

**РАШБИ**  
**Бааль Сулам**

**ЗОАР**  
**с комментарием**  
**"Сулам"**

**под редакцией**  
**Михаэля Лайтмана**

**Новый Зоар**  
**Глава**  
**Берешит**

# Книга Зоар

*с комментарием «Сулам» Бааль Сулама  
под редакцией М. Лайтмана*

(избранные отрывки)

## Новый Зоар Глава Берешит

### ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

**Да будет свет**

**Да будет небосвод**

**«Йуд י» имени АВАЯ (הויה)**

**«Хэй ה» имени АВАЯ (הויה)**

**Нижняя «хэй ה» имени АВАЯ (הויה)**

**Буква «вав ו» имени АВАЯ (הויה)**

Правая линия буквы «вав ו» имени АВАЯ (הויה)

Левая линия буквы «вав ו» имени АВАЯ (הויה)

Средняя линия буквы «вав ו» имени АВАЯ (הויה)

Нецах и Ход в букве «вав ו»

Сфера Есод буквы «вав ו»

**Форма буквы «хэй ה» в имени АВАЯ (הויה)**

**Форма буквы «вав ו» в имени АВАЯ (הויה)**

**Да стекутся воды под небесами в одно место**

**Да произрастит земля зелень**

**Да будут светила на своде небесном**

**Десять сфирот неведомого**

**Небосвод**

**Сущность выясненного до сих пор в «йуд-хэй יה» «вав-хэй וה»**

**Несчастливая, порождающая семерых**

**Царство и правление**

**Тайна единства**

**Все, кто продолжительно произносит «един (эхад тпх)»**

**Имя «алеф-хэй-вав-хэй ליהוה»**

**И назвал Всесильный свет днем**

**Сотру человека**

**Древо познания и Шет**

**Адам и Каин и семь земель**

**Сотворение мира**

**Бездна**

**Вытесала семь столбов его**

**И предстанут вместе**

**Эденский сад, Древо жизни и Древо познания**

## **ЧАСТЬ ВТОРАЯ**

**С помощью ХАБАД был создан мир**

**Почему небеса были созданы разумом, а земля мудростью**

**Мудростью устраивается дом**

**Творец создал меня в начале пути Своего**

**Тора, которая создавалась сорок дней**

**Три ночные стражи**

**Душа мыслящая и душа говорящая**

**Всесожжение постоянное, установленное на горе Синай**

**Да будет свет**

**Да будет небосвод**

**Да произведет земля душу живую**

**Да соберутся воды**

**Да произрастит земля зелень**

**Да будут светила**

**Выйдите и посмотрите, дочери Циона**

**Создадим человека**

**И создал Творец Всесильный**

**Сад в Эдене**

**Три стражи**

**Древо познания**

**И услышали голос Творца**

**Когда заболел рабби Шимон**

**Херувимы и пламя меча обращающегося  
Он будет разить тебя в голову  
Обрела я человека с Творцом  
Каин, Эвель и Шет  
Ханох бен Йеред  
И видели сыны сильных**

# Часть первая

## Да будет свет

1) «И сказал Всесильный: "Да будет свет!"»<sup>1</sup> Отсюда ясно, что Творец извлек эти саженьцы и посадил их в другом месте. Это следует из сказанного: «Да будет»<sup>2</sup>.

Объяснение. Источник ЗОН (Зеир Анпина и Нуквы) находится в месте ниже табу-ра АК, где властвует Малхут меры суда, и на нее было произведено первое сокращение, чтобы она не получала высший свет. И если бы ЗОН оставались в этом состоянии, то и они не могли бы получить высшие света для миров, так же как и Малхут меры суда в них. Поэтому извлек Создатель ЗОН из места Малхут меры суда и посадил их в Малхут, совмещенную с Биной, являющуюся мерой милосердия и достойную получать высший свет. И ЗОН, благодаря этому, тоже стали способны получить высшие света для миров<sup>3</sup>.

И известно, что шесть дней начала творения – это шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина. «И сказал Всесильный: "Да будет свет!"» – говорится о Хеседе Зеир Анпина. И из сказанного: «Да будет свет», – в Зеир Анпине, т.е. что получил он высший свет, – видно, что Творец извлек ЗОН, называемые саженьцами, из места Малхут меры суда, и посадил их в месте Малхут, соединенной с мерой милосердия. Ибо, в противном случае, как Зеир Анпин мог бы получить высший свет, и как сказано о нем: «И сказал Творец: "Да будет свет!"», – ведь Малхут меры суда недостойна получать высший свет<sup>4</sup>?

2) «Да будет свет» – это свет, который уже был. Ведь сказано: «И появился свет»<sup>1</sup>, но не сказано: «И появится свет».

Объяснение. Сказанное: «Да будет (יה) свет» указывает, что «йуд י», Малхут, поднялась в свет «йуд-хэй יה», в Абу ве-Иму, уменьшился «свет (ор אור)» Абы ве-Имы вследствие присоединения «йуд י», и стал свойством «воздух (авир אור)», что указывает на ступень руах, которой недостает ГАР. И на это исправление подъема Малхут в «йуд-хэй יה» указывают три буквы «йуд-хэй-йуд יהיה», т.е. соединение «йуд י» с «йуд-хэй יה». И это – исправление правой линии<sup>5</sup>.

А затем об исправлении левой линии сказано: «И появился свет», где «йуд י», соединившаяся со свойством «воздух (авир אור)» Абы ве-Имы, снова вышла оттуда, и ГАР вернулись в Абу ве-Иму, – т.е. «воздух (авир אור)» снова стал светом (ор אור), и означает (это), что вернулось свойство ГАР, как и до их уменьшения. И поэтому слова «и появился» указывают на то, что вернулся свет, который уже был прежде, чем сократился с речением «да будет свет». Ибо после того, как вышла «йуд י» из свойства «воздух (авир אור)», «воздух (авир אור)» снова стал светом (ор אור), как и вначале, и нет здесь дополнительного света.

---

<sup>1</sup> Тора, Берешит, 1:3. «И сказал Всесильный: "Да будет свет!" И появился свет».

<sup>2</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 2, статья «Да будет свет», п.п.147–164.

<sup>3</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 1, статья «Сияние небосвода», п. 3, со слов «В свойстве суда, Малхут мира АК», а также «Введение в комментарий Сулам», п. 15.

<sup>4</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 2, статья «Да будет свет», п.147.

<sup>5</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 1, статья «Да будет свет», п.31.

3) И когда посмотрел Творец на те поколения грешников, которые недостойны получать свет, Он упрятал его, как сказано: «А нечестивым будет недоступен свет»<sup>6</sup>. И упрятал его для праведников, и только для праведников, как сказано: «Свет посеян для праведника, и радость – для прямых сердцем»<sup>7</sup>. «И сказал Всесильный: "Да будет свет!"». И об этом говорится во фразе: «Кто пробудился от востока»<sup>8</sup>.

Объяснение. Пять раз свет упоминается в описании первого дня начала творения: «Да будет свет!»<sup>1</sup>, «И появился свет»<sup>1</sup>, «И увидел Всесильный свет, что хорош, и отделил Всесильный свет»<sup>9</sup>, «И назвал Всесильный свет днем»<sup>10</sup>, – и они соответствуют пяти сфирот ХАГАТ Нецах и Ход. Три сфиры ХАГАТ – это три линии: правая, левая, средняя<sup>11</sup>. Речение «Да будет свет» – это правая линия, где Малхут поднялась в Бину и создала окончание света под Хохмой, при этом Кетер с Хохмой остались на ступени, а Бина, Тиферет и Малхут (ТУМ) вышли и опустились с этой ступени, и тогда эта ступень считается свойством ВАК, и ей недостает ГАР.

Затем, когда сказано: «И появился свет», установилась левая линия, в которой Малхут выходит из Бины и возвращается на свое место, и тогда Бина и ТУМ снова поднимаются на свою ступень и соединяются с Кетером и Хохмой, и тогда ГАР возвращаются на свою ступень. И в результате возникает разногласие между правой и левой линиями, при котором они не могут светить<sup>12</sup>.

И тогда выходит речение: «И увидел Всесильный свет, что хорош»<sup>9</sup>, что является исправлением средней линии, уменьшающей ГАР Хохмы левой линии и поддерживающей таким образом свечение двух линий так, чтобы они светили как одно целое, но только чтобы правая линия светила, как и свойственно ей, сверху вниз, а левая линия светила лишь снизу вверх, и свечение это называется ВАК де-Хохма.

И это исправление средней линии, уменьшающей Хохму, чтобы светила только лишь снизу вверх, называется скрытием света Хохмы, чтобы светила она лишь праведникам, способным получать свечение Хохмы снизу вверх. И оно называется перекрытием света грешникам, потому что у грешников, которые желают притянуть свет сверху вниз, полностью прекращается свечение в силу исправления средней линии, которая скрыла свет, чтобы он не мог светить сверху вниз.

И когда посмотрел Творец, средняя линия, на те поколения грешников, которые желают притянуть свет сверху вниз, что отделяет левую линию от правой и усиливает разногласия между правой и левой линиями, Он упрятал его. Иными словами, уменьшил ГАР левой линии, чтобы она не могла светить сверху вниз, как желают того грешники. И об этом сказано: «А нечестивым будет недоступен свет»<sup>6</sup> – тот самый свет, который желают получить грешники, стал недоступен для них. «И упрятал его для праведников» – для тех, кто способен получить свет снизу вверх.

Пять букв имени Элоким – это пять сфирот КАХАБ ТУМ. А исправление правой линии, в которой Малхут поднялась в Бину и закончила эту ступень под Хохмой, оставив на ступени лишь два кли Кетер и Хохму, считается относительно пяти букв име-

<sup>6</sup> Писания, Йов, 38:15.

<sup>7</sup> Писания, Псалмы, 97:11.

<sup>8</sup> Пророки, Йешаяу, 41:2. «Кто пробудился от востока, справедливость призвал в спутники себе?».

<sup>9</sup> Тора, Берешит, 1:4. «И увидел Всесильный свет, что хорош, и отделил Всесильный свет от тьмы».

<sup>10</sup> Тора, Берешит, 1:5.

<sup>11</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 33.

<sup>12</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 34.

ни Элоким, что две буквы МИ имени Элоким остались на ступени, а три буквы ЭЛЕ имени Элоким вышли с этой ступени<sup>13</sup>. И поэтому называется правая линия именем МИ.

И речение: «И сказал Всесильный: "Да будет свет!"» – это исправление правой линии, которое со стороны пяти букв имени Элоким называется МИ, как сказано: «Кто пробудился от востока»<sup>8</sup>. МИ, правая линия, которая не может светить из-за разногласия, возникшего между правой и левой линиями, пробудилась и укрепилась с целью быть способной светить, от свойства Тиферет, средней линии, которая называется востоком.

Иными словами, с помощью средней линии, которая уменьшила левую, чтобы та светила только лишь снизу вверх, установилось согласие между правой и левой линиями, и свечение хасадим правой линии снова вернулось на ступень. Таким образом, имя МИ, правая линия, пробудилась от востока, от средней линии.

4) «И увидел Всесильный свет, что хорош»<sup>9</sup>, – т.е. Он увидел деяния грешников, и упрятал его. Потому, что «и увидел Всесильный свет» – это средняя линия, уменьшающая левую, чтобы та светила только снизу вверх, и это считается скрытием света с целью отнять его у грешников. «И увидел Всесильный свет, что хорош», – что хорош для того, чтобы скрыть его, и тогда грешники не смогут совершать нарушения с его помощью.

«И увидел Всесильный свет, что хорош», – чтобы гнев не присутствовал в нем, т.е. после того, как средняя линия упрятала свет, утих гнев и успокоилось разногласие, возникшее между правой и левой линиями.

Сказано: «Что хорошо в глазах Творца благословлять Исраэль»<sup>14</sup>, и это означает, что нет гнева и судов на Исраэль. И также здесь это означает, что нет гнева и судов. И подтверждает это конец отрывка, где сказано: «И отделил Всесильный свет от тьмы», – в результате чего гнев исчезает. И это, несмотря на то, что Творец соединил их вместе.

Объяснение. Разделение, произошедшее между правой линией, называемой светом, и левой линией, называемой тьмой, является исправлением, вследствие которого правая линия светит сверху вниз, а левая линия светит снизу вверх, и тогда они могут светить вместе и нет противоречия между ними.

И прежде чем произошло разделение между ними, было между ними разногласие, потому что они не могли светить вместе. А теперь, когда произошло разделение между ними, устранилось разногласие и установился мир между ними, чтобы светить как одно целое.

5) Высшее свечение средней линии необходимо для того, чтобы мог светить свет Хохмы, который был упрятан, так как вследствие свечения Хохмы раскрывается в ней радость всего. А средняя линия – это правая, вместе с которой довершается установление законов, т.е. свечение левой линии, полное судов, называемых законами. Иными словами, основой средней линии является свечение хасадим от правой, однако в ней содержится также и Хохма от левой линии.

И поэтому в ней присутствует радость всего, – как правой линии, так и левой. Сказано об этом: «Как велико благо Твое, которое хранишь Ты для боящихся Те-

---

<sup>13</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 14.

<sup>14</sup> Тора, Бемидбар, 24:1.

бя»<sup>15</sup>, – и это первый свет, который Творец упрятал для праведников, для тех самых боящихся греха. Как сказано: «И был вечер»<sup>16</sup> – со стороны тьмы, «и было утро»<sup>16</sup> – со стороны света, и благодаря тому, что они соединяются вместе, сказано: «День один»<sup>16</sup>.

Объяснение. Хотя первый свет был упрятан с помощью средней линии, всё же не было целью прятать его окончательно, а наоборот, подразумевалось, что с помощью скрытия этот свет сможет светить праведникам, боящимся греха, потому что они оберегаются и принимают этот свет только снизу вверх.

Дело в том, что совершенство достигается только посредством свечения хасадим в правой линии вместе с Хохмой левой линии. И тогда раскрывается радость всего в средней линии, объединяющая их вместе. И поэтому заканчивается отрывок словами: «И был вечер» – исходящий со стороны тьмы, т.е. левая линия, называемая тьмой. «И было утро» – исходящее со стороны света, т.е. правая линия, называемая светом. И после того, как они соединяются вместе благодаря средней линии, сказано: «День один», – который является всем совершенством и единством.

б) Почему говорится о каждом дне: «И был вечер, и было утро»? С тем, чтобы мы знали, что нет дня без ночи, и нет ночи без дня, и невозможно отделить одно от другого.

Объяснение. Правая линия без левой считается свойством ВАК без ГАР. А левая линия без правой считается тьмой, потому что свет Хохмы левой линии не может светить без хасадим. Таким образом, как в правой линии, называемой «день», так и в левой линии, называемой «ночь», нет совершенства. И всё их совершенство зависит от соединения вместе, когда одна восполняется от другой, т.е. правая линия восполняется свойством ГАР, вследствие включения в нее левой, а левая линия может светить благодаря включению в нее свойства хасадим правой линии.

Нет дня без ночи, потому что без левой линии недостает свойства ГАР правой линии, называемой днем. И нет ночи без дня, потому что левая линия без правой вообще не может светить. И поэтому они должны всегда включаться друг в друга вместе. И невозможно отделить одно от другого, ибо если их разделить, оба они не могут светить.

7) Тот день, в который вышел первый свет, распространился во все дни начала творения, ведь обо всех них сказано – «день». То есть, распространение первого света называется днем, и поскольку это распространение света происходило во все дни начала творения, о них всех сказано «день».

Это видно также из того, что сказано «утро» обо всех днях начала творения, и утром оно называется только лишь со стороны первого света, включенного в него. Иными словами, «утро» указывает на начало нисхождения света, т.е. на первый свет.

Первый день, указывающий на Хесед Зеир Анпина, распространяется вместе со всеми днями, и все они включаются в него. И это показывает нам, что нет разделения между шестью днями начала творения, т.е. свойствами ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина, и все они являются одним целым.

---

<sup>15</sup> Писания, Псалмы, 31:20.

<sup>16</sup> Тора, Берешит, 1:5. «И был вечер, и было утро: день один».

8) «И сказал Творец: "Да будет свет!"»<sup>1</sup> – означает, что происходит распространение вниз этого света. И у тех ангелов, которые были созданы в первый день, есть место для существования в правой стороне<sup>17</sup>.

9) «И увидел Творец (эт) свет, что хорош»<sup>9</sup>. Слово «эт» необходимо, чтобы учесть и соединить зеркало, которое не светит, Нукву, с зеркалом, которое светит, Зеир Анпином, о котором сказано: «Что хорош». Иначе говоря, слово «эт» нужно для того, чтобы учесть, что также и Малхут включена в сказанное «что хорош» вместе с Зеир Анпином.

Слово «эт» показывает на включение и принятие в расчет тех ангелов, которые исходят со стороны этого света – и о них сказано: «Что хорош». И все они светят первым светом, т.е. от света первого дня, пребывая в совершенстве.

## **Да будет небосвод**

10) Вследствие речения «да будет небосвод посреди вод»<sup>18</sup> высшие воды отделились от нижних. «Небосвод» означает – распространение вод. И поэтому сказано: «И будет он отделять воды от вод»<sup>18</sup> – высшие воды от нижних вод.

11) «И создал Всесильный небосвод»<sup>19</sup> – произвел посредством небосвода действие с высшим величием, т.е. распространил с его помощью мохин де-гадлут от Бины в ЗОН. Ведь не сказано «и появился небосвод», а сказано «и создал». Это указывает на то, что Он наполнил его большим величием.

Объяснение. Небосвод – это новое окончание, образовавшееся под Хохмой в силу подъема в место Бины сфиры Малхут, которая закончила эту ступень под Хохмой. И вследствие этого остались два кли Кетер и Хохма с двумя светами нефеш-руах, и это окончание называется небосводом. И это называется временем катнута.

А во время гадлута Он опускает Малхут из места Бины, называющегося в окончании небосводом, и тогда сфирот Бина, Тиферет и Малхут возвращаются на ступень<sup>20</sup>, и выходят ГАР, являющиеся свойством гадлут.

И поэтому сказано: «Да будет небосвод» – о времени катнута. А о времени гадлута сказано: «И создал Всесильный небосвод». Ведь не сказано: «И появился небосвод» после изречения «Да будет небосвод», а сказано: «И создал». «Это указывает на то, что Он наполнил его большим величием», – так как указывает на мохин состояния гадлут, исходящие от небосвода вследствие опускания Малхут из этого места окончания на свое собственное место.

12) «Во второй день» – являющийся левой линией, поскольку три первых дня начала творения это три линии ХАГАТ, «была создана преисподняя для грешников мира». «Во второй день было создано разногласие», – потому что с выходом левой линии возникает разногласие между ней и правой линией<sup>21</sup>.

«Во второй день не была завершена работа», – поскольку из-за возникшего разногласия, они не могли светить до третьего дня, когда пришла третья линия и

---

<sup>17</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 2, п. 153.

<sup>18</sup> Тора, Берешит, 1:6. «Да будет небосвод посреди вод, и будет он отделять воды от вод».

<sup>19</sup> Тора, Берешит, 1:7. «И создал Всесильный небосвод».

<sup>20</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 18.

<sup>21</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 31.

уменьшила левую линию, соединив ее с правой<sup>22</sup>. «Поэтому не сказано о втором дне "что хорошо", пока не наступает третий день, и не довершается в нем работа» – с помощью средней линии.

И поэтому сказано о третьем дне дважды «что хорошо»:

1. Один раз<sup>23</sup> – о довершении работы второго дня, т.е. левой линии;
2. Второй раз<sup>24</sup> – о самом третьем дне, средней линии.

Потому, что второй день, левая линия, был исправлен в третий день, который является средней линией, и утихает спор в этот день, так как он возобновил мир между ними и установил свечение обеих.

В третий день милосердие к грешникам в преисподней проявилось в полной мере. В третий день языки огня преисподней успокаиваются. Потому что преисподняя происходит от левой линии, и поскольку левая линия получила свое исправление в третий день, утихает огонь преисподней. Поэтому второй день включен в третий и довершается в нем.

13) Свет этот вышел в первый день, а во второй день вышла тьма, левая линия, которая до своего включения в правую линию является тьмой. И в этот день произошло разделение вод и возникло разногласие. Почему всё это не завершилось в первый день, а лишь в третий – ведь первый день, являющийся правой линией, включает в себя и левую? Иными словами, поскольку свет правой линии вышел раньше левой, то свет правой линии является корнем, а свет левой – ветвью. А каждый корень включает в себя свои ветви и исправляет их. И в таком случае, разве не должен был первый день, правая линия, исправить свет левой линии, вышедший во второй день?

Однако разногласие как раз и возникло из-за того, что второй день, левая линия, не хотел принимать на себя власти первого дня, как ветвь по отношению к корню, а противостоял ему, желая отменить его. И тогда третий день, средняя линия, вынужден был сам войти между ними, разрешив это противоречие, и укрепить мир между ними.

### **«Йуд י» имени АВАЯ (הויה)**

14) Воскликнул рабби Шимон: «Кто сможет выразить могущество Творца, кто поведает обо всей славе Его?<sup>25</sup> Кто не убоится Тебя, Царь народов, как и надлежит Тебе?<sup>26</sup>».

К буквам записи святых имен, указывающим на высшие тайны, восходят одни святые строения внутри других. Каждое строение восходит в определенную букву, когда записывается эта буква правильным образом, иначе говоря, когда ее строение поднимается и входит в нее. Каждая буква находится в совершенстве строения, дос-

---

<sup>22</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 35.

<sup>23</sup> Тора, Берешит, 1:10. «И назвал Всесильный сушу землю, а стечение вод назвал морями. И увидел Всесильный, что это хорошо».

<sup>24</sup> Тора, Берешит, 1:19. «Чтобы владеть днем и ночью, и чтобы отделять свет от тьмы. И увидел Всесильный, что это хорошо».

<sup>25</sup> Писания, Псалмы, 106:2.

<sup>26</sup> Пророки, Йермияу, 10:7. «Кто не убоится Тебя, Царь народов, как и надлежит Тебе, ибо среди всех мудрецов народов и во всем их царстве нет подобных Тебе».

тойного ее. Отсюда вышло слово, чтобы выяснить каждую букву ее святого строения в четырех сторонах света, т.е. свойствах Хесед-Гвура Тиферет-Малхут (ХУГ ТУМ).

15) Первая буква алфавита, «алеф ׀», поднимается в свечении отраженного света и опускается в свечении прямого света, и она получает ВАК, т.е. ХАГАТ НЕХИ. А затем поднимается эта буква, чтобы получить свои украшения (атарот), т.е. ГАР, сфирот ХАБАД, и поднимается к ста мирам, т.е. поднимается в Бину, сфирот которой исчисляются в сотнях. И оттуда она получает свои ГАР. И этой букве «алеф ׀» соответствует буква «йуд ׀», стоящая в начале имени АВАЯ (הויה), которая восходит волей мысли к Хохме и скрывается и непознаваема.

Объяснение. Известно, что два времени, катнут и гадлут, устанавливаются вследствие подъема Малхут в Бину. И вначале, в момент, когда Малхут поднялась в Бину, она заканчивает эту ступень под Хохмой, и это окончание, которое установилось под Хохмой, называется парсой.

И поэтому остались на ступени только Кетер и Хохма, а Бина, Тиферет и Малхут вышли с этой ступени, опустившись на ступень ниже. И поскольку там только два кли, Кетер и Хохма, там есть только два света, нефеш руах, и ей недостает ГАР, т.е. нешама-хая-ехида, из-за отсутствия трех келим, Бины, Тиферет и Малхут. И это – время катнута.

А затем, во время гадлута, опускается Малхут из места Бины, т.е. из парсы, на свое собственное место, и тогда поднимаются три кли, - Бина, Тиферет и Малхут, - и соединяются с этой ступенью, и поскольку уже есть пять келим, снова облачаются в них все пять светов НАРАНХАЙ. И тогда у этой ступени есть ГАР<sup>27</sup>.

И на это указывает форма буквы «алеф ׀», так как верхняя «йуд ׀» буквы «алеф ׀» – это Кетер и Хохма, которые остались на ступени во время катнута, а линия, находящаяся под высшей «йуд ׀» – это парса, оканчивающая ступень под Кетером и Хохмой. И это – время катнута. А во время гадлута, когда Малхут опускается из парсы на свое место, и Бина, Тиферет и Малхут снова соединяются с этой ступенью, тогда присоединяется к «алеф ׀» нижняя «йуд ׀», указывающая на Бину, Тиферет и Малхут, которые снова присоединились.

Таким образом, верхняя «йуд ׀» указывает на Кетер и Хохму, нижняя «йуд ׀» указывает на Бину, Тиферет и Малхут, а линия между ними указывает на парсу – окончание, образовавшееся в момент катнута под Кетером и Хохмой.

И у нас не должен возникнуть вопрос: ведь во время гадлута уже опустилась Малхут из парсы на свое место, и Бина, Тиферет и Малхут вернулись на свою ступень, как и прежде, – почему в таком случае еще есть разделяющая линия между верхней и нижней «йуд ׀» внутри «алеф ׀», если уже отменилось окончание под Кетером и Хохмой?

И ответ: потому, что после разбиения келим, в мире исправления было произведено исправление, чтобы парса никогда не отменялась, и она всегда пребывает в свойстве ВАК без ГАР, для того чтобы предохранить распространение свечения Хохмы, проходящего к ступени, сверху вниз, как это было во время разбиения келим<sup>28</sup>. И поэтому, хотя ГАР уже находятся в «алеф ׀», всё же ступень парсы остается в

---

<sup>27</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 19.

<sup>28</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 28.

свойстве ВАК без ГАР. И поэтому присутствует линия внутри «алеф х» также и во время гадлута.

Поэтому сказано, что «первая буква алфавита, "алеф х", поднимается и опускается», т.е. получает ступень катнут – верхнюю «йуд '» буквы «алеф х», Кетер и Хохму, вместе с линией под ней. А затем она поднимается за своими украшениями к ста мирам, – т.е. поднимается в Бину, называемую ста мирами, и получает там ГАР, называемые украшениями. Иначе говоря, также и свойства нижней «йуд '», – Бина, Тиферет и Малхут, – соединяются с «алеф х». И тогда, поскольку у нее есть пять келим, она может получить ГАР от Бины.

«И этой букве "алеф х" соответствует буква "йуд '», стоящая в начале имени АВАЯ (אֵבָרָה)», – т.е. также и в букве «йуд '», стоящей в начале имени АВАЯ (אֵבָרָה), есть те же три свойства: верхняя «йуд '» и линия под ней, и нижняя «йуд '». «И восходит волей мысли к Хохме» – «йуд '» указывает на верхнюю Хохму, называемую мыслью, «и скрывается и непознаваема», – потому что высшая Хохма скрылась и не дает наполнения нижним, так как все свечения Хохмы, раскрывающиеся нижним, передаются только от Бины, которая снова становится Хохмой<sup>29</sup>.

16) Укрылся под ней, т.е. расположился под «йуд '», один орех, пребывающий в скрытии внутри скрытия. И это строение, находящееся под этим скрытием. И буква «йуд '» находится в скрытии из-за одной точки, расположенной под ней, которая помещена внутри этого ореха. Орех держится на шести столбах, поддерживающих его с шести сторон, исчезающих внутри этого ореха.

Объяснение. «Йуд '» имени АВАЯ (אֵבָרָה) соответствует верхней «йуд '» буквы «алеф х», т.е. Кетеру и Хохме состояния катнут. А орех, который расположен под «йуд '» и скрывающий ее, соответствует линии, расположенной под верхней «йуд '» в букве «алеф х», – т.е. парсе, оканчивающей ступень под Хохмой и находящейся всегда на ступени ВАК и никогда не получающей ГАР.

Поэтому сказано, что «укрылся под ней один орех», т.е. расположился под «йуд '» один орех (эгоз), наподобие линии, проходящей под «йуд '» в букве «алеф х», называемой парсой. И называется словом «эгоз (устраню)» – наподобие «экцоц (отрежу)», потому что парса, создающая окончание ступени под Хохмой, отрезает три кли, Бину, Тиферет и Малхут, выводя их со ступени.

«Пребывающий в скрытии внутри скрытия», – т.е. производится в ней исправление двойного скрытия таким образом, что даже в тот момент, когда Малхут выходит из парсы и возвращается на свое место, парса всё же не отменяется и остается даже и в это время в свойстве ВАК без ГАР.

«И это строение, находящееся под этим скрытием», – т.е. эта парса является не просто окончанием, а полным строением, находящимся в свойстве ВАК и скрытии ГАР. И буква «йуд '» тоже находится в скрытии ГАР «из-за одной точки, расположенной под ней», – т.е. Малхут, поднявшейся под «йуд '», Хохму, и окончившей там эту ступень.

«Орех держится на шести столбах, поддерживающих его с шести сторон», – т.е. имеются у него ВАК, ХАГАТ НЕХИ, поддерживающие его с шести сторон. Хесед и Гвур – это южная и северная стороны, Тиферет и Малхут – восточная и западная, Не-

---

<sup>29</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 41.

цах и Ход – верхняя и нижняя. «С шести сторон, исчезающих внутри этого ореха», – потому что они никогда не получают ГАР.

17) Со стороны этой буквы «йуд '» выходит одно строение (меркава) святости – строение исчезающее и не раскрытое. Кроме того времени, когда происходит свечение скрытого ореха, и тогда раскрывается это строение (меркава), и потому это строение является исчезающим и раскрывающимся. То есть, до свечения этого ореха оно исчезающее, а после свечения ореха – раскрывающееся.

Объяснение. После того как выяснились две первых особенности «йуд '»: сама «йуд '» и свойство «орех», находящееся под ней, которые подобны высшей «йуд '» буквы «алеф х» и линии под буквой «йуд '», выясняется сейчас третье свойство «йуд '», подобное нижней «йуд '» буквы «алеф х», которая получает свечение ГАР после опускания Малхут из парсы на свое место. Поэтому сказано: «Со стороны этой буквы "йуд '" выходит одно строение святости», – т.е. третье свойство буквы «йуд '», подобное нижней «йуд '» буквы «алеф х», получающей света ГАР после опускания Малхут из парсы на свое место.

И вначале она выходит в свечении ВАК и скрытии ГАР, во время катнута, поэтому сказано: «Строение исчезающее и не раскрытое» – т.е. на ступени ВАК, и ГАР не раскрываются в ней. «Кроме того времени, когда происходит свечение скрытого ореха», – т.е. в то время, когда Малхут выходит из парсы, называемой «орех», «и тогда раскрывается это строение (меркава)», – когда раскрывается ГАР в третьем свойстве «йуд», в меркаве.

Однако три этих свойства «йуд '» не полностью подобны трем свойствам буквы «алеф х» потому, что все три свойства «алеф х» являются одной ступенью, но три свойства буквы «йуд '» являются тремя отдельными ступенями: Аба ве-Има, первый парцуф ИШСУТ и второй парцуф ИШСУТ. И они уподоблены трем свойствам буквы «алеф х» лишь для того, чтобы указать на источник каждого из этих свойств, который подобен трем свойствам буквы «алеф х».

Понятие разделения десяти сфирот Бины. В любом месте, где десять сфирот Бины делятся на две ступени, ГАР – это парцуф Аба ве-Има, а ЗАТ – парцуф ИШСУТ. И разделение это происходит потому, что ГАР Бины всегда являются свойством «хафец хесед» и не желают Хохмы, и поэтому считаются словно не вышедшими из рош Арих Анпина, и их хасадим являются свойством ГАР<sup>30</sup>.

Тогда как ЗАТ Бины, являющиеся следствием включения ЗОН в Бину, нуждаются в свечении Хохмы, и поэтому их хасадим находятся в свойстве ВАК, которым недостает ГАР. И им требуется исправление для притяжения ГАР.

И есть два парцуфа ИШСУТ в ЗАТ Бины. Ибо после того, как установлено, что парса не будет отменена также и после выхода Малхут из Бины, выходит из нее одна ступень, которая никогда не получает ГАР, так же, как и парса.

И поэтому есть два парцуфа в десяти сфирот Бины, которые никогда не получают ГАР – высшие Аба ве-Има, исходящие от ГАР Бины, и парцуф, исходящий от парсы, называемый первыми ИШСУТ, который тоже никогда не получает ГАР.

И разница между ними огромна, потому что в Абе ве-Име, хотя они никогда и не получают Хохмы, хасадим на самом деле всегда находятся в свойстве ГАР, подобно Хохме. Тогда как у первого парцуфа ИШСУТ, являющегося уже свойством ЗАТ Бины,

---

<sup>30</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 43.

хасадим не являются свойством ГАР, а только свойством ВАК без рош. И он не получает Хохму уже в силу парсы, которая не отменяется.

И сказанное, - что во время выхода Малхут из Бины раскрываются ГАР, - относится только ко вторым ИШСУТ, являющимся третьей ступенью десяти сфирот Бины, в которой раскрываются Хохма и ГАР.

Таким образом, есть три свойства «йуд»:

1. Сущность «йуд», высшие Аба ве-Има, считающиеся Хохмой, потому что Хохма Арих Анпина светит в них, несмотря на то, что они не получают ее, так как являются свойством «хафец хесед»;

2. Строение (меркава) ореха, исходящее от парсы, первого парцуфа ИШСУТ, находящегося в свойстве ВАК без рош и не получающего ГАР из-за парсы, которая не отменяется;

3. Третье строение (меркава), второй парцуф ИШСУТ, в котором раскрывается ГАР, и от него передается Хохма нижним.

18) Третье строение выходит вследствие искрения свечи, когда уже определена мера, установившаяся под первым видом связи. И это – первое искрение. Когда эта мера установлена, оно производит свечение, поднимается и опускается, и располагается под буквой «йуд '», и это – одна точка. Затем это искрение распространяется и порождает три других искры, располагающихся под нижним кончиком буквы «йуд '».

19) А затем выходит другое искрение, из второго вида связи, которое производит свечение, и оно поднимается и опускается, и располагается под буквой «йуд '» в другом свойстве. Затем это искрение распространяется и порождает три других искры, и они располагаются под буквой «йуд '». После этого выходит другое искрение, от третьего вида связи. И от него устанавливается связь будней согласно величине этой свечи.

Третье строение (меркава) называется вторым парцуфом ИШСУТ, который, в свою очередь, делится на три парцуфа, называемых тремя связями:

первая связь – парцуф ХАБАД;

вторая связь – парцуф ХАГАТ;

третья связь – парцуф НЕХИ.

И это – в отношении келим. Но в отношении светов существует противоположный порядок<sup>31</sup>:

первая связь – парцуф НЕХИ, называемый ибур (зарождение);

вторая связь – парцуф ХАГАТ, называемый еника (вскармливание);

третья связь – парцуф ХАБАД, называемый мохин (разум).

И каждый из них вначале выходит в состоянии катнут, т.е. в свойстве ВАК, а затем приходят к нему ГАР и гадлут.

И всё это зависит от экрана, который установлен в Малхут и оканчивает свет, чтобы тот не распространялся ниже него. И поэтому высший свет производит удар по нему, желая распространиться дальше, и это называется ударным сочетанием (зивуг

---

<sup>31</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 12.

де-акаа). И вследствие этого от экрана поднимается отраженный свет и облачает высший свет, и этот отраженный свет определяет величину этой ступени<sup>32</sup>.

Ведь если экран и Малхут находятся на уровне Бины, то этот экран притягивает с помощью своего отраженного света только уровень ступени ВАК. А если экран и Малхут опускаются из Бины на место Малхут, тогда распространяется уровень экрана и отраженного света в нем и притягивает ГАР. Поэтому называется этот экран свечой, так как отраженный свет зажигается с его помощью и поднимается от него и выше. И он определяет меру, поскольку определяет ступень парцуфа – ВАК это или ГАР, и также, - какой уровень ГАР.

Третье строение (меркава) выходит вследствие искрения свечи, т.е. вследствие искрения экрана, называемого свечой, благодаря ударному сочетанию (зивуг де-акаа) с высшим светом, поднимающему отраженный свет. И тогда он установил меру, т.е. поднял отраженный свет, определяющий уровень ступени, под первым видом связи, чтобы установить связь и исправить первый парцуф, называемый парцуфом НЕХИ, или парцуфом ибур (зарождение). И это первое искрение, называемое искрением в состоянии катнут.

А затем происходит второе искрение, для ГАР. И когда мера, т.е. отраженный свет, установлена и облачает высший свет, тогда оно (это искрение) светит и поднимает отраженный свет, и опускает прямой свет, и располагается под буквой «йуд», так как становится при этом третьим свойством буквы «йуд».

И это одна точка, которая вышла теперь в катнута этого парцуфа и называется первой точкой. А затем, в состоянии гадлут, распространилось это искрение, т.е. экран и Малхут опустились из Бины на их место, и тогда распространяется и увеличивается отраженный свет, притягивая ГАР к парцуфу.

И порождает три других искры, ГАР состояния ибур, и они располагаются под нижним кончиком буквы «йуд», т.е. строение (меркава) ореха, первый парцуф ИШСУТ, облачающее место от хазе и ниже буквы «йуд '», называемое нижним кончиком буквы «йуд '», и второй парцуф ИШСУТ, облачающий первый парцуф ИШСУТ от хазе и ниже, находящийся, таким образом, под нижним кончиком буквы «йуд '».

После того как были выяснены состояния катнут и гадлут парцуфа ибур вторых ИШСУТ, парцуфа НЕХИ, выясняются состояния катнут и гадлут парцуфа еника вторых ИШСУТ, парцуф ХАГАТ его. И говорится, что затем выходит другое искрение, из второго вида связи.

Второй вид связи – это парцуф ХАГАТ вторых ИШСУТ. На его экран выходит искрение, которое светит и поднимается и опускается, т.е. светит и поднимает отраженный свет и опускает прямой свет, и это ступень катнут и ВАК этого парцуфа. И располагается под «йуд '» в другом свойстве, т.е. в свойстве еника и ХАГАТ.

Затем это искрение распространяется, т.е. экран и отраженный свет опускаются из Бины этой ступени на свое место, и тогда распространяется отраженный свет, чтобы притянуть уровень ГАР, и порождает три других искры – ГАР состояния еника. И располагаются в этом свойстве под буквой «йуд '», т.е. в состоянии еника и ХАГАТ.

---

<sup>32</sup> См. «Введение в науку Каббала», п. 14.

И после того, как были выяснены состояния катнут и гадлут парцуфа ХАГАТ и еника (вскармливания) вторых ИШСУТ, рассматривается парцуф ХАБАД, являющийся парцуфом мохин вторых ИШСУТ. И говорится: «После этого выходит другое искреннее, от третьего вида связи», – т.е. парцуф ХАБАД и мохин, называемый третьим видом связи.

Искрение парцуфа ХАБАД сначала тоже вышло в катнутах в виде одной точки, а затем вышло в гадлутах, в свойстве ГАР, т.е. распространились от него три искры, так же как в парцуфе НЕХИ и ХАГАТ.

И от парцуфа ХАБАД вторых ИШСУТ исходит всё свечение Хохмы, имеющееся в ЗОН и в БЕА. «И от него» – от этого парцуфа ХАБАД, «устанавливается связь будней согласно величине этой свечи», – т.е. этот парцуф является корнем мохин, получаемых в будни и называемых огненными светилами, которые связываются «согласно величине этой свечи», – т.е. согласно величине экрана парцуфа ХАБАД вторых ИШСУТ, являющегося корнем этих мохин.

20) Таким образом, у буквы «йуд», являющейся высшей точкой, есть девять столбов, свойства НЕХИ ХАГАТ ХАБАД второго парцуфа ИШСУТ, и она располагается над ними. И все они являются строением (меркава) этой буквы «йуд». Тогда «йуд» светит и располагается на этих девяти столбах, и тогда светят из нее восемь других. И все они находятся в букве «йуд», являющейся высшей скрытой точкой.

Объяснение. Девять сфирот, НЕХИ ХАГАТ ХАБАД, выходящие во втором парцуфе ИШСУТ, который является третьим свойством «йуд», считаются девятью опорами этой «йуд», так как сама «йуд» скрыта со стороны Хохмы. И ее второе свойство, строение (меркава) ореха, называемое первым парцуфом ИШСУТ, находится в шести окончаниях (ВАК), которые тоже скрыты со стороны Хохмы. И вследствие того, что Хохма скрыта в них и раскрывается только в девяти сфирот второго парцуфа ИШСУТ, то считается, что они поддерживают «йуд», чтобы восполнить ее со стороны Хохмы, так как они раскрывают Хохму, скрытую в «йуд».

Таким образом, у буквы «йуд», являющейся высшей точкой, есть девять столбов, на которые она опирается, т.е. эти девять сфирот НЕХИ ХАГАТ ХАБАД второго парцуфа ИШСУТ поддерживают раскрытием Хохмы в них букву «йуд», в которой Хохма скрыта. И все они являются строением (меркава), восполняющим букву «йуд».

Тогда эта «йуд» светит и располагается над девятью этими столбами. Ибо, когда раскрываются девять сфирот второго парцуфа ИШСУТ, эта «йуд» светит и располагается на этих девяти опорах. И хотя сама «йуд» никогда не получает Хохму, будучи высшими Аба ве-Има, находящимися в свойстве «хафец хесед», всё же она опирается и раскрывается в девяти этих опорах, исходящих от нее.

Однако вся эта поддержка и раскрытие Хохмы – только для нее самой. А другие ничего не получают от этой Хохмы, так как внутренней сущностью «йуд» является Хохма стимаа (скрытая Хохма), и эта Хохма вообще не раскрывается другим<sup>33</sup>. Другим же раскрывается отсюда только Бина, которая вернулась в Хохму так, что не все девять опор раскрываются другим, а только восемь опор – только ниже Бины.

После выхода девяти опор от Хохмы и ниже, для нее самой, от нее светят другим только восемь опор – только ниже Бины, поскольку Хохма внутри «йуд» не может

---

<sup>33</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 45.

раскрыться, будучи скрытой Хохмой Арих Анпина, т.е. свойством Бесконечности, так как Арих Анпин и Атик считаются свойством Бесконечности.

И все они находятся в букве «йуд», являющейся высшей скрытой точкой, т.е. все девять опор во втором парцуфе ИШСУТ находятся в букве «йуд», так как они являются третьим свойством буквы «йуд» и ее свойством ЗАТ. Поэтому они тоже скрыты, как и «йуд», и свечение их раскрывается снаружи только лишь от Бины и ниже.

21) Девять опор, находящихся ниже «йуд», восходят к имени и не восходят. Потому что имя означает постижение. И всё, что мы не постигаем, мы не можем назвать по имени. И поэтому считается, что они восходят к имени относительно себя, и не восходят – относительно других, потому что другие не постигают их.

И поскольку эти девять называются Бесконечностью, в силу скрытой Хохмы Арих Анпина, светящей во внутренней сущности «йуд», то считается, что они существуют и не существуют, потому что относительно себя они существуют, а относительно других – не существуют и неизвестны другим. И называются по имени и не называются, и неизвестны вовсе. И они восходят к имени и не восходят.

22) Сказано: «И провозглашу имя Творца перед тобой, но Я помилую того, кого помилую, и пожалею того, кого пожалею»<sup>34</sup> – это указывает на постижение девяти опор «йуд» во втором парцуфе ИШСУТ, ибо нет того, кто мог бы устоять на них и на их именах, и они не раскрываются, чтобы следовать их путем, потому что они не раскрываются другим в силу того, что скрытая Хохма светит во внутренней сущности «йуд», т.е. в свойстве Бесконечности. И поэтому Моше не мог устоять на них.

Дело в том, что они предшествовали его ступени, так как являются первым искрением, т.е. свойством «йуд». Иными словами, ступень Моше – это Бина, так как Моше удостоился Бины, а девять опор относятся к искрению, предшествующему Бине, т.е. к «йуд» в свойстве самой Хохмы. Поэтому сказано: «Перед тобой» – перед твоей ступенью «провозглашу имя Творца», а не на твоей ступени, потому что на твоей ступени она не называется по имени. И так же – все девять опор, исходящих от «йуд», предшествовали ступени Моше, ведь они исходят от «йуд», свойства Хохмы.

И поэтому он не мог устоять на путях Творца, так как все они восходят в мысли, т.е. являются свойством Хохмы, и оттуда распространяются пути Творца к многочисленным свойствам, волей Творца, и они непознаны вовсе, так как Хохма непознаваема.

### **«Хэй ה» имени АВАЯ (הויה)**

23) Буква «йуд» поднялась вместе с опорами в ней наверх, в рош Арих Анпина, и там производит зивуг тот, кто производит, и он непознаваем. И свет Бесконечности светит и не светит. Оттуда «йуд» опустилась на свое место, и неизвестен тот, от кого она светит. И когда она опустилась, включились в нее девять опор, и она распространилась вместе с ними. И когда она распространилась, вышел из нее один свет, состоящий из всех них, и она скрылась в нем, словно кто-то вошел в некий чертог.

Объяснение. Когда выходят мохин в первый раз, в них происходит столкновение правой и левой линии, и они не светят. И поэтому они называются мохин обратной

---

<sup>34</sup> Тора, Шмот, 33:19.

стороны<sup>35</sup> (ахор). Поэтому девять опор, имеющих в «йуд '», еще не могут создать «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), ИШСУТ, так как при выходе девяти опор в первый раз они еще находились в состоянии ибур-еника-мохин де-ахор.

Поэтому для того, чтобы создать «хэй ה», они должны вернуться вместе с «йуд '» в МАН к их высшему, рош Арих Анпина, и получить оттуда ибур-еника-мохин де-панам. И тогда смогут мохин де-панам создать «хэй ה».

Для того чтобы создать «хэй ה», поднимается буква «йуд '» вместе с поддерживающими ее наверх, в Арих Анпин, для того чтобы включиться в зивуг, происходящий там, и получить ибур-еника-мохин де-панам. «И там производит зивуг тот, кто производит, и он непознаваем», – т.е. рош Арих Анпина, который непознаваем, производит там зивуг.

«И свет Бесконечности светит и не светит». Свет Бесконечности нисходит и светит этому зивугу, но из-за его огромного скрытия он словно не светит. И после того как «йуд '» включается в этот зивуг и получает его свечение, она опускается на свое место. «И неизвестен тот, от кого она светит», – так как вначале она выходит в состоянии катнут, т.е. в состояниях ибур и еника, представляющих собой света нефеш-руах и считающихся свойством ВАК без рош, «и неизвестен тот, от кого она светит» – потому что там еще нет моаха Даат.

А когда она опустилась, включились в нее эти девять опор, и она распространилась вместе с ними. Эти опоры, т.е. три вида мохин, включились в нее с помощью свечения свыше, и она распространилась вместе с ними в три линии ХАБАД с мохин де-панам. И когда распространилось свойство мохин де-панам, вышел из мохин ХАБАД один свет, состоящий из всех светов, имеющих во всех девяти опорах «йуд '», и этот родившийся свет – это буква «хэй ה».

«И она скрылась в нем, словно кто-то вошел в некий чертог», – т.е. света девяти опор облачаются и скрываются в родившемся свете, словно входя в некий чертог. И они производят все свои свечения в этом чертоге так, что их свечение не выходит, чтобы светить вне этого чертога. И поэтому считается, словно этот чертог, буква «хэй ה», окутывает и облачает эти девять опор снаружи.

24) Чертог расположен в двух сторонах, правой и левой, т.е. он скрывается в правой стороне, и раскрывается снизу вверх в левой. Потому что правая сторона – это хасадим, а Хохма скрыта и исчезает. А в левой Хохма раскрывается, но только снизу вверх, а не сверху вниз, и это состояние устанавливается посредством средней линии<sup>36</sup>.

Эти девять опор буквы «йуд '» светят внутри чертога, и буква «йуд '» тоже скрыта внутри чертога, – т.е. она облачается в девять своих опор, светящих в чертоге. И этот чертог называется первой «хэй ה» имени АВАЯ (הויה) и, благодаря облачению «йуд '» вместе с девятью своими опорами в «хэй ה», выходят также и в «хэй ה» те же три свойства, которые выяснились в «йуд '».

25) Готов к постижению и не готов, раскрывается и не раскрывается, и не раскрывается вовсе – в этом свойстве находится буква «йуд '» со всеми ее опорами потому, что она исчезает. И в ней всё находится для того, чтобы прийти к своему завершению.

---

<sup>35</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 78.

<sup>36</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 35.

Свойства «йуд ם», т.е. высшие Аба ве-Има, полностью скрыты со стороны Хохмы, и только во втором их парцуфе ИШСУТ, представляющем собой девять опор, раскрывается Хохма. И даже эти девять опор существуют и не существуют, поскольку являются свойством Аба ве-Има, которые облачают скрытую Хохму, и поэтому им самим они раскрываются, и не раскрываются другим. Однако они передают Хохму букве «хэй ה» имени АВАЯ, а от «хэй ה» передаются все мохин парцуфу ЗОН и мирам.

Поэтому сказано: «Готов к постижению и не готов», – т.е. девять опор буквы «йуд» готовы к постижению и не готовы к постижению. Потому что, с одной стороны, с их стороны не происходит никакого раскрытия другим, и они не готовы к постижению, а с другой стороны, – они передают Хохму букве «хэй» имени АВАЯ, и получается, что они готовы к постижению.

«Раскрывается и не раскрывается». Хохма в них раскрывается и не раскрывается, т.е. раскрывается только им самим, а не другим. «И не раскрывается вовсе», – т.е. сама «йуд», являющаяся свойством высших Аба ве-Има, которые не раскрываются даже для самих себя.

26) У буквы «хэй» есть пять строений, выходящих из того же света свечи, когда она поднимается на свое место и завершается после того, как установила свою меру.

Объяснение. И у «хэй» тоже есть состояние катнут, относящееся к ибур и еника, т.е. ВАК без рош, а затем гадлут, относящийся к мохин. И во время гадлута Малхут опускается из Бины на свое место, а трое упавших келим, АХАП, возвращаются на ступень, и она достигает ГАР.

Поэтому сказано, что «у буквы "хэй" есть пять строений» – так как пять сфирот ТАНХИМ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод-Малхут) в ней, расположенные от хаза ее и ниже, становятся во время гадлута пятью строениями. И эти пять строений выходят после того, как свет свечи, свет Бины, возвращается на свое место.

Иными словами, после того как Малхут и сокращение опускаются из Бины, – Бина, Тиферет и Малхут, которые упали, снова соединяются со своей ступенью, т.е. с ТАНХИМ от хаза ее и ниже, которые стали в это время пятью строениями или пятью опорами, потому что только в них раскрывается свечение Хохмы. И после того как Бина подняла к себе Малхут и сократилась из-за нее, и установила сама уровень катнут, она приобщается к своей ступени, к ГАР.

И необходимо знать, что хотя Малхут и поднимается под Хохму Арих Анпина, и выводит сфирот Бина, Тиферет и Малхут за пределы рош Арих Анпина, на ступень ВАК без рош, всё же это не наносит никакого вреда свойству ГАР Бины, т.е. высшим Аба ве-Има, облачающим ХАГАТ Арих Анпина до хаза, так как они находятся в свойстве «хафец хесед». И только свойству ЗАТ Бины, т.е. ИШСУТ, облачающим Арих Анпин от хаза и ниже, эта Малхут, находящаяся в хаза Арих Анпина, и сокращение ее, наносят ущерб и приводят к удалению их ГАР.

И поэтому Аба ве-Има называются «йуд ם» имени АВАЯ (היה), которая указывает на то, что есть в них полные десять сфирот. А ИШСУТ называются «хэй ה» имени АВАЯ, по двум причинам:

1. Поскольку она приняла в себя Малхут, называемую нижней «хэй ה» имени АВАЯ (היה), и поэтому ИШСУТ тоже приобрели форму «хэй ה», как и она;

2. Поскольку она облачает Абу ве-Иму только от их хаза и ниже, где есть только пять сфирот ТАНХИМ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод-Малхут).

И поэтому она называется «хэй (пять)». Однако не имеется в виду, что «хэй ה» имени АВАЯ (הויה) облачает ТАНХИМ самих Абы ве-Имы, а подразумеваются ТАНХИМ вторых ИШСУТ Абы ве-Имы, называемых девятью опорами. Однако, поскольку эти девять опор тоже происходят от Абы ве-Имы, мы называем их свойством ТАНХИМ Абы ве-Имы.

27) И эти пять строений в своем состоянии катнут носят название «чудесные (нифлаот לִפְלֹאִוֹת)», состоящее из букв «пятьдесят чудес (нун плеот לִפְלֹאִוֹת נ)». И царь Давид хотел опереться на эти пять строений, как сказано: «Открой глаза мои, чтобы я увидел чудесное в Торе Твоей»<sup>37</sup>. И эти пятьдесят чудес, когда они светят и поднимают «хэй», чтобы получить свое завершение, становятся пятью, чтобы светить пяти внизу, и светить выходящим из нее.

Объяснение. ИШСУТ называются первой «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), так как они облачают только пять (хэй) сфирот от хазе Абы ве-Имы и ниже, называемые ТАНХИМ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод-Малхут), и тогда они являются свойством ВАК без рош. И эти пять сфирот, начинающиеся в хазе Абы ве-Имы, светящие в катноте парцуфу ИШСУТ, называются пятьюдесятью чудесами, потому что каждая их сфира состоит из десяти, и их пятьдесят. И поскольку света Абы ве-Имы скрыты и исчезают, они называются чудесами, потому что «чудо» указывает на скрытие, т.е. оно необъяснимо.

Однако после того, как ИШСУТ получает мохин де-панам, то пять сфирот от хазе и ниже, т.е. ТАНХИМ де-ИШСУТ, называются пятью строениями или пятью опорами, так как место от хазе и ниже называется местом раскрытия свечения Хохмы, и поэтому они поддерживают эти пятьдесят чудес, раскрывающиеся в Абе ве-Име, и называются поддерживающими потому, что восполняют света, которых нет в Абе ве-Име, так как Аба ве-Има всегда находятся в свойстве «хафец хесед».

В катноте парцуфа ИШСУТ они называются чудесами, по имени ТАНХИМ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод-Малхут) от хазе Абы ве-Имы и ниже, так как они не могут стоять сами. А в гадлоте парцуфа ИШСУТ они называются пятью строениями, по имени их собственных ТАНХИМ, так как они к этому времени уже могут стоять сами. И, кроме того, они еще поддерживают пятьдесят чудес Абы ве-Имы, ибо потому и называются пятью опорами.

Пять сфирот парцуфа ИШСУТ в катноте называются по имени пяти сфирот ТАНХИМ от хазе Абы ве-Имы и ниже, называемых пятьюдесятью чудесами. Эти пять сфирот ТАНХИМ, от хазе и ниже, называемые пятьюдесятью чудесами, являются свойством трех их сфирот, Бины, Тиферет и Малхут, которые падают во время катнута и снова поднимаются во время гадлута. И когда они поднимаются во время гадлута, то поднимают вместе с собой также и нижнего на ступень высшего.

И поэтому сказано: «Когда они светят и поднимают "хэй", чтобы получить свое завершение», – т.е. когда эти пятьдесят чудес поднимают «хэй», чтобы она получила ГАР наверху. Потому, что эти пятьдесят чудес поднимают нижнего к высшему для получения мохин. И тогда, после получения мохин от высшего, они становятся пятью, т.е. их собственные ТАНХИМ становятся пятью строениями, поскольку вышли в своем собственном свойстве.

И так же, как Аба ве-Има делятся на три свойства, на Абу ве-Иму и два вида ИШСУТ от хазе их и ниже, так же и ИШСУТ делятся на три свойства, и их ГАР считаются подобными Абе ве-Име, а от их хазе и ниже есть два вида ИШСУТ.

---

<sup>37</sup> Писания, Псалмы, 119:18.

И эти пять строений светят пяти сфирот КАХАБ ТУМ первого парцуфа ИШСУТ общего парцуфа ИШСУТ. И они являются вторым свойством общего парцуфа ИШСУТ. И они светят выходящим из этого свойства – парцуфу ИШСУТ, выходящему из первого парцуфа ИШСУТ, т.е. третьему свойству общего парцуфа ИШСУТ, который называется «хэй ה» имени АВАЯ (הויה).

И эти три свойства в «хэй ה» имени АВАЯ (הויה) выясняются путем трех свойств Абы ве-Имы, так как эти три свойства в «йуд י», т.е. в Абе ве-Име, производят три свойства в «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), т.е. в общем парцуфе ИШСУТ.

28) Теперь выясняется порядок получения наполнения парцуфами друг от друга. Пятьдесят чудес, т.е. ТАНХИМ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод-Малхут), от хазе и ниже второго парцуфа ИШСУТ Абы ве-Имы, называются девятью опорами, светящими и поднимающими «хэй» навверх, к этим девяти опорам, так как пятьдесят чудес – это Бина, Тиферет и Малхут, поднимающие нижнего к высшему.

И они довершаются и устанавливают связь внутри девяти других опор, относящихся к другому свойству, к свойству Абы ве-Имы. И эти девять опор поднимаются в букву «йуд», в Абу ве-Иму, которая очень возвышенна. Эта «йуд» является высшим свойством по отношению к высшему у девяти опор, так как высший у девяти опор – это первый парцуф ИШСУТ, а высшее свойство по отношению к высшему – это Аба ве-Има, буква «йуд».

И порядок получения наполнения парцуфами друг от друга следующий: «хэй», общий парцуф ИШСУТ, получает наполнение от девяти опор в «йуд», а девять опор получают наполнение от «йуд י» и передают его в «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), общему парцуфу ИШСУТ.

29) Когда пять сфирот буквы «хэй» опускаются от их высшего, от девяти опор «йуд», и неизвестно, от кого они опускаются, т.е. они находятся в катноте, в состоянии ВАК без рош, то в это время «хэй» венчается этими пятьюдесятью свойствами и этими чудесами, т.е. ТАНХИ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод) от хазе Абы ве-Имы и ниже, которые облачены в «хэй», в ИШСУТ.

И эти пять опор, пять сфирот состояния гадлут от хазе и выше парцуфа ИШСУТ, поддерживают их во время гадлута. Однако в состоянии катнута они называются «пятьдесят чудес» по имени ТАНХИ Абы ве-Имы. И когда «хэй» довершается и распространяется в гадлуте, т.е. получает ГАР, она снова возвращается из свойства «нун» в свойство «хэй».

Объяснение. Потому что в катноте, когда они не могут стоять сами, они называются по имени ТАНХИ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод) Абы ве-Имы «пятьдесят чудес». А в гадлуте, когда они могут стоять сами, они называются по имени своих сфирот ТАНХИМ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод-Малхут) от хазе и ниже, называемых пятью опорами.

30) А теперь выясним три свойства ИШСУТ в их последовательности. Распространяются три опоры ниже второго парцуфа ИШСУТ. И тогда первое свойство ИШСУТ находится над ними, т.е. облачается в них. И когда второе свойство парцуфа ИШСУТ светит всеми светами, после того как восполняется в ибур-еника-мохин де-панам, то выходят из него пять других светов, третье свойство парцуфа ИШСУТ, которые изменяются и не изменяются – правая и левая линии.

Объяснение. Есть в них правая и левая линии. Правая – это свет хасадим, который не меняется никогда, и наверху он точно такой же, как и в конце ступеней внизу. А левая линия, свет Хохма, раскрывается в третьем свойстве ИШСУТ, но не в

двух предыдущих свойствах ИШСУТ, как в Аба ве-Има. И этот свет меняется, так как он нуждается в облачении хасадим, и когда нет у него хасадим, он становится тьмой. И до тех пор, пока не выйдет средняя линия, объединяющая левую с правой для получения хасадим, левая линия является тьмой.

31) После того, как выяснилось, что выходят две линии, правая и левая, и левая линия изменяется, превращаясь из света во тьму из-за ее отделения от правой линии, объясняется, что отсюда и далее это должно получить поддержку, т.е. левая линия должна исправиться с помощью высшего, с помощью святого имени, т.е. с помощью буквы «вав» святого имени, являющейся средней линией, объединяющей правую и левую линии парцуфа ИШСУТ, т.е. буквы «хэй» святого имени.

И левая линия будет скрыта в правой, т.е. левая линия будет скрыта от ГАР Хохмы в силу ее облачения в хасадим правой. И с помощью нее достигнет своего совершенства строение святости.

32) Эти пять являются четырьмя, так как они пять – в соответствии пяти опорам, т.е. пяти сфирот ТАНХИМ, и они четыре – в соответствии четырьмя сторонам света, т.е. трем линиям правой-левой-средней и Малхут, получающей от них. И у каждого из этих четырех светов есть свое собственное строение (меркава).

Объяснение. Эти четыре света, имеющиеся в трех линиях и в Малхут, получающей их, представляют собой строение (меркава). И поскольку четыре этих света включают друг друга, в каждом из светов есть свое собственное строение, т.е. каждый из них включает три линии и Малхут, получающую их.

33) Теперь выясняется порядок единения этих ступеней друг в друге. И во всех этих строениях каждое строение включено в один свет, т.е. каждый из четырех светов, имеющихся в трех линиях и Малхут, получающей их, включает в себя одно строение.

И каждый свет состоит из этих пяти опор, КАХАБ ТУМ буквы «хэй», и каждая опора в них включена в букву «хэй», так как они являются ее сфирот. И буква «хэй», являющаяся общим парцуфом ИШСУТ, включена в те девять опор, которые являются третьим свойством буквы «йуд». И каждая из этих опор включена в букву «йуд», в начальную высшую точку, – т.е. Аба ве-Има включаются в Арих Анпин, называемый начальной высшей точкой, для того чтобы все они стали единым целым. Потому что все они поднимаются и соединяются в Абе ве-Име, а Аба ве-Има в Арих Анпине, и тогда все парцуфы Ацилута становятся единым целым.

34) И отсюда - строения, которые поднимаются в букву «хэй» снизу вверх, представляют собой двадцать пять строений. Потому, что пять опор – это пять строений, и все они состоят друг из друга, т.е. каждая опора состоит из пяти строений, всего двадцать пять (каф-хэй כ) строений. Как сказано: «Восхвалять будут тебя (йевархуха יְבָרְכֶיךָ)»<sup>38</sup>, и это буквы слов «благословлять будут Творца (йеварху Ко כו יְבָרְכֶיךָ)», т.е. двадцать пять (каф-хэй כ) строений снизу вверх.

35) От буквы «хэй» и выше – это девять строений, девять опор буквы «йуд», которые стоят сами по себе, без счета, ибо хотя и есть в них Хохма, эта Хохма не раскрывается в них. И Хохма называется счетом.

---

<sup>38</sup> Писания, Псалмы, 145:10.

«Девять строений, девять опор буквы "йуд", которые стоят сами по себе, без счета» – до буквы «йуд», т.е. свойства высших Аба ве-Има, в котором всё скрыто. Потому, что в высших Аба ве-Има нет даже раскрытия Хохмы.

Отсюда и далее, т.е. после двух букв «йуд-хэй ה» имени АВАЯ (הויה), начинаются свойства святого имени, т.е. ЗОН, являющиеся буквами «вав-хэй הו» святого имени, которые венчаются этими строениями двух букв «йуд-хэй ה» и включаются друг в друга, т.е. «вав-хэй הו» включаются в «йуд-хэй ה» в этих четырех буквах имени АВАЯ (הויה).

## Нижняя «хэй ה» имени АВАЯ (הויה)

36) Творец называется единым, как сказано: «Творец Всесильный наш, Творец един»<sup>39</sup>. Творец называется первым, как сказано: «Я первый»<sup>40</sup>, – т.е. начальная точка, буква «йуд י» имени АВАЯ (הויה). И Творец называется последним, как сказано: «И Я – последний»<sup>40</sup> – нижняя «хэй ה» имени АВАЯ (הויה).

37) Об этой «хэй» сказано: «И Я последний», и это последняя «хэй» святого имени. Строение святости, имеющееся в последнем, как сказано: «И в последних – тоже Я»<sup>41</sup>. «Последний» и «последние» – все они являются одним целым, потому что «последний» – это нижняя «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), а «последние» – это ее строение (меркава), и одни включаются в других.

«Хэй» – это «далет (четыре)», три линии и Малхут, принимающая их, и это является строением. И эти четыре (далет) называются «последними». И все они находятся в верхней стороне, т.е. в стороне первой «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), и в нижней стороне, т.е. в стороне нижней «хэй ה» имени АВАЯ (הויה).

38) Этим строением являются ангелы Михаэль-Гавриэль-Рефаэль-Уриэль. Михаэль – правая линия, Гавриэль – левая линия, Уриэль – средняя линия, Рефаэль – Малхут, получающая свечение трех этих линий. Вот эти четверо, и вместе с одной точкой, которая находится над ними, т.е. самой Малхут, их пять (хэй). И она называется «хэй» только в свойствах этих четырех ангелов, представляющих собой ее строение (меркава) и последнюю точку, т.е. Малхут, находящуюся над ними. И эта «хэй (пять)» была свойством «далет (четыре)», т.е. этого строения, и благодаря этой точке, которая находится в центре над ними, т.е. Малхут, она становится свойством «хэй (пяти)».

Объяснение. Свойство «далет (четыре)» этого строения является притяжением Хохмы. И прежде, чем Малхут слилась со средней линией, ее строение находилось под властью Хохмы, так как левая линия не соединялась с правой. И поэтому она была бедной и неимущей, поскольку не могла светить без хасадим. И поэтому она называется в это время «далет (четыре)» – от слова «бедность (далут)».

«И эта "хэй (пять)" была свойством "далет (четыре)"», – т.е. в то время, когда была в своем строении без средней линии, и была бедной (дала), так как не могла светить. «И благодаря этой точке, которая находится в центре над ними, т.е. Малхут, она становится свойством "хэй (пяти)"», – т.е. становится «хэй» после того, как Малхут сливается с Зеир Анпином, средней линией, и она тоже становится централь-

<sup>39</sup> Тора, Дварим, 6:4.

<sup>40</sup> Пророки, Йешаяу, 44:6. «Я первый, и Я последний, и кроме Меня нет Всесильного».

<sup>41</sup> Пророки, Йешаяу, 41:4. «Я, Всесильный, первый, и в последних – тоже Я».

ной точкой, и она находится над ее строением, и тогда Хохма облачается в многочисленные хасадим Зеир Анпина.

39) Есть нижняя «хэй ה» внизу, Малхут, которая связана с первой «хэй ה», Биной, и вся она – одна в одной. Иными словами, Малхут полностью сливается с Биной, и они, – словно одно целое. И тогда властвует в Малхут свет Хохмы, имеющийся в левой линии Бины.

Ибо это является первым состоянием Малхут, пока она еще не слилась со средней линией<sup>42</sup>. И тогда приходит время плача, так как это время судов и мохин катнут, называемых плачем. Как сказано: «Увы, Владыка мой!»<sup>43</sup>. И в слове «увы (аха הַאֵי)» соединены две буквы «хэй ה», указывающие на Бину и Малхут. И это слово означает беду и плач, – т.е. указывает, что соединение двух букв «хэй ה» становится причиной беды и плача.

40) «Поскольку окружение зла внизу» – и это сила зла, которой свойственно окружать со всех сторон, т.е. дана власть охватывать объект, перекрывая свет его так, чтобы он не прошел вниз, к нижним, «перекрывающего подобно далет (четырем) и вызывающего этих четырех» – ангелов, «и эту точку», – т.е. Малхут, когда она слита с Биной и не находится в средней линии. «И тогда в этой точке находится твердая клипа, которая покрывает ее, и тогда скрывается луна» – Малхут, «и свет ее скрывается» – чтобы он не мог пройти к нижним, «и тогда предоставляется право совершения над миром жестоких судов». И причина этого в том, что первая «хэй ה», Бина, и последняя «хэй ה», Малхут, – обе они находятся в одной точке, т.е. «хэй-хэй הַאֵי» вместе.

Объяснение. Когда Малхут не находится в средней линии, Зеир Анпине, а получает Хохму от левой линии Бины, без подслащения средней линии, дается сила клипот скрыть и перекрыть свет ее со всех сторон, чтобы он не мог прийти к нижним. И это длится до тех пор, пока она не отделится от Бины и не исправится так, чтобы получать все свои света от Зеир Анпина. И тогда она раскрывается, выходя из скрывается, и светит нижним, как мы изучали в двух состояниях Малхут<sup>44</sup>.

«И поскольку окружение зла внизу», – т.е. скрывание, образуемое силой зла внизу, «перекрывающего подобно далет (четырем)», – т.е. на скрывание этой силы косвенно указывает название «далет (четыре)», указывающее на бедность (далут) и нищету<sup>45</sup>. И оно (это зло) окружает четырех ангелов и точку в то время, когда Малхут получает от левой линии Бины, и тогда этой силе зла предоставляется право на скрывание, чтобы скрыть и перекрыть света ее (Малхут) от нижних. И тогда находится в этой точке твердая клипа, которая покрывает ее, потому что перекрытие, устанавливаемое силой зла над этой точкой, Малхут, является очень твердой клипой.

«И тогда предоставляется право совершения над миром жестоких судов», – так как из-за перекрытия света милосердия, не позволяющего ему светить в мире, предоставляется право всем судам властвовать в мире. Потому, что первая «хэй ה», Бина, и нижняя «хэй ה», Малхут, – обе они являются одной точкой, «хэй-хэй הַאֵי» вместе. Однако нижняя «хэй ה» должна быть соединена с «вав ו» имени АВАЯ (הויה), со средней линией, милосердием. И если она соединена с первой «хэй ה», т.е. получает

---

<sup>42</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 88.

<sup>43</sup> Пророки, Йермияу, 32:17.

<sup>44</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 88.

<sup>45</sup> См. п. 38.

от левой линии Бины, исходят от нее все суды, и поэтому соединение двух букв «хэй» указывает на суды.

41) Строение (меркава) четырех ангелов находится в нижней «хэй ה» имени АВАЯ (היה), в Малхут. И они никогда не отделяются друг от друга, – т.е. Малхут никогда не отделяется от своего строения, и строение ее не отделяется от нее. И в любом месте, где находится Михаэль, являющийся главой ангелов этого строения, там пребывает и Шхина, потому что это строение никогда не отделяется от Шхины.

И всё это связано друг с другом, – т.е. все четыре ангела включены друг в друга и связаны друг с другом. И они связываются в этой точке, Малхут, а всё вместе – это «хэй (пять)», т.е. четыре ангела вместе с Малхут над ними являются пятью.

42) Когда «хэй ה» одна, а перед ней пишется буква «алеф א» или буква «йуд י», и сама она находится в одной точке, т.е. в свойстве Малхут, тогда она приходит, чтобы нести добро миру, – т.е. в сочетании «алеф-хэй אה» или «йуд-хэй יה». И это означает, что нечестивая клипа разбита перед ней и уже не скрывает ее, потому что «алеф-йуд יא», предшествующие ей, устанавливаются, чтобы разбить клипу ее. И это – свойство имени Эке, «алеф-хэй-йуд-хэй איהא».

Объяснение. Вся эта клипа направлена на то, чтобы перекрыть и скрыть ее света, поскольку она (Малхут) получает только от левой линии Бины, т.е. Хохму без хасадим<sup>46</sup>. А буква «алеф א» указывает на подслащение Хохмы и хасадим вместе, в виде двух букв «йуд י» в ней, правой и левой линии, а средняя линия является соединяющей их друг с другом. И «йуд י», также, указывает на Хесед.

Поэтому, если одна из этих букв предшествует «хэй ה», т.е. Малхут, это означает, что Хохма в Малхут уже облачена в хасадим, и тогда разбивается нечестивая клипа, властвующая над Малхут всё то время, пока ее Хохма без хасадим. Потому, что «алеф א» и «йуд י» указывают на изобилие хасадим, прогоняющее клипу из Малхут.

43) И нет святого имени, записанного буквами, имеющимся в нем, в котором строение его не находилось бы в букве этого имени, и на нем она держится. И это строение является ее опорой. Ибо нет царя, который бы выступил без своих воинств, и он не находится один.

И поэтому Повелитель воинств (АВАЯ Цваот) – всё это является одним именем, т.е. Он вместе с построениями (меркавот) его. Потому, что строения не отделяются от святого имени. И каждая буква святого имени включает в себя свое строение, и тогда всё является святым именем.

44) У буквы «хэй ה» есть строение среди нижних правителей, в мирах БЕА. Потому, что эта буква, являющаяся самой малой в этой группе, т.е. самой малой в десяти сфирот, находится в раскрытии, т.е. свечение Хохмы раскрывается в ней. Однако все остальные буквы не имеют строения, с тем, чтобы они могли включиться в буквы своего строения, в этих нижних. Потому, что свечение Хохмы не раскрывается, чтобы светить нижним, ни в одной из десяти сфирот, кроме Малхут.

Потому, что нижняя «хэй ה», Малхут, включается в нижних, находящихся снаружи, в БЕА, а другие буквы имени АВАЯ (היה) включаются в строения святости, которые не светят свечением Хохмы снаружи, а только соединяются чертоги с чертогами, при этом нижние поднимаются к высшим. Однако они не включаются в эти буквы, чтобы быть как одна буква.

---

<sup>46</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 35.

Объяснение. В субботу и в праздничные дни поднимаются миры БЕА в Ацилут и получают наполнение от свойств Бины, Тиферет и Малхут Ацилута. Иными словами, в субботу и в праздничные дни соединяются чертоги с чертогами, т.е. чертоги миров БЕА восходят к святости и получают наполнение также от сфирот, находящихся выше Малхут, поскольку они находятся в мире Ацилут, на месте самих этих сфирот. И, вместе с тем, они считаются там внешними свойствами этих сфирот, а не самими сфирот. «Они не включаются в эти буквы, чтобы быть как одна буква», – т.е. они не соединяются с ними окончательно, а становятся для них внешними свойствами.

45) Поэтому в любое имя, относящееся к святым именам, включается строение святости, и тогда оно является святым именем как подобает. И также у каждой из четырех букв святого имени есть строение, так как эти четыре буквы представляют собой строение для того, кто неизвестен, т.е. они раскрывают неизвестное. И поэтому называются строением (меркава) для него. И каждая из этих четырех букв имени имеет строение, включенное в нее и записываемое именно этой буквой.

46) «Хэй» – это двенадцать, и вместе с точкой, стоящей наверху, – это тринадцать. И это – тринадцать свойств милосердия внизу, подобные тринадцати свойствам милосердия наверху, в Арих Анпине. Те двенадцать, которые находятся в «хэй», представляют собой двенадцать границ, находящихся в четырех сторонах света, по три в каждой стороне.

Объяснение. Потому, что «хэй» представляет собой четыре стороны света, т.е. три линии и Малхут, получающую их. И когда они включены друг в друга, есть в каждой стороне три линии, и их – двенадцать. И называются они двенадцатью границами. И вместе с включением Малхут их тринадцать.

47) И эти три линии, включенные в каждую сторону, являются девятью в каждой стороне, так как и три линии, имеющиеся в каждой стороне, включают в себя друг друга. И их девять в каждой стороне: в восточной, в западной, в северной и в южной.

И эта точка, нижняя «хэй», стоящая в центре над ними, восполняет каждую сторону, чтобы было в ней десять, – ведь, поскольку она находится в центре, то присоединяется к каждой стороне. Таким образом, есть десять в каждой стороне: в восточной, в западной, в северной и в южной, т.е. по десять сфирот в каждой стороне.

И это – сорок букв имени «мэм-бэт (42)», содержащиеся в отрывке: «Вначале создал»<sup>47</sup>, до буквы «бэт ׀» слов «ве-боу (יְבוּא וְחֹתֵמָה)»<sup>48</sup>, которые находятся внизу, в Малхут, в святом имени, и две буквы, объединяющие их в правой и левой линии, всего сорок две. И все они находятся в свойстве буквы «хэй ׀».

Объяснение. Так же, как есть сорокадвухбуквенное имя (мэм-бэт) наверху, в ГАР, к которому относятся сорок две буквы отрывка: «Вначале создал», до буквы «бэт ׀» слов «ве-боу (יְבוּא וְחֹתֵמָה)», – так же есть сорокадвухбуквенное имя (мэм-бэт) внизу, в Малхут. И это – четырежды десять букв, имеющихся в каждой стороне, всего сорок. А вместе с двумя объединяющими, в правой и в левой линии, – их сорок две, так же как и наверху.

48) Таким образом, «хэй ׀» присутствует во всех высших свойствах, так как она является строением святости, и в этих двенадцати границах, и в десяти сфирот каж-

---

<sup>47</sup> Тора, Берешит, 1:1. «Вначале создал Всесильный небо и землю».

<sup>48</sup> Тора, Берешит, 1:2. «Земля же была пустынна и хаотична, и тьма над бездною, и дух Всесильного витал над водою».

дой стороны в ней, и в сорока двух буквах, установленных в святом имени, – всё это включается в форму буквы «хэй п».

49) И все они расположены по диагонали, в точке, находящейся в центре, которая согласует все их, уравнивая одну сторону с другой стороной, и так – во всех четырех сторонах. Все они взвешиваются на весах, на чашах весов, которые должны исправить всё.

Объяснение. Прежде чем Малхут включилась в Бину, девять первых сфирот были свободны от сокращения, имеющегося в Малхут, и было только одно кли, т.е. Малхут, а все девять первых сфирот были светом. Однако после того как Малхут поднялась и соединилась с Биной, включилась Малхут в каждую из десяти сфирот. Потому что в Некудим она поднялась в никвей эйнаим, - в Хохму, - а в Ацилуте она поднялась еще и в мецах, - в Кетер.

И соединение Малхут с Биной называется диагональю, так как четыре сферы: Хохма, Бина, Тиферет и Малхут – представляют собой квадрат. Хохма и Бина – это два ребра, южное и северное. Тиферет и Малхут – два ребра, восточное и западное. И когда Малхут, западная сторона, соединилась с Биной, северной стороной, квадрат становится треугольником, так как два ребра, западное и северное, соединились друг с другом, и стали одним диагональным ребром. И поэтому на соединение Малхут с Биной указывает название «диагональ».

И также известно, что вся сила средней линии, направленная на объединение двух линий, правой и левой, действует благодаря экрану де-хирик в ней, и этот экран образуется от соединения Малхут с Биной. И поэтому называется Малхут точкой, находящейся в центре, поскольку она слита со средней линией, использующей экран в ней для соединения двух линий, правой и левой, друг с другом.

Девять первых сфирот в каждой из четырех сторон Малхут – все они расположены по диагонали, т.е. состоят из Малхут, соединенной с Биной и называемой диагональю, поскольку она включается во все девять сфирот. Все они расположены по диагонали, в точке, находящейся в центре, слитой со средней линией, т.е. включенной в экран де-хирик, имеющийся в средней линии, которая согласует все их, уравнивая, одну сторону с другой стороной. Иными словами, во всех них она соединяет друг с другом две линии, правую и левую. «Уравнивающая», – чтобы они не отклонялись вправо или влево, а находились посередине.

И так – в четырех сторонах, т.е. в правой и левой линиях, имеющихся в каждой из четырех сторон. «Все они взвешиваются на весах» – с помощью экрана де-хирик, называемого весами, и этот экран де-хирик включает все их, «на чашах весов, которые должны исправить всё», – потому что экран де-хирик исправляет всё с помощью исправления средней линии, и без него не было бы никаких мохин в парцуфах.

50) В нижней «хэй п», Малхут, были сотворены и установлены все эти нижние. Поэтому написано: «И сказал Всесильный: "Сделаем человека в образе Нашем по подобию Нашему"»<sup>49</sup>. «Сделаем (наасе)» – это буква «хэй», Малхут, называемая «действие (асия)». И все те, кто находятся внизу, соединяются в ней в точном подобии ее форме, подобно тому, как называется «хэй» во всех своих свойствах. И поэтому сказала она: «В образе Нашем по подобию Нашему», – кроме одной «хэй», которая есть наверху, - т.е. Бины, - так как нижние вообще не проявляются в ее форме

---

<sup>49</sup> Тора, Берешит, 1:26.

и не записываются в ней, чтобы проявиться, поскольку у нижних есть связь только с Малхут.

51) Когда Малхут называется «хэй», она проявляется во всех свойствах, она является всем, и поэтому находится эта точка в центре четырех сторон в ней, так как она соединена со всеми ними.

Те девять, которые находятся в восточной стороне, соединяются в ней, и она с ними. Девять, которые находятся в южной стороне, соединяются в ней, и она с ними. Девять, которые находятся в северной стороне, соединяются в ней, и она с ними. И поэтому она находится во всех, и все находятся в ней, и всё это – буква «хэй». Поэтому написано: «Сделаем человека», – так как это слова Малхут, называемой «действие (асия)», и это – «хэй». И написано: «И сказал Всесильный (Элоким)» – что указывает на Бину<sup>50</sup>.

52) Все эти тайны и высшие тайны познаются с помощью этих букв и записываются в этой букве, чтобы святое имя соединилось как подобает. И всё это является высшей тайной в этом святом имени. До сих пор на высшую Хохму указывала нижняя буква «хэй», относящаяся к четырем буквам имени. Счастлива участь того, кто проник в эту мудрость (хохму) и вышел из нее с миром, и знает пути Творца, чтобы войти без всякого стыда в будущий мир.

### **Буква «вав и» имени АВАЯ (הויה)**

53) Буква «вав и» имени АВАЯ (הויה) – это высшее святое строение, пребывающее в совершенном существовании. Эта «вав и» делится на две буквы, т.е. две буквы «вав и», и она при произношении слышится как «**вав ии**». Первая «вав и» указывает на Тиферет, вторая «вав и» указывает на Есод. И всё, что есть в Тиферет, есть в Есод. И это двенадцать высших тайн, так как есть в ней три линии и Малхут, получающая их. И они состоят друг из друга. И в каждой из четырех есть три линии, и это – двенадцать сочетаний имени АВАЯ, содержащихся в Зеир Анпине, называемом буквой «вав и» имени АВАЯ (הויה).

54) Высшая «вав», первая из двух букв «вав», указывающая на Тиферет, находится в пяти высших опорах, на которые опирается первая «хэй», Бина. Эта «вав», хотя и содержит шесть, так как Тиферет включает шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ, она является пятью.

Объяснение. Потому что пять сфирот, от хазе общего парцуфа ИШСУТ и ниже, являющегося первой буквой «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), называются пятью опорами, так как место раскрытия Хохмы находится от хазе ИШСУТ и ниже, и Хохма поддерживает этот парцуф. И эти пять опор от хазе ИШСУТ и ниже облачаются и светят в мохин Зеир Анпина.

Высшая «вав и» находится в пяти верхних опорах, на которых стоит первая «хэй ה», Бина, так как ТАНХИ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод) парцуфа ИШСУТ светят Зеир Анпину, и от них выходят пять сфирот ХАГАТ Нецах Ход Зеир Анпина. Эта «вав», хотя и содержит шесть, так как Зеир Анпин, называемый «**вав ии**», включает шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ (Хесед-Гвура-Тиферет Нецах-Ход-Есод), вместе с тем, она является пятью, т.е. только пять сфирот ХАГАТ Нецах Ход, исходящие от ТАНХИ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод) парцуфа ИШСУТ. Поскольку шестая сфира, Есод, не является до-

<sup>50</sup> См. Предисловие Книги Зоар, статья «Девятая заповедь», п. 236, со слов: «Поэтому речение о создании человека».

полнительной к пяти сфирот ХАГАТ Нецах Ход, а включающей их. Таким образом, нет более чем пять сфирот ХАГАТ Нецах Ход потому, что Есод является всего лишь включающим эти пять сфирот. И получается, что в этих шести сфирот ХАГАТ НЕХИ есть всего лишь пять, и не более.

### **Правая линия буквы «вав ו» имени АВАЯ (היה)**

55) Начало правой стороны Зеир Анпина, называемого буквой «вав ו» имени АВАЯ (היה), - т.е. сфира Хесед Зеир Анпина, - этот первый свет опирается на одно строение, состоящее из соединений по три, а не четыре. И хотя строение может основываться только на четырех, т.е. на трех линиях и Малхут, получающей их, здесь, тем не менее, всё состоит из соединений по три, точно так же, как и последовательность соединения трех букв «йуд-хэй-вав» в святом имени.

Потому, что у нижней «хэй» и у первой «хэй» одна форма буквы, и получается, что четыре буквы имени АВАЯ являются всего лишь тремя буквами «йуд-хэй-вав». И поэтому всё основано на соединениях по три.

56) Нижняя «хэй» имени АВАЯ является четвертой в четырех буквах имени, и поэтому ее строение состоит из четырех. И хотя оно состоит из четырех, оно основано на соединениях по три, и располагаются все они в прямой последовательности, чтобы, возвысившись, каждое из них уподобилось другому и стало единым целым.

Объяснение. Строение (меркава) – это три линии и Малхут, получающая их. И когда они включают в себя друг друга, каждая из них должна состоять из этих четырех. И они должны представлять собой шестнадцать свойств. Однако даже после того, как они включили в себя друг друга, в каждой из этих четырех есть только лишь три свойства, всего двенадцать.

Ведь основой строения являются три линии, но Малхут совершенно не действует, а только принимает в себя эти три линии. И поэтому в каждой из них есть только три линии, и в самой Малхут тоже есть три линии, которые она получает, и имеется только двенадцать свойств, двенадцать сочетаний имени АВАЯ.

57) «Строение, находящееся в южной стороне, в правой, состоит из трех» – линий, «выходящих из свечи» – из Бины. И здесь поясняется, каким образом три линии в правой линии Зеир Анпина выходят из Бины. «Когда ветер, веющий в двенадцати сторонах» – т.е. Зеир Анпин, в котором есть двенадцать свойств, «поднимается» – в Бину, в ней правая и левая линия «возносят благоухание», – т.е. свечение Хохмы, «и не возносят благоухание», – так как правая и левая линии в ней находятся в разногласии.

И этот ветер (руах) «включается в три свойства». Иными словами, когда этот руах поднимается в Бину, он объединяет правую и левую линии в Бине, и выходят в ней три свойства, правая, левая и средняя линии, - Хохма-Бина-Даат (ХАБАД). Этот руах «светит светом» – правой линии Бины, «и проникает внутрь» – света левой линии Бины. Иными словами, этот руах исправляет свет левой линии, чтобы она светила только снизу вверх, и это определяется как извлечение получающим этого свечения из левой линии, когда он находится в месте левой линии, но он не может притягивать это свечение сверху вниз. Однако в свете правой линии свечение происходит обычным путем.

И тогда выходят три линии: левая сияет в огне, правая сияет в воде, а средняя сияет в воздухе. И восполняются три линии Бины, и тогда ветер (руах) отделяется от Бины и приходит на свое место, и он тоже становится тремя линиями. После того как

руах, Зеир Анпин, производит три линии, т.е. благодаря ему устанавливаются три линии ХАБАД Бины, он сам тоже удостоивается этих трех линий. Ибо всего света, свечение которого нижний вызвал в высшем, удостоивается также и нижний.

58) Когда руах (ветер), который согласовал две линии в Бине, отделяется от Бины, он приходит на свое место и становится тремя свойствами. И поскольку он был причиной появления трех линий в Бине, он тоже достиг трех линий. И эти три линии не являются ни огнем, ни водой, ни ветром. Иначе говоря, они не являются сутью трех линий, правой, левой и средней, которые вышли в Бине, а всего лишь их свечением, нисходящим к Зеир Анпину.

Однако когда этот руах, отделившись от Бины, приходит на свое место, каждая из двух линий, правая и левая, содержащиеся в средней, светит и сияет и дает силы тому месту, которое находится над ней, т.е. Бине, а затем свечение самого руаха становится средней линией, которая поддерживает их, объединяет их и исправляет их, как она делала это в Бине.

Объяснение. Три линии Зеир Анпина не являются тремя самостоятельными линиями, но Зеир Анпин приобретает их благодаря тому, что оказывает поддержку Бине, так как всего света, который нижний вызывает в высшем, удостоивается также и нижний. И поэтому он приобрел: две линии, - правую и левую, - от Бины, и свое собственное свойство, - три линии.

59) Одно свойство начало излучать сияние, и в нем набирает силу огонь, т.е. суды левой, включившейся в правую сторону, т.е. левая линия, включившаяся в три линии, имеющиеся в правой. Другое свойство начало излучать сияние, и укрепилась в нем вода, свойство Хесед, т.е. оно включилось в правую сторону, в правую линию, включившуюся в три линии, имеющиеся в правой. Еще одно свойство тоже начало излучать сияние, и в нем набирает силу ветер, свойство милосердия, включившийся в эту сторону в правой, т.е. в среднюю линию, относящуюся к трем линиям, имеющимся в правой. И эти три свойства представляют собой одно строение, расположенное в правой стороне и являющееся свойством буквы «хэй», Бины, - потому, что это строение исходит от Бины.

60) И это - те имена, которыми нарекают Творца, относящиеся к именам, которыми Он называется. И поэтому имя Творца называется многочисленными именами, и все они включаются в соответствующее свойство этих высших сторон, правой-левой-средней, и это - нестираемые имена.

Объяснение. Три общие линии, имеющиеся в «вав», - Зеир Анпине, - называются «нестираемые имена». Однако три частные линии, включенные в каждую линию - это «те имена, которыми нарекают Творца», и они не входят в совокупность десяти нестираемых имен.

61) Правая сторона называется Эль. Строение ее - это три частные линии, включенные в правую линию, называемую «великий». Элементами этого строения являются три свойства, три линии, и они называются следующими именами: «великий»<sup>51</sup> - правая линия, «сильный»<sup>51</sup> - левая линия, «святой» - средняя линия. Эти три имени являются строением для общей правой линии - для свойства Хесед Зеир Анпина, называемого Эль, высшего из десяти нестираемых имен.

---

<sup>51</sup> Тора, Шмот, 34:6. «И прошел Творец пред его лицом, и возгласил: "Творец есть Творец, сильный, милосердный и милостивый, долготерпеливый и великий в благодеянии и истине».

62) Три свойства, три частные линии, являющиеся строением для правой стороны, начинают излучать свечение и светят, и каждое свойство относится к двум другим в каждой стороне потому, что эти три частные линии тоже состоят друг из друга. И выходят три линии в каждой из них, т.е. к каждой из них присоединяются две линии, пока они не становятся трижды тремя линиями, т.е. девятью. И правая общая линия, свойство Хесед Зеир Анпина, опирающаяся на них, восполняет их до десяти.

И все они называются, также, высшими сфирот и малыми сфирот, – т.е. три общие линии Зеир Анпина называются высшими сфирот, а девять частных линий в каждой линии называются малыми сфирот. И все они являются свойствами Творца.

63) Здесь объясняются названия девяти частных линий, включенных в правую общую линию. Из свойства, в котором укрепилась вода, из правой частной линии, называемой «великий», выходят две линии – левая и средняя. Средняя линия называется «милосердный»<sup>51</sup>, левая линия называется «милостивый»<sup>51</sup>. И они происходят от того свойства, которое усилилось в воде, от правой частной линии.

От свойства, в котором укрепился огонь, от левой частной линии, называемой «сильный»<sup>51</sup>, выходят две линии – правая и средняя. Средняя линия называется «долготерпеливый»<sup>51</sup>, правая линия называется «великий в благодеянии»<sup>51</sup>. И они происходят от того свойства, в котором усилился огонь, от левой частной линии.

От свойства, в котором усилился ветер (руах), от средней частной линии, называемой «святой», выходят две линии – правая и левая. Правая называется «верный», левая называется «прощающий». В книге Ханоха мы находим, что правая линия называется «добрый», а левая линия называется «справедливый», как сказано: «Добр и справедлив Творец»<sup>52</sup>, – т.е. АВАЯ, средняя линия, называется «добрый и справедливый».

64) От этих девяти линий распространяются света вниз, в Малхут, и все они являются строениями друг для друга. И все эти девять названий являются внешними по отношению к имени Эль – правой общей линии Зеир Анпина. Однако они не сливаются с тремя общими линиями, т.е. ХАГАТ Зеир Анпина наверху. И все они включены в правую общую сторону, т.е. в имя Эль, и все они представляют собой одно целое в правой стороне, и все они являются свойством буквы «вав», Зеир Анпина.

### **Левая линия буквы «вав і» имени АВАЯ (היה)**

65) Начало в левой стороне буквы «вав» имени АВАЯ, т.е. Гвуре Зеир Анпина, – это тьма, имеющаяся в левой линии Бины, которая нисходит вниз с этой тьмой, пока не образуется из нее ад, сияющий той самой тьмой сильного огня, красного и черного. А здесь сверкают искры сильного огня, которые распространяются и нисходят вниз. И все они исходят от этой тьмы, т.е. левой стороны, в левую сторону, имеющуюся внизу.

Объяснение. Когда выходит левая линия в Бине, т.е. в парцуфе ИШСУТ, являющаяся Хохмой без хасадим, – образуется тьма, в которой не светит никакой свет, так как Хохма в ней не может светить без хасадим. И от этой тьмы нисходят суды и клипот вниз, и образуется из нее ад, чтобы судить в нем грешников.

И ад сияет из-за этой тьмы сильным огнем: красным огнем и черным огнем. Суды Бины называются красным огнем, а суды Малхут, смешанные с судами Бины, назы-

---

<sup>52</sup> Писания, Псалмы, 25:8.

ваются черным огнем. А здесь, в левой линии ИШСУТ, сверкают искры сильного огня, - т.е. суды, нисходящие вниз, чтобы судить ими людей. И все эти искры и суды нисходят из этой тьмы, левой линии ИШСУТ, в левую сторону внизу, т.е. - к тем, кто прилепился к левой линии.

66) Кроме того времени, когда восходит свеча, т.е. Бина, являющаяся парцуфом ИШСУТ, согласно мере экрана. Иначе говоря, Бина притягивает высший свет, производящий зивуг на экран де-хирик, когда Зеир Анпин поднимается к ней в МАН. И вследствие этого зивуга де-акаа выходит ступень хасадим первой стадии, объединяющая две линии друг с другом. И этот зивуг де-акаа, производимый Биной, называется мерой экрана. Потому, что этот экран отмеряет тогда величину ступени, и он светит в правой стороне, - т.е. ступень хасадим, которая выходит на этот экран, светит и дает силы правой стороне, свойству Хесед.

И свет этой ступени хасадим освещает тьму левой линии, и света этой ступени хасадим подходят к этому огню, к судам левой линии, и приближаются к огню левой линии и к правой линии. То есть, ступень хасадим приближается к левой линии и объединяет ее с правой, и светит от нее. И тогда левая светит Хохмой, имеющейся в ней, ибо после того как Хохма левой линии соединилась с хасадим правой, она восполняется и может светить.

67) Тогда из свечи, Бины, т.е. из парцуфа ИШСУТ, распространяется и светит другой сияющий руах. И он распространяется, чтобы стать строением (меркава) для левой стороны Бины, и распространяется в три свойства, три линии, в северной стороне. И этот руах (ветер) не поднимается подобно благовониям, и не возносит благоуханий, потому что левая линия Бины опирается на руах, раскладывающийся на эти три свойства.

Объяснение. После того как Бина исправила левую линию в ней с помощью ступени хасадим, которая вышла на экран Зеир Анпина, называемого руах, удостоивается также и Зеир Анпин этого свечения левой линии. Ибо всего света, который нижний вызывает в высшем, удостоивается также и нижний.

Тогда Зеир Анпин, называемый руах, распространяется в сияющем свечении левой линии и выходит из свечи, т.е. Бины. Зеир Анпин распространяется в своей левой линии, чтобы стать строением (меркава) для левой линии Бины. Но суть левой линии Бины не распространяется в нем, а только ее свечение, чтобы стать строением для него. И он распространяется в трех свойствах, в трех линиях, в северной стороне, являющейся левой линией, тем же путем, как это выяснилось в правой линии<sup>53</sup>.

И хотя левая линия Зеир Анпина притягивает Хохму от левой линии Бины, всё же эта Хохма не раскрывается в левой линии Зеир Анпина, но он передает эту Хохму Малхут, и в Малхут раскрывается Хохма. И это свечение Хохмы называется благовоением или благоуханием.

И этот ветер (руах), левая линия Зеир Анпина, не поднимается с благовониями и с благоуханиями, - т.е. со свечением Хохмы, - потому что левая линия Бины опирается на этот руах и светит ему, и он является левой линией Зеир Анпина, и поэтому свечение его сильное. И если бы он сам светил Хохмой, то она бы нисходила со свойством ГАР Хохмы, от которого исходят все суды. И поэтому он светит Малхут, так

---

<sup>53</sup> См. п. 59.

как она светит только снизу вверх, в свойстве ВАК. А единство левой и правой линии устанавливается только, когда левая линия светит снизу вверх<sup>54</sup>.

68) Три линии, имеющиеся в левой линии Зеир Анпина, - это три свойства, светящие в трех сторонах, правой-левой-средней, относящихся к огню, левой линии. И они являются огнем в свойстве тьмы, огнем красного цвета и огнем черного цвета. Эти три свойства отделяются от этого руаха, левой линии Зеир Анпина, выходящей из свечи, Бины, каждое из них является опорой для двух сторон. Таким образом, есть девять свойств<sup>55</sup>.

69) Одно свойство начало излучать сияние, правая частная линия в левой стороне, и в нем набирает силу огонь, в свойстве тьмы, имеющейся в левой стороне, т.е. в правой линии левой стороны. Другое свойство начало излучать сияние, левая частная линия в левой стороне, и в нем набирает силу огонь, в свойстве красного цвета, содержащегося в левой стороне. Третье свойство начало излучать сияние, средняя частная линия в левой стороне, и в нем набирает силу огонь, в свойстве черного цвета, содержащегося в левой стороне.

70) Эти три свойства являются одним строением для левой стороны Бины, относящимся к букве «вав». Все они относятся к левой стороне буквы «вав», и являются строением для левой стороны Бины и названиями Творца в левой стороне.

Левая линия Зеир Анпина в совокупности своей называется именем Элоким, относящимся к нестираемым именам. И те две линии, правая и средняя, которые включены в него, носят следующие названия: правая в левой называется «могучий», средняя в левой называется «сильный», а всё в единой совокупности называется «доблестный (гибор)», потому что левая линия Зеир Анпина называется Всесильный (Элоким).

И мы уже изучали, что Бина называется Элоким, и также Малхут называется Элоким, и левая сторона Зеир Анпина, Гвура, тоже называется Элоким.

71) Три свойства в левой стороне начинают излучать сияние и светят вниз. И каждое из этих трех свойств делится на два других, в каждой из этих сторон, пока они не становятся соединениями по три в каждой стороне, и вместе их девять, как и в правой стороне. И левая общая линия Зеир Анпина, опирающаяся на них, восполняет их до десяти.

72) Из одного свойства, включенного в огонь свойства тьмы, т.е. в правой линии левой стороны, выходят две линии. Одна, средняя линия, называется судьей (шофет), и еще одна - левая линия, называется защитником (даян), как сказано: «Всесильный (Элоким) - судья»<sup>56</sup>, и сказано: «Отец сиротам и защитник (даян) вдовам, Всесильный»<sup>57</sup>.

73) Две линии, выходящие из одного свойства, состоящего из красного огня, т.е. частная левая линия в левой стороне: одна - правая, называемая «могуществен силой»<sup>58</sup>, а другая - средняя, называемая «воитель»<sup>59</sup>.

---

<sup>54</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 47.

<sup>55</sup> См. п. 62.

<sup>56</sup> Писания, Псалмы, 75:8.

<sup>57</sup> Писания, Псалмы, 68:6.

<sup>58</sup> Писания, Йов, 36:5.

<sup>59</sup> Тора, Шмот, 15:3.

Две линии, выходящие из еще одного свойства, которое включено и получает силы в свойстве черного огня, т.е. частная средняя линия в левой стороне: одна – левая, называемая «помнящий вину»<sup>60</sup>, а другая – правая, называемая «вершащий возмездие»<sup>61</sup>.

74) Отсюда они распространяются вниз, во множестве гвурот, которым нет числа. И все они, все девять линий, находятся в левой стороне. И во всех них Творец называется по имени, и все они являются строениями, находящимися внизу, под каждой стороной. И все они относятся к букве «вав» – к левой линии Зеир Анпина, называемого «вав».

75/1) Потому, что все четыре буквы святого имени опираются на строения святости, поддерживающие их, и это уже было выяснено, и также – на что они опираются. И все они записаны – о каждом то, что подобает ему.

И эти строения являются названиями этого святого имени, на что они опираются. Объяснение. Правая сторона с девятью линиями, являющимися девятью строениями правой стороны, называется именем Эль. А девять ее строений получают свои названия. И таким же образом – левая сторона Зеир Анпина, которая называется Элоким. И девять строений, девять частных линий, получают свои названия.

75/2) И поэтому тот, кто собирается установить единство святого имени, должен знать каждое из этих частных названий, на что они опираются, и какое имя властвует над ними, и в какой стороне находятся эти строения. И все они относятся к святому имени, к тем четырем буквам, из которых состоит имя Творца. Счастливы праведники, идущие прямым путем. Счастливы они в этом мире и счастливы они в мире будущем, так как любимы Творцом.

### **Средняя линия буквы «вав ו» имени АВАЯ (הויה)**

76) Начало в средней стороне, в средней линии буквы «вав», в Тиферет, находится у входа восточной стороны. Потому, что вход восточной стороны расположен посередине. Потому что Тиферет называется восточной стороной, и она является средней линией. И она берет две стороны, чтобы установить в них засовы и двери, как в одной стороне, так и в другой.

Объяснение. Дверь – это свойство тьмы в левой линии, когда из-за разногласия ее с правой линией перекрылись все света в левой и образовалась тьма. Но, вместе с тем, левая линия еще не желала подчиниться и соединиться с правой, пока не пришла средняя линия и не уменьшила ГАР левой линии с помощью экрана де-хирик в ней, и тогда левая линия подчинилась и соединилась с правой<sup>62</sup>. Как сказано: «А если бы была она дверью, то заложили бы ее досками кедровыми»<sup>63</sup>.

Потому что одной двери недостаточно, чтобы объединить левую линию с правой, но нужна еще и кедровая доска, т.е. экран де-хирик, уменьшающий ГАР левой линии. И он называется, также, засовом, так как он похож на засов, удерживающий дверь, чтобы не взломали ее, потому что сама дверь слишком слаба для того, чтобы защитить дом.

---

<sup>60</sup> Тора, Шмот, 37:4.

<sup>61</sup> Пророки, Йешаяу, 66:6.

<sup>62</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 47.

<sup>63</sup> Писания, Песнь песней, 8:9.

Дверь находится в левой линии, а засов – в средней. И после того как три линии включают в себя друг друга, есть во всех них дверь и засов.

Восточный вход расположен посередине, и он является средней линией, которая берет две стороны, правую и левую, чтобы установить в них засовы и двери. Потому, что с помощью средней линии устанавливается засов на двери, а с помощью их включения друг в друга находится дверь и засов в левой линии и, также, в правой, так как они включены друг в друга.

77) Этот вход состоит из всех тех строений, которые имеются в правой и левой линиях буквы «вав». А другой опирается на высшее строение, и это строение находится в свойстве буквы «вав», т.е. является частной средней линией в букве «вав», в Зеир Анпине.

Потому что «вав» является совокупностью трех линий ХАГАТ в ней, и она находится во всех шести высших сторонах, т.е. ХАГАТ НЕХИ. И эта «вав» опирается на одно строение, состоящее из трех линий – правой и левой, Хеседа и Гвурь, и ее собственного свойства, Тиферет. И они выходят из свечи, т.е. Бины.

Здесь выясняется, каким образом три линии буквы «вав», т.е. Зеир Анпина, называемого руах, выходят из Бины. И говорится, что ветер, Зеир Анпин, веющий двенадцатью запахами благоуханий, - т.е. в нем имеется двенадцать свойств, двенадцать сочетаний имени АВАЯ, - поднимается в Бину в то время, когда правая и левая линия возносятся благоухание и не возносятся; так как правая и левая линии Бины находятся в разногласии, и иногда они возносятся благоухание, т.е. свечение Хохмы, а иногда – не возносятся. И вот тогда этот ветер (руах) светит своим светом, т.е. соглашается и исправляет правую и левую линию Бины, – соединяет их друг с другом.

И это веяние, является миром и называется миром потому, что оно устанавливает мир между правой и левой линиями Бины; и, благодаря тому, что он исправляет линии Бины, удостоивается также и «вав» этих трех линий<sup>64</sup>, и тогда он отделяется от Бины и приходит на свое место.

78) Когда этот руах, Зеир Анпин, который исправил линии Бины, отделяется от Бины и приходит на свое место, он делится на три свойства, три линии, - т.е. он тоже достигает трех свойств, как и Бина, которые излучают сияние в огне-ветре-воде. Огонь – левая линия, ветер – средняя линия, вода – правая линия<sup>65</sup>.

Когда он делится на три свойства, каждое излучает сияние на своем месте, в Зеир Анпине, и дает силы трем линиям в Бине. То есть, каждая линия выходит в Зеир Анпине потому, что дала силы линии, соответствующей ей в Бине.

79) Это свечение распространяется от того самого руаха во всех сторонах трех его частных линий, т.е. трех линий, имеющих в средней линии «вав». И вот, одно свойство сияет в огне и усиливает его, и это левая линия. Второе свойство сияет в воде и гасит его, и это правая линия. Третье свойство сияет в ветре, и это средняя линия, и светит ему подобно пурпуру, и сияет ему в двух сторонах, - в правой и левой.

Эти три свойства являются одним строением, относящимся к букве «вав», - т.е. являются строением средней линии буквы «вав». И это свойства буквы «вав», так как средняя частная линия «вав» тоже называется «вав», как и «вав» имени АВАЯ.

---

<sup>64</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 52, а также выше, п. 57.

<sup>65</sup> См. п. 59.

Потому что любая средняя линия, в каком бы то ни было месте, является свойством буквы «вав».

80) И эти три частные линии, содержащиеся в средней линии «вав», являются именами Творца, которыми Он называется. То есть, Творец называется всеми этими именами, и это те названия, которые включены в святое имя, которым называется эта средняя сторона буквы «вав».

Средняя линия буквы «вав» называется именем АВАЯ, а три частные линии в ней носят собственные названия. И хотя она называется буквой «вав», т.е. только средняя линия в ней, вместе с тем, она принимает все высшие и нижние имена. И все четыре буквы святого имени АВАЯ (היה) содержатся в ней. Потому что она принимает все стороны наверху и внизу, так как включает в себя ХАГАТ наверху и НЕХИ внизу. И это свойство имени «йуд-хэй-вав יהו», отсюда берет начало это имя.

81) И это имя АВАЯ (היה), Зеир Анпин, берет две буквы наверху, «йуд-хэй ה», правую и левую линии, называемые Хохма и Бина, и берет одну букву внизу, последнюю «хэй ה» имени АВАЯ (היה). И оно находится посередине между верхом и низом, т.е. между «йуд-хэй ה» и последней «хэй ה», и между двумя сторонами, правой и левой, т.е. - это средняя линия, согласующая между правой и левой.

82) Строение средней линии буквы «вав י» называется «страшный». А когда разделяется это строение, т.е. тот самый руах, средняя линия «вав», и он делится на три других свойства, т.е. на три своих частные линии, огонь-воду-ветер, - то они называются «страшный», «справедливый», «хранящий милость». Эти три являются святым строением для средней линии буквы «вав י».

83) Эти три свойства, являющиеся строением святости для средней линии буквы «вав», сияют и светят внизу, и каждое свойство из этих трех делится на две других линии в каждой стороне, пока не устанавливаются по три в каждой из сторон, всего девять свойств. Потому, что каждая линия состоит из всех трех, и их девять. А имя святости АВАЯ, которое властвует над ними, восполняет их до десяти.

84) И каждая из этих трех сторон, имеющих в букве «вав י», т.е. правая-левая-средняя в букве «вав י», имеет строение, состоящее из десяти. Потому что всё наверху и внизу пребывает в едином совершенстве десяти сфирот, десяти речений. И все те строения, которые находятся в стороне, которая властвует над ними, называются десятью сфирот, десятью речениями. И поэтому каждая из этих сторон достигает десяти строений в каждой стороне, в правой-левой-средней сторонах буквы «вав», пока все они не достигают большого числа.

Когда все эти строения распространяются в своей стороне, все они называются тем именем, которое властвует над ними. Если это – строения правой стороны, то они называются Эль, если – строения левой, то называются Элоким, а если – строения средней, то АВАЯ.

И свойством частной буквы они называются в то время, когда светят внизу. Если это строение от правой линии в правой стороне, оно называется внизу «великий». Если от левой линии в левой стороне, то называется внизу «защитник».

85) Два выходят из одной точки, т.е. из правой, относящейся к трем линиям средней линии, имеющейся в «вав». Одно называется «прощает грех»<sup>66</sup>, а другое

---

<sup>66</sup> Пророки, Миха, 7:18.

называется «не замечает преступление»<sup>66</sup>. И они относятся к тому свойству, в котором набирает силу вода, к правой из трех линий в «вав».

Два выходят из свойства, в котором набирает силу огонь, из левой линии, относящейся к трем линиям «вав». Одно называется «возвышенный», а другое называется «вознесенный».

86) Имена «возвышенный», «вознесенный» включены в будущий мир, Бину. И здесь, в левой стороне, относящейся к трем линиям «вав», одно называется «испытывающий сердца»<sup>67</sup>, а другое называется «возвышенный». Как сказано: «Возвышенны суды Твои в сравнении с ним»<sup>68</sup>. И это указывает на Зеир Анпин. И сказано: «Могуч в возвышении Творец»<sup>69</sup>. И хотя это имя находится в будущем мире, Бине, тут сказано «возвышенный» также и о Зеир Анпине. И над этим соединился будущий мир со всеми строениями, имеющимися в левой стороне. И так называется Бина – именем Элоким, так же, как и свойства левой стороны в «вав», потому что Бина соединилась с левой линией Зеир Анпина.

87) Третье свойство, в котором набирает силу ветер (руах) – это средняя линия буквы «вав». И те два, которые выходят из него, – одно называется «пребывающий в вечности», а другое называется «святой». И от них распространяются света вниз. И все они являются строениями друг для друга. И все они являются именами, которыми нарекается Творец. И все они различаются соответственно стороне, которая властвует над ними.

### **Нецах и Ход в букве «вав і»**

88) Подобно этому, есть три стороны, правая-левая-средняя, НЕХИ, выходящие из высших сторон, и это – правая-левая-средняя в букве «вав», т.е. (выходящие) из ХАГАТ Зеир Анпина. И эти НЕХИ выходят за их пределы, потому что НЕХИ выходят за пределы гуф, т.е. ХАГАТ, и только два из них, Нецах и Ход, находятся за пределами его. Однако третье, Есод, не считается настолько за пределами, потому что союз и тело (гуф) считаются как одно целое. И все они берут строения ниже хазе Зеир Анпина.

89) Эти НЕХИ, которые расположены ниже хазе Зеир Анпина и выходят из трех высших сторон ХАГАТ, они тоже подобны им. Нецах – правая линия, Ход – левая, Есод – посередине, т.е. слит со средней линией, называемой Тиферет. Потому, что Есод слит с Тиферет. И все они, все сфирот НЕХИ, включены в три верхние, т.е. в ХАГАТ, и все они, т.е. все сфирот ХАГАТ НЕХИ, включены в букву «вав», Зеир Анпин, содержащий их все. Потому что Зеир Анпин включает ХАГАТ НЕХИ. И все они в известных строениях делятся соответственно их стороне.

90) Эти НЕХИ не называются известными именами, как ХАГАТ, а только названиями, используемыми внизу, подобными высшим названиям, упоминаемым в девяти строениях, выходящих из этих ХАГАТ. И те, что внизу, включены в высшие, – т.е. НЕХИ включены в ХАГАТ, – однако эти три других, т.е. НЕХИ, являются строениями, находящимися за пределами гуф (тела), т.е. ХАГАТ.

91) Два столба, Нецах и Ход, являются опорами, находящимися снаружи, и это – две линии, правая и левая, называемые «милости Давида», и те воинства, что на-

---

<sup>67</sup> Писания, Притчи, 17:3.

<sup>68</sup> Писания, Псалмы, 10:5.

<sup>69</sup> Писания, Псалмы, 93:4.

верху, являются их строениями. Это те двое, которые стоят и передают послания истинным пророкам, так как пророки получают от сфирот Нецах и Ход.

92) От сфирот Нецах и Ход деяния Творца являются в мир открыто, – т.е. свечение Хохмы раскрывается в Зеир Анпине не выше хазе его, а ниже, где расположены Нецах и Ход.

«Деяния» - означают мохин. Как сказано: «Велики деяния Творца»<sup>70</sup>. И они называются «великими», потому что исходят от великого (гадоль), т.е. от свечения Хохмы, называемого гадлут. И они называются «велико милосердие Твое, Творец»<sup>71</sup>, а также «где первые милости Твои, Творец»<sup>72</sup>. И, также, «помни милосердие Твое, Творец, и милости Твои, ибо вечны они»<sup>73</sup>. Все они указывают на Нецах и Ход, называемые «великим милосердием» и «первыми милостями».

И хотя эти милости и милосердие находятся выше хазе, в ХАГАТ, они распространяются также и вниз, в Нецах и Ход, так же, как и наверху, как сказано: «Вечны (досл.: от мира) они»<sup>73</sup>, что означает – внизу.

93) И поэтому Нецах и Ход не называются именами, - как называются именами те, что наверху, ХАГАТ, - а названиями, потому что они подобны тем, что наверху, но принадлежат к тем, которые находятся за пределами ХАГАТ. И они являются поддерживающими Тору, т.е. Тиферет, так как Нецах и Ход поддерживают тело (гуф), называемое Тиферет. И они выходят из высших строений, относящихся к ХАГАТ.

И это те, которые упоминает царь Давид, называя их «великим милосердием»<sup>71</sup> и «первыми милостями»<sup>72</sup>. И их Давид упоминает всегда в общем виде: «великое милосердие» и «первые милости», не указывая их источника.

94) Все эти высшие имена, из десяти, т.е. имена ХАГАТ, Эль-Элоким-АВАЯ, являются нестираемыми. Однако их строения, девять строений, выходящих из каждой сфиры ХАГАТ, т.е. имена, являющиеся названиями, почему они стираются?

95) Все высшие имена являются, словно, телом для высшей души, Бины, которая не познается и не раскрывается. А эти названия являются облачениями имен, подобных телам. И они представляют собой своего рода орех, у которого есть скорлупа в скорлупе, или цветы, у которых есть одна оболочка в другой, а суть их находится внутри.

96) И, также, эти десять имен, - все они своего рода оболочка (клипа), по отношению к внутренней сути. И хотя все они являются сутью, - т.е. эти имена – тоже суть, т.е. все они являются высшими светами, высшими благовониями, и нет того, кто бы мог устоять при их появлении, - но все они являются своего рода оболочкой по отношению к тому, что непознаваемо и вообще не раскрывается в Хохме, и уж, тем более, в свойстве Бесконечности, облаченном в них.

И поэтому эти имена по своей значимости называются оболочками (клипот). А названия представляют собой оболочку (клипа) по отношению к этим именам. И всё расположено одно в другом. И моха стимаа (недоступный разум) Арих Анпина является самым сокровенным свойством, которое вообще непознаваемо. И поэтому мы не беспокоимся о последней оболочке, названиях, чтобы они были нестираемыми. Од-

---

<sup>70</sup> Писания, Псалмы, 111:2.

<sup>71</sup> Писания, Псалмы, 119:156.

<sup>72</sup> Писания, Псалмы, 89:50.

<sup>73</sup> Писания, Псалмы, 25:6. «Помни милосердие Твое, Творец, и милости Твои, ибо вечны они».

нако, хотя они и стираются, вместе с тем, запрещено стирать даже малую букву в Торе.

97) В таком случае, может быть, и нижняя «хэй», Малхут, тоже является последней оболочкой для этих названий? Нет. Однако она является оболочкой (клипа) по отношению к высшим сфирот, но не по отношению к этим названиям, так как распространяются вместе с ней только высшие имена, ХАГАТ, а не эти названия.

98) Однако, когда Малхут поднимается в Зеир Анпин, чтобы украсить и соединиться с правой и левой линиями Зеир Анпина, все строения, т.е. названия, окружают ее и покрывают ее вокруг, подобно тому, как муж берет жену под свое покровительство. И также названия – простирают над ней покров мужа ее, Зеир Анпина, скрывая ее со всех сторон, и она принадлежит мужу своему. Как сказано: «И Я простер крыло Мое над тобой»<sup>74</sup>. И также: «И прости полу одежды своей на рабу твою»<sup>75</sup>.

99) Поэтому названия находятся снаружи Малхут, укрывая ее. И Малхут находится внутри этих названий. Она находится внутри, - по отношению к названиям, - и снаружи, - по отношению к высшим именам ХАГАТ. И, также, названия находятся внутри по отношению к тем, кто ниже их, и снаружи, - по отношению к Малхут. Таким образом, то, что находится внутри, считается внешним по отношению к его высшим. И то, что находится снаружи, считается внутренним по отношению к его нижним.

Пояснение сказанного. Есть три уровня:

1. Глубинами внутренней сути называется моха, нешама. И они исчезают и вовсе непознаваемы. И называются они моха стимаа (недоступный разум) и Аба ве-Има, которые скрыты со стороны Хохмы;

2. Внутренняя суть, называемая гуф (тело), - ХАГАТ Зеир Анпина. И они называются именами Эль-Элоким-АВАЯ. Они познаются в Хохме для того чтобы передавать наполнение нижним, расположенным от хазае и ниже, но сами они пребывают в хасадим, укрытых от Хохмы;

3. Внешние, находящиеся за пределами гуф (тела), - сфирот Нецах и Ход, находящиеся ниже хазае Зеир Анпина и считающиеся облачениями гуф (тела). И они не называются именами, а только названиями, однако в них раскрывается Хохма.

Когда Малхут светит свечением Хохмы, она называется «вечер» или «ночь», поскольку это свечение Хохмы происходит только вместе с судами и тьмой. А ХАГАТ Зеир Анпина называются «день» или «утро», потому что хасадим светят в большом изобилии, однако Хохма укрыта в них.

И поэтому сказано: «И был вечер, и было утро, день один»<sup>76</sup>. Иначе говоря, вечер и утро, т.е. Малхут и Зеир Анпин, соединяются друг с другом, и тогда называются оба они одним днем. И даже Малхут тогда становится получающей хасадим, и Хохма скрывается в ней так же, как и в ХАГАТ Зеир Анпина. И поэтому во время зивуга она тоже называется «день».

И, вместе с тем, также и во время зивуга наполнение Хохмы не скрывается окончательно от Малхут, но считается, что Нецах и Ход окружают ее в это время снаружи издали, и наполняют ее Хохмой в ее келим де-ахораим снаружи.

---

<sup>74</sup> Пророки, Йехезкель, 16:8.

<sup>75</sup> Писания, Рут, 3:9.

<sup>76</sup> Тора, Берешит, 1:5.

## Сфира Есод буквы «вав і»

100) После того, как выяснился смысл сфирот Нецах и Ход буквы «вав і» имени АВАЯ (אבא), выясняется его сфира Есод. И говорится, что есть источник колодца, воды которого, т.е. наполнение, не прекращаются никогда. Колодец – это Малхут, а источник – это Есод. И этот Есод дает силы жизни, чтобы наполнить жизнью всё.

Все высшие и нижние находятся в этом, чтобы любить стремление, потому Есод – это стремление наверху и внизу, чтобы освящать лик и орошать сад, Малхут. Потому что довершение Есода в свойстве келим выявляет ГАР светов, и таким образом освящает лик, и он также дает наполнение Малхут.

101) В Есоде не раскрывается строение, но всё пребывает в скрытии, и он не находится в раскрытии. Однако все высшие имена и все строения приходят к нему тихо.

Объяснение. Есод – это средняя линия, имеющаяся ниже хаза. И хотя он включает Хохму и хасадим, преобладают в нем, главным образом, хасадим, укрытые от Хохмы, и у строения нет основы для раскрытия в нем, т.е. строение не раскрывается в нем в свечении Хохмы. Однако все высшие имена, ХАГАТ, и все строения, Нецах и Ход, все они приходят в Есод, т.е. дают ему свое наполнение и включаются в него. «Тихо», – т.е. свечение Хохмы неощутимо в нем.

Ведь вознесение голоса указывает на свечение Хохмы. И хотя он включает Хохму и хасадим, все же, Хохма не слышна в нем, но лишь хасадим, т.е. во время зивуга Зеир Анпин наполняет Малхут только хасадим.

102) Когда приходят эти имена, ХАГАТ Зеир Анпина, т.е. когда свечение их простирается к Есоду, строения Нецах Ход покрывают и окружают все стороны Есода и ступень внизу, Малхут. И они называются крыльями мужа Малхут, чтобы укрывать ими всё.

Эта ступень, Есод, входит тихо, подобно источнику внутри колодца, воды которого не прекращаются никогда, и источник от него никогда не отделяется. И всё это является колодцем, т.е. Есод и Малхут вместе называются колодцем. Как сказано: «Колодец, который выкопали старейшины»<sup>77</sup>, и также: «Колодец живой воды»<sup>78</sup>.

Объяснение. Хотя зивуг совершается в свойстве укрытых хасадим, вместе с тем, также и свечение Хохмы передается Малхут, но не в зивуге «панам бе-панам», а в свечении ахораим вокруг нее. И также – в Есоде, который является дающим во время зивуга, и главное его наполнение – свойство хасадим, а не Хохмы, всё же строения Нецах и Ход покрывают и окружают все его стороны.

Иными словами, когда эти строения светят свечением Хохмы, они распространяются вне пределов этого зивуга и передают свечение Хохмы в ахораим (обратную сторону), и по этой причине свечение их происходит путем ахораим, а не панам, и поэтому они называются крыльями, укрывающими Есод и Малхут.

И есть у этого два значения:

1. С помощью свечения их Хохмы они укрывают и защищают свечение этого зивуга от приближения внешних, так как свечение Хохмы отдаляет внешних от всякого удержания в свечении зивуга;

---

<sup>77</sup> Тора, Бемидбар, 21:18.

<sup>78</sup> Тора, Берешит, 26:19.

2. Потому, что свечение ахораим (обратной стороны) нисходит в судах, и эти суды являются словно покрытием и крыльями по отношению к самому свечению Хохмы, приходящему к этому зивугу, чтобы внешние не питались от него из-за страха навлечь на себя суды.

103) Источник этого колодца, т.е. Есод, перекрыт со стороны Хохмы по отношению к этому колодцу, т.е. Малхут. Потому, что он входит в него тихо, т.е. свечение Хохмы не слышно в нем. И это – Есод, и он копает в ней и входит в нее и непознаваем вовсе.

Объяснение. В час, когда Малхут получает от левой линии Бины, т.е. Хохму без хасадим, она становится также отдаленной и от Зеир Анпина, являющегося правой линией, и тогда она – тьма без света, так как Хохма в ней не может светить без хасадим. И так же, как в единении правой и левой линий Бины, - исправлением этого является пробуждение экрана де-хирик в правой линии и уменьшение с помощью него ГАР Хохмы левой линии, благодаря чему левая линия подчиняется и соединяется с правой.

И по отношению к Малхут Есод считается средней линией. И он тоже, с помощью экрана де-хирик в нем, уменьшает ГАР Хохмы в Малхут, и тогда Малхут соглашается соединиться с Зеир Анпином, являющимся правой линией. И сокращение ГАР Хохмы в Малхут, производимое Есодом, называется копанием по двум причинам:

1. Поскольку Малхут была совершенна в отношении свечения Хохмы, а приходит Есод с экраном де-хирик и создает в ней недостаток ГАР Хохмы, что определяется как отверстие, которое выкапывает в ней Есод с помощью экрана де-хирик;

2. Потому, что в то время, когда Малхут слита с левой линией Бины и находится в свойстве Хохмы без хасадим, то, хотя она сама по себе совершенна относительно Хохмы, вместе с тем, она вообще не может светить нижним, потому что Хохма не светит без хасадим. И всё то время, пока она слита с левой линией Бины, - нет у нее вместилища для получения хасадим от Зеир Анпина, чтобы быть способной светить нижним.

Таким образом, благодаря тому, что Есод уменьшил ГАР Хохмы в ней, она приобретает вместилище, чтобы получать от Зеир Анпина хасадим, ибо только тогда она соглашается соединиться с Зеир Анпином. И поэтому считается уменьшение ГАР, совершаемое Есодом, как копание в Малхут и создание в ней вместилища.

И Есод совершает копание внутри точки, т.е. уменьшает в ней ГАР с помощью экрана де-хирик в нем, и тем самым он копает и создает в ней вместилище. «И он копает в ней и входит в нее», – поскольку, если бы он не копал в ней и не создавал в ней вместилище, то не мог бы войти и наполнить ее, поскольку она не оставляет левую линию Бины, пока не сокращается в отношении ГАР Хохмы в ней. Таким образом, благодаря тому, что он копает в ней, он может войти в нее. «И непознаваем все», – т.е. он наполняет ее свойством хасадим, укрытыми от Хохмы, которые в отношении Хохмы считаются непознаваемыми вовсе.

104) Когда «алеф х» соединяется с «хэй ה», или «йуд י» соединяется с «хэй ה», тогда «хэй ה» находится в одной точке, чтобы нести благо миру, в виде «алеф-хэй הх» или «йуд-хэй ה», потому что в это время источник колодца копает внутри этой точки и входит в нее, и он непознаваем. Потому что сочетания «алеф-хэй הх» или «йуд-хэй ה» указывают на то, что она уже находится в зивуге с Зеир Анпином, когда Есод наполняет ее хасадим, так как «алеф х» является свойством хасадим и, также,

«йуд י» является свойством хасадим. И два этих сочетания находятся в имени Эке (алеф-хэй-йуд-хэй ה'הא).

105) И тогда находится эта точка, Малхут, в святая святых, в Бине, и поэтому хранение памяти ее, т.е. зивуг, находится в месте святая святых, в месте выхода руаха (дыхания), имеющегося в гарон (горле), называемом Эке (алеф-хэй-йуд-хэй ה'הא). Потому что это - место, в котором находится святая святых, и это голос громкий и неведомый, и он не является самим свойством руах. И тогда это «хэй ה» в соединении с высшими буквами, т.е. с «йуд-хэй-вав והי», и всё это является единым именем АВАЯ (הויה), чтобы светить сверху вниз.

Объяснение. У Есода Зеир Анпина в состоянии гадлут считается, что воды не прекращаются никогда, и он всегда слит с Малхут, называемой «колодец». В час, когда Зеир Анпин и Малхут поднимаются в высшие Абу ве-Иму, где Зеир Анпин облачает высшего Абу, а Малхут облачает высшую Иму, и тогда так же, как зивуг высших Абы ве-Имы постоянен и никогда не прекращается, - зивуг Зеир Анпина и Малхут тоже находится в свойстве никогда не прекращающегося зивуга.

«Эта ступень» – Есод, «входит тихо» – в свойстве хасадим, т.е. свечение Хохмы не слышно в них, потому что Есод Зеир Анпина подобен в это время высшему Абе, свойству ГАР Бины, дающему наполнение только хасадим, а не Хохма. «Подобно источнику внутри колодца, воды которого не прекращаются никогда», – потому что Есод и Малхут в это время подобны Есоду и Малхут Абы ве-Имы, зивуг которых не прекращается никогда. И этот источник, Есод, никогда не отделяется от колодца, «и всё это является колодцем», – т.е. и источник, Есод, тоже считается частью колодца, потому что не отделяется от него.

«И поэтому хранение памяти ее, т.е. зивуг, находится в месте святая святых» – в Бине, в ГАР Бины, «в месте выхода руаха (дыхания), имеющегося в гарон (горле)» – т.е. ступень хасадим, называемая руах, выходящая из высшей Имы и передаваемая ею, называемая Эке (алеф-хэй-йуд-хэй ה'הא) и называемая «гарон (горло)». И также, Малхут является получающей хасадим, как и она, что и называется «дыханием (руах), выходящим из горла (гарон)». «Потому что это место, в котором находится святая святых, и это голос громкий и неведомый», – так как хасадим в месте святая святых, в свойстве ГАР Бины, называются «голос громкий (гадоль)», так как они находятся в состоянии гадлут и ГАР, так же как и Хохма. И, вместе с тем, в отношении Хохмы он вообще неведом, а является всецело свойством хасадим.

«И он не является самим свойством руах» – т.е., хотя мы и называем это наполнение именем руах, являющимся свойством хасадим, вместе с тем, он не является самим свойством руах, так как руах – это ВАК. Однако эти хасадим, относящиеся к месту святая святых, являются свойством ГАР.

И когда Малхут находится в этом свойстве, «тогда это "хэй ה" в соединении с высшими буквами, т.е. с "йуд-хэй-вав והי"», – потому что все три буквы «йуд-хэй-вав והי» светят в ней, где «вав ו» – это Зеир Анпин, и они облачают высшие Абу ве-Иму, т.е. «йуд-хэй ה». И тогда «всё это является единым именем АВАЯ (הויה)», – т.е. «йуд-хэй ה» находится в единстве с «вав-хэй ו», так как они облачают друг друга, «чтобы светить сверху вниз», – потому что свечение сверху, от высших Абы ве-Имы, и свечение снизу, от Зеир Анпина и Малхут, светят в равной степени.

106) Когда источник, Есод, копает в этой точке, в Малхут, т.е. уменьшает в ней ГАР Хохмы и входит в нее, то в это время все высшие имена, Эль-Элоким-АВАЯ, и все высшие стороны, правая-левая-средняя, находящиеся выше хазе Зеир Анпина и

дающие наполнение укрытых хасадим, все они входят внутрь Малхут в стремлении, благодаря духу совершенства, наверх, - т.е. получающему совершенство в свойстве высших Аба ве-Има.

В результате этого стремления они входят в нее, но не посредством чего-то другого. И всё это передается через дух (руах), а не через тело (гуф). Подобно мужу, оставляющему все свои облачения в час, когда он входит в соединение с женой своей. И так же здесь все эти строения, находящиеся наверху и внизу, окружают ее издалека и укрывают ее, и муж ее, Зеир Анпин, оставляет их всех. И поэтому входят в соединение с ней все эти органы только благодаря настоящему духу (руах). И тогда всё является единым желанием.

Объяснение. Есть три свойства: нешама (душа), гуф (тело), левушим (облачения). Высшие Аба ве-Има, которые вообще непознаваемы в свечении Хохма, так как они являются светом хасадим, называемым руах, считаются свойством нешама. ХАГАТ Зеир Анпина, которые познаются в свойстве Хохма только для того чтобы передавать наполнение ниже хазе, при этом сами они остаются в свойстве хасадим, укрытых от Хохмы, считаются свойством гуф (тело). И нешама (душа), высшие Аба ве-Има, облачены в него. Нецах и Ход, в которых раскрывается Хохма для них самих, называются одеяниями, облачающими тело, т.е. ХАГАТ.

«Когда источник, Есод, копает в этой точке, т.е. Малхут», «все они входят внутрь Малхут в стремлении, благодаря духу совершенства» – в духе, совершенном в Аба ве-Има, и он является свойством ГАР. «В результате этого стремления они входят в нее», – т.е. она является внутренним свойством, исходящим от души, облаченной в нее, т.е. Аба ве-Има, «но не посредством чего-то другого», – не посредством тела или облачений.

«И всё это передается через дух (руах)» – всё передается через дух (руах) совершенства высших Аба ве-Има, «а не через тело (гуф)» – не через ХАГАТ Зеир Анпина, называемый тело, и не через одеяния, облачающие тело, Нецах и Ход. «Подобно мужу, оставляющему все свои облачения», – поскольку он дает ей только от духа совершенства, облачающегося в ХАГАТ, гуф. «И поэтому входят в соединение с ней все эти органы тела (гуф)» – ХАГАТ, «только благодаря настоящему духу (руах)», – т.е. совершенному духу (руах) Абы ве-Имы, облаченному во внутреннюю часть ХАГАТ. «И тогда всё является единым желанием», – т.е. желание Абы-ве-Имы господствует в Зеир Анпине и в Есоде, и в Малхут, как единое желание.

107) И поэтому, когда Творец должен соединиться с Малхут, а Израэль непригодны быть фитилем по отношению к ней, чтобы светить, т.е. они не способны поднять МАН, требуя зивуга Зеир Анпина и Малхут<sup>79</sup>, сказано: «Я снял одеяние свое, как же одену его, омыл ноги мои, как же замараю их?!»<sup>80</sup>.

«Я снял одеяние свое» – это названия, относящиеся, как мы уже говорили, к сфирот Нецах и Ход, называемым «облачения». И когда все они соединяются, то называются одеяниями Творца. И когда Он является к ней, то отбрасывает все одеяния, чтобы слиться с ней. И поэтому говорит Творец: «"Я снял одеяние свое", для того чтобы быть в надлежащем виде и доставить благо тебе, а ты не исправлена как подобает. Теперь, "как же Я одену его", – как Я снова оденусь в эти облачения, ко-

---

<sup>79</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 2, статья «Поднимающееся пламя», п.п. 156-162.

<sup>80</sup> Писания, Песнь песней, 5:3.

торые светят только в свойстве обратной стороны, издали, "и с помощью этого снова смогу отдалиться от тебя"».

108) «Омыл ноги мои, как же замараю их?!», – ведь отмыл Я ноги свои от этой грязи. И что она собой представляет? Поскольку, когда принял Я надлежащий вид и явился к тебе, Я прошел через другую сторону, нечистую, которая была пред ногами Моими. «Теперь – как же вернусь Я, привнеся эту нечистоту, замарав ею святилище», – из-за того что ты не готова в исправлениях своих предстать предо Мной?! И мы изучали, исходя из этого: когда дух нечистоты уходит из мира, тогда раскрывается всё наверху и внизу. И поэтому: «Омыл ноги мои, как же замараю их?!», – как и прежде.

Объяснение. Когда хотят удалить ситру ахра и исправить Малхут, чтобы она была достойна зивуга с Зеир Анпином, необходимо устроить западню для ситра ахра, как сказано: «Я продену крюки в челюсти твои»<sup>81</sup>, – т.е. дают ей вначале возможность ухватиться за святость, и благодаря этому окончательно повергают ее.

И сказал: «Ведь Я "омыл ноги мои" от этой грязи. Поскольку, когда принял Я надлежащий вид и явился к тебе», – т.е. в то время, когда Малхут исправляется, чтобы быть достойной зивуга, «Я прошел через другую сторону, нечистую, которая была пред ногами Моими», – т.е. благодаря тому, что дают ей вначале возможность ухватиться за святость, затем с помощью этого повергают ее и окончательно удаляют ее.

«Теперь – как же вернусь Я, привнеся эту нечистоту, замарав ею святилище», – если она снова отдалится от Него, тогда Он должен будет повторно исправить ее. Таким образом, Он будет вынужден снова дать возможность ситре ахра ухватиться за святость, чтобы повергнуть ее, и эта возможность ухватиться, предоставленная ей сначала, называется «грязью ног».

109) И поэтому освободился Он от всех этих названий в час, когда этот источник копает в этой точке<sup>82</sup>, и создает скрытие внутри нее. И когда этот источник скрывает внутри нее хасадим от свечения Хохмы, всё начинает светить. И этот колодец наполняется от этого источника, который входит в него и неслышно создает скрытие в ней. И тогда эти названия укрывают ее, и распространяются в правой и левой сторонах также и со свечением Хохмы, имеющимся в левой линии.

110) Они являются тонкими перегородками ореха, которые находятся внутри него и покрывают ядро (моах) этого ореха, т.е. плод. И они съедаются вместе с плодом и не считаются настоящей клипой. Однако твердая клипа (кожура) ореха, внешняя, являющаяся настоящей клипой, уже разбита и не находится там в момент зивуга. И тогда во всём начинает раскрываться высшая тайна, чтобы продвигаться с помощью этих тайн.

Счастливы те, кто по своему желанию изучает тайны высших речений, чтобы идти путем истины, удостоиться этого мира, и они будут светить им в мире будущем. О них сказано: «И разумные воссияют»<sup>83</sup>. Счастливы они в этом мире и в мире будущем.

Объяснение. Те, которые воистину слиты с Творцом, желание их направляет их в пути, чтобы продвигались они в работе своей, как это установлено наверху, в выс-

---

<sup>81</sup> Пророки, Йехезкель, 38:4.

<sup>82</sup> См. п. 103.

<sup>83</sup> Писания, Даниэль, 12:3.

ших мирах. Как сказано: «И пошел Аврам, как повелел ему Творец»<sup>84</sup>. Поэтому, когда изучают затем по желанию своему, они познают высшие тайны, ибо они изучают, куда направлено их желание, и познают, каким образом устанавливаются наверху высшие тайны.

### **Форма буквы «хэй ה» в имени АВАЯ (הויה)**

111) Выяснение формы букв, включенных в нижнюю «хэй», т.е. в свойство «святылице», в Малхут, в луну, когда она властвует и украшается для солнца, Зеир Анпина, чтобы получить от него свет. И они стоят, подобно двум возлюбленным, друг перед другом. И те девственницы, которые находятся вместе с ней, украшаются и принимают надлежащий вид. Одна – за ней, в западной стороне. Другая – перед ней, в восточной стороне. Еще одна – в южной стороне, и еще одна – в северной стороне. А сама она находится посередине.

112) И семьдесят два члена Санедрина, т.е. семидесятидвухбуквенное имя, происходящее от трех отрывков: «И двинулся»<sup>85</sup>, «И вошел»<sup>86</sup>, «И простер»<sup>87</sup>, располагаются в форме полукруга, образуя форму (гуф) луны, Малхут, чтобы украсить Царицу (малка), для мужа своего, и она пребывает в таком виде ה, подобно половине луны.

113) Точка посередине направлена соответственно средней линии, Зеир Анпину, потому что эта точка, Малхут, получает свет от солнца, Зеир Анпина, чтобы светить во всем гуф (теле).

И это – та самая точка, которая находится в середине глаза, т.е. глаз выглядит как половина сферы, а в центре него находится точка, называемая зрачком. И весь свет, получаемый глазом, входит в эту точку, находящуюся в центре глаза, и она принимает весь свет, чтобы светить глазу. И так же луна, Малхут, получает свет только через одну точку, которая находится и скрыта в центре, хотя эта точка и не видна на луне.

114) Нет ни одной сферы в мире, которая не была бы образована из точки, находящейся в центре нее. И поэтому также и в сфере луны всё образовано от одной точки, которая скрыта внутри нее в центре. И эта точка, находящаяся в центре, принимает весь свет и светит телу, и освещает всё.

115) И это является самой сокровенной тайной для тех, кто изучает тайны этой науки. Буква «хэй», представляющая собой половинку формы (гуф) луны, Малхут, и она находится внутри сферы, в точке, находящейся в центре. И она представляет собой половину сферы потому, что она перекрыта с одной стороны и открыта с другой. Подобно женщине (некева), открывшейся мужчине (захар), чтобы принять его в себя и светить от него, и соединиться с ним.

И поэтому она открыта для него, чтобы принять его. И тогда она называется «хэй». «Хэй» – это подобно тому, что кто-то говорит: «Вот я»<sup>88</sup>, и «хэй ה» на арамейском означает «вот». И поэтому, когда Малхут готова принять от Зеир Анпина, она словно говорит ему: «Вот я», и поэтому называется «хэй ה».

---

<sup>84</sup> Тора, Берешит, 12:4.

<sup>85</sup> Тора, Шмот, 14:19.

<sup>86</sup> Тора, Шмот, 14:20.

<sup>87</sup> Тора, Шмот, 14:27.

<sup>88</sup> Пророки, Йехезкель, 37:5.

Пояснение сказанного. В форме буквы «хэй» есть те же три свойства<sup>89</sup>: душа (нешама), тело (гуф), облачения тела. Когда Малхут производит зивуг с Зеир Анпином, называемым солнцем, чтобы получить от него свет, «они стоят, подобно двум возлюбленным, друг перед другом». И оба они – как одно целое. Так же, как Зеир Анпин находится в свойстве укрытых хасадим, когда получает от высших Абы ве-Имы, – так же и Малхут находится в свойстве укрытых хасадим, подобно ему. И это определяется как их уподобление высшим Абе ве-Име, называемым двумя возлюбленными. И свечение этого зивуга, которое она получает от Зеир Анпина, является основным ее светом. И оно является свойством нешама для Малхут.

А затем выясняется свойство гуф (тело) Малхут. И поэтому сказано: «Семьдесят два члена Санедрина располагаются в форме полукруга»<sup>90</sup>, – и это указывает на семидесятидвухбуквенное имя, происходящее от трех отрывков: «И двинулся», «И вошел», «И простер», – т.е. ХАГАТ Зеир Анпина. «Семьдесят два члена Санедрина» образуют тело (гуф) Малхут, в которое облачается душа (нешама). Тело (гуф) Малхут создается ими в виде полукруга, ибо такова форма луны, прежде чем она достигает своей полноты.

И после того, как уже выяснены свойства душа (нешама) и тело (гуф) Малхут, выясняется свойство облачения ее. И сказано: «И те девственницы, которые находятся вместе с ней, украшаются и принимают надлежащий вид»<sup>91</sup>, – т.е. это ступени, исходящие от келим обратной стороны (ахораим) Малхут. И поскольку Малхут получает Хохму только в свои келим ахораим, она нуждается в этих девственницах для восполнения своих келим де-ахораим<sup>92</sup>. И они считаются облачениями свойства тела ее.

Свечение зивуга, которое Малхут получает от Зеир Анпина, является основой ее свечения, ее свойства нешама. И сказано, что точка, находящаяся в центре, получает свет от солнца, так как точкой в центре является Малхут, получающая от совершенного зивуга внутренней сущности Зеир Анпина, называемого солнцем. И также луна, Малхут, получает свет только от одной точки, находящейся и скрытой в центре нее, потому что только она способна получить наполнение от свечения зивуга Зеир Анпина. И поэтому эта точка, находящаяся в центре, принимает весь свет, т.е. получает от внутренней сущности Зеир Анпина, от совершенного духа (руах) в нем, и это включает весь свет в ней. Ибо у нее в это время есть только этот совершенный свет хасадим, который она получает от Зеир Анпина.

И поэтому сказано о букве «хэй п», что она представляет собой половинку формы луны, потому что полнота луны состоит из двух ее светов, Хохмы и хасадим вместе. И поскольку получает во время зивуга только хасадим, считается, что она находится только в свойстве «половина ее тела (гуф)», только в свойстве хасадим. И она представляет собой полукруг, так как закрыта с одной стороны, – закрыта от получения Хохмы, – и открыта с другой стороны, – открыта только для получения хасадим от мужа ее. И поэтому у нее есть только половина гуф.

116) Когда она светит от него, и они соединяются друг с другом, и луна становится полной, тогда восполняется эта «хэй п», и луна наполняется также Хохмой. И то-

---

<sup>89</sup> См. п. 99 и п. 106.

<sup>90</sup> См. п. 112.

<sup>91</sup> См. п. 111.

<sup>92</sup> Зоар, глава Ваякель, статья «Каждый, побужденный сердцем своим, принесет его», п. 53.

гда она вместо «хэй ה», половины луны, становится «мэм ם», луной в полноте ее, т.е. полным телом (гуф).

Объяснение. Хотя во время зивуга она только получает хасадим, т.е. является половиной гуф (тела), однако и облачения (левушим) светят в ней издали в келим обратной ее стороны (ахораим), и это ее свойства, называемые «девственницы»<sup>93</sup>. И после зивуга, после того как она наполняется светом хасадим, она восполняется свечением Хохмы, относящимся к ее ахораим, и они включаются друг в друга, и тогда луна пребывает в своей полноте, в совершенном теле (гуф), состоящем из хасадим и Хохмы вместе, в свойстве закрытая «мэм ם». Однако есть два свойства у закрытой «мэм ם»:

1. Перед зивугом, когда она является свойством Хохма без хасадим и не может светить;

2. После зивуга, когда она уже наполняется хасадим, и тогда Хохма тоже может светить, и она пребывает во всем совершенстве.

117) И тогда Малхут, закрытая «мэм ם», подобна высшей Име, Бине, как сказано: «Для преумножения (ле-марбэ לְרַבֵּי) власти»<sup>94</sup>, где закрытая буква «мэм ם» среди букв указывает на совершенство Хохмы и хасадим вместе. А теперь пребывает луна в полноте своей: нижний мир, Малхут, подобен высшему миру, Бине. И это свойство буквы «мэм ם».

118) Эта буква «мэм ם» бывает только в виде сферы. После того как луна установилась в полноте своей. И всё началось с того, что вначале она была в свойстве буквы «хэй ה», т.е. вначале она была открыта, как и буква «хэй ה», чтобы получить от мужа своего совершенное наполнение хасадим. А после того как получила совершенство хасадим от мужа своего, она наполнилась окончательно, - т.е. начала светить в ней также и Хохма. И тогда она становится буквой «мэм ם», подобно высшей, - будущему миру, т.е. Бине.

И поэтому есть высшая «хэй ה», Бина, и нижняя «хэй ה», Малхут, и также - высшая «мэм ם», Бина, и нижняя «мэм ם», Малхут, - одно в подобие другому, т.е. Малхут подобна Бине. И это означает «Един», т.е. высшая и нижняя, Бина и Малхут, стали как одно целое.

119) Бина, называемая высший мир, открыта вначале, как и буква «хэй ה», т.е. вначале она находится в свойстве открытой буквы «мэм ם», как и Малхут, которая вначале находится в свойстве открытой буквы «хэй ה», и когда Бина наполняется Хохмой от тридцати двух высших тропинок Хохмы, и получает свет, чтобы светить, она распространяется и наполняется совершенством, и становится закрытой «мэм ם». И все, - как Бина, так и Малхут, - пребывают в свойстве «Един».

## Форма буквы «вав ו» в имени АВАЯ (הויה)

120) Буква «вав ו» имени АВАЯ (הויה) указывает на то, что высший мир, Зеир Анпин, совершает распространение, чтобы светить Малхут внизу в шести окончаниях, ХАГАТ НЕХИ, которые включены как одно целое в единое соединение, - т.е. нет изменения свечения в этих ХАГАТ НЕХИ, и все они со своими строениями соединяются в эту букву.

<sup>93</sup> См. п.111.

<sup>94</sup> Пророки, Йешаяу, 9:6. «Ибо родился у нас мальчик, сын дан нам – власть на плечах его... Для преумножения власти и бесконечного мира на престоле Давида и в царстве его...»

121) Буква «вав і» является обозначением шести окончаний, соединенных как одно целое. И она светит луне, Малхут, в свойстве шести окончаний, соединенных как одно целое, ибо когда соединяются Зеир Анпин и Малхут как одно целое, эти шесть окончаний распространяются в простом виде, и все они находятся в форме буквы «вав і», представляющей собой образ человека (адам), - т.е. имя АВАЯ с наполнением «алеф», имеющее числовое значение слова «Адам (птх 45)». И хотя они являются шестью окончаниями, при распространении видно только единое тело буквы «вав і».

122) Самые сокровенные тайны раскрываются тем, кто, не отклоняясь от прямого пути, изучает формы этих букв. И здесь, в этой букве, все сфирот ХАГАТ НЕХИ находятся в едином соединении, и это показывает, что все они необходимы для существования тела, т.е. сфиры Тиферет, называемой «вав і» и называемой гуф (тело). И это тело берет всё, т.е. властвует над всеми шестью окончаниями (ВАК<sup>95</sup>). И весь этот свет относится только к свойству укрытых хасадим, как и Тиферет, находящаяся выше хаза и называемая «вав і». И когда «вав і», Тиферет, пребывает в таком едином соединении, он готов давать наполнение нукве, Малхут, - когда он освободился и избавился от всех изменений, происходящих в правой и левой линиях.

Потому, что он является не свойством Хохмы левой линии, а хасадим. И, также, является не свойством хасадим правой линии, а внутренними хасадим Абы ве-Имы, считающимися как ГАР. И поэтому он избавляется от всех свойств правой и левой линии, и тогда это – форма гуф (тела), «вав і» имени АВАЯ (הויה), и образ человека (адам), т.е. имя АВАЯ (הויה) с наполнением «алеф х», имеющее числовое значение слова «Адам (птх 45)».

И при изучении раскрывается, что есть окончания (зроот) в правой стороне и в левой, соединяющиеся с этим телом, т.е. «вав і», таким образом, что видно только тело. Потому что все они включены в него, так как оно является свойством хасадим, как и правая линия, и является свойством ГАР, как Хохма левой линии. И поэтому правая и левая линии не видны в нем, однако оно включает их в себя.

123) И когда же правая и левая линии видны в Тиферет, в букве «вав і»? В час, когда буква «вав і» распространяется и называется буквой «алеф х». Тогда видны в ней два окончания, две буквы «йуд '», имеющиеся в форме буквы «алеф х». Верхняя «йуд '» – правая линия, нижняя «йуд '» – левая линия, а тело, «вав і», находится между ними посередине, т.е. это средняя линия, соединяющая их.

124) И поэтому буква «алеф х» является началом всех букв, так как это исправление трех линий является началом всего, выходящего из будущего мира, Бины, потому что никакой свет не выходит из Бины иначе, как путем трех линий. И хотя в свойстве буквы «алеф х» заключены и другие высшие тайны, это объяснение является раскрытием всей сути.

И именно из «алеф х», представляющей собой три линии, распространились другие буквы в своих сторонах – каждая в полагающейся ей линии. Потому, что эти буквы делятся согласно порядку трех линий<sup>96</sup>.

125) Буква «вав і» и буква «алеф х» – все они являются одним целым, и нет различия между ними, но только «вав і» скрывает всё внутри себя, так как частные

---

<sup>95</sup> ВАК – аббревиатура слов «шесть окончаний (вав кцавот)».

<sup>96</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 1, статья «Да будет свет», п. 34.

свойства, относящиеся к ХАГАТ НЕХИ, не видны в ней. А «алеф х» раскрывает себя во всех свойствах, т.е. правая, левая и средняя линии проявляются в ней.

Почему же два нижних окончания (биркаим), Нецах и Ход, не видны в букве «алеф х»? Они не должны проявляться в ней, потому что три стороны, правая-левая-средняя в ней, ХАГАТ, содержат в себе и свойства трех других, НЕХИ. Ведь нет различия между ХАГАТ и НЕХИ, только ХАГАТ – это три линии выше хаза, а НЕХИ – это три линии ниже хаза. И поскольку в «алеф х» уже обозначились три линии, включены в них также и НЕХИ.

126) Три линии в букве «алеф х» – это письменная Тора, ХАГАТ Зеир Анпина, включающая в себя всё. И отсюда, в таком же виде, выходит всё остальное – Пророки и Писания, все вместе. Это означает, что они выходят в виде трех линий, так как Пророки – это сфирот Нецах и Ход, а Есод – их средняя линия. И так же Писания – это свойство Малхут, и в ней тоже есть три линии.

«Алеф х» является свойством «Единый», потому что она представляет собой соединение всех трех свойств вместе, т.е. трех линий, соединенных как одна, и они называются праотцы, и это – сфирот ХАГАТ. И когда праотцы соединяются вместе, они – одно целое. И поэтому «алеф х» называется «Единый», так как она является единым началом для всех букв, составляющих письменную Тору.

127) И поэтому буква «вав и» и буква «алеф х» – все они являются одним целым. Буква «вав и», представляющая собой образ человека (адам), является именем АВАЯ с наполнением «алеф х», имеющим числовое значение МА (45), и форма ее – единое распространение рош и гуф, а правая и левая линии не видны в ней. А буква «алеф х» представляет собой совершенство этой формы, т.е. является изображением трех линий. Почему числом буквы «вав и», хотя она представляет собой одно распространение, распространение без других форм, является число шесть, а числом буквы «алеф х», которая представляет собой три формы, является число один?

128) Однако, отсюда следует, что свойства, восходящие к святому имени, нельзя увеличивать частным образом, но можно только объединять их все и соединять вместе, чтобы они стали единым целым. И когда они вместе, в единой совокупности, образующей единую форму, нужно объяснить их, снова перейдя к частным свойствам, исходящим из того общего, которое раскрылось.

Объяснение. Средняя линия, сфира Тиферет, обозначаемая буквой «вав и», называется общим, так как она включает в себя и объединяет две линии, правую и левую. А две эти линии, правая и левая, называются частными свойствами, отличающимися друг от друга. Потому, что правая линия – это свойство хасадим, а левая – свойство Хохма. И поэтому они называются частным свойством.

Поэтому сказано: «Свойства, восходящие к святому имени», – т.е. две линии, Хесед и Гвур, правая и левая, «нельзя увеличивать частным образом», – т.е. нельзя притягивать правую саму по себе и левую саму по себе частным образом, потому что они отвергают друг друга, и обе они не могут светить. Но необходимо объединить правую и левую линии и соединить их как одно целое с помощью средней линии, чтобы они стали едины, потому что средняя линия делает их одной.

«И когда они вместе, в единой совокупности», – когда правая и левая линии находятся в единой совокупности, т.е. в «вав», который является средней линией, называемой «общим», «образующей единую форму», т.е. форму света хасадим, имеющегося в «вав», ибо в ней властвует только свет хасадим, – «нужно объяснить их,

снова перейдя к частным свойствам, исходящим из того общего, которое раскрылось».

Иными словами, необходимо после этого снова разделить правую и левую линии, каждую саму по себе, принимая во внимание, что обе они выходят из общего, из средней линии. Ибо тогда они включаются друг в друга в силу исправления средней линии, выстраивающей их свечение так, чтобы хасадим в правой линии светили сверху вниз, а Хохма в левой линии светила снизу вверх. И это осуществляется посредством сокращения ГАР Хохмы в левой линии, и таким образом, обе они восполняются и светят.

И в этом – различие между ХАГАТ и НЕХИ. Ибо после того как Тиферет, являющаяся общим свойством, включила в себя и соединила правую и левую линии, Хесед и Гвуру, друг с другом, и сделала их одним целым под властью хасадим в Тиферет, она снова разделила их от хаза и ниже на правую и левую линии, Нецах и Ход, в которых раскрывается два света – хасадим в Нецах и Хохма в Ход, однако оба они выходят из Тиферет, являющейся общим свойством.

129) И поэтому общее снова становится частным, а частное снова становится общим. Общее – это «вав і», т.е. Тиферет, которая снова стала частным в шести окончаниях (ВАК), и является только одним распространением. Ибо после того как Тиферет стала общим, чтобы соединить Хесед и Гвуру, она снова распространяется в частных свойствах, в правой и левой линиях ниже хаза, Нецах и Ход, в которых разделяются эти два света, каждый сам по себе.

Частное – это «алеф х», в которой есть три формы, три линии. Верхняя «йуд '» – правая линия, нижняя «йуд '» – левая, а линия, находящаяся между двумя этими буквами «йуд '» – это средняя линия. И они соединяются вместе в линии, расположенной между двумя этими буквами «йуд '», и снова становятся единой совокупностью. Потому, что линия, находящаяся между двумя буквами «йуд '», средняя линия, делает их единым целым.

И это означает: «От общего к частному, а затем опять к общему», т.е. «вав і», «алеф х», «вав і», «и все они – одно целое». И всё это – буква «вав і», потому что буква «вав і» с наполнением ее – это «вав-алеф-вав ік», представляющие собой «от общего к частному, а затем опять к общему».

130) «Алеф х» – это частное, которое снова стало общим, и затем опять стало частным. И это порядок – «от частного к общему, а затем опять к частному». «Вав і» – это общее, и она снова стала частным, а затем опять стала общим. И это порядок – «от общего к частному, а затем опять к общему».

131) «Алеф х» – это частное, которое снова стало общим, и затем опять стало частным» – потому, что она восходит к «элеф (q̣ḷx тысяча)». Ибо в форме буквы «алеф х» содержится намек на правую и левую конечности, Хесед и Гвуру, и тело (гуф), Тиферет, и это свойства с числовым значением «сто». Потому что основой парцуфа Зеир Анпин является ХАГАТ, и в нем – десять сфирот, которые включают друг друга. И в каждой из них есть десять сфирот – всего сто сфирот. А от ста – к тысяче, т.е. каждая из ста сфирот тоже включает десять сфирот, и тогда их – тысяча сфирот. И вследствие этого становится «алеф х» частным. И поэтому «алеф q̣ḷx» называется «элеф (q̣ḷx тысяча)».

«Алеф ׀» с числовым значением «один» является общим. «Алеф ׀» с числовым значением «тысяча (элеф ׀)» является частным. И число «тысяча» указывает на Хохму в них, как сказано: «И научу тебя (алефха ׀) мудрости»<sup>97</sup>.

132) «"Вав ׀" – это общее, и она снова стала частным, а затем опять стала общим» – в свойстве «единый человек (адам)», т.е. все сфирот ХАГАТ НЕХИ в «вав ׀» становятся единым парцуфом имени АВАЯ (הוה) с наполнением «алеф ׀», имеющим числовое значение слова «Адам (пх 45)». И он находится в свойстве «единый», и это – «общее». Таким образом, вначале она – общее, т.е. в Тиферет, включающей в себя Хесед и Гвуру, а затем – частное, когда раскладывается на шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ, и затем она – общее, так как всё стало единым парцуфом, именем АВАЯ с наполнением «алеф ׀». И всё восходит к единому свойству, к единой мере, чтобы всё стало единым целым. Таким образом, «вав ׀» снова стала единой совокупностью, единым светом, включенным в шесть окончаний (ВАК).

133) Сказано: «И увидел Всесильный (Элоким) свет, что он хорош»<sup>98</sup>. «Свет» – это «вав ׀», который распространяется в своем свечении в правой линии в единой совокупности, т.е. только в свойстве хасадим правой линии, а не в свойстве Хохмы левой.

А затем сказано: «И отделил Всесильный (Элоким) свет от тьмы»<sup>98</sup>, – т.е. буква «вав ׀» снова стала «алеф ׀», так как есть в ней две конечности, правая и левая, одна – в правой стороне, другая – в левой. Та, что в правой, называется светом, а та, что в левой – тьмой. Пролегла буква «вав ׀» между ними, т.е. линия, находящаяся посередине между двумя буквами «йуд ׀», и тогда происходит разъединение двух этих сторон на свет и тьму, как сказано: «И отделил Всесильный (Элоким) свет от тьмы».

«И отделил», – т.е. было выделено это разъединение с тем, чтобы не отвергать друг друга, и две стороны согласились пребывать в мире. И это отделение является выделением этого разъединения, чтобы обе они согласились пребывать в единстве и совершенстве вместе.

134) Поэтому «алеф ׀» и «вав ׀» являются одним целым. Потому, что сказано: «И назвал Всесильный свет днем»<sup>99</sup> – это одна сторона «алеф ׀», верхняя «йуд ׀» в ней, правая линия. «А тьму назвал ночью»<sup>99</sup> – это вторая сторона «алеф ׀», нижняя «йуд ׀» в ней, левая линия. После того как были разделены две стороны, чтобы производить деяния, левая произвела вечер, а правая произвела утро. После того как они произвели деяния, и проявились их скрытые деяния, обе они пришли к согласию и включились в букву «вав ׀», среднюю линию.

135) «И был вечер»<sup>99</sup> – со стороны тьмы. «И было утро»<sup>99</sup> – со стороны света. После того как они произвели действия, сразу же приобрели совершенство с помощью средней линии, соединившей их в одну, как сказано: «День один»<sup>99</sup>. И это – буква «вав ׀», в которую включились две эти стороны, чтобы быть одним целым.

136) Сказано: «И было», но не сказано: «И наступило». «И было» означает, что две эти стороны проявились в «алеф ׀» и произвели действия, и света их скрылись и не были видны. И тогда сказано: «И было», – что означает, что это было, но те-

---

<sup>97</sup> Писания, Йов, 33:33.

<sup>98</sup> Тора, Берешит, 1:4. «И увидел Всесильный свет, что он хорош, и отделил Всесильный свет от тьмы».

<sup>99</sup> Тора, Берешит, 1:5. «И назвал Всесильный свет днем, а тьму назвал ночью. И был вечер, и было утро: день один».

перь это не так. Потому, что теперь они включились в «вав и», и всё является одним днем. «Кто возвестит могущество Творца, провозгласит всю славу Его?»<sup>100</sup>.

### **Да стекуются воды под небесами в одно место**

137) «И сказал Всесильный: "Да стекуются воды под небесами в одно место"»<sup>101</sup> – это нижняя сторона, левая сторона, одна сторона в «алеф х», нижняя «йуд и» в ней. Эта сторона называется тьмой, и это означает «под небесами», – т.е. под средней линией в «алеф х», под свойством Тиферет, называемым небесами. Ибо с этой стороны, со стороны средней линии, были отделены нижние воды, являющиеся левой стороной, от другой стороны вод, находящихся наверху, от правой стороны, и они проистекают в распространении скрительства, потому что средняя линия уменьшила и скрыла свет ГАР в левой линии.

138) В каком месте таится свет, который был скрыт? В свойстве «вав и», в средней линии, которая уменьшила ГАР Хохмы левой. И когда он был скрыт, то скрылись все, т.е. свет всех тех, кто исходил от левой стороны, был скрыт. Как сказано: ««А нечестивым будет недоступен свет»<sup>102</sup>. А вторая сторона скрылась вместе с ним, когда был взят свет у них.

Поэтому сказано: «Под небесами в одно место», – и это место является правой стороной, которая осталась вначале одна, без другой стороны, в тот момент, когда был скрыт свет левой стороны. И с правой стороны, когда были отделены воды левой и собрались в правой, тогда показалась суша в левой стороне. Иначе говоря, проявился тогда также и свет левой стороны, однако проявился в свойстве суша, из-за судов в ней (в левой стороне).

Как сказано: «И появится суша»<sup>101</sup>, – т.е. появится и раскроется свет, являющийся свойством «суша» из-за множества судов. И об этом сказано: «(Прекрасна) гора Цион с северной стороны – город Царя великого»<sup>103</sup> – потому, что с этой стороны появилась Хохма и раскрылась. Поскольку в этом отрывке северная сторона, являющаяся левой стороной, называется «городом Царя великого», так как с левой стороны появилась и раскрылась Хохма, о которой сказано: «И появится суша».

«Великий Царь» - указывает на свечение Хохмы, которое называется великим и величественным. После того, как были скрыты две эти стороны, правая и левая, т.е. после того как включились в среднюю линию, всё снова стало свойством «вав и», т.е. во власти хасадим, и всё скрылось в нем и стало одним светом.

### **Да произрастит земля зелень**

139) «И сказал Всесильный: "Да произрастит земля зелень"»<sup>104</sup> – означает соединение высших вод с нижними водами, чтобы произвести плоды. Высшие воды плодятся и размножаются, и производят плоды, а нижние воды обращаются к высшим, чтобы получить от них эти плоды, подобно тому как некева обращается к захару. Так как свойства высших вод относятся к мужским (зхарім), а свойства нижних вод – к женским (некевот).

---

<sup>100</sup> Писания, Псалмы, 106:2.

<sup>101</sup> Тора, Берешит, 1:9.

<sup>102</sup> Писания, Йов, 38:15.

<sup>103</sup> Писания, Псалмы, 48:3.

<sup>104</sup> Тора, Берешит, 1:11.

Объяснение. Три сферы ХАГАТ (Хесед-Гвура-Тиферет), расположенные выше хазе, относятся к высшим водам, к мужским свойствам (зхарим), от которых передаются все света. Однако место раскрытия свечения Хохмы в хасадим находится не в них, а в трех сфирот НЕХИ (Нецах-Ход-Есод), расположенных от хазе и ниже и называемых нижними водами, так как они находятся ниже парсы, расположенной в месте хазе. И они являются женскими свойствами (некевот), и всё, что есть в них, они получают от мужских свойств (зхарим), называемых высшими водами, - т.е. от ХАГАТ, расположенных выше хазе.

И есть еще одна причина, почему высшие воды, ХАГАТ, называются «зхарим». Потому, что их свет передается сверху вниз, так как они являются свойством ГАР<sup>105</sup> тела (гуф). А нижние воды, НЕХИ, называются «некевот», так как они являются свойством ВАК тела (гуф), и свет их передается снизу вверх. И это свечение снизу вверх называется светом некевы.

И поскольку свечение Хохмы раскрывается только снизу вверх, оно не может раскрыться в месте ХАГАТ, где распространяется свет захар сверху вниз, - но только в месте НЕХИ, светящих снизу вверх.

Поэтому сказано: «"Да произрастит земля зелень" – означает соединение высших вод с нижними водами, чтобы произвести плоды». Иначе говоря, речение «да произрастит земля зелень» приходит вследствие соединения высших вод с нижними, – т.е. свойства ХАГАТ передали эти плоды свойствам НЕХИ, ведь поскольку содержится в этих плодах свечение Хохмы, они не могут раскрыться в месте ХАГАТ, но ХАГАТ передает их НЕХИ, и они раскрываются на месте НЕХИ.

140) Всё это наверху, и также – снизу. В таком случае, чем является в этом отрывке имя Элоким? Простое имя Элоким – это Всесильный (Элоким), дающий жизнь наверху, т.е. Бина, а внизу – это уже порождения, как сказано: «Вот порождения неба и земли при сотворении их (бе-ибарам אַרְבָּרָא)»<sup>106</sup>, что означает «с помощью "хэй" создал их (бе-хэй барам אַרְבָּרָא 'בה)». Потому, что все порождения выходят из «хэй ה», которая находится внизу. А свойства той, что находится выше хазе, ХАГАТ, называются праотцами всего, и именно она совершает эту работу. И поэтому земля производит плоды, потому что она оплодотворяется праотцами, находящимися выше хазе, как некева захаром.

Объяснение. Свет правой стороны – это высшие воды, свет нижней стороны – это нижние воды. «Всё это наверху, и также – снизу», потому что есть высшие воды и нижние, являющиеся правой и левой стороной выше хазе, а есть высшие и нижние воды, являющиеся правой и левой стороной ниже хазе. И это противоречит сказанному раньше, что выше хазе – высшие воды, а ниже хазе – нижние воды.

И известно, что три сферы называются Элоким: Бина, Гвура Зеир Анпина и Малхут. И если зивуг высших и нижних вод происходит также и в правой и левой сторонах ниже хазе, то чем является имя Элоким в отрывке: «И сказал Всесильный (Элоким): "Да произрастит земля зелень"» – Биной или Малхут?

«Простое имя Элоким – это Всесильный (Элоким), дающий жизнь наверху, т.е. Бина», называемая Элоким, – это порождения, и к ней относится выход порождений неба и земли, а не действия. «Как сказано: "Вот порождения неба и земли при со-

---

<sup>105</sup> ГАР – аббревиатура слов «гимель ришонот (досл. три первые)».

<sup>106</sup> Тора, Берешит, 2:4. «Вот порождения неба и земли при сотворении их, в день создания Творцом Всесильным земли и неба».

творении их (бе-ибарам אֲבָרָם בְּהֵרָא)", что означает "с помощью "хэй" создал их (бе-хэй барам בה' בראם)"», – т.е. Малхут произвела порождения неба и земли, а свойства Бины, которая находится наверху и называется Элоким, являются праотцами всего. Иначе говоря, Бина светит в ХАГАТ, называемых праотцами.

Бина совершает действия, и о ней сказано: «Да произрастит земля зелень». И поэтому земля, Малхут, место которой находится в НЕХИ Зеир Анпина, производит порождения, потому что она оплодотворяется праотцами, находящимися выше хаза, как нуква захаром. И о ней сказано: «Да произрастит земля зелень», потому что она получила эту зелень от Бины, светящей праотцам, ХАГАТ, и оплодотворилась от них, а затем произвела их снаружи.

141) Все силы действия начала творения были в земле, в Малхут. И она не извлекала эти силы, т.е. не производила порождения свои, до шестого дня, как сказано: «Да произведет земля существа живые»<sup>107</sup>. Но ведь сказано и о третьем дне: «Да произрастит земля зелень»? В третий день она произвела исправление сил, чтобы установиться с их помощью в надлежащем виде, т.е. закончить их в полной мере, и всё это еще было скрыто в ней до того часа, когда она должна была извлечь их, т.е. в шестой день.

Ибо вначале сказано: «А земля была пустынна и хаотична»<sup>108</sup>, – т.е. она была пуста. А затем, в третий день, являющийся свойством Тиферет, т.е. средней линией, исправилась и установилась земля, Малхут, с помощью средней линии, и получила семя и зелень, и траву, и деревья в надлежащем виде, которые являются порождениями действия начала творения. И она извлекла их затем, в шестой день, называемый Есод, и у светил, которые были созданы в четвертый день, свет тоже начал действовать в них не в четвертый день, а в положенное время.

### **Да будут светила на своде небесном**

142) «Да будут светила на своде небесном»<sup>109</sup>. Слово «светила (меорот לְחָמ)» написано без буквы «вав ו», что означает проклятие, и это указывает на присутствие и включение нечестивого змея, которому позволено было тогда удерживаться в святости, и он привнес скверну и привел к разделению, чтобы солнце не соединялось с луной, т.е. привел к разделению между Зеир Анпином, называемым солнцем, и Малхут, называемой луной.

«Светила (меорот לְחָמ)» означают проклятия. И поэтому он привел своим возвращением к нарушению запрета Древа познания, и была проклята земля, как сказано: «Проклята из-за тебя земля»<sup>110</sup>. И поэтому слово «светила (меорот לְחָמ)» написано без буквы «вав ו».

143) «Да будут светила», – т.е. луна, Малхут, «на своде небесном» – это солнце, т.е. Зеир Анпин. И оба они записаны в единой совокупности, как сказано: «Да будут светила на своде небесном», – т.е. они соединились и начали светить в мирах, наверху и внизу. И это означает сказанное «на землю»<sup>111</sup>, а не «на земле», – т.е. «наверху и внизу». Потому, что исчисление всего производится по луне.

---

<sup>107</sup> Тора, Берешит, 1:24.

<sup>108</sup> Тора, Берешит, 1:2.

<sup>109</sup> Тора, Берешит, 1:14. «Да будут светила на своде небесном, чтобы отделить день от ночи. И будут они для знамений и для времен, и для дней и годов».

<sup>110</sup> Тора, Берешит, 3:17.

<sup>111</sup> Тора, Берешит, 1:15. «Да будут они светилами на своде небесном, чтобы светить на землю».

Объяснение. Зеир Анпин является свойством хасадим, укрытых от Хохмы, кроме времени совершения зивуга с Малхут, когда он притягивает Хохму для Малхут. И Зеир Анпин приобретает тогда свечение Хохмы для нее. «И они соединились и начали светить в мирах, наверху и внизу», – т.е. хотя зивуг производится для того, чтобы Зеир Анпин, высший мир, дал наполнение Малхут, нижнему миру, тем не менее Зеир Анпин, находящийся наверху, светит еще в большей мере благодаря этому зивугу. «И начали светить в мирах, наверху и внизу», – т.е. в высшем мире, в Зеир Анпине, и в нижнем мире, в Малхут.

«И это означает сказанное "на землю", а не "на земле"» – если бы свечение зивуга приходило только к Малхут, то нужно было бы сказать: «Да будут они светилами на своде небесном, чтобы светить на земле», – т.е. в Малхут. Однако сказано: «На землю», – т.е. и высший мир, находящийся над землей, получает от свечения этого зивуга. И это потому, что «исчисление всего производится по луне».

«Исчисление» означает свечение Хохмы. И оно светит только в луне, однако Зеир Анпин светит только свойством хасадим. И поэтому во время зивуга, совершаемого ради Малхут, светит свойством Хохма также и он. Таким образом, и Зеир Анпин получает от свечения этого зивуга.

144) Гематрии и счет периодов и зарождений, являющиеся свойством мохин числа и счета, т.е. ступени свечения Хохмы, – всё это относится к луне, Малхут, потому что наверху, в Зеир Анпине, нет свечения Хохмы.

Не потому, что выше Малхут нет свечения Хохмы, а потому, что счет свечения Хохмы находится только лишь в луне, Малхут, и оттуда человек восходит к постижению, находящемуся выше нее. Поскольку во время зивуга светит Хохма, относящаяся к Малхут, также и в Зеир Анпине.

Сказано: «И будут они для знамений и для времен»<sup>109</sup> – во множественном числе, т.е. это указывает на них обоих. Для знамений (ле-отот לַלְחָל) написано без буквы «вав ו», что является намеком на единственное число и указывает только на луну. В таком случае, почему сказано: «И будут» – во множественном числе? «И будут» – указывает не на солнце и луну, а на возникновение мохин, т.е. образование всех видов мохин будет происходить в свойстве луны, подобно той самой повозке<sup>112</sup>, которая полна всего. Однако счет всего, свечение Хохмы, относится только к луне.

145) Одна точка, т.е. Арих Анпин, является началом отсчета. Она является корнем для раскрытия мохин исчисления и счета. И поэтому Арих Анпин называется началом (решит). Ибо то, что находится до этой точки, т.е. то, что выше Арих Анпина, называется РАДЛА<sup>113</sup>, который непознаваем и не поддается исчислению.

И есть вторая точка наверху, Бина, которая скрыта и не раскрывается вообще, и не познаваема, т.е. ГАР Бины, облаченные в высшие Абу ве-Иму. И оттуда, от ЗАТ Бины, облаченных в ИШСУТ, начинается исчисление всего скрытого и глубокого, потому что в ИШСУТ раскрывается Хохма для передачи ее в Малхут.

И есть также точка внизу, в Малхут, раскрывающаяся в свойстве Хохма, и оттуда начинается весь счет и всё исчисление. Потому, что в ней раскрываются все мохин свечения Хохмы.

---

<sup>112</sup> Мидраш Теилим, псалом 3.

<sup>113</sup> РАДЛА – аббревиатура слов «рейша де-ло этъяда (досл. непознаваемый рош)».

Ибо Арих Анпин является корнем Хохмы, т.е. свойства скрытая Хохма, содержащегося в нем, однако он скрыт и светит только на своем собственном месте, но не внизу. ИШСУТ, свойство ЗАТ Бины, поднимается в рош Арих Анпина и получает от скрытого моаха (разума), однако и в нем Хохма раскрывается не для собственных нужд, а для того чтобы передавать ее вниз, в Малхут. И только Малхут является местом для раскрытия Хохмы.

146) Поэтому Малхут является местом для всех периодов и гематрий, и зарождений, и времен, и праздников, и суббот. И все они являются мохин свечения Хохмы, которые раскрываются только в Малхут. А Исраэль, слитые с Творцом, производят счет, сверяясь по луне, Малхут, т.е. притягивают Хохму из Малхут. И они слиты с ней и поднимают ее наверх, как сказано: «А вы, прилепившиеся к Творцу Всесильному вашему»<sup>114</sup>.

### **Десять сфирот неведомого**

147) Выяснение десяти сфирот неведомого. Первая сфера – Кетер. Четыре могущественных стороны света. Две стороны реальные, и перемещения свои Он производит в них. Одну сторону Он установил без ничего. И появилась в северной стороне одна книга, и Он расположил над ней три начертанные буквы, под ней установил три других буквы. Начертал одного над двумя. И над ним букву «тав».

Объяснение. Зоар выясняет десять сфирот Малхут, в отношении основных изменений, происходящих в каждой определенной сфере. Вначале выясняется первая сфера – Кетер в Малхут. И поскольку она является первой сфирой, корнем для девяти других сфирот, приводятся в ней три линии Зеир Анпина, от которых получает наполнение сфера Кетер этой Малхут. А от нее оно нисходит к остальным сфирот Малхут. И поэтому они не приводятся в остальных сфирот. А затем приводятся три средние сферы, ХАГАТ Кетера, и три последние сферы, НЕХИ Кетера, а в конце приводятся КАХАБ Кетера.

«Четыре могущественных стороны света» – это четыре стороны света: юг-север-восток, являющиеся тремя линиями Зеир Анпина, ХАГАТ (Хесед-Гвура-Тиферет), и западная сторона, т.е. Малхут, получающая от трех линий Зеир Анпина. «Две стороны реальные» – две стороны, правая и левая линии, являются реальными светами, потому что все света хасадим находятся в правой линии, а все света Хохмы – в левой.

Раскрытие светов в порядке трех линий называется перемещением<sup>115</sup>. И свои перемещения для раскрытия света хасадим и света Хохмы Он производит в двух линиях – правой и левой.

«Одну сторону Он установил без ничего», – потому что в средней линии нет собственного свойства, и она только включает те света, которые имеются в правой и левой линиях, не добавляя к ним ничего нового относительно света.

«И появилась в северной стороне одна книга». В левой стороне Зеир Анпина, северной, вышла одна книга, – т.е. Малхут, называемая книгой, которая получает от трех линий Зеир Анпина. И это первая сфера Малхут, называемая Кетером.

---

<sup>114</sup> Тора, Дварим, 4:4.

<sup>115</sup> См. Зоар, глава Бешалах, статья «И двигался ангел Творца», п. 137, со слов: «И три эти линии».

И Он разместил над Малхут три буквы, т.е. три линии, исходящие от трех линий Зеир Анпина, и это – ХАГАТ Кетера. «Под ней установил три других буквы» – три линии от хаза парцуфа Кетер и ниже, называемые НЕХИ Кетера.

«Начертал одного над двумя» – начертал одну сферу над двумя, т.е. установил три линии де-ГАР, в которых средняя линия находится наверху, а две линии, правая и левая, внизу. Потому, что Кетер де-Кетер является средней линией, объединяющей правую и левую, Хохму и Бину Кетера<sup>116</sup>.

И таким образом восполнились десять сфирот Кетера. Однако имеются десять сфирот также и в каждой сфере, находящейся под Кетером, однако в них не рассматриваются все эти особенности, но только основные, относящиеся к каждой определенной сфере. И только в Кетере, который является корнем всех сфирот, упоминаются десять его сфирот.

От Кетера каждой ступени зависит исправление весов, т.е. образование двойного экрана вследствие подъема Малхут в Бину, откуда она не выходит никогда. И если бы не это исправление, средняя линия не могла бы объединить две линии, правую и левую, друг с другом. И символизирует все эти весы буква «тав л» в сфере Кетер (לך).

148) Вторая сфера – Хохма. Произвел от северной стороны, от левой линии Зеир Анпина, вторую книгу (сефер), т.е. вторую сферу Малхут, называемую книгой, Хохму де-Малхут, с помощью четырех букв, т.е. трех линий и Малхут, получающей их. И Малхут, главным образом, относится к левой линии Зеир Анпина, однако создается она не из левой линии Зеир Анпина, а из трех линий и Малхут, являющихся четырьмя сторонами мира Зеир Анпина.

И три линии в сфере Хохма этой Малхут записаны в виде «две над одной», т.е. две линии, правая и левая, находятся сверху, а средняя линия – внизу. И это отличается от трех линий Кетер-Хохма-Бина, имеющих в Кетере Малхут, которые записаны в виде «одна над двумя», так как это имеет место только в Кетере, но от Хохмы и ниже правая и левая линия находятся наверху, а средняя – внизу.

Расположил над ней букву «хэй», так как буква «хэй» указывает на Малхут, и Малхут связана с Хохмой.

149) Третья сфера – Бина. Расположил над счетом третьей книги, Бины де-Малхут, одну сторону букв, одну запись, имеющуюся в Кетере Малхут, находящуюся над тем, что выше нее, и от нее исходит одна сторона, являющаяся искусным писцом, и дал ей ту букву, с помощью которой усовершенствовалось это искусство. И северная сторона приобрела совершенство и была создана от нее. Под ней приобрели совершенство три стороны, от трех видов сияний, и Он расположил над ней букву «вав».

Сфера Хохма не светит нижним свойством Хохмы, но только сфера Бина, которая снова стала Хохмой, светит нижним свойством Хохмы. И это объясняет нам Зоар, рассматривая третью сферу Малхут, т.е. Бину.

Также известно, что Хохма называется счетом. И об этом сказано: «Расположил над счетом третьей книги»<sup>117</sup>, – т.е. расположил над счетом, содержащимся в третьей книге, и это Бина, которая вернулась в Хохму и называется счетом. И для того

---

<sup>116</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п.40.

<sup>117</sup> См. Зоар, глава Пкудей, статья «Вот исчисления Скинии», п. 28.

чтобы раскрыть Хохму в ней, Он расположил над ней одну сторону букв, северную сторону, левую линию, в которой раскрывается Хохма, имеющаяся в Бине. И левая линия вначале не может светить из-за разногласия с правой, пока средняя линия не сократит ГАР Хохмы в ней и не соединит ее с правой линией<sup>118</sup>.

А средняя линия черпает силы, чтобы уменьшить Хохму левой линии, от весов, установленных в сфере Кетер. «Одна запись» – это весы, т.е. буква «тав л», установленная в первой сфере Малхут, в Кетере Малхут, «находящаяся над тем, что выше нее». Потому, что сверху от Бины – Хохма, а над Хохмой находится эта запись, называемая весами.

От этих весов «исходит одна сторона, являющаяся искусным писцом» – средняя линия, которая исходит и получает силы от записи в Кетере Малхут для того, чтобы исправить левую линию и соединить ее с правой, и это исправление называется искусством средней линии. «И дал ей ту букву» – и буква эта, являющаяся средней линией, передается Бине для исправления левой линии в ней. С помощью этой буквы усовершенствовалось это искусство исправления единства правой и левой линии.

«И северная сторона приобрела совершенство и была создана от нее», – т.е. с помощью этой буквы, средней линии, приобрела совершенство северная сторона, левая линия, и уменьшилась с ее помощью, так как ГАР Хохмы левой линии уменьшились с помощью средней линии.

И от этих трех линий исходят три другие линии от хаза и ниже – НЕХИ (Нецах-Ход-Есод). От хаза этой Бины и ниже приобрели совершенство три стороны, три линии НЕХИ, от трех видов сияний, т.е. от трех светов ее, трех линий выше хаза Бины. И расположил в Бине букву «вав», указывающую на исправление средней линии.

150) Четвертая сфера – Хесед. Он породил наверху тьму луны, ее четыре начала (рош). Он запечатлел ее в четвертой книге, Хесед, избытком великой бездны. Эта великая бездна, в которой расположен суд, – место, где находится палата суда. Как сказано: «Суды Твои – бездна великая»<sup>119</sup>.

И установил над ней две буквы, начертанные на перстне Царя – перстень, с помощью которого перемещаются и останавливаются. Одну Он расположил над четырьмя и поместил над ней букву «алеф х».

Объяснение. Малхут была свойством «далет (четыре)», а затем стала свойством «хэй (пять)»<sup>120</sup>. Потому, что есть два состояния в Малхут:

1. Когда Малхут получает наполнение от левой линии Бины и находится в свойстве Хохмы без хасадим, она является свойством «далет (четыре)», и в ней есть только четыре ангела, представляющих собой строения ее, и тогда она – бедна и темна без света.

2. Когда она слилась со средней линией и становится центральной точкой, – т.е. Зеир Анпин установил в ней экран для притяжения хасадим при ударном сочетании (зивуг де-акаа) с высшим светом, и благодаря этому она сливается со средней линией и становится центральной точкой. И тогда добавляется эта центральная точка к строению «далет (четыре)», и оно становится «хэй (пятью)». Таким образом, сфера

---

<sup>118</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п.32.

<sup>119</sup> Писания, Псалмы, 36:7.

<sup>120</sup> См. п. 38.

Хесед светит в Малхут только во втором состоянии, когда она в свойстве «хэй (пяти)».

Вначале Малхут вышла в свойстве «тьма луны», т.е. находилась в первом состоянии, в котором она получила Хохму без хасадим от левой линии Бины. У нее есть четыре начала (рош), т.е. в этом состоянии у нее есть только строение «далет (четыре)», когда она бедна и темна без света.

И во втором состоянии, в четвертой книге, являющейся сферой света Хесед, который она постигает во втором состоянии, когда она в свойстве «хэй (пяти)», «Он запечатлел ее в четвертой книге, Хесед, избытием великой бездны», – т.е. Он запечатлевает тьму и суды, имеющиеся в тьме луны, «избытием», т.е. множеством хасадим, выходящих на экран, называемый великой бездной. Потому, что вся тьма и суды улетучились у нее, и она стала наполненной светом.

Есть два вида экранов:

1. Малая бездна – экран самой Малхут;
2. Великая бездна – экран, подслащенный в Бине. И она называется великой потому, что Бина называется великой.

Исправление экрана, которое Малхут получила от средней линии, относится к экрану великой бездны, т.е. подслащенный в Бине. И поэтому сказано: «Эта великая бездна, в которой расположен суд», – т.е. в самом экране нет суда, так как он относится к Бине, но суд привносится в него от Малхут, которая поднялась в место Бины. И, таким образом, это «место, где находится палата суда», – т.е. это место, в котором заседают члены палаты суда.

И так же, как нет в месте судебной палаты суда, вызванного им самим, а есть только суд, проводимый собранием судебной палаты в нем (в этом месте), нет так же в самой Бине никакого суда, несмотря на то, что Малхут, называемая судебной палатой, поднялась в нее. Поэтому сказано: «Суды Твои – бездна великая», – потому что суд указывает на свойство милосердия по той причине, что этот экран относится к свойству великой бездны, и в основе его нет суда. Поэтому проявляется над ним милосердие.

Благодаря исправлению средней линии включились две линии, правая и левая, Хесед и Гвура, друг в друга. И есть Хесед и Гвура как в сфере Хесед, так и в сфере Гвура. Поэтому сказано: «И установил над ней», – т.е. в сфере Хесед, – «две буквы» – две линии, Хесед и Гвура. «Начертанные на перстне Царя» – начертанные в центральной точке, называемой перстнем Царя, потому что без центральной точки не могли бы Хесед и Гвура соединиться друг с другом.

Это «перстень, с помощью которого перемещаются и останавливаются» – во время перемещения происходит свечение Хохмы, а во время остановки происходит только свечение хасадим. От этого перстня зависят как света перемещения, так и света остановки.

«Одну Он расположил над четырьмя», – т.е. Он расположил центральную точку над строением четырех, т.е. устанавливает ее в свойстве «хэй», «и поместил над ней букву "алеф х"», – потому что буква «алеф х» указывает на соединение правой и левой линий вместе. И это единство вызывает свечение сферы Хесед.

151) Пятая сфера – Гвура в Малхут. Над сиянием пятой книги, т.е. Гвуры, Он протянул «разделительную завесу»<sup>121</sup>, чтобы разделить между нижними и высшими, и в ней предоставлена власть этому писцу. Над ней совершают движение с ее помощью двое сильных. Тысяча миров в нем. Унаследованное имущество держится на нем. В нем пять букв записаны в двух – три над двумя. Он установил рядом с ними две другие буквы, записанные по пять в пяти. И поместил Он над ним букву «йуд '».

Объяснение. Разделительная завеса – это окончание, которое образовалось посреди каждой ступени под сфирой Хохма вследствие подъема Малхут в место Бины. И даже во время гадлута, когда Малхут опускается из Бины на свое место, и сфирот Бина, Тиферет и Малхут возвращаются на свою ступень, парса не отменяется, но Бина и ТУМ (Тиферет и Малхут) должны подняться над парсой, и там они соединяются со своей ступенью. И это исправление способствует средней линии установить левую линию так, чтобы она светила только снизу вверх, т.е. не распространялась ниже парсы.

Поэтому «над сиянием пятой книги, т.е. Гвуры, Он протянул "разделительную завесу"» – т.е. парсу, которая ограничивает левую линию, Гвуру, называемую пятой книгой, таким образом, чтобы она не светила под парсой. «Чтобы разделить между нижними и высшими» – это парса, разделяющая между ХАГАТ, находящимися выше парсы, и НЕХИ, находящимися под парсой. «И в ней предоставлена власть этому писцу» – парса дает силу, т.е. помогает средней линии, называемой писцом, так, чтобы свечение левой линии не происходило сверху вниз, потому что парса пресекает его.

Правая и левая линии, Хесед и Гвура, включают друг друга, «и есть Хесед и Гвура как в сфере Хесед, так и в сфере Гвура». Поэтому сказано: «Над ней» – над парсой, «совершают движение с ее помощью двое сильных», – т.е. светят два сильных света, Хесед и Гвура в свойстве Гвуры. И поскольку оба они находятся в Гвуре, они называются сильными. Иными словами, Хесед и Гвура свойства Гвуры вообще не светят под парсой, а только над парсой.

«Тысяча миров в нем», – т.е. в них происходит свечение Хохмы, называемой тысячей миров. «Унаследованное имущество» – свечение высших Абы ве-Имы, называемое наследием, «держится на нем» – держится на Хохме, на левой линии, ведь, поскольку в самих Абе ве-Име нет места свечению Хохмы, свечение их держится на Хохме левой линии.

Каждый парцуф делится на два по пять сфирот. Кетер, Хохма, Бина, Хесед, Гвура и треть Тиферет до хазе являются свойством ГАР, так как КАХАБ являются законченными ГАР и свойством рош, а Хесед, Гвура и треть Тиферет до хазе относятся к ГАР свойства гуф. И основой их являются Хесед и Гвура, поскольку Тиферет относится уже к ВАК свойства гуф. И есть также пять сфирот ниже хазе, которые относятся к ВАК свойства гуф, и это – Тиферет, Нецах, Ход, Есод и Малхут.

И пять первых сфирот Кетер-Хохма-Бина-Хесед-Гвура светят в Гвуре, т.е. в пятой книге, и вследствие того, что свойство Гвуры включает Хесед и Гвуру, считается, что пять сфирот Кетер-Хохма-Бина-Хесед-Гвура светят в Хеседе свойства Гвуры, и пять сфирот Кетер-Хохма-Бина-Хесед-Гвура светят в Гвуре свойства Гвуры.

И это смысл слов: «Пять букв записаны в двух – три над двумя». «Пять букв» – это пять сфирот КАХАБ, Хесед и Гвура, «записаны в двух» – светят в двух, т.е. в ка-

---

<sup>121</sup> Тора, Шмот, 35:12.

ждой из сфирот Хесед и Гвура, имеющих в свойстве Гвуры: Кетер-Хохма-Бина-Хесед-Гвура в Хеседе и Кетер-Хохма-Бина-Хесед-Гвура в Гвуре. И объясняется, что эти пять расположены в виде «три над двумя», чтобы ты не ошибался, думая, что есть пять сфирот кроме Хеседа и Гвуры, но пять эти сфирот – это «три», т.е. Кетер-Хохма-Бина, «над двумя», т.е. над Хеседом и Гвурой. Но поскольку Гвура сама по себе включает Хесед и Гвуру, сказано, что «пять букв записаны в двух».

«Он установил рядом с ними две другие буквы» – правую и левую линии в Тиферет, «записанные по пять в пяти» – потому что Тиферет включает пять сфирот Тиферет-Нецах-Ход-Есод-Малхут (ТАНХИМ), расположенные ниже хазе. И также пять сфирот Кетер-Хохма-Бина-Хесед-Гвура (КАХАБ ХУГ) светят в ней. Таким образом, правая и левая линии Тиферет, каждая из которых записана как две по пять сфирот – пять высших, находящихся над хазе, и пять нижних под хазе. Итак, есть пять в пяти в правой линии Тиферет, и также пять в пяти – в левой линии Тиферет.

И сказано: «И поместил Он над ним букву "йуд ך"» – потому что буква «йуд» косвенно указывает на то, что свечение не распространяется сверху вниз, так как она является свойством рош без гуф. А «вав ך» указывает на то, что ее свечение распространяется сверху вниз. И поскольку в сфере Гвура установилась парса, которая не отменяется, потому что свет ее не распространяется вниз, «поместил Он над ним букву "йуд ך"».

152) Шестая сфера – Тиферет в Малхут, средняя линия. Он произвел с помощью огненных искр над шестой книгой, над Тиферет, две стороны, правую и левую. Потому, что средняя линия включает в себя правую линию и левую линию. Одна сторона, т.е. правая линия, пробуждает преодоления (гвурот). Другая сторона, левая линия, содержит в себе светлый дух мудрости (руах хохма). А сияние средней линии распространяется в трех своих ликах – лев-бык-орел, т.е. ХАГАТ.

Ибо средняя линия исправляет Хесед и Гвуру, находящиеся над ней, и распространяется во всех трех линиях, и сияние трех линий ХАГАТ дает жизненные силы трем сфирот внизу, т.е. НЕХИ. Они записаны четыре в четырех. Один соответственно другому правит. Один восседает верхом. Две буквы записаны в одном. И Он расположил над ним букву «вав ך». Пробуждает - означает «порождает», как сказано: «Зародилось в сердце моем доброе»<sup>122</sup>.

Объяснение. Шестая книга – это сфера Тиферет, являющаяся средней линией, которая с помощью экрана де-хирик в ней уменьшает левую линию и соединяет ее с правой, и благодаря этому обе они могут светить. И этот экран де-хирик называется искрами огня, так как он уменьшает левую линию, сокращая в ней ГАР Хохмы. И благодаря тому, что средняя линия исправила две линии, правую и левую, она включает их в себя. Потому что всего свечения, которое нижний вызвал в высшем, удостоивается также и нижний. Раскрытие хасадим происходит в правой линии, а раскрытие Хохмы – в левой.

Поэтому сказано: «Произвел с помощью огненных искр над шестой книгой» – средняя линия, называемая шестой книгой, произвела и установила над искрами огня, т.е. экраном де-хирик, «две стороны» – правую и левую. «Одна сторона пробуждает преодоления (гвурот)» – правая сторона, в которой содержится свет хасадим, пробуждает гвурот, т.е. в ней устанавливается экран де-хирик, с целью оберегать хасадим в ней, чтобы не отменились они под воздействием левой линии. «Другая

---

<sup>122</sup> Писания, Псалмы, 45:2.

сторона содержит в себе светлый дух мудрости (руах хохма)» – это левая сторона, в которой раскрывается светлая Хохма.

«А сияние средней линии распространяется в трех своих ликах – лев-бык-орел, т.е. ХАГАТ» – потому, что сияние и исправление средней линии приходит ко всем трем. «И сияние трех линий ХАГАТ дает жизненные силы трем сфирот внизу, т.е. НЕ-ХИ», – потому что из ХАГАТ выходят три линии НЕХИ.

И известно, что нет строения, содержащего менее четырех, т.е. трех линий и Малхут, получающей их. И поскольку в средней линии есть два света, хасадим и Хохма, поэтому нуждается в двух строениях, одно строение – для света хасадим, другое строение – для света Хохма. Поэтому сказано: «Они записаны четыре в четырех», – т.е. записаны в шестой книге два строения, в каждом из которых четыре. Четыре – для притяжения хасадим, и четыре – для притяжения Хохма.

«Один против другого правит» – с помощью этих строений властвует один против другого, т.е. существуют в двух видах светов – света хасадим и света Хохмы. «Один восседает верхом», – однако один свет находится над двумя этими строениями, только свет хасадим. И поэтому «две буквы», – т.е. правая и левая линии, в которых есть два света, Хохма и хасадим, «записаны в одном», – т.е. оба они записаны в одном свете, в свете хасадим.

Потому, что таково правило: тот, кто восседает над этими строениями, тот и правит ими. И поскольку только свет хасадим восседает над двумя этими строениями, он и является правящим.

«И расположил над ним букву "вав і"», – потому что «вав і» указывает на свечение его сверху вниз, и поэтому есть у нее ножка, в отличие от «йуд і», у которой отсутствие ножки показывает, что свечение ее не распространяется вниз.

153) Седьмая сфера – Нецах в Малхут. Над сиянием седьмой книги, Нецах, распротер силу без ничего, господство выяснения и бурю, являющуюся исцелением, и они являются драгоценностями в этой седьмой, и они закрывают седьмую. Они управляемы и не продвигаются, продвигаются и не ступают, ступают и не присутствуют, присутствуют и не созданы, созданы и не явны. Вышние и нижние опускаются и поднимаются. Три восседают наверху, четыре записаны и возвращаются к одному. И он один – в силу той тропинки, которая простерлась над ним. И поместил над ним букву «далет т».

Объяснение. Уже выяснилось<sup>123</sup>, что граница и сила суда, образовавшаяся в середине ступени и называемая парсой вследствие подъема Малхут в Бину, остается в силе также и во время гадлута, несмотря на то, что к этому времени Малхут уже опустилась из Бины, вернувшись на свое место. И это исправление соединяется с силой экрана де-хирик, имеющегося в средней линии, и способствует усилению правой линии и уменьшению левой. И благодаря этому подчиняется левая линия, и Хохма в левой соединяется с хасадим в правой<sup>124</sup>.

И эта сила суда, которая осталась в парсе, правит главным образом от нее и ниже, т.е. над тремя линиями и Малхут, находящимися под парсой и называемыми НЕ-

---

<sup>123</sup> См. п. 151.

<sup>124</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 32.

ХИМ<sup>125</sup>, так как она производит разделение между высшими, находящимися над парсой, и нижними, находящимися под парсой.

И так же, как в правой линии сферы Тиферет над парсой<sup>126</sup>, - говорится, что правая сторона пробуждает гвурот, и это означает, что сила суда экрана устанавливается в правой линии для закрепления превосходства хасадим в ней над Хохмой в левой, - точно так же в правой линии, находящейся под парсой, т.е. в сфере Нецах, установилась сила суда с целью усилить хасадим в ней и уменьшить Хохму левой, для того, чтобы обе они соединились вместе.

И необходимо знать, что хотя Нецах и Ход, являющиеся правой и левой линией под парсой, включают друг в друга с помощью средней линии, Есода, это не означает, что правая линия принимает форму левой, и, также, левая принимает форму правой, но формы правой и левой линий еще отличаются друг от друга, как и до их взаимного включения. И правая линия светит свойством хасадим, т.е. свечением ВАК, и не получает Хохму, а левая светит свечением Хохмы, т.е. свечением ГАР.

Но включение правой и левой линий друг в друга, произведенное средней линией, означает, что образовались две линии, правая и левая, в правой линии, - т.е. правая и левая линии в Нецах, - и, также, образовались две линии, правая и левая, в левой линии, - т.е. правая и левая линии в Ход. И они меняются в правлении своем: иногда властвует правая линия Нецах в свечении ВАК, как и свойственно ей, а иногда властвует левая линия Нецах со свечением Хохмы, как свойственно ей. И точно так же - в правой и левой линиях свойства Ход.

И известно, что раскрытие Хохмы происходит лишь во время движения<sup>127</sup>, поэтому движение называется свечением ГАР. И всё это в том случае, если совершает движение собственными силами. Однако, если управляем другими, то считается свойством ВАК. И, также, если он идет пешком (досл. ногами), считается свойством ВАК, так как переступает с правой на левую и с левой на правую, как это свойственно идущему пешком.

Когда властвует правая линия в Нецахе, то правая и левая линия в Нецахе управляются высшим, - и это свечение ВАК, - а не перемещаются сами, что является свечением ГАР. А в час, когда властвует левая линия в Нецахе, то они перемещаются, но не идут, - поскольку правая и левая линии Нецаха находятся обе под властью левой линии, то они перемещаются, т.е. производят свечение ГАР, но не идут, что называется свечением ВАК.

Есть две особенности в ходьбе. В то время, когда идущий опирается на правую ногу, «они присутствуют и не созданы» - тогда уже присутствуют суды, но они не уменьшают света потому, что свет ходьбы является в совокупности своей светом хасадим и свечением ВАК, и суды не властвуют в нем, чтобы уменьшить его. Ведь суды властвуют только во время свечения Хохмы, но не во время свечения хасадим - потому что на хасадим не было никакого сокращения.

И известно, что свет хасадим в правой линии светит сверху вниз, а свет Хохмы левой светит только снизу вверх<sup>128</sup>. И поэтому сказано: «Высшие и нижние опускаются и поднимаются», - когда властвует правая линия, - они опускаются, т.е. светят

---

<sup>125</sup> См. п. 149.

<sup>126</sup> См. п. 152.

<sup>127</sup> См. Зоар, глава Бешалах, п. 137, со слов: «И три эти линии».

<sup>128</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 32.

сверху вниз, а когда светит левая, - они поднимаются, т.е. светят только снизу вверх.

И эти правая и левая линии в Нецах не являются самостоятельными правой и левой линией, но обе они – лишь свойства правой линии. И только вследствие ее включения в левую, непременно остается впечатление от левой. Но, кроме этого, еще и каждая из трех линий включила в себя все три линии.

Три линии находятся над Нецахом, поскольку он состоит из всех сфирот НЕХИ (Нецах-Ход-Есод). И если принять в расчет также и Малхут, принимающую их, то имеется четыре – Нецах-Ход-Есод-Малхут (НЕХИМ). «Эти три записаны в четырех» – вместе с Малхут, принимающей их. «И все они возвращаются к одному» – возвращаются под власть одной лишь правой линии, свойства хасадим. «И он один», – поэтому находится под властью одного света, хасадим, «в силу той тропинки» – это сила суда, установившегося в Нецах<sup>129</sup>, называемом тропинкой, который простерся над ним.

Есть два вида судов:

1. Суды в левой линии без правой, называемые бедностью и тьмой, потому что Хохма левой линии не может светить без включения в свечение хасадим правой. И они обозначены буквой «далет т», символизирующей бедность и тьму;

2. Суды левой линии – это суды, имеющиеся в экране и в парсе. И они обозначены буквой «хэй п», которая указывает на суды в центральной точке.

И суды левой линии подслащены благодаря их включению в правую. И поэтому «поместил над ним букву "далет т"», – т.е. над сфирой Нецах, являющейся правой линией, поместил букву «далет т», для того чтобы подсластить ее. А букву «хэй п», указывающую на суды правой линии, поместил для подслащения ее в сферу Ход, являющуюся левой линией.

154) Восьмая сфера – Ход в Малхут. Произвел над причиной восьмой книги запись одной звезды, т.е. только одну запись. Он над четырьмя, и четыре над ним. Они правят один в другом. Один встает, другой сидит. Один берет, другой оставляет. Один поднимается, другой опускается. Они зависят от одного. От одного они созданы. Он свят. Он высший. Он существующий. Он один. Записал в нем букву «хэт п».

Объяснение. Причиной выхода правой линии является подъем Малхут в Бину. А причиной левой является выход Малхут из Бины на свое место<sup>130</sup>. «Над причиной восьмой книги», – т.е. Ход, - произвел «запись одной звезды» – Малхут. Произвел от Бины, и тогда вышла левая линия. «Только одну запись», – т.е. не было здесь самого производящего действия, а только запись этого действия.

Потому, что действие вывода Малхут из Бины было произведено в левой линии выше парсы. А здесь, к левой линии ниже парсы, нисходит только запись этого действия.

Есть два рассматриваемых состояния правой и левой линии:

1. Одна – в правой стороне, другая – в левой;

2. Правая сторона определяется как находящаяся сверху, а левая – как находящаяся внизу.

---

<sup>129</sup> См. п. 151.

<sup>130</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 33.

После того, как правая и левая линии включились друг в друга с помощью средней, установились правая и левая линии в сфере Нецах, и правая и левая – в сфере Ход. И каждая сторона включает в себя четыре свойства – три линии и Малхут, принимающую их. Таким образом, есть четыре свойства в правой стороне Ход и четыре свойства в левой стороне Ход. И поэтому сказано: «Он над четырьмя», – т.е. левая сторона Ход состоит из четырех свойств: трех линий и Малхут, принимающей их. «И четыре – над ним» – четыре свойства, имеющиеся в правой стороне Ход, расположенной над левой стороной в нем.

И эти правая и левая стороны правят одна в другой – властвуют друг над другом: иногда властвует правая сторона над левой, а иногда властвует левая сторона над правой. И свечение правой стороны является свечением ВАК, а свечение левой – свечением ГАР.

«Один встает» – если властвует левая сторона, она встает и притягивает ГАР. Потому, что вставание указывает на ГАР. «Другой сидит», – если властвует правая линия, она сидит, т.е. светит только свечением ВАК, так как сидение указывает на ВАК. Потому, что сидящий не пользуется своими келим НЕХИ, и тому, кому недостает келим НЕХИ, недостает и ГАР светов.

«Один берет», – когда один берет свои света и властвует, «другой оставляет» – другой оставляет свои света и оставляет власть свою. «Один поднимается», – когда светит левая, то светит снизу вверх<sup>131</sup>. «Другой опускается», – когда светит правая, то светит сверху вниз.

И вместе с тем, обе они «зависят от одного», – т.е. обе они зависят от средней линии. «От одного они созданы» – обе они уменьшаются с помощью средней линии, так как являются правой и левой линиями в левой, а левая уменьшается с помощью средней линии.

«Записал в нем букву "хэт п"» – потому что «хэт п» указывает на суды, имеющиеся в парсе и экране, которые подслащаются в сфере Ход.

155) Девятая сфера – Есод. Распростер над высшим сиянием эту девятую книгу, и она не видна. Скрыта в двухстах сорока восьми (РАМАХ) мирах, уходящих в нее. Считается подобием обладателя этой записи, где пять пребывают над пятью. И Он – Царь. А эти двести сорок восемь (РАМАХ) миров служат ему. Опускается в светлый день. Поднимается в темную ночь. Записал над ним три буквы. Расположил над ним букву «йуд '».

Объяснение. Зоар показывает здесь, что свечение Есода – это свечение только хасадим, а не Хохмы<sup>132</sup>. Поэтому сказано: «Распростер над высшим сиянием эту девятую книгу, и она не видна», – т.е. во время зивуга, когда Есод светит высшим сиянием, он не светит Хохмой, являющейся свойством видения, но он скрыт в свечении хасадим. «Скрыта в двухстах сорока восьми (РАМАХ םמ) мирах, уходящих в нее» – являющихся свойством хасадим.

Тиферет включает шестьсот тринадцать (ТАРЪЯГ ג'לג) миров. Двести сорок восемь (РАМАХ םמ) – в правой стороне, в свойстве хасадим, и это двести сорок восемь (РАМАХ םמ) исполнительных заповедей. Триста шестьдесят пять (ШАСА ןוש) – в левой стороне, в свойстве Хохма, и это триста шестьдесят пять (ШАСА ןוש) запретительных

---

<sup>131</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п.32.

<sup>132</sup> См. выше, п.101.

заповедей. И двести сорок восемь (РАМАХ плр) миров, которые относятся к свойству хасадим, светят во время зивуга в Есоде. И Есод укрыт от Хохмы.

Поэтому сказано: «Считается подобием обладателя этой записи, где пять пребывают над пятью», – т.е. Есод считается подобием Тиферет, называемой обладателем записи, и пять сфирот КАХАБ ХУГ (Кетер-Хохма-Бина-Хесед-Гвура) светят в ней в пяти сфирот ТАНХИМ (Тиферет-Нецах-Ход-Есод-Малхут)<sup>133</sup>, так как Есод считается подобным сфере Тиферет и приравнивается к ней.

Поэтому сказано: «И Он – Царь. А эти миры служат ему», – т.е. Тиферет называется Царем, которому служат двести сорок восемь (РАМАХ) миров. А не во время зивуга, – когда присутствует Хохма в Есоде, – он находится в свойстве «ночь». И поэтому сказано: «Опускается в светлый день», – т.е. во время зивуга, когда он находится в свойстве «день», который светит, и в нем властвуют хасадим, он опускается и светит нижним. «Поднимается в темную ночь» – а когда властвует в нем свечение Хохмы, т.е. не во время зивуга, он находится в свойстве «ночь», и он мрачен из-за отсутствия хасадим. И тогда он удаляется от нижних и не светит.

«Записал над ним три буквы», – т.е. в Есоде светят три линии, включая свечение Хохмы, но хасадим властвуют в нем. «Расположил над ним букву "йуд '»», – потому что «йуд '» указывает на знак союза, т.е. свечение Есода.

156) Десятая сфера, Малхут де-Малхут. Произвел от восемнадцати (хай 'п) тысяч, – Есода, – десятую книгу, т.е. Малхут, из десяти букв, – именем, начертанным из десяти и правящим в десяти. Когда пришел, чтобы возмутить восемнадцать миров, четыре появляются, направляются к ней, десять в десяти восседают над ней, кольца колец соединяются благодаря ей. Он и жена его – одно целое.

Объяснение. Основа Малхут строится всегда на свечении Хохмы левой линии, но тогда она считается свойством ахораим и не светит. И поэтому она исправляется затем, чтобы соединиться с Зеир Анпином и светить свойством хасадим так же, как и он. И тогда она находится в свойстве паним.

А когда Есод Зеир Анпина передает ей Хохму, он называется восемнадцатую (хай 'п) тысячами. Потому что Есод называется «хай (живой)», так как живет он только отдачей, а Хохма называется «тысячей». И когда Есод Зеир Анпина передает хасадим, он называется восемнадцатую (хай 'п) мирами. «Хай ('п живой)» – это имя Есода. Миры (оламот лм'лу) – от слова «ээлем (скрытие плуה)», потому что в нем скрыто свечение Хохмы.

Поэтому сказано: «Произвел от восемнадцати (хай 'п) тысяч», – т.е. от наполнения Хохмы, имеющегося в Есоде Зеир Анпина, передающего свойство Малхут в левую линию Бины, и тогда он называется восемнадцатую (хай 'п) тысячами, произвел «десятую книгу, т.е. Малхут, из десяти букв», – т.е. она состоит из десяти букв, десяти сфирот. «Именем, начертанным из десяти» – потому, что Малхут называется именем. И когда она получает Хохму, то оно состоит из десяти сфирот ахораим. «Начертано» – потому, что келим де-ахораим называются начертанием. «И правящим в десяти» – тогда Малхут властвует в десяти ее сфирот, потому что свечение Хохмы считается властью Малхут. И всё это необходимо для построения Малхут.

«Когда пришел, чтобы возмутить», – когда пришло время зивуга, называемого соударением и возмущением, «восемнадцать миров», – чтобы получить наполнение

---

<sup>133</sup> См. п. 151.

хасадим, содержащееся в Есоде Зеир Анпина, и тогда он называется «восемнадцать миров». «Четыре» – три линии Малхут Зеир Анпина, называемые ХАГТАМ (Хесед-Гвур-Тиферет-Малхут), «появляются, направляются к ней» – появляются, и направляются к ней, т.е. передают ей хасадим, поскольку передача хасадим называется «движение вперед».

«Десять в десяти восседают над ней» – десять сфирот Зеир Анпина пребывают над десятью сфирот Малхут. «Восседают» означает «властвуют». И это показывает, что нет никакой власти у свечения Хохмы, находящегося в десяти сфирот Малхут, но властвуют только хасадим десяти сфирот Зеир Анпина.

Тогда Малхут считается центральной точкой, полностью находящейся под властью средней линии, Зеир Анпина. И эти ступени, нисходящие от центральной точки, называются кольцами, потому что они окружают и закрывают ступень, чтобы она получала только лишь хасадим.

Поэтому сказано: «Кольца колец соединяются благодаря ей», – т.е. вследствие власти десяти, относящихся к Зеир Анпину, над десятью Малхут, соединяются все ступени, называемые кольцами колец, которые получают силы оттуда. «Он и жена его – одно целое», – т.е. Зеир Анпин и жена его, Малхут, являются одним целым, и неразличима форма Малхут, но она полностью включена в Зеир Анпин.

157) Эти десять сфирот отделились и низошли от десяти высших букв святого имени АВАЯ, представляющего вместе с наполнением десять букв «йуд-вав-далет תי», «хэй-алеф ה», «вав-алеф-вав וי», «хэй-алеф ה». И, соответственно этому, десятью был создан мир, т.е. Он произвел десять его сил с помощью десяти речений. Имя его скрыто и не выявлено. Десять над пятью, пять над десятью. Шесть над пятью, пять над шестью.

Объяснение. «Йуд י» имени АВАЯ (הויה) – это высшие Аба ве-Има, хасадим, укрытые от Хохмы. Первая «хэй ה» имени АВАЯ (הויה) – это ИШСУТ, в которых Хохма раскрыта. «Вав ו» имени АВАЯ (הויה) – это Зеир Анпин, излучающий свечение хасадим, укрытых от Хохмы. Нижняя «хэй ה» имени АВАЯ (הויה) – это Малхут, в которой раскрывается Хохма. И во время зивуга наполнение хасадим преобладает над свечением Хохмы. Но, вместе с тем, буквы «йуд י» «вав ו», пребывающие в свечении укрытых хасадим, получают также свечение от Хохмы, имеющейся в первой «хэй ה» и в нижней «хэй ה» во время зивуга.

«Имя его скрыто» – потому что мужские свойства (зхарим) «йуд י» «вав ו», укрытые от Хохмы, преобладают над женскими свойствами (некевот). И поэтому оно «не выявлено», так как свечение Хохмы не проявилось в этом имени. Вместе с тем, мужские свойства (зхарим) получают наполнение от свечения Хохмы женских свойств (некевот).

«Десять над пятью» – т.е. «йуд י» имени АВАЯ (הויה), Аба ве-Има, светит первой «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), ИШСУТ, укрытыми хасадим, имеющимися в «йуд י». «Пять над десятью» – первая «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), ИШСУТ, тоже светит Хохмой, имеющейся в ней, букве «йуд י».

«Шесть над пятью» – буква «вав ו», Зеир Анпин, светит нижней «хэй ה» имени АВАЯ (הויה), Малхут, укрытыми хасадим, имеющимися в букве «вав ו». «Пять над шестью» – также и нижняя «хэй ה», Малхут, светит Хохмой, имеющейся в ней, букве «вав ו», Зеир Анпину. Однако основная сила принадлежит мужским свойствам (зхарим), «йуд י» «вав ו», и поэтому «имя его скрыто и не выявлено».

## Небосвод

158) «И сказал Всесильный: "Да будут светила на своде небес"»<sup>134</sup> – это «вав і», называемая небесами, Зеир Анпин. «Свод небес», – поскольку происходит одно распространение от Зеир Анпина, чтобы светить земле, Малхут, и орошать сушу, ибо до своего соединения с Зеир Анпином Малхут называется сушей. И это распространение называется сводом небес.

Другое объяснение. «Свод небес» – это распространение, вышедшее из буквы «вав і», Зеир Анпина, в виде трех, т.е. в трех линиях правая-левая-средняя. Это распространение, вышедшее из буквы «вав і», чтобы светить и орошать землю. Как сказано: «Да будут светила на своде небес, чтобы светить на землю».

159) Буква «вав і», указывающая на Зеир Анпин во время зивуга с Малхут, является формой, лишенной всех свойств правой и левой линий, поскольку не проявляются в ней ни с какой стороны, но только в распространении тела (гуф), средней линии, без конечностей, правой и левой, Хеседа и Гвуры, и без опор, правой и левой, сфирот Нецаха и Хода – так, чтобы она была готова передавать наполнение вниз нукве, т.е. Малхут, называемой нижней «хэй ה» имени АВАЯ (ה'יה).

160) И хотя другие стороны, Хесед и Гвур, Нецах и Ход, записываются в ней, в «вав і», ведь «вав і» включает ХАГАТ НЕХИ, здесь кроется тайна тайн для постигающих тайны веры, чтобы знать, в какое время она является буквой «алеф х», а в какое – буквой «вав і». Иными словами, – когда Зеир Анпин называется «алеф х», а когда – «вав і».

161) В то время, когда Зеир Анпин хочет проявить веру и обучить весь мир постижению единства святого имени, тогда он пребывает в свойстве «алеф х», т.е. правая и левая линии в нем выявлены в виде буквы «алеф х», и две буквы «йуд י» в ней – это правая и левая линии, а линия, пролегающая посередине, между буквами «йуд י», – это средняя линия.

И она называется «алеф הָלֵךְ» с тем, чтобы видеть что началом всего является учение веры в единство Творца. Ибо «алеф הָלֵךְ» означает «обучение», как сказано: «И обучу тебя (ве-алефхָא הָלֵךְ) мудрости (хохма)»<sup>135</sup>. И поэтому она стоит в начале всех букв, – ведь человек приходит в мир лишь затем, чтобы изучить и познать Господина своего. И она предстает в виде трех линий перед взором всех, и говорит: «Научись мудрости веры Господина своего».

Но лишь в мере, о которой сказано: «От края небес и до края небес»<sup>136</sup>, – в свойстве Зеир Анпина, однако выше Зеир Анпина нет постижения, и там не говорится об изучении.

162) И поэтому запечатлелись в «алеф х» образы дней начала творения – три линии ХАГАТ Зеир Анпина, называемые днями начала творения, т.е. первые дни, когда Адам был достоин спросить и постичь, как сказано: «Ибо спроси о днях прежних»<sup>136</sup>. Однако о свойствах ГАР, находящихся выше Зеир Анпина, где нет постижения, он не способен спросить и постичь их.

---

<sup>134</sup> Тора, Берешит, 1:14.

<sup>135</sup> Писания, Йов, 33:33.

<sup>136</sup> Тора, Дварим, 4:32. «Ибо спроси о днях прежних... и от края небес и до края небес: бывало ли подобное?».

И первый вопрос, о том, как познать человеку Господина своего, является началом всего. И тогда Зеир Анпин находится в свойстве «алеф х», стоящей в начале всех букв.

163) А в час, когда Зеир Анпин собирается соединиться с нуквой, Малхут, в единстве святого имени, и тогда они - «вав-хэй ו» имени АВАЯ, он находится в свойстве «вав ו», и он лишен всех свойств правой и левой линии, и в нем проявляется только лишь тело, средняя линия. И всё это соединяется с нуквой, Малхут, – т.е. правая и левая линии в нем соединяются с Малхут. Левая рука его – под рош Малхут, а правая рука его обнимает Малхут.

164) И поэтому нижние конечности, Нецах и Ход, и три линии ХАГАТ, находящиеся на небосводе, не видны в букве «вав ו», так как все они пребывают в ней в скрытии, как самая сокровенная тайна. И они представляются только в виде «вав ו» и, словно, лишены всех свойств правой и левой линий в них. И тогда Зеир Анпин находится в готовности и соединяется, чтобы передать наполнение нукве, Малхут. И поэтому буква «вав ו» святого имени готова к тому, чтобы все шесть окончаний (ВАК) ХАГАТ НЕХИ проявились в его свойстве, и нижняя «хэй ה» имени АВАЯ (היה), Малхут, получающая наполнение от «вав ו», пребывает в полноте и совершенстве.

Счастлив тот, кто, войдя в эту мудрость, вышел с миром и знает пути и тропинки веры, ведущие к постижению Господина своего. Счастлив он в этом мире и в мире будущем.

### **Сущность выясненного до сих пор в «йуд-хэй יה» «вав-хэй ו»**

165)<sup>137</sup> Форма буквы «йуд ו» имени АВАЯ (היה) – это первая точка, возникшая в замысле, т.е. в Хохме, и скрывшаяся в Арих Анпине, в его свойстве «скрытая Хохма». И она непознаваема в свойстве Аба ве-Има, так как «йуд ו» имени АВАЯ (היה) указывает на Арих Анпин и Абу ве-Иму, а эта точка находится в скрытии этой мысли, так как не распространяется вовсе, потому что короткая ножка «йуд ו» указывает на то, что нет у нее распространения к нижним, и не знает он, - на каком пути находится, и куда он идет, и откуда пришел, и от кого происходит. И поэтому все они находятся вне этой точки, находящейся в желании этой мысли, и она непознаваема вовсе. И всё находится вне ее, и нет того, кто бы мог опереться на нее<sup>138</sup>.

166) «Йуд ו», являющаяся свойством Абы ве-Имы, – это точка, которая стоит и дает наполнение первой «хэй ה» имени АВАЯ (היה), т.е. ИШСУТ, и она стоит на всех девяти опорах буквы «йуд ו»<sup>139</sup>. У буквы «хэй ה» есть пять строений<sup>140</sup>, называемых в малом состоянии (катнут) «пятьдесят чудес»<sup>141</sup>. И поэтому это свойство называется «чудо (пэле מלפ)», потому что буква «алеф א», название которой состоит из тех же букв, что и слово «чудо (пэле מלפ)», поднимается здесь в ИШСУТ, и здесь она является буквой, полной чудес, т.е. недоступна постижению.

167) И все эти опоры, и все строения, передающие свечение Хохмы в то время, когда нижняя «хэй ה» поднимается, чтобы соединиться с «вав ו», - т.е. во время соединения Зеир Анпина и Малхут, - все эти строения ее простираются над нуквой,

---

<sup>137</sup> Здесь повторяется в кратком изложении всё, выясненное о свойствах букв, начиная с п.15 и до сих пор.

<sup>138</sup> См. п.п. 16, 17.

<sup>139</sup> См. п.п. 23, 24.

<sup>140</sup> См. п. 26.

<sup>141</sup> См. п. 27.

Малхут. И все строения ее, включенные в высшие строения ХАГАТ, – все они создают покров вокруг нуквы, Малхут, т.е. передают ей свечение Хохмы, окружая ее снаружи, т.е. издали, в свойстве облачения<sup>142</sup>.

168) Когда нуква, Малхут, не соединяется с захаром, Зеир Анпином, а получает питание от левой линии Бины и находится в свойстве Хохмы без хасадим, то покрывает ее твердая оболочка (клипа), перекрывающая ее свет, и она становится тьмой, так как не может светить.

А когда она соединяется с захаром, Зеир Анпином, и получает от него свет хасадим, то все эти высшие строения, относящиеся к «йуд-хэй-вав וַיְהִי», и нижние, относящиеся к Малхут, покрывают ее и являются оболочкой (клипой) святости, покрывающей ее, и они отталкивают нечестивую клипу, которая перекрывала ее. И она облачается в них, так как они стали ее облачением<sup>143</sup>.

Однако она соединяется с буквой «вав ו», т.е. получает от нее хасадим, укрытые от Хохмы, что свойственно свечению Зеир Анпина. И только во внешние свои келим она получает свечение Хохмы от строений, окружающих ее снаружи и становящихся ее облачением.

169) Наверху, в «йуд-хэй וַיְהִי» имени АВАЯ (וַיְהִי), она получает свечения этих строений в «хэй ה», т.е. ИШСУТ, и высшая точка, свойство высшие Аба ве-Има, скрыта в ней. И когда она получает свечения этих строений, и все они находятся в ней – как свечение Хохмы этих строений, так и свечение хасадим высшей точки, то все они принимают форму полукруга с точкой в центре ׀, одна сторона которой скрывает высшую точку, находящуюся в центре, и это «вав ו», идущая полукругом, чтобы образовать тело, скрывающее эту точку, расположенную в центре. Вторая же половина остается открытой для зивуга с высшей точкой, т.е. свойствами Аба ве-Има<sup>144</sup>. И тогда считается, что эта центральная точка властвует над «далет ת» этого строения.

Объяснение. Здесь выясняется форма буквы «хэй ה», и каким образом две буквы «хэй ה», первая «хэй ה», ИШСУТ, и последняя «хэй ה», Малхут, равны друг другу. И необходимо помнить три свойства – нешама (душа), гуф (тело) и левуш (облачение), которые приводятся выше<sup>145</sup>.

Свечение высшей точки в первой «хэй ה», в центральной точке в ней, называется нешама, и свечение ее находится в свойстве «хафец хесед», а не Хохма, – подобно свечению высших Абы ве-Имы. А свечение трех высших линий ХАГАТ называется гуф, и в них раскрывается свечение Хохмы, однако власть принадлежит хасадим. А в строениях сфирот Нецах и Ход<sup>146</sup>, и строениях четырех девственниц<sup>147</sup>, и четырех ангелов<sup>148</sup>, раскрывается Хохма, и они называются левушим (облачения).

И мы видим, что свечение нешама и свечение левушим являются двумя противоположностями, отрицающими друг друга, так как нешама находится в свойстве «хафец хесед», а не Хохмы, а левушим стремятся главным образом к Хохме.

---

<sup>142</sup> См. п.п. 98, 99.

<sup>143</sup> См. п. 99.

<sup>144</sup> См. п. 115.

<sup>145</sup> См. п.п. 99, 106.

<sup>146</sup> См. п. 92.

<sup>147</sup> См. п. 111.

<sup>148</sup> См. п. 38.

Однако гуф (тело) тоже пребывает в некотором противоречии со свечением нешама, так как гуф уже открыл, с помощью трех линий в нем, свет Хохмы, а свечение нешама находится в свойстве «хафец хесед», а не Хохмы. Но вследствие того, что власть в них принадлежит только свойству хасадим, свечение нешама (души) может облачиться в гуф (тело). И они не считаются отрицающими друг друга.

И только левушим (облачения) не могут находиться в одном месте со свойством нешама (души). И поэтому они окружают ее снаружи, издалика<sup>149</sup>. И хотя свечение нешама (души) может облачиться в гуф (тело), всё же гуф (тело) считается перекрывающим свечение нешама (души), потому что свечение нешама (души) не стремится даже к раскрытию свечения Хохмы.

Поэтому сказано, что наверху, в «йуд-хэй ה׳» имени АВАЯ (היה), принимает свечения высшее строение, т.е. гуф (тело), в «хэй ה׳», свойстве ИШСУТ, и высшая точка, свойство высшие Аба ве-Има, скрыта в ней, т.е. она скрывается внутри ее гуф (тела), – ведь хотя гуф и не отрицает свечение Абы ве-Имы, всё же он перекрывает его.

И когда первая «хэй ה׳» имени АВАЯ (היה), т.е. ИШСУТ, принимает эти строения, сфирот Хесед-Гвура-Тиферет-Малхут (ХАГТАМ), т.е. свойства ее гуф (тела), и все они находятся в ней, – как свечение нешама (души), так и свечение гуф (тела), то все они принимают форму полукруга с точкой в центре ☉, потому что гуф перекрывает свечение нешама, имеющееся в центральной точке первой «хэй ה׳», так как эта центральная точка получает свечение высшей точки.

«Вав ו׳» располагается полукругом, чтобы образовать тело, скрывающее эту точку, расположенную в центре, потому что гуф ее, сфирот Хесед-Гвура-Тиферет-Малхут (ХАГТАМ) Зеир Анпина, этот гуф образует полукруг вокруг центральной точки, в которой находится свечение нешама души, и скрывает ее.

Но не полностью, ибо половина круга остается открытой, и это показывает, что центральная точка властвует и не позволяет телу (гуф) окружить ее и перекрыть окончательно, в виде закрытой буквы «мэм ׀»<sup>150</sup>. И эта открытая сторона является местом зивуга с ее захаром, буквой «йуд ׀» имени АВАЯ (היה), т.е. высшими Аба ве-Има, которые называются высшей точкой.

170) Так же, как другая «хэй ה׳», Малхут, образует гуф (тело) с помощью своих строений, т.е. четырех ангелов, а сама является точкой, стоящей в центре над ними, и тогда она называется «хэй ה׳»<sup>151</sup>, и это указывает на четырех ангелов и центральную точку, так же и здесь первая «хэй ה׳», ИШСУТ, – это внутреннее свойство буквы «вав ו׳», свойств Хесед-Гвура-Тиферет-Малхут (ХАГТАМ) Зеир Анпина, которые представляют собой четыре опоры высшего строения парцуфа ИШСУТ и являются гуф (телом) первой «хэй ה׳», и она управляет этим гуф, т.е. раскрытием свечения Хохмы. И эта точка находится в центре, т.е. стоит над четырьмя свойствами Хесед-Гвура-Тиферет-Малхут (ХАГТАМ). И тогда она называется «хэй (пятой)», т.е. центральной точкой над «далет (четырьмя)» свойствами этого строения, как и нижняя «хэй ה׳».

И поэтому всё является одним целым, т.е. первая «хэй ה׳» и нижняя «хэй ה׳» как одно целое<sup>152</sup>. И эта высшая точка, «йуд ׀» имени АВАЯ (היה), светящая центральной

---

<sup>149</sup> См. п. 168.

<sup>150</sup> См. п. 118.

<sup>151</sup> См. п. 38.

<sup>152</sup> См. п. 118.

точке ИШСУТ, называется высшей Хохмой. А нижняя точка, т.е. центральная точка в Малхут, называется малой Хохмой<sup>153</sup>. И ИШСУТ является свойством «хэй ה», и Малхут – свойством «хэй ה», и нет разделения между ними, кроме того, что эта высшая точка записалась вначале в ее точке, расположенной в ИШСУТ.

Объяснение. Потому что ИШСУТ вначале вышли в свойстве хасадим, полученных от высших Аба ве-Има, в виде центральной точки в них. А затем они получили свойство внутреннего строения трех линий и Малхут. Таким образом, эта центральная точка вышла первой, а затем – четыре свойства ее строения. И она становится числом пять (хэй), однако Малхут получила вначале свечение Хохмы, т.е. четыре свойства ее строения, а затем получила центральную точку с помощью копания Есода Зеир Анпина<sup>154</sup>. И она становится числом «пять».

И обе они называются «хэй (пятью)», потому что центральная точка восседает на четырех свойствах строения и становится числом пять (хэй). За исключением центральной точки ИШСУТ, которая вначале записалась в виде ее точки, т.е. вышла вначале точка, а затем – четыре свойства строения. Тогда как в Малхут вышли четыре свойства строения вначале, а затем – точка. Потому, что Малхут вначале выходит от левой линии и является четырьмя свойствами строения, а затем, благодаря копанию Есодом, получает центральную точку.

171) «Йуд י» имени АВАЯ (הויה) – это одна высшая точка, стоящая на девяти опорах<sup>155</sup>. Они называются именами<sup>156</sup> только в своих строениях, которые исходят от ИШСУТ<sup>157</sup>. Однако девять этих опор происходят от свечи и записываются под «йуд י»<sup>158</sup>.

172) Девять этих опор являются девятью огласовками: камац, патах, цейре, сэголь, шва, холам, хирик, кубуц и шурук, которые распространяются во всех буквах, потому, что все буквы исходят от «йуд י» по тропинкам ее. И так же, как эти буквы исходят от «йуд י», так и эти огласовки (некудот). И все эти девять огласовок происходят от девяти опор «йуд י».

173) И хотя девять этих огласовок находятся под «йуд י», на самом деле они над «йуд י», так как свечение скрытой Хохмы Арих Анпина происходит внутри них, и оно является свойством Бесконечности<sup>159</sup>.

И все они поддерживают букву «йуд י», поскольку считается, что «йуд י», т.е. Аба ве-Има, словно и не выходила из рош Арих Анпина. И все те, что расположены внизу, т.е. девять этих опор, недоступны для постижения и снова стали скрытыми, как и сама эта точка, т.е. Аба ве-Има<sup>160</sup>.

## **Несчастливая, порождающая семерых**

174) Насколько же люди должны остерегаться своих прегрешений и следовать воле Господина их. Ибо семь праведников было в Израэле, которые всем сердцем были преданы Творцу, и они в самом деле являются семью столпами мира: Авраам,

---

<sup>153</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п.п. 41, 43.

<sup>154</sup> См. п. 103.

<sup>155</sup> См. п. 20.

<sup>156</sup> См. п. 22.

<sup>157</sup> См. п. 24.

<sup>158</sup> См. п. 18.

<sup>159</sup> См. п. 20.

<sup>160</sup> Отсутствует продолжение текста Зоар.

Ицхак, Яаков, Моше, Аарон, Йосеф, Давид. При жизни их правая линия в мире взяла верх над левой, а Израэль – над народами мира.

175) И после того как эти семь праведников достигли совершенства, встали точно так же с левой стороны семь судебных палат, выполняющих работу идолопоклонства. И указали товарищи, что не была разрушена земля Израэля, пока не начали совершать работу идолопоклонства эти семь судебных палат, и все, кто вышел из них. И это: «Яровам, сын Невата»<sup>161</sup>, «Баша, сын Ахии»<sup>162</sup>, «Ахав, сын Омри»<sup>163</sup>, «Йеу, сын Нимши»<sup>164</sup>, «Пеках, сын Ремалияу»<sup>165</sup>, «Менахем, сын Гади»<sup>166</sup>, «Ошеа, сын Эйлы»<sup>167</sup>. Об этом сказано: «Несчастливая, порождающая семерых»<sup>168</sup>. И это – святая земля, породившая этих семерых.

176) Когда сын не выполняет волю отца своего, то мать должна наказать его и вернуть его на прямой путь. Как сказано: «Слова царя Лемуэла. Речи, которыми увещевала мать его»<sup>169</sup>. «Мать его» – это Бат-Шева, мать Шломо, т.е. Малхут. И не сказано: «Чтобы увещевал отец его», – потому что Малхут поставлена над домом, и все сокровищницы и всё военное оружие переданы в ее руки. И она должна вести сыновей своих прямым путем, чтобы выполняли они волю Царя.

И из-за того, что она не наставила этих семерых царей на прямой путь и не наказала их, они уклонились в левую сторону, и левая сторона возобладала над правой. И она ушла вместе с ними в изгнание, и поэтому сказано: «Несчастливая, порождающая семерых».

177) Первый из них – Яровам, увел мир в левую сторону, и сделал двух тельцов. Потому что телец относится к стороне быка, т.е. к левой. И поклоняясь им, он сделал левую сторону сильнее правой. И их было двое потому, что две силы, имеющиеся в левой стороне, захар и некева левой стороны, исходят от быка. И тогда луна, Малхут, стала уменьшаться до тех пор, пока не завершилось правление семи царей левой стороны. Когда пришел Ошеа, сын Эйлы, являющийся седьмым, уменьшилась луна, Малхут, и были изгнаны Израэль и Шхина вместе с ними.

178) Число семь приводится потому, что Кнессет Израэль, Малхут поднимается в семи сфирот ХАГАТ НЕХИМ и, также, в семи сфирот опускается. В семи она восполняется, и в семи становится ущербной. В семи она восполняется в свойстве веры, и праведники, которые держатся за нее – это Авраам, Ицхак, Яаков, Моше, Аарон, Йосеф, Давид, которые соответствуют семи сфирот в ней. В семи она становится ущербной – это семь палат суда, которые служили идолам, и тогда Малхут была изгнана из земли святости.

179) Двенадцать нечестивых сыновей было у этих семи палат суда. И тогда разрушились соответственно им двенадцать опор высшей Малхут, и это двенадцать колен, окружающих Шхину, т.е. четыре свойства строения, каждое из которых состоит из трех линий, всего – двенадцать. И Израэль ушли в изгнание. Но с коленом Йегуды

---

<sup>161</sup> Пророки, Мелахим 1, 12:2.

<sup>162</sup> Пророки, Мелахим 1, 15:27.

<sup>163</sup> Пророки, Мелахим 1, 16:29.

<sup>164</sup> Пророки, Мелахим 1, 19:16.

<sup>165</sup> Пророки, Мелахим 2, 15:25.

<sup>166</sup> Пророки, Мелахим 2, 15:14.

<sup>167</sup> Пророки, Мелахим 2, 17:1.

<sup>168</sup> Пророки, Йермияу, 15:9.

<sup>169</sup> Писания, Притчи, 31:1.

этого не произошло, пока не сменилось десять царей, поскольку от Рехавама до Йеояхина насчитывается десять царей.

180) Пока находились в нижнем Йерушалаиме десять нечестивых царей, он не был разрушен, и Творец не отдалялся от него и от высшего Йерушалаима, т.е. от десятой сферы, которая называется также седьмой, Малхут.

И вот эти десять царей внизу: Рехавам, Авия, Йеорам, Ахазияу, Ахаз, Менаше, Амон, Йеоахаз, Йеояким, Йеояхин. И когда десятый из них оказался нечестивым и не прилепился к Торе, он тем самым предоставил место левой стороне властвовать над ним и над Йерушалаимом, и тогда удалась Шхина, а Исраэль, которые находились в Йерушалаиме, были изгнаны.

Поэтому сказано: «Горе нам, день уже подходит к концу»<sup>170</sup> – это высший Хесед, который называется «день». «Ибо распростерлись вечерние тени»<sup>170</sup> – это левая линия, которая начала властвовать, так как с этих пор, с вечера, появляется сила у левой стороны.

181) Шломо – посередине между правой стороной, Давидом, отцом его, и левой стороной, десятью царями, от Рехавама, сына его, и ниже. И мудрость Шломо превзошла благодаря правой линии, т.е. свойству веры, мудрость всех жителей мира, потому что мать его обучала его, и в дни его пребывала луна, Малхут, в полноте своей. Поэтому сказано: «И был он мудрее всех людей»<sup>171</sup>, ибо был выстроен Храм – Малхут, называемая нижней Хохмой (мудростью).

182) А в конце дней его луна, Малхут, стала уменьшаться. И тогда сказано: «И делал Шломо злое в глазах Творца, и не следовал полностью за Творцом, как Давид, отец его»<sup>172</sup>. «Не следовал полностью», – т.е. он не восполнил всё то, что должен был восполнить после Давида, который был завершающим среди семи столпов, усиливших правую сторону так, что она возобладала над левой. И Шломо не сделал полной луну, следуя «за Творцом, как Давид, отец его», и она уменьшилась.

183) Поэтому мы не причисляем Шломо ни к семи праведникам, столпам мира, ни к тем, кто восстал против Господина своего, к десяти царям, а считаем его посередине, между Давидом, относящимся к семи столпам мира, правой стороне, и десятью царями, относящимся к левой стороне, потому что с правой стороны он совершенен, а с левой – ущербен.

184) Поэтому сказано: «Отторгая, отторгну Я царство от тебя и отдам его рабу твоему»<sup>173</sup>. Ибо из-за того, что правая сторона была хорошей, а левая ущербной, он должен был отторгнуть правую сторону от левой. И поэтому разорвал он царские одежды свои<sup>174</sup>, потому что слово «царство (мемлаха)», т.е. Малхут, сказано о Шломо, и называется она матерью Шломо, и это Бат-Шева. «И отдам его рабу твоему» – т.е. левой стороне.

---

<sup>170</sup> Пророки, Йермияу, 6:4. «Горе нам, день уже подходит к концу, ибо распростерлись вечерние тени».

<sup>171</sup> Пророки, Мелахим 1, 5:11.

<sup>172</sup> Пророки, Мелахим 1, 11:6.

<sup>173</sup> Пророки, Мелахим 1, 11:11.

<sup>174</sup> Пророки, Мелахим 2, 5:7. «И было, когда прочитал царь Исраэля это письмо, разорвал он одежды свои и сказал: "Разве я – Всесильный, чтобы умерщвлять и оживлять, что посылает он ко мне человека на излечение от проказы его?!"».

Поэтому сказано: «Раба, когда он делается царем... и рабыню, наследующую госпоже своей (не может вынести земля)»<sup>175</sup>. Рабу этому не было отдано царство (малхут), но только с этого момента. Как сказано: «И отдам его рабу твоему», – и тогда начала править рабыня.

185) Вначале сказано: «Отторгая», а затем: «Отторгну». Потому что «отторгая» означает – «немного», т.е. «отторгая от Себя», так как в этот час начала уменьшаться луна, Малхут, а после этого «отторгну», т.е. Малхут скрылась в изгнании.

А в будущем Творец вернет Шхину на свое место и Исраэль на место их, и совершит возмездие над теми, кто принадлежал левой стороне и доставлял беды Исраэлю. Как сказано: «И взойдут спасители на гору Цион, чтобы судить гору Эсава»<sup>176</sup>. «И взойдут спасители» – это праведник, т.е. Есод, и Кнессет Исраэль, Малхут. «На гору Цион» – правая сторона, «чтобы судить гору Эсава» – левая сторона.

## Царство и правление

186) Гора Цион означает твердость. Высшие горы – это праведники, включенные в Кнессет Исраэль, называемую гора Цион, – в Малхут. И они, эти праведники, – горы, что вокруг Йерушалаима, как сказано: «Йерушалаим! Горы вокруг него»<sup>177</sup>. Поэтому все они отмечены и говорят друг другу, во время скрyтия единства, «судить гору Эсава» – тех, кто притесняет Исраэль и доставляет им беды, с левой стороны.

187) В это время сказано: «И будет Творцу правление»<sup>176</sup>. Вначале Малхут называется царством, так как она питает две стороны – правую и левую. А теперь она называется правлением, потому что питает правую сторону. Сказано: «И обручу тебя Мне навеки»<sup>178</sup>, – потому что не будет больше изгнания. А если и будет еще в изгнании, – ведь не вечно же ей пребывать там.

188) И сказано: «И будет Творец царем на всей земле, в тот день будет Творец един, и имя Его – едино»<sup>179</sup>, – потому что теперь, когда Исраэль пребывали в изгнании, Шхина вместе с ними пребывала в изгнании. Но царь без царицы – не царь! Однако, в это время «будет Творец царем на всей земле, в тот день будет Творец един, и имя Его – едино». Слово «един» косвенно указывает на то, что Шхина соединена с Есодом, и когда Шхина слита с праведником, Есодом, – это время единения Царицы с Царем.

## Тайна единства

189) Во время провозглашения «Шма» человек должен достичь единства Господина своего и установить связь веры в желании сердца. И когда он достигает слова «един», то он должен под буквой «алеф х» слова «един (эхад תיח)», которая является самой скрытой и предшествующей всему, подразумевать сфиру Кетер Зеир Анпина. А под буквой «хэт п» слова «един (эхад תיח)» подразумевать восемь высших ступеней, от высшей Хохмы до праведника, Есода. А под большой буквой «далет т»

---

<sup>175</sup> Писания, Притчи, 30:22, 23. «Под тремя трясется земля, четверых не может она вынести: раба, когда он делается царем, и негодяя, когда он досыта ест хлеб, ненавистную женщину, вышедшую замуж, и рабыню, наследующую госпоже своей».

<sup>176</sup> Пророки, Овадья, 1:21. «И взойдут спасители на гору Цион, чтобы судить гору Эсава, и будет Творцу правление».

<sup>177</sup> Писания, Псалмы, 125:2.

<sup>178</sup> Пророки, Ошеа, 2:21.

<sup>179</sup> Пророки, Зехария, 14:9.

слова «един (эхад тпх)» должен подразумевать присоединение Кнессет Исраэль, Малхут, которая является уделом Давида, и она называется «бедной и неимущей»<sup>180</sup> в час, когда Малхут не соединена с Зеир Анпином. И она соединяется теперь с этими высшими ступенями, на которые указывают буквы «алеф-хэт пх» слова «един (эхад тпх)», – от Кетера до Есода Зеир Анпина, и тогда Малхут становится большой, на что указывает большая буква «далет т» слова «един (эхад тпх)». И весь мир питается от нее – от грудей ее, подобных башням, поскольку весь мир питается от них, и о них говорит Шхина: «Я – стена, и груди мои – как башни! Тогда (аз) стала я в глазах Его, как исток покоя (шалом)!»<sup>181</sup>

190) Когда Кнессет Исраэль, Малхут, находится вместе со своими сыновьями в изгнании среди народов мира, она называется малой. Как сказано: «Сестра наша еще мала»<sup>182</sup>. И когда Исраэль прилепляются к Торе и идут путем истины, тогда Малхут наполняется благом и покоем, т.е. Есодом, соединившимся с Малхут. В то время, когда соединяется со мной «аз (тогда)» и «шалом (покой)».

И Зоар поясняет сказанное. Буква «алеф х» слова «аз (тх тогда)» – это Атик, святость которого превышает всё, т.е. Кетер. Буква «зайн т» слова «аз (тх тогда)» – это семь ступеней от Хохмы до Ход. И «шалом (покой)» называется праведник, Есод. Поскольку эти ступени соединяются со мной, «тогда (аз) стала я в глазах Его (бейна), как исток покоя (шалом)!»

«Эйнаим (глаза)» – это семь ступеней, т.е. семь нижних сфирот Хохмы, называемые «глазами Творца», «лицом Творца». И тогда (аз) есть покой (шалом) в мире, и Хесед Атика пребывает в месте захара и нуквы, Зеир Анпина и Малхут. И поэтому заповедал Моше в Торе, сказав: «Слушай, Исраэль! Творец Всесильный наш, Творец един»<sup>183</sup>, – т.е. установить все связи веры.

### **Все, кто продолжительно произносит «един (эхад тпх)»**

191) Всем, кто продолжительно произносит слово «един (эхад тпх)», продлевают дни и годы, поскольку это то место, от которого зависят все дни и годы мира, – т.е. они зависят от ступеней, указывающих на Единого, и их десять, сфирот КАХАБ (Кетер-Хохма-Бина) ХАГАТ (Хесед-Гвур-Тиферет) НЕХИ (Нецах-Ход-Есод) Зеир Анпина и Малхут, получающая от них. И все они – единое целое.

Надо продолжительно произносить букву «далет т» слова «един (эхад тпх)», потому что это место, Малхут, относится к «далет т», т.е. к свойству бедности (далут) и лишения, и нет у нее своего собственного света. И человек должен продолжительно произносить ее, и привлекать к ней благословения от этих шести окончаний (ВАК), шести высших сыновей, т.е. сфирот ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина, с помощью праведника, Есода Зеир Анпина.

192) И на эти шесть окончаний Зеир Анпина указывает буква «хэт п», включающая восемь ступеней: шесть, принадлежащих Зеир Анпину, и две более высокие, т.е. Хохму и Бину, называемые Аба ве-Има, – с тем, чтобы добавить и включить эти шесть окончаний Зеир Анпина наверх, в Абу ве-Иму, и дать им благословения высших Абы ве-Имы. Потому что Хесед Атика пребывает только в месте совершенном, в

---

<sup>180</sup> Писания, Псалмы, 86:1.

<sup>181</sup> Писания, Песнь песней, 8:8.

<sup>182</sup> Писания, Песнь песней, 8:8.

<sup>183</sup> Тора, Дварим, 6:4.

месте, где находятся захар и нуква. Как сказано: «Выйдите и посмотрите, дочери Циона, на царя Шломо в венце, которым украсила его мать в день свадьбы его»<sup>184</sup>. «В день свадьбы его», – т.е. только в том месте, где есть захар и нуква.

193) Поэтому говорится о необходимости продолжительно произносить букву «далет т» слова «един (эхад тпх)», и, кроме того, нельзя укорачивать произношение буквы «хэт п» слова «един (эхад тпх)», указывающую на восемь сфирот от Хохмы до Есода, однако необходимо получить их от места, находящегося выше их всех – от высших Абы ве-Имы, Хохмы и Бины, и передать этим шести сыновьям – ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина.

Затем их наполнение нужно передать дочери, Малхут, у которой нет доли наследия в доме отца и матери ее, высших Абы ве-Имы (досл. отца и матери), но только сын, Зеир Анпин, может получить от них и передать Малхут. И поэтому сын наследует отцу и матери (аба ве-има), а дочь не наследует, а получает свою долю от их сына. Но необходимо длительное произношение этой «далет т», свойства Малхут, до тех пор, пока не перейдет к ней наполнение от Зеир Анпина.

194) Как долго человек должен произносить ее? Сколько необходимо для того, чтобы привести ее к правлению наверху и внизу, и в четырех сторонах света. И это высшие шесть окончаний (ВАК), так как четыре стороны света – это Хесед-Гвура-Тиферет-Есод, а верхняя и нижняя – это Нецах и Ход, и все они соединяются с ней и не расстаются никогда. И когда человек все это удерживает в намерении при произношении буквы «далет т» слова «един (эхад тпх)», то все эти высшие дни и годы, т.е. сфирот, изливают благословения на голову его, и Творец призывает его, как сказано: «И сказал мне: "Ты раб Мой, Израэль, в котором прославлюсь"»<sup>185</sup>.

195) Совокупность всей Торы сосредоточена в этом отрывке, и совокупность всех тех речений, которыми был создан мир, сосредоточены в слове «един (эхад тпх)» – в десяти сфирот, называемых десятью речениями. И об этом сказано: «Он пребывает в единстве – кто же изменит задуманное Им? Что душа Его пожелает, то и сделает»<sup>186</sup>. И с помощью них был создан мир, как сказано: «Десятью речениями создан мир»<sup>187</sup>. Все они вместе – десять, и все они – одно целое.

И все они включены в первое речение Торы: «Вначале (берешит) сотворил (бара) Всесильный (Элоким) небо (эт а-шамаим) и землю (ве-эт а-арец)»<sup>188</sup>. Поскольку «вначале (берешит)» – это Хохма, соединенная с Кетером. «Создал (бара)» – это Бина. «Эт» – включает Хесед и Гвуру. «Небо (шамаим)» – это Тиферет. «Ве-эт» – Нецах и Ход. Буква «вав и» слова «ве-эт лхи» – это Есод. «Землю» – это Малхут.

### **Имя «алеф-хэй-вав-хэй ה'הא»**

196) «Вначале (берешит) сотворил (бара) Всесильный (Элоким) небо (эт а-шамаим) и землю (ве-эт а-арец)»<sup>188</sup>. «Небо (эт а-шамаим ה'הא) и землю (ве-эт а-арец ה'הא)» – аббревиатура этого отрывка образует имя «алеф-хэй-вав-хэй ה'הא», и им были созданы небо и земля. С помощью «алеф-хэй ה'» было создано небо, а с помощью «вав-хэй ה'» – земля и всё, что есть на ней. И оно придает желание расти

<sup>184</sup> Писания, Песнь песней, 3:11.

<sup>185</sup> Пророки, Йешаяу, 49:3.

<sup>186</sup> Писания, Йов, 23:13.

<sup>187</sup> Мишна, трактат Авот, раздел 5, мишна (закон) 1.

<sup>188</sup> Тора, Берешит, 1:1.

всем деревьям и траве на земле. И об этом сказано, что «нет ни одной травинки внизу, над которой не было бы ангела наверху, бьющего ее и говорящего ей: "Расти!"». Желание расти нисходит от «вав-хэй», как сказано: «Знаешь ли ты уставы неба? Можешь ли ты установить их господство на земле?»<sup>189</sup>.

Объяснение. Выяснение сочетания «алеф-хэй лх» указывает на корни трех линий, правой-левой-средней, находящиеся в Бине. Буква «алеф х» имеет форму трех линий, где «йуд '» является верхней в ней, правой линией, нижняя «йуд '» в ней – это левая линия, а линия, расположенная между двумя буквами «йуд '» – это средняя линия.

«Хэй л» – это Бина, в которой берет начало корень формы «алеф х». «Вав і» – это Зеир Анпин, который получает наполнение от имени «алеф-хэй», как сказано: «Три выходят от одного, и один находится в трех»<sup>190</sup>. Поэтому считается имя «алеф-хэй» как печать (хотам), когда все детали, имеющиеся в печати, переходят на ее отпечаток. И также, - все детали, имеющиеся в «алеф-хэй лх», отпечатываются в «вав і» – в Зеир Анпине.

И поэтому «алеф х», представляющая собой три линии Бины, является началом и корнем всех частных светов, исходящих от Бины к Зеир Анпину. И все детали, имеющиеся в Зеир Анпине, отпечатались от «алеф х», содержащейся в первой «хэй л».

А сочетание «вав-хэй лі» указывает, что после того как свойство «вав і», т.е. Зеир Анпин, отпечаталось от сочетания «алеф-хэй лх», оно передает всё, что есть в нем, в Малхут. И, также, здесь – они схожи как печать и отпечаток. И все детали, имеющиеся в нижней «хэй л», в Малхут, отпечатались от «вав і», Зеир Анпина. И таким же образом отпечатались три мира БЕА. Мир Брия отпечатался от Малхут, мир Ецира – от мира Брия, а мир Асия – от мира Ецира. И поэтому называется имя «алеф-хэй-вав-хэй лілх» печатью, от которой отпечатались небо и земля, и всё, находящееся в них.

С помощью «алеф-хэй лх» было создано небо, т.е. из формы «алеф х», содержащейся в первой «хэй л», вышли все света, которые есть на небе, т.е. в Зеир Анпине, называемом «вав і». И все света и детали, имеющиеся в Зеир Анпине, отпечатались от сочетания «алеф-хэй лх». А с помощью «вав-хэй лі» была создана земля и всё, что есть на ней. Иначе говоря, вследствие наполнения буквой «вав і», Зеир Анпином, нижней буквы «хэй л», Малхут, вышли все детали, имеющиеся на земле, т.е. в Малхут, и всего, что содержится в ней, – т.е. три мира БЕА. И все они отпечатались и вышли друг из друга подобно печати и отпечатку.

И об этом сказали мудрецы, что «нет ни одной травинки внизу, над которой не было бы ангела наверху, бьющего ее и говорящего ей: "Расти!"». «Над которой не было бы ангела наверху» – потому, что эти миры вышли посредством печати, т.е. посредством имени «алеф-хэй-вав-хэй лілх». Таким образом, эти формы и детали, и особенности этих деталей, до самой последней особенности, какую только можно различить, отпечатались в нижнем вследствие того, что такова их форма в печати более высокого мира. И они проявляются в нижнем потому, что высший «бьет его и говорит ему: "Расти!"», – в его форме, а не в какой другой.

---

<sup>189</sup> Писания, Йов, 38:33.

<sup>190</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 52.

«Нет ни одной травинки внизу», – т.е. нет даже самой мельчайшей детали в мире Асия, «над которой не было бы ангела наверху» – над которой не было бы высшей силы в мире Ецира, обязывающей появление этой детали в соответствии себе, которая отпечталась от него в мире Асия и приняла в точности его форму, как и свойственно печати и отпечатку. «Бьющего ее», – т.е. обязывающего ее появление, «и говорящего ей: "Расти в форме, соответствующей мне"». И это тот самый ангел и сила в мире Ецира, от которого в мире Асия отпечталась эта травинка.

## **И назвал Всесильный свет днем**

197) «И назвал Всесильный свет днем»<sup>191</sup>. И сказано: «И увидел Всесильный свет, что он хорош»<sup>192</sup> – потому, что свечение его внизу совершается благодаря той силе, которая дана ему от высшего блага, т.е. Есода, называемого благом.

198) И по солнцу поэтому исчисляется триста шестьдесят пять (ШАСА) дней. Сорок девять (мэм-тэт) недель из них, триста сорок три дня, соответствуют ступени праведника, Есода, называемого благом. И он – седьмой, когда мы начинаем считать от Бины. Таким образом, Есод является седьмой сфирой, а Бина раскрывается в виде сорока девяти врат Бины. И когда Есод, являющийся седьмым, получает сорок девять врат Бины, они становятся у него семь раз сорока девятью, итого триста сорок три.

И от него получает питание солнце внизу семь периодов по семь недель, соответствующие семи периодам по семь недель, когда Есод получает питание от высшей Имы, Бины, называемой йовель (досл. юбилей), в соответствии годам юбилея<sup>193</sup> внизу, – т.е. в соответствии сорока девяти годам, которые включает в себя юбилейный год.

199) До числа триста шестьдесят пять (ШАСА пош) недостает еще двадцати двух дней, так как сорок девять недель – это триста сорок три дня. И они соответствуют двадцати двум буквам Торы, на которых стоит нижний мир, Малхут. И поскольку праведник наверху, Есод Зеир Анпина, называется письменной Торой, есть в нем двадцать две составляющие, т.е. двадцать две буквы, от которых происходят двадцать два дня, восполняющие число дней до трехсот шестидесяти пяти.

И после того, как восполняются эти триста шестьдесят пять дней, т.е. после того как завершается год, солнце внизу снова возвращается к получению от ступени, называемой «благо», – от Есода Зеир Анпина. И эта ступень и все семь высших ступеней возвращаются к получению от высшей Имы. И тогда снова проходит год солнца, длящийся триста шестьдесят пять дней, и так происходит каждый год.

200) И ступень, называемая луной, т.е. Малхут, властвующая ночью, получает питание от ступени праведника – Есода. И поскольку этот праведник наполняет ее высшими наслаждениями, и она питается от него, то называется она луной. Ибо так же, как у нижней луны нет ничего своего, а только то, что дает ей солнце, так же и у высшей ступени, Малхут, нет ничего своего, а только то, что дает ей Есод Зеир Анпина.

201) Ступень Малхут называется наверху морем мудрости (хохмы). И двенадцать высших святых колен стоят, т.е. четыре стороны юг-север-восток-запад, представ-

---

<sup>191</sup> Тора, Берешит, 1:5.

<sup>192</sup> Тора, Берешит, 1:4.

<sup>193</sup> При исчислении лет пятидесятилетний год называется юбилеем.

ляющие собой три линии и Малхут, принимающую их, и каждая сторона состоит из трех линий. Таким образом, есть три линии в северной стороне, а также в южной, в западной и восточной. И море мудрости (хохмы), Малхут, стоит на них. И, соответственно им, внизу стоят двенадцать колен вокруг жертвенника – вокруг Храма, в котором находится жертвенник, символизирующий Малхут. И, соответственно этой, ступени Шломо сделал море внизу, которое держится на двенадцати быках.

202) Море наверху, Малхут, называется морем, потому что ступень праведника, Есода, наполняющая это море (ям d'), называется «день (йом d')». Как сказано: «И назвал Всесильный свет днем». И «свет» – это Есод. Как сказано: «Свет, посеянный для праведника»<sup>194</sup>, – т.е. для Есода, называемого праведником. И этот Есод светит в свойстве буквы «вав і» святого имени, в Зеир Анпине, и им наполняется это море, называемое нижней «хэй ה» святого имени.

Объяснение. Есод потому и называется днем (йом d'), что он включает и свойство «вав і», которое наполняет, и море (ям d'), получающее наполнение от него, т.е. Малхут. Как сказано: «Ибо всё (коль), что в небе и на земле»<sup>195</sup>, – потому что Есод, называемый «коль», относится как к «небу», т.е. к «вав і», к свойству Зеир Анпина, так и к «земле», свойству Малхут, называемой морем. И Малхут приобрела имя «море (ям d')» от Есода, – т.е. от свойства «моря (ям d')», принадлежащего дню (йом d'), указывающего на Малхут, включенную в него.

203) И поэтому сказано: «Все реки стекают в море»<sup>196</sup>. «Все (коль)» – это ступень праведника, Есода. Потому что все наслаждения исходят от него. «Реки» – это пять ступеней Хесед-Гвура-Тиферет-Нецах-Ход Зеир Анпина, которые нисходят вместе с Есодом в море, т.е. в Малхут, чтобы наполнить его.

204) И эта ступень, Малхут, называется Бат-Шева (досл. дочь семи), так как она получает от Есода, называемого седьмым<sup>197</sup>. И когда этот праведник светит Малхут, семь периодов по семь недель, восходящих к числу триста сорок три, тогда светит нижнее солнце луне, семь периодов по семь недель.

205) Поэтому лунный год (шана) – это триста пятьдесят пять (ШАНА לנח) дней. Сорок девять недель из них, т.е. триста сорок три дня, соответствуют седьмой ступени, Малхут, называемой Бат-Шева (дочь семи), и она является высшим морем, получающим свет от праведника, Есода, в течение сорока девяти недель, представляющих собой высшие света, называемые сорока девятью вратами Бины, и в каждой из них содержатся свойства семи ступеней от Бины до Есода<sup>198</sup>.

И пока еще недостает двенадцати дней до числа триста пятьдесят пять (ШАНА). И они соответствуют двенадцати коленам, расположенным вокруг этого моря, чтобы нести службу Скинии в двенадцати высших вратах, имеющих в высшем Йерушалаиме, – т.е. Малхут, представляющей собой четыре стороны, в каждой из которых содержится три линии<sup>199</sup>. И через эти двенадцать ворот получают питание нижние колена от нижней Имы, Малхут, каждое от своего свойства, как и подобает ему.

---

<sup>194</sup> Писания, Псалмы, 97:11.

<sup>195</sup> Писания, Диврей а-ямим 1, 29:11.

<sup>196</sup> Писания, Коэлет, 1:7.

<sup>197</sup> См. п. 198.

<sup>198</sup> См. п. 198.

<sup>199</sup> См. п. 201.

206) Поэтому сказано: «Каждого, названного именем Моим, во славу Мою сотворил Я его, создал Я его и сделал Я его»<sup>200</sup>. «Каждого (коль), названного именем Моим» – это человек, находящийся на ступени праведника, т.е. Есода, называемого «коль», который светит силой имени Его. «Во славу Мою сотворил Я его», – т.е. создал его, чтобы светить месту, называемому славой. И это море мудрости (хохма), называемое славой Творца, которая раскрылась в Скинии.

«Создал Я его» – это день внизу, т.е. в то время, когда Есод, «вав і», светит Малхут, морю (ям р'), называется Есод днем (йом р'). И так же человек, удостоившийся ступени праведника, называется нижним днем, соответствующим высшему свойству «коль (всё)» – Есоду. И тогда сказано: «Создающий свет»<sup>201</sup>, – т.е. по отношению к высшему праведнику не применяется понятие «создание», пока действие его не проявится внизу через нижнего, светящего в Малхут свойством день. И нижний мир, Малхут, светится от него, и тогда сказано: «Создал Я его».

207) «И сделал Я его» – это луна, Малхут, восполняющаяся с помощью человека, пребывающего внизу. Как сказано: «И творящий тьму»<sup>201</sup>, – потому что Малхут до зивуга с Зеир Анпином является тьмой. И когда соединились Зеир Анпин с Малхут, тогда сказано: «Делаю мир», – т.е. делает мир в мире, о котором сказано: «И был вечер и было утро. День один»<sup>191</sup>. «Вечер» – это Малхут, «утро» – Есод, и когда они соединяются, то оба они – «день один». И тогда восполняются высшее единство и нижнее единство, и устанавливается мир наверху и мир внизу.

208) Подобно этому Йосеф внизу включен в высшего праведника – Есод Зеир Анпина. Когда восполняется Йосеф внизу, он добавляет (осиф) мир всем мирам, и всем высшим дням. И тогда высшие дни, Есод и Малхут, пребывают в мире, в полном единстве, и все миры наполняются благословениями.

## Сотру человека

209) «И сказал Творец: "Сотру человека, которого Я сотворил, с лица земли"»<sup>202</sup>, – за исключением человека (адам), который находится выше Малхут, называемой «земля (адамá)». Потому, что всё наказание потопом пришлось на Малхут. Но неправильным будет сказать, что это касается только лишь человека внизу, и не принесло никакого вреда человеку наверху, т.е. имени АВАЯ (ה'ח) де-МА, в гематрии Адам (ד'ת'ח 45). И вообще не принимать его в расчет мы не можем.

Потому, что не бывает одного без другого. И когда стирается человек, находящийся внизу, это наносит ущерб и человеку наверху. Ведь если внизу некому получить наполнение, то заканчивается и наполнение сверху<sup>203</sup>.

210) И если бы было в Малхут свечение Хохмы, которое скрыто от всего, всё было бы исправлено, как и в начале. Сказано об этом: «Я, мудрость (хохма), обитаю в прозрении»<sup>204</sup>, – и надо читать не «обитаю (шаханти 'לנש)», а Шхина моя (шхинаті 'לנש). То есть, Хохма говорит, что Шхина ее пребывает в Малхут, называемой прозрением. И тогда мир может существовать.

---

<sup>200</sup> Пророки, Йешаяу, 43:7.

<sup>201</sup> Пророки, Йешаяу, 45:7.

<sup>202</sup> Тора, Берешит, 6:7.

<sup>203</sup> См. Зоар, глава Насо, раздел «Идра раба», п. 347.

<sup>204</sup> Писания, Притчи, 8:12.

И без Хохмы (мудрости) мир не мог бы существовать, как сказано: «Творец мудростью основал землю»<sup>205</sup>. И сказано: «А Ноах обрел милость в глазах Творца»<sup>206</sup>, – т.е. свечение Хохмы, называемое «эйнаим (глаза)», и поэтому, благодаря ему, стало возможным существование мира<sup>207</sup>.

## Древо познания и Шет

211) «И родил в подобии себе, по образу своему, и нарек ему имя Шет»<sup>208</sup>, – т.е. другие не были подобны ему, Шет же был подобен ему и пребывал в образе его, т.е. был создан в исправленном теле, с исправленной душой (нефеш), прямым путем, как и подобает.

Змей привнес скверну в Хаву, и эта скверна бушевала в чреве ее, и не могла сформироваться.

212) До прегрешения Адама, буквы алфавита устанавливались в нем и формировались в нем в этом мире. Когда Адам дошел до буквы «каф ך» и установился в саду в свойстве захара и нуквы, в близких отношениях, и высшие ангелы находились перед ними, сразу же не понравилось это Саму на небосводе, и он опустил, восседая на могучем змее, и появился пред ним. Тотчас перемешались буквы.

213) Тогда соединился Сам со змеем, став одним целым. И взяв эти буквы, начали с этого момента и далее заниматься искусством зла, с помощью букв «цади-далет תז ("цад" - ловля)» и «цади-йуд-далет תז ("цаид" - добыча)», – т.е. буквами «цади ז» и «конечная цади ן», и охотились за ними с помощью дурных соблазнов, и еще большего искусства они достигли с помощью букв «куф ק» «рэйш ר», – искусства лжи, – потому что снова начали обращать буквы с помощью искусства зла. «Куф ק», которая не могла стоять, потому что у нее нет двух ног, подобно обезьяне перед человеком, у которой нет становления. А «рэйш ר» сделали злом (ра ר). И все они были обращены с помощью искусства зла настолько, что пали Адам и жена его.

214) С помощью букв «куф ק» «рэйш ר» они породили сыновей, но не способных к существованию. И это – скверна змея, которая вошла в Хаву. От этой скверны родился Каин. И он стал убийцей потому, что искусством змея было убийство. И прекратились на этом буквы.

215) В час, когда Адам совершил возвращение и снова начал пользоваться своей нуквой, сказано: «И родил в подобии себе, по образу своему», – потому что это произошло вследствие исправления тела и духа, как подобает. И сказано: «Есть тцета, которая образуется на земле»<sup>209</sup>. И буквы снова стали начинаться с «шин ש» «тав ל», как сказано: «Ибо доставил (шат ל) Всесильный мне другого потомка вместо Эвеля»<sup>210</sup>.

Шет был в образе и подобии, а первые, – Каин и Эвель, – не были такими. И отсюда был выстроен мир в ином алфавитном порядке: «Кейнан, Маалальэль,

---

<sup>205</sup> Писания, Притчи, 3:19.

<sup>206</sup> Тора, Берешит, 6:8.

<sup>207</sup> См. Зоар, глава Насо, раздел «Идра раба», п. 348.

<sup>208</sup> Тора, Берешит, 5:3.

<sup>209</sup> Писания, Козлет, 8:14.

<sup>210</sup> Тора, Берешит, 4:25.

Яред»<sup>211</sup>. Добавилась буква «нун ַ» в имени Кейнан (קַיִן) к имени Каин (קַיִן), чтобы выправить искривление в Каине.

Пояснение сказанного. Образ и подобие – это облачения мохин, получаемые от Зеир Анпина и Малхут. Образ – для исправления светов нефеш-руах, получаемых от Зеир Анпина. Подобие – для исправления тела (гуф), получаемого от Малхут. И поэтому Шет был подобен ему и пребывал в образе его, т.е. был создан в исправленном теле (гуф), называемом подобием, и с исправленной душой (нефеш), называемой образом. Прямым путем, – т.е. в средней линии, которая не отклоняется ни вправо, ни влево, а направлена прямо.

И так же, как есть захар и нуква в святости, есть захар и нуква и в ситра ахра. Захар в ситра ахра называется Сам, а нуква называется змеем. И различие между ними в том, что нуква ситра ахра хочет удерживаться в свечении Хохмы, находящемся в левой стороне Малхут, и притягивать ее сверху вниз, а захар, Сам, удерживается в свете, но не притягивает его сверху вниз. Но после того как захар удерживается в свете, он соединяется со своей нуквой, змеем, и она притягивает его (свет) сверху вниз. И если змей не соединен с Самом, то не может принести никакого вреда, поскольку нечего ему притягивать вниз.

Поэтому он опустил, восседая на могучем змее, ведь если бы Сам не был соединен со змеем и не восседал на нем, - и это нуква его, - то не смог бы ничего сделать, так как он не может совершить притяжение вниз. Тогда соединился Сам со змеем, став одним целым, – и тогда они могут притягивать свет сверху вниз, свращая к нарушению запрета Древа познания.

Потому, что вследствие вкушения Древа познания они дали силу Саму удерживаться в свечении Хохмы левой стороны Малхут, и тогда змей сразу же притягивает его сверху вниз, и тем самым наносит вред Древу жизни, средней линии, следящей за тем, чтобы свечение Хохмы левой линии не притягивалось вниз, и поэтому он становится причиной смерти, так как отделение Древа жизни от Малхут несет смерть миру.

Поэтому сказано<sup>212</sup>: «Змей привнес скверну в Хаву», – поскольку змей, притянувший этот свет сверху вниз, отделяя его от Древа жизни, привнес скверну в этот свет, т.е. в плод Древа познания, и навлек смерть притяжением сверху вниз.

«И эта скверна бушевала в чреве ее, и не могла сформироваться» – потому, что после того как вошла в нее скверна змея, она уже больше не могла зачать жизнеспособное потомство, так как форма живой души не могла сформироваться в чреве ее. Ведь скверна, ведущая к смерти, бушевала в чреве ее.

И следует знать, что двадцать две буквы, имеющиеся на каждой ступени, это двадцать два света особой формы, и из них и их сочетаний выходят и раскрываются все формы светов этой ступени. И это подобно двадцати двум буквам книги мудрости, так как все знания, приводимые в этой книге мудрости, раскрываются только с помощью сочетаний двадцати двух букв. И двадцать две буквы достаточны для всех видов открытия в ней. И такими же являются двадцать две буквы духовной сути, раскрывающейся на высших ступенях.

---

<sup>211</sup> Писания, Диврей а-ямим 1, 1:2.

<sup>212</sup> См. п. 211.

И поэтому сказано<sup>213</sup>: «До прегрешения Адама, буквы алфавита устанавливались в нем и формировались в нем в этом мире», – т.е. до нарушения запрета Древа познания двадцать две буквы духовной сути, содержащиеся в свечении души его, «устанавливались в нем», чтобы, образуя сочетания и формируясь во всевозможных видах раскрытия, светить ему в этом мире.

И когда он дошел до буквы «каф э», как сказано: «Одна ложка (каф) в десять золотых, наполненная воскурением»<sup>214</sup>, – т.е. с помощью совершения (необходимых видов) работы и подъема МАН он притянул место получения, называемое ложкой (каф), к Малхут. И после того, как Малхут приобрела это место получения, она возвращается к состоянию «панам бе-панам» с Зеир Анпином. И всего, что нижний вызывает в высшем, достаивается также и нижний.

И поэтому также и Адам с Хавой, будучи двумя парцуфами, слитыми друг с другом, удостоились теперь разлучиться друг с другом, выйдя из состояния слияния в ахораим (обратной стороне), и установились в виде двух отдельных парцуфов, для того чтобы была у них возможность соединиться «панам бе-панам (лицом к лицу)».

Поэтому, когда он дошел до буквы «каф э», т.е. когда Адам «установился в саду в свойстве сахара и нуквы, в близких отношениях», – т.е. поскольку Адам своими действиями привел к тому, что ложка стала находиться у нуквы Зеир Анпина, и к тому, что вернул ее к состоянию «панам бе-панам» с Зеир Анпином, также и он удостоился исправиться вместе с Хавой и находиться в состоянии сахар и нуква «панам бе-панам» в любви и близости.

И поскольку соединилась Малхут с Зеир Анпином «панам бе-панам», прекратилось наполнение ситра ахра, которое она высасывала из Малхут. «Сразу же не понравилось это Саму на небосводе», – т.е. прекратилось наполнение его от Малхут, «и он опустился, восседая на могучем змее, и появился пред ним». «Тотчас перемешались буквы» – тотчас, как только Адам увидел их, смешались и испортились установившиеся сочетания букв, относящиеся к святости.

И это позволяет нам узнать очень глубокую вещь – что в место святости не может войти ситра ахра, и также в место ситры ахра не войдет святость. И в таком случае, как смогли Сам и змей прийти к Адаму и жене его, которые были в состоянии святости, и совратить их? Однако сказано: «И появился пред ним», – т.е. вначале они не могли приблизиться к нему, а только появились перед ним, но из-за того что Адам не отверг их тотчас и немедленно, а посмотрел на них, отстранилась от него святость.

«Тотчас перемешались буквы», – т.е. отстранились от него сочетания букв, над которыми раскрывалась святость, и тогда смогли Сам и змей приблизиться к нему и облачиться в него, соблазнив вкусить от Древа познания.

И тогда стали Сам и змей одним целым, и взяли в свое распоряжение буквы, которые были келим святости, и с этого момента и далее они начали заниматься искусством зла, т.е. притягивать Хохму сверху вниз, и оно противостоит искусству святости средней линии, которая установила, что Хохма будет светить только снизу вверх.

«С помощью букв «цади-далет тх ("цад" - ловля)» и «цади-йуд-далет т'х ("цаид" - добыча)», – т.е. буквами «цади х» и «конечная цади ү», они привлекли к словам «цад (ловля)» и «цаид (добыча)» две буквы, – «цади х» и «конечную цади ү», – которые

---

<sup>213</sup> См. п. 212.

<sup>214</sup> Тора, Бемидбар, 7:14.

являются начальными буквами слов «цад (ловля)» и «цаид (добыча)». «И охотились за ними с помощью дурных соблазнов», – т.е. охотились с помощью своих дурных соблазнов за Адамом и Хавой, чтобы они вкусили от Древа познания, и поймали их в свои сети.

И от искусства зла, т.е. притяжения Хохмы сверху вниз, происходит искусство лжи, когда их деяния являются ложью и обманом, потому что свет не притягивается к ним вниз, как было обещано, ибо свет, который притягивается сверху вниз, портит искусство средней линии, объединяющей левую и правую друг с другом. И после того как отделяется левая от правой, тотчас застывают света, и притягиваются к ним холод и стужа<sup>215</sup>.

Таким образом, их искусство зла является искусством лжи, когда они ничего не делают деяниями своими. А превращение света в стужу символизируется буквой «куф קיף», происходящей от слова «застывание (кипаон קיפון)». И после того как застыл свет, удерживаются в нем дурные суды, умерщвляющие грешников. Как сказано: «У входа грех лежит»<sup>216</sup>, и это зло символизируется буквой «рэйш ר», которая является начальной буквой слова «ра (ר зло)».

«И еще большего искусства они достигли с помощью букв "куф ק" "рэйш ר", искусства лжи», – т.е. достигают еще большего искусства в обращении букв алфавита во зло с помощью двух букв «куф ק» «рэйш ר», где «куф ק» указывает на превращение света в стужу, а «рэйш ר» указывает, что становится причиной зла. Таким образом, искусство их – это искусство лжи, поскольку все их деяния были ложью и обманом.

И это было потому, что снова начали обращать буквы с помощью искусства зла, – т.е. из-за того, что они занимались искусством зла, притягивая свет сверху вниз и отделяя левую линию от правой, обратились буквы «куф ק» «рэйш ר» в застывание и зло.

И, кроме этого, есть еще два намека в букве «куф ק» для этих грешников. Первый намек заключается в том, что есть у нее только одна ножка, протягивающаяся вниз, и это указывает на то, что нет сути в их деяниях, так как на одной ноге не может быть существования и становления.

Второй намек. Буква «куф ק» указывает на животное, называемое обезьяной (коф), напоминающей лик человека. И также свет, который нисходит сверху вниз от левой линии без правой, похож на настоящий свет не более, чем обезьяна напоминает лик человека.

И после того как Адам произвел возвращение и очистился от скверны змея и снова начал пользоваться своей нуквой, сказано: «И родил в подобии себе, по образу своему», – т.е. вернулось высшее единство правой и левой линии благодаря средней линии, и вернулся зивуг Зеир Анпина с Малхут, и тогда он притянул образ от Зеир Анпина, т.е. исправление духа (руах), а подобие он притянул от Малхут, т.е. исправление тела (гуф).

---

<sup>215</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 1, п. 301.

<sup>216</sup> Тора, Берешит, 4:7.

Образ и подобие исправляют тело и дух как подобает, чтобы они могли существовать. И сказано: «Бывает на земле и такая тщета»<sup>217</sup>, – т.е. те, у кого нет исправления духа, являются всего лишь тщетой, и нет у них становления.

И буквы снова стали начинаться с «шин ш» «тав л», потому что они остались, и им не был нанесен ущерб, как сказано: «Ибо доставил (шат лш) Всесильный мне другого потомка вместо Эвеля»<sup>218</sup>. Ибо Шет был в образе и подобии, а первые, – Каин и Эвель, – не были такими. И отсюда был выстроен мир в ином алфавитном порядке – в порядке «тав-шин-рэйш-куф», т.е. в обратном алфавитном порядке.

### **Адам и Каин и семь земель**

216) Строение мира образуют семь круглых форм. Это семь земель, расположенных одна над другой, подобно тому, как есть семь небосводов, расположенных один над другим. И это: Эрец (поверхность земли), Адама (почва), Арка (пропасть), Гей (долина), Нешия (могильная земля), Ция (сушь), Тевель (земной мир). И над всеми ними – Тевель (земной мир). Как сказано: «И будет Он судить земной мир (тевель) в справедливости»<sup>219</sup>.

217) Когда Адам вышел из Эденского сада и был изгнан оттуда, он был отослан на землю (эрец), место тьмы, в котором нет никакого света, и его вовсе нельзя использовать. И после того как Адам пришел туда, то испытывал большой страх, и «лезвие меча обращающегося»<sup>220</sup> сверкало там в сторонах, имеющих на этой земле (эрец).

218) После того, как завершилась суббота, и он размышлял о возвращении, поднял его Творец и вознес его к тому самому месту, которое называется Адама. Как сказано: «И отослал его Творец Всесильный из Эденского сада, чтобы возделывать землю (адамá)»<sup>221</sup>. В ней есть свет, который светит, и формы звезд и созвездий.

219) На земле (адама) есть образы высших людей, которые произошли от Адама Ришона и были порождены им в течение ста тридцати лет, когда он совокуплялся с женскими духами. И они всегда печальны, и нет в них радости. И они мечутся и выходят в этот мир и обращаются на сторону зла, становясь вредителями. И они возвращаются туда, и возносят молитву, и поселяются там, каждый на своем месте. И сажают семена и тархун<sup>222</sup> и едят. Нет там ни пшеницы, и ни одного из семи видов злаков. В этом месте родились Каин и Эвель.

220) После того, как прегрешил Каин, Творец опустил его на землю, как сказано: «Вот Ты изгнал меня сегодня с лица земли (адама)»<sup>223</sup>, – из того места, которое называется землей (адама), «и вечным скитальцем буду на земле (ба-арец)»<sup>223</sup>, – потому что туда он удален и изгнан, «и вот, всякий, кто встретит меня, убьет меня»<sup>223</sup>, и это «лезвие обращающегося меча»<sup>220</sup>, который имеется в этой земле.

---

<sup>217</sup> Писания, Коэлет, 8:14. «Бывает на земле и такая тщета: есть праведники на земле, которым воздается по делам нечестивых, и есть нечестивые, которым воздается по делам праведников».

<sup>218</sup> Тора, Берешит, 4:25.

<sup>219</sup> Писания, Псалмы, 9:9.

<sup>220</sup> Тора, Берешит, 3:24..

<sup>221</sup> Тора, Берешит, 3:23.

<sup>222</sup> Вид полыни, на латыни «Artemisia dracunculus».

<sup>223</sup> Тора, Берешит, 4:14. «Вот Ты изгнал меня сегодня с лица земли, и вечным скитальцем буду на земле. И вот – всякий, кто встретит меня, убьет меня».

221) И Каин испытывал страх и помышлял о возвращении. И поднял его Творец в землю Арка, и там он породил сыновей. В Арке есть свет, который приходит от солнца, и там засевают семена и сажают деревья. Но там нет пшеницы и ни одного из семи видов злаковых.

222) Все те, кто находится в Арке, относятся к потомкам Каина. И есть у них две головы<sup>224</sup>. Есть среди них высшие герои, и есть среди них малые. У них нет совершенного знания (даат), как у людей в этом мире. Иногда они праведники, а иногда возвращаются на сторону зла. И они порождают и умирают, как и остальные люди.

223) Адам находился в месте, которое называется Адамá, пока не породил Шета, и с тех пор он поднялся вверх, на четыре ступени выше Каина, который находился в Арке, в Тевель, в место Храма. Тевель – это высшая из семи земель, и она называется также именами Эрец и Адама, где было место его пребывания прежде.

224) Адам миновал три места: Гей, Нешия и Ция, в которых он не обитал, так как сразу перешел от места Каина, от Арки, к месту, называемому Тевель.

Гей – место, равное по ширине и длине преисподней. В Гей, в Нешия и в Ция расположились те, кто строил башню. И они порождали там, потому что гневили высшего святого Царя. Поэтому башня была предана огню. Там есть люди, обладающие всеми почестями, богатством, золотыми приисками и драгоценными камнями. Тому, кто относится к земле Тевель и входит туда, они дают долю от этого заманчивого богатства. И иногда он опускается в место Нешия, чтобы забыть об этом. И опускается в Гей, так как не знает места, из которого происходит.

225) Гей находится посередине, между верхом и низом, так как Тевель, Ция, Нешия находятся выше него, а Арка, Адама, Эрец – ниже него. Он называется Гей Бен-Инном<sup>225</sup>. И одна полоса земли выходит оттуда вверх, в Тевель, и называется тоже Гей Бен-Инном. И там вход в Геинном (преисподнюю). И все те люди, что находятся там, знают поэтому колдовства и премудрости. И там они сеют и сажают деревья. И нет там ни пшеницы и ни одного из семи видов злаков.

226) В Нешия есть люди, коротышки и маленькие. У них нет носа, а только два отверстия, через которые проходит воздух. И обо всем, что делают, они сразу же забывают. Поэтому земля называется Нешия, от слова «забывание (шихеха)». Они сеют и сажают деревья, нет там ни пшеницы, ни семи видов злаков.

227) Ция – место, полностью являющееся сушей. Там есть люди, красивые видом. И поскольку это место Ция и сушь, когда они узнают о месте, из которого выходит источник воды, они входят туда. А иногда они поднимаются, из-за того, что нуждаются в воде, в Тевель, там, где находимся мы. И они обладают верой большей, чем другие люди. И у них есть хорошие пределы и огромные богатства. И они сеют в небольших количествах, из-за того, что там сушь, и сажают деревья, но безуспешно. И они испытывают стремление к людям, живущим в Тевеле.

228) И из всех – нет того, кто ест хлеб, кроме тех, кто живет в Тевеле. Потому, что Тевель находится выше всех этих земель, как сказано: «И Он будет судить земной мир (тевель) в справедливости»<sup>226</sup>. Наподобие всех тех земель, которые есть ниже Тевеля, есть и в Тевеле. И все эти названия есть в них тоже, когда они вклю-

---

<sup>224</sup> См. «Предисловие Книги Зоар», п. 154.

<sup>225</sup> Пророки, Йермия, 7:31. «И построили жертвенные возвышения Тофета в Гей Бен-Инноме, чтобы сжигать в огне сыновей своих и дочерей своих».

<sup>226</sup> Писания, Псалмы, 9:9.

чаются в Тевель, так как это место является седьмым, включающим все шесть, находящиеся под ним. И здесь есть также подобие всех тех мест, что в нижних землях. И все эти пределы, в которых есть люди, отличаются друг от друга, как сказано: «Как многочисленны деяния Твои, Творец»<sup>227</sup>.

Пояснение сказанного. Семь нижних сфирот, ХАГАТ НЕХИМ, т.е. Зеир Анпин и Малхут, недостойны получать высший свет из-за первого сокращения и экрана, который установился в кли Малхут, чтобы не получать высший свет. И об этом сказано, что «вначале создал Творец мир в свойстве суда, и видя, что он не может существовать, соединил его со свойством милосердия», - т.е. поднял Малхут в Бину, являющуюся свойством милосердия, - и тогда семь нижних сфирот стали способными получить свет<sup>228</sup>. И этого исправления, соединения Малхут с Биной, было достаточно до точки этого мира.

Однако и точка этого мира, являющаяся свойством Малхут внешней Малхут, тоже делится на десять сфирот, но она может получить свечение от включения свойства милосердия только лишь до свойства Бины в ней, т.е. - Бины в Малхут. Но в семи нижних сфирот этого мира уже раскрылась Малхут свойства суда, и они не могут принять высший свет как подобает.

И в этих семи нижних сфирот тоже есть два свойства, Зеир Анпин и Малхут, так как в Малхут нет абсолютно ничего от соединения с Биной, однако в Зеир Анпине, т.е. в сфирот ХАГАТ НЕХИ, есть только включение Малхут свойства суда, так как в самом Зеир Анпине не было сокращения. И поэтому есть в нем свет и тьма.

И все они являются судами, кроме сфиры Хесед в нем, которая близка к исправлению, и мы обитаем на земле, находящейся выше всех, в Бине де-Малхут, которая получает свечение соединения Бины и Малхут друг с другом. И поэтому она способна получить исправленные света.

И поэтому сказано<sup>229</sup>, что строение мира образуют семь земель, расположенных одна над другой. И это Бина, Зеир Анпин и Малхут. Эрец – это Есод и Малхут. Адама – Ход. Арка – Нецах. Гей – Тиферет. Нешия – Гвура. Ция – Хесед. Выше всех Тевель – Бина. И это земля, на которой селимся мы. Ибо только она исправлена так, чтобы быть способной получать свет исправления, а не шесть земель, расположенных под ней.

И даже сфирот Зеир Анпина ХАГАГ Нецах Ход не исправлены, не говоря уже о последней, Малхут, полностью являющейся свойством суда. И известно, что Адам Ришон, вследствие нарушения запрета Древа познания, испортил соединение Малхут с Биной, и раскрылось свойство суда в Малхут, манула, от которой исходит смерть. И поэтому он был изгнан из Эденского сада и опущен до нижней земли, где властвует Малхут свойства суда.

Поэтому сказано<sup>230</sup>: «Когда Адам вышел из Эденского сада и был изгнан оттуда, он был отослан на землю (эрец)», - ибо грех нарушил свечение от содействия Бины, которое оказывалось душе (нешама) Адама Ришона, и раскрылось, что он полностью состоит из Малхут свойства суда. И тогда он опустился в нижнюю землю, т.е. в свое свойство – Малхут свойства суда, место тьмы, в котором нет никакого света, и его

---

<sup>227</sup> Писания, Псалмы, 104:24.

<sup>228</sup> См. Зоар, Берешит, часть 1, п. 3, со слов: «В свойстве суда».

<sup>229</sup> См. п. 216.

<sup>230</sup> См. п. 217.

вовсе нельзя использовать. Потому что Малхут свойства суда не способна получать свет и не способна получить никакого исправления. И от этой Малхут исходит смерть, и она называется «лезвием обращающегося меча».

И поэтому он «испытывал большой страх, и "лезвие меча обращающегося" сверкало там». Но после того как он совершил возвращение, то получил одно исправление, позволяющее скрыть от себя Малхут свойства суда, чтобы она не могла принести ему смерть.

Поэтому сказано<sup>231</sup>, что когда он помышлял о возвращении, поднял его Творец и вознес его к тому самому месту, которое называется Адамá, – т.е. сфера Ход, относящаяся к Зеир Анпину свойства Малхут, и там настолько не видна Малхут свойства суда. И она уже способна получить небольшой свет, т.е. там уже есть небольшой свет, наподобие света звезд и созвездий. И там находился Адам Ришон, пока не родился Шет. И все те порождения, которые произвел Адам вследствие соединения с женскими духами, остались там. И там он породил Каина и Эвеля.

И об этом сказано<sup>232</sup>: «На земле (адамá) есть образы высших людей», – потому что они остались там и не поднялись вместе с Адамом Ришоном в Тевель после того, как родился Шет. «И они всегда печальны, и нет в них радости», – поскольку не происходят от исправленной нуквы, а только от духов. И поэтому «они мечутся и выходят в этот мир и обращаются на сторону зла, становясь вредителями», – т.е. становятся вредителями для жителей этого мира, потому что своим соединением с жителями этого мира они приводят к раскрытию в них Малхут свойства суда.

«Нет там ни пшеницы, и ни одного из семи видов злаков». «Семь видов злаков» происходят от Малхут, подслащенной в Бине, и поскольку это подслащение не властвует в них, т.е. они состоят из Малхут меры суда, нет там этих семи видов.

«В этом месте родились Каин и Эвель». И там они совершали свои жертвоприношения, и там Каин убил Эвеля. Поэтому в написанном о них упоминается только название Адамá, как сказано: «И принес Каин от плодов земли (адама)»<sup>233</sup>.

После того как согрешил Каин, опустил его Творец на землю (эрец), как сказано: «И буду я бродить и скитаться по земле (эрец)». И здесь упомянуто название Эрец. Однако Творец опустил его из-за греха, так же как опустил туда Адама Ришона, прежде чем он совершил возвращение. И (Каин) помышлял о возвращении. И Творец поднял его в землю Арка, и там он породил сыновей.

Арка находится на ступень выше Адамы, поскольку та смешана со скверной змея. И он не мог удержаться в месте Адамы из-за множества имеющихся там судов. Как и было сказано ему, когда он находился в земле Адамá: «Если склонишься к добру, то простится тебе», – т.е. он будет поднят выше Адамы, «а если не склонишься, то у входа грех лежит», – т.е. он упадет на нижнюю землю, в которой находится «лезвие обращающегося меча».

И поэтому, когда совершил возвращение, Он поднял его выше Адамы, в Арку, которая не настолько испорчена, как Адама. И в Арке есть свет, исходящий от солнца, потому что в Адамé, сфере Ход и свойстве левой линии, был только свет звезд и созвездий, являющихся правлением ночи.

---

<sup>231</sup> См. п. 218.

<sup>232</sup> См. п. 219.

<sup>233</sup> Тора, Берешит, 4:3.

Однако в Арке, сфере Нецах и свойстве правой линии, уже есть свет солнца, являющегося правлением дня и свойством хасадим. И нет там пшеницы и ни одного из семи видов злаков. Потому, что свечения этих семи видов исходят лишь от Малхут, подслащенной в свойстве милосердия во всех своих исправлениях.

Поэтому сказано<sup>234</sup>: «Все те, кто находится в Арке, относятся к потомкам Каина. И есть у них две головы» – потому, что в Арке есть свет и тьма, и два правителя над ними. И поэтому у людей, которые там, есть две головы: от правителя над светом и от правителя над тьмой<sup>235</sup>. «Есть среди них высшие герои», – т.е. находящиеся под властью правителя свойства захар. «И есть среди них малые», – т.е. находящиеся под властью правителя свойства нуква. «У них нет совершенного знания (даат), как у людей в этом мире» – потому, что нет зивуга их Хохмы и Бины с помощью Даат, как это происходит у Хохмы и Бины парцуфов святости. «Иногда они праведники, а иногда возвращаются на сторону зла» – из-за двух этих видов власти, имеющих там.

И поэтому сказано<sup>236</sup>: «Адам находился в месте, которое называется Адамá, пока не породил Шета», – потому что он вернул тогда Зеир Анпин и Малхут к полному зивугу образа и подобия. Как сказано: «И родил в подобии себе, по образу своему». «И с тех пор он поднялся наверх, на четыре ступени выше Каина» – на четыре ступени выше Арки, в которой находился Каин. И это – земли Гей, Нешия, Ция и Тевель.

И поднялся он в место, которое называется Тевель, т.е. в Бину свойства Малхут, куда приходят исправления Малхут, подслащенной в Бине. Он поднялся в место Храма, потому что Тевель сама по себе тоже делится на десять сфирот. И место Храма – это Бина десяти сфирот в Тевель.

«Тевель – это высшая из семи земель» – хотя есть еще Кетер и Хохма, находящиеся выше Бины, т.е. выше Тевель. Однако у Кетера и Хохмы нет келим, и высшее из всех келим – это Бина де-Малхут, называемая Тевель. И Тевель называется именами нижних земель, в которых обитал Адам. «И она называется также именами Эрец и Адама» – потому, что в них обитал Адам еще до этого.

Поэтому сказано<sup>237</sup>: «Адам миновал три места», – т.е. благодаря полному возвращению, совершенному им в момент порождения Шета, он миновал три места Гей-Нешия-Ция, т.е. ХАГАТ де-Малхут, которых он не коснулся, и достиг высшей Тевель.

Гей – это большое место, потому что Гей является свойством Тиферет де-Малхут, а Тиферет является самым большим кли в семи нижних сфирот, так как включает все их. И оно занимает большое место, равное по ширине и длине преисподней. Потому, что есть два вида судов и наказаний в преисподней:

1. Суды свойства захар, происходящие от левой линии, отделенной от правой. И это место называется снежной преисподней;

2. Суды свойства нуква, происходящие от сокращения и экрана. И это место называется огненной преисподней.

Суды свойства захар называются длиной, так как они исходят от власти левой линии, где есть Хохма, называемая длиной. И суды свойства нуква называются ши-

---

<sup>234</sup> См. п. 222.

<sup>235</sup> См. «Предисловие Книги Зоар», п. 154.

<sup>236</sup> См. п. 223.

<sup>237</sup> См. п. 224.

риной, так как они исходят от экранов, на которые производится зивуг для притяжения хасадим, и света свойства хасадим называются шириной.

И Гей включает два вида этих судов преисподней – суды нуквы и суды захара. И поэтому занимает большое место, равное по ширине и длине преисподней.

В трех землях Гей-Нешия-Ция, т.е. ХАГАТ, расположились те, кто строил башню. «И они порождали там, потому что гневил вышнего святого Царя», – т.е. хотели притягивать ГАР левой линии, поэтому опустил их Творец в три эти земли Гей-Нешия-Ция, т.е. они были осуждены тремя видами судов, имеющимися в трех этих землях.

И мы изучаем<sup>238</sup>, что третья часть башни сгорела в огне, треть была поглощена землей, а треть осталась целой. Ибо они упали вместе с башней из места Тевель, т.е. Бины, в место ХАГАТ, и (башня) поделилась соответственно им на три трети: треть со стороны Хесед, называемая Ция, осталась целой, треть со стороны Гвуры, Нешия, была поглощена землей, а треть со стороны Тиферет, Гей, сгорела, потому что там есть огонь преисподней. И поскольку они упали до места земли Гей, в которой находится преисподняя, башня приблизилась к огню, что там, и сгорела.

И Зоар поясняет сказанное так: «Там есть люди, обладающие всеми почестями, богатством, золотыми приисками и драгоценными камнями» – в Ция, являющейся свойством Хесед и близкой к исправлению, и поэтому в ней нет недостатка, кроме отсутствия света Хесед, и ей недостает воды, т.е. Хесед, и этот недостаток они тоже исправляют с помощью своего подъема в Тевель.

И поэтому «тому, кто относится к земле Тевель и входит туда», – как произошло со строителями башни, которые были из Тевеля и опустились в Ция, – т.е. Хесед, – «они дают долю от этого заманчивого богатства», – т.е. он получает там все заманчивые богатства, имеющиеся там, в Ция.

И находясь там, в Ция, он иногда опускается в место, называемое Нешия, т.е. в Гвуру, и там он забывает обо всем, – т.е. вследствие этого он теряет все почести и богатства, которые получил в Ция. А затем он опускается в место, которое называется Гей, т.е. в Тиферет, где находится огонь преисподней, и после забытья, полученного в Нешия, он «не знает места, из которого происходит», и не может подняться на свое место, в Тевель.

И таким же образом происходили суд и наказание поколения раздора, которые в начале ее возведения находились в свойстве Хесед, и было у них там всё величие, но затем они ослабли и опустились в Нешия, т.е. в Гвуру, где действует суд забытья, т.е. каждый, приходящий туда, забывает о том, что произошло с ним и что он сделал. И там они забыли язык свой настолько, что один человек не понимал языка другого, и в конце они уже подошли к месту сгорания, т.е. к ГАР.

И поэтому, согласно им, разделилась и башня на три трети, и та треть, которая находилась под воздействием Хесед, осталась целой, треть, которая находилась под воздействием Гвуры, была поглощена землей, и место ее неизвестно, и это – вследствие силы забытья, действующего в Нешия. А треть, которая была под воздействием Тиферет, где есть огонь преисподней, сгорела.

---

<sup>238</sup> Вавилонский Талмуд, трактат Санэдрин, лист 109:1.

Поэтому сказано<sup>239</sup>: «Гей находится посередине, между верхом и низом», – потому что Гей – это Тиферет, которая находится посередине ЗАТ, поделившихся в месте хазе. От хазе и выше – это Тевель, Ция, Нешия, само место хазе – это Гей, включающая всё свойство Тиферет, а от хазе и ниже – это НЕХИМ, т.е. Арка, Адама и Эрец.

И поэтому сказано<sup>240</sup>: «В Нешия есть люди, коротышки и маленькие», – т.е. это относящиеся к ВАК, и те, у которых отсутствуют ноги, т.е. НЕХИ. Ведь при отсутствии НЕХИ де-келим отсутствуют ГАР светов. И поэтому они маленькие. «У них нет носа (хотэм)», потому что «хотэм» – это исправление средней линии, соединяющей два глаза (эйнаим), т.е. правую и левую линии свечения Хохмы. И поскольку здесь недостает свечения от исправления средней линии, у них отсутствует нос (хотэм). «А только два отверстия, через которые проходит воздух», – т.е. у них есть суды средней линии, называемые двумя отверстиями, и руах (воздух) проходит через них. «И обо всем, что делают, они сразу же забывают».

И поэтому сказано<sup>241</sup>: «Ция – место, полностью являющееся сушей», – т.е. там недостает света Хесед, называемого «вода», и поэтому оно является сушей. Однако остальные света имеются там в изобилии, поскольку она близка к месту Тевель и близка к исправлению. «Там есть люди, красивые видом», – поскольку даже недостаток этой суши они умеют исправлять. «И поскольку это место Ция и сушь», – так как ему недостает хасадим, «когда они узнают о месте, из которого выходит источник воды, они входят туда», – и исправляют всё в совершенстве. И поэтому они «красивые видом».

«А иногда они поднимаются, из-за того, что нуждаются в воде, в Тевель», – т.е. поднимаются в Тевель и получают все недостающие им хасадим. «И они обладают верой большей, чем другие люди» – потому, что власть веры в этом месте большая, чем во всех местах этого мира. «И среди них есть хорошие пределы и огромные богатства» – ибо, несмотря на недостаток этой суши, там находится множество величественных светов.

И уже выяснилось, что семь видов знаков исходят только от Малхут, подслащенной и исправленной как подобает. Поэтому сказано<sup>242</sup>: «И из всех – нет того, кто ест хлеб, кроме тех, кто живет в Тевеле», – так как она подслащена и исправлена, как подобает. «Потому что Тевель находится выше всех этих земель», – поскольку она является высшей, т.е. является свойством Бины де-Малхут. И все названия этих нижних земель есть в них тоже, когда они включаются в Тевель, так как это место является седьмым, и поэтому включает все шесть земель, находящиеся под ним.

## Сотворение мира

229) Десятью речениями был создан мир. Ибо в действии начала творения девять раз упомянуты слова: «И сказал Всесильный»<sup>243</sup>, и «вначале создал (берешит бара)»<sup>244</sup> тоже считается речением, таким образом, есть десять речений. Но есть утверждающие, что одним речением был создан мир, поскольку сказано: «Словом

---

<sup>239</sup> См. п. 225.

<sup>240</sup> См. п. 226.

<sup>241</sup> См. п. 227.

<sup>242</sup> См. п. 228.

<sup>243</sup> Тора, Берешит, 1:3 – 29.

<sup>244</sup> Тора, Берешит, 1:1.

Творца созданы небеса»<sup>245</sup>. И есть утверждающие, что отрывок «ибо Он сказал – и свершилось, Он повелел – и установилось»<sup>246</sup> является единственным речением.

230) А есть утверждающие, что ни то, и ни другое – не десятью речениями и не одним речением, а одной буквой был создан мир, и это буква «хэй ה», без речения. И об этом говорится в Зоаре от имени рабби Эльазара.

И теперь Зоар приводит слова рабби Эльазара дословно. И говорит он, что «одну букву взял Творец от имени Своего», – т.е. от имени АВАЯ (הויה), «и этой буквой Он создал мир, как сказано: "Кто подобен Тебе среди сильных, Творец"<sup>247</sup>, т.е. кто способен создать мир подобно Тебе?» – одной буквой.

231) Отсюда следует, что буквой «хэй ה» имени АВАЯ (הויה) был создан мир, именно одной буквой. И, в таком случае, как объяснить отрывок «ибо Он сказал – и свершилось, Он повелел – и установилось», и также отрывок «словом Творца созданы небеса», из чего следует, что речением был создан мир? Однако для того, чтобы проявить мир, он был создан буквой «хэй ה», но творение не могло раскрыться, и должен был раскрыться буквально каждый, т.е. по отношению к каждому должны были раскрыться действия и силы, соответствующие ему. И для этого необходимо было речение.

232) Весь мир в целом и все их порождения были созданы в одно мгновение, в один час были созданы и в один день были созданы. Как сказано: «Вот порождения неба и земли при сотворении их, в день создания Творцом Всесильным»<sup>248</sup>, – именно в тот день и в тот же час, и в то же мгновение.

233) Прежде, чем Творец создал мир, был Он и имя Его едины. И не было ничего кроме Него. И Он задумал создать мир, но создал прежде тысячу миров. Как сказано: «Тысяча твоя, Шломо»<sup>249</sup> – это Хохма, называемая тысячей. А затем Он создал другие миры. И поэтому Он создал сначала тысячу миров, являющихся свойством Хохмы, с тем, чтобы сообщить сначала, что всё в сравнении с Ним словно не существует.

234) «Алеф א» – это первая из букв, потому что вначале Он создал тысячу (элеф א) миров, которые предшествовали остальным мирам. Потому что «алеф א» указывает на тысячу (элеф א). А затем «бет ב», которая указывает на создание неба и земли. И Он был в свойстве хасадим, как сказано: «Думал я, мир милостью устроен»<sup>250</sup>.

Вначале говорится о троне величия, о котором сказано: «Тысяча тысяч служат ему»<sup>251</sup>. А после него – остальные ангелы, и земля, являющиеся обителью (бейт בית) мира. А после него – «гимель ג», т.е. Эденский сад (ган Эден), являющийся вознаграждением праведникам. Затем «далет ד», и это – человек, состоящий из четырех сторон света.

---

<sup>245</sup> Писания, Псалмы, 33:6.

<sup>246</sup> Писания, Псалмы, 33:9.

<sup>247</sup> Тора, Шмот, 15:11.

<sup>248</sup> Тора, Берешит, 2:4.

<sup>249</sup> Писания, Песнь Песней, 8:12.

<sup>250</sup> Писания, Псалмы, 89:3.

<sup>251</sup> Писания, Даниэль, 7:10.

235) Силы суда окружали бездну, и бездна поднималась и опускалась. И одна буква распространялась в трех видах ее свечения над бездной, и бездна успокоилась. Как сказано: «И дух Всесильного парил над водами»<sup>252</sup>.

Объяснение. Бина называется морем, и свойство Малхут, которая поднялась в Бину и создала там новое окончание в месте Бины этой Бины, т.е. в месте Бины моря, называется бездной. Когда Малхут снова выходит из свойства «бездна», образуется левая линия в Бине, и тогда возникает разногласие между правой и левой линиями. И когда усиливается левая линия, «они поднимаются в небо», а при усилении правой линии «опускаются в бездны».

В момент, когда выходит левая линия в Бине, силы суда окружали бездну, как сказано: «Поднялись они в небо, опустились в бездны»<sup>253</sup>. И бездна поднималась и опускалась. Когда усиливалась левая линия, они поднимались в небо, а при усилении правой линии опускались в бездны. И это продолжалось до тех пор, пока «одна буква распространялась в трех видах ее свечения над бездной», – т.е. Зеир Анпин, который поднялся в Бину и соединил правую и левую линии Бины друг с другом, и вышли там три линии над бездной. «И бездна успокоилась», – т.е. тогда успокоилось разногласие, которое было над этой бездной.

236) Сказано: «Видели Тебя воды, Всесильный, видели Тебя воды – ужаснулись и также содрогнулись бездны»<sup>254</sup>. «Видели Тебя воды» – это указывает на Зеир Анпин, среднюю линию, который уменьшил левую линию, имеющуюся в водах Бины, и соединил ее с правой. И тогда «ужаснулись и также содрогнулись бездны», и прекратив свою войну друг с другом, они объединились и успокоились.

237) До создания мира было тысяча миров. И сияние величия Его распространилось и создало миры и разрушило их, т.е. при разбиении келим в десяти сфирот мира Некудим, пока не возникло у Него желание создать мир исправления.

И в тот же час распространились две буквы имени Его, т.е. Кетер и Хохма, и Он поддержал их, чтобы они не отменились. А две другие, т.е. Бина и Зеир Анпин, утвердились наверху, в ГАР Бины, и внизу, в ВАК Бины, одна внутри другой. Он утвердил одну, и она стала тремя. Утвердил другую букву, и она стала двумя, пока они не достигли десяти.

Распространились эти десять и стали тридцатью двумя (ламэд-бэт) путями Хохмы. И эти распространились в начертаниях своих еще в десять, и стали сорока двумя (мэм-бэт). Отныне и далее – тот, кто созерцает, должен созерцать со страхом в сердце. Перекрестится и не раскроют ему. И об этом сказано: «Я – Творец, это имя Мое, и величия Моего другому не отдам, и славы Моей – идолам»<sup>255</sup>. И сказано: «Не делай себе ни изваяния, ни какого-либо изображения»<sup>256</sup>.

Объяснение. Разбиение келим в десяти сфирот мира Некудим произошло по причине раскрытия внутренних Абы ве-Имы, являющихся свойством Хохмы прямого света, и поэтому во время выхода Малхут из Бины и возвращения света ГАР сразу же протянулась Хохма сверху вниз в БЕА, и эти келим разбились и стали мертвыми по-

---

<sup>252</sup> Тора, Берешит, 1:2.

<sup>253</sup> Писания, Псалмы, 107:26. «Поднялись они в небо, опустились в бездны; изнемогала в бедствии их душа».

<sup>254</sup> Писания, Псалмы, 77:17.

<sup>255</sup> Пророки, Йешайау, 42:8.

<sup>256</sup> Тора, Шмот, 20:3.

тому, что если кто-либо выходит из одного мира в другой, это считается для него смертью.

И поэтому после разбиения келим, когда Создатель установил десять сфирот мира Ацилут, Он скрыл внутренние Аба ве-Има, т.е. скрыл Хохму прямого света, и перекрыл ее в рош Арих Анпина таким образом, чтобы она оттуда вообще не раскрывалась нижним. И эти Аба ве-Има, которые установились в Ацилуте, вышли в свойстве ГАР Бины, называемом «чистый воздух (авира дахья)», т.е. в свойстве хасадим без Хохмы.

И для того чтобы Хохма могла светить мирам, установилось другое свойство Хохмы вместо нее, которое называется Хохма тридцати двух путей, – т.е. не Хохма прямого света, а та, что раскрывается в Бине, которая снова становится Хохмой. И эта Хохма вышла благодаря подъему МАН Зеир Анпина в Бину.

Зеир Анпин – это двадцать две буквы Торы, которые при соединении его с десятью сфирот Бины составляют в гематрии тридцать два (ламэд-бэт). Потому, что при подъеме Зеир Анпина и соединении его с Биной Бина поднимается в рош Арих Анпина и снова становится Хохмой<sup>257</sup>. И вся Хохма раскрывается только от Хохмы тридцати двух путей. Однако Хохма прямого света перекрылась в рош Арих Анпина, и от нее вообще ничего не раскрывается до конца исправления.

И поэтому сказано: «До создания мира было тысяча миров». «Тысяча (элеф 𐤀𐤋𐤅)» указывает на Хохму, как сказано в отрывке: «И научу Я тебя (аалефхָא 𐤀𐤋𐤅𐤁) мудрости»<sup>258</sup>. И прежде чем были созданы миры, была тысяча миров, т.е. Хохма прямого света, которая была раскрыта в этих мирах. И поэтому Он строил миры и разрушал их, – т.е. говорится о десяти сфирот мира Некудим, которые вышли и, не воплотившись, отменились и разбились. И это произошло из-за Хохмы прямого света, которая была раскрыта. И при выходе в Малхут из Бины она распространилась и вышла из мира Ацилут в миры БЕА разделения.

Пока не возникло у Него желания создать четыре мира АБЕА, называемые миром исправления, которые были установлены таким образом, чтобы не повторился случай с разбиением келим, и тогда они смогут существовать. И распространились две буквы Его имени, «йуд-хэй ה'», являющиеся свойством ГАР мира исправления. И Он поддержал их, т.е. произвел в них исправление, чтобы они смогли существовать и не отменились, как во время разбиения келим. И исправление состояло в том, что Он скрыл внутренние Абу ве-Иму, которые действовали в мире Некудим, называемые тысячей миров, чтобы они больше не светили.

И для того, чтобы продолжить свечение Хохмы в миры, вместо Хохмы прямого света протянулись два других свойства, Бина и Зеир Анпин, соединяющиеся наверху – в ГАР Бины, т.е. в высших Абе ве-Име, и внизу – в ЗАТ Бины, в ИШСУТ. Потому, что МАН Зеир Анпина поднимается в два места – в ГАР Бины и в ЗАТ Бины<sup>257</sup>.

Вследствие подъема МАН Зеир Анпина в ЗАТ Бины, Бина снова становится Хохмой, и также, вследствие подъема Зеир Анпина в ВАК Бины, устанавливаются в ней три линии, и один парцуф входит в другой, т.е. Зеир Анпин в Бину.

А теперь выясняется строение сфирот, вышедших вследствие соединения Зеир Анпина с Биной, и говорится: «Он утвердил одну, и она стала тремя», – т.е. с помо-

---

<sup>257</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 50.

<sup>258</sup> Писания, Йов, 33:33.

щью того, что он утвердил одну, т.е. поднял Зеир Анпин в Бину, «вышли три», - вышли три линии в Бине, потому что Зеир Анпин соединил две линии, правую и левую линии Бины, и они стали тремя линиями ХАБАД, где две линии, правая и левая, - это Хохма и Бина, а Зеир Анпин, средняя по отношению к ним линия, - это Даат.

И поскольку «трое выходят благодаря одному, один находится в трех»<sup>259</sup> - т.е. вследствие того, что Зеир Анпин вызывает выход трех линий в Бине, он сам тоже достигает двух линий, правой и левой, имеющих в Бине, по отношению к которым он сам является средней линией. И поэтому сказано: «Утвердил другую букву» - Зеир Анпин, «и она стала двумя», - т.е. он сам достигает двух линий, имеющих в Бине, и тоже становится тремя линиями, «пока они не достигли десяти», - пока не распространились в десять сфирот Зеир Анпина.

Теперь выясняется, что происходит вследствие двух подъемов Зеир Анпина - в Абу ве-Иму и в ИШСУТ. И говорится: «Распространились эти десять» - распространились эти десять сфирот Зеир Анпина вследствие подъема МАН в ИШСУТ, «и стали тридцатью двумя (ламэд-бэт) путями Хохмы», - т.е. благодаря этому распространению вследствие подъема МАН Зеир Анпина в ИШСУТ, нисходят тридцать два пути Хохмы, потому что три линии, которые он получил от ИШСУТа, раскрывают эту Хохму тридцати двух путей.

И эти десять сфирот Зеир Анпина «распространяются в начертаниях своих еще в десять», - т.е. с помощью подъема МАН в Аба ве-Има, они получают еще десять сфирот высших Аба ве-Има, в которых не открывается Хохма из-за того, что внутренние Аба ве-Има скрыты в свойстве Хохма стимаа Арих Анпина. «И стали сорока двумя (мэм-бэт)» - потому, что десять, относящихся к Абе ве-Име, вместе с тридцатью двумя, относящимися к ИШСУТ и Зеир Анпину, составляют сорок два. И это указывает, что Хохма скрыта в десяти сфирот Абы ве-Имы и не раскрывается вовсе.

Поэтому сказано: «Тот, кто созерцает, должен созерцать со страхом в сердце». «Созерцание» означает видение, свойство Хохмы. И тот, кто созерцает, т.е. притягивает Хохму, должен созерцать только с помощью тридцати двух путей Хохмы - путем трех линий. И Хохма раскрывается только в левой линии, где присутствуют суды, угрожающие грешникам, чтобы те не притягивали Хохму сверху вниз<sup>260</sup>. И поэтому сказано, что «должен созерцать со страхом в сердце», - т.е. созерцать левую линию, где раскрывается эта Хохма тридцати двух путей, и там сердце испытывает страх из-за этих судов.

А в отношении Хохмы прямого света, скрытой в этих сорока двух (мэм-бэт), говорится: «Перекроется и не раскроют ему», - потому что Хохма скрыта в моха стимаа Арих Анпина, в оболочке, которая не раскрывается никогда. И об этом сказано: «Я - Творец, это имя Мое, и величия Моего другому не отдам, и славы Моей - идолам»<sup>255</sup>, - т.е. тот, кто желает притянуть Хохму прямого света, занимается идолопоклонством.

## Бездна

238) Бездна погружалась на четырех камнях, и они погрузились вниз, на один камень, который представляет собой столб, и на этом держится мир. Как сказано: «Во что погружены основания ее (земли), или кто заложил краеугольный камень ее»<sup>261</sup>. Это камень, являющийся основой мира, и на нем мир держится. И это «святая

<sup>259</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 1, п. 363.

<sup>260</sup> См. Зоар, глава Пкудей, п. 376.

<sup>261</sup> Писания, Йов, 38:6.

святых» и «пуп земли», и от него произошли камни, погружающие бездну, и из них выходит вода.

Объяснение. Бездна – это окончание и граница соединения Малхут с Биной<sup>262</sup>. Малхут, которая действует вместе с Биной, называется камнем. И в нее облачаются четыре сферы, называемые КАХАБ (Кетер-Хохма-Бина) и Тиферет. «Бездна», – т.е. граница и окончание, «погружалась на четырех камнях», – т.е. в нее облачаются четыре сферы, КАХАБ и Тиферет, «и они погрузились вниз, на один камень», – т.е. они стоят на Малхут, подслащенной в Бине, которая находится ниже них, в конце бездны.

«Который представляет собой столб, и на этом держится мир», – потому что до подслащения Малхут в Бине мир не мог стоять и существовать<sup>263</sup>. Поэтому Малхут, подслащенная в Бине – «это камень, являющийся основой мира, и на нем мир держится», т.е. поэтому она называется краеугольным камнем.

И это «святая святых» – Есод де-Малхут. И это «пуп земли», в любом месте называемый центральной точкой. «И от него произошли камни, погружающиеся бездну» – после того, как Малхут получила подслащение в Бине, высшие сфирот могут облачиться в бездну, «и из них выходит вода», – т.е. света.

239) С помощью трех букв, т.е. трех линий, погрузилась бездна. И поделилась на три части, правую-левую-среднюю, и они являются столпами земли. Потому что света, которые светят на земле, выходят только лишь в порядке трех линий. И раз в триста лет они сдвигаются со своего места. Как сказано: «Сдвигает землю с места ее, и сотрясаются столпы ее»<sup>264</sup>.

Объяснение. Триста лет указывают также на три линии, которые выходят и светят друг за другом. Известно, что левая линия светит в суровых судах, с целью отдалить грешников, чтобы те не притягивали свет левой линии сверху вниз. И поэтому каждый раз, когда начинает светить левая линия, проявляются суды на земле, как сказано: «Сдвигает землю с места ее»<sup>264</sup>. И две линии, правая и левая, тоже сдвигаются из-за этих судов, поэтому сказано: «И сотрясаются столпы ее»<sup>264</sup>. «И раз в триста лет» означает, что при выходе одной из трех линий, называемых «триста лет», т.е. левой линии, они сдвигаются со своего места из-за судов, имеющих в левой линии.

## Вытесала семь столбов его

240) На семи столбах держится земля, т.е. на семи сфирот ХАГАТ НЕХИМ, как сказано: «Вытесала семь столбов его»<sup>265</sup>. И они пребывают над водами, хасадим, – т.е. хасадим властвуют в них. И соответственно им сказал царь Давид о семи голосах<sup>266</sup>, как сказано: «Голос Творца над водами»<sup>267</sup>.

241) Всё зависит от семи: есть семь небесных столбов, семь небосводов, семь звездных величин, семь народов наверху, семь народов внизу, и это семь народов, которые властвовали на земле Исраэля до завоевания ее Исраэлем. И в соответствии им есть семь народов, окружающих наверху землю Исраэля, т.е. Малхут.

<sup>262</sup> См. выше, п. 235.

<sup>263</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 15.

<sup>264</sup> Писания, Йов, 9:6.

<sup>265</sup> Писания, Притчи, 9:1. «Премудрость построила себе дом, вытесала семь столбов его».

<sup>266</sup> Писания, Псалмы, 29:3-9.

<sup>267</sup> Писания, Псалмы, 29:3.

Семь земель, семь дней, семь рек, семь дней начала творения, и все они указывают на семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ, которые находятся в каждом соответственно его ступени. А седьмая, Малхут, - это суббота Творцу, - день, который полностью суббота.

242) Семь облачений, т.е. семь сфирот Зеир Анпина, которые распростерлись, установились в тридцати двух тысячах частей. И Он определял ими единую меру, установленную для мира. Пока не распростер его в четырех видах сияния и не установил его на основаниях его, как сказано: «Я – Творец, который создал все, Я один распростер небеса и сам разостлал землю»<sup>268</sup>.

Объяснение. Мы уже знаем, что Хохма, притягиваемая с помощью левой линии, - т.е. Бина, которая снова стала Хохмой, - называется тридцатью двумя путями Хохмы. А семь распростертых облачений – это семь сфирот Зеир Анпина, которые установились в тридцати двух тысячах частей, т.е. получили тридцать два пути Хохмы. Потому, что Хохма носит название «тысячи (алафим ׀'לך)», как сказано: «И научу Я тебя (аалефхָא ׀'לך) мудрости»<sup>258</sup>.

«И Он определял ими единую меру», – т.е. произвел, «установленную для мира» – свечение только лишь одной из трех линий, только свечение Хохмы левой линии. И тогда мир разрушился. «Пока не распростер его в четырех видах сияния», – т.е. протянул все три линии и Малхут, получающую от них. И тогда Он установил мир так, что он смог существовать.

## И предстанут вместе

243) Как только возник у Него замысел создать миры, тотчас были созданы высшие и нижние, и все, что в них, как сказано: «Я воззову к ним (элейэм ׀'לך), и предстанут вместе»<sup>269</sup>. Читай не «к ним (элейэм ׀'לך)», а «Всесильный (Элоким ׀'לך)». И это значит, что с помощью «хэй ה» Он создал их (бэ-хэй-браам ׀'לך בה), т.е. с помощью Малхут, называемой Элоким. И с помощью нее «предстанут вместе». Как сказано: «Кто подобен Тебе среди сильных (элим ׀'לך), Творец?!»<sup>247</sup>, – т.е. сможет создать небо и землю. Но все было создано Всесильным (Элоким), а не сильными (элим ׀'לך), и в слове «сильные (элим ׀'לך)» недостает буквы «хэй ה» от имени Элоким (׀'לך ׀'לך). И это означает, что с помощью «хэй ה» Он создал их (бэ-хэй-браам ׀'לך בה). Потому, что эта «хэй ה» подобна кладовой, наполненной всем необходимым в доме. Ведь знают тогда, что есть там всё – всё, что необходимо.

244) С помощью трех создал Творец мир свой – с помощью повествующего, книги и повествования. И им соответствуют мудрость, разум и знание. Повествующий обладает мудростью. Книга наполнена разумом. А знанием наполнено повествование, приходящее от повествующего и книги. Мудростью, как сказано: «Творец мудростью основал землю»<sup>270</sup>. Разумом, как сказано: «Утвердил небо разумом»<sup>270</sup>. Знанием, как сказано: «Знанием Его разверзлись бездны»<sup>270</sup>.

Одной только мудростью (хохма) были созданы полностью все миры, как сказано: «Вначале (бе-решит) сотворил (бара ׀'לך) Всесильный»<sup>244</sup>. Начало (решит) – это Хохма. И это подобно тому, кто говорит: «С помощью «хэй ה» Я создал их (бэ-хэй-браам

<sup>268</sup> Пророки, Йешайау, 44:24.

<sup>269</sup> Пророки, Йешайау, 48:13. «И рука Моя основала землю, и десница Моя распростерла небеса; Я воззову к ним, и предстанут вместе».

<sup>270</sup> Писания, Притчи, 3:19,20. «Творец мудростью основал землю, утвердил небо разумом, знанием Его разверзлись бездны».

אֶדֶן 'בה)», – т.е. Малхут, потому что все три, Хохма-Бина-Даат (ХАБАД) включаются в нее.

## **Эденский сад, Древо жизни и Древо познания**

245) Входы Эденского сада открылись, врата охраняемы, входящий не выходит, выходящий не входит. Перед входом стоят стражи. Могучие правители поднимаются в него. Один столб находится посреди сада, этот столб вбит в землю сада, и три цвета в нем – цвет тьмы, белый цвет, зеленый цвет<sup>271</sup>. По нему поднимаются от одного чертога к другому, по нему спускаются. Все страстно желают войти в сад, но не у каждого есть право войти.

246) Эденский сад предшествует созданию мира, над ним пребывает одна власть, которая скрыта в тысяче миров, – т.е. власть свечения Хохмы прямого света, которое называется тысячей миров и скрыто. Им были высечены все печати мира, потому что все сокращения и суды вышли только под воздействием света Хохмы. И сокращения называются рассечениями и печатями. Счастлив обитающий в Эденском саду.

247) За ним находятся два брата, которые связаны друг с другом. И это Древо жизни и Древо познания. Один из них, Древо жизни, принимает гостей и показывает им жизнь. Тот, кто ест за его столом, живет вечно. А другой, Древо познания, принимает гостей и не принимает, и показывает им жизнь и не показывает. Добро и зло – оба они находятся в нем. Тот, кто ест за его столом, падает за мертво. Нет ему спасения, и некому помочь ему.

За ними, Древом жизни и Древом познания, находятся возлюбленные, очей отрада, и они приветливы, когда приближаешься к ним, и все их восславляют. И это – все деревья сада.

248) Один слепец шел, приближаясь к ним, т.е. Адам Ришон, чтобы попросить у них долю. И приблизился к тем самым образу жизни и образу смерти, т.е. к Древу познания добра и зла, и схватился за него, держась за ствол его. Друг его, царь Шломо, говорил о нем: «И приставь нож к глотке своей, если ты алчная душа»<sup>272</sup>. Адам Ришон не внимал и не прислушивался ни к чему, пока не упал, лишившись жизни.

249) За ними выходит одно подслащение, как сказано: «И поток выходит из Эдена, чтобы орошать сад»<sup>273</sup>, и разделился на четыре, как сказано: «А оттуда разделяется он на четыре русла»<sup>273</sup>. И из каждого из них выходит Хохма, получаемая от того большого и величественного, что в саду, т.е. от потока в саду, и от всех тех возлюбленных и приветливых видом, т.е. от деревьев сада, и от двух братьев, которые связаны друг с другом, т.е. от Древа жизни и от Древа познания. Потому что все они наполняют Хохмой.

250) За ними два херувима, малые дети, ангелы-хранители и лезвие меча обращающегося, и в руках у них огонь, и охраняют они пути и тропинки, чтобы никто не вошел и никто не вышел, кроме того, кто не пил и не ел, – т.е. не вкушал от Древа познания и не пил вина пьянящего. Сказано об этом: «И поместил к востоку от сада Эденского херувимов с лезвием меча обращающегося, чтобы охранять путь к Древу

---

<sup>271</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 2, статья «Семь чертогов Эденского сада», п. 27.

<sup>272</sup> Писания, Притчи, 23:2.

<sup>273</sup> Тора, Берешит, 2:10. «И поток выходит из Эдена, чтобы орошать сад. А оттуда разделяется он на четыре русла».

жизни»<sup>274</sup>. «И поместил к востоку», – т.е. они были сотворены еще до создания этого мира. С этого момента и далее получили свое завершение все стороны света.

251) Другой ряд относится к левой стороне, т.е. к преисподней, – к стороне оставшихся в живых, т.е. грешников, упавших в нее. Это место, в котором сжигающий огонь не утихает днем и ночью, и помещают туда тех, кто, обладая возвышенным духом, обращается к левой стороне, – т.е. желающие питаться от левой линии, не включающей правую. И они осуждаются «на срок и на сроки»<sup>275</sup>. Те правая и левая стороны, которые поясняются здесь, были до создания мира. А затем установились углы мира – четыре стороны света.

## Часть вторая

### С помощью ХАБАД был создан мир

252) Сказал рабби Йегуда: «Творец мудростью (хохма) основал землю, утвердил небо разумом (твуна), ведением (даат) Его разверзлись бездны»<sup>276</sup>. С помощью этих трех основ был создан мир» – с помощью ХАБАД (Хохма-Бина-Даат), «и на двух из них он держится: на разуме (твуна) и на ведении (даат). Но ведь мы изучали, что мир стоит на трех основах?!». Сказал рабби Ицхак: «Мудрость (хохму) взял Творец наверх. И это Его имя, чтобы сообщать праведным служителям Своим», – а не всему миру, «а две (основы)» – разум (твуна) и ведение (даат), «остались в мире, и определяют существование его». Под разумом (твуна) имеется в виду Бина.

253) Сказал рабби Аба: «На все три указывают их проявления в малом виде, и это три вида движения, которые обычно совершаются ртом», – т.е. тремя полостями рта. «Верхнее» – небом, к которому относятся буквы «гимель-йуд-хаф-куф קוּף (гикхик)», указывающие на Хохму. «Среднее» – гортанью, к которой относятся буквы «алеф-хэй-хэт-айн אלה (ааха)», указывающие на Твуну. «И нижнее» – языком, к которому относятся буквы «далет-тэт-ламед-нун-тав ללל (датланат)», указывающие на Даат. Сказал рабби Аба: «И это – Хохма, Твуна и Даат».

254) «Как объяснить, что мир ведет себя согласно этим двум – разуму (твуна) и ведению (даат)? Мы уже знаем, что небеса» – Зеир Анпин, «созданы с помощью разума (твуна)», – т.е. посредством ИШСУТ, «а бездна» – Малхут, «с помощью ведения (даат)». А Зеир Анпин и Малхут – это обычаи мира. «Таким образом, мир ведет себя согласно разуму (твуна) и ведению (даат)». И мудрость в его поведении не учитывается, «поскольку мудрость (хохма) – это имя Творца, и Он называется мудростью. И мы изучали, что Он представляет собой одно целое вместе с мудростью».

255) Сказано: «Я – Творец, это имя Мое»<sup>277</sup>. Это учит нас тому, что «Он и имя Его едины»<sup>278</sup>. Всё Он дал нижним, однако имени Своего другому не отдавал и не предоставлял в пользование. Сказано: «Я Творец»<sup>279</sup>, один. Отсюда следует, что Он не отдавал имени Своего ни одному из пророков.

---

<sup>274</sup> Тора, Берешит, 3:24.

<sup>275</sup> Писания, Даниэль, 7:25. «И будет они отданы в руки его на срок, и на сроки, и на полсрока».

<sup>276</sup> Писания, Притчи, 3:19-20. «Творец мудростью основал землю, утвердил небо разумом, ведением Его разверзлись бездны и облака каплют росой»

<sup>277</sup> Пророки, Йешайау, 42:8. «Я – Творец, это имя Мое, и славы Моей другому не отдам, и хвалы Моей – истуканам».

<sup>278</sup> Пророки, Зехария, 14:9. «И будет Творец царем на всей земле, в день тот будет Творец един, и имя Его – едино».

<sup>279</sup> Тора, Шмот, 6:2. «И обратился Всесильный к Моше и сказал ему: "Я Творец"».

256) Насколько же беспокоился Творец о почитании имени Его. Во время существования Храма, каждый, совершающий приношение и жертвующий его тем, кто зовется божествами (элоким), должен был умереть, как сказано: «Будет истреблен жертвующий божествам (элоким), а не одному лишь Творцу»<sup>280</sup>. Отсюда следует, что человек должен упоминать только лишь имя Его.

257) И для того, чтобы человек не вошел в заблуждение, Он повелел относительно жертвоприношений, сказав: «Когда кто-нибудь из вас захочет принести жертву Творцу»<sup>281</sup>, «и когда вы режете в благодарственную жертву Творцу»<sup>282</sup>, «и когда будете резать мирную жертву Творцу»<sup>283</sup>, «и если кто-нибудь приносит хлебный дар Творцу»<sup>284</sup> – сказано, что всё будет Творцу, а не божествам.

258) И это имя является общим, ведь и ангелы назывались божествами (элоким), и люди назывались божествами (элоким), судьи назывались божествами (элоким), и мы не знаем - кому из них он приносит жертву, поэтому должен произносить только единое имя.

259) Тот, кто проклинает имя, как сказано: «Всякий, кто будет проклинать Всесильного своего (Элоким), понесет грех свой»<sup>285</sup>, – т.е. если он проклял просто имя, не должен умереть, и не изгоняют его.

260) Сказал рабби Абау: «Смерти он не должен быть предан, однако должен быть отторгнут от общества вследствие запрета Торы, где сказано: "Судей (элоким) не проклинай"<sup>286</sup>, просто имя. Однако, если он проклял имя Единого, то должен умереть, как сказано: «Поносящий имя Творца смерти предан будет»<sup>287</sup>. Отсюда следует, что не должен умереть до тех пор, пока не упомянет имя Единого.

261) Один человек посвятил сына своего, сказав: «Этот сын, который родился, будет посвящен Всесильному (Элоким)». Услышал это рабби Хия и объявил его вероотступником. Сказал ему этот человек: «Но ведь я посвятил сына своего Творцу – разве может такой человек быть вероотступником?»

Сказал ему: «Не потому я это сделал, а потому, что посвятил ты его имени Всесильный (Элоким), а Тора говорит: "Приносящий жертвы божествам (элоким) будет искоренен из народа своего"<sup>280</sup>.

Спросил у него: «Как же я должен был сказать?»

Ответил ему: «Ты должен был сказать так: "Сын, который родился у меня, будет посвящен Творцу (АВАЯ)", а не другому имени. И откуда мы это знаем? От Ханы, о

---

<sup>280</sup> Тора, Шмот, 22:19.

<sup>281</sup> Тора, Ваикра, 1:2. «Обратись к сынам Израэля и скажи им: "Когда кто-нибудь из вас захочет принести жертву Творцу, то из скота крупного или мелкого приносите жертву вашу"».

<sup>282</sup> Тора, Ваикра, 22:29. «И когда вы режете в благодарственную жертву Творцу, то приносите ее так, чтобы она приобрела вам благоволение».

<sup>283</sup> Тора, Ваикра, 19:5. «И когда будете резать мирную жертву Творцу, чтобы приобрести себе благоволение, режьте ее».

<sup>284</sup> Тора, Ваикра, 2:1. «И если кто-нибудь приносит хлебный дар Творцу, то из тонкой пшеничной муки должна быть жертва его, и пусть польет ее елеем и положит на нее ароматную смолу».

<sup>285</sup> Тора, Ваикра, 24:15. «И сынам Израэлевым скажи так: всякий, кто будет проклинать Всесильного своего, понесет грех свой».

<sup>286</sup> Тора, Шмот, 22:27. «Судей не проклинай и начальника в народе твоём не злословь».

<sup>287</sup> Тора, Ваикра, 24:16.

которой сказано: «И отдам я его Творцу (АВАЯ)»<sup>288</sup>, но не сказала – Всесильному (Элоким).

262) Но ведь именем Всесильный был создан мир. И в таком случае человек мог сказать, что это были либо ангелы, либо великие люди поколения, либо судьи. Сказал рабби Абау: «Но ведь мир был создан прежде, чем появились люди, и прежде, чем были назначены судьи и проявили себя великие люди поколения. И не надо путаться в этом».

263) И о том, что мир создан именем Элоким, сказал рабби Эльзар: «"Кто подобен Тебе среди сильных, Творец"<sup>289</sup>, чтобы создать мир?» Отсюда следует, что сильные не могут создать мир, пока не возьмет Творец одну букву из Своего имени. И это буква «хэй ה», которой был создан мир, и слово «сильные (элим ה'לח)» стало словом «всесильный (элоким ה'לה)», и образовалось имя «Элоким». И об этом мы изучали, что «буквой "хэй" Он их создал».

264) Кетер и Малхут присутствуют только в Его святом имени, которое Он не передал никому другому. И это имя «**йуд**-вав-далет תי» «**хэй**-алеф חה» «**вав**-алеф-вав וי» «**хэй**-алеф חה». И в него включены высшие и нижние, «небо и земля, и все воинство их»<sup>290</sup>, престол величия и святые существа, и все они считаются как ничто по сравнению с Ним, «и Он был, и Он есть, и Он будет».

### **Почему небеса были созданы разумом, а земля мудростью**

265) Творец создал мир с помощью трех великих и прекрасных основ: знания (даат), мудрости (хохма) и разума (бина). Как сказано: «Творец мудростью (хохма) основал землю, утвердил небо разумом (твуна), ведением (даат) Его разверзлись бездны»<sup>291</sup>.

266) Почему Творец создал землю, этот ничтожный мир, мудростью, а небеса, представляющие собой мир более возвышенный, создал разумом, который является более низкой основой, чем мудрость? Ведь мы изучаем, что человек называется мудрым, если спрашивают его обо всем, и он отвечает на все, владея сутью вещей. И тогда он называется обладающим мудростью (хохма), которая больше, чем разум (твуна), и чем ведение (даат). В таком случае, почему бы Ему не создать небеса мудростью, а землю, которая ниже их, создать разумом?

267) Мудрость выше всех, а человек называется мудрым потому, что научился всем этим мудростям. И разум ниже, чем мудрость, и поэтому человек называется разумным, т.е. он понимает одно из другого – он сам, чувствуя сердцем, понимает как одно вытекает из другого. Иначе говоря, зная основу, он выстраивает на ней всё здание. И понимающий, видя что-то или малую часть его, может это дополнить и представить себе всю картину полностью.

268) Творец создал небеса разумом, основой которого являются ангелы. И прежде всех творений Он создал образ святых ангелов, являющихся началом всех творений, созданных в свете сияния великолепия Его.

---

<sup>288</sup>Пророки, Шмуэль Алеф, 1:11. «И дала она обет и сказала: "Повелитель воинств! Если обратишь взор свой, узришь беду рабыни Твоей, и вспомнишь обо мне, и не забудешь рабы Твоей, и дашь рабе Твоей дитя мужского пола, я отдам его Творцу на все дни жизни его, и бритва не коснется головы его"».

<sup>289</sup>Тора, Шмот, 15:11.

<sup>290</sup>Тора, Берешит, 2:1. «И завершены были небо и земля, и все воинство их».

<sup>291</sup>Писания, Притчи, 3:19,20. «Творец мудростью основал землю, утвердил небо разумом, знанием Его разверзлись бездны».

269) Десять имен были провозглашены в скрытых их свойствах, и среди их имен было названо также имя Всесильный (Элоким). И на это указывает выражение: «Вначале создал Всесильный (Элоким)»<sup>292</sup>, – т.е. вначале Он создал образ ангелов, называемых Элоким, и они являются основой всех других творений.

И на этой основе были созданы небеса разумом. Ведь разум – это одно, вытекающее из другого, и так же небеса созданы как одно, вытекающее из другого, т.е. исходящее от света образа ангелов. Иными словами, небеса – это здание, которое построено на этой основе. Поэтому сказано: «Утвердил небо разумом»<sup>291</sup>.

270) Но земля возникает на другой основе, однако она пребывает над водами. И основу ее Творец сотворил в мудрости. Об этом сказано: «Творец мудростью (хохма) основал землю. Утвердил небо разумом (твуна)»<sup>291</sup>, и здесь одно вытекает из другого.

Пояснение сказанного. В этой статье говорится о нижних ветвях, относящихся к людям, ангелам, небесам и земле этого мира, а подразумеваются высшие корни. И непонятно, почему Зеир Анпин, называемый небесами, создан Биной, а Малхут, называемая землей, создана Хохмой, как сказано: «Творец мудростью (хохма) основал землю. Утвердил небо разумом (твуна)». И в связи с этим задается вопрос<sup>293</sup>: «Почему Творец создал землю, этот ничтожный мир, мудростью, а небеса, представляющие собой мир более возвышенный, создал разумом, который является более низкой основой, чем мудрость?»

И чтобы объяснить это, сначала выясняется разница между мудростью (хохма) и разумом (бина) на примере человека нижнего (мира). И говорится, что «человек называется мудрым, если спрашивают его обо всем, и он отвечает на все, владея сутью вещей». «Иначе говоря, зная основу, он выстраивает на ней всё здание»<sup>294</sup>. И мы изучаем, что весь свет, которым Создатель наполнил творение в его желании получить, называется Хохмой (мудростью). И после того, как Хохма была создана и установилась, творение пробудилось, стремясь уподобиться Создателю в желании отдавать, и притянуло свет хасадим от Кетера. И этот свет хасадим Кетера, распространяющийся в желании отдавать творения, называется Биной.

И поэтому свет Хохмы, представляющий собой всю совокупность света, которым Творец наполнил творение, и вообще всё, что вышло от Творца к творению, целиком является новым по отношению к творению. Однако свет Бины, не является полностью новым, ведь он продолжил тот свет, который есть в Создателе, в Кетере, и ничего не изменилось в творении, поскольку оно получило его в желание отдавать, которое тоже относится к Создателю.

И поэтому говорится о Бине, что «зная основу, он выстраивает на ней всё здание», – ведь после того, как взял это за основу, он выстроил на ней всё здание. Иначе говоря, он распространился всеми путями Бины таким образом, что сама основа света не является новой в нем, потому что в ней вообще нет никакого отличия от света Создателя, однако распространение является новым. И поэтому сказано, что «понимает одно из другого»<sup>295</sup>, так как ничего нового здесь, в сущности, нет, но он лишь понимает свет другого и распространяется в нем.

---

<sup>292</sup> Тора, Берешит, 1:1. «Вначале создал Всесильный небо и землю».

<sup>293</sup> См. п. 266.

<sup>294</sup> См. п. 267.

<sup>295</sup> См. п. 267.

И также, «видя что-то или малую часть его, может это дополнить и представить себе всю картину полностью»<sup>295</sup>, – поскольку свет хасадим Бина взяла из того, что уже было в готовом виде в Кетере, и ничего не добавила к нему, кроме путей пространства. И свет хасадим называется светом ангелов, или светом мира Ецира, в котором находятся ангелы.

Поэтому сказано<sup>296</sup>: «И прежде всех творений Он создал образ святых ангелов», – т.е. свет хасадим. И сказано<sup>297</sup>: «"Вначале создал Всесильный (Элоким)"<sup>292</sup>, – т.е. вначале Он создал образ ангелов, называемых Элоким, и они являются основой всех других творений», потому что свет ангелов, представляющий собой свет хасадим, является основой всех творений, как сказано: «Мир милостью устроится»<sup>298</sup>.

И об том сказано<sup>297</sup>: «И на этой основе» – света хасадим, «были созданы небеса разумом» – Зеир Анпин, называемый небесами, был создан Биной в свете хасадим. И так же как «разум – это одно, вытекающее из другого», – т.е. свет хасадим, который она взяла от Кетера, «так же и небеса созданы как одно, вытекающее из другого, т.е. исходящее от света образа ангелов» – так же и небеса, Зеир Анпин созданы в свете хасадим Бины, который называется «одно, вытекающее из другого». И это свет образа ангелов, свет хасадим, от которого происходят ангелы.

Земля, свойство Малхут, в основе своей состоит из света Хохмы, а не из света хасадим. Но поскольку Хохма не светит без хасадим, она принимает также и свет хасадим. И поэтому здесь сказано: «Но земля» – Малхут, «возникает на другой основе» – света Хохмы, «однако она пребывает над водами», – т.е. пребывает над светом хасадим, называемым водами, потому что Хохма не светит без хасадим, однако сутью ее (Малхут) является свет Хохмы.

И поэтому сказано: «И основу ее Творец сотворил в мудрости (хохма)», – т.е. он основал ее на свете Хохмы. «Об этом сказано: "Творец мудростью (хохма) основал землю" – и это полностью новый свет, "утвердил небо разумом (твуна)"<sup>291</sup>, и здесь одно вытекает из другого», – т.е. основа света не является чем-то новым, и только распространение Бины является новым.

Таким образом, становится понятным, «почему Творец создал землю, этот ничтожный мир, мудростью (хохма), а небеса, представляющие собой мир более возвышенный, создал разумом (бина)»<sup>299</sup>, – поскольку нет здесь чего-то более, или менее важного, а только понятие сущности самих ступеней. Ступень Зеир Анпин по сути своей является светом хасадим, и поэтому он получает это от Бины, как сказано: «Утвердил небо разумом (твуна)»<sup>291</sup>. А ступень Малхут по сути своей является Хохмой, и поэтому получает это от Хохмы, как сказано: «Творец мудростью основал землю»<sup>291</sup>.

271) Насколько же беспокоился Творец об имени Его великом, АВАЯ, ибо оно является Его настоящим именем. Однако имя Всесильный (Элоким) является общим с остальными творениями, ангелы назывались всеильными, великие люди поколения назывались всеильными, судьи назывались всеильными.

272) Поэтому Он беспокоился о почитании имени Его. И подтверждением этому является то, что приносящий свою жертву имени Всесильный (Элоким), должен был

---

<sup>296</sup> См. п. 268.

<sup>297</sup> См. п. 269.

<sup>298</sup> Писания, Псалмы, 89:3.

<sup>299</sup> См. п. 266.

умереть, как сказано: «Будет истреблен жертвующий божествам (элоким), а не одному лишь Творцу». И причина этого в том, что имя Элоким является общим, и мы не знаем, - приносит ли он жертву ангелам, людям, или Творцу. И поэтому сказано в Торе: «Будет истреблен жертвующий божествам (элоким), а не одному лишь Творцу (АВАЯ)».

Иными словами, он должен упомянуть только лишь имя Творца (АВАЯ). И поэтому сказано о жертвах: «И когда вы режете в благодарственную жертву Творцу (АВАЯ)», и то же самое в случае с мирной жертвой, и жертвой всесожжения. Сказано не Всесильному (Элоким), а именно Творцу (АВАЯ).

273) «Небеса» – Зеир Анпин, «созданы тем же светом, который наполнял имя Элоким», – т.е. свет хасадим, который наполнял также и ангелов, называемых все-сильными (элоким), «потому что Он создал их, как одно, вытекающее из другого», – т.е. в свойстве света хасадим. И на трех этих основах, ХАБАД (Хохма-Бина-Даат), возведена Скиния, как сказано: «И наполнил его божественным духом, мудростью (хохма) и разумением (твуна), и знанием (даат)». И все три являются даром Все-вышнего, каждому, кому пожелает, даст Он их, как сказано: «Ибо Творец дает мудрость (хохма) из уст Его, знание (даат) и разумение (твуна)».

274) «Вначале создал Всесильный (Элоким)». Заговорил рабби Аба: «"В этот день заключил Творец с Авраамом союз, сказав". Союз был заключен в отношении пяти вещей:

1. Союз обрезания, как сказано: «И будет союз Мой запечатлен на вашей плоти, вечный союз»;
2. Союз радуги, как сказано: «И будет это знаком союза»;
3. Союз соли, как сказано: «Это союз вечный, как соль»;
4. Союз испытаний, о котором сказано: «Вот слова союза»;
5. Союз священнослужения, как сказано: «И будет он ему и потомству его союзом вечного священнослужения».

275) И прежде, чем были заключены эти пять видов союза, был только союз огня, о котором сказано: «И вот, печь дымящаяся и пылающий огонь». И написано: «В этот день заключил Творец с Авраамом союз, сказав», а огонь был союзом вначале. И поэтому из слова «берешит (לִישׁוֹר בְּרִית) вначале» Творец извлек «эш (שׁוֹר огонь)» и остался «брит (בְּרִית союз)». Иначе говоря, слово «берешит (לִישׁוֹר вначале)» состоит из слов «брит (בְּרִית союз)» и «эш (שׁוֹр огонь)».

276) Сказал рабби Йоханан: «Союз согласия заключил Творец с миром, и также, для того, чтобы поднялся Авраам и мир мог бы существовать благодаря ему. Как сказано: «Вот порождения неба и земли при сотворении их (беибарам בְּרִיתָם)», – т.е. при Аврааме (бе-Авраам בְּאֲבְרָהָם), поскольку это те же буквы. И в тот момент, когда заключил с ним союз огня, мир смог устоять. И это внутренний смысл сказанного: "Вначале (берешит לִישׁוֹר)" – "союзом огня (брит эш שׁוֹר בְּרִית)", "создал Творец небо и землю", чтобы мир смог устоять благодаря союзу огня.

277) И мудрость эта ставит вопрос: почему Творец навел потоп на мир вначале осуждения мира, а не что-то иное? Однако Творец видел, что мир создан с помощью союза огня, и если Он осудит мир другим видом суда, то грешники смогут остаться в мире благодаря тому союзу огня, который был заключен при создании мира.

И что же Он сделал? Покарал мир с помощью вод – посредством того, что могло погасить огонь, чтобы стереть с лица земли грешников, которые были подобны огню.

Как сказано: «Из огня вышли, и огонь пожрет их». «Из огня вышли» – вначале, когда был создан мир.

278) Поэтому вначале сказал: «Сотру человека, которого Я сотворил, с лица земли» – водой. Как сказано: «Нечестивые как море разбушевевшееся». А затем уже сказано: «Из огня вышли, и огонь пожрет их». Сказал Творец: «До сих пор они карались водами, отныне и впредь – "из огня вышли, и огонь пожрет их"».

279) И после этого, когда они согрешили, Он покарал их огнем, как сказано: «И Творец дождем пролил на Сдом и Амору серу и огонь». И мир получил облегчение, когда стояли у горы Синай, и она наполнилась огнем, как сказано: «А гора горит огнем до сердца небес». И Тора стала союзом между Творцом и миром, и стала подобна огню, как сказано: «Ведь слово Мое подобно огню». И это «союз огня (брит эш שְׁכַבְתִּי בְּאֵשׁ)», на которое указывает слово «вначале (берешит לַבְּרֵאשִׁית)».

### **Мудростью устраивается дом**

280) «Мудростью устраивается дом»<sup>300</sup>. Три вещи должен сделать человек, как это принято в мире: построить дом, чтобы поселиться в нем, и посадить виноградник, чтобы кормиться от него, а затем взять себе жену и родить сыновей, чтобы содержать их с помощью всего этого. А не как делают глупцы, которые сначала берут себе жену, а затем сажают виноградник, и после этого строят дом.

281) Каждый, кто берет себе жену, и ему вначале нечем прокормить ее, - освобожден от заповедей, подобно мертвым, которых называют свободными. Сказано об этом: «Свободен, как мертвецы». И называется он свободным потому, что он освобожден от заповедей, так как не сможет заниматься работой Создателя своего, а только обслуживанием жены своей.

282) Словно взял на себя служение идолам. Вначале мудрецы и праведники брали себе жену, и не было у них достаточных средств к существованию, но они, умирая от голода и жажды, оставляли всю жизнь этого мира, и занимались Торой и заповедями, и служением Творцу своему.

Но в те времена, когда мир озабочен пропитанием, нужно вначале подготовить дом, и обеспечить себя пищей, а затем уже брать жену. И тогда он сможет служить Творцу своему и заниматься Торой, как сказали мудрецы: «Если нет муки, нет Торы».

283) После того, как мужчина вступает в брак, он называется рабом Творца, потому что сердце его свободно от прегрешения и от женщин, чтобы ему не следовать за сердцем и за глазами своими, как сказано: «И не будете блуждать, влекомые сердцем вашим и глазами вашими». И поэтому человек должен постараться заранее подготовить дом и обустроить свое жилище.

284) И учиться этому надо у Творца, который вначале возвел дом и обустроил его, и подготовил все средства к существованию и пищу, прежде, чем человек войдет в мир. Как? Сначала Он создал мир, который является домом. И подготовил все средства к существованию – создал всех зверей и животных, птиц и рыб, растения и деревья, что и является подготовкой всех средств к существованию. А после того, как подготовил дом и все средства к существованию, привел человека, сотворив его и жену его, и тот породил сыновей, и они обустроились, чтобы жить в доме. И поэтому

---

<sup>300</sup> Писания, Притчи, 24:3.

сказано: «Вначале (берешит בראשית) означает: дом (байт בית) – начало (рош ראש)». И также Тора начинается со слова «Вначале (берешит בראשית)», т.е. дом (байт בית) сначала (решит ראשית), и все это является единым целым.

285) И вместе с тем, человек должен проявлять усердие на земном пути, и выделить время для Торы, и стараться идти двумя этими путями, потому что его усилия преодолеть их оба устраняют грех. А если человек скажет: «Ведь я порождение праотцев мира, великой семьи, – как же мне выполнить труд и не опозориться?», ответь ему: «Глупец, до тебя ведь уже сделал это Создатель твой, как сказано: "Вначале создал Всесильный небо и землю", и Он совершил труд еще прежде, чем ты пришел в мир. Сказано об этом: "От всего труда Своего, который создал Всесильный, чтобы проделать". И назвал это трудом. И также сказано об этом: "И почил Он в седьмой день от всего Своего труда, который сделал"».

286) Творец создал человека последним из всех творений. И это показывает нам, что Он каждый день совершал Свой труд, и создал мир со всеми воинствами его, а на шестой день, который является последним днем Его труда, создал человека. Сказал Он человеку: «До сего дня Я старался, выполняя Свой труд, отныне и далее ты будешь прилагать старания в нем». И слова: «Вначале создал Всесильный» означают – до того, как человек явится в мир.

287) Почему человек создан по образу Всесильного? Это можно сравнить с царем, который правил государством, и строил крепостные башни и городские укрепления, и все жители города подчинялись ему. Однажды создал он всех жителей города, и назначил над ними одного из своих управляющих, провозгласив: «До сих пор я беспокоился обо всех нуждах города, возводя башни и стены, отныне и далее – он будет вместо меня».

288) И подобно этому сказано о человеке: «И создал Всесильный человека по образу Своему», и сказал ему: «Смотри, Я построил весь город и все, что в нем, и так же как Я правил им и строил его от всего сердца, так же и ты построй и проделай весь вселенский труд. В дальнейшем всё будет отдано в твое распоряжение, и все будут подчиняться тебе и бояться тебя, так же как боялись Меня, как сказано: «И страх пред вами и трепет перед вами будет на всяком животном земном». И поэтому сказано: «И создал Всесильный человека по образу Своему, по образу Всесильного создал его», – чтобы тот сделал все необходимое для мира и укрепления его, как сам Он сделал вначале.

### **Творец создал меня в начале пути Своего**

289) «Творец создал меня в начале пути Своего, прежде созданий своих, изначально». Этот отрывок является повторением всей Торы, которая была началом пути Творца, т.е. Тора была создана за две тысячи лет до создания мира.

290) Семь вещей были сотворены до создания мира: Тора, Эденский сад, преисподняя, трон величия, Храм, имя Машиаха, возвращение. И это то, что «вначале создал Творец», т.е. с помощью этого начала, Торы, «создал Творец небо и землю». Насколько же большая разница существует между Торой и миром, если мир создавался шесть дней, а Тора – сорок дней и сорок ночей!

### **Тора, которая создавалась сорок дней**

291) Рабби Йоханан прогуливался с рабби Хия. Когда они дошли до одного поля, сказал рабби Йоханан: «Это поле было моим, но я продал его, чтобы удостоиться

Торы». Заплакал рабби Хия. Спросил у него рабби Йоханан: «Почему ты плачешь?» Ответил ему: «Потому что ты ничего не отложил себе на старость».

292) Сказал ему: «Хия, сын мой, неужели мой поступок кажется тебе легкомысленным? Ведь я оставил то, что создавалось шесть дней, чтобы приобрести то, что создавалось сорок дней, как сказано: "И провел там с Творцом сорок дней и сорок ночей"». И приобрел я там вещи великие и прекрасные, которых нет в мире, и это – совет и разумение, мудрость и сила. Сказано об этом: «У меня совет и разумение, я знание, у меня сила».

293) Когда рабби Йоханан занимался Торой, свет лица его был подобен сиянию солнца. Однажды встретил его рабби Йоси, сказал ему: «Смотри, лицо твое светится подобно сиянию солнца». Ответил ему: «Это не оно, а учение светится во мне. Провозгласил о нем: "А любящие Его – как восходящее солнце во всем могуществе своем"».

294) Тора вначале называется разумением, а затем силой, как сказано: «У меня совет и разумение». Вначале она называется разумением (тушия), так как она ослабляет (метиша) силы человека, поскольку он должен воевать со злым началом и заставлять свое тело идти в дом учения (бейт мидраш), чтобы приучить его к Торе. После того, как оно привыкло заниматься Торой, тогда ощущает человек радость и силу, как сказано: «Я знание (бина), у меня сила (гвура)». Имеется в виду, что когда человек привыкает к Торе (учению) и мудрости (хохма), он обретает великопие (тиферет). И в чем заключается сила (гвура)? – Вести войну Творца.

295) И Торой Творец создал мир. Как сказано: «И была я у Него воспитанницей». Следует читать не «воспитанницей (амон)», а «искусницей (оман)». Это означает: «Вначале создал Всесильный (Элоким)» – этим началом «создал Всесильный (Элоким) небо и землю», т.е. Торой.

296) И создана она не для чего иного, как для страха, который называется началом, как сказано: «Страх Творца – начало познания». Мир создан на основе страха. Сказано об этом: «А Всесильный сделал так, чтобы испытывали страх перед Ним». Он создал мир, «чтобы испытывали страх перед Ним» – на основе страха, который является началом, «создал Всесильный (Элоким) небо и землю».

### **Три ночные стражи**

297) «Песнь ступеней. К Творцу воззвал я в беде моей, и Он ответил мне». Воспевания страждущих создал Творец при сотворении неба и земли, чтобы восславить и возвеличить Того, Кто создал все. Небеса возносят песнь Ему, как сказано: «Небеса рассказывают о славе Творца», и земля возносит песнь, как сказано: «Пойте Творцу – вся земля!»

298) Весь мир стремится и рад возвеличить Создателя своего. Когда видят они чудеса Его в небесах и на земле. И это означает «берешит (בראשית вначале)». Если мы посмотрим на буквы, то увидим слова «шир (ירש песнь)», «таэв (אכל страждущего)», т.е. «страждущего вознести песнь о чудесах Его в небесах и на земле». И это те восхождения, о которых говорит царь Давид. Это воспевание тех ступеней, которые называются небесами, как сказано: «Возводящий в небесах ступени к Себе». И Давид стремился к ним и воспевал их, и это – «песнь страждущего».

299) Сказано: «При всеобщем ликовании утренних звезд и радостных возгласах всех сынов Всесильного». «Сыны Всесильного» – это ангелы, всю ночь возносящие песнь перед Создателем творения, что соответствует трем ночным стражам. И под-

разделение каждой стражи возносит песнь, а в последней страже, предутренней, все звезды и созвездия, и ангелы, называемые сынами Всесильного, возносят песнь, как сказано: «При всеобщем ликовании утренних звезд».

300) И каждый – согласно своей ступени, чтобы показать, «что возвышенного охраняет еще более возвышенный» потому, что одни достоинства превосходят другие. И поэтому говорится: «Песнь ступеней» – относящихся к ступеням ангелов, возносящих песнь. И это означает: «Вначале» – песнью страждущего, «создал Всесильный небо и землю».

301) Рабби Хизкия и рабби Йоси находились в пути после полуночи. Когда они шли, спросил рабби Йоси у рабби Хизкии: «Что же нам делать? Мы ведь изучали, что человек должен отправляться в путь в благоприятное время, - т.е. утром, - а мы отправились ночью».

302) Сказал ему рабби Хизкия: «Йоси, сын мой, послушай величественную мелодию, голос колес жизни, возносящих песнь перед Всесильным нашим». Когда прислушался он, то услышал мотив мелодии восславления, возносимого ими: «Творец пребывает вечно!»

303) Спросил рабби Хизкия: «Сын мой, услышал ли ты что-нибудь?». Ответил: «Да, я слышал голос мелодии, и благодаря этой мелодии и восславлению, услышанных мной в этом отрывке, я могу теперь истолковать его. Сказано: "Творец пребывает вечно! Утвердил для суда престол Свой". В любое время, когда судьи вершат свой суд, Шхина Творца, называемая престолом величия, устанавливается там. Это значение сказанного: "Утвердил для суда престол Свой", – что престол величия устанавливается в том месте, где есть суд».

304) Спросил у него рабби Хизкия: «А знаешь ли ты, к какой страже относятся ангелы-служители, произносящие эту песнь?» Ответил ему: «Нет». Сказал ему: «Это стража тех самых ангелов, которые называются всесильными (элоким). Десять страж ангелов-служителей есть на небосводе, и они делятся на три стражи, установленные ночью».

305) В час, когда Израэль завершают свою молитву, продолжают после них воспевание те ангелы, которые зовутся мужами, и произносят песнь. И вот что они возглашают: «Что есть человек, чтобы Ты помнил его, и сын человеческий, чтобы Ты вспоминал о нем?», «И Ты умалил его немного перед ангелами, славой и великолепием увенчал его», и завершают словами: «Творец! Господин наш! Как величественно имя Твое по всей земле!»

Во второй страже продолжают воспевание огненные ангелы (хашмалим) и сияющие ангелы (эрэлим), и произносят: «Воздайте Творцу, сыны сильных».

306) В полночь, до того как заканчивается вторая стража, в тот час, когда Творец внимательно осматривает Эден, – т.е. мудрость, называемую Эден, которую скрыл Он для праведников на грядущее будущее, - начинают воспевать святые животные, а за ними серафимы, и офаны, и херувимы, произнося: «Как велико благо Твое, которое хранишь ты для боящихся Тебя!», «Превозносите Восседающего в высях – Того, чье имя Творец!»

307) В начале третьей стражи продолжают песнь те, кого называют «всесильные (элоким)», провозглашая: «Творец пребывает вечно!»

Когда наступает утро, небеса начинают воспевать: «Небеса рассказывают о славе Творца». Утренние звезды говорят: «Исчисляет количество звезд, каждую по имени

называет Он», «велик Господин наш и всемогущ». Ангелы, называемые сынами все- сильных (элоким), начинают воспевать: «Воздайте Творцу, сыны сильных! Воздайте Творцу честь и могущество!»

308) Они еще находились в пути, когда увидели, что сгустилась предрассветная тьма, а затем появился свет. Обратился рабби Хизкия к рабби Йоси: «Я хочу открыть тебе, что таким будет избавление Израэля. В час, когда засияет им солнце избавления, начнет приходить к ним беда за бедой и тьма за тьмой. И в то время когда придут беды, будет светить над ними свет Творца, как сказано: "Уподобится рассвету приход Его". И сказано: "И засияет вам, боящиеся имени Моего, солнце справедливости, которое исцелит лучами своими"».

309) «А в это время разразятся в мире войны – народ на народ, город на город. Многочисленные беды постигнут врагов Израэля, так что лица их станут мрачными. А затем, когда застенают они, доведенные до крайности, раскроется над ними избавление».

310) «И это то, что сказал царь Давид: "Руководителю. На предрассветную звезду". Ведь следовало сказать – "на утреннюю звезду"? Однако, имеется в виду – на звезду и на тьму, усилившуюся над Израэлем, потому что "звезда (досл. лань)" происходит от слова "усиление", как сказано: "Подобен человеку, утратившему силы". В этот час возопят сыны Израэля из беды своей, воскликнув: "О, Творец! Творец мой! Зачем ты оставил меня?" А затем сказано: "Ты снял с меня вретиче и окружил меня радостью", – т.е. принес избавление».

### **Душа мыслящая и душа говорящая**

311) «Углубления (шитин)», – т.е. полости, которые делались под жертвенником, и они выкапывались и опускались до самой бездны, и туда стекали возлияния, – «были сотворены еще в шесть дней начала творения». И Творец «бара (создал)» «шит (углубление)», т.е. эти полости. И на это указывает слово «берешит (вначале)», которое состоит из слов «бара (создал) шит (углубление)»<sup>301</sup>.

Агнец Ицхака, который был принесен в жертву вместо связанного на жертвеннике Ицхака, на самом деле был создан в шесть дней начала творения, и Творец «бара (создал) шит (шесть)». И «шит (шесть)» – это слово «тиш (стол)» при изменении порядка букв.

312) «Берешит (вначале)». Да благословится имя Творца за то, что создал Он весь мир и утвердил его мудростью, разумом и знанием. И, соответственно им, Он создал три мира: высший мир – мир сфирот, нижний мир – этот мир, и средний мир – мир ангелов. И нижнему, малому миру, т.е. человеку этого мира, Он придал форму всех трех:

1. Форму говорящей души, соответствующей миру ангелов;
2. Форму растущей души, соответствующей нижнему миру;
3. Форму мыслящей души, соответствующей высшему миру.

313) И знай, что нижний мир существует благодаря воздуху. И мы увидим в дальнейшем, что тело существует благодаря душе, а душа существует благодаря воздуху, а воздух – благодаря Творцу. Творец создал человека, и создал его по образу и подобию.

---

<sup>301</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 1, п. 317.

314) И Он составил его из четырех основ, отделенных друг от друга, – огня, воздуха, воды и земли, как сказано: «Земля же была пустынна и хаотична, и тьма над бездною, и дух Всесильного (Элоким)». Это четыре вышеупомянутые сути. Огонь называют «тоу (пустынность)», и он является первой основой. А «хаос и тьма» – это вода и земля. «Тьма» – это земля, как сказано: «И имя его скроет тьма», т.е. толща земли. А «воздух» – это сам воздух.

315) Однако, Творец создал человека, называемого нижним миром в соответствии большому высшему миру и наделил его душой, которая движет всем телом, и поэтому Он выделил его из всех творений, находящихся внизу вместе с ним. И чем отличается человек от остальных творений? Именно этой душой, которая называется горящей душой.

316) Что такое душа, находящаяся в человеке и называемая мыслящей, и что представляет собой ее источник? Творец создал человека с помощью имени Своего, и когда тот вырастает, и наблюдает за происходящим в мире, видя сердцем своим, он сам начинает ощущать эту душу.

Ведь, когда он видит и созерцает чудеса Творца, и обновление мира, и сияние светил вечером и утром, и что весь мир зависит от могущества Его, – он сам стремится исследовать и прийти к высокому и независимому постижению, и тогда появляется у него мыслящая душа, потому что он учится познавать и постигать с помощью мудрости.

317) В месте души находится сердце, и оно движет всем телом. Сама же она находится в центре тела и светит всему телу, как солнце, находящееся посреди небес. И тело существует благодаря душе, а душа – благодаря воздуху, и воздух – благодаря Творцу. И Творец несет все эти миры благодаря силе своей, как сказано: «Я создал, Я и носить буду, Я и терпеть буду».

318) Рабби Йегуда говорит: «Почему Творец упомянул о сотворении неба и земли вначале, – ведь престол величия и ангелы были сотворены вначале? Но это необходимо для того, чтобы человек не думал о вещах, недоступных взору, и о том, чего он не раскрыл раньше».

319) Это нужно для того, чтобы показать человеку, что он не обладает мудростью и не достоин того, чтобы раскрыть ему тайны Торы. Ведь тайны Торы раскрывают только лишь человеку мудрому и читающему, и изучающему, и учеба его получает силу жизни благодаря ему, и он испытывает трепет перед высшим, и сведущ во всем. А человеку, не находящемуся в этом, но спрашивающему о высших тайнах и скрытиях, скажи ему: «О чем ты спрашиваешь? Подними вверх глаза свои и посмотри, что "вначале создал Всесильный небо и землю", и да будет тебе известно, что более Тора не раскрыта».

320) Есть во всем многие множества тайн, законов и истолкований, как сказано: «Его локоны вьются», – т.е. в каждом локоне есть многие множества. Рабби Йоханан бен Закай так объяснял следующий отрывок: «А имя жены его – Метавель, дочь Матреда, дочь Мей Заав» – есть триста основных законов, и Он не хотел открывать их, но только тем, кто участвует вместе с Ним в созидании мира.

321) Сказано о Шломо: «И изрек он три тысячи притчей, и песен его было пять и тысяча». Во всем он раскрывал тысячу пять значений. И если Шломо, который был рабом Творца, мог в отношении всего изречь три тысячи притчей, и раскрыть тысячу пять значений, то что уж говорить о Творце?! Ведь он раскрывает всю глубину тай-

ны, и Он дарует мудрость (хохма) и разум (бина), как сказано: «Ибо Творец дает мудрость; из уст Его - знание и разумение».

322) «Как величественны деяния Твои, Творец, очень глубоки помыслы Твои». «Как величественны деяния Твои, Творец» – говорится о действии начала творения, которое и является деяниями Творца. «Очень глубоки помыслы Твои» – имеются в виду тайны Торы.

323) «И Творец дал мудрость Шломо, как обещал ему» – показывает, что он соблюдал законы Торы, однако глубины ее не постиг. И когда просил о постижении ее, сказал: «Думал я, что постигну мудрость, но она далека от меня».

### **Всесожжение постоянное, установленное на горе Синай**

324) Сказано: «Это всесожжение постоянное, установленное на горе Синай, в благоухание приятное, огнепалимая жертва Творцу».

325) Жертвоприношение всесожжения отличается от всех жертвоприношений потому, что эта жертва сжигается полностью, и вся она возносится ввысь. Это жертвоприношение целиком является правой линией, светом хасадим, без всякой левой линии.

Спросили рабби Элиэзера Великого: «"Всесожжение постоянное, установленное на горе Синай" – ведь единство, достигаемое при постоянном всесожжении, это одна только правая линия, как же тогда говорится: "в благоухание приятное, огнепалимая жертва Творцу", если приятное благоухание представляет собой свечение Хохмы, исходящее только лишь от левой линии?»

Ответил он: «Ни один человек не спрашивал меня об этом, кроме ученика моего, рабби Акивы. А объяснение в том, что корни пока еще в моих руках», – т.е. намекнул этим, что тот не поймет эту тайну. Услышав это объяснение, рабби Акива сказал: «Поскольку выросли цветы, я отведал корни».

Объяснение. Перед принесением жертвы необходимо притянуть три линии, являющиеся корнями любого жертвоприношения, и коэны, левиты, истраэлиты, присутствовавшие во время жертвоприношения, как раз указывают на них. Коэн – это правая линия. Левиты, произносящие воспевание, – это левая линия. Истраэлиты, приносящие жертвы, – средняя линия.

И рабби Элиэзер объяснил, что хотя в этом виде жертвоприношения нет никакого свечения левой линии, и он является полностью правой, вместе с тем, он держит корни этого жертвоприношения в своих руках, т.е. удерживает три линии также и в час совершения жертвоприношения, и поэтому, даже в это время есть у него левая линия, называемая приятным благоуханием, и поэтому правильно сказано: «В благоухание приятное, огнепалимая жертва Творцу».

А рабби Акива возразил – ведь это жертвоприношение противоречит корням, поскольку в корнях светит также и левая линия, и хотя это жертвоприношение является ветвью и цветком, выходящим из этих корней, всё-таки, представляет собой полностью правую линию, вообще без левой.

И получается, что они обязаны светить друг за другом. И вначале он должен отведать корни, т.е. притянуть свечение трех линий, а затем он уже может создать единство жертвоприношения всесожжения, чтобы была только правая линия без левой. И после этого нет у него корней в руках в час принесения этой жертвы. Как же

тогда сказано: «В благоухание приятное, огнепалимая жертва Творцу», – ведь здесь нет приятного благоухания, т.е. свечения Хохмы?

Именно об этом говорит рабби Акива: «Поскольку выросли цветы», – т.е. поскольку он начал приносить жертву всежжения, представляющую собой цветок и ветвь по отношению к трем линиям, «я уже отведал эти корни» – т.е. нет больше власти корней, т.к. противоречат они друг другу. И в таком случае вопрос остается без ответа: откуда в жертвоприношении всежжения есть приятное благоухание?

Сказал ему: «Акива, Акива! Будь готов принести приятное благоухание Творцу», – несмотря на то, что ты отведал корни, все еще есть здесь приятное благоухание, «и вкус сладкого еще остался», – хотя ты уже прекратил соединять три линии, но поскольку ты притянул и отведал их, у тебя уже остался вкус свечения Хохмы, которое притянул ты от левой линии.

И этого достаточно, чтобы ты был готов принести приятное благоухание Творцу, т.е. чтобы свечение Хохмы происходило само собой во время принесения этой жертвы.

И, по всей видимости, рабби Акива еще не понял этого объяснения, и рабби Элизер еще раз спросил: «Как же ты отведал корни?». Иными словами, – пусть расскажет ему, как он произвел это единение корней, т.е. трех линий. И после этого он объяснил ему во второй раз: «Ты стоял и отведал, и вкус сладкого еще остался», – поскольку ты стоял и притянул свечение трех линий, то, безусловно, еще остался вкус сладкого, т.е. сладость свечения Хохмы осталась также и в единстве, достигаемом во время принесения жертвы всежжения. И этого вкуса достаточно для приятного благоухания, т.е. свечения Хохмы. И поэтому правильно сказано: «В благоухание приятное, огнепалимая жертва Творцу».

326) На пути своем они увидели источник воды. Сели там. Сказал рабби Элизер: «Акива, я хочу показать тебе источник вод, дающий начало водам прозрачным и неиссякаемым, как сказано: «Колодезь вод живых, текущих с Леванона». И за это речение раскрыл Он ему (Шломо) о чем говорят ангелы-служители, звезды и созвездия, и знание о циклах и временах активности солнца, о чем говорят пальмы и птицы, о чем говорят ветры, знания периодов и зарождения нового.

327) Заплакал рабби Акива. Спросил его (рабби Элизер): «О чем ты плачешь?» Ответил ему: «Горе поколению, которое останется без тебя». Сказал ему: «Не говори так. Лучше скажи: "Горе поколению, которое останется без отца, без мудрого учителя, без внимательного ученика. И наступит время, когда все поколение будет отличаться наглостью и жестокостью, и забудет оно Тору, и нет расспрашивающего и нет разыскивающего<sup>302</sup>. А тот, у кого пробудится сердце к Торе, будет презрен и отвержен. Горе тому поколению, когда придет его время!"».

328) Поколение это может существовать только благодаря лепету, исходящему из уст младенцев, изучающих Тору. Но это когда они в юношеском возрасте, – в старости Тора забывается ими. Сказано (у Шмуэля): «Об этом отроке молилась я». Следовало сказать: «Об этом сыне молилась я». Однако решила про себя Хана: «Да будет благоволение к нему, чтобы в час, когда он вырастет, он так же усердствовал в служении Творцу, как и сейчас, в отроческом возрасте».

---

<sup>302</sup> Пророки, Йехезкель 34:6.

329) И каждый человек, если он удостоится быть в старости таким же, как в юношестве, удостоится ступени пророка Шмуэля, как сказано: «И небольшой плащ делала ему мать и доставляла ему из года в год». Разве может прийти в голову, что так происходило на самом деле?! Но смысл сказанного заключается в том, что праведность и достоинства его растут всегда вместе с ним, как и просила за него в молитве мать.

330) Сказано: «Перед сединой вставай и почитай старца». Это наставление отроку: «Перед сединой вставай». Иначе говоря, прежде чем достигнешь седин и старости, поднимись, чтобы стать достойным человеком. И когда будешь стараться быть достойным в отрочестве, то затем уже: «И почитай старца», – т.е. будешь достоин также и в старости своей. И конец отрывка подтверждает это, говоря о нем: «И будешь бояться Всесильного твоего».

331) Вначале весь мир и устройство его были созданы лишь на страхе, чтобы человек испытывал страх перед небесами и испытывал страх перед созданиями, как сказано: «Вначале (берешит) создал Всесильный небо и землю». «Небо» – чтобы испытывать страх перед небесами. «И землю» – чтобы испытывать страх перед созданиями. И этот отрывок учит нас тому, что весь мир создан лишь на страхе, который называется началом (решит). Как сказано: «Начало (решит) мудрости – страх перед Творцом». И поэтому сказано: «Вначале (берешит)».

### **Да будет свет**

332) «И сказал Всесильный: "Да будет свет". И появился свет». Рабби Хия провозгласил: «Свет посеян для праведника, и радость – для прямых сердцем». Посмотрел Творец и обнаружил, что мир не может стоять без основы. И что же это за основа, на которой стоит мир? Это праведник, как сказано: «Праведник – основание мира». И это первая основа, которую создал Творец в своем мире, и называется она светом. И о нем сказано: «Свет посеян для праведника». И кроме этого сказано: «И увидел Творец свет, что хорош». И написано также: «Говорите о праведнике, что хорош он», т.е. «что хорош» – указывает на праведника.

333) Этот свет, свет ангелов, находящихся в мире Ецира, был создан вначале, еще до всего мира. Разве вначале не были созданы небо и земля? Ведь сказано: «Вначале создал Всесильный небо и землю». Но то, что написано перед словами «Да будет свет», это просто повествование. А слова «да будет» – это свет ангелов, являющийся первым светом, и отсюда берут свое начало все творения.

334) Рабби Йегуда говорит: «Это свет самого трона» – т.е. свет мира Брия, называемого тронем величия, «И от этого света произошли все остальные творения, и от него произошли небеса. А трон был создан первым, как сказано: «Трон величия возвышен изначально».

335) Великий рабби Элизер говорит: «Свет ангелов был создан первым, как сказано: «И увидел Всесильный свет, что хорош он, и отделил Всесильный свет от тьмы». Это разделение Творец установил между ангелами и между тьмой, т.е. этим миром. А небеса отделяют этот мир от мира ангелов, а те, в свою очередь, отделяют свет от тьмы.

336) Рабби Йоханан бен Закай говорит: «Творец отдал ангелам правление над небесами, над миром Ецира, а небесам – над землей, миром Асия, и все они зависят

от трона Его, мира Брия, чтобы показать, «что возвышенного охраняет еще более возвышенный».

337) «Да будет свет». Рабби Александрой говорит: «Видящий звездный путь должен произнести благословение: "Благословен устанавливающий порядок звезд на небосводе". Увидевший одну звезду не должен благословлять, две – должен. Когда он благословляет? Когда наступает ночь, произносят благословение: "Благословен наводящий сумерки"».

Рабби говорит: «Если звезды, которые человек видит, являются слабыми звездами, и не видны днем, то из-за страха перед полевыми зверями произносят благословение: "Хранящий народ свой вечно". И поэтому установлено мудрецами также произносить всю вечернюю молитву (аравит), чтобы защититься от желающих нанести тебе вред».

339)<sup>303</sup> Во всем, что сделал Творец на небесах, – звезды и созвездия, – есть в этом знание и разум, и все они выполняют миссию Творца. И комета – это не одна звезда, а большое количество звезд, когда одну звезду видно с одного конца, а другую – с другого, а иногда все звезды светят одновременно.

340) Это семь звезд, и в час, когда приходит время воспевания каждой из них, от великой радости, испытываемой ими, они излучают свое сияние и начинают возносить песнь.

341) Эти семь звезд не движутся, и даже не сдвигаются вообще со своего места, кроме того часа, когда Владыка мира призывает одну из них, чтобы светила в том месте, где Он пожелает. Сказано об этом: «Всех их по имени называет Он». И когда перемещаются, они посылают свой свет и зовут за собой.

342) Отправилась одна звезда, чтобы исполнить желание Создателя своего. Это и есть комета, которая следует повелениям Господина своего.

343) Рабби Элизер и тесть его сидели и изучали (Тору) ночью. Когда показался свет дня, встали, чтобы продолжить путь. Тесть его прошел вместе с ним с полмильи<sup>304</sup> и благословил его, сказав: «Теперь настал час, когда исполняется благословение праведников, как сказано: «И увидел Всесильный свет, что хорош он». И сказано: «Что хорошо в глазах Творца благословлять Израэль». А отсюда мы видим, что благословение хорошо и исполняется, когда появляется свет дня. Благословение любого человека исполняется в тот час, когда звезды и ангелы возносят песнь.

344) Дополнительное благословение получает отправляющийся в путь с появлением света, и это – радость, потому что в это время восславляют небеса, как сказано: «Небеса рассказывают о славе Творца». «И оно (солнце), как жених, выходит из-под свадебного балдахина, и радуется», – и так же радуется выходящий в путь при свете дня.

345) «И сказал Всесильный: "Да будет свет". Сказано: «Пророчество о Думе. Ко мне взывают из Сеира: «Страж, что же с ночью? Страж, что же с ночью?» Все изгнания, в которые уходили Израэль из земли своей, все они были изгнаниями, время которых известно всем. В Египте – 430 лет, в Вавилоне – 70 лет, а время четвертого изгнания еще неизвестно. И что представляет собой четвертое изгнание? Это изгнание, исходящее от Сеира. И это Эсав, как сказано: «И поселился Эсав на горе Сеир».

---

<sup>303</sup> В данной редакции пункт 338 не приводится.

<sup>304</sup> 1 миля = 1074 метра

346) И он зовется Сеиром из-за силы и могущества тяжелого гнета, не позволяющих Израэлю заниматься Торой и трудом. И это – бремя, возложенное на души Израэля, так как Сеир имеет числовое значение слова «сила (токеф, 580)». И изгнание, в котором находится Израэль, это – «пророчество Думы». Иначе говоря, оно скрыто, так как не раскрыто время окончания его, как умалчивается то, что скрыто глубоко в сердце.

347) И погребен был в долине на земле Моава, против Бейт-Пэора, и никто не знает места погребения его до сего дня. Сказал Творец: «Глупцы те, кто предугадывают приход дней Машиаха, ведь это то, что Я не открыл миру. И сказано: "Ибо день мщения – в сердце моем", т.е. остается в сердце и не передается устами, а они пытаются узнать, когда наступит конец».

348) «В погребении Моше, раба моего, мы видим три знака, которые отметил Я и показал поколениям мира. "В долине", "на земле Моава", "против Бейт-Пеора". Сделал Я их своим уделом и дал как знаки всему миру. Но, вместе с тем, не узнают они места погребения его, как сказано: "Никто не знает места погребения его". Как же о нераскрытом и непоказанном Мною могут говорить они глупости и ложь пред Творцом?»

349) «Пророчество о Думе. Ко мне взывают из Сеира» – имеется в виду Израэль, которые взывают к Творцу вследствие тяжелого гнета со стороны сынов Сеира. И говорят: «Страж, что же с ночью?», – т.е. хотят сказать тем самым: «Владыка мира! Ты – страж Израэля, Творец! До каких пор мы будем находиться в этом изгнании, которое как ночь? Скажи нам, "что же с ночью?" – чем обернется для нас эта ночь, и когда освободишь Ты нас от нее?»

350) Сказано после этого: «Сказал страж: "Утро настало, а также ночь"». Сказал Творец, Страж Израэля: «Наступило утро, Я принес вам предыдущее изгнание и избавил вас от него. И не удостоились вы наступления утра, т.е. полного избавления. «А также ночь» – и ночь Я тоже принес вам. Я бросил вас в эту яму изгнания, подобную ночи. И если вы хотите узнать, когда придет полное избавление, когда наступит оно, – когда вступите вы на землю свою, совершите возвращение, т.к. конец изгнания не зависит ни от чего, кроме возвращения. Как сказано: "Уже сегодня, если послушаетесь голоса Его"».

351) И когда был создан мир, глубокий намек, что конец всех дней находится в скрытых тайнах, содержится в словах: «И сказал Творец: "Да будет свет, и появился свет". Иначе говоря: «Да будет тайна», потому что тайна и свет – это одно и то же, так как у слова свет (ор אור) такое же числовое значение (207), как и у слова тайна (раз אר). И этот отрывок объясняется следующим образом: «И увидел Всесильный, взглянув на эту тайну, что хорошо находится ей в тайне и скрытии, чтобы не раскрылась она ни одному человеку. Ведь если раскроется, то множество нечестивцев из сынов народа нашего погибнут из-за задержки конечного срока.

352) И чтобы он находился в тайне и скрытии, «Отделил Всесильный свет от тьмы» – народ Израэля, называемый светом, от остальных народов, называемых тьмой. Как сказано: «Преступные во тьме погибнут», и также сказано: «Во тьме будут ходить». «И назвал Всесильный свет днем» – это день наступления избавления, как сказано: «Вот день приходит для Творца» – это завершающий день.

353) Почему задерживается день освобождения из этого изгнания? Только из-за отмены Торы. Потому что три изгнания прошли Израэль и вернулись благодаря за-

слугам трех праотцев. А из четвертого изгнания вернутся благодаря заслугам Моше, благодаря тому, что будут заниматься его Торой.

354) Исраэль были изгнаны только лишь из-за отмены Торы, как сказано: «И сказал Творец: "За то, что оставили они Тору Мою"». Сказал Творец: «Из первых трех изгнаний они вернулись благодаря заслугам Авраама, Ицхака и Яакова. Теперь же они провинились с Торой, которую Я дал Моше, т.к. не занимались Торой, называемой именем Его», как сказано: "Помните Тору Моше, раба Моего". Когда снова начнут заниматься Торой, благодаря заслугам Моше, Я освобожу их».

355) Поэтому сказано о Торе: «Учение (Тора), которое заповедал нам Моше» – т.е. заповедал нам беречь ее и заниматься ею, а иначе – «наследие общине Яакова». «Наследие» указывает на бедность, как сказано «Творец нищим делает и богатым». Это учит нас тому, что нищета в дом Яакова приходит только из-за того, что не занимались заповедями Торы.

356) Рабби Хизкия сказал: «Я побывал в месте, принадлежащем жителям Аравы, и видел людей, которые прячутся в пещере между горами и приходят домой только в канун субботы. Сказал я им: "Почему вы это делаете?" Сказали они мне: «Мы отделены от мира и занимаемся Торой каждый день, и иногда нам приходится питаться полевой травой».

357) Сказал я им: «А все время чем вы питаетесь?» Ответили мне: «Мы находим в пустыне деревья, дающие плоды, и мы питаемся ими. Когда учение светит нам, испытывая огромную радость, отделяется один из нас и готовит эти плоды, а мы их едим. И этот день считается у нас, "что хорош он". А в то время, когда эти деревья не плодоносят, мы питаемся травой, которую находим, и готовим это и съедаем».

358) Сказал я им: «Да будет доля моя вместе с вами в будущем мире! Благословенны вы в этом мире, и будет благо вам в мире будущем. Теперь я знаю, что вы не будете испытывать стыд, когда явится Моше, чтобы спросить за унижение Торы. Сказал я им: «Сыновья мои, знаете ли вы, какое открытие ждет вас в этот день?!»

359) Ответили мне речением: «И сказал Всесильный: "Да будет свет!", и появился свет». Велико дополнение к свету. И это был свет, подобного которому не было. Это свет величайшего разума, который возник от света величия Его, и этот свет находится за завесой Скинии.

Объяснение. Со словами «Да будет свет» вышло состояние катнута Зеир Анпина, ВАК, вследствие того, что «йуд ך» вошла в свет (ор אור), и он стал свойством «воздух (авир אר׳)». И эти ВАК считаются основой Зеир Анпина. А со словами «И появился свет» вышло состояние гадлут Зеир Анпина, мохин де-ГАР, не являющееся основой Зеир Анпина, а только дополнением. Основа означает, что не может быть меньше, чем это, потому что Зеир Анпин никогда не бывает меньше, чем ВАК. Дополнение означает, что это не зависит от него, т.е. иногда есть у него ГАР, а иногда нет у него ГАР.

Поэтому сказано: «Велико дополнение» – ГАР, вышедшее со словами «И появился свет», «к свету» – к ВАК, вышедшим со словами «Да будет свет». И хотя эти ВАК являются основой Зеир Анпина, а ГАР – всего лишь дополнение к нему, все-таки свет этого дополнения больше, чем основной свет. И все это является светом мира Ацилут, который находится за завесой (Скинии) выше экрана, отделяющего мир Ацилут от миров, находящихся ниже него.

360) Сказано: «Окутался светом как мантией»<sup>305</sup> – это учит тому, что и остальных ангелов Творец создал при помощи первого света Зеир Анпина, абсолютно тем же светом. Но как это возможно, – ведь есть экран и парса, отделяющая мир Ацилут от мира ангелов. И так же, как он (мир Ацилут) отделен и постигается разумом, так же и остальные ангелы отделены и постигается разумом. Однако постижение их отличается от постижения его, ведь завеса (паргод) скрывает их?! Постижение ангелов – это высокое постижение, подобного которому нет ниже их. Но постижение их невелико по сравнению с тем, что выше их.

361) Второе постижение – это постижение небес, и то что постигается ими, не постигается ниже их. Третье постижение это постижение нижнего уровня, основой которого является земля, и это постигаемое людьми, – то, что не постигается остальными созданиями этого мира.

362) И, соответственно этим трем уровням, есть в человеке три формы душевных сил. Первая форма – душа мыслящая, соответствующая миру Ацилут. Вторая форма – говорящая душа, соответствующая постижению небес. Третья форма – животная душа, желающая наслаждений, которая соответствует постижению людей, и это душа, «злоупотребляющая святынями».

363) А есть утверждающие, что первая душа – это животная душа, которая соответствует нижнему уровню, относящемуся, как мы уже сказали, к постижению людей. Говорящая душа – соответствует постижению небес, и это уровень более высокий, чем первый. Душа мыслящая – соответствует ступени ангелов, и это уровень, превышающий все их.

## **Да будет небосвод**

364) «Всесильный! Ты мой Творец! Тебя ищущ». В мире нет места, свободного от воды, потому что земля находится над водой. Как сказано: «Ибо Он на морях основал ее и на реках утвердил ее». Как может быть, чтобы вода была под землей, а земля, представляющая из себя самую тяжелую основу, держалась на воде? Однако, вода находится на земле и выше, до небес, т.е. воды находятся на земле, и находятся так же между землей и небесами.

365) Сказано ведь: «Воды, находящиеся над небосводом», а не «между землей и небесами»? Но дело в том, что небосвод разделяет воды посередине, так как воды были едины, но поскольку, небосвод пролег посреди вод, то они считаются как два вида. А небосвод это сфера, которая пролегла среди океанских вод, как разделяющая между водами. Таким образом, воды находятся сверху и снизу.

366) Эти небосводы обращаются, иногда с востока на запад, иногда с запада на восток, и проходят посреди вод, разделяя их, и это означает «разделяющий между водами».

367) Воды моря соленые из-за вод небосвода и испарения его. Это котел, стоящий на свету, и чем дольше он задерживает свет, тем более соленым становится находящееся в нем варево из-за сильного нагревания на огне. Если бы небосвод находился среди вод, то вода застыла бы подобно соли, однако, он все время обращается и не остается посреди вод.

---

<sup>305</sup> Писания, Псалмы, 104:2.

368) Не сказано, «что хорош он (свет)» во второй день. Поскольку он указывает на единство Его, чтобы показать, что «Творец един», и нет второго, подобного Ему, и нет ничего хорошего в другом (досл. «во втором»). Поэтому сказано о первом дне: «День один».

369) Почему не сказано «день первый» вместо «день один»? Это показывает нам, что если бы было сказано «первый», то в любом случае, должен быть второй. Ибо первый (день) создает второй, чтобы тот был следующим днем. Но если он один, то он не создает второго, следующего за ним.

370) Сказано: «Я, Творец, – первый». Ведь Творец называется так же и первым. Однако, эти слова только подтверждают предыдущие, потому что далее сказано «и с последними Я тот же». Отсюда мы можем сделать вывод, что хотя и есть следующие после Первого, «Я тот же», и нет второго, как Он. Разве могут быть следующие после Первого? Конечно, и у Него особое имя, АВАЯ, Он является началом, и Он единый, а имена, следующие за этим, Адни (Господин)», Элоким (Всесильный), Шадай (Всемогущий), Эль (Сильный), Цваот (Повелитель воинств), являются названиями Его единства, т.е. Его единство называется этими именами. А Он – это Он сам, как сказано: «И с последними Я тот же».

371) Рабби Йоси, рабби Йегуда и рабби Ицхак сидели на свадебной трапезе рабби Эльазара, сына рабби Шимона. Великий рабби Хия, который был тогда еще ребенком, сидел там. Спросил рабби Йоси у рабби Шимона: «Почему не сказано "что хорош он" во второй день?». Ответил ему: «Потому что не был завершён труд во второй день» – потому что разногласие не было устранено до наступления третьего дня, «а когда был завершён» – труд, «в третий день, то сказал "что хорош он" дважды».

372) Сказали они: «Давайте спросим этого ребенка, потому что со времени разрушения Храма пророчества исходят из уст детей. Может быть выйдет ответ из уст его». Спросил его: «Хия, сын мой, скажи нам, почему не сказано "что хорош он" во второй день?». Ответил им: «Потому что хорошее есть только в Одном». Подошел рабби Шимон и поцеловал его. Провозгласил о нем: «Вот Я вложил слова Мои в уста твои».

373) Сказали они: «Время благоприятствует ему. Зададим ему еще вопрос». Спросили у него: «Что означает сказанное: "А любящие Его подобны восходу солнца во всем своем могуществе". Разве это похвала праведникам?». Ответил им: «Когда солнце восходит в своем могуществе, - то есть те, кто рад ему, а есть те, кто не рад. Так же и праведники – праведники, подобные им, порадуются им, а грешники не будут радоваться им. Это подобно солнцу, которое несет исцеление своим светом, но есть и такие, кого оно не исцеляет. Точно так же праведники несут исцеление достойным, и наказание – грешникам».

374) Спросил: «Хия, сын мой, почему не упомянуто единое имя АВАЯ в действии начала творения?». Сказал им: «Не делает чести Царю упоминать имя Свое над мертвыми и над тем, что утеряно, чтобы не сказали, что так же как все созданные Им творения смертны и тленны, так же и имя Его. Поэтому Он не упомянул Своего единого имени до тех пор, пока не были созданы все творения, которые смертны и тленны, а затем уже упомянул имя Свое над тем, что существует вечно и во веки веков, как сказано: "В день создания Творцом (АВАЯ) Всесильным (Элоким) земли и неба".

А из всего остального, что создал, упомянул Он лишь то, что существует, т.е. не сказано "в день создания Творцом Всесильным земли и неба, человека, зверей, жи-

вотных и птиц", потому что они смертны, но только то, что пребывает вовеки, т.е. землю и небо».

375) Спросил: «А что означает "и создал Всесильный небосвод и разделил воды?". Зачем нужно было Творцу создавать небосвод, чтобы разделять воды?». Ответил им: «Сказано, "все создал Творец для почитания Его". Творец не создал того, в чем нет необходимости. И создал Он небосвод, и когда он обращается, то обращается лишь в определенные времена.

Один водный поток выходит из пучин бездны, и это пресная (досл. сладкая) вода, а другой водный поток выходит из преисподней, это горькая вода, несущая смерть. И он опускается потоком к потоку бездны, и они перемешиваются друг с другом, и об этом сказано: "Бездна взывает к бездне шумом потоков Твоих". И небосвод проходит посередине между ними. И если бы он не прошел между ними для того, чтобы разъединить их и отдалить воды преисподней, то эти воды были бы губительны для тех, кто пьет их. И это смысл слов «и отделил воды, которые под небосводом», – т.е. воды преисподней, «от вод, которые над небосводом», – т.е. от вод бездны.

376) Сказал рабби Йоси: «Этот ребенок произнес речь в духе святости. Ибо так оно на самом деле, как сказано: "Да будет небосвод посреди вод". Именно "посреди", т.е. в центре этих вод. Ведь когда небосвод проходит посередине, он возвращает плохие воды, выходящие из преисподней на свое место. И никогда не вышло от этих вод преисподней более чем полный лог<sup>306</sup> в дни Элиши. И сказано о них: «А вода плохая, и земля истребляет», – т.е. по причине того, что вода плохая, земля уничтожает людей, потому что они гибнут из-за нее.

377) Весь этот отрывок: «И создал Всесильный небосвод» свидетельствует о подлинности, поскольку из всего, созданного Творцом, ничто не создано зря. И поскольку было открыто пред Ним, что воды, выходящие из преисподней, перемешаются с другими водами и принесут вред творениям, Он сделал так, чтобы небосвод пролегал посередине между ними, разделив их. Как сказано: «И отделил воды от вод» – плохие воды от хороших. И в тот же час, когда плохие воды выходят, чтобы смешаться с хорошими, небосвод возвращается и проходит посреди них, обращая плохие воды вспять.

378) Сказал рабби Эльзар: «А воды, несущие жизнь миру и исправление творениям, как назывались?». Сказал рабби Бархей: «Это воды, которые над небесами, называемые хорошими водами».

379) Рабби Хия бар Аба находился в пути и утомился от солнечного зноя, и испытывал жажду. И пришел он в эту пустыню, и нашел одно дерево, и сел под ним. Когда поднял глаза, увидел небольшой родник воды. С радостью начал пить оттуда, но выпитая им вода оказалась горькой.

Сказал: «Нет воды в мире, в которой нет примеси потока преисподней, за исключением земли Исраэля. И если бы весь мир не пил воду того состава, что в земле Исраэля, то невозможно было бы пить воду».

Пояснение сказанного. Небосвод – это новое окончание, образующееся на каждой ступени вследствие подъема Малхут каждой ступени к Бине этой ступени. И эта ступень остается со сфирой Кетер, Хохма и половиной Бины, под которыми пролегает небосвод, а Бина, Тиферет и Малхут этой ступени выходят за ее пределы, под не-

---

<sup>306</sup> Мера объема, приблизительно 0.3 л.

босвод. Таким образом, небосвод пролегает посередине каждой ступени и отделяет верхние воды, т.е. Кетер, Хохму и половину Бины, от нижних вод, т.е. Бины, Тиферет и Малхут. Но так же, как он разделяет ступень на две ступени, так же он и соединяет их в одну. Потому, что в большом состоянии (гадлут) небосвод опускает Малхут в нем на ее место, и снова присоединяет к ступени Бину, Тиферет и Малхут<sup>307</sup>. Таким образом, небосвод играет двойную роль:

1. В малом состоянии (катнут) он разделяет ступень посередине;
2. В большом состоянии (гадлут) он возвращает половину ступени, которую он опустил, и присоединяет ее к ступени.

В отрывке «и создал Всесильный небосвод» говорится о высшем небосводе Ацилута. Однако то, что установилось в Ацилуте, устанавливается и образуется на всех ступенях миров БЕА, вплоть до нижнего моря.

Однако и в большом состоянии (гадлут), когда небосвод выводит Малхут со своего уровня и опускает ее на свое место, это не отменяет окончания и деления небосвода. Но небосвод лишь поднимает в это время Бину, Тиферет и Малхут над небосводом, и присоединяет их там к своей ступени<sup>308</sup>.

Сказано ведь: «Воды, находящиеся над небосводом», а не «между землей и небесами»? Но дело в том, что небосвод разделяет воды посередине, т.е. сила деления исходит от небосвода, т.к. воды были едины, были одной ступенью, в которой есть пять свойств Кетер-Хохма-Бина-Тиферет-Малхут (КАХАБ ТУМ). Но поскольку небосвод пролег посреди вод, т.е. Малхут поднялась в Бину, и окончание ступени находится в месте Бины, то они считаются как два вида, т.е. их Кетер и Хохма остались над небосводом, внутри ступени, и Бина, Тиферет и Малхут вышли со ступени, чтобы находится под окончанием, называемым «небосвод».

И даже когда небосвод достигает большого состояния (гадлут), т.е. уже вернул Бину, Тиферет и Малхут, соединив их со своей ступенью, он не остается в этом состоянии постоянно, поскольку в момент возвращения Бины, Тиферет и Малхут на свою ступень, они становятся левой линией для Кетера и Хохмы, оставшихся на этой ступени<sup>309</sup>, а сами Кетер и Хохма считаются правой линией. Тогда между ними возникает разногласие, и поскольку левая линия усиливается, чтобы властвовать без правой, света по этой причине застывают<sup>310</sup>. И это продолжается до тех пор, пока не возвращается власть правой линии. И с северной стороны<sup>311</sup>, т.е. под властью левой линии, воды застывают, а с южной, под властью правой, оттаивают и текут.

И поэтому сказано<sup>312</sup>: «Если бы небосвод находился среди вод», – т.е. если бы после того, как вернул Бину, Тиферет и Малхут, соединив их со своей ступенью, когда они становятся левой линией по отношению к Кетеру и Хохме, оставшимся на ступени, власть левой линии оставалась бы существовать в таком виде, – «то вода застыла бы подобно соли», потому что власть левой линии замораживает воды, т.е. света. «Однако, он все время вращается и не остается посреди вод», – т.е. не остается посреди вод под властью левой линии, а как сказано<sup>313</sup>: «Эти небосводы обра-

---

<sup>307</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п.п. 15,18.

<sup>308</sup> См. Зоар, глава Ваякель, статья «Восхождение молитвы», п. 131.

<sup>309</sup> См. «Введение в комментарий Сулам», п. 34.

<sup>310</sup> См. Зоар, глава Берешит, п. 301.

<sup>311</sup> См. Зоар, глава Берешит, п. 302.

<sup>312</sup> См. выше, п. 367.

<sup>313</sup> См. выше, п. 366.

щаются, иногда с востока» – Зеир Анпин, правая сторона, обращается, «на запад» – к Малхут, левой (стороне). «А иногда с запада», – т.е. Малхут, левая сторона обращается «на восток» – к правой (стороне).

И когда она приходит в левую (сторону), притягивается Хохма в левой, однако света застывают, так как они без хасадим. И поэтому он обращается к правой (стороне) и получает там хасадим. А затем возвращается к левой, чтобы получить Хохму, возвращается к правой, – так, что не находится в одном состоянии.

И все это происходит, когда небосвод находится в большом состоянии (гадлут), но в малом состоянии (катнут), в нем есть сила окончания сокращенной Малхут, и поэтому он оканчивает ступень, и выводит Бину, Тиферет и Малхут за пределы ступени, на нижнюю ступень. И когда ступень нижнего моря, под которым расположены клипот, разделилась посредством небосвода, выводящего Бину, Тиферет и Малхут за пределы ступени моря, они падают в место судов, называемое преисподней.

И получается, что Кетер и Хохма этого нижнего моря, которые остались на ступени, являются хорошими водами, однако Бина, Тиферет и Малхут, упавшие в место судов преисподней, стали плохими водами.

И это означает сказанное<sup>314</sup>: «И создал Он небосвод», – когда Он создал небосвод, появился этот небосвод и установился на всех ступенях, вплоть до нижнего моря, т.е. Малхут поднялась в Бину, и вытолкнула Бину, Тиферет и Малхут наружу. «И когда он обращается, то обращается лишь в определенные времена» – и если небосвод возвращается, чтобы вывести Малхут из Бины, и вернуть Бину, Тиферет и Малхут на ступень, он делает это лишь в определенные времена. И поскольку море является нижней ступенью, оказываются Бина, Тиферет и Малхут, вытесненные со ступени "море", упавшими в место преисподней.

Поэтому сказано: «Один водный поток выходит из пучин бездны», – т.е. из Кетера и Хохмы, оставшихся на ступени «море», и они находятся выше небосвода, «а другой водный поток выходит из преисподней», – т.е. из Бины, Тиферет и Малхут этого моря, которые упали в суды преисподней. «И небосвод проходит посередине между ними», – т.е. во время большого состояния (гадлут) он входит посередине и соединяет Бину, Тиферет и Малхут с Кетером и Хохмой. И тогда опускаются суды преисподней из Бины, Тиферет и Малхут, и подслащаются воды. «И если бы он не прошел между ними», – чтобы соединить их друг с другом, «то эти воды были бы губительны для тех, кто пьет их» – из-за судов преисподней, содержащихся в них.

И сказано<sup>315</sup>: «Ведь когда небосвод проходит посередине», – т.е. когда соединяет две половины ступени в одно целое, и получается, что он выводит Бину, Тиферет и Малхут из преисподней и возвращает на их ступень. Таким образом «он возвращает плохие воды, выходящие из преисподней», т.е. суды, которые пристали к Бине, Тиферет и Малхут этого моря, «на свое место», потому что Бина, Тиферет и Малхут поднялись и очистились от них, и вернулись на свою ступень.

«И в тот же час, когда плохие воды выходят, чтобы смешаться с хорошими»<sup>316</sup> – с помощью силы, которая перемешивает воды моря с водами преисподней, т.е. с помощью Малхут, поднявшейся в Бину, и опустившей Бину, Тиферет и Малхут этого моря в преисподнюю, тотчас «небосвод возвращается и проходит посреди них», и

---

<sup>314</sup> См. выше, п. 375.

<sup>315</sup> См. выше, п. 376.

<sup>316</sup> См. выше, п. 377.

присоединяет Бину, Тиферет и Малхут к их ступени, «обращая плохие воды вспять». И суды преисподней, которые смешались с водами, он возвращает назад, в преисподнюю.

И Малхут, находящаяся в состоянии слияния (зивуга) с Зеир Анпином, именуемым Исраэль, называется землей Исраэля. И во время этого зивуга Бина, Тиферет и Малхут всех ступеней, которые были отдалены по причине подъема Малхут в Бину, возвращаются и соединяются со своей ступенью, благодаря чему очищаются Бина, Тиферет и Малхут моря и поднимаются из состояния судов преисподней. И поэтому считается, что капля свечения этого зивуга подслащает воды, (избавляя их) от судов преисподней.

И поэтому сказано<sup>317</sup>: «Нет воды в мире, в которой нет примеси потока преисподней» – из-за Бины, Тиферет и Малхут этого моря, которые упали в суды преисподней во время малого состояния (катнут), «за исключением земли Исраэля», являющейся ветвью по отношению к Малхут во время зивуга с Зеир Анпином, называемым Исраэль, поскольку в это время уже очистились Бина, Тиферет и Малхут этого моря от преисподней. И там уже нет ничего от этих горьких судов. И капля свечения этого зивуга очищает все воды моря.

«И если бы весь мир не пил воду того состава, что находится в земле Исраэля», поскольку внутренняя сущность свечения этого зивуга подслащает эту воду, «то невозможно было бы пить эту воду» – из-за судов преисподней, примешанных к ней.

380) Небосвод, о котором сказано: «И создал Всесильный небосвод» – это известный наверху небосвод, находящийся над головами живых существ, как сказано: «И над головами этого живого существа – небосвод, подобный ужасному льду».

381) Почему сказано «существа» – в единственном числе, а «над головами» – во множественном? Есть одно большое существо, Малхут, властвующее над всеми остальными святыми существами, и света ее велики и многочисленны, у нее много истоков (досл. голов) сияния. И поэтому сказано: «Над головами этого живого существа». И это то существо, которое видел Йехезкель в видении своего пророчества. Сказано о нем: «И увидел я живые существа эти», – однако он видел только одно существо, т.е. Малхут? Но «живые существа эти» – означает, что он видел ангелов мира Ецира.

382) Этот небосвод нужен для разделения между святыми ангелами под небосводом, и святыми ангелами, которые удостоились находиться над небосводом. Как сказано: «И создал Всесильный небосвод, и отделил воды под небосводом от вод, находящихся над небосводом». «Воды под небосводом» – это ангелы, находящиеся под этим небосводом, «от вод, находящихся над небосводом» – это ангелы наверху. Отсюда следует, что это экран, разделяющий их.

383) Рабби Элизер спросил у рабби Йоханана бен Закая: «Что представляет собой этот небосвод, созданный во второй день?» Ответил ему: «Это высочайшая тайна. Творец создал правителя, который подчиняется Ему и избрал его, дав ему власть над всеми воинствами небесными, и это ангел Матат, ответственный за внутреннее управление. И по этой причине», – т.е. из-за силы власти его, – «не сказано, "что хорош (свет)" во второй день, чтобы показать, что хотя и есть у него большая власть, все находится под управлением его, не сказано о нем "хорош", чтобы пока-

---

<sup>317</sup> См. п. 379.

зять всему миру, что нет иных добра и величия, и избавления, и возвышения, как только в самом Творце».

384) И еще сказал рабби Йоханан бен Закай: «"Я спустился в сад ореховый посмотреть на молодые побеги" – это увидел Йехезкель на небосводе, созданном во второй день», т.е. то, о чем сказано: «И над головами этого живого существа – небосвод, подобный ужасному льду». «Творец создал его и скрыл от всех бесчисленных множеств Своей святости, и те миры, которые были желанны Творцу, скрыл Он от него, и величие славы Его скрыто. И даже от тех миров, которые выше, он скрыт. Скрыл Он его от всех, и все они спрашивают о нем: "Где место величия царства Его?!". "Благословенно величие Творца с места Его!"<sup>318</sup>».

385) «К саду ореховому спустился я». «Сад ореховый» – это Малхут, в которой раскрывается Хохма. Не сказано «в сад ореховый спустился я», а «к саду ореховому», словно кто-то спускается, приближаясь к этому саду, и не входит в него, и уж тем более не приближается к ореху, свойству ГАР де-Малхут, а только к саду, свойству ВАК де-Малхут.

И содержимое ореха он тем более не видел. И более того, Давид сказал: «К саду ореховому спустился я посмотреть», но не сказал: «увидел я». Иначе говоря: «К саду, который снаружи», – т.е. свойство ВАК Хохмы, – приблизился и «спустился я посмотреть». Но не сказал, что увидел даже тот сад, который снаружи.

386) Как же сожалел человек, к которому были обращены эти слова: «Не так с рабом Моим Моше – доверенный он во всем доме Моем». Видеть одного слугу, который служит в Его присутствии, когда ему самому это не дано. Сказано: «Покажи мне славу Твою!» Это тот, о котором говорится: «Величие Творца», и это – Матат, ответственный за внутреннее управление.

387) Как же просил Моше это увидеть?! Но поскольку Моше сам убедился, что может обходиться без еды и питья сорок дней и сорок ночей, и получать питание от высшего зеркала, он считал себя достойным просить этого.

388) И что ответил ему Творец? «Не сможешь ты увидеть лик Мой», – т.е. ответственного за внутреннее управление. И не было позволено ему это до тех пор, пока не отошла душа его, чтобы исполнилось сказанное: «Ибо человек не может видеть Меня, и остаться в живых». Но когда уже не числится в живых, то может видеть лик Его. И каждой душе праведника, после кончины его, дано право познать и постичь то, чего он не может постичь в этом мире.

389) Творец каждый день создает святых ангелов, и это – души праведников. Сказано об этом: «Делает Он ветры посланниками Своими, служителями Своими – огонь пылающий». Сказано не «сделал», а «делает». Отсюда следует, что делает каждый день.

390) Души – это святые ангелы. Есть ангелы, которые происходят от престола величия, и это посланники, назначаемые Творцом. И если такими делает всех остальных ангелов, происходящих от престола величия, то уж, тем более, души праведников, происходящих от престола величия и воплотивших Тору, Творец делает высшими святыми ангелами.

---

<sup>318</sup> Пророки, Йехезкель, 3:12. «И понес меня дух, и услышал я позади себя голос, шум мощный: "Благословенно величие Творца с места Его!"»

391) Творец включил в человека четыре основы: огонь, ветер, воду и землю. Однако в Торе сначала упомянут ветер, а затем огонь. И они следуют в таком порядке – ветер, огонь, вода, земля.

392) Две из них образованы из служителей наверху, а две – из служителей внизу. Откуда нам это известно? Сказано: «Делает Он ветры посланниками Своими» – это ветер.

«Служителями Своими – огонь пылающий» – это огонь.

«Утвердил землю на основаниях ее», под землей подразумевается земная почва. И это – земля.

«Бездной, как одеянием, Ты покрыл ее, над горами стали воды» – это вода.

Все они соединяются друг с другом – ветер, огонь, земля и вода. И хотя порядок изменился, это ничего не меняет.

393) «Все их Творец включил в человека», – т.е. тело человека состоит из огня, ветра, воды и земли. Сказал ему Творец: «Я создал тебя высшим, и поставил тебя править над всеми созданиями, и наделил тебя силой ангелов и силой наивысших служителей, силой бездны и силой земли, и наделил тебя чистым разумом, исходящим от престола Моего, а ты грешишь предо Мной».

394) Творец пожелал сделать человека высшим из всех созданий, чтобы тот был единственным на всей земле, так же как Он – единственный наверху. После того, как тот прегрешил, сказал Творец: «Вот был человек, как один из нас», – т.е. намеревался Я сделать его как Единого. «Теперь же, как бы не простер он руки своей»<sup>319</sup>.

395) Творец создал один небосвод, и из него образовались небеса. Как сказано: «И назвал Творец свод небесами». И не только это, но всё, что создал Творец в действии начала творения, он создал по одному явлению от всего, а это явление произвело все действия, согласно виду своему. Например, небо Он создал одно, самое возвышенное из всех. И землю Он создал одну.

396) Из всего он создал по одному, самому возвышенному из всего. И это тот самый «небосвод, подобный ужасному льду», из которого образовались небеса, как сказано: «И назвал Творец свод небесами». И (создал) также землю, самую возвышенную из всех, – землю Исраэля, а из нее образовались все другие земли. Сказано об этом в отрывке: «Когда не сотворил Он еще ни земли, ни пределов»<sup>320</sup>. «Земли» – т.е. земли Исраэля, «пределов» – остальные земли, находящиеся за пределами этой земли. (Создал) одного человека, а от него сформировались все остальные, как сказано в продолжении отрывка: «Ни начала праха вселенной»<sup>320</sup>. И таким образом произошло всё. И об этом сказал Давид: «Благословляйте Творца с небес» – с тех, от которых образовались (все) небеса.

397) Однажды рабби Йоханан отправился повидать рабби Шимона. И шел вместе с ним рабби Йоси. Спросил его рабби Йоси: «Куда ты идешь?» Ответил ему: «Повидать рабби Шимона». Воскликнул: «Ты собираешься встретиться с тем, кто не согласен с тобой?!» Сказал ему: «Дело в том, что рабби Шимон не соглашается во имя не-

---

<sup>319</sup> Тора, Берешит 3:22 «И сказал Творец Всесильный: "Вот, человек стал как один из нас в познании добра и зла, теперь же, как бы не простер он руки своей, и не взял также от древа жизни, и не поел, и не стал жить вечно».

<sup>320</sup> Писания, Притчи, 8:26. «Когда не сотворил Он еще ни земли, ни пределов, ни начала праха вселенной».

бес, поэтому любовь сердца моего отдана ему». Решили идти. И наступила ночь. Сказали: «Сядем здесь, пока не появится утренний свет, и займемся Торой». Сели.

398) Небосвод, созданный во второй день, - это высший небосвод, расположенный в месте хазе Зеир Анпина. И это экран, разделяющий между местом выше хазе и ниже хазе. А Малхут расположена в месте от хазе Зеир Анпина и ниже, и называется она живым существом, как сказано: «И над головами этого живого существа – небосвод, подобный ужасному льду». Из этого небосвода образовались все остальные небосводы, обращающиеся справа налево и слева направо, и те, которые не обращаются. И все они связаны с этим небосводом. И Он назвал его небосводом и назвал его небесами, как сказано: «И назвал Творец свод небесами», – потому что небеса образовались от небосвода.

Небосвод – это парса, которая разделяет между местом выше хазе и местом ниже хазе. И в малом состоянии (катнут) Малхут соединяется там с Биной, а в большом состоянии (гадлут) этот небосвод опускает Малхут из Бины, и вследствие этого образуется левая линия. И поэтому устанавливается небосвод во второй день начала творения, т.е. в левой линии. И из этого небосвода образуются небеса, т.е. средняя линия, которая исправляет и объединяет правую линию с левой<sup>321</sup>.

Почему же в таком случае Писание называет небосвод небесами? Потому, что вся сила средней линии, направленная на объединение правой и левой линии друг с другом, взята от небосвода, парсы. И поэтому небеса, являющиеся средней линией, называются именем «небосвод», так как от него берется сила ее.

399) Сказал Шломо: «И Ты услышь небеса, с места обитания Твоего». Но следовало сказать: «С небес».

401)<sup>322</sup> В час, когда Израэль возносят просьбы и молитвы свои в доме молитвы, Матат, управляющий внутренними делами, берет все молитвы Израэля и поднимает их к этому небосводу. И когда Творец желает взглянуть на заслуги Израэля, Он вглядывается в свод небесный, где находятся молитвы Израэля и оказывает им милосердие. Как сказано: «И Ты услышь небеса» – именно небеса, где слышна их молитва.

И то же самое сказал Давид: «Благословляйте Творца с небес», – поскольку там находятся благословения Израэля.

402) Творец создал этот небосвод и произвел от него небеса, которые установлены под небосводом. Небосвод – наверху, а небеса – внизу. А под небесами Он создал другие небеса, называемые сводом небес, на котором установлены все горящие свечи.

Первый небосвод Творец создал в Бине, в хазе парцуфа ИШСУТ. А под ним образовались небеса, т.е. Зеир Анпин, стоящий от хазе парцуфа ИШСУТ и ниже. А в окончании Зеир Анпина – свод небес, т.е. Есод Зеир Анпина. Небосвод – наверху, в Бине, а небеса – внизу, в Зеир Анпине, называемом небесами, и они находятся ниже Бины. И под этими небесами Он создал другие небеса – Есод Зеир Анпина, в котором установлены все горящие свечи, потому что все света, исходящие от Зеир Анпина, выходят через Есод Зеир Анпина.

---

<sup>321</sup> См. Зоар, глава «Берешит», часть 1, п. 50.

<sup>322</sup> Пункт 400 в данной редакции текста не приводится.

403) Между сводом небес, Есодом Зеир Анпина, и небосводом, расположенном над существами, т.е. небосводом Бины, расположенным над ХАГАТ Зеир Анпина, называемых существами, есть триста девяносто других небосводов и семь тысяч четыреста пятьдесят частей, держащихся на двух других свечах, т.е. правой и левой сторонах Зеир Анпина. И от этих свечей взял Творец и расположил на этом своде небес, Есоде Зеир Анпина, чтобы светить земле, Малхут.

Между высшим небосводом, находящемся в хазе Бины и небесами, т.е. Зеир Анпином, есть четыре свойства – Нецах, Ход, Есод и Малхут (НЕХИМ) Бины, которые находятся под небосводом Бины и над Зеир Анпином, называемым «небеса». И поскольку сфирот Бины исчисляются в сотнях, и каждая сфера состоит из десяти, и каждая из этих десяти, в свою очередь, состоит тоже из десяти, - они считаются четырмястами сфирот. И так как им недостает Малхут де-Малхут, являющейся свойством «манула», скрытом в НЕХИМ, то получается, что в сфере Малхут имеется не сто, а только девяносто сфирот, т.е. девять первых сфирот Малхут, потому что недостает десять последних сфирот, свойства Малхут де-Малхут.

И в каждой из этих сфирот есть свойство «небосвод», и поэтому это триста небосводов, соответствующих НЕХИ, и девяносто небосводов, соответствующих Малхут. И сам Зеир Анпин делится на правую и левую стороны – от правой стороны в нем передаются хасадим в Малхут, а от левой передается Хохма в Малхут.

Между сводом небес, Есодом Зеир Анпина и небосводом, находящимся над существами, небосводом Бины, есть триста девяносто других небосводов, НЕХИМ Бины, отделяющих небосвод Бины от Зеир Анпина. И семь тысяч – это ЗАТ (семь нижних сфирот) Хохмы, передаваемые от левой стороны Зеир Анпина, а четыреста пятьдесят частей, передаваемых от правой стороны Зеир Анпина – это хасадим. Потому, что пять хасадим находятся в Зеир Анпине, и это сфирот ХАГАТ Нецах-Ход, и отсутствует нижняя половина сферы Ход, поскольку там находится Малхут де-Малхут. Семь тысяч опираются на левую сторону Зеир Анпина, а четыреста пятьдесят частей – на правую сторону Зеир Анпина.

И все триста девяносто небосводов и семь тысяч четыреста пятьдесят частей отделяют высший небосвод, расположенный в Бине, от свода небес, Есода, Зеир Анпина. И от этих свечей, - правой и левой сторон Зеир Анпина, - взял Творец, Зеир Анпин, и расположил на этом своде небесном, т.е. в Есоде Зеир Анпина, чтобы светить земле, Малхут.

### **Да произведет земля душу живую**

404) Когда Творец создавал мир, Он наблюдал и видел, что Исраэль в будущем должны предстать и получить Тору Его, и Он вылепил по образу Своего престола все те души, которые будут переданы Исраэлю.

405) И Он создал наверху одну сокровищницу, в которой находятся все души, вылепленные по образу Его престола, и назвал ее «тела душ», поскольку всем душам, выходящим из этого мира, Творец придает форму тел, какими они были в этом мире, и помещает их в эту сокровищницу.

406) И эта сокровищница находится в месте, где есть хранилища тел, и хранилища возвышенной жизни, и называется оно Арвот. И в этом Арвоте есть множество хранилищ, и там – хранилища душ. Но ведь это одна сокровищница, почему же здесь говорится о хранилищах душ?

407) Это две сокровищницы. Сокровищница душ, которые будут переданы людям, потому что точно в таком же виде и образе, в которых они предстанут в этом мире, они находятся и там. И называется она «тела душ», потому что Он создает для них тело, в котором они будут пребывать. И напротив нее еще одна сокровищница для тех душ, которые уже находились в этом мире и соблюдали Тору. И поэтому они называются хранилищами жизни мира, во множественном числе.

408) Каждый день раздается призыв: «Пробудитесь, сыновья высших праведников, и выполняйте работу Господина своего, который выделил вас из всех остальных народов и дал вам святую душу, которая создана под стать престолу величия Его».

409) От какого места берут начало души остальных народов? Сказано: «И вдохнул в ноздри его дыхание жизни» – это святая душа, которая создана по образу престола величия святого Царя». Сказано о нем: «И стал человек душой живой» – это сила, которая дана животным, зверям и рыбам, и она происходит от земли, как сказано: «Да произведет земля душу живую по роду своему», и это душа остальных народов.

410) Тора с горечью восклицает, говоря о человеке: «Творец создал человека и дал ему святую душу, чтобы была у него жизнь будущего мира, а он из-за прегрешений своих вернулся к той "душе живой", которая была образована из земли для животных и зверей», – т.е. он вернулся к свойству животной души.

411) И это смысл сказанного: «И стал человек душой живой». Не сказано: «И сделал Он его душой живой», а «стал человек душой живой», – это означает, что он сам привел к тому, что вернулся к той душе, которая была образована из земли.

412) Сказал Творец: «Человек, Я создал тебя высшим над всеми созданиями и вдохнул в тебя дыхание жизни, которое образовано от престола моего и дает жизнь обладающему им. Ты же вернулся к той живой душе, которую создал Я из земли для животных».

Клянись тебе! Отныне и впредь каждому, кто занимается Торой Моей и будет соблюдать ее, дам Я ту душу, которая вылеплена по образу престола Моего и дает жизнь обладающему ею. А у всех тех, кто не будет заниматься Торой Моей, будет доля их в той живой душе, которую избрали они, чтобы исчезнуть им вместе с ней.

413) Сказано: «Кто знает дух сынов человеческих, который возносится ввысь и животный дух, который опускается вниз к земле?» «Дух сынов человеческих, который возносится ввысь» – это святая душа праведников. А «животный дух» – это живая душа, которая была вылеплена из земли для животных, чтобы прийти к своему концу, и опуститься, и исчезнуть из мира.

414) В таком случае, нет иной души у народов, кроме этой «живой души». Но кто же дает ее Израэлю? Однако мы изучаем, что «приходящему очиститься помогают». Какую помощь оказывают ему? Дают ему святую душу, которая поддержит его в работе Творца, и дают ему ее, чтобы помогала ему в этом мире и в мире будущем.

415) До тринадцати лет человек занят этой животной душой. Начиная с тринадцати лет и далее, если он хочет стать праведником, дают ему высшую святую душу, которая вылеплена по образу престола величия Царя.

416) Рабби Шимон пригласил мудрецов Мишны на торжественную трапезу, которую он устроил для них. Он украсил весь дом особой утварью и усадил мудрецов с одной стороны, а сам сел с другой, испытывая огромную радость.

417) Спросили они его: «Чем вызвана радость, которую испытывает господин наш, в отличие от остальных дней?». Ответил им: «В этот день опустилась высшая святая душа на четырех крыльях существа живого к рабби Эльазару, сыну моему. И на этой трапезе радость моя будет совершенна».

418) Усадил он рядом с собой сына своего, рабби Эльазара, сказав ему: «Садись, сын мой, садись! С этого дня ты стал праведником и разделяешь участь праведников!». Произнес рабби Шимон одно слово, и огонь охватил дом. Вышли мудрецы и увидели дым, который поднимался от дома весь тот день.

419) Придя, рабби Йоси застал мудрецов стоящими в изумлении на рыночной площади. Спросил у них: «Что случилось?». Сказали ему: «Посмотри на этот дым, исходящий от высшего огня. И всё потому, что венчают в этот день рабби Эльазара святой короной». И видели мудрецы четыре орлиных крыла, опустившихся в огне и окруживших рабби Эльазара и рабби Шимона, отца его. Сидел там рабби Йоси до тех пор, пока не прекратился огонь.

421)<sup>323</sup> Сидели там три дня и занимались Торой перед ним, и не оставили в покое ни одной тайны Мишны, которой не обучил бы их рабби Шимон. Говорили о рабби Шимоне, что не появлялась радуга в дни жизни его, ибо это было миру знаком того, что заслугами его оберегается мир, и нет необходимости в радуге.

422) Душа пребывает в своем существовании вечно. И так же, как существует Творец, существует и она, т.е. она бессмертна. Однако о живой животной душе сказано, что «непременно истребится душа эта – грех ее на ней».

423) Высказывание «и стал человек душой живой» Онкелос перевел как «дух говорящий», т.е. как «говорящая душа». Но если «живая душа» – это душа животных, почему они не разговаривают?

424) Они не разговаривают потому, что замешаны и сделаны из гораздо большей толщи земли, чем люди, и еще потому, что не поднимают они свои головы и не смотрят на небосвод, как люди. И если бы они были замешаны и сделаны из чистой земли, как люди, и поднимали головы свои, смотря на небосвод, то разговаривали бы, как люди.

425) И правильно, что не дана им сила речи, из-за того, что они замешаны из грязной земли и не поднимают головы. Однако, почему созерцание небосвода не позволяет им получить силу речи? Созерцание небосвода является большой помощью людям в том, чтобы приобрести знание.

Когда Навухаднецар был отлучен от людей, став животным в горах, он не получал никакой помощи, пока не посмотрел на небосвод. И все то время, когда он не смотрел на небосвод, не было у него рассудка<sup>324</sup>.

426) У язычников и народов земли, не верящих в Творца и не занимающихся Торой, нет ничего иного, кроме той живой души, которая произошла от земли. И поэтому нет у них веры. Однако об Израэле, верящих в Творца и занимающихся Торой, и соблюдающих заповеди, сказал Творец: «Не таков, как они, удел Яакова», – т.е. удел Яакова не похож на удел народов, и не будет у них живой души, как у тех.

---

<sup>323</sup> Пункт 420 в данной редакции текста не приводится.

<sup>324</sup> Писания, Даниэль, 4:31. «А по истечении срока, я, Навухаднецар, поднял глаза к небу, и рассудок вернулся ко мне».

Но что же будет с ними? И этот отрывок заканчивается словами: «Ибо Он творит всё». «Всё» – это Шхина, и святая душа образовалась из нее, чтобы быть уделом Яакова. Что означает «творит всё»? «Всё» – это душа, т.к. образовалась она от Шхины, называемой «всё». И отрывок «ибо Он творит всё» указывает на душу, называемую «всё».

427) Если у идолопоклонников нет веры, почему же мы видим, что их хромые, слепые, и страдающие от всяческих болезней и недугов идут к своим божествам и исцеляются? Это совершается высшим управлением для того, чтобы лишить их будущего мира, как сказано: «Возвеличивает народы и губит их».

428) Сказано: «И недуги тяжелые и верные». Что означает «верные» в случае страданий? Это те (страдания), которые приводят к вере. Ведь когда приходит время, они уходят от человека, поскольку у страданий есть назначенное время. А иногда, когда приближается время прекращения страданий, эти люди, находясь рядом с идолами, идут к ним со своими болезнями, и когда наступает время прекращения страданий, они исцеляются. Но они говорят, что их идолы сделали им это.

429) Однажды рассказал один иудей, что были у него многочисленные болезни, и он не мог излечиться. И увидел он, что жители Аравы, которые идут со своими болезнями к идолам, излечиваются. Сказал себе: «Пойду я туда, хотя и нельзя. Пойду посмотрю, что это такое».

430) Пошел он туда и оказался среди них, и заночевал там среди людей увечных и больных. Все заснули, а он не спал, пока не увидел одного демона, который шел между ними с лечебным средством в руках, и он возлагал его на каждого, и тот исцелялся. А когда он прошел рядом с ним, не дал лекарство. Позвал его: «Господин мой, ведь я тоже болен. Дай мне лекарство».

431) Ответил ему: «"Не таков, как у них, удел Яакова". Ведь они переданы мне, чтобы лишить их будущего мира, однако сыновья Яакова не подобны им». И почему это? Потому, что сказано: «Ибо Он творит всё». Так же как созидающий разрушает и строит, так же и Творец наказывает и лечит, т.е. разрушает и строит.

Вышел этот человек и рассказал об этом случае. Благословен Милосердный, пославший его туда увидеть это и услышать это из уст его.

432) Сказано: «И душу Всемогущего узнают они», – потому что эта душа приводит человека к познанию Создателя своего и направляет его к Торе и добрым деяниям. И счастливы те, кто встает на путь Торы, на путь души, благодаря которой они удостоятся жизни мира будущего и уровня праведников.

433) Каждый, кто занимается Торой, обретает душу естественным образом. «Приходящему очиститься помогают». Горе грешникам, прилепляющимся к силе земли, которая называется «живая душа, создаваемая из земли», и из-за нее они лишаются жизни навсегда и на веки вечные.

434) Что происходит с этой живой душой в будущем мире? Что происходит с ней всегда?

435) Сказано: «Непременно истребится душа эта». Так же как лепет, который выходит из уст человека, не может даже на мгновение подняться вверх и тотчас исчезает, так же и эта живая душа подобна лепету, который быстро слетает с уст и нет его. И не видна она в мире, и словно ее не было. И такая смерть называется истреблением души.



ему: "Эта сила нужна для занятий Торой". Ответил: "Отец с матерью создали меня не для занятий Торой, а для того, чтобы носить тяжести"».

447) «Слышал я, что в час моего зачатия отец очень хотел, чтобы у него родился сын, у которого будут силы собрать урожай с поля. И в этом намерении он укрепился и молился в этот час. И вот я уже состарился, что мне делать?»

448) Сказал рабби Йегуда: «Счастлив тот, чьи родители думали о хорошем! Как мы это знаем? От Бат-Шевы, матери Шломо. Писание свидетельствует о ней, что она была матерью Шломо в полном смысле этого слова, т.е. была достойна родить его. Потому что от нее он берет свое начало, в силу ее участия, заботы и старания. Как сказано: «Что, сын мой? Что, сын чрева моего?»

449) Относительно матери его – всё верно. Но откуда мы знаем, что отец его думал о хорошем? Из сказанного: «Песнь ступеней для Шломо. Если Творец не отстроит дом, напрасно трудятся строящие его». Но разве Шломо произнес эту песнь? Давид, исполненный духом святости, сказал это о Шломо. В час, когда сообщил пророк Давиду: «Вот сын родится у тебя, он будет человек мирный. И дам Я ему покой от всех врагов его вокруг, поэтому Шломо будет имя его»<sup>326</sup>, сказал Давид: «Был у меня один сын от Бат-Шевы, и умер. Теперь родится у меня другой, с небес посылают мне его!» И произнес он эту песнь, пребывая в намерении во имя небес. Поэтому сказал: «Песнь ступеней для Шломо» – ради Шломо.

450) Сказал: «"Если Творец не отстроит дом", – если Творец прекратит помощь Свою в намерении моего Шломо, – "напрасно трудятся строящие его", – напрасно мы будем трудиться, как это было в начале, с первым ребенком, когда был напрасен наш труд. И из-за этого прегрешения, – из-за того, что намерение мое не было полным, – он умер. А я должен буду покинуть Йерушалаим из-за Авшалома, сына моего. И еще до того, как я выйду, "если Творец не охранит город", – от каждого человека, – "напрасно усердствует страж"». Он оставил десять наложниц, чтобы охранять дом, но было то, что было<sup>327</sup>. И, несмотря ни на что, «напрасно усердствует страж».

451) «Песнь ступеней для Шломо» – произнесенная за Шломо, т.е. Давид возносил намерение о нем во имя небес, и мать его тоже возносила намерение во имя небес, и произошел от них Шломо. Сказано о нем: «И воссел Шломо царем на престоле Творца», поэтому он носит имя Лемозель. Это учит нас тому, что оба они, Давид и Бат-Шева, возносили намерение свое к Творцу (лемо Эль).

452) Каждый, кто возносит намерение свое во имя небес в час соединения, рождает достойного сына. Как мы это знаем? От Шмуэля, мать которого всегда возносила намерение о нем во имя небес, и то же самое сказал Давид: «Если будет у меня сын, Шломо, то он будет рожден для Творца (лемо Эль)». Иными словами, будет отдан Творцу.

453) Сказал рабби Йоси: «Однажды я находился в пути и пришел к горе, что в деревне Кардо. И люди там радовались своей участи, и ночевал я там в ночь субботы и на исходе субботы. И я увидел, что хозяин гостиницы, желая быть вместе со своей женой, стоял и молился с одной стороны, а она стояла и молилась с другой стороны. Спросил я у них: «О чем вы молитесь в этот час?»».

---

<sup>326</sup> Писания, Диврей а-ямим, часть 1, 22:9.

<sup>327</sup> См. Пророки, Шмуэль 2, 15:16 и далее.

454) Ответили мне: «Мы соблюдаем наши супружеские отношения, соединяясь от субботы к субботе, и мы воздаем молитву Творцу, чтобы был у нас сын, выполняющий работу Его, сын боящийся греха, сын, выполняющий заповеди Его, и не отклонится от Торы Его ни вправо, ни влево». Сказал я им: «Да будет благоволение Его исполнить вашу просьбу, ибо во имя небес вы это делали».

455) Сказал рабби Йоси: «Увижу я лик Шхины, потому что по прошествии времени я снова пришел туда и увидел сына, который родился у них. Ему было семь лет, он увидел меня в доме и не захотел говорить со мной. Сказал ему отец: "Подойди к нему – это великий человек"».

456) «Сказал ребенок: "Я боюсь разговаривать с ним и приближаться к нему, ведь я не знаю, есть ли у него святая душа или нет. Меня учили, что в этот день запрещено говорить с тем, у кого нет святой души, и также приближаться к нему". Сказал ему отец: "Это великий человек и мудрец поколения"».

457) «Приблизился он ко мне, и прежде чем прекратил говорить со мной, сказал мне: "Вижу я по тебе, что совсем недавно у тебя появилась новая душа, и она не дана была тебе в тот час, когда ты явился в мир". Удивившись, я ответил ему: "Правильно! Потому что я был еще холост, без жены, когда занимался Торой, и дана была мне душа"».

458) «Сказал он мне: "А знаешь ли ты про живую душу, о которой сказано, что она произошла от земли? Ведь суть ее – живая душа, почему же она от земли?"» Ответил я: «Скажи ты, сын мой!»

459) «Сказал он: "Так учил меня мой рав – эта душа, которую произвела земля, и от земли она образовалась, но она живая, для того, чтобы перемещаться туда-сюда, как это делают скот и пресмыкающиеся, и вообще все. Однако нет у нее ни разума, ни мудрости в работе Творца, потому что создана она только для животных и зверей, чтобы перемещаться с помощью нее без всякого разума, и умереть, когда она выйдет из тела, подобно тому, как выходит дыхание из уст"».

460) «Сказано: "Начало мудрости – страх Творца, разум добрый у всех, исполняющих их (заповеди)". Что такое мудрость? Это имя Творца, и оно – мудрость. Никогда Он не раскрывал ее ни одному человеку, и в будущем она не раскроется, и лишь малая ее часть раскрылась Моше».

461) «И никогда не опирался Моше на полное знание, тем не менее основываясь на том, на чем не основывался ни один человек, - на этом "начале", т.е. на мудрости. Сказано о Моше: "И высмотрел он начало себе", - т.е. мудрость (хохму)».

462) «Но ведь написано: "И дал Творец мудрость (хохма) Шломо". Слово мудрость здесь пишется не "а-хохма (חכמה)", а просто "хохма (חכּם)" без определяющей "хэй ה", и это означает, что он лишь частично, а не полностью основывался на этой мудрости. Машиах лишь частично будет знать ее, как сказано: "И снизойдет на него дух Творца, дух мудрости и понимания", т.е. говорится лишь о духе мудрости, но не самой мудрости».

463) «И эта мудрость является началом всего и предшествует всему, как сказано: "Начало мудрости", однако – "страх Творца, разум добрый", этот страх остается в разуме и понимании, чтобы постичь и изучить страх Творца. "У всех, исполняющих их (заповеди)" – у выполняющих заповеди сначала в страхе, пока не приучит себя человек выполнять с любовью».

464) Спросил я этого ребенка: «Как зовут тебя?» Ответил мне: «Ахава (любовь)». Обратился я к нему: «Господин Ахава (любовь)!». И провозгласил о нем: «Любовью вечной возлюбил Я тебя». Удостоился я увидеть сына рава Ады и поведал ему об этом.

465) Адам Ришон был мудрым, он узнал и познал всех, в ком была живая душа (нефеш хая), и в ком была высшая душа (нешама). Когда приходили к нему, он узнавал всех. Как сказано: «И всякого, кого назовет человек живой душой» – это относится к тем, кто не узнал и не познал работы Создателя своего, «и высшей душой», – относится к тем, кто узнал и познал работу Создателя своего. И так это продолжается до сего дня, – у того, кто не знает и не постигает работу Создателя своего, и не занимается Торой, есть живая душа (нефеш хая), а не высшая душа (нешама).

466) Хотя есть эта живая душа у животных и зверей, по виду их, Творец разрешил их людям. Он сжалился над ними, сделав их смертными, чтобы они не доставляли страданий этой живой душе. И нет человека, в котором не было бы живой души – для того, чтобы вернулся он к работе Творца, отделив себя от всех остальных людей и, занимаясь Торой и заповедями, удостоился тем самым святой души (нешама).

467) Поэтому резника, из-под руки которого вышли «падаль или растерзанное»<sup>328</sup>, в первый раз строго наказывают. Во второй раз отстраняют его, в третий раз провозглашают о нем на рыночной площади, и вся работа его считается непригодной. И больше уже никогда не дают ему работать резником.

468) Разве за первый раз не полагается ему еще большее наказание? Ведь того резника, который не показывает своего ножа мудрецу, строго наказывают, и отстраняют, и провозглашают о том, что мясо (из-под ножа) его не пригодно. И если так, строго наказывают его за неправильный нож, то уж за то, что из-под руки его выходит мертвечина или растерзанное, – тем более должны строго наказать и отстранить, и провозгласить о мясе (из-под ножа) его, как о непригодном.

469) Рабби Йегуда пригласил рабби Йоси и рабби Хагая. И был там резник, которого звали рабби Аба. И он зарезал курицу, и намеревался удалить две части, трахею и пищевод, но после проверки оказалось, что он удалил только одну часть, а другую не удалил.

470) Спросил у него рабби Йегуда: «Что ты намеревался удалить?» Ответил ему: «Я хотел удалить две эти части». Сказал ему: «Но ведь я обнаружил, что только одна часть удалена. И хотя мясо считается пригодным, отныне ты больше не будешь резником». И это – несмотря на то, что не требуется намерения при резке.

471) Сказал рабби Йоси: «Под намерением во время резки не это имеется в виду, а намерение к Творцу, чтобы зарезать во имя небес, а не во имя чего-то другого. Однако если он намеревался удалить две части, а удалил одну, то мясо позволено в пищу задним числом. Ведь мы изучаем – если удалил только одну часть у птицы, но изначально намеревался удалить вторую, то она пригодна, а если нет – запрещена».

472) Все, что было создано от этой живой души (нефеш хая), разрешил Творец людям, поскольку нет у них высшей души (нешама), чтобы постичь и познать работу Создавшего их, но если бы была у них эта душа, то не были бы разрешены.

---

<sup>328</sup> Тора, Ваикра, 17:15. «И всякая душа, которая будет есть падаль или растерзанное, среди уроженцев или среди пришельцев...»

473) Душа (нешама) не входит в человека, пока не начнет он изучать работу Создателя своего, и тогда будет у него душа (нешама). И эта душа (нешама) свята и возвышенна более всего. Тогда что означает сказанное: «Все, в чьих ноздрях было дыхание (нешама) жизни, из всего, что на суше, – погибли». Почему погибли? Разве благодаря тому, что была у них нешама, они не могли спастись?

474) Это безусловно так – душа дается лишь для работы Творца. Когда начался потоп, не было человека, ради которого Творец сделал его, кроме Ноаха и сыновей его. Однако их заслуги было достаточно лишь для того, чтобы защитить их самих и дома их, но не было достаточно для того, чтобы защитить все поколение.

475) А те, кто были праведниками вначале, Ханох и Йеред, у которых была душа (нешама), и они были достойны, чтобы Творец сделал это, благодаря их заслугам, умерли еще до этого. Как сказано: «Все, в чьих ноздрях было дыхание (нешама) жизни, из всего, что на суше, – погибли», т.е. имеются в виду Ханох и Йеред, у которых была святая душа (нешама).

И Писание не имеет в виду (всех), кто был при потопе. Но сказано: «Из всего, что на суше, – погибли», что указывает на тех, кто не был в дни поколения потопы, и не жил в это время, однако умерли на суше, – т.е. Ханох и Йеред и другие. Иными словами, умерли на суше, но не во время потопы, т.е. ушли из мира. И не осталось в мире праведника, чтобы защитить свое поколение, и тогда был совершен суд над грешниками.

477)<sup>329</sup> Сказано: «Восславляйте Его, трубя в шофар, восславляйте Его звуками арфы и кинора, восславляйте Его тимпаном и танцем, восславляйте Его звуками струн и свирели!». Разве Творец нуждается в этом?

478) Однако сказал Давид: «Как бы вы не восхваляли Творца всеми этими песнопениями, это ничего не стоит. Подобно человеку, говорящему другу своему: "А теперь сделай то-то и то-то, но все, что бы ты ни делал, это ничего не стоит, пока не сделаешь вот это"». Так сказал Давид: «Восславляйте Его под звуки цимбал! Восхваляйте Его под звуки фанфар!» Иными словами, это не является Его восславлением, но восславлением является следующее: «Всякая душа (нешама) да восславит Творца! Восславляйте Творца!». А другое восславление ничего не стоит, но только восславление души (нешама), о чем и сказано в отрывке: «Всякая душа (нешама) да восславит Творца! Восславляйте Творца!».

## **Да соберутся воды**

479) «И сказал Всесильный (Элоким): "Да соберутся воды"». Свойства плоти и крови не могут сравниться со свойствами Творца. Свойства плоти и крови таковы, что деяния человека переживут его самого. Но Творец переживет деяния Свои.

480) Сказано: «Нет святости, подобной Творцу, ибо нет никого, кроме Тебя!». Что означает: «Ибо нет никого, кроме Тебя!»? Читай не «кроме Тебя (бильтехá)», а «кто переживет Тебя (балотхá), – т.е. деяния Его не переживут Его.

481) Сказано: «Идите, зрите деяния Всесильного, который произвел опустошение на земле». Деяниям Творца, которые Он совершает в этом мире, ужаснулся царь Давид, сказав: «Идите, зрите». Разве не следовало ему сказать: «Пойдемте, узрим»?

---

<sup>329</sup> Пункт 476 в данной редакции текста не приводится.

482) Но Давид сказал этим: «Все жители земли, находящиеся в этом мире, «идите», обозрите мир с самого начала и до конца, и найдёте, что деяния Творца, какими они были в начале мира, такими же остаются и в конце мира. Он приводит в мир обитателей его. Если они удостаиваются, Он возвращает не только их, но и их потомков, и потомков их потомков, до окончания мира. А если не удостаиваются, истребляет их, и место и город эти уже не отстроятся никогда. Это должно показать людям, что в этом месте обитали грешники, а Творец совершил над ним суд, как сказано: «Который произвел опустошение на земле», т.е. превратил места обитания грешников в развалины.

483) «Идите, зрите деяния Всесильного». Давид видел «деяния Всесильного (Элоким)», но он не сказал: «Деяния Творца (АВАЯ)». Однако именем Элоким было совершено действие начала творения. И когда Творец создал мир, воды все время опускались, и когда Он опустил вниз землю, то опустил ее в воды, и она скрылась и застыла посреди вод.

484) И Творец сделал одну букву внутри другой. Букву «алеф х». Ведь мир устроен таким образом, что вода легче земли. И то, что тяжелее, опускается вниз, а то, что легче, поднимается вверх. Однако Творец, чтобы показать Свои знамения и деяния людям, принизил и опустил воды, которые легче, вниз, а землю, которая тяжелее, поднял вверх, над тем, что легче. Сказано об этом: «Распростершему землю над водами», – т.е. вода, которая легче, находится внизу, а земля, которая тяжелее, наверху.

485) Буква «бэт г». Ведь Он из вод показал и извлек сушу, как сказано: «И показалась суша». Но нет такого на земле, чтобы из воды поднималась суша, от воды поднимается только лишь влага. И когда поднял сушу из воды, Он назвал ее землей, как сказано: «И назвал Всесильный сушу землею».

486) Семь названий Он дал ей: Эрец (поверхность земли), Адама (почва), Гей (долина), Нешия (могильная земля), Ция (сушь), Арка (пропасть), Тевель (земной мир). Самая большая из всех земель – это Тевель, как сказано: «И будет Он судить земной мир (тевель) в справедливости». И сказано: «Который произвел опустошение (шамот לַיָּם) на земле», – т.е. семь имен (шешот לַיָּם). Семь небосводов создал Творец и, соответственно им, семь земель. Одну землю, саму по себе, извлекли воды, а из нее уже образовалось семь земель.

487) Основой всего являлись воды, поскольку мы обнаруживаем, что всё действие начала творения исходило главным образом от воды. Вначале воды были рассеяны под небесами, и тогда разгневался на них Творец, и собрал их, направив в одно место. Как сказано: «Да соберутся воды под небесами в одно место, и покажется суша». А затем они рассеялись, как и вначале, и распростерлась земля над водой, как сказано: «Распростершего землю над водой, ибо навеки милость Его».

488) Для чего здесь нужна милость? Большую милость оказал миру Творец тем, что основал землю над водой, поскольку если бы земля не была над водой, то весь мир сразу бы исчез.

489) Если бы не было этого, люди бы не сажали и не пахали, и не сеяли. Теперь же, когда земля находится наверху, мы сажаем и сеем, а земля сохраняет свою силу и может существовать благодаря влаге находящейся под землей воды. И снизу выходит множество рек, множество источников, множество водоемов, чтобы весь мир сделать плодородным и способствовать росту всего. И это милость, которую оказал Творец творению во всем мире.

490) Однажды рабби Шимон сидел перед воротами Лода, и были там рабби Йоси, и рабби Хагай, и рабби Эльзар, сын его. Пришел рабби Пинхас, спросил: «Чем этот день отличается от остальных дней, что ты молчишь и из твоих уст не исходит мудрость, сладкая как мед?!».

491) Ответил ему: «Созерцал я в сердце своем то, о чем сказал Йехезкель: "И слышал я шум их крыльев, подобный шуму многочисленных вод, как голос Всемогущего". Он взвесил многочисленные воды и взвесил голос Всевышнего, т.е. он сравнил их друг с другом, и отсюда узнал, что "шум многочисленных вод как голос Всемогущего"».

492) И это является тайной строения (меркава). Четыре святых ангела несут на себе престол величия святого Царя. Эти ангелы называются святыми существами, и это – Михаэль, Гавриэль, Уриэль, Рэфаэль. Они величественнее и возвышеннее всех остальных ангелов, кроме Матата, управляющего внутренними делами.

493) А некоторые считают, что Матат относится к этим четырем ангелам. Но это не так, поскольку мы находим это в книге царя Шломо.

494) Когда эти четыре ангела собираются вместе во время своих перемещений, то по всему небосводу разносится шум их движения, подобный голосу многочисленных высших ангелов, называемых тысячей тысяч и тьмой тьмущей, и голосу Матата, служащего высшему Царю. И собираются они вместе в то время, когда он является, чтобы передать им милосердие и величие их Царя.

«Подобный шуму многочисленных вод», – т.е. многочисленных ангелов, «как голос Всемогущего (Шадай)» – это ангел Матат, называемый именем Господина своего, Шадай. «И слышал я шум их крыльев» – четырех ангелов, представляющих собой строение (меркава) Малхут и называемых так же (святыми) существами.

495) Заплакал рабби Пинхас от сильного волнения и сказал: «Ключом, открывающим глубины, отпираются все опечатанные сокровищницы». Иными словами, рабби Шимон подобен ключу, открывающему все самое глубокое и все скрытые тайны, которые невозможно раскрыть. «И ты был подобен возносящимся ангелам, и поэтому ты знаешь их тайну. Я прошу тебя, заверши это изречение».

496) Сказал рабби Шимон: «"Гул голосов, подобный шуму стана". Когда ангелы восславляют Творца, каждое слово, предстающее перед Ним, – оно как слово восхваления всего стана Исраэля, прославляющего Его внизу». И это означает, что гул голосов этих ангелов подобен шуму стана Исраэля.

497) И сказано: «Когда останавливались, опускались их крылья». «Когда останавливались», т.е. прекращали восславлять, потому что когда стан Исраэля не восславляют Творца внизу, ангелы наверху тотчас опускают свои крылья, поскольку ослабеваает сила святого собрания этих ангелов и нет у них сил возносить Ему совершенную хвалу.

498) И еще одно изречение, подтверждающее это. Сказано в нем: «И раздавался голос над сводом, который над головами их». «И раздавался голос» – это голос Яакова. Когда усиленно возносят молитву, куда она поднимается? «Над сводом, который над головами их», этих существ, где расположены молитвы праведников.

499) И когда они прекращают возносить свой голос и молитвы, и читать Тору, сказано: «Когда останавливались», т.е. когда они замолкали, перестав читать Тору и возносить молитвы, «опускались их крылья», крылья этих существ.

500) «Да соберутся воды – это подобно линии, которую прочерчивают строители, возводя здание, чтобы ни в каком месте не выходить за ее пределы. Так Творец очерчивает границу водам, чтобы они не выходили за ее пределы ни в каком месте. Как написано: «Сказал: "до сих пор дойдешь, но не более"».

501) Творец определил границу моря. Граница – это песок, окружающий море, как сказано: «Ведь Я сделал песок границей морю». И волны, видя этот песок, откатываются назад и не выходят за пределы той черты, которую установил им Творец.

502) Какой важной основой являются воды в мире. Небеса берут свое название от них, ведь слово «шамаим (небеса ם'ימ)» состоит из букв «шин ן» «маим (ם'י воды)». И называются водами потому, что Творец добавил к водам (маим ם'י) огонь (эш ןח), и создал из них небеса (шамаим ם'ימ), т.е. огонь с водой, поскольку небеса были созданы из огня и воды.

503) Небеса были созданы из любви, исходящей от Творца. И в таком случае нет в них огня, т.е. судов.

Объяснение. Средняя линия, соединяющая правую и левую линии, называется небесами. И правая линия называется водой, а левая линия называется огнем. И поскольку средняя линия объединяет и дополняет две линии, воду и огонь, она сама включает их обе, и в средней линии тоже есть вода и огонь. Поэтому она называется небесами (шамаим ם'ימ), т.к. состоит из слов огонь (эш ןח) и вода (маим ם'י). Однако вода – это правая линия и хасадим, и она является основой небес потому, что основная власть на небесах принадлежит правой линии.

505)<sup>330</sup> Каждый, кто желает знать и созерцать в сердце своем мудрость высшего Царя, должен узнать в начале, что такое вода. И тот, кто хочет знать, что такое застывание, происходящее в троне Его, должен изучить, каким образом выполнить то, о чем сказано: «Это завет соли вечный перед Творцом». И благодаря этим двум (свойствам) он сможет созерцать высшую святую мудрость.

Объяснение. Когда Малхут находится в состоянии ахораим (обратная сторона), она слита с левой линией Бины и получает при этом Хохму без хасадим. И света ее находятся в застывшем состоянии, т.е. не могут светить. А затем, когда она исправляется Зеир Анпином, средней линией, она уже не может получить Хохму от левой линии Бины, но получает хасадим от Зеир Анпина. Однако, в ней остаются свойства застывания от состояния ахораим (обратной стороны), т.е. свойство Хохмы, и они оттаивают теперь, и облачаются в хасадим. И вследствие этого восполняется (Малхут) Хохмой и хасадим.

Застывшие света называются солью. И сказано: «С каждой жертвой своей приноси соль» – для того, чтобы получить оттуда искры Хохмы, из состояния ахораим, чтобы жертвоприношение было совершенным со стороны Хохмы и хасадим.

«Каждый, кто желает знать», - т.е. желает пробудить Хохму в Малхут, «должен узнать в начале, что такое воды», – т.е. хасадим. Малхут называется троном, и когда она находится в состоянии ахораим, света ее застывают. «И тот, кто хочет знать, что такое застывание, происходящее в троне Его, должен изучить, каким образом выполнить то, о чем сказано: "Это завет соли вечный перед Творцом"», т.к. вследствие застывания светов происходит исправление солью, которое осуществляет и довершает все.

---

<sup>330</sup> Пункт 504 в данной редакции текста не приводится.

«И благодаря этим двум (свойствам)» – соли, т.е. искрам застывания, которые образовались в состоянии ахораим, и воде, т.е. хасадим, «он сможет созерцать высшую святую мудрость (хохма)», – т.е. с помощью облачения застывших светов, называемых солью, в хасадим, называемых водой, раскрывается Хохма.

506) Тот, кто желает знать, – почему существует этот мир, т.е. Малхут, называемая этим миром, должен знать, что такое соль, образовавшаяся от служителя, подчиняющегося Господину своему. И тогда он узнает, что такое соль, и как она растворяется в воде, и сможет созерцать мудрость.

Света застывают в Малхут, когда она находится в состоянии ахораим (обратная сторона), и тогда использует ее Матат, который действует благодаря застывшим светам в Малхут, называемым солью. И в то время, когда света Малхут становятся солью, действует служитель Матат. А когда Малхут возвращается в состояние хасадим, называемых водой, оттаивают застывшие света в этой воде, хасадим, и оба (свойства) довершаются вместе, чтобы светить в свойстве Хохмы и хасадим.

«И тогда он узнает, что такое соль, и как она растворяется в воде, и сможет созерцать мудрость», – т.е. будет знать, как Хохма облачается в хасадим, и как это происходит во втором состоянии Малхут, которая вернулась к хасадим, воде, когда соль растворяется в воде, и раскрывается Хохма.

507) Астрологи, ставящие сосуды с водой и солью, – делают это для раскрытия света и пламени свечи, для того, чтобы созерцать мудрость.

Объяснение. Эти астрологи хотят уподобиться святому единству, и поэтому они ставят сосуды с водой и солью, чтобы их единство пробудило раскрытие Хохмы. «И делают это для раскрытия света» – света хасадим, называемого водой, «и пламени свечи», – т.е. огненных светил, которые символизируют соль. «Для того, чтобы созерцать мудрость», – т.е. тем самым они пробуждают созерцание мудрости.

508) «И сказал Всесильный: "Да соберутся воды под небесами в одно место"». Сказано: «Сильнее, чем шум многочисленных вод, чем могучие волны морские, – Творец в высях». «Сильнее, чем шум многочисленных вод» – до того, как Творец сказал водам, чтобы собрались в одно место, те беспорядочно двигались в разных направлениях и возносились вверх.

509) В этот час воды охватили землю, которая была сосредоточена в них, и покрыли всю ее. Сказал им Творец: «Это неправильно. Вы все должны собраться в одно место, и покажется суша». Отсюда следует, что земля, находясь среди вод, была сухой, без влаги, – поскольку слово «суша» пишется с определяющей «хэй», и это указывает на то, что она была сушей и до этого.

510) И эти воды двигались, поднимаясь и опускаясь, и шум их достигал края небес, пока не разгневался на них Творец, и не погрузил их в бездну, и там находится источник этих вод. И до сих пор шум их не умолкает. И назвал Он их морями. И когда они вздымаются, тут же на месте разбивается их сила, и они опускаются и не переходят границы в страхе перед силой Творца. Как сказано: «Сильнее, ...чем могучие волны морские, – Творец в высях».

511) Сказано: «Свидетельства Твои абсолютно верны. Дому Твоему подобает святость, Творец, во все времена». Сказал Давид: «Владыка мира, свидетельства, приведенные Тобой в действии начала творения, являются истиной, чтобы свидетельствовать о них каждый день. Всякому, кто свидетельствует с помощью действия начала творения каждый день, обещана жизнь в будущем мире».

512) Сказал Давид: «Так же как Ты создал весь мир и создал воды, покрывшие множеством своим весь мир, и Ты сделал так, чтобы они, сократившись, собрались все в одно место, так же да будет желание Твое, чтобы Шхина, заполняющая весь мир, была сокращена Тобой в храме Твоем, т.е. ей более подобает находиться там». Как сказано: «Дому Твоему подобает святость», но не короткое время, а «во все времена».

513) «И сказал Всесильный: "Да соберутся воды под небесами в одно место, и покажется суша"». Сказано: «Пропал праведник, и нет человека, принимающего это к сердцу, и благочестивые погибают, и никто не понимает, что от зла погиб праведник». Когда Творец смотрит на мир и видит, что нет среди людей праведников, и процветает в мире множество грешников, Он совершает суд над миром. Так же как тело поступает с душой, Творец поступает с этим поколением».

514) Праведники подобны душе поколения, а грешники – это тело поколения. Когда Творец смотрит на мир, Он забирает эту душу, и остается тело, и разлагается плоть. Таким образом, Он забирает душу, т.е. праведников, и остается тело, т.е. грешники.

515) «И сказал Всесильный: "Да соберутся воды". Это те праведники, которые приобщаются к месту вечного покоя, и это то место, которое предназначено им, достигшим высоких ступеней. И когда они приобщаются к будущему миру, сказано: «И покажется суша», т.е. грешники, у которых нет деяний, и некому защитить и прикрыть их. Как сказано: «И увидело все общество, что скончался Аарон». Следует читать не «увидело (ир'у)», а «ужаснулось (ира'у)», т.к. некому защитить их.

516) Есть утверждающие, что все то время, пока есть праведники в поколении, свойство суда не может властвовать в них. Как сказано: «И повелел бы уничтожить их, если бы Моше, избранник Его, не заступился за них в беде, чтобы отвести гнев Его и избежать гибели». Когда Творец желает совершить суд над грешниками, Он удаляет праведников из среды их, и тогда уже вершит суд над грешниками.

517) Это подобно царю, у которого был сад (пардес). Однажды вошел он в свой сад, и, увидев там заросли чертополоха, сказал: «Я хочу вырвать его отсюда весь, с корнем». Поднял он глаза и увидел большие и прекрасные розы. Сказал: «Ради этих роз я оставлю весь чертополох». И когда розы уже начали источать аромат, он срезал их, забрав из сада.

После того, как он сорвал их, сказал: «Вот теперь пришло время удалить все сорняки из сада, вырвав их отсюда с корнем». Так же и Творец, все то время, пока есть праведники в поколении, не совершает суд над грешниками. Как только уходят от них праведники, тотчас совершается суд над грешниками.

519)<sup>331</sup> «И увидел Всесильный, что хорош он». Если бы это было перед действием, то все было бы правильно. Однако из сказанного следует, что это было после действия. И это значит, что до этого Он не знал сути этого действия и правильности его, - а только после того, как действие завершилось. Отсюда следует, что Он следил за тем, как оно развивается, и тогда произнес, «что хорош он», поскольку сначала сказано: «И увидел», а затем сказал: «Что хорош он».

520) Этот отрывок является предупреждением человеку: когда он каждый день будет изучать деяния Его в действии начала творения, он не должен спрашивать о

---

<sup>331</sup> Пункт 518 в данной редакции текста не приводится.

том, что не является заповедью, говоря: «Почему это действие было выполнено таким образом, а это – таким образом?». Потому, что «и увидел Творец, что хорошо» выполнять его (это действие), и поэтому больше не спрашивай.

521) И нужно это еще и для того, чтобы предостеречь людей и направить их на правильный путь. Потому открыто перед Ним это действие и известно еще до того, как оно будет совершено. Но, вместе с тем, не Он не хотел говорить, что хорошо свет до завершения работы. И также человеку не пристало восхвалять что-либо, пока он не завершил это, ведь могут найти в этом недостаток, и тогда получится, что он обманул, и будет пойман на слове.

522) Так во многих местах предупреждал Творец человека, чтобы тот остерегался Его. И хотя Он не нуждался в нем, и всё открыто перед Ним, но для того, чтобы предупредить человека, Он должен был это сделать. Сказано: «Сойду же и посмотрю: если по мере дошедшего до Меня вопля поступали они - тогда конец!». Разве это не было открыто перед Ним, и Он должен узнавать и проверять?».

Отсюда проистекает применяемое в суде правило, что нечего полагаться на собственное мнение, а надо проверить и исследовать все досконально, как сказано: «Выясни, расследуй и расспроси внимательно», и нельзя тебе полагаться на собственное мнение.

524) Все, что создал Творец, Он создал повелев, - через посредника. Сказал земле: «Сделай то-то», и она в точности следовала указанному ей, ничего не изменив. Сказал Он водам: «Сделайте то-то», и воды, ничего не изменив, в точности исполняли указанное. И также небосводу, точно таким же образом.

525) И когда кто-то из них выполнял какое-то действие, как ему было велено, Творец видел, что он выполнил его в точности, как ему было поручено, и хвалил его за это действие. Поэтому сказано: «И увидел Всесильный, что хорошо он», – т.е. Он видел по действию, что оно выполнено, как Он указал, и говорил, «что хорошо». Иначе говоря, что хорошо сделал, как и было заповедано. И это смысл слов: «И увидел Всесильный, что хорошо он».

526) Разве не следовало в таком случае написать: «И увидел Всесильный все, что они создали, - и вот, хорошо очень»? Почему сказано: «Все, что Он создал», ведь это означает, что «хорошо» относится не к посредникам, а к тому что Он сам сделал?

527) Сказано: «Всё, что Он создал» вообще. И не говорится обо всём, что сделали они, поскольку «всё, что Он создал», указывает на всех созданных Им посредников. И о них сказано: «И вот, хорошо очень», потому что исполнили все указанное им, «и вот, хорошо». И поэтому написано: «Всё, что Он создал».

528) «И увидел Всесильный всё, что Он создал, и вот, хорошо», – поскольку их существование и путь те же, какими Он создал их, и они никогда не отклоняются от этого пути.

529) Три имени дал Творец в действии начала творения: "небеса", "земля" и "воды". "Небеса", - как сказано: «И назвал Всесильный свод небесами». "Земля", - как сказано: «И назвал Всесильный сушу землею». "Вода", - как сказано: «А вместилища вод назвал морями». И дал Он им имена для того, чтобы совершить Свой труд, потому что вся Его работа была осуществлена с помощью этих трех.

530) И то, что образовалось из этих трех, - неба, земли и воды, - Творец оставил для человека, чтобы он дал им имена. Всему, что образовалось от неба и земли,

Адам а-Ришон назвал именами, как сказано: «И нарек человек имена всякому скоту, и птице небесной, и всякому животному полевому».

### **Да произрастит земля зелень**

531) «И сказал Всесильный: "Да произрастит земля зелень, траву семеноносную, дерево плодовитое, производящее по роду своему плод, в котором семя его на земле"». Сказано: «Пробудись, северный ветер, приди, ветер южный, повея на мой сад, разольются его ароматы. Пусть войдет мой возлюбленный в сад свой, пусть ест его плоды драгоценные». Насколько же человек должен быть погружен в мысли о деяниях Его, и вспоминать о них каждый день, ведь Творец вложил в него чистую душу, чтобы знать и постигать Создателя своего, и каждый день созерцать совершаемые Им чудеса.

532) Четыре ветра веют каждый день с четырех сторон света. Восточный ветер дует с утра до полудня. И выходят они вместе с ним из той же сокровищницы желания. Есть сокровищница наверху в восточных воротах, желанием зовется она, и есть в ней три тысячи семьдесят пять целительных ветров для мира.

533) Сказано: «Утро безоблачное». Это такое утро, когда тот, у кого есть боли и болезни, не будет застигнут облаками, т.е. свойством суда, называемым «облака».

534) Есть ангел, посылаемый с утра до полудня с тем ветром, который приходит с востока. Его имя Михаэль, и он поставлен с восточной стороны. И это Михаэль, о котором сказано: «Вот ангел Мой пройдет пред тобой». И если всмотреться, то мы обнаружим, что имя Михаэль (מִיכָאֵל) состоит из сочетания букв «ангел Мой (малахи 'מלאך)». И это то, что сказал Творец Моше: «Вот ангел Мой пройдет пред тобой». Иначе говоря: вот Михаэль пройдет пред Тобой.

535) Когда восточный ветер пробуждается, чтобы выйти в мир, и тот, кто находится в пути, направил свой дух на это, – тотчас все благословения, которые были предназначены ему, осуществляются. И он будет пребывать в радости весь этот день.

536) Западный ветер дует с полудня до ночи, и выходят вместе с ним из сокровищницы источника четыреста шестьдесят пять ветров, чтобы выращивать траву и деревья, и урожай. И ангел, который назначается с полудня до ночи, зовется Рэфэль. И поставлен он с западной стороны.

537) Но ведь ангел, который отвечает за излечение (рэфуа), зовется Рэфазлем. Почему же исцеление приходит с восточной стороны, в которой поставлен Михаэль?

538) Однако, все деяния, исходящие от Творца к людям, нужны для того, чтобы они узнали, что Он наказывает и исцеляет, и чтобы люди не обращали сердце свое ни к ангелу и ни к правителю. И поэтому Он меняет сроки и времена, чтобы не говорили, что сделал это какой-то ангел, но все находится в Его руках.

539) И поэтому Он меняет ветры, пока они не начнут возносить молитву Ему и не возвратятся. И тогда Он повелит, чтобы исцеление низшло к нему. И ангел, назначенный ответственным за излечение, поступает согласно воле Господина его.

540) Мы видим, что Творец проявляет милосердие Свое, не наказывая человека до тех пор, пока деяния его не поднимутся на весы правосудия высшего суда, и тот, кто поставлен ответственным за суд, это Михаэль. И милосердие Творца, несмотря на то, что суд вершится рукой Его, проявляется в этом суде, приносящем ему дух исцеления каждый день, пока человек не улучшит свои деяния, и не вернется, благодаря

им, к Господину своему, и тогда Он посылает ему исцеление через того посланника, который поставлен над ним, т.е. через Михаэля.

541) Южный ветер дует с наступления ночи до полуночи. И выходят вместе с ним из той самой сокровищницы желаний двести семьдесят пять ветров, чтобы удобрить землю и разогнать своим теплом холод. И ангел, который поставлен ответственным за него, зовется Уриэль, и он назначается в южной стороне с этим ветром. И этот ветер тяжел для тех, кто болен и испытывает страдания от этого. И он хорош для мира. И в этот момент совершается суд над грешниками в огне преисподней, а весь мир укладывается спать и видит сны, и некому молиться за них.

542) Северный ветер дует с полуночи до утра. Триста тысяч ветров и бурь приходят вместе с ним, и он самый тяжелый для всех, но он хорош для больных, поскольку благодаря своей большой прохладе он снимает их сильный жар.

543) В этот час Творец уходит из всего этого множества миров, к которым стремление Его, и приходит в Эденский сад, чтобы радоваться с праведниками. И голос вестника разносится перед Ним, говоря: «Пробудись, северный ветер, и приди, ветер южный». Иными словами, «пробудись, северный ветер». И тогда он пробуждается, чтобы прийти в мир и донести райские ароматы, и об этом сказано: «Повея на мой сад, разольются его ароматы».

544) Когда северный ветер поднимается в полночь, и Творец входит в Эденский сад, все ароматы и все деревья Эденского сада разносят свое благоухание и воспевают Ему, как сказано: «Тогда радоваться будут лесные деревья перед Творцом». Сказал рабби Шимон: «Лес (яар) это то, о чем сказано: "Отведал я соты мои (яари) медовые"».

545) И все праведники наслаждаются свечением высшего зеркала и наполняются им, и возносят песнь пред Создателем своим в Эденском саду. Сказано об этом: «Пусть войдет мой возлюбленный в сад свой, пусть ест его плоды драгоценные». Разве можно такое представить, чтобы Творец ел? Нет. Но это можно сравнить с тем, когда говорят: «Вот придет хозяин дома, и поест гость». И так же говорится: «Пусть войдет мой возлюбленный в сад свой», – т.е. когда «войдет возлюбленный мой в свой сад», будет есть тот, кто ждет его там. И кто же это? Это «его плоды драгоценные», т.е. праведники, являющиеся драгоценными плодами Творца.

546) Когда начинает дуть северный ветер, все небеса и все небосводы, святые животные и ангелы офаны, и все воинства небесные, – все они содрогаются и трепещут, и раздражаются песней и восславлением Тому, Кто «сказал, и появился мир», пока Он не входит вместе с праведниками в Эденский сад в полночь.

547) Каждый, у кого есть святая душа (нешама), слышит крик петуха, призывающего в полночь. Потому что в полночь, когда входит Творец в Эденский сад, искра огня выходит между колесами живых существ и, пересекая весь мир, проникает под крылья петуха, и тотчас он в страхе ударяет крыльями и кричит. И это случается в полночь<sup>332</sup>.

548) И тот, у кого есть разумное сердце, и он пробудился, чтобы заниматься Торой, – голос его достигает Эденского сада и слышен там, и Творец слушает его. И праведники спрашивают Его: «Владыка мира, кто это?» И Он отвечает им: «Такой-

---

<sup>332</sup> См. Зоар, глава Ваякель, п. 21.

то, и святая душа, которая есть в нем, занимается Торой. Слушайте все, потому что для меня это приятнее всех воспеваний и восхвалений, произносимых наверху!»

549) Сказано: «Живущая в садах! Друзья внемлют голосу твоему. Дай мне услышать его». Иными словами, Творец говорит душе: «Святая душа, когда ты пребываешь в том мире в садах, среди позора и бесчестия, и занимаешься Торой, в этот час "друзья внемлют голосу твоему", который сладостен. И поскольку это так, "дай Мне услышать его". И вознеси свой голос в Торе Моей. И Я дам тебе в награду добродетель будущего мира».

550) Давид знал время полуночи. Кинор висел над кроватью Давида, и когда наступала полночь, северный ветер приходил и играл на нем, и Давид тотчас вставал, преодолев себя, с воспеваниями и восхвалениями. Как сказано: «Пробудись, слава моя! Пробудись, арфа и кинор! Пробужу я утреннюю зарю!»

551) Откуда мы знаем, что северный ветер играет на киноре? Сказано здесь: «Пробудись, слава моя!» А в другом месте сказано: «Пробудись, северный ветер!». Так же как там это северный ветер, так же и здесь. И внимали Давиду всю ночь Творец и все праведники Эденского сада. И было это в полночь.

552) Творец создал Эденский сад внизу на земле, который соответствует престолу величия, Малхут, и ужасную завесу, т.е. «небосвод, подобный ужасающему льду», находящийся над Малхут.

Известное место находится над ним в Эденском саду, которое не властен увидеть своим взором пророк и провидец, ни в прозрении и ни в видении. И зовется оно Эден, и это место высшей мудрости, о котором сказано: «Глаз не видел иных божеств, но только Тебя», и именем этого места называется Эденский сад.

553) От того Эдена, который находится над ним, т.е. от высшей Хохмы, наполняется сад, Малхут, расположенный ниже него. И орошаются оттуда все деревья и весь урожай, и все растения сада, т.е. ступени – светá, души (нешамот) и ангелы, относящиеся к этому саду.

554) Трижды в день источает Эден, находящийся над садом, все самые лучшие ароматы, высшие сияния, блаженства, наслаждения. И от этих благоухания, наслаждения и блаженства, нисходящих к нему, наполняется весь мир.

Объяснение. Хохма передается Малхут с помощью трех линий Зеир Анпина, и по этому сказано, что «трижды в день», – т.е. посредством трех линий, «источает Эден», - т.е. Хохма, - «находящийся над садом, все самые лучшие ароматы». «И от этих благоухания, наслаждения и блаженства» получают все нижние, находящиеся в мирах БЕА.

555) Сказал рабби Шимон: «Когда сказал Творец: "Да произрастит земля зелень", сразу же произрастила земля весь урожай и всю зелень, и все деревья, которые были сначала в Эденском саду, а затем произрастила для всего мира». Сказал рабби Йегуда: «Земля произрастила для всего мира, а Творец произрастил для Эденского сада, и об этом сказано: "И насадил Творец Всесильный сад в Эдене с востока"».

556) Сказал рабби Шимон: «Земля произрастила всё, а Творец выбрал из этого самое лучшее и посадил в Эденском саду. И тем, что нисходит из Эдена, питаются все, поэтому сказано: "Насыщаются деревья Творца, кедры ливанские, которые Он насадил, где птицы гнездятся". "Птицы" – это те праведники, которым Творец дает крылья, чтобы они могли взлететь ввысь подобно птицам, в познании и разуме, и поднять их в сокровенное место, предназначенное для них, о котором сказано:

«Глаз не видел иных божеств, но только Тебя! Сделает Он это для уповающих на Него».

557) Сказал рабби Йегуда: «Земля породила зелень, которую затем выращивают посредством посева, и она растёт, чтобы удовлетворить требования мира. И все целебные травы для лечения ими созданий, земля породила и произрастила сразу».

558) Сказал рабби Йегуда бар Шалом: «В день, когда были созданы небо и земля, все они произвели свои порождения. И ни в чем не было у них недостатка. Сказано об этом: "Вот порождения неба и земли". И когда же появились эти порождения? Сказано: "В день создания Творцом Всесильным земли и неба". В этот день было создано все необходимое миру, а затем Он раскрывал их с каждым днем. И раскрывал смысл каждой вещи в тот день, когда она появлялась».

559) И то же самое сказал рабби Йоханан: «В тот же день, когда была создана земля, она произвела и произрастила все порождения свои, и все они были скрыты под ней, пока не сказал ей Творец: «Да извлечет земля». Сказал не "создаст земля», а «извлечет земля», – то, что было скрыто в ней, и она, одно за другим, извлекла всё в тех природных свойствах, которые присущи ей самой, чтобы производить и насаждать от них подобное им, как сказано: «По роду их».

560) Сказал рабби Йегуда: «Такой создал Творец землю – подобной беременной женщине, которая затем выталкивает этот плод из себя. И такой же была земля в час, когда была создана, она понесла в себе все вошедшие в нее основы, а они извлекли все её порождения».

561) «Подобно фибрам женской утробы, наполненным мужским семенем, в котором содержатся все основы, так же и земля в день, когда была создана, в тот же день понесла в себе всё, что породила. Сказано: "Вначале сотворил Всесильный небо и землю", и сразу же: "Земля же была пуста и хаотична, и тьма над бездною, и дух". Здесь мы обнаруживаем четыре основы – огонь, воду, дух и тьму. Они произвели все её порождения, и от них все берут свое начало. И все эти порождения произошли от этих сил.

562) Сказал рабби Аба: «Болота земли наполнены семенем подобно женщине (некева), от высших вод, называемых мужскими (зхарим), и она беременеет ими, подобно женщине, которая беременеет от мужчины.

563) Спросил рабби Хагай: «Сказано: "Да произрастит земля зелень, траву семеносную, дерево плодовитое, производящее по роду своему плод, в котором семя его на земле". Если земля породила деревья и плоды, почему сказано после этого: "И всякий кустарник полевой прежде, чем он появился на земле, и всякую траву полевую, которая еще не начала расти"?».

564) Ответил ему: «Это правильно», – т.е. она уже произвела порождения, «но, в то же время, еще была в деревьях и зелени порождающая сила», – позволяющая им порождать других. «И почему? Потому что "дождя не посылал Творец Всесильный на землю", и не было еще пара, который поднимался бы от земли. И если бы это было, у них были бы все силы, чтобы породить и произрастить. Но поскольку Он еще не послал дождя, не было у земли порождающей силы.

565) Сказано: «И сыны Кэйни, тестя Моше, поднялись из города пальм». Что же привлекало сыновей Итро подняться туда?

566) Йерихо противопоставлялся всему Израэлю из-за больших наслаждений, которые были там. И называется Йерихо от слова «реах (благоухание)». Подумали сы-

новья Итро: «Мы должны заняться Торой, но Тора не нуждается в наслаждениях. Поднимемся на эту гору и займемся Торой».

568)<sup>333</sup> «И произвела земля зелень». Земля произвела все порождения, которые были скрыты в ней, выведя их наружу. И не было в них силы, пока «не послал дождя Творец Всесильный на землю», и тогда все порождения поднялись в полную силу. И сказано: «Увидел Всесильный, что хорошо».

### **Да будут светила**

569) Когда Творец создавал Свой мир, Он произвел его с помощью света, который был создан выше. И небеса Он образовал от того первого небосвода, который Творец подготовил и создал в начале творения. И этот небосвод породил все остальные небосводы, образовавшиеся от него.

570) Этот небосвод, Есод Зеир Анпина породил все светила с помощью того света, который он получает свыше, от Зеир Анпина. И когда Творец создал этот небосвод, он взял эти светила и разместил их на небосводе, который называется небесами, т.е. в Есоде Зеир Анпина, поскольку этот небосвод, Есод, образовался от небес, т.е. Зеир Анпина.

571) Высший небосвод, расположенный в хаза ИШСУТ, породил небеса, которые под ним, Зеир Анпин. А небеса, Зеир Анпин, породили этот небосвод, так как Зеир Анпин создал свой Есод. И называется он сводом небесным. И Творец взял светила и разместил их в Есоде Зеир Анпина, который передает их в Малхут, называемую землей. Как сказано: «И поместил их Всесильный на своде небесном».

572) Создал Творец, т.е. Бина, эти светила и разместил их на небосводе, т.е. Есоде Зеир Анпина, чтобы править над землей, Малхут, и поставить их на службу творениям, с тем, чтобы творения пришли в соответствие этим светам. И когда Он создал их, оба они светили в равной степени.

Ступени солнца и луны, Зеир Анпина и Малхут, были равными – Зеир Анпин облачал правую линию Бины, а Малхут облачала левую линию Бины.

Сказала луна: «Владыка мира! Ты не должен допускать, чтобы два кетера были равноправны!». Что сделал Творец, Бина? Уменьшил ее. И это искупается принесением в жертву козла в начале месяца, и сказано о ней: «Грехоочистительная жертва Творцу»<sup>334</sup>.

575)<sup>335</sup> Сказано: «Счастлив ты, Израэль! Кто подобен тебе, народ, спасаемый Творцом – щитом и помощником твоим? В мече – величие твое». Разве величием Израэля является меч? Нет, потому что меч был вручен Эсаву, как сказано: «И мечом твоим будешь жить».

576) Однако, это высказывание относится к ученикам мудрецов. Когда они слышат то, с чем их сердце не может примириться, они сражаются друг с другом, подобно воинам, сражающимся мечами, и желающими убить друг друга. И о них сказано: «В мече – величие твое». Здесь содержится намек на трудность понимания притчи о жалобе луны, и в этом случае нужно выяснить все мнения и не отменять их.

---

<sup>333</sup> Пункт 567 в данной редакции текста не приводится.

<sup>334</sup> См. Зоар, глава Берешит, часть 1, п.п. 110-115.

<sup>335</sup> Пункты 573-574 в данной редакции текста не приводятся.

577) Когда Творец создавал солнце и луну, постановил, что солнце снова будет правлением Эсава, и постановил, что луна будет в этом мире правлением Яакова. И он поставил над ними сильных правителей, пока не придут эти два народа.

578) И правитель, который назначен над луной, для народа Яакова, просил у Творца дать ему власть над луной в этом мире, т.е. чтобы власть была дана народу Яакова. Сказал Творец: «Разве народу Яакова нужна власть в этом мире, – ведь в будущем мире они будут властвовать над всеми народами мира? Но в этом мире «иди и уменьши себя», и испытай на себе гнет изгнания, чтобы удостоиться будущего мира».

579) Когда появился народ Яакова, они возмущались пред Творцом из-за того, что отнята у них власть и передана Эсаву. Сказал им Творец: «Разве вам еще нужна власть в этом мире? Ведь Я обещал дать вам власть в будущем мире над всеми народами. И по этой причине принесите Мне жертву за обещание дать вам будущий мир, и Я поручитель за него. Принесите жертву и занимайтесь Торой, а Я дам вам хорошую награду, и Я дам вам власть над всеми народами, и поэтому Я уменьшил луну в этом мире».

581)<sup>336</sup> Если Исраэль удостаиваются, Творец дает им свет, и они не нуждаются в другой свече. Как сказано: «И будет тебе Творец светом вечным».

582) Исраэль, после того, как они вместо власти этого мира, получили власть будущего мира, производят свои исчисления по лунному циклу, т.е. Исраэль производят отсчет по луне. И об этом сказано: «Как ты прекрасна, подруга моя!». «Подруга моя» - означает: правящая Моя. «И нет в тебе изъяна», – т.е. нет в тебе ущерба в праздники и установленные времена.

583) В четыре времени года совершается суд над миром. Но ведь нет ни одного мгновенья, когда бы Творец не наблюдал за тем, что делает человек. А здесь мы изучаем, что только четыре раза в год совершается суд над ним.

584) Творец наблюдает за миром каждый день, но только четыре раза в год вершится суд над всем миром.

585) Это происходит четыре раза в год по той причине, что Творец вершит суд над миром из-за людей. В Песах им выносятся приговор за урожай. Если в прошлом году Творец дал им обильный урожай, но люди не отделили десятину, не дали от него бедным, сиротам и вдовам, при наступлении нового года Он судит весь мир за тот урожай, который был в прошлом году.

586) В Ацерет Он судит мир за грех в отношении плодов дерева, что не подождали года их обрезания, и не оставили их в седьмой год бедному и пришельцу.

587) В Начале года Он судит весь мир, тела людей и души, и Он вспоминает их и судит их за все, что они сделали за год. И даже шаги, сделанные человеком, учитываются и разбираются в суде в этот день. Как сказано: «И все мои шаги Он считает».

588) Три категории входят в день суда: категория совершенных праведников, категория законченных грешников, категория средних. И им соответствует три силы в человеке: сила святой души, сила страсти и движущая сила. Движущая сила – это сила, которая возвращает и движет телом во всех его нуждах.

---

<sup>336</sup> Пункт 580 в данной редакции текста не приводится.

589) Старайся увидеть милосердие Творца, несмотря на то, что палаты высшего суда собираются вершить суд и осудить деяния созданий, чтобы представить перед Творцом заслуги или вину людей.

Три категории ангелов-служителей присутствуют на суде в день начала месяца. Часть из них указывает на заслуги, чтобы оправдать, а часть указывает на прегрешения, чтобы осудить. И старайся увидеть милосердие Творца, который дал совет, как спастись от суда.

590) Сказано: «Память о трублении». И это напоминание о трублении, о котором сказал Творец: «Совершайте предо Мной трубление», и это память о том трублении. И сразу же, - как сказано: «Вы будете спасены от врагов ваших».

591) «От врагов ваших» – это ангелы, которые указывают на провинности людей. И есть те, которые указывают на прегрешения людей, а есть указывающие на их заслуги. И если даже один из тысячи указывает на заслуги человека, то прощают его. Как сказано: «Если же есть ангел-заступник за него, один из тысячи». И после этого сказано: «Сжалится он над человеком и скажет: "Спаси его, чтобы не сошел он в могилу"».

592) Есть ли ангел, который оспаривает заслуги человека? Нет ангела, оспаривающего заслуги. Однако, есть ангелы, ответственные за наблюдение и указание вины человека в любое время, когда он грешит. И они указывают на то, что им велено, т.е. указывают на провинности людей.

593) И подобно этому сказано: «И все воинство небесное стояло при нем, справа и слева от него». «При нем» – при Ахаве, т.е. они наблюдали за судом над Ахавом «справа и слева от него». Разве наверху есть правая и левая стороны? Однако эти склоняют на чашу заслуг, а другие склоняют влево на чашу вины.

594) Почему в начале года совершается суд над телом и душой? Потому, что в этот день родился Адам а-Ришон. И в этот день было создано тело и ввели в него душу (нешама). И в этот день он был осужден, и установлен этот суд в поколения.

595) В праздник они осуждаются за то, что игнорируют омовение рук и пренебрегают очищением в водах миквы. И поэтому они осуждаются за воду, т.е. за заповеди, касающиеся воды.

596) И так же в четыре времени осуждается человек:

1. В день злоумышления;
2. Во время совершения нарушения;
3. В день начала года;
4. В будущем мире.

А еще говорят:

1. Во время совершения нарушений;
2. Во время болезни – когда заболел человек, призывают его к суду;
3. В момент смерти, когда душа оставляет его;
4. В будущем мире.

597) Уверенность праведников и их радость, когда они выходят из этого мира, обусловлена качеством деяний. И когда проверяют душу, ее беспрепятственно пропускают в Эденский сад, говоря ей: «Вся ты прекрасна, подруга моя!». Так говорит праведник о своей душе: «Вся ты прекрасна, подруга моя» – ведущая меня, ибо не навредил я тебе плохими деяниями, как сказано: «И нет в тебе изъяна».

598) И сказал Всесильный: «Да будут светила». Почему слово «светила (меорот לַחֲמַיִם)» пишется без «вав и»? Это молитва праведников – покинуть этот мир для того, чтобы не задерживалась их награда в мире будущем. И они молятся: «Да будут светила», т.е. чтобы душа пребывала на своде небесном, в Эденском саду. Выражение: «Образ, подобный человеку, на нем сверху» указывает на ступень праведников, которые выше всех ступеней.

599) Что означает «на нем» в выражении: «Образ, подобный человеку, на нем сверху»? Это Яаков, и ступень его находится наверху.

600) Не было еще такой ночи, чтобы не вышел вестник и не произнес: «Поднимайтесь, праведники, собирайтесь и благословляйте Создателя вашего». Как сказано: «Праведники благословляют Тебя, провозглашают величие царства Твоего и повествуют о могуществе Твоем». И зачем? Чтобы сообщить людям о могуществе Его.

602)<sup>337</sup> Когда вернется к Яакову солнце, которое было у него? То солнце, и тот великий свет, который был у Яакова, упрятан, чтобы раскрыться праведникам в грядущем будущем. И это не то солнце, которым пользуются сыновья Эсава, так как скрыто оно, для того чтобы сыновья Яакова подчинялись ему.

603) Был печален Яаков в этот час. Воскликнул он: «Владыка мира! Вот свет мой отдан Эсаву!». В ответ раздался голос с небес: «"А ты не бойся, раб Мой Яаков!" Ведь свет твой скрыт, чтобы достаться тебе и сыновьям твоим». Сказал: «Покажи мне его».

604) Тут же извлек Творец солнце, которое видел только Яаков, и никто другой. Сказано об этом: «И сияло ему солнце»<sup>338</sup> – то самое солнце, которое было скрыто, «когда он проходил Пенуэль»<sup>338</sup>, – т.е. после того, как он одолел правителя Эсава. «Сияло ему» - означает: никому другому.

605) Несмотря на то, что Яаков наслаждается победой над правителем Эсава, сказано: «А он хромал на бедро свое»<sup>338</sup>. Свет сиял, но было омрачено сердце его из-за «происшедших от чресл его (йоцэй ерехó)»<sup>339</sup>, попавших под гнет Эсава. Поэтому сказано, что «он хромал на бедро свое (аль ерехó)».

606) Рабби Йоси и рабби Аба находились в пути, когда услышали голос мальчика на горе, который шел и плакал. Сказал рабби Йоси: «Подойдем к нему, потому что я не боюсь. Если один человек встретится с вредителем, тот причинит ему вред. Если же двое встречаются с вредителем, тот не принесет вреда. И поскольку нас двое, он не сможет причинить нам вреда». Отправились к нему. А ребенок не переставал плакать.

607) Когда они подошли к нему, сказал рабби Йоси: «Мы сыны Властителя мира – Того, Чье единое имя наречено над нами обоими, в трех буквах, записанных в виде четырех, высеченных две над одной, и наречено оно над святым существом». В чем причина того, что рабби Йоси сказал так? Может быть, он опасался, что этот ребёнок – демон, а демоны очень боятся имени Властителя мира.

Объяснение. Рабби Йоси опасался того, что этот ребенок может быть демоном, поскольку тот был один в пустыне, и для того чтобы прогнать его, дабы тот не мог

---

<sup>337</sup> Пункт 601 в данной редакции текста не приводится.

<sup>338</sup> Тора, Берешит, 32:32. «И сияло ему солнце, когда он проходил Пенуэль, а он хромал на бедро свое».

<sup>339</sup> Тора, Берешит, 46:26,27. «Всех душ, пришедших с Яаковом в Египет, происшедших от чресл его, кроме жен сынов Яакова... Всех душ дома Яакова пришедших в Египет, семьдесят».

навредить, упомянул про единство Зеир Анпина и Малхут, потому что нечисть бежит от святости, так как не может находиться в одном месте со святостью.

И необходимо помнить отличие сферы Кетер от остальных сфирот, потому что три линии в сфере Кетер расположены так, что одна наверху, а две внизу. А три линии в остальных сфирот – это две наверху и одна внизу.

Поэтому вначале он упомянул сферу Кетер и сказал: «Того, Чье единое имя наречено над нами обоими». То есть сфера Кетер в нем, буквы которого, т.е. три линии, – это средняя линия наверху и две линии, правая и левая, внизу.

А затем он упомянул двенадцать сочетаний, имеющих в Зеир Анпине, и это три линии, в каждой из которых есть четыре, т.е. три линии и Малхут, получающая их. А трижды четыре – это двенадцать. И поэтому сказал: «В трех буквах, записанных в виде четырех», – т.е. записаны три линии, в каждой из которых есть четыре свойства, и это двенадцать сочетаний АВАЯ Зеир Анпина.

И порядок трех линий в них – это две наверху и одна внизу, когда над одной внизу высечены две наверху. И все эти свойства в Зеир Анпине передаются в Малхут, называемую «святое существо», т.е. это имя в двенадцати сочетаниях наречено над Малхут, и она получает от них.

608) Когда услышал ребенок, что его принимают за демона, ответил им: «Я иудей, и отец мой, сын великого рабби Хия, обучал меня отрывкам «Песни песней» и главе «Берешит». Мой отец умер, и меня украли грабители, а теперь я спасся от них и убежал на эту гору.

609) Заплакал рабби Йоси, воскликнув: «Как же сын сына великого рабби Хия скитается таким образом?!» Взял его за руку, и они пошли. Спросил у него: «Скажи, сын мой, что ты изучал с отцом своим?» Ответил он: «"Да будут светила на своде небесном" – это я изучал». Спросил у него: «Что говорил отец твой об этой главе?»

610) Открыл ребенок уста и произнес: «"Колодец, который выкопали старейшины, вырыли вожди народа жезлом, посохами своими". Три хороших дара вручил Творец Израэлю посредством трех предводителей-братьев – Моше, Аарона и Мирьям. Благодаря заслугам Моше опускался МАН к Израэлю. Благодаря заслугам Аарона облака величия шли вместе с Израэлем. Благодаря заслугам Мирьям колодец шел вместе с ними».

611) «Умерла Мирьям, иссяк колодец, как сказано: "И не было воды для общины". Умер Аарон, были отняты облака величия. А благодаря заслугам Моше вернулись все три. И отец мой говорил, что образы всех троих начертаны на небосводе, чтобы заслуги их светили Израэлю, как сказано: "И поместил их Всесильный на своде небесном, чтобы светить над землей"».

612) «И откуда нам известно, что все трое начертаны на небесах? Обо всех сказано, что умерли "по слову Творца", а о Мирьям не сказано "по слову Творца", поскольку это не принято в мире. Но мой отец сказал, что обо всех сказано "там". "И умерла там Мирьям". "И умер там Аарон". "И умер там Моше". И также сказано: "И был там с Творцом". Отсюда следует, что все трое начертаны на небосводе вместе с Творцом».

613) «Моше умер за пределами святой земли, это показывает, что благодаря его заслугам возродятся к жизни умершие в пустыне. Обратился Моше к Творцу: "Владыка мира! Я вступлю на землю, чтобы выполнять заповеди Твои". Ведь сказано:

"Когда ты придешь в землю". "И будет, когда придешь ты в землю", – поскольку там выполнение заповедей».

614) «Сказал ему Творец: "Твое беспокойство выполнять заповеди на святой земле дополняет тебя", – т.е. считается, словно ты уже действительно выполнил их, – "и в том, что сделают Израэль на земле Израэля, будет и твоя доля вместе с ними"». Как сказано: «Поэтому Я дам ему удел среди великих», – т.е. он получит удел свой среди праведников Израэля, «и с сильными будет делить добычу» – это праотцы, вместе с которыми он получит свой удел. И почему? «За то, что отдавал ты душу свою».

615) «Еще не было поводыря, готового отдать душу за стадо свое, подобно Моше, который сказал: "А теперь, простишь ли их грех? А если нет, то сотри меня из Твоей Книги, которую Ты написал". Что означает "сотри меня"? Из этого мира, и из мира будущего. Чтобы воплотилось сказанное: "За то, что отдавал ты душу свою"».

616) «И он был похоронен с теми, кто умер в пустыне, грешившими пред Творцом. Сказано: "И он нес на себе грех многих", – т.е. не отступал от этого, пока Творец не простил им. "И за преступных вступался" – много молился за них».

617) «И поэтому все трое, Моше, Аарон и Мирьям, начертаны наверху». Подошел рабби Йоси и поцеловал его, усадил к себе на плечо и пронес три мили, провозглашая: «И все сыновья твои будут учениками Творца»<sup>340</sup>.

618) Творец создал солнце лишь для того, чтобы оно служило людям. Солнце проходит по тремстам девяноста местам поселения земли. Оно поднимается и опускается. У него есть известные уровни и ступени, о которых сказано: «Вот Я возвращаю тень ступеней, которая опустилась по ступеням Ахаза»<sup>341</sup>.

619) Мир круглый и похож на шар. И когда солнце поднимается с востока, оно движется по кругу, пока не заходит, опускаясь ниже земли. И тогда наступает вечер. И в этот час оно непрерывно опускается по орбитам известных ступеней и, опускаясь, огибает всю землю и все население.

620) И когда солнце опускается, скрываясь от нас, наступает у нас тьма, и оно светит тем, кто находится под нами, тем, кто находится на второй половине земного шара, у нас под ногами. И так темнеет на одной стороне, и светит на другой, которая под ней, согласно заселенной части и орбите земли, обходя вокруг нее.

621) И таким образом распространяется его свет и отделяет воды, находящиеся под водами океана, от вод, находящихся наверху, и разделяет посередине воды океана, чтобы задержать поток воды, исходящий из преисподней, чтобы он не прошел и не причинил вред людям. И солнце (шемеш) называется так лишь потому, что призвано служить (лешамеш) людям. Это причина того, что названо оно солнцем (шемеш), – т.е. солнце, отдающее себя служению всем. Если бы свет солнца не омылся в океанских водах, он бы иссушил и сжег весь мир.

622) Солнце нисходит ниже земли, и достигает ступени, называемой на греческом языке «карбуса». От этой ступени оно начинает восходить наверх и звук его колес обращений слышен на всех небосводах, чтобы перемещения его были в такт возно-

---

<sup>340</sup> Пророки, Йешаяу, 54:13. И все сыновья твои будут учениками Творца, и велико будет благополучие сыновей твоих».

<sup>341</sup> Пророки, Йешаяу, 38:8 «Вот Я возвращаю тень ступеней, которая опустилась по ступеням Ахаза, назад на десять ступеней. И возвратилось солнце назад на десять ступеней, по которым оно опустилось».

симой песне. И не было человека, слышавшего голос его, кроме преданного Царю Моше, о котором сказано: «Во всем доме Моем доверенный он», и Йеошуа, служившего Моше.

623) Когда Йеошуа нужно было вести войну, и он слышал мелодичный звук и гул солнца, он не мог этого выдержать. Как сказано: «И сказал (Йеошуа) пред глазами Исраэля: "Солнце, у Гивона остановись!"» – перестань возносить песнь, прекрати мелодию и гул свой, потому что он слышал шум его движения и не мог вынести этого.

624) Шестьсот сорок передвижений совершает солнце, что соответствует численному значению слова «солнце (шемеш שמש)», между днем и ночью. И своим обращением оно вращает весь мир. Это необходимо для того, чтобы смягчить и согреть землю, и удобрить растения и урожай, и вырастить плоды и деревья.

625) По высшему подобию Творец создает всё внизу. Наверху – небеса, и так же внизу – небеса. И называются они небесами (шамаим) от слов огонь (эш) и вода (маим).

626) И поэтому сказано: «Творящий мир (шалом) в высотах Своих». Сказано не «среди ангелов Своих», а «в высотах Своих», т.е. в небесах, являющихся средней линией, потому что они созданы из огня и воды, а Он устанавливает мир между ними. И подобно этому небеса внизу состоят из огня и воды.

627) И небосвод, вращаясь, оказывается в нижней половине земли, и он нагревает землю благодаря жару огня в небосводе и солнцу. А Творец опускает воды на землю и охлаждает землю, и эта прохлада способствует нагреву внизу. И эти прохлада и тепло дают жизнь и рост земле. И все Творец создал во благо человеку.

628) Солнце создано светом сияния высшего зеркала, и свет в нем – не его. Это следует из сказанного: «Да будут светила (меорот)». Следовало сказать: «Да будут света (орот לְאוֹר)». Слово «светила (меорот לְאוֹרִים)» состоит из слов «от светов (мин орот לְאוֹרִים)». И буква «мэм ׀» в слова «меорот (לְאוֹרִים)» является дополнительной и указывает на принадлежность к светам (орот לְאוֹרִים).

629) Не удивляйся тому, что свет солнца не является его собственной сутью, потому что Тора была создана высшей мудростью, а небеса были созданы от того высшего небосвода, который находится над головой существ. И, соответственно этому, если внимательно всмотреться, то можно обнаружить, что все наверху и внизу создано одно из другого, а Творец находится над всем.

И, начиная от престола величия, все они создавались один из другого, а престол величия был создан Творцом. И все они словно ничто перед Ним, как сказано у Данииля: «А все живущие на земле считаются ничем в сравнении с Ним». И поэтому нечего удивляться тому, что солнце получает свой свет от того, кто выше него, ибо таковы законы, действующие наверху и внизу.

630) Свет солнца исходит от того, кто выше него. Ведь так же как и наш глава, т.е. глава нашего собрания, в отличие от высших светил, начинает обучать Торе толкователя, объясняющего его слова другим, и этот толкователь объясняет тем, кто находится рядом с ним, а они, в свою очередь – тем, кто рядом с ними. И когда заканчивается изучение законов, все они исходят от главы. И подобно этому происходит наверху и во всех мирах, созданных один из другого, и все они исходят от Творца.

631) Моше берет начало от высшего сияния. Йеошуа берет начало от Моше. Старейшины берут начало от Йеошуа. Пророки берут начало от старейшин. А предводители и главы народа берут начало от пророков. И так все – один от другого.

632) В пути они встретили рабби Эльазара. Сказали: «Вот идет один из глав собрания». Спросили его: «Верно ли, что свет солнца образовался от сияния высшего зеркала?». Ответил им: «Да, это так».

633) «Сказано: "Источник садов, колодезь вод живых, текущих с Леванона". Он называет её источником, затем колодезем, а затем текущими (водами). Нужно внимательно рассмотреть этот отрывок, потому что этот источник, свойство Малхут, исходит от колодезя, свойства Есод, а колодезь исходит от текущих (вод), сфирот Зеир Анпина, изливающих воды, изобилие.

Текущие (воды), свойства Зеир Анпина, исходят от Леванона, от Хохмы и Бины. Ведь Леванон (לבל) состоит из букв «ламед-бет л» «нун ן», которые указывают на тридцать два (ламед-бет л) пути Хохмы и пятьдесят (нун ן) врат Бины. И это позволяет узнать, что все они созданы друг от друга. И так же свет солнца не является его светом, но к нему лишь протягивается тонкая нить свечения, нисходящего к солнцу.

634) В свете, созданном Творцом в начале, Адам смотрел и видел, что произойдет с миром с самого начала и до конца. Свет солнца, это одна из шестидесяти тысяч семидесяти пяти частей от света зеркала, свет которого был скрыт. И даже на свет солнца человек не может смотреть, не говоря уже о свете, который был скрыт.

635) Невозможно смотреть на этот скрытый свет. Но ведь Адам видел в нем весь мир, от начала до конца, – получается, что можно смотреть на него? Дело в том, что Адам мог познавать и видеть глазами мудрости все, что было и все что будет от начала мира и до конца его так, что здесь подразумевается видение не в прямом смысле, а видение глазами разума. И это означает, что он (свет) упрятан для праведников в мире будущем, т.е. когда святая душа покинет этот мир и перейдет в мир будущий.

636) Сказано: «И пробыл он там с Творцом сорок дней и сорок ночей: хлеба не ел и воды не пил», – потому что наслаждался этим сиянием, т.е. скрытым светом. И хотя сам он спустился, а этот свет не спустился вместе с ним, никто не мог смотреть на лицо Моше, потому что лицо его продолжало сиять как солнце, из-за того, что раньше смотрел на этот скрытый свет.

637) Рабби Эльазар направился своим путем, и они прошли вместе с ним три мили, провожая его. Сказали рабби Эльазару: «Счастливы мудрецы Брайты, потому что вы стояли за спиной Моше, когда через него была дарована Тора».

638) Заговорил рабби Эльазар, провозгласив: «И сказал Всесильный: "Да будут светила"». Творец создал восемнадцать небосводов, совершающих свои перемещения и охватывающих весь мир, и каждый из них остается столько времени, сколько определено ему Господином его. И когда завершается время пребывания, определенное этому небосводу, в мире происходит много хороших и значительных событий.

639) Глупцы считают, что это происходит во время кругообращения небосвода. Но это не так, поскольку Творец каждый день, с утра до вечера производит обновление всего высшего, величественного и могущественного. А иногда небосвод завершает свое движение, и в тот же миг выполняется в мире предначертанное высшим Царем. А эти глупцы считают, что это произошло вследствие кругообращения небосвода.

640) И создал Творец четвертый небосвод, и поместил на нем солнце, которое совершает кругообращение вокруг всего мира в установленные сроки и времена на благо миру, людям. Триста сорок окон проходит солнце, восходя и опускаясь в установленные сроки и времена.

641) Сначала оно проходит окно, называемое Нóга, и совершает круговое движение, пока не достигает окна, называемого Карбуса, и затем в течение шести месяцев оно совершает перемещение к крайней северной точке, пока не достигает окна, называемого Зоар. И в течение шести месяцев оно завершает год на благо творениям, чтобы произвели сев и жатву.

642) Сказано: «Впредь, во все дни земли сеяние и жатва, холод и тепло, лето и зима». И когда оно завершает перемещение в южном направлении, по закону жителей земли это пора жатвы, тепла и лета. А когда завершает перемещение в северном направлении, это пора сеяния, холода и зимы. И все происходит по законам жителей мира. И точно так же, как люди пользуются светом этого небосвода, все небесные воинства пользуются светом небосвода, находящегося над головами живых существ.

643) В слове светила (меорот לָחַל) недостает буквы «вав і», потому что свет его (солнца) неполный. Ведь свет его – всего лишь тонкая нить, протянувшаяся от высшего света, который словно скрыт за стеной.

644) Поэтому свет солнца не называется полным. И подобает называться полным не ему, а лишь тому свету, о котором сказано у Даниэля, и этот свет находится у Него. Потому что свет, который скрыт для праведников – это одна из шестидесяти тысяч семидесяти пяти частей света, находящегося у Творца. И свет солнца это одна из шестидесяти тысяч семидесяти пяти частей света, припрятанного для праведников в будущем мире. И поэтому свет солнца не называется полным, и не подобает ему называться полным.

645) И поэтому сказал Творец: «Пусть не кажется вам странным, что в слове светила (меорот לָחַל) недостает буквы «вав і», так как он (свет) не полный, ведь Я создал его лишь, как сказано: "Светить на землю", - т.е. служить жителям земли. И достаточно вам того, жители земли, что этот свет будет служить вам».

646) И если на этот маленький свет, солнце, люди не смогут смотреть, то что уж говорить о свете, скрытом для праведников.

647) Подошел рабби Абау, чтобы поцеловать руки рабби Эльзара. Сказал: «Теперь я узнал, чего на самом деле недостает в слове «светила (меорот)» и должно недоставать еще больше. Горе миру, когда ты покинешь его, ибо до сегодняшнего дня я искал это, однако не дошел до сути вещей, но только сейчас. И тот путь, которым я отправился, будет для меня знаком благословения, поскольку я встретил тебя».

648) Он сидел с ним тридцать дней и разобрался во всех сомнениях и вопросах, которые были у него. И он научил его шестидесяти толкованиям главы Берешит и отправился своим путем.

649) Встретил он рабби Хию. Сказал он рабби Абау: «Прошу тебя, дай и мне отведать сладость того меда, который ты вкусил в изреченном высшими праведниками».

Сказал ему: «Ветви кроны пальмового дерева и пьянящая сладость меда не сопоставимы друг с другом». И, несмотря на это, он научил его.

Объяснение. Рабби Хия еще не был мудрецом, но был похож на ветви пальмы, которые в будущем дадут плоды. И рабби Абау сказал ему, что ветви пальмы слишком далеки от меда, который делают из фиников, растущих на ней. И поэтому он еще не достоин испытать этот мед.

650) Заплакал рабби Хия. Сказал: «Я обещаю и даю зарок, что прежде, чем приму учение от мудрецов Мишны, я никуда не уйду отсюда. Он пробыл там двенадцать лет. И когда вернулся, стали называть его великим рабби Хией. Вот скрытый свет, который открывается праведникам в грядущем будущем, как сказано: «Свет посеян для праведника, а для искренних сердцем – радость».

Пояснение сказанного. Есть четыре вида Хохмы:

1. Скрытая Хохма Арих Анпина, о которой сказано: «Свет пребывает с Ним», потому что она была скрыта в Арих Анпине и суть ее не открывается нижним;

2. Бина, которая снова стала Хохмой, и это «река, выходящая из Эдена», и называется она тридцатью двумя путями Хохмы. И она получает свечение Хохмы от скрытой Хохмы в то время, когда возвращается в рош Арих Анпина;

3. Хохма, имеющаяся в Зеир Анпине и называемая солнцем, которое получает ВАК Хохмы от Бины;

4. Малхут, получающая свечение ВАК Хохмы от солнца, Зеир Анпина. И эта Малхут называется вместилищем солнца, потому что свечение Хохмы, имеющейся в солнце, раскрывается только лишь в мере свечения этого вместилища, т.е. Малхут. И только в ней раскрывается Хохма, а не в другом месте.

И есть различие между этими четырьмя видами Хохмы. Скрытая Хохма Арих Анпина не светит ниже своего места, однако свечение ее приходит к Бине в момент ее возвращения в рош Арих Анпина, т.е. когда она получает в месте Хохмы Арих Анпина и только свое свечение. И это происходит следующим образом: скрытая Хохма это, в сущности, свет Хохмы, а Бина по сути своей является свойством хасадим, и только когда она находится в месте скрытой Хохмы, она получает от нее Хохму.

Но в месте Бины еще нет раскрытия Хохмы, и она только передает Хохму Зеир Анпину, который называется солнцем, а Зеир Анпин передает ее Малхут, называемой вместилищем солнца. Таким образом, все раскрытия Хохмы, происходившие в трех первых видах Хохмы, нужны были лишь для того, чтобы передать Малхут, потому что выше нее Хохма не может раскрыться.

И известно так же, что ГАР второй Хохмы - это внутренние Аба ве-Има, которые были скрыты. И все, что светит в этой Хохме, это только ВАК Хохмы. Поэтому считается, что свечение, приходящее от скрытой Хохмы к Бине, в то время когда она находится на ее месте, - это всего лишь ВАК Хохмы. И это означает число шестьдесят тысяч, потому что каждое из шести окончаний (ВАК), сфирот ХАГАТ НЕХИ, состоит из десяти, всего шестьдесят сфирот, а числовое значение каждой из сфирот Хохмы - тысяча. И так же внутреннее свечение Арих Анпина делится на ГАР и ВАК. И это триста семьдесят пять светов, ГАР - триста, а ВАК - семьдесят пять.

И полным следует называть только тот свет, который является первой Хохмой, скрытой Хохмой Арих Анпина, и «этот свет пребывает с Ним» на своем месте и не светит ниже него. И это полная Хохма - Хохма прямого света. А тот свет, который скрыт для праведников, второй вид Хохмы, т.е. Бина, которая вернулась в рош Арих Анпина и стала Хохмой, является одной из шестидесяти тысяч семидесяти пяти частей того света, который находится у Творца. Иными словами, даже если Бина воз-

вращается в рош Арих Анпина, она не получает наполнения от ГАР скрытой Хохмы, а только от ВАК скрытой Хохмы, и это – шестьдесят тысяч семьдесят пять.

И также ВАК скрытой Хохмы, которые получает Бина, она получает не все их, поскольку Бина получает Хохму не для себя, будучи свойством «хафец хесед». И она получает Хохму только для того, чтобы она дошла до Зеир Анпина, а от Зеир Анпина к Малхут. И одна лишь только Малхут является вместилищем Хохмы. И поэтому Бина берет только одну часть от свечения ВАК, скрытой Хохмы, согласно мере, необходимой для Малхут.

И та часть Хохмы, которую получает Бина, распространяется во всех десяти сфирот Бины, и скрыты в них ГАР, - т.е. внутренние Аба ве-Има, которые были скрыты. А ВАК в них светят в ней. И это шестьдесят тысяч семьдесят пять, от которых получает Зеир Анпин, называемый солнцем. А свет солнца, Зеир Анпина, это одна из шестидесяти тысяч семидесяти пяти частей света, упрятанного для праведников в будущем мире, который солнце получает только от ВАК Бины, которые состоят из шестидесяти тысяч семидесяти пяти частей, и не весь его, а только согласно мере Малхут, – одну часть из них.

И эти ВАК Хохмы, имеющиеся в Бине, называются скрытым светом, поскольку они раскрываются только праведникам, удостоившимся будущего мира, Бины. Однако тем праведникам, которые еще не удостоились Бины, раскрывается только одна часть от них, часть Малхут, передаваемая оттуда солнцу, Зеир Анпину. Поэтому солнце не получает все их, а только то, что полагается Малхут – одну часть от них.

И поэтому сказал Творец: «Пусть не кажется вам странным, что в слове светила (меорот לָחֵם) недостает буквы «вав и», поскольку он не является полным, так как солнце не получает все шестьдесят тысяч семьдесят пять частей, а только одну часть от них. Ведь создал Я его лишь для того, чтобы "светить на землю", – потому что весь свет Хохма нисходит только согласно мере получения Малхут, называемой землей, «чтобы светить на землю», и поэтому солнце получает лишь одну часть от них, согласно мере вмещения Малхут.

Свет, скрытый для праведников, – т.е. он скрыт и не раскрывается праведникам даже в будущем мире, а только в грядущем будущем, в конце исправления, и это свойство ГАР Хохмы, полностью скрытое во внутренних Аба ве-Има, которые были скрыты и не светят даже праведникам. И свидетельством этого является сказанное: «Свет посеян для праведника», что означает – даже для праведника это посеянный свет, свет скрытый и не раскрывающийся, т.е. сами ГАР, внутренние Аба ве-Има, называемые «грядущее будущее».

### **Выйдите и посмотрите, дочери Циона**

651) «Выйдите и посмотрите, дочери Циона, на царя Шломо в венце, которым украсила его мать в день свадьбы его». Мы во всей Торе не находим такого – чтобы Бат-Шева сделала венец для Шломо. Что означает – «выйдите и посмотрите»? Следовало сказать: «Подойдите и посмотрите», что значит «выйдите»?

652) Слова эти написаны о тех праведниках, которые ушли из этого мира, и были похоронены в святой земле Исраэля. И души их выйдут в земле Исраэля. И раздастся в будущем голос с небес над каждым местом захоронения на кладбище и произнесет: «Выйдите и посмотрите» – выйдите из состояния разложения во прахе и пробудитесь от сна вашего. Надгробный камень называется Ционом, а захороненные называются «дочерьми Циона».

653) «Выйдите и посмотрите» - означает: достойны вы, праведники смотреть на сияние высшего величия святого Царя, в руках которого всё установление мира (шалом). И удостаиваются они этого благодаря «венцу, которым увенчала его мать», - т.е. благодаря венцу Торы, которым венчают Его праведники речениями Торы в этом мире. «Мать его (имó іл'х)» - это то же, что и «народ Его (умó іл'х)». А народом Творца являются праведники.

654) «В день свадьбы его». Эта свадьба - с кем? С тем самым народом, свадьба народа Его. «В день свадьбы его» - в день, когда они стали способны выполнить заповеди Торы, и это - радость для праведников.

Становятся способными, начиная с тринадцати лет. И праведники обязаны сделать этот день праздником сердца, подобно тому дню, когда человек входит под хупу. И благодаря этой заслуге Творец в будущем пробудит их и произнесет перед ними радостно это воззвание: «Выйдите и посмотрите, дочери Циона!»

655) «Да будут светила на своде небесном». Когда Творец оживляет мертвых и произносит воззвание над каждым местом захоронения, тут же опускается душа подобно свету и подобно свече, сияющей как свод небесный, над телом, которое поднялось из земли. И об этом говорится в выражении: «Да будут светила на своде небесном», т.е. светила - это души, «чтобы светить над землею» - над тем телом, которое вышло из-под земли.

656) Это - сияние духа, воцаряющегося над телом, чтобы оживить его, и осветить тьму его, как сказано: «Да будут светила на своде небесном». И зачем? «Чтобы светить над землей» - над телом, вышедшим из-под земли.

657) Дух, которым Творец будет оживлять мертвых, это дух высшего зеркала, когда люди придут к правильным представлениям, как сказано: «И вложу дух Мой в вас - и оживете». Сказано не «вложу дух в вас», а «дух Мой», т.е. тот, который образовался от зеркала Его. И сказано: «И дух Мой Я вложу в Вас», а затем он станет отличительным знаком в мире, как сказано: «И будут они для знамений и для времен, и для дней и лет».

## **Создадим человека**

658) «И сказал Всесильный: "Создадим человека по образу Нашему"». Сказано: «Что есть человек, чтобы Ты помнил о нем, и сын человеческий, чтобы Тебе заботиться о нем?! И немногим умалил Ты его перед ангелами». В час, когда возжелал Творец создать человека, Он посоветовался с ангелами, окружающими Его трон, и сказал им: «Создадим человека». Сказали они Ему: «Владыка мира, в чем особенность этого человека? "Что есть человек, чтобы Ты помнил о нем?"»

659) Но ведь во всей Торе мы не найдем такого - чтобы Творец советовался с ангелами в чем-либо, касающемся того, что Он должен сделать.

660) И нет наверху или внизу того, кто бы постиг мысль Творца. И когда желают постичь ее, они сразу же отступают назад, не в силах этого сделать. Подобно птице, которая улетает и возвращается в то место, где она обитает, и так же ангелы - пока не возвращаются, говоря: «Благословенна слава Творца, исходящая от места Его!». В таком случае, как может быть, чтобы Творец советовался с ангелами?

661) И мы находим, что Творец создал первый свет, а из этого света Он создал остальных Своих служителей. И если Он не посоветовался с первым светом, созданным вначале, когда желал произвести от него остальные Его воинства, то тем более,

Он не должен был советоваться, когда собирался создать человека. Ведь «человек дуновению подобен».

663)<sup>342</sup> Это подобно царю, который властвовал над всем и желал показать, что все включены в него, и он – это всё, и говорил он о себе только во множественном числе. И так же Творец, когда захотел показать, что весь мир – Его, и всё находится в Его руках, сказал во множественном числе, чтобы показать, что Он – это всё.

664) Рабби Шимон приехал в Тверию, чтобы очистить все рыночные площади Тверии. Увидели его рабби Пинхас и рабби Ицхак, сказали: «До каких пор мы будем вести один образ жизни и не сможем тронуться с места?».

665) Подошел рабби Абау, сказал рабби Шимону: «Если мы не услышим толкования сказанного, то у вероотступников есть повод возмущаться сказанным: "Создадим человека по образу Нашему, по подобию Нашему", поскольку "сделаем" употреблено во множественном числе.

666) Сказал рабби Шимон: «Сказано, "Глухие, слушайте, и, слепые, смотрите, чтобы видеть!". Разве к слепым и глухим обращается Тора с этими словами? Все дело в том, что слепые – это значит слепые в Торе, когда есть перед ними прямой путь, а они идут окольными путями, подобно слепцам, и ничего не знают о сути».

667) Когда Творец создал мир, основой всего была вода. И от воды Он породил весь мир. И создал Творец трех мастеров, чтобы выполнили ремесло Его в этом мире – небеса, землю и воды. И с их помощью было создано всё, что есть в этом мире.

668) И Он пригласил этих троих, чтобы каждый из них произвел создания, нуждающиеся в этом мире. Он пригласил воды, сказав им: «Вы должны извлечь землю, которая под вами, и вы должны пойти и собраться в одном месте». И воды так и сделали. Как сказано: «И собрались воды».

669) Призвал Он землю, сказав ей: «Ты должна извлечь из себя живые существа, животных и зверей». Тут же она выполнила это. И об этом написано: «И сказал Всесильный: "Да произведет земля существа живые по роду их"».

670) Призвал Он небеса, сказав им: «Вы отделите воды от вод». Так они и сделали. И об этом сказано: «И создал Всесильный небосвод».

Призвал Он землю, сказал ей: «Произведи зелень и траву, и урожай, и дерево полевое». Сразу же «и произвела земля зелень, траву семеносную...».

671) Призвал Он небеса, сказал им: «Пусть будут у вас света и свечи, чтобы светить земле». Сказано об этом: «Да будут светила на своде небесном».

Призвал воды, сказал им: «Вы должны произвести пресмыкающихся, рыб, птиц и им подобных». Как сказано: «Да воскишит вода кишением живых существ». И посредством этих троих были произведены все действия творения, каждое – по виду своему.

672) Когда наступил день шестой, в который был создан человек, все были готовы продолжить создание, как и в остальные дни. Сказал им Творец: «Ни один из вас не может сам продолжать создание, как это было с творениями, созданными до сих пор. Но все вы должны объединиться вместе, и Я буду с вами, и "создадим человека". Ибо вы не сможете создать его сами. Но тело будет (работой) вас троих, а душа будет Моей».

---

<sup>342</sup> Пункт 662 в данной редакции текста не приводится.

673) И потому призвал их Творец, сказав: «Создадим человека, Я и вы. Я – душу, а вы – тело». Так это и было – тело произошло от тех троих, которые были мастерами в остальном действии творения, а душу даровал Творец, принимавший в этом участие вместе с ними.

674) «По образу Нашему, по подобию Нашему». Иначе говоря, как и полагается нам – чтобы тело, берущее начало от вас, познавало и уподоблялось вам. И также та, которая берет начало от Меня, душа, должна уподобиться Мне, – т.е. (человек) должен оставить мирские дела, и всем своим желанием и стремлением прилепиться к высшим праведникам.

675) «По образу Нашему, по подобию Нашему» означает также, что тело, берущее начало от вас, не должно существовать вечно, и причина тому – вы. Ведь оно подобно тем созданиям, которых вы произвели, поскольку оно – прах, как и все остальные создания. А святая душа, которую Я поместил в него, будет существовать всегда, поскольку она не тело, и уподобится Мне в существовании вечном.

676) Сказал рабби Абау: «Это объяснение является истолкованием сказанного, так как относится к началу творения, в котором участвовали эти трое – небо, земля и воды. И, по всей вероятности, Творец, когда сказал им: "Создадим человека", принимал в этом участие вместе с ними».

677) Сказал рабби Эльзар: «Всё правильно, однако земля одна брала силу всех трех до тех пор, пока не появились в ней четыре основы – огонь, ветер, вода и земля. От небес она взяла две – огонь и ветер, и одну от воды – воду, и еще одну, которая в ней самой – землю.

И земля произвела бесформенное тело человека, а Творец вложил в него душу, как сказано: «И сформировал Творец Всесильный человека - прах с земли, и вдохнул в ноздри ему дыхание жизни». Таким образом, оба они, земля и Творец, вместе принимали участие в его создании, и поэтому сказал Он: «Создадим человека», т.е. Творец сказал ей: «Ты сделай тело, а Я – душу».

678) И так же жителей мира Творец задействовал в создании людей. Ибо трое принимают участие в создании человека – муж с женой и Творец. И так же в создании Адама Ришона участвовали небо, земля и Творец. Небо соответствует мужу, земля – жене его, и Творец всегда содействует им. И поэтому сказано: «Создадим человека» – на языке сотрудничества. И Творец не сотрудничает ни с одним созданием в мире, кроме человека, в которого Он вложил душу.

679) А кто же действует вместе с остальными творениями – ведь есть у них живая душа? Сила земли, которая и является живой душой. Однако Творец взаимодействует только с человеком.

680) Горе грешникам, которые не желают прилепиться к участию Творца, т.е. не хотят прилепиться к той душе, которую Он дал, а ищут только, как связать себя с животной силой. И об этом сказано: «Но человек в великолепии не долго пребудет, подобен он животным безмолвным». «Не долго пребудет», – т.е. он не хочет находиться в этом великолепии и прелести души. Но совершённый грех состоит в том, что «подобен он животным» – той силе, которая в них, «безмолвным» – т.е. быстро умирающим и безмолвующим, и не поднимающимся наверх.

681) Сказано: «И всё великолепие видел глаз его». Это души праведников, которые являются красотой и великолепием мира всегда и во веки веков.

682) Преимущество человека состоит в том, что отличил его Творец от всех остальных созданий. Как отличил Он его? Всё, что создавал Творец, Он поручил этим работникам, т.е. небу, земле и воде, чтобы они сделали это, а сам Он не соединился с ними. Повелел Он о земных существах: «Да произведет земля существа живые». Сказал воде: «Да воскишат воды», а сам Он не соединился с ними.

683) Когда создавал Творец человека, Он соединился с ними в создании своем и сказал: «Создадим человека». И Он даровал ему красоту лица, зрение, обоняние, рост, хождение, осязание, речь, действие. И Он сделал его властелином над деянием рук Своих, как сказано: «Ты сделал его властелином над делами рук Своих, все положил к ногам его».

684) Когда Он вдохнул в него душу, тот встал на ноги. И он подобен нижним и высшим. Тело его подобно земле, а душа его – высшим, по стати, великолепию, величию, трепету и страху, как сказано: «Славой и великолепием увенчал Ты его».

685) Сказано: «Ты немногим умалил его перед ангелами», – что означает это сравнение? (Это сравнение) с душой его, которая свята и подобна Ему. Однако недостаток его, о котором сказано: «Умалил», указывает на тело, которое взято от земли.

686) И нельзя утверждать, что он сравнивается с ангелами по знанию, мудрости, потому что человек далек от высших. Ведь приближенные ангелы получают силу влияния высшего зеркала первыми, а от них она опускается к тем ангелам, которые не являются приближенными, и от них опускается к небесам и всему воинству их, а от них уже к человеку.

687) Сказал рабби Йоси: «Престол величия получает первым, а от него переходит к высшим ангелам, от них к тем, кто не настолько возвышен, как они, а от них к небесам, и от них уже к человеку».

688) «Но чем же человек похож на Творца?» Сказал рабби Абау: «Душой, которая свята, и никогда не умирает, потому что взята от Него, от Его силы и могущества. И она несравнима с телом, которое взято от земли, и оно тленно, «и обратится в прах земной, как и было».

689) Адам и супруга его были созданы вместе, как сказано: «Мужчиной и женщиной сотворил Он их». И взял Он ее от одной из сторон его и, подготовив ее, привел к Адаму, как сказано: «И взял Он одну из его сторон».

690) Сторона, которую Он взял от его сторон, была первой Хавой. И взял Он ее от него, а она губительна для созданий. И поэтому сказано: «И взял Он одну из его сторон» – это та первая, которая была взята от него, потому что она была губительным духом, «и закрыл плоть под нею», – т.е. поставил другую на ее место, представляющую собой плоть, а не дух.

691) «И закрыл плоть под нею», т.е. эта была плотью, но первая не была плотью, а была скверной земли и отходами ее.

692) Когда Творец создавал человека, Он придал сияние лицу его, которое светит во всем мире. После того, как он прегрешил, сказано: «И померкло великолепие лица его».

693) Рабби Элизер и рабби Акива находились в пути. Сказал ему рабби Акива: «Рабби, скажи мне, после того, что написано: "И сказал Всесильный: Создадим человека", почему сразу же не сказано: "И было так", тогда как в остальные дни, когда

Творец изрекал что-то, сразу же говорилось: "И было так"? А здесь это не написано, но после того, как Он сказал: "Создадим человека", написано: "И создал Всесильный человека", – ведь следовало сказать: "И было так".

694) Сказал ему рабби Элиэзер: «Акива, разве только в этом случае в действии начала творения не сказано: "И было так"? Ведь написано: "И сказал Всесильный: Да будет небосвод посреди вод", и не сказано: "И было так", а сказано: "И создал Всесильный небосвод". И также (там, где написано): "Да будут светила на своде небесном", следовало сразу сказать: "И было так", но написано: "И создал Всесильный два больших светила"».

695) «Но это показывает тебе, что везде, где не было силы создания свыше, которая приходит и завершает действие, сразу же сказано: "И было так". И земля произвела их в совершенстве всех действий, и они не должны были ждать высшей силы, чтобы она пришла и полностью завершила это действие».

696) «Но во всем, что произвела земля, и не было совершенства действия, они должны были ждать прихода высшей силы, чтобы она осуществила и завершила это действие. И тогда сразу не говорится: "И было так"».

697) «И так же было с человеком – земля произвела то, что могла сделать, и ждала, когда Он даст силу, которую Он должен дать. И поэтому не сказано сразу: "И было так", до тех пор, пока не явился Творец и не дал ему силы свыше, и не вселил в него жизнь. И тогда сказано: "И создал Всесильный человека"».

698) Спросил у него рабби Акива: «Рабби, почему Творец посчитал нужным создать человека именно в шестой день?» Ответил ему: «Чтобы у человека не было повода сказать, что он хотя бы чем-то помог во всем, что было создано».

699) Встал рабби Элиэзер, опустил голову, прикрыл рот рукой и заплакал. Спросил рабби Акива: «Рабби, почему ты плачешь?» Ответил ему: «О том, что ты спрашивал, почему человек был создан в шестой день, открылось мне в видении, и это гнетет меня».

700) «Акива, Акива! Кто может удостоиться в этом продолжительном изгнании, которое затянулось? Ведь еще не встал человек», – т.е. Машиах, «которому предстоит достичь облаков небесных до шестого дня» – и это смысл сказанного, что человек был создан в шестой день, «т.е. за шесть тысяч лет» – в шестом тысячелетии, «и не по завершении его», – а на протяжении шестого тысячелетия, «кроме того случая, когда они получают силы, совершив возвращение».

«Ибо правление человека действует только в шестой день» – в сфере Есод. Шесть дней – это ХАГАТ НЕХИ, и шестой день – это Есод. И также шесть тысяч лет – это ХАГАТ НЕХИ, а шестое тысячелетие – это Есод.

701) И в седьмом тысячелетии останется мир в запустении и разрухе. А в восьмом тысячелетии, мир снова станет как прежде, и будет то, что будет, как сказано: «И будет, кто останется в Ционе и тот, кто уцелеет в Йерушалаиме, тот назван будет святым». И о них сказано: «Да будет слава Творца вовеки, радоваться будет Творец делам Своим».

702) «Вот порождения небесные и земные при сотворении их, в день созидания Творцом Всесильным земли и неба». После того как уже рассказано обо всех порождениях, произведенных небом и землей, мы не должны ошибаться, говоря, что все они созданы за шесть дней, – это творение в такой-то день, а это в такой-то, – но все порождения, которые образовались от неба и земли, были «в день созидания

Творцом Всесильным земли и неба». Иными словами, именно в тот день, когда были созданы небо и земля, уже были в них все порождения, которые образовались от неба и земли. Как сказано: «В день созидания Творцом Всесильным земли и неба», – т.е. небо и земля, и все порождения их, все они возникли в одно мгновение, т.е. вместе с мыслью Его об их возникновении, однако выходили и раскрывались они каждый в свой день.

703) Сказал рабби Иса: «Написано: "Вот книга порождения Адама в день, когда Всесильный сотворил Адама". Получается, что в тот же день, когда был создан Адам, образовались все порождения его, как и в случае с небом и землей».

704) Сказал рабби Брэхья: «Это так. В тот день, когда создан был Адам, возникли все порождения вместе с ним, т.е. показал ему Творец в тот же день все порождения его, и провел перед ним все души в том виде, в каком они будут, говоря при этом: "Это такой-то, а это такой-то, это мудрец поколения, а это судья поколения". И так – все поколения и их предводителей».

705) Сказано: «И завершены были небо и земля и всё воинство их» после того, как сказано: «И увидел Всесильный всё, что Он сделал, и вот – хорошо очень». Что означает: «Всё, что Он сделал»? «Всё» является указанием на ангелов, представляющих собой свойство «хорошо очень». Обо всех творениях сказано только «хорошо», а здесь «и вот – хорошо очень». Это учит нас тому, что были созданы ангелы, и о них говорится: «И вот – хорошо очень».

706) Спросил рабби Ицхак: «Почему Писание добавляет: "И завершены были", после того, как уже было сказано: "Всё, что Он сделал"?». Сказал рабби Брэхья: «Говорится о желании, как и во фразе "Желает<sup>343</sup> Тебя душа моя". "И всё воинство их" – во всей совокупности, это ангелы, называемые воинством небесным, как сказано: "И всё воинство небесное стояло при Нем". И когда Он завершил работу Свою, она открылась и стала желанной для всех, видящих ее».

707) Сказал рабби Нахман: «"И завершены были" означает – завершены были в действии и завершены были в мысли. И Творец сделал день субботний подобием будущего мира, поскольку в будущем Творец будет отдыхать в седьмой день, т.е. в седьмое тысячелетие, когда мир будет разрушен».

708) В день субботний человеку добавляется дополнительная душа, и это дух святости, который воцаряется над ним и венчает человека святой короной, коронами ангелов. И он относится к тому духу, который воцарится над праведниками в грядущем будущем. И поэтому человек должен почитать день субботний во имя святого гостя, пребывающего у него.

709) Этот дополнительный дух субботы называется почитаемым и называется святым. И об этом сказано: «И назовешь субботу отрадой» – в прямом смысле, «святыню Творца – почитаемой» – это дополнительный дух, называемый святыней Творца, и называемый почитаемым.

710) И когда все они закончили свой труд, благословил их Творец и подготовил их в мире, и заповедал каждому ничего не менять в том, к чему Он приготовил его, и чтобы каждый производил порождения, положенные ему, отныне и вовеки. Как сказано: «Который сотворил Всесильный, чтобы сделать»<sup>344</sup>. «Чтобы сделать» означает

---

<sup>343</sup> На иврите слова «завершены» и «желает» имеют тот же корень

<sup>344</sup> Тора, Берешит, 2:3. «И благословил Всесильный седьмой день и осветил его, ибо в сей день почил Он от всего Своего труда, который сотворил Всесильный, чтобы сделать».

– чтобы всё породило и произвело подобное себе. И кроме этого, «чтобы сделать» указывает на тело демонов, создание которого не было завершено перед освящением субботы<sup>345</sup>.

711) После того, как наступила суббота, всё, что было создано в действии начала творения, пришло в состояние отдыха и покоя, соответственно тому, как каждый был сотворен. И мастера, производившие свои порождения в каждый из шести дней начала творения, успокоились и отдыхали в субботний день, и наблюдали за тем, насколько все они совершенны, и как все порождения их живут и действуют вместе с ними.

712) «Вот порождения неба и земли при сотворении их». Рав Нахман сказал: «Это можно сравнить с человеком, который восславляет, говоря: "Вот вещи, подобных которым нет!"». Рабби Ицхак сказал: «"При сотворении их (беибарам אֶבְרָאָם)" означает – с помощью "хэй ה" сотворили их (бе-хэй бра́ам אֶבְרָאָם 'בה)». Рабби Йегуда сказал: «"При сотворении их" означает – в их подлинном образе и совершенстве».

713) Рав Нахман сказал: «Следует читать не "при сотворении их (беибарам אֶבְרָאָם)", а "при Аврааме (бе-Авраам באַבְרָהָם)", принявшем учение Его и союз Его, которым Он отметил его. И если бы не Авраам, принявший учение и союз Творца, не могли бы существовать небо и земля, как сказано: "Если бы не Мой союз, (выполняемый) днём и ночью, не установил бы Я законов неба и земли"».

714) «Сказано: "Горы высокие – для горных козлов, скалы – убежище для даманов". Если высокие горы созданы в мире для горных козлов, а скалы созданы для даманов, не удивительно, что мир создан для Авраама, выполнившего всё учение и всё, что ему было заповедано Творцом». Сказал рабби Ицхак от имени рабби Йегуды: «"При сотворении их (беибарам אֶבְרָאָם)" – с помощью нижней "хэй ה" имени АВАЯ (היא) Он сотворил их (бра́ам אֶבְרָאָם), и это означает сказанное: "Ибо имя Мое внутри него"».

715) Не соединилось имя Творца со всеми созданиями Его, а только с теми, о которых сказано: «В день создания Творцом Всесильным земли и неба», – т.е. не упомянуты ни звери, ни животные, и ни одно творение из тех, которые тленны и смертны, но названы Им только создания, существующие вечно – небо и земля.

716) «В день создания Творцом Всесильным земли и неба», – т.е. в день, когда стало желанным Творцу создание неба и земли, в день субботний, о котором сказано: «И завершены были», и говорится здесь о желании<sup>346</sup>. И Он, увидев в субботе покой и святость, уготовил ее для поколений.

717) Не бывает такой субботы, чтобы Творец не отправился в пляс вместе с праведниками в Эденском саду, и они наполняются сиянием светящего зеркала. Как сказано: «Пока не займется день» – это день субботний, «взойду я на гору мирровую, на возвышенность благовонную» – это будущий мир.

718) И нечего удивляться этому – так же, как Творец дарует каждому в субботний день дух святости, и венчает всех им, то уж, тем более, праведников, которые находятся в будущем мире, увенчает Он короной в день субботний.

719) Даже грешники в преисподней украшаются венцом в день субботний, утихают и пребывают в покое. Нет грешника в Израэле, у которого не было бы добрых

---

<sup>345</sup> См. «Предисловие Книги Зоар», п. 248.

<sup>346</sup> См. выше, п. 706.

деяний, помогающих ему в будущем мире. Когда они помогают ему? В день субботний, когда все будут увенчаны короной субботы.

720) Грешники, которые пред всеми нарушали субботу, получают корону субботы более высокого достоинства, ибо сказано: «И было – в шестой день собрали хлеба вдвое больше». И поэтому наказываются грешники в шестой день вдвойне, чтобы возместить им в день субботний.

721) Ведь день субботний зовется совершенным, и нет в нем недостатка, и поэтому нет в нем недостатка блага и наслаждения, как праведникам, так и грешникам. Это говорит о том, что не зря повелевает Тора: «Соблюдайте же субботу», и предупреждает относительно субботнего дня более, чем за всю Тору в целом. И каждый, кто соблюдает субботу, он словно соблюдает всю Тору.

722) Творец не сажился на престол величия Своего, пока не пришла суббота, и тогда Он поднялся и сел на престол Свой. Но ведь и до сотворения мира восседал Тот, Кто был, есть и будет? Разве отсюда следует, что Он восседал именно на престоле величия Своего? Нет.

723) Однако, прежде чем был создан мир, не было того, кто мог восславить Творца и знать Его. После того, как Он создал мир Свой, Он создал ангелов и святых животных, небеса и все воинство их, и создал Он человека, и все они готовы восславлять Создателя своего и возвеличивать Его. Но еще не было величия и славы пред Ним до наступления субботы, и все они молчали, и разразились воспеванием и восславлением высшие и нижние. И тогда Он воссел на престоле величия Своего. Иными словами, тогда уже были те, кто знал и восславлял величие Его.

724) Нет славы и восхваления перед Творцом, подобной славе субботы, когда высшие и нижние, все вместе, восславляют Его, как один, и даже сам субботний день восславляет Его, как сказано: «Псалом. Песнь дня субботнего».

## **И создал Творец Всесильный**

725) «Так сказал Творец, создавший небеса и распростерший их». Когда Творец создавал Свой мир, Он создал их из ничего, и Он привел их в действие, и сделал их реальными. И в каждом месте, где встречается слово «создал», говорится о том, что Он создал сущее из ничего, и привел это к действию.

726) Спросил рабби Хисда: «Из чего образовались небеса – разве они образовались не из того же высшего света?». Ответил рабби Танхум: «Все верно, однако тело небес произошло из ничего, а форма их произошла от того, что существует в реальности», – т.е. от высшего света, «и так же – человек».

727) И мы видим, что о небесах сказано сначала «сотворены», а затем «созданы». «Сотворены», когда сказано: «Творящий небеса», – т.е. сущее из ничего, тело небес. «Созданы», когда сказано: «Создающему небеса», т.е. от того, что существует в реальности, от высшего света, являющегося образом небес. Создание указывает на исправление чего-то по величине и достоинству большим, чем были раньше, как сказано: «И создал Давид себе имя». Поэтому слова «творящий небеса» указывают на то, что говорится о теле, а слова «создающему небеса», указывают на образ, являющийся высшим совершенством.

728) «И создал (ваицер וַיַּצְרֵם) Творец Всесильный». Здесь «и создал (ваицер וַיַּצְרֵם)» написано с двумя буквами «йуд י», а во всех остальных случаях «и создал (ваицер וַיַּצְרֵם)» написано с одной «йуд י». Однако из всего, созданного Творцом в мире Его, Он

ничего не создал на ступени Бины, кроме одного лишь человека, которого Он наделил силой высших, чтобы познать добро и зло и различать между ними. И он увенчан славой и великолепием, как сказано: «Славой и великолепием увенчал Ты его». И он поставлен властелином над всеми творениями рук Его, как сказано: «Ты сделал его властелином над творениями рук Твоих». И после всего восславления, когда человек помнит, что прах он, и в прах обратится, все становится перед ним как тлен, и он восклицает: «Ой!» То есть, «и создал (ваицер וַיַּעַשׂ)» состоит из слов «ой, что создал (вай ше-йацар (וַיַּשֶׁר וַיַּעַשׂ))» человека. «И создал Творец Всесильный человека – прах с земли». И он обратится в прах, как и был.

729) «И создал Творец Всесильный человека – прах с земли». Он создал его с помощью двух начал, доброго начала и злого начала, чего не сделал с остальными творениями. И это для того, чтобы испытать этим человека, и чтобы было оправдание для праведников, ставящих власть доброго начала над злым началом, и не было оправдания грешникам, тянущихся за злым началом.

730) Написано «Творец (АВАЯ)», а затем «Всесильный (Элоким)» – «И создал Творец (АВАЯ) Всесильный (Элоким)». Имя АВАЯ – это Его подлинное имя, имя существительное, и сказано это о душе (нешама) человека, которая живет в нем. Элоким – это общее имя, как для Творца, так и для творений. Как сказано: «Судей (элоким) не проклинай», – и это сказано о теле человека, у которого есть общее с творениями, потому что трое участвуют в создании человека.

731) Имя существительное, имя АВАЯ, выносит приговор и властвует над творениями Своими, и они по сравнению с Ним подобно мякине, брошенной под ноги. И это имя дается другому как имя Элоким. И поэтому не упоминается имя АВАЯ в действии начала творения, а только одна буква Его имени – нижняя «хэй ה». Словно кто-то говорит: «С помощью "хэй ה" Он создал их».

732) «Хэй ה» в слове «бэибарам (בְּיַבְרָחַת при создании их)» называется именами – «седьмой год (шмита)»<sup>347</sup>, «тягость»<sup>348</sup>, «опаленная солнцем»<sup>349</sup>, «разодранные одежды царя»<sup>350</sup>, «правление, которому Он передал малую печать, чтобы властвовать вместо Него». Как сказано: «Кто подобен Тебе среди сильных, Творец?!».

Здесь выясняется, как с помощью малой «хэй ה» в слове «бэибарам (בְּיַבְרָחַת при создании их)» был создан мир. И говорится о судах в ней в первом ее состоянии, где она была свойством Хохмы без хасадим. И основным состоянием Малхут является первое состояние в ней, несмотря на то, что вся она там – только суды, потому что во втором состоянии у нее нет ничего своего, но только то, что дает ей Зеир Анпин, муж ее. И поэтому здесь выясняется свойство «хэй ה» в слове «бэибарам (בְּיַבְרָחַת при создании их)» в виде судов Малхут во время ее первого состояния.

И называется она именем «седьмой год (шмита)», потому что «хэй ה» в слове «бэибарам (בְּיַבְרָחַת при создании их)» – это Малхут в свойстве седьмого года, в котором нет сеяния и жатвы, и она не дает плодов. И свойственно ей это в первом состоянии. И тогда она называется тягостью, потому что трудно вынести суды в ней, подобно тяжелой ноше. И называется опаленной солнцем, поскольку об этом состоянии сказано: «Не смотрите, что я смугла, ведь меня опалило солнце». И она называ-

<sup>347</sup> Заповедь пребывания земли под паром каждый седьмой год.

<sup>348</sup> Пророки, Шмуэль 2, 15:33. «И сказал ему Давид: "Если ты пойдешь со мной, то будешь мне в тягость».

<sup>349</sup> Писания, Песнь песней, 1:6. «Не смотрите, что я смугла, ведь меня опалило солнце!».

<sup>350</sup> Пророки, Шмуэль 2, 13:31. «И встал царь, и разодрал одежды свои, и лег на землю; и все слуги его стояли в разодранных одеждах».

ется разодранными одеждами царя, потому что в этом состоянии она отрывается от Зеир Анпина, и прилепляется к левой линии Бины. И она называется «правлением, которому Он передал малую печать», – т.е. малым правлением, правлением ночи, «чтобы властвовать вместо Него» – поскольку ночью Малхут властвует вместо Зеир Анпина, так как Зеир Анпин властвует только днем.

И в доказательство того, что без «хэй ה» в слове «бэибарам (בְּיַבְרָחַם при создании их)» нельзя было создать мир, приводится выражение: «Кто подобен Тебе среди сильных, Творец?!», – т.е. сильные не могут создать мир, пока не выбрал Творец одну букву Своего имени, и ею был создан мир, и из слова «сильные (элим אֱלִים)» образуется имя Элоким (אֱלֹהִים)<sup>351</sup>.

733) «И создал Творец Всесильный (эт) человека». «Эт» указывает на включение всех сил, имеющихся в человеке. «Прахом с земли» – как же человек может существовать в этом мире, ведь Тора свидетельствует о том, что он прах?

734) Сказал рабби Ицхак: «Создан из праха, а не из материи, т.е. глины. И если бы он был создан из материи, то жил бы дольше. Ведь строение, созданное из материи, может существовать, но созданное из праха – точно не может существовать. Как сказано: "Ибо ты прах и в прах возвратишься", но не сказано: "Материя ты"». Сказал рабби Ханин: «Но ведь сказано: «А уж, тем более, обитающие в материальных строениях, чья основа – во прахе».

735) Сказал рабби Абау: «Однако в отрывке говорится об этом мире, который на самом деле не существует. И это сказано о людях, обитающих в этом мире, где всё построено из материи, и поэтому называет их "обитающие в материальных строениях". И поскольку это строение из материи и способно существовать, подобающей ему основой являются, как сказано: "Камни большие, камни дорогие, чтобы заложить основание дома". Однако строение не прочно, если сам дом из материи, а в основании его – прах. И поэтому не может существовать. Потому и сказано: "А уж, тем более, обитающие в материальных строениях, чья основа – во прахе", и не может устоять».

736) «И вдохнул в ноздри его дыхание жизни». Тора бранит Адама Ришона: «Смотрите, что сделал этот человек! Ведь Творец поместил в него святую душу, чтобы даровать ему жизнь в мире будущем, а он из-за прегрешений своих возвращен к живой душе, являющейся животной душой, которую произвела земля для скота и животных. И об этом сказано: «Да произведет земля душу живую по роду ее».

737) Не сказано: «И создал Он человека живой душой», а сказано: «И стал человек живой душой», – это учит тому, что он сам, вследствие прегрешения своего, вернулся к той животной силе, которая произошла от земли, и оставил силу души, исходящую свыше и дающую силу обладающему ею.

738) Сказал рабби Танхум: «Написано: "Так сказал Творец, создавший небеса и распростерший их", – т.е. Он создал тело небес сущим из ничего, а затем распростер их в виде шатра, т.е. придал им форму. И об этом сказано: "Раскинул их, как шатер для обитания"». Рабби Уна сказал: «Из слов "Он распростер небеса, как тонкую завесу" следует, что Он распростер их подобно шатру».

739) «Разостлавший землю и обитателей ее». Сказал рабби Ицхак: «Распространились по земле все формы и силы, что в ней». «Дающий душу народу, живущему на

---

<sup>351</sup> См. выше, п. 263.

ней», – т.е. после того как земля произвела тело человека, Я помещаю в него душу. «На ней» – над созданным ею телом человека. Рабби Хия сказал: «"На ней" – тем, кто властвует над силами земли, т.е. подчиняют земное в них, им Я дал душу».

740) «И дух – ходящим по ней» – тем, кто действует совместно с ней, пользуясь силами ее, т.е. тянутся за земным. И есть у них только лишь живая душа, называемая «дух животного», которая опускается вниз, на землю. И поэтому сказано: «Дающий душу народу, живущему на ней» – тому, кто властвует над ней, над силами ее, их наделяют святой душой свыше. Однако «ходящим по ней», тем, кто действует совместно с ней, пользуясь силами ее, дается лишь дух животного, опускающийся вниз. И об этом сказано во фразе: «И дух – ходящим по ней».

## **Сад в Эдене**

741) «И насадил Творец Всесильный сад в Эдене с востока». Сказано: «Я спустился в сад посмотреть на молодые побеги». Насколько же человек должен каждый день размышлять и быть внимательным в сердце своем, и тщательно проверять поступки свои, и быть особо внимательным во всех делах своих, и думать в сердце своем, что создал его Творец и дал высшую душу и преимущество над остальными созданиями лишь затем, чтобы думать о работе Его и слиться с Ним, и не гоняться за суетным.

742) Когда Творец создавал человека, Он поднял его перед Собой в образе Своем. И сел Творец, и позвав его, сказал: «Я создал тебя, чтобы ты был повелителем и царем над всеми во имя Меня. Я – наверху, а ты, так же как Я, внизу».

743) «Я вкладываю в тебя душу для знания, разума и мудрости, в отличие от других творений. Старайся же видеть величие Мое, старайся выполнять заповеди Мои. И кроме Меня, ни у кого не будет величественного правления, подобного тому, что есть у тебя».

744) Откуда нам известно, что Он позвал его и предупредил об этом? Написано об этом: «И сказал Он человеку: "Вот, страх Творца, он и есть мудрость, а удаляться от зла – разум"». Иными словами, когда будет царить над тобой страх, ты постигнешь мудрость, которая выше всего. Когда увидел человек, что он самый великий повелитель над всеми, забыл он о заповедях Господина своего, и не сделал того, что было заповедано ему.

745) Творец создал человека лишь для того, чтобы он старался возвеличить Создателя своего, как сказано: «Каждого названного именем Моим, во славу Мою сотворил Я его». «Во славу Мою» – усердствовать и познавать славу Мою, и думать, чтобы в результате деяний его был дарован ему добрый удел в мире будущем.

746) Каждый день с восходом солнца доносится свыше глас небесный, восклицательный: «Горе вам создания! Не видите вы величия Моего, не следите внимательно за тем, чтобы познать и постичь величие Мое».

747) Когда солнце простирает крылья, чтобы отправиться в свои доблестные кругообороты, т.е. во время его движения, бьют копытами своими обладатели деревьев в Эденском саду, подобно тому, как животное идет вперед, ударяя копытами о землю. И все высшие ангелы и святые животные, и престол величия Царя, и ароматы в Эденском саду, и деревья, и небо, и земля, и воинство их содрогаются и восславляют Господина всех.

748) И поднимаются они и видят буквы святого проявленного Имени, которые вычерчиваются на солнце во время перемещения его и произносят восславления Повелителю мира. И раздается тот самый голос, предупреждая создания, тех, кто не заботится о величии высшего Царя как все остальные создания, которые заботятся об имени и восславляют его.

749) И поэтому запрещено человеку произносить восславления в молитве своей, но только если видит, что облака сверху окрашены солнцем в красный цвет, потому что перед восходом солнца, а также на закате его, виден красноватый оттенок над облаками. Как сказано: «Будут благоговеть пред Тобою с солнцем», – т.е. с восходом солнца.

750) Молитва и восславление, относящиеся к ночи, т.е. вечерняя молитва (маарив), произносится с того времени, когда зашло солнце и до появления луны, – при уходящем свете солнца. И сказанное: «Будут благоговеть пред Тобою с солнцем» – это предрассветная молитва, которая произносится с появляющимся светом солнца. «И до появления луны – из рода в род» – это ночная молитва, которая должна произноситься с заходом солнца, прежде чем покажется луна.

751) Отсюда следует, что запрещено молиться прежде, чем покажутся последние лучи солнца, как сказано: «Ибо от восхода солнца и до заката его велико имя Мое». И в каком месте? «Среди народов» – среди тех, о которых сказано: «Ибо кто народ великий?». И это – Израэль.

752) Ведь Творец создал ангелов-служителей наверху, чтобы восславлять и восхвалять Его, и они возносят Ему песнопения каждую ночь. И, соответственно им, Он создал Израэль внизу, чтобы восславлять и восхвалять Его, и возносить Ему песнь и хвалу каждый день.

## Три стражи

753) Есть три ночных стражи, во время которых ангелы-служители делятся на три группы, чтобы восславлять Создателя своего в каждой из страж. И, соответственно им, есть три молитвы днем, когда собираются Израэль восславлять Создателя своего в каждой из трех молитв.

754) Утром, когда восходит солнце, – это время молитвы и просьбы Израэля. По прошествии шести часов и далее, до девяти часов, – это время полуденной молитвы (минха). А от захода солнца до наступления тьмы – (время) последней молитвы. От захода солнца до появления двух звезд – время последней молитвы, вечерней молитвы (маарив).

755) С появлением двух звезд наступает время первой стражи, когда приходит первая группа ангелов-служителей и ждет, пока Израэль не закончат свою молитву, и тогда начинают возносить песнь. И тогда запираются все врата, принимающие восславления снизу, и после этого врата открываются лишь ангелам-служителям, возносящим песнь.

756) Каждому, кто изучает Тору ночью, Творец протягивает нить милости днем, как сказано: «Днем явит Творец милость свою», потому что «ночью – песнь Ему со мной». Как же в таком случае говорится здесь, что ночью запираются все врата, чтобы не получать снизу, и эти врата открываются лишь для воспевания ангелов?

757) Когда человек заканчивает все восславления днем, а с полуночи и далее занимается Торой, – в это время принимают снизу, потому что в этот час Творец выхо-

дит из миров, страстно желаемых Им, - из тех, которые излучают свет хасадим. То есть, Творец, Зеир Анпин, страстно желает их, поскольку сказано: «Ибо желает милости (хафец хесед) Он». И Он отправляется веселиться с праведниками в Эденском саду, т.е. радоваться свечению Хохмы, потому что Хохма называется "Эден". И тогда она светит в этом саду, т.е. в Малхут. И об этом сказал Давид: «В полночь встаю я благодарить Тебя».

758) Когда Творец входит с праведниками в Эденский сад, в Малхут, все врата небесные, находящиеся над (святыми) животными, и ниже их, - все они открываются, и это благоприятное время для занятий Торой.

759) И группы ангелов-служителей, и все ароматы Эденского сада, и все праведники начинают воспевать Тому, «по слову Которого был создан мир». Как сказано: «Но праведники воздадут благодарность имени Твоему, когда честные воссядут пред Тобой», т.е. в тот час, когда они сидят перед Ним в Эденском саду.

760) И третья группа ангелов-служителей возносит песнопения до тех пор, пока не пробьется первый луч зари. И в час, когда восходит свет зари, на Исраэль возлагается обязанность подняться и укрепиться в песнопениях и восславлениях Творцу, потому что они продолжают песнопения сразу же после ангелов-служителей, и Творец пребывает вместе с ними внизу. Как сказано: «И ищущие Меня найдут Меня» – те, кто возносит песнопения и восславления с восходом зари. И, кроме того, тот, кто начал, не должен прерываться, пока не вознесет молитву на восходе солнца.

761) Когда Творец выходит из тех миров, которые Он страстно желает, и является, чтобы войти вместе с праведниками в Эденский сад, Он ждет и проверяет, слышен ли голос занимающегося Торой, и этот голос приятнее Ему всех песнопений и восхвалений, произносимых наверху ангелами-служителями. И об этом сказано: «Я спустился в сад ореховый посмотреть» – посмотреть на тех, кто занимается Торой.

762) Разве Эденский сад называется ореховым садом? Называется ореховым садом, т.е. садом Эдена, так как Эден зовется орехом. Подобно тому, как орех скрыт со всех сторон, и есть у него несколько видов скорлупы (клипот), так же и высший Эден скрыт со всех сторон, и есть многочисленные виды защиты на нем, чтобы не были властны увидеть его ни ангел, ни серафим, ни огненный ангел, ни глаз пророка и провидца. Как сказано: «Никто не видел Всесильного, кроме тебя».

763) «Теперь я удостоюсь ступени орехового сада вместе с праведниками Исраэля. Так же как в орехе один слой скорлупы следует за другим, и плод его находится внутри, так же и в Эдене один мир следует за другим, а сам он находится внутри.

764) Этот сад Творец насадил вместо Эдена, Хохмы. И этот сад не может в точности соответствовать Эдену, но этот сад находится на земле, т.е. в Малхут, а Эден находится над ним сверху и является высшей Хохмой. И основа и суть этого сада берут начало в Эдене, потому что основа Малхут берет начало в Хохме.

765) «И река выходит из Эдена, чтобы орошать сад». Следовало сказать: «И река стекает из Эдена, чтобы орошать сад». Однако есть Эден наверху и Эден внизу, сад наверху и сад внизу. И всё в одном из них соответствует другому. И Творец расположил один из них под другим.

Объяснение. Высший Эденский сад – это высшая Хохма, называемая Эден, и высшая Бина, называемая садом, которая получает наполнение от этого Эдена. Нижний Эденский сад – это нижняя Хохма, называемая Эден, и Малхут, которая получает ее, называемая садом.

Эден внизу – это нижняя Хохма, Эден наверху – высшая Хохма. Сад наверху – это Бина, сад внизу – Малхут. И оба они соответствуют друг другу, т.е. нижний Эденский сад соответствует нижнему Эденскому саду. И нижний Эденский сад получает свое наполнение от высшего Эденского сада.

766) Разве Творец в действительности насадил Эденский сад? Да. Но насаждения его не похожи на остальные насаждения, и они лучше остальных насаждений. И он был насажен Творцом, как сказано: «Насаждением Творца для прославления», чтобы украситься славой Его. И видящий его говорит: «Это может быть только насаждением Творца, и никого другого».

767) В любом случае это насаждение Творца, где насадил Он все деревья приятные на вид. И как насадил? Когда земля производила деревья и плоды свои, она произвела их сначала в Эденском саду, а затем во всем мире. И Творец выбрал это место и подготовил его, чтобы оно находилось там для мира. И Он помнит его и питает благом от того блага, которое изливается из высшего Эдена. Как сказано: «Насыщаются деревья Творца, кедры ливанские, которые насадил Он» – это деревья Эденского сада.

768) Эденский сад на земле предназначен для наслаждения души, которая получает его от Эденского сада наверху. И не все души могут получить наполнение от высшего Эденского сада: те, которым не дают разрешение подняться наверх, получают наслаждения и удовольствия в нижнем Эденском саду из того, что он получает свыше.

769) В начале каждого месяца поднимаются души в высшее собрание наверху. И в этом нижнем саду обитал Адам а-Ришон, и Творец сделал так, чтобы он был обителем Адама. Как сказано: «И поместил Он там человека, которого создал».

770) Все созданные Творцом, как наверху, так и внизу, желают следовать за видом своим и усердствуют в этом. Тело стремится к виду своему, к земле, откуда оно взято, а душа стремится только к тому месту, откуда она взята, потому что всё, что создал Он, стремится за видом своим. Как сказано: «Тоскует и изнывает душа моя по дворам Всевышнего», а не к этому миру, как стремится тело.

771) Счастливы праведники, называемые жизнью будущего мира. Не потому ли, что душа продолжает существовать, считаются праведники живыми? Ведь тело разлагается в земле, несмотря на то, что человек совершенен и праведен, а душа продолжает существовать всегда. И смерть, и жизнь не присущи ей, но только телу свойственны смерть и жизнь.

772) И когда праведник покидает этот мир, предопределено свыше, что Творец подготавливает для него другое тело, подходящее и достойное, в котором не будет скверны и нечистоты этого тела, и вкладывает в него святую душу, и Он помещает его в нижний Эденский сад, чтобы существовал в этом теле. И это же тело будет дано праведникам в будущем мире.

773) И в начале каждого месяца они выходят и видят, как грешники наказываются в преисподней. Как сказано: «И выйдут и увидят трупы людей, отступивших от Меня», – т.е. выйдут из нижнего Эденского сада, чтобы увидеть грешников. И Творец поднимает их в небесное собрание в каждую субботу и в новолуние.

774) Каждую ночь при наступлении утра Творец обновляет души праведникам, как сказано: «Обновляются они каждое утро, велика вера в Тебя», и даже – каждому человеку, который спит сном своим каждую ночь в этом мире, и душа его подни-

мается наверх и предстает во множестве прегрешений и нарушений перед Творцом. И велика вера в то, что Творец вернет душу телу. И Творец обновит ее, потому что «велика вера в Тебя». Поскольку «велика вера в Тебя», Он возвращает душу, несмотря на то, что она грешит.

775) И одалживающий деньги ближнему под залог, который будет находиться у него, запрещено держать его у себя, и должен вернуть его ближнему. И даже если суд постановил, чтобы ближний дал ему залог, запрещено ему держать его у себя, как сказано: «Если возьмешь в залог одежду ближнего своего, возврати ее ему до захода солнца».

776) Сказано: «И поместил там человека, которого создал». В общем виде, т.е. не касаясь подробностей, что он будет делать там. А затем сказано: «И поместил его в саду Эденском, чтобы работать в нем и хранить его». Что за работа имеется здесь? Однако это работа души, чтобы привести ее к совершенству, которого она не достигла в этом мире».

777) Творец поместил Адама Ришона в Эденском саду и дал ему Тору Свою, чтобы работать с ней и соблюдать заповеди ее, как сказано: «И древо жизни посреди сада», и сказано: «Древо жизни она для придерживающихся ее». Сказал Творец: «Если появится у Адама наслаждение в этом саду, он будет заниматься ею и хранить ее». Но из-за этих наслаждений и удовольствий, которые были там у человека, не сохранил он Тору Его, и тогда Творец изгнал его оттуда.

## **Древо познания**

778) «Сказал рабби Аба от имени рабби Хии: "Это на самом деле было дерево", и это противоречит утверждению рабби Шимона, что это Тора. "Их было два: одно – дающее жизнь человеку, и другое – вкусивший от него постигал добро и зло, чтобы узнать хороший и прямой путь, ведущий к улучшению человека, и плохой путь, ведущий к порче человека. И поэтому заповедал ему Творец не есть от него, чтобы тот, отказавшись от хорошего, не стал держаться плохого».

779) «И поэтому сказано: "От всякого дерева сада ты можешь есть" – это Древо жизни, от которого должен был вкушать Адам. И он прегрешил лишь в отношении Древа познания добра и зла, от которого ему было наказано не есть. Как сказано: "От дерева же познания добра и зла, не ешь от него, ибо в день, когда ты вкусишь от него, должен будешь умереть"».

780) «Отсюда, – сказал рабби Шимон, – было predetermined Адаму умереть, ведь он взят от земли (адамá). Это означает: "В день, когда ты вкусишь от него, должен будешь умереть". Это учит нас тому, что если бы он не прегрешил, то прожил бы долгую жизнь. А после того, как совершает грех, это и является наказанием – должен прекратить дни свои и умереть в тот же день. А после совершения им возвращения, даровал Он ему день Творца, протяженностью в тысячу лет».

781) «И это доказательство того, что решение о том, что он умрет, было вынесено заранее, ведь если бы это было не так, то когда он совершил возвращение, Он должен был отменить приговор. Но когда он совершил возвращение, был отменен вынесенный ему приговор: "В день, когда ты вкусишь от него, должен будешь умереть", и Творец продлил ему дни, даровав ему Свой день, равный тысяче лет».

782) «Ему было заповедано об имени, а он прегрешил именем. Было заповедано об едином имени» – АВАЯ, и это Зеир Анпин, называемый Древом жизни, «о котором сказано: "И древо жизни посреди сада"». То есть, ему было заповедано прилепиться

к имени АВАЯ, «а он прегрешил общим именем», – т.е. именем Элоким, «о котором сказано: "И дерево познания добра и зла"», – т.е. Малхут, называемая именем Элоким, которое дается также и творениям, как в выражении: «Сильных (элоким) не поноси».

783) Сказал рабби Абау: «О приносящем жертву этому имени» – Элоким, «сказано в Торе: "Приносящий жертвы божествам (элоким) истреблен будет"<sup>352</sup>, а подменяющий Единое имя именем Элоким, – тем более». Иначе говоря, он отделяет Малхут, называемую Элоким, от Зеир Анпина, называемого АВАЯ, т.е. вместо АВАЯ он прилепляется только к имени Элоким, без АВАЯ, и в этом заключается грех Древа познания.

784) Откуда нам известно, что он прегрешил именем? Сказано: «И взяла она плодов его (ми-пириб יִרְרָן) и ела (ва-тохаль לֶחֶל)». В этой фразе содержится аббревиатура слова «смерть (мавет לִמּוֹת)». И это имя, которое происходит от имени Элоким, когда оно отделено от имени АВАЯ, подобно плоду, происходящему от дерева. И поэтому для описания всего происходящего используются в Писании эти деревья, растущие в Эденском саду. Ибо жизнь исходит от Древа жизни, т.е. имени АВАЯ, подобно плоду, происходящему от дерева. И так же смерть, т.е. имя Элоким, отделенное от имени АВАЯ, исходит от Древа познания, подобно плоду, происходящему от дерева.

786)<sup>353</sup> Сказано: «А змей был хитрее всякого зверя полевого» – это злое начало, тот самый змей, который совращает людей. Подобно змею, который передвигается, извиваясь, и не движется прямым путем. Так же злое начало совращает людей уклониться с прямого пути и идти путем зла.

787) Что означает, что он «был хитрее всякого зверя полевого»? То есть, был хитрее, чем та живая душа, что находится в теле. И он совратил Адама так, что тот был отдален от усад Эденского сада.

789)<sup>354</sup> Когда змей совратил женщину, сказано: «И увидела женщина, что хорошо», т.е. согласилась в разуме своем, что оно (дерево) хорошо. И сказано: «Как добр Творец»<sup>355</sup>, так же: «Благословите Творца, ибо добр Он». Иначе говоря, она согласилась, что имя Элоким без имени АВАЯ является добром, согласно подсказке змея. «И что вожденно оно для глаз», т.е. она страстно желала того, чего желают высшие и нижние – знать и постигать. И сразу же «взяла от плодов его и ела».

790) Сказал рабби Шимон: «Она подменила власть в работе своей». И запрещено добавлять слова к сути греха, но истолковывать остальные писания согласно сказанному в них. Что означает «и сшили они смоковые листья». «Смоковница (тээнא תְּמָרָה)» от слова «умысел (тоэна תּוֹעֵבָה)». «Лист (але הַעֵלֶף)» от слова «заговор (алила הַלֵּל)».

Объяснение. Средняя линия, имя АВАЯ, властвует над левой линией и объединяет ее с правой. Если бы Адам прилепился к имени АВАЯ, Древу жизни, у него тоже была бы власть над левой линией, и он получал бы наполнение от имен АВАЯ и Элоким вместе.

---

<sup>352</sup> Тора, Шмот, 22:19.

<sup>353</sup> Пункт 785 в данной редакции текста не приводится.

<sup>354</sup> Пункт 788 в данной редакции текста не приводится.

<sup>355</sup> Писание, Псалмы, 34:9 «Вкусите и увидите, как добр Творец!».

Однако, он послушался совета змея – взять от левой линии без правой, т.е. притянуть свечение Хохмы сверху вниз. И такая работа нарушает единство правой и левой линий и отделяет левую линию от правой, и от оттуда исходит смерть. Поэтому сказано: «Она подменила власть в работе своей» – т.е., тем самым, он подменил власть средней линии, объединяющей две линии, «в работе своей», – т.е. работать, притягивая свечение левой линии сверху вниз.

И, таким образом, он подменил имя АВАЯ, среднюю линию, включающую АВАЯ Элоким вместе, именем Элоким в разделении.

## **И услышали голос Творца**

791) «И услышали они голос Творца Всесильного, проходящий по саду в ясный день, и спрятались человек и жена его». Зачем Творцу нужен ясный день? Но этот отрывок учит тому, что у человека, при всей этой ясности, был туман, т.е. хотя и раскрылся ему Творец в ясный день со всей отчетливостью, вместе с тем, не мог он вытерпеть, «и спрятались человек и жена его».

Человек в этом мире подобен перелетной птице, которая оставила свое гнездо и не может найти того, кто приютил бы ее. И так же человек, после того, как душа выходит из тела, снова не знает и не понимает ничего. Кроме того тела, которое образовано сильным свечением, позволяющего ему наслаждаться в Эденском саду. И так же здесь, после того, как согрешил Адам, отделилась от него высшая душа, и он вернулся к животной душе, и поэтому потерял ум и рассудок, и спрятался от Творца.

792) Сказано «проходящий», но разве не следовало сказать «идуший»? Однако, сказано дословно «этот голос (эт коль)», и это тот самый голос, о котором сказано: «А Всесильный отвечал ему голосом», а также: «И раздавался голос над сводом, который над головами их». И сказано: «Голос Творца», – а не Творец, – «проходящий по саду в ясный день», – тоже сказано о голосе. И об этом сказано: «И раздался голос, когда пророчествовал я, и вот – шум».

793) Но ведь рабби Йегуда сказал, как здесь нужно истолковывать, а вы говорите, что это действие высшего строения (меркава). То есть, что это голос, находящийся «над сводом, над головами этих живых существ», представляющих собой высшее строение (меркава). Но это еще больше, чем действие высшего строения (меркава), потому что высшие тайны раскрываются здесь, еще более возвышенные, чем действия высшего строения.

## **Когда заболел рабби Шимон**

794) Когда заболел рабби Шимон, вошли к нему рабби Пинхас, рабби Хия и рабби Абау. Сказали ему: «Тот, кто является столпом мира лежит». Ответил им: «Не высший суд рассматривает мое дело, ибо вижу я, что не отдан я в руки ангела и высшему судье, потому что я не такой, как остальные люди».

795) «Но Творец рассматривает мое дело, а не Его судебная палата. Об этом просил Давид в молитве своей: "Рассуди меня Всесильный, и веди тяжбу мою". И также Шломо сказал: "Вести суд раба своего" – только Он один, и никто другой».

796) «Когда человек ложится, высший суд рассматривает дело его. Часть из них склоняется к оправданию его, и они указывают на заслуги этого человека, который лег спать. А часть склоняется к обвинению – те, кто указывают на грехи этого человека. И человек уходит из суда, получив положенное по закону».

797) «Однако тот, кого судит высший Царь, властвующий над всем, является достойным, и только достойный человек может быть на таком суде. Ведь высший Царь по своим свойствам всегда склонен оправдывать, и Он всецело на стороне милосердия, и властен прощать грехи и провинности, как сказано: "Ибо у Тебя прощение" – и не у кого другого».

798) «Поэтому обратился я к Нему, чтобы Он вел мой суд. И я пронес тринадцать мер милосердия ко входу в будущий мир. И никто не мог пронести их туда, кроме праотцев. И не было того, кто бы воспрепятствовал. Но, кроме того, не просил я у них разрешения».

799) Когда сказал это рабби Шимон, посмотрели они на его постель, но рабби Шимона не было там. Удивились они, и никто из них не мог вымолвить ни слова из-за охватившего их страха и ужаса. Пока они еще сидели, почувствовали запах множества поднимающихся ароматов, укрепивших силы каждого из них, и тогда они увидели рабби Шимона. Он говорил, обращаясь к кому-то, но никого не было видно, кроме него.

800) Спустя некоторое время спросил рабби Шимон: «Вы что-нибудь видели?». Сказал рабби Пинхас: «Нет. Но все мы поразились тому, что не видели тебя долгое время. И когда мы увидели тебя, поднималось к тебе благоухание ароматов райского сада. И мы услышали, твой голос, но не знали, кто говорит с тобой».

801) Спросил у него: «И что, вы не слышали другой речи, кроме моей?». Сказали: «Нет». Сказал им: «Вы недостойны видеть образ древнего старца (Атик Йомин)».

802) «Я удивляюсь, что рабби Пинхас не видел. И я вижу теперь, что место его в будущем мире ниже, чем у рабби Эльзара, сына моего».

803) «И теперь послали мне свыше и показали место праведников в будущем мире, и ни в одном месте не согласилось быть сердце мое, но только с Ахией Шилонянином. И выяснил я место свое, и вошел. И вместе со мной вошли триста душ праведников, а над ними был Адам Ришон, который сел рядом и заговорил со мной. И он просил не раскрывать грех его всему миру, за исключением того, что Тора говорит о нем. И он скрылся за тем деревом Эденского сада, о котором никто ничего не знает».

804) «Сказал я ему, что товарищи раскрыли ведь грех его. Ответил он: "То, что раскрыли товарищи между собой, хорошо и правильно, однако остальным обитателям мира не надо (раскрывать)", – потому что Творец щадил его достоинство и не желал раскрывать вину его перед всеми, но только относительно того древа сказал, что тот ел от него».

805) «И Творец открыл мне, благодаря духу святости, и также товарищам, чтобы говорили об этом между собой, и не открывали слабым среди товарищей и тем, кто придет в мир. Ибо не все люди понимают это и заблуждаются здесь. Поэтому не надо раскрывать грех его, и не потому, что грех его велик, а ради славы высшего имени, которую не берегут люди. И сказано: "Это имя Мое навечно (леолам)", что означает – скрывать (леаалим) его, ибо начнут спрашивать о том, в чем нет надобности».

806) «Как сказано: "Чтобы не порывались к Творцу, желая увидеть Его, не то падет из него (из народа) много". Что означает: "Не то падет из него много"? Я объясняю это так – товарищ, обучающий святому имени всех, падает и уличается в том же грехе еще больше, чем они. И сказано: "Не то падет из него много (рав)" – рав падает и уличается в этом грехе».

807) Приблизился к нему рабби Эльзар, сын его, сказал ему: «Отец, кто я там?» Ответил ему: «Счастлива участь твоя, сын мой! Пройдет много времени, пока похоронят тебя вместе со мной, однако в том мире мое и твое место я выяснил. Счастливы праведники, которые будут воздавать славу Владыке мира подобно ангелам-служителям, находящимся пред Ним. Как сказано: "Но праведники благодарить будут имя Твое, будут обитать справедливые перед Тобой"».

### **Херувимы и пламя меча обращающегося**

808) После того, как прегрешил человек, и ему был вынесен приговор, отдалил его Творец от тех наслаждений и удовольствий, которые были у него в Эдене. И назначил Он стражей во вратах Эденского сада. И кто же они? Это херувимы. Как сказано: «И поставил к востоку от Эденского сада херувимов, и пламя меча обращающегося» – для того, чтобы оберегать великолепие Эденского сада и вход в него.

809) И тогда было вынесено решение, что отныне и впредь не позволено человеку входить туда, но только душам, которые будут проверены вначале херувимами. Если видят они, что она (душа) достойна войти, то войдет, а если нет, выталкивают ее наружу, и она сжигается этим пламенем, или же получает наказание.

810) И соответственно этому было в Храме, когда входил коэн во внутренние покои, в святая святых, являющиеся подобием Эденского сада. И когда коэн входил туда, то входил душой, а не телом, т.е. тело отменялось по отношению к душе, словно его не было, «в страхе, ужасе, трепете и тревоге»<sup>356</sup>, в чистоте и непорочности. И херувимы стоят там, на страже, подобно херувимам, стоящим во вратах Эденского сада.

811) Если коэн удостоился, он благополучно входил туда и благополучно выходил. А если не удостоился, выходило между двумя херувимами пламя, сжигающее его, и он умирал внутри. Счастлив тот, кто благополучно проходил между ними. Нет ничего в мире, чему не было бы примера наверху.

812) Змей, который обманул и соблазнил Хаву. Это игра слов, так как слово «змей (нахаш)», переводящееся на арамит как «хивия», соответствует Хаве. Змей (хивия) – захар (мужской род), Хава – некева (женский род). Таким образом, слово одного языка сходно со словом другого. И подобно этому «змей-медь (нахаш-нехошет)», – это тоже слова, схожие по звучанию.

813) Сказал рабби Йоси: «Ведь написано: "И нарек Адам имя жене своей Хава, ибо она была матерью всех живущих"» – но не (написано, что нарек) по имени змея (хивия). Сказал рабби Пархия: «Он назвал ее Хава из-за того, что случится в будущем, иначе он должен был назвать ее Хая, ведь "она была матерью всех живущих (эм коль хай)". Но из-за того, что случится в будущем, она наречена именем Хава, поскольку змей должен будет соблазнить Хаву.

### **Он будет разить тебя в голову**

814) «Он будет разить тебя в голову, а ты будешь разить его в пятах». Таковы повадки змея. Человеком он поражается только лишь в голову, а человека змей жалит только в пятах.

---

<sup>356</sup> Вавилонский Талмуд, трактат «Брахот», 22:1.

815) Змея можно убить, только поразив его в голову. А что такое голова? Это глава собрания. Иначе говоря, не отменяется сила змея до тех пор, пока главы поколения не совершат возвращения. И змей поражает человека только в пяту, когда тот совершает нарушения, попирая их пятой, как сказано: «Нечестие стоп моих окружает меня».

816) Сказано: «Горе вам, влекущие на себя грех вервями суетности, и вину – как канатами тележными». Иными словами, совершает нарушения, попирая их пятой, т.е. думает о них, что они ничего не значат, что они подобны паутине, сплетенной из «вервей суетности», но затем становятся «как канаты тележные», т.е. крепкими и тяжелыми. И тогда собираются все они, все эти прегрешения, и убивают человека. И так говорит Он: «А ты будешь разить его в пяту», – за то прегрешение, которым пренебрег, убивает злое начало человека.

817) Так же, как испортились, так же и были наказаны. Вначале – змей, вслед за ним – женщина, а затем – человек, как сказано: «За то, что послушался ты голоса жены своей».

818) Если Адам согрешил, в чем же вина земли? Когда был сотворен человек, небо и земля были свидетелями. Это говорит о том, что Творец сделал их свидетелями того, что совершит человек, чтобы не сказал он: «Кто же видит меня?» И эти свидетели предают огласке грех его, как сказано: «Обнажат небеса прегрешение его, и будет земля врагом ему».

819) В тот день, когда согрешил человек, померк свет небес. Земля же не знала, что делать, и тогда явился Творец и проклял ее за то, что медлила со свидетельством своим, – что не будет она больше давать силы свои для сева и жатвы как вначале. И стояла она в проклятии своем, пока не явился праотец Авраам, и тогда был основан мир.

820) Сказал рабби Нахман: «Пока не явился Ноах, о котором сказано: "Этот утешит нас после работы нашей и после труда рук наших над землею". И поэтому она названа именем его, как сказано: "Владелец земли", так как ради него с нее было снято проклятие».

821) Когда Адам Ришон был изгнан из Эденского сада, он думал, что сразу же умрет, и поэтому плакал и умолял, и раскаивался, пока Творец не принял его в раскаянии, и не продлил дни его, выполнив сказанное ему: «В день, когда отведаешь от него, должен будешь умереть». И дал Он ему Свой день, равный тысяче лет, чтобы показать всему миру, что милостив и милосерден Творец, и принимает раскаявшихся, и не желает от них ничего, кроме того, чтобы жили, как сказано: «И зачем вам умирать, дом Исраэля», – возвратитесь и живите!

822) Счастливы сыновья, которым говорит так отец их. Горе сыновьям, не слушающимся его. В любом месте мы можем видеть, что когда возвращались к Нему Исраэль после греха своего, он протягивал им руку Свою и принимал их, и сразу же прощал их, как сказано: «Кто подобен тебе, Творец, прощающий вину и не взыскивающий за грех».

### **Обрела я человека с Творцом**

823) «И Адам познал Хаву, жену свою». У нас есть сомнения относительно этой главы.

824) Если у человека родился сын, то, начиная говорить с ним, он должен обучать его словам Торы, которые пробуждают страх перед Творцом, для того, чтобы помнил эти слова, когда он вырастет, и боялся Господина своего.

825) И родила она Каина, и сказала: «Обрела я человека с Творцом». В тот день, когда товарищи открыли грех, совершенный Адамом, он не должен был открываться тем, кто не познаёт глубинной и скрытой сущности. И в тот день, когда раскрывается грех Адама, необходимо все понимать, исходя из этого речения.

826) Адаму было заповедано об имени, а он прегрешил именем. Ему было заповедано об имени, предназначенном Ему, а не другому, об имени АВАЯ, называемом Древом жизни, т.е. Зеир Анпине, а прегрешил он общим именем, т.е. именем Элоким, которое является общим так же и для творений, и называемом Древом познания добра и зла.

827) И Хава первая нарушила этот запрет, как сказано: «И взяла от плодов его». А после того, как они прегрешили и узнали, - что нарушили прегрешением своим, они огорчились за совершенный грех. И Хава огорчилась еще больше, поскольку она первой нарушила этот запрет, поступившись именем Его великим. А после того, как родился у нее сын, она почувствовала, что прегрешила именем Элоким и сказала: «Обрела я человека с Творцом (АВАЯ)», и это единое имя. И поэтому она не назвала общего имени, т.е. Элоким.

828) Это объяснение о грехе Древа познания повторяет сказанное об отрывке: «Приносящий жертвы божествам (элоким) истреблен будет». Если о приносящем жертвы имени Элоким сказано в Торе: «Приносящий жертвы божествам (элоким) истреблен будет», то подменяющий единое имя – тем более.

Вернулась Хава, чтобы признаться в совершенном грехе, сказала: «Этот сын не будет признавать величие кого-то, кроме Него, подобно нам, но этот сын будет действительно с именем Творца (АВАЯ), а не с другим».

829) Хава сказала: «С Творцом (АВАЯ)», а не с другим. И так же Хана сказала: «И отдам я его на все дни жизни Творцу (АВАЯ)», а не другому имени. И об этом сказано в Торе: «Ибо ты не должен поклоняться иному божеству, так как Творец (АВАЯ) – "ревнитель" имя Его».

830) Сказал рабби Йегуда: «До каких пор товарищи будут уходить в высшие тайны Царя?» Сказал рабби Александрай: «Мы изучали, что тайны Торы передаются товарищам, достойным этого, таким как мы, и таким же товарищам, как мы».

### **Каин, Эвель и Шет**

832)<sup>357</sup> Сказанное: «И еще родила брата его, Эвеля» указывает на Малхут, которая была создана святым именем, Биной, т.е. она является ветвью Бины. Это имя, в котором совершает прегрешение много людей. И это является намеком на веру для тех, кто созерцает мудрость.

Объяснение: Есть два состояния у Малхут:

1. Когда она с Зеир Анпином, то они являются двумя большими светилами, т.е. она получает наполнение от Бины наравне с Зеир Анпином, и она является ветвью Бины. И Малхут получает от левой линии Бины, и это Хохма без Хасадим. А Зеир Ан-

---

<sup>357</sup> Пункт 831 в данной редакции текста не приводится.

пин получает от правой линии Бины, являющейся свойством Хасадим. И в этом состоянии ее (Малхут) света застывают и перекрываются, т.е. она не может светить.

2. Когда она уменьшается до точки, и снова отстраивается, находясь под Зеир Анпином, - становится ветвью Зеир Анпина. И в этом состоянии у нее нет ничего своего, и она не может больше получать наполнение от Бины, но только от Зеир Анпина.

Душа Эвеля берет начало от первого состояния Малхут, когда света ее перекрылись и застыли, и тогда они называются суетой (эвель), как сказано: «Суета сует (эвель авалим)». И поэтому он тоже называется «Эвель».

«И еще родила брата его, Эвеля». Это указание на Малхут, которая называется «малое имя» в тот момент, когда она образовалась от Бины и по величине своей равна Зеир Анпину, - т.е. Малхут находится в первом состоянии, когда ее света перекрываются, превращаясь в суету (эвель). И от этого состояния Малхут происходит душа Эвеля.

Это имя, в котором совершают прегрешения многие люди, т.к. из этого состояния Малхут можно притягивать Хохму сверху вниз, что является грехом в отношении Древа познания, и многие люди грешат в этом. И это является намеком на веру для тех, кто созерцает мудрость. Малхут называется верой, и подразумевается, что она в первом состоянии получает Хохму (мудрость). Иначе говоря, Малхут, созерцающая Хохму, - это Малхут в первом состоянии, потому что во втором состоянии она уже вошла в единство с Зеир Анпином, и тогда получает хасадим, а не Хохму.

833) Упоминание об убийстве Эвеля - это указание на веру в величественное высшее имя Царя, Зеир Анпина. Сказано об этом: «И возвеличен будет один только Творец». Эвель берет начало от первого состояния Малхут, когда она является ветвью Бины. Но это состояние отменяется, и Малхут снова становится точкой и формируется во втором состоянии, чтобы стать ветвью Зеир Анпина. Поэтому также и Эвель, происходящий от этого состояния Малхут, отменился, - и поэтому был убит.

И вместо него появляется Шет, тоже берущий начало от перекрывания (светов) первого состояния, однако после того, как это перекрывание исправляется во втором состоянии, он может существовать, и все души в мире происходят от этой (Малхут), как сказано: «Всё суета (эвель)». И это означает сказанное: «Так как доставил (шат) Творец мне потомка другого вместо Эвеля», - потому что Шет в точности подобен форме души Эвеля.

И всё различие заключается в том, что Эвель происходит от первого состояния, которое не может существовать, и поэтому Эвель тоже не может существовать и погибает. И Шет тоже происходит от той же «суеты (эвель)», но только после того, как проходит исправление во втором состоянии, и становится (он) тогда корнем всего существования, как сказано: «Вместо Эвеля».

Убийство Эвеля указывает на то, что у ступени Эвеля, происходящей от первого состояния Малхут, когда она является ветвью Бины, нет возможности существовать, но Малхут должна стать ветвью Зеир Анпина, и это происходит во втором состоянии, в котором она может существовать. И поэтому сказано, что упоминание об убийстве Эвеля - это указание на веру в величественное высшее имя Царя, Зеир Анпина, так как Малхут становится тогда ветвью Зеир Анпина, что и отличает душу Шета.

Малхут - это имя Элоким, которое является общим, так как даже клипот зовутся «иные божества (элоким)». Когда Малхут находится во первом состоянии, клипот

способны соблазнить людей притянуть Хохму сверху вниз. И это имя, в котором прегрешают много людей, и тогда эти клипот зовутся «иные божества (элоким)», потому что получают подпитку при этом от имени Элоким.

Однако во втором состоянии имя Элоким объединяется с АВАЯ, чтобы стать как имя АВАЯ, Зеир Анпин, и вся власть принадлежит имени АВАЯ, как сказано: «И возвеличен будет один только Творец (АВАЯ)», – без приобщения других, – и в нем нет присасывания клипот.

Когда услышал это рабби Акива, узнал он, что ступень рабби Элиэзера – это Малхут второго состояния. Поэтому сказал он: «Горе миру, если ты уйдешь из него!», – т.е. у ступени твоей не будет совершенства в мире, и тем временем подчеркнул свою собственную ступень, после того как притянул первое состояние, и сказал: «Теперь я созерцаю в великой мудрости». Сказал ему рабби Элиэзер: «Знал я, что будет хорошо миру, если я буду во втором состоянии, а ты в первом».

834) Каин снова стал земледельцем, а Эвель пастухом. Один принес жертву, и другой принес жертву. Каин пришел с дерзостью, а Эвель в смирении, как сказано: «Жертвы Всесильному – дух сокрушенный». Сказано: «И обратил Творец внимание на Эвеля и на дар его. А на Каина и на дар его не обратил внимания, и очень досадно стало Каину, и поникло лицо его». Почему «поникло лицо его»? Ведь из-за того, что не был принят дар его «поникло лицо его».

835) Это был день Начала года, – день перед которым проходит суд всех душ. Не вопрос задал ему Творец, обратившись к нему: «Отчего досадно тебе? И отчего поникло лицо твое?», но это был суд, когда душе Каина выносился приговор пред Творцом за деяния его. И было сказано ему: «"Отчего досадно тебе? И отчего поникло лицо твое?"», разве не твои деяния привели тебя к этому?! И ты должен улучшить свои деяния, и не будь высокомерным, тогда будет принято твое приношение».

836) «Ведь если будешь добро творить, простится тебе, а если не будешь творить добро, то на входе грех лежит» – на тех входах в Эденский сад, через которые души проходят в него, «грех лежит» – грех, который ты совершишь, будет ждать там, и там ты получишь наказание. «И к тебе влечение Его», – если ты улучшишь деяния свои, и этот грех будет помогать тебе так, что ты совершишь нарушение, «ты будешь править им» – не сможет он увлечь тебя.

Объяснение. При выходе трех линий есть два состояния. Первое состояние, когда вначале выходит левая линия с перевесом настолько большим, что хочет отменить правую линию и, вследствие этого, возникает разногласие между правой и левой линиями, и перекрываются света. И второе состояние у них, когда выходит средняя линия и, благодаря силе экрана де-хирик в ней, она уменьшает ГАР Хохмы левой линии, и тогда левая линия покоряется и объединяется с правой. И в этом экране де-хирик есть два вида судов – манулы и мифтехи<sup>358</sup>.

И точно так же есть два состояния Малхут. Первое состояние похоже на превосходство левой линии, желающей отменить правую, в результате чего образуется в ней застывание и перекрывание (светов). И второе состояние похоже на выход средней линии, уменьшающей ГАР левой линии и объединяющей ее с правой, потому что и Малхут, после того как в ней сокращается ГАР Хохмы, покоряется и соединяется с Зеир Анпином, правой линией.

---

<sup>358</sup> См. Зоар, глава «Лех леха», п. 22, со слов: «Экран де-хирик».

И, в соответствии экрану де-хирик, действующему в средней линии, есть здесь, в Малхут, исправление, называемое «пламя обращающегося меча», которое уменьшает ГАР Хохмы, имеющиеся у нее в первом состоянии, и это ведет к тому, что она смиряется и приходит ко второму состоянию – к единству с Зеир Анпином. И «пламя обращающегося меча» тоже включает в себя две силы, - «мифтеха (ключ)» и «манула (замб́к)», как и экран де-хирик средней линии.

И поэтому он называется обращающимся, так как обращает милосердие в суд, а суд в милосердие, потому что грешникам открывается Малхут меры суда в нем, называемая манулой (замб́к), которая приносит смерть. И для праведников упрятана эта манула, а раскрывается малхут, подслащенная мерой милосердия и называемая мифтехой (ключом).

Второе состояние Малхут называется Эденским садом. Именно поэтому «пламя обращающегося меча» находится у входа в Эденский сад. И так же как нельзя войти в какое-то место иначе, как через вход, так же и нельзя войти в Эденский сад, т.е. во второе состояние, иначе, как через включение в «пламя обращающегося меча». Ибо прежде, чем сила пламени обращающегося меча уменьшит ГАР Хохмы в первом состоянии, нет возможности у Малхут прийти ко второму состоянию.

И поэтому это считается подобным входу в Эденский сад, т.е. во второе состояние. И подобно этому души, после того как получают наполнение от первого состояния Малхут, и хотят войти в Эденский сад, второе состояние, они должны пройти через «пламя обращающегося меча», который находится на входе в Эденский сад. И после того, как включают их в себя, они могут войти во второе состояние – в Эденский сад.

«На входе грех лежит» – на тех входах в Эденский сад, через которые души проходят в него. «Грех лежит» – грех, который ты совершишь, будет ждать там. И это – «пламя обращающегося меча», лежащего у входа в Эденский сад, и с пробуждением свойства манула в нем, Каин убивает Эвеля.

Таким образом, грех Каина, убийство Эвеля, находится на входе в Эденский сад. И об этом говорит Писание: «На входе грех лежит». А души, переходящие из первого состояния во второе, обязаны так же пройти через «пламя обращающегося меча», т.е. вход в Эденский сад. Однако для них он обращается в милосердие, т.е. скрывает свойство манулы в нем и раскрывает только свойство мифтехи.

Поэтому сказано: «На тех входах в Эденский сад, через которые души проходят в него, «грех лежит», потому что они могут войти в Эденский сад только с его помощью. И благодаря этому проясняется сказанное, что «упоминание об убийстве Эвеля – это указание на веру в величественное высшее имя Царя». Потому, что Эвель был убит пламенем этого меча и это пламя меча является входом, позволяющим войти в Эденский сад, т.е. во второе состояние. И без этой силы его, Малхут и, также, души праведников не смогли бы перейти из первого состояния во второе.

Таким образом, убийство его является намеком на единство веры с высшей Малхут, что и является вторым состоянием. И поэтому сказано: «Это был день Начала года», – т.е. первое состояние, «день перед которым проходит суд душ», – чтобы перевести их во второе состояние.

837) Рабби Акива спросил у рабби Элиэзера, о чем сказано в отрывке «на входе грех лежит». Сказал ему рабби Элиэзер: «Акива, подними глаза свои ввысь, и ты сядь рядом со мной, потому что все уже объяснено в том, что я сказал».

Поднял глаза рабби Акива, затем опустил голову. Сказал: «Ведь я совершил действие, подобное деянию змея, и я не знаю об этом. Приблизился к нему рабби Элиэзер и сказал ему заклинание.

Подошел рабби Акива и, поцеловав ему руки, заплакал. Сказал он: «Все так, как ты сказал вначале. Возвышают и возносят тех, кто на высоте, и опускают тех, кто внизу, потому что Творец не может находиться еще с кем-то».

Объяснение. Рабби Акива попросил рабби Элиэзера истолковать сказанное: «На входе грех лежит», - т.е. почему «пламя меча» считается входом в Эденский сад. И рабби Элиэзер ответил ему: «Подними глаза свои ввысь», - т.е. подними Хохму, называемую «глаза», вверх, чтобы светила она снизу вверх, как это происходит во втором состоянии. «И ты сядь рядом со мной», и тогда ты постигнешь мою ступень.

Так рабби Акива и сделал, потому что «поднял глаза», т.е. пробудил свечение Хохмы, «затем опустил голову», т.е. уменьшил ГАР, называемые «голова (рош)», т.е. притянул свечение Хохмы снизу вверх, что является свойством ВАК. Сказал: «Ведь я совершил действие подобное деянию змея», потому что уменьшил ГАР с помощью «пламени меча», как и змей, и мне не известно, как прийти ко второму состоянию.

«Приблизился к нему рабби Элиэзер и сказал ему заклинание», - т.е. передал ему, как прийти ко второму состоянию, к единству, о котором сказано: «И возвеличен будет один только Творец».

Сказал рабби Акива: «Все так, как ты сказал вначале», - т.е. теперь он понял сказанное вначале, что «убийство Эвеля указывает на веру в величественное высшее имя Царя», т.к. благодаря этому открылось «пламя обращающегося меча», отменяющее первое состояние, т.е. душу Эвеля, для того чтобы он мог прийти к единству второго состояния, в котором Малхут поднимается и соединяется с высшим Царем, т.е. с именем АВАЯ.

Когда он сам удостоился второго состояния, он понял это, как подобает. И благодаря этому, он понял также, зачем «пламя обращающегося меча» находится при входе в Эденский сад, поскольку без него невозможно прийти ко второму состоянию. И с помощью пламени меча «возвышают и возносят тех, кто на высоте», т.е. поднимаются возвышенные. Иными словами, Малхут вместе с Зеир Анпином во втором состоянии поднимаются и соединяются, и сказано об этом: «И возвеличен будет один только Творец».

И, благодаря тому, что «пламя обращающегося меча» становится судом манулы для грешников, опускают тех, кто внизу, чтобы не могли больше притягивать свечение Хохмы от Малхут, сверху вниз, как это делали Адам и Каин.

«Потому что Творец не может находиться еще с кем-то», поскольку в первом состоянии имя Элоким является общим, т.е. даже клипот называются «иные божества (элоким)» из-за того, что они могут питаться от этого имени, т.е. притягивать наполнение сверху вниз, и Творец не желает находиться вместе с нижними и клипот. И поэтому Он не раскрывает полного единства до тех пор, пока не раскроется над грешниками «пламя меча», обращающегося в суд. И тогда опускают их, чтобы они больше не могли питаться от святости.

838) «Обрела я человека с Творцом (АВАЯ)». Это единое имя, которое не является общим с нижними, как имя Элоким. И Каин испортил деяния свои, и не захотел встать на прямой путь, но притягивал Хохму сверху вниз. Как сказано: «И отошел

Каин от лика Творца», т.е. отошел от того правила, о котором ему сказала мать, чтобы он прилепился к имени АВАЯ.

839) И поэтому сказано: «И поселился он в земле Нод», т.е. был скитальцем (нед) на земле. И он тоже раскаялся, когда признал свой грех, и получил наказание за него. Ибо тому, кто признает свои грехи и испытывает за них стыд, сразу же прощаются все его прегрешения, как сказано: «А тот, кто признает и оставляет их, будет помилован».

840) Сказано: «Пусть признается в том, что согрешил», а затем сказано: «И прощено будет ему». Нет ничего в мире, что могло бы устоять перед раскаянием. Каину был вынесен приговор: «Изгнанником и скитальцем будешь ты на земле». Но когда он совершил раскаяние, была отменена половина наказания, как сказано: «И поселился он в земле Нод», но не сказано, что был изгнан.

841) За все прощает Творец, но не прощает за (не)почтение к имени Его. Разве Он на самом деле не прощает? Ведь Менаше, царь Иудеи, променял величие Творца на вещи никчемные. Однако Менаше не является примером, т.к. сам знал, что это пустое, и не занимало оно главное место в сердце его. И нет ничего в мире, что могло бы устоять перед раскаянием.

842) Сказано: «А сестра Туваль-Каина – Наама». Дело в том, что она была праведницей и была обходительна (неима) в делах своих. Простое толкование этого отрывка указывает на то, что она разбиралась в кузнечном ремесле, как и брат ее, Туваль-Каин. И сказанное: «Который точил все, что режет медь и железо, а сестра Туваль-Каина – Наама» указывает на то, что он положил начало этому ремеслу, и вместе с ним, - сестра его. Как сказано: «А сестра Туваль-Каина – Наама», - т.е. она была таким же знатоком, как и он. Буква «вав» в словах «а сестра (ве-ахот)» указывает на то, что это относится к высшему свойству.

843) Она была праматерью демонов, и она породила их, потому что мать Ашмадая, царя демонов, звали Наама. Из-за ее красоты ее так звали, и от нее произошли те женщины, о которых сказано: «Что красивы они», - видом и статью.

844) Почему сказано о Шете: «И родил подобного себе, по образу своему», а о Каине и Эвеле это не сказано? Каин и Эвель появились лишь затем, чтобы подчеркнуть присутствие высшего величественного имени, а не явились для того, чтобы после них мог существовать мир. Однако Шет появился на свет лишь затем, чтобы мир произошел от него, и поэтому сказано: «Подобного себе, по образу своему».

Каин и Эвель происходят от первого состояния Малхут, которое не может продолжаться, и они появились на свет для того, чтобы показать, что происходящий от первого состояния не способен существовать. Шет относится к тому же свойству, что и Эвель, однако происходит от второго состояния, и поэтому от него произошли все поколения мира, как сказано: «Всё суета (эвель)»<sup>359</sup>.

## **Ханох бен Йеред**

845) Ханох бен Йеред был праведником, но взялся обвинять, т.е. намеревался прегрешить, и Творец забрал его преждевременно, чтобы оказать ему милость и дать награду будущего мира.

---

<sup>359</sup> См. выше, п. 833.

846) Сказано об Ишмаэле: «Ибо услышал Творец голос отрока оттуда, где он находится». Некоторые говорят: «оттуда, где он находится» указывает на то, что он был праведником в тот час, и поэтому Творец услышал голос его.

847) Если он на самом деле был праведником в тот час, почему же он был изгнан из дома Авраама? И что видела Сара, сказав: «Выгони эту рабыню и сына ее»?

Сказано: «И увидела Сара, что сын Агарь-египтянки, которого она родила Аврааму, насмехается». А насмешка может быть только результатом полонения идолам. Ведь здесь сказано: «Насмехается», и в другом месте сказано: «И поднялись, чтобы насмехаться». И точно так же, как там насмешка указывает на поклонение идолам, так же и здесь насмешка говорит об идолопоклонстве. Значит, Ишмаэль был в тот час грешником, т.е. был занят идолопоклонством. Как же, в таком случае, мы истолковываем «оттуда, где он находится», что он был праведником в тот час?

848) И объясняется это так. Не проводится высший суд над человеком, пока ему не исполнится двадцать лет. И нижний суд проводится, начиная с тринадцати лет. А Ишмаэлю в тот час, когда он был изгнан от Авраама, еще не исполнилось двадцати лет, и поэтому не судили его.

849) Но мы видим здесь ребенка, которому еще не исполнилось двадцать лет, который послушен, читает и учится, и вот он умирает. Что явилось причиной его ухода из мира? И это случилось не из-за прегрешений его отца, ведь ему уже больше тринадцати лет, когда он не находился под ответственностью отца своего, а сыновья умирают за прегрешения отцов только, когда им меньше тринадцати лет и отцы отвечают за их поступки. Но как он умер за свои собственные прегрешения, если ему еще не исполнилось двадцати?

850) Это подобно царю, у которого был сад. Однажды он вошел туда, чтобы прогуляться по нему и увидел молодые розы, которые растут в нем, и он ощущал их аромат, и не было в мире ничего подобного им. Сказал царь: «Если они такие сейчас, пока еще не выросли, то уж, тем более, будут благоухать, когда вырастут».

851) Спустя некоторое время он зашел в этот сад и думал, что найдет там розы, которые издавали аромат вначале, когда были свежими и молодыми, и что сейчас они будут благоухать, став большими и прекрасными, и он насладится ими. Когда посмотрел на них, он увидел, что они стали сухими и благоухание их исчезло. Воскликнул он, рассердившись: «Если бы я собрал их вначале, когда они были свежими и прекрасными и издавали аромат, я бы насладился ими! Чем же я буду наслаждаться теперь, ведь они высохли?!»

852) На другой год вошел царь в сад и увидел молодые розы, издающие аромат. Повелел царь: «Сорвите их сейчас, и я буду наслаждаться ими, прежде чем они высохнут, как случилось с ними в прошлом году!»

853) Так же и Творец видит людей юными и благоухающими. И все открыто пред Ним, и видит Он, что в будущем они будут грешить, и будут подобны сухой соломе. И Он заранее проявляет к ним милость, для того, чтобы насладиться ими в Эденском саду, забирая их из этого мира теперь, когда они прекрасны, чтобы дать им хорошую награду в мире будущем. Как сказано: «Я возлюбленному моему, и мне – возлюбленный мой, наблюдающий за розами», – т.е. правящий миром, так же как розы, которым свойственно издавать аромат, когда они растут, и поэтому срезают их, пока они еще молоды. И так же Творец поступает с миром.

854) И мы видим, что с Яровамом бен Наватом Творец поступил так же, – когда тот был молод годами, он был праведен и благочестив. И сказанное «на поле их было только двое» учит нас тому, что Ахия Шилонянин и Яровам по праведности и достоинству своему противопоставлялись всему Израэлю.

855) В этот час сказал Творец своим высшим приближенным: «Дух, который исходит от Яровама, возносится предо Мной, и Я хочу забрать его из мира сейчас, когда есть в нем этот дух». Сказали Ему: «Владыка мира, Ты истинный судья. Если он такой сейчас, то уж, тем более, - когда станет старше».

Сказал им Творец: «Открыто и известно Мне, что он совершит зло в глазах моих». Сказали Ему: «Владыка мира, то, что открыто пред тобой, не открыто нам и всему миру!». И оставил его Творец в живых.

856) «И посоветовавшись, царь сделал двух золотых тельцов». Прегрешил сам и ввел в грех многих. В тот же час сказал Творец ангелам-служителям: «Я ведь говорил вам, что хочу забрать его из мира! Жаль, что Я сделал это!», т.е. оставил его в живых.

857) Пришел Авия, сын его и поступал благочестиво, пока был мал (годами). И поднимающиеся к Храму совершали восхождение благодаря ему, вопреки убеждениям его отца. Увидел Творец, что он благочестив и забрал его из мира преждевременно, чтобы оказать ему милость и дать ему удел в мире будущем, прежде чем станет омерзителен дух его. И это милость, которую оказывает Творец своим созданиям.

858) И то же самое - с Ханохом, сам он еще был праведен, а все поколение – грешным. Увидел Творец, что если Он его оставит, научится он деяниям их. И забрал его из мира преждевременно, прежде чем станет зловонным дух его, как сказано: «И не стало его, ибо взял его Всесильный». Иными словами, «и не стало его» в этом мире, в котором он должен завершить дни свои, «ибо взял его Всесильный» преждевременно, оказав ему милость, чтобы даровать ему жизнь в мире будущем.

## **И видели сыны сильных**

859) «И видели сыны сильных дочерей человеческих». «Сыны сильных» – это великие люди поколения, отцы которых тоже были великими в поколении, и не препятствовали людям своего поколения совершать прегрешения. Но к словам великих людей поколения, которые не являются сынами великих в поколении, не прислушиваются, и они не могут возразить им, и это не вменяется им в вину, если они не возражают. «Сыны сильных (элоким)» – потому, что они были созданы именем Элоким, как сказано: «И создал Всесильный (Элоким) человека».

860) «И был день, когда пришли сыны Всесильного (ангелы) предстать пред Творцом, и пришел меж ними и Сатан». «Он – Сатан, он – злое начало, он – ангел смерти»<sup>360</sup>. Этот день, день Начала года, предназначен для того, чтобы каждый человек вернулся на путь добра. А злое начало лишь тогда выступает с обвинениями, когда человек намеревается обратиться к добру.

861) Старец в доме – хороший знак для дома. И также, праведник в поколении – добрый знак миру. Творец вызывает страх людей перед судьей и правителем. И всё время, пока поколение испытывает страх перед судьей, известно, что он праведник

---

<sup>360</sup> Вавилонский Талмуд, трактат «Бава батра», 16:1.

и они праведники. Забрали у людей страх перед судьей – он грешник, и они грешники, еще большие, чем он.

862) А написанное: «Исполины (нефилим) были на земле» указывает на то, что это Адам и жена его, были теми, кто упал (нафлу) на землю, без отца и матери. И называются исполинами (досл. павшими), потому что упали со ступени, которая была у них. Иначе говоря, они называются павшими по сравнению с тем, что было у них раньше. И павшими называются еще и потому, что были изгнаны из Эденского сада, и больше не вернулись туда.

863) И поэтому в Торе упоминается еще раз, что они были на земле, - Адам и жена его, - и все люди боялись их, и они еще были в живых, но не отвратили людей от совершения преступлений. И кто они, совершающие преступления? Это великие люди поколения, «люди именитые», которые были великими в своем поколении.

864) «Исполины (нефилим) были на земле в то время», которые должны были сдерживать себя от нарушений ради своего поколения. Но они не сдерживали себя, и, буквально на виду у всех, прелюбодействовали с дочерьми человеческими, «и те рожали им». И кто же они? Те самые исполины, которые были в поколении. Это те самые доблестные мужи, подобных которым не было в поколении. «Люди именитые» – имеется в виду общеизвестное имя, которое дал им Творец, как сказано: «И нарек им имя "человек"».