейся там в эйнаим, а ТАНХИМ этой сферы уже находятся от экрана и ниже. И отсюда приходит все существующее в каждой сфере разделение на три трети. Две верхние трети каждой сферы, являющиеся включенными там частными ХАБАД ХАГАТ, считаются чистыми от экрана. И только нижняя треть в ней, являющаяся ТАНХИМ, уже ограничена экраном. И запомни это.

Однако здесь существует различие между сфирот ХАГАТ и сфирот НЕХИ, так как в НЕХИ подъем нижней хэй оказывается под верхними третями в них. И это по той причине, что у десяти сфирот Некудим все они считаются парцуфом НЕХИ де-АК, где в Есоде Тиферет завершается экран, являющийся пэ Аба ве-Имы Некудим. И получается, что уже эти ХАГАТ де-НЕХИ тоже ниже экрана, а чисты от экрана там только лишь верхние отделы.

Из этого пойми, что из ХАГАТ в ХАБАТ могут подняться две трети в каждой сфере, которые являются верхними и средними, ибо экран стоит ниже средних третей. И только три нижних трети ХАГАТ не могут подняться в рош из-за того, что экран находится выше них, а поэтому неизбежно остаются на ступени ХАГАТ как строение для света руах. Однако возможность подъема из НЕХИ в ХАГАТ в свойство кли света руах есть только лишь у верхних третей, которые, будучи выше экрана Есода и (его) окончания, еще достойны ХАГАТ и кли руаха. Между тем, средние трети вместе с нижними третями, хотя им также был нужен подъем из-за спуска руаха в их келим, тем не менее, не могут подняться, так как экран окончания восседает на них, находясь в сиюме Тиферет. И потому остаются внизу вместе с новыми НЕХИ для облачения одного лишь света нефеш, который является свойством света сиюма.

Итак, хорошо разъяснена причина разделения каждой сферы на три трети: это подъем нижней хэй в эйнаим. И как она образовала левую линию в каждой сфере, так же создала разделение в десяти частных сфирот каждой сферы на стадии ГЭ и АХАП, являющиеся ХАБАД ХАГАТ и НЕХИ. Также разъяснена причина разделения ВАК на две пары во время гадлута: это свойство экрана нижней хэй, находящегося выше нижних третей ХАГАТ, недостойных стадии рош. Ибо даже после спуска нижней хэй из эйнаим остается там свойство ее запечатления, а потому от ХАГАТ могут подняться в рош только лишь две трети. И так же в стадии НЕХИ: могут подняться и соединиться с ХАГАТ только лишь верхние трети, которые объединяются с нижними третями, оставшимися от ХАГАТ. Ведь и в Арих Анпине не существует в ХАГАТ более, чем двух третей. И также не могут две средние трети НЕХИ подняться в ХАГАТ по причине экрана окончания над ними, и таким образом вынуждены оставаться в НЕХИ также две (средние) трети.

И еще необходимо объяснить, почему в Арих Анпин поднимаются только лишь две верхние трети Нецаха и Хода, и вообще не (поднимается) Есод Арих Анпина, - как написано выше, что экран завершается в сиюме Тиферет. Но о Зеир Анпине всегда говорится, что три верхние трети его НЕХИ, считая также Есод, поднимаются и становятся ХАГАТ. И необходимо помнить разъясненное в предыдущей части о сути различия между парцуфами МА и БОН, - что в парцуфах нукв, являющихся категорией старых келим Некудим, есть исправление линий только в ГАР де-НЕХИ, где был сиюм средней линии в Тиферет де-АК. Но в парцуфах МА есть исправление линий также в трех средних третях НЕХИ, что есть тайной Есода, называемого Новым МА (смотри часть десятую, Вопросы и ответы о сути понятий, ответы 88-90 и 92). И поэтому средняя линия парцуфов МА завершается вместе с окончанием Есода. Также знай, что исправление линий начинается только от САГ де-АК, в котором произошло второе сокращение, когда поднялась нижняя хэй в эйнаим и была создана левая линия во всех сфирот. А затем, посредством зивуга с высшим светом протянулась средняя линия, разрешающая противоречие между ними (т.е. между правой и левой линиями), что есть тайной исправления линий, как известно. И поэтому нет исправления линий в рош Арих Анпина, являющемся категорией Кетера и АБ: в нем не запечатлен никакой источник исправления линий. И потому (сфирот) КАХАБ Арих Анпина (расположены) одна под другой, а Бина выходит из рош наружу. Однако от Бины Арих

Анпина и ниже существует исправление линий в свойстве рош Аба ве-Имы, облачающих ее. Они на уровне САГ и поэтому для них исправление линий уже характерно.

Тем не менее, в НЕХИ Арих Анпина исправление линий существует, - в ГАР этих НЕХИ. И это по той причине, что исправление линий установилось в ГАР НЕХИ де-АК вследствие облачения десяти сфирот де-Некудим (как написано выше в части десятой, ответ 88), а также вследствие собственного ибура, где было у него включение НЕХИ в ХАГАТ, которое вывело в нем свойство исправления линий в средних третях его НЕХИ. И поэтому в НЕХИ Арих Анпина существуют два вида окончаний. Первое, - есть там окончание средней линии от стадии Некудим, которое в сиюме Тиферет. И второе, - есть там окончание средней линии от стадии нового МА, которое в сиюме Есода. И в этом причина того, что его Есод не присоединяется к двум верхним третям его Нецаха и Хода для подъема и соединения с ХАГАТ: поскольку окончание средней линии в конце его Тиферет, - вследствие Некудим.

Между тем, в Зеир Анпине, основа которого от Нового МА, во время Некудим не было никакого свечения от исправления линий, поэтому Зеир Анпин разбился (в свойствах) паним и ахор. Потому его исправление линий начинается в только в Ацилуте от свойства Нового МА, и у него вообще нет части в исправлении линий де-БОН. И поэтому не заметно никакого окончания средней линии в свойстве его Тиферет, а потому также его Есод может подняться в ХАГАТ, подобно Нецаху и Ходу без какого-либо изменения.

И об этом сказано (здесь в п.50) "Из нижней трети Тиферет Ариха создается Хохма Зеир Анпина. А из Есода Ариха создается Бина Зеир Анпина. Однако (в период ибура) в нем нет Даат". Объяснение. Ибо нет рош кроме как от свойства ХАГАТ, ведь ХАГАТ считаются для Зеир Анпина свойством рош, как написано в Зоаре: "КАХАБ – три рош Атика, а ХАГАТ – три рош Зеир Анпина", и также – в словах рава. Однако в НЕХИ, являющихся десятью сфирот сиюма, нет для Зеир Анпина от свойства рош совершенно. А то, что говорит рав, что три верхние трети НЕХИ Арих Анпина стали в нем ГАР во время гадлута, - намерение (его сказать): в то время, когда они соединяются и поднимаются в ХАГАТ. Во время зивуга ради ЗОН поднимаются два отдела ХАГАТ, верхний и средний, и становятся рош, и тогда поднимаются также верхние трети из НЕХИ и, соединяясь с нижними третями, оставшимися от ХАГАТ, обе вместе буквально становятся ХАГАТ. И поэтому после того, как три верхние трети НЕХИ поднялись и стали ХАГАТ, - тогда достойны стать категорией рош для Зеир Анпина, будучи выше экрана сиюма, находящегося в месте хазе. Однако до того, как три трети НЕХИ поднимаются и становятся ХАГАТ, они вообще недостойны стать свойством рош. Ведь тогда они ниже экрана хазе и они считаются уже категорией десяти сфирот сиюма. И запомни это.

А причина этого явления в том, что существует две категории рошим. Первая – от сущности Хохмы, и это категория трех рошим самого Арих Анпина. И вторая – от свойства ГАР Бины. Несмотря на то, что она уже ниже экрана рош, тем не менее считается свойством ГАР, сама по себе являясь отталкивающей Хохму в тайне (состояния) "Ибо желает благодаяния Он". И потому это запечатление экрана рош совершенно не властвует над ней, как написано выше в предшествующих частях. И об этом написано в Зоар: "ХАГАТ – три рош Зеир Анпина", ибо ХАГАТ Арих Анпина, которые выше хазе, – это категория ГАР Бины. И потому они становятся тремя рошим, ХАБАД Зеир Анпина, так как основа Зеир Анпина – это только свет хасадим, но в свечении Хохмы, - когда все это благодаря зивугу АБ-САГ (исходит) от свойства второго рош, являющегося ГАР Бины. И нет у Зеир Анпина никакого отношения к рош сущности Хохмы. И это уже подробно разъяснено.

В соответствии с этим хорошо пойми: Тиферет Арих Анпина, после того, как поднимается выше табура, что означает, - соединяется с нижними третями, оставшимися от ХАГАТ, - он тоже становится свойством ХАГАТ, которое выше его экрана хазе и табура, становясь достойным стать рош для Зеир Анпина. И потому категория Есода Атика, который облачен в него, теперь становится свойством выше хазе. Он (Есод Атика) там становится свойством Кетера Зеир Анпина, а нижняя треть Тиферет – свойством Хохмы Зеир Анпина. И отсюда есть у Зеир Анпина двое рошим – Кетер и Хохма. Но нет у него Бины и, тем более, -

Даат, ибо нет там, в ибуре, пока что никакого зивуга в рош Зеир Анпина, кроме как в период гадлута, - после тринадцати лет и одного дня. А сейчас это вообще не считается рош, но он весь – свойство НЕХИ в тайне (состояния): "Его голова между его коленями". И поэтому есть у него от сущности Арих Анпина только лишь свойство келим. И поскольку Есод Арих Анпина не поднимается и не становится категорией ХАГАТ, будучи ниже экрана Есода, находящегося в Тиферет Арих Анпина в силу его корня в Некудим, поэтому там совершенно отсутствует средняя линия. И в рош Зеир Анпина сейчас есть только две линии, - Кетер и Хохма, а средней линии, образующейся от Есода, у него нет.

И потому здесь, в ибуре, считается, что Бина Зеир Анпина выходит из его рош, как и Бина, (вышедшая) из рош Арих Анпина. Ибо подобно тому, как Бина Арих Анпина, являясь гароном, выходит из его рош из-за того, что нижняя хэй поднялась в эйнаим, являющуюся Хохмой рош, а Хохма устанавливается в (свойствах) дехара и нуквы и выводит Бину из рош наружу по причине своего экрана катнута, который остался запечатленным выше Бины, она недостойна более быть в рош. Такова ситуация также в Есоде Арих Анпина: ведь из-за того, что экран сиюма в конце Тиферет находится выше Есода, Есод недостойн стать свойством ХАГАТ из-за нахождения под окончанием средней линии НЕХИ. Однако эти Кетер и Хохма, которые Зеир Анпин получил в себя от нижней трети Тиферет Арих Анпина и от Есода Атика, в гадлуте становятся в нем Хохмой и Биной. А это свойство Бины, которое (Зеир Анпин) получил от Есода Арих Анпина, вышедшее наружу от сиюма НЕХИ, тогда становится у него Даат. И причина этого в том, что, как уже разъяснено, есть в Зеир Анпине двое рошим. Первый (рош) – от парцуфа Кетера АК. Оттуда его ХАГАТ считаются КАХАБ, Нецах считается основой его собственной точки, а Ход считается его Малхут. И вот, из этого корня образуются келим катнута Зеир Анпина, которые получают также от парцуфа Кетера Ацилута. И также в ибуре считается, что Есод Атика – это Кетер в нем, а нижняя треть Тиферет Арих Анпина – это Хохма в нем, а Есод (Арих Анпина), который выходит наружу из Тиферет, – это его Бина. Но в гадлуте, когда он получает от АБ-САГ, то есть от Аба ве-Имы, тогда получает от второго корня, являющегося АБ де-АК. Оттуда к нему приходит облачение сущности в келим: там опустились ступени, так как Хохма облачилась в кли Кетера, а Бина - в кли Хохмы, а Хесед – в кли Бины, и поэтому считается сейчас, что КАХАБ катнута у него стали свойством ХАБАД.

Итак, хорошо разъяснено, что свойство рош Зеир Анпина во время ибура создается с момента подъема НЕХИ к ХАГАТ только из нижней трети Тиферет Арих Анпина и из части Есода Атика, облаченного внутрь него. И также подробно разъяснен смысл того, что Есод в действительности должен был быть включенным в ХАГАТ и стать свойством Бины в Зеир Анпине, но поскольку экран Есода в Тиферет стоит выше Есода, поэтому отталкивает (Есод) от подъема в ХАГАТ, становящиеся свойством рош, и он остается в НЕХИ Арих Анпина. И получается, что Бина Зеир Анпина в ибуре - вне рош. Также детально разъяснена причина, почему КАХАБ Зеир Анпина становится ХАБАД во время гадлута. Это потому, что облачение сущности в келим протягивается от АБ де-АК, а не от Кетера АК. И как в АБ де-АК Хохма облачается в кли Кетера, становясь Кетером аспекта Хохма, Бина (облачается) в кли Хохмы и становится Хохмой в Бине, а Хесед (облачается) в кли Бины, становясь Биной в Даат, - так же это в Зеир Анпине. И поэтому КАХАБ убара становится ХАБАД во время гадлута.

А то, что (рав) в одном случае говорит, что нижняя треть Тиферет становится рош Зеир Анпина, а в другом случае говорит, что половина Тиферет Арих Анпина поднимается и включается в верхнюю половину Тиферет (смотри выше, часть десятая, ОП, п.84), - знай, что это по причине двух сиюмов, имеющих в парцуфе ХАГАТ Арих Анпина, расположенном выше парсы (как сказано выше, часть десятая, ОП, п.84 со слов "И хорошо запомни"). Со стороны средней линии он завершается в точке хазе, а со стороны двух концов (т.е. правой и левой линии) он завершается в табуре. И поэтому во время подъема выше парсы парцуфа, который ниже парсы, есть иное определение в концах и иное определение в средней линии. И чтобы не удлинять в этом, говорит сжато, что нижняя половина поднимается и включается в верхнюю половину. То есть средняя линия – как

положено ей, а концы – как положено им. Так как это правило: категория ГЭ парцуфа – это верхняя половина всего парцуфа, а категория АХАП парцуфа – это нижняя половина, как сказано в предыдущей части. А когда говорит конкретно о частях ЗОН, он говорит, что это нижняя треть, ведь у ЗОН нет части в (стадии) выше табура даже со стороны келим, так как там место ИШСУТ, как известно.

Ибо знай, что свойства ХАГАТ Зеир Анпина происходят только из-за взаимовключения НЕХИ Арих Анпина в его ХАГАТ. Ведь основа Зеир Анпина – это только лишь аспект Нецаха Арих Анпина, и только от его нижней трети, а нуква Зеир Анпина – от нижней трети Хода Арих Анпина. Они - категория "вав и некуда". Но из-за подъема НЕХИ в ХАГАТ Зеир Анпин приобрел КАХАБ ХАГАТ, так как от нижней трети Тиферет Арих Анпина, (Зеир Анпин) обрел свойства Кетера и Хохмы, а от Есода Арих Анпина - свою Бину. И четыре трети¹⁷ Нецаха и Хода, хотя остались внизу и не присоединились к ступени ХАГАТ, тем не менее по причине подъема НЕХИ Арих Анпина в ХАГАТ стали затем (свойством) НЕХИ Атика во время зивуга. Поэтому хотя не соединились полностью со ступенью, тем не менее обрели от ХАГАТ свойство взаимовключения между собой. Таким образом они удвоились, - каждая треть из них стала двумя третями: одна – из ХАГАТ и одна собственная, из НЕХИ. Тем самым нижняя треть Нецаха удвоилась до двух третей: Тиферет и Есод. То есть свойство средней линии Зеир Анпина, являющейся основой Зеир Анпина, происходит от Нецаха, а средняя линия НЕХИ – это Есод, и если бы не удвоение, не была бы взята от нижней трети Нецаха, а (от) свойства его Есода. Однако теперь, когда удвоилась благодаря включению в ХАГАТ, есть там также свойство трети от ХАГАТ, являющееся Тиферет. И так же от нижней трети Хода Арих Анпина, - если бы не взаимовключение, не было бы оттуда двух аспектов нукв, - Леи и Рахель, то есть нуквы стадии ХАГАТ и нуквы стадии НЕХИ. И соответственно этому из средней трети Нецаха, если бы не взаимовключение, взял бы оттуда только лишь свое свойство Нецаха, а сейчас обретает оттуда правое свойство ХАГАТ, являющееся Хеседом. И согласно этому из средней трети Хода, - если бы не взаимовключение, взял бы оттуда только лишь свое свойство Хода, а сейчас обретает оттуда также левое свойство ХАГАТ, являющееся Гвурой.

Итак, предметно разъяснено тебе, как четыре нижних отдела, которые остались в НЕХИ Арих Анпина удвоились и стали ХАГАТ НЕХИМ Зеир Анпина, соответственно тому, что рав объяснил здесь в пункте пятидесятом. Вместе с Хохмой, которую берет от Тиферет Арих Анпина, и Биной, которую получает от Есода Арих Анпина, это девять свойств. Также хорошо разъяснено то, что сказано здесь в пункте [пятьдесят первом](#), что правая половина Есода Атика внутри нижней половины Арих Анпина становятся свойством Кетера Зеир Анпина. И нет сложности в том, что Есод Атика завершается в верхней половине в хазе Арих Анпина, и он вообще не облачается в нижнюю половину Тиферет, ибо намерение (рава указать) на время зивуга, когда НЕХИ Арих Анпина поднимаются в ХАГАТ выше хазе, и Есод Атика оказывается облаченным также в нижнюю половину Тиферет Арих Анпина. А то, что говорит, что это только в потенциале, а не в действии, это поскольку сейчас весь Зеир Анпин только в месте НЕХИ, и не распознается даже в ХАГАТ, включенных в него, - тем более в Кетере, Хохме и Бине. И об этом сказано, что сущность включения КАХАБ означает: "в потенциале", - то есть, что после его рождения и гадлута раскроются в нем эти десять сфирот, о которых сказано здесь.

И не затрудняйся тем, почему два верхних отдела Нецаха и Хода Арих Анпина считаются только лишь нижней третью Тиферет Арих Анпина. Это поскольку все время, пока нет зивуга в рош, - нет в нем исправления линий. И поэтому считаются только верхней третью средней линии, что является нижней третью Тиферет Арих Анпина, а не Нецахом и Ходом, являющимися концами (правой и левой линиями). Ведь они раскрываются в Зеир Анпине только во время гадлута, как будет разъяснено далее.

Из всего сказанного выясняется, что основа Зеир Анпина – это нижняя треть Нецаха Арих Анпина, а его Малхут – это нижняя треть Хода Арих Анпина, и это категория НЕХИ Зеир

¹⁷ Имеется в виду средняя и нижняя трети Нецаха и средняя и нижняя трети Хода.

Анпина. И что сфирот ХАГАТ КАХАБ приходят к нему благодаря двум видам взаимовключений. Первое – это включение НЕХИ в ХАГАТ, которое производится в Арих Анпине посредством соединения с Атиком в один парцуф, и оказываются НЕХИ Арих Анпина в месте НЕХИ Атика, являющихся свойством ХАГАТ Арих Анпина. И от этого взаимовключения удваиваются нижние и средние трети НЕХИ Арих Анпина от двух свойств: от ХАГАТ и НЕХИ. И отсюда обретает Зеир Анпин свои ХАГАТ. А от взаимовключения второго вида, то есть от того, что три высшие трети НЕХИ Арих Анпина сочетаются с тремя нижними третями ХАГАТ Арих Анпина и становятся категорией ХАГАТ для гадлута Аба ве-Имы, Зеир Анпин берет свое свойство КАХАБ. Но во время ибура, пока нет у него стадии зивуга в рош, он не берет от концов, являющихся Нецахом и Ходом, а только лишь от Тиферет. И он не берет даже от Есода, так как эта средняя треть подобна нижней трети Тиферет. Тем не менее, поскольку он в Арих Анпине ниже экрана сиюма, завершающего в его Тиферет, поэтому он недостойн подняться и стать ХАГАТ. И знай, что здесь в пункте [пятьдесят пятом](#) это включение второго вида называется в речениях рава включением минэй у-бэй.

Также разъяснены два корня Зеир Анпина, имеющиеся в ЗАТ Некудим. Первый – со стороны Кетера де-АК, от которого ХАГАТ НЕХ считаются категорией КАХАБ ЗОН. И второй – со стороны АБ де-АК, где опускаются ступени, и ХАГАТ НЕХ рассматриваются как ХАБАД ЗОН. И первый (корень), со стороны парцуфа Кетера де-АК, определяется главным образом только в отношении келим Зеир Анпина. А второй определяется таковым в то время, когда считаются со светами, то есть со стадией облачения светов в келим, как сказано выше (в данном пункте со слов "И потому считается здесь в ибуре"), - изучи там.

И вместе с этим хорошо пойми три высказывания, приведенные здесь в словах рава, которые на первый взгляд кажутся противоречащими друг другу. Первое – это приведенное в пункте [пятьдесят втором](#) о том, что: Есод Атика, нижняя треть Тиферет Арих Анпина и его Есод становятся КАХАБ Зеир Анпина; из средней части Нецаха образуются у него Хесед и Нецах; из нижней части Нецаха образуются у него Тиферет и Есод; из средней части Хода образуются у него Гвура и Ход; а из нижней части Хода образуется нуква Зеир Анпина. И эти девять свойств уже хорошо разъяснены, - что это в отношении келим Зеир Анпина, корень которых из парцуфа Кетера де-АК.

Второе высказывание здесь в пункте [пятьдесят третьем](#): от нижней трети Тиферет Ариха создается в Зеир Анпине категория ХАБАД; от двух нижних отделов Нецаха Арих Анпина создаются у него Хесед и Нецах; от двух нижних отделов Хода создаются у него Гвура и Ход; а из Есода Ариха создаются у него Тиферет и Есод. И вот ты видишь, что здесь он не считает в Зеир Анпине КАХАБ, но лишь ХАБАД, и также это все только в нижней трети Тиферет. А дело в том, что здесь он говорит исходя из стадии облачения светов в келим, когда опускаются ступени, и нет в Зеир Анпине более чем от Хохмы и ниже, ведь Кетер опустил в свойство Хохмы, и т.д. И, несмотря на то, что в убаре нет зивуга и исправления линий в рош, а поскольку так, то нет у него также свойства Даат, однако (рав) указывает только лишь на стадию потенциала, а не на стадию действия, то есть на то, что выйдет в нем из этих корней в будущем, во время гадлута. И известно, что во время гадлута становятся три верхние трети НЕХИ Арих Анпина (свойством) ХАБАД Зеир Анпина, а нижняя треть Тиферет Арих Анпина – свойством гальгалты Зеир Анпина. И поэтому есть также и сейчас в ибуре в свойствах решимот в потенциале свечение всех ХАБАД, которые выйдут в нем в гадлуте. И теперь получается, что нижняя треть Тиферет содержит внутри себя верхние Нецах и Ход, а также верхнюю треть Есода, - только в свойстве потенциала. И так же Нецах содержит внутри себя Хесед и Нецах гадлута. И так же Ход содержит внутри себя Гвуру и Ход гадлута. И так же Есод содержит в себе Тиферет и Есод гадлута, - но кроме верхней трети Есода, который становится в гадлуте свойством Даат. Таким образом, все сказанное здесь во втором высказывании, – это об облачении сущности в келим гадлута, которые включены сейчас в убар в свойстве потенциала, а не действия. И поэтому описывает их подобно тому, как они будут существовать во время гадлута.

И третье высказывание – здесь в пункте [шестидесятом](#). Также и здесь он говорит со (стороны) свойства светов, как и во втором высказывании, но здесь объясняет более детально, а потому говорит, что "от нижней трети Тиферет создается гальгальта Зеир Анпина, из самих НЕХИ – трое мохин, а из Есода распространяется полностью весь остальной гуф Зеир Анпина". Конец цитаты. Так как выше во втором высказывании говорит коротко, что нижняя треть Тиферет становится в Зеир Анпине тремя мохин ХАБАД. Но здесь говорит больше, - что три мохин происходят от НЕХИ Арих Анпина, то есть от трех верхних третей, которые соединились с тремя нижними третями ХАГАТ и стали категорией ХАГАТ гадлута Аба ве-Имы. Ибо после того, как стали свойством ХАГАТ, они способны стать тремя мохин для Зеир Анпина (как сказано выше, в ОП данного пункта, начиная с слов: "Из всего сказанного", - изучи там внимательно). И, несмотря на то, что две верхние трети Нецаха и Хода сейчас в нем не светят, и, тем более, верхняя треть Есода, как сказано выше, тем не менее он говорит только из свойства "в потенциале", а не "в действии", - и потому сказал, что от Есода распространяется весь остальной гуф Зеир Анпина. Ведь нет никакого распространения светов, кроме как от средней линии, являющейся Есодом Арих Анпина, который производит зивуг со своим венцом и выводит все света от него и выше ради мохин Зеир Анпина, а от него и ниже – ради гуфа Зеир Анпина. Таким образом, все сказанное здесь – со (стороны) свойства светов, но со (стороны) свойства келим он уже хорошо разъяснил в первом высказывании. И пойми (это).

В пунктах [пятьдесят четвертом](#) и [пятьдесят пятом](#) (рав) разделяет между Тиферет Арих Анпина и его Нецахом и Ходом, (говоря) что от нижней трети Тиферет происходят трое мохин потому, что поднимается и включается в две верхние трети его Тиферет минэй у-бэй, и поэтому он достоин мохин. Вместе с тем, Нецах и Ход не включаются в Хесед и Гвуру полностью, но берут свое свечение от ахораим, поэтому создаются из них только ХАГАТ НЕХИ. Уже разъяснено выше, что есть два вида взаимовключения. Первое – это стадия подъема трех верхних третей НЕХИ и объединение их с тремя нижними (частями) ХАГАТ, что образует там (новое) свойство ХАГАТ. И это называется включением минэй у-бэй, - то есть, (три верхних трети НЕХИ) вместе с ХАГАТ увеличиваются и становятся ХАГАТ. И потому становятся достойными мохин, ибо ХАГАТ Арих Анпина становятся мохин для Зеир Анпина. Но взаимовключение второго вида, - а оно с подъемом (НЕХИ) Арих Анпина в ХАГАТ из-за соединения его с Атиком в один парцуф, - хотя все НЕХИ включаются там, тем не менее, считается, что они получают свое свечение из ХАГАТ по причине этого подъема. Однако они не включаются там сами, становясь ХАГАТ, а остаются в своих свойствах. И это из-за того, что экран сиюма Тиферет находится выше них (как сказано выше в ОП данного пункта со слов "И причина этого в том"). И поэтому эти средние и нижние отделы Нецаха и Хода не могут стать ХАГАТ Арих Анпина также и во время подъема, а потому они становятся только ВАК Зеир Анпина, а не мохин. И так же то, что сказано здесь в пункте [пятьдесят восьмом](#): что Тиферет Арих Анпина – это внутренняя суть вав, когда половина вав используется, как ХАГАТ Аба ве-Имы, и половина вав используется как трое мохин Зеир Анпина. И пойми это также вместе с разъясненным выше, что три верхние трети НЕХИ поднимаются во время гадлута и соединяются с тремя нижними третями ХАГАТ Арих Анпина, и оба становятся свойством ХАГАТ Аба ве-Имы, как сказано выше (в данном пункте со слов "И об этом говорит (здесь в п.50)"). И получается, что у Тиферет Арих Анпина, который используется сейчас как Тиферет Аба ве-Имы, есть два свойства. Первое – это три нижних трети ХАГАТ, которые остались там, второе – это три верхних трети НЕХИ Арих Анпина, которые поднялись и соединились с ними в ХАГАТ. Таким образом, есть там шесть свойств, и они – внутренняя суть вав, ибо все они включены в Тиферет. И об этом сказано, что верхняя половина, являющаяся категорией трех нижних третей Тиферет, включенная внутрь Хохмы и Бины, используется только Аба ве-Имой. А верхние трети НЕХИ там, которые также стали ХАГАТ, становятся тремя мохин для Зеир Анпина. Так как это правило, что ГАР Зеир Анпина устанавливаются только от трех верхних третей НЕХИ Арих Анпина, но после того, как станут ХАГАТ. И все это - высший, и также все это – в стадии потенциала, а не в действии.

И сказано (равом в [п.70](#)): "По выходе из чрева Имы и рождении он все еще как вначале во время ибура, - ведь пока что нуждается во возвращении органов... когда вырастут и исправятся... как в третьей стадии... периода ибура". Ибо все то, что было во время ибура в потенциале, должно раскрыться в еника и в гадлуте в действии. И поэтому эти девять свойств, заложенные в третьей стадии, раскрываются в действии во время еника. Как уточняет здесь рав, Тиферет не становится мохин Зеир Анпина, - но (лишь) после того, как нижняя половина включается в половину свойств келим, приходящих от парцуфа Кетера АК, а также от парцуфа Кетера Ацилута, являющегося Арих Анпином. Оттуда определяется основа Зеир Анпина, - из Нецаха, а не из Тиферет, - и категория ХАГАТ считаются у него КАХАБ.

И отсюда явно видно, что второе и третье высказывания указывают на стадию потенциала, на время гадлута. Ибо в объяснении, приведенном в речениях рава здесь ниже, (указано), что это свойство притягивается до завершения девяти лет. Ведь то, что сказано в высказываниях втором и третьем, раскрывается только во время гадлута, после девяти лет и одного дня, когда начинает раскрываться процесс распространения светов и облачения их в келим Зеир Анпина, который завершается в нем во время еника. И хорошо запомни это различие: со стороны келим считается, что Зеир Анпин происходит в основном от Арих Анпина, являющегося парцуфом Кетера Ацилута, который получает от соответствующего ему свойства, - от парцуфа Кетера АК. А стадия распространения светов внутрь него считается происходящей от парцуфа Аба ве-Имы Ацилута, получающего от соответствующего ему свойства, - парцуфа АБ де-АК.

Сказано (равом в [п.72](#)) "И из этого также пойми то, что написано в Тикуним: "Если он, - (то) в Нецахе, а если она, - (то) в Ходе". То есть, как сказано выше, в то время, когда Зеир Анпин получает только от свойства Арих Анпина, основной его точкой считается в нем свойство Нецаха, а не Тиферет. И поэтому в будни, в шахарит, опускается Зеир Анпин в Нецах, а нуква – в Ход, как разъяснено выше о третьей стадии.

И из разъясненного пойми то, что написано (в [п.62](#)): "И получается промежуток между Есодом и двумя верхними отделами Нецаха и Хода... И это место Есода остается пустым. ...оттуда создается гарон Зеир Анпина". То есть, как написано выше (в данном пункте, со слов "Однако в НЕХИ Арих Анпина"), при подъеме трех третей НЕХИ Арих Анпина для соединения с тремя нижними третями ХАГАТ, дабы стать кли ХАГАТ ради гадлута Аба ве-Имы, не было возможности Есоду Арих Анпина подняться вместе с Нецахом и Ходом, поскольку экран сиюма находится в окончании Тиферет Арих Анпина, выше Есода. И потому Есод остается ниже свойства Нецаха и Хода и не присоединяется к ХАГАТ, как две верхние трети Нецаха и Хода, - посмотри там. И поэтому там, между Нецахом и Ходом, недостает Есода. То есть, поскольку (он) должен быть там как Даат общности Нецаха и Хода, а его там нет, поэтому безусловно считается его место между ними свойством его решимо, и это решимо рассматривается как свойство полости. И даже будучи Есодом внизу в НЕХИ, в силу места он питается от своего пространства, оставшегося в ХАГАТ между Нецахом и Ходом. И по причине этого впитывания Есод не считается полностью свойством НЕХИ, но подобен Бине Арих Анпина, которая вышла наружу из рош Арих Анпина. И относительно Арих Анпина считается, что вышла из его рош, однако относительно гуфа Арих Анпина считается как рош. Ведь поэтому становится этот гарон Кетером Аба ве-Имы. Подобно этому также в Зеир Анпине: несмотря на то, что Есод Арих Анпина остается ниже (верхних третей) НЕХИ, а потому он недостойн быть в рош, ведь рош - только от категории ХАГАТ, тем не менее он считается категорией гарона Зеир Анпина, считаясь как рош для свойства гуфа Зеир Анпина, подобно гарону Арих Анпина, являющемуся свойством рош для его гуфа.

Сказано (равом в [п.63](#)): "И знай, что от этого гарона начинается создание существования Зеир Анпина, только лишь в стадии трех, включенных в три". Так как он считается свойством рош и Кетером для всего гуфа Зеир Анпина. И потому в ибуре нет еще никаких светов рош, но лишь "три, включенные в трех", то есть гуф и ВАК, ведь гарон используется у него как свойство рош и корня. И получается, что в это время гарон считается началом создания существования всего Зеир Анпина, то есть свойством Кетера, означающего корень. Подобно

тому, как завершает (рав в [п.64](#)): "В этом свойстве (решимо) Есода Ариха - аспект шофара. И оттуда выходит Зеир Анпин в тайне голоса, включенного в три: воду, огонь и ветер, - в тайне звука, извлекаемого из шофара". То есть, как разъяснено, пространство, оставшееся между двумя верхними отделами Нецаха и Хода, которые стали ХАГАТ, светит в Есоде Арих Анпина, оставшемся внизу, и он становится категорией Кетера и корня для всего ВАК Зеир Анпина.

И говорит он: "Получается, что этот Есод "парит в воздухе", и ему не на что опереться. Ведь место его прикрепления и удержания - наверху между двумя прежними отделами Нецаха и Хода. И таким образом он падает вниз в Бину Зеир Анпина" (здесь, в [п.73](#)). Объяснение. Ибо, в конце концов, он считается свойством рош, как и гарон Арих Анпина. И это из-за того, что его существование - от стадии верхних третей НЕХИ Арих Анпина, и по причине Нецаха и Хода, их общности, которые уже поднялись и стали свойством ХАГАТ и рош. Однако поскольку он не с ними в одном месте, так как они – в ХАГАТ, а он – в НЕХИ, поэтому он не может опереться на них, дабы считался уравнивающим между ними.

Написано (в [п.74](#)): "И его существование называется парением в воздухе, и он не называется падающим. Так как подобающим было бы, чтобы упал вниз, в место, где находятся четыре нижних отдела Нецаха и Хода Арих Анпина, являющееся местом ВАК Зеир Анпина. Однако свечение, протягивающееся к нему свыше от тех двух прежних отделов (Нецаха и Хода), которые остаются в Аба ве-Име, устанавливает его в Бине Зеир Анпина". То есть, как разъяснено, сила завершения в экране сиюма, находящемся в месте окончания Тиферет, должна была бы отбросить категорию Есода полностью из свойства рош. Тем самым он снизился бы до категории НЕХИ, а свойство НЕХИ не может быть рош, как известно. Но по причине свечения, протягивающегося к нему из пространства между Нецахом и Ходом, которые поднялись и стали ХАГАТ, то есть от находящегося там его решимо, эти Нецах и Ход устанавливают его в свойстве рош, и становится категорией Бины Зеир Анпина, подобной Бине Арих Анпина, которая относительно гуф считается как рош, а относительно рош считается вышедшей наружу из рош.

И (рав) продолжает: "И там он не наверху, в месте, достойном его, и не внизу с остальными отделами". Ибо не считается, что он находится в достойном его месте, то есть где присоединился и был бы действительно в стадии ХАГАТ, как и верхние (части) Нецаха и Хода. И также он не считается упавшим вниз к стадии четырех нижних отделов Нецаха и Хода, которые являются завершенными ВАК по вышеуказанной причине". И оканчивает (рав) так: "А это свойство высшего света, протягивающегося к нему от них, называется свойством воздуха, оставляя его подвешенным и парящим в воздухе". Так как свет, протягивающийся от двух верхних отделов Нецаха и Хода, именуется воздухом. А именно, - светом руах, будучи сейчас в свойстве ХАГАТ Арих Анпина. И они устанавливают его в стадии "парения", что означает, что он ни внизу, ни наверху. И это то, что написано, что Есод и Бина, - оба называются именем "это". То есть, как разъяснено, любое определение Есода именем "порхающий" означает, что он не рассматривается как рош, и не рассматривается как ВАК, будучи свойством Бины и гарона. Так как Бина Арих Анпина - это корень свойства парения, ведь она также находится в гароне Арих Анпина.

Вопросы [8](#), [15](#), [113-116](#), [121-124](#), [131](#), [133](#) [К вопросу [141](#)]

51) И знай, что Кетер Зеир Анпина (создается) из свойства правой половины Есода Атика, облаченного внутрь нижней половины Ариха. И далее все это будет разъяснено подробно, ибо одно свойство соответствует другому. Но сейчас оно в потенциале, а не в действии, а тогда оно на самом деле в действии. И вот, если оценить вместе все эти свойства, - будет восемнадцать. Ведь потому называются восемнадцатью (י"ח)¹⁸ мирами, что Зеир Анпин был тремя, шестью и девятью, - таким образом восемнадцать.

¹⁸ Слово "хай 'ח" также означает "живой".

Вопросы [118](#), [140](#)

52) А в другой раз слышал я от моего учителя, благословенной памяти, о разделении Тиферет и НЕХИ Ариха в Зеир Анпине по-другому. И оно таково. Выясняется, что основа Зеир Анпина во время ибура - не только лишь три меры, раскрывающиеся в нем, как сказано выше. Но раскрываются и создаются шесть мер катнута, когда все они не иначе как только три (стадии) гадлута.

Вопросы [125-126](#) [К вопросу [119](#)]

53) Так вот, из Нецаха Ариха создается в Зеир Анпине его правая линия, и это Нецах и Хесед. Из Хода Ариха создаются в Зеир Анпине Гвура и Ход. Из Есода Ариха создаются в Зеир Анпине Тиферет и Есод. А из нижней трети Тиферет Ариха создаются в Зеир Анпине трое мохин ХАБАД.

Вопросы [117](#), [127](#) [К вопросу [141](#)]

54) А смысл того, каким образом из этой одной трети Тиферет создаются трое мохин в Зеир Анпине, (следующий). Разъяснено выше, как нижняя треть Тиферет Ариха поднимается и облачает две верхние трети Тиферет самого Ариха. Но затем поднимается также Есод Ариха, облачая упомянутую нижнюю треть Тиферет и включается в него всего.

55) И находим, что Есод, несмотря на то, что его уровень там мал, - он только лишь треть Тиферет, - однако из-за того, что облачается и включается во всю Тиферет Ариха, вырастает его свечение, и в Зеир Анпине становится (категориями) Тиферет и Есода. А в нижней трети Тиферет Ариха свечения были весьма умножены, - больше чем от Нецаха и Хода. Ибо Нецах включен в Хесед, а Ход - в Гвуру, и в вследствие этого включения каждый из них стал двумя уровнями катнута в Зеир Анпине, как упомянуто. Но треть Тиферет включена минзй у-бэй в две верхние трети, - ведь (это) одна большая общность, ибо это минзй у-бэй. Что не так в НЕХИ, которые получают свое свечение из ахораим. Однако он - это минзй у-бэй, и в этом берет от них свечение весьма чрезмерное и добавочное, так как сам его Есод включен в него.

Вопрос [132](#)

56) И уже разъяснено выше, что подобно тому, как нижний содержится в высшем, так же высший включен в нижнего. И оказывается теперь Есод обобщенным с этой третью Тиферет, и (он) подобен добавочным светам, существующим в этой нижней трети Тиферет Ариха, а потому (их) достаточно, чтобы стать тремя мохин в Зеир Анпине. И находим, что из категории келим семи мэлахим выясняется и создается категория ВАК Зеир Анпина в свойстве келим. И так же - в искрах, и так же - в светах.

57) Из этих свойств создается гуф Зеир Анпина и он облачает НЕХИ Ариха вышеупомянутым образом. И так же для ГАР Зеир Анпина из келим, искр и светов мэлахим были выяснены келим, оболочки (крумот) и мохин, и стали ГАР Зеир Анпина. И они облачили нижнюю треть Тиферет Ариха. А дело в том, что, как разъяснено выше, Тиферет называется "вав", и Есод тоже называется "вав".

58) И вот, Тиферет Ариха используется как два свойства: для Абы и для Имы - (его) верхняя часть, а для Зеир Анпина - нижняя часть. И получается, что половина вав, - это трое в нижней части Тиферет. Из этих трех создаются три мохин Зеир Анпина. И так же, подобно этому, - Есод Атика, - а он скрыт облачен в Тиферет Ариха, - он тоже категория единой вав, и он также делится на два (свойства).

Вопрос [154](#) [К вопросу [131](#)]

59) И получается, что три части из него становятся нешамай в нешамай внутри верхней половины Тиферет Ариха для Аба ве-Имы. А три нижние части становятся нешамай в нижней половине Тиферет Ариха, ставшей тремя мохин в Зеир Анпине. И также из Нецаха и Хода Атика, находящихся внутри Нецаха и Хода Ариха создается

нешама для Зеир Анпина. И все это будет разъяснено подробно в своем месте, относящемся к вопросу гадлута Зеир Анпина. Таким образом, достаточно хорошо разъяснено облачение Зеир Анпина на Арих и Атик во время ибура.

60) И знай, что в другой раз я слышал (это от учителя) коротко в другой форме. И я не знаю, - это во время ибура, или в еника, или в гадлуте, так как я услышал это коротко. И это то, что из (нижней) трети Тиферет создается Кетер, гальгальта Зеир Анпина, из НЕХИ создаются в нем трое мохин, а из Есода Ариха распространяется весь остальной гуф Зеир Анпина.

[К вопросу [141](#)]

61) (Примечание) Марху¹⁹ благословенной памяти: "И я не знаю (как) связать все эти представления, если не с тем, о чем было сказано: что это по примеру упомянутого выше в вопросе облачения семи нижних Атика в Арих, когда мы сказали, что сами семь облачены во весь гуф Ариха. Однако от них, включенных в Хесед Атика, который (находится) в Кетере Ариха, тоже распространяются семь ветвей в семь (сфирот) гальгальты Ариха. И подобно этому здесь, - ибо все их собственные НЕХИ распространяются во весь гуф Зеир Анпина. Но их главное свечение остается в трех первых мохин Зеир Анпина, согласно моему скромному мнению. Также усматривается другое изменение в вопросе Тиферет Ариха, так как один раз слышал я, что вся нижняя половина (Тиферет) отдана Зеир Анпину. А большинство раз я слышал точно, что только одна нижняя треть. И я не знаю как разрешить эту сложность, если не сказать по примеру Тиферет Имы, облаченной в Кетер Зеир Анпина. Ибо поскольку у него только лишь мохин Имы, - постольку он берет только ее (т.е. Тиферет) треть. А поскольку у него мохин Абы, - постольку берет половину, как упомянуто (выше), - смотри там. И таким же образом будет здесь, как видится моему скромному разумению. Так же и то, что можно понять в вопросе изменения трех свойств, которые существуют в Зеир Анпине во время ибура, о чем сказано выше в начале этой главы, и соответственно стадиям изменения облачения, - это также верно, согласно моему скромному мнению. Также то, что сказано о вопросе трех верхних в трех отделах, - это также разъяснено согласно упомянутому выше".

Вопрос [141](#)

62) Итак, разъясним, откуда возникает гарон Зеир Анпина во время ибура. И дело в том, как разъяснено выше в этой главе, что два первых отдела Нецаха и Хода Ариха поднимаются на место дадим²⁰ Бины, но верхний отдел Есода остается внизу на месте двух Есодов Аба ве-Имы в осуществлении там зивуга, как сказано выше. И получается промежуток между Есодом и двумя верхними отделами Нецаха и Хода, - так как там всегда его место: верхний отдел Есода (находится) посередине двух верхних отделов Нецаха и Хода. И это место Есода остается пустым. И известно, что в любой вещи в святости всегда остается ее запечатление²¹. И получается, что вследствие этого свечения Есода, который был там вначале, оттуда создается гарон Зеир Анпина.

Вопросы [15](#), [128](#)

63) И знай, что от этого гарона начинается создание существования Зеир Анпина, только лишь в стадии "трех, включенных в три", и это тайна, разъясненная выше. Ибо из Есода Ариха, называемого шофаром, выходит Зеир Анпин в свойстве голоса, включенного в огонь, воду и ветер, являющиеся тремя. И известно, что шофар – также и в гароне.

¹⁹ Рав Хаим Виталь. Это примечание самого Хаима Виталья к тексту Древа жизни.

²⁰ То же самое свойство, что и "дадэй", - груди, - место вскармливания нижнего высшим в период еника.

²¹ Здесь использовано слово "рошем דגל". Выше, в комментарии к этому пункту Бааль Сулам использует понятие "решимо".

64) И находим, что в этом свойстве решимо Есода Ариха - аспект шофара. И оттуда выходит Зеир Анпин в тайне голоса, включенного в три: воду, огонь и ветер, - в тайне звука, извлекаемого из шофара. И в этом гароне, который находился в месте полости и пустоты, (он) был включен в три упомянутых (свойства). И там это только лишь свойство воздуха, а потому был назван голосом.

Вопрос [130](#)

65) А после того, как этот голос вышел оттуда, из гарона, называемого также шофаром, созданного из свечения решимо Есода Ариха, - распространился вниз от этого гарона тоже в тайне трех, включенных в три. Это ВАК гуфа Зеир Анпина, включенные три в трех, как известно.

66) И получается, что гарон создан из свойства места полости и пустоты, что также называется именем "Зеир Анпин", свойством голос. И об этом написано в трактате Соты, в главе девятой (стр.45): "Откуда его мерность? От места, которое стало полостью, - из его горла, как сказано: "Так как найдется полость в земле", - вот горло создано в свойстве полости. И поэтому называется горлом". Смотри там (о) полости.

*67) А если скажешь: ведь Зеир Анпин облачает нижнюю треть Тиферет Ариха, и НЕХИ в нем тоже, и раз так, как же мы говорим, что включает только лишь троих внутри трех? Но дело в том, что поскольку категория Тиферет – это не полный уровень, а только лишь одна треть, поэтому она не имеет имени, и мы упоминаем только лишь НЕХИ, являющиеся совершенной мерой, которые включаются в ХАГАТ, и становятся тремя, включенными в три.

*Предисловие врат, врата пятые, ч.1, гл.18

68) Также следует тебе узнать одно предисловие, и сейчас хорошо поймешь объяснение (понятия) "трое включены в трех". Так как в убаре безусловно есть все двести сорок восемь органов, и органы у него после этой (стадии) не добавляются. А дело в том, что вначале органы были малыми, только лишь в половину своего размера, а затем также вырастают своей мере.

69) И получается, что подобно тому, как мы считаем весь Зеир Анпин буквой вав (имени) АВАЯ совокупности всего мира Ацилут, так же и Тиферет в нем самом называется вав частной АВАЯ в самих его десяти сфирот. И также его Тиферет была подобной этой вав без рош, ибо был его гуф очень мал, - подобным вав без рош.

Вопрос [119](#)

*70) Однако следует знать, что по выходе его из чрева Имы и рождении, - он все еще как вначале, во время ибура, ведь пока что нуждается во возвращении органов и их исправлении. И эти исправление и рост - от дня рождения и до завершения девяти лет. И это мера того, что вырастут и исправятся все девять его сфирот, подобно тому как считаем это в третьей стадии периода убара, - смотри там. И это шесть концов в нем и трое мохин, - ведь в нем девять сфирот.

*Врата предисловий Рашби, да защитят нас его заслуги, в объяснении Идра зута, стр.259/2, середина (текста), с слов "И теперь разъясним"

71) Но вместе с тем, возвратимся к порядку их (создания) здесь: из нижней половины Тиферет Ариха создается в Зеир Анпине моах Хохмы, из Есода – моах Бины, а два верхних отдела Нецаха и Хода остаются неизменно и постоянно в хазе Аба ве-Имы в месте дадим, как сказано выше. Из среднего отдела Нецаха создаются Хесед и Нецах Зеир Анпина. Из среднего отдела Хода создаются Гвур и Ход Зеир Анпина. Из нижнего отдела Нецаха создаются Тиферет и Есод Зеир Анпина. А из нижнего отдела Хода создается нуква Зеир Анпина.

72) И поскольку Малхут берет один полный отдел, поэтому впоследствии становится завершенным парцуфом в тайне Нуквы Зеир Анпина. Однако каждый из остальных отделов должны вывести два свойства, как упомянуто: из среднего

отдела Нецаха создаются Хесед и Нецах Зеир Анпина, и так же – в остальных. Из этого также пойми то, что написано в Тикуним: "Если он – (то) в Нецахе, а если она – (то) в Хода", - подобно тому, что разъяснили мы о молитве будних дней, в шахарит, когда Зеир Анпин спускается в Нецах, а Малхут поднимается в Ход. И с упомянутым смысл понятен. Также поймешь вопрос "башни, парящей в воздухе", упомянутой в речениях мудрецов наших, благословенной памяти (трактат Санедрин, 106, в Мишне Алахот, гл.4, мишна 1). И это - поскольку Есод Арих Анпина остался в Бине Зеир Анпина.

Вопрос [129](#)

73) И это то, что написано выше по вопросу существования гарона, - откуда он создается. И сказали мы, что место Есода – в середине между двумя прежними отделами Нецаха и Хода. И поскольку два прежних отдела Нецаха и Хода поднялись в ХАГАТ Аба ве-Имы и там остаются постоянно, но Есод опустился вниз в Бину Зеир Анпина, получается, что этот Есод "парит в воздухе", и ему на что опереться. Ведь место его прикрепления и удержания – наверху, между двумя прежними отделами Нецаха и Хода. И таким образом он падает вниз в Бину Зеир Анпина, ведь у него нет того, на что (можно) опереться.

Вопрос [155](#)

74) И его существование называется парением в воздухе, и он не называется падающим. Так как подобающим было бы, чтобы упал вниз, в место, где находятся четыре нижних отдела Нецаха и Хода Арих Анпина, являющееся местом шести концов Зеир Анпина. Однако свечение, протягивающееся к нему сверху от тех двух прежних отделов (Нецаха и Хода), которые остаются в Аба ве-Име, устанавливает его в Бине Зеир Анпина. И там он и не наверху, в месте, достойном его, и не внизу с остальными отделами Нецаха и Хода. Но остается подвешенным и парящим в воздухе в Бине Зеир Анпина по причине свечения и влияния, протянувшегося к нему от этих двух верхних отделов (Нецаха и Хода). И он удерживается там, несмотря на то, что не поднимается оттуда с ними на их место. А это свойство высшего света, протягивающегося к нему от них, называется свойством воздуха, оставляющего его подвешенным и парящим в воздухе.

75) Из этого также пойми сущность Бины, называемой башней, парящей в воздухе, в тайне "позволения обетов, парящих в воздухе, и нет у них того, на что опереться" (трактат Хагига, 10). И дело в том, что Есод Ариха – в Бине Зеир Анпина, и поэтому Есод и Бина, - оба называются этим именем.

Вопросы [156-157](#)

*76) Разъясним также, что в первом ибуре он в тайне ВАК, но они удвоены: одни в других, - три, включенные в трех, ибо раскрываются в них только трое нижних. А в еника раскрываются и распространяются завершённые ВАК. И распространяются только лишь из тех, что были изначально включены и сокрыты (как) три внутри трех. А во втором ибуре раскрываются также ГАР, называемые "мохин", и тогда он совершенен в десяти полных сфирот.

*Предисловие врат, врата пятые, ч.1, середина гл.12

77) Однако эти вещи кажутся удивительными, ведь извещает нас Божественное предвидение, что в убаре во чреве его матери есть все двести сорок восемь органов и десять сфирот, являющиеся ВАК гуфа. И также есть у него рош и мохин после первых трех месяцев, когда убар распознается. И мы не видим добавления в количестве органов, - только то, что сами органы, которые были в нем изначально, постепенно растут и распространяются в каждый период из трех упомянутых периодов, пока он не становится большим.

78) Однако нет изменений в видах органов, и, тем более, есть у него эти свойства во время еника. Так как же разъяснено выше, что мохин не входят в него до

завершения тринадцати лет посредством второго ибура, и нет у него мохин ни в еника, ни, тем более, во время первого ибура? Также другая тема: как объяснено, что в еника есть ВАК, а ибуре только лишь три, ведь также и в ибуре мы видим, что есть у него полный гуф в шести концах?

79) И (это) большой вопрос, кратко говоря. Ибо истина в том, что во всех трех упомянутых периодах есть категория десяти сфирот, как в убаре, так и в исправлении еника. И есть в них гуф из ВАК, и рош в трех мохин. Но дело в том, что во время первого ибура мы видим, что вся мера убара - это только лишь как мера трех нижних. И также трое его мохин как неживой камень, без Даат (знания) вообще, - как будто нет в нем мохин.

Вопрос [71](#)

80) А затем, во время еника его ВАК удлиняются больше. И также трое мохин в нем немного пробуждаются, в них присутствует понимание вещей, необходимых ему, - плачет, когда он не накормлен, и просит у матери посредством своего плача, указывая этим на то, что ему необходимо. И так он растет от ступени к ступени, но все еще разум его закрыт и нет в нем раскрытия знания (Даат).

81) А после того, как будет исправлен, тогда начинает питаться пшеницей, и раскрывается в нем знание. Как написано мудрецами (трактат Брахот, 40): "На Древе, от которого ел Адам Ришон, была пшеница", и поэтому называется Древом познания. И тогда в нем начинает раскрываться Даат, и сверкает, пока не будет ему тринадцать лет и один день. Тогда именуется завершенным человеком, и его Даат - как у остальных людей. Но покамест нет у него сколько-нибудь устоявшегося знания. И раскрывается в нем знание благодаря течению времени, и добавляется в нем, поскольку устоялся в своем знании.

82) И вот, это вещи удивительные, поскольку есть у него Даат и есть у него мохин даже в период его ибура, - как он изменяется в своем знании во все упомянутые периоды? Но суть этого дела в том, что малый, все время, когда он мал, - он всегда гвурот и суды, как видно в появляющемся ощущении, - ведь тот, кто мал, - жесток, излишне гневлив и много сердится. И все то, что приходит и растет из устоявшегося в его Даат, отменяет у него злобу и гнев, и жестокость, ибо постарел и поседел, что приводит к милосердию. Но малое состояние является причиной жестокости и судов.

83) И это все причина того, почему Зеир Анпин называется малым (Зеир), Аба ве-Има называются старцами, а Арих – древнейшим из древних (атика де-атикин) в тайне великого седовласого от старости. А смысл этого в том, что Арих – всегда милосердие, как написано в Идре, 129: "Нет левого в этом Атике, все – правое, и милость внутри милости, и нет в нем суда вообще". В Аба ве-Име есть раскрытие очень малых судов, и называются старцами, но не древними. А поскольку в Зеир Анпине раскрываются суды и гвурот, имеется в нем правое и левое, и подобно Гвуре краснеет распространение в нем, даже в его рейше (рош), как упомянуто в Идра наса. Поэтому уподоблен малому, и называется Зеир Анпином. Таким образом, разъяснено, что малое состояние вызывает суды, а старость и преклонные годы являются причиной милосердия.

Вопрос [29](#)

84) Итак, в самом Зеир Анпине есть ступени. И вначале его существования - всегда катнут, являющийся периодом ибура, когда весь он – абсолютные суды. Но мохин в нем, являющиеся тремя первыми у него, - это большее милосердие, чем ВАК, как известно. Так вот, это завершенные суды и поэтому он жесток и яростен, и нет в нем устоявшегося Даат. Ведь суд выходит из огня, а огонь не успокаивается, ибо он пожирает и сжигает все, что найдет, и он не остается в одном месте. И так же действия малого: не устоявшиеся, и все они – суды.

85) И вот, во время первого ибура, когда также мохин – это полностью завершённые суды, они не считаются мохин, а как тот, у кого нет крови. Ибо мохин – это всегда категория милосердия. Они - три первых, всегда являющиеся милосердием больше, чем нижние, как известно. А поскольку даже они – завершённые суды, они не называются мохин. И не только это, но также три средних в нем, которые тоже являются милосердием относительно трех нижних, когда там удерживаются внешние (как написано...²²). Также они - как тот, у кого нет крови, ибо они тоже суды, и исчезают и включаются в трех нижних и облачаются внутрь них в период ибура.

Вопрос [71](#)

86) И получается, что тогда в нем раскрываются только трое нижних, которые всегда являются судами. Ведь там удерживаются внешние, как написано: "Там держится Самаэль в бедре Якова, будучи снаружи гуфа", - как упомянуто в главе Берешит (Зоар). И поэтому тогда называется убаром в тайне "трех, включенных в три". И тогда малый вначале пребывает в двойной орла²³. Это внешние по имени "элоким"²⁴, где удерживаются клипот, называющиеся "орла". И это то, что написано в Зоар, (глава) Мишпатим, стр.98, по вопросу малого, обрезанного, - как вначале он в двойной орла, и растет снизу вверх, а затем, в то время, когда немного уменьшаются суды, раскрываются также три средних, являющиеся милосердием больше, чем три нижних, и становятся заметными в младенце завершённые ВАК.

Вопросы [13](#), [112](#)

87) Однако ГАР, - это мохин, и должны быть полным милосердием, более всех. А поскольку все еще есть в них суды, они пока не раскрываются в свойстве мохин, а раскрыты только лишь ВАК. И тогда поскольку рождается и проходит обрезание, отторгается от него орла, и входит на другую ступень, когда есть у него добавка святости. Но это все еще элоким и суды.

88) И затем, во втором ибуре, по приходу мохин со стороны абсолютного милосердия, он восполняется в десяти полных сфирот, и действительно мохин в нем становятся заметны. Ибо они называются мохин только когда они в свойстве абсолютного милосердия. И сейчас обретает главную святость, являющуюся мохин АВАЯ, как написано в своем месте.

89) И все это причина того, почему во время существования Храма милосердие умножалось и происходил зивуг. А смысл в том, что тогда Зеир Анпин был в свойстве мохин абсолютного милосердия второго ибура, и зивуг был только лишь посредством этих мохин. Но когда эти мохин милосердия из него исторглись, и (их) недостает, также и мохин катнута де-еника, не являющиеся полными судами, тоже исторглись, и остались в нем только мохин периода ибура, являющиеся абсолютными судами, - тогда за наши многочисленные прегрешения был разрушен Храм. И в тот же миг возвратился Зеир Анпин к стадии ибура (в свойстве) трех, включенных в три, - подобно тому, как было во время египетского изгнания, как разъяснено выше.

Вопрос [159](#)

90) Но после того, как был разрушен (Храм), возвратились к нему только мохин стадии еника, и тогда это тайна изгнания. И это не такой (сильный) гнев, как во время разрушения, ибо не настолько (сильны) суды, как тогда, - ведь ВАК раскрыты в нем всегда. И посредством наших молитв мы продолжаем также мохин гадлута только в

²² Выполнить адекватный перевод следующего далее отрывка из трактата Брахот (הני ברכי דרבנן, דשלו מנייהו הוי) не представилось возможным.

²³ Крайняя плоть.

²⁴ Это название применяется здесь в смысле: "другие боги".

определенное время, как написано о сути намерения (во время) "Кабалат Шабат (ש"ק)"²⁵. Ибо никогда нет недостатка в ВАК де-еника.

Вопрос [160](#)

91) Получаем правило, что во всех трех периодах, - в ибуре, еника и во втором ибуре, - в Зеир Анпине есть десять сфирот и мохин. Но мохин периода ибура – это абсолютные суды в свойстве "элоким". Мохин периода еника – это суды, но они не настолько абсолютны, как мохин первого ибура. Вместе с тем, эти две категории мохин не называются мохин, пока внешние удерживаются и вскармливаются от них, ведь это имена "элоким". А во втором ибуре гадлута, - тогда это мохин АВАЯ, и они абсолютное милосердие, и тогда внешние уходят, (прекращая) питаться от них. А потому эта категория называется действительно основными мохин.

*92) Разъясним теперь вопрос этих мохин, - какова их сущность и каковы свойства, имеющиеся в них. Так вот, об этом толковании слышал я различные комментарии, на первый взгляд кажущиеся отличающимися и противоречащими друг другу. И поэтому я должен вкратце установить тебе в этом истинность. А дело в том, что (один) раз слышал я от моего учителя, благословенной памяти, что мохин катнута, даже те, (что относятся к) еника, опускаются вниз до мира Брия в то время, когда приходят и входят мохин гадлута второго ибура. В следующий раз я слышал, что эти три вида мохин, имеющиеся в трех периодах, - ибур, еника и мохин, - это нефеш, руах и нешама Зеир Анпина в его келим.

*Предисловие врат, врата пятые, ч.1, гл.13

93) А в другой раз я слышал, что в Зеир Анпине есть три вида келим, и имеется одна АВАЯ в каждой сфере из десяти сфирот Зеир Анпина. И четыре буквы этой АВАЯ становятся нефеш, руахом, нешамай и нешамай в нешама для трех категорий келим Зеир Анпина. И необходимо нам объяснить все эти различные истолкования, ведь будешь видеть их разбросанными и выясняемыми в тексте этой книги в разных местах. И выясним все их здесь вкратце, и не будет нужды снова разъяснять каждое (истолкование) в его месте.

94) Так вот, в мохин находятся три категории. Первая – это категория трех полостей объекта гильголет²⁶. И эта гильголет, ставшая свойством трех келим, получает внутрь три вторых мохин, являющихся оболочками (крумот) внутри упомянутых келим. Третья – это трое мохин в своей сущности, находящиеся внутри оболочек. Они – свойство очень чистой плоти, и они не как остальная плоть, но они чисты, хотя в действительности не духовны.

95) И вот, три эти категории соответствовали трем вышеуказанным свойствам. И это поскольку семь мэлахим были у них категорией келим, которые разбились. А категория искр света, остающиеся в них после разбиения для их оживления, - это двести восемьдесят восемь искр, называемые "пар костей" и "искры", поскольку это абсолютные суды. И это аспект "элоким", а потому внешние, питающиеся от них, также называются "элоким". Но называются "элоким ахерим (другие боги)". И поэтому всегда остаются затем на иссушенных костях в могиле, чтобы властвовала ситра ахра в этих келим.

96) Третья категория – это света келим, которые исторглись из них во время смерти. И эти света называются "нефеш келим", а искры именуются паром костей, будучи под ступенью нефеш.

97) Так вот, из категории келим мэлахим создаются также келим мохин. Из категории двухсот восьмидесяти восьми искр создаются оболочки внутри келим и эти искры – свойство нефеш для этих оболочек. А из исторгшихся светов, буквально

²⁵ Вечерняя молитва при входе субботы.

²⁶ Досл.: череп, черепная коробка.

являющихся свойством нефеш, - и это (категории) АВАЯ, а не имена "элоким", - создается свойство истинных мохин. И получается, что искры, называемые паром костей, являющиеся именами "элоким", становятся нефеш для всех внешних органов. А внутренние света, являющиеся (категориями) АВАЯ, - это свойство нефеш для всех внутренних органов, подобных сердцу, легкому, и т.д.

Вопросы [21](#), [55](#), [70](#), [161](#)

98) И вот, это все – во время ибура и еника. Ибо оболочки – это элоким (и) ограничения, а света, являющиеся (асpekтами) АВАЯ – это мохин. И, несмотря на то, что мы всегда говорим, что мохин ибура и еника – это имена "элоким", это не о самих мохин. Ибо мохин – это буквально (свойства) АВАЯ, даже в ибуре и в еника. Но намерение - указать на эти искры, которые являются именами элоким, и все они – суды. И запомни это правило.

Вопрос [164](#)

99) Однако необходимо разъяснить вопрос трех изменений этих мохин, которые имеются в ибуре, еника и втором ибуре. И суть (этого) в том, о чем подробно сказано по вопросу второго ибура гадлута, - изучи там. А вкратце суть такова, что мохин – это свойство нефеш и жизненности для Зеир Анпина. И это образ очень чистого и духовного парцуфа, совершенного в десяти сфирот. И он облачается внутрь свойств, соответствующих трем буквам (слова) "целем (צלם)"²⁷: ламэд-мэм – это окружающие (света), а цади - это внутренний свет. И три эти аспекта называются "целем".

Вопрос [56](#)

*100) Итак, в третью Твуну, она же - вторая, облачаются все мохин и целем (образ) Зеир Анпина. (Относительно того, что в первом толковании в этом издании сказано нами, что сама мэм де-целем облачается в шесть первых Твуны до хазе, а оттуда и ниже – цади-ламэд де-целем. Это не так, а истинный порядок – это: мэм – в четырех первых Твуны, КАХБАД; ламэд – в ХАГАТ; цади – в НЕХИ).

*Древо жизни, ч.2, врата двадцать пятые, врата толкований целем, толкование четвертое

Вопрос [75](#)

101) И разъясним эти вопросы. Известно, что эти Бина и Твуна иногда включаются в единый парцуф, а иногда разделяются. Так вот, во время зивуга Аба ве-Имы, чтобы вывести целем (образ) этих мохин, Бина и Твуна включаются (друг в друга), и подобно им – Аба и Исраэль Саба. И нет (необходимости) продолжать, так как из Имы поймешь Абу.

Ор пними

101) Целем (образ) этих мохин, Бина и Твуна включаются (друг в друга), и подобно им – Аба и Исраэль Саба. Объяснение. Уже знаешь, что НЕХИ высшего облачаются в мохин нижнего и становятся у него свойством мохин. И они также называются "целем", что означает облачения мохин. И на самом деле облачением мохин становится только (буква) цади (слова) "целем", но (буквы) ламэд и мэм, являющиеся ХАБАД ХАГАТ, становятся окружающими (светами).

И для понимания этих вещей необходимо вспомнить все разъясненное выше относительно этих НЕХИ (часть восьмая, ОП, п.42 со слов "Теперь пойми", Вопросы и ответы, ответ 102). И там разъяснено, что нижний, несмотря на то, что он выходит благодаря зивугу из рош высшего, тем не менее, не выходит из внутреннего (свойства) высшего, то есть из той стадии экрана и авиют, которая используется в высшем. А (он выходит) из ступени, которая ниже нее, называемой ахораим высшего. Если высший – это бхина далет, там ради нижнего происходит зивуг на бхину гимэл, являющуюся его ахораим.

²⁷ Досл.: образ.

А если высший – это бхина гимэл, ради нижнего происходит в нем зивуг на бхину бэт, - и так далее, подобным образом. Смотри выше (часть десятая, ОП, п.44 со слов "А теперь разъясним", и со слов "И необходимо").

Также знаешь, что в каждом зивуге есть прямой свет и отраженный свет. Ведь высший свет ударяет в экран в свойстве прямого света, и благодаря удару высшего света в экран он поднимает отраженный свет и облачает прямой свет согласно величине силы удара. Таким образом, в каждом зивуге различаются свет и облачение на него, так как отраженный свет – это облачение высшего света, называемого прямым светом. И вместе с этим пойми, что в этом отраженном свете, который поднимает экран во время зивуга ради нижнего, сам высший вообще не нуждается. Ибо у него нет отношения этому отраженному свету, поскольку тот выходит от стадии авиют, которая ниже его собственного свойства. И это категория ахораим, в которой нет потребности на его (высшего) месте, как написано выше в части десятой, ОП, п.76, в речениях рава, - изучи там. Поэтому в то время, когда уровень опускается на место нижнего, он берет с собой облачение. И, несмотря на то, что свойство этого облачения исходит от стадии экрана и авиют гуфа высшего, тем не менее, поскольку оно из его свойства ахораим, оно не принадлежит ему вообще, а потому с прямым светом в нем может спуститься вниз в нижнего, как были облачены друг в друга в рош высшего. И пойми (это) хорошо.

Сказано (равом): "Во время зивуга Аба ве-Имы, чтобы вывести целем (образ) этих мохин, Бина и Твуна включаются (друг в друга), и подобно им – Аба и Исраэль Саба". То есть, как разъяснено, целем – это тайна отраженного света, который поднимается от экрана во время зивуга (с) прямым светом. Это происходит при включении МАН (от) ЗОН, когда Аба ве-Име и ИШСУТ необходимо стать единым парцуфом, как сказано выше (часть десятая, ОП, п.п.146-147). И тогда они порождают выходящий на МАН де-ЗОН уровень ЗОН, включенный в их собственный экран в свойстве их ахораим. И оказывается уровень десяти сфирот ЗОН облаченными в облачение ахораим Аба ве-Имы. По этой причине в то время, когда ЗОН рождаются и выходят на свое место, они достойны получить это облачение. И запомни, что вышеуказанное облачение называется именем "целем".

Сказано (равом в [п.102](#)): "И поскольку они оба - один парцуф, Есод общности (этого) парцуфа будет почти в пэ Твуны... А при наступлении времени рождения выходят эти мохин из этого Есода общности". То есть, как сказано равом выше (часть десятая, ОП, п.147, и смотри там в Ор пними), что ЗОН рождаются только лишь из ИШСУТ, являющихся категорией их высшего. И именно об этом (рав) извещает нас, - что они содержатся и выходят из аспекта пэ де-рош Твуны, которая облачает нижнюю треть Тиферет общности Аба ве-Имы и ИШСУТ там, где находится свойство бэтен общности. Таким образом, со стороны общности Аба ве-Имы и ИШСУТ считается, что (ЗОН) включены и выходят из свойства Есода общности. А со стороны ИШСУТ, являющихся их высшим, считается, что (они) включены и выходят из свойства пэ де-рош, подобно каждому нижнему, (выходящему) из своего высшего.

Говорит (рав в [п.п.103-105](#)): "Так вот, Бине необходимо произвести два действия. Первое, - произвести зивуг с Абой... Второе, - она должна быть "лежащей на птенцах". И эти два действия противоположны (друг другу), а поэтому ей необходимо разделиться на два парцуфа, - Бину и Твуну". Объяснение. Во время зивуга ради ЗОН свечение Аба ве-Имы очень велико, поскольку тогда они находятся (в стадии) паним бе-панам, и ГАР Аба ве-Имы (пребывают) в месте ГАР Арих Анпина, как сказано выше (часть десятая, ОП, п.87). И уже знаешь, что Аба ве-Има, тем не менее, совершают зивуг ради Зеир Анпина не в этом свойстве их гадлута, а во внешнем своем свойстве, а также, только лишь на уровне нефеш (как сказано в речениях рава ниже). Однако поскольку сами по себе Аба ве-Има – это совершенство гадлута, поэтому они наделяют эту нефеш полным уровнем НАРАНХАЙ де-нефеш, как написано выше в части десятой. Но разъяснено там (часть десятая, ОП, п.149), что во время рождения ЗОН на воздух мира, когда Зеир Анпин завершается во всех свойствах ибура, он пробуждается к получению своих светов сверху вниз. И тогда

сдвигается дверь гадлута со своего места, и открываются двери, так как нижняя хэй возвращается в эйнаим. Изучи там внимательно, ибо нет здесь (места) для подробностей.

И знай, что рождение само по себе становится причиной разделения Аба ве-Имы и ИШСУТ на два парцуфа. Ибо после того, как возвращается нижняя хэй в эйнаим и в общем Есоде Имы снова властвуют дверь и ось катнута, как написано там, это причиняет ущерб только в ИШСУТ, пребывающих в свойстве свечения Хохмы, и они сокращаются из-за нижней хэй, возвратившейся в эйнаим. Но высшим Аба ве-Име это совершенно не причиняет ущерба, поскольку они – из стадии ГАР Бины, которая не страдает от какого-либо сокращения из-за нижней хэй, в силу того, что (пребывают в состоянии) "Ибо желает благодеяния Он". Однако сейчас Аба ве-Има обязательно разделяются на два парцуфа снова, как были до зивуга: Аба ве-Има поднимаются выше хазе Арих Анпина, а ИШСУТ опускаются в свойство ниже хазе Арих Анпина, - в свойство ВАК. Это называется в них (т.е. в ИШСУТ) свойством "возлежание на сыновьях (птенцах)", как известно. Ибо от этого свойства передаются мохин де-еника к ЗОН, которые называются сыновьями.

Таким образом, по причине порождения есть здесь два действия, противоположных друг другу. Первое - в том, что ИШСУТ должны возвратиться в катнут, будучи в тайне "возлежания на сыновьях". И это категория ВАК и катнута. А второе – это то, что Аба ве-Има должны возвратиться к свойству ГАР Бины, как было прежде взаимовключения с ИШСУТ в один парцуф. И это то, что написано: поскольку эти два действия противоположны друг другу, поэтому ей необходимо разделиться на два парцуфа, - когда высшие Аба ве-Има возвращаются в прежнее свойство ГАР, а ИШСУТ становятся свойством "возлежания".

Сказано (равом в [п.105](#)): "И тогда из НЕХИ высшей Бины создается весь полный парцуф Твуны в десяти сфирот, ибо три верхних отдела НЕХИ становятся у нее ГАР, - КАХАБ Твуны. Три средних отдела становятся ее ХАГАТ, а три нижних становятся НЕХИ Твуны". Объяснение. Это подобно тому, что разъяснено выше: рош Твуны облачена на нижнюю треть Тиферет Аба ве-Имы (их) общности, когда Есод находится почти в пэ де-рош Твуны. И вот теперь, после того как разделились, возвратились эти нижняя треть Тиферет и НЕХИ общности их двоих (Бины и Твуны) к свойству полного парцуфа, - рош, тох и соф, - одной лишь Твуны. И каждый из них разделился на три отдела: три верхних отдела НЕХИ вместе с Тиферет – это категория КАХАБ Твуны, так как нижняя треть Тиферет (их) общности становится сейчас гальгальтой Твуны, верхние трети НЕХИ становятся ХАБАД, средние трети НЕХИ становятся ХАГАТ Твуны, а нижние трети становятся ее НЕХИ.

Говорит (рав в [п.106](#)): "Внешнее (свойство) НЕХИ входит внутрь Зеир Анпина, но внутреннее остается наверху. И эта жизненность и внутреннее увеличиваются и придают силу роста верхним келим, чтобы выросли подобно тому как растет малый, и стали в ней новыми НЕХИ". Объяснение. Во время порождения исторглись все света НЕХИ Твуны и поднялись к ее Тиферет, выталкивая убар и выводя его оттуда на воздух мира. Как сказано в Древе жизни, врата двадцать третьи, глава первая, о тайне написанного: "Тора осуществляется только в том, кто умертвляет себя ради нее" (изучи там), - что эти НЕХИ облачаются в Зеир Анпин в свойстве целема. Однако следует понять здесь в этих НЕХИ Твуны категорию их внешнего, то есть свойства внешних НЕХИ от включения МАН де-ЗОН во время их ибура. Это только внешние НЕХИ, - то есть от ступени, более низкой, чем свойство НЕХИ самой Твуны, - как сказано выше: нижний выходит только лишь из внешнего свойства в высшем. Также о категории НЕХИ Твуны следует понять, что обязательно есть в них от внутреннего свойства НЕХИ тоже. Они не относятся вообще к ступени ЗОН, но к самой Твуне. И поэтому во время рождения ЗОН возвращаются дверь и ось катнута на свое место и возвращается нижняя хэй в эйнаим. Вследствие этого исторгаются все света гадлута, которые были в НЕХИ, и поднимаются в нижнюю треть Тиферет, приводя к выходу и рождению убара. Следует понимать, что все это осуществляется только из внешнего свойства Твуны и касается только самого Зеир Анпина. Но, вместе с тем, у самой Твуны не пропадает ее свойство ГАР, а считается, что после рождения и выхода Зеир Анпина на воздух мира, производится новый зивуг в Тиферет Аба ве-Имы посредством МАН нижней хэй в эйнаим внешнего (свойства) НЕХИ, которое включается также во внутреннее

(свойство) НЕХИ. И тогда опускается высший свет и возвращает снова нижнюю хэй из ее эйнаим во внутреннем свойстве. И тогда Твуна снова обретает свои АХАП, - подобно любому малому, поднимающемуся ко второму ибуру своего гадлута в Ацилуте, когда посредством капли зивуга высшего опускает он нижнюю хэй из своих эйнаим и возвращает на свою ступень АХАП, которые называются новыми НЕХИ, и тогда обретает ГАР. Буквально так же было у этой Твуны: после того, как снова уменьшилась по причине рождения ЗОН, сразу же произошел там зивуг на нижнюю хэй, которая поднялась в эйнаим во внутреннем свойстве Твуны, и во внутреннем свойстве тотчас исправилась и снова подняла свои АХАП, которые упали во время порождения, и они - как новые НЕХИ. И это уточняет рав, - что они не новые буквально, так как уже был у нее весь гадлут до порождения. Но из-за того, что снова упали во время порождения, а сейчас благодаря зивугу возвратились, поэтому называет их новыми НЕХИ. И это уточняет (рав): "Чтобы выросли подобно малому", - то есть подобно малому, поднимающемуся ко второму ибуру. Но он не подобен малому буквально, так как здесь Твуна уже большая, а не малая, однако, как сказано выше, поскольку (ее АХАП) упали во время порождения, а сейчас снова поднимаются, - это считаются новыми НЕХИ.

Сказано (равом в [п.107](#)): "То, что вошло в Зеир Анпин из Бины, было четырьмя мерами и третью... И необходимо, чтобы то, чего недостает от Бины, удвоилось, соответственно, снизу (вверх)... удвоились, увеличились и вывели четыре меры и треть недостающих ахораим. И в этом высшая Бина восполнилась до десяти сфирот". Объяснение. Ибо сейчас считается, что Твуна сама по себе тоже разделилась на два парцуфа, Бину и Твуну: вследствие зивуга, который снова исправляет Бину в НЕХИ келим и ГАР светов, разделяется и она сама во внешнем парцуфе Бины, который создан в тайне "возлежания" и в категории ВАК, чтобы исправить сыновей в мохин катнута (стадии) еника. И это разделение полностью подобно аспекту разделения Аба ве-Имы и ИШСУТ общности Ацилута, когда свойство ГАР Бины создается в категории высших Аба ве-Имы в непрерывном зивуге, и это сейчас категория йуд-хэй АВАЯ де-САГ, а ее внешнее (свойство) остается в стадии "возлежания", означающей ВАК в недостатке ГАР.

И (рав) уточняет: "Необходимо, чтобы удвоилось соответственно им действительно снизу (вверх)", то есть снизу (вверх) из Твуны Ацилута, которая установилась сейчас в тайне "возлежания". Эти новые НЕХИ рав зовет сейчас увеличением и удвоением (категорий) Даат и ХАГАТ. Ибо в то время, когда приходят к ступени новые НЕХИ, удваиваются ХАГАТ, - ведь три высшие трети НЕХИ поднимаются к ним и каждая из ХАГАТ становятся как четыре трети. И тогда ХАГАТ делятся надвое: половина становится рош и ХАБАД, а половина становится ХАГАТ. Таким образом, то, что было паним одной только ступени ХАГАТ, сейчас удваивается и становится двумя ступенями, - ХАГАТ и ХАБАД. И потому рав называет это именем "удвоение и увеличение". И пойми (это) хорошо.

Сказано: "И вот, высшая Бина совершает постоянный зивуг с Абой, и о нем написано: "И река выходит из Эдена для орошения сада", а тогда Твуна, являющаяся нижней, "возлежит на птенцах" и нет у нее зивуга"²⁸. И уточняет здесь рав высшую (ступень), называя именем "Бина", а не именем "высшая Има", чтобы подчеркнуть, что (у него) нет намерения указать на высшие Аба ве-Иму, которые соединились с ИШСУТ в один парцуф, чтобы создать ЗОН в ибуре. Но намерение (его) - указать на сам парцуф ИШСУТ, который прежде был облачен (на Аба ве-Иму). Поэтому в нижней трети Тиферет Аба ве-Имы общности их обоих после порождения производится зивуг на внутреннее свойство НЕХИ этой Твуны, и тогда Твуна снова получает свои ГАР. И также сама Твуна разделяется на Бину и Твуну, которые, относительно высших Аба ве-Имы, включены в ИШСУТ. Об этом сказано, что "высшая Бина совершает постоянный зивуг с Абой и о нем написано: "И река выходит...". То есть, - буквально в подобии высшей Име, и это тайна реки, выходящей из Эдена, внутренняя суть которого Хохма стимаа, как написано выше в речениях рава (часть десятая, ОП, п.32). Ведь

²⁸ Пункт, из которого взят цитируемый текст, установить не удалось.

когда ИШСУТ сами делятся на Бину и Твуну, каждая часть Бины считается подобной высшей Име, как сказано равом выше (часть десятая, ОП, п.п.78-79).

Вопрос [165](#)

102) И при образовании Биной и Твуной единого парцуфа оказывается каждый парцуф Твуны (категорией) НЕХИ Бины. И когда Твуна – самостоятельный парцуф, ее Есод - самый нижний. А когда оба они – одни парцуф, Есод общности (этого) парцуфа будет большим. И в этом Есоде общности произошел зивуг, и оттуда, почти из пэ Твуны, передаются высшие мохин Зеир Анпина. И тогда Аба ве-Има совершают зивуг вместе в общности всех парцуфов в тайне ибура, а при наступлении времени рождения эти мохин выходят из этого Есода общности.

Вопрос [166](#)

103) Так вот, Бине необходимо произвести два действия. Первое (действие), - произвести зивуг с Абой. Ведь их зивуг не прерывается никогда, но если ее НЕХИ входят внутрь Зеир Анпина ради мохин, - получается, что ее Есод закупорен и запечатан внутри Даат Зеир Анпина. Как же Аба совершит с ней зивуг?

104) Действие второе: она должна быть "возлежащей на птенцах", и это - в облачении своими НЕХИ мохин Зеир Анпина, а вхождение внутрь них уменьшает их свет. Поскольку помимо этого облачения у Зеир Анпина не было возможности получить мохин свечения гадлута, - как разъяснено в толковании "благословений коэнов". Ибо эта основа облачения мохин в ней начинается в НЕХИ Имы.

105) И эти два действия противоположны. А потому ей необходимо разделиться на два парцуфа – Бину и Твуну. И тогда из НЕХИ высшей Бины создается весь полный парцуф Твуны в десяти сфирот, ибо три верхних отдела НЕХИ становятся у нее ГАР, - КАХАБ Твуны. Три средних отдела становятся ее ХАГАТ, а три нижних становятся НЕХИ Твуны. И также из верхней половины Бины создается полный парцуф Бины в десяти сфирот.

Вопросы [165](#), [167](#), [169](#), [171](#)

106) И это разъясним таким образом, что внешнее (свойство) НЕХИ входит внутрь Зеир Анпина, но внутреннее остается наверху. И эта жизненность и внутреннее увеличиваются и придают силу роста верхним келим, чтобы выросли подобно тому как растет малый, и стали в ней новыми НЕХИ внешнего (свойства). Это келим, но не буквально новые, - ведь это Арих Анпин, - а облачившие верхние келим. (Они) увеличились и удлинились до того, что облачили также НЕХИ сущности и внутреннего.

107) Так вот сейчас, после рождения, они пока что не входят, - только целем Имы. И тогда Зеир Анпин обретает лишь свой Кетер, - только нижнюю треть от Тиферет Бины. Получается, что то, что вошло в Зеир Анпин из Бины, было четырьмя мерами и (одной) третью, являющимися ее НЕХИ, Малхут, и нижней третью Тиферет. И необходимо, чтобы то, чего недостает от Бины, удвоилось, соответственно, снизу (вверх). И это две трети ее Бины и три полных уровня, являющиеся Даат, Хеседом, Гвурой и двумя верхними третями, которые остались от ее Тиферет, не вошедшие в Зеир Анпин. Вот эти четыре меры и треть меры удвоились, увеличились и вывели четыре меры и треть недостающих ахораим. И в этом высшая Бина восполнилась до десяти сфирот. А ниже в вопросе Кетера продолжим и расширим это толкование в целом.

Вопрос [22](#)

108) Итак, когда они обе стали одним парцуфом и породили эти мохин Зеир Анпина, тогда (они) выходят из Есода общности двух парцуфов вместе. И оказываются целем (образ) и мохин висящими в воздухе вне Есода, между двумя

прежними отделами Нецаха и Хода общности, - там где сейчас ГАР этой Твуны. И, как сказано выше, - это категория мэм целема, поскольку мохин пока не облачаются внутрь Твуны. А поскольку они без облачения, на самом деле они определяются как четыре мохин: Хохма, Бина, Хесед и Гвур, (при этом) каждая (состоит) из десяти, - это мэм²⁹ де-целем.

Ор пними

108) И оказываются целем (образ) мохин висящими в воздухе вне Есода, между двумя прежними отделами Нецаха и Хода общности, - там где сейчас ГАР этой Твуны. На первый взгляд вроде бы есть здесь противоречие в том, что говорит, что целем висят во воздухе ниже Есода и между прежними отделами Нецаха и Хода, которыми являются начальные части "бедер", слитые с Тиферет. В действительности намеревался так написать, чтобы указать на очень важную вещь. Ибо после того, как разъяснил суть катнута, возникшего при рождении, когда вследствие него снова разделились Аба ве-Има и ИШСУТ на два парцуфа, затем объясняет также, что ИШСУТ тотчас возвращаются к своему гадлуту вследствие зивуга, который производится на экран и авиют их внутреннего (свойства), что возвращает их гадлут. А здесь он возвращается к рождению Зеир Анпина, которое причиняет там катнут во время рождения. Тогда оказывается, что аспект рош ИШСУТ, который облачен на место нижней трети Тиферет и предыдущих двух отделов Нецаха и Хода, опустился сейчас из свойства ГАР и рош в категорию ХАГАТ и руах. И это то, что написано: "оказываются целем (образ) и мохин висящими в воздухе вне Есода", - то есть сейчас от них скрылось свойство света, означающее ГАР, и они опустились в стадию воздуха, которая означает свет ВАК, называющийся руахом и воздухом. И считается при этом, что (целем и мохин) выходят из Есода общности Аба ве-Имы и ИШСУТ, где (пребывает) свойство света, а не воздуха. И этот выход наружу называется именем "рождение".

Однако здесь он говорит о времени, когда целем находится в трех верхних третях НЕХИ общности, и поэтому он не определяет это термином "рождение" буквально, а термином "вне Есода". И он имеет в виду другое: аннулировалась у него (т.е. у общего парцуфа Аба ве-Имы и ИШСУТ) значение Есода общности, который был свойством ГАР. Так как смысл (понятия) рождения – это когда выходит на свое собственное место, называемое "воздух мира", что означает настоящие ВАК. Ибо ВАК всегда называются именем "мир". А поскольку он еще находится в месте Бины, это не называется рождением, ведь там нет воздуха мира. И поэтому уточняет рав, и говорит: "вне Есода между прежними Нецахом и Ходом общности". То есть, указывает, что это называется (стадией, бывшей) прежде его спуска из Есода, но там образуется катнут, и Есод становится (свойством) внешним и свойством воздух.

И это подразумевает сказанное нам: "И оказываются целем (образ) мохин висящими в воздухе", - что свет ГАР уже исторгся из этих трех верхних третей НЕХИ общности, и остался там только лишь свет руах, являющийся тайной воздуха. И далее будет разъяснено, как это место становится корнем "башни, парящей в воздухе". Объяснение. Так как этот рош Твуны, которая снова спустилась к стадии катнута, - он только их (ИШСУТ) внешнее свойство. Ведь зивуг нижнего не производится на внутреннее (свойство) высшего, но (лишь) на внешнее. А потому тотчас производится зивуг на внутреннее свойство и возвращаются ГАР ИШСУТ на свое место. И тогда опускается внешнее (свойство), которое создано во время рождения, и становится третьей Твуной в тайне (стадии) "и мать возлежит на сыновьях". И сейчас получается, что также Твуна разделилась на ГАР и ВАК, когда ГАР - это ИШСУТ, которые возвратились к своему прежнему (состоянию) по той причине, что они – внутреннее, и у них нет никакого соединения с МАН Зеир Анпина. Но их внешнее свойство, когда МАН Зеир Анпина содержится там, не могут вернуться в прежнее (состояние), до того, как Зеир Анпин сам поднимется в МАН и получит каплю зивуга, опускающего нижнюю хэй из

²⁹ Числовое значение буквы мэм – 40.

его эйнаим, и возвратятся его АХАП на ступень. И это по причине того, что эта третья Твуна едина со ступенью Зеир Анпина, - они оба от внешнего свойства первых ИШСУТ.

Итак, подробно разъяснено то, что рав говорит здесь о трех категориях Аба ве-Имы. Так как то, что называет именем "Есод общности", - то, где был Зеир Анпин во время своего ибура, - он ведь говорит относительно высших Аба ве-Име общности, когда эти Аба ве-Има соединяются с общими ИШСУТ. А то, что сказано, что целем мохин висят в воздухе вне Есода, - это указывает на стадию катнута, которая возвратилась туда во время рождения мохин Зеир Анпина, когда нижняя хэй вновь поднялась в эйнаим, а АХАП вышли наружу. И остались там только двое келим: гальгальта и эйнаим, - руах облачен в кли гальгальты, которое называется в силу этого именем ХАГАТ, а нефеш облачается в кли эйнаим, называемое вследствие этого именем НЕХИ. И эти ХАГАТ НЕХИ, - внешнее свойство ИШСУТ общности, - опустились наружу в свойстве третьей Твуны как тайна "возлежания" и как облачение в Зеир Анпин для того, чтобы отмерить ему мохин де-еника. Однако сами ИШСУТ общности, которые называются второй Твуной, высшей Имой, - то есть внутреннее свойство общих ИШСУТ, - возвратились оттуда к своему предыдущему (состоянию) в тайне ГАР как прежде. Ибо нет у них отношения ко всему уменьшению, которое произошло в свойстве Зеир Анпина, поскольку Зеир Анпин включен не во внутренние НЕХИ ИШСУТ, а во внешние их НЕХИ. И эти три категории иногда называются именем "три свойства Аба ве-Имы". Или Аба ве-Имой и двумя Твунот: общие ИШСУТ называются именем "первая Твуна", а ИШСУТ, которые опустились в тайне "возлежания", называются "вторая Твуна". А иногда общие ИШСУТ называются именем "вторая Твуна", будучи вторыми от Аба ве-Имы, а ИШСУТ, которые возлежат, называются "третья Твуна", являясь третьими от Аба ве-Имы. И хорошо запомни эти три категории, их смысл и значение, и тогда ничего не перепутаешь из-за изменения имен.

Сказано (равом в [п.100](#)): "Итак, в третью Твуну, она же - вторая, облачаются все мохин и целем Зеир Анпина". То есть, (это) Твуна, которая спустилась вниз в тайне "возлежания". Она является третьей относительно Аба ве-Имы, а относительно категории ИШСУТ - это вторая Твуна, ведь первые ИШСУТ - это внутреннее свойство ТАНХИ общности двух парцуфов Аба ве-Имы и ИШСУТ, и они возвращаются к прежнему состоянию в свойстве ГАР. А вторые ИШСУТ, которыми является внешнее свойство этих НЕХИ, - а именно они относятся к МАН Зеир Анпина, включенным в них, - это вторые ИШСУТ. И они опускаются и поднимаются вместе с Зеир Анпином.

И знай, что выше в десятой части, ОП, пункт шестьдесят четвертый, для этой третьей Твуны рав использует имя "нижняя Твуна, облачающаяся в Зеир Анпин". И здесь, в [пункте сто третьем](#), когда он говорит, что нижняя треть Тиферет и НЕХИ Бины входят внутрь Зеир Анпина, это указывает на всю третью Твуну, являющуюся свойством нижней трети Тиферет и НЕХИ второй Твуны, а именно категорией АХАП первой Твуны, спустившихся со ступени и ставших аспектом третьей Твуны, то есть в стадии "возлежания". Их недостает первой Твуне, и поэтому снова производится новый зивуг для подъема АХАП внутреннего (свойства) и восполнения первой Твуны в ГАР светов и ТАНХИ келим, как сказано выше ([п.101](#) со слов "Говорит (рав в п.106)").

И, несмотря на то, что не вся третья Твуна облачена в Зеир Анпин, ведь она разделена на три свойства (в категории) ЦЕЛЕМ³⁰, а только ее цади облачена (в Зеир Анпин), тем не менее, поскольку также мэм и ламэд стали окружающими для Зеир Анпина, поэтому вся она считается как бы облаченной в Зеир Анпин.

Сказано (равом в [п.109](#)): "Мэм де-ЦЕЛЕМ - это облачение мохин в четыре первые (сфиры) Твуны". (Это) не указывает на четыре первых второй Твуны, ибо она вообще не облачается в Зеир Анпин. Ведь у нее нет к нему отношения, поскольку (она) - от внутреннего свойства, а не от этого свойства Зеир Анпина. Но это указывает на третью Твуну, - Твуну, которая опустилась в стадию "возлежания", к свойству ВАК. И, несмотря на то, что еще нет у

³⁰ Имеются в виду свойства букв цади, ламэд и мэм слова "целем". Большими буквами далее будет обозначено сочетание цади-ламэд-мэм (целем) как аббревиатура.

нее ГАР, тем не менее говорит он только лишь о свойстве окружающих (светов), то есть о существовании будущих ГАР, - после того, как поднимет МАН гадлута, когда ХАГАТ третьей Твуны снова станут КАХБАД и дадут изобилие мохин де-ГАР в Зеир Анпин. А поскольку Зеир Анпин включен в нее во время этого зивуга, будущие мохин Зеир Анпина облачатся в ХАБАД этой Твуны в то время, когда они возвратятся к свойству рош. И в силу этого свойство мэм де-ЦЕЛЕМ, находясь в этих ХАГАТ, называется по имени будущего включения.

И говорит (рав далее в [п.109](#)): "Ламэд (де-ЦЕЛЕМ) – это второй спуск мохин в их облачении в ХАГАТ Твуны". Есть (необходимость) хорошего понимания сущности этой ламэд де-ЦЕЛЕМ. Уже разъяснено, что ХАГАТ третьей Твуны называются "мэм де-ЦЕЛЕМ", и это - поскольку включают ее КАХБАД, являющиеся свойством рош, выводящем зивуг гадлута ради Зеир Анпина в то время, когда (он) поднимается ко второму ибуру, - как написано выше, что тогда эти ХАГАТ снова становятся КАХБАД и рош. И исходя из этого следует хорошо понять сущность этой ламэд: это свойство будущих ХАГАТ, выходящих в третьей Твуне. Ибо во время гадлута, когда нижняя хэй опускается из эйнаим, и снова поднимаются АХАП, получается, что две верхние трети каждой (сферы) из ХАГАТ становятся рош, а три (верхние) трети НЕХИ поднимаются и соединяются с тремя нижними третями, которые остались от ХАГАТ, и вместе становятся ХАГАТ. И знай, что эти три верхние трети НЕХИ, которые поднимаются и создают ХАГАТ, называются "ламэд де-ЦЕЛЕМ". И хорошо пойми, что в ХАГАТ во время гадлута есть два свойства: первое – это три нижние трети, которые остались от ХАГАТ; второе – это три верхних трети, которые поднялись из НЕХИ. И пойми, что три нижние трети, которые остались там от ХАГАТ, не называются "ламэд де-ЦЕЛЕМ", а "ламэд де-ЦЕЛЕМ" называются (только лишь) те три трети, которые поднялись туда из НЕХИ.

И об этом сказано (далее в [п.109](#)): "И ламэд – это второй спуск мохин в их облачении в ХАГАТ Твуны". Ибо после того, как выходят мохин на зивуг, произведенный в рош Твуны, они опускаются и облачаются в три трети НЕХИ Твуны, которые поднялись и стали ХАГАТ. И при этом мохин становятся способными спуститься и облачиться в Зеир Анпина, так как Зеир Анпин может получить только от свойства НЕХИ Твуны, а не от ХАГАТ Твуны, как написано выше (ОП, [п.50](#) со слов "И об этом сказано (здесь в п.50)"), изучи там. Ведь ХАБАД Зеир Анпина облачается на ГАР НЕХИ Твуны, то есть на те ГАР, которые снова стали ХАГАТ, но не на ХАГАТ самой Твуны. И это то, что уточняет рав, называя это вторым спуском. То есть, (мохин) опустились из места ХАБАД ХАГАТ Твуны, где еще нет никакого облачения в келим ради Зеир Анпина, и сейчас, когда опустились в свойстве ламэд, являющейся тремя верхними третями НЕХИ, ставшими ХАГАТ, мохин уже приходят к свойству облачения ради Зеир Анпина.

Сказано (равом в конце [п.109](#)): "А в сущности, это только две с половиной сферы, но вместе с тем, называются "ламэд". И дело в том, что половина сферы Тиферет Твуны не содержит ламэд де-ЦЕЛЕМ, ибо она - Кетер цади (де-ЦЕЛЕМ)". И следует знать, что Кетер Зеир Анпина вообще не относится к Зеир Анпину, но весь он, - как свет, так и кли, - обособлен как внутреннее (свойство) Бины. Это категория АХАП ее собственной ступени, как написано далее. И поэтому нижняя треть Тиферет вообще не присоединяется к трем третям НЕХИ, которые поднялись и стали ХАГАТ. И получается, что у них отсутствует половина сферы. Об этом (рав) говорит, что они называются "ламэд". А вопрос смысла двух образов, о которых сказано: "когда опускал одну руку...", будет разъяснен в своем месте.

Вопрос [26](#)

109) И возвратимся к вопросу. Мэм де-ЦЕЛЕМ – это облачение мохин в четыре первые (сферы) Твуны, а ламэд де-целем – это второй спуск мохин в их облачении в ХАГАТ Твуны. И это только три сферы ХАГАТ, каждая (состоит) из десяти, - всего тридцать (ламэд). Ведь они облачают только трое ХАГАТ, несмотря на то, что мохин – четверо. Так вот, они (т.е. мохин) входят внутрь их, и они незаметны, - только

облачения, являющиеся тремя. А в сущности, это только лишь две с половиной сферы, но, вместе с тем, называются "ламэд". И дело в том, что половина сферы Тиферет Твуны не содержит ламэд де-ЦЕЛЕМ, ибо она - Кетер цади де-ЦЕЛЕМ, как написано в Древе жизни.

*110) И разъясним теперь как эти мохин, называемые "ЦЕЛЕМ", стали целем (образом). А дело в том, что выходят из рэхем первой Твуны, являющейся второй, и облачаются во вторую Твуну, являющуюся третьей.

*Древо жизни, ч.2, врата двадцать пятые, врата толкований целем, середина толкования первого

111) Однако это облачение делится на несколько аспектов. Ибо вначале, прежде выхода этих мохин, Зеир Анпин был обладателем ВАК, и был у него тогда первый целем для ВАК. И об этом целеме говорится: "Но в тени (целем) его будет ходить муж", ибо пока что Зеир Анпин называется "муж", а не "Адам". А теперь, по приходу этих мохин, называемых "целем", именуются (они) "целем Адама", поскольку он уже называется совершенным Адамом. И об этом целеме говорится: "И сотворил Всесильный Адама по образу своему", а также: "По образу своему создал Всесильный Адама". Ибо Зеир Анпин именуется Адамом, а этот целем называется "целем Адама".

112) И знай, что общность всех аспектов этого целема – это единое имя, называемое "АВАЯ (ה'י'א)", так как мохин гадлута называются "АВАЯ", и пойми это. И три первые буквы йуд-хэй-вав (י'ה'ו') называются тремя буквами целем (צלם), а последняя хэй (ה') называется подобием (дмут)³¹. И это тайна (стиха): "Создадим человека (Адама) по образу нашему (בצלמנו), как подобие наше (כדמותנו)". И совокупность целема и дмута – это совершенный Адам, общность ЗОН, являющихся буквами йуд-хэй-вав вместе с последней хэй.

Вопрос [17](#)

113) Объясним три буквы (слова) "целем", как они (соотносятся с) тремя буквами йуд-хэй-вав. И начнем с мэм де-целем, а это снизу вверх. Мэм в нем (т.е. в слове "целем") – это высшее свойство из всех, соответствующее йуд (сочетания) йуд-хэй-вав, и это Хохма. Так вот, мэм целема включает четыре мохин, - Хохму, Бину, Хесед и Гвуру, каждая из которых содержит десять, что составляет сорок (мэм).

114) Однако эти мохин выходят из рэхем первой Твуны, являющейся второй, и облачаются в шесть сфирот второй Твуны, являющейся третьей. И это КАХБАД ХУГ этой Твуны, находящиеся до хазе в ее собственном свойстве. И уже знаешь, что согласно порядку разделения Твуна - это также отдельная Хохма, что само собой понятно.

Вопрос [171](#)

115) Находим, что есть также категория мохин ахораим, которые облачаются в третью Хохму Хохмы в шести первых ее сфирот, находящихся в ней до хазе. Получается, что два целема, - (это) захар и некева: он - свойство хая, а она – свойство нешама. И целем Абы становится нешамой³² для целема Имы, и облачается внутрь него и скрывается там. Поэтому мы всегда говорим только о целеме Имы, а из него разъяснится целем Абы. И запомни, и не забудь (это).

116) Известно, что Аба ве-Има – это АВАЯ и Эке в йудин, и АВАЯ укрыта внутри Эке. Поэтому "ЦЕЛЕМ" в гематрии Эке де-йудин. Ведь АВАЯ укрыта внутри и не раскрывается, а различается только Эке де-йудин, гематрия которого "ЦЕЛЕМ". Уже сказано выше, что целем (происходит) от зивуга высших Хохмы и Бины, называемых

³¹ Слово "дмут" также может быть переведено как "облик", "форма", "личность", "фигура".

³² В данном контексте слово "нешама" имеет значение "души", т.е. внутренней сути объекта.

АВАЯ и Эке де-йудин, и оттуда исходит. Поэтому когда впоследствии облачается в третью Твуну, - называется своим именем. Что не так там (т.е. в его источнике), а это только лишь имя САГ, как написано.

117) И вот, в этом свойстве, облачающемся в шесть первых сфирот третьей Твуны есть совокупность всех свойств, - подобно разъясненному, что это три буквы (слова) "целем". И поэтому сама эта категория называется "ЦЕЛЕМ", ибо в нее включены они все, кроме мэм целема. А это свойство мэм существует как окружающий свет, (светящий) из своего места ко всему Зеир Анпину до раглин.

Ор пними

117) В этом свойстве, облачающемся в шесть первых сфирот третьей Твуны есть совокупность всех свойств. Ибо это свойство, то есть мэм де-целем, - основное. Оно от стадии зивуга, произведенного в рош, которыми являются ХАБАД. Но оно также включает и категорию ХАГАТ по той причине, что там нет облачения ради Зеир Анпина, а только в три верхние трети, которые поднялись и присоединились к ХАГАТ, как сказано в предыдущем пункте. И это то, что написано, что есть в этом свойстве шести первых сфирот все свойства категорий ламэд и цади де-целем. Ведь основной выход мохин – в рош снизу вверх, и это называется мэм де-целем. А выходящий в рош уровень "сверху вниз" приходит в ламэд и цади, ибо в мэм есть вся общность ламэд и цади. И это то, что написано: "Это свойство мэм существует как окружающий свет, (светящий) из своего места ко всему Зеир Анпину до раглин". То есть, как разъяснено, (стадия) "сверху вниз" категории мэм распространяется в ламэд и, также, в цади, являющиеся девятью сфирот Зеир Анпина до раглин. И это то, что написано (ниже в [п.118](#)) "Однако он не спускается туда буквально, но остается наверху в свойстве окружающего света для всего Зеир Анпина". То есть, нет никакого свойства облачения для мохин Зеир Анпина от ХАБАД ХАГАТ Твуны, но только от трех верхних третей НЕХИ Твуны, которые возвратились к ХАГАТ. В них ради Зеир Анпина создается первое облачение, и это облачение называется ламэд де-целем. А там, еще в свойстве ХАГАТ Твуны, оно тоже считается окружающим светом, и только когда распространится оттуда к месту Зеир Анпина, тогда считается завершенным облачением, которое будет называться категорией внутреннего света. А он именуется цади де-целем, как написано здесь.

118) Однако он не спускается туда буквально, но остается наверху в свойстве окружающего света для всего Зеир Анпина. И уже знаешь, что весь окружающий свет – это Эке де-йудин, поэтому "ЦЕЛЕМ" – в гематрии "Эке". Получается, что в этом целеме есть совокупность всех нижних свойств, которыми в целеме являются цади-ламэд, как написано в Древе жизни.

Ор пними

118) Весь окружающий свет – это Эке де-йудин, поэтому "ЦЕЛЕМ" – в гематрии "Эке". Ибо имя Эке означает: "Я порожаю будущее"³³, как написано в Зоаре (ч.3, 65). И поэтому вся суть окружающего света в том, что свойство в нем предназначено указать на раскрытие в будущем, как известно. Потому это (имя) Эке де-йудин, содержащее запечатленное в нем будущее, подобно зародышу в чреве матери: у него нет (в настоящем) никакого проявления, однако раскрыто и известно всем, что в будущем из него проявится совершенный парцуф. И это то, что написано: "Я порожаю будущее".

***119) Однако основа этой капли целема создается из высших Хохмы и Бины, которые облачаются и включаются во вторые Хохму и Твуну. Так вот, этот целем создается там в рэхем этой второй Твуны, которая является первой Твуной. А во время рождения этот целем выходит из ее рэхем, и облачается внутрь второй Твуны, являющейся третьей, и там называется образом (целем) Зеир Анпина, как написано в**

³³ Смысловой перевод с арамейского.

Древе жизни. И вначале объясним сами эти мохин, а затем разъясним стадию создания этого целема.

*Древо жизни, ч.2, врата двадцать пятые, врата рошей целема, середина первого толкования

Ор пними

119) Однако основа этой капли целема создается из высших Хохмы и Бины, которые облачаются и включаются во вторые Хохму и Твуну. Так вот, этот целем создается там в рэхем этой второй Твуны, которая является первой Твуной. Ибо ради зивуга для создания существования ЗОН Хохма, Бина и ИШСУТ должны стать одним парцуфом. И причина в том, что высшие Аба ве-Има – это тайна ГАР Бины, они всегда в укрытых хасадим. А ИШСУТ – это категория НЕХИ Бины, которые являются раскрытыми хасадим, будучи корнями ЗОН в Бине. И уже знаешь, что все отличие между ЗОН и Биной – это свечение Хохмы, которое существует в хасадим де-ЗОН, являясь тайной распространения Зеир Анпина прямого света из Бины прямого света. И пока там нет свечения Хохмы в хасадим, это, в общем-то, Бина. Поэтому ИШСУТ, являющиеся корнями ЗОН, безусловно тоже являются хасадим, раскрытыми в свечении Хохмы. Между тем, высшие Аба ве-Има, будучи категорией ГАР Бины, - ХАБАД ХАГАТ в Бине до хазе, - пребывают в тайне (состояния) "Ибо желает благодаяния Он".

Поэтому чтобы сотворить ЗОН, необходимо, чтобы две вышеуказанные части Бины стали одним парцуфом. Это означает, что Аба ве-Има тоже превратятся в категорию раскрытых хасадим подобно ИШСУТ. И тогда Аба ве-Имы могут наделить МАН де-ЗОН необходимым свечением Хохмы в хасадим, чтобы они смогли раскрыться в своих свойствах и облачить НЕХИ Арих Анпина. И уже знаешь, что причина этого – подъем НЕХИ Арих Анпина в его ХАГАТ, когда поднимаются ХАГАТ Арих Анпина в его ГАР. И Аба ве-Има, будучи слитыми с этими ХАГАТ Арих Анпина, тоже поднимаются в стадию ГАР Арих Анпина, а это уровень Хохмы, подобный Хохме стимаа Арих Анпина, - и они уже не в свойстве "Ибо желает благодаяния Он". Тогда отменяется прежнее отличие между Аба ве-Имой и ИШСУТ, и они становятся одним парцуфом. Поэтому они совершают зивуг на МАН де-ЗОН, которые поднялись и включились в них, и светят свечением Хохмы в хасадим, которое является уровнем ЗОН.

И об этом сказано: "Основа этой капли целема создается из высших Хохмы и Бины, которые облачаются и включаются во вторые Хохму и Твуну". То есть, как разъяснено, эти вторые Хохма и Твуна стали едиными с высшими Хохмой и Биной. Тогда выходит уровень Зеир Анпина на его МАН: категория отраженного света, облаченного на прямой свет этого уровня – это тайна целем Зеир Анпина, а сам прямой свет – это мохин. Таким образом, основа капли целема выходит в высших Аба ве-Име, но здесь, в месте выхода мохин, пока не различается свойство целема вообще. Ведь основа различения трех букв "ЦЕЛЕМ" – в стадии разделения Аба ве-Имы и ИШСУТ на два парцуфа, уготованной быть после рождения мохин: мэм де-целем – это высшие Аба ве-Има, снова ставшие свойством укрытых хасадим, как было до этого зивуга, а ламэд де-целем – это категория ИШСУТ, являющихся раскрытыми хасадим. Но в месте рождения мохин и целем Зеир Анпина, - в высших Хохме и Бине, облаченных и включенных с ИШСУТ в один парцуф, что означает, что также высшие Аба ве-Има (находятся) в раскрытых хасадим, - там еще нет никакого раскрытия свойства целем ни в чем. Но наоборот, - там это в противоположности свойству целем. И это то, что написано равом "Основа этой капли целем". То есть оттуда выходит и раскрывается основа его существования, но не в различении трех букв "ЦЕЛЕМ". А различаются (буквы этого) имени разделением АБА ве-Имы и ИШСУТ, возникающем после рождения ЗОН.

И об этом он говорит: "Во время рождения этот целем выходит из ее рэхем, и облачается внутрь второй Твуны, являющейся третьей, и там называется образом (целем) Зеир Анпина". То есть, как разъяснено, только после рождения, когда снова разделяются Аба ве-Има и ИШСУТ на два парцуфа, и сами ИШСУТ тоже делятся на два парцуфа, - тогда

этот целем облачается в третьи ИШСУТ. (Эти ИШСУТ) во время своего гадлута также разделяются на два парцуфа: от хазе и выше, то есть их ХАБАД ХАГАТ, – это тайна высших Аба ве-Имы, являющихся свойством укрытых хасадим, а НЕХИ в них становятся парцуфом ИШСУТ, пребывающим в раскрытых хасадим. И Аба ве-Има в нем – это категория мэм, а ИШСУТ в нем – это свойство ламэд. И это то, что уточняет (рав): "и там называется образом (целем) Зеир Анпина".

Вопросы [171-173](#)

120) Итак, эти мохин – три свойства: ХАБАД и Даат, разделенный на два – Хесед и Гвуру. Таким образом это четыре мохин: Хохма и Бина, Хесед и Гвура. Однако их корни протягиваются так: Хохма и Бина исходят от мохин самих Аба ве-Имы, когда Хохма – от моаха Абы, и это его Хохма, а Бина – от моаха Имы, и она из ее Бины, как разъяснено в толковании о цецит.

121) Однако Даат называется Хеседом и Гвурой, - (это) две половины Даат. Вначале они были двумя плечами Арих Анпина, и оттуда продолжились к двум венцам Есодов Аба ве-Имы, являющимся гвурот Абы и Имы. А оттуда продолжают, становясь двумя венцами в Даат Зеир Анпина, как упомянуто в Идре раба и в Идре зута. Но сами двое мохин, будучи Хохмой и Биной, в действительности протягиваются от двух мохин, - из моаха Аба ве-Имы, - а оттуда протягиваются в два их Есода: Хохма - в Есод Абы, Бина – в Есод Имы. И два венца, которые были вначале двумя плечами Арих Анпина, протягиваются в два венца Есодов Аба ве-Имы: хасадим – в венец Есода Абы, а гвурот – в венец Есода Имы.

Ор пними

121) Двумя плечами Арих Анпина, и оттуда продолжились к двум венцам Есодов Аба ве-Имы, являющимся гвурот Абы и Имы. А оттуда продолжают, становясь двумя венцами в Даат Зеир Анпина. Уже знаешь большое отличие между двумя верхними отделами ХАГАТ и нижними отделами ХАГАТ, - их два верхних отдела чисты от экрана, поскольку они выше экрана в каждом из них, который находится в табуре каждого. Но нижние отделы, которые от табура и ниже каждого, уже сокращены экраном, и это категория гвурот, как написано выше (ОП, [п.50](#), со слов "Итак, хорошо разъяснена причина"), - смотри там. Ибо поэтому поднимаются и становятся ХАБАД только верхние отделы ХАГАТ, а не нижние отделы, находящиеся ниже экрана.

Из этого пойми, что также две руки Арих Анпина, которыми являются его Хесед и Гвура, разделились на рош, тох и соф, называемых тремя отделами. Два верхних отдела в них, а это ХАБАД ХАГАТ каждого, которые выше экрана, поднимаются и становятся рош и свойством высших Аба ве-Имы. Однако их нижние отделы, являющиеся категорией НЕХИ каждого из них, недостойны свойства рош высших Аба ве-Имы, будучи уже ниже экрана. Так вот, порядок (аспектов) рош-тох-соф рук Арих Анпина таков: кисти рук – это верхние отделы, предплечья – это средние отделы, а плечи – это нижние отделы рук, которые соединены с телом. Таким образом предплечья – это ХАБАД ХАГАТ, а плечи – это НЕХИ.

И известно, что Аба ве-Има облачаются на эти ХАГАТ, являющиеся уровнем Бины, и разделяются на ГАР и ЗАТ. ГАР Бины, являющиеся ХАБАД ХАГАТ, - это высшие Аба ве-Има, (пребывающие) в свойстве укрытых хасадим, а НЕХИ Бины – это свойство раскрытых хасадим. И следует знать, что в каждом месте, где проявляется уровень Хохмы и Бины, - как в высших Аба ве-Име, так в ИШСУТ, так и в мохин ЗОН, - они всегда разделяются на ГАР и ЗАТ, подобно тому, что сказано выше. Шесть первых сфирот – это аспект ГАР, и это категория Аба ве-Имы, которые (пребывают) в укрытых хасадим и непрерывном зивуге. А ЗАТ в них, которые ниже местонахождения экрана, они, в основном, категория ТАНХИ, (которые пребывают) в раскрытых хасадим и зивуг их прерывается. И это ИШСУТ.

И поэтому когда ЗОН получают мохин от Арих Анпина и Аба ве-Имы, они (т.е. мохин) тоже разделяются на ГАР и ЗАТ. ГАР мохин называются "Хохма и Бина", - они в

непрерывном зивуге в укрытых хасадим. А ЗАТ мохин называются "Даат", - это категория ИШСУТ, то есть (они) в раскрытых хасадим. И об этом сказано: "Хохма и Бина исходят от мохин самих Аба ве-Имы...([п.120](#)). Однако Даат называется Хеседом и Гвурой, - (это) две половины Даат. Вначале они были двумя плечами Арих Анпина, и оттуда продолжились к двум венцам Есодов Аба ве-Имы...([п.121](#))". То есть, как разъяснено, мохин Хохмы и Бины Зеир Анпина, являющиеся аспектом ГАР де-мохин Зеир Анпина, - это свойство высших Аба ве-Имы де-мохин. Ибо они исходят из мохин самих Аба ве-Имы, которые были вначале двумя верхними отделами рук Арих Анпина, а после поднялись и стали категорией рош и мохин Аба ве-Имы. И поэтому они продолжают в Зеир Анпин тоже как свойство высших Аба ве-Имы, - в укрытых хасадим и непрекращающемся зивуге. Но моах Даат Зеир Анпина - это аспект ЗАТ де-мохин. Они протягиваются из ЗАТ Аба ве-Имы, находящихся ниже экрана. Это категория ИШСУТ, и они в раскрытых хасадим и прерывающемся зивуге. Они были вначале двумя плечами Арих Анпина, то есть категорией нижних отделов, - НЕХИ в них, - которые недостойны подняться и стать аспектом рош и ХАБАД, и остались в свойстве ХАГАТ и ИШСУТ относительно Аба ве-Имы. И поэтому исходят от них две половины Даат Зеир Анпина, то есть категория ЗАТ его мохин. Они - в стадии раскрытых хасадим, называемых двумя венцами.

И известно, что категория экрана – это Малхут и некева. И оказывается отличие между мохин Хохмы и Бины и мохин двух венцов подобным отличию между захаром и некевой, или девятью первыми (сфирот) и Малхут. Ибо два венца, являющиеся нижними третями Хеседа и Гвуры находятся от экрана и ниже, будучи свойством гвурот и некевой.

И сказано (равом в [п.122](#)): "Двое мохин, называемых Хохмой и Биной Зеир Анпина, - они в двух Есодах Аба ве-Имы. Свойства Есода – это всегда зхарим, - как в Абе, так и в Име. А два венца Даат – они в двух венцах их Есодов, и оба они некевот". То есть, как разъяснено, мохин Хохмы и Бины, которые исходят от двух верхних отделов Хеседа и Гвуры Арих Анпина, находящихся выше их экрана, считаются зхарим. Но два венца, которые исходят от экрана и ниже каждого из Хеседа и Гвуры Арих Анпина, - то есть от двух нижних отделов Хеседа и Гвуры, - называются двумя плечами, считаясь из-за этого свойством некевот, ибо сила экрана над ними – это Малхут и некева.

Вопросы [4-6](#), [174](#)

122) Находим, что двое мохин, называемых Хохмой и Биной Зеир Анпина, - они в двух Есодах Аба ве-Имы. Свойства Есода – это всегда зхарим, - как в Абе, так и в Име. А два венца Даат – в двух венцах их Есодов, и оба они некевот. И из этого пойми, почему Даат называется в Идре зута венцами, - ведь это категория двух венцов их Есодов.

Вопрос [175](#)

123) И из этого пойми отрывок (о) склонении рош праведника, упомянутом в Зоаре, глава Ваеце, 162. А дело в том, что эти два венца в их спуске вниз, - здесь, в двух венцах Аба ве-Имы, их место между двумя бедрами, и в своих склонениях называются благословениями (ברכות), - от слова "колени (ברכיים)". И эти колени и благословения – они в рош праведника, так как праведник - Есод, а рош праведника – венец в нем, называемый рош Есода, и там их место. Из этого также пойми, как затем во время зивуга Зеир Анпин передает в Нукву пять гвурот, а после этого – пять хасадим, ведь все они - свойство Малхут.

***124) И знай, что эти четыре мохин внутри целема – это тайна четырех йуд, находящихся в имени АВАЯ с наполнением йудин Абы, ибо оттуда (они) исходят. И это мэм целема. Эта мэм (сочетания) ЦЕЛЕМ также называется законченным целемом в силу того, что в нее включены нижние свойства. Так вот, эта категория называется воздухом. Ведь еще не вошла внутрь гуфа Зеир Анпина реально, а лишь стоит в тайне окружающего света, и (потому) называется воздухом.**

*Древо жизни, там же.

Ор пними

124) **Четыре мохин внутри целема – это тайна четырех йуд, находящихся в имени АВАЯ с наполнением йудин Абы, ибо оттуда (они) исходят.** Уже знаешь, что наполнение в буквах имен означает свойство экрана и авиют над ними, выводящее уровень десяти сфирот в этом имени. Также известно, что отличие наполнения йудин от наполнения алефин в том, что наполнение алефин означает категорию авиют второго сокращения (в стадии) нижней хэй в эйнаим, а наполнение йудин означает категорию авиют, (существующую) до второго сокращения, - то есть прежде чем нижняя хэй поднялась в эйнаим. Также знаешь, что каждый парцуф из ГАР, от (его) середины и выше, считается (находящимся) в первом сокращении. То есть, еще не укоренилось в нем ничего от свойства второго сокращения, и он получает от свойства, соответствующего ему в АК, от середины и выше, в тайне сорокадвухбуквенного имени, - простого, в наполнении, и в наполнении наполнения. И поэтому эти ХАГАТ третьей Твуны, являющиеся тайной мэм де-ЦЕЛЕМ, поскольку они предназначены стать в гадлуте ХАБАД ХАГАТ, - это верхняя половина парцуфа от хаза и выше. И об этом сказано: "Четыре мохин внутри целема – это тайна четырех йуд, находящихся в имени АВАЯ де-АБ, являющегося Абой". То есть, поскольку эти ХАГАТ – категория парцуфа третьих ИШСУТ от их середины и выше, - поэтому они аспект сорокадвухбуквенного имени, а оно - свойство авиют в наполнении йудин. И в их корне нет ничего от стадии нижней хэй в эйнаим. И он (рав) этим извещает нас, что несмотря на то, что по причине рождения Зеир Анпина примешивается нижняя хэй также и в их эйнаим, тем не менее затем во время гадлута это не причиняет им никакого ущерба. Ибо тогда, после того, как опускается нижняя хэй из эйнаим, проявляется заранее наполнение от свойства сорокадвухбуквенного имени, в котором нет даже начала и корня от подъема этой нижней хэй. И потому раскрывается в них АВАЯ де-АБ и Хохма. А поэтому также теперь, во время катнута, когда они еще в свойстве ХАГАТ без рош и нижняя хэй присоединена к их эйнаим, тем не менее в свойстве окружающего света они не считаются (наполнением) алефин, но наполнением йудин. И пойми (это) хорошо.

Мэм (сочетания) ЦЕЛЕМ также называется законченным целемом в силу того, что в нее включены нижние свойства. Так вот, эта категория называется воздухом. Уже знаешь, что воздух означает свет руах. И согласно тому, что было сказано, - это во время катнута третьей Твуны, когда она – свойство ХАГАТ НЕХИ в светах нефеш-руах. Поэтому мэм де-целем называется именем "воздух". Однако о важной вещи извещает нас рав в этом имени "воздух": ведь есть у него особое значение, как написано нам в речениях рава.

Вопрос [9](#)

125) **И также причина, как знаешь, в том, что Хохма, Бина и Хесед, – каждый содержит АБ (72). И гвурот содержат их все, будучи РИУ, как написано выше о внутренней сути ибура АБ-РИУ. А смысл в том, что гвурот – это ради Малхут, последней хэй имени, и необходимо включить в нее все свойства йуд-хэй-вав, являющиеся Хохмой, Биной и Хеседом, - каждый из которых включает от АБ. И это совокупность трижды АБ (72), и становятся РИУ (216).**

Ор пними

125) **Хохма, Бина и Хесед, – каждый содержит АБ (72). И гвурот содержат их все, будучи РИУ. А смысл в том, что гвурот – это ради Малхут, последней хэй имени.** Следует знать, что этих мохин четыре: Хохма, Бина, Хесед и Гвура. И это категория десяти сфирот, ибо Хохма, Бина и Хесед – это девять первых сфирот, а Гвура – (это) Малхут в них. И (они) также называются Хохмой, Биной и Даат, когда ГАР в них – это Хохма и Бина, а ЗАТ в них – это Даат. Ведь Даат содержит Хесед и Гвуру: Хесед – это ВАК, а Гвура – это Малхут.

И поэтому существует большое отличие между Хохмой, Биной и Хеседом в мохин де-АБ и свойством гвурот в них. Ведь в девяти первых, поскольку они из категории АБ, нет

никакого источника и корня нижней хэй в эйнаим. Поэтому считаются подобными тому, что в Акудим, в парцуфах АК, в которых только одно кли Малхут, но девять первых совершенно чисты от аспекта кли и экрана. Однако категория их Гвуры - это сам аспект кли и экрана.

И об этом сказано: "Хохма, Бина и Хесед, – каждый содержит АБ", - что в гвурот после того, как спустилась там нижняя хэй из эйнаим, тогда раскрылось в мохин, во всех (их) девяти первых сфирот, свойство АБ. Но это три особых свойства, так как Хохма и Бина – это ГАР де-мохин, а Хесед – это Зеир Анпин в мохин. Но все они совершенно чисты от аспекта авиют и экрана.

И сказано: "И Гвура – содержит их все, будучи РИУ... А смысл в том, что Гвура – она ради Малхут, нижней хэй имени". Так как это аспект авиют и экрана над ними, которые производят зивуг с высшим светом. Она является свойством нижней хэй (имени) АВАЯ, и поэтому она включает всех их, поскольку поднимает отраженный свет, которым измеряется весь ее уровень. И нет раскрытия уровня вообще, кроме как посредством отраженного света, поднимающегося от зивуга, производимого на нее. Таким образом, она включает весь уровень, - то есть Хохму, Бину и Хесед. И поэтому гематрия самой Гвуры соответствует им всем. То есть РИУ (216)³⁴, соответствует трижды АБ (72), которые в Хохме, Бине и Хеседе.

126) А причина в том, что также и она включает десять сфирот подобно захару. И как в захаре есть трижды АБ, - так будет и в нукве. И поэтому это свойство называется воздухом, - в гематрии "РИУ" с их совокупностью³⁵. И это именно потому, что этот воздух включает трижды АБ, - Хохму, Бину, Хесед зхарим, являющиеся РИУ. Также и в гвурот есть одно РИУ, как упомянуто, и потому это свойство называется воздухом.

Вопросы [2](#), [53](#)

127) И находим, что это свойство, - первая йуд АВАЯ, включающая все распространение мохин, и называемая Хохмой, - это мэм (слова) "ЦЕЛЕМ", и это воздух, и это шесть первых сфирот третьей Твуны. И называется "ЦЕЛЕМ", так как в нем находятся две буквы цадил-ламэд, и корни их здесь включены в мэм.

Ор пними

127) Это свойство, - первая йуд АВАЯ, включающая все распространение мохин, и называемая Хохмой, - это мэм (слова) "ЦЕЛЕМ", и это воздух, и это шесть первых сфирот третьей Твуны. И называется "ЦЕЛЕМ". Как написано выше, эта категория целема создается в рэхем первой Твуны (ОП, [п.116](#)), - то есть в рош первой Твуны, облаченной на нижнюю треть Тиферет общности Аба ве-Имы и ИШСУТ, называемую "рэхем". Но во время порождения к рэхем возвращается стадия катнута в свойстве ВАК, ведь тогда возвращается нижняя хэй в эйнаим. Как написано выше (ОП, [п.101](#) со слов "Говорит (рав в п.106)"), опускается этот катнут в свойство вторых ИШСУТ, они же - третьи ИШСУТ относительно Аба ве-Имы, ибо первые ИШСУТ сразу возвратились к своему гадлуту, как написано там. Так вот, внешнее (свойство) рэхем первой Твуны, которая до порождения была в стадии ХАБАД и рош, а после порождения опустилась в стадию ХАГАТ, называемую второй Твуной, она же третья, - это первая категория целема, называемая "мэм де-ЦЕЛЕМ". И она считается шестью первыми сфирот, - ХАБАД ХАГАТ третьей Твуны. Ибо, несмотря на то, что после порождения в ней осталась только свойство ХАГАТ, однако поскольку во время гадлута опускается нижняя хэй из ее эйнаим, и ХАГАТ снова становятся ХАБАД, поэтому и во время катнута тоже считается, что она содержит в себе ХАБАД. И поэтому она включает все распространение мохин, ибо нижняя хэй, опустившаяся из эйнаим, возвращает упавшие АХАП, и ГАР светов, являющиеся мохин, распространяются тогда в парцуф. Таким образом, в категорию мэм де-ЦЕЛЕМ, то есть в ХАГАТ третьей Твуны, включено все распространение мохин.

³⁴ Гематрия слова "Гвура" – 216.

³⁵ Слово "воздух (אֵר)" имеет гематрию 217, то есть 216 (РИУ) + 1 (совокупность).

И она называется воздухом, что означает свет хасадим, называемый руахом. Ведь из-за нижней хэй, которая поднялась в эйнаим во время порождения, опустилась категория ХАБАД в ней и стала ХАГАТ, и остался у нее только свет руах. Но и в гадлуте, после того, как (ХАГАТ) стали ХАБАД, называются также именем "воздух", несмотря на то, что уже есть у нее свет нешама. И это по другой причине, - что в этих мохин тоже различается процесс разделения Аба ве-Имы и ИШСУТ на два парцуфа, как сказано выше (ОП, [п.121](#) со слов "И известно"), что высшие Аба ве-Има – в укрытых хасадим, а ИШСУТ – в раскрытых хасадим, - смотри там все продолжение. И соответственно этому разделяются также мэм и ламэд (сочетания) ЦЕЛЕМ: мэм считается как высшие Аба ве-Има, а ламэд – как ИШСУТ. И поэтому даже в гадлуте мэм де-ЦЕЛЕМ называется именем "воздух", поскольку стадия свечения Хохмы в хасадим в ней не раскрывается, и они укрыты и скрываются от свечения Хохмы, - в подобии свету хасадим (категории) ВАК. Но по причине (состояния) "Ибо желает благоденствия Он" эти хасадим считаются настоящими ГАР. Таким образом, не возникает никакого изменения в свете хасадим в мэм де-ЦЕЛЕМ также и затем, в гадлуте, а потому в гадлуте она тоже называется именем "воздух".

И она называется Хохмой и первой йуд АВАЯ, как сказано выше. Мэм в гадлуте становится категорией высших Аба ве-Имы, которые оба называются Хохмой, как известно. Ведь Аба – это йуд де-АВАЯ, а Има – это категория наполнения йуд, являющегося "вав-далет", поскольку Има внутри Абы сокрыта и не познается. И только свойство Абы раскрывается здесь, как написано выше (часть десятая, ОП, п.42), - изучи там в Ор пними. Таким образом, категория мэм де-целем называется Хохмой, являясь Абой, и это аспект йуд (имени) АВАЯ, так как это свойство высших Аба ве-Имы.

Вопросы [176-177](#)

128) Затем второе свойство. Это первая хэй АВАЯ, содержащая распространение мохин. И называется Биной, и это ламэд де-ЦЕЛЕМ. Однако в этой общности (есть) также и третье свойство, которое ниже него, являющееся цади де-ЦЕЛЕМ. И (эта общность) называется "цель (тень ל'ז)", и (здесь) недостает только мэм де-ЦЕЛЕМ, ибо она - высшая относительно него. И называется "ЦЕЛЬ", но основа ее – только ламэд де-ЦЕЛЕМ.

Вопросы [37](#), [39](#), [178-179](#)

129) А дело в том, что после первой стадии четыре первых мохин, которые облачились в шесть первых сфирот третьей Твуны, снова опустились еще и во втором спуске и втором распространении, и облачились в НЕХИ третьей Твуны, - каждый (из них) содержит йуд. (И) это ламэд де-ЦЕЛЕМ.

Ор пними

129) Опустились еще и во втором спуске и втором распространении, и облачились в НЕХИ третьей Твуны, - каждый (из них) содержит йуд. (И) это ламэд де-ЦЕЛЕМ. Известно, что Зеир Анпин относится к ИШСУТ, а не к Аба ве-Име. Ибо Аба - это категория ГАР Бины, в которых укрыты хасадим, но ИШСУТ – это корни ЗОН, то есть ЗАТ Бины, - они в раскрытых хасадим, являющихся всей основой существования Зеир Анпина. Поэтому мэм де-ЦЕЛЕМ не считается Зеир Анпином, а только лишь свойством макиф (окружающим). И она (т.е. мэм) распространяется в него только лишь в свойстве ламэд де-ЦЕЛЕМ. То есть подобно разделению Аба ве-Имы и ИШСУТ, - когда десять сфирот в них разделены в тайне самэх и мэм. Их шесть первых сфирот называются Аба ве-Имой, располагаясь до хаза в них, и именуются "самэх". А их НЕХИ, от хаза и ниже, называются "ИШСУТ" и "закрытая мэм", как написано выше в части десятой. И подобно этому разделяются также десять сфирот третьей Твуны, - когда шесть первых ее сфирот, - ХАБАД ХАГАТ, - это свойство самэх, категория высших Аба ве-Имы в свойстве укрытых хасадим, - то есть противоположном свойству Зеир Анпина, который является свойством раскрытых хасадим. А от хаза и ниже - это свойство закрытой мэм, которая называется "ИШСУТ", НЕХИ третьей

Твуны, в которых раскрытые хасадим. Поэтому мохин должны опуститься во втором спуске и втором распространении на место НЕХИ третьей Твуны, - в свойство ее ИШСУТ. И тогда мохин способны как подобает распространиться в Зеир Анпине в свечении Хохмы. Это распространение мохин в свойство ИШСУТ называется "ламэд де-ЦЕЛЕМ".

Вопрос [171](#)

130) Получается, что вначале четверо мохин сами по себе были заметны, поэтому называются мэм де-ЦЕЛЕМ. Однако здесь исчезает их проявление, и заметны только облачения, являющиеся НЕХИ упомянутой Твуны. И эти НЕХИ называются ламэд де-ЦЕЛЕМ, а свойство мохин исчезает и скрывается внутри этой ламэд.

Ор пними

130) Вначале четверо мохин сами по себе были заметны, поэтому называются мэм де-ЦЕЛЕМ. Однако тут же исчезло их проявление..., а свойство мохин исчезает и скрывается внутри этой ламэд. Ведь здесь они стали только лишь тремя мохин, называемыми Хохмой, Биной и Даат. Но в свойстве мэм де-ЦЕЛЕМ, а это категория высших Аба ве-Имы, они не называются так, но Хохмой, Биной, Хеседом и Гвурой. Ибо в этом зивуге Хеседа и Гвуры в тайне Даат, ударяющем в Хохму и Бину и выводящем из них их света для раскрытия вовне, еще нет никакого раскрытия, но (Хесед и Гвур) производят там зивуг в свойстве исчезающего Даат, как написано в своем месте. Поэтому зивуг Хеседа и Гвуры там пока еще не завершён до конца, - до того, чтобы были они оба одним моахом. И из-за этого они считаются двумя мохин: Хеседом и Гвурой, а потому их там четверо мохин. И уже знаешь смысл этого, - это по причине пребывания (их) в укрытых хасадим, в тайне (состояния) "Ибо желает благодеяния Он". И Даат не может там раскрыться и вывести света наружу.

А в действительности этот зивуг Хеседа и Гвуры, поднимающих отраженный свет до Хохмы (и) Бины и выводящих свечение Хохмы наружу, производится в НЕХИ третьей Твуны, и это ее свойство ИШСУТ, где могут раскрыться хасадим. Это совместный зивуг Хеседа и Гвуры для единого моаха, именуемого "моах Даат". И есть здесь (необходимость) большого понимания. Ибо фактор существования мохин - от высших Аба ве-Имы, то есть из мэм де-ЦЕЛЕМ. Так вот, в них нет места для раскрытия свечения Хохмы, но они – категория хасадим без свечения Хохмы. А в то время, когда (мохин) опускаются во втором распространении в ламэд де-ЦЕЛЕМ, скрывается сильная власть сокращения Хохмы, бывшая в них от источника в мэм. И они получают власть новых облачений, являющихся ИШСУТ, а Хесед и Гвур объединяются и получают свечение Хохмы подобно природе ИШСУТ.

И об этом сказано: "Однако здесь исчезает их проявление, и заметны только облачения, являющиеся НЕХИ упомянутой Твуны. И эти НЕХИ называются ламэд де-ЦЕЛЕМ, а свойство мохин исчезает и скрывается внутри этой ламэд". То есть, как разъяснено, природа этих мохин из их источника, - это запечатленное желание скрывать Хохму в тайне (состояния) "Ибо желает благодеяния Он". Так вот, когда они приходят на место НЕХИ третьей Твуны, являющейся свойством ИШСУТ и облачаются в них, сила покрытия, которая имеется в мохин, исчезает в облачениях, являющихся ИШСУТ, а облачения усиливаются над ними, выводят и раскрывают свечение Хохмы в хасадим.

131) И известно, что Эке де-йудин – в высшей Бине. Поскольку Твуна называется САГ, поэтому этот ЦЕЛЬ (ל"צ) с двумя его буквами, - гематрия наполнения Эке де-алефин и гематрия (отрывка): "В тени (צל) Всемогущего (ידי)". И недостает у него самого Эке, а осталось в нем только его наполнение. Ибо само имя Эке – в Бине, а не в Твуне.

Ор пними

131) Эке де-йудин – в высшей Бине. Поскольку Твуна называется САГ, поэтому этот ЦЕЛЬ (ל"צ), с двумя его буквами, - гематрия наполнения Эке де-алефин. Так как йуд де-АВАЯ – это высшие Аба ве-Има, называемые АВАЯ-Эке, а хэй де-АВАЯ – это ИШСУТ, являющиеся категорией АВАЯ де-САГ. И получается, что высшая Бина – это имя Эке, а Твуна – это АВАЯ де-САГ. Однако высшая Бина сама по себе тоже разделяется на пять парцуфов, и это: простое Эке и четыре наполнения (имени) Эке. Йуд-хэй в ней – это двое Эке в наполнении йудин, являющиеся ее ГАР. Вав в ней – это Зеир Анпин самой Бины; это Эке в наполнении алефин: алеф, хэй-алеф, йуд, хэй-алеф. И причину этого уже знаешь: наполнение йудин - из категории первого сокращения, то есть до того, как возник фактор подъема нижней хэй в эйнаим, что называется вторым сокращением. А аспект наполнения алефин указывает на второе сокращение. Это внутренняя суть формы буквы алеф, когда из-за подъема нижней хэй в эйнаим разделились ступени на две категории: на ГЭ, считающиеся высшими водами, и на АХАП, считающиеся нижними водами. И парса, являющаяся вав в середине алеф, разделяет между ними.

И об этом сказано: "Поэтому этот ЦЕЛЬ (ל"צ) с двумя его буквами, - гематрия наполнения Эке де-алефин и гематрия (отрывка): "В тени (צל) Всемогущего (ישי)". И недостает у него самого Эке, а осталось в нем только его наполнение". Ибо гематрия наполнения алефин указывает на свойство экрана второго сокращения, уже властвующего здесь, в ламэд де-ЦЕЛЕМ, по той причине, что это стадия парцуфа от хазе и ниже. И потому это подобно тому (свойству), которое от хазе и ниже высшей Имы, называемому в силу этого именем Эке де-алефин. Однако самого Эке в нем нет, так как имя Эке – это категория высшей Имы, а не категория Твуны, - согласно тому, что истолковано о ней самой.

Вопрос [1](#)

132) Находим, что наверху в первом свойстве, которое именуется самими мохин, мэм де-ЦЕЛЕМ называется собственно "мохин". Потому указывает на четыре йуд АВАЯ де-йудин. Однако в этом втором свойстве, которое называется ламэд де-ЦЕЛЕМ – (это), собственно, НЕХИ самой Твуны. Так вот, Твуна – это только имя САГ. И потому скрывается из нее алеф самого Эке, и остается от него только трое алефин, являющиеся гематрией (сочетания) ЦЕЛЬ.

Вопросы [180-181](#)

133) И также его (т.е. второго свойства) корень – это только лишь ламэд (из сочетания) ЦЕЛЕМ, который намекает на САГ, Твуну, и это трое йуд в САГ, являющиеся гематрией ламэд де-ЦЕЛЕМ. И эти трое йуд – три сферы НЕХИ Твуны, ибо они раскрывают не сами мохин.

Ор пними

133) Корень – это только лишь ламэд (из сочетания) ЦЕЛЕМ, который намекает на САГ, Твуну... три сферы НЕХИ Твуны, ибо они раскрывают не сами мохин. Как написано выше, мэм – это свойство высших Аба ве-Имы третьей Твуны, до ее хазе. А ламэд – это свойство ИШСУТ третьей Твуны, от ее хазе и ниже, являющееся тремя сфирот НЕХИ третьей Твуны. И поэтому категория мэм – это четыре йуд АВАЯ де-АБ, а Има – это Эке де-йудин, - подобно общим Аба ве-Име. Однако НЕХИ этой Твуны, являющейся ламэд де-ЦЕЛЕМ, - это АВАЯ де-САГ, как и общие ИШСУТ. И различие между ними в том, что в высших Аба ве-Име - укрытые хасадим, и Хесед и Гвура в них не объединяются, (чтобы) подниматься и соударяться в их Хохме и Бине и выводить свечение Хохмы наружу. И потому это четверо мохин. Но в НЕХИ Твуны, являющихся ИШСУТ, хасадим, раскрытыми в свечении Хохмы, Хесед и Гвура в них соударяются в Хохме и Бине и раскрывают свои света внутри хасадим. И поэтому считаются Хесед и Гвура одним моахом, который называется Даат. И об этом сказано: "Ибо они раскрывают не сами мохин". Несмотря на то, что самих мохин – четверо, так как Хесед и Гвура в них не становятся едиными из-за того, что приходят от высших Аба ве-Имы, тем не менее, после того, как опускаются в НЕХИ Твуны,

являющиеся ИШСУТ, скрывается сила сокрытия в них, и властвуют НЕХИ Твуны. И они соединяют Хесед и Гвуру, раскрывая свечение Хохмы в хасадим. И становятся оба единым моахом.

Вопрос [9](#)

134) Это свойство также называется светом (אור). Ибо первое (свойство) называется воздухом (אוייר), а теперь в нем отсутствует йуд (י) воздуха, ведь первое свойство – это йуд де-АВАЯ, мэм де-ЦЕЛЕМ, а это второе (свойство) называется "хэй", и это свет, оставшийся от воздуха.

Ор пними

134) Светом (אור). Ибо первое (свойство) называется воздухом (אוייר), а теперь в нем отсутствует йуд (י) воздуха, ведь первое свойство – это йуд де-АВАЯ, мэм де-ЦЕЛЕМ, а это второе (свойство) называется "хэй", и это свет, оставшийся от воздуха. (Это) обращает (нас) к тому, что написано в Зоар, (глава) Берешит, стр.15/2: "Тот Эйн соф расщепился в своем воздухе и раскрылась эта точка йуд. Поскольку эта йуд распространилась, - то, что осталось, обратилось светом". Смотри там. Объяснение. Ибо посредством подъема нижней хэй в эйнаим опустилась ступени со стадии света ГАР к стадии воздуха, являющегося тайной руаха, называемого ВАК. Это тайна катнута всех парцуфов, как известно. А во время гадлута парцуф поднимается в МАН и пробуждает зивуг высших АБ-САГ. (Они) притягивают из Эйн соф, благословен Он, новый свет, расщепляющий парсу и поднимающий упавшие АХАП, возвращая их на ступень как вначале. И тогда раскрываются ГАР парцуфа, и об этом сказано: "Тот Эйн соф расщепился в своем воздухе и раскрылась эта точка йуд", - то есть свет зивуга расщепляет и отменяет парсу второго сокращения, и снова раскрывается точка йуд, означающая свойство экрана только лишь первого сокращения. Это является тайной уровня АБ, называемого первой йуд де-АВАЯ, когда свет опускает нижнюю хэй на ее место и возобновляет свет ГАР в парцуфе.

Так вот, это раскрытие свечения ГАР и Хохмы характерно только в ИШСУТ, но не в высших Аба ве-Име. Ибо высшие Аба ве-Има остаются в свойстве воздуха, то есть в свете хасадим, даже после того, как достигают своего гадлута, как сказано выше (ОП, [п.127](#) со слов "И она называется воздухом"). И это все отличие между йуд де-АВАЯ и первой хэй де-АВАЯ. Ведь йуд де-АВАЯ – это тайна высших Аба ве-Имы, всегда остающихся в укрытых хасадим, даже в своем гадлуте. И об этом сказано: "Ибо первое (свойство) называется воздухом (אוייר), а теперь недостает ему йуд (י) воздуха. ...И это свет, оставшийся от воздуха". То есть эта йуд во время гадлута опускается из воздуха, и остается свет. Она проявляется только во втором свойстве, являющемся ламэд де-ЦЕЛЕМ, ибо благодаря этому возвращается к существованию категория света Хохмы. Но в первом (свойстве), являющемся мэм де-ЦЕЛЕМ, йуд присутствует всегда, так как это высшие Аба ве-Има, которые остаются в свойстве воздуха также и во время гадлута. И завершает (рав): "А это второе (свойство) называется "хэй", свет, оставшийся от воздуха", - то есть, как разъяснено, фактор выхода йуд из воздуха и возвращения аспекта "свет" раскрывается только во втором свойстве, являющемся первой хэй де-АВАЯ и категорией ИШСУТ, но не в первом, которое является мэм и Аба ве-Имой.

135) Также называется "башня, парящая в воздухе", - и это свойство самой ламэд. Так вот, она подвешена и удерживается в первом свойстве, называемом воздухом, и все это – башня, парящая в воздухе. Уже знаешь, что буква ламэд называется башней, парящей в воздухе, как написано в Зоаре, в главе Итро. И это свойство той самой ламэд де-ЦЕЛЕМ, являющейся НЕХИ третьей Твуны. И пойми это.

Ор пними

135) "Башня, парящая в воздухе", - и это свойство самой ламэд. Так вот, она подвешена и удерживается в первом свойстве, называемом воздухом. Ибо мэм де-

ЦЕЛЕМ, являющаяся Аба ве-Имой – это сущность света, а ламэд, являющаяся ИШСУТ, - это только категория облачения на ТАНХИ Аба ве-Имы, как известно. И это то, что написано, что ламэд подвешена и удерживается в первом свойстве, которое называется воздухом, а потому называется башней, парящей в воздухе. Ибо "башня" означает свет гадлута и свечение Хохмы. Но, вместе с тем, она зависит и исходит от света хасадим Аба ве-Имы. И пойми (это). И смотри в Зоаре, (глава) Итро, стр.91/1³⁶.

Вопросы [35](#), [55](#)

136) И получается, что это второе свойство, являющееся первой хэй (имени) АВАЯ, содержит распространение мохин. И называется Биной. И это ламэд де-ЦЕЛЕМ, и это свет. Это НЕХИ третьей Твуны, и называются ЦЕЛЬ, так как также третье свойство, именуемое "цади", включено в него (т.е. во второе свойство). И также называется ламэд по имени трех йуд, имеющих в Име, - в имени Эке в наполнении йудин. ЦЕЛЕМ, являющийся первым свойством, называется "мэм" по имени четырех йуд АВАЯ де-АБ, поскольку раскрывает сами мохин. Но здесь раскрываются НЕХИ Твуны и исчезают мохин, поэтому называется ламэд по имени трех йуд Эке де-йудин Имы.

Вопросы [39](#), [178](#), [184](#)

137) Затем третье свойство, - это вав общности распространения мохин. И в этом свойстве Зеир Анпин называется вав (имени) АВАЯ. И пойми это. Эта вав, являющаяся третьим свойством, называется Даат. Но здесь завершаются три буквы йуд-хэй-вав (имени) АВАЯ, содержащие распространение мохин. И знай, что йуд-хэй-вав – это ХАБАД, и пойми это.

Вопрос [182](#)

138) А теперь сама категория цади (сочетания) ЦЕЛЕМ. Это третье свойство Зеир Анпина, когда мохин распространяются третьим распространением и входят внутрь самого Зеир Анпина в тайне внутренних мохин, а не окружающих. Однако сейчас называются "цади (сочетания) ЦЕЛЕМ", ибо эти четверо мохин в своем облачении в НЕХИ третьей Твуны стали только лишь тремя. Ведь Хесед и Гвура стали одним Даат и эти трое мохин, будучи облаченными внутрь НЕХИ Твуны, опустили и облачились внутрь Зеир Анпина. И вначале входят в гальгальту, а затем распространяются во всем его гуде, как написано далее в других толкованиях в Древе жизни. И известно, что Зеир Анпин – это девять сфирот, и не более, и каждая содержит десять, а это – цади (90). Поэтому эти мохин, распространяющиеся во всем Зеир Анпине, называются "цади де-ЦЕЛЕМ".

Ор пними

138) Третьим распространением и входят внутрь самого Зеир Анпина в тайне внутренних мохин, а не окружающих. Ибо до сих пор происходило распространение от свойства самой Твуны. И известно, что нижний не выходит из внутреннего свойства самого высшего, но из внешнего (свойства) высшего. И потому два первых распространения, - мэм и ламэд, - которые были от внутреннего свойства третьей Твуны, не способны облачиться внутрь Зеир Анпина, ведь они не соответствуют его свойству. Но внешнее свойство, опустившееся из ламэд де-ЦЕЛЕМ, которое соответствует ступени Зеир Анпина, способно облачиться внутрь него. И это то, что написано: "Категория цади (сочетания) ЦЕЛЕМ - это третье свойство Зеир Анпина, когда мохин распространяются третьим распространением и входят внутрь самого Зеир Анпина в тайне внутренних мохин, а не окружающих". То есть, как разъяснено, только третье свойство, являющееся цади, внешним свойством ламэд, - лишь оно само способно облачиться во внутреннее (свойство) Зеир Анпина, поскольку

³⁶ Пункт 513 главы Итро.

соответствует ступени Зеир Анпина. Однако две первые категории от внутреннего свойства Твуны считаются окружающими, ибо они не от ступени Зеир Анпина.

Трое мохин внутри гальгалты Зеир Анпина в тайне ХАБАД... вначале входит Хохма, затем Даат, а после этого Бина. Это три буквы в целеме захара (п.139). Не ошибись здесь в том, что намерение (рава якобы указать) на три буквы де-ЦЕЛЕМ, приходящие в трех их распространениях в третьей Твуны. Ибо, безусловно, прежде чем они распространятся в Бине, являющейся тайной ламэд де-ЦЕЛЕМ, невозможно, чтобы распространились в Даат, являющемся цади де-ЦЕЛЕМ. Но его намерение (указать) только на трое мохин ХАБАД, распространяющиеся в гальгалту Зеир Анпина, то есть только в категории цади, когда трое мохин ХАБАД Зеир Анпина тоже называются именем "три буквы ЦЕЛЕМ": моах Хохмы – это мэм, моах Бины – это ламэд, а моах Даат – это цади. И об этих трех мохин (он) говорит, - что вначале приходит Хохма, затем Даат, а после этого – Бина. И поэтому уточняет: "являющиеся тремя буквами в целеме захара", то есть Зеир Анпина, а не три буквы ЦЕЛЕМ третьей Твуны, которая является нуквой.

И эти слова означают, что свечение Хохмы приходит к Бине только посредством Даат, а это - снизу вверх. Так как высший свет, являющийся аспектом Хохмы, вначале распространяется до соф Даат, то есть к свойству Есода и Малхут в Даат, которое является "итра де-гвур"³⁷. И тогда поднимается отраженный свет снизу вверх до Хохмы, выводит свечение Хохмы наружу и (им) наделяется Бина. Таким образом, вначале притягивается свет Хохмы к моаху Даат и производится зивуг в Даат, а посредством Даат передается свечение Хохмы Бине. Ибо так объясняет рав во многих местах: смотри в Предисловии врат, врата пятые, ч.1, гл.9, во Вратах изречений Рашби, Трума, стр.164. И еще во многих местах.

Вопрос [56](#)

139) И вот теперь в этом третьем свойстве исправлены трое мохин внутри гальгалты Зеир Анпина в тайне ХАБАД. И уже написано выше, что три вышеуказанных свойства – это три буквы ЦЕЛЕМ, и это ХАБАД: мэм – Хохма, ламэд – Бина, цади – Даат. Так вот, вначале входит Хохма, затем Даат, а после этого – Бина. Это три буквы в целеме захара. Раз так, будет порядок: мэм-цади-ламэд, - Хохма, Даат, Бина. И это называется у Ехезкеля "красивыми ветвями и рощей тенистой (ל"מז")", - Зеир Апином, именуемым ливанским кедром.

Вопрос [183](#)

140) И находим: существование этого свойства цади, - а именно девяти сфирот самого Зеир Анпина, когда в них облачены мохин, - подобно второму свойству, называемому ламэд, а именно НЕХИ третьей Твуны, когда в них облачены мохин. И, несмотря на то, что (они) здесь облачаются внутрь НЕХИ Твуны, вместе с тем, поскольку также и НЕХИ Твуны облачены внутрь девяти сфирот Зеир Анпина, и они раскрываются, - поэтому цади называется именно девятью сфирот Зеир Анпина, будучи раскрытыми.

141) Итак, выше разъяснено, что первое свойство – это мэм, которая соответствует четырем мохин АВАЯ де-йудин; второе свойство – ламэд де-ЦЕЛЕМ, оно соответствует продолженным трем йуд Эке де-йудин, как сказано выше, и поэтому двое этих имен указывают на категорию ЦЕЛЕМ.

Вопрос [184](#)

***142) Также знай, что этот целем состоит из двух. И этот первый целем де-мохин - со стороны Имы, а второй целем - со стороны Абы. И они один в другом, - целем Абы внутри целема Имы. И вначале входят внутренние (свойства) целема Имы, затем – окружающие, потом – внутренние целема Абы, а после этого – (его) окружающие. И**

³⁷ Возможный перевод: "венец ограничения".

мэм де-целем приходит облаченной внутрь ХАБАД Твуны, ламэд – внутрь ХАГАТ Твуны, а цади – внутрь НЕХИ третьей Твуны, она же вторая. И подобен им целем де-мохин Абы.

*Предисловие врат, врата пятые, ч.1, середина гл.13

Ор пними

142) Этот целем состоит из двух. И этот первый целем де-мохин - со стороны Имы, а второй целем - со стороны Абы. Ибо эти мохин приходят благодаря зивугу захара и некевы: Аба ве-Имы и ИШСУТ, включенных в единый парцуф. И потому обязательно есть два вида мохин и два вида облачений, называемых целемами мохин, когда существуют мохин и целем со стороны Имы, и мохин и целем со стороны Абы.

И вначале входят внутренние (свойства) целема Имы, затем – окружающие, потом – внутренние целема Абы. Так как Има, являясь Биной, считается категорией высшего для Зеир Анпина и близлежащей к нему ступенью. И поэтому вначале она облачается в него внутренним и окружающим (свойствами). А после нее в него облачается Аба внутренним и окружающим (свойствами).

Ламэд – внутрь ХАГАТ Твуны, а цади – внутрь НЕХИ третьей Твуны. Это не противоречит тому, что написано выше в пункте [сто двадцать седьмом](#), что шесть первых сфирот ХАБАД ХАГАТ третьей Твуны – это мэм де-ЦЕЛЕМ, и написанному в пункте [сто тридцать шестом](#), что три сферы НЕХИ третьей Твуны называются ламэд де-ЦЕЛЕМ. Ибо там рав занимается вопросом развития мохин и целем Зеир Анпина во время катнута третьей Твуны, - то есть пока она в стадии "возлежания", как написано там в начале толкования, в пунктах сто четырнадцатом и сто девятнадцатом. И упорядочивает мохин и целем с момента их зарождения до вхождения в Зеир Анпин, - изучи там. Так вот, во время катнута в третьей Твуне есть только лишь два свойства – нефеш и руах, являющиеся ХАГАТ до хазе и НЕХИ, и у нее отсутствуют ХАБАД. Но и тогда ее ХАГАТ включают также ХАБАД, поскольку во время гадлута две верхних сферы ее ХАГАТ становятся категорией рош и ХАБАД. А ее НЕХИ включают ХАГАТ НЕХИ, ибо верхние отделы НЕХИ катнута соединяются с нижними отделами ХАГАТ катнута и становятся ХАГАТ во время гадлута.

И поэтому там ХАГАТ до ее хазе считается свойством ХАБАД ХАГАТ. Это в соответствии с тем, что на время гадлута будут удвоены: два высших отдела каждой (сферы) из ХАГАТ станут тогда ХАБАД, а нижние отделы каждой из них станут ХАГАТ. Все они – это безусловно категория мэм де-ЦЕЛЕМ, ибо главное значение мэм де-ЦЕЛЕМ – это стадия первого распространения мохин Зеир Анпина, происходящего в месте рэхем общности Аба ве-Имы и ИШСУТ, которым является рош первой Твуны, она же вторая. Как написано равом (п.п. [114](#), [119](#)), мохин там выходят посредством зивуга Аба ве-Имы в совокупности с ИШСУТ в одном парцуфе, и рэхем была тогда в свойстве ГАР и рош де-ИШСУТ. Но во время рождения опустилась категория этой рэхем в свойство ХАГАТ третьей Твуны, и включилась йуд в свет ГАР (категории) рэхем, и стал (свет) свойством воздуха. Как написано (в [п.108](#)), что во время порождения "оказываются целем (образ) и мохин висящими в воздухе снаружи Есода, между двумя прежними отделами Нецаха и Хода общности, - там где сейчас ГАР этой Твуны. Таким образом, эта категория называется мэм целема", - изучи там. И смотри там также в Ор пними. Спуск места рэхем наружу из ГАР Твуны в свойство воздуха, являющегося светом руах, не причиняет никакого ущерба во второй Твуне, она же первая, поскольку это внутреннее свойство самих ИШСУТ, которые не соединяются с целемом ЗОН, - их соединение содержится только во внешнем свойстве ИШСУТ. И поэтому этот спуск рэхем де-ИШСУТ определяется именем "третьи ИШСУТ", которые являются внешней (категорией) вторых ИШСУТ, они же первые. Однако только это свойство, то есть свойство рэхем, в котором производится первый и основной зивуг на МАН Зеир Анпина, включенные в Аба ве-Иму, - сугубо оно называется именем мэм де-ЦЕЛЕМ, указывающим на первый корень мохин и целема, как уточняет рав в пункте [сто восьмом](#). Но таковым считается не со времени зивуга, который был тогда в стадии ГАР, а после порождения, когда она опустилась в стадию ХАГАТ третьей Твуны.

Итак, ты видишь, как рав старается дать нам (возможность) понять в абсолютной точности свойство мэм де-ЦЕЛЕМ. Оно является аспектом места ГАР Твуны, которая опустилась и стала ХАГАТ третьей Твуны из-за йуд, являющейся тайной авиют и места зивуга. Она (йуд) поднялась тогда в эйнаим и низвергла АХАП наружу, а свет ГАР стал воздухом. Благодаря этому получается, что во время гадлута, когда Зеир Анпин снова поднимается в МАН и пробуждает зивуг АБ-САГ, а нижняя хэй опускается из (свойства) воздух и АХАП возвращаются на их ступень, - тогда возвращается все это место свойства рэхем на свою прежнюю ступень, и воздух становится светом, а ХАГАТ снова становятся ГАР и ХАБАД. И об этом здесь слова рава, - что мэм целема облачается в ХАБАД третьей Твуны, ведь сейчас он говорит о времени гадлута, когда эти ХАГАТ снова становятся ХАБАД, так как йуд опускается из воздуха и остается свет. Однако это действие все же незаметно в мэм этого целема, поскольку это категория высших Аба ве-Имы, как написано выше подробно. Но это раскрытие, во основном, в ламэд де-ЦЕЛЕМ, которая является категорией ИШСУТ третьей Твуны.

И об этом сказано: "Ламэд – внутри ХАГАТ Твуны", ибо после того, как ХАГАТ поднялись и стали ХАБАД, - когда поднялась мэм де-ЦЕЛЕМ и облачилась в ХАБАД, - оказывается также, что НЕХИ Твуны, которые прежде были ниже хазе, поднялись тоже и стали ХАГАТ. И получается, что также ламэд де-ЦЕЛЕМ, которая во время катнута была ниже хазе, поднялась сейчас в стадию ХАГАТ. Таким образом, ламэд облачена сейчас в ХАГАТ третьей Твуны, а не в НЕХИ, как до этого.

А то, что написано: "А цади – внутри НЕХИ третьей Твуны", означает - во внешнее свойство ее НЕХИ, а не во внутреннее. Ибо это правило, что нижний не выходит из внутреннего (свойства) высшего, а только из его внешнего (свойства), как подробно написано в десятой части.

Вопрос [58](#)

143) Существует также другой аспект. Ибо эти мохин в свойствах их светов – это две категории. Одна – нефеш, руах и нешама внутреннего (свойства). А также есть нефеш, руах и нешама, окружающие их снаружи, над тремя свойствами, имеющимися в упомянутых келим. Также станет понятным то, что облачения из ИШСУТ, - это полые келим без собственных светов, а внутри них только света мохин Зеир Анпина. Так вот, все эти аспекты, - они как в стадии ибура, так и в стадии еника, так же и в стадии мохин гадлута.

144) А теперь необходимо знать, о том, что будут изменяться свойства целемов мохин ибура подобно еника, или подобно второму ибуру гадлута, - как в свойствах самих мохин, так и в свойствах облачений, (в зависимости от того), - это Твуна или Исраэль Саба. А дело в том, что в каждой сфере есть три категории келим: внешние, средние и внутренние. И соответствуют им три вида светов, облачающихся внутрь них. И это нефеш – во внешнем кли, руах – в среднем кли и нешама в кли внутреннем.

Вопрос [60](#)

145) Так вот, Зеир Анпин пребывает в ибуре во чреве его матери и восполняется в своих органах. Тогда Аба ве-Има совершают зивуг в свойстве своих внешних келим вместе с внутренними и окружающими свойствами их нефеш, и создают в Зеир Анпине категорию мохин для периода ибура, и это тайна нефеш в нем. И становятся первым целемом, облачаясь в Зеир Анпин, после завершения формирования там целема внутри внешнего (свойства) келим Твуны, и входят внутрь келим Зеир Анпина как его жизненность во время ибура.

Ор пними

145) Своих внешних келим вместе с внутренними и окружающими свойствами их нефеш. Этим объясняется суть изменений мохин и целемов от ибура к еника, гадлуту, а

также второму гадлуту и ехида. Ибо разъясняется, что для всех этих зивугов (ради) ЗОН Аба ве-Има и ИШСУТ обязаны снова стать одним парцуфом, пока Аба ве-Има также не будут светить в свечении Хохмы подобно ИШСУТ, как написано подробно в части десятой. А если так, - каким образом (от этого) зависят различия ступеней Зеир Анпина? И это объясняется тем, что различие ступеней зависит от уровня МАН Зеир Анпина. Ибо Аба ве-Има совершают зивуг всегда в соответствии с МАН ЗОН, которые поднимаются и включаются в них. И если МАН Зеир Анпина - в свойстве ибура, тогда Аба ве-Има совершают зивуг в стадии своих внешних келим, от свойства нефеш в них, ибо пробуждается в них стадия катнута де-нефеш и они отмеряют уровень десяти сфирот Зеир Анпина (в стадии) ибура посредством своего катнута де-нефеш. Также если это МАН де-руах, Аба ве-Има совершают зивуг в свойстве внешних келим, являющихся категорией руах. И подобно этому – в нешама: они совершают зивуг в свойстве своих внутренних келим соответственно включенным в них МАН де-нешама Зеир Анпина, и так далее, и тому подобное. И смысл этого уже хорошо разъяснен в предыдущих частях.

Вопрос [185](#)

146) Так вот, внутренние света входят вначале в тайне цади де-ЦЕЛЕМ, а окружающие, являющиеся ламэд-мэм де-целем, остаются снаружи в тайне окружающих светов над этими келим внешнего свойства самого Зеир Анпина, а не снаружи собственно Твуны. Таким образом, внутренний свет мохин - внутри внешних келим Твуны, а окружающие (света) мохин – снаружи внешних келим самого Зеир Анпина. Итак, разъяснен вопрос мохин во время ибура в их собственном свойстве, а также аспект их облачений, являющихся внешними келим Твуны. И остались две категории: еника и гадлут, которые будут разъяснены в своих местах. И смотри там завершение этого толкования.

147) Также изучи там два вида целема, которые существуют в человеке (Адаме). Один - это целем злоким, и это (целем) ибура, а другой, - в гадлуте: есть у него (тогда) целем де-АВАЯ. И изучи там, что эти мохин, будучи злоким в свойстве судов, - от внешнего (свойства) Зеир Анпина и внешнего (свойства) Твуны, - не называются "мохин". Тогда как мохин гадлута – это АВАЯ и абсолютное милосердие от внутренних (свойств) Аба ве-Имы.

Вопрос [60](#)

148) И находим, что Зеир Анпин начинает (развиваться) снизу вверх понемногу, пока не восполняется. И уже знаешь³⁸, что поскольку есть у него мохин, обязательно есть у него затем сзарот. Как видно зрительно, есть волосы на голове зародыша, и раз так, есть у Зеир Анпина сзарот на его рош даже в тайне ибура.

*149) Знай, что есть одно изменение от мохин во время ибура к мохин еника и гадлута. Ибо несмотря на то, что разъяснено выше, что мохин гадлута - основные, являясь милосердием, а катнут, - это ибур и еника, и они равны, являясь судами, (но) также и в них есть различие. Ибо обязательно поднимаются от ступени к ступени. И ступень еника величественнее ибура, и есть в ней ценное дополнение относительно ибура.

*Предисловие врат, врата пятые, ч.1, гл.14

150) А дело в том, что в еника или во втором ибуре есть признак трех мохин, являющихся ХАБАД. Однако во время ибура у него есть только двое мохин, - Хохма и Бина. Но третий моах, называющийся Даат, у него пока что отсутствует.

151) Так вот, двое мохин, называющиеся Хохмой и Биной целема Имы, сокрыты внутри Нецаха и Хода Твуны. И также Хохма и Бина целема Абы сокрыты внутри Нецаха и Хода Абы. Но Даат – он внутри свойства Есода Абы и Имы. И поэтому он

³⁸ Выполнить адекватный перевод части предложения, а именно: "כל השערות מומלך מוחי נפיק", не удалось.

раскрывается и выходит оттуда в тайне хасадим, которые выходят оттуда, распространяются в Зеир Анпине и увеличивают его. Они также увеличивают двое скрытых мохин, являющихся Хохмой и Биной.

Вопрос [186](#) [К вопросу [183](#)]

152) Получается, что основа свечения и раскрытия мохин в человеке (Адаме) – благодаря Даат, и он (Даат) дает ему знание. И поэтому в убаре, в котором пока еще совершенно не раскрывается моах Даат, и двое мохин Хохмы и Бины тоже сокрыты, как упомянуто, вообще нет знания, - он как неживой камень. Что не так во время еника, когда уже есть у него немного знания, потому что нуждается в нем.

Ор пними

152) Раскрытие мохин в человеке (Адаме) – благодаря Даат, и он дает ему знание. И поэтому в убаре вообще нет знания. Так как Даат – это стадия зивуга, производимого в рош, в Хеседе и Гвуре в нем. Высший свет протягивается посредством Хохмы и хасадим и ударяет в венец его Гвур, и поднимается отраженный свет до Хохмы и выводит свечение Хохмы наружу. (Оно) передается к Бине, являясь тайной Даат от зивуга Хохмы и Бины снизу вверх. А затем опускается этот уровень во всей той мере, которая (была) снизу вверх, и распространяется также сверху вниз внутрь гуфа. И хасадим раскрываются в свечении Хохмы (в свойстве) гуфа от хаза и ниже. И все это – Даат гадлута. Однако в катноте и, тем более в убаре, есть только авиут света нефеш, то есть только уровень Малхут. И он (убар) не способен ни к какому зивугу, а "питается тем, чем питается его мать", - то есть благодаря зивугам, которые производит Има. Но у него самого нет никакой силы зивуга, и поэтому считается, что нет у него Даат. И, само собой, мохин в нем не могут раскрыться, ибо нет того, кто произведет такой зивуг, - а потому они безмолвны. И подобен тот, в ком нет мохин, неживому.

Вопросы [187-188](#)

***153) И разъясим вопрос рош убара, который нас интересует. Так вот рош - это келим мохин в тайне пространства гальгальты, как сказано выше. Сказали мы, что есть в нем пока что только мохин, являющиеся двумя Элоким. И известно, что гематрия Элоким Хохмы в наполнении йудин - триста (צ'). А Элоким Бины – в свойстве простых ахораим имени Элоким таким образом: алеф, алеф-ламэд, алеф-ламэд-хэй, алеф-ламэд-хэй-йуд, алеф-ламэд-хэй-йуд-мэм. Его гематрия – двести (כ'). Как написано по вопросу еника. И эти два свойства – это шин-рейш (רצ) из (слова) "рош (ראש)". А недостающая алеф (слова "рош") - это общность. Но в нем пока что нет свойства Даат. А после того, как разъясенен вопрос мохин ибура, разъясим теперь реальные действия.**

*Предисловие врат, врата пятые, ч.1, гл.15

Ор пними

153) Рош убара, который нас интересует. Этот вопрос будет разъясенен далее в части двенадцатой, в Древе жизни в объяснении мохин де-еника.

154) Итак, свойства келим, являющиеся тремя пространствами гальгальты, разделяются на четыре. Ибо необходимо, чтобы в третьем пространстве, являющемся кли Даат, были два свойства, - подобно тому, что существует в самом моахе, - и это общность хасадим и гвурот. И оказываются они четырьмя пространствами, и это четыре имени Элоким в категории келим. И каждое (имя) Элоким - в гематрии восемьдесят шесть, являясь, приблизительно, числом дней трех месяцев. Находим, что для четырех келим, являющихся четырьмя келим для четырех мохин, ибуру необходимы двенадцать месяцев.

155) Но благодаря капле зивуга в три дня абсорбции четверо келим связываются вместе, как сказано выше. В три первых месяца исправляется кли моаха Хохмы,

которое из всех них основное, и потому тогда это признак убара, как написано об этом выше. А остальные келим мохин восполняются в (течение) двенадцать месяцев, - и внешние свойства, являющиеся оболочками, и эти самые трое мохин - в свойствах оболочек, которых (тоже) три.

156) Так вот, в три первых месяца завершается первый (моах) Хохмы, являющийся основным, и потому тогда это признак убара. А в шесть других месяцев (завершаются) двое ахораим. Таким образом, это трое оболочек искр, являющихся тремя Элоким в девять месяцев самого ибура, - подобно тому, что сказано выше: так как имя Элоким в гематрии восемьдесят шесть, что примерно соответствует числу дней трех месяцев. А сами свойства мохин – это света.

Вопросы и ответы о смысле слов

1) Что такое Эке де-алефин

Высшие Аба ве-Има – это АВАЯ Эке. И когда высшая Има рассматривается сама по себе в своих пяти парцуфах, ее Кетер – это категория простой АВАЯ, без наполнения. Хохма и Бина, являющиеся ее йуд-хэй, - это два Эке в наполнении йудин. Ее Зеир Анпин – это АВАЯ в наполнении алефин. А Нуква Зеир Анпина в ней – это Эке в наполнении хэйин. И известно, что эти пять парцуфов высшей Имы облачаются друг в друга, подобно пяти парцуфам общности Ацилута. Три ее первых парцуфа, - Кетер, Хохма и Бина, - до хазе, а ЗОН в ней – от хазе и ниже.

И известно, что тайна наполнения йудин указывает на первое сокращения, а наполнение алефин указывает на второе сокращение. И поэтому до хазе в ней, где она получает от соответствующего свойства в АК от его табура и выше, где еще нет никакого начала второго сокращения, двое Эке Хохмы и Бины считаются в наполнении йудин. Но от хазе и ниже, где (она) получает от соответствующего свойства в АК, - от (категории) ниже табура, где уже господствует второе сокращение, - Эке считается в наполнении алефин. И это тайна того, что наполнение алефин де-Эке – в гематрии ЦЕЛЬ (ל"צ), ибо нижняя хэй стала "тенью (לצ)" над первой хэй по причине соединения их друг с другом. ([п.131](#))

2) Что такое воздух

"Воздух" означает свет руах, то есть свет хасадим, как известно. "Чистый воздух (авира дахия)" означает свет хасадим (категории) ГАР Бины, который, несмотря на то, что это хасадим, тем не менее считается завершенными ГАР, подобными свету Хохмы. "Простой воздух" означает ВАК без ГАР, - то есть что они (ВАК) уже нуждаются в свечении Хохмы, будучи в свойстве ЗАТ Бины или Зеир Анпина, а без этого считаются как гуф без рош. ([п.126](#))

3) Что такое сцепление келим друг с другом

Свечение первой хэй, поднимающее нижнюю хэй в эйнаим, создает этим левую линию во всех десяти сфирот. Получается, что все келим десяти сфирот сцепляются друг с другом и связываются вместе, как будто стали одной сфирой и одним кли. Затем производится зивуг на свойство этой авиут в левой (линии), и уровень, который продолжен в прямом и отраженном светах, устанавливается тем самым как уравнивающая средняя линия. И тогда оказываются три линии связанными и соединенными друг с другом. Ибо правая линия, являющаяся сущностью десяти сфирот, получает свечение средней линии благодаря зивугу, производимому на левую линию. ([п.п.6-7](#))

4) Что такое две половины Даат

Мохин – это десять сфирот, считающиеся ГАР и ЗАТ. И это Хохма, Бина и ЗОН, в каждой из которых есть десять сфирот. И известно, что десять сфирот категории света Хохмы считаются пятью свойствами КАХАБ ЗОН. А в десяти сфирот света хасадим нет свойств КАХАБ, так как КАХАБ опустились в них в свойство ХАГАТ. И поэтому они именуются пятью

хасадим ХАГАТ НЕХ, или пятью гвурот ХАГАТ НЕХ, так как пять свойств Зеир Анпина называются пятью хасадим, а пять (свойств) Нуквы называются пятью гвурот. И это четверо мохин, называемых Хохма, Бина, хасадим и гвурот. Эти двое нижних мохин, которые называются хасадим и гвурот, объединены в один (моах) в то время, когда они поднимают отраженный свет снизу вверх и совершают зивуг в двух высших мохин, называемых Хохма и Бина. Тогда хасадим и гвурот считаются только одним моахом, называемым моахом Даат. Таким образом, Даат создается из двух обособленных свойств, являющихся Зеир Анпином и Нуквой де-мохин, но объединяющихся в один моах в тайне зивуга. И поэтому считается, что моах Даат создается из двух половин. И смотри далее в ответе пятом. ([п.121](#))

5) Что такое два плеча

Трое мохин ХАБАД разделены подобно разделению Аба ве-Имы и ИШСУТ. Хохма и Бина в них – это высшие Аба ве-Има де-мохин. Они в свойстве укрытых хасадим и зивуг их не прерывается никогда. А Даат в них – это категория ИШСУТ де-мохин. Они в свойстве раскрытых хасадим и их зивуг прерывается, как известно. И поэтому во время получения мохин он (т.е. Зеир Анпин) получает каждое свойство (своих мохин) от соответствующего свойства в Аба ве-Име. Таким образом, двое высших мохин, - Хохму и Бину, - он получает от двух верхних отделов Хеседа и Гвуры Арих Анпина, которые облачены в шесть верхних сфирот Аба ве-Имы, называемых "самэх", - то есть (они облачены) до хаза в них. А две половины мохин Даат он получает от НЕХИ Аба ве-Имы, от хаза и ниже, которыми является категория ИШСУТ. Так вот, руки Арих Анпина, являющиеся его Хеседом и Гвурой, которые облачаются в Аба ве-Иму, разделены на рош, тох и соф, - ХАБАД ХАГАТ НЕХИ. Кисти рук вместе с пальцами – это ХАБАД, предплечья – это ХАГАТ, а начала плеч, соединенные с гуф – это их НЕХИ. И получается, что Хесед и Гвур мохин, являющиеся Даат Зеир Анпина, получают от НЕХИ рук, являющихся категорией ИШСУТ. Таким образом он получает от двух плеч Арих Анпина. И смотри ниже ответ шестой. ([п.121](#))

6) Что такое два венца

Когда мохин Зеир Анпина, являющиеся Хохмой и Биной, Хеседом и Гвурой, как сказано выше в ответе пятом, приходят в Есоды Аба ве-Имы, Хохма и Бина протягиваются от верхних отделов рук (Арих Анпина), то есть (от) рош и тох в них, облаченных в высших Аба ве-Иму. А Хесед и Гвур протягиваются от нижних отделов рук Арих Анпина, то есть от окончания их, что является категорией ИШСУТ, как написано в ответе пятом. Так вот, вони приходят в Есод подобно тому, как разделены наверху, ибо также Есод делится на рош, тох и соф: два верхних отдела – это Есод, а нижний отдел – это (его) венец, как известно. И поэтому двое высших мохин, - Хохма и Бина, - облачаются в Есод путем продолжения из двух верхних отделов рук Арих Анпина. А нижний моах, - Хесед и Гвур, - облачается в венец Есода, являющийся нижней третью Есода, как и два плеча, которыми являются нижние трети рук Арих Анпина.

И поэтому называются две половины Даат именем "два венца", - в соответствии с тем, что они облачаются в венец Есода Аба ве-Имы, как разъяснено. ([п.121](#))

7) Что такое обладатели опор (костылей)

Каждый гадлут Зеир Анпина содержится в наполнениях АБ, САГ, МА, гематрия которых "опора (ב"ר 102)". Смотри в ответе [шестьдесят четвертом](#). И в них приходят келим НЕХИ, являющиеся его раглаим, и ГАР светов, как известно. И это совершенство достигается в субботний день, ибо тогда он облачает высших Аба ве-Иму, и есть у него все света в совершенстве, подобно тому, как было у него во время Некудим. Но все это только со стороны самих светов. Однако со стороны келим, - относительно прежнего Зеир Анпина Некудим, - считается, что НЕХИ де-келим ему пока что недостает. Ибо Зеир Анпин Некудим был восполнен также из (стадии) первого сокращения, - ведь поэтому он распространялся до Асия в равенстве с НЕХИ де-АК. Между тем, Зеир Анпин Ацилута также и в субботний день прекращается на парсе, (расположенной) между Ацилутотом и Брия, и раглаим Зеир Анпина не (находятся) равенстве с раглаим де-АК. И это потому, что все исправление Зеир Анпина Ацилута – только от второго сокращения, из внутренней сути сочетания меры

милосердия с судом в тайне (отрывка): "И пошли они вдвоем", - когда две хэй (имени АВАЯ) включились друг в друга. И отсюда приходят наполнения АБ, САГ и МА, являющиеся мохин субботнего дня. Ибо поэтому расположенная под Ацилутом парса осталась во всей своей силе также в субботу. И он не может распространиться в БЕА в равенстве с раглей АК первого сокращения, как будет в будущем, когда исправятся его НЕХИ также в свойстве первого сокращения. И тогда его раглаим будут на одном уровне с раглаим де-АК, и раскроются в тайне (отрывка): "И стояли ноги его на Масличной горе".

Так вот, души, которые не выяснены полностью со всеми требуемыми исправлениями в свойстве второго сокращения, будучи из свойства ахораим (категорий) АБ, САГ, МА и БОН де-Некудим, называются шестой ступенью. Смотри в ответе [шестьдесят третьем](#). Они тоже получают свечение Зеир Анпина в субботний день и обретают стадию НЕХИ келим и ГАР де-нешама. И, несмотря на то, что эти НЕХИ не от их свойства, то есть (не) от первого сокращения, так как они из наполнения (категорий) АБ, САГ и МА, что называется новой опорой (костылем) второго сокращения, тем не менее поскольку (эти НЕХИ) от свойств светов, уже достигших всего совершенства в день субботы, поэтому оттуда могут наслаждаться также души, относящиеся еще к первому сокращению. И поэтому там считается, что используются раглаим, которые не относятся к ним, то есть НЕХИ свечения Зеир Анпина Ацилута, являющиеся раглаим второго сокращения. А их собственные раглаим, являющиеся (категорией) НЕХИ первого сокращения, у них отсутствуют, ибо их пока что недостает также самому Зеир Анпину Ацилута.

И потому эти нешамот именуются "обладателями костылей (безногими)". Так как их собственных раглаим на своем месте им недостает, они пользуются новыми опорами, подслащенными вторым сокращением, достаточными для них по причине великого свечения субботнего дня, - подобно тому, как если были бы у них настоящие раглаим. И поэтому все то время, пока Зеир Анпин Ацилута облачает высшие Аба ве-Иму, - обретает благодаря им ГАР де-нешама. И пойми (это). ([п.32](#) слов "И сказано (в п.37)", [п.37](#)) [К вопросам [69](#), [72](#)]

8) Что такое три стадии в ибуре

Подобно тому, как есть три стадии в общности ступени Зеир Анпина, и это ибур, еника и мохин, означающие НАРАНХАЙ светов и КАХАБ ЗОН келим, так же имеются три эти стадии во время ибура Зеир Анпина. Это три дня абсорбции, сорок дней формирования зародыша и три месяца проявления убара, которые включают НАРАНХАЙ. Ибо три дня абсорбции – это категория нефеш убара, являющаяся стадией его Асия, сорок дней образования зародыша – это категория руаха убара и его стадия Ецира, а три месяца проявления убара, - это нешама, хая, ехида убара и Ацилут в нем. И эти три стадии характерны там как для категории келим, так и для категорий искр и светов. И поэтому повторяются у него трижды по три ступени: в первом отделе это категория КАХАБ ЗОН его келим, во втором отделе – это НАРАНХАЙ искр, а в третьем отделе – НАРАНХАЙ светов. ([п.п.40-50](#))

9) Что такое трое йуд

Наполнение АВАЯ де-АБ – это наполнение йудин (буквами йуд). Так как в каждом месте, где он (АБ) светит, он опускает нижнюю хэй из эйнаим, - что создается во втором сокращении, - и возвращает АХАП на их место. И это по причине того, что АБ Ацилута получает от соответствующего ему свойства в АБ де-АК, где еще не было никакого разделения во втором сокращении, ибо второе сокращение начинается от табура и ниже АК, как известно. И поэтому он в наполнении йудин, ведь наполнение йудин указывает на первое сокращение. Однако есть в этом две категории. И это высшие Аба ве-Има, особенность которых - укрытые хасадим. И их свойство от хаза и ниже, называемое ИШСУТ, особенность которых - раскрытые хасадим. И это все отличие между АВАЯ де-АБ, которая в четырех йудин, и АВАЯ де-САГ, которая в трех йудин. Ибо в АБ, являющемся высшими Аба ве-Имой, есть четверо мохин: Хохма и Бина, Хесед и Гвура. И это потому, что Хесед и Гвура, являющиеся категорией ЗОН де-мохин, не соединяются в раскрытии для зивуга и подъема отраженного света к Хохме и Бине, чтобы вывести свечение Хохмы вовне. Ведь они в свойстве укрытых

хасадим и для них не характерно раскрытие Хохмы в тайне (состояния): "Ибо желает благодеяния Он", как известно. И поэтому эти Хесед и Гвура³⁹ называются скрытым (неведомым) Даат, так как они не производят зивуг для распространения в свечении Хохмы, а потому считаются двумя отдельными мохин. И есть здесь четверо мохин: Хохма и Бина, Хесед и Гвура, на которые намекают четыре йуд наполнения АВАЯ де-АБ.

Но в САГ, являющемся ИШСУТ, особенность которых - раскрытые хасадим, двое мохин Хеседа и Гвуры, являющихся ЗОН де-мохин, соединены и поднимают отраженный свет к Хохме и Бине, и выводят свечение Хохмы наружу. И потому эти Хесед и Гвура называются именем "раскрытый Даат", или "распространяющийся Даат", и они считаются одним моахом. И есть здесь лишь трое мохин, - ХАБАД, - и на это намекают три йуд АВАЯ де-САГ, указывая на то, что есть здесь только трое мохин. (п.п. [124](#), [133](#))

10) Что такое три дня абсорбции

Три дня абсорбции – это стадия исправления трех линий, приходящая благодаря зивугу Аба ве-Имы, когда полторы линии из них исправляются посредством Абы, а полторы линии из них – посредством Имы. Аба светит в тайне тридцати двух путей Хохмы и разделяет МАН Зеир Анпина на триста двадцать свойств. И, исходя из этого, он светит только к девяти первым, и не светит Малхут в каждом пути. Получается, что этим снова отторгает в БЕА тридцать две Малхут из каждого пути в тайне отходов. А девять первых в каждом пути, в зародыше, который приходит от Имы, он освещает и исправляет в тайне ловэн. Это тайна двухсот восьмидесяти восьми искр, так как девять раз по тридцать два – это двести восемьдесят восемь. Эти двести восемьдесят восемь (искр) образуют правую линию и правую сторону средней линии, то есть всю сущность десяти сфирот де-ЗОН, кроме авиют и Малхут в них. Ведь все свойства Малхут тридцати двух путей отторгнуты и опущены в БЕА, и не осталось там иной сущности сфирот. Это тайна ловэн в нем, переданного Абой, ибо благодаря выяснениям Абы в МАН зародыша осталось только правое свойство, называемое белым (выясненным), что указывает на то, что нет там от свойства Малхут и от категории авиют вообще ничего.

А Има передает зародышу одэм, то есть свойства Малхут и авиют, на которые затем производятся все зивуги ЗОН. Они называются одэм по имени включения второго сокращения, совмещенного с мерой милосердия первой хэй: ведь Бина называется тогда именем "красная (одэм) земля" - именем присоединившейся к ней нижней хэй и ставшей в ней местом авиют и зивуга. И этот одэм называется свечением пяти гвурот Имы. Ибо гвурот Имы от ее табура и ниже – от свойства второго сокращения, когда нижняя хэй поднялась в эйнаим и стала левой линией во всех десяти сфирот до Хохмы, как известно. Таким образом, левая линия приходит от Имы, а не от Абы, поскольку Аба – это категория АБ, и он получает от соответствующего ему свойства в АБ де-АК, в котором нет ничего от стадии второго сокращения.

Так вот, ловэн в нем (т.е. в убаре), являющийся правой линией, исправляется в первый день от Абы. А одэм в нем, являющийся левой линией, исправляется во второй день посредством Имы. А в третий день Аба ве-Има производят зивуг на эти выясненные и подслащенные МАН, и отраженный свет поднимаемый от левой (линии), облачает прямой свет и протягиваются там десять сфирот нефеш де-нефеш. Это стадия соединения двух линий, правой и левой, друг с другом в тайне средней линии. И необходимо, чтобы ты знал здесь, что есть отдельный зивуг в Хохме и Бине самого Абы, и он производится в первый день. И так же (есть зивуг) в Хохме и Бине самой Имы, производимый во второй день. Но в третий день они объединяются вместе в (одну) общность в тайне зивуга. ([п.4](#))

11) Что такое три месяца проявления убара

Свет хая у каждой ступени считается свойством сущности и основой, без него ступень еще никак не распознается. И поэтому также у стадии убара нет никакого признака, прежде чем пройдут его три месяца. Ибо только в полных три месяца, когда входит в него наполнение

³⁹ В оригинале, видимо ошибочно, использована аббревиатура "ХУБ", то есть "Хохма и Бина".

сорока шести искр АВАЯ де-АБ, а это категория хая убара, есть у него свойство его сущности и есть его внешнее проявление (п.п. [18](#), [21](#))

12) Каковы три ибура

Три ибура – это: семимесячный ибур для светов; девятимесячный ибур для искр; двенадцатимесячный ибур для келим. ([п.1](#))

13) Что такое три двойных орла (крайней плоти)

Корень нуквы – в венце Есода Зеир Анпина, по той причине, что там была Малхут во время Некудим, когда ЗАТ были в одной линии, что характерно для первого сокращения, когда Малхут - под девятью первыми, а все девять первых чисты от свойств сокращения и авиют. И внутренняя суть этой Малхут – мера абсолютного суда, по причине которой произошло разбиение келим. Однако во время исправления ЗАТ поднялись в ибуре в чрево Имы в тайне "трех, включенных в три", - НЕХИ в ХАГАТ, - и включился венец Есода в Тиферет, являющийся Биной пяти хасадим. И распространилась мера милосердия в суд, так как нижняя хэй в венце Есода включилась в первую хэй в Тиферет, являющуюся мерой милосердия, и Малхут подсластилась. Но вместе с тем, поскольку там был корень Малхут, поэтому различается в ней внутреннее и внешнее (свойства), что есть тайной двух кож на венце Есода. Ибо аспект корня меры суда все еще остается там в свойстве внешнего. И необходимо удалить оттуда эту кожу, так как для внешних, называемых "орла", есть сильное удержание в ней. Это является тайной обрезания, - после того, как новорожденный выходит на воздух мира. И потому мохин стадии ибура считаются абсолютными судами, поскольку хотя уже подсластилась нижняя хэй мерой милосердия, однако оттуда еще не устранена орла. И поэтому эти три сферы НЕХИ убара, включенные в ХАГАТ считаются как три двойных орла. И милосердие не может раскрыться в парцуфе, пока оттуда не будет удалена орла. ([п.86](#))

14) Что такое Гвура, Нецах и Ход ибура

Это три сферы, которые не получают исправления в период ибура. Ведь Гвура – это свойство левой линии ХАГАТ. Она не получает исправление, поскольку там еще нет уровня ХАГАТ, - только уровень НЕХИ. А на (этом) уровне есть только категории Тиферет и Есод, включенные друг в друга, посредством которых Гвура не уравнивается. И также Нецах и Ход не выясняются полностью по этой причине, - поскольку они включены в ХАГАТ и у них нет раскрытия на их месте. И смотри ниже в ответе [тридцать втором](#). (п.п. [8-9](#))

15) Что такое гарон Зеир Анпина

Рош Арих Анпина – это корень всей совокупности Ацилута, - как Хохмы, так и хасадим. А гарон Арих Анпина, несмотря на то, что выходит из рош Арих Анпина, считается тоже рош и Кетером, - только в категории самого гуфа, являясь хасадим. Гарон Арих Анпина – это Кетер Аба ве-Имы, которые являются свойством укрытых хасадим. И подобно этому гарон Зеир Анпина считается свойством рош и Кетера в то время, когда он (Зеир Анпин) в стадии гуф без рош. Так вот, рош Зеир Анпина протягивается от ГАР де-НЕХИ Арих Анпина, - а именно в стадии, когда (они) поднимаются и становятся ХАГАТ Аба ве-Имы во время гадлута. В ибуре Зеир Анпина, несмотря на то, что также и тогда поднимаются НЕХИ и становятся ХАГАТ, тем не менее, поднимаются только два верхних отдела Нецаха и Хода, но Есод для присоединения к ХАГАТ не поднимается, поскольку находится ниже экрана Есода, стоящего в ахораим Тиферет. И получается, что только два верхних отдела Нецаха и Хода устанавливаются в свойстве рош, то есть ХАГАТ, но Есод выходит из свойства рош Зеир Анпина, ибо не поднимается в стадию ХАГАТ. И поэтому верхний отдел Есода Арих Анпина относительно одинаков с гароном Арих Анпина. Ибо как гарон Арих Анпина – это свойство его Бины, являющейся ГАР и рош, но выходит из свойства рош из-за экрана, который установился в Есоде Хохмы стимаа Арих Анпина, - так же Есоду Арих Анпина было бы необходимо подняться вместе с двумя (верхними) отделами Нецаха и Хода в ХАГАТ и стать свойством рош подобно им, но экран Есода Тиферет препятствует подъему, как известно. И поэтому протягивается от него категория гарона Зеир Анпина, и становится свойством рош

(стадии) ВАК Зеир Анпина, по примеру гарона Арих Анпина, становящегося свойством рош для гуф Арих Анпина. ([п.62](#), и в [п.50](#) со слов "И из разъясненного")

16) Что такое четыре йуд

Смотри ответ [девятый](#).

17) Что такое дмут

Облачение мохин Зеир Анпина называется "целем". А облачение мохин Нуквы Зеир Анпина называются "дмут", - это категория нижней хэй де-АВАЯ. ([п.112](#))

18) Что такое раскрытый Даат

Смотри ответ [девятый](#).

19) Что такое распространяющийся Даат

Смотри ответ [девятый](#).

20) Что такое скрытый Даат

Смотри ответ [девятый](#).

21) Что такое "пар костей"

Света семи мэлахим, точнее их решимот, разделяются на чистый свет и плотный свет (часть десятая, Вопросы и ответы о смысле слов, ответ 62). И только чистый свет остался в Ацилуте, но их плотный свет упал вместе с келим в БЕА. И это тайна двухсот восьмидесяти восьми искр, которые упали вместе с келим в БЕА, чтобы оживлять их. И они называются паром костей по той причине, что поскольку поглощены келим, пока тоже (находятся) в БЕА, - в месте смерти. А со времени исправления, после того как поднимаются и исправляются в Ацилуте, эти искры становятся свойством нефеш для внешних келим. ([п.п.96-97](#))

22) Что такое увеличение

Когда парцуф в катноте, у него есть только шесть келим: ХАГАТ НЕХИ. А во время гадлута, когда опускается нижняя хэй из эйнаим, и АХАП, являющиеся новыми НЕХИ, возвращаются к парцуфу, и (он) обретает ГАР светов, тогда келим парцуфа умножаются и вырастают. Умножаясь, (они) окружают свои келим, ибо обретают новые НЕХИ на первые НЕХИ. И так же из ХАГАТ становятся ХАГАТ и ХАБАД, и увеличиваются, окружая НЕХИ высшего, соединенные с келим нижнего, и вырастают. Ведь каждая сфира должна состоять из трех третей. А поскольку только две верхних трети Хеседа поднимаются и становятся Хохмой, присоединяется к ним верхняя треть Нецаха Имы, и восполняет его в трех третях. И также верхняя треть Ход Имы восполняет две трети Гвуры, которая поднялась и стала Биной. И таким же образом, - пока не восполнятся все сфирот до трех третей. И это восполнение со стороны высшего называется именем "увеличение". ([п.п.106-107](#))

23) Что такое умножение

Смотри ответ двадцать второй.

24) Что такое проявление убара

Смотри ответ [одиннадцатый](#).

25) Что такое облачение в опоры

Смотри ответ [седьмой](#).

26) Что такое проявленные облачения

Облачения в ламэд де-ЦЕЛЕМ называется проявленными облачениями. Но облачения в мэм де-ЦЕЛЕМ считаются облачениями непроявленными. И это поскольку мэм де-ЦЕЛЕМ – это свойство укрытых хасадим, ибо в гадлуте они становятся категорией высших Аба ве-Имы Твуны. И потому они непригодны для облачения мохин Зеир Анпина, которому необходимы раскрытые хасадим. Но после того, как мохин Зеир Анпина опускаются и

облачаются в ламэд де-ЦЕЛЕМ, - становятся в гадлуте свойством ИШСУТ, являющимся раскрытыми хасадим. Тогда есть для мохин полные облачения, будучи облачениями от свойства раскрытых хасадим соответственно свойству мохин Зеир Анпина. И потому считаются проявленным облачением. ([п.108](#))

27) Что такое второе распространение

Смотри ниже ответ [тридцать седьмой](#).

28) Что такое связывание келим

Смотри ответ [третий](#).

29) Что такое Зеир Анпин

Зеир означает "малый". И называется так по имени раскрывающихся в нем гвурот и судов. И поэтому он уподоблен малому, ведь естество малого быть жестоким и гневливым, а все, что приходит и растет, - это оседает в его знании. А потому раскрытие милосердия называется именем "старость" и "преклонный возраст (седина)". ([п.п.82-83](#))

30) Что такое старость

Смотри ответ двадцать девятый.

31) Что такое хала мира

Известно, что весь НАРАНХАЙ Зеир Анпина относительно Некудим – только категория нефеш в кли Кетера, и недостает девяти нижних келим и девяти первых светов. То есть, (это) только одна опора из десяти опор де-Некудим, как написано далее в ответе тридцать третьем. И получается, что в Зеир Анпине из этих НАРАНХАЙ есть только категория нефеш, то есть десятая часть опоры, исправленной в Ацилуте. Таким образом сейчас это одна (часть) из ста, - от того, что было в Некудим. А поскольку это одна из ста, - называется тогда в убаре категорией "хала". И так же Адам Ришон называется халой мира в этом смысле, ибо все совершенство его исправления было от категории одной опоры Ацилута, а после прегрешения осталась у него только нефеш де-нефеш в кли Кетера де-Кетер, - одна из ста, как написано выше в десятой части, ОП, пункт девяносто третий, - изучи там. ([п.24](#))

32) Что такое Хесед, Тиферет и Есод в ибуре

Уровень нефеш, который убар получает будучи включенным в зивуг Имы, содержит эти три света, - так как основа уровня, как известно, в средней линии. И она содержит два света Тиферет и Есод, включенных друг в друга, а корень этого уровня – свет Хеседа, и это тайна (стиха): "День, идущий со всеми днями". И раз так, нет сложности (с вопросом): зачем же (тогда) семь месяцев? Ибо через взаимовключение происходит от них исправление во всех семи светах. ([п.8](#))

33) Что такое девять опор и безбрачие

Весь аспект исправления пяти парцуфов Ацилута со стороны постоянных мохин в них – это исправление только ГЭ из свойств Некудим. Оно лишь относительно Кетеров в них. А категория девяти нижних в мире Ацилут в постоянстве не исправляется. И поэтому чистая опора, которая исправлена в Зеир Анпине в тайне трех наполнений АБ, САГ и МА, которые в гематрии - "опора ב"ק(102)", считается только лишь одной опорой, то есть категорией Кетеров. А девяти опор, то есть девяти нижних сфирот ей недостает. И об этом намекают мудрецы (изречением): "Женщина стремится в мере (בר) и молитвах" (Писание старца, трактат Сота, 20), что это стадия соединения Нуквы с Зеир Анпином. Она лучше, чем девять опор Некудим, вызывающие безбрачие между ними, ибо все удержание клипот – от них. ([п.25](#))

34) Что такое переход во власть многих

Смотри в ответе [пятьдесят первом](#).

35) Что такое йуд воздуха

Присоединение нижней хэй к эйнаим имеет обыкновение во время катнута, - это тайна йуд (י), смешивание которой со светом (אור), создает воздух (איר). Ведь по причине подъема нижней хэй опускаются ХАБАД, являющиеся свойством света ГАР и становятся ХАГАТ, которые являются категорией руах-нефеш, называемой воздухом. А во время гадлута, благодаря свечению зивуга АБ-САГ опускается нижняя хэй из эйнаим на свое место, и ГАР возвращаются к парцуфу. И это то, что написано в Зоар, глава Берешит, стр.15/2 о написанном: "Да будет свет! И стал свет", - что это свет, который уже был, ибо йуд распространилась и извлечена из воздуха, и остался свет, бывший ранее. То есть, как сказано выше, нижняя хэй опускается из эйнаим на свое место и тогда возвращается свет ГАР к парцуфу, как прежде. И получается, что здесь нет обновления света, но тот свет, который до этого был утаен из-за подъема нижней хэй к эйнаим, сейчас возвратился после того, как опустилась оттуда нижняя хэй.

И таким образом в этих упомянутых мохин имеет обыкновение подъем и спуск. Иногда они в свойстве воздуха, а иногда они в свойстве света, - согласно действиям нижних. Это характерно только в ИШСУТ и в категории ламэд де-ЦЕЛЕМ, но не характерно в высших Аба ве-Име, поскольку они всегда в свойстве хасадим. И это не имеет обыкновения также в мэм де-ЦЕЛЕМ, тоже являющихся категорией высших Аба ве-Имы Твуны. А (ИШСУТ) - это тайна ламэд де-ЦЕЛЕМ, называемой башней, парящей в воздухе. Ведь иногда они в свойстве света, так как йуд исчезает из воздуха и остается свет, а иногда они в свойстве воздуха, ибо из-за причинения ущерба нижними возвращается нижняя хэй в эйнаим, и йуд снова входит в свет, превращая его в воздух. И пойми (это). Смотри ответ [пятьдесят пятый](#). (п.п.134-135)

36) Что такое девятнадцать искр

Наполнение АВАЯ де-алефин – это девятнадцать, а именно: трое алеф (3), двое вав (12) и (одна) далет (4). Вместе с двадцатью шестью⁴⁰ самой АВАЯ – в гематрии это МА (45). И известно, что аспект наполнения – это авиют и экран, на которые производится зивуг с высшим светом. И поэтому эта категория девятнадцати искр (поднявшихся) из БЕА в тайне МАН во включении в Аба ве-Иму (исправляется) до сорокового дня создания зародыша. И они считаются жизненной основой в самом Зеир Анпине, то есть категорией его нефеш-руах. (п.12)

37) Что такое второй спуск

Известно, что внутренняя суть целема – это категория отраженного света, поднимающегося от МАН Зеир Анпина во время (их) включения в авиют и экран Аба ве-Имы, которые облачены на уровень прямого света. Смотри ответ [пятьдесят шестой](#). Категория прямого света – это сущность мохин, а категория отраженного света – это облачение мохин, называемое "целем". Так вот, это облачение мохин Зеир Анпина во время его ибура – весьма высокого свойства, поскольку тогда Аба ве-Има и ИШСУТ соединены в один парцуф, и зивуг производится в ГАР первых ИШСУТ, являющихся местом нижней трети Тиферет общности их обоих. И чтобы облачиться в Зеир Анпин на его месте необходимы два спуска из этого высокого места. Первый спуск – во время порождения, когда ГАР ИШСУТ, где находятся мохин Зеир Анпина, опускаются и становятся свойством ХАГАТ, - то есть ВАК в недостатке ГАР. И облачения мохин Зеир Анпина оказываются утратившими свойство своих ГАР. Тогда (эти) облачения называются именем "мэм де-ЦЕЛЕМ". И это первое распространение мохин Зеир Анпина, ибо распространяются из облачений ГАР и становятся облачениями ВАК.

И они пока не готовы быть облачениями Зеир Анпина, ведь, в конце концов, предназначено этой мэм как прежде возвратиться в стадию рош Твуны, когда (она) будет в свойстве Аба ве-Имы Твуны. А у Зеир Анпина нет корня в них, но только в Твуне Твуны, находящейся в свойстве раскрытых хасадим, как известно. И поэтому они нуждаются во втором спуске, - то есть опускаются в НЕХИ этой Твуны, где уже уменьшаются до ВАК. В гадлуте она (Твуна)

⁴⁰ Имеется в виду гематрия АВАЯ без наполнения.

готова быть равной стадии ХАГАТ, подобно тому, как была до уменьшения. И определяется тогда как Твуна Твуны. Так вот, это второе распространение в НЕХИ Твуны называется "ламэд де-ЦЕЛЕМ", откуда они способны распространиться на место Зеир Анпина, - то есть только во внешнем (ее свойстве), как написано в ответе пятьдесят шестом. Таким образом, для облачений мохин Зеир Анпина существует два спуска: первый – в свойство мэм де-ЦЕЛЕМ, второй – в свойство ламэд де-ЦЕЛЕМ, как разъяснено. И (они) также называются двумя распространениями: первое распространение – в мэм, а второе распространение – в ламэд. ([п.п.127-128](#)) [К вопросу [56](#)]

38) Что такое келим, существовавшие в мире

Это уже разъяснено в предыдущих частях относительно парцуфов АК. Каждый нижний наполняет келим де-гуф высшего после того, как очищается его (высшего) экран и опустошаются его келим де-гуф от своих светов. И поэтому в каждом парцуфе различаются два вида келим. Первый вид – это келим, которые уже существовали в мире, то есть келим де-гуф высшего, опустевшие от своих светов и пришедшие к стадии нижнего. Второй (вид) – это келим, выходящие с новым зивугом, которые становятся категорией нижнего. Ведь после того, как экран производит зивуг с высшим светом и поднимает отраженный свет снизу вверх в стадии десяти сфирот рош, он переворачивается и распространяется в десять сфирот минэй у-бэй сверху вниз в свойстве келим де-гуф. И эти келим – это новые келим, которых еще не было в мире, но выходят сейчас вследствие зивуга. И в парцуфах Ацилута келим, которые уже были в мире, называются именем "БОН", а новые келим – именем "МА". ([п.7](#))

39) Что такое ламэд де-ЦЕЛЕМ

Когда мохин и их облачения в месте их выхода в ГАР первой Твуны, а это свойство бэтен единой общности Аба ве-Имы и ИШСУТ, - во время порождения опускаются ГАР Твуны в стадию ХАГАТ, - тогда они называются "мэм де-ЦЕЛЕМ". А затем, когда они опускаются также из стадии ХАГАТ, приходят и распространяются в стадию НЕХИ Твуны, тогда называются "ламэд де-ЦЕЛЕМ". И смотри выше ответ тридцать седьмой, где это (объясняется) подробно. ([п.п.127-128](#), [136](#))

40) Что такое тридцать семь искр

Тридцать семь искр – это мера авиют в наполнении АВАЯ де-САГ, то есть (это) указывает на выход на них уровня Бины и (света) нешама. ([п.2](#))

41) Что такое мэм де-целем

Смотри выше ответы тридцать седьмой и тридцать девятый.

42) Что такое сорок дней формирования зародыша

По окончанию сорока дней входят в убар тридцать семь искр наполнения САГ, являющиеся категорией Бины, которая является матерью, создающей зародыш. ([п.21](#))

43) Что такое башня, парящая в воздухе

Смотри ответы [тридцать пятый](#) и [пятьдесят пятый](#).

44) Что такое сорок шесть искр

Это гематрия наполнения АВАЯ де-АБ. И это категория авиют, указывающая на выход над ней уровня Хохмы. ([п.21](#))

45) Что такое наполнение в гематрии "элоким"

Наполнения имен указывают на категории авиют и экранов, на которые высший свет совершает зивуг и выводит уровень десяти сфирот соответственно мере авиют. Однако когда они не в тайне зивуга, считается, что эти наполнения без имен, и тогда это категория судов. И на это указывает то, что "наполнение" – в гематрии "элоким". То есть, когда они без имени, тогда это суды, так как имя "элоким" указывает на суды, но когда - в тайне зивуга, то есть с именем, тогда наоборот, - они в тайне милосердия и свойства АВАЯ. (п.п. [25](#), [33](#))

46) Что такое наполнение без простого (имени)

МАН и авиют, на которые высший свет производит зивуг, называются наполнением, а все то, что еще не приходит в тайне зивуга, считается наполнением без простого (имени). Смотри ответ сорок пятый. ([п.32](#))

47) Что такое наполнение без имени

Смотри выше ответы сорок пятый и сорок шестой.

48) Что такое наполнение девятнадцати (искр)

Смотри ответ [тридцать шестой](#).

49) Что такое наполнение тридцати семи (искр)

Смотри ответ [сороковой](#).

50) Что такое наполнение сорока шести (искр)

Смотри ответ сорок четвертый.

51) Что такое место пустого пространства

Известно, что Зеир Анпин в субботний день поднимается до Арих Анпина, и он обретает весь уровень, который был у него во время Некудим. И получается, что уже исправлены все повреждения, причиненные во время разбиения келим. Ведь поэтому возвратился Зеир Анпин, являющийся категорией разбившихся ЗАТ де-Некудим, ко всему своему уровню и совершенству, которые были у него до разбиения келим. Однако все это – только лишь со стороны светов, но не со стороны келим. Ибо три мира БЕА не исправлены на своем месте, а лишь в тайне подъема. И потому с одной стороны БЕА считаются уже пришедшими ко всему своему совершенству, поскольку все их света исправлены благодаря подъему Зеир Анпина и посредством подъема миров в Ацилут. А с другой стороны, то есть со стороны келим, - парса Ацилута на своем месте неизменна, и совершенный гадлут не может распространиться в место БЕА из-за парсы, которая этому препятствует. И поэтому место БЕА считается свойством места пустого пространства, означающего, что нет там совершенного света Ацилута. Также и нет там никакого удержания клипот и внешних, поскольку хотя света и не могут распространиться из-за парсы, тем не менее, там не различается никакой недостаток по причине того, что они исправлены со стороны своего подъема в Ацилут. И это тайна (стиха): "От ее пустоты смертью умрет". Ибо выполнение работы (в субботу) является причиной возможности для ситры ахра для удержания также в месте пустого пространства, (несмотря на то), что оттуда уже удалилась ситра ахра полностью. (п.п.[33](#), [35](#))

52) Что такое пятьдесят один с половиной день

Это число дней, необходимых для исправления одного кли во время ибура. Ибо это семь келим, а исправление продолжается двенадцать месяцев, и это три сотни и шестьдесят дней с половиной, - получается пятьдесят один с половиной день на каждое кли. ([п.7](#))

53) Что такое АБ РИУ

Это имя объясняется в тайне истолкования трех отрывков о рассеении Конечного (Красного) моря, и это: "И двинулся", "И вошел", "И простер". В них есть двести шестнадцать (РИУ) букв, и в хасадим высших Аба ве-Имы они соединяются в тайне семидесяти двух (АБ) "мостов (гшарим)"⁴¹ вод благодеяния (хесед), ибо все три буквы в (каждом из) них - как одно написанное слово и как одно имя. Эти хасадим ГАР Бины называются "мосты", поскольку не сокращены и нижняя хэй не властвует над ними, (так как они) в тайне (состояния) "Ибо желает благодеяния Он". И уже знаешь, что высшие Аба ве-Има разделяются на самэх и мэм, когда до хазе – это тайна самэх и там это свойство семидесяти двух мостов, и их категория Хохмы, Бины и Хеседа. А от хазе и ниже – это тайна мэм, ведь там находится Гвура, являющаяся тайной экрана и сокращения, уже властвующих от хазе и ниже,

⁴¹ Также "ד'גש" - будние дни между субботой и праздником.

поскольку нуждаются в свечении Хохмы. И поэтому Гвур считается свойством разрозненных букв, - то есть двухсот шестнадцати букв. Ведь хасадим де-ГАР Имы не могут их соединить, поскольку они из стадии ЗАТ, нуждающихся в Хохме. И это внутренний смысл того, что РИУ – в гематрии "воздух", что указывает на ГАР Твуны, которая опустилась в стадию ЗАТ во время рождения Зеир Анпина в тайне возлежания. А в время гадлута опускается йуд из воздуха, и Твуна возвращается в стадию ГАР Имы, к свойству самэх. ([п.126](#))

54) Что такое орла

Смотри ответ [тринадцатый](#).

55) Что такое парящий в воздухе

Бина, которая выходит наружу из рош Арих Анпина, называется башней, парящей в воздухе, когда с одной стороны считается рош, так как Бина – это свойство ГАР, а с другой стороны она рассматривается как ВАК, ведь она находится ниже Малхут де-рош Арих Анпина. И потому считается парящей в воздухе, ибо она и не в рош, и не в гуф. И подобно этому – Есод Арих Анпина: в стадии свечения Зеир Анпину он считается башней парящей в воздухе. Ибо во время подъема НЕХИ Арих Анпина в ХАГАТ Аба ве-Имы поднимаются только два верхних отдела Нецаха и Хода, становясь ради Зеир Анпина ХАГАТ и ГАР. Но Есод Арих Анпина подняться не может из-за экрана Есода средней линии, располагающегося в окончании Тиферет Арих Анпина. И поэтому считается, что Есод Арих Анпина выходит наружу из рош Зеир Анпина, подобно Бине, которая выходит наружу из рош Арих Анпина. И, соответственно этому, Есод также называется башней, парящей в воздухе. И Твуна Твуны тоже называется башней, парящей в воздухе, поскольку иногда она – ГАР, в иногда она – ВАК. В стадии йуд, извлеченной из воздуха, а то, что остается, будет светом, - тогда она ГАР. А иногда возвращается йуд внутрь света, и он снова становится воздухом и ВАК. Смотри ответ [тридцать пятый](#). (п.п. [96-97](#), [134-135](#))

56) Что такое целем (образ)

Целем – это отраженный свет, поднимающийся от включения МАН нижнего в экран и авиют высшего, и облачающий десять сфирот прямого света этого зивуга, которые являются мохин его самого (т.е. нижнего). Так вот, этот отраженный свет в действительности является свойством высшего, так как выходит на экран и авиют высшего. Однако высший совершает зивуг ради нижнего не в собственном свойстве, а в своем внешнем свойстве. То есть он пробуждает решимо катнута, оставшееся в нем со времени его катнута, которое соответствует поднявшимся к нему МАН. И также (совершает зивуг) не в свойстве экрана и авиют собственного катнута, а в (свойстве экрана и авиют) на ступень ниже. Получается, что у высшего нет никакой надобности в уровне этого отраженного света. И поэтому этот отраженный свет вместе с десятью сфирот мохин опускается к нижнему и облачает его мохин также и там, - подобно тому, как облачал их во время их выхода в месте высшего. В действительности нижний не обретает его (целем) на той высокой ступени, на которой он вышел в высшем, но необходимы два спуска в самом высшем. Смотри ответ [тридцать седьмой](#). И тогда он способен облачиться внутрь нижнего. Первый спуск называется "мэм де-ЦЕЛЕМ", а второй спуск называется "ламэд де-ЦЕЛЕМ". В мэм де-ЦЕЛЕМ он уменьшается до свойства ХАГАТ, а в ламэд де-ЦЕЛЕМ он уменьшается к свойству НЕХИ. И после этого он распространяется в нижнего. А само распространение внутри нижнего называется цади де-ЦЕЛЕМ. (п.п. [99](#), [138](#))

57) Что такое цади де-ЦЕЛЕМ

Смотри ответ пятьдесят шестой.

58) Что такое целем Абы

Уже знаешь, что сущность целема – это отраженный свет, поднимающийся во время включения МАН нижнего в экран и авиют высшего. И потому, поскольку в зивуге, производимом на МАН де-ЗОН принимают участие два парцуфа, - Аба и Има, - в этом зивуге

само собой получается, что есть две категории экрана и авиют, поднимающих отраженный свет, - то есть со стороны Абы и со стороны Имы. И поэтому есть в этом различие целема Абы и целема Имы. ([п.142](#))

59) Что такое целем Имы

Смотри ответ пятьдесят восьмой.

60) Что такое целем элоким

Известно, что есть два ибура: первый ибур – ради катнута, а второй ибур ради гадлута. И поэтому свойство отраженного света, облачающегося в уровень первого ибура называется "целем ибура", или "целем элоким", которые являются судами и катнутом. А свойство отраженного света, облачающего мохин во время второго ибура, называется "целем гадлута", или "целем АВАЯ", которые являются милосердием. (п.п.[144](#), [147](#))

61) Что такое целем АВАЯ

Смотри ответ шестидесятый.

62) Что такое целемы мохин ибура

Смотри ответ шестидесятый.

63) Что такое сто две буквы (категории) ахораим

Ахораим наполнения АБ, которые есть в четырех именах АБ, САГ, МА и БОН де-Некудим еще не получают своего исправления в Ацилуте. И они называются опорой (ב"ק) разрушенных, так как есть в них сто две (ק"ב) буквы. Объяснение сказанного. В Ацилуте исправляются только келим де-панам (мира) Некудим, которыми являются гальгальта и эйнаим. Но келим де-ахораим, являющиеся АХАП каждой ступени, которые были в Некудим, пока не исправлены. В гальгальте, а это Кетер, есть четыре ступени: первая – это четыре буквы панам, которые находятся в простом имени АВАЯ; вторая – десять букв де-ахораим простого АВАЯ; третья – гематрия четырех букв панам, и это двадцать шесть; четвертая – гематрия десяти букв де-ахораим, и это семьдесят два. И все эти четыре ступени – это категория гальгальта. Так же есть четыре ступени в категории эйнаим, являющихся АБ и Хохмой в отношении келим, и это: десять букв де-панам из АВАЯ в наполнении АБ; гематрия десяти букв де-панам – это число семьдесят два; гематрия двадцати шести букв де-ахораим – это число сто восемьдесят четыре⁴². И все эти четыре ступени – категория эйнаим. Так вот, в Ацилуте исправляются только четыре ступени простого (АВАЯ), имеющиеся в категории гальгальты, и первая ступень панам, имеющаяся в категории эйнаим, то есть только лишь пять ступеней. Но шестая ступень, являющаяся ахораим наполнения АБ, не исправляется даже в свойстве АБ, а, тем более, - в самих озэн, хотэм, пэ (АХАП). Это по вышеуказанной причине, - что исправляется только лишь категория панам, являющаяся ГЭ. А из ахораим не исправляется ничего, и даже из ахораим категории эйнаим. И потому эти ступени от шестой ступени и далее называются именем "опора разрушенных", то есть там все еще властвует разрушение (от) разбиения келим и пока что (они) ожидают исправления.

И нет сложности в том, что написал рав в Древе жизни, во вратах двухсот восьмидесяти восьми искр, что от имени АБ остались только шесть ступеней, и не осталось имен, так как там речь идет о свойстве упавших искр, а здесь - о процессе их подъема и исправления в Ацилуте. И это вообще не подобно одно другому. ([п.26](#)) [К вопросам [7](#), [73](#)]

64) Что такое новая опора

Три наполнения, имеющиеся в трех именах АБ, САГ, МА, которые исправляются в Зеир Анпине во всех его НАРАНХАЙ, - в гематрии "опора". И называются новой опорой, поскольку они приходят от Нового МА, что означает – от уровней, которые вышли в Ацилуте. И есть также понятие "старая опора", которое означает категорию АХАП всех ступеней Некудим,

⁴² Вероятно, здесь в перечне упущена третья ступень, - двадцать шесть букв де-ахораим.

которые еще не исправлены в Ацилуте. Это категория ста двух букв, имеющих в ахораим четырех имен АБ, САГ, МА, БОН, как написано выше в ответе шестьдесят третьем. ([п.27](#)) [К вопросу [7](#)]

65) Что такое опора разрушенных

Смотри ответ шестьдесят четвертый.

66) Что такое чистая опора

(Это) новая опора, которая исправлена в Ацилуте, как сказано выше в ответе шестьдесят четвертом. Называется чистой опорой по имени (процессов) выяснения (ее свойств) посредством тридцати двух путей Хохмы Абы, и исправления благодаря пяти гвурот Имы. А опора разрушенных, как написано выше в ответе шестьдесят третьем, называется опорой, которая полностью не чиста, ибо (ее свойства) еще не выяснены, и есть у клипот удержание в них. ([п.27](#))

67) Что такое старая опора

Опора разрушенных называется старой опорой. Смотри ответ шестьдесят третий. ([п.27](#))

68) Что такое опора, которая полностью не чиста

Смотри ответ шестьдесят шестой.

69) Что означает "безногий выходит на костыле своем"

АХАП, которые поднялись в Зеир Анпин Ацилута, – от свойства новой опоры и считаются категорией келим де-панам Некудим, как написано выше в ответе шестьдесят третьем. Но категория АХАП, использовавшихся во время мэлахим прежде разбиения келим в Ацилуте еще не исправлены, как известно. И поэтому считается, что относительно Зеир Анпина Некудим Зеир Анпину Ацилута недостает его АХАП, каковыми являются НЕХИ периода мэлахим. И в силу этого Зеир Анпин называется именем "безногий", - то есть ему недостает АХАП, являющихся раглаим.

Те нешамот, которые относятся к первому сокращению, пока что не получают исправление Зеир Анпина Ацилута от второго сокращения. Тем не менее, в субботний день, когда Зеир Анпин в предельном совершенстве, - тогда выходит Зеир Анпин на своем новом "костыле" во власть многих, где (находятся) корни нешамот, которые еще не выяснены, а это в месте хаза и ниже Адама БЕА, и питает эти нешамот, пребывающие внутри клипот. И на все это намекает (выражение): "Безногий выходит на костыле своем". Ибо тогда эти нешамот получают свойство НЕХИ де-келим новой опоры Зеир Анпина и используют их как свойство своих собственных НЕХИ. И от этого имени те нешамот называются обладателями костылей (хромыми). Смотри выше [ответ седьмой](#). ([п.34](#))

70) Что такое оболочки мохин

В ЗАТ Некудим, которые разбились и упали в БЕА, различаются три категории, а именно: света, искры и келим. Так вот, из их келим создаются три полости гальгальты, из их искр создаются оболочки мохин, а из их светов создаются сами мохин. ([п.97](#))

71) Что такое рош убара

У убара также есть рош и гуф, - это десять сфирот в гуф и в рош. Гуф – он в ВАК, а рош – он в трех мохин. Но это только лишь со стороны келим, а из всех свойств светов в десяти сфирот есть только категория света трех нижних (келим), НЕХИ, - и это лишь категория света нефеш, облаченного в келим рош убара. Ведь в келим вначале всегда растут нижние, поэтому свет нефеш облачается в кли Кетера, являющееся рош убара. И это тайна того, что сказали мудрецы: "Его голова между коленями", - то есть келим рош и света НЕХИ, называемые коленями. И поэтому у рош убара нет большего значения, чем категория НЕХИ. Ведь келим не раскрываются в действии в своем собственном свойстве, а только в мере света, облаченного в них. (п.п. [79](#), [85](#))

72) Что такое отрезанные раглаим

Во время своего воцарения в мире Некудим семь древних мэлахим распространялись в своем царствовании до точки этого мира в равенстве с раглай АК первого сокращения, так как их НЕХИ пробили парсу под Ацилутот и распространились во всех БЕА. Однако в Мире исправления укрепились парса на своем месте и семь древних мэлахим получили свое исправление в Зеир Анпине Ацилута, подтягивая свои НЕХИ выше парсы Ацилута. И получается, что у древних мэлахим отрезано свойство их раглаим, - то есть эти их НЕХИ со времени Некудим, которые, собственно, и распространялись в три мира БЕА до точки этого мира. И эти раглаим будут исправлены только в окончательном исправлении, в тайне "мати раглин бе-раглин". Смотри [ответ седьмой](#). (п.35)

73) Что такое только лишь имя, без (его) наполнения

Известно, что света, - а это решимот, которые остались от уровней, вышедших в мире Некудим, - во время разбиения не опустились вместе с келим в БЕА, а исторглись из келим и остались в Ацилуте. Так вот эти света – это внутренняя суть имен. А категория искр, которые вместе с келим опустились в БЕА, – это свойство наполнения имен. Ведь это аспект плотного света решимот, содержащего внутри себя свойство авиют, называемое МАН, на которые высший свет производит зивуг во время их подъема в Ацилут. И называются (эти искры) наполнением имен, поскольку во время их подъема и присоединения к именам, то есть к своим решимот, высший свет производит на них зивуг и выводит уровень десяти сфирот, относящийся к именам, то есть к решимот, согласно уровню, бывшему у этих решимот до разбиения келим. И получается, что все достоинство решимот, являющихся именами, зависит только от наполнения, являющегося искрами. Ведь до подъема искр, имена находятся в предельном катноте, ибо нет у них зивуга с высшим светом. Но во время подъема искр в тайне МАН имена снова обретают тот уровень, который был у них прежде разбиения. И пойми это хорошо.

И вместе с этим пойми, что в то время, когда имя имеет свое наполнение, несмотря на то, что вся его ценность и достоинство обретенны от наполнения, являющегося МАН, которые поднялись из БЕА, тем не менее, достоинство имени гораздо более велико, чем категория наполнения. Ведь имя – это реализация высших светов в их сущности, являющихся абсолютным милосердием (и) проявившихся в сфирот до разбиения келим. Между тем, наполнения, являющиеся искрами, которые опустились вместе с келим в БЕА, - это категория судов, и это свойство плотного света в решимот. Однако в то время, когда имя само, без наполнения, то есть до того, как искры поднимаются к нему в стадии МАН, - оно в предельной малости и его достоинство совершенно незаметно, ибо остается в нем только свойство необходимого (для) существования, которое полностью не аннулируется.

И не только это. Но иногда считается, что наполнение более важно, чем имя без его наполнения. И это проявляется в стадии субботного дня. Ибо тогда возвращается все совершенство к мирам, - подобно тому, как было до разбиения келим, но только лишь со стороны самих светов. То есть, наверх в Ацилут поднимаются внутренние свойства БЕА и получают все положенное исправление. Однако собственные свойства наполнений, относящихся к опоре разрушенных (см. ответ [63](#)), еще не поднимаются в МАН к решимот, являющимся их именами, которые называются шестой ступенью, и эти имена пока пребывают в катноте. Ибо если бы эти наполнения тоже поднялись в МАН в субботний день, тогда была бы отменена парса, и распространились бы НЕХИ от этих уровней до точки этого мира в тайне "мати раглин бе-раглин", а раглай Ацилута достигли бы равенства с раглай АК первого сокращения. И была бы уничтожена ситра ахра навеки. Но это не так, ибо истинные наполнения опоры разрушенных не поднимаются в тайне зивуга. И все производимые в субботний день зивуги – от свойства новой опоры, являющейся тайной наполнений АБ, САГ и МА Зеир Анпина, исправленных обновлением в Ацилуте в тайне подтягивания НЕХИ выше парсы, расположенной над БЕА. Свойства этих наполнений и МАН называются новой опорой, или чистой опорой, и эти наполнения в субботний день наделяют изобилием свечения сверху вниз также и категорию еще не отобранных имен, которые находятся внутри клипот. И вот видишь ты, что эти наполнения, светящие в субботний день, значимы

более, чем имена без наполнения, которыми является упомянутая шестая ступень. Ибо эти имена пока что находятся в своем катноте также и в субботу, и их свечение даже в субботний день не может питать относящиеся к ним нешамот. Но, несмотря на это, в субботу наполнения новой опоры распространяются в БЕА без своих имен, - ведь их имена на могут расщепить и перейти парсу, будучи свойством самого высшего света. Поэтому только лишь наполнения без их имен, являющиеся новой опорой, наделяют изобилием и светят именам в БЕА, питая их в субботний день. Таким образом, наполнения сейчас важнее, чем их имена без наполнений. Однако нет ошибки в речениях рава о том, что наполнения де-БЕА, еще прежде чем поднимаются в тайне зивуга, будут значительнее, чем имена без наполнения, так как это не относится к сказанному (здесь). Ведь тогда находятся наполнения внутри клипот, а имена, являющиеся решимот, пребывают в Ацилуте во всей своей святости и никогда не опускаются в БЕА. Намерение его в том, что сказано выше, - то есть (указать) на наполнения, которые уже пришли в тайне зивуга. Но чтобы поддержать имена, которые (пока) не выяснены, они наделяют благом без своих имен, как разъяснено.

Итак, подробно разъяснено, что когда имя и наполнение вместе, - имя, безусловно, гораздо более важно, чем его наполнение. В то время, когда имя без наполнения, а наполнение все еще в свойстве искр, которые не выяснены, - несомненно также и здесь имя несравнимо важнее, чем его наполнение. Ведь наполнение еще не отобрано, и оно смешано с клипот. А в то время, когда наполнение уже поднялось и выяснено в тайне зивуга, но по какой-либо причине оно распространяется для свечения само, без своего имени, - подобно вышеуказанной новой опоре в день субботний, - тогда проявление, имеющееся в свойстве наполнения без имени, намного значительнее, чем аспект имени без наполнения. ([п.п.32-33](#))

74) Что такое имя и наполнение вместе

Смотри ответ семьдесят третий.

75) Что такое третья Твуна, она же – вторая

Аба ве-Има Ацилута, являющиеся уровнем Бины, постоянно разделены на два парцуфа, - Аба ве-Иму и ИШСУТ, - то есть (на) две категории Аба ве-Имы: высшие Аба ве-Има и нижние Аба ве-Има. И во время порождения ЗОН нижние Аба ве-Има сами делятся на две категории: первая остается на своем месте, а вторая понижается до свойства ВАК в тайне возлежания. И теперь образуются три категории Имы: высшая Има, первая Твуна и вторая Твуна. И из этого пойми, что эту вторую Твуну можно назвать третьей Твуной, - то есть относительно первой, высшей Имы, она – третья. А можно назвать ее второй Твуной, - то есть только по имени Твуна, когда в этом имени высшей Имы нет вообще. Исходя из этого здесь есть только две Твуны, - первая и вторая. И поэтому рав имеет обыкновение называть ее именем "третья Твуна, она же - вторая". То есть она – третья в Име, и она - вторая в Твуне. ([п.100](#))

Вопросы и ответы о сути понятий

76) Сколько месяцев ибура необходимы светам, искрам и келим

Света завершают (исправление) в семь месяцев, искры завершают - в девять месяцев, а келим – в двенадцать месяцев. ([п.1](#))

77) Каков порядок исправления светов, искр и келим в период ибура

Несмотря на то, что это три особых свойства, тем не менее, их исправление происходит одновременно, как сказано равом выше в части десятой, (ОП), пункт сто пятьдесят восьмой: "В соответствии с выясненным из нефеш отбираются келим". Изучи там. Таким образом, исправление светов, искр и келим происходит вместе: в первый месяц будет выяснено немного светов, искр и келим, во второй месяц – больше, и т.д., до окончания периода ибура. ([п.п.2-3](#))

78) Почему сказано, что келим исправляются в нижнем отделе в три первых месяца, - разве для их исправления не нужны в двенадцать месяцев?

Сказанное о том, что в нижнем отделе исправляются келим, а в среднем отделе – искры, и т.п., не означает, что все свойства келим исправляются в три первых месяца в нижнем отделе, а искры – в три следующих месяца, и т.д. Ибо порядок не таков, но вначале исправляются света и искры, и, соответственно тому, какие (уровни) исправлены в светах и искрах, - те же (уровни) исправляются в келим, как сказано в ответе семьдесят седьмом. Но (понятие) отдел (указывает на то) от какой категории экрана (они) получают исправление. Ведь есть там три экрана: в Есоде Твуны, в месте разреза, и в Есоде высшей Бины, которые называются тремя отделами. В первом отделе, являющемся Есодом Твуны зивуг поднимается только для свойств келим, означающих категорию Асия и нефеш де-нефеш, и это совокупность трех аспектов светов, искр и келим, ибо нефеш де-нефеш светов тоже считаются только категорией келим. И таким же образом, - в среднем отделе: зивуг там поднимается только для свойств искр, являющихся категорией Ецира и руах де-нефеш, и тоже совокупностью трех аспектов светов, искр и келим. Ибо свет руах де-нефеш считается подобным категории искр. А в верхнем отделе, который является стадией Есода высшей Бины, зивуг поднимается ради свойства ГАР де-нефеш, и только они называются именем "света". Однако света ВАК де-нефеш называются "келим и искры", так как это не аспект светов, которыми являются только сами ГАР. ([п.1](#))

79) Каково исправление в первый день периода абсорбции

В первый день в зародыше исправляется ловэн, являющийся сущностью сфирот Зеир Анпина. И тогда от свойства включения авиют де-Малхут нет там более (ничего). Но после спуска оттуда тридцати двух Малхут в тайне отходов остаются только лишь свойства решимо де-итлабшут. Это называется аспектом правой линии сфирот Зеир Анпина, и (он) получает там исправление "три в трех". ([п.6](#))

80) Каково исправление во второй день периода абсорбции

Во второй день в зародыше исправляется одэм, то есть – (происходит) включение Малхут в каждую сфору Зеир Анпина, что создает там левую линию в каждой сфере. И это осуществляется посредством свечения пяти гвурот Имы. ([п.6](#))

81) Каково исправление в третий день периода абсорбции

В третий день - это стадия зивуга Абы и Имы вместе, благодаря которому линии сцепляются друг с другом. Ибо уровень света, который протягивается в этом зивуге на свойство одэм зародыша, то есть на свойство авиют де-Малхут, включенное в каждую сферу, считается средней линией, объединяющей и уравнивающей ступень правой (линии) с левой, что называется уравниванием. Получается, (что) все три линии участвуют в этом едином действии притяжения света и в этом устанавливаются в тайне власти Единого. И оказывается сторона Абы, а это ловэн в зародыше, объединенной со стороной Имы, являющейся одэм в зародыше. И оба они (ловэн и одэм) остаются в рэхем Имы в тайне ибура. ([п.6](#))

82) Каким образом посредством Аба ве-Имы исправляются три линии убара в три дня абсорбции

Вначале - действие Абы на поднявшиеся МАН Зеир Анпина. Посредством свечения тридцати двух путей Хохмы он разделяет МАН на триста двадцать искр, - то есть по десять сфирот в каждом пути, а десять раз по тридцать два – это триста двадцать. И тогда он освещает только девять первых (сфирот) в каждом пути, но не Малхут в них. Благодаря этому увядают и снова опускаются их Малхут в БЕА, а это тридцать две Малхут, и там остаются только двести восемьдесят восемь искр, - то есть девять первых от каждого пути, - полностью чистые от авиют Малхут, так как от тридцати двух Малхут остались только лишь решимот де-итлабшут. И потому они называются свойством ловэн в зародыше и категорией правой линии. И тогда включаются друг в друга в стадии "три в трех". И все это (действие) считается первым днем периода абсорбции.

Затем действие Имы. Хохма и Бина в ней совершают зивуг и опускают каплю зивуга в тайне свечения пяти гвурот. Это авиют Малхут от свойства экрана ее катнута той стадии, когда у нее была нижняя хэй в эйнаим. Она подслащена мерой милосердия, - то есть это свойство Малхут второго сокращения. И эти пять гвурот Имы соединяются с категорией тридцати двух Малхут де-итлабшут Абы, которые остались у него после выяснения двухсот восьмидесяти восьми искр. Они сцепляются и становятся левой линией. И это рассматривается как второй день периода абсорбции.

И тогда, после того как уже исправлена категория авиют де-Малхут в правильной форме, - то есть (как) аспект левой линии, - благодаря свечению пяти гвурот Имы производится подъем зивуга Аба ве-Имы. Высший свет, относящийся к Абе ударяет и поднимает отраженный свет от экрана над авиют в левой линии, относящейся к Име. И там протягивается новый уровень десяти сфирот: прямого света - от Абы и отраженного света - от Имы. Уровень этого света называется средней линией, в которой две линии, правая и левая, объединяются и уравниваются посередине на одном уровне, в равенстве. И действие этого зивуга определяется как третий день периода абсорбции. ([п.6](#))

83) Какие света исправляются во время убара

Главное совершенство в период убара достигается только в трех светах: Хеседа, Тиферет и Есода. Ибо Хесед – это свойство корня всех светов, а Тиферет и Есод – это категория средней линии, - то есть уровень зивуга, который выходит на авиют Зеир Анпина, включенную в экраны Абы и Имы, как сказано выше в ответе восемьдесят втором. В действительности левое свойство в нем не исправляется пока в совершенстве, когда было бы полностью равным правому, так как оно не исправляется до того, как производится зивуг в собственном свойстве Зеир Анпина на его месте после рождения. Также не исправляются в совершенстве свойства Нецаха и Хода, поскольку эти келим не готовы облачить свой свет, - ведь они не выясняются полностью в период ибура. И вследствие этого его света считаются незавершенными. В действительности исправление обретают также все семь светов ХАГАТ НЕХИМ Зеир Анпина, - ведь поэтому им необходимы семь месяцев. Но здесь, в этом отделе, в свойстве полного исправления для облачения в келим обретают только лишь три света, - Хесед, Тиферет и Есод. ([п.п.8-9](#))

84) Почему во время ибура исправляются только лишь наполнения имен

Имена – это свойства решимот десяти сфирот Зеир Анпина, оставшиеся в Ацилуте после разбиения келим. А наполнения – это свойства авиют, которая использовалась в Некудим. На них вышли все уровни АБ, САГ, МА и БОН в мэлахим Некудим. Так вот, в период ибура, хотя зивуг производится на МАН Зеир Анпина, тем не менее, поскольку это происходит внутри Есодов Аба ве-Имы, имена Зеир Анпина не могут получить там исправление. И считается, что только категория МАН и авиют Зеир Анпина, являющиеся наполнениями, получают там свои исправления, соединяясь с именами Аба ве-Имы. Но имена Зеир Анпина начинают (исправление) в гадлуте, только после его рождения и прихода на свое место.

Есть еще второй смысл. Известно, что вся мера величины уровня парцуфа зависит от меры авиют в экране. И в действительности все уровни авиют парцуфа в парцуфах Ацилута приходят еще в период ибура, а все отличие между гадлутом и катнутом парцуфа – только в месте зивуга. Ибо в катноте место зивуга находится в стадии эйнаим, и поэтому есть у него не более чем только нефеш-руах. А в гадлуте опускается нижняя хэй на свое место в пэ, поэтому он притягивает свои ГАР. И потому необходимо, чтобы авиют четырех уровней АБ, САГ, МА, БОН пришли в парцуф во время ибура. Но из-за того, что зивуг не на своем месте, поэтому там есть только лишь нефеш. И получается, что наполнения (категорий) АБ, САГ, МА и БОН входят в период ибура, но сами имена АБ, САГ, МА, БОН не раскрываются, поскольку зивуг не на своем месте, и есть там только лишь аспект БОН, являющийся светом нефеш, как известно. И только в период гадлута, после того как нижняя хэй, то есть авиют АБ, САГ, МА и БОН, опускается на свое место, тогда в них раскрывается их собственное существование, и вырастает их уровень до уровня Абы и Имы, как известно. ([п.11](#)) [К вопросу [103](#)]

85) Что означают три наполнения: девятнадцать, тридцать семь и сорок шесть
Наполнение АВАЯ де-алефин: "йуд, хэй-алеф, вав-алеф-вав, хэй-алеф" – это девятнадцать. И это категория сущности Зеир Анпина, то есть уровень ВАК, являющихся (свойством) руах-нефеш. Наполнение АВАЯ де-САГ: "йуд, хэй-йуд, вав-алеф-вав, хэй-йуд", - это тридцать семь, и это уровень Бины, то есть свет нешама. И наполнение АВАЯ де-АБ: "йуд, хэй-йуд, вав-йуд-вав, хэй-йуд", - это сорок шесть, и это уровень Хохмы, то есть – (свет) хая. ([п.12](#))

86) Каковы исправления в четырех периодах трех первых месяцев ибура

В первые три месяца – это зивуг в стадии экрана Есода Твуны, выводящий в целом только аспект нефеш убара, то есть нефеш де-нефеш общности парцуфа, так как общий уровень убара – это только лишь нефеш. Однако в этой нефеш де-нефеш различаются десять сфирот, которыми являются НАРАНХАЙ, входящими в ибур в четырех периодах. В три дня абсорбции, в их конце, завершается вхождение в него наполнения МА, и ибур притягивает руах-нефеш (стадии) нефеш де-нефеш. По окончании сорока дней завершается вхождение в него тридцати семи искр наполнения САГ, и он притягивает категорию нешама (стадии) нефеш де-нефеш. В окончании трех месяцев завершается вхождение в него наполнения АБ, являющегося сорока шестью искрами, и он притягивает хая (категории) нефеш де-нефеш. А с исходом трех месяцев он притягивает ехида де-нефеш. И таким образом восполняются НАРАНХАЙ нефеш де-нефеш в три первых месяца в тайне нижнего отдела. (п.п. [19](#), [21](#))

87) Каковы исправления в четырех периодах трех средних месяцев ибура

В средние три месяца – это зивуг в стадии экрана места разреза, выводящий в целом аспект руаха убара, то есть свойство руах де-нефеш общности парцуфа. В действительности также в этой (стадии) руаха де-нефеш есть НАРАНХАЙ, которые входят в него в четырех периодах на протяжении трех средних месяцев. Ибо также и они делятся на четыре периода, подобно периодам первых трех месяцев. Это три дня абсорбции для нефеш-руах, сорок дней для нешама и три месяца для хая, а по исходу трех месяцев – для ехида. И тогда завершаются НАРАНХАЙ (стадии) руах де-нефеш. ([п.12](#) со слов "Вот у тебя")

88) Каковы исправления в четырех периодах трех последних месяцев ибура

В три последних месяца – это зивуг в стадии экрана места Есода высшей Бины, выводящий в целом категорию ГАР убара, то есть свойства нешама, хая и ехида де-нефеш общности парцуфа. И им также необходимы четыре периода, подобно нефеш и руаху убара. Для этих частных НАРАНХАЙ де-ГАР в три дня абсорбции входят нефеш и руах де-ГАР убара, в сорок дней – нешама де-ГАР, в три месяца – хая де-ГАР, а по исходу трех месяцев входит ехида де-ГАР. И нет сложности в том, что поскольку это три света, - должны были бы войти в три этапа четырьмя периодами, подобно вхождению нефеш-руах. Дело в том, что ГАР считаются едиными, поскольку в действительности есть там только свойство Бины, являющееся нешамой. Хая и ехида включены в нее и облачаются в нее, так как для хая и ехида нет келим, как известно. И поэтому достаточно одного этапа (из) четырех периодов для всех ГАР, - свойства Бины и нешама в них. ([п.12](#) со слов "И подобно этому")

89) Что означает, что "Женщина стремится к опоре и молитвам больше, чем (к) девяти опорам и безбрачию"

Три наполнения имен АБ, САГ и МА: девятнадцать, тридцать семь и сорок шесть, - в гематрии сто два. И известно, что они включают все мохин Зеир Анпина, необходимые ему для зивуга паним бе-панам с Нуквой. Так вот, несмотря на то, что это предел его исправления и совершенства в мире Ацилут, тем не менее если оценивать их относительно того, что было у него в мире Некудим до разбиения келим, - это только лишь свойство Кетеров в НАРАНХАЙ де-нефеш, и относительно прежних мэлахим им недостает девяти первых светов и девяти нижних келим. И поэтому все исправление Зеир Анпина относительно предшествующего (его состояния) считается как один из десяти. И на это намекают мудрецы (указанным изречением). "Женщина стремится", - то есть Нуква Зеир Анпина. "К опоре и молитвам", то есть к свойству наполнений мохин Зеир Анпина мира

Исправления, которые в гематрии "опора (102)". "Более, чем к десяти"⁴³ опорам и безбрачию", - (тем опорам), которые были у ее мужа Зеир Анпина, во время Некудим, ибо эти десять опор вызвали у нее разбиение келим и безбрачие. Однако сейчас, в исправлении, хотя из них есть у нее света, искры и келим убара только лишь одной опоры, - это (является) причиной ее молитв, означающих его соединение с ней паним бе-паним. ([п.25](#))

90) Почему в ибуре Зеир Анпин считается свойством "хала"

Исправление всех уровней Ацилута, - когда они исправлены в постоянстве, - считается относительно их гадлута в Некудим только как НАРАНХАЙ де-нефеш. И получается, что весь гадлут, который Зеир Анпин притягивает в Ацилуте, – это только лишь категория нефеш относительно того, что было в гадлуте Некудим. И соответственно этому получается, что во время ибура, когда есть у него не более, чем свойство нефеш общности его парцуфа, тогда относительно Некудим он только лишь одна часть из ста, что есть тайной халы мира Некудим. Ведь даже во время гадлута есть у него в Ацилуте только одна десятая. ([п.24](#))

91) Почему имя без наполнения хуже, чем наполнение без имени

Смотри выше ответ [семьдесят третий](#).

92) Почему Зеир Анпин называется именем "безногий"

Смотри выше ответ [шестьдесят девятый](#).

93) Каково отличие (между толкованиями) "от опоры к хале" и "от опор к хале"

Стадия исправления ибура Зеир Анпина называется "хала" в тайне (понятия) "хала мира". Это одна сотая (часть), как сказано выше в ответе девяностом. Также называется именем "опора" соответственно гематрии трех наполнений АБ, САГ и МА, и называется чистой опорой. И в противоположность этому есть опора разрушенных, каковыми являются свойства мэлахим прежде их выяснения, когда стадия разрушения (от) разбиения келим все еще восседает на них. И потому школа Гилеля истолковывает от опор к хале, ведь следует указать на свойство чистой опоры, являющейся тайной первого исправления выясняемых (искр), поднявшихся из БЕА в тайне убара. И это три наполнения, соответствующие в гематрии (слову) "опора". И также необходимо указать на свойство мэлахим прежде выяснения, которые являются категорией нечистой опоры и из которых отбирается чистая опора. И потому (при толковании) нуждаются в (двух) опорах. А школа Шамая объясняет, что на опору, которая не чиста, нет необходимости указывать, а (следует указать) только лишь на чистую опору, являющуюся тайной халы мира, и поэтому разъясняют от (одной) опоры к хале. ([п.24](#))

94) Каково объяснение того, что старая и новая опоры противостоят друг другу

Шестая ступень на каждом уровне, выходящем в ЗАТ Некудим, является категорией ахораим уровня (и) называется "опора" по имени имеющих в ней ста двух букв, - смотри ниже ответ девяносто пятый. И поскольку эти ахораим не получают свое исправление вначале исправления мира Ацилут, поэтому они называются опорой разрушенных (ста двумя разрушенными), - то есть разрушение от разбиения келим властвует над ними. И называются также старой опорой относительно искр, получивших свое исправление в мире Ацилут от нового МА. Они тоже называются "опора" по имени гематрии наполнений трех имен АБ, САГ, МА, которые образуют число сто два. Все они - стадия гадлута и паним бе-паним, существующая в мире Исправления от свойства нового МА. И поэтому (в гадлуте) они называются новой опорой. Старая опора считается также нечистой опорой, так как еще не выяснена в подъеме из БЕА для соединения со святостью Ацилута, а новая опора, которая уже выяснена и поднялась в Ацилут, считается чистой опорой. ([п.27](#))

⁴³ Так в оригинале. Возможно это ошибка, и следует читать "девяти".

95) Что такое пятая, шестая и седьмая ступени, присутствующие в каждом имени

Сущность этих ступеней выяснена в словах рава в Древе жизни, врата восемнадцатые, в толковании двухсот восьмидесяти восьми искр. Там разъяснено, что следует различать на каждом уровне простую АВАЯ в свойствах букв в прямоте и квадрате⁴⁴, и в свойствах расчета букв в прямоте и квадрате. И так же - АВАЯ (каждого уровня) в наполнении, - в свойствах букв в прямоте и квадрате, и в свойствах расчета в прямоте и квадрате. Это восемь ступеней.

Объяснение сказанного. Наполнение АВАЯ – это категории исправленных экрана и авиют в кли Малхут, на которые производится зивуг, и в их пэ отмеряется уровень парцуфа. И из-за того, что свойство снизу вверх зивуга называется рош, оно не считается категорией келим, а лишь их корнем, поскольку авиют в отраженном свете не может подняться сколько-нибудь снизу вверх. Поэтому любой рош парцуфа всегда определяется в (категории) АВАЯ без наполнения. Ведь наполнение, означающее авиют, не может подняться снизу вверх к десяти сфирот АВАЯ де-рош. А потому он считается простым АВАЯ, без какого-либо наполнения.

Поэтому наполнение различается только в свойстве зивуга сверху вниз, что называется именем "гуф парцуфа", поскольку экран и авиют смешаны с отраженным светом и опускаются сверху вниз, становясь келим для облачения светов. И потому любой гуф считается АВАЯ в наполнении, а вся ценность этой АВАЯ проявляется и проясняется благодаря ее наполнению. Что не так в рош, - мера его уровня там не проявляется, и он нами не проясняется. Поскольку там нет свойства наполнения, - наполнение не раскрывается снизу вверх, - это всегда простая АВАЯ на каждом уровне. И это тайна того, что нет у нас никакого восприятия и постижения в рош, а (лишь) в свойстве гуф.

И после того, как мы хорошо восприняли различие между простой АВАЯ и АВАЯ в наполнении, следует узнать еще и об отличии букв АВАЯ от понятия расчета букв этой АВАЯ. И знай, что исправленные экран и авиют в кли Малхут поднимают отраженный свет во время зивуга как в стадии снизу вверх, являющейся рош, так и в стадии сверху вниз, являющейся гуф. Так вот эта Малхут всегда называется именем "расчет", поскольку рассчитывает меру уровня. И все свойства в парцуфе зависят только от экрана и этой авиют, - в подобии расчету, объясняющему нам меру сущности в совершенной точности. И соответственно этому всегда различают между основой сущности уровня, то есть девятью первыми в ней, являющимися сутью букв АВАЯ, и расчетом этих букв, то есть категорией ее Малхут. Сущность десяти сфирот уровня называется именем "суть (ацмут) букв" этой АВАЯ, а категория Малхут вместе с экраном и авиют в ней, получающая зивуг от высшего света и поднимающая отраженный свет, называется именами "гематрия" и "расчет" букв в этой АВАЯ.

После второго сокращения, когда нижняя хэй поднялась в эйнаим и вывела АХАП вне ступени, все ступени разделились на два свойства, - паним и ахораим. Выходит, (что теперь) мы определяем в каждой АВАЯ ее свойство паним и свойство ее ахораим, и это выражается (в понятиях) "АВАЯ в прямоте" и "АВАЯ в квадрате". Ибо АВАЯ в прямоте, - то есть когда ее буквы (идут) по их порядку, - считается свойством паним уровня, которым является его ГЭ. А АВАЯ в квадрате таким образом: йуд, йуд-хэй, йуд-хэй-вав, йуд-хэй-вав-хэй (י' ,י"י ,י"י ,י"י ,י"י), - считаются свойством ахораим уровня.

И отныне выходит, (что) мы различаем четыре ступени в каждом уровне, - как в его рош, так и в его гуф. Это две ступени в сущности сфирот, называемые именем "буквы АВАЯ": первая – свойство паним букв от АВАЯ прямооты, то есть девять первых сфирот в свойстве ГЭ в ней; вторая, - свойство ахораим этой АВАЯ, ее квадрат, то есть девять первых сфирот от свойства ее АХАП. И также есть две ступени в свойствах Малхут уровней, называемые именем "расчет букв": первая – это расчет букв АВАЯ прямооты, и это Малхут, используемая

⁴⁴ Слово "квадрат (עובד)" в данном случае означает обратный порядок, противоположный прямому порядку (прямоте).

в зивуге в свойстве паним уровня, то есть – в ее ГЭ; вторая – расчет в буквах АВАЯ в квадрате, и это Малхут, используемая в зивуге в свойстве ахораим уровня, то есть в ее АХАП. И это обязательно имеет обыкновение как в рош, так и в гуф. Вот у тебя (и получают): четыре ступени, - паним и ахораим букв и паним и ахораим расчета, - в рош, что называется именем "простая АВАЯ", и четыре ступени, - паним и ахораим букв и паним и ахораим расчета, - в гуф, называемые именем "АВАЯ в наполнении". Таким образом, хорошо разъяснены тебе восемь ступеней, имеющих в каждом уровне, которыми рав занимается в вопросе спуска двухсот восьмидесяти восьми искр в Древе жизни, врата восемнадцатые, и также – здесь, в [пункте десятом](#) и в пункте двадцать шестом.

И главное из того, что необходимо понять в этих наших вопросах, - это пятую, шестую и седьмую ступени, являющиеся тремя первыми ступенями в ступенях гуф. Пятая ступень (категории) АВАЯ де-АБ – это сущность десяти букв АВАЯ прямоты: йуд, хэй-йуд, вав-йуд-вав, хэй-йуд (יֵד הַי וְיָוּהּ), являющихся девятью первыми сфирот десяти сфирот де-паним гуфа в уровне АБ, - то есть его ГЭ. Шестая ступень – это сущность букв АВАЯ в наполнении АБ в свойстве квадрата в нем. И это: йуд; йуд, хэй-йуд; йуд, хэй-йуд, вав-йуд-вав; йуд, хэй-йуд, вав-йуд-вав, хэй-йуд (יֵד הַי וְיָוּהּ, יֵד הַי וְיָוּהּ, יֵד הַי וְיָוּהּ), являющиеся двадцатью шестью буквами. Они означают девять первых сфирот в свойстве десяти сфирот де-ахораим гуфа в уровне АБ, то есть категорию АХАП в нем. А седьмая ступень – это гематрия и расчет десяти букв АВАЯ прямоты, то есть аспект Малхут свойства десяти сфирот де-паним гуфа в уровне АБ. И эти восемь ступеней, объясненные на уровне АБ, характерны для всех уровней: САГ, МА и БОН. Четыре ступени в их рош называются простой АВАЯ, а четыре ступени в их гуфе называются АВАЯ в наполнении. ([п.26](#)) [К вопросу [104](#)]

96) Почему ХАГАТ Зеир Анпина Некудим считаются тремя отдельными именами, - АБ, САГ, МА, - а в Ацилуте его ХАГАТ всегда рассматриваются под одним именем, - либо все они МА, либо все они САГ, либо все они АБ

Отличие ХАГАТ Зеир Анпина Некудим от всех стадий ХАГАТ Зеир Анпина, характерных для Ацилута (в том), что ХАГАТ НЕХИМ де-Некудим – это семь отделенных уровней, которые вышли один за другим, - каждый вышел после разбиения его высшего. Ибо (стадия) сверху вниз уровня Абы облачается в мэлах Хесед. И затем, когда (он) разбивается, производится зивуг на уровне Имы, когда стадия "сверху вниз" уровня Имы облачается в мэлах Гвура. А после того, как разбилась Гвура, происходит зивуг в свойстве Есодов Аба ве-Имы, и их (стадия) "сверху вниз" облачается в мэлах Тиферет до хаза. И подобным образом выходят четыре мэлахи ТАНХИМ де-Некудим от ИШСУТ, - один за другим. И потому мэлах Хесед считается АВАЯ де-АБ, поскольку протягивается от уровня Аба, который является (категорией) АБ. И так же мэлах Гвура считается АВАЯ де-САГ, поскольку протягивается от уровня Имы, являющейся САГ. И так же Тиферет считается АВАЯ де-МА, поскольку протягивается от категории Есодов Аба ве-Имы, что является уровнем МА. Все это подробно описано в части седьмой. Что не так (относительно) ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина в Ацилуте на всех его ступенях. Они уже связаны вместе благодаря ибуру в тайне подъема "трех в три". И даже ступень нефеш де-Некудим уже включена во все ХАГАТ НЕХИМ вместе, и так же уровень МА, являющийся руахом, включен во все ХАГАТ НЕХИМ вместе. И таким же образом – остальные уровни. (Древо жизни, врата восемнадцатые, гл.2)

97) Почему мэлах Даат де-Некудим не считается в числе двухсот восьмидесяти восьми искр, (а считать) начинают только от Хеседа де-Некудим, являющегося АВАЯ де-АБ

Сфира Даат ничего не добавляет к числу десяти сфирот КАХАБ ХАГАТ НЕХИМ, а ее корень – КАХАБ или ХАГАТ. И стадия сверху вниз моаха Даат, распространяющаяся по внутреннем (свойстве) гуф, - это категория мэлаха Даат де-Некудим. Таким образом, в гуфе, являющемся ХАГАТ НЕХИМ, есть категории ХАГАТ НЕХИМ: 1) во внутреннем, и 2) во внешнем. И ХАГАТ НЕХИМ внутреннего называются именем "Даат", а ХАГАТ НЕХИМ внешнего называются именем "гуф". И поэтому, как различаются четыре уровня АБ, САГ, МА, БОН внешних ХАГАТ НЕХИ де-Некудим, - буквально подобно этому различаются

внутренние ХАГАТ НЕХИМ в мэлахе Даат: его ХАГАТ – это свойство "сверху вниз", которое распространяется от зивуга истаклут эйнин высших Аба ве-Имы друг в друга в распространении мэлаха Даат. А НЕХИ Даат – это свойство "сверху вниз", которое распространяется от зивуга истаклут эйнин де-ИШСУТ друг в друга, будучи категорией внутреннего (свойства) четырех мэлахим ТАНХИМ де-Некудим.

И поэтому нет никакой необходимости особо выделять категорию искр, которые упали из мэлаха Даат де-Некудим, - ведь нет у них никакого особенного отличия. Ибо также и они разделились на четыре уровня АБ, САГ, МА и БОН, которые имеются в каждой из восьми ступеней: четыре в рош, по имени "прямота и квадрат простых букв и их расчета"; и четыре в гуф по имени "прямота и квадрат простых букв и их расчета".

98) Раз Зеир Анпин Некудим разбился паним и ахор, - чем объясняется то, что после этого все шесть первых ступеней мэлаха Хесед, являющегося АВАЯ де-АБ, остались в Ацилуте

Дело в том, что (когда) рав говорит, что шесть первых ступеней АВАЯ де-АБ, то есть мэлаха Хеседа, остались в Ацилуте, - (это) не означает, что они не разбились вообще. Ведь, несомненно, все свойства Зеир Анпина Некудим разбились и упали в БЕА, - как категория их паним, так и категория их ахор, как написано в нескольких местах. Но это сказано только лишь о внешнем свойстве.

Уже знаешь отличие светов от искр. Это категории ГАР и ВАК, различаемые в решимот, оставшихся от светов, которые исторглись из разбившихся келим. Чистый свет в решимот, который означает категорию ГАР, остался в Ацилуте в свойствах решимот и не опустился вместе с разбитыми келим в БЕА, так как парса препятствует этому. И потому они действительно не могут остаться внутри келим, подобно всем решимот. Однако свойство плотного света в решимот, означающего их категорию ВАК, из-за того, что парса не препятствует им, может спуститься вместе с келим в БЕА и облачиться в них, подобно всем решимот. И пойми это хорошо. И эта часть решимо, которая опустилась с келим в БЕА, всегда называется именем "искры". А часть, которая осталась в Ацилуте, всегда называется именем "решимо".

И вместе с этим пойми, что невозможно, чтобы в БЕА опустились искры от шести первых ступеней де-АБ, являющихся свойством "сверху вниз" уровня высшего Абы Некудим, который опустился и распространился в мэлахе Хесед де-Некудим, как написано выше в ответе девяносто шестом. Ибо все решимот, которые остались от этих шести первых ступеней после разбиения мэлаха Хеседа, - категория ГАР. А уже знаешь, что ГАР решимот не могут пройти парсу и спуститься в БЕА, - только от седьмой ступени и далее, что является аспектом (их) Малхут стадии десяти сфирот де-паним этого уровня, как написано в ответе девяносто пятом. Именно эта категория плотного света в решимо, то есть ВАК решимот, может опуститься вместе с келим в БЕА и облачиться в них подобно решимот, остающимся в келим, чтобы оживлять их. Парса не препятствует им, поскольку они – свойство хасадим, над которым не властвует сокращение, как известно.

Итак, шесть первых ступеней, - это четыре ступени в рош уровня АБ, и две первых ступени гуф уровня. (В этих ступенях гуф) пятой ступенью является свойство десяти букв в их сущности, указывающее на девять первых сфирот. Шестой ступенью является свойство квадрата этих букв, тоже указывающее на категорию девяти первых уровня. Так вот, даже решимот, которые остались после их исторжения, - они тоже категория ГАР и не могут пройти парсу и облачиться в келим в БЕА. Об этом и сказано равом, что из них искры не спускаются.

И из этого пойми вопрос оставшегося в Ацилуте, - рав считает в остальных уровнях САГ, МА и БОН только категорию решимот, которые остались после исторжения светов и разбиения келим. И не ошибись (в том), что эти ступени не разбивались. Ведь это просто: все ЗАТ разбились, - паним и ахор, и не уцелело из них в Ацилуте ничего. (Древо жизни, врата восемнадцатые, гл.2)

99) Почему искры их АБ упали только от седьмой ступени и ниже

Смотри ответ девяносто восьмой.

100) Почему из САГ, являющегося Гвурой Зеир Анпина, искры упали от пятой ступени и ниже.

Известно, что сфера Хесед получает (наполнение) сверху вниз, которое выходит на экран бхины гимэл и распространяется от гуфа высшего Абы, являющегося уровнем АБ. А сфера Гвура Зеир Анпина получает (наполнение) сверху вниз, которое выходит на экран бхины бэт и распространяется от гуфа Имы. (Оно) считается свойством ВАК и гуф относительно уровня АБ. И потому есть большое отличие между Хеседом и Гвурой. Ибо Хесед получает от уровня АБ, поэтому категория его ХАГАТ до хазе, то есть категория девяти первых его гуфа тоже считаются свойством ГАР, являясь двумя ступенями – прямо́ты и квадрата десяти букв наполнения АБ. Но от хазе и ниже, где уже находится Малхут десяти сфирот де-панам, а это седьмая ступень, она считается ВАК решимот, спускающихся в БЕА, как сказано в ответе девяносто восьмом.

Но у Гвуры де-Некудим, которая получила свойство "сверху вниз" уровня САГ, только свойство ее рош считается ГАР, и это четыре первых ступени, - то есть прямо́та и квадрат букв простой АВАЯ и их расчет. Однако категория ее гуф, и даже пятая ступень, являющаяся девятью первыми АВАЯ в наполнении САГ, уже определяются как категория ВАК, и могут спуститься в БЕА. И поэтому остались от нее в свойстве решимо только лишь четыре первых ступени. (Древо жизни, врата восемнадцатые, гл.2)

101) Почему из МА, являющегося Тиферет Зеир Анпина, искры упали от третьей ступени и ниже

Тиферет Зеир Анпина, получающая (наполнение) сверху вниз от стадии Есодов Аба ве-Имы и выходящая на экран бхины алеф, определяется со стороны светов как свойство гуф без рош, а со стороны келим – как рош без гуф. Считается, что нет в нем никакого распространения в стадии облачения света в келим сверху вниз. И получается, что Малху́т де-рош также считаются категорией ВАК. Ведь в месте, где Малхут де-рош распространяется в стадии сверху вниз, становится Малхут де-рош свойством Кетера гуф, и тогда также Малхут считается свойством ГАР и рош. Что не так в месте, где Малхут не распространяется в свойство гуф сверху вниз, - она также считается свойством гуф, несмотря на то, что она используется в рош. И поэтому (на) месте МА остались только две верхних ступени, являющиеся прямо́той и квадратом букв простой АВАЯ, что означает девять первых де-рош. Но третья ступень, являющаяся категорией расчета букв прямо́ты АВАЯ де-рош, которая означает категорию Малхут рош, считается свойством ВАК. И она тоже опустилась в БЕА для облачения в келим в свойстве искр. (Древо жизни, врата восемнадцатые, гл.2)

102) Почему из БОН, являющейся Малхут, искры упали от второй ступени и далее

Свойство Малхут Зеир Анпина Некудим, являющаяся его БОН, считается только его панам в рош, в стадии ГАР. Но категория ахораим де-рош, которой является вторая ступень, то есть ахор букв простой АВАЯ, уже определяется как свойство ВАК и может опуститься в свойстве искр в БЕА. И потому осталась от нее только лишь первая ступень. (Древо жизни, врата восемнадцатые, гл.2) [\[п.26\]](#)

103) Как (может быть) сказано, что три наполнения АБ, САГ и МА восполнились во время ибура, - ведь эти (наполнения) АВАЯ в Зеир Анпине есть только во время гадлута, когда облачает Аба ве-Иму

Уже знаешь, что отличие между гадлутом и катнутом не в мере авиют, а только в месте зивуга, так как вся мера авиют приходит в парцуф во время его ибура, и даже авиют уровня АБ. Но, вместе с тем, есть там только уровень нефеш, поскольку зивуг не на своем месте, как написано в ответе [восемьдесят четвертом](#), - изучи там. Таким образом, все категории

авиют АБ, САГ и МА полностью завершились и вошли в период ибура. И они называются свойствами их (т.е. имен) наполнений, - без имен. Однако имена АБ, САГ, МА, то есть стадии зивуга авиют с высшим светом, выводящие их уровни, производятся после того, как (Зеир Анпин) родится и притянет свой гадлут, так как тогда опускается место зивуга из эйнаим и приходит на свое место. ([п.12](#))

104) Почему шестая ступень названа именем "опора разрушенных"

В Ацилуте исправляются только свойства паним келим Некудим, то есть категория их ГЭ, являющаяся пятой ступенью (см. [ответ 95](#)). Но категория ахораим келим де-Некудим не исправляется, являясь их АХАП, называемыми шестой ступенью (см. [ответ 95](#)). И поэтому разрушение от разбиения келим еще властвует над ними, - ведь не подняты из БЕА. И потому именуется категория их решимот, которые остались в Ацилуте, - сто две буквы квадрата десяти букв в наполнении АБ, шестая ступень, - именем "опора (сто два) разрушенных". Ибо их наполнения не поднимаются к ним в зивуге для возвращения к ним их светов, которые исторглись из них во время разбиения келим, что определяется именем "разрушение". ([п.26](#))

105) Почему из имени АБ только шестая ступень в свойстве опоры разрушенных

Это правило: высшее свойство в ступенях содержит в себе все ступени, которые ниже него. И поскольку ахораим де-АБ – это высшая категория всех свойств ахораим уровней Некудим, поэтому они включены в них, и нет необходимости их учитывать. ([п.26](#))

106) Каково объяснение того, что Зеир Анпин в субботу выходит "на костыле своем" из власти Единого во власть многих, чтобы поддержать остатки предшествующих мэлахим, которые еще не выяснены

Известно, что в Ацилуте исправляются только келим де-паним Некудим, являющиеся категорией ГЭ каждого (мэлаха). Однако АХАП каждого неисправен, и это понятие опоры разрушенных, как сказано выше в ответе сто четвертом. И несмотря на то, что в гадлуте опускается нижняя хэй из эйнаим в пэ и возвращаются АХАП на свое место, (и) получается, что также ахораим исправляются в Ацилуте, однако эти АХАП, которые возвращаются к ступеням во время гадлута, - это свойство новой опоры нового МА, называемые новыми НЕХИ, все исправление которых – путем подъема в Ацилут. Но старая опора, являющаяся шестой ступенью, то есть ахораим самих парцуфов Некудим, которые распространились в свое время до точки этого мира, остаются в своем разрушении на протяжении всех шести тысяч лет до полного исправления, когда (возникнет состояние) "мати раглин бе-раглин". То есть, когда снова исправятся все ахораим, которые использовались в Некудим, и НЕХИ, являющиеся раглин, распространятся в равенстве с раглей АК до точки этого мира, в тайне написанного: "И стояли ноги его на Масличной горе".

И поэтому даже в субботний день, когда поднимается Зеир Анпин до Арих Анпина и пребывает тогда во всем совершенстве, как было во время Некудим, - все это только лишь со стороны светов, но не со стороны келим. Ведь старая опора Некудим все еще находится в разрушении, ибо не отменена парса под Ацилутот и света Ацилута не могут распространиться к БЕА на их месте. Но (свойства) от хазе и выше в общности категории БЕА поднимаются и получают исправление наверху в Ацилуте. Однако (свойства) от хазе общности БЕА и ниже не могут исправиться даже путем подъема. И получается, что эти четырнадцать сфирот, находящиеся от хазе (БЕА) и ниже, а это ТАНХИ де-Ецира и десять сфирот де-Асия, (остаются) без какого-либо выяснения. И там находятся остатки прежних мэлахим, которые не выяснены, - то есть те, которые относятся к шестой ступени, называемой опорой разрушенных. И (они) находятся там среди клипот.

Но, вместе с тем, свечение гадлута в день субботний достигает этих не отобранных мэлахим, так как, во всяком случае, (они) выходят из плена клипот, и считаются тогда для них категорией нешама. И это свечение они получают от Зеир Анпина Ацилута в тайне его выхода из власти Единого, - Ацилута, - во власть многих, что является местом клипот. То

есть, - (в место) ниже хазе общности БЕА, где находятся мэлахим, которые не выяснены, и место клипот называется властью многих. Однако, безусловно, свет Ацилута не может распространиться в БЕА также и в субботний день, ведь парса Ацилута этому препятствует. И только лишь наполнения имен, а это свойство света хасадим и плотного света, могут пройти парсу (и распространиться там). Однако сами имена, то есть категория ГАР в них, не распространяются.

И это то, о чем говорит рав, - что Зеир Анпин выходит "на костыле своем" из власти Единого во власть многих в день субботний, чтобы поддержать эти мэлахим, находящиеся от хазе и ниже БЕА среди клипот. Ибо только свойства наполнения трех имен АБ, САГ и МА, - в гематрии "опора (102)", - выходят светить этим мэлахим, а не имена самих АВАЯ АБ, САГ и МА. (п.п.[32](#), [35](#))

107) Почему мэлахим, которые не выяснены, не могут питаться от сущности имен, а только лишь от их наполнений

Смотри ответ сто шестой.

108) Какова сущность появления "молока" в дадим (Имы) вначале периода ибура

Все парцуфы Ацилута в свойстве их постоянных мохин выходят не в соответствии со своей собственной ступенью, а каждый выходит на одну ступень ниже нее. Ведь Арих Анпин, свойство которого Кетер, выходит на ступени АБ, а Аба ве-Има, ступень которых АБ, выходят на ступени САГ: как известно, Арих Анпин берет АБ де-МА, а Аба ве-Има берут САГ де-МА. Однако на собственной ступени каждый остается в свойстве ВАК, то есть только лишь в шести келим⁴⁵ ХАГАТ НЕХИ. И им недостает ГАР в свойстве светов и НЕХИ в категории келим.

Так вот, чтобы породить ЗОН, Аба ве-Има должны обрести собственное свойство, то есть уровень АБ, подобный постоянному уровню Арих Анпина, ибо нет зивуга порождения кроме как в свойстве АБ. Однако от свойства Арих Анпина у них есть только лишь ХАГАТ НЕХИ, ведь они облачают его от гарона и ниже, как известно.

Поэтому два верхних и два средних отдела ХАГАТ Арих Анпина должны подняться и стать категорией ХАБАД уровня Аба ве-Имы, а два верхних отдела НЕХИ Арих Анпина поднимаются и соединяются с двумя нижними отделами ХАГАТ Арих Анпина, которые остались (свойством) ХАГАТ Аба ве-Имы. А средние отделы Нецаха и Хода Арих Анпина вместе с нижними отделами остаются в свойстве НЕХИ уровня Аба ве-Имы, - то есть буквально в подобии ВАК Зеир Анпина в то время, когда он достигает мохин и ГАР. И пойми (это) хорошо.

Разъяснено, что во время зивуга ради ибура Зеир Анпина необходимо чтобы два верхних отдела Нецаха и Хода Арих Анпина поднялись к свойству ХАГАТ Аба ве-Имы. И знай, что эти два отдела Нецаха и Хода становятся в Аба ве-Име свойством дадим, откуда, после того как Зеир Анпин рождается, он получает свои мохин де-еника, как написано в части двенадцатой. И это тайна появления "молока" в дадим в начале периода ибура. Так как сразу, уже в начале зивуга ради ибура, необходимо, чтобы поднялись два верхних отдела Нецаха и Хода Арих Анпина дабы стать ХАГАТ Аба ве-Имы, а потому (Зеир Анпин) сразу берет оттуда молоко. И это тайна крови, обращающейся в молоко. Ведь света НЕХИ называются именем "кровь", будучи из свойства экрана сиюма. И света там "неживые", то есть они не могут проходить и распространяться, но прекращаются в своем свечении, а потому они называются именем "кровь". Однако теперь, когда два верхних отдела Нецаха и Хода поднялись и стали ХАГАТ, (они) обрели в этом стадию отдачи и распространения в свойстве "молоко". ([п.44](#))

⁴⁵ Возможно следует читать: "в шести светах".

109) Почему в три дня абсорбции Зеир Анпин обретает только лишь нижнюю треть Тиферет, Нецах и Есод

Известно, что пять аспектов КАХАБ ЗОН в свойстве света хасадим называются ХАГАТ НЕХ, - КАХАБ опускается к стадии ХАГАТ, Зеир Анпин – это Нецах, а Нуква – это Ход. И получается, что Зеир Анпин в основе своей – это Нецах, и потому в ибуре он получает от Нецаха Арих Анпина, а Нуква – от Хода. (Зеир Анпин) получает также от Тиферет и Есода Арих Анпина, являющихся категорией средней линии, от которых протягивается все исправление Зеир Анпина. ([п.44](#))

110) Почему в три дня абсорбции нуква Зеир Анпина получает от Арих Анпина только нижнюю треть Хода

Смотри ответ сто девятый.

111) Что причиняет разделение Нецаха и Хода Арих Анпина на три трети ради ибура Зеир Анпина

Уже знаешь, что шесть келим ХАГАТ НЕХИ Арих Анпина, облачающиеся в Аба ве-Иму, во время их зивуга ради ибура Зеир Анпина становятся десятью сфирот де-АБ Аба ве-Имы. Тогда средние и верхние отделы ХАГАТ Арих Анпина становятся ГАР Аба ве-Имы, а два верхних отдела Нецаха и Хода Арих Анпина поднимаются и соединяются с оставшимися там нижними отделами ХАГАТ Арих Анпина и становятся ХАГАТ Аба ве-Имы. И они становятся дадим Аба ве-Имы, откуда Зеир Анпин получает мохин де-еника, как сказано выше в ответе сто восьмом, - смотри там. И поэтому то, чем кормится убар через табур во чреве Имы, тоже протягивается от этих двух отделов Нецаха и Хода Арих Анпина, ставших ХАГАТ Аба ве-Имы. А потому считается, что вскармливание Зеир Анпина является причиной разделения десяти сфирот НЕХИ Арих Анпина на три трети. Верхние из них поднимаются в свойстве дадим, а средние и нижние отделы НЕХИ Арих Анпина остаются внизу в свойстве НЕХИ Аба ве-Имы. Так вот, в действительности разделение НЕХИ Арих Анпина происходит еще до зивуга ибура Зеир Анпина, как сказано в ответе сто восьмом, но относительно Зеир Анпина начинается проявляться во время его вскармливания. ([п.45](#)) [К вопросу [137](#)]

112) Какова причина выхода ВАК Зеир Анпина в ибуре

Подъем двух верхних отделов Нецаха и Хода Арих Анпина к ХАГАТ Аба ве-Имы, становясь двумя дадим для вскармливания Зеир Анпина является причиной необходимости разделения НЕХИ Арих Анпина на три трети. Две трети поднимаются вверх в ХАГАТ Аба ве-Имы, а четыре трети⁴⁶ Нецаха и Хода остаются внизу. И из этих оставшихся внизу (частей) создается ВАК Зеир Анпина. На стадии зивуга периода абсорбции по отношению к Зеир Анпину (это разделение) еще не проявлено, но (проявляется лишь) от начала периода вскармливания, а это от сорокового дня, как сказано выше в ответе сто одиннадцатом. ([п.86](#))

113) Каков корень разделения каждой сферы на три трети

Во время второго сокращения, когда нижняя хэй поднялась в эйнаим и стала левой линией в каждой сфере из десяти сфирот, вместе с этим, поскольку каждая сфера содержит все десять сфирот, (она) стала и причиной спуска АХАП из каждой сферы на нижнюю от нее ступень. И в каждой сфере остались только лишь ее ГЭ. И есть здесь отличие между сфирот ХАГАТ и сфирот НЕХИ. Ибо основа сфирот ХАГАТ – от высшей Имы, а потому только лишь ее НЕХИ считаются АХАП. Поскольку экран нижней хэй, который поднялся туда, не властвует над ХАГАТ Имы, являющимися светом хасадим, поэтому только (их НЕХИ) рассматриваются как нижние трети, которые вышли вовне ступени. Но у сфирот НЕХИ, у которых нет корня в свойстве ГАР самой Имы, так как основа их – от ИШСУТ, как известно, их АХАП содержат все ЗАТ, являющиеся ХАГАТ НЕХИ, - ведь ГАР де-ИШСУТ облачены на ХАГАТ Имы. Поэтому только лишь ГАР (де-НЕХИ) считаются ГЭ, которые остались выше экрана, а все (их) ЗАТ опустились со ступени наружу.

⁴⁶ Имеются в виду две трети Нецаха и две трети Хода.

И, соответственно этому, получается, что в каждой сфере из ХАГАТ на ступенях остались верхние отделы со средними отделами, каковыми являются ХАБАД ХАГАТ. И только нижние трети из них, являющиеся НЕХИ, находятся ниже экрана. Но в каждой сфере из сфирот НЕХИ остались выше экрана только их ГАР, являющиеся ХАБАД, то есть верхние трети. А средние и нижние трети вышли ниже экрана, являясь ХАГАТ НЕХИ каждой (из них). Таким образом, подъем нижней хэй в эйнаим стал как причиной левой линии в каждой сфере, так и вызвал разделение их (на) трети: в сфирот ХАГАТ вывел ниже экрана только нижние трети, а в НЕХИ вывел также и средние трети. ([п.50](#) со слов "И причина")

114) Почему нижние отделы ХАГАТ не могут подняться и стать ХАБАД

Ибо они недостойны быть рош, - (таковыми могут быть сфирот) только от стадии экрана и выше, а не то, что ниже экрана. И поэтому только верхние и средние трети (каждой сферы), находящиеся от экрана и выше, поднимаются, становясь ГАР. Но нижние трети, которые уже ниже экрана, не способны стать рош. ([п.50](#) со слов "Однако здесь")

115) Почему из НЕХИ в ХАГАТ поднимаются только лишь верхние отделы

Как в ХАГАТ, так и в НЕХИ может подняться только то, что выше экрана. И поскольку экран де-НЕХИ находится в их ГАР, являющихся верхней третью, как сказано выше в ответе сто двенадцатом, поэтому только три верхних трети могут подняться и объединиться с тремя нижними третями ХАГАТ, став ХАГАТ. Но три средние трети, которые находятся ниже экрана, не могут быть ХАГАТ, поскольку они уже ниже экрана сиюма. ([п.50](#) со слов "Однако здесь")

116) Почему вместе с двумя верхними третями Нецаха и Хода Арих Анпина не поднимается верхняя треть его Есода, чтобы стать ХАГАТ

В корне БОН экран завершается в сиюме Тиферет. То есть ГАР Некудим облачаются на Тиферет де-АК в его нижней трети до сиюма и там они завершаются в свойстве катнута, так как ЗАТ де-Некудим выходят только в гадлуте. И поэтому оказывается Есод ниже экрана и не может подняться вместе с двумя верхними третями, чтобы стать ХАБАД. ([п.50](#) со слов "И еще") [К ответу [124](#)]

117) Откуда в ибуре приходят девять сфирот Зеир Анпина

Тиферет и Есод Зеир Анпина создаются из нижней трети Нецаха Арих Анпина. Хесед и Нецах Зеир Анпина создаются из средней трети Нецаха Арих Анпина. Гвура и Ход создаются из среднего отдела Хода Арих Анпина. Хохма Зеир Анпина – из Тиферет Арих Анпина, а Бина – из Есода Арих Анпина. И Нуква Зеир Анпина создается из нижней трети Хода Арих Анпина ([п.53](#))⁴⁷

118) Откуда в ибуре протягивается Кетер Зеир Анпина

Кетер Зеир Анпина в ибуре создается из Есода Атика, облаченного во время ибура в нижнюю треть Тиферет Арих Анпина. ([п.51](#))

119) Почему свечение верхних третей Нецаха и Хода Арих Анпина становится свойством дадим в Аба ве-Име

Известно, что на время зивуга ради Зеир Анпина Аба ве-Има обретают уровень АБ. А ВАК Арих Анпина, которые они облачали, распространяются в десять сфирот. И получается, что две верхние трети Нецаха и Хода Арих Анпина, которые поднялись и стали ХАГАТ Аба ве-Имы в соединении с тремя нижними третями их ХАГАТ, стали как ГАР. И считается тогда Тиферет Арих Анпина (категорией) вав, верхняя его половина которого осталась в Аба ве-Име, являясь тремя нижними третями ХАГАТ, а его нижняя половина, являющаяся тремя верхними третями НЕХИ, которая поднялась и стала как ХАГАТ, стала ХАБАД Зеир Анпина. Как (это) описано равом в [пункте пятьдесят втором](#). Однако в убаре у Есода не было возможности подняться, а лишь у двух верхних третей Нецаха и Хода, как сказано выше в

⁴⁷ В оригинале сделана ссылка на п.3.

ответе сто пятнадцатом. И получается, что эти две верхние трети Нецаха и Хода стали мохин де-еника Зеир Анпина, а это тайна дадим. ([п.69](#)) [К вопросу [124](#)]

120) Почему две верхние трети Нецаха и Хода Арих Анпина поднимаются в ХАГАТ Аба ве-Имы

Смотри выше в ответе сто девятнадцатом.

121) Почему в ибуре Хесед и Нецах Зеир Анпина создаются из средних третей Нецаха Арих Анпина

Как десять сфирот НЕХИ Арих Анпина разделяются на три трети, - ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ, - так же каждая (сфира) из НЕХИ делится на три отдела. Так вот, верхний отдел Нецаха поднимается в ХАГАТ как моах де-еника, и Зеир Анпин не получает от него во время своего ибура. А внизу остаются два отдела Нецаха. И из-за подъема НЕХИ Арих Анпина в ХАГАТ они включаются друг в друга. И оказывается средний отдел Нецаха включенным также в Хесед, а потому он содержит Хесед (и) Нецах, так как средние отделы парцуфа НЕХИ Арих Анпина – это ХАГАТ, как известно. И получается, поэтому, что средний отдел Нецаха – это Хесед. И из-за взаимовключения НЕХИ в ХАГАТ Хесед содержит также свойство Нецаха. ([п.50](#))

122) Почему в ибуре Тиферет и Есод Зеир Анпина создаются из нижней трети Нецаха Арих Анпина

Известно, что нижние трети парцуфа НЕХИ Арих Анпина – это категория НЕХИ, как сказано выше (в ответе 121). И получается, что нижняя треть Нецаха – это категория Нецаха. Известно также, что с точки зрения келим основой Зеир Анпина считается Нецах, и эту категорию он получает от Арих Анпина, получающего от первого распространения де-АК. Однако с точки зрения облачения светов в келим основой Зеир Анпина считается Тиферет пяти хасадим, будучи порожденным Аба ве-Имой, которые получают от второго распространения АК, когда света приходят не на свои места: свет Хохмы облачается в кли Кетера и т.п. И оказывается свет Нецаха облаченным в кли Тиферет. И поэтому Зеир Анпин считается всегда Тиферет, а не Нецахом.

А поскольку самое главное в первом убаре – это для келим, которые он получает от НЕХИ Арих Анпина, поэтому свою основу, являющуюся (кли) Тиферет, он получает от Нецаха де-НЕХИ Арих Анпина, - то есть от нижней трети Нецаха, так как там корень его основы со стороны келим. Но из-за взаимовключения НЕХИ в ХАГАТ оказывается Тиферет Зеир Анпина содержащим также его Есод. И поэтому считается, что Зеир Анпин получил Тиферет и Есод от нижней трети Нецаха Арих Анпина. Ибо основа Зеир Анпина в НЕХИ Арих Анпина – это Нецах. А собственная основа Зеир Анпина – это Тиферет, которая является порождением Аба ве-Имы. ([п.50](#)) [К вопросу [148](#)]

123) Почему в ибуре Хохма Зеир Анпина создается из нижней трети Тиферет Арих Анпина

Здесь говорится о свойстве рош Зеир Анпина, и называется Хохмой с точки зрения того, что вся рош Арих Анпина – это Хохма, как известно. А потому в убаре он (Зеир Анпин) не может получить от двух верхних отделов Нецаха и Хода, которые поднялись и соединились с ХАГАТ Аба ве-Имы в свойстве дадим, однако от средней линии, являющейся нижней третью Тиферет, которая поднялась и стала средней третью Тиферет, - от нее может получить и должен получить, будучи средней линией. И потому эта нижняя треть Тиферет стала свойством его рош в период ибура, являясь по отношению к Арих Анпину категорией Хохмы Зеир Анпина. Однако свой Кетер он получает от Есода Атика, ибо также и Кетер Арих Анпина считается свойством Атика. И уже знаешь, что все свойства первого ибура подготавливаются в парцуфе Арих Анпина, так как свойства келим приходят от свойств Арих Анпина. ([п.50](#))

124) Почему в ибуре Бина Зеир Анпина создается из Есода Арих Анпина

Уже знаешь, что верхние трети НЕХИ Арих Анпина поднимаются и становятся свойством ХАГАТ Аба ве-Имы. И это тайна нижней половины (категории) вав де-Тиферет Арих Анпина, которая становится ГАР Зеир Анпина, как сказано выше в ответе [сто девятнадцатом](#). Также известно, что верхняя треть Есода Арих Анпина не может подняться в ХАГАТ из-за экрана Есода, находящегося в ахораим Тиферет, как сказано выше в ответе [сто шестнадцатом](#). И потому Есод Арих Анпина считается подобным Бине Арих Анпина, которая вышла из рош Арих Анпина, и, тем не менее, все еще считается свойством рош из-за того, что экран не властвует над Биной по причине (ее состояния) "Ибо желает благоденствия Он". И потому категорию Хохмы Зеир Анпин обретает от Тиферет Арих Анпина, но Бину Зеир Анпин обретает от Есода Арих Анпина, который выходит из категории рош Зеир Анпина, будучи ниже экрана, находящегося в Тиферет Арих Анпина. И поэтому он становится его Биной. И это все - только в период ибура, когда сила БОН властвует над ним, а в свойстве БОН экран находится в сиюме Тиферет. Но в гадлуте, когда распространяется в нем (категории) АВАЯ де-МА, - а известно, что относительно МА продолжается экран сиюма до Есода, - поэтому может также и Есод тогда подняться в ХАГАТ вместе с двумя верхними третями Нецаха и Хода Арих Анпина. И оказывается поэтому, что Бина Зеир Анпина, происходя от Есода Арих Анпина, возвращается тогда в свойство рош в равенстве с Хохмой Зеир Анпина, как написано в своем месте. ([п.50](#))

125) Почему Кетер Зеир Анпина создается из Есода Атика

В первом ибуре Зеир Анпина зивуги, в основном, считаются (производящимися) в Арих Анпине. И поэтому, как основа рош Арих Анпина – это Хохма стимаа, а его Кетер – это категория Атика, - так же и Зеир Анпин в ибуре: основа его рош – от нижней трети Тиферет Арих Анпина, а свой Кетер (он) обретает от Есода Атика. ([п.52](#))

126) Когда Есод Атика облачается в нижнюю треть Тиферет Арих Анпина

Это (происходит) только во время ибура Зеир Анпина, когда НЕХИ Арих Анпина поднимаются и включаются в его ХАГАТ. Однако это не постоянно, но Есод Атика (в обычном состоянии) завершается в хазе Арих Анпина. ([п.52](#))

127) Почему у Зеир Анпина в ибуре нет моаха Даат

Стадия зивуга и средней линии рош – это Даат. И поскольку зивуг периода ибура – во включении в Аба ве-Иму, а не в свойстве самого Зеир Анпина, поэтому там нет свойства Даат. ([п.53](#))

128) Откуда в ибуре создается гарон Зеир Анпина

Гарон Зеир Анпина создается из свойства пространства, оставшегося между Нецахом и Ходом, которые поднялись и стали ХАГАТ Аба ве-Имы. Там внутри этого пространства также есть решимо Есода Арих Анпина, соответственно, не поднявшееся с ними. И от этого решимо происходит гарон Зеир Анпина. А смысл этого в том, что все свойства первого убара относятся только в Арих Анпину. И поэтому как гарон Арих Анпина – это категория Бины, которая вышла из рош, - так же гарон Зеир Анпина, он от свойства Есода Арих Анпина, который вышел из рош Зеир Анпина, каковым является категория нижней трети Тиферет. И известно, что этот Есод – это Бина Зеир Анпина. ([п.62](#))

129) Почему Есод Арих Анпина называется башней, парящей в воздухе

Так как в действительности со стороны МА был также и Есод достоин подняться вместе с двумя верхними отделами Нецаха и Хода к ХАГАТ Аба ве-Имы, и стать рош Зеир Анпина. Но поскольку со стороны БОН в сиюме Тиферет Арих Анпина стоит экран, поэтому (Есод) остается внизу, в НЕХИ Арих Анпина, и не может подняться. И поэтому он считается подобным башне, парящей в воздухе, так как он не наверху, в свойстве рош, и не внизу как четыре трети Нецаха и Хода Арих Анпина, которые вместе считаются ВАК Зеир Анпина. И таким же образом – гарон Арих Анпина, являющийся Биной, тоже называемой башней, парящей в воздухе, так как она - не наверху, в свойстве рош Арих Анпина, будучи ниже

экрана рош. И так же она не считается гуфом, поскольку нижняя хэй в экране рош над ней не властвует с точки зрения (ее состояния) "Ибо желает благодетель Он", - сокращение не властвует над светом хасадим. А потому также и она называется башней, парящей в воздухе. А (понятие) "воздух" – означает свет хасадим. То есть, поэтому считается парящей наверху как свойство рош из-за того, что представляет собой категорию хасадим и сокращение не властвует над ней. ([п.72](#))

130) Какое свойство Есода Арих Анпина называется шофаром

Это аспект решимо Есода, оставшееся наверху в пространстве между Нецахом и Ходом, которые поднялись туда. Оно называется шофаром. ([п.64](#))

131) Почему (один) раз сказано, что в Зеир Анпин облачается нижняя треть Тиферет Арих Анпина, а (другой) раз, - (что) половина

Когда (рав) говорит только о стадии облачения Зеир Анпина на Тиферет Арих Анпина, он говорит, что облачает его нижнюю треть, так как у Зеир Анпина нет части в средней трети Тиферет Арих Анпина, где облачены ИШСУТ, как известно. Но когда говорит о стадии подъема НЕХИ в ХАГАТ, он не может сказать, что нижняя треть поднимается к двум верхним третям Тиферет, ибо это не так по той причине, что есть два свойства экрана сиюма в Тиферет. Первое – со стороны келим, относительно которых он (экран) находится в месте табура, а это нижняя треть Тиферет. Второе – со стороны светов, относительно которых он (экран) стоит в месте хазе, и это две трети Тиферет. И чтобы не удлинять, он говорит сжато, что нижняя половина поднялась в верхнюю половину, то есть в среднюю линию, являющуюся сиюмом светов, (а именно) - поднялись две нижние трети Тиферет к верхней трети Тиферет. А в концах, где свойство сиюма келим, поднимается только нижняя треть Тиферет к двум верхним. Таким образом, когда принимаются во внимание обе они вместе, (это) считается подъем категории нижней половины Тиферет к верхней половине.

А то, что сказано (равом), что половина вав, являющейся Тиферет Арих Анпина передана Зеир Анпину (в [п.58](#)), - нет в этом намерения (сказать), что Зеир Анпин облачается на Тиферет Арих Анпина. Но (лишь) указывает этим на то, что в ХАГАТ Аба ве-Имы на стадии уровня АБ, которой они достигают ради ибура Зеир Анпина, есть два свойства. Первое – это три нижних трети ХАГАТ, которые остались на своем месте и не поднялись в ГАР. Второе свойство – три верхних трети НЕХИ Арих Анпина, которые поднялись и соединились с ними, став ХАГАТ. И говорит там, что высшее свойство из них, а это три нижних трети ХАГАТ, - это часть Аба ве-Имы, и Зеир Анпин не имеет части в них. А нижнее свойство из них, являющееся тремя верхними третями НЕХИ Арих Анпина, которые поднялись и стали ХАГАТ, - вот они становятся ГАР Зеир Анпина, являясь тремя мохин ХАБАД по той причине, что мохин Зеир Анпина создаются только из НЕХИ. Ведь весь Зеир Анпин – это категория НЕХИ, но свойства НЕХИ, которые поднялись и стали ХАГАТ, достойны стать рош. Однако там ничего не сказано о стадии облачения, так как ясно, что Зеир Анпин облачает только нижнюю треть Тиферет Арих Анпина, как сказано выше. ([п.50](#) со слов "А то, что")

132) Каковы два вида включения, различаемые при подъеме НЕХИ в ХАГАТ Арих Анпина

Существует два вида включения при подъеме НЕХИ в ХАГАТ Арих Анпина. Первый вид – это подъем трех верхних третей НЕХИ Арих Анпина и создание из них самих категории ХАГАТ. Нижняя треть Тиферет становится свойством верхней трети Тиферет, которая выше хазе, верхняя треть Нецаха становится Хеседом, а верхняя треть Хода становится Гвурой. Таким образом, они превращаются из свойства НЕХИ в свойство ХАГАТ. И есть второй вид подъема НЕХИ в ХАГАТ, - это когда средняя и нижняя трети НЕХИ Арих Анпина, которые поднялись, также становятся ХАГАТ. В действительности они не становятся свойством ХАГАТ в их сущности, но только включаются в них. И потому удваиваются: средняя треть Нецаха становится Хеседом и Нецахом, средняя треть Хода становится Гвурой и Ходом, и т.д., хотя (при этом) они остаются в свойстве НЕХИ Арих Анпина, то есть в категории ВАК ([п.55](#))

133) Почему (один) раз сказано, что НЕХИ Арих Анпина поднимаются в ХАГАТ его самого, а (другой) раз сказано, что НЕХИ Арих Анпина поднимаются в ХАГАТ Аба ве-Имы, а не в его собственные ХАГАТ

Известно, что есть два вида включения при подъеме НЕХИ в ХАГАТ, как написано выше в ответе сто тридцать втором, - изучи там. Так вот, во включении первого вида, когда верхние трети НЕХИ Арих Анпина поднимаются и становятся свойством ХАГАТ в их сущности, - (они) не становятся категорией ХАГАТ Арих Анпина, так как во время подъема НЕХИ в ХАГАТ считается, что ХАГАТ Арих Анпина поднялись в стадию ГАР ради Аба ве-Имы, от чего они (Аба ве-Има) получают уровень АБ. А верхние трети НЕХИ Арих Анпина становятся ХАГАТ в Аба ве-Име, то есть ХАГАТ того же уровня АБ Аба ве-Имы. Ведь Арих Анпин не нуждается в этом подъеме, так как есть у него десять совершенных сфирот уровня АБ де-МА с точки зрения его постоянных мохин. И сейчас (он) поднимается больше и становится одним парцуфом с Атиком, как известно. Но Аба ве-Име для уровня АБ необходимы ГАР светов и новые НЕХИ келим, чтобы была у них сила для порождения душ, ибо с точки зрения (наличия) постоянных мохин в Ацилуте, их у Аба ве-Имы нет, но только уровень САГ. Таким образом, весь фактор включения первого вида – только для Аба ве-Имы.

Но включение второго вида – это только удвоение сфирот ХАГАТ со сфирот НЕХИ друг в друге, чтобы Зеир Анпин, являющийся от своего корня категорией НЕХИ, также включился в ХАГАТ. Так вот это действие - в самом Арих Анпине, когда из-за того, что его НЕХИ включаются в ХАГАТ, включаются также и сфирот Зеир Анпина друг в друга, от чего есть у него шесть келим ХАГАТ НЕХИ. ([п.50](#))

134) Каково исправление в ибуре ибура Зеир Анпина

В три дня абсорбции, а это свойство "ибур де-ибур" Зеир Анпина, исправляется свойство исправления линий. ([п.41](#))

135) Что является причиной для исправления в ибуре ибура Зеир Анпина

Зивуг Абы в его Хохме и Бине опускает Малхут свойства суда из МАН Зеир Анпина, а это тридцать две Малхут, и исправляет ловэн в нем. А зивуг Хохмы и Бины Имы светит свечением ее пяти гвурот, которые являются тайной тридцати двух новых Малхут, подслащенных в мере милосердия. Посредством Абы исправляется правая линия, а посредством Имы – левая линия, а благодаря их совместному зивугу в третий день периода абсорбции исправляется средняя линия. ([п.6](#))

136) Каковы исправления еника ибура Зеир Анпина

В сорок дней, являющихся стадией еника ибура Зеир Анпина, раскрывается у нем ВАК ([п.44](#))

137) Что является причиной исправлений еника в ибуре Зеир Анпина

Подъем двух верхних отделов Нецаха и Хода Арих Анпина в ХАГАТ Аба ве-Имы сразу в начале зивуга ибура. И (они) становятся там свойством дадим. Таким образом, из-за этого подъема разделяются десять сфирот НЕХИ Арих Анпина на три трети. Смотри выше ответы [сто одиннадцатый и сто двенадцатый](#). ([п.45](#))

138) Какова стадия исправлений гадлута категории ибура Зеир Анпина

В три месяца, когда проявляется ибур, - это стадия гадлута ибура. И тогда раскрываются в убаре девять совершенных свойств, - Хохма, Бина и ЗАТ. ([п.48](#))

139) Что является причиной для исправлений гадлута категории ибура Зеир Анпина

Подъем МАН искр, являющихся свойством наполнения АВАЯ де-АБ вызывает гадлут ибура. ([п.12](#))

140) Каким образом в трех отделах месяцев ибура исправляются девять сфирот Зеир Анпина в порядке четырех периодов, - ибур-еника-мохин, и вхождения Кетера

В ибуре ибура, то есть в три дня абсорбции, НЕХИ Арих Анпина еще не считаются разделившимися на три трети, но они пока что цельные. И поэтому Зеир Анпин получает от Нецаха, а его нуква от Хода. И также получают от Тиферет и Есода Арих Анпина, являющихся категорией средней линии и корнем Зеир Анпина. В (период) еника ибура, то есть в (течение) сорока дней, НЕХИ Арих Анпина уже считаются разделившимися на три трети, когда две верхние трети Нецаха и Хода поднялись в ХАГАТ Аба ве-Имы в свойстве дадим. И Зеир Анпин получает от четырех отделов Нецаха и Хода, которые остались внизу в НЕХИ Арих Анпина, а также от Тиферет и Есода, и от этого раскрываются в нем ВАК. В третий период, а это гадлут ибура, то есть в три месяца проявления убара, ЗАТ получают от четырех отделов Нецаха и Хода, которые остались внизу, а (его) Хохма и Бина получают от Тиферет и Есода Арих Анпина. А в четвертый период, и это с завершением выхода трех месяцев, входит в него Кетер от Есода Атика. И так это в первом отделе, нижнем, в свойстве келим. И подобны этому четыре периода также во втором отделе, - для искр. И подобно этому - также в верхнем отделе, ради светов. ([п.51](#))

141) Как сочетаются друг с другом три противоречивых утверждения об облачении Зеир Анпина в ибуре на НЕХИ Арих Анпина

Утверждение первое (в [п.50](#)). Хохма и Бина Зеир Анпина создаются из Тиферет и Есода Арих Анпина, Хесед (и) Нецах Зеир Анпина – из средней трети Нецаха Арих Анпина, а Тиферет и Есод Зеир Анпина создаются из нижней трети Нецаха Арих Анпина, и т.д. (Это) сказано в отношении келим Зеир Анпина, таким образом происходящих из НЕХИ Арих Анпина во время ибура Зеир Анпина. Есть в каждой трети свойств Нецаха и Хода Арих Анпина два свойства Зеир Анпина. Ибо тогда включаются НЕХИ Арих Анпина в его ХАГАТ, и поэтому каждая треть свойства содержит внутри себя от свойств ХАГАТ и от свойств НЕХИ. Также поскольку это определяется как Тиферет Зеир Анпина, считающаяся Зеир Анпином де-Зеир Анпин, основа которого – собственное свойство Зеир Анпина, она происходит от нижней трети Нецаха Арих Анпина. Ведь Зеир Анпин в свойстве десяти сфирот НЕХИ Арих Анпина – это нижняя треть его Нецаха. Подобно этому рассматривается (Зеир Анпин) в первом распространении де-АК: ХАГАТ Зеир Анпина – это категория КАХАБ де-хасадим, присоединенные к Зеир Анпину, Нецах – это собственное свойство Зеир Анпина, а Ход – это его Нуква. И также нижняя треть Тиферет считается Хохмой Зеир Анпина, то есть категорией рош Зеир Анпина, - вся она называется Хохмой относительно Арих Анпина. А Есод Арих Анпина считается Биной Зеир Анпина, которая вышла из рош, и называется гароном. Вот ты видишь, что сказано здесь не о стадии облачения Зеир Анпина на НЕХИ Арих Анпина, а о понятии происхождения девяти сфирот Зеир Анпина, каждого его свойства от свойства, соответствующего ему в десяти сфирот НЕХИ Арих Анпина. И, в основном, понятия, о которых говорит (рав) здесь, - это нахождение девяти сфирот Зеир Анпина в НЕХИ самого Арих Анпина, и как девять сфирот Зеир Анпина от них происходят.

Однако во втором утверждении (в [п.53](#)) он говорит о стадии облачения светов в келим Зеир Анпина, - будущем его существовании во время гадлута. А сейчас, во время убара, они неизбежно включены в него в аспекте потенциала, и поэтому разъясняет их как каждое свойство этих девяти сфирот Зеир Анпина, получающих от соответствующего им свойства в девяти сфирот НЕХИ Арих Анпина.

И известно, что на стадии облачения светов в келим опустились все сфирот со своих ступеней по причине (входа) света нижнего в кли высшего. Ибо свет Хохма облачился в кли Кетера и опустился Кетер и стал свойством Хохмы, и так же свет Бины облачился в кли Хохмы и опустилась Хохма и стала свойством Бины, и т.д., пока свет Нецаха не облачился в кли Тиферет, и опустилась Тиферет и стала свойством Нецаха, как сказано равом выше ([п.п.11-12](#), и в ОП, - изучи там). И теперь получается, что основа Зеир Анпина, то есть Зеир Анпин де-Зеир Анпин, - это сфира Тиферет, а не сфира Нецах, так как свет Нецаха

поднялся в кли Тиферет. Так же ХАГАТ Зеир Анпина, которые прежде были свойствами КАХАБ, - получается теперь, что опустились и стали свойствами ХАГАТ. Ведь свет Хохмы пребывает в кли Кетера, и опустился Кетер став Хохмой, и также свет Гвуры пребывает в кли Хесед, и спустился Хесед став Гвурой, и т.д., и т.п.

И поэтому здесь, во втором утверждении, он не учитывает КАХАБ в Зеир Анпине, как в первом утверждении, но относит его ГАР к имени ХАБАД. То есть говорит с точки зрения стадии облачения светов в келим, (когда) они получают (света) от второго распространения АК, где КАХАБ опускаются и становятся ХАБАД. И в этом смысле основой Зеир Анпина оказывается Тиферет, а не Нецах Арих Анпина, так как теперь поднялся свет Нецаха Арих Анпина и облачился в его кли Тиферет. И поэтому разделяются девять сфирот НЕХИ Арих Анпина ради Зеир Анпина на три трети: ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ, где линия Нецаха содержит Хесед и Нецах, линия Хода содержит Гвуру и Ход, а линия Есода содержит Тиферет и Есод. И получается, что Хесед и Нецах Зеир Анпина создаются из двух нижних отделов Нецаха Арих Анпина, Гвура и Ход Зеир Анпина – из двух нижних отделов Хода Арих Анпина, а Тиферет и Есод Зеир Анпина – из двух нижних отделов Есода Арих Анпина. Однако верхние отделы Нецаха и Хода Арих Анпина здесь не учитываются, ибо они поднялись наверх и стали ХАГАТ Аба ве-Имы в свойстве дадим, которые раскрываются только во время гадлута Зеир Анпина, становясь в нем Хохмой и Биной. Но сейчас, в ибуре, они включены в их корень, являющийся нижней третью Тиферет, которая во время гадлута считается гальгальтой Зеир Анпина. И потому (рав) говорит, что от нижней трети Тиферет Ариха создаются в Зеир Анпине трое мохин ХАБАД, - то есть ХАБАД в потенциале, а не ХАБАД в действии буквально. Эти мохин не раскрываются в Зеир Анпине иначе как только во время гадлута. Тогда они облачены в верхние трети НЕХИ, а не в нижнюю треть Тиферет, так как нижняя треть Тиферет становится тогда свойством Кетера Зеир Анпина.

Итак, хорошо разъяснено второе утверждение, - что нижняя треть Тиферет Арих Анпина содержит в себе трое мохин ХАБАД в свойстве потенциала, верхняя треть Нецаха не присоединяется здесь, в ибуре, так как поднимается и становится правой дад (грудью) Аба ве-Имы, а из двух нижних третей Нецаха, которые остались внизу, создаются Хесед и Нецах Зеир Анпина. И также не присоединяется (к Зеир Анпину) верхняя треть Хода, ибо поднимается и становится левой дад Имы, а из двух нижних третей (Хода), которые остаются, создаются Гвура и Ход. Также здесь не рассматривается верхняя треть Есода, являясь свойством Даат во время гадлута, а в ибуре Даат отсутствует. А из двух нижних третей, которые в нем остались, создаются Тиферет и Есод Зеир Анпина.

Утверждение третье (в [п.60](#)). Он (рав) говорит о стадии гадлута Зеир Анпина, когда производится зивуг в нем самом. И поэтому говорит, что из нижней трети Тиферет создается гальгальта Зеир Анпина, а из НЕХИ Арих Анпина в нем создаются трое мохин. Ибо тогда поднимаются и облачаются также два верхних отдела НЕХИ и становятся ХАГАТ Аба ве-Имы. И они становятся в нем Хохмой и Биной. А верхняя треть Есода Арих Анпина становится в нем верхним Даат в рош, то есть местом зивуга, выводящим десять сфирот рош снизу вверх. А затем переворачивается и наделяет изобилием сверху вниз, выводя в нем десять сфирот де-гуф. И это то, что сказано (в [п.60](#)): "А из Есода Ариха распространяется весь остальной гуф Зеир Анпина". То есть, после того как Есод Ариха становится в нем категорией Даат и выводит в Зеир Анпине десять сфирот снизу вверх в свойстве рош, - затем переворачивается и наделяет этими десятью сфирот также сверху вниз, и выводит в нем десять сфирот гуф. Таким образом, из Есода Ариха распространяется весь гуф Зеир Анпина. ([п.п.50-61](#))

142) Каковы ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина относительно парцуфа Кетера Арих Анпина и, соответственно, Арих Анпина Ацилута

Относительно парцуфа Кетера, свойствами которого (является) первое распространение, называемое "таамим", считаются ХАГАТ НЕХ Зеир Анпина (категорией) КАХАБ ЗОН. Основа Зеир Анпина находится в Нецахе, а Нуквы – в Ходе. А ХАГАТ подобны КАХАБ. ([п.43](#) со слов "И уже знаешь")

143) Какая сфера (из) ХАГАТ НЕХ Зеир Анпина считается основой Зеир Анпина с точки зрения келим

В отношении келим основой Зеир Анпина считается Нецах. Ведь ХАГАТ – это (свойства, имеющиеся у него) по причине его включения в то, что выше него, а Ход – это (свойство, имеющееся у него) по причине его включения в то, что ниже него. Ибо каждая сфера содержит десять сфирот по причине включения в то, что выше нее и в то, что ниже нее. Как написано мною выше в части второй, во Внутреннем созерцании, главе девятой, - изучи там. ([п.43](#))

144) Какая сфера из ХАГАТ НЕХ Зеир Анпина является основой Зеир Анпина со стороны светов

С точки зрения облачения светов в келим основой Зеир Анпина считается Тиферет. Ибо она (эта основа) всегда протягивается от второго распространения, - свойства АБ, являющегося первым наполнением парцуфа Кетера после его очищения. В парцуфе АБ опускаются ступени, и КАХАБ становятся ХАБАД, а Тиферет становится свойством Нецах, который является основой Зеир Анпина, как написано выше в ответе сто сорок первом. ([п.43](#) со слов "Так вот, от этого корня")

145) К какому парцуфу де-АК относится происхождение келим Зеир Анпина

Происхождение келим Зеир Анпина относится к парцуфу Кетера АК, так как Кетер – это основа и корень, от которого исходят все свойства. Свойство Арих Анпина Ацилута тоже считается получающим от категории Арих Анпина де-АК, ибо все категории в Ацилуте получают от соответствующих им свойств в АК. ([п.43](#))

146) К какому парцуфу АК относится стадия облачения светов в келим Зеир Анпина

Стадия облачения светов в келим Зеир Анпина исходит от свойства парцуфа АБ де-АК, являющегося вторым распространением, которое наполняет светами гуф парцуфа Кетера АК после его очищения. И поэтому (аспект) облачения светов не относится в парцуфу Кетера АК, ведь его гуф был очищен, света исторгнуты и остались в нем только лишь келим. Но (далее) света в гуф Кетера пришли от АБ, и это тайна второго распространения, как известно. Таким образом, как света, так и келим всегда происходят от парцуфа Кетера, являющегося корнем всего. Но келим можно отнести к самому парцуфу Кетера, так как они остались и после первого исторжения. Тогда как (собственных) светов там, в свойствах парцуфа Кетера, нет, ибо исторглись во время очищения. И все света, облачающиеся там – они от АБ. ([п.43](#))

147) Почему только одна сфера из ВАК Зеир Анпина считается основой Зеир Анпина

Смотри выше ответ сто сорок третий.

148) Откуда (исходит) корень ЗОН в отношении (связи) парцуфов

Уже знаешь, что со стороны десяти сфирот прямого света корень Зеир Анпина, с точки зрения келим, - это Нецах, а с точки зрения светов – это Тиферет, как сказано в ответе сто сорок шестом. В действительности уже разъяснено в предыдущих частях, что со стороны парцуфов (корень ЗОН) – это свойства двух нижних третей Нецаха и Хода де-АК, которые во время второго сокращения вышли из стадии Ацилута в стадию БЕА. А затем, благодаря подъему НЕХИ де-АК в МАН к АБ-САГ и получению оттуда света, расщепляющего парсу, снова поднялись две нижние трети его Нецаха и Хода из БЕА в Ацилут в тайне "вав и некуда". (Есод де-АК) наделил ими Аба ве-Иму де-Некудим, а Аба ве-Има совершили на них зивуг и вывели их во всех стадиях гадлута, являющихся ЗАТ де-Некудим, которые воцарились, распространились до точки этого мира и разбились. А затем, посредством подъема НЕХИ Арих Анпина к (его) ХАГАТ, и благодаря зивугам Аба ве-Имы (эти ЗАТ) снова получили исправление, и это свойство ибура Зеир Анпина, которым мы занимаемся в этой части. Таким образом, корень Зеир Анпина со стороны парцуфов, не подобен его корню со

стороны десяти сфирот прямого света, но он - от свойств двух нижних третей Нецаха и Хода парцуфа НЕХИ де-АК. И это уже хорошо разъяснено в предыдущих частях. Хотя в действительности есть у них близкое отношение друг к другу, ибо десять сфирот НЕХИ де-АК тоже делятся на три трети, - ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ, - подобно тому, что разъяснили мы выше о разделении НЕХИ Арих Анпина Ацилута. И как разъяснено нами выше, основа Зеир Анпина – от нижней трети Нецаха Арих Анпина, а Нуквы – со стороны нижней трети Хода Арих Анпина (см. [ответ 122](#)). Так вот, то же самое определяется также в НЕХИ де-АК, когда две нижних трети Нецаха и Хода, которые вышли в БЕА во время второго сокращения, - это корни ЗОН, и Зеир Анпин – в нижней трети Нецаха, а Нуква – в нижней трети Хода. Таким образом в отношении прямого света и в отношении парцуфов у них существует равное значение. ([п.43](#))

149) Почему в три дня абсорбции Зеир Анпин получает от трех сфирот Арих Анпина, - Тиферет, Есода и Нецаха

Основа ЗОН – это Нецах и Ход, и поэтому они получают от Нецаха и Хода Арих Анпина. А главное исправление трех дней абсорбции – это стадия исправления линий, происходящего посредством сочетания меры милосердия с судом. И это осуществляется благодаря подъему Есода Арих Анпина в Тиферет, что вызывает включение НЕХИ Зеир Анпина в его ХАГАТ. И Поэтому Зеир Анпин считается получающим от Тиферет и Есода Арих Анпина, так как оттуда приходит все исправление трех дней абсорбции. ([п.43](#) со слов "Сказано (равом)")

150) Почему Нуква Зеир Анпина в три дня абсорбции получает от сфиры Ход Арих Анпина

Потому, что корень Нуквы – это Ход (из) ХАГАТ НЕХ прямого света со стороны келим. ([п.43](#))

151) Каким свойством считаются Аба ве-Има, когда им недостает НЕХИ келим и ГАР светов, и каким свойством они считаются, когда есть у них полные десять сфирот

В свойстве постоянных мохин в Ацилуте, то есть в том, что Аба ве-Има обрели (качество) САГ де-МА, они считаются имеющими десять полных сфирот во всем им необходимом. В действительности же Аба ве-Има в их собственном свойстве – это категория АБ. А в этом состоянии у них есть только то, что они облачают в ХАГАТ Арих Анпина, и им недостает НЕХИ келим и ГАР светов. ([п.45](#) со слов "Сказано (равом)")

152) Почему менструация прекращается сразу после начала зарождения

Это (происходит) по той причине, что ради зарождения Зеир Анпина Аба ве-Има должны обрести уровень АБ, а известно, что от свойства АБ у них есть только ВАК, как сказано выше в ответе сто пятьдесят первом. И поэтому ВАК должны распределиться в десять сфирот подобно Зеир Анпину в то время, когда он должен обрести гадлут. Верхние и средние отделы их ХАГАТ становятся ХАБАД, а верхние отделы их НЕХИ поднимаются и становятся ХАГАТ. Ведь света НЕХИ именуется "кровь (дам)", - от слова "безмолвие (дмама)", - будучи свойством сфирот сиюма, когда света неживые, и они (т.е. сфирот сиюма) не позволяют им распространиться более. А света ХАГАТ называются "молоко (халав)". И получается, в при подъеме НЕХИ в ХАГАТ поднялась кровь и стала молоком. И поэтому прекращается менструация сразу во время зарождения, так как обязательно поднимаются две трети Нецаха и Хода и становятся "грудным молоком". ([п.45](#) со слов "Так вот, света")

153) Почему в ибуре Зеир Анпин не обретает ничего от двух верхних третей Нецаха и Хода Арих Анпина

Так как две верхние трети Нецаха и Хода Арих Анпина поднялись и стали свойством ХАГАТ Аба ве-Имы и аспектом дадим. Это категория мохин Зеир Анпина, ведь ХАГАТ Аба ве-Имы становятся мохин в Зеир Анпине, как известно. А потому он не обретает от них ничего во время ибура, ведь тогда нет у него мохин, но это стадия "головы между коленями", когда есть у него только лишь уровень НЕХИ. Однако во время еника он получает от них путем подъема не постоянно, что называется мохин де-еника. А во время гадлута поднимается и

облачает их постоянно, и они становятся его свойствами Хохмы и Бины, как известно. ([п.45](#) со слов "Четыре отдела")

154) Каково объяснение того, что половина вав (Арих Анпина) используется как ХАГАТ Аба ве-Имы, а половина вав используется как трое мохин Зеир Анпина

ХАГАТ уровня АБ Аба ве-Имы создаются из двух категорий: из трех нижних третей, которые остались от ХАГАТ Арих Анпина, и из трех верхних третей, которые поднялись к ним из НЕХИ Арих Анпина. Тиферет содержит в себе Хесед и Гвуру, и поэтому называется эта Тиферет именем "вав", - по имени шести вышеуказанных свойств. Мохин Зеир Анпина создаются только лишь из НЕХИ Арих Анпина, - но из НЕХИ, которые поднялись и стали ХАГАТ. Получается, что трое мохин Зеир Анпина создаются из нижней половины вав, то есть из трех верхних третей НЕХИ Арих Анпина, которые поднялись и стали ХАГАТ. Они остаются в свойстве ХАГАТ ради самих Аба ве-Имы. ([п.58](#))

155) Почему Есод называется башней, парящей в воздухе

Во время ибура Есод Арих Анпина не может подняться и стать ХАГАТ вместе с двумя верхними третями Нецаха и Хода Арих Анпина, поскольку экран сиюма находится выше него, в конце Тиферет. И поэтому считается, что он и не наверху, в категории рош, и не внизу, в свойстве ВАК. Ибо с точки зрения (категории) МА экран сиюма не находится в Тиферет, а в самом Есоде, и поэтому в гадлуте Зеир Анпина он тоже поднимается в ХАГАТ в равенстве с двумя верхними третями Нецаха и Хода. Но во время ибура, когда свойство БОН властвует над ним, Есод подняться не может. Однако в любом случае он не считается завершенными ВАК, а потому именуется башней, парящей в воздухе: то есть он не в верхнем свойстве, и не в нижнем свойстве, но "парит". ([п.73](#))

156) Почему Есод и Бина, - оба называются башней, парящей в воздухе

Как Есод выходит из свойства рош Зеир Анпина, то есть он не может подняться в ХАГАТ, поскольку экран стоит выше него в окончании Тиферет, - так же и Бина выходит из рош Арих Анпина из-за того, что экран выше нее, - в Малхут рош Арих Анпина. И, тем не менее, Бина не считается завершенными ВАК подобно гуф, а считается свойством гарон и рош для Аба ве-Имы. А потому также и она называется башней, парящей в воздухе, подобно Есоду Арих Анпина, так как она тоже не наверху, в свойстве рош Арих Анпина, и не внизу, в свойстве гуф Арих Анпина, как и Есод, как сказано выше в ответе сто пятьдесят пятом, - но она "парит в воздухе". ([п.75](#))

157) Когда Есод Арих Анпина становится Биной Зеир Анпина

Есод Арих Анпина становится Биной Зеир Анпина только в ибуре, ибо тогда его сфирот рассматриваются в значении сфирот Арих Анпина. Также над ним властвует сила БОН, и поэтому Есод выходит вне рош, каковым является нижняя треть Тиферет, становящаяся рош и Хохмой Зеир Анпина. Но во время гадлута, который (Зеир Анпин) получает от МА, также и Есод может подняться в ХАГАТ, как написано в ответе сто пятьдесят пятом. И поэтому Есод становится тогда категорией Даат Зеир Анпина. ([п.75](#))

158) Почему стадия ибура называются тремя двойными орла

Смотри выше в [ответе тринадцатом](#).

159) В каком состоянии находился Зеир Анпин во время разрушения Храма

В состоянии три в трех, как в период ибура. ([п.89](#))

160) В каком состоянии был Зеир Анпин сразу после разрушения Храма и во время изгнания

В состоянии еника. ([п.90](#))

161) Из чего создаются три полости гальгалты, являющиеся келим де-мохин

В мэлахим, которые разбились, есть три категории: света, искры и келим. Во время исправления из келим мэлахим отбираются келим де-мохин, являющиеся тремя полостями в кости гальгалты. Оболочки (крумот) де-мохин отбираются из искр мэлахим. А из их светов, которые остались в Ацилуте, создается чистая плоть, которая называется "мохин". Поэтому оболочки – это свойства суда, и свойства имен Элоким, приходящих от искр из БЕА. Но мохин – это свойства имен АВАЯ, являющиеся милосердием, приходящие от светов, которые никогда не выходят ниже свойств Ацилута. Также из искр создается нефеш внешних органов парцуфа, а из светов создается нефеш внутренних органов в парцуфе. И все это характерно также для ибура и еника. ([п.97](#))

162) Из чего создаются оболочки мохин

Смотри ответ сто шестьдесят первый.

163) Из чего создаются сами мохин, являющиеся категорией чистой плоти

Смотри ответ сто шестьдесят первый.

164) Каковы имена у мохин ибура и еника

Мохин – это всегда имена АВАЯ, даже (на стадиях) убара и еника. А то, что сказано, что имена ибура и еника – это имена "элоким", - намерение только (указать) на оболочки мохин, являющиеся судом. ([п.98](#))

165) Когда Бина и Твуна отделяются друг от друга, а когда включаются и становятся одним парцуфом

Бина и Твуна всегда считаются отдельными парцуфами, что исходит от самой Бины десяти сфирот прямого света, которая рассматривается как две категории. Первая – это ее ГАР, то есть, до того как создает ЗОН прямого света. Она - свойство света хасадим в ахораим к Хохме. Вторая – категория ее ЗАТ. Она (формируется) с момента, когда создает Зеир Анпин прямого света, возвращая свои паним к Хохме прямого света, чтобы привлечь свечение Хохмы к Зеир Анпину. Отсюда исходит обязанность каждого парцуфа уровня Бины разделиться на ГАР и ЗАТ, когда ГАР в нем – это свойство укрытых хасадим, - то есть без свечения Хохмы, а ЗАТ в нем – это раскрытые хасадим, - то есть со свечением Хохмы в хасадим.

Однако во время порождения Зеир Анпина Аба ве-Има и ИШСУТ возвращаются к стадии единого парцуфа. И это тоже только на протяжении периода ибура, но по время рождения Зеир Анпина снова разделяются на два отдельных парцуфа. (п.п. [101](#), [105](#))

166) В каком месте (находится) Есод Аба ве-Имы и ИШСУТ, когда они – единый парцуф, и где происходит выход мохин Зеир Анпина и его рождение

Есод общности Аба ве-Имы и ИШСУТ, когда они становятся единым парцуфом, (находится) в пэ де-рош и (с) наполнением АВАЯ де-САГ: йуд, хэй-йуд, вав-алеф-вав, хэй-йуд. Это (место) Твуны, облаченной на нижнюю треть Тиферет высших Аба ве-Имы в то время, когда они (являются) двумя парцуфами. И в этом Есоде производится зивуг Аба ве-Имы на МАН Зеир Анпина. И там выходят его мохин, и оттуда он выходит в то время, когда рождается. ([п.102](#))

167) Почему Аба ве-Има и ИШСУТ должны снова разделиться на два парцуфа во время порождения Зеир Анпина

Зивуг высших Аба ве-Имы не прекращается никогда, так как он поддерживает существование миров, а если бы прервался, - миры тотчас разрушились бы. И во время рождения Аба ве-Има должны приспособить свой зивуг для мохин де-еника Зеир Анпина, а это свойство ВАК. И получается, что есть здесь два противоречащих друг другу действия. С одной стороны Аба ве-Има должны быть в непрерывном зивуге паним бе-паним, а с другой стороны Аба ве-Има должны уменьшиться до свойства ВАК, чтобы облачить мохин в стадию катнута в соответствии с (уровнем) Зеир Анпина в это время. И поэтому они снова

разделяются на два парцуфа, как вначале, до зарождения: Аба ве-Има возвращаются к стадии непрекращающегося зивуга паним бе-паним, а ИШСУТ уменьшаются в тайне возлежания до свойства ВАК, чтобы облачить мохин катнута Зеир Анпина. ([п.105](#))

168) Каковы два противоречащих друг другу действия, имеющиеся в Аба ве-Име во время рождения Зеир Анпина

Смотри выше в ответе сто шестьдесят седьмом.

169) Поскольку во время рождения Зеир Анпина Твуна устанавливается в тайне возлежания, что означает ВАК без рош, - раз так, почему НЕХИ Аба ве-Имы должны разделить на КАХАБ ХАГАТ НЕХИ

(Это) не означает, что первая Твуна, облаченная на НЕХИ Аба ве-Имы установилась в тайне возлежания. Но есть в ней, в первой Твуне два свойства, - внутреннее и внешнее. Внутреннее в ней возвращается на ступень в свойстве ГАР, и только внешнее (свойство) этой Твуны опускается и уменьшается до стадии возлежания. Таким образом, сейчас имеются три Твуны, то есть три стадии Аба ве-Имы. Первая – это высшие Аба ве-Има от хаза и выше Арих Анпина. Вторая – это ИШСУТ, облачающие НЕХИ высших Аба ве-Имы своим внутренним свойством, называемым первой Твуной. Третья – это внешнее (свойство) первой Твуны, которое опустилось в стадию возлежания. И оно называется третьей Твуной. А поэтому (НЕХИ Аба ве-Имы) разделяются на КАХАБ, ХАГАТ, НЕХИ. ([п.105](#))

170) Почему один раз сказано, что ХАГАТ Твуны называются ламэд де-ЦЕЛЕМ, а другой раз сказано, что НЕХИ Твуны называются ламэд де-ЦЕЛЕМ

Смотри ниже в ответе сто семьдесят первом.

171) Почему один раз сказано, что облачение мохин в четыре первых Твуны называется мэм де-ЦЕЛЕМ, а в другой раз говорится, что мэм де-ЦЕЛЕМ называется (их) облачение в шесть первых сфирот Твуны

Главный смысл мэм де-ЦЕЛЕМ – это бэтен общности, что является ГАР и рош первой Твуны с точки зрения ее внешнего (свойства). В действительности во время рождения Зеир Анпина эти ГАР опускаются в свойство ХАГАТ, то есть в стадию возлежания. А затем, во время гадлута Зеир Анпина, эти ХАГАТ снова готовы стать ГАР. И поэтому эти ХАГАТ считаются содержащими ХАГАТ ХАБАД, а потому рав говорит, что мэм де-ЦЕЛЕМ содержат шесть первых сфирот Твуны. Однако сейчас во время катнута – это только лишь ХАГАТ. И также по этой же причине можно сказать, что мэм де-ЦЕЛЕМ – это ГАР Твуны, ведь во время гадлута эти ХАГАТ становятся свойством ГАР.

А затем есть второй спуск, когда (мохин) опускаются в свойство ламэд де-ЦЕЛЕМ, то есть опускаются из свойства ХАГАТ Твуны к свойству НЕХИ Твуны. И эти НЕХИ тоже можно называть ХАГАТ по имени будущего (состояния), так как в гадлуте они готовы стать ХАГАТ, каковыми были до рождения Зеир Анпина. (п.п.[105](#), [114](#), [119](#), [129](#))

172) Откуда исходит и возникает основа целема

Основа целема исходит от высших Аба ве-Имы и создается (ими) в то время, когда они являются единым парцуфом с ИШСУТ. Ибо целем – это категория отраженного света, поднимающегося во время зивуга снизу вверх и облачающего десять сфирот прямого света. Во время (такого) зивуга Аба ве-Има и ИШСУТ должны быть одним парцуфом, и тогда ИШСУТ обладает только лишь именем Аба ве-Имы. ([п.119](#))

173) В каком месте создается целем

Целем создается в бэтен Аба ве-Имы когда они в единой общности с ИШСУТ. Это место считается категорией рош де-ИШСУТ когда они отделены от Аба ве-Имы, и оно называется именем "рэхем", - там находится Зеир Анпин во время своего ибура. ([п.119](#))

174) Откуда происходит Даат Зеир Анпина

Даат Зеир Анпина происходит от двух "плеч" Арих Анпина, являющихся категорией нижних третей Хеседа и Гвуры Арих Анпина. Ведь Хохма Зеир Анпина происходит от Хохмы Аба ве-Имы, а это верхние отделы "рук" Арих Анпина. Бина Зеир Анпина происходит от Бины Аба ве-Имы, являющейся средними отделами "рук" Арих Анпина. А Даат Зеир Анпина протягивается от ЗАТ Аба ве-Имы, являющихся нижними отделами "рук" Арих Анпина, называемыми плечами. И это поскольку "кисть руки" считается верхним отделом, "предплечье" – это средний отдел, а "плечо" – это нижний отдел. ([п.121](#))

175) Почему моах Даат Зеир Анпина называется двумя венцами

В то время, когда мохин опускаются к Есодам Аба ве-Имы ради Зеир Анпина, определяются в них двое мохин: Есод и венец. ГАР мохин, являющиеся Хохмой и Биной, облачаются в сами Есоды Аба ве-Имы. А ЗАТ мохин, являющиеся Даат, облачены в венцы Аба ве-Имы: правая половина, являющаяся Хеседом, облачена в (венец) Абы, а левая половина, являющаяся Гвурой, облачена в венец Имы. И поскольку две половины Даат облачены в два венца Аба ве-Имы, они именуются двумя венцами. ([п.122](#))

176) Почему мохин мэм де-ЦЕЛЕМ считаются четырьмя мохин ХУБ ХУГ, а в ламэд де-ЦЕЛЕМ – считаются только тремя мохин ХАБАД

В то время, когда мохин достигают Зеир Анпина, Твуна снова становится ГАР. И тогда также и она делится на самэх и мэм, подобно Аба ве-Име и ИШСУТ. Шесть первых ее сфирот, которые от хазе и выше, называются самэх, и они в укрытых хасадим, как и высшие Аба ве-Има. А ее ТАНХИ, которые от хазе и ниже, называются закрытой мэм, и они в раскрытых хасадим, подобно ИШСУТ.

И уже знаешь, что шесть первых сфирот третьей Твуны называются мэм де-ЦЕЛЕМ. И это по той причине, что в них есть четверо мохин: Хохма и Бина, Хесед и Гвура. Ведь два венца, являющиеся двумя половинами Даат, (там) не соединяются в зивуге друг с другом, чтобы поднять отраженный свет до Хохмы и Бины и раскрыть хасадим в свечении Хохмы: они не раскрывают Хохму, пребывая в свойстве укрытых хасадим. И поэтому две половины Даат считаются двумя отдельными мохин. И, соответственно, (мохин мэм де-ЦЕЛЕМ) считаются четырьмя мохин: ХУБ ХУГ.

Однако ТАНХИ третьей Твуны, которые называются ламэд де-ЦЕЛЕМ, а это свойство ИШСУТ и закрытой мэм, образ существования которой в раскрытых хасадим, - (в ней) две половины Даат соединяются в зивуге друг с другом для подъема отраженного света до Хохмы и Бины, чтобы вывести наружу свечение Хохмы и раскрыть хасадим. И получается поэтому, что Хесед и Гвура, являющиеся Даат, снова становятся одним моахом. Ибо должны войти в зивуг и соединиться друг с другом, чтобы раскрыть свечение Хохмы в хасадим. И потому называется "ламэд", - ведь там есть только трое мохин: Хохма, Бина и Даат, так как Хесед и Гвура стали одним моахом. ([п.127](#))

177) Почему мэм де-ЦЕЛЕМ считается шестью первыми сфирот третьей Твуны и йуд АВАЯ общности всего распространения мохин. А (также) называется Хохмой, называется воздухом, и называется ЦЕЛЕМ

Мэм де-ЦЕЛЕМ называется внешнее (свойство) рэхем в общности Аба ве-Имы и ИШСУТ, и это рош первой Твуны, где выходят мохин Зеир Анпина от зивуга Аба ве-Имы. Во время рождения Зеир Анпина (Твуна) уменьшается до свойства ВАК, что называется возлежанием, а ее ГАР становятся ХАГАТ. В эти ХАГАТ включены также и ГАР, поскольку (ХАГАТ) образуются из свойства ГАР, - ведь во время ибура она была в стадии ГАР, а также и затем во время будущего гадлута Зеир Анпина возвращается к стадии ГАР. И поэтому шесть первых сфирот этой Твуны считаются КАХАБ ХАГАТ до хазе. И (они) считаются свойством воздуха, означающим свет руах, который является светом хасадим. Для этого есть две причины: либо из-за стадии катнута, когда (она) опускается к свойству ВАК, являющемуся светом руах, либо из-за периода гадлута, когда также воздерживается от (получения) свечения Хохмы, будучи свойством высших Аба ве-Имы от хазе и выше, (как сказано выше в

ответе 176), пребывающих в укрытых хасадим. Поэтому также и тогда называется именем "воздух". И они (т.е. шесть первых Твуны) называются также именем Хохма, поскольку во время будущего гадлута пребывают в свойстве высших Аба ве-Имы, которые называются Хохмой. А причина того, что это (свойство) называется йуд де-АВАЯ, в том, что высшие Аба ве-Има – это категория йуд де-АВАЯ, как известно. Аба – это йуд, а высшая Има – это наполнение "вав-далет" (буквы) йуд. И называется также ЦЕЛЕМ, поскольку это корень, в который включены нижние. И потому также ламэд и цади включены в мэм. ([п.127](#))

178) Почему ламэд де-ЦЕЛЕМ – это НЕХИ третьей Твуны и хэй де-АВАЯ, и называется Биной, и это свет, оставшийся от воздуха, и это ЦЕЛЬ (тень) от ЦЕЛЕМ, и называется башней, парящей в воздухе, и ей недостает мэм де-ЦЕЛЕМ и йуд (свойства) воздух

Ламэд де-ЦЕЛЕМ – это НЕХИ третьей Твуны. Прежде чем мохин Зеир Анпина опустятся для облачения в эти НЕХИ, они еще не способны распространиться в Зеир Анпин. Ведь когда они облачаются в ХАГАТ Твуны, являющиеся мэм де-ЦЕЛЕМ, - они в укрытых хасадим, а вся основа Зеир Анпина - в раскрытых хасадим, которые ему необходимы, как известно. И поэтому они (т.е. мохин) должны опуститься во втором спуске в НЕХИ Твуны, которые впоследствии во время гадлута будут в свойстве ИШСУТ в раскрытых хасадим, как сказано выше в ответе сто семьдесят шестом. И по этой причине называются также первой хэй де-АВАЯ. Ибо первая хэй – это ИШСУТ и АВАЯ де-САГ, как известно. А потому она также называется Биной, - ведь общность высших Аба ве-Имы называется Хохмой, а общность ИШСУТ называется Биной. И это также категория света, который остался от воздуха. Ибо сущность катнута третьей Твуны – вследствие подъема нижней хэй в эйнаим. И это тайна йуд (י), входящей в свет (ор אור) ГАР, что создает (там) воздух (авир אויר). То есть (третья Твуна) опускается в стадию ВАК и света руах. А теперь во время гадлута получается, что когда благодаря свечению зивуга высших АБ-САГ опускается нижняя хэй из эйнаим, и третья Твуна возвращается к стадии ГАР, йуд вновь опускается из воздуха, и он снова становится светом как прежде. И это подразумевает в ней свойство света, оставшегося от воздуха. Но высшие Аба ве-Има, являясь категорией мэм де-ЦЕЛЕМ, остаются в свойстве воздуха также и в гадлуте, будучи в тайне состояния "Ибо желает благодеяния Он", и они не раскрывают аспект свечения Хохмы в хасадим, как сказано выше в ответе сто семьдесят седьмом. А потому называются также башней, парящей в воздухе. Это означает, что иногда из-за прегрешений нижних йуд снова входит в свет, и (он) вновь становится воздухом, а иногда выходит йуд из воздуха, и (он) опять становится светом, - и это подобно порханию в воздухе. И это категория ЦЕЛЬ де-ЦЕЛЕМ, ибо она включена внутрь цади, которая ниже нее, а не в мэм, которая выше нее. И потому ей недостает мэм де-ЦЕЛЕМ, и также ей недостает йуд воздуха, то есть свойства воздуха высших Аба ве-Имы. Ведь йуд воздуха высших Аба ве-Имы закреплена в их имени как в гадлуте, так и в катноте, и их имя считается стадией завершенных ГАР, будучи от хазе и выше в свойстве ГАР Бины, когда свечение Хохмы не характерно для их имени по причине (состояния) "Ибо желает благодеяния Он". Что не так в йуд воздуха ламэд де-ЦЕЛЕМ, являющейся категорией ИШСУТ, которые нуждаются в свечении Хохмы: получается, что (когда) йуд входит в свет и становится воздухом, этому воздуху недостает ГАР из-за того, что нуждается в свечении Хохмы. Ведь сила нижней хэй властвует над ней. И это то, что написано, что недостает йуд воздуху, то есть йуд (категории) мэм де-ЦЕЛЕМ, являющейся всегда завершенными ГАР, что не характерно в ламэд де-ЦЕЛЕМ. (п.п.[128](#), [135-136](#))

179) Почему мохин не могут облачиться в Зеир Анпин, прежде чем опустятся в двух спусках: в мэм и в ламэд

Так как выход мохин Зеир Анпина – в очень высоком месте, ведь (они) выходят в месте рош ИШСУТ, когда те соединены с Аба ве-Имой в один парцуф. И поэтому, чтобы они соответствовали для получения Зеир Анпином, должны уменьшиться в двух спусках. Первый, - во время порождения, после того как внешнее (свойство) ИШСУТ стало ХАГАТ. Ведь они спускаются в ХАГАТ из свойства ГАР, являющегося мэм де-ЦЕЛЕМ. В действительности также и здесь мохин еще не соответствуют Зеир Анпину, так как здесь –

место укрытых хасадим, ибо во время гадлута они становятся категорией высших Аба ве-Имы, как сказано выше в ответе сто семьдесят восьмом. И поэтому им необходим второй спуск, то есть – в ламэд де-ЦЕЛЕМ, являющуюся местом раскрытых хасадим, соответствующих Зеир Анпину. Однако (Зеир Анпин) не получает от внутреннего (свойства) в этой ламэд тоже, а только от ее внешнего (свойства). И это внешнее (свойство) называется именем цади де-ЦЕЛЕМ. ([п.128](#))

180) Почему имя Эке исчезает из ламэд де-ЦЕЛЕМ

Так как мэм де-ЦЕЛЕМ – это свойство йуд (имени) АВАЯ, которая является категорией высших Аба ве-Имы, как известно. Высшая Има – это наполнение "вав-далет" (буквы) йуд, и она называется именем "Эке". Но ламэд де-ЦЕЛЕМ, являющаяся категорией ИШСУТ, - это свойство первой хэй де-АВАЯ. Твуна же – это свойство АВАЯ де-САГ, а не категория Эке. И поэтому имя Эке исчезает из ламэд де-ЦЕЛЕМ. ([п.132](#))

181) Каково объяснение того, что в ламэд де-ЦЕЛЕМ есть наполнение АВАЯ де-алефин без распространения

Известно, что наполнение йудин указывает на первое сокращение, а наполнение алефин указывает на второе сокращение, которое образуется из-за подъема нижней хэй в эйнаим. Также знаешь о ГАР Бины, а это категория высших Аба ве-Имы, что подъем нижней хэй в эйнаим не опускает ее в стадию ВАК, поскольку она сама по себе не нуждается в свечении Хохмы. И поэтому она в тайне "авира дахья (чистого воздуха)", - то есть также и ее воздух – это свойство ГАР. Однако все это – от хазе и выше Твуны, являющейся мэм де-ЦЕЛЕМ. Но от хазе и ниже, а это ламэд де-ЦЕЛЕМ и категория ИШСУТ, им необходимо свечение Хохмы. Так вот, нижняя хэй, которая поднимается в эйнаим, делает их свойством ВАК, так как сила нижней хэй властвует над ними. И поэтому в них имеется наполнение алефин. Между тем, в высших Аба ве-Име, которые от хазе и выше, есть только наполнение йудин, так как сила нижней хэй в эйнаим, являющаяся тайной второго сокращения, не властвует над ними. Таким образом, наполнение алефин начинается только в ламэд де-ЦЕЛЕМ. Однако имена Эке исчезают из нее, так как Эке есть только в высшей Име, как известно. ([п.132](#))

182) Почему цади де-ЦЕЛЕМ – это третье распространение мохин Зеир Анпина, и называется Даат, и называется вав де-АВАЯ распространения мохин Зеир Анпина, и это категория внутренних мохин

Три буквы (слова) "ЦЕЛЕМ" – это три спуска мохин из места их выхода в бэтен Аба ве-Имы, пока не приходят во внутреннее (свойство) Зеир Анпина. Первый спуск – это спуск ГАР де-ИШСУТ, являющихся аспектом бэтен, в стадию ВАК, и тогда (мохин) называются мэм де-ЦЕЛЕМ. И в этом распространении (они) еще не способны распространиться в Зеир Анпине, будучи в свойстве укрытых хасадим, как написано выше в ответе сто семьдесят девятом. И поэтому опускаются еще и во втором спуске, - в НЕХИ этой Твуны, которые называются ламэд де-ЦЕЛЕМ. Здесь место раскрытых хасадим, и отсюда они подготовлены к облачению в Зеир Анпин. Однако нижний получает не от внутреннего (свойства) высшего, а от внешнего (свойства). И поэтому внешнее (свойство) этой ламэд опускается и распространяется вместе с мохин к Зеир Анпину. И это внешняя (категория) называется цади де-ЦЕЛЕМ, и считается третьим спуском.

Эта цади также называется Даат, а именно – Даат, распространяющийся в Зеир Анпине. Ибо в ламэд де-ЦЕЛЕМ мохин находятся в свойстве снизу вверх, и это категория рош. Но здесь, в цади, они опускаются и распространяются сверху вниз внутрь Зеир Анпина, и наполняют все его "внутренние комнаты" и "веранды"⁴⁸, как известно. А потому называются вав де-АВАЯ, - поскольку в ней это свойство распространения в Зеир Анпин, называемое вав. Также вав – это внутренняя суть Даат. И находим, что мэм – это йуд де-АВАЯ, ламэд – это хэй де-АВАЯ, а цади – это вав де-АВАЯ, и они – категория ХАБАД. И йуд-хэй,

⁴⁸ Выражение из Зоар: "דלתין דלילה". "Внутренние комнаты" означают ХАГАТ, "веранды" – НЕХИ.

являющиеся мэм и ламэд, - это аспект окружающего, ибо не распространяются во внутреннее (свойство) Зеир Анпина. Но цади – это категория внутренних мохин, так как она распространяется во внутреннем (свойстве) Зеир Анпина. ([п.137](#))

183) Почему порядок входа мохин Зеир Анпина (выстроен) в тайне мэм-цади-ламэд (למ"צ), - когда начинает входить Хохма, затем Даат, а после этого Бина

Ибо мохин Хохмы и Бины закупорены, то есть Хохма не светит Бине, чтобы Бина могла раскрыть свечение Хохмы Зеир Анпину. И они развиваются только посредством Даат, как сказано равом (в [п.151](#)), - изучи там. Благодаря зивугу Хеседа и Гвуры в Даат поднимается отраженный свет до Хохмы и выводит свечение наружу к Бине. И получается, что свет Хохмы принимается вначале в отраженном свете, поднимающемся от Даат. И каков уровень отраженного света, - таким он получает свечение Хохмы: если он от бхины бэт, оказывается его получение в малости, а если он от бхины гимэл, его получение оказывается обильным, - как сказано равом в предисловии врат, врата пятые, часть первая, глава девятая. А слова его таковы: "И находим, что капля света, опускающаяся из моаха, называемого Хохмой, через Даат к Бине, - это камень взвешиваемый в Даат, чтобы знать – тяжел он, или легок. И таким образом выясняется категория света и категория уровня. Они в своем существовании протягиваются от Хохмы (мудрости) к Бине (пониманию) через Даат (знание)". Изучи там все продолжение. Таким образом получатель от Хохмы – это отраженный свет, поднимаемый из Даат, и благодаря Даат он наделяет изобилием Бину. А Зеир Анпин получает свечение Хохмы из Бины, поскольку она – создатель Зеир Анпина. Однако это также и благодаря Даат: то есть в той мере, в которой отраженный свет поднимается снизу вверх и раскрывает свечение Хохмы в Бине, так же этот отраженный свет возвращается для распространения сверху вниз, внутрь Зеир Анпина. И это то, как упорядочивает здесь рав (объяснение) о порядке (передачи светов) "мэм-цади-ламэд", - когда вначале это Хохма, затем – Даат, а после того – Бина. ([п.139](#))

184) Почему сказано, что ламэд де-ЦЕЛЕМ соответствует трем йуд в Эке де-йудин, - разве Эке не высшей Име, а ламэд де-ЦЕЛЕМ – это категория ИШСУТ, в которых АВАЯ де-САГ, а не Эке

Сущность целема означает облачение мохин, и это категория отраженного света, поднимающегося от зивуга снизу вверх и облачающего прямой свет. Прямой свет – это суть мохин, а отраженный свет – это их облачение. Так вот, этот зивуг ради мохин Зеир Анпина производится в Аба ве-Име в то время, когда они объединены с ИШСУТ в один парцуф. И тогда ИШСУТ отменяются по отношению к Аба ве-Име и не имеют собственного имени. И поэтому считается, что целем выходит и создается из категории АВАЯ Эке, которые являются именами высших Аба ве-Имы. И получается, что этот отраженный свет, категория целема, выходит от экрана и авиют парцуфа высшей Имы, имя которой Эке. И поэтому сказано равом, что трое йуд в имени Эке указывают на ламэд де-ЦЕЛЕМ, ибо она создается оттуда. (п.п.[136](#), [141](#))

185) Если порядок трех свойств целема имеет обыкновение как в ибуре, так в еника, так и в гадлуте, - в чем отличие целема ибура относительно целема еника или гадлута

Это отличие в уровне экрана и авиют, которые Аба ве-Има пробуждают в себе в то время, когда они совершают зивуг на МАН Зеир Анпина. К примеру, во время первого ибура Аба ве-Има пробуждают категорию экрана своего внешнего (свойства), в котором есть только уровень нефеш. В свойстве еника они пробуждают категорию экрана собственной бхины алеф, в котором есть уровень руах-нефеш. Этот экран исходит от их средних келим. А в стадии гадлута они пробуждают в себе категорию экрана бхины бэт, в котором есть уровень нешама. Они пробуждают его от своих внутренних келим. И поэтому категория целем ибура – это свойство нефеш во внешнем кли, категория целем де-еника – это свойство руах в среднем кли, а категория целема гадлута – это свойство нешама во внутреннем кли. ([п.п.144-145](#))

186) Почему мохин Хохмы и Бины Зеир Анпина считаются закупоренными в Нецах и Ход Аба ве-Имы, и только моах Даат считается раскрытым

Мохин Зеир Анпина тоже делятся на категории высших Аба ве-Имы и ИШСУТ, подобно общим Аба ве-Име. Хохма и Бина Зеир Анпина – это свойство Аба ве-Имы в укрытых хасадим, и Аба не наделяет свечением Бину. И поэтому Хохма и Бина Зеир Анпина облачены в Нецах и Ход Аба ве-Имы, являющиеся свойством концов, между которыми нет зивуга. И потому они закупорены, - ведь Аба не наделяет изобилием Бину. Но Даат Зеир Анпина, являющийся категорией ИШСУТ и раскрытых хасадим, облачен в Есоды Аба ве-Имы, - туда, где (находится) место зивуга. Они производят зивуг и выводят свечение Хохмы наружу, наделяя Бину, а раскрытые хасадим находятся в свечении Хохмы, как сказано выше в ответе сто восемьдесят третьем, - изучи там. И поэтому только моах Даат считается раскрытым. ([п.151](#))

187) Моах Даат ниже Хохмы и Бины, - как (он) может увеличивать их, ведь они высшие, и намного важнее его

Это увеличение (посредством) Даат – оно в тайне отраженного света, который поднимается благодаря высшему свету, ударяющему в авиют его (Даат) гвурот. Это внутренняя суть экрана в кли Малхут де-рош, когда отраженный свет, поднимающийся снизу вверх, облачает и отмеряет уровень прямого света. И от этого он увеличивает также Хохму и Бину, несмотря на то, что они выше. Это характерно для всех таких зивугов. ([п.152](#))

188) Почему основное раскрытие свечения мохин только посредством Даат

Ибо там (находятся) категории экрана и авиют, в которых высший свет производит зивуг и подъем отраженного света, как сказано выше в ответе сто восемьдесят третьем, - смотри там. И потому он (Даат) отмеряет уровень мохин и увеличивает (их). ([п.152](#))