

Йегуда Ашлаг (Бааль Сулам)

# Учение о десяти сфирот

Часть  
четырнадцатая

Йегуда Ашлаг (Бааль Сулам)

# Учение о десяти сфирот

## Часть четырнадцатая

Перевод, редактирование, оформление и форматирование текста выполнены  
редакцией сайта ["ЗОАР с комментарием Сулам"](#)

## Содержание

Мохин гадлута Зеир Анпина	4
Вопросы и ответы о смысле слов	129
Вопросы и ответы о сути понятий	164

## Мохин гадлута Зеир Анпина

\*1) Теперь разъясим сущность второго ибура ради мохин порождения. И из этого поймешь то, что написано (в Зоаре), в главе Ахарей мот, стр. 65/2, строка 24. Цитата: "И двоих сыновей, которых вскармливает Има, и беременеет ими<sup>1</sup>, и выводит их затем..."<sup>2</sup>. Так вот, язык этот весьма труден до ошеломления: было бы (правильным) ему сказать, что беременеет ими, а затем, что вскармливает их, - ведь ибур прежде, чем еника. И еще сообщает: после того, как сыновья появляются фактически, реально, - возвращается к беременности ими. И следует понять все это.

\*Врата изречений Рашби в Идре зута, стр.262

### Ор пними

1) **Второго ибура ради мохин порождения.** Это ибур, приходящий после девяти лет и одного дня, когда (Зеир Анпин) достоин мохин порождения. И этот ибур иногда называется в речениях рава именем "третий ибур" по той причине, что есть ибур, приходящий после двух лет еника для притяжения ГАР де-руах. Он-то и является вторым ибуром, как сказано выше (в части двенадцатой, ОП, п.102).

А этот ибур, приходящий ради мохин гадлута, называется третьим ибуром, или вторым ибуром де-мохин. И это кроме второго ибура, приходящего после двух лет не для свойства мохин, а для восполнения ГАР де-руах, как написано там. Изучи там.

2) Но это станет понятным вместе с изложенным выше, что изначально уже были рождены и вскармила их, а затем также и после девяти лет снова забеременела ими в тайне второго ибура ради мохин порождения, а потом снова вывела их, и т.д. И сначала разъясим второй ибур для того, (чтобы выяснить), - как может быть, чтобы тем самым "По образу Всевышнего был создан человек", и "Из плоти моей увижу я Творца". Не может быть такого в нижнем человеке, чтобы возвратился в тайне ибура во чрево своей матери после того, как родился. Однако понимание этого необходимо, дабы выяснить вопрос маин нуквин и их подъем, упомянутые во всех местах, что перед нами.

Вопрос [109](#)

3) Знай, что категория маин нуквин Зеир Анпина и его Нуквы – это души праведников, которые называются их детьми, в тайне (сказанного): "Сыновья вы Творцу Всесильному вашему". А категория МАН Аба ве-Имы – это Зеир Анпин и его Нуква, их дети. И как нами разъяснено, каждую ночь поднимаются души нижних в тайне (стиха): "В руку Твою вверяю дух свой" во время перехода ко сну, и беременеет ими высшая Нуква Зеир Анпина в тайне их обновления к утру. "Велика вера Твоя!".

### Ор пними

3) **МАН Зеир Анпина и его Нуквы – это души праведников... МАН Аба ве-Имы – это ЗОН.** Это уже разъяснено выше в предыдущих частях: каждый нижний считается половиной парцуфа, который выше него, поскольку категория АХАП высшего, а это его Бина и ЗОН, упали на нижнюю относительно него ступень. А потому высший может быть в совершенстве только благодаря подъему нижнего, восполняющего его парцуф, и тогда он достоин зивуга с высшим светом.

Корень этого находится во втором сокращении, которое было (сделано) при подготовке мира Некудим, когда нижняя хэй поднялась в эйнаим и вывела АХАП со всех ступеней: АХАП де-рош упали в свойство тох, АХАП де-тох упали в свойство соф, а АХАП де-соф

<sup>1</sup> Досл.: от их кли. *Здесь и далее, при отсутствии специального указания, - примечания переводчика.*

<sup>2</sup> См. Зоар, главу Ахарей мот, п.172.

упали в свойство БЕА. То есть эти келим (АХАП де-соф) образовали место БЕА: Бина стала местом Брия, Зеир Анпин – местом Ецира, а Малхут – местом Асия. И тогда вышел свет эйнаим и распространился в десяти сфирот Некудим, которые завершились в никвей эйнаим парцуфа НЕХИ, то есть в месте хазе парцуфа соф, называемого НЕХИ. Ибо там (т.е. в парцуфе НЕХИ) остались только ГЭ, являющиеся Кетером и Хохмой, а Бина и ЗОН были уже ниже сиюма второго сокращения, который называется парсой Ацилута, и поэтому не могли получить никакого света. Таким образом, в этом состоянии каждая половина высшего парцуфа была во внутреннем (свойстве) парцуфа, который ниже него: АХАП де-ГАР Некудим были в ХАГАТ де-Некудим, Бина и ЗОН де-ХАГАТ были в НЕХИ де-Некудим, а Бина и ЗОН де-НЕХИ были в БЕА. Ибо в каждом из них были только лишь Кетер и Хохма из-за нижней хэй, которая завершала каждую ступень в ее никвей эйнаим, то есть в Хохме, а Бина и ЗОН этой ступени находились под сиюмом, то есть на ступени ее нижнего.

После этого, благодаря подъему МАН НЕХИ внутреннего АК к АБ-САГ, выходит от них (т.е. от АБ-САГ де-АК) новый свет к ГАР Некудим и опускает нижнюю хэй на ее место в пэ. И поднимаются АХАП де-ГАР Некудим с места ХАГАТ, возвращаясь в ГАР Некудим, и восполняются их десять сфирот, и становятся достойными зивуга с высшим светом. Тогда обновляется нижняя хэй в авиют бхины далет, и ударяющий в нее высший свет выводит НАРАНХАЙ де-ехида подобно уровню гальгальты де-АК. Их категория гуф, то есть (стадия) сверху вниз, распространяется в мэлах Даат до Асия, когда благодаря (свету) АБ-САГ отменяется также парса под Хохмой десяти сфирот де-НЕХИ, а Бина и ЗОН, которые упали в БЕА, присоединяются к свойству десяти сфирот де-НЕХИ мэлаха Даат. Но затем начинается очищение и разбиение. И после того, как была очищена бхина далет, разбился мэлах Даат и полностью упал в БЕА. Ибо даже свойства Кетера и Хохмы в его рош, тох и соф, которые достойны находиться в Ацилуте, будучи от свойства второго сокращения, тем не менее, тоже упали в БЕА вследствие присоединения каждого из них к свойствам их АХАП, как написано в части седьмой. Затем снова поднимаются решимот, которые остались после отмены рош де-ехида, называемой именем "истаклут эйнаим Аба ве-Имы", и обновляются в бхине гимэл авиют, рош которой называется "гуфа де-Аба", а гуф называется мэлахом Хесед. Затем, когда он очистился и разбился, выходят рош и гуф от бхины бэт, называемые "гуфа де-Има" и мэлахом Гвур. После того, как также и он разбился, выходят рош и гуф бхины алеф, рош которой это "зивуг Есодов Аба ве-Имы", а гуф – это мэлах верхней трети Тиферет до хазе.

Затем разбился и этот мэлах, возвратились все решимот и обновились в зивуге рош, так как возвратилась к ним авиют бхины гимэл де-итлабшут и бхины бэт де-авиют. И на них тоже выходят четыре рошим один за другим с четырьмя гуфами, и это четыре мэлаха ТАНХИМ де-Некудим, которые от хазе и ниже. После того, как разбились и они, решимот снова обновились в зивуге рош, но теперь остались от них только решимот авиют бхины алеф, и они вывели рош без гуф. Это подробно написано в части седьмой, - изучи там во Внутреннем созерцании.

И вот, ты находишь здесь пять полных парцуфов, которые вышли по причине возобновления первого сокращения в нижней хэй в силу свечения АБ-САГ, и которые полностью подобны пяти парцуфам АК, выходящим в соответствии с первым сокращением. Ибо уровень истаклут эйнаим Аба ве-Имы друг в друга подобен уровню Гальгальты де-АК, так как "эйнаим" означает Хохму, а "истаклут эйнаим Аба ве-Имы" означает зивуг Хохмы Абы с Хохмой Имы, а именно, - свет Хохма в кли Хохмы. И это характерно только для Гальгальты, так как в АБ де-АК Хохма уже опускается на ступень Бины. Таким образом, этот уровень – это мера парцуфа Гальгальта де-АК, а после этого выходят три уровня: гуфа де-Аба, гуфа де-Има и Есодот де-Аба ве-Има, гуфы которых – это ХАГАТ до хазе, и это уровень АБ де-АК. Три эти ступени выведены путем их очищения, пока не аннулировались полностью. Затем – все четыре уровня ИШСУТ: они подобны уровню САГ де-АК, так как происходят от уровня истаклут эйнаим ИШСУТ друг в друга, означающего зивуг Бинот. То есть, их Хохма, которая называется "эйнаим", опустилась на ступень Бины, являющейся

уровнем САГ де-АК, в которой есть бхина гимэл де-итлабшут. И по пути очищения этого уровня выходят четыре мэлаха ТАНХИМ, пока не отменяется каждый уровень этого САГ. А затем выходит уровень бхины алеф, называемый "МА и БОН", и он тоже аннулируется. Таким образом, есть здесь пять парцуфов: Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН.

Так вот, эти Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН во время их создания выстраиваются из возвращенных АХАП каждого, так как свечение АБ-САГ, которое опустило нижнюю хэй в пэ, снова аннулировало сиюмы второго сокращения и установило их на сиюме первого сокращения. И поэтому все АХАП, которые из-за нижней хэй в эйнаим вышли на нижнюю ступень, возвратились теперь к ГЭ их ступеней, как было до второго сокращения. И получается, что эти Кетер, Хохма и Бина де-Некудим, которые были прежде в свойстве ахор бе-ахор из-за нехватки их АХАП, теперь, после того как свечение АБ-САГ отменило сиюм нижней хэй в эйнаим, а КАХАБ де-Некудим, каждый из них, обрели свои АХАП, они распространились в БЕА в трех полных парцуфах, - рош и гуф. И поэтому, после того, как по причине отмены свечения АБ-САГ и возвращения сиюма в эйнаим разбились келим их гуфов, а парса БЕА возвратилась на ее место, снова упали все свойства АХАП де-ГАР Некудим, - каждый на ступень своего нижнего, как до выхода их гадлута. АХАП Кетера упали в его гуф, являющийся мэлахом Даат. АХАП Хохмы, которые распространились в полном парцуфе АБ в трех уровнях один под другим, тоже упали, - каждый вид АХАП, на ступень его нижнего. Так, АХАП свойства хая, называемого "гуфа де-Аба", упали на место мэлаха Хесед, АХАП свойства нешама де-АБ, называемого "гуфа де-Има", упали на место мэлаха Гвур, являющегося гуфом де-нешама, АХАП свойства руах-нефеш, называемого "Есодот де-Аба ве-Има", упали на место верхней трети Тиферет, до хазе, которая является их гуфом. Ибо любой гуф считается нижней ступенью относительно его рош. И так тебе показано в точности, как каждая категория АХАП каждого из рош пяти свойств НАРАНХАЙ де-АБ упали в свойства Зеир Анпина, являющиеся его гуфом.

И таким же образом (происходит с) АХАП рошим пяти свойств НАРАНХАЙ де-САГ, которые распространились от Бины де-Некудим, - каждый тоже упал на ступень своего нижнего, каковым является его гуф. Так как АХАП рош ехида-хая де-САГ, называемые "истаклут эйнаим ИШСУТ друг в друга" упали в свойство его гуфа, который называется двумя третями Тиферет от хазе и ниже. АХАП рош де-нешама де-САГ, именуемого "гуфа де-ИШСУТ", упали на место их гуфа, который называется Нецахом и Ходом. АХАП рош руаха де-САГ, который называется "зивуг Есодот ИШСУТ", упали в его гуф, называемый мэлахом Есод. А АХАП рош нефеш де-САГ, называемый "Малхиют де-ИШСУТ", упали в место Малхут де-Некудим. Таким образом АХАП каждой части НАРАНХАЙ де-САГ упали каждый в свойство ступени своего нижнего, и это ЗАТ, называемые его гуфом.

Однако все келим самих гуфов упали в БЕА. То есть, не только их АХАП, которые протянулись и поднялись к ним (т.е. к своим ГЭ) во время их воцарения и присоединились к их парцуфам, будучи в сущности своей свойствами БЕА, - но даже ГЭ каждого гуфа, в своем корне являющиеся свойствами Ацилута, тем не менее тоже упали в БЕА. Однако свойства этих келим ГЭ каждого мэлаха поднялись сразу в начале исправления благодаря ибуру и еника. Это уровни нефеш-руах, которые установились в гуфах пяти парцуфов Ацилута вместе с Зеир Анпином. Но свойства их АХАП, упавших в БЕА, которые необходимы для восполнения всех свойств келим гуфов Гальгальты, АБ и САГ, вышедших в Некудим во время гадлута, уровни которых будут равны Гальгальте, АБ и САГ де-АК как и прежде, выясняются в тайне МАН постепенно, на протяжении всех шести тысяч лет до окончательного исправления. То есть, после того, как все эти АХАП, упавшие из гуфов Некудим в БЕА, возвратятся на свои места, соединятся с парцуфами Ацилута, как было во время их царствования до разбиения, и снова окажутся облаченными в уровень, равный Гальгальте, АБ и САГ де-АК, который распространится до этого мира, - тогда будет окончательное исправление. И подобное этому сказано в Зоаре: "Когда придут раглаим к раглаим, придет царь Машиах", что означает, что распространятся раглаим парцуфов Ацилута и завершатся в равенстве с раглаим АК, и это - в точке этого мира.



Таким образом, разъяснены все аспекты МАН, характерных для шести тысяч лет. Это только лишь свойства АХАП, которые упали с каждой ступени на нижнюю ступень, что происходит во время разбиения, начиная с рош парцуфа Кетер, являющегося истаклут эйнаим Аба ве-Имы, и до АХАП келим всех свойств НАРАНХАЙ де-ЗОН. И это три категории: НАРАНХАЙ де-ехида, НАРАНХАЙ де-хая и НАРАНХАЙ де-нешама, так как нефеш-руах уже установились во время исправления (в Ацилуте), как сказано выше. И получается, что в то время, когда Зеир Анпину необходимо получить нефеш де-нешама, следует прежде поднять рош и гуф АХАП, относящихся к уровню Малхут де-ИШСУТ, АХАП де-гуф которой находятся в БЕА, а АХАП де-рош находятся в месте Малхут Ацилута. И поэтому НАРАН праведников, являющиеся внутренним (свойством) БЕА, должны поднять АХАП де-гуф с их места к месту ЗОН Ацилута. И тогда Малхут Ацилута поднимает АХАП де-рош к зивугу ИШСУТ, которые являются свойством Бины Некудим, и к Аба ве-Име Ацилута. Также и Аба ве-Има со своего места поднимают категорию АХАП, относящихся к свойству нефеш де-нешама, к Арих Анпину Ацилута. Он является свойством АБ де-Некудим, АХАП которого упали в место САГ де-Некудим, облачившись на место мэлахим ХАГАТ до хазе. Арих Анпин тоже поднимает относящиеся к нему свойства нефеш де-нешама из категории АХАП Атика, и это аспект Кетера Некудим. И таким образом (эти МАН) поднимаются до АБ-САГ де-АК. Тогда спускается свечение зивуга от АБ и опускает нижнюю хэй из эйнаим на место пэ, а именно, - в ее свойстве, относящемся к нефеш де-нешама. И тогда производится зивуг высшего света на свойство Малхут, и выход уровня нефеш де-нешама в Кетере, в Арих Анпине, в Аба ве-Име и в ИШСУТ. От них уровень приходит в ЗОН, а от ЗОН – к НАРАН праведников.

И подобно этому - у руаха нешама, и в НЕХИ де-нешама. В руахе поднимают вышедшие в Некудим АХАП де-рош и гуф (стадии) "Есодот де-САГ". НАРАН праведников поднимают АХАП де-гуф, а ЗОН поднимают АХАП де-рош к Аба ве-Име. И все это (происходит) тем же путем, который описан выше. И так же у нешама де-нешама: НАРАН праведников поднимают АХАП де-гуф к ЗОН, а ЗОН поднимают АХАП де-рош к Аба ве-Име в свойстве рош и гуф уровня "гуфа де-ИШСУТ", который выходил в Некудим. Так же и в ехида-хая де-нешама, - НАРАН праведников поднимают АХАП де-гуф из БЕА к ЗОН, а ЗОН – АХАП де-рош к Аба ве-Име. И так же – выше, от свойства рош и гуф уровня "истаклут эйнаим ИШСУТ друг в друга". И подобно этому - в частных НАРАНХАЙ уровня хая: НАРАН праведников должны поднять АХАП гуфов, а ЗОН должны поднять АХАП рошим от всех трех уровней АБ де-Некудим. И по примеру этого – в НАРАНХАЙ де-ехида для свойства Кетера Некудим. И это правило: каждый может поднять только те АХАП, которые в его месте. А потому НАРАН праведников могут поднять все АХАП, которые упали в БЕА, поскольку они (находятся) в месте их власти. ЗОН тоже могут поднять только АХАП Аба ве-Имы, поскольку они на их месте. Так же и Аба ве-Има, – АХАП Арих Анпина, и т.д., - каждый поднимает то, что в его власти.

Итак, подробно разъяснены слова рава о том, что категория МАН де-ЗОН – это души праведников, а категория МАН Аба ве-Имы – это ЗОН. Как написано выше, МАН де-ЗОН (находятся) в БЕА, и только души праведников, которые являются свойством БЕА, могут их поднять. И так же МАН Аба ве-Имы, которые на месте ЗОН, - их поднять могут только ЗОН. И подобны этому МАН Арих Анпина, находящиеся в месте Аба ве-Имы, - только Аба ве-Има могут их поднять. И то же относительно МАН Атика, находящихся в месте Арих Анпина, - только Арих Анпин может их поднять. И так же – выше. И помни все разъясненное здесь, так как все это понадобится тебе далее в продолжении речений рава.

**4) А польза этого подъема в том, чтобы обновить эти души, придать им силу и светить в них. И сущность этого обновления в том, что обновляются и исправляются его мохин, и это свойство его души, которая обитает в моахе (мозге), как известно. Так же Зеир Анпин и его Нуква, дети Аба ве-Имы, - поднимаются в тайне МАН наверх в**

**Аба ве-Иму, чтобы обновить свои мохин и добавить в них свечение. И этот подъем – это то, что зовется вторым ибуром мохин порождения. И пойми это.**

### **Ор пними**

4) **И этот подъем – это то, что зовется вторым ибуром мохин порождения.** Здесь рав занимается ночным подъемом МАН душ праведников и ЗОН, когда этот подъем МАН – только, чтобы сделать кли в предваряющем соитии в Аба ве-Име и ЗОН, как написано выше в двенадцатой части в словах рава, ОП, п.139, - изучи там. И это в действительности совершенно не ради ибура для мохин порождения. Но днем, в криат Шма (молитвы) шахарит есть зивуг Аба ве-Имы для мохин порождения, а в (благословении) "даруй мир" существует зивуг ЗОН для мохин порождения, как написано там подробно. И, согласно этому, как же рав говорит здесь, что подъем ночных МАН - это второй ибур для мохин порождения?

Однако ты увидишь, что рав точен, говоря о ночных МАН, что они не ради порождения "буквально". И смысл этого в том, что они, в действительности, ради порождения, - но не реализуются, так как это осуществляется днем в криат Шма, и при (благословении) "даруй мир". А дело в том, что рав делит ибуры Зеир Анпина, в основном, на две категории, - первый ибур и второй ибур. Первый ибур включает два уровня: ибур и еника до конца двух лет еника, что называется "нефеш-руах Зеир Анпина". А второй ибур включает все свойства ГАР Зеир Анпина, - начиная от ГАР де-руах, что называется мохин де-ВАК, и до ГАР совершенных мохин, называемых третьим ибуром.

В действительности же каждый зивуг высшего ради нижнего называется ибуром, и это множество свойств, - как в первом ибуре, так во втором и в третьем. Но главное различие в общем названии двух ибуров, - согласно отличию двух видов выяснений. Первый (вид) – для отбора из разбитых келим, находящихся в БЕА, келим де-панам, которые называются ГЭ и считаются келим ХАБАД ХАГАТ Зеир Анпина до хазе. (Это) в соответствии с тем, как они вышли в Некудим из двух различных решимот, называющихся "ахор бе-ахор" и "панам бе-ахор", когда их АХАП, то есть (келим) от хазе и ниже, были тогда все еще в БЕА. И это - все то, что отбирается во всех зивугах первого ибура до завершения двух лет, и включено в название "первый ибур".

Однако второй ибур – это выяснение из разбитых келим, находящихся в БЕА, келим де-ахораим которые называются АХАП. Они считаются келим НЕХИ Зеир Анпина от хазе и ниже, выяснение которых начинается после двух лет и одного дня. Тогда Зеир Анпин восходит ко второму ибуру, чтобы получить свечение АБ-САГ, опускающее нижнюю хэй из эйнаим в пэ. Благодаря этому поднимаются келим АХАП от каждого нижнего и возвращаются на ступень в высшем, как и до разбиения, до тех пор, пока АХАП де-ЗОН, находящиеся в БЕА, тоже не поднимутся с душами праведников и не придут на ступень ЗОН. И тогда восполняются ЗОН в свойствах келим, так как обретают НЕХИ, являющиеся АХАП, которых им недоставало, и могут получить ГАР светов. Но эти ступени ГАР входят постепенно, и сейчас, когда они в предваряющем совокуплении, они получают только свойство кли, поднимающего МАН, свойство ГАР де-руах общности окружающих Аба ве-Имы и ВАК гадлута Имы, - и это начало мохин порождения. А затем, после девяти лет, получают ВАК и ГАР мохин порождения до тринадцати лет и одного дня, и окружающие мэ-ламэд де-ЦЕЛЕМ Аба ве-Имы до завершения двадцатого года, как было написано нами (ранее). Таким образом, выяснение келим де-ахораим начинается после двух лет еника и заканчивается в двадцатом году, и все это считается мохин порождения.

И из этого пойми здесь то, что рав включает в мохин порождения, приходящие после девяти лет и одного дня, как написано в п.2, завершая ночными МАН, которые только в свойстве кли и руаха, а не в свойстве нешама. Как написано здесь в п.п. [14-15](#), - эти мохин приходят в Зеир Анпин после двух лет еника. И пойми это вместе с изложенным выше, что все мохин, отобранные благодаря подъему АХАП, считаются мохин порождения и включены в название



"второй ибур". Они начинаются с кли и руаха, приходящего в предваряющем соитии, и завершаются до тринадцати лет и одного дня в свойстве внутренних, а до двадцатого года – в свойстве окружающих. А потому он не делает различия между ними, обобщая их вместе.

Вопросы [38](#), [84](#), [146-148](#)

**5) Так вот, есть различие между душами праведников и ЗОН. Ибо души праведников поднимаются в тайне МАН наверх, в ЗОН, только ночью, во время лежания, вследствие того, что высшая Малхут властвует только ночью. Но ЗОН поднимаются в тайне МАН к высшей Име днем и ночью в тайне криат Шма (молитв) шахарит и аравит, как разъяснено у нас. А причина этого в том, что зивуг Аба ве-Имы не прекращается никогда, и они не разъединяются. И высшая Има властвует днем и ночью, постоянно пребывая в соединении с Абой как один.**

**Ор пними**

**5) Души праведников поднимаются в тайне МАН наверх, в ЗОН, только ночью. Но ЗОН поднимаются в тайне МАН как днем, так и ночью. Это будет разъяснено ниже в п.[46](#) со слов "Из этого пойми то, что сказано в п.5".**

Вопросы [135](#), [149-151](#)

**6) Еще есть другое отличие. Оно в том, что нешамот нижних не могут подняться в тайне МАН ночью, пока у сына не будет тринадцати лет и одного дня, и выше. Но Зеир Анпин и его Нуква могут подняться, поскольку когда есть у них девять лет и один день, тогда уже они восполнены во всем своем парцуфе, и нет в нем нехватки, кроме аспекта силы в их мохин, чтобы были способны породить. И потому тогда поднимаются в тайне маин нуквин, и добавляется свечение и сила в их мохин, и исправляются, и тогда могут породить.**

**7) А причина в том, что поскольку парцуф Зеир Анпина восполнился в девяти годах и одном дне, поднимается наверх в тайне НЕХИ Аба ве-Имы, и там попадает сразу в свойство высшего обрезания, Есод Абы. И создаются у него оттуда мохин, и достоин породить. Но нижний ребенок, несмотря на то, что прошли у него девять лет и один день, восполняя его парцуф, вместе с тем, ему необходимо подняться наверх для получения мохин, достойных порождения, а в своем подъеме он попадает в место высшей арла<sup>3</sup>, покрывающей святое обрезание.**

**Ор пними**

**7) Высшей арла, покрывающей святое обрезание.** Известно, что всем парцуфам Ацилута недостает Малхут первого сокращения, которая используется в АК. И в этом свойстве у них есть только девять сфирот до Есода, а венец Есода – это их Малхут, то есть подслащенная в мере милосердия Малхут второго сокращения, которая именуется венцом Есода. Малхут же меры суда скрыта в РАДЛА, и в парцуфах Ацилута на нее нет никакого зивуга, а в любом месте, где присутствует сила ее авиют, зивуг оттуда полностью блокируется. Так вот, высшие парцуфы, - Арих Анпин, Аба ве-Има и ИШСУТ, - совершенно свободны от свойства авиют этой Малхут меры суда, поскольку они - категория ГАР, являющаяся аспектом корня, бхинот алеф и бэт прямого света. А все свойства Малхут в них – это от включения в них нижних. И поэтому в них не может быть власти авиют бхины далет, каковой является Малхут первого сокращения. Между тем в Зеир Анпине, который с точки зрения прямого света (является) бхиной гимэл де-авиют, безусловно, бхина далет удерживается в его сиюме, подобно тому, как они выходят друг из друга в десяти сфирот прямого света. И эта

---

<sup>3</sup> Досл.: крайняя плоть.

слитая с сиюмом Зеир Анпина на венце его Есода сила авиют бхины далет прямого света, называется "арла".

В действительности же это сказано не относительно самих ЗОН, так как сами они во время ибура уже полностью очищены от силы этой арла благодаря тридцати двум путям Абы и пятидесяти вратам Бины Имы, как написано в части десятой, - изучи там. Ибо если бы не это, не были бы достойны никакого распространения в Ацилуте. А это сказано относительно нижних, то есть душ праведников, которые не могут подняться и включиться в НЕХИ Зеир Анпина, в их зивуг, так как сила авиют меры суда, называемая арла, покрывает низ Есода Зеир Анпина, и нижние повреждаются ее посредством. Поэтому необходимо убрать ее силу оттуда, и тогда смогут души подняться и включиться там в зивуг НЕХИ Зеир Анпина. А потому они нуждаются в трех дополнительных исправлениях, которые называются тремя годами арла, - то есть удалении силы меры суда из трех сфирот НЕХИ. А затем - четвертый год в тайне исправления в мере милосердия, что является тайной "святых восхвалений (Господу)", и тогда смогут подняться к ним (т.е. к НЕХИ) в тайне МАН.

Вопросы [109](#), [118](#), [158-160](#)

8) Так вот, это трое арлот<sup>4</sup>, соответственно (отрывку): "Три года будут для вас необрезанными...". И необходимо, чтобы прошли у них еще три года арла, и тогда это сын двенадцати лет и одного дня. А после этого необходим еще четвертый год, чтобы стали "плоды его святыми восхвалениями", как известно. И по восполнению этого года он - сын тринадцати лет и одного дня. И тогда поднимется в тайне МАН к высшей Малхут как остальные души нижних. Но до тринадцати лет и одного дня никакая душа не может подняться в тайне МАН вообще.

9) И начнем с душ нижних, являющихся МАН к Малхут. Нами уже разъяснено, что благодаря еника парцуф ЗОН начинает исправляться до завершения девяти лет, и вырастает все, что им необходимо. Но свойства мохин им недостает, и недостойны соития. И потому восполнить это свойство должны души нижних, как разъяснено.

10) Так вот корень малахим<sup>5</sup> - из (мира) Ецира, в котором (находится) корень шести концов, но не более, - как известно, шесть сфирот гнездятся в Мататроне. И поэтому у Малхут нет необходимости беременеть душами малахим вследствие того, что она не нуждается в них. Ибо благодаря еника у нее уже есть ВАК, и оттуда же, от свойства ВАК, (происходит и) корень малахим.

Вопрос [161](#)

11) Однако души праведников, и просто душа, - из Брия. А есть души более высокие, - они из Ацилута, как известно. Но меньшие в достоинстве - из Брия, а (мир) Брия - в свойстве ГАР, которые являются (категорией) мохин. И потому высшая Малхут нуждается в зачатии душами праведников, корень которых из Брия, места мохин. И тогда благодаря им сможет подняться вверх в Аба ве-Иму и обрести достойные ее мохин. И это внутренний смысл подъема МАН посредством душ нижних. И пойми это.

### Ор пними

11) Душами праведников, корень которых из Брия, места мохин. И тогда благодаря им сможет подняться вверх в Аба ве-Иму. Это уже разъяснено выше в п.3, как МАН всех свойств НАРАНХАЙ соотносятся с категориями, соответствующими им, - изучи там. И потому, чтобы Нуква получила категорию нешама, ей необходимы МАН, которые поднимают к ней АХАП, относящиеся к свойству нешама. Если (это) для нешама де-САГ, - ей необходимы МАН АХАП, которые упали во время разбиения из мэлаха Ход. Если (это) для

---

<sup>4</sup> Мн. число слова "арла".

<sup>5</sup> Досл.: ангелы.

нешама де-хая, (т.е.) де-АБ, она нуждается в АХАП, которые упали из мэлаха Гвур, - посмотри там. И потому она нуждается в душах праведников свойства Брия, которые поднимают эти АХАП, поскольку они (т.е. АХАП) находятся в их власти. Как написано там.

Вопрос [164](#)

**12) Есть еще иная причина, - она близка к упомянутому (смыслу) и протягивается (от него). Так вот, в Зеир Анпине пока есть только шесть концов, ибо это тайна вав святого Имени. И чтобы порождать души, вначале при первом соитии должен дать (Нукве) свойство духа, оставляемого в ней мужем в предваряющем совокуплении, как нам известно, и она посредством этого сможет исправиться для подъема маин нуквин. Так вот, он не может пока дать ей (этого), поскольку (его) руах в действительности состоит только из его шести концов, а потому он не может порождать. Ведь пока что есть у него только мохин, которые необходимы ему самому, но не для других. Это внутренний смысл того, что написали учителя наши, благословенной памяти, в Гмаре: "Малый удостоивается ради себя, но он не удостоивается ради других".**

#### **Ор пними**

**12) (Его) руах состоит только из ВАК, а потому он не может порождать. Ибо до предваряющего совокупления есть у него только ВАК де-руах, и тогда он в свойстве ГЭ и нехватке АХАП. А благодаря второму ибуру обретает АХАП, восполняются его келим в десяти сфирот, и достигает свойства ГАР де-руах. И подобно этому – у его Нуквы, которая до второго ибура (находится) в свойстве ахор бе-ахор с Зеир Анпином, и у нее есть только ВАК де-руах. Но благодаря полуночному зивугу, а это стадия предваряющего совокупления, она обретает ГАР де-руах, называемые духом, оставленным в ней ее мужем в предваряющем совокуплении. И тогда она способна поднять МАН ради порождения в дневном зивуге при (воззвании) "установи мир".**

**13) И чтобы смог порождать души нижних, необходимо, чтобы в его мохин возобновилась добавка силы со стороны мохин высших, которыми являются Аба ве-Има. И тогда может порождать души и достоин (отдавать) другим. И по этой причине каждую ночь должен быть подъем МАН душ в высшую Малхут. Ибо благодаря душам нижних поднимаются также и ЗОН, и обретают свойство мохин, способных к порождению.**

Вопросы [142](#), [157](#), [162-163](#)

**\*14) Так вот, ночной зивуг, - как зивуг Аба ве-Имы, так и зивуг ЗОН, - поскольку он хуже, чем дневной зивуг, должен быть для начала исправления к дневному зивугу. Ибо этот производимый ночью зивуг становится причиной исправления и готовности кли Есода Нуквы, дабы затем в этом кли могла поднять МАН к зивугу, производимому днем.**

\*Врата намерений, ч.1, вопрос толкований ночи, середина толкования 3

Вопрос [177](#)

**15) Уже знаешь, что каждый день высшие мохин вновь исторгаются из ЗОН. Так вот, эти мохин – они внутри НЕХИ Имы, как известно. И поскольку НЕХИ исторглись, тем более ядаим<sup>6</sup> Имы, которые более высоки, чем НЕХИ, которые исторглись, - они тоже (поднимаются) наверх. И аннулируется ее кли.**

#### **Ор пними**

---

<sup>6</sup> Досл.: руки.

15) **Ядаим Имы. И аннулируется ее кли.** Пять гвурот гадлута, которые Нуква получает от Имы, считаются ядаим Имы, то есть свойством ХАГАТ, называемым "ядаим". Это тайна пяти эцбаот<sup>7</sup>, указывающих на пять гвурот гадлута. А смысл этого в том, что будучи слитой с НЕХИ Зеир Анпина ахор бе-ахор, она имеет только пять гвурот катнута от НЕХИ Имы, находящихся внутри Зеир Анпина. И это НЕХИ де-НЕХИ Имы, то есть это свойство ВАК при нехватке рош. И даже ГАР де-руах у нее нет, поскольку у нее имеются только ГЭ, и ей тогда недостает ее АХАП, называемых НЕХИ: у нее пока не хватает десяти сфирот келим, и она не может получить никаких ГАР. Но при подъеме МАН Зеир Анпина ночью, когда они получают от зивуга АБ-САГ, опускающего нижнюю хэй из эйнаим в пэ и возвращающего АХАП на все ступени, тогда НЕХИ становятся ХАГАТ, как известно. И получается, что теперь Нуква получает от ХАГАТ де-НЕХИ Имы, которые называются "ядаим". И тогда выходят у нее новые НЕХИ, - то есть она использует свои АХАП и восполняется в десяти сфирот келим. А потому пять гвурот гадлута определяются именем "ядаим Имы". Эти упомянутые АХАП – свойство кли, которое Има подготавливает в ее (Нуквы) Есоде. Смотри выше часть девятую, ОП, п.п.13, 21, 87, - изучи там внимательно. И это еще будет разъяснено нам далее.

16) **И поэтому мы постоянно, каждый день, должны осуществлять две стадии. На первой - ночью притягивать к ней посредством зивуга эти высшие ядаим, чтобы создать и подготовить кли в ее Есоде. И это ради второй стадии, - когда она затем в зивуге днем сможет сформировать и поднять МАН, и породить.**

17) **А поскольку это так, получается, что ночной зивуг не помогает выводить новые души, потому что там еще нет кли, но поможет обновить старые души, - подобно ее кли, которое тоже обновляется сейчас, в ночном зивуге, на этом стихе криат Шма: "Благословенно имя славы царства Его во веки веков", как нами разъяснено.**

#### Ор пними

17) **Ночной зивуг не помогает выводить новые души, потому что там еще нет кли.** То есть, даже новые души от свойства ахор бе-ахор не выходят в ночном зивуге, а (он) лишь свойство восполнения кли, ведь пока что есть у нее только ГЭ, ей недостает НЕХИ, и она недостойна зивуга. Поэтому ночью необходимо предваряющее совокупление, чтобы опустить нижнюю хэй из ее эйнаим в пэ, при этом ее АХАП поднимутся и присоединятся к парцуфу, и она восполнится в десяти келим. А затем, в дневном зивуге, после того, как уже есть у нее десять сфирот келим, а это категория ГАР де-руах, - сможет поднять МАН и получить зивуг (порождения) душ. И тогда она выводит новые души от свойства ахор бе-ахор. Однако с момента разрушения Храма и далее новые души от свойства паним бе-паним она не выводит вообще, как написано нам равом.

Вопросы [38](#), [153](#), [178](#)

18) **Затем, когда исправлено кли на стихе: "Благословенно имя славы царства Его во веки веков", тогда мы говорим стих: "В руку (Твою) вверяю дух свой...", чтобы поднять туда, в это обновленное сейчас кли, свои души, чтобы и они тоже обновились ночью. А потом, в дневном зивуге, когда уже исправлено упомянутое кли, тогда (Малхут) выводит новые души. Но они только в тайне ахор бе-ахор, поскольку после разрушения (Храма) это только таким образом.**

Вопросы [101](#), [152](#), [154-156](#)

19) **И подобное этому также (происходит) в зивуге Аба ве-Имы, (происходящему) на первом стихе ночного криат Шма, и это "Слушай, Исраэль". Тогда создается свойство исправления Есода самой Имы посредством других ядаим, более высоких. И после**

---

<sup>7</sup> Досл.: пальцы.

того, как она создала кли на первом стихе: "Слушай, Исраэль...", затем на втором стихе: "Благословенно имя славы царства Его во веки веков", она подготавливает кли Нуквы Зеир Анпина посредством своих ядаим, когда опускает их вниз в ее Есод.

20) После этого, в криат Шма де-шахарит, на первом стихе "Шма Исраэль..." Аба ве-Има производят полный зивуг. А затем, на втором стихе: "Благословенно имя славы царства Его во веки веков" сила Имы опускается и изобилие выходит от ее совершенного зивуга к Нукве Зеир Анпина, чтобы была у нее сила поднять МАН этих мохин для вывода новых душ в зивуге (во время молитвы) амида. И уже разъяснено то, что отрывок "Шма" относится к Име, а "Благословенно имя славы царства Его во веки веков" относится к Малхут.

\*21) Так вот, наилучшее (время) занятий Торой – после полуночи. Дело в том, что зивуг производится в полночь, - это тайна зивуга Яакова и Леи, как разъяснено нами множество раз при объяснении криат Шма де-шахарит и в толкованиях, которые написаны выше.

\*Врата намерений, ч.1, вопрос толкований ночи, середина толкования 4

22) Однако у Рахели, называемой хозяйкой дома, истинной Нуквы Зеир Анпина, нет тогда зивуга, - как разъяснена ее сущность и то, где ее место теперь, ночью. Ибо она опускается в Брия, и там она кричит и просит Всевышнего из-за разрушения святого Храма, как написано в Писании: "Слышится голос в Раме... Рахель оплакивает сыновей своих...". А также она воздает Ему благодарения и воспевания всю ночь в тайне: "Всесильный, не безмолствуй... (אלהים לא ימָד לך)", как упомянуто в Зоаре, в главе Лех леха<sup>8</sup>. А дело в том, что Рахель называется "Элоким (אלהים)", и называется "Эль (אל)", и она не успокаивается и не молчит всю ночь, а постоянно восхваляет Его, благословенного.

23) И объяснение этого таково. Известно то, что написано в главе Ваеце (Зоара) об отрывке: "И похитила Рахель божков"<sup>9</sup> и об отрывке "Из-за (экев)<sup>10</sup> смирения, страха Всевышнего". И изучи там очень хорошо, ибо там разъяснено, как раглаим Леи и ее акевим<sup>11</sup> входят и облачаются внутрь Кетера Рахели, а все это место – в средней трети Тиферет Зеир Анпина.

### Ор пними

23) Раглаим Леи и ее акевим входят и облачаются внутрь Кетера Рахели. Это следует понять из корня, - из Зеир Анпина Некудим во время его выхода из никвей эйнаим в час катнута Некудим. Келим де-Некудим были от САГ де-АК, который, когда протянулся в равенстве с сиюмом раглаим АК, то есть в точку этого мира, очистился. А из никвей эйнаим вышел уровень БОН, в котором все АХАП вышли со ступени наружу, - АХАП де-рош стали свойством тох, АХАП де-тох стали свойством соф, а АХАП де-соф стали БЕА. И получается, что Зеир Анпин Некудим наполнен светом БОН только в рош и тох, то есть в ХАБАД ХАГАТ келим до хазе, а (его место) от хазе и ниже было местом БЕА, как написано в части седьмой. И получается, что сиюм Зеир Анпина Некудим тогда был буквально в месте точки хазе. И это в свойстве келим. Но в свойстве светов - наоборот: у него были света руах-нефеш, являющиеся ХАГАТ НЕХИ: света ХАГАТ облачены в келим ХАБАД, а света НЕХИ облачены в келим ХАГАТ. И получается, что в отношении светов он завершается в точке венца Есода. Таким образом, Малхут Зеир Анпина, оканчивающая парцуф, считается со стороны келим точкой хазе, а со стороны светов – это венец Есода.

<sup>8</sup> См. Зоар, главу Лех леха, п.п.20, 232.

<sup>9</sup> См. Зоар, главу Ваеце, статью "Божки".

<sup>10</sup> Слово "экев אָכַב" может быть прочитано также как "акев", что означает "пятка, пята".

<sup>11</sup> Досл.: пятки.



Поэтому во время гадлута Зеир Анпина Ацилута, когда его ХАГАТ становятся ХАБАД, а его НЕХИ становятся ХАГАТ, получается, что точка Малхут Зеир Анпина, которая была в месте венца его Есода, поднялась вместе с НЕХИ Зеир Анпина, которые стали ХАГАТ, и стала теперь точкой хазе. И она распространяется до сиюма новых НЕХИ Зеир Анпина. Таким образом, точка хазе – это Кетер Нуквы Зеир Анпина, а девять ее нижних (сфирот) протягиваются в НЕХИ Зеир Анпина. И парцуф Лея Зеир Анпина постоянно облачен на его ХАГАТ и завершается в точке хазе, являющейся Кетером Рахели, как упомянуто выше. И получается, что ее акевим и Кетер Рахели – это единое свойство, так как эта точка используется в двух свойствах, - (это свойство) завершения Леи и это Кетер Рахели. И это то, что сказано равом: раглаим Леи входят в Кетер Рахели, поскольку оба они в одном месте.

И хорошо запомни эту особенность Нуквы Зеир Анпина, которой является Рахель, из ее корня в Некудим: в свойстве келим она считается точкой хазе Зеир Анпина, а в свойстве светов катнута Зеир Анпина она считается венцом Есода Зеир Анпина. Также из этого хорошо понятна сущность зивуга Зеир Анпина с Леей, расположенной от точки хазе и выше. На первый взгляд (есть) сложность, - каким образом свойство Есода Зеир Анпина оказывается от хазе и выше и может совершить зивуг с Леей? А из сказанного хорошо понятно, что эти ХАГАТ гадлута Зеир Анпина прежде были свойством НЕХИ Зеир Анпина, ведь НЕХИ катнута стали ХАГАТ, и вышли у него новые НЕХИ. Получается, что свойство верхней трети Тиферет – это категория Есода Зеир Анпина со времени катнута, и знай, что оттуда он совершает зивуг с Леей. И вместе с этим понятно также то, что хотя он (т.е. Зеир Анпин) в стадии гадлута, тем не менее, зивуг Зеир Анпина с Леей от хазе и выше только лишь от свойства ВАК, а не от свойства ГАР, - ведь Зеир Анпин использует тогда Есод катнута, то есть Есод, который поднялся и стал Тиферет.

Сказано (равом в п.24): "Если бы Кетер Рахель не облачал бы раглаим Леи, а был бы ниже раглаим Леи, раглаим Рахели должны были бы распространиться... в границы мира Брия". Разъяснено, что Кетер Рахель и акевим Леи связаны в одном месте, - в точке хазе, - по двум причинам. Первая (причина) в том, что корень Рахели со стороны келим (происходит) от точки хазе еще со времени Некудим прежде разбиения. А вторая - в том, что точка хазе гадлута, где завершается Лея, это в действительности категория Есода времени катнута. А потому для парцуфа Рахели есть место распространения в Ацилуте от точки хазе Зеир Анпина до сиюма его парцуфа, то есть до парсы Ацилута. Однако, если бы это было не так, а Кетер Рахель начинался бы в месте венца Есода Зеир Анпина, то есть в месте ее корня со стороны светов, то не было бы у нее места для распространения в Ацилуте, поскольку ее Кетер начинался бы в месте сиюма Ацилута, которым является венец Есода. И ее парцуф должен был бы распространяться ниже границы Ацилута, в мире Брия.

Вопрос [117](#)

**24) И получается, что мера уровня Леи и Рахель – друг под другом. И они начинаются от Даат Зеир Анпина, (продолжаясь) до сиюма его НЕХИ. Но сами по себе они более длинны и высоки, чем этот уровень, вследствие того, что если бы Кетер Рахель не облачал бы раглаим Леи, а был бы ниже раглаим Леи, раглаим Рахели должны были бы распространиться ниже, чем раглаим Зеир Анпина, и, безусловно, она вошла бы в границы мира Брия.**

**25) А потому ее Кетер становится облачением раглаим Леи, и нет необходимости в собственном месте для Кетера Рахель. Благодаря этому не будет необходимости в ее распространении и вхождении в мир Брия, а будет находиться в мире Ацилут, и будет ее раглаим и раглаим Зеир Анпина наравне.**

Вопрос [193](#)

26) Так вот известно, что при молитве аравит (происходит) зивуг у Якова и Леи. И вследствие того, что поскольку Лея - в ахораим Зеир Анпина, и она только до его хазе, то также и при возвращении паним бе-паним для зивуга с Яковом она распространяется только лишь до хазе Зеир Анпина.

27) А после молитвы аравит Лея возвращается (к состоянию) ахор бе-ахор с Зеир Анпином, как вначале. И находятся тогда Лея и Рахель, обе они, ахор бе-ахор с Зеир Анпином вследствие того, что Рахель пребывает с Зеир Анпином ахор бе-ахор также и во время молитвы аравит, - ведь это был зивуг только Якова и Леи.

28) Так вот, затем он (т.е. Зеир Анпин) погружается в глубокий сон. И уже разъяснена сущность этого выше: НЕХИ Имы с мохин Зеир Анпина внутри них исторгаются из Зеир Анпина и входят в Нукву Зеир Анпина, и это Лея. И пойми это. А подлинное объяснение этого – в истолковании шофара.

29) И причина в том, что мохин входят сверху вниз и вначале попадают в Лею, и входят в нее. Однако знай, что иногда, когда мохин входят, чтобы увеличить Рахель, тогда смешиваются и соединяются обе они, Рахель и Лея, вместе. (Это) из-за того, что НЕХИ Имы удлиняются в мере длины всего Зеир Анпина, длина которого как длина Леи и Рахель. Вследствие этого при вхождении НЕХИ (Имы) внутрь нуквы они должны распространяться в двух нуквах, - в Лее и Рахели, - поскольку облачаются внутрь них, ведь для их распространения одной нуквы недостаточно.

#### Ор пними

29) Мохин входят сверху вниз, и вначале попадают в Лею и входят в нее. Они должны распространяться в двух нуквах, - в Лее и Рахель, - поскольку облачаются внутрь них, ведь для их распространения одной нуквы недостаточно. Следует вспомнить то, что разъяснено выше (часть восьмая, п.п.53-54, и в ОП п.53 со слов "И тогда"), что перед разделением, хотя Зеир Анпин и в гадлуте, тем не менее, считается, что у него имеется только один котэль с его Нуквой, - подобно высшим Аба ве-Име, которые постоянно (соединены) в едином котэле паним бе-паним. Однако Зеир Анпину недостаточно одного котэля для установления с Рахелью паним бе-паним, так как "один котэль" означает ахораим Имы, покрывающие свечение Хохмы. И потому высшим Аба ве-Име, являющимся свойством укрытых хасадим, достаточно одного котэля для установления в (состоянии) паним бе-паним, поскольку это категория ХАГАТ Арих Анпина до хазе, - там, где укрытые хасадим. Однако вся основа Зеир Анпина – это раскрытые хасадим от хазе и ниже. Поэтому ему необходим второй котэль – от ахораим Есода Абы, вследствие которого хасадим раскрываются от хазе и ниже. А когда у него нет второго котэля, то есть (он пребывает) в мохин де-нешама, все еще считается, что он слит с Рахелью ахор бе-ахор в этом одном котэле, то есть в свойстве укрытых ахораим, сокрытых у них внутри, а их паним раскрыты вовне. Это означает, что их котэль от хазе и ниже, относящийся к НЕХИ, которые называются "ахораим", скрыт в них, а раскрыта только категория котэля де-паним от свойства Аба ве-Имы, достаточного для ХАГАТ Зеир Анпина, но не для его НЕХИ, ибо от хазе и ниже ему необходимы раскрытые хасадим, как подробно разъяснено.

Из этого пойми отличие между парцуфом Леи и парцуфом Рахели. Парцуф Леи происходит от ахораим Имы, то есть она нуждается только в укрытых хасадим, как и высшая Има, а потому она облачает Зеир Анпин от хазе и выше, - там, где укрытые хасадим в постоянстве. И поэтому у Зеир Анпина есть зивуг с Леей также и до разделения, то есть в то время, когда у него еще нет мохин де-хая со вторым котэлем, поскольку для зивуга Зеир Анпина и Леи от хазе и выше ему достаточно одного котэля, подобно тому как (его) достаточно Аба ве-Име. Ведь Лея тоже (находится) в свойстве "Ибо желает благоденствия он", как и высшая Има, и жаждет только хасадим, но не свечения Хохмы, как написано о высшей Име. И знай, что Зоар называет парцуф Леи именем "скрытый мир", так как он всегда в укрытых хасадим и свечение Хохмы не раскрывается в нем. Поэтому парцуф Леи не считается основой Нуквы

Зеир Анпина, ибо Зеир Анпин восполняется только в свечении Хохмы. Источник всего этого - в свойствах десяти сфирот прямого света: ведь Бина прямого света – это свойство укрытых хасадим, а когда хасадим Бины раскрывают свечение Хохмы, (эта стадия) определяется именем "Зеир Анпин прямого света", как написано в части первой, ОП, гл.1, п.50 со слов "Смысл обязательности", - изучи там. Таким образом, основа Зеир Анпина – только свечение Хохмы, находящееся внутри хасадим. И поэтому его зивуг с Леей для него недостаточен, поскольку она – категория укрытых хасадим, как и Бина, которая совершенно не любит свойство свечения Хохмы.

Однако парцуф Рахели – это основа Нуквы Зеир Анпина, на ее котэль Зеир Анпин протягивает раскрытые хасадим. И это тайна (отрывка): "И полюбил Яков Рахель...", так как она продолжает ему раскрытые хасадим, подобно его источнику и свойству. И он не любит Лею, поскольку на ее котэль протягиваются только укрытые хасадим, любимые Биной в тайне: "Ибо желает благоденствия Он". А они не любимы Зеир Анпином, поскольку ему необходимо только свечение Хохмы. Однако это не означает, что Лея – это свойство самой Бины, ведь она – нуква Зеир Анпина, а нет иной нуквы у Зеир Анпина, кроме Малхут. Но это означает, что у Зеир Анпина имеются две категории Малхут. Одна происходит от Малхут де-ГАР Бины, и потому ее основа - в укрытых хасадим. А вторая происходит от Малхут Зеир Анпина Бины, которые являются корнем ЗОН. И это раскрытые хасадим, поэтому также и она притягивает раскрытые хасадим. И это тайна того, что Лея называется старшей<sup>12</sup>, поскольку она от аспекта ГАР, а Рахель называется младшей<sup>13</sup>, поскольку она от аспекта ЗАТ.

Итак, разъяснено, что для зивуга с Леей от хазе и выше Зеир Анпин не нуждается в разделении, так как для (состояния) паним бе-паним ему достаточно одного котэля, как и Аба ве-Име. Сказано равом, что в то время, когда у Зеир Анпина нет второго котэля, он слит ахор бе-ахор с Нуквой, поскольку их ахораим скрыты, а паним раскрыты наружу. То есть их НЕХИ не раскрыты, а (раскрыты) только лишь ХАГАТ, которые называются "паним", будучи свойством келим де-паним. Так вот, это сказано только относительно Рахели, НЕХИ которой – это свойство раскрытых хасадим. И поэтому они не раскрываются посредством первого котэля, - наоборот этот котэль полностью скрывает свойства ее НЕХИ. Однако НЕХИ Леи, которая не нуждается в раскрытых хасадим, раскрыты наружу, так как есть у них достаточное совершенство благодаря первому котэлю, ведь АХАП свойства нешама восполняют ее в совершенстве во всем необходимом.

Сказано (равом): "Мохин входят сверху вниз, и вначале попадают в Лею и входят в нее". Мохин полуночи, - это свечение АБ-САГ, выталкивающее нижнюю хэй из никвей эйнаим в пэ и возвращающее упавшие со ступени АХАП на их изначальное место, - каждого к их ГЭ. Благодаря этому восполняются десять келим также и у Рахель и у Зеир Анпина. Ведь несмотря на то, что уже имеются в Зеир Анпине десять келим в мохин де-нешама, ибо без того не мог бы совершить зивуг с Леей от хазе и выше, однако разъяснено выше (в п.3), что у каждой ступени есть ее собственная категория АХАП, - изучи там. И поэтому, несмотря на то, что есть у Зеир Анпина АХАП, то есть НЕХИ в свойстве мохин де-нешама, тем не менее, относительно мохин де-хая он считается имеющим только ГЭ до хазе, и ему недостает НЕХИ келим и ГАР светов. Потому Зеир Анпин тоже нуждается в свойстве мохин де-хая, которые являются мохин порождения, - в стадии подъема (соответствующих) АХАП, как и Нуква Рахель. Время восполнения их келим – в полночь посредством зивуга Аба ве-Имы.

Однако как возможно, чтобы Рахель получила эти мохин Аба ве-Имы, которые опустят нижнюю хэй из ее эйнаим в пэ, в то время, когда ей полностью недостает этих келим, и у нее пока еще нет свойства кли де-пэ, чтобы нижняя хэй опустилась туда? Но истина в том, что мохин не входят сейчас в Рахель, так как она не может получить их. Как сказано, они входят вначале в парцуф Леи, у которой в любом случае уже есть десять келим в совершенстве в

<sup>12</sup> Также: "родившая первой".

<sup>13</sup> Досл.: девушка, молодая женщина.

свойстве мохин де-нешама, и есть у нее аспект рош, как сказано выше. И поэтому она получает эти полуночные мохин, и она совершает тогда зивуг с Зеир Анпином до утра.

Говорит (рав): "При вхождении Нецаха, Хода, Есода внутрь Нуквы они должны распространяться в двух нуквах, - в Лее и Рахели, - поскольку облачаются внутрь них, ведь для их распространения одной нуквы недостаточно". Объяснение. Выше разъяснено, что поскольку две нуквы Зеир Анпина, Лея и Рахель, - обе считаются категорией ВАК, то даже Лея, будучи паним бе-панам с Зеир Анпином, используется только в свойстве Есода катнута, имеющегося в Зеир Анпине в точке хазе. Таким образом, у нее есть только ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина, а, тем более, - Рахель, находящаяся сейчас (с Зеир Анпином в стадии) ахор бе-ахор. И получается, что сейчас, в полночь, по приходу мохин гадлута в НЕХИ Имы для облачения в Лею, эти мохин не могут завершиться в хазе, а должны распространиться до сиюма гадлута Зеир Анпина, который расположен в Есоде Ацилута, - то есть также и в месте Рахель. Таким образом, эти мохин не могут облачиться в одну нукву, поскольку нуждаются в месте двух нукв.

Сказано (равом в п.30): "Поскольку НЕХИ Имы – это единая длинная категория, то при их облачении внутрь Леи и Рахели необходимо, чтобы они обе объединились, смешались и стали только одним парцуфом высокого уровня". Объяснение. (Уже) знаешь отличие Леи от Рахели. Оно в том, что Лея используется с высшим котэлем ХАГАТ Зеир Анпина, являющимся аспектом ахораим Имы, а Рахель нуждается только в нижнем котэле, который от хазе Зеир Анпина и ниже, и это в Зеир Анпине аспект ахораим Есода Абы, благодаря которому хасадим раскрыты в свечении Хохмы, - смотри выше (с начала п.29). И Лея и Рахель все еще разделены на два парцуфа, когда они как бы обратны друг другу. Таким образом, Лея используется в котэле ХАГАТ, там где ахораим Есода Имы, которые являются свойством "Ибо желает благоденствия Он", отталкивающим Хохму. А Рахель используется только в котэле НЕХИ, - там где ахораим Есода Абы, которые в свойстве хасадим, раскрытых в свечении Хохмы. Ибо если бы не свечение Хохмы, не было бы в НЕХИ Зеир Анпина и Нуквы Рахель никакого раскрытия. Таким образом, Рахель отталкивает свойство высшего котэля Имы, который по своей природе отталкивает Хохму. Тем самым свойства этих двух нукв обратны друг другу.

И это то, что о чем говорит рав. Но как возможно, чтобы НЕХИ Имы вместе с мохин, являясь одной длинной категорией, смогли облачиться в две эти нуквы, являющиеся двумя противоположными друг другу свойствами? Ведь Лея получает хасадим и отталкивает Хохму, а Рахель получает свечение Хохмы и отталкивает хасадим, укрытые от Хохмы. И более того, эти мохин в НЕХИ Имы – они в свойстве "длинные", что означает, что они уже в свечении Хохмы. Ведь от зивуга АБ-САГ выходит свечение, опускающее нижнюю хэй в пэ, а раз так, - как рош Леи сможет получить эти мохин, которые противоположны ее природе? И исходя из этих двух трудных вопросов рав указывает, что две нуквы, Лея и Рахель, теперь, благодаря облачению их мохин, неизбежно смешиваются и становятся единым свойством и одним парцуфом. То есть также и Лея сейчас на время аннулирует свой котэль и приспособливает к себе второй котэль, Рахели, то есть котэль НЕХИ. И это как бы обретение гуфа и келим Рахели взаимны, поскольку это лишь временно, - ведь не может пребывать в них постоянно, поскольку они противоположны ее природе. Но сейчас, когда Рахели еще недостает рош и нет у нее места для получения мохин, чтобы иметь возможность получить мохин порождения для Рахели в свойстве кли и руаха для нее, Лея должна позаимствовать гуф и келим Рахели, означающие свойство котэля НЕХИ, посредством которого раскрывается свечение Хохмы, дабы смогла получить мохин для Рахели. И посредством свечения Леи Рахель сможет поднять свои АХАП из БЕА для обретения десяти сфирот своих келим. А благодаря этому Рахель сама, без помощи Леи, сможет получить свои мохин, - и это утром во время молитвы шахарит. И тогда поднимается Рахель к зивугу с Зеир Анпином на всем его уровне, обретая гуф и келим Леи, которые включены в строение парцуфа Рахели. И это по той причине, что также и Рахель безусловно нуждается в высшем котэле де-ХАГАТ, так как хасадим не были бы продолжены в парцуф,



если бы не этот котэль ахораим Имы. А поэтому она тоже должна (включиться) в строение Леи. Но теперь эти хасадим, протянувшиеся в котэле ХАГАТ, раскрываются в свечении Хохмы в месте от хазе и ниже. А в силу этого также и свойство Леи получает форму раскрытых хасадим, подобно природе Рахель, и поэтому Рахель считается унаследовавшей место Леи. И это то, что написано равом, что при зивуге ночью считается, что Лея заимствует гуф и келим Рахели, а две нуквы считаются строением Леи. Ибо несмотря на то, что Лея получает котэль НЕХИ, тем не менее, пока что нет раскрытых хасадим, подобных тем, которые должны быть благодаря зивугу Рахели, поскольку все еще недостает там НЕХИ де-хая, являющихся свойством АХАП Рахели, которые она поднимает из БЕА утром, как написано далее. А потому это считается строением Леи, а не строением Рахели. Однако утром, в молитву шахарит, после того, как Рахель поднимает НЕХИ де-хая из БЕА, тогда Рахель наследует место Леи, ибо даже хасадим котэля де-ХАГАТ, наделяющего укрытыми хасадим, раскрываются благодаря котэлю де-НЕХИ, а это уровень Рахели. И поэтому Лея тоже считается Рахелью.

Сказано (равом в п.32): "До полуночи входят НЕХИ Имы внутрь Леи для ее увеличения, поскольку она пока что в ахор". То есть, как сказано выше, вначале необходимо приспособить свойство котэля НЕХИ, являющегося аспектом ахораим Есода Абы, к самой Лее. И если бы не это, она не была бы способна получить мохин АБ-САГ, имеющиеся в НЕХИ Имы. И это считается увеличением келим де-ахораим Леи. Ибо от хазе и выше она используется в Есоде катнута Зеир Анпина, ведь Есод гадлута, получающий от раскрытого там свойства ахораим Есода Абы, есть только от хазе и ниже. И эта стадия увеличения ахораим обязательно осуществляется до полуночи, - то есть прежде зивуга гадлута на всем уровне Зеир Анпина, происходящего в полночь паним бе-панам. И это то, что сказано, что до полуночи входят НЕХИ Имы для ее увеличения поскольку она все еще "в (свойстве) ахор", и отменяют ее собственный котэль, что считается заимствованием гуфа и келим Рахели, как написано выше. И это стадия увеличения ахораим Леи.

Говорит (рав в п.33): "Рахель, Нуква Зеир Анпина, создана лишь в свойстве одной точки. И эта точка – ее корень и ее реальность". Объяснение. Как известно, источник ЗОН Ацилута - в Зеир Анпине Некудим, - то есть от стадии катнута Некудим в двух первых состояниях, в которых Аба ве-Има были ахор бе-ахор и паним бе-ахор. Тогда у Зеир Анпина были только ХАБАД ХАГАТ до хазе в свойствах келим, а Малхут считалась точкой хазе. А со стороны светов (у него) были ХАГАТ НЕХИ, а Малхут считалась венцом Есода, как написано выше в п.23. Так вот, этот катнут ЗАТ Некудим считается основой сущности ЗОН. То есть, в этом их свойстве, являющемся категорией руах-нефеш Зеир Анпина, которое будет у них в постоянстве, они исправляются в мире Ацилут. А мохин, которые выше этого их свойства – это лишь просто добавка, и они не постоянны. Также эти ЗАТ катнута Некудим считаются келим де-панам, что означает, что в них от свойства БЕА нет ничего. Ведь из-за подъема нижней хэй в эйнаим (свойства) уменьшаются только от хазе Зеир Анпина Некудим и ниже, - они выходят в категорию БЕА и называются "келим де-ахораим". Однако от хазе Зеир Анпина и выше – это полностью свойство Ацилута, даже после подъема нижней хэй в эйнаим. И потому они именуются "келим де-панам".

Таким образом, источником Нуквы в постоянном состоянии является только одна точка: в свойстве келим – это точка хазе, а в свойстве облачения светов в келим – это аспект точки венца Есода Зеир Анпина. И известно, что в любом парцуфе вначале вырастают высшие келим, а затем нижние. Соответственно этому получается, что этой точке венца Есода, свойству Кетера Нуквы недостает ее девяти нижних (сфирот), каковыми являются эйнаим и АХАП. И находим, что Нуква отличается от всех парцуфов, ибо все парцуфы после подъема нижней хэй в эйнаим уменьшаются только на АХАП, а их ГЭ остаются на ступени. Однако у Нуквы остается только ее гальгальта, и даже категория ее эйнаим падает в БЕА. А причина этого в том, что свойство Нуквы – это точка Малхут, являющаяся бхиной далет прямого света, на которую было (произведено) первое сокращение. А все ее использование в парцуфе – только для зивуга Хохмы и подъема отраженного света, как известно. Поэтому



все сфирот в ней – это только лишь свойства отраженного света: ее собственная точка прямого света – это свойство Кетера отраженного света, а то, что облачается на высший свет, ударяющий в нее, считается ее девятью сфирот отраженного света. И это десять сфирот Нуквы, из которых строится весь ее парцуф. И получается, что в Нукве от ее собственного свойства прямого света есть только ее Кетер, а остальные девять сфирот она обретает от своего мужа, Зеир Анпина, а именно посредством зивуга с высшим светом в Зеир Анпине. Тогда она поднимает отраженный свет на девять сфирот его прямого света и эти девять сфирот, которые она облачает, распространяются в ней, делят и выстраивают ее. Таким образом, девять ее сфирот (образуются) благодаря Зеир Анпину, а не (являются) ее собственными. И помни это постоянно.

Поэтому в период десяти сфирот катнута Некудим, когда в самом Зеир Анпине еще не было никакого зивуга, поскольку ему не доставало НЕХИ, получается, что не было у Нуквы того, что получает от своего мужа, Зеир Анпина, поскольку он не производил зивуг с ней. Раз так, была у нее только ее собственная точка прямого света, которой является венец Есода, считающаяся лишь категорией гальгалты в ней. А то, что мы говорим, что ее девять сфирот упали в БЕА, - это сказано только (о том, что произошло) после выхода гадлута ЗАТ Некудим. После того, как новый свет АБ-САГ аннулировал новый сиюм нижней хэй в эйнаим, отменилась также парса Ацилута, а АХАП Зеир Анпина от хазе и ниже, которые были в БЕА, возвратились к свойству Ацилута, тогда Нуква получила свои девять нижних сфирот от своего мужа, Зеир Анпина. Исходя из вышеизложенного, то есть до того, как ее отраженный свет облачит (прямой свет), ее строение считается точкой. И эти девять сфирот можно назвать девятью первыми, и это если считать с точки зрения прямого света, когда в этом свойстве она считается только Малхут прямого света. И она зарабатывает от своего мужа, Зеир Анпина, девять первых сфирот прямого света соответственно свечению отраженного света. А можно именовать их девятью нижними, - то есть если считать с точки зрения отраженного света от ее собственного свойства, в котором есть обратный порядок относительно десяти сфирот прямого света. Как написано равом в нескольких местах: Кетер прямого света облачается в Малхут отраженного света, Хохма – в Зеир Анпин отраженного света, Бина – в Бину отраженного света, Зеир Анпин прямого света – в Хохму отраженного света, а Малхут – в Кетер отраженного света. Таким образом, в свойстве отраженного света Нуква считается корнем свойства Кетера, а все девять сфирот, которые она заработала от Зеир Анпина, считаются девятью нижними.

Сказано (равом в п. [34](#)): "Благодаря входу мохин в Зеир Анпин протягиваются к ней как дополнение девять других точек. И тогда завершается, становясь (свойством) десяти совершенных сфирот и может произвести зивуг с Зеир Анпином". То есть, как разъяснено, в то время, когда Зеир Анпин получает мохин посредством зивуга де-акаа в точке Нуквы, - иными словами, благодаря удару высшего света в нее, - оказывается также и Нуква получающей ту меру уровня, которую дала в своем отраженном свете для облачения светов Зеир Анпина. И здесь тоже есть различия. Ибо есть категория нуквы в гуфе Зеир Анпина, на которую Зеир Анпин получает свои мохин путем зивуга де-акаа. А есть категория Нуквы, отделенной от Зеир Анпина. Однако обе они – полностью одно свойство. Но вначале Зеир Анпин получает свои света на свойство нуквы в его гуфе, и она получает уровень девяти сфирот от Зеир Анпина во время получения им мохин. И все те девять сфирот, которые заработала нуква в его гуфе, получает себе отделенная Нуква для собственного строения, - ведь они единое свойство. И это хорошо разъяснено в Ор пними в девятой части, - смотри там. Таким образом, девять сфирот Нуквы вначале получены в нукву в гуфе Зеир Анпина, а поскольку они переходят к отделенной Нукве, в силу этого она считается особым парцуфом самим по себе, и она совершает зивуг с Зеир Анпином паним бе-панам. И (рав) завершает: "И может произвести зивуг с Зеир Анпином".

Говорит (рав в п.п. [35](#) и [40](#)): "После полуночи Лея обретает для себя эти девять точек дополнения, и благодаря увеличению до меры длины Зеир Анпина она пребывает (с ним) ахор бе-ахор. И получается, что Лея увеличивается, а Рахель одновременно уменьшается,

пока не остается в тайне лишь одной точки... Ибо во время полуночи Лея возвращается (к состоянию) паним бе-панам с Яаковом, и уровень ее - во всю длину Зеир Анпина. Однако Рахель во время окончания этого процесса уменьшается до того, что остается в тайне одной точки, и раглаим Леи выталкивают ее, и должна собраться и спуститься вниз в мир Брия". Объяснение. Эти мохин полуночи, получаемые от Аба ве-Имы, становятся в Лее причиной двух действий. Первое (действие), - они светят Лее пока она еще в ахораим Зеир Анпина так, что она опускается и распространяется от хазе Зеир Анпина и ниже. Это означает, что она оставляет свое свойство экрана ахораим Имы, который отталкивает Хохму, и получает свойство котэля от хазе и ниже от аспекта ахораим Есода Абы, посредством которого раскрывается свечение Хохмы. Это называется увеличением ахораим Леи. Второе действие – после того, как она уже достигла свойства котэля НЕХИ де-ахор Зеир Анпина, тогда облачаются в нее мохин Аба ве-Имы внутрь парцуфа, и она возвращается с Зеир Анпином паним бе-панам на всем его уровне до сиюм раглаим Зеир Анпина. И поскольку сейчас Лея (находится) от хазе Зеир Анпина и ниже, получается, что она используется вместе с Есодом гадлута Зеир Анпина, который является сиюмом Зеир Анпина.

Однако следует понять, что в действительности Лея все еще пребывает в месте хазе Зеир Анпина и совершенно не изменила своего места. Но после того, как Зеир Анпин получает мохин Аба ве-Имы в свойстве гадлута, тогда поднимаются келим: прежние НЕХИ поднимаются и становятся ХАГАТ, прежние ХАГАТ поднимаются и становятся ХАБАД, и выходят у него новые НЕХИ в стадии подъема АХАП де-БЕА. Однако этот подъем происходит днем во время зивуга Зеир Анпина и Рахели. А сейчас, ночью, когда Лея должна получить эти мохин, лишь считается, что ХАГАТ Зеир Анпина, местонахождение Леи, стали ХАБАД, а НЕХИ Зеир Анпина, местонахождение Рахели, стали ХАГАТ до хазе. И получается, что Лея, которая находилась прежде выше хазе, а сиюм ее раглаим – в точке хазе, опустилась сейчас в сиюм Ацилута, - ведь эти НЕХИ стали ХАГАТ до хазе. Таким образом, место Леи не изменилось вообще, ибо также и теперь завершаются ее раглаим на точке хазе, как и прежде.

Сказано (равом в п.40): "Во время окончания этого процесса Рахель уменьшается до того, что остается в свойстве одной точки, и раглаим Леи выталкивают ее, и должна собраться и опуститься вниз в мир Брия". То есть, как разъяснено, из-за того, что Лея вырастает и удлиняется до сиюма Ацилута, которым является венец Есода, он становится теперь точкой хазе. Получается, что Кетер Рахели, начало которого в точке хазе келим Зеир Анпина и в точке венца Есода в свойстве облачения светов в келим, находится теперь в сиюме Ацилута, под раглаим Леи, - там, где образовалось теперь свойство точки хазе келим. И так же - венец Есода светов, совершающий зивуг с Леей паним бе-панам. Таким образом, Рахель должна опуститься в БЕА, так как ее свойство не может находиться выше места ее корня. И как же сможет Рахель подняться выше места хазе келим, при том, что оттуда ее корень еще в ЗАТ Некудим? И считается теперь, что она остается в свойстве одной точки, которой является аспект точки хазе келим со времени Некудим, а это категория Малхут прямого света и свойство Кетера отраженного света. Но девять первых прямого света и девять нижних отраженного света остаются у Леи, ибо она берет весь зивуг нуквы в гуде Зеир Анпина. А Рахель, которая сейчас в сиюме Ацилута внизу, уже не может получить никакого света от мохин гадлута Зеир Анпина, поскольку тогда свет опустился бы ниже парсы Ацилута, а этого после исправления более не происходит, как известно. И потому она остается только в своей корневой точке. И это то, что сказано: "Эти девять, приходящие к Рахели путем дополнения, связываются и соединяются с Леей и становятся единым парцуфом и остаются в Ацилуте". И это то, что сказано: "И вот, необходимо, чтобы десятая нижняя точка распространилась в Брия, и это Малхут Рахель". Это указывает на свойство, относящееся к прямому свету, когда считается ее корневая точка в свойстве Малхут. Однако в отношении отраженного света она считается свойством Кетера. Также по отношению к облачению светов в келим можно называть свойство Малхут так: свет нефеш облачается в

кли Кетера. И поэтому в эту точку, которая является категорией гальгалты отраженного света келим, облачается свет нефеш Рахели.

Вопросы [34](#), [127](#), [131-132](#), [179-180](#), [183-185](#)

30) И тогда, поскольку НЕХИ Имы – это одна длинная категория, то при их облачении внутрь Леи и Рахели необходимо, чтобы обе они объединились, смешались и стали одним лишь парцуфом высокого уровня, - подобно тому, что разъяснено у нас по вопросу объединения Бины с Твунной, которые они вдвоем становятся одним парцуфом, - изучи там.

Вопрос [15](#)

31) Однако при этом есть одно отличие. Так, если основной зивуг в это время для Рахель, тогда, несмотря на то, что они обе соединяются и становятся одним парцуфом, вместе с тем Лея отдает свои гуф и келим займы Рахели, чтобы благодаря им она удлинилась. И тогда весь этот парцуф называется именем "Рахель". А если зивуг – для Леи, тогда это наоборот: Рахель передает займы Лее свои гуф и келим для их увеличения. И тогда все это зовется парцуфом "Лея". Однако сейчас, как известно, – это зивуг Леи, и она обретает (гуф и келим) займы от Рахели, как напишем еще далее.

Вопрос [181](#)

32) А дело в том, что сейчас, до полуночи входят НЕХИ Имы внутрь Леи для ее увеличения, поскольку она пока что в ахор. И они входят постепенно, а завершается время их вхождения буквально в полночь. Тогда они распространяются до сиюма раглаим Рахель, и все завершается созданием единого парцуфа, как упомянуто. И весь он называется именем "Лея". А в полночь возвращается Лея паним бе-паним, и ее длина – во всю меру уровня Зеир Анпина благодаря тому, что взяла займы от Рахель. Тогда совершает зивуг с Яаковом, как разъяснено выше, а также будет разъяснено это далее с Божьей помощью.

Вопрос [34](#)

33) И возвратимся к объяснению этой ссуды и заимствования, - какова суть этого. Разъяснено нами во многих местах, что в начале создания Рахель, Нуква Зеир Анпина, а это Малхут в десяти сфирот Ацилута, создана лишь в свойстве одной точки. И эта точка – ее корень и ее реальность.

Вопросы [131-132](#)

34) Но затем, благодаря входу мохин в Зеир Анпин протягиваются к ней как дополнение девять других точек. И тогда она завершается, становясь свойством десяти совершенных сфирот, и может произвести зивуг с Зеир Анпином. И получается, что корень и основа Рахели, - это только лишь одна точка, а все девять других точек – в свойстве добавки, которая не из ее корня и ее реальности.

Вопрос [141](#)

35) Так вот, после полуночи Лея обретает для себя эти дополнительные девять точек, и благодаря увеличению до меры длины Зеир Анпина она пребывает (с ним) ахор бе-ахор. И получается, что Лея увеличивается, а Рахель одновременно уменьшается, пока не остается в тайне лишь одной точки.

Вопросы [63](#), [80](#), [187-188](#)

36) Но меньше, чем ее точка, которая является ее корнем и реальностью во время создания, она не уменьшается ни коим образом и никогда. И уже разъяснено выше,

что Кетер Рахели облачает раглаим Леи. Для них хватает этого места, и нет у Рахели нужды опускаться из Ацилута вниз.

Вопросы [100](#), [186](#)

37) Однако это возможно, только когда Лея и Рахель находятся в ахораим Зеир Анпина в свойстве двух парцуфов одного под другим. И тогда ограничивает высшая свои раглаим и они входят в пределы нижней, и пребывают там стесненными. Но теперь, когда соединились и стали одним парцуфом, невозможно, чтобы в этом месте, соответствующем средней трети Тиферет Зеир Анпина, были бы двойные света, - одни внутри других, - поскольку невозможно для одной части гуфа распространиться и облачиться в другую его часть. Что не так, когда они пребывают в отдельных гуфах.

Вопросы [4-5](#), [189-190](#)

38) И получается, что Рахель теперь должна опуститься и распространиться в мире Брия. Так вот, необходимо, чтобы эта нижняя десятая некуда, распространилась в Брия, и это Малхут Рахель. И помни это. Однако знай, что при всем том в полной противоположности этому, один раз я слышал от своего учителя, благословенной памяти, что девять некудот, приходящих к Рахели путем дополнения, связаны и соединены с Леей, и становятся (с ней) одним парцуфом. И они остаются наверху в Ацилуте, а коренная точка Рахели, которая была у нее в час создания, не соединяется с Леей, и в полночь она опускается вниз в Брия.

Вопрос [191](#)

39) А в другой раз я слышал, что девять некудот, приходящих к ней путем дополнения, опускаются вниз в Брия. Но для корневой точки невозможно опуститься в Брия никоим образом. И благодаря жертвоприношениям, воспеваниям и молитвам шахарит и "Преображающий (свет)" мы поднимаем все искры Ацилута, которые опустились в эти миры. А так же - девять некудот самой Нуквы Ацилута, как подробно разъяснено у нас о порядке предрассветной молитвы. Однако по-настоящему подробно этот вопрос разъяснен в толковании тфилин, - о причине, почему тфилин имеют обычно (т.е. используют в молитве) днем, а не ночью. И там дано хорошее истолкование всего этого, - изначально, по порядку, во всех толкованиях ночи. И там это верно.

### Ор пними

39) Девять некудот, приходящих к ней путем дополнения, опускаются вниз в Брия. Но для корневой точки невозможно опуститься в Брия никоим образом. Так вот, здесь сказано не о девяти сфирот отраженного света, которые она получила от Зеир Анпина в стадии зивуга де-акаа, - ведь поэтому уточняет и говорит: "девять некудот", а не говорит: "девять сфирот". Это указывает на категорию ее эйнаим и АХАП, которые для восполнения строения ее парцуфа возвращаются к ней из БЕА, являясь келим, разбитыми во время разбиения келим. И у них нет отношения у девяти сфирот, обретенным от Зеир Анпина посредством зивуга нуквы в его гуфе.

Эти находящиеся в БЕА девять некудот облачены в ГЭ душ праведников, и пока они не возвращаются в строение парцуфа Рахели, они пребывают плененными в клипот. И сейчас, во время получения полуночных мохин Аба ве-Имы, которые на время отменяют все парсаот, - ведь поэтому ХАГАТ Зеир Анпина становятся ХАБАД, НЕХИ Зеир Анпина – ХАГАТ, а Лея удлиняется до сиюма Ацилута, - получается, что свечение в БЕА распространяется тоже, ибо на время аннулировалась также и парса де-БЕА. А там, от хазе и ниже Зеир Анпина времени гадлута Некудим находятся (келим АХАП), которые разбились и упали туда, как сказано выше в п.3 Ор пними, - изучи там. Тем самым и они присоединяются к свечению полуночного зивуга, а вместе с ними присоединяются также эти

девять некудот и облачающие их ГЭ душ праведников, соединяясь с Рахелью в один парцуф. Она обретает свои десять келим и тоже считается совершенным парцуфом. И это тайна забавы Рахели с душами праведников, которая сейчас, в полночь, обретает их, выводит из клипот, и они объединяются с ее НЕХИ.

Однако, в соответствии с этим получается, что также (келим) от хазе и ниже Зеир Анпина периода Некудим, присоединятся к его парцуфу, как было в час гадлута Некудим во время разбиения, что считается "мати раглин бе-раглин (מטי רגלין ברגלין)"<sup>14</sup>. Но известно, что этого не произойдет на всем протяжении шести тысяч лет, а только в окончательном исправлении. И дело в том, что свечение АБ-САГ вообще не протягивается от сиюма Ацилута и ниже, а продолжается лишь свечение келим полуночного зивуга Зеир Анпина и Леи, посредством которого расщепляется парса и может пройти в БЕА только свечение келим, но не света гадлута. Вследствие этого полностью исправляются эйнаим и АХАП, которые из клипот отбираются в Рахель, вместе с душами, прилепленными к ним. Однако от светов Ацилута они получать не могут. Таким образом, благодаря полуночному зивугу в Зеир Анпине выходит совершенный парцуф в свойстве мохин де-хая (как) система келим. Ведь ХАГАТ становятся у него ХАБАД, НЕХИ Ацилута становятся ХАГАТ до хазе, и поднимаются из БЕА новые НЕХИ от хазе и ниже, на которые облачены также девять некудот Нуквы с душами праведников. Однако со стороны светов у этих мохин есть только категория ВАК. Ибо пока они в БЕА, света не протягиваются внутрь этих новых НЕХИ, которые обрел Зеир Анпин. Раз так, относительно светов ему все еще недостает НЕХИ келим, а вследствие этого ему недостает также ГАР светов. И потому все эти полуночные мохин считаются только лишь ВАК, - то есть мохин де-ВАК, называемыми "ГАР де-руах", и это по причине недостатка НЕХИ, которые пока что находятся в БЕА.

И, несмотря на то, что ХАГАТ Зеир Анпина становятся ХАБАД, а НЕХИ Зеир Анпина – ХАГАТ, - ведь поэтому Лея опускается в сиюм Ацилута, и, как сказано, у него есть только ВАК, в действительности эти ХАБАД еще не обрели никакой значимости, ибо они не могут получить свои ГАР светов до того, как новые НЕХИ не поднимутся из БЕА в Ацилут, что происходит днем в молитве шахарит. Поэтому сейчас основой подъема считается свойство НЕХИ Ацилута, - Зеир Анпин, - так как они становятся ХАГАТ. И сейчас, ночью, они получают все свойства достойных их светов, то есть свойства ГАР де-руах. И из этого лучше пойми то, что написал рав выше о мохин де-ВАК: что ХАГАТ НЕХИ делятся на шесть третей, и четыре трети берут ХАГАТ, а две трети остаются в НЕХИ (часть двенадцатая, ОП, п.194). Ибо две трети, которые взяли ХАБАД, и две трети, которые обрели ХАГАТ, считаются только лишь свойством ХАГАТ. Ведь ХАБАД пока что не могут получить свои ГАР из-за того, что в этом зивуге восполнения келим новые НЕХИ еще не поднялись из БЕА, но (получат лишь) потом, - днем, когда происходит новый зивуг Зеир Анпина и Рахели.

**40) И возвратимся к первому вопросу о том, что во время полуночи Лея возвращается (к состоянию) паним бе-панам для зивуга с Яковом, и ее уровень – во всю длину Зеир Анпина. Однако Рахель во время окончания этого процесса уменьшается до того, что остается в свойстве одной точки, и раглаим Леи выталкивают ее, и должна собраться и опуститься вниз в мир Брия.**

**41) И известно, что отдел душ находится в мире Брия, называемом Престолом величия. И это тайна высшего Ган Эдена, - как разъяснено у нас в истолковании греха Адама Ришона, что высший Ган Эден соответствует миру Брия, являющемуся Биной, высшим садом в тайне точки Есода в нем. А нижний Ган Эден – в Асия, в точке Есода Малхут.**

Вопросы [24-25](#)

---

<sup>14</sup> Состояние окончательного исправления, когда точка окончания Ацилута уравнивается с точкой окончания Адама Кадмона в первом сокращении. Досл.: "приходят ноги к ногам".



**42) И это тайна написанного нашими мудрецами, благословенной памяти, что в полночь Святой, благословен Он, входит в Ган Эден, чтобы забавляться там с душами праведников. И это свойство корневой точки Рахели, в которой нет зивуга, но она опускается в Брия и там тешится с душами праведников.**

#### **Ор пними**

**42) И это тайна написанного нашими мудрецами, благословенной памяти, что в полночь Святой, благословен Он, входит в Ган Эден, чтобы забавляться там с душами праведников. И это свойство корневой точки Рахели, в которой нет зивуга, но она опускается в Брия и там тешится с душами праведников.** То есть, как разъяснено, благодаря полуночным мохин восполняются все келим Зеир Анпина и Рахели до БЕА: ХАГАТ Зеир Анпина становятся ХАБАД, НЕХИ – ХАГАТ, а от парсы и ниже – новыми НЕХИ. И Нуква оказывается сейчас удерживающейся в точке сиюма Зеир Анпина Ацилута, то есть в точке хазе келим и точке венца Есода светов, находясь буквально в свойстве парсы. И ее девять точек, а это эйнаим и АХАП, которые были в клипот, от свечения зивуга Зеир Анпина и Леи сейчас тоже поднимаются и присоединяются к парцуфу. И, само собой, души праведников, которые были слиты с АХАП Нуквы, также поднимаются и присоединяются к НЕХИ Нуквы. Поэтому считается, что корневая точка, которая сейчас удостоилась вывести девять своих точек и души праведников, очень радуется с ними от того, что вывела их из места скверны и они пришли в место святости. И уже знаешь, что находящиеся в БЕА НЕХИ Зеир Анпина тоже присоединяются к Зеир Анпину, и он восполняется в свойстве келим. Зеир Анпин называется "Святой, благословен Он". И это то, что написано, что Святой, благословен Он, входит в Ган Эден, чтобы забавляться с праведниками.

Вопросы [77](#), [140](#)

**43) И это тайна того, что написано в Писании: "И было в полночь... и вот женщина лежит у ног его", ибо до полуночи находится с ним в ахораим, а в полночь опускается ниже раглаим Зеир Анпина, а это в мир Брия, так как (место) до сиюма его раглаим называется Ацилутом. И тогда: "и вострепетал человек и отпрянул", - от того, что была изгнана от него его супруга и упала в мир Брия. Ибо все это - из-за грехов Исраэля. И если бы не было так, были бы ЗОН вдвоем постоянно паним бе-панам навеки, как известно.**

#### **Ор пними**

**43) И это тайна того, что написано в Писании: "И было в полночь... и вот женщина лежит у ног его", ибо до полуночи находится с ним в ахораим, а в полночь опускается ниже раглаим Зеир Анпина, а это в мир Брия, так как до сиюма его раглаим (место) называется Ацилутом. И тогда: "и вострепетал человек и отпрянул", - от того, что была изгнана от него его супруга и упала в мир Брия.** Объяснение. В полночь Рахель лежит в месте находящихся в Брия новых раглаим Зеир Анпина, без света Ацилута вообще. И вот, она лежит у его раглаим, находящихся в Брия, а потому "и встревожился человек и отпрянул", - так как увидел, что не может помочь ей, пока она там, в Брия. А он может соединиться с ней в зивуге только после ее возвращения в Ацилут. И суть его трепета была в том, что не может наделять ее избытком в БЕА, чтобы не удерживались внешние в его свечении.

**44) И как Святой, благословен Он, сидит и кричит на свою супругу, которая была прогнана от Него, также и Нуква плачет, кричит и сердится на своего мужа, - Он внутри Ацилута, а Она снаружи, в Брия. И это тайна (стиха): "Всесильный (Элоким), не безмолствуй, Тебе, Бог (Эль)...", истолкованного в Зоаре, (в главе) Лех леха, относительно Шхины, называемой "Элоким". И называется "Эль", ибо не молчит она,**

**не безмолвствует и не успокаивается в громком крике к возлюбленному своему, взывая из темницы, что нет ее на прежнем месте, у Него (эцло), - в мире Ацилут.**

#### **Ор пними**

**44) И как Святой, благословен Он, сидит и кричит на свою супругу, которая была прогнана от Него, также и Нуква плачет, кричит и сердится на своего мужа, - Он внутри Ацилута, а Она снаружи, в Брия.** То есть, здесь следует различать две состояния как одно. С одной стороны есть великие забавы: это у Зеир Анпина в Ацилуте из-за зивуга с Леей паним бе-панам на всем его уровне, и это у Нуквы Рахели, у которой есть великие забавы с душами праведников, которых она спасла из глубин клипот, присоединив их к святости и к своей сущности. А с другой стороны есть здесь ее очень сильный плач и рев. Ибо уже после того, как Нуква обрела драгоценную пропажу, каковой являются души праведников, и она находится с ними в одном месте, - она начинает тянуться к месту своего мужа Зеир Анпина, чтобы теперь совершить с ним зивуг в месте БЕА в тайне "мати раглин бе-раглин", дабы БЕА снова стали Ацилутом и аннулировалась скверна земли. И это тайна (отрывок): "Слышится голос в Раге, вопль (и) горькое рыдание: Рахель оплакивает сыновей своих; не соглашается она утешиться из-за детей своих, ибо нет его (אִיִּךְ)"<sup>15</sup>. И на первый взгляд, у него, (т.е. у пророка) должно быть сказано: "нет их (אִיִּיךְ)", - во множественном числе, а не: "нет его (אִיִּיךְ)", - в единственном числе. Но из разъясненного хорошо понятно, что плачет она о своих сыновьях, являющихся душами праведников, которые присоединились к ней в тайне МАН, и нет у нее никакого света Ацилута, чтобы питать их и восполнить их полностью, поскольку ее муж Зеир Анпин не может пройти границу Ацилута и совершить с ней зивуг на МАН душ, находящихся в ней. И от этого она оплакивает своих сыновей, ибо ее муж, Зеир Анпин, не с ней рядом, в зивуге. И это то, что сказано равом, что Рахель сердится снаружи, то есть со своего места в Брия. Иными словами, она кричит, чтобы Зеир Анпин вошел к ней в своем свойстве Ацилута на ее место в Брия. Однако Зеир Анпин, наоборот, - плачет и кричит, чтобы она поднялась к нему в место Ацилута, и там он наделит ее изобилием всего добра. Однако Рахель "не соглашается утешиться", а вожделеет, чтобы он пришел на ее место. И это обычно до (прихода) света утра, - тогда она благодаря увеличению изобилия хасадим соглашается с ним и поднимается в Ацилут, как написано о молитве шахарит. Таким образом, хорошо разъяснено, что с одной стороны есть великие забавы между Зеир Анпином и Леей<sup>16</sup>, а с другой стороны - рев и плач между Зеир Анпином и Рахелью, и все они приходят одновременно, вместе с полуночными мохин.

Вопрос [192](#)

**45) Из того, что мы изложили, будут разъяснены тебе несколько толкований и высказываний наших мудрецов, благословенной памяти, из Зоара, которые кажутся противоречащими друг другу.** Так вот, в Зоаре, (главе) Лех леха, и во многих местах разъяснено, что после полуночи Святой, благословен Он, забавляется с душами праведников, в полночь занимающимися Торой в этом мире<sup>17</sup>, как сказано в Писании: "Товарищи внимают...". В другом месте из Зоара следует, что в полночь – это время высшего зивуга ЗОН. А в иных местах имеется в виду, что этот полуночный зивуг – это зивуг Аба ве-Имы, и причина этого непостижима и скрыта, и осуществляют это сами, а не благодаря молитвам нижних. Таким образом, - три места и три противоречат друг другу.

**46) Но из того, что описано выше, (понятно, что все) три (толкования) истинны.** Ибо об аспекте Рахели внизу в Брия, (когда) нет у нее зивуга со своим мужем, Зеир Анпином, сказано, что они забавляются с душами праведников и слушают голос занимающихся

<sup>15</sup> Пророки, Йермияу, 31:14. В традиционном переводе окончание отрывка: "что не стало их".

<sup>16</sup> В оригинале, вероятно ошибочно, написано "Рахелью".

<sup>17</sup> См. Зоар, главу Лех леха, п.132.

Торой в полночь. А об аспекте Леи, совершающей зивуг с Яаковом, сказано, что ЗОН совершают зивуг в полночь. И это тоже называется "забава с душами", как сказано выше в начале этого толкования, ибо это суть подъема душ в тайне МАН к Лее. А поскольку Яаков и Лея – это тайна ахораим самих Аба ве-Имы, как мы разъяснили, ведь поэтому Лея и называется скрытым миром, - потому они упомянуты по имени зивуга Аба ве-Имы. Но это только зивуг Яакова и Леи.

#### Ор пними

46) Но из того, что описано выше, (понятно, что все) три (толкования) истинны. Ибо об аспекте Рахели внизу в Брия, (когда) нет у нее зивуга со своим мужем, Зеир Анпином, сказано, что они забавляются с душами праведников и слушают голос занимающихся Торой в полночь. А об аспекте Леи, совершающей зивуг с Яаковом, сказано, что ЗОН совершают зивуг в полночь. И это тоже называется "забава с душами", как сказано выше в начале этого толкования, ибо это суть подъема душ в тайне МАН к Лее. А поскольку Яаков и Лея – это тайна ахораим самих Аба ве-Имы, как мы разъяснили, ведь поэтому Лея и называется скрытым миром, - потому они упомянуты по имени зивуга Аба ве-Имы. Но это только зивуг Яакова и Леи. Объяснение. В подъеме МАН для ночного зивуга находим два вида МАН душ праведников. Первый (вид) – у душ после тринадцати лет, которые поднимаются для обретения ГАР де-нешама. Эти души поднимаются в МАН к зивугу Зеир Анпина и Леи Ацилута сами, и они не нуждаются в высшем, чтобы поднять их. Ибо после того, как у парцуфа есть реальность нефеш-руах катнута, он может поднять МАН самостоятельно. Второй вид душ праведников - те, которые пока пленены клипот. Эти не могут подняться самостоятельно и освободиться от клипот, а нуждаются в Нукве, чтобы подняла их. И они поднимаются в то время, когда Рахель поднимает свои АХАП ночью, пока она в БЕА. (Это происходит) благодаря свечению келим, которое она получает от зивуга ЗОН Ацилута, как написано выше. И поэтому есть забавы у МАН душ праведников благодаря Яакову и Лее в Ацилуте, и есть забавы у МАН душ праведников благодаря Рахели в мире Брия.

А то, что сказано, что зивуг Зеир Анпина и Леи может быть назван зивугом Аба ве-Имы, поскольку это одно свойство, необходимо объяснить. Выше уже разъяснено отличие Леи от Рахели. Лея – это категория высшего котеля от ахораим Имы, и поэтому она завершается в точке хазе, там, где заканчивается Есод Имы. А потому свойство Леи – это укрытые хасадим, подобно категории ГАР Имы. И в этом пойми почему местонахождение Леи в ахор Зеир Анпина. Ведь ее паним – это свойство ахор Зеир Анпина, поскольку свойство паним Зеир Анпина – это аспект раскрытых хасадим. Ибо вся основа Зеир Анпина от его корня в прямом свете – это стадия раскрытия Хохмы в хасадим. И потому относительно его источника категория укрытых хасадим считается (у него) свойством ахораим. Однако эти ахораим, именно они - все свойство паним Леи, так как она отталкивает Хохму и не желает раскрытых хасадим, ведь она в свойстве "Ибо желает благоденствия Он", как и высшая Има. Поэтому она постоянно расположена паним бе-ахор: то есть ахор Зеир Анпина – это ее паним.

В действительности есть зивуг Зеир Анпина с Леей также в стадии паним бе-паним от хазе и выше. Однако это стадия зивуга катнута в свойстве Зеир Анпина, ведь он использует Есод периода его ВАК, то есть в точке Есода катнута, которая стала точкой хазе в гадлуте. Ибо в самой точке хазе нет Есода, который был бы способен там к зивугу с Леей. Однако (такое состояние) считается ВАК де-нешама, поскольку это категория ГАР Бины, которая означает "нешама". Но в полуночном зивуге, после того, как получают полуночные мохин Аба ве-Имы, и Лея распространяется к месту НЕХИ Зеир Анпина, она пользуется там, в месте его НЕХИ, свойством Есода гадлута Зеир Анпина. Так вот мохин, которые выходят от этого зивуга, – это категория ГАР де-нешама. И это уровень САГ, полностью равный уровню Аба ве-Имы, зивуг которых не прекращается. Таким образом, в полуночном зивуге уровень зивуга Зеир Анпина и Леи считается абсолютно подобным уровню высших Аба ве-Имы. И об этом

сказано равом, что зивуг Яакова и Леи после полуночи можно назвать по имени зивуга Аба ве-Имы, так как это одно свойство.

Сказано (равом в п.11): "И потому высшая Малхут нуждается в зачатии душами праведников, корень которых из Брия, места мохин. И тогда благодаря им сможет подняться вверх в Аба ве-Иму и обрести достойные ее мохин". То есть, как разъяснено, Лея сама по себе – это свойство только лишь укрытых хасадим, ведь поэтому ахораим Зеир Анпина – это ее паним. И раз так, - кто обяжет ее поднять МАН к Аба ве-Име, чтобы получить ВАК мохин де-хая и ГАР мохин де-нешама, и распространиться в месте НЕХИ Зеир Анпина, когда все это - свойство раскрытых хасадим, приходящих от мохин АБ-САГ, которые выталкивают нижнюю хэй из эйнаим в пэ? И это то, что говорит рав, что в действительности она поднимается в МАН только благодаря душам праведников, которые уже обрели стадию своего катнута и нуждаются в ГАР. Они самостоятельно поднимаются в свойстве МАН к Лее, являющейся высшей Малхут. И тогда ради исправления сыновей, являющихся душами, которые поднялись к ней, она отменяет свои высшие ахораим, имеющиеся в месте ХАГАТ, и опускается в ахор НЕХИ, благодаря чему поднимает МАН к Аба ве-Име и получает ГАР де-нешама и ВАК де-хая. И тогда ее сыновья обретают свои ГАР благодаря ее зивугу с Зеир Анпином в Есоде гадлута.

И из этого пойми то, что написано (в п.5): "Ибо души праведников поднимаются в тайне МАН вверх в ЗОН только ночью, во время лежания, вследствие того, что высшая Малхут властвует только ночью. Но ЗОН поднимаются в тайне МАН к высшей Име днем и ночью в тайне криат Шма (молитв) сахарит и аравит вследствие того, что зивуг Аба ве-Имы не прекращается никогда. И высшая Има властвует днем и ночью". И следует понять это. Ведь при каждом зивуге ЗОН днем тоже есть подъем МАН душ, а как же сказано, что подъем душ происходит только ночью?

Но речь идет о зивуге (для) душ (и) о процессе их подъема после того, как будут в возрасте тринадцати лет и одного дня. Они поднимаются в высшую Малхут, являющуюся Леей. И разъяснено, что зивуг Зеир Анпина и Леи в Есоде гадлута, то есть когда (Лея) распространяется в месте НЕХИ Зеир Анпина, происходит только ночью благодаря мохин де-хая и ГАР де-нешама, которые она получает от высших Аба ве-Имы. Однако днем Лея всегда находится от хазе и выше, ибо от хазе и ниже – это место Рахели. Таким образом, Лея может властвовать в месте Есода гадлута Зеир Анпина только лишь ночью, куда души поднимаются в МАН и они получают ГАР де-нешама благодаря этому зивугу. Однако днем у нее есть только зивуг катнута Зеир Анпина, и нет у нее мохин де-ГАР. Вместе с тем, в то время, когда ЗОН нуждаются в получении мохин ГАР де-нешама от Аба ве-Имы, они могут подняться всегда, даже днем, так как высшие Аба ве-Има постоянно пребывают в свойстве ГАР де-нешама и их зивуг в этом свойстве не прекращается никогда. Как известно, постоянное состояние, обретенное Аба ве-Имой, - САГ де-МА. А потому также и ЗОН могут подняться к ним всегда.

Однако также и для категории первичных МАН душ, которые начинают выходить из клипот, - это имеет обыкновение только ночью, то есть в то время, когда в БЕА властвует нижняя Малхут. Тогда она присоединяет к себе свои АХАП, (поднимая их) из клипот. А с этими АХАП Рахели слиты также ГЭ праведников. Они тоже поднимаются с ними вместе и присоединяются к Есоду Рахели. Но днем вся Рахель находится в Ацилуте, и она не может собирать души из клипот. И рав говорит здесь о понятии лежания, которым является стадия подъема МАН после тринадцати лет, то есть когда уже есть у них свойство ВАК де-нешама, и им необходимы только ГАР. И процесс их подъема - только лишь во время сна, то есть ночью, а не в другое время.

Вопросы [149](#), [151](#), [192](#)

**\*47) После того, как мы разъяснили каким образом благодаря подъему МАН душ в Малхут получают ЗОН силу тоже подняться в тайне МАН к Аба ве-Име, разъясним теперь какова цель этого подъема. Знай, что по примеру разъясненного нами, что Зеир Анпин может передать руах внутрь своей нуквы только лишь соответственно его потенциалу, каковым являются ВАК, - также и Аба может дать только то, что есть в потенциале у него. Так вот, он тоже несовершенен, ибо есть в нем только свойство силы Хеседа, Гвуры и верхней половины Тиферет Арих Анпина, и в этом пока что вообще нет опоры и восприятия в мохин Арих Анпина.**

\*Врата изречений Рашби, да защитят нас его заслуги, в Идра зута, стр.263, конец второй колонки; Древо жизни, ч.2, врата разделения, гл.3

#### **Ор пними**

**47) Также и Аба... есть в нем только свойство силы Хеседа, Гвуры и верхней половины Тиферет Арих Анпина, и в этом пока что вообще нет опоры и восприятия в мохин Арих Анпина.** И необходимо понять, почему совершенство Аба ве-Имы зависит от мохин Арих Анпина, а раз так, - то не существует парцуфа, который был бы совершенным. Ведь любой нижний не облачает мохин своего высшего, а только лишь ХАГАТ, и даже Арих Анпин не облачает мохин Атика, а только его ХАГАТ, как известно.

Но дело в том, что порождение душ осуществляется только в мохин АБ, называемых мохин де-хая. Так вот, Аба ве-Има в своем постоянном состоянии только уровень САГ, - как сказано равом, что Аба ве-Има обрели (уровень) САГ де-МА. В силу этого есть у них только свойство нешама и недостает мохин де-хая. И это то, что сказано равом, что даже высший Аба, Хохма, несовершенен, чтобы считаться свойством мохин де-хая, до облачения на ГАР Арих Анпина, уровень которого АБ. Поскольку в постоянном состоянии у Абы имеется только лишь мохин де-нешама, то есть уровень САГ, и он не совершенен, дабы мог наделить ЗОН мохин порождения до того, как будет у него удержание в мохин Арих Анпина. И от этого свойства уровня Арих Анпина у него есть только то, что облачает в Арих Анпине, - то есть только лишь ХАГАТ при недостатке НЕХИ келим и ГАР светов. Но Арих Анпин всегда считается полностью совершенным: несмотря на то, что он облачает только ХАГАТ Атика, тем не менее есть у него уровень АБ, который является мохин де-хая, что считается основой совершенства парцуфа. Ему недостает только свойства ехида из-за того, что он не облачен в месте ГАР Атика, но это не так уж умаляет основу совершенства парцуфа.

**48) И потому необходимо, чтобы вначале Аба ве-Има получили силу мохин Арих Анпина, дабы затем они тоже дали силу в мохин де-ЗОН. Поэтому, подобно тому, как мы разъяснили, что ЗОН для получения их мохин нуждаются в душах праведников, которые поднимаются в тайне МАН, так же Аба ве-Има нуждаются в ЗОН, поднимающихся тайне МАН, чтобы смогли и они (т.е. Аба ве-Има) получить свои мохин от Арих Анпина.**

**49) Открой глаза свои и узри смысл этого процесса и его тайну, - каков он, и насколько этот процесс обязателен. А дело в том, как разъяснено выше, что Есод Арих Анпина – это нешама (душа) у ЗОН и облачен внутрь них. И поэтому необходимо, чтобы ЗОН поднялись наверх в Аба ве-Иму, и тогда с ними в Аба ве-Иму поднимается Есод Арих Анпина. А это захар и некева, как упомянуто выше, и происходит зивуг минэй у-бэй. И тогда пробуждается моха стимаа Арих Анпина, ибо "Из плоти моей увижу я Творца": пробуждение есода нижнего вызывает пробуждение в моахе человека для протягивания капли порождения. И тогда высший моха стимаа Арих Анпина пробуждается и придает силу капле в мохин Аба ве-Имы.**

#### **Ор пними**

**49) Необходимо, чтобы поднялись ЗОН наверх в Аба ве-Иму, и тогда с ними в Аба ве-Иму поднимается Есод Арих Анпина. И здесь нет противоречия с тем, что написано выше**



в части десятой, что НЕХИ Арих Анпина поднимаются в ХАГАТ Аба ве-Имы, поднимая в Аба ве-Иму вместе с собой и ЗОН, - иными словами, что ЗОН к Аба ве-Име поднимает Есод Арих Анпина. Здесь же (рав) говорит наоборот, - что Есод Арих Анпина в Аба ве-Иму поднимают ЗОН. А дело в том, что там он рассматривает первый ибур Зеир Анпина, когда у ЗОН самих по себе еще нет никакого существования, в котором смогли бы поднять МАН. И потому они нуждаются в высшем, чтобы он поднял их. (Это происходит) по той причине, что ГЭ нижнего слиты с АХАП высшего, и когда высший поднимает свои собственные АХАП, вместе с ними поднимаются также ГЭ нижнего. Между тем здесь рав рассматривает второй ибур ЗОН, когда в любом случае у них уже есть существование в катноте, а потому они поднимаются самостоятельно, и не нуждаются в высшем, чтобы поднял их, а наоборот, - высшего здесь поднимает нижний. И это характерно для каждой ступени: в первом ибуре необходим высший для подъема нижнего, но во втором ибуре нижний поднимается сам и поднимает также высшего, как написано в частях восьмой и девятой, - изучи там.

**А это захар и некева, как упомянуто выше, и происходит зивуг минэй у-бэй. И тогда пробуждается моха стимаа Арих Анпина. И тогда высший моха стимаа Арих Анпина пробуждается и придает силу капле в мохин Аба ве-Имы.** Не ошибись отсюда, (думая) что мохин приходят вначале в зивуге Арих Анпина минэй у-бэй, а затем они входят в моха стимаа, ибо это совершенно невозможно, поскольку мохин приходят сверху вниз, и зивуг де-нешикин обязательно предшествует зивугу Есодов. Раз так, этот зивуг в Есоде Арих Анпина для пробуждения моха стимаа, о котором говорится здесь, означает стадию возбуждения для подъема МАН в свойстве поднимающихся снизу капель, которые предшествуют МАД.

А причина этого в том, что со точки зрения постоянных мохин в парцуфах Ацилута Аба ве-Има де-мохин постоянно находятся в свойстве паним бе-ахор, когда Има обращена своими ахораим к паним Абы, в тайне написанного в Писании: "А мудрый похвально обратен (в ахор)"<sup>18</sup>. Так как Има постоянно пребывает в свойстве "Ибо желает благодеяния Он", означающем, что она жаждет хасадим, а не Хохму. И потому невозможно, чтобы в высших мохин произошел зивуг иначе как благодаря подъему МАН от категории ЗОН. И это потому, что у Бины де-мохин есть связь с ЗОН для наделения их свечением Хохмы в силу десяти сфирот прямого света, когда бхина бэт создает бхину гимэл со свечением Хохмы в хасадим (как написано выше в части первой, ОП, гл.1, п.50 со слов "Смысл обязательности"). Поэтому в то время, когда ЗОН нуждаются в свечении Хохмы, которое является их ГАР, они поднимаются и поднимают с собой Есод Арих Анпина в ХАГАТ Аба ве-Имы. И тогда, благодаря включившимся в них МАН де-ЗОН, образуется состояние возбуждения как в свойствах захара и нуквы в Есоде Арих Анпина, так и в самих Аба ве-Име. А это возбуждение означает процесс пробуждения авиют, и катнут (т.е. нехватку), которые МАН де-ЗОН вызывают в Аба ве-Име, облачающих ХАГАТ Арих Анпина. Ведь в действительности они находятся ниже экрана пэ де-рош Арих Анпина, и подобно тому, как Бина выходит из свойства рош Арих Анпина, - тем более Аба ве-Има, облачающие ХАГАТ: они уже пребывают в свойстве гуф и недостает им рош. Но из-за того, что ГАР Бины (находятся) в свойстве "Ибо желает благодеяния Он", они не страдают из-за границы (экрана) и сокращения. Поэтому теперь, когда Бина, к которой ЗОН поднялись в МАН, будучи матерью сыновей еще со стороны десяти сфирот прямого света, ощущает потребность в наделении их свечением Хохмы, она тотчас ощущает свойство экрана, находящегося в пэ де-рош Арих Анпина. И высшая Има становится сокращенной как Твуна, нуждаясь в свечении Хохмы, подобно ей.

Фактор этого возбуждения, имеющийся в высшей Име, вызывает еще большее возбуждение наверху, то есть в трех рошим Арих Анпина. Так, в части тринадцатой разъяснено, что гальгальта и моха стимаа – это категории захара и некевы в рош Арих Анпина. Также выяснено там, что гальгальта Арих Анпина никак не страдает от экрана в пэ Атика, и она

<sup>18</sup> Писания, Притчи, 29:11. В традиционном переводе: "Весь свой гнев изливает глупый, а мудрый подавляет его в себе (וְכֹסֶם בְּאָחוֹר יִשְׁבְּחָנָה)".

подобна слитой с рош Атика по той причине, что мэм де-ЦЕЛЕМ – это аспект исправления ГАР Бины в тайне "Ибо желает благоденствия Он". А потому она вообще не ощущает никакой отдаленности и сокращения из-за аспекта экрана, находящегося в рош Атика. Таким образом, у свойства гальгалты Арих Анпина есть такая же связь в отношении трех рошим Арих Анпина, как у гарона, являющегося гальгалтой относительно Аба ве-Имы. И получается теперь, что как только Има ощущает возбуждение и уменьшение (т.е. нехватку) из-за подъема ЗОН к ней, это уменьшение достигает также общности рош Арих Анпина, ведь теперь также и они ощущают аспект отдаления от рош Атика, - то, что вообще не чувствовали прежде. А потому это считается подобным высшей Име, поднимающей МАН к моха стимаа, который является нуквой рош Арих Анпина, - ведь все МАН поднимаются только к нуквам, как известно.

И таким же образом моха стимаа поднимает МАН к нукве ГАР Атика, которая является категорией Аба ве-Имы Некудим, как известно. А она поднимает МАН к АБ (и) САГ, находящимся в САГ де-АК. И тогда производится зивуг в АБ-САГ на МАН и свойство возбуждения, которые поднялись туда. Ибо все возбуждение и авиют, имеющиеся в МАН, - это в силу второго сокращения, означающего нижнюю хэй в эйнаим и выведение АХАП наружу. Получается, что теперь, после того, как произведен зивуг на эти МАН в пэ де-рош САГ де-АК, а у АБ этого рош нет никакого удела и причастности к свойству второго сокращения, поскольку фактор подъема нижней хэй в эйнаим начинается только в некудот де-САГ, находящихся ниже табура, а не в АБ де-САГ, который относится к (стадии) выше табура, - поэтому его МАД, являющиеся свойством высшего света, проходящего через его келим и ударяющего в экран нижней хэй в эйнаим, включенный в эти МАН, сразу опускает нижнюю хэй на ее место в пэ де-САГ.

И тогда поднимаются ГАР Атика и включаются в ГАР САГ де-АК. Ибо после того, как ГАР Атика включились в этот зивуг АБ-САГ, оказываются эти мохин достигающими также ГАР Атика, которыми является свойство ГАР Некудим. А раз так, опускаются все свойства, отделяющие ГАР Некудим от ГАР де-САГ, ведь все отделение ГАР Некудим от ГАР САГ де-АК было из-за второго сокращения, (произведенного) нижней хэй в никвей эйнаим, - поэтому (ГАР Некудим) опустились вниз под табур САГ де-АК. А теперь, когда аннулировано это разделение по причине мохин АБ де-САГ, снова нет разделения между ГАР Некудим и рош САГ. И тогда поднимаются ГАР Атика и облачаются на САГ, и совершают там зивуг на МАН, которые поднял к ним моха стимаа Арих Анпина. А поскольку Арих Анпин тоже получает эти мохин, опускающие нижнюю хэй в пэ, также и они (т.е. ГАР Арих Анпина) поднимаются на место ГАР Атика, поскольку отменяется их отделение и (то) свойство экрана, которое выводит их наружу из рош Атика. И подобно этому ГАР Арих Анпина, находящиеся на месте ГАР Атика, тоже производят зивуг на МАН, которые подняли к ним Аба ве-Има. И тогда эти мохин достигают также Аба ве-Имы, и у них тоже аннулируются отделение и экран в пэ Арих Анпина, который выводил их наружу из рош Арих Анпина. Тогда Аба ве-Има тоже совершают зивуг в месте рош Арих Анпина на МАН де-ЗОН, находящиеся в них, и оказываются мохин достигающими также ЗОН. И у них тоже опускается из эйнаим свойство нижней хэй, и они тоже поднимают свои АХАП, а с ними поднимаются свойства ГЭ душ праведников, слитые с АХАП де-ЗОН. И уже разъяснено, что главное действие при спуске нижней хэй из эйнаим, - это подъем АХАП каждой ступени вместе с нижним, облаченным на ступень высшего. Ибо АХАП, которые опустились из высшего по причине второго сокращения, после его отмены возвращаются, а с ними поднимается на место высшего также и нижний.

Таким образом, перед тобой (вся картина того), как Есод Арих Анпина посредством своего подъема вместе с ЗОН к Аба ве-Име пробуждает моха стимаа, который тоже поднимает МАН к Атику. И тогда спускаются мохин к Аба ве-Име, как сказано равом.

Вопрос [165-167](#)

50) И моха стимаа дает эту силу Аба ве-Име не сам, поскольку ступень его очень велика. Но дело в том, как разъяснено выше, что все раскрытие моха стимаа – в тринадцати исправлениях дикны Арих Анпина. И когда благодаря пробуждению нижнего Есода Ариха пробуждается моха стимаа, тогда протягивается сила моха стимаа в дикну. А там имеются двое мазалей, - восьмой и тринадцатый. Восьмой - категория Тиферет в дикне, а тринадцатый - категория Есода, которые включают захара и некеву. Тогда восьмой мазаль, являющийся захаром и называющийся его Даат, наделяет изобилием тринадцатый мазаль, некеву. А затем эта капля передается в Аба ве-Иму, которые наделяются от этих двух мазалей. И тогда, поскольку ЗОН (находятся) в свойстве ибура в Аба ве-Име, пробуждается облаченный внутрь Аба ве-Имы мазаль дикны и передает способные к порождению мохин в рошим Зеир Анпина и Нуквы. А в соседних толкованиях разъясним, что пробуждаются также Нецах и Ход Атика Йомина. И смотри там.

### Ор пними

50) И моха стимаа дает эту силу Аба ве-Име не сам. Ибо все раскрытие моха стимаа – в тринадцати исправлениях дикны Арих Анпина. Объяснение. Мохы стимаа постоянно скрыты, и крума не аннулируется даже во время зивуга, а все раскрытие во время зивуга – в свойстве моха де-авира, являющемся аспектом ламэд де-ЦЕЛЕМ, который наделяет также аспект ламэд де-ЦЕЛЕМ в моха стимаа, означающий Бину моха стимаа, а не саму Хохму. И это свечение распространяется в тринадцать исправлений дикны Арих Анпина. И это то, что сказано, что сам по себе моха стимаа не наделяет Аба ве-Иму, так как его ступень очень велика. И его Хохма не раскрывается в Ацилуте, кроме как в том, что она принимается от моха де-авира и ею через дикну наделяется Аба ве-Има, как подробно написано в части тринадцатой. Изучи там.

**Восьмой - категория Тиферет в дикне, а тринадцатый - категория Есода в дикне.** Объяснение. Восьмой мазаль содержит все двенадцать исправлений дикны, считаясь свойством захара, и это Тиферет. Нижний мазаль, (именуемый) "и очищает", тоже включает все двенадцать исправлений дикны, и считается свойством нуквы в дикне, то есть свойством экрана в Есоде, принимающем зивуг от захара. А то, что называются захар и нуква дикны именами Тиферет и Есод, - это потому, что на стадии подъема дикны они обращаются в категорию Даат Арих Анпина во время их вхождения в (его) внутреннее свойство. Тогда они считаются восьмью и тринадцатую свойствами: восьмой мазаль – это восемь свойств, а их общность называется Тиферет, а тринадцатый мазаль – это тринадцать свойств, общность которых называется Есодом или Малхут.

**Пробуждается мазаль дикны при его облачении в Аба ве-Иму, и передает способные к порождению мохин в рошим ЗОН.** Этот вопрос уже подробно разъяснен во Внутреннем созерцании части тринадцатой: зивуг в Аба ве-Име есть только благодаря МАН от аспекта сзарот дикны, так как их (т.е. Аба ве-Имы) владением в ГАР Арих Анпина являются ХАГАТ Арих Анпина, которые стали ХАБАД, (и они) не могут произвести зивуг на МАН Тиферет Арих Анпина вследствие того, что там нет свойства нижней хэй первого сокращения. Однако окружающая Тиферет Арих Анпина дикна становится свойством МАН и Даат в Аба ве-Име, поскольку она в любом случае от корня Малхут первого сокращения. И поэтому, благодаря свечению мохин, опускаются из них свойства ограничений и второго сокращения, и нижняя хэй раскрывается в них в МАН. И тогда Аба ве-Има совершают на них (т.е. на МАН дикны) зивуг, выводят уровень АБ, и наделяют изобилием от этих мохин ЗОН, и они тоже становятся способными к зивугу порождения. И об этом сказано: "пробуждается мазаль дикны при его облачении в Аба ве-Иму", - то есть буквально во внутренней их сущности, а не в свойстве окружающих, как во время постоянного состояния. И это (происходит) во время их подъема на место ГАР Арих Анпина. Смотри во Внутреннем созерцании части тринадцатой, п.14, так как невозможно привести здесь подробности.

Вопросы [199-203](#) [К вопросу [90](#)]

51) Из этого пойми также сущность скопца, у которого нет благообразной бороды. Ведь этот Есод Арих Анпина при его пробуждении вызывает пробуждение двух мазалей высшей дикны, как упомянуто. И помни это истолкование МАН душ праведников и ЗОН, - в чем их польза, и как все связано: нижний пробуждает высшего, а высший обращается к отдаче изобилия нижнему ступень за ступенью. И это истолкование, - корень для всех толкований, которые говорят о сущности МАН. Храни его и хорошо пойми. Но сущность МАН, что это (такое), разъяснена в Идре Насо, стр.135/2.

#### Ор пними

51) Нижний пробуждает высшего, а высший обращается к отдаче изобилия нижнему ступень за ступенью. То есть, как написано выше в п.49, ЗОН, благодаря подъему вместе с Есодом Арих Анпина к Аба ве-Име, вызывают там возбуждение вместе с их МАН. Благодаря этому также Аба ве-Има поднимают МАН в ГАР Арих Анпина, а ГАР Арих Анпина – более высоко, вплоть до ГАР САГ де-АК. И тогда начинается отдача МАД: АБ наделяет изобилием МАД САГ де-АК, а оттуда (наделяется) Атик, и оттуда - Арих Анпин, оттуда – Аба ве-Има, а от них – ЗОН. Изучи там внимательно.

\*52) И это то, что написано в главе Ахарей мот (Зоара), стр.61. Цитата: "Приди и увидь, - написано: "И река выходит из Эдена, чтобы орошать сад". Эта река распространяется в своих направлениях в час, когда этот Эден производит с ней слияние в полном зивуге... тогда написано: "Пока царь устраивал торжество...". И благословляются высшие и нижние..."<sup>19</sup>. Конец цитаты. Объяснение этих речений. Бина распространяется в шести своих концах, для увенчания милого сына, и это все - когда высший зивуг в двух видах изобилия.

\*Врата изречений Рашби, да защитят нас его заслуги, глава Трума, стр.141/2

#### Ор пними

52) Бина распространяется в шести своих концах, для увенчания милого сына, и это все - когда высший зивуг в двух видах изобилия. Это категория благословения и категория существования, как написано равом далее. Ибо от постоянного нижнего зивуга Аба ве-Имы протягивается только лишь аспект (поддержания) существования, дабы оживлять миры. Но в час, когда Аба ве-Има поднимаются на место ГАР Арих Анпина и совершают зивуг на МАН в мазале, тогда это считается полным зивугом Аба ве-Имы, и оттуда протягивается также и аспект благословения, то есть благословение семени. Ибо поскольку ЗОН получили эти мохин, они способны порождать. И поэтому считается, что в этом полном зивуге имеется два вида изобилия, каковыми являются благословение и существование. Ведь любое высшее свойство содержит также и его нижний (аспект), а поэтому категория существования, означающая света хасадим, относящиеся к нижнему зивугу Аба ве-Имы тоже приходит в зивуге высшего.

И когда эти мохин от полного зивуга протягиваются к Зеир Анпину, считается, что внутрь Даат Зеир Анпина распространяются ВАК Бины. Ибо мохин постоянного зивуга (исходят) от категории ГАР Бины, то есть от уровня высших Аба ве-Имы, облаченных на ХАГАТ Арих Анпина. Их Кетер – это гарон Арих Анпина, который выходит наружу из высшего Эдена, являющегося Хохмой стимаа. Но вместе с тем, они (т.е. Аба ве-Има) считаются ГАР и свойством рош, поскольку ГАР Бины никак не страдают от сокращения. И от них не выходят мохин порождения к Зеир Анпину, ведь мохин порождения (образуются) только от уровня АБ. Однако (от них) протягивается только лишь аспект мохин существования и установления. И с этой точки зрения Зеир Анпин и Рахель, от хазе и ниже, считаются в состоянии ахор бе-ахор, так как их ахораим укрыты внутри их соединения<sup>20</sup>. Ибо они могут

<sup>19</sup> См. Зоар, главу Ахарей мот, статью "Пока царь устраивал торжество", п.п. 101-102.

<sup>20</sup> Досл.: "их спины в доме (ахораим бойта וְאֶחָדָם בֵּיתָהּ)"



быть раскрыты только в свойстве их ХАГАТ, которые не нуждаются в свечении Хохмы, а не в своих келим ахораим, то есть в НЕХИ, которым необходимы хасадим, раскрытые в свечении Хохмы. И они (т.е. раскрытые хасадим) протягиваются не от свойства ГАР Бины, а от категории ЗАТ Бины, как известно, но эти ЗАТ Бины сейчас лишены рош, поскольку они под рош де-АБ. Однако в то время, когда Аба ве-Има поднимаются в ГАР Арих Анпина и получают мохин де-АБ подобно Арих Анпину, тогда и ЗАТ Аба ве-Имы тоже (находятся) в свойстве рош, подобно ГАР. А потому ЗОН теперь могут получить от шести концов Бины свойство своих ГАР, что является свечением Хохмы. И тогда НЕХИ Зеир Анпина раскрываются в свечении Хохмы, и он может произвести зивуг с Рахелью паним бе-панам для порождения душ, как подробно написано выше. И пойми хорошо то, что свойство мохин де-нешама Зеир Анпин получает от категории ГАР Бины, но мохин де-хая может получить (только) от ЗАТ Бины. И поэтому есть у него теперь два вида изобилия, ведь благословение к порождению сыновей он получает от ЗАТ Бины, а изобилие существования и установления он получает от ГАР Бины.

Вопросы [13](#), [168-169](#)

**53) И это то, что написано: "в час, когда этот Эден производит с ней слияние в полном зивуге". Ибо чтобы зивуг был полным для благословения и существования, (необходим) совершенный зивуг. Это когда он на этом пути, который непознаваем ни наверху, ни внизу.**

### Ор пними

**53) Совершенный зивуг. Это когда он на этом пути, который непознаваем ни наверху, ни внизу.** Уже разъяснено в предшествующей части, что все мохин от Арих Анпина и ниже исправлены в изке. Это свойство мэм де-ЦЕЛЕМ и тайна закрытой мэм (отрывка): "ради упрочения (לְבַרְכָּתוֹ) власти (Давида)", означающей, что (мохин) раскрываются не в ГАР Хохмы, исправленных в мэм, а в свойстве Бины Хохмы, исправленной в ламэд. И в этой предшествующей части уже разъяснил нам рав подробно, что это исправление мэм-ламэд-цади происходит вследствие утаения используемой во всех парцуфах АК Малхут первого сокращения, которая (здесь) укрыта в РАДЛА в тайне "главы угла". И поэтому рош Атика называется именем "рош, который непознаваем ни наверху, ни внизу". Ведь чтобы создать Арих Анпин она (т.е. Малхут первого сокращения) теперь в его (т.е. РАДЛА) пэ де-рош не используется, а используется Малхут второго сокращения. Поэтому в Арих Анпине нет более девяти сфирот и ему недостает Малхут. И ниже Арих Анпина эта Малхут тоже непознаваема, так как на нее нет зивуга ни в каком парцуфе из АБЕА. И потому рош Атика называется "рош, который непознаваем ни наверху, ни внизу". И уже знаешь, что познание (Даат) означает зивуг, - подобно тому как: "И познал Адам..."

А сущность укрытой в РАДЛА Малхут называется "путь, который непознаваем ни наверху, ни внизу". То есть также по вышеупомянутой причине: потому что нет на нее зивуга ни в парцуфах ГАР, ни в парцуфах ЗАТ (Ацилута). В предыдущей части также разъяснено, что источник категорий сэрот рош и дикны Арих Анпина (находится) в свойстве Малхут первого сокращения, поскольку они – это аспект облачений и отраженного света от мохин гадлута Арих Анпина со времени включения Арих Анпина в РАДЛА. Там, на месте самого РАДЛА, есть зивуг на эту Малхут, но во время рождения мохин и спуска их в Арих Анпин используется Малхут второго сокращения, и мохин облачаются в изку мэм де-ЦЕЛЕМ, а уровень раскрытого АБ исторгается оттуда наружу в тайне возвращенного окружающего, как написано там подробно. Категория облачений этого раскрытого АБ также выходит из мохин наружу в тайне остатков моаха и тоже становится свойством окружающих келим, называемых "сэрот рош и дикны". Изучи там.

Также там разъяснено, что зивуг в Аба ве-Име есть только посредством МАН сэрот дикны, поскольку в них включена Малхут первого сокращения. И поэтому они производят на них



(т.е. на эти МАН) зивуг в то время, когда они включены в Арих Анпин, а Арих Анпин – в РАДЛА. То есть, во время зивуга каждый парцуф поднимается к высшему и тогда от него тоже могут получить мохин АБ де-АК, - ведь мохин порождения (исходят) только от него (изучи внимательно п.14 Внутреннего созерцания части тринадцатой).

И это то, что сказано (равом): "Совершенный зивуг. Это когда он на этом пути, который непознаваем ни наверху, ни внизу", - то есть исключительно в свойстве Малхут первого сокращения, которая включена в сэрот дикны, называемые мазалем. Ибо без нее от мохин АБ де-АК, являющихся мохин порождения, невозможно получить ничего, как разъяснено там.

Вопросы [104](#), [170](#)

**54) И дело в том, что необходимо пробуждение нижних, подобное зивугу нижнего для подъема МАН. И потому требуется намерение к этому в молитве. И тогда этим путем поднимает маин нуквин для получения маин дхурин. И путь этот непознаваем ни высшими, ни нижними, - ни в тайне маин нуквин, ни в тайне маин дхурин. И нет полного зивуга иначе как посредством этого пути.**

#### Ор пними

**54) И путь этот непознаваем ни высшими, ни нижними, - ни в тайне МАН, ни в тайне МАД. И нет полного зивуга иначе как посредством этого пути.** Объяснение. Несмотря на то, что обычно вообще нет зивуга на эту Малхут первого сокращения во всех парцуфах АБЕА от Арих Анпина и ниже, и она не включается ни в МАН, ни в МАД, вместе с тем, полный зивуг имеется в Аба ве-Име только когда они включаются в этот путь, то есть посредством их подъема в трое рошим Арих Анпина, когда благодаря аннулированию парсаот эти трое рошим уже соединились с РАДЛА в единый рош. Тогда мазаль служит для Аба ве-Имы МАН и тогда они могут получить мохин порождения.

**55) И когда нет пробуждения снизу, нет и зивуга посредством этого пути, поскольку нет маин нуквин. А этот путь внизу – это тайна МАН, как и то, что написано нами выше. И нет зивуга для благословения и свободы, а лишь для второго изобилия, каковым является существование и установление. И это когда разрушен Храм, в котором восседал высший Творец, как упомянуто в Тикуним по вопросу именно этого изобилия. Ибо нет дня, в котором не было бы множества проклятий от ближних.**

#### Ор пними

**55) А когда нет пробуждения снизу, нет и зивуга посредством этого пути. А этот путь внизу – это тайна МАН.** Пробуждение означает подъем МАН. Подъем МАН нижнего к высшему вызывает у высшего возбуждение и уменьшение, и это подталкивает высшего и пробуждает его к зивугу и подъему к высшему высшего, как написано выше (п.49 со слов "А это захар и некева"). И известно, что Аба ве-Има в их мохин во всех парцуфах находятся в состоянии паним бе-ахор, когда Бина обращена ахораим к Хохме, а все ее желание и страсть – только к свету хасадим. И, тем более, - Аба ве-Има Ацилута, в постоянстве облачающие ХАГАТ Арих Анпина, весь уровень которых САГ, что означает укрытые хасадим, как известно. Получается, что у этих Аба ве-Имы нет никакого отношения к мохин свечения Хохмы, поскольку их постоянная природа противоположна, то есть это укрытые хасадим в свойстве "Ибо желает благодаяния Он". И это то, что написано равом: "И когда нет пробуждения снизу, нет и зивуга посредством этого пути", а их постоянный, непрекращающийся зивуг – в свойстве ГАР Бины. Но в то время, когда ЗОН поднимают к Аба ве-Име МАН, пробуждается связь Бины прямого света с ЗОН прямого света для наделения свечением Хохмы ее сыновей. И тогда Аба ве-Има тоже должны подняться в МАН к ГАР Арих Анпина и т.д. Тогда они совершают зивуг на свойство мазала, и это тайна

"пути, который не познаваем". И это то, что написано: "А этот путь вниз – это тайна МАН". Иными словами, этот путь пробуждается только снизу в тайне МАН, когда подъем МАН де-ЗОН пробуждает Аба ве-Иму совершить зивуг на этом пути. В действительности ЗОН тоже (пребывают) в свойстве мохин де-ГАР Бины, - они не нуждаются в свечении Хохмы, а пробуждаются они к подъему МАН только благодаря душам нижних. И получается, что пробуждение Аба ве-Имы к зивугу на этом пути - только благодаря подъему МАН душ нижних. Ибо со своей собственной стороны они желают только укрытых хасадим.

Вопросы [13](#), [125](#), [168](#), [171](#)

**56) Но высший зивуг есть всегда. И поэтому не отделяется йуд от этого места никогда, ибо второе изобилие без него невозможно. Но нет полного зивуга для благословения и свободы, украшающих милого сына, чтобы совершил зивуг со своей невестой посредством Есода. Ибо праведник пропал от того, что разрушен Храм, и поклялся Творец, благословен Он, что не войдет в высший Йерушалаим, пока не войдет в нижний Йерушалаим.**

### Ор пними

**56) Но высший зивуг есть всегда. И поэтому не отделяется йуд от этого места никогда.** Высший зивуг, - то есть высшие Аба ве-Има, облачающие ХАГАТ Арих Анпина, - это категория ГАР Бины. Йуд де-АВАЯ – это свойство Абы, и его соединение с высшей Имой не прекращается, ибо зивуг Аба ве-Имы не прекращается никогда. Однако (он производится) в лишь тайне (поддержания) существования и установления, то есть в мохин де-САГ, а не в благословении и свободе, которые протягиваются только от мохин де-АБ.

**Украшающих милого сына, чтобы совершил зивуг со своей невестой посредством Есода. Ибо праведник пропал от того, что разрушен Храм.** Так как до того, как он (т.е. Зеир Анпин) обретает мохин де-АБ, Зеир Анпин и Рахель (находятся) в свойстве ахораим, укрытых внутри их, а паним их раскрыты наружу. Это означает, что его НЕХИ не могут раскрыться, а их основа – это средняя линия, являющаяся Есодом. Тем самым, праведник, Есод, пропадает, то есть скрыт, - как сказано выше, что может раскрыться только в свечении Хохмы. И нет вопроса о том, что мол, каждый день он получает мохин де-хая, порождая души, и как может быть сказано, что "праведник пропал"? Однако также и у мохин де-хая есть различия, ибо до разрушения (Храма) мохин у Зеир Анпина были достаточными для порождения новых душ в свойстве паним бе-паним, но после разрушения считается, что новые души (рождаются) только от свойства ахор бе-ахор, а не паним бе-паним (как написано выше в п. [18](#)). И в этом свойстве считается, что "праведник пропал".

А причина этого в том, что у тех душ, которых порождают ЗОН, есть свойство паним бе-паним только в то время, когда они включаются в зивуг ЗОН Ацилута. Однако при их спуске на свое место в Брия пропадает у них свойство паним бе-паним, поскольку свечение Хохмы не приходит в (мир) Брия, находящийся ниже парсы Ацилута, как известно. И этот процесс характерен также для высших парцуфов, ибо все мохин светят во всем своем совершенстве только в час зивуга, но после зивуга возвращаются облачения мэм-ламэд-цади, а мохин облачаются в изку, - ведь аннулирование парсаот имеет обыкновение только во время зивуга. Но во времена Храма ЗОН постоянно были облачены на Аба ве-Иму, и мир Брия находился в свойстве Ацилута. И рождающиеся от ЗОН души тоже могли быть в свойстве паним бе-паним на своем месте в (мире) Брия из-за того, что он был тогда в свойстве Ацилута.

**И поклялся Творец, что не войдет в высший Йерушалаим, пока не войдет в нижний Йерушалаим.** Объяснение. Во время порождения мохин ко всем парцуфам возвращается стадия второго сокращения, и они устанавливаются в изке, когда свойство ГАР Хохмы скрывается в мэм де-ЦЕЛЕМ. Бина Арих Анпина не осталась в рош после зивуга, и каждый зивуг Хохмы и Бины Арих Анпина был только в свойстве Бины де-Хохма стимаа. Однако ГАР

Хохмы стимаа постоянно сокрыты в круме. Таким образом, нет полного зивуга в Хохме и Бине Арих Анпина даже в час зивуга, - а, тем более, после спуска мохин на свое место. И все это из-за парсы второго сокращения, которая не отменяется полностью. Поэтому мохин не распространяются к Рахели во время ночного зивуга, как написано выше в п.22, - изучи там. Это внутренняя суть (отрывка): "Поклялся Творец, что не войдет в высший Йерушалаим", являющийся свойством Бины, "до того как войдет в нижний Йерушалаим", - и это тайна Рахели. Ибо прежде чем НЕХИ Зеир Анпина распространятся в БЕА в тайне (сказанного): "мати раглин бе-раглин", все высшие парцуфы находятся в недостатке НЕХИ, а потому в этом свойстве им тоже недостает ГАР. Таким образом, основа (всего исправления) зависит только от Рахели, от нижнего Йерушалаима: Зеир Анпину необходимо войти в ее девять нижних (сфирот) в БЕА. И тогда восполнятся НЕХИ всех парцуфов, поскольку парса второго сокращения аннулируется полностью, а раглаим Ацилута будут оканчиваться в равенстве с раглаим АК в этом мире.

Вопросы [120](#), [154-155](#)

**57) И получается, что зивуг есть, но он не полон. И это то, что написано в главе Лех леа (Зоара): "Не сказано когда они соединяются, но соединяются они несомненно"<sup>21</sup>. Сказано, что никогда они не расстанутся, ибо называются друзьями, как упомянуто в главе Ваикра. И (к ним) не относится сказанное "когда они соединяются", что указывает на то, что есть время, когда они не соединяются, - безусловно они соединены постоянно. И не принимается во внимание "когда они соединяются", а говорится: "когда соединены полным объединением", так как есть время, когда оно не полное.**

**58) И когда полный зивуг забывается в желании, - то есть желании, раскрывающемся в мэцахе и распространяющемся до мазалья, посредством которого (происходит) этот зивуг Хохмы и Бины, - то их зивуг зависит от мазалья, как упомянуто в главе Ахарей мот (Зоара).**

Вопрос [170](#)

**59) И возможно, что благословение, свобода и существование всего, эти три (понятия), - это сыновья, жизнь и пропитание. Сыновья, - то есть благословение, выводящее благословение ими у Матрониты<sup>22</sup> благодаря Есоду. Как это учим здесь. Пропитание - то есть свобода. Жизнь - то есть существование всего. И эти три (аспекта) определяются не понятием "чистота", то есть Хеседом, а определяются понятием "мазаль", когда их соединение выводит сыновей, жизнь и пропитание в будущем мире<sup>23</sup>. И оттуда они протягиваются к святому Царю, как написано: "В венце, которым его увенчала его мать", - в тайне ее шести концов, распространяющихся и светящих ему во всех шести его концах. И это процесс распространения в его сторонах и выходов родников и рек, находящихся в Бине. И это сын, наследующий удел отца своего и матери своей, и оба их венца, которые были утаены в Аба ве-Име. А теперь наследует их, как сказано в Идре зута.**

#### Ор пними

**59) Определяются не понятием "чистота", то есть Хеседом, а определяются понятием "мазаль". В тайне ее шести концов, распространяющихся и светящих ему. Как написано выше в п.52, свойство мохин де-нешама, являющихся (поддержанием) существования и установлением, протягиваются от ГАР Бины, и это категория света Хеседа, то есть хасадим, укрытые от свечения Хохмы. И это свойство чистоты, поскольку эти мохин**

<sup>21</sup> См. Зоар, главу Лех леа, п.448.

<sup>22</sup> Досл.: госпожа, матрона. Часто используется в текстах каббалы как имя Малхут.

<sup>23</sup> Смысловой перевод с арамейского.

очень чисты, и нет никакого сокращения, могущего нанести им ущерб. Но сыновья, жизнь и пропитание, содержащие два вида изобилия, - благословение, свободу и существование всего, - не могут прийти от ГАР Бины, а только от стадии подъема Аба ве-Имы в ГАР Арих Анпина, где они совершают зивуг на МАН мазалю, как упомянуто выше. И тогда Зеир Анпин может получить также от ЗАТ Бины, которые наделяют его изобилием свечения Хохмы. И поэтому есть у него два вида изобилия.

Вопросы [19-20](#), [46](#)

**60) А дело в том, что порядок создания Тиферет внизу - от Хеседо и Гвур. И благодаря этому зивугу он наследует своим отцу и матери (Аба ве-Име), поднимаясь наверх над Хеседом и Гвурой в свойство укрытого в них их корня, - венца, называемого Хеседом, и венца, называемого Гвурой. И находится сверху, над ними, и вскармливается от их корней, укрытых внутри Тиферет. Наследуя сейчас от своих отца и матери, он наследует их место. И тогда зовется свободным, так как в своем подъеме к ним наверх он не поработан в Хеседо и Гвуре, но (прилеплен) к Аба ве-Име. И не достигают туда клипот, но (лишь) свобода в тайне йовеля<sup>24</sup>.**

#### Ор пними

60) Наследует Аба ве-Име, поднимаясь наверх над Хеседом и Гвурой в свойство укрытого в них их корня. И тогда зовется свободным, так как в своем подъеме к ним наверх он не подчинен Хеседу и Гвуре. Объяснение. Ибо когда эти мохин де-АБ протягиваются к Зеир Анпину на его месте, они облачаются в него в облачениях мэм-ламэд-цади. ГАР де-мохин, являющиеся Хохмой и Биной, облачаются в мэм де-ЦЕЛЕМ, а ЗАТ де-мохин, которыми является Даат, называемый двумя венцами, - это ламэд де-ЦЕЛЕМ. И известно, что от аспекта мэм де-ЦЕЛЕМ невозможно получить свойство свечения Хохмы, ибо там йуд никогда не выходит из воздуха. Но его получают от ламэд де-ЦЕЛЕМ, являющейся ЗАТ де-мохин и называемой двумя венцами, как известно.

И об этом сказано: "Благодаря этому зивугу он наследует своим отцу и матери (Аба ве-Име), поднимаясь наверх над Хеседом и Гвурой в свойство укрытого в них их корня". Объяснение. Двое венцов – это корни Хеседо и Гвур Зеир Анпина, укрытые в Аба ве-Име, - то есть их ЗАТ, являющиеся корнями Хеседо и Гвур Зеир Анпина. А сейчас, благодаря зивугу, он поднимается еще выше, чем два венца, то есть в их Хохму и Бину, называемые уделом Аба ве-Имы, подслащаясь в мэм де-ЦЕЛЕМ, что означает: подобно хасадим де-ГАР Бины, где вообще нет удержания никаких судов и клипот. И об этом сказано: "И тогда зовется свободным, так как в своем подъеме к ним наверх он не поработан в Хеседо и Гвуре, но (прилеплен) к Аба ве-Име. И не достигают туда клипот". Ибо в ЗАТ Бины, являющихся корнями Хеседо и Гвур Зеир Анпина есть аспект порабощения. Ведь о ЗАТ Бины сказано, что от нее укореняются суды, и это, несомненно, большое порабощение для Зеир Анпина. Но в ГАР Бины никогда не держатся никакие суды и клипот, как известно. И потому в своем подъеме наверх над ними он называется освобожденным в тайне йовеля.

Вопрос [94](#)

**61) И возможно, что два этих венца – это "река, распространяющаяся в своих направлениях", и это далет в хэй<sup>25</sup>, которая распространяются наверху и внизу в двух направлениях. То есть "река вытекает из Эдена", так как йуд, которой является Эден, распространяется туда и сюда, наверху и внизу, и становится далет, как это упомянуто в главе Ваикра (Зоара). А третья сторона в хэй – это Тиферет, которой она**

<sup>24</sup> Пятидесятый год, юбилей, свойство Бины.

<sup>25</sup> В оригинале: в йуд ('הב); изменение произведено в соответствии цитатой, приведенной Бааль Суламом в Ор пними данного пункта.

беременна, и (Тиферет) была внутри ее чрева, а затем выходит наружу в тайне вав, находящейся там. А две стороны – это укрытые Хесед и Гвура, и они распространяются в стороны и передают наследство любимому сыну.

### Ор пними

61) "Река вытекает из Эдена", так как йуд, которой является Эден, распространяется туда и сюда. А две стороны – это укрытые Хесед и Гвура. Объяснение. Йуд де-АВАЯ – это высшие Аба ве-Има, где йуд – это Аба, а (буквы) вав-далет наполнения йуд – это высшая Има. А хэй де-АВАЯ – это ИШСУТ, где вершина угла хэй (п) – это Исраэль Саба, а сама хэй – это Твуна, как написано в части десятой, ОП, п.40, - изучи там. Эден – это высший Аба, являющийся йуд, а "река, вытекающая из Эдена" – это ИШСУТ, которыми является хэй де-АВАЯ. И приведем из Зоара, (глава) Ваикра, стр.10/1 в конце (колонки), процесс написания имени АВАЯ. Вначале пишут йуд в вершине угла хэй, затем пишут горизонтальную линию наверху, а также вертикальную линию вниз от йуд. После этого присоединяют йуд к горизонтальной линии по ширине наверху, а затем соединяют йуд с вертикальной линией по длине вниз от йуд. И тогда образуется далет, и это тайна ИШСУТ. После этого пишут вав без рош внутри далет. И это Зеир Анпин в ибуре в Бине, которой являются ИШСУТ. Затем он рождается и выходит из далет. И это вав в рош имени АВАЯ, и т.д. Изучи там<sup>26</sup>.

Объяснение сказанного. ИШСУТ, являющиеся хэй де-АВАЯ облачаются на НЕХИ Аба ве-Имы, и поэтому считаются "рекой, вытекающей из Эдена", - ведь экран хаза выводит их наружу со ступени Аба ве-Имы. Так вот, основа НЕХИ – это Есод, и получается, что ИШСУТ содержат два Есода Аба ве-Имы. И известно, что свойство Есода Имы - краткость и ширина, и это тайна верхней горизонтальной линии в верхней части хэй по ширине. А свойство Есода Абы – узкость и длина, и это тайна вертикальной линии в длину с правой стороны хэй. И об этом сказано: "йуд, которой является Эден, распространяется туда и сюда, наверху и внизу, и становится далет". Ибо йуд, являющаяся Исраэлем Саба, распространяется в двух сторонах. Распространяется наверху в горизонтальной линии по ширине в свойстве хасадим, называемых шириной. Но она - в свойстве краткости при свечении Хохмы, так как Хохма именуется длиной, как известно. А со второй стороны (йуд) распространяется в свойстве Гвуры, являясь вертикальной линией по длине. Это по той причине, что йуд, несмотря на то, что это длина, то есть свойство Хохмы, однако поскольку это узкая линия, и в ней вообще нет ширины, означающей хасадим, поэтому называется Гвурой. И пойми (это).

Сказано (равом): "И возможно, что два этих венца – это "река, распространяющаяся в своих направлениях", и это далет в хэй". То есть, эти Хесед и Гвура, на которые намекают две линии далет, имеющейся в хэй, – это категория двух сокрытых венцов, которые Зеир Анпин наследует от Аба ве-Имы. От них приходят мохин порождения, являющиеся изобилием, которое называется благословением. А отличие от первого объяснения в том, что там объясняются венцы в свойстве самих высших Аба ве-Имы, - то есть Хесед и Гвура высших Аба ве-Имы, передаваемые в наследство Зеир Анпину. Они являются ЗАТ Аба ве-Имы. А здесь объясняются два венца, которые в свойстве ИШСУТ. Но он (т.е. рав) довольствуется только (отсылкой) к объяснениям Зоара, которые либо относятся к мохин высших Аба ве-Имы (в) Зеир Анпине, либо к мохин де-ИШСУТ. Но здесь нет сомнения в том, что речь идет о самих двух венцах, ибо есть свойство двух венцов в высших Аба ве-Име, а так же есть свойство двух венцов в ИШСУТ.

Вопросы [65](#), [97-98](#)

**62) И оказываются у сына два аспекта. Либо свечение шести его концов благодаря источникам и ручьям, выходящим из реки, а это шесть концов Бины, светящих в его**

<sup>26</sup> См. Зоар, главу Ваикра, статью "Десять имен".



шести концах. И это называется благословением для множества водоемов, продолжающихся от реки, и называется также забавой и царскими наслаждениями, каковыми являются шесть концов. Либо наследство его отца и матери, наследование места Хеседа и Гвуры при обретении их корня, укрытого наверху. И это называется свободой, свободным (человеком), и называется наслаждением, как сказано выше: "Тогда наслаждаться будешь над Творцом". То есть, как сказано в завершении главы Ваехи: "Всё – благословения, и всё - свобода"<sup>27</sup>.

#### Ор пними

62) Два аспекта. Либо свечение шести его концов благодаря источникам и ручьям, выходящим из реки, а это шесть концов Бины. И это называется благословением. Либо наследство его отца и матери, и это называется свободой, освобождением, и называется наслаждением. То есть, как сказано выше (п.60), в полном зивуге необходимо получить от всего уровня Аба ве-Имы, - от ГАР и от ЗАТ. ГАР называются наследством, и это свойство свободы и освобождения, поскольку исправлены в мэм де-ЦЕЛЕМ, в которых нет никакой возможности удерживаться судам и клипот. И это аспект наслаждения в тайне написанного в Писании: "Тогда наслаждаться будешь над Творцом". А второй аспект – это свойство благословения, являющегося мохин порождения. Они принимаются от ЗАТ Аба ве-Имы, называемых двумя венцами, и это категория реки, распространяющейся по ее сторонам. Сторона Хеседа - от горизонтальной линии далет по ширине, что является тайной изобилия хасадим в ширину, от Есода Имы, широкого и короткого, и называется венцом Хеседа. А сторона Гвуры – от вертикальной линии далет по длине, что является свойством Гвуры в тайне узкой тропинки Есода Абы, который узок в хасадим, но длинен в Хохме, и называется венцом Гвуры. И это тайна четырех мохин: Хохмы, Бины, Хеседа и Гвуры. Хохма и Бина - это наследство, свобода и удовольствие, а Хесед и Гвур – это два венца, благословение и наслаждение мэлахим. И когда Зеир Анпин украшается этими четырьмя мохин, он достоин зивуга паним бе-панам со своей Нуквой для порождения душ. Итак, разъяснены здесь в словах рава истинная сущность четырех мохин: Хохмы, Бины, Хеседа и Гвуры. И помни об этом во всех местах.

Вопросы [83](#), [144](#), [172](#)

63) И здесь также сказали мы, как он будет тешится в этих нежности и забаве. И эта забава - ради зивуга, выводящего маин дхурин сверху вниз. Ибо как там, где есть забава с нижними душами праведников в маин нуквин, так же должна быть забава для наслаждения и для выведения маин дхурин в тайне радующего вина. И из плоти нашей узрим, что радость и удовольствие умножают страсть. И в тот час, когда он находится в царских наслаждениях в свечении шести его концов, и пребывает в своих венцах, то есть наследует своим отцу и матери, тогда святой союз действует своими действиями и привлекает благословения к Матроните, и все реки текут в море.

#### Ор пними

63) Тешится в этих нежности и забаве. Ибо как там, где есть забава с нижними душами праведников в маин нуквин, так же должна быть забава для наслаждения и для выведения маин дхурин в тайне радующего вина. И на первый взгляд, есть сложность, поскольку уровень самого Зеир Анпина – это свойство ХАГАТ и укрытых хасадим, ведь во время зивуга паним бе-панам он принимает хасадим. А категория радующих гвурот, являющаяся тайной свечения Хохмы, восполняющего гвурот и раскрывающего их в тайне веселящего вина, - это часть Нуквы, так как она берет гвурот, как известно. Если так, как же Зоар говорит, что Зеир Анпин радуется в этой нежности и забаве? Ведь разъяснено, что эта забава – свойство подслащения гвурот в тайне зивуга двух венцов, и оттуда все

<sup>27</sup> См. Зоар, главу Ваехи, п.п.175, 406.

наслаждение и радость. И это уровень Нуквы, которая забавляется с душами праведников, получающими гадлут гвурот благодаря ее МАН. И об этом отмечено равом, что подобно тому, как тешится Нуква из-за восполнения душ праведников благодаря МАН де-гвурот, радующих ее, обязательно также и Зеир Анпин должен получить от Нуквы радость и удовольствия от пяти ее гвурот, называемых радующим вином. Ибо если бы не это, не было бы возможным привлечь благословения к Нукве, являющиеся свойством гадлута душ праведников. И глубина этого в том, что разъяснено выше: до этого зивуга, который Зеир Анпин и отделенная Нуква совершают паним бе-паним, производится зивуг в самом свойстве Зеир Анпина с нуквой в его гуфе, которая является тайной его венца. А затем он наделяет избытком всего уровня своего зивуга отделенную Нукву в тайне: он принимает хасадим, а она принимает гвурот. И завершает так: "И в тот час, когда он находится в царских наслаждениях и пребывает в своем венце, то есть наследует своим отцу и матери, тогда святой союз действует своими действиями и привлекает благословения к Матроните, и все реки текут в море". То есть, как разъяснено, вначале производится зивуг в нем самом с нуквой в его гуфе, и внутри его собственных НЕХИ раскрывается свечение Хохмы, называемое царским наслаждением. А затем "все реки текут в море", - то есть после того, как Нуква обретает все свойства радующих гвурот от Зеир Анпина, Зеир Анпин остается только лишь в свойстве открытых хасадим. И пойми это хорошо.

Вопросы [19](#), [139](#)

**64) И смысл того, что сказано о соединении в зивуге Святого царя с Матронитой: маин нуквин, выходящие благодаря Есоду, источнику колодца и основе, пробуждают зивуг для соединения в нем Царя с Матронитой. То, что сказано: "мой нард", - это Есод в ней. "Источал аромат", то есть снизу вверх, как сущность запаха<sup>28</sup>.**

#### Ор пними

64) Роднику земли и основе. То, что сказано: "мой нард", - это Есод в ней. "Источал аромат", - то есть снизу вверх. Здесь (рав) разъясняет вышеупомянутый вопрос забавы в этом удовольствии и наслаждении не относительно категории предшествующего зивуга самого Зеир Анпина, а относительно периода зивугов с отделенной Нуквой. И уточняет то, что написано в Зоаре: "Мой нард источал аромат", - это Есод Нуквы, отделенной от него. Ибо таково значение метафоры "мой нард", - это гвурот, которые уже отделились и опустились из него, а теперь он получает от них свойство запаха снизу вверх. И тогда у него есть аспект наслаждения от собственного свойства, то есть от наследства его Абы и Имы, а от того свойства, которое он получил от Нуквы есть у него царское наслаждение. И оказывается наслаждающимся в двух свойствах. А сущность родника земли и основы, - это два свойства, внутреннее и внешнее в ее Есоде, когда родник земли – это категория МАН в Есоде Нуквы, а основа – это свойство МАД в ней. И смотри далее.

Вопрос [82](#)

**\*65) Обобщение сказанного. В начале создания Зеир Анпин выходит из Абы и зарождается внутри Имы в тайне хэй (в аспектах) далет-вав. И он мал, так как были в нем только шесть концов, которые после Хохмы и Бины, подобно тому как остальные сфирот. И в этом свойстве Аба зовется отцом праотцов, так как из него выходят праотцы, являющиеся ХАГАТ. И тогда не было у него (т.е. у Зеир Анпина) рош, подобно тому, как вав внутри хэй не имеет рош.**

\*Врата изречений Рашби, да защитят нас его заслуги, глава Трума, стр.138/2

#### Ор пними

---

<sup>28</sup> Смысловой перевод.

65) **В начале создания Зеир Анпин выходит из Абы и зарождается внутри Имы.** Это уже разъяснено выше в части десятой, ОП, п.п.13-14. Свойство ловэн в нем, означающее саму суть сфирот строения Зеир Анпина без каких-либо судов, он получает от Абы благодаря выяснению тридцати двух путей Хохмы, опускающих свойство Малхут первого сокращения, которая была включена в него во время разбиения келим. В этом свойстве он содержит триста двадцать искр, являющиеся восемью мэлахим де-Некудим, в каждом из которых сорок свойств. Ибо каждый (мэлах) включает четверо бхинот, а каждая бхина – десять сфирот, а восемь по сорок – это триста двадцать свойств. И Аба отбирает из них только девять сфирот из каждого свойства в четырех бхинот каждого мэлаха, то есть тридцать шесть в каждом мэлахе. И восемь по тридцать шесть – это двести восемьдесят восемь свойств. А тридцать две Малхут он опускает из них в свойстве отходов. И оказываются сфирот Зеир Анпина полностью в свойстве ловэн, то есть, без каких-либо Малхиют и авиют. И это тайна того, что ловэн в зародыш дает Аба. А Има передает в него одэм в свойстве нижней хэй в эйнаим, то есть Малхут второго сокращения, подслащенную мерой милосердия. Этим восполняются (недостающие) тридцать две Малхут меры суда, которые опустил Аба, и Зеир Анпин снова находится в свойстве трехсот двадцати искр, но подслащенных в мере милосердия Имы. И это тайна того, что одэм в зародыше – от Имы. И об этом написано: "В начале создания Зеир Анпин выходит из Абы", - то есть категория ловэн в нем, и это двести восемьдесят восемь искр. А категорию одэм он обретает благодаря ибуру в чреве Имы.

66) **И когда рождается милый ребенок, образуются у него трое мохин благодаря высшему потоку: "Из потока в пути пить будет, поэтому поднимет голову".** И потому, соответственно, у вав в имени (АВАЯ) есть рош. И обретает женщина ребенка и вскармливает его в тайне: "утвердил небеса разумом (Твуна)", ибо она решает за него, поскольку все трое мохин приходят благодаря ей. Однако моах в нем распространяется в пятидесяти вратах от нее и сам по себе входит в рош Зеир Анпина в тайне "молока его матери". И это благодаря Абе, который выводит Бину наружу в тайне закрытой мэм для вскармливания ее сына, и насаждений, чтобы были как растущие "усики кузнечиков".

#### Ор пними

66) **Все трое мохин приходят благодаря ей. Однако моах в нем, распространяется в пятидесяти вратах от нее и сам по себе входит в рош Зеир Анпина в тайне "молока его матери".** То есть, - даже моах Хохмы от Абы, который протягивается к Зеир Анпину не иначе как только посредством Имы. Однако моах Бины протягивается к нему от сущности Имы благодаря вскармливанию "молоком", когда (Зеир Анпин) обретает пять гвурот катнута самой Имы. В ибуре они были как "усики кузнечиков" в тайне одэм, который (Зеир Анпин) берет от Имы, а благодаря вскармливанию "молоком" вырастают. Но моах Хохмы приходит к Зеир Анпину от Абы, и лишь проходит через проход Имы. И эти пять гвурот – это тайна пятидесяти врат Бины, ибо каждая гвура содержит десять, а пятью десять – получается пятьдесят.

И об этом говорит (рав): "Моах распространяется в пятидесяти вратах от нее и сам по себе входит в рош Зеир Анпина". То есть свойство катнута (от) нижней хэй в эйнаим, называемое пятью гвурот катнута, - это категория ВАК при нехватке рош, и это он получает от сущности катнута Имы. И это то, что написано: "И это благодаря Абе, который выводит Бину наружу в тайне закрытой мэм". Ибо высшие Аба ве-Има – это тайна мэм<sup>29</sup>, являющейся свойством шести сфирот от хазе Аба ве-Имы и выше, называемые ХАБАД ХАГАТ. Высшие Аба ве-Има, - оба считаются йуд де-АВАЯ и свойством самого Абы, как известно. Вследствие того, что он выводит Иму наружу в тайне АХАП, которые опускаются ниже экрана нижней хэй, НЕХИ Аба

<sup>29</sup> Так в оригинале. Возможно, следует читать "самэх".

ве-Имы оказываются снаружи ступени и становятся свойством ВАК без рош. И это тайна закрытой мэ, которая является четырьмя сфирот от хаза и ниже, и называется "ИШСУТ".

Однако вначале выход Бины из рош происходит в рош Арих Анпина. Ибо благодаря исправлению нижней хэй в никвей эйнаим, то есть в Хохме стимаа, Бина выходит наружу из его рош в свойстве гарона. Но эта Бина Арих Анпина еще не считается находящейся в недостатке рош по той причине, что ГАР Бины не страдают от какого-либо сокращения. И потому ее категория ГЭ до хаза, а это свойство ГАР, все еще считается в свойстве рош. Между тем, ее АХАП, расположенные от хаза и ниже, уже ощущают силу экрана в пэ Арих Анпина, который выводит Бину наружу из рош. И поэтому ИШСУТ, которые облачаются там от хаза и ниже высших Аба ве-Имы, считаются уже вышедшими наружу и становятся ВАК без рош. И катнут этих ИШСУТ Зеир Анпин получает благодаря мохин де-еника. Этот вопрос подробно разъяснен выше в части десятой, ОП, п.29. Изучи там.

Вопрос [111](#)

**67) И называется "вытекает из Эдена" потому, что была слита с Хохмой, но выходит для вскармливания сына. Ибо вначале, до момента порождения, они были слиты друг с другом паним бе-паним "и переплетены, насколько было свободного места"<sup>30</sup> и не отделялись, - подобно тому, как вышел Адам Ришон, - но соответствовали (стадии) паним бе-паним. После того, как исправился Атик, чтобы вскормить сына должна Хохма была быть высечена в форме сахара и некевы: одно углублено в другом. И выводит (Бину) наружу ради ее сына. И это сущность рельефности этой Хохмы.**

#### Ор пними

**67) Вначале, до момента порождения, они были слиты друг с другом паним бе-паним.** Это подробно разъяснено в части двенадцатой, - изучи там. Все время ибура – это стадия зивуга Аба ве-Имы, когда Аба ве-Има и ИШСУТ – это единый парцуф. А во время рождения снова разделяются на два парцуфа и ИШСУТ опускаются ниже хаза в свойстве возлежания, что означает "ВАК без рош". Смотри там.

**После того, как исправился Атик, чтобы вскормить сына должна Хохма была быть высечена в форме сахара и некевы. И выводит (Бину) наружу ради ее сына.** Объяснение. Во время ибура, а это время зивуга, аннулируются все парсаот между парцуфами, и каждый нижний поднимается вместе с АХАП высшего во внутреннее его (свойство) на ступень рош высшего. НЕХИ Арих Анпина вместе с ГЭ ЗОН поднимаются и становятся ХАГАТ Арих Анпина. Так же и ХАГАТ Арих Анпина вместе с облаченными на них Аба ве-Имой поднимаются и становятся ХАБАД Арих Анпина. И подобно этому - ступени Атика: его НЕХИ становятся ХАГАТ, его ХАГАТ, вместе с облаченными на них тремя рошим Арих Анпина, поднимаются и становятся ХАБАД Атика. И тогда выходит зивуг в стадии первого сокращения, поскольку нижняя хэй опускается из места никвей эйнаим к месту пэ, как в первом сокращении. И этим путем выходят все рошим ступеней, называемые "мохин". И когда достигают момента порождения, то есть распространения сверху вниз, возвращается свойство парсаот второго сокращения на свое место, и Атик снова устанавливается во втором сокращении. А в силу этого Хохма стимаа Арих Анпина снова выводит Бину из рош наружу, и Аба ве-Има с ИШСУТ вновь становятся двумя парцуфами. И получается, что каждый парцуф обретает от высшего только свойство снизу вверх, но не может распространиться на своем месте для зивуга, чтобы вывести стадию сверху вниз, поскольку уже возвратилось свойство нижней хэй (в эйнаим) и вывело АХАП со ступени. А если бы не было этого упомянутого выше исправления в Атике для возвращения нижней хэй в место эйнаим вместе со всеми парсаот, Зеир Анпин распространился бы на свое место

<sup>30</sup> Используется словосочетание "כמער איך וליית" из текста: Пророки, Мэлахим 1, 7:36. В традиционном переводе: "сколько где было свободного места, и гирлянды (вокруг)".

сверху вниз до сиюма БЕА, как было во время разбиения келим. Как это описано подробно в частях двенадцатой и тринадцатой.

И об этом сказано: "После того, как исправился Атик". То есть, после того, как рош Атика снова установил свойство экрана второго сокращения в своем пэ, тогда также Хохма стимаа снова исправляется в свойстве экрана и выводит Бину Арих Анпина вне рош в категорию гарона. Это становится причиной того, что ИШСУТ тоже опускается из рош Аба ве-Имы наружу и устанавливается в тайне возлежания при недостатке рош. Так вот, этим производится исправление для вскармливания сына, то есть для отдачи ему пяти гвурот катнута, которые сейчас обретает ИШСУТ. И этот выход ИШСУТ в стадию катнута становится причиной для Зеир Анпина, чтобы получил также гадлут де-ИШСУТ. И если бы не это, не был бы Зеир Анпин достойным гадлута никогда. Поэтому относительно выхода Бины наружу, - это на пользу ее сыну, Зеир Анпину, чтобы Зеир Анпин смог получить мохин гадлута. И это то, что написано: "И выводит (Бину) наружу ради ее сына". И посмотри часть двенадцатую и часть десятую, ОП, п.п.32-33.

А по вопросу выпуклости и углубления изучи выше в части десятой, ОП, п.30, где рав объясняет, что Хохма отчеканивает в себе самой и делает у себя емкое вместилище в подобии захару и некеве, и выводит Бину, Иму, наружу. Изучи п.29 и его объяснение о том, что экран установлен в эйнаим, которые являются Хохмой, и Хохма оказывается исправленной сама по себе в емком вместилище, именуемом углублением и высечением. Ибо поднимаемый экраном отраженный свет – это емкое окружающее вместилище, которое получает прямой свет. И все это также объясняет эти выпуклость и углубление, когда Есод нуквы, являющийся экраном, в котором исправляется Хохма, становится емким вместилищем для Есода захара, получая прямой свет вследствие отраженного света, который он поднимает. А поскольку Хохма сама исправляется в экране, получается, что Бина и ЗОН десяти сфирот, которые вышли наружу со ступени, оказались в недостатке рош.

**68) И знай, что все исправления высшей Имы входят в гуф Зеир Анпина и становятся у него нешамой (душой). И это то, что написано: "И оттуда тянется, и протягивается во весь его гуф, а поэтому они неведомы". И также это означает: "утвердил небеса разумом (Твуна)". И потому Бина называется сыном йуд-хэй, ее имя - как имя ее сына, а шесть ее концов – нешама для шести его концов.**

**69) И Яков - строение для шести внешних, а Моше для внутреннего: это - изнутри, а то - снаружи, как упомянуто в главе Балак и в Тикуним (Зоара). То есть, - то, что сказано нам, что Моше удостоился Бины, как сказано в Рааиа меэмана, - удостоился внутренних концов, которые от Бины, и она распространяется до Хода в тайне пятидесяти врат Бины. И это развитие Древа жизни, - пятьсот лет.**

#### Ор пними

**69) И Яков - строение для шести внешних, а Моше - для внутреннего: это - изнутри, а то – снаружи.** Это разъяснено в речениях рава в части десятой, п.п.52, 59-60. Моше удостоился ахораим высшей Бины, и это тайна четырех раз по тридцать (ста двадцати) сочетаний "Элоким". А ахораим Твуны, - это пять раз по двадцать четыре (сто двадцать) сочетаний, и Твуна – это внешнее, а Бина – это внутреннее. И это то, что написано, что Яков удостоился внешнего, то есть ахораим Твуны, облаченных в Зеир Анпин. А Моше удостоился внутреннего, то есть ахораим высшей Бины, облаченных в Зеир Анпин. И смотри в части десятой, ОП, п.44 со слов "Говорит (рав далее в п.п.51-52): "Моше".

**70) Есод – это захар, и он не со стороны Бины, поскольку она – некева. И поэтому она не распространяется внутри него, а только до Хода, а Ход отдает Моше, как упомянуто в Тикуним и в Рааиа меэмана. И все же, точка высшего Циона в Бине – она внутри**



него, несмотря на то, что она не заметна. И находится в нем раскрытой сила зхарут<sup>31</sup>, а сила некевот сокрыта. И в этом свойстве Есод зовется Ционом во многих местах.

#### Ор пними

70) Точка высшего Циона в Бине – она внутри него, несмотря на то, что она не заметна. И находится в нем раскрытой сила зхарут, а сила некевот сокрыта. Объяснение. То, что сказано, что Есод не от Бины, поскольку это захар, свойство мужской силы в нем, - это категория прямого света в Есоде. Однако его категория экрана, на который производится зивуг де-акаа, происходит от Бины и называется скрытой силой некевот. Свойство экрана отталкивает свет обратно и поднимает его, благодаря чему поднимается отраженный свет и облачает прямой свет, как известно.

Вопросы [73](#), [123](#)

71) И два этих свойства – это Йосеф и Биньямин. Один – маин нуквин, и он называется колодцем, не отделяясь от колодца никогда. А другой – маин зхарим в тайне праведника Йосефа. Он наверху и он внизу, входит и выходит: входит для чтобы ввести маин зхарим, а выходит, чтобы вывести маин нуквин для получения (ими) маин зхарим. И все это - каждый раз, когда есть зивуг. И как написано в главе Ваеце (Зоара), стр.155/1, цитата: "Но приди и узри тайну сказанного: в любое время праведник наверху, внизу, выходит и входит. В нее входит, и из нее выходит..."<sup>32</sup>. Конец цитаты.

#### Ор пними

71) Йосеф и Биньямин. Один – маин нуквин, и он называется колодцем, не отделяясь от колодца никогда. А другой – маин зхарим. Как это упомянуто в предыдущем пункте, его мужская сила, то есть категория прямого света, опускающегося сверху вниз, считается свойством Йосефа. А категория силы, отталкивающей высший свет, который восходит обратно, поднимая отраженный свет для облачения прямого света, - это свойство праведника Биньямина. И праведник Йосеф вносит в нее прямой свет, а праведник Биньямин – это свойство "выходит от нее", так как он возвращает свет назад. И пойми это. И (это) еще будет нам разъяснено.

**В нее входит, и из нее выходит.** Это - как сказано выше в соседнем пункте, - изучи там. И эти два свойства связаны воедино, так как входит в нее прямой свет только в мере отраженного света, выходящего от нее. И это то, что написано "В нее входит, и из нее выходит". И прямой свет считается мужской силой, а отраженный свет – силой женской (некевот).

Вопросы [21](#), [91](#), [121](#)

\*72) В Зоаре на стр.2/1: "И эти имена... И разумные – это те, которые созерцают в тайне Хохмы. Будут сиять: света и искры в сиянии высшей Хохмы..."<sup>33</sup>. Так вот, весь Ацилут включает гуф и нешаму (душу), - снаружи и внутри. А разумные – это постигающие от этого созерцания во внутреннее нижней Хохмы, в тайну души (нешамы).

\*Врата изречений Рашби, да защитят нас его заслуги, начало главы "Имена", стр.79, вторая колонка

73) И это называется тайной Хохмы. Внутреннее нижней Хохмы таково благодаря светам и искрам в сиянии высшей Хохмы. Ибо душа нижней Хохмы – это свечение и

<sup>31</sup> Досл.: мужественность, половой член. Мужское свойство, мужская сила.

<sup>32</sup> См. Зоар, главу Ваеце, п.п.164-166.

<sup>33</sup> См. Зоар, главу Берешит, часть 1, статью "Сияние небосвода".

**сияние высшей Хохмы в тайне "невесты Моше". И эта сторона, - точка йуд в тайне: "Йуд в начале, йуд в конце, йуд из четырехбуквенного имени, йуд из имени "Адни".**

#### **Ор пними**

**73) Душа нижней Хохмы – это свечение и сияние высшей Хохмы в тайне "невесты Моше".** Малхут, Нуква Зеир Анпина, называется нижней Хохмой, потому что благодаря ей раскрывается высшая Хохма Абы в тайне тридцати двух путей Хохмы. Ибо раскрытие Хохмы происходит только от хазе и ниже, в НЕХИ Зеир Анпина. И эти НЕХИ – это свойство его Нуквы, поскольку сущностью Зеир Анпина считаются ХАГАТ, как известно. Таким образом, основа раскрытия Хохмы – благодаря Нукве, и поэтому она называется нижней Хохмой, ведь ее посредством раскрывается высшая Хохма. И от этого свойства Нуква называется "невестой Моше", поскольку Моше – это Есод Абы. А когда Нуква получает свечение Есода Абы, раскрывающееся от хазе и ниже Зеир Анпина, тогда благодаря ей раскрывается высшая Хохма. И это тайна (сказанного): "Отец (аба) основал дочь", а потому называется "невестой Моше".

**Сторона, - точка йуд в тайне: "Йуд в начале, йуд в конце, йуд из четырехбуквенного имени, йуд из имени "Адни".** (Рав) обращается к Писанию: "И взял Он одну из его сторон...". Ибо у Зеир Анпина есть две стороны, и это аспекты двух котэлей, которые были объяснены выше (п.[29](#) со слов "Из этого пойми"). Это котэль ХАГАТ и котэль НЕХИ, и Аба ве-Има берут котэль НЕХИ, которым является свойство Есода Абы. Ведь поэтому ее парцуф выстраивается так, чтобы могла совершить зивуг с Зеир Анпином на равном уровне паним бе-панам. Тем самым, сторона, которая взята, – это свойство "невесты Моше", как упомянуто выше в соседнем абзаце.

И это тайна сочетания АВАЯ-Адни (אָבאָיא אַדני), - по имени их зивуга паним бе-панам на равном уровне таким образом: "ЙАХАДОНАХИ (יְהוָה אֱלֹהֵינוּ)". Это сочетание указывает на их зивуг и единение (ихуд) друг с другом. И есть здесь йуд в рош, которой является йуд де-АВАЯ, и йуд в соф, которой является йуд де-Адни. Йуд де-АВАЯ – это высшая Хохма в рош Зеир Анпина. А свечение и сияние высшей Хохмы раскрывается в нижней Хохме благодаря Есоду Нуквы, называемому "Адни".

Вопросы [64](#), [76](#), [124](#), [173](#)

**74) Суть светов и искр: она в тайне прямого света, светящего к ним сверху вниз, и все это света, а отраженный свет – в тайне полированного зеркала. Ведь когда ударяет в него свет солнца, выходят от него с полированной стороны искры снизу вверх, и все это - искрение.**

#### **Ор пними**

**74) Отраженный свет – в тайне полированного зеркала. Ведь когда ударяет в него свет солнца, выходят от него с полированной стороны искры снизу вверх.** Объяснение. Вся суть Нуквы – это только отраженный свет, и в мере отраженного света, который она поднимает, - облачение и выстраивание ее парцуфа. А потому сущность этой йуд де-Адни – это свойство полированного зеркала, отталкивающего высший свет для его облачения, когда благодаря этому отталкиванию она поднимает отраженный свет до высшей йуд де-АВАЯ, притягивая и раскрывая свечение Хохмы в хасадим внизу, как подробно написано в предыдущих частях. И света, происходящие от отраженного света всегда называются именем "искры", как известно.

Вопрос [95](#)

**75) И поэтому сказано: "будут сиять", - будут сиять в ахораим, когда принимают и отдают маин зхарим и маин нуквин. И это по примеру Есода, в котором есть два эти**

**свойства в тайне праведника Йосефа и праведника Биньямина: этот – маин зхарим, а тот – маин нуквин. И из двух этих свойств одно называется светом, а другое называется искрами. И это то, что написано в Зоаре: света и искры реки, вытекающей из Эдена, являются тайной Есода, который и называется рекой, выходящей из Эдена.**

### **Ор пними**

**75) Света и искры реки, вытекающей из Эдена, являются тайной Есода, который и называется рекой, выходящей из Эдена.** И, на первый взгляд, удивительно: в нескольких местах рав разъясняет, что рекой, вытекающей из Эдена, называется Бина, и что Эден, являющийся Хохмой, которая установила себя в захаре и нукве, выводит Бину наружу, как написано выше в нескольких местах. А здесь объясняет, что это Есод, - и это странно, чтобы Есод выходил из Эдена, который является Хохмой.

В действительности это очень обширный вопрос, в который следует углубиться. Ибо в ином случае вообще не будет понятным продолжение речений рава при объяснении звезд, созвездий, солнца и луны, раскрывающихся изнутри Есода. И уже знаешь, что от пяти стадий прямого света, - Кетера, Хохмы, Бины, Тиферет и Малхут, - распространяются пять парцуфов: Гальгальта, АБ, САГ, МА и БОН, и в каждом из них есть десять полных сфирот. Вместе с тем, известно, что при этом они не выходят за свои пределы, установленные в прямом свете. Ибо парцуф Гальгальта, являющийся Кетером, несмотря на то, что есть в нем десять сфирот, в любом месте его основа - это свойство Кетера. И так же основа АБ – это Хохма, основа САГ – это Бина, основа Тиферет, являющейся МА, – свойство Тиферет, а основа БОН – это Малхут. А то, что каждый из них обязательно содержит десять сфирот, - это только из-за взаимовключения от высших и от нижних. Однако власть в парцуфе (определяется) согласно пределу прямого света, - либо Кетер, либо Хохма, и т.п. Также известно, что Малхут утаена в РАДЛА, и в Арих Анпине есть только девять сфирот при нехватке Малхут, а венец Есода восполняет его до десяти сфирот. И так же это во всех парцуфах Ацилута, как известно. И поэтому, поскольку Малхут скрыта, пять стадий прямого света в парцуфах Ацилута от Арих Анпина и ниже считаются только Кетером, Хохмой, Биной, Тиферет и Есодом.

И вместе с этим понятны и пять парцуфов Ацилута относительно постоянных мохин в них. Атик – это категория Кетера Ацилута, а Арих Анпин – это Хохма Ацилута и это его основа, и недостает свойства Кетера прямого света. Аба ве-Има – это Бина Ацилута, и это их основа, и недостает свойств Кетера и Хохмы прямого света. Зеир Анпин – это категория Тиферет в своей основе, и ему недостает свойств КАХАБ прямого света. А Есоду недостает девяти первых (сфирот) прямого света. И знай, что все эти пределы пяти парцуфов постоянны, и хотя они поднимаются, тем не менее после подъемов их свойства не меняются, ибо каждый из них постоянно удерживает границу своей основы и свою сущность в прямом свете.

И выше, в части первой, уже хорошо разъяснены пределы каждой сфиры прямого света: Кетер – это свойство корня, Хохма – это совокупность жизненности сотворенного, Бина – это свет хасадим, Зеир Анпин – это свечение Хохмы в хасадим, а Малхут – обладатель экрана, на который производится зивуг де-акаа (изучи в части первой, гл.1, ОП, п.50 со слов "Смысл обязательности"). Из этого понятно, что свойства Кетера и Хохмы находятся только в Атике и Арих Анпине Ацилута. Но в Аба ве-Име, ИШСУТ и ЗОН есть только аспект света хасадим. Ведь Аба ве-Има – это ГАР Бины, являющиеся укрытыми хасадим в свойстве "Ибо желает благодаяния Он". ИШСУТ – это ЗАТ Бины, то есть корень ЗОН. Зеир Анпин – это свойство свечения Хохмы, а Малхут поднялась в Ацилуте в свойство Есода, и он обладатель экрана. И вот ты находишь, что от Аба ве-Имы и ниже нет свойства исконной Хохмы, а только лишь свойство свечения Хохмы. И известно, что категория Хохмы Арих Анпина – это моха стимаа, и он не светит ниже рош Арих Анпина. Таким образом, все мохин от Аба ве-Имы и ниже – это только свечение Хохмы в хасадим. И это аспекты мохин де-АБ Аба ве-Имы, называемых "хая", и мохин де-САГ, называемых "нешама", которые являются лишь категорией хасадим,

подобно ГАР Бины. И известно, что с точки зрения постоянного состояния в высших Аба ве-Име есть только мохин де-САГ и нешама.

Вместе с тем, следует понять, что поскольку ИШСУТ – это Зеир Анпин Аба ве-Имы, и это Тиферет и Есод с точки зрения пяти стадий (прямого света), - то каким образом создается и устанавливается отдельный от Аба ве-Имы парцуф, и он тоже будет считаться свойством Бины, хотя вся основа этих двух нижних свойств в Бине - не от включения сущности Бины, а только от включения нижних в Бину? И еще необходимо понять, каков предел прямого света, который является ограничением ИШСУТ в то время, как в них имеется только лишь Тиферет и Есод, а известно, что Тиферет – это предел Зеир Анпина со стороны прямого света. Как возможно "удостоится векселя на два дома"<sup>34</sup>?

В действительности это тоже следует понимать исходя из порядка создания десяти сфирот прямого света. Так, известно, что Бина прямого света создается в ахораим к Хохме и в паним к укрытым хасадим из Хохмы. И это считается стадией ее выхода наружу из сферы Хохма прямого света в значении того, что ее (т.е. Хохмы) ахораим выводят ее (Бину) наружу из Хохмы. И получается, что в то время, когда она начинает создавать Тиферет прямого света, а это Зеир Анпин, тогда она возвращает свои паним к Хохме, чтобы светить свечением Хохмы в Тиферет. При этом она снова становится одной сфирой с Хохмой прямого света. И получается, что Тиферет становится причиной для возвращения Бины с Хохмой (к свойству) единой сферы, являющейся Хохмой прямого света. В самой же Бине, от сущности ее создания, нет никакой причины, чтобы она соединилась с Хохмой в одну сферу, - но наоборот, это против ее природы. И поэтому носителем свойства свечения Хохмы определяется эта Тиферет, а не сама Бина. И взглядишь в это: несмотря на то, что в это время по причине устранения своих ахораим Бина буквально становится Хохмой прямого света, вместе с тем, она не считается носителем свечения Хохмы по вышеуказанной причине, а носителем свечения Хохмы всегда считается Тиферет. И запомни это.

Однако с точки зрения включения нижних в высших в ней самой тоже находится это свойство Тиферет, являющееся носителем Хохмы. И в действительности стадия включения этой Тиферет в Бину существует только в период, когда есть у нее (т.е. у Бины) уровень АБ, - то есть в то время, когда высшие Аба ве-Има поднимаются в ГАР Арих Анпина. Тогда они рассматриваются в одном отношении с подъемом Бины прямого света к сфере Хохма прямого света, когда она сливается с ней в одну сферу при создании Тиферет прямого света. Ведь ГАР Арих Анпина – это Хохма, а постоянный уровень Аба ве-Имы – это САГ, являющийся Биной. Но в свойствах Аба ве-Имы в их постоянном состоянии вообще нет этого включения Тиферет, которая является носителем свечения Хохмы, поскольку тогда они в свойстве Бины прямого света, которая своими ахораим отталкивает Хохму. И нет в ней (т.е. в Бине) никакого раскрытия этой Тиферет, чтобы она могла быть включенной в нее. Однако включение Тиферет раскрывается в ней только во время ее подъема в ГАР Арих Анпина, являющегося Хохмой.

Теперь же пойми в простоте вопрос отделения ИШСУТ от Бины, являющейся высшими Аба ве-Имой уровня САГ. Во время Некудим Бина уже включилась в эту Тиферет, носителя свечения Хохмы. Теперь же, в Мире исправления, когда установилась в постоянстве только на уровне САГ, а это категория Бины, ахораим которой отталкивают Хохму, она не может получить в себя включение двух ее нижних свойств со времени Некудим, а это Тиферет и Есод, поскольку они несут свечение Хохмы, а она облачена сейчас в свойство ахораим, отталкивающих свечение Хохмы. И потому эти два свойства, Тиферет и Есод, вынуждены отделиться от нее и выйти в отдельный парцуф, называемый "ИШСУТ". Поэтому когда приходит у нее время подниматься в ГАР Арих Анпина и становиться Хохмой, тогда эти два свойства, Тиферет и Есод, называемые ИШСУТ, приходят и включаются в нее естественным образом, - подобно тому как они включаются в нее исходя из свойств прямого

---

<sup>34</sup> Приблизительный перевод. Вероятно, это изречение из Талмуда, трактат "Бава меция".

света в то время, когда она становится одной сферой с Хохмой прямого света. И это тайна сказанного равом, что во время подъема Аба ве-Имы в Арих Анпин ИШСУТ становятся с Аба ве-Имой единым парцуфом. Ибо все отделение ИШСУТ в отдельный парцуф происходит по причине того, что это свойства Тиферет и Есода, включенных в Бину в то время, когда она – уровень АБ. Когда же у Аба ве-Имы уровень САГ, у них нет никакой причины для включения, а в силу этого они отделяются в особый парцуф. Получается, что в то время, когда она (т.е. Бина) получает уровень АБ, нет более никакой причины, чтобы ИШСУТ оставались отдельным свойством самим по себе. И они становятся теперь Тиферет и Есодом, включенными в десять сфирот Бины на уровне АБ, ибо тогда снова раскрывается в ней свойство Тиферет, носителя свечения Хохмы.

И известно, что уровень САГ в Аба ве-Име с точки зрения их постоянного состояния, называется именем "самэх", поскольку их свечение притягивается только в их ХАБАД ХАГАТ, а это шесть сфирот, каждая из которых состоит из десяти, что в гематрии "самэх (60)". И это потому, что в действительности Аба ве-Има находятся под экраном пэ Арих Анпина. А раз так, то должны были бы быть (категорией) ВАК в недостатке рош. Но по той причине, что ГАР Бины – это укрытые хасадим, они не страдают от каких-либо сокращения и суда, будучи в состоянии свободы. Поэтому они вообще не ощущают свойств экрана и сокращения, имеющих в пэ де-рош Арих Анпина, а это категория нуквы, в которой исправлен моха стимаа. И это все еще считается подобным тому, как будто они вообще не вышли из свойства рош Арих Анпина. А потому есть у них только лишь ХАБАД ХАГАТ до хазе, поскольку дотуда продолжается свечение ГАР Бины. Однако от хазе и ниже, - там, где категория НЕХИ, они не восполнены в укрытых хасадим ГАР Бины, а нуждаются в свечении Хохмы. И потому они уже ощущают аспект экрана в пэ Арих Анпина и считаются свойством, вышедшим наружу из категории рош, ибо экран и сокращение пэ Арих Анпина довлеют над ними. Их исправление - только посредством подъема Аба ве-Имы в ГАР Арих Анпина к уровню АБ. Тогда НЕХИ Аба ве-Имы получают должное для них исправление, являющееся свечением Хохмы. И это уже подробно разъяснено выше.

Так вот, ты находишь в речениях рава выше (п.61) объяснение формы ИШСУТ в тайне двух венцов в них: это аспект йуд, которая распространилась туда и сюда, наверху и внизу, и образовала далет. И это превращается в свойство облачения НЕХИ Аба ве-Имы, основа которых – два их Есода. И разъяснено там, в Ор пними, что горизонтальная линия (буквы далет) в ширину – это категория Есода высшей Имы, широкого и короткого, а вертикальная линия далет в длину – это категория Есода Абы, узкого и длинного. Изучи там внимательно. И о них сказано там, что это тайна реки, вытекающей из Эдена, и что это река, распространяющаяся в своих сторонах. Вот ты видишь, каким образом свойство ИШСУТ и свойства Есодов Аба ве-Имы образуют единый аспект, и о них обоих сказано: "И река вытекает из Эдена". И следует, однако, понять это: поскольку ИШСУТ – это свойство ЗАТ Аба ве-Имы, как может быть уравнивание их со свойствами Есодов Аба ве-Имы, если есть большое отдаление между Тиферет общности ВАК и Есодом?

А дело в том, что также и затем, когда Аба ве-Има поднимаются в ГАР Арих Анпина, и раскрывается в них сфера Тиферет, носитель свечения Хохмы, вместе с тем, это не влияет на ИШСУТ и ЗОН, находящиеся также и тогда ниже пэ Арих Анпина. Только свойство свечения Хохмы отмеряется лишь в мере Есодов Аба ве-Имы, а не в мере Тиферет Аба ве-Имы, и это потому, что они (т.е. ИШСУТ и ЗОН) облачают Есоды Аба ве-Имы. Они не могут получить свечение Хохмы прямого света Аба ве-Имы в его свойстве самом по себе, а лишь от стадии его облачения в Есоды Аба ве-Имы. И это правило: любой нижний получает только через экран высшего.

И, несмотря на то, что во время подъема Аба ве-Имы в АБ ИШСУТ становятся одним парцуфом с Аба ве-Имой, ибо сами они – это Тиферет прямого света, являющаяся носителем свечения Хохмы, в действительности их объединение в один парцуф несовершенно. Лишь при подъеме Аба ве-Имы в ГАР Атика в них находятся света,



облаченные в келим должным образом, когда свет Кетера (находится) в кли Кетера, а свет Хохма - в кли Хохмы. Между тем, во время их подъема в ГАР Арих Анпина, и это АБ, - а известно, что в АБ произошла замена светов, и пришел свет Хохмы в кли Кетера, свет Бины в кли Хохмы, и т.д., до света Малхут в кли Есода, - получается что при подъеме Аба ве-Имы, являющихся ГАР Бины, в Арих Анпин, не считается что она возвратилась в сферу Хохма прямого света, так как в АБ ступень Кетера опустилась в Хохму, а ступень Хохмы – в Бину. В силу этого еще нет полного раскрытия Тиферет Аба ве-Имы внутри ИШСУТ до тех пор, пока Бина снова не станет одним с ними парцуфом по-настоящему, и в процессе получения свечения Хохмы они все еще считаются двумя парцуфами. То есть (ИШСУТ) должны получать через экран Есодов Аба ве-Имы, а Тиферет прямого света не может раскрыться в них в своей сущности. Однако во время подъема Аба ве-Имы в ГАР Атика, когда Бина должным образом достигает ступени Хохма прямого света, ИШСУТ раскрываются в свойстве Тиферет и Есода прямого света самих Аба ве-Имы, и становятся единым парцуфом во всех своих частностях. Тогда ИШСУТ считаются облачающими ГАР Арих Анпина и сами устанавливаются на уровне АБ.

И различие между получением от свойства Тиферет самого по себе, и получением от свойства Тиферет, облаченного в Есода Аба ве-Имы весьма велико. И оно таково. Известно, что Есод Абы узкий и длинный, что означает: узок и закупорен от свечения хасадим, но длинен в свойстве Хохмы, и в свойстве Хохмы у него вообще нет никакого недостатка. Вместе с тем, он оканчивает парцуф Абы, что означает, что не проводит и не продолжает свечение своей Хохмы, ибо любой Есод – это сиюм парцуфа, как известно. И, на первый взгляд, это непонятно, поскольку в нем не находится никакой силы сокращения или недостатка в свойстве Хохмы. Раз так, - что становится у него причиной, прекращающей продолжение его светов? А дело в том, что свечение Хохмы парцуфы получают только посредством его облачения в свет хасадим, как известно, и поскольку в Есоде Абы совершенно недостает света хасадим, поэтому он никак не может продолжить свое свечение, и парцуф завершается.

И потому в то время, когда Есод Абы объединяется и совершает зивуг с Есодом Имы, тогда у него нет более недостатка хасадим, поскольку Есод Имы короткий и широкий, что означает: короток в Хохме, но широк в хасадим в великом изобилии. Так вот, Есод Абы может протянуть свое свечение Хохмы, поскольку восполнен в хасадим от силы Есода Имы. И получается, что свечение Хохмы Абы облачается в облачение хасадим Имы, и при этом протягивается его свечение к нижним. В действительности же поскольку Есод Имы отталкивает Хохму свойством своей краткости, а это категория экрана в силе сокращения, поэтому свечение Хохмы Абы принимается только лишь для прохода в нем, - по примеру того, что разъяснено выше (часть тринадцатая, ОП, п.206 со слов: "И это то, что сказано в Зоаре: "И наполняется") о третьем исправлении тринадцати исправлений дикны, - изучи там внимательно. Это означает стадию свечения рош, у которого нет распространения сверху вниз в гуф. А максимум, - когда место раскрытия свечения Хохмы в гуже от хаза и ниже. В действительности также и там это получение такое же, то есть в свойстве свечения снизу вверх, без какого-либо распространения сверху вниз. И помни это.

Между тем, в Тиферет в ее собственном свойстве, то есть в гуже высших Аба ве-Имы, после того как они возвращаются к свойству Хохмы, есть полное распространение также и сверху вниз. И она не содержит свойства "для прохода в нем", подобно свойству Тиферет, получающей через Есода Аба ве-Имы. А сущность этого (свойства) "для прохода в нем" исходит от силы совмещения Есода Абы с Есодом Имы. Что не так в самих высших Аба ве-Име, светящих в Тиферет обычным образом, ведь они не нуждаются в проходе их Есодов. И это просто.

Из этого пойми большое отличие (понятия) наследия от (понятия) двух венцов. Так как наследие – это категория ГАР самой Бины, становящихся Хохмой во время их подъема в ГАР Арих Анпина. Так вот, в них светит Тиферет в собственном свойстве в стадии сверху

вниз, а не только в свойстве "через проход в нем". При этом два венца, являющиеся свойством реки, вытекающей из Эдена и распространяющейся в своих направлениях, как сказано выше (ОП, п.61), - это ИШСУТ, облачающие Есоды Аба ве-Имы в свойстве йуд, распространяющейся туда и сюда, и становящейся далет. Так вот, они должны получать через Есоды Аба ве-Имы, и их свечение Хохмы ограничено мерой Есода, который (передает) только в свойстве прохождения через проход в нем.

И это то, что сказано: "Света и искры реки, вытекающей из Эдена, являются тайной Есода, который и называется рекой, выходящей из Эдена", указывая на ИШСУТ, получающие свечение Хохмы Аба ве-Имы. Это состояние и тогда все еще считается у них свойством реки, выходящей из Эдена, являясь стадией от хаза и ниже Аба ве-Имы. Сила экрана пэ Арих Анпина довлеет над ними до того, как Аба ве-Има поднимутся в ГАР Арих Анпина, и они считаются полностью в нехватке рош. Так вот, так же и теперь, после подъема Аба ве-Имы в ГАР Арих Анпина, когда облаченные внутрь ИШСУТ НЕХИ Аба ве-Имы тоже получают свойство рош, то есть свечение Хохмы, тем не менее отпечаток выхода все еще довлеет над ними (т.е. над ИШСУТ). Тем самым они получают только в мере Есода, то есть в свойстве "через проход в нем". И они не могут получать от Тиферет Аба ве-Имы в ее собственном свойстве, выше Есода, поэтому они (пребывают) в свойстве реки, вытекающей из Эдена. Ведь в Эдене, являющемся Хохмой, - то есть, собственно, в высших Аба ве-Име, которые поднялись и стали ГАР Арих Анпина, - светит Тиферет в собственном свойстве. Что не так у ИШСУТ, вышедших из Эдена, подобно Есодам Аба ве-Имы, - получение их ни в чем не выше, чем у Есодов Аба ве-Имы. Таким образом по-настоящему выходят только ИШСУТ. В действительности же они называются именем "Есод Аба ве-Имы", так как они отображают значение Есодов: как во время катнута, когда будут подобно им в нехватке рош, так и во время гадлута, будучи подобно им в свойстве "через проход в нем". И потому от внутреннего свойства Есода Аба ве-Имы, ИШСУТ называются рекой вытекающей из Эдена.

Сказано (равом в п.76): "Вместе с существованием в Есоде этих двух свойств, а это праведник Йосеф наверху и праведник Биньямин внутри Нуквы... еще есть в самом Есоде наверху эти два свойства". Выше разъяснено, что свойство Тиферет, являющейся носителем свечения Хохмы, принимается в ИШСУТ для ЗОН только в отмеренном Есодом аспекте. Он является сочетанием Есодов Аба ве-Имы, - то есть узкости Абы, отталкивающей Хохму от нижних, поскольку недостает хасадим, и краткости Имы, которая отталкивает Хохму в силу сокращения. Поскольку они участвуют вдвоем, получается, что внутрь них протягиваются свойства Тиферет, носителя свечения Хохмы, но только в аспекте "через проход в нем", как упомянуто выше. И поэтому здесь, в отдаче Есода, определяются два свойства. Первое, - это экраны двух Есодов Аба ве-Имы, когда оба они находятся в Есоде Зеир Анпина. Они считаются венцом Гвуры и свойством отраженного света, поднимающего девять сфирот снизу вверх. Второе свойство - это свойство Тиферет, являющейся носителем свечения Хохмы, которое протягивается сверху от высших Аба ве-Имы, облачается внутрь Есода Зеир Анпина и считается венцом Хеседа, свойством девяти сфирот прямого света, протягивающегося сверху вниз. И эти два свойства находятся также в самом Зеир Анпине, в его Есоде, так как мохин вначале выходят в самом Зеир Анпине на свойство нуквы в его гуфе. И потому в нем обязательно имеются свойства экранов Есодов Аба ве-Имы, над которыми происходит отдача отраженного света, облачающего девять сфирот прямого света. Однако затем он наделяет ими (т.е. этими экранами) отделенную Нукву. И тогда Есод Зеир Анпина считается носителем венца Хеседа, что является девятью сфирот сверху вниз, то есть свойством Тиферет, являющимся носителем свойства ГАР, а это свечение Хохмы. А аспект Есода Нуквы считается свойством экранов, поднимающих отраженный свет, что является свойством Биньямин. Таким образом, в самом Зеир Анпине есть свойство праведника Йосефа и праведника Биньямина. Но в общности (ЗОН) Есод Зеир Анпина считается праведником Йосефом, а Есод Нуквы - праведником Биньямином. И об этом говорит Писание: "При исходе души ее, ибо она умирала". Свойство Биньямина в Есоде Нуквы - это аспект нефеш Малхут, и вся ее жизненность. Ибо вся ее основа - это

подъем отраженного света, а потому при выходе из нее этого свойства, считается, что из нее выходит ее нефеш. И уже разъяснено, что в этом свойстве она поднимает отраженный свет до Хохмы, и по этому имени названа нижней Хохмой.

Говорит (рав в п.79): "И есть в этом небосводе звезды и созвездия, солнце и луна...". Объяснение. Выше разъяснены свойства пяти парцуфов Ацилута, - Атика, Арих Анпина, Аба ве-Имы, Зеир Анпина и Нуквы. Это девять сфирот прямого света, - Кетер, Хохма, Бина, Тиферет и Есод. А основа мохин – от Аба ве-Имы и ниже, и это: света хасадим от ГАР Бины, свечение Хохмы от Тиферет, и свойство узкости – от Есода. Также разъяснено, что несмотря на то, что парцуфы изменяются в своих свойствах вместе с подъемами, тем не менее они не выходят за свои пределы в прямом свете. И получается, что даже когда Аба ве-Има поднимаются в ГАР Арих Анпина и становятся там Хохмой, тем не менее, их собственные свойства, которыми являются света хасадим, в них используются в основном, а свойство Хохмы в них они получают благодаря включению в них Тиферет, которая является носителем свечения Хохмы. Также разъяснено, что категория ИШСУТ – это единое свойство с Есодами Аба ве-Имы, как в катноте, когда они в нехватке рош, так и в гадлуте, когда есть у них свечение Хохмы в аспекте "через проход в нем", - в подобии уровню Есодов. Но в них нет свойства Тиферет Аба ве-Имы, которое само по себе выше Есода, и оно совершенно не ограничено аспектом "через проход в нем". И так же Зеир Анпин не может получить свойство Тиферет с точки зрения его собственного свойства, но (может получать) лишь благодаря ИШСУТ, а это в мере Есода.

И этим отличается отдача Есода Зеир Анпина, так как его отдача включает все девять сфирот прямого света, как упомянуто выше о тайне праведника Йосефа. И есть в нем изобилие ГАР Бины, а это свойство светов от экранов, которые раскрываются благодаря включению Тиферет, и это настоящее свойство ГАР. И они называются звездами по имени сказанного в благословении семени: "Посмотри-ка на небо и сосчитай звезды...". "Посмотри на небо" – указывает на свойство ГАР, которое называется небесами в свойстве Зеир Анпина. И тогда говорится: "Таким будет семя твое", ведь также и души - в свойстве ГАР, если они происходят оттуда. И в тайне этого категория ГАР душ праведников называется именем "звезды". И пойми это. И это свойство называется наследием Аба ве-Имы, то есть их КАХАБ.

Однако отдача Есода в свойстве двух венцов, когда венец Хеседа – это Тиферет, являющаяся носителем свечения Хохмы, а венец Гвуры, являющейся свойством двух экранов: узкости от Абы и краткости от Имы, вместе с отраженным светом, который они поднимают, называющихся свойством самого Есода, - это только свойство ВАК относительно ГАР Бины. Ибо они происходят от их Тиферет и Есода, являющихся ВАК. И они называются именем "двенадцать созвездий"<sup>35</sup>, являясь ВАК прямого света и ВАК отраженного света. И называются созвездиями (мазалот) по имени свойства узкости в Есоде, совмещенного с краткостью Имы. Это становится причиной того, что он не может быть свойством вместилища, принимающим Хохму, подобно Тиферет, которая находится в свойстве наследующего Аба ве-Име. Но должен быть свойством мазаля (созвездия) и канала, - то есть только лишь свойством прохода для прохождения в нем. И потому называется Есод именем "мазаль".

Однако в свойстве душ, которые порождает Есод, тоже имеется свойство Тиферет само по себе, называемое солнцем и большим светилом, а также и луна, являющаяся аспектом Есода от второго имеющегося в нем свойства, которое называется Биньямином. Там, в наследии Аба ве-Имы, Есод находится под Тиферет, и это вовсе не ограничивает его. Но они (т.е. эти "солнце" и "луна") в душах скрыты, и не раскрываются в них сразу. И это потому, что в стадии наследия даже сам Зеир Анпин считается обретающим от них только

---

<sup>35</sup> Имеются в виду двенадцать созвездий Зодиака.

простое свечение, а не совокупность их сущности, а тем более – души, являющиеся его порождением.

Сказано (равом в п.80): "А от сокрытых Тиферет и Малхут выходят солнце и луна, и это со стороны душ в нем... Так же в Есоде: души праведников в нем возносятся девять (сифрот) сверху вниз". То есть, как разъяснено, души получают также от ГАР Аба ве-Имы, которые являются наследием. А потому они возвышают в самих себе девять сфирот сверху вниз, - то есть девять сфирот прямого света. А поскольку есть у них свойство ГАР и наследие Аба ве-Имы, безусловно есть у них также свойства солнца и луны, являющиеся Тиферет и Малхут, но они сокрыты, так как есть у них оттуда только лишь просто свечение.

**76) И знай, что вместе с существованием в Есоде этих двух свойств, как разъяснено, а это праведник Йосеф наверху и праведник Биньямин внизу, внутри высшей Нуквы, - как написано (в Писании): "При исходе души ее, ибо она умирала", - еще есть в самом Есоде наверху эти два свойства. И поэтому называются: "живое миров" в тайне девяти (сфирот) снизу вверх, а девяти (сфирот) сверху вниз, - "восхождения живого". И живой - он в двух мирах, ибо он жив также и в мире нуквы в тайне праведника Биньямина, как сказано в Писании: "Живой, живой, он прославит Тебя", и как будет еще написано (далее).**

Вопросы [51](#), [174-175](#) [К вопросу [90](#)]

**77) И корень этого в том, что в Есоде завершается высший захар, и это небосвод, разделяющий между водами. И оживляющий сфирот высший свет опускается туда и ударяет в него в тайне соударения с ним, - как образ полированного зеркала, установленного против света солнца, которое прерывает, чтобы свет солнца не проходил от него и ниже. Также и этот небосвод, разделяющий мир захара и мир нуквы, - он не оставляет (действия по) проходу света вниз, и благодаря такому удару в него (образуется) свойство высшего света внутри его. И выходят из него (т.е. из небосвода) искры по количеству светов, ударяющих в него: девять сверху вниз и девять снизу вверх.**

Вопросы [176](#), [204](#)

**78) И это то, что сказано: "И это тайна закупоривания, которое зовется небосводом", так как свойство небосвода в этом случае будет означать, что это небосвод разделяющий и удерживающий высший свет от его спуска вниз. И потому есть в нем свечения и искры, как написано здесь об всем остальном.**

**79) И поэтому есть в этом небосводе звезды и созвездия, солнце и луна. Ибо звезды – это нешамот праведников, которые спустились туда из высшего моаха и находятся там, а оттуда опускаются в Малхут. И созвездия (мазалот), - их двенадцать в тайне шести концов от Хеседа и ниже: шесть снизу вверх и шесть сверху вниз, как упомянуто в Тикуним. Так как, несмотря на то, что всего девять ударов в этот небосвод, - нет подобия ударов шести концов остальным. Ибо все едино: в этом есть собственное свойство, и поэтому из шести концов выходят двенадцать созвездий.**

Вопросы [67](#), [129](#)

**80) А от сокрытых Тиферет и Малхут выходят солнце и луна, и это со стороны душ (нешамот) в них. Ибо подобно тому, как души в Малхут создают маин нуквин, так же в Есоде: души праведников в нем, являющиеся звездами, - это вносящие девять (сифрот) сверху вниз.**

**81) И, несмотря на то, что Тиферет (состоит) из шести упомянутых концов, тем не менее есть в Тиферет два аспекта: либо аспект пребывания в общности шести**

концов, либо аспект пребывания в собственном свойстве. И все это установлено в Есоде.

#### Ор пними

81) **И, несмотря на то, что Тиферет (состоит) из шести упомянутых концов, тем не менее есть в Тиферет два аспекта: либо аспект пребывания в общности шести концов, либо аспект пребывания в собственном свойстве.** (Рав) в этом осторожен, чтобы это не представляло для тебя сложности. Потому что свойства Тиферет и Малхут – это два венца в Есоде, откуда происходит наделение мазалыми изобилием, которое является категорией ВАК. Но как же сказано это о нешамот, которые являются категорией ГАР? И об этом разъяснено, что есть два аспекта Тиферет. Первый – от категории двух венцов, когда Тиферет облачается в уровень Есода, и свечение его Хохмы может раскрыться не в свойстве облачения по-настоящему, а в стадии "через проход в нем". И этот аспект считается Тиферет, включенной в ВАК, и это два венца. Также есть и второй аспект Тиферет, - это "аспект пребывания в собственном свойстве", - то есть, подобно тому, как она светит в наследии Аба ве-Имы, где она не облачена в луну, но светит сама по себе, в свойстве совершенного облачения. И это не ВАК, а свойство ГАР.

И об этом сказано (равом в п.77): "В Есоде завершается высший захар... и он не оставляет (действия по) проходу света вниз, и благодаря такому удару в него - тайна высшего света внутри его. И выходят из него искры по количеству светов, ударяющих в него: девять сверху вниз и девять снизу вверх". Так вот, (рав) разделяет здесь между ударом во внутреннем (свойстве) Есода и внешним ударом Есода. Ибо разъяснено, что есть два вида экранов, возвращающих свет обратно, которые включены в Есод Зеир Анпина: один – свойство узкости Есода Абы, а второй – свойство краткости Есода Имы. И они постоянно включены друг в друга, - как у мохин де-нешама, так и у мохин де-хая. А отличие в том, что в мохин де-нешама удар высшего света считается, в основном, в свойстве включенного туда экрана Имы, а экран Есода Абы второстепенен. И поэтому властвует, в основном, свойство укрытых хасадим Имы, а свечение Хохмы там не раскрывается. Но если высший свет ударяет, в основном, во внутреннее (свойство) Есода, то есть в свойство узкости Есода Абы, а экран Есода Имы второстепенен, тогда выходят мохин де-хая, о которых тогда говорит рав. И потому уточняет и говорит, что высший свет ударяет внутри него.

Вопросы [143](#), [226-227](#)

82) **И луна пребывает ниже Есода, но вместе с тем, ее корень в свойстве хэй, (т.е. букв) далет-вав, в тайне йуд: йуд-вав-далет, - вав-далет, высеченных в Есоде. И этот корень в Хохме и Бине, а оттуда опускается в Есод.**

#### Ор пними

82) **И луна пребывает ниже Есода, но вместе с тем, ее корень в свойстве хэй, (т.е. букв) далет-вав, в тайне йуд: йуд-вав-далет, - вав-далет, высеченных в Есоде. И этот корень в Хохме и Бине, а оттуда опускается в Есод.** Объяснение. Аспект луны в своем корне (исходит) от свойства Малхут первого сокращения, которой является бхина далет прямого света, используемая в АК. И это тайна пути, который не познаваем ни наверху, ни внизу (как написано в п.53, - см. там). И поэтому есть сложность в том, что это категория парцуфа Нуквы, которая ниже Есода Зеир Анпина, а раз так, - как же сказано, что она включена в Есод Зеир Анпина? И еще большая сложность: разве не эта Малхут вообще не используется в парцуфах Ацилута? И как же сказано, что она включена в Есод Зеир Анпина в аспекте скрытых солнца и луны? И на это есть ответ: в Ацилуте определяются два корня Малхут. Малхут первого сокращения – это вид силы в высшей Име, являющейся свойством нуквы (аспекта) йуд имени АВАЯ, - то есть она включена в него в (свойствах букв) вав-далет наполнения йуд. И это то, что написано равом выше о тайне включенной в высшую Иму буцины де-кардинута, обретаемой ею от Гвуры Атика и от дикны во время подъема Аба ве-



Имы в ГАР Арих Анпина. И это (буквы) вав-далет наполнения йуд. А сама Малхут второго сокращения различается только в Твуне, которая является тайной хэй имени АВАЯ, - далет над вав. И в этой Малхут нет никакой силы раскрытия первого сокращения. И говорит рав, что в сокрытых солнце и луне, происходящих от наследия Аба ве-Имы, есть свойство Малхут (аспекта) вав-далет наполнения йуд, так как они – свойство высших Аба ве-Имы. И от них она (т.е. Малхут первого сокращения) протягивается в Есод в аспекте утаенных солнца и луны.

Сказано (равом далее в п.83): "А остаток искры света (בוצינא דנהורא) – это пять планет, а вместе с солнцем и луной их семь...". Все это сказано по вопросу сокрытых солнца и луны, и созвездий, то есть относительно тех свойств, которые Есод притягивает сверху в свойстве изобилия. Но семь планет, включая солнце и луну – это не аспект изобилия Есода, а называются так относительно самого строения Есода, ибо кли Есода содержит в своем строении пять концов, собственную меру, а также меру нуквы, являющейся Малхут. И поэтому есть в его строении семь планет.

**83) А остаток искры света (בוצינא דנהורא) – это пять остальных планет. И соответственно им - семь сфирот строения, ибо солнце и луна вместе с пятью планетами – это семь. И нет сложности при том, что они – это шесть концов, являющихся созвездиями (мазалями), как это истолковано. Ведь шесть (פפ) этих концов – это в самом Есоде в тайне: "Голени его – столбы мраморные (פפ)", ибо он получает их сверху, и остаются в нем двенадцать в тайне прямого света и света отраженного, и в тайне свечений и искр, как разъяснено. И поэтому называются мазалями, так как Есод называется мазалем, поскольку протягивает каплю семени от высшего моаха.**

Вопрос [85](#)

**84) Однако солнце и луна, и остаток искры света, являющийся пятью планетами, как истолковано, - это семь сфирот самого строения, раскрывающиеся в Есоде и отдающие ему. И еще: шесть концов - они в тайне Тиферет, включающей шесть концов, а семь сфирот соответствуют семи планетам, и нет этого в шести концах, поскольку они только в самой Тиферет, включающей их, и это в ее собственном строении. И достаточно этого.**

**85) И знай, что подобно тому, как Малхут называется нижней Хохмой, так же и Хохма в Зеир Анпине называется нижней Хохмой в свойстве высшей первозданной Хохмы. И это поскольку сказано: "И это те, которые созерцают в свойстве Хохмы, созерцающие во внутреннем этой Хохмы", - в Зеир Анпине в тайне нешама, являющейся высшей Хохмой в свойстве Даат.**

#### Ор пними

**85) Высшей первозданной Хохмы. "Во внутреннем этой Хохмы", - в Зеир Анпине в тайне нешама, являющейся высшей Хохмой в свойстве Даат.** Объяснение. Уже знаешь, что в Ацилуте есть два вида Хохмы. Один – это Хохма стимаа Арих Анпина, которая является истинной Хохмой, то есть Хохмой пяти бхинот КАХАБ ТУМ. Вторая – это Хохма тридцати двух путей, которой является свойство Хохмы Зеир Анпина. То есть это Тиферет, которая становится носителем свечения Хохмы для высших Аба ве-Имы и называется солнцем, как сказано выше (в п.84), - смотри там. И называется эта Хохма тридцати двух путей в Аба ве-Име уровня АБ по имени Зеир Анпина потому, что эта общая Тиферет является его причиной. А Хохма стимаа в Арих Анпине называется первозданной Хохмой, и это поскольку предшествовала Хохме Зеир Анпина. Ибо Хохма тридцати двух путей раскрывается только благодаря подъему Бины к единому свойству с Хохмой стимаа, и тогда она протягивает к Тиферет свечение Хохмы. То есть, посредством подъема Аба ве-Имы в

ГАР Арих Анпина Хохма тридцати двух путей протягивается от Хохмы стимаа. А потому именем "первозданная Хохма" называется Хохма стимаа.

Сказано (равом): "Подобно тому, как Малхут называется нижней Хохмой" – (это) по отношению к Хохме тридцати двух путей Зеир Анпина, поскольку отраженный свет, который она поднимает, достигает его Хохмы. И потому протягиваются в ней девять (сфирот) сверху вниз внутри девяти (сфирот) снизу вверх, которые она поднимает к нему, - в тайне Йосефа и Биньямина. Так сказано и о Зеир Анпине, что ему тоже необходимо получить свои мохин от его высшего, подобно тому, как Нуква получает от Зеир Анпина. То есть, вначале этот зивуг производится в мохин высших Аба ве-Имы, поскольку они облачают ГАР Арих Анпина, когда Аба - на месте гальгалты Арих Анпина, а Има - на месте моха стимаа. И тогда они наделяют Зеир Анпин мохин тридцати двух путей Хохмы посредством зивуга хэх и гарона Арих Анпина, которые являются категорией Есодов Аба ве-Имы, включенных в моха стимаа Арих Анпина. Порядок их зивугов полностью подобен разъясненному о Есодах Зеир Анпина и его Нуквы. То есть в стадии зивуга де-акаа высшего света в хэх на свойства двух экранов, включенных в гарон, они поднимают отраженный свет, достигающий моха стимаа, и тогда Има де-моха стимаа отдает девять сфирот прямого света и девять сфирот отраженного света, которые получает от Есода Абы, являющегося хэх, в качестве мохин Зеир Анпина.

Таким же образом - все частности, разъясненные выше о зивугах ЗОН, то есть звезды и созвездия, и семь планет, и т.д., - все это характерно также для зивуга Аба ве-Имы в моха стимаа. И так же начинается осуществление зивуга в самом хэх, который сам по себе тоже (имеет) два свойства Йосефа и Биньямина. А затем зивуг производится Абой и Имой вместе, и это отдача от хэх, являющегося свойством самого Есода, в гарон, являющийся свойством Есода Имы, всех частей мохин, которые выходят в его собственном зивуге. В действительности этот зивуг протягивает не свойство первозданной Хохмы от сущности моха стимаа, а (Хохму) от свойства Даат де-РАДЛА, куда поднимается моха де-авира, являющаяся аспектом ламэд де-ЦЕЛЕМ, как написано в части тринадцатой.

**"Созерцающие во внутреннем этой Хохмы", - в Зеир Анпине в тайне нешамы, являющейся высшей Хохмой в свойстве Даат.** То есть, как написано выше, не высшая Хохма, являющаяся моха стимаа, отдает от свойства своей сущности, а (передается Хохма) в свойстве Даат, - то есть то, что моха стимаа получает от Даат РАДЛА, находящегося в моха де-авира. И потому уточняет (рав): "являющейся высшей Хохмой в свойстве Даат", а не от сущности моха стимаа.

И также определено их отличие выше: Хохма Арих Анпина зовется именем "первозданная Хохма", а Хохма Зеир Анпина зовется именем "Хохма тридцати двух путей", что означает меру Хохмы в Бине Арих Анпина, протягивающуюся ради Зеир Анпина Аба ве-Имы. И поэтому основной носитель этой Хохмы – это Тиферет, являющаяся свойством хасадим в Даат, объединенным с гвурот в Даат. А потому он зовется здесь именем "Хохма в свойстве Даат".

Вопрос [55](#), [58](#) [К вопросу [11](#)]

**86) И это то, что написано: "Свечения и искры в сиянии высшей Хохмы". И подобно тому, как есть в нижнем Есоде девять сфирот сверху вниз и девять (сфирот) снизу вверх, также в есть они свойстве Даат, прерывающем между Арих Анпином и Зеир Анпином. И это то, что написано в Зоаре: "Свечения и искры реки, вытекающей из Эдена, являются тайной Даат, выходящего из высшего Эдена и входящего в моах Зеир Анпина". И есть в этом Даат его свечения и искры, как разъяснено.**

Ор пними

**86) Даат, прерывающим между Арих Анпином и Зеир Анпином. "Свечения и искры реки, вытекающей из Эдена, являются тайной Даат, выходящего из высшего Эдена и**

**входящего в моах Зеир Анпина".** В свойстве Есода моха стимаа, в хэх Арих Анпина, который является Есодом Абы, есть аспекты Йосефа и Биньямина, как упомянуто выше. Это категория двух венцов: венца Тиферет, являющейся носителем свечения Хохмы, и это свойство ГАР прямого света; и венца Гвуры, являющегося аспектом двух экранов, - узкости Есода Абы и краткости Есода Имы, как сказано выше (п.75, со слов "Однако отдача Есодов"), - изучи там. И потому называются именем Даат, так как два венца – это свойство Даат в любом парцуфе, как известно. Но это раскрытие Даат имеет обыкновение только во время зивуга и подъема Аба ве-Имы в ГАР Арих Анпина. А до зивуга, в стадии постоянных мохин в Ацилуте, этот Даат считается там включенным в хэх в свойстве Даат, прерывающего между Арих Анпином, который является аспектом первозданной Хохмы, и Зеир Анпином, который является свойством Хохмы тридцати двух путей. То есть, экран хэх задерживает и поднимает эту Хохму тридцати двух путей и не дает ей раскрыться, и получается, что он прерывает Хохму от Зеир Анпина.

Это прерывание (происходит) из-за того, что Хохма стимаа Арих Анпина сама исправлена в экране и нукве, и она выводит Бину наружу из рош в свойстве гарона, уменьшая ее в свойстве рош и ГАР. Но известно, что это прерывание своей силой не затрагивает ГАР Бины, которые продолжают до хазе Арих Анпина, будучи свойством укрытых хасадим. Однако от хазе Арих Анпина и ниже это прерывание раскрывается во всей своей мощи, и ЗАТ Бины, облаченные там в средней трети Тиферет, становятся свойством гуф в нехватке рош. Ибо для средней трети Тиферет Арих Анпина которая является источником Зеир Анпина, исправление есть только в Хохме тридцати двух путей. А вследствие того, что Бина выведена из рош наружу, и все ее исправление - в свойстве ее ахораим к Хохме, то есть в укрытых хасадим, этим ее действием прерывается зивуг Хохмы и Бины паним бе-панам, и нет никакого способа, чтобы раскрылись тридцать два пути Хохмы. Ведь моха стимаа прерывает и поднимает Хохму тридцати двух путей вместе с выведением Бины из рош наружу.

Сказано (равом): "И подобно тому, как есть в нижнем Есоде девять сфирот сверху вниз и девять (сфирот) снизу вверх, также есть они в свойстве Даат, прерывающем между Арих Анпином и Зеир Анпином. И это то, что написано в Зоаре: "Свечения и искры реки, вытекающей из Эдена, являются тайной Даат, выходящего из высшего Эдена". Ибо аспекты находящиеся в хэх экранов, а это свойство нуквы моха стимаа и свойство его Есода, которые называются "Даат", полностью подобны свойству нижнего Есода. Ведь также и он завершает свойство своей Хохмы без отдачи Хохмы тридцати двух путей по причине задержки в его экранах. И поэтому этот зивуг де-акаа, который разъяснен относительно экранов Есода Зеир Анпина, характерен также для этого Даат де-хэх Арих Анпина. И здесь тоже есть свечения и искры, как в зивуге Есода Зеир Анпина. И это то, что сказано Зоаром: "Свечения и искры реки, вытекающей из Эдена, являются тайной Даат". Так как гарон, который является свойством, несущим экраны во время зивуга Аба ве-Имы и моха стимаа, - это река, выходящая из Эдена, Хохмы стимаа. И это Даат в свойстве Биньямин, подобный Есоду Нуквы Зеир Анпина, который поднимает отраженный свет, получает девять (сфирот) прямого света от хэх, и отдает это Зеир Анпину. И об этом сказано: "Это тайна Даат, выходящего из высшего Эдена и входящего в моах Зеир Анпина". На языке Зоара, называющего реку, выходящую из Эдена, именем Даат, это означает гарон. И объяснение этого в том, что они (т.е. мудрецы Зоара) рассматривают свойства Есода нуквы, являющегося Есодом Имы в моха стимаа, Даат которой входит и облачается внутрь Зеир Анпина. И поэтому они уточняют, что свойство Даат подобно реке, вытекающей из Эдена, которая является гароном и откуда получает Зеир Анпин. Однако уже разъяснено выше, что свойство Есода нуквы обязательно включено в самого захара, ибо есть в Есоде самого захара Йосеф и Биньямин, - подобно тому, как есть в стадии зивуга захар и некева, когда (Есод) захара считается аспектом Йосефа, а Есод некевы – аспектом Биньямина. И смотри это выше.

И говорит (рав далее в п.87): "И этот Даат зовется высшим небосводом в тайне Бины, называемой небосводом". То есть, как сказано выше, также и в свойстве самой Бины он считается аспектом Даат в хэх, который является Есодом Абы. Зоар занимается Есодом Бины, которая тоже называется небосводом по причине прерывания ею свечения Хохмы, и для нее характерны свечения и искры. И об этом сказано (в п.88): "И потому есть на этом небосводе звезды, которыми являются души... двенадцать созвездий...". То есть, как написано выше, все то, что разъяснено о Есодах Зеир Анпина и Нуквы относительно звезд, созвездий, семи планет и т.п., - все это имеет обыкновение также в Даат рош Арих Анпина в свойствах Есодов, называемых хэх и гароном.

Вопросы [30](#), [96](#), [105](#)

**87) Созерцающие во внутреннем этой Хохмы, - это тайна Даат, свечений и искр в подобии ему. Этот Даат зовется высшим небосводом в тайне Бины, называемой небосводом, как известно. И если нет Даат, - нет Бины, а если нет Бины, - нет Даат. И своим существованием небосвод прерывает между Арих Анпином и Зеир Анпином, и есть в нем свечения и искры, как истолковано.**

Вопросы [11](#), [17](#), [22](#), [119](#)

**88) Поэтому (Хохма) называется "закупоренной (стимаа)", ибо она очень скрыта. И потому есть на этом небосводе звезды, которыми являются души, поскольку там их корень в тайне будущего мира, двенадцать созвездий в тайне мазалья, который распространяется здесь, а так же солнце и луна. И все они – искры света, корень которых - в нем, в высшем мире, в тайне (сказанного): "И строил он его семь лет", и "вещи древние".**

**\*89) И получается, что выход Бины наружу – он благодаря исправлениям, о которых сказано в Песне песней. И они входят внутрь Зеир Анпина и становятся в нем моахом, а оттуда распространяются во весь гуф. А сама Хохма исправляется со своей стороны и выводит в него второй моах посредством Бины, и у этого моаха нет распространения во всем гуфе из-за большого скрытия. И поэтому называется сыном Ривки, а не сыном Ицхака, - как сказано в Идре зута, что его основа от Бины, и это "жизнь Царя". И поэтому ее моах предшествует моаху, распространяющемуся от Хохмы.**

\* Врата изречений Рашби, глава Трума, стр.139, конец первой колонки.

### Ор пними

**89) И сама Хохма исправляется со своей стороны и выводит в него второй моах. И следует знать отличие моаха Хохмы от моаха Бины Зеир Анпина. Ибо есть стадии гадлута и катнута со стороны Бины, а есть стадии гадлута и катнута со стороны Хохмы. Так вот, основное исправление - это получение катнута Бины, являющегося свойством нижней хэй в эйнаим, - то есть Малхут, которая подслащена мерой милосердия Бины. Ведь от его (Зеир Анпина) собственного корня со времени Некудим у него есть только Малхут меры суда, на которую обычно нет никакого зивуга в Ацилуте, поскольку эта Малхут укрыта в РАДЛА. И поэтому начало его исправления – это получение подслащенной Малхут, которая достойна зивуга. И он получает ее от катнута Имы, - свойства нижней хэй в эйнаим, которым является гуф без рош. В действительности же, чтобы был достоин получить свойство гадлута, он нуждается также в катнута Абы. Этот катнут он получает от свойства сэарот рош Арих Анпина, как написано нам равом. Ведь гадлута Имы, являющегося категорией ГАР Бины, для Зеир Анпина недостаточно, поскольку ему необходимы раскрытые хасадим. И получается, что он нуждается в получении внутрь себя катнута свойства АБ, - а это от уровня Арих Анпина. И это подобно свойству самих Аба ве-Имы, когда со стороны своего постоянного состояния – это мохин де-САГ, то есть от ГАР Бины, как известно, а свойство катнута АБ они получают от сэарот рош и дикны Арих Анпина, которые окружают их с**

лицевой и обратной сторон (מפנים ואחור), благодаря чему они достойны подняться в ГАР Арих Анпина и получить уровень АБ гадлута, как написано в части тринадцатой, - изучи там.

И подобен этому Зеир Анпин, который получает катнут свойства АБ от сзарот рош Арих Анпина, как и Аба ве-Има, и благодаря этому тоже будет способен получить свой гадлут. И это то, что написано "И сама Хохма исправляется со своей стороны и выводит в него второй моах". То есть Хохма в себе самой устанавливается в свойстве своего катнута от того, что получает (катнут) от сзарот рош Арих Анпина, и тогда она наделяет Зеир Анпин катнутом АБ, а также и гадлутом. Сказано (равом): "И у этого моаха нет распространения во всем гуфе из-за большого скрытия. И поэтому называется сыном Ривки, а не сыном Ицхака, так как его основа от Бины, и это "жизнь Царя". То есть, как разъяснено, основа Зеир Анпина - от Бины, а поскольку свойство Зеир Анпина в основном от света хасадим Бины. Но ему необходимо свечение Хохмы внутри хасадим, то есть его гадлут в мохин де-хая, - это он получает от Абы. Поэтому свет Хохма распространяется в нем не в облачении гуфа, то есть в свойстве сверху вниз, которое называется гуфом, но в свойстве зивуга двух венцов, являющегося свойством "прохождение через проход в нем", где имеется лишь простое свечение от Хохмы, а не свойство распространения в гуф. И поэтому называется сыном Ривки, - ведь свечение Имы распространяется в рош и в гуф, - а не сыном Ицхака, свечение которого в нем не распространяется, а остается в свойстве снизу вверх, только лишь в свойстве рош. И причина этого в том, что это свечение Хохмы распространяется в нем благодаря зивугу двух Есодов Аба ве-Имы посредством зивуга де-акаа. И получается, что экран Есода Имы, изначально являющийся свойством сокращения ее света Хохма, распространяется только в мере Есода (как сказано выше в п.75, со слов "Однако отдача Есодов"). И это то, что написано: "(У этого моаха) нет распространения во всем гуфе из-за большого скрытия", поскольку экран Есода Имы возносит его и он может распространиться только лишь в мере самого Есода. Смотри там. Сказано (равом далее в п.92): "И двое этих мохин, прежде чем входят в Зеир Анпин, соединяются в тайне зивуга". То есть, как разъяснено, поскольку Зеир Анпин может получить свои мохин только путем зивуга двух Есодов Аба ве-Имы, поэтому моах Хохмы не распространяется внутри гуфа.

**90) И знай, что из-за того, что уже были у Зеир Анпина ХАГАТ и стали ХАБАД, поэтому в первом малом моахе тоже создается другой моах. Сказано, что это Гвура и становится Биной, и становится иным моахом относительно того, который был. А этот второй моах Хохмы не облачается в Бину, но протягивается от Хохмы, проходит через Бину просто прохождением и входит в рош Зеир Анпина. И это то, что написано: "Этот другой, этот свет его протягивается от него, - лишь от него, как выяснено".**

**91) А от этого моаха протягиваются тридцать два пути благодаря свету, приходящему в этот моах через сзарот рош высшего, - как и у высшего. И получается, что распространение моаха Бины – оно благодаря ей, а моах Хохмы распространяется в тридцати двух путях только посредством высших сзарот.**

Вопросы [2](#), [56](#)

**92) И двое этих мохин, прежде чем входят в Зеир Анпин, соединяются в тайне зивуга. Ибо продолжение этих двух мохин – это исправление Хохмы и Бины. И это исправление присутствует в них как мозг человека, голова и тело, руки, ноги и святой союз. А в действительности это вопрос гравирования для высечения в образе емкого вместилища, (т.е.) тела, и души. Тело – емкое вместилище для души, и каждый высечен в своем исправлении. И Бина входит в Зеир Анпин всеми своими исправлениями. Но не так Хохма, - ее свечение входит лишь до моаха, так как она сокрыта от ее постижения.**

**93) И знай, что от моаха, выходящего из Бины в Зеир Анпин, также отделяется его Нуква. И поэтому Твуна называется тайной сына и дочери, - вав-хэй, - как сказано в**



Идре зута. И говорится в Тикуним: "нефеш, Малхут, Твуна", - смотри там. И это то, что написано: "Одна река, которая протягивается и выходит для орошения сада", - то есть Нуквы Зеир Анпина, которой является сад, и потому сказано, что со стороны Имы выходит дочь. И все же здесь не сказано в обязательном смысле, а можно рассматривать "сад" как "вав", как сказано в Идре: "Для орошения сада" – это вав".

94) Однако у моаха, выходящего из Хохмы, есть распространение только до моаха (Зеир Анпина). И он распространяется посредством сзарот рош высшего, так как благодаря нему (моах) распространяется в тридцати двух путях. И это то, что свет проходит в моах Зеир Анпина из высших сзарот через нижние сзарот. Как сказано в Идре раба: "И светит и протягивается в этих сзарот в сзарот Зеир Анпина, и от этого исправляется его моах, и таким образом протягивается этот моах в тридцати двух тропинках". И это указывает на существенное уменьшение света во множественном скрытии.

#### Ор пними

94) И он распространяется посредством сзарот рош высшего, так как благодаря нему (моах) распространяется в тридцати двух тропинках. Как разъяснено в предыдущих пунктах, вся подготовка Зеир Анпина для получения Хохмы – благодаря катнату, который получает от сзарот рош. В этом подготавливается его гадлут для получения мохин де-АБ.

95) Так вот, затем третий рош закупоривает высшую сущность в круме де-авира, и свет опускается через сзарот, - подобно свету солнца, проходящему через маленькие отверстия. И это в Абе, так как только в Абе распространяется высшая сущность без облачения, поскольку он включается в мазали и считается подобным Атику. Но Зеир Анпин устанавливается благодаря Абе, так как сущность распространяется и облачается в него, и посредством этого устанавливаются в нем (т.е. в Зеир Анпине) трое мохин.

#### Ор пними

95) Затем третий рош закупоривает высшую сущность в круме де-авира, и свет опускается через сзарот. И это в Абе. Но Зеир Анпин устанавливается благодаря Абе. И, на первый взгляд, это странно, - ведь выше говорит, что моах Хохмы Зеир Анпин получает от сзарот рош Арих Анпина, и так же – во многих местах. В действительности здесь имеется глубокое значение, которое мы должны хорошо понять. И вначале поймем что такое "закупоривание, которое производит затем третий рош в круме де-авира", о чем говорит рав. И здесь следует хорошо вспомнить все разъясненное в тринадцатой части по вопросу отличия АБ Арих Анпина во время его выхода в его высшем, которым является РАДЛА, и аспектом АБ Арих Анпина, оставшимся в нем после того, как рождается и приходит на собственное место. Ибо во время выхода мохин де-АБ, в час его (Арих Анпина) включения в РАДЛА, его ГАР не были облачены в мэм де-ЦЕЛЕМ, называемую изкой дахья, но он был раскрыт подобно АБ де-АК и АБ де-Некудим, где вообще нет облачения мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ. Однако когда рождаются эти мохин и приходят в Арих Анпин на свое место, они входят в облачение мэм-ламэд-цади в тайне изки дахья. Это означает, что ГАР де-АБ, которые являются категорией гальгальты Арих Анпина, устанавливаются в свойстве авиры, где йуд не выходит из их воздуха, а все раскрытие Хохмы – только в ламэд де-ЦЕЛЕМ, в которой йуд выходит из воздуха и оставляет свет. И сейчас, как и прежде, оказываются ГАР, являющиеся аспектом высших Аба ве-Имы и сущностью Хохмы, в свойстве укрытых хасадим. Но в ламэд де-ЦЕЛЕМ, которая является категорией ИШСУТ и Биной, йуд выходит из воздуха, и там светит свечение Хохмы. И уже знаешь отличие свечения Хохмы ИШСУТ от свечения Хохмы высших Аба ве-Имы: в ИШСУТ Тиферет, являющаяся носителем свечения Хохмы, светит своей Хохмой только в облачении Есодов Аба ве-Имы, и это не полное свечение Хохмы, а только лишь в свойстве "путем

прохождения в нем". Но в самих высших Аба ве-Име во время их подъема в ГАР Арих Анпина и включения в него вместе с МАН дикны, Тиферет светит, пребывая в собственном свойстве, без какого-либо покрытия Есодом, что вызвано реальным возвращением Бины в Хохму, - по примеру того, как Бина входит в Хохму в час, когда Бина прямого света создает ЗОН прямого света. И тогда Хохма светит в парцуфе во всем совершенстве и величии.

И знай, что в этом все отличие раскрытого АБ, который не облачен в изку дахья, являющуюся мэм де-ЦЕЛЕМ, и АБ, укрытого в изке дахья. Ибо в раскрытом АБ находящаяся там Тиферет, которая является носителем свечения Хохмы, светит в ГАР де-АБ пребывая в собственном свойстве, без облачения Есода. И Бина высших Аба ве-Имы, являющихся ГАР де-АБ, снова оказывается буквально Хохмой. Однако в АБ, который облачен в изку, являющуюся мэм, Тиферет, будучи носителем свечения Хохмы, полностью не может раскрыться, так как изка препятствует этому. Она не дает ему раскрыться там, а (происходит это) только в ламэд де-ЦЕЛЕМ, являющейся категорией ИШСУТ и свойством ВАК мохин де-АБ. И хотя йуд выходит там из воздуха и в Тиферет раскрывается свет Хохмы, в действительности эта Тиферет светит не в собственном свойстве, а только в свойстве облачения в Есод. И это тайна (понятия): "Солнце в своем футляре"<sup>36</sup>, когда солнце светит не в собственной силе, а соответственно мере оболочки, являющейся облачением на него, - а это экраны узкости и краткости Есодов Аба ве-Имы, называемые венцами Гвурь, как сказано выше (п.75 со слов "Однако отдача Есодов"), - изучи там.

И вместе с этим пойми в ясности катнут Абы и катнут Имы относительно катнута уровня АБ. Ибо по причине упомянутого исправления мэм-ламэд-цади, в нем устанавливаются НЕХИ Атика как облачения мохин Арих Анпина. Это вызывает вхождение ГАР де-АБ в изку дахья, и происходит по причине использования РАДЛА экрана второго сокращения ради создания и порождения Арих Анпина. Так вот, этим производится два уменьшения. Первое – это сокращение света ГАР раскрытого АБ по причине того, что ГАР устанавливаются в изке, которой являются ахораим Имы, отталкивающие Хохму. И свойства экранов, которые используются на уровне раскрытого АБ, выходят из рош Арих Анпина в аспекте излишков моаха, становясь сзарот рош и дикны. Это уменьшение для Абы Ацилута становится причиной того, что он остается в свойстве ВАК без рош. Ибо в мохин самого Арих Анпина покрытие изкой дахья не считается каким-либо уменьшением, поскольку это покрытие соединяет гальгальту с РАДЛА, которые становятся как один рош из-за того, что экран в пэ РАДЛА не властвует над ГАР Бины, когда она выходит из свойства рош. И поэтому внутри облачения изки гальгальта обретает очень большую ступень, - ведь это присоединяет ее к рош Атика. В действительности нижний относительно Арих Анпина парцуф, то есть высший Аба, должен получать от соответствующего ему свойства в рош Арих Анпина, то есть от свойства его гальгальты, - это категория ГАР де-АБ и высшие Аба ве-Има. А вследствие того, что гальгальта покрыта изкой в укрытых хасадим ГАР Бины, у Абы тоже есть лишь свойство укрытых хасадим без Хохмы, и относительно Абы это ВАК без рош. Так вот, ты находишь, что это уменьшение гальгальты, укрытой в мэм де-ЦЕЛЕМ, является причиной того, что Аба Ацилута пребывает в свойстве ВАК. Итак, разъяснено первое уменьшение, являющееся тайной МАН дикны.

Второе уменьшение происходит по причине облачения мэм-ламэд-цади, которое обновилось в Арих Анпине. Это полный выход Бины наружу из рош Арих Анпина и установление ее в свойстве гарона в гуфе. Ибо после того, как гальгальта Арих Анпина исправилась в свойстве мэм де-ЦЕЛЕМ, зивуг высшей Имы с Хохмой оказывается включенным в гальгальту, ведь сила изки довлеет над ними так, что не будут производить зивуг для раскрытия Хохмы. И это является причиной для Бины самого Арих Анпина, чтобы полностью отделилась от моха стимаа Арих Анпина и приняла форму ахораим,

---

<sup>36</sup> Использовано слово "הַתְּיָרָה", дословно означающее "футляр, кобура, влагалище". В ТАНАХЕ иногда используется перевод "ножны". В последующем тексте в местах, не требующих дословного перевода согласно контексту, будет использоваться слова "облачение", "оболочка".

отталкивающих Хохму. Из-за этого свойства высшей Име Ацилута тоже недостает рош, ибо нет у нее стадии зивуга с высшим Абой, поскольку оба они включены свойство ГАР де-АБ, являющееся гальгальтой и обязаны получать только оттуда. И высшая Има не может получить даже от ламэд де-ЦЕЛЕМ, являющейся категорией ИШСУТ, а не высшей Имой. И все это считается аспектом уменьшения при выходе Имы наружу. Это второе уменьшение, а ее МАН – это сыновья, то есть ЗОН.

Итак, подробно разъяснен вопрос катнута Абы и Имы Ацилута. Несмотря на то, что есть у них уровень САГ в постоянстве, тем не менее, поскольку в своих корнях они - свойство АБ, то претерпевают два уменьшения, которые происходят в результате облачения ГАР Арих Анпина в мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ. Первое уменьшение относится к высшему Абе, который является Хохмой де-АБ, а МАН о возвращении его уровня – это категория сэрот рош и дикны. То есть, когда свойство сэрот рош и дикны снаружи парцуфа рош Арих Анпина, есть у них только лишь категория ВАК раскрытого АБ. Ведь поэтому они не могут включиться в парцуф после того, как ГАР де-АБ были сокрыты в свойстве возвращенного окружающего (света). Поэтому сэрот рош и дикны наделяют высшего Абу только катнумом де-АБ и устанавливают его в свойстве нехватки рош. А исправление у него есть только благодаря подъему в ГАР Арих Анпина в то время, когда Арих Анпин соединен с РАДЛА. Тогда сэрот рош и дикны снова входят в свойстве экранов и МАН в уровень раскрытого АБ, выходящего теперь по причине их включения в РАДЛА, где не характерно (исправление) мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ. Изка открывается, Бина возвращается к свойству Хохмы, а Тиферет де-мохин снова становится носителем свечения Хохмы, как и в десяти сфирот прямого света. Иными словами, она пребывает в собственном свойстве, будучи в ГАР де-АБ, то есть в свойстве высших Аба ве-Имы, - там, где место раскрытия Тиферет в ее собственном свойстве. И подобно этому исправляется также (относящееся к) высшей Име второе уменьшение, - благодаря подъему Зеир Анпина в МАН. И поэтому проявляются мохин раскрытого АБ: она (т.е. Има) возвращается в рош Арих Анпина и там совершает зивуг с высшим Абой. Хорошо пойми два этих уменьшения и стадии их исправления благодаря МАН де-сэрот.

А вместе с этим хорошо пойми сущность двух мазалей: восьмого исправления, называемого "и хранит милость", и тринадцатого исправления, которое называется "и очищает". Это свойства ВАК раскрытого АБ, и потому называются Даат Аба ве-Имы. Мазаль "и хранит (милость)" – это свойство венца Хеседа, то есть категория Тиферет, и это Тиферет, пребывающая в собственном свойстве, вне облачения, как в десяти сфирот прямого света. Она используется в высшем Абе, и это категория девяти (сфирот) прямого света сверху вниз. Мазаль "и очищает" – это венец Гвуры, то есть экраны в Есоде, поднимающие девять (сфирот) отраженного света снизу вверх. И он используется в высшей Име. И известно, что основной носитель свечения Хохмы - это Тиферет, которой является мазаль "и хранит (милость)". Поэтому она относится к девяти (сфирот) прямого света сверху вниз. Это свойство Йосефа, то есть "праведника, который входит в нее". А мазаль "и очищает" – это носитель экранов. Поэтому это свойство девяти (сфирот) отраженного света снизу вверх. И это свойство Биньямина, то есть "праведника, который выходит из нее". И поэтому мазаль "и хранит" – это венец Хеседа в Абе, а мазаль "и очищает" – это венец Гвуры в Име. И пойми (это) хорошо.

Из этого пойми остальные речения рава в п.50, где говорит, что восьмой мазаль – это категория Тиферет в дикне, а тринадцатый мазаль – это категория Есода в дикне, содержащие сахара и некеву. То есть, как разъяснено, восьмой мазаль – это венец Хеседа, а тринадцатый мазаль – это венец Гвуры, являющийся аспектом экранов в Есоде, которые являются свойствами сахара и некевы, то есть свойством узкости, которое включено от Есода Абы, и свойством краткости, что является экраном Есода Имы, и это некева. И это то, что написано: категория Есода, включающая сахара и некеву, - а потому говорит (рав), что восьмой мазаль наделяет тринадцатый мазаль.

И завершает (рав в п.50) так: "И тогда, поскольку ЗОН (находятся) в свойстве ибура в Аба ве-Име, пробуждается облаченный внутри Аба ве-Имы мазаль дикны и передает достойные порождения мохин в рошим ЗОН". И вот ты видишь, как рав уточняет, говоря, что мазаль дикны пробуждается во время его облачения в Аба ве-Иму, и только тогда передает мохин порождения. И это уточнение о том, что мохин порождения приходят лишь от раскрытого АБ, поскольку (именно) в нем (пребывает) Тиферет, светящая свечением ее Хохмы в собственном свойстве, вне облачения Есодом, что считается совершенным свечением Хохмы. И выше разъяснено, что это имеет обыкновение только в то время, когда Аба ве-Има облачены в ГАР Арих Анпина, когда двое мазалей, - восьмой и тринадцатый, - используются как их Даат. Тогда мазаль "и хранит" находится наверху в собственном свойстве, вне мазалей "и очищает", являющегося его облачением, ибо соединение Аба ве-Имы – оно в свойстве их Есодов, которые оба включены в мазаль "и очищает". Но само свойство Тиферет раскрыто вне его облачения, и тогда именно от свойства раскрытой Тиферет ЗОН наделяются мохин порождения.

Однако сами ЗОН получают эти мохин де-АБ только лишь от мазалей "и очистит", а именно в свойстве двух Есодов Аба ве-Имы, которые туда включены. И потому там Тиферет раскрыта уже не в собственном свойстве, а в мере Есодов из-за облачения в них. Поэтому в ней имеется аспект свечения Хохмы только в свойстве "прохождения через проход в нем". И это характерно для всех шести тысяч лет, когда категория Тиферет мохин де-АБ в ЗОН не раскрыта в собственном свойстве вне облачения, а только внутри облачения. В седьмом тысячелетии, после окончательного исправления шести тысяч лет, раскроется свечение Тиферет в Зеир Анпине вне облачения, и тогда раскроется седьмое тысячелетие, являющееся тайной: "и (в) одно - разрушен", ибо тогда Святой, благословен Он, извлечет "солнце из футляра". Ведь Тиферет – это тайна солнца, как сказано выше в речениях рава о тайне сокрытых солнца и луны, - изучи там. И когда он светит, пребывая в собственном свойстве, подобно восьмому мазалю дикны, это считается "выходом солнца из футляра", - "праведники исцеляются в нем", как упомянуто в речениях рава. И вместе с тем пойми то, что сказано равом, что даже субботу, в минху, когда Зеир Анпин поднимается в Арих Анпин, он поднимается не в мазаль "и хранит", а в четыре нижних исправления дикны, которые ниже мазалей "и хранит", как известно. То есть, как сказано выше, на протяжении шести тысяч лет он получает мохин де-АБ от свойства "солнце в футляре", то есть от свечения Тиферет, облаченной в Есоды Аба ве-Имы в месте мазалей "и очистит", где находятся Есоды Аба ве-Имы. И он не поднимается к мазалю "и хранит", являющемуся Тиферет, пребывающей в собственном свойстве, но (это произойдет только) в седьмом тысячелетии.

Сказано (равом) так: "Затем третий рош закупоривает высшую сущность в круме де-авира, и свет опускается через сзарот, - подобно свету солнца, проходящему через маленькие отверстия. И это в Абе, так как только в Абе высший свет распространяется без облачения, поскольку он включается в мазали и считается как Атик". Это, на первый взгляд, вызывает трудность: почему Аба считается как Атик, и ради чего он (т.е. рав) возвещает это нам? И пойми это вместе с вышеизложенным: разъяснено, что мохин Абы в свойстве АБ могут раскрыться только в ГАР Атика. Между тем, в ГАР Арих Анпина, которые являются высшими Аба ве-Имой де-мохин, они приходят уже укрытыми в изке дахья. А категория ВАК этих раскрытых мохин приходит в исправлениях сзарот рош и дикны. Вследствие этого высший Аба Ацилута тоже укрыт в изке дахья, и он не получает Хохму от рош Арих Анпина, являющегося аспектом мэм, но безусловно получает от сзарот рош и дикны, от которых у него есть только лишь ВАК, как сказано выше, - изучи там. И это то, что написано равом: "закупоривает высшую сущность в круме де-авира, и свет опускается через сзарот, - подобно свету солнца, проходящему через маленькие отверстия". Ибо Хохма Арих Анпина закупорена в круме от его нижних по причине исправления мэм в гальгалте. И Аба может получать Хохму не от нее, а только через сзарот рош и дикны, которые остаются у рош Арих Анпина в свойстве келим де-ВАК и внешних (свойств) относительно рош Арих Анпина. В них



пока что имеется катнут раскрытого АБ для отдачи Абе, и это называется малыми отверстиями, - то есть стадия катнута, а не гадлута.

И поэтому только при подъеме Арих Анпина в РАДЛА, а самих Аба ве-Имы – в Арих Анпин, у него имеются свойства ГАР и рош в высших Аба ве-Име, которые являются аспектом АБ и Хохмой, когда сэрот снова входят во внутреннее (свойство) келим Арих Анпина. Ибо теперь из-за их подъема в свойство самого РАДЛА они снова используется там как категория Малхут первого сокращения, без каких-либо облачений мэ-ламэд-цади. И раскрываются ГАР де-АБ и становятся категорией рош высших Аба ве-Имы, - ведь Аба получает свойство рош и ГАР только во время включения в ГАР Атика. Поэтому рав говорит, что Аба "включается в мазали и считается подобным Атику", - ибо мазали как Даат Аба ве-Имы используются только когда они включены в Атик. И потому в то время, когда мазали в катнута, они считаются также свойством ВАК Атика, поскольку они приходят от уровня раскрытого АБ, который используется в месте ГАР Атика. И так же они возвращаются в ГАР Атика во время выхода мохин порождения. Таким образом, категории мазалей и Атика – почти одно свойство. А так же мазали вместе с Аба ве-Имой – это буквально одно свойство. И (рав) уточняет: "Но Зеир Анпин устанавливается благодаря Абе, так как сущность распространяется и облачается в него". Ведь поэтому есть у Зеир Анпина весьма большое отличие от мохин самих Аба ве-Имы. Поскольку когда Аба ве-Има на месте ГАР Арих Анпина, которые, (в свою очередь), на месте Атика, и мазали используются в них как Даат снизу вверх, то восьмой мазаль, Тиферет дикны, находится там в собственном свойстве, раскрывается и светит в предельном совершенстве. Но Зеир Анпин, который обязан получать от Есодов Аба ве-Имы, а это свойство мазалей "и очистит", пользуется свечением не в его собственной форме, а в форме облачения, то есть соответственно мере Есодов.

Вопросы [2](#), [36](#), [87](#), [114-116](#), [207](#), [228](#)

**96) И это то, что написано: "Эта Хохма служит всем, так как благодаря ей создается и устанавливается в облачении ее сущности все, что ниже нее. И все это означает "служит". И от нее распространяется моах Зеир Анпина в тридцати двух тропинках, так как до ее спуска в Зеир Анпин у нее нет распространения вообще. И даже в Зеир Анпине это узкие тропы, а не широкие пути, поскольку все еще сокрыты, будучи близкими к Абе, выходящем из святого Атика. И Тора в этой Хохме включена в двадцать две буквы и в десять речений. А затем внизу, в Зеир Анпине, раскрыта больше, но содержится здесь в сокрытии".**

#### Ор пними

96) Эта Хохма служит всем, так как благодаря ей создается и устанавливается в облачении ее сущности все, что ниже нее. То есть, как разъяснено, Хохма раскрывается только благодаря подъему высших Аба ве-Имы в ГАР Арих Анпина и Атика. Тогда в высших Аба ве-Име используется уровень раскрытого АБ, и от него выходят в ЗОН мохин порождения. Таким образом, эта Хохма, то есть высшие Аба ве-Има, – это начало раскрытия мохин, как в них самих, так и в ЗОН, а так же в нешамот, порожденных от ЗОН. И это то, что написано в Зоаре: "она служит всем".

**И от нее распространяется моах Зеир Анпина в тридцати двух тропинках, так как до ее спуска в Зеир Анпин у нее нет распространения вообще. И даже в Зеир Анпине это узкие тропы, а не широкие пути.** Объяснение. Так как эти выходящие в высших Аба ве-Име мохин в основном ради Зеир Анпина, чтобы мог совершить зивуг с Нуквой паним бе-панам в мохин порождения. И поэтому эти мохин называются именем "Хохма тридцати двух путей", что означает "двадцать две буквы и десять речений", как написано равом далее. Двадцать две буквы – это строение самой Бины, а десять речений – это десять сфирот ЗОН в то время, когда они включены в Бину в тайне ибура. И потому они называются именем "тридцать два", указывающим на то, что вся эта Хохма приходит благодаря подъему МАН



де-ЗОН, пробуждающих Бину к получению Хохмы ради них, - подобно Бине прямого света, которая получает Хохму ради Зеир Анпина прямого света. И потому это обязанность Зеир Анпина, так как Бина получает Хохму лишь соответственно мере Зеир Анпина, который светит только свечением Хохмы в хасадим, а не свойством Хохмы самим по себе. И поэтому называется тридцатью двумя путями, что указывает на Зеир Анпина в ибуре и Бину вместе. И это то, что сказано: " до ее спуска в Зеир Анпин у нее нет распространения вообще". Ибо после рождения мохин Зеир Анпина Аба ве-Има возвращаются на свое место, а все мохин Арих Анпина и Аба ве-Имы снова облачаются в мэм-ламэд-цади. И Аба ве-Има снова находятся в свойстве воздуха, подобно гальгальте Арих Анпина. Но эти мохин приходят в Зеир Анпин, который в них нуждается, поскольку он в свойстве свечения Хохмы в хасадим, а мохин высших Аба ве-Имы для него недостаточны, потому что это укрытые хасадим.

Сказано (равом): "И даже в Зеир Анпине это узкие тропы, а не широкие пути". Объяснение. Так как Зеир Анпин получает эти мохин через Есоды Аба ве-Имы, когда Тиферет, являющаяся носителем Хохмы, раскрывается не в собственном свойстве, а из узкости Есодов, как сказано выше. И потому келим, в которые облачаются мохин, называются узкими тропами, и есть у них только свойство дорожек для прохода в них, а не широких путей. Ибо собственного свойства Тиферет, светящей в большой широте, именуемой широкими путями, там нет, а Тиферет светит в мере узкости Есода. Поэтому свечение Хохмы может раскрыться не в Тиферет Зеир Анпина, то есть в его ХАГАТ, а только в НЕХИ Зеир Анпина, являющимися свойством его Есода. Это категория узких дорожек, где раскрывается Есод Абы без Есода Имы. Но если бы светили в Тиферет, были бы широкими путями, так как там облачен Есод Имы, наделяющий хасадим в широте.

**Поскольку все еще сокрыты, будучи близкими к Абе, выходящем из святого Атика.** То есть, подобно тому как Аба исправлен в мэм де-ЦЕЛЕМ, когда получает от соответствующего ему свойства в Атике, которым является гальгальта, тоже облаченная в мэм де-ЦЕЛЕМ. Поэтому и ХАГАТ Зеир Анпина до хазе, которые тоже относятся к свойству ГАР, должны быть в облачении мэм де-ЦЕЛЕМ, подобно ХАГАТ Арих Анпина до хазе. И потому они постоянно должны быть в свойстве укрытых хасадим, а мохин свечения Хохмы не могут раскрыться в них. И это то, что написано: "поскольку все еще сокрыты, будучи близкими к Абе". То есть, это свойство укрытых хасадим, как и высшие Аба ве-Има.

**А затем внизу в Зеир Анпине раскрыта больше.** Объяснение. Свечение Хохмы раскрывается от места хазе и ниже Зеир Анпина, так как там место раскрытия хасадим, как известно. В действительности основное раскрытие – в Малхут, то есть в Нукве Зеир Анпина, которая обретает это место НЕХИ Зеир Анпина, как написано в своем месте.

Вопросы [9](#), [56](#), [133](#), [205-206](#) [К вопросу [11](#)]

**97) А дело в том, что эта Хохма, – в сущности это Бина, то есть Има, и буквы – из Бины. Получается, что двадцать две буквы включены в Бину в этой Хохме. И в Име зачаты десять речений, и она порождает их в тайне "И сказал Всесильный (Элоким)", которым является Бина. И их десять: девять (сфирот) Зеир Анпина и Малхут, - всего десять. И получается, что также Малхут, являющаяся сиюмом, содержится в этой Хохме. И это то, что написано: "И в этой Хохме используется и находится ее сиюм, и (это) также: высшая Хохма, нижняя Хохма, являющаяся совершенной Хохмой"<sup>37</sup>.**

#### Ор пними

**97) Двадцать две буквы включены в Бину в этой Хохме, и десять речений. И получается, что также Малхут, являющаяся сиюмом, содержится в этой Хохме. Хохма высшая, Хохма нижняя.** То есть, как упомянуто выше, основное раскрытие Хохмы – в Малхут, Нукве Зеир Анпина. И потому даже свойство Малхут указывает (на то), откуда

<sup>37</sup> Смысловой перевод с арамейского.

тридцать два пути. Поэтому Нуква Зеир Анпина называется нижней Хохмой, так как в ней раскрывается высшая Хохма тридцати двух путей. И это то, что сказано в Зоаре: "И в этой Хохме используется и находится ее сиюм", - она служит Хохме тридцати двух путей, начало раскрытия которой в высшем Абе, а ее завершение – в Малхут, которая называется нижней Хохмой, когда эти мохин раскрываются в ней.

**98) И когда распространяется Хохма и раскрывается Бина, являющаяся Имой, которая включена в нее, тогда они порождают ХАБАД, являющиеся праотцами в Зеир Анпине. Тогда у праотцов Хохма называется отцом. И знай, что несмотря на то, что они – это моах Зеир Анпина и называются у него ХАБАД, относительно Арих Анпина - они ХАГАТ. И это действительно праотцы, и когда об этом будет говориться ниже, помни это. И это то, что написано в главе Мишпатим (Зоара): "Рош Царя установлен в Хеседе и Гвуре". И достаточно об этом.**

#### Ор пними

**98) ХАБАД, являющиеся праотцами в Зеир Анпине. Относительно Арих Анпина они ХАГАТ. И это действительно праотцы.** То есть, несмотря на то, что мохин приходят от высших Аба ве-Имы, которые поднялись в ГАР Арих Анпина, тем не менее Зеир Анпин получает их не от ГАР, являющихся высшими Аба ве-Имой, а от их ХАГАТ. И потому они (т.е. мохин) – это ХАГАТ относительно Аба ве-Имы. И это то, что написано: "И помни это". Это указывает на то, что получение Хохмы в силу этого происходит только через Есоды Аба ве-Имы. И все получение Хохмы – оно в мере Есодов, которые являются узкими дорожками. Ибо даже при подъеме Зеир Анпина к Арих Анпину, он поднимается там не в мазаль "и хранит", являющийся категорией Аба ве-Имы, где Тиферет раскрыта в собственном свойстве, а в мазаль "и очищает". А это категория ИШСУТ, которая получает только в мере Есодов, как подробно рассказано выше, - изучи там.

Вопросы [1](#), [16](#)

**99) И написано так: "Все в этой Хохме совершенно, что означает: высшая сущность облачается в нее и спускается до соф ступеней. И это то, что написано: "Все в мудрости сотворил Ты". Подобно тому, как высшая Хохма, моха стимаа, закупоривает свет и сущность, которые спускаются только через сзарот, - и это начало исправления Атика в его сокрытии дабы раскрылся, так как его скрывание – это раскрытие, - так же эта Хохма, закупоривающая свой свет, раскрывается только из облачения в ней. И это причина раскрытия и начала. И поэтому называется "служашей".**

Вопрос [208](#)

**100) И это то, что написано: "Место служения находится в Атике. Место начала раскрытия и спуск находится в Атике, где в него облачена сущность. Объяснение. Это посредством сзарот дикны, называемых мазалем, ибо через мазаль опускается высшая сущность и светит в нем, и все это светит из мазала. Это свечение Хохмы, распространяющееся затем в Зеир Анпине в тридцать два зарождения. Также и в нем самом они распространяются в тридцать два зарождения, - ведь свет гальгальты тоже распространяется тринадцати зарождениях. Как наверху, (так) и в Зеир Анпине они становятся тропинками"<sup>38</sup>.**

#### Ор пними

**100) Также и в нем самом они распространяются в тридцать два зарождения, - ведь свет гальгальты тоже распространяется тринадцати зарождениях. Объяснение.**

---

<sup>38</sup> Смысловой перевод с арамейского.

Вначале (Зоар) объясняет, что он (т.е. Зеир Анпин) получает только света Хохмы тридцати двух путей, - то есть свечение Хохмы, а не саму Хохму. Ибо Зеир Анпин получает, в основном, только от двух венцов, называемых Даат, а не от самих Хохмы и Бины, от которых он получает только свечение, а не сущность, как известно. А теперь истолкуем намерение Зоара (объяснить то), что можно сказать, что также свойства самих Хохмы и Бины распространяются в нем (т.е. в Зеир Анпине), но они приходят в аспектах мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ. Его Хохма и Бина облачены в мэм, высший Даат – в ламэд, а распространяющийся Даат – в цади. И на это (Зоар) приводит доказательство из гальгалты Арих Анпина: несмотря на то, что в своем собственном свойстве она только лишь мэм де-ЦЕЛЕМ, вместе с тем, она сама по себе распространяется в тринадцати зарождениях, и это три АВАЯ (аспектов) мэм-ламэд-цади, и одна АВАЯ, их включающая. Так вот, подобен этому также Зеир Анпин: несмотря на то, что его собственное свойство – это только цади де-ЦЕЛЕМ, тем не менее он сам распространяется во всех трех аспектах мэм-ламэд-цади, когда при этом сущность Хохмы и Бины оказывается распространяющейся в нем, но в покрытии мэм, которая является укрытыми хасадим, а ламэд светит в нем свечением Хохмы. И хорошо (это) пойми.

**101) И выходит из моха стимаа имеющееся в нем свечение, то есть от света и сущности в нем, и это высший Хесед. Ибо свет и сущность, находящиеся в Кетере, Хохме и Бине, распространяются в трех высших рошим, мэцахе и дикне. И выходит свет сущности, Хесед, и это высший Хесед. По выходу его оттуда он называется авирой дахья, и скрывается внутри руаха, который утаен в Атике Йомине. И в этой авире дахья он подобен образу гуфа и кли. То есть то, что сказано в Идре зута, стр.292/2, цитата: "И этот АБ – это руах, утаенный в Атике Йомине, и в нем укрывается эта авира и включается в искру, выходящую из буцины...". Конец цитаты. И еще мы учим в Идре раба, стр.131/2, цитата: "И эта авира - она скрытое сокровытых Атика Йомина, руах, утаенный в этой гальгалте". Конец цитаты.**

#### Ор пними

101) И выходит из моха стимаа имеющееся в нем свечение, то есть от света и сущности в нем, и это высший Хесед. Ибо свет и сущность, находящиеся в Кетере, Хохме и Бине, распространяются в трех высших рошим. Объяснение. (Рав) указывает здесь на корень, из которого выходит эта Хохма тридцати двух путей, и говорит, что она выходит из высшего Хеседа, то есть Хеседа Атика, который облачен внутри гальгалты Арих Анпина, и оттуда наделяет изобилием моха стимаа. И объясняет: "Ибо свет сущности, находящийся в КАХАБ, распространяется в трех высших рошим Арих Анпина". То есть, как разъяснено выше, Хохма раскрытого АБ распространяется только благодаря подъему парцуфов в ГАР Атика. И уже разъяснено в предыдущих частях, что благодаря свечению АБ-САГ опускается нижняя хэй из эйнаим всех парцуфов, и АХАП, которые опустились в нижнего, поднимаются, возвращаясь на свое изначальное место. Ведь АХАП де-рош высшего были облачены в ГЭ де-тох, а (АХАП) де-тох - в ГЭ де-соф, - и так же от парцуфа к парцуфу. И получается, что АХАП де-рош Атика, облаченные в его ХАГАТ возвращаются теперь в свойство его ГАР, и оказывается, что ХАГАТ Атика вместе с тремя рошим Арих Анпина, становятся ХАБАД Атика. И таким же образом АХАП в ХАГАТ Арих Анпина возвращаются к свойству своих ГАР, и находим, что ХАГАТ Арих Анпина вместе с Аба ве-Имой, облаченными на них, поднимаются и становятся ХАБАД Арих Анпина. И тогда также дикна, которая была облачена на ХАГАТ Арих Анпина, поднимается в ХАБАД Арих Анпина и в ХАБАД Атика, становясь сейчас единым свойством (с ними). И тогда в ХАБАД Атика производится зивуг на МАН дикны, которая вошла во внутреннее (свойство). И в ХАБАД Атика выходит уровень раскрытого АБ, а оттуда распространяется в Аба ве-Иму и ЗОН.

Гальгалта Арих Анпина становится теперь Хохмой Атика из-за того, что Хесед Атика становится его Хохмой. И к ним присоединяется также высший Аба, который поднимается

вместе с Хеседом Арих Анпина и становится свойством гальгалты Арих Анпина. И все они – это свойства зхарим зивуга. И подобно этому также моха стимаа становится сейчас Биной Атика вследствие того, что Гвуре Атика поднимается и становится Биной Атика. К ним присоединяется высшая Има, которая поднимается вместе с Гвурой Арих Анпина и становится его моха стимаа. И это нуквы зивуга. По примеру этого моха де-авира Арих Анпина становится сейчас Даат Атика вследствие его подъема вместе с Тиферет Атика, которая становится сейчас его Даат. И с ними поднимаются два мазала, - "и хранит", "и очищает", - которые были облачены на Тиферет Арих Анпина, ставшую теперь как моха де-авира, который стал сейчас Даат Атика. И они - согласующее свойство зивуга.

**Ибо свет и сущность, находящиеся в КАХАБ, распространяются в трех высших рошим.** То есть, ГАР де-РАДЛА находятся сейчас в одном свойстве с тремя высшими рошим Арих Анпина, которыми являются гальгалта, авира и моха стимаа. И они тоже распространяются "в мэцах и дикну Арих Анпина", так как моха де-авира и облаченный в него Даат Атика, они оба сейчас облачаются в мэцах Арих Анпина, а также в его дикну, ибо мазали тоже поднимаются вместе с Тиферет Арих Анпина и становятся Даат. Таким образом, ГАР Атика распространяются теперь в ГАР Арих Анпина и в его дикну. И поэтому уровень зивуга оказывается в свойстве самого Атика, - то есть без облачения мэм-ламэд-цади, но в свойстве раскрытого АБ. И уже знаешь, что зивуг захара производится вначале в собственном свойстве Есода, тоже включающего захара и некеву, а затем он наделяет этим уровнем некеву. И поэтому зхарим, включенные в высший Хесед Атика, который стал его Хохмой, совершают зивуг на МАН, имеющиеся в (мазале) "хранит милость", и выходит уровень раскрытого АБ. А затем зхарим, включенные в Хесед Атика, на МАН мазала "и очищает" наделяют также нукв в Гвуре Атика, ставшей его Биной, на которую облачен моха стимаа, и нуквы получают эти мохин. А оттуда наделяются изобилием ЗОН, находящиеся в ибуре в высшей Име.

**И выходит свет сущности, Хесед, и это высший Хесед. По выходу его оттуда он называется авирой дахья.** Здесь говорится (о стадии) после рождения мохин, когда парсаот возвращаются на свои места. И это то, что сказано: "По выходу его оттуда он называется авирой дахья", то есть в то время, когда свет высшего Хеседа, являющегося Хеседом Атика, который стал Хохмой, выходит оттуда, так как опускается для облачения в высшего Абу, тогда он называется авирой дахья. Ибо тогда возвращается стадия облачений мэм-ламэд-цади на эти мохин, и оказывается моах Хохмы, который протянулся от Хеседа Атика к высшим Аба ве-Име, снова облаченным в мэм де-ЦЕЛЕМ, а это свойство авиры дахья, то есть хасадим, укрытые вследствие облачения (мохин) в изку дахья. И эта изка называется руахом, который утаен в Атике Йомине, ибо во время облачения в изку Хохма снова опускается и становится Хеседом в ВАК Атика. И получается, что свет хая снова становится свойством света руах, а потому изка называется именем "руах, который укрыт в Атике Йомине".

И это то, что сказано: "Который утаен в Атике Йомине. И в этой авире дахья он подобен образу гуфа и кли". То есть свойство изки становится кли, которое опускает авиру дахья в категорию гуфа. Ведь по этой причине снова опускаются ступени друг из друга, и ХАБАД Атика снова становятся гуфом и ХАГАТ, а с ними и ГАР Арих Анпина снова облачают гуф Атика. Так же и ХАБАД Арих Анпина вновь опускаются и становятся ХАГАТ гуфа Арих Анпина, а с ними Аба ве-Има и мазали снова становятся облачениями гуфа Арих Анпина. И все это происходит вследствие облачения ГАР де-АБ в мэм де-ЦЕЛЕМ, являющейся изкой, которая называется руахом, укрытым в Атике Йомине. И пойми (это).

**102) "И вначале свечение Атика, - это то, что находится в трех рошим. И его сущность парит в них без какой-либо преграды, но при этом светит лишь через сэрот. И оно предшествует тому свету, и служит тем, что раскрывает его существование".** Ибо несмотря на то, что он покрыт, но поскольку это начало того, как он раскрывается

внизу, - ведь в Зеир Анпине начало этой Хохмы, и она распространяется в тридцати двух тропинках, - будет оправданным для него имя "служит". Поскольку это начало Хохмы, раскрывающейся в Зеир Анпине, то есть, как сказано: "служит тем, что раскрывается", и не говорится: "служит раскрытием". Что не так в Хохме стимаа, которая вообще не раскрывается, когда она наверху и создается в трех рошим. Один рош содержит их, - это Хохма, Бина и мазали, - включающие их. И знай, что эти мазали образуют из них буквально один рош, который содержит Хохму и Бину<sup>39</sup>.

Вопросы [56](#), [209](#)

**\*103) Знай, что подобно тому, как (когда) мы хотим притянуть НЕХИ к Зеир Анпину, мы производим зивуг в Хохме и Бине, чтобы обеспечить мохин Зеир Анпину, и тогда благодаря этой силе добавляются ему НЕХИ, - также НЕХИ Аба ве-Имы нуждаются сначала в зивуге Арих Анпина.**

\*Древо жизни, ч.1, врата порождения Аба ве-Имы и ЗОН, гл.4

#### Ор пними

103) **Зивуг в Хохме и Бине, чтобы обеспечить мохин Зеир Анпину, и тогда благодаря этой силе добавляются ему НЕХИ.** В предыдущих частях уже разъяснено это - обновление в Ацилуте, где парцуф не восполняется сразу, как у парцуфов АК, но вначале отбираются из БЕА и исправляются его келим де-панам, являющиеся келим ГЭ до хазе и включающие ХАБАД и ХАГАТ. А во второй раз, в период гадлута, он нуждается во втором зивуге его высшего, чтобы притянул к нему свечение АБ-САГ де-АК. Благодаря этому свечению из его эйнаим опускается нижняя хэй, и из БЕА поднимаются его АХАП, которыми являются келим де-ахораим от хазе и ниже, называемые НЕХИ. И это характерно для каждой ступени, отбираемой из БЕА.

**Также НЕХИ Аба ве-Имы нуждаются сначала в зивуге Арих Анпина.** То есть, (это) Аба ве-Има уровня АБ, которые относительно своего постоянного состояния считаются свойством ВАК в недостатке НЕХИ келим и ГАР светов. И несмотря на то, что они постоянно (пребывают) в непрерывном зивуге и соединены в одном котэле панам бе-панам, - и получается, что у них есть НЕХИ келим, а также мохин, - однако эти ГАР от свойства САГ де-МА. То есть (это) постоянные мохин, которые выходят в пяти парцуфах Ацилута. Однако известно, что эти Аба ве-Има отобраны из Аба ве-Имы Некудим, которые были там на уровне АБ. От этого свойства есть у них только лишь ВАК, так как их ГАР взял Атик, и (относительно этого) им недостает в их постоянном состоянии НЕХИ келим и ХАБАД светов. И уже разъяснено в девятой части то, что в Аба ве-Име нет свойства БОН, но только лишь ЗАТ де-АБ. А (на) уровне САГ, который есть у них в постоянном состоянии, несмотря на то, что им достаточно быть панам бе-панам в непрекращающемся зивуге, тем не менее, это совершенно недостаточно для свойства ГАР де-АБ, которого у них не хватает. Но уровень САГ ничего не может отобрать из НЕХИ де-келим, относящихся к АБ, поскольку они (т.е. САГ) - от свойства хасадим, укрытых от свечения Хохмы. И весь уровень САГ – это укрытые хасадим, как известно.

**104) Однако каким образом Аба ве-Има выходят от этого зивуга? Это то, что уже разъяснено выше: этот зивуг необходим только лишь ради их мохин и НЕХИ. Поэтому для них достаточно зивуга пэ, - ведь именно Аба ве-Има постоянно включены в мазали, восьмое и тринадцатое исправления дикны, которые свешиваются, соответственно, до табура.**

#### Ор пними

---

<sup>39</sup> Смысловой перевод всего пункта.



104) Этот зивуг необходим только лишь ради их мохин и НЕХИ. Ведь именно Аба ве-Има постоянно включены в мазали. То есть, поскольку есть в них мохин де-САГ в постоянстве и они облачаются на ХАГАТ Арих Анпина, которые окружены сээрот дикны Арих Анпина, они получают мохин катнута (АБ) от сээрот дикны Арих Анпина. И поэтому они не нуждаются в двух зивугах, - катнута и гадлута, характерных для всех ступеней. Ведь свойство ВАК де-АБ они получают вместе с облачением ХАГАТ Арих Анпина от облачающих (эти ХАГАТ) сээрот дикны, которые называются мазалими. И потому с точки зрения их постоянного состояния есть у них нехватка только в ГАР светов де-АБ и НЕХИ келим де-АБ, то есть только в гадлуте, и им достаточно лишь одного зивуга. А то, что написано: "Аба ве-Има постоянно включены в мазали" указывает на то, что как во время катнута, так и во время гадлута, когда они поднимаются в Арих Анпин и достигают уровня АБ, - это тоже в силу включения в два мазали, которые являются их категорией Даат, как подробно написано выше. Таким образом, как в катнута, так и в гадлуте они включены в мазали, и потому (рав) говорит, что (они) "постоянно включены в мазали".

Вопросы [213-214](#)

105) Так вот, есть одно отличие, и оно в том, что иногда Аба ве-Има не восполнены: (им) недостает только НЕХИ, несмотря на то, что они включены в мазали. Но когда производится этот зивуг пэ Арих Анпина, тогда осуществляются все четыре исправления, расположенные между восьмым исправлением и тринадцатым исправлением. Все они соединяются вместе, и Аба ве-Има включаются в них.

#### Ор пними

105) Иногда Аба ве-Има не восполнены: (им) недостает только НЕХИ, несмотря на то, что они включены в мазали. То есть, в то время, когда они облачают только ХАГАТ Арих Анпина, они получают от мазали лишь свойство ВАК без рош, как написано выше в соседнем пункте, и им недостает НЕХИ келим и ГАР светов в свойстве АБ. Но при включении их в мазали во время их подъема в ГАР Арих Анпина у них имеются мохин и НЕХИ де-АБ.

Осуществляются все четыре исправления, расположенные между восьмым исправлением и тринадцатым исправлением. Все они соединяются вместе, и Аба ве-Има включаются в них. И следует понять, в чем суть осуществления сейчас этих четырех исправлений дикны в Арих Анпине, хотя у Арих Анпина всегда есть тринадцать исправлений дикны в постоянстве. А также, - в чем суть соединения всех исправлений вместе, в которое будут включены Аба ве-Има. А в основном, - как это все осуществляется посредством зивуга пэ Арих Анпина.

Так вот, необходимо вспомнить здесь все разъясненное выше по вопросу подъема парцуфов во время зивуга для мохин порождения. Ибо разъяснено, что благодаря свечению АБ-САГ де-АК отменяются все парсаот, которые образовались вместе со вторым сокращением, а АХАП всех ступеней, упавшие в свойство их нижнего, возвращаются на ступени, как было до второго сокращения, и соединяются затем с ГЭ, относящимися к их ступени. Тем самым НЕХИ Арих Анпина, внутри которых находятся АХАП его ХАГАТ, поднимаются и становятся ХАГАТ. Также ХАГАТ, внутри которых находятся АХАП де-рош Арих Анпина, поднимаются и становятся рош Арих Анпина. Также и рош Арих Анпина, внутри которого находятся АХАП де-рош Атика, поднимается и становится рош Атика. Из-за того, что ХАГАТ Арих Анпина поднимаются и становятся свойством его рош, которым являются трое рошим гальгальта, авира и моха стимаа, также и слитые с этими ХАГАТ, высшие Аба ве-Има поднимаются с ними и становятся категорией ГАР Арих Анпина. Ибо это правило: каждое место, которое нижний облачает в высшем, считается с ним буквально одним свойством. И поэтому в силу того, что ХАГАТ Арих Анпина теперь, благодаря спуску нижней хэй из эйнаим, становятся тремя его рошим, то также и Аба ве-Има, которые их

облачают, поднимаются и становятся тремя рошим Арих Анпина. И это потому, что трое его (т.е. Арих Анпина) рошим сами поднялись и присоединились к рош Атика. Поэтому высшие Аба ве-Има сейчас, во время своего подъема, оказываются в месте решимот, оставленных тремя рошим на своем месте, вследствие чего Аба ве-Има обретают свойства трех рошим. Тем самым есть у них соединение с рош Атика в подобии сущности трех рошим, которые теперь находятся там. И хорошо пойми это правило, что нет исчезновения в духовном, и любое изменение места не означает, что покинуто первое место, а означает это, что добавляется к ним верхнее место в дополнение к первому месту, а первое место не оставляется ими вообще.

Получается, что благодаря подъему ХАГАТ Арих Анпина к трем рошим Арих Анпина, его гарон, который прежде был свойством гальгалты Аба ве-Имы в ХАГАТ Арих Анпина, теперь становится свойством первого рош Арих Анпина, и это гальгалта его самого. А свойство пэ Арих Анпина, которое было выше гарона, находится сейчас в месте пэ самого Атика. И получатся, что тот зивуг пэ, о котором говорится здесь в речениях рава, он в свойстве пэ де-РАДЛА, ведь пэ Арих Анпина сейчас обрело там свое место.

И разъяснено в тринадцатой части, что восемь первых исправлений дикны происходят от моха стимаа Арих Анпина. Поэтому есть в них исправление ГАР от свойства Бины, то есть у них имеется свойство внутренних светов от Бины и ниже. Но пять последних исправлений, соединенных с гароном, происходят от первого рош Арих Анпина, от его гальгалты, которая находится в исправлении мэм де-ЦЕЛЕМ. И поэтому пять нижних исправлений остаются в свойстве ВАК. Ведь поскольку они – свойство отраженного света и облачений уровня раскрытого АБ, скрывшегося из Арих Анпина в тайне возвращенного окружающего (света), поэтому они нуждаются в раскрытых хасадим. И они ничего не раскрывают от гальгалты Арих Анпина, которая сейчас в свойстве укрытых хасадим в силу мэм де-ЦЕЛЕМ, а потому остаются без какого-либо гадлута. Изучи там внимательно.

Сказано (равом) так: "Когда производится этот зивуг пэ Арих Анпина, тогда осуществляются все четыре исправления, расположенные между восьмым исправлением и тринадцатым исправлением". Ибо сейчас, во время зивуга, гарон и ХАГАТ Арих Анпина поднимаются в три его рошим, а трое рошим поднимаются в ГАР де-РАДЛА. И оказывается гарон на месте прежней гальгалты Арих Анпина, а пэ оказывается на месте пэ Атика, где существует зивуг на свойство Малхут первого сокращения. Теперь получается, что четыре нижних исправления (дикны) находятся на месте гальгалты Арих Анпина, поскольку там сейчас находится гарон. И тогда эти четыре исправления получают все свои исправления, поскольку сейчас снова проявляется внутреннее свойство ГАР Арих Анпина. И они служат там в качестве МАН для выхода раскрытого АБ, являясь тайной МАН в гароне, что называется (сочетанием) "алеф-хэт-хэй-аин (א״ת״הא)"<sup>40</sup>. А свойство хэх – это категория Есода захара, когда Хохма стимаа находится сейчас на месте РАДЛА, и в ее пэ (находится) этом хэх, в котором имеется свойство (сочетания) "гимэл-йуд-каф-куф (ק״כג״ל)"<sup>41</sup>, как написано в речениях рава. Тем самым зивуг пэ исправляет четыре нижних исправления во всех их исправлениях в тайне зивуга хэх и гарона. Эти четыре исправления становятся МАН и получают МАД от хэх в пэ. И они получают уровень раскрытого АБ, от которого протягиваются все мохин порождения.

Об этом сказано "Все они соединяются вместе, и Аба ве-Има включаются в них", так как свойство (сочетания) "гимэл-йуд-каф-куф", являющегося МАД в хэх, - это аспект мазала "и хранит милость", включающего восемь высших исправлений дикны. И поэтому эти МАД и МАН, приходящие с зивугом хэх и гарона, включают все тринадцать исправлений дикны. И это то, что сказано: "Все они соединяются вместе", так как происходит объединение и зивуг восьмого мазала, а это "и хранит" в хэх, с тринадцатым мазалем, включающим четыре

<sup>40</sup> Согласные буквы, указывающие на звуки, издаваемые с помощью гортани (гарона), без участия других частей ротовой полости.

<sup>41</sup> Согласные буквы, указывающие на звуки, издаваемые с помощью нёба (хэх).

нижних исправлений, находящимся в гароне. Таким образом, тайна зивуга в пэ Арих Анпина – это, собственно, объединение мазалья "и хранит" с мазалем "и очищает". И пойми (это) хорошо. И об этом сказано: "и Аба ве-Има включаются в них". Так как Аба включается в мазаль "и хранит", являющийся венцом Хеседа, который относится к Абе. А Има включается в мазаль "и очищает", являющийся венцом Гвуры, относящимся к Име, как написано выше в п.95 со слов: "А вместе с этим хорошо пойми". А сущность (сочетаний) "алеф-хэт-хэй-аин" и "гимэл-йуд-каф-куф" будет разъяснена в своем месте.

**Когда высший зивуг пэ Арих Анпина производится в свойстве нешикин, тогда он опускается вниз от сиюма пэ в тайне склонения рош, и тогда включается в них гарон по-настоящему**<sup>42</sup>. Уже разъяснено выше в данном пункте, что этот высший зивуг пэ Арих Анпина в свойстве нешикин в действительности производится в пэ Атика, так как рош Арих Анпина поднимается в ГАР Атика. Но пэ Аба ве-Имы находится сейчас только в пэ де-рош Арих Анпина периода его постоянного состояния. Ведь они поднимаются лишь вместе с ХАГАТ Арих Анпина, которые стали его ГАР, а их (т.е. ХАГАТ) пэ находится в месте хазе Арих Анпина, которое сейчас поднялось и стало пэ де-рош Арих Анпина. И вследствие этого возникает вопрос: каким образом Аба ве-Има включаются в этот зивуг де-нешикин Арих Анпина, - ведь также и сейчас расстояние между ними велико: пэ де-рош Арих Анпина находится в пэ де-РАДЛА, а пэ рошим Аба ве-Имы – в прежнем пэ Арих Анпина?

Как разъяснено выше, из-за того, что нет исчезновения в духовном, рош Арих Анпина считается как будто все еще на своем месте. И потому этот зивуг, производимый в пэ Арих Анпина, которое поднялось в пэ Атика вызывает с ним вместе также зивуг в прежнем пэ Арих Анпина, - там где находится пэ Аба ве-Имы. И Аба ве-Има тоже оказываются включенными в высший зивуг в пэ Арих Анпина по той причине, что нет исчезновения в духовном, считаясь (с ним) единым свойством.

И об этом сказано: "тогда он опускается вниз от сиюма пэ в тайне склонения рош, и тогда включается в них гарон по-настоящему". То есть в то время, когда наверху, в пэ Атика, производится зивуг де-нешикин в пэ Арих Анпина, это пэ опускается также на свое прежнее место по той причине, что нет исчезновения в духовном. "И тогда включается в них гарон по-настоящему", - то есть гарон, который поднялся наверх в гальгальту Арих Анпина, оказывается буквально включенным в Аба ве-Иму, подобно тому, как служит для них гальгальтой, пребывая внизу в гуф Арих Анпина. И высший зивуг де-нешикин Арих Анпина производится также в пэ, находящемся в месте Аба ве-Имы. И этот уровень раскрытого АБ выходит в Аба ве-Име так же, как и в высшем пэ Арих Анпина, находящемся в месте Атика. И это называется "склонение рош", ибо истинный рош Арих Анпина сейчас находится в месте РАДЛА. И поэтому распространение рош Арих Анпина вместе с его пэ к прежнему его месту рассматривается как склонение его рош и опускание ниже его ступени. Ведь теперь его ступень – в свойстве РАДЛА, а его спуск – в свойство Арих Анпина, а потому называется склонением рош.

Вопросы [210-212](#)

**106) Ибо знаешь уже, что гарон – это тайна их гальгальты. Так вот, если посмотреть на человека, когда он пригибает свою голову, тогда горло скрыто и включено в окончание (нижней) челюсти головы, но когда выпрямляет голову, тогда горло видно. И когда высший зивуг пэ Арих Анпина производится в свойстве нешикин, тогда он опускается вниз от сиюма пэ в тайне склонения рош, и тогда включается в них гарон по-настоящему. И это тайна рош Аба ве-Имы и спуска до НЕХИ Аба ве-Имы, когда они включаются в рош Зеир Анпина.**

Вопрос [40](#)

---

<sup>42</sup> Комментируемый фрагмент – из п.106.

107) Эти четыре исправления между мазалями, восьмым и тринадцатым исправлениями, объединяются и включаются в рош Аба ве-Имы, которым является гарон, и становятся там мохин. И при проходе этого умножающегося изобилия от его силы удлиняется гуф Аба ве-Имы и их НЕХИ. Ибо из этой третьей части Тиферет Арих Анпина, которая осталась от двух частей Тиферет, ставших двумя Даат у Аба ве-Имы, образуется часть гуфа у Абы, содержащая ХАГАТ, и часть гуфа у Имы, содержащая ХАГАТ, и это свойство гуфа. А множественное изобилие образует трое ахораим: НЕХИ в Абе и НЕХИ в Име.

### Ор пними

107) Из третьей части Тиферет Арих Анпина, которая осталась от двух частей Тиферет, ставших двумя Даат у Аба ве-Имы, образуется часть гуфа у Абы. И множественное изобилие образует трое ахораим НЕХИ. Сущность гадлута келим ВАК Аба ве-Имы, которые приходят от АБ вместе с новыми НЕХИ, обретаемыми благодаря мохин АБ, полностью подобна гадлуту келим Зеир Анпина вместе с новыми НЕХИ, приходящими к нему с мохин гадлута, как написано равом выше в части двенадцатой, ОП, п.188. И слова его таковы: "Его ХАГАТ становятся у него ХАБАД, а НЕХИ становятся у него ХАГАТ. И это благодаря притяжению изобилия от Аба ве-Имы. И это тайна распространения двух венцов". И снова продолжает в п.190, цитата: "Восполнился в десяти завершенных сфирот следующим образом. Правая линия – это Хесед и Нецах, и в них шесть отделов. И тогда два верхних отдела Хеседа соединяются с верхним отделом Нецаха Имы, и таким образом его Хохма - в трех отделах...", - изучи там внимательно. И буквально подобен этому гадлут келим десяти сфирот де-АБ Аба ве-Имы, но здесь они взаимодействуют с НЕХИ самого Арих Анпина после того, как Арих Анпин присоединился к свойству Атика.

Так вот, прежде у Аба ве-Имы были ХАГАТ НЕХИ Арих Анпина, поскольку они облачали его ХАГАТ, а НЕХИ тоже были включены в них (т.е. в ХАГАТ). И поэтому Хесед и Нецах Арих Анпина разделяются на шесть отделов. Два верхних отдела в Хеседе становятся Хохмой Абы, нижняя треть Хеседа вместе с верхней третью Нецаха становятся Хеседом Абы, а две трети, оставшиеся от Нецаха, становятся Нецахом Абы. Гвура и Ход в левой линии тоже разделяются на шесть отделов. Две верхние трети Гвуры становятся Хохмой в Име, нижняя треть, оставшаяся от Гвуры, вместе с верхней третью Хода становятся Гвурой Имы, а две оставшиеся трети Хода становятся Ходом Имы. Также и в средней линии: прежде есть у них там только верхняя треть Тиферет, считающаяся их Тиферет, теперь же оказывается, что две верхние трети от верхней трети этой Тиферет, поднимаются и становятся Даат Аба ве-Имы. Остается нижняя треть от верхней трети Тиферет Арих Анпина, и эта треть, которая осталась, соединяется со всей оставшейся половиной Тиферет, и становится гуфом Аба ве-Имы, то есть полностью свойством их Тиферет. Две трети Есода Арих Анпина становятся их Есодами. А верхние<sup>43</sup> трети, которых им пока недостает в каждом их кли, приходят к ним от множественного изобилия, которое они получают от их высшего, то есть от уровня зивуга Арих Анпина. Однако эти НЕХИ, которые присоединяются к Аба ве-Име, не определяются как настоящие НЕХИ Арих Анпина, поскольку они не берут их, ведь они не от их свойства. А называется это "НЕХИ, включенные в ХАГАТ Арих Анпина", как известно.

И об этом сказано: "Из этой третьей части Тиферет Арих Анпина, которая осталась от двух частей Тиферет, ставших двумя Даат у Аба ве-Имы, образуется часть гуфа у Абы". То есть, как разъяснено, часть верхней трети Тиферет, которую прежде облачали Аба ве-Има, сама делится на три трети. Две верхних трети поднимаются и становятся Даат в рош Арих Анпина, которым теперь (является рош) Аба ве-Имы. Они поднимаются вместе с двумя верхними третями Хеседа Арих Анпина, и двумя верхними третями Гвуры Арих Анпина, становящимися там двумя (категориями) Хохмы Аба ве-Имы, так как оба они обретают там уровень Хохмы. А те нижние трети, которые остались от Хеседа, Гвуры и верхней трети

<sup>43</sup> Так в оригинале. Возможно, имеются в виду света, соответствующие нижним третям.

Тиферет, соединяются с НЕХИ, включенными в ХАГАТ, и каждая становится двумя третями. И вместе с множественным избытком они становятся ХАГАТ НЕХИ, каждая в трех завершенных третях, - все как написано равом выше относительно Зеир Анпина. А здесь рав не ощущает необходимости вдаваться в детали.

Вопросы [215-216](#)

**108) И так, получается, что этот зивуг де-пэ – он ради Аба ве-Имы. И не ради их сущности, а только для их мохин и НЕХИ. А причина этого в том, что двое мазалей дикны опускаются, соответственно, до табура со стороны паним, а в ахор есть продолжение сзарот рош, опускающихся через ахор до рош Зеир Анпина, и от этих светов сзарот устанавливаются Аба ве-Има. Ибо безусловно там будет создана в это время реальность единого света благодаря двум видам этих сзарот дикны и рош, со стороны их великих светов, окружающих паним и ахор. И поэтому им (т.е. Аба ве-Име) достаточно только лишь зивуга пэ. Но у ЗОН нет никакого существования вообще, и поэтому нуждаются в создании своей реальности буквально в первом ибуре. А чтобы создать у них мохин и НЕХИ необходим второй зивуг. Что не так в Аба ве-Име.**

#### Ор пними

**108) Безусловно там будет создана в это время реальность единого света благодаря двум видам этих сзарот дикны и рош. От этого окружающего их света они обретают свойство катнута АБ, как подробно написано выше. Но у ЗОН от свойства АБ пока что нет ничего. Поэтому прежде они должны получить свойство катнута АБ, а затем его гадлут. Ибо это правило: никакая ступень не выходит за один раз, а только в двух стадиях, - вначале катнут, а затем гадлут.**

Вопросы [39](#), [217-218](#)

**\*109) Так вот, выше разъяснено, каким образом Зеир Анпин, будучи девяти лет и одного дня, уже способен к совокуплению. Ибо уже тогда, сразу в начале десятого года, поднимается в тайне маин нуквин, и тогда мохин начинают входить в него. Но его состояние не называется завершенным мужем, пока не достигнет (возраста) тринадцати лет и одного дня. Тогда проходят у него четыре последних года, и входят в него четверо мохин, являющиеся Кетером, Хохмой, Биной и Даат. И тогда называется полностью завершенным мужем. Ибо нет мужчины (возрастом) менее чем тринадцать лет и один день.**

\*Врата изречений Рашби, да защитят нас его заслуги, в Идре зута, стр.264, колонка 2.

**110) Из этого пойми сущность "основы" сзарот, которые должны придти после тринадцати лет и одного дня. И это, как написано выше по вопросу подъема ЗОН в тайне МАН к Аба ве-Име, что тогда (МАН) попадают в НЕХИ Аба ве-Имы и оттуда образуются у них мохин, как напишем с Божьей помощью. И поскольку (Зеир Анпин) уже поднялся в Есод Аба ве-Имы, поэтому начинает (проявляться) тогда также и в Зеир Анпине свойство нижней дикны, находящейся в причинном месте Есода самого Зеир Анпина. И это категория "основы" сзарот, упомянутых в речениях наших учителей, благословенной памяти. Но верхняя дикна Зеир Анпина начинает проявляться только от двадцати лет, как напишем далее с Божьей помощью.**

#### Ор пними

**110) Нижней дикны, находящейся в причинном месте Есода самого Зеир Анпина. Известно, что есть три вида сзарот, выходящих в трех парцуфах, - в ибуре, еника и мохин, как написано выше в части тринадцатой, ОП, п.142 со слов "Сказано (в п.142)", - изучи там. Также известно, что в свойстве келим вначале всегда растут верхние. И поэтому сзарот парцуфа ибура, являющиеся сзарот Есода, приходят только после восполнения у него**



мохин гадлута, то есть после тринадцати лет. Таким образом, в ибуре и еника есть лишь высшие келим сээрот, то есть только сээрот рош, и это свойство ГЭ де-сээрот, как написано выше в части тринадцатой. А категория АХАП де-сээрот приходит только в гадлуте в свойстве мохин цади де-ЦЕЛЕМ гадлута. И после тринадцатого года он обретает категорию сээрот ибура, которыми являются сээрот Есода, называемые нижней дикной, и это тоже аспект цади. А после этого, когда обретает ламэд-мэм гадлута, а это по достижении двадцати лет, как написано нам, тогда он обретает также верхнюю дикну де-рош, и это свойство АХАП сээрот гадлута. И хорошо изучи в Ор пними тринадцатой части п.142, так как здесь нет места для подробностей.

Вопросы [48-49](#), [219](#)

**111) И потому разъясним теперь свойства этих четырех мохин, приходящих в четыре упомянутых года, - и это от девяти лет и одного дня до тринадцати лет и одного дня. И так, выше мы объяснили, что пробуждается только Есод Арих Анпина минэй у-бэй, так как он включает захара и некеву. Так вот, также НЕХИ Атика Йомина, сокрытые в свойстве нешамы внутри ХАГАТ Арих Анпина, укрытых внутри Аба ве-Имы, тоже пробуждаются и производят зивуги. И тогда включаются Нецах Атика в его Ход, а Ход в его Нецах, и эта капля, состоящая из скрытых Нецаха и Хода Атика Йомина опускается в Хесед и Гвуру Арих Анпина, и вызывает зивуг также в Арих Анпине.**

**112) И тогда из моха стимаа Арих Анпина через два мазаля дикны протягиваются мохин Аба ве-Имы, облачающих Хесед и Гвуру Арих Анпина, которые утаены внутри их Хохмы и Бины. Ибо два верхних отдела, являющиеся категорией "рук" Арих Анпина, – это свойства Хохмы Абы и Хохмы Имы. И эти два верхних отдела называются наследием Аба ве-Имы вследствие того, что эти два верхних отдела обретены как их доля, унаследованная ими. Оттуда, от Аба ве-Имы, протягивается одна капля, включающая две капли, а из них образуются двое мохин Хохмы и Бины Зеир Анпина.**

#### Ор пними

**112) Два верхних отдела, являющиеся категорией "рук" Арих Анпина, – это свойства Хохмы Абы и Хохмы Имы. Называются наследием Аба ве-Имы. Это уже разъяснено выше (в п.107) со слов "Так вот", - каким образом ХАГАТ НЕХИ Арих Анпина делятся на десять келим ради парцуфа АБ Аба ве-Имы. Две верхних трети правой "руки", которой является Хесед Арих Анпина, становятся Хохмой Абы, включая также Бину Абы, но вследствие того, что это АБ, поэтому рассматривается только высшее его свойство. И подобно этому две верхние трети левой "руки" (т.е. Гвуры) Арих Анпина становятся Хохмой Имы, и также ее Бина включена (туда). Изучи там.**

**Наследием Аба ве-Имы вследствие того, что эти два верхних отдела обретены как их доля, унаследованная ими. То есть Зоар называет их именем "наследие Аба ве-Имы" потому, что они обретают его от трех рошим Арих Анпина и от ГАР Атика благодаря их подъему и включению туда, как написано в ОП, п.105, со слова "Осуществляются", - смотри там. И считается, что обретают его от свойства, которое выше их ступени, - по имени этого называется наследством.**

Вопросы [10](#), [220](#)

**113) Однако два нижних отдела Хеседа и Гвуры Ариха, являющиеся категорией зроот<sup>44</sup>, соединенных с двумя китфэй<sup>45</sup>, остаются как часть Зеир Анпина и становятся у него душой (нешамой). Они называются двумя венцами, опускаются вниз и вдвоем**

<sup>44</sup> Досл.: руки, в данном контексте – предплечья.

<sup>45</sup> Досл.: плечи.

преобразуются в свойство третьего моаха, - Даат Зеир Анпина, состоящего из Хеседа и Гвуры, являющихся двумя упомянутыми отделами. И вследствие того, что венцы - из двух нижних отделов, а Хохма и Бина в нем протягиваются от двух высших отделов, поэтому место Даат в нем ниже Хохмы и Бины.

### Ор пними

113) Два нижних отдела Хеседа и Гвуры Ариха... остаются как часть Зеир Анпина. Они называются двумя венцами. И знай, что все отличие между наследием и двумя венцами - в сути свечения Хохмы в Тиферет, которая называется солнцем. В свойстве наследия она светит без какого-либо облачения, и свет ее очень велик. Не так это в свойстве двух венцов, которые обретает Зеир Анпин: Тиферет уже облачена в облачение, а это аспект узкости в Есоде, и свечение Тиферет уменьшается в стадии прохождения через проход в нем. И уже весьма подробно этот вопрос разъяснен выше в п.75 Ор пними со слов "Из этого пойми большое отличие". Изучи там внимательно все подробности, так как это все необходимо помнить здесь. И поэтому только в свойстве рош Аба ве-Имы светит аспект свечения Хохмы во всем совершенстве. Но (для) ХАГАТ Аба ве-Имы, которым необходимо получить мохин рош через их (т.е. Аба ве-Имы) Есоды в пэ, Тиферет уравнивает свое свечение в мере Есодов, - сокращения в них. Смотри там.

Сказано: "Два нижних отдела Хеседа и Гвуры Ариха, они называются двумя венцами, опускаются вниз... в Даат Зеир Анпина", так как из верхних третей Хеседа и Гвуры, которые поднялись и стали рош Арих Анпина, куда поднялись Аба ве-Има, протягивается только одна капля из Есодов в пэ. Эта капля – тайна свечения Хохмы Аба ве-Имы, которое сокращено в экранах их Есодов, находящихся в пэ. И поэтому оттуда Зеир Анпина достигает лишь само свечение, а не сущность, - ведь это свечение Хохмы может светить в Зеир Анпине только в мере узкости в Есоде, как написано там. Однако в мере самих двух венцов, а это свойства Тиферет и Есода в нижних третях Хеседа и Гвуры, уже являющиеся категорией ХАГАТ Аба ве-Имы, а не ГАР, которые выше экранов, Зеир Анпин может получить их (т.е. света) такими, как они есть. Таким образом, эти мохин де-АБ, которые получает Зеир Анпин, делятся на ГАР и ЗАТ, - полный уровень десяти сфирот. Но ГАР, являющиеся свечением Хохмы и Бины, считаются очень сокращенными из-за прохождения их через Есоды в пэ. А ЗАТ в них, являющиеся свойством хасадим, он получает от самих двух венцов, и они достигают его во всем их совершенстве, - такими, каковы они в ХАГАТ Аба ве-Имы: нижняя треть Хеседа и нижняя треть Гвуры, считающиеся ХАГАТ Аба ве-Имы. И это двое китфэй Арих Анпина, так как китфэй – это нижние трети "рук".

Вопрос [221](#)

114) А если скажешь: ведь эти двое венцов – это два нижних отдела самого Арих Анпина, которые спускаются внутрь Даат Зеир Анпина, а Хохма и Бина происходят от капли, протягивающейся от наследия Аба ве-Имы, и это не они сами, а (лишь) капля протягивается от них, и раз так, - то сила Даат больше силы Хохмы и Бины?

115) А ответ таков. Эти два венца в Зеир Анпине не подобны им (т.е. Хохме и Бине, которые) без облачения. Но вначале (венцы) облачаются в мохин Аба ве-Имы, а будучи облаченными туда, опускаются вниз. Однако его Хохма и Бина - это в действительности капли, опускающиеся из тех двух частей, которые называются наследием Аба ве-Имы. Они более возвышены. И, безусловно, эти высшие светят больше, чем те два венца, ибо (венцы) опускаются облаченными, несмотря на то, что опускаются сами они, а не капли.

Вопросы [14](#), [222-225](#)

116) Получаем правило: двое мохин, Хохма и Бина Зеир Анпина – это капли, которые протягиваются из двух верхних отделов Хеседа и Гвуры Арих Анпина. Это их

свечение, а не они сами. А внутри этих капель облачено также свечение двух верхних отделов Нецаха и Хода Атика Йомина, сокрытых в двух верхних отделах Хеседа и Гвуры Арих Анпина, а не они сами. Но третий моах Зеир Анпина, - Даат, - он из двух нижних отделов Хеседа и Гвуры Арих Анпина. И внутри этих двух отделов Хеседа и Гвуры Арих Анпина опускается также два нижних отдела Нецаха и Хода Атика Йомина, укрытые внутри них. Это они сами, а не их свечение.

#### Ор пними

116) Хохма и Бина Зеир Анпина – это капли, которые протягиваются из двух верхних отделов Хеседа и Гвуры Арих Анпина. Это их свечение, а не они сами. Но Даат - он из двух нижних отделов Хеседа и Гвуры Арих Анпина. Это они сами, а не их свечение. Это разъяснено в предшествующих пунктах, - смотри там. Однако то, что написано, что Хохма и Бина – это два верхних отдела Хеседа и Гвуры, - имеется в виду два верхних отдела каждого из них, так как два отдела Хеседа становятся Хохмой Абы и его Биной. Оба они - свойства рошим Аба ве-Имы, и оттуда протягивается наследие. А то, что написано, что два нижних отдела Хеседа и Гвуры становятся Даат, имеется в виду только один отдел, то есть нижний отдел Хеседа и нижний отдел Гвуры, так как они остались в ХАГАТ, а не поднялись в рошим Аба ве-Имы. И потому Зеир Анпин в действительности берет их самих, - это его собственное свойство, ведь Зеир Анпин – это всегда свойство ХАГАТ, как известно.

Вопрос [62](#)

117) Итак, разъяснено, как Зеир Анпин связывается также и с Атиком Йоминим в свойстве двух нижних отделов его Нецаха и Хода, а сами они – душа (нешама) для него внутри Даат Зеир Анпина. Также держится за него посредством нижней половины Есода Атика Йомина, сокрытого внутри нижней половины Тиферет Арих Анпина, который в нем становится гальгальтой и Кетером Зеир Анпина, как еще разъясним это с Божьей помощью.

#### Ор пними

117) Нижней половины Есода Атика Йомина, сокрытого внутри нижней половины Тиферет Арих Анпина. То есть, во время подъема парцуфов нижняя половина Тиферет (Арих Анпина) поднимается и облачается на его верхнюю половину. Получается, что также и нижняя половина Тиферет Арих Анпина облачается на Есод Атика. Как написано равом выше в части десятой, ОП, п.86, что не таков порядок в постоянном состоянии: тогда Есод Атика завершается в хаза Арих Анпина, и он не достигает нижней половины Тиферет Арих Анпина.

118) Из этого пойми то, что написано в Идре Аазину, стр.293/2, о сущности мэцаха Зеир Анпина. Цитата: "И когда этот мэцах раскрывается, устраняются властители судов...". И мы установили, что мэцах зовется Нецахом по сочетанию букв. А дело в том, что поскольку два нижних отдела Нецаха и Хода Атика - в свойстве нешама Даат Зеир Анпина, поэтому устраняется там, в его мэцахе, который соответствует месту Даат, свойство судов, - ведь все свойства Нецаха и Хода в любом месте – это суды. И получается, что Нецах раскрывается в мэцахе.

119) Итак, кратким образом разъяснена сущность четырех мохин Зеир Анпина, и это наследие и два венца. Однако при широком истолковании этого следует разъяснить тайну тфилин. И чтобы их выяснить, необходимо понять слова упомянутой статьи в Идре Аазину, стр.292/2. И эти слова таковы: "В пространстве гальгальты светят три свечения. И этих, соответствующих трем, - их четыре. Подобно тому, как сказано: наследие Аба ве-Имы и два укрытых, являющихся их украшениями, - все они в рош. И

это тфилин де-рош (головные тфилин). Затем они соединяются в сторонах и светят, и восходят в трех пространствах гальгалты..."<sup>46</sup>. До сих пор его слова.

120) А суть этого такова. Знай, что в этих мохин Зеир Анпина есть шесть свойств. Первое свойство: эти мохин пребывают наверху на своем месте внутри Аба ве-Имы, в их внутренних мохин.

### Ор пними

120) Шесть свойств. Первое свойство: эти мохин пребывают наверху на своем месте внутри Аба ве-Имы. Второе свойство: посредством этого свечения (святых) мазалей... и выходит наружу в тайне окружающего света<sup>47</sup>. Объяснение. Мохин раскрытого АБ, которые выходят на МАН мазалей во время включения Аба ве-Имы в ГАР Арих Анпина, после того как они выходят из ГАР Арих Анпина, рождаются и приходят на свое место, внутренние келим Аба ве-Имы выдержать не могут. Ибо, как известно, во время рождения парцуфов парсаот возвращаются на свое место, и мохин снова облачаются в три исправления мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ. А поскольку ГАР де-мохин облачаются в мэм де-ЦЕЛЕМ, то оттуда скрываются ГАР де-АБ в тайне возвращенного окружающего (света), как подробно написано выше. И поэтому в мохин де-АБ Аба ве-Имы определяются два свойства мохин. Первое – это внутренние мохин, то есть насколько могут выдержать после облачения в мэм-ламэд-целем. И второе – окружающий свет этих мохин, то есть те самые ГАР де-АБ, которые скрылись из ГАР де-мохин из-за облачения в мэм. Так вот, они не исчезли полностью, а остались в свойстве покрывающего мохин окружающего света.

И, несмотря на то, что эти мохин выходят, в основном, ради Зеир Анпина, а также благодаря его МАН, тем не менее, Зеир Анпин не может получить эти мохин от ГАР Аба ве-Имы, облаченных во время зивуга на ГАР Арих Анпина. Ибо у Зеир Анпина есть участие лишь в свойствах Аба ве-Имы и только вследствие подъема НЕХИ Арих Анпина в его ХАГАТ во время зивуга, когда Зеир Анпина оказывается облаченным на НЕХИ Арих Анпина, которые облачены сейчас на ХАГАТ Арих Анпина. Но известно, что тогда также ХАГАТ Арих Анпина вместе с облачающими их Аба ве-Имой поднимаются и становятся ГАР Арих Анпина. То есть, две верхние трети каждой (сфиры) из ХАГАТ поднимаются и становятся его ГАР, а от ХАГАТ внизу в гуге, в месте подъема Зеир Анпина, остаются только нижние трети каждой (сфиры) из ХАГАТ. Тем самым даже во время зивуга Зеир Анпин включается только в нижние трети ХАГАТ Арих Анпина, которыми являются НЕХИ Аба ве-Имы, а не в их две верхние трети, которые становятся ГАР Арих Анпина и АБ. Таким образом, нет у него никакого отношения к ГАР Аба ве-Имы.

И поэтому мохин должны спуститься и распространиться в свойство НЕХИ Аба ве-Имы, то есть в место от их хаза и ниже, которое остается ниже пэ Арих Анпина в свойстве его ХАГАТ. Это категория рошим (верхних частей) китфэй Арих Анпина, куда включен Зеир Анпин во время зивуга вследствие подъема НЕХИ Арих Анпина в его ХАГАТ. А после того, как мохин опускаются в эти НЕХИ Аба ве-Имы, Зеир Анпин может от них получить, ибо он тоже включен там в рошим китфэй, как и НЕХИ Аба ве-Имы. Однако до этого мохин должны облачиться в НЕХИ Аба ве-Имы, которые постоянно облачены на эти рошим китфэй Арих Анпина. А затем, вместе с облачением от НЕХИ Аба ве-Имы, мохин облачаются внутрь рош самого Зеир Анпина. Таким образом, хотя мохин Зеир Анпина уровня АБ должны выйти в рошим Аба ве-Имы в то время, когда они облачают ГАР Арих Анпина, где мазали используются в них как Даат, в действительности Зеир Анпин их там не получает, но до вхождения в рош Зеир Анпина они должны пройти три ступени. Первая – это место выхода мохин на (МАН) мазалей, и это в рошим самих Аба ве-Имы. Вторая – это распространение мохин оттуда в место НЕХИ Аба ве-Имы, которые (пребывают) в одном месте с Зеир Анпином во время зивуга, - они вдвоем (т.е. НЕХИ Аба ве-Имы и Зеир Анпин) включены в

<sup>46</sup> Смысловой перевод с арамейского.

<sup>47</sup> Второе комментируемое предложение из п.121.

рошим китфэй Арих Анпина. Третья – это распространение мохин из НЕХИ Аба ве-Имы в рош самого Зеир Анпина.

И уже разъяснено выше, что после рождения мохин парсаот возвращаются на свои места, каждый (аспект) мохин снова облачаются в свойство мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ, а ГАР раскрытого АБ скрываются, выходя в тайне возвращенного окружающего (света). Поэтому на любой ступени находятся внутреннее и окружающее (свойства), и потому в этих мохин имеются шесть свойств. Ибо это три ступени, а на каждой ступени – аспект внутреннего и аспект окружающего, - всего шесть свойств на трех ступенях. И получается, что облачение мохин в рош Зеир Анпина – это пятое свойство, а его окружающий свет – это шестое свойство.

Однако необходимо понять большое отличие, имеющееся между этими тремя ступенями. И уже знаешь, что мохин раскрытого АБ выходят только в пэ Арих Анпина, а именно благодаря подъему ГАР Арих Анпина в ГАР Атика, а ГАР Аба ве-Имы – в ГАР Арих Анпина. Только тогда мазали используются в свойстве Даат в рошим Аба ве-Имы. Мазаль "и хранит" - это венец Хеседа, мазаль "и очищает" – это венец Гвуры. Тогда выходят мохин раскрытого АБ, и это мохин де-АБ, предназначенные Зеир Анпину. И знай, что эти мохин, как и все мохин, выходят в зивуге де-акаа на венец Гвуры, - это девять (сфирот) снизу вверх и девять (сфирот) сверху вниз, как сказано выше (ОП, п.п. [76-77](#)), - изучи там внимательно. И поэтому определяется большое отличие первых мохин в месте их выхода, то есть в Аба ве-Име, которые на месте ГАР Арих Анпина и соединены с ГАР Атика, когда мазаль "и очищает", венец Гвуры, используется в них снизу вверх. Получается, что венец Хеседа, мазаль "и хранит" и Тиферет, там находится полностью раскрытым, без какого-либо облачения в оболочку венца Гвуры, являющийся двумя экранами узкости и краткости, включенными в мазаль "и очищает", как написано выше подробно. И известно, что основной носитель свечения Хохмы, светящий и возвращающий Бину к свойству Хохмы, - это венец Хеседа, он же Тиферет, то есть мазаль "и хранит". И поскольку он там раскрыт без какого-либо облачения, то его свечение - во всем совершенстве. И этот большой свет Тиферет, которая находится в собственном свойстве вне облачения, раскрывается только во внутреннем и окружающем (свойствах) первой ступени, то есть в самих рошим Аба ве-Имы, которые являются первой ступенью при выходе мохин. И поэтому венец Гвуры используется в них снизу вверх, и его экраны никак не могут затемнить Тиферет, являющуюся венцом Хеседа, поскольку никакой экран не может подняться от места своего выхода выше авиют ни насколько, ведь поднимается только отраженный свет, а никак не авиют.

Между тем, вторая ступень является стадией распространения мохин в НЕХИ Аба ве-Имы, которые даже во время зивуга находятся ниже пэ Арих Анпина. Поскольку они (т.е. НЕХИ Аба ве-Имы) – это свойство закрытой мэм, в которой находятся сто двадцать сочетаний Элоким. Это не свойство ГАР, как Аба ве-Има, что написано в части десятой. ХАБАД ХАГАТ Аба ве-Имы до хазе считаются в тайне самэх, будучи свойством ГАР Имы. Они совершенно не ощущают стадии их выхода из рош Арих Анпина, и поэтому могут подняться в рош во время зивуга. Однако над (свойствами) от хазе и ниже Аба ве-Имы экран уже властвует и они считаются ВАК без рош, а потому они называются именами "Элоким", - изучи там внимательно. И поэтому они не могут подняться в рош даже во время подъема парцуфов. И это причина того, что только две верхние трети каждой (сфиры) из ХАГАТ поднимаются в ГАР Арих Анпина, ибо на три верхние трети ХАГАТ Арих Анпина облачены ХАБАД Аба ве-Имы, на три средние трети ХАГАТ Арих Анпина облачены ХАГАТ Аба ве-Имы до их хазе, а на три нижние трети ХАГАТ Арих Анпина облачены НЕХИ Аба ве-Имы от хазе и ниже. И получается, что свойство самэх Аба ве-Имы достойно подняться в рош Арих Анпина, будучи облаченным на две верхние трети каждой (сфиры) из ХАГАТ, а потому лишь они поднимаются и становятся ГАР Арих Анпина. Но три нижние трети ХАГАТ, на которые облачена закрытая мэм Аба ве-Имы, должны остаться в гуге, под пэ Арих Анпина, и так же - под пэ Аба ве-Имы.



И получается, что эти НЕХИ Аба ве-Имы, являющиеся закрытой мэм, не включены в зивуг де-нешикин пэ Аба ве-Имы, в котором используется венец Гвуры снизу вверх, а они должны получать от зивуга хэх и гарона пэ Аба ве-Имы, то есть через Есод мазаля "и очищает", являющийся венцом Гвуры. Получается, что над распространением этих мохин на второй ступени властвуют экраны венца Гвуры, и венец Хеседа, являющийся Тиферет, не может быть раскрыт в них так, как в Аба ве-Име в их ГАР, а он облачен внутрь оболочки, и это экраны венца Гвуры. Таково большое отличие между первой и второй ступенями даже во время зивуга и подъема парцуфов. И, тем более, после рождения мохин, когда свойство ГАР де-АБ полностью выходит наружу из внутренних келим, и во внутреннем остаются только ВАК мохин де-АБ. И тут, конечно, различие между ними огромно.

Также есть большое отличие второй ступени от третьей. Ибо вторая ступень – она во всех паним категории ХАГАТ Арих Анпина, поскольку НЕХИ Аба ве-Имы – это три нижние трети ХАГАТ Арих Анпина. Что не так у третьей ступени, являющейся рош Зеир Анпина, который лишь облачение НЕХИ Арих Анпина. И только во время зивуга он включается в рошим китфэй, которыми являются ХАГАТ. Однако после зивуга он опускается на свое место, - на место НЕХИ Арих Анпина, - и свойства рошим китфэй, облаченные в НЕХИ Аба ве-Имы, светят ему только лишь в аспекте окружающих (светов). То есть этот окружающий свет над второй ступенью, считающийся четвертым свойством мохин, находится в месте рошим китфэй Арих Анпина и оттуда светит в мохин Зеир Анпина в свойстве окружающего света. Итак, разъяснено большое отличие внутреннего и окружающего второй ступени от внутреннего и окружающего (аспектов) третьей ступени, и это подобно отличию ХАГАТ Арих Анпина от НЕХИ Арих Анпина. Есть у них очень большое расстояние, ибо до хазе Арих Анпина он считается во всем совершенстве, относясь к Гальгальте, АБ, САГ де-АК, которые светят ему туда. Между тем, от хазе и ниже, (Арих Анпин) получает от НЕХИ де-АК, которые не были восполнены в Некудим, а также, до завершения шести тысяч лет, - и в Ацилуте.

Сказано (равом в п.126) так: "Получается что из ХАГАТ самого Арих Анпина, когда облачаются внутрь Аба ве-Имы, создаются в Зеир Анпине мохин в тайне окружающего света наверху. А из НЕХИ Арих Анпина создаются в Зеир Анпине внутренние мохин, которые входят внутрь его рош". То есть, как разъяснено, он получает от двух китфэй Арих Анпина только во время зивуга, когда парцуфы в свойстве подъема, и НЕХИ Арих Анпина оказываются включенными в ХАГАТ, то есть в нижние трети ХАГАТ, являющиеся двумя китфэй. Однако он не остается там, а опускается на свое место, - на место НЕХИ Арих Анпина, и тогда у него есть оттуда только облаченный там окружающий свет НЕХИ Аба ве-Имы, а не внутренний свет. Ибо он облачает только НЕХИ Арих Анпина, и оттуда приходят к нему внутренние (света). А то, что сказано выше, что (Зеир Анпин) обретает двое китфэй Арих Анпина в свойстве их сущности, - это другой процесс, как нам написано (далее).

(Рав) опять упоминает здесь два венца (в п.125), и говорит: "Однако в отношении самих четырех мохин есть отличие между одними и другими, так как двое мохин Хохмы и Бины (Зеир Анпина) протягиваются в него от свечения, притянутого в них из двух верхних частей Хеседа и Гвуры Ариха... но свойство третьего моаха, называемого Даат, включает два венца... это буквально сама их сущность, а не только лишь свечение... а затем их облачения опускаются вниз и облачаются внутрь рош Зеир Анпина". Уточняет и повторяет сказанное, извещая нас, чтобы мы не заблуждались, полагая, что Хохму и Бину, являющиеся ГАР де-мохин, Зеир Анпин получает от НЕХИ Аба ве-Имы, облаченных в рошим китфэй Арих Анпина. Об этом (рав) говорит, что это не так, но даже двое мохин Хохмы и Бины, приходящие из ГАР Аба ве-Имы, он получает не от них, не от их свойств, которые наверху внутри рошим самих Аба ве-Имы, а он получает их только от свойства свечения, в тайне капли Есода, опускающейся и распространяющейся в НЕХИ Аба ве-Имы. Ибо все четверо мохин Хохмы, Бины и Даат присутствуют в рошим самих Аба ве-Имы, а путем зивуга Есодов хэх и гарона Аба ве-Имы опускаются из их пэ, и внизу в их НЕХИ облачаются в рошим китфэй Арих Анпина. И поэтому на второй ступени, которой являются НЕХИ Аба ве-Имы, тоже есть все четыре мохин Хохмы, Бины, Хеседа и Гвуры, как и в

рошим Аба ве-Имы. Но Зеир Анпин может получать только от НЕХИ Аба ве-Имы, как разъяснено выше. А поскольку получает их от НЕХИ Аба ве-Имы, в свойстве Хохмы и Бины есть у него только свечение. То есть, - только аспект капли, приходящей через Есоды в пэ, где Тиферет раскрыта не в собственном свойстве, а в облачении венца Гвуры, как подробно написано выше. Между тем, аспект самих двух венцов он (т.е. Зеир Анпин) обретает буквально в свойстве их сущности, - то есть не посредством зивуга Есодов, когда НЕХИ Аба ве-Имы второй раз произвели бы зивуг и наделили бы его каплей зивуга. Ибо он не нуждается в этом, будучи с ними на одной ступени, поскольку Зеир Анпин во время зивуга тоже включен в рошим китфэй Арих Анпина, как и НЕХИ Аба ве-Има вследствие подъема НЕХИ в ХАГАТ. И поэтому считается, что он получает эти два венца в равной мере такими, как они (находятся) в НЕХИ Аба ве-Имы. И это считается сущностью мохин, у которых нет необходимости проходить через Есоды.

И хорошо пойми, что имя "два венца", которым Хесед и Гвура де-мохин называются у него, характерны не для мохин Аба ве-Имы, а только для Хеседа и Гвуры в мохин второй ступени, то есть только в НЕХИ Аба ве-Имы. Ибо это название учит нас, что категория Тиферет, носителя свечения Хохмы, раскрывается не в собственном свойстве, а только в свойствах экранов в Есодах, что в стадии зивуга считается венцом Есода. И поскольку Тиферет светит только как мера Есода, поэтому Тиферет тоже называется именем "венец", то есть называется венцом Хеседа. И запомни это объяснение. И потому, поскольку процесс облачения Тиферет в эту оболочку начинается только в НЕХИ Аба ве-Имы, являющихся получающими через Есоды пэ Аба ве-Имы, поэтому название "два венца" относится только к Тиферет и Есоду, которые являются Хеседом и Гвурой в четырех мохин, получаемых в НЕХИ Аба ве-Имы. Однако в четырех мохин в рошим Аба ве-Имы, когда венец Гвуры используется там снизу вверх, а авиют в экранах Гвуры вообще не поднимается снизу вверх, Тиферет оказывается раскрытой, без какого-либо облачения, соответственно собственному уровню, поэтому она вообще не называется именем "венец". И помни это. Таким образом, разъяснено, что в действительности есть четверо мохин Хохмы, Бины, Хеседа и Гвуры в рошим самих Аба ве-Имы, как и в НЕХИ Аба ве-Имы, но в мохин Аба ве-Имы они не называются двумя венцами. И только Хесед и Гвура, которые опускаются в НЕХИ, - в них Хесед и Гвура считаются двумя венцами, поскольку Хесед в мохин, а это Тиферет, светит только в мере венца. А вместе с этим пойми в простоте, что эти мохин ХУБ ХУГ в рошим Аба ве-Имы, после того, как распространились в НЕХИ Аба ве-Имы, называются Хохмой, Биной и двумя венцами. И Зеир Анпин уменьшается только в аспекте (тех) мохин Хеседа и Гвуры, которые в них (т.е. в Аба ве-Име) не называются двумя венцами, - то есть в категории рош Аба ве-Имы. Но в свойстве мохин Хохмы и Бины и двух венцов, которые в НЕХИ Аба ве-Имы, не он уменьшается никак, а обретает их полностью, такими, каковы они в НЕХИ Аба ве-Имы, поскольку он с ними на одной ступени. И это то, что уточняет рав, говоря, что (Зеир Анпин) берет сущность двух венцов. В действительности эта мера их сущности распространяется также на Хохму и Бину, которые (Зеир Анпин) получает от НЕХИ Аба ве-Имы, - ведь он с ними на одной ступени. Но эти Хохма и Бина считаются уже сокращенными в НЕХИ Аба ве-Имы, ибо там есть только аспект капли зивуга через Есоды. Однако поскольку после зивуга Зеир Анпин опускается оттуда на место НЕХИ Арих Анпина, поэтому считается, что эти мохин облачены в НЕХИ Аба ве-Имы и опускаются на место Зеир Анпина, то есть на место НЕХИ Арих Анпина.

Вопросы [42](#), [50](#)

**121) Второе свойство: посредством этого свечения святых мазалей, светящих в них, добавляется в них свечение и искрение их света, и выходит наружу в тайне окружающего света соответственно внутренним мохин. Ведь уже известно тебе, что любой свет состоит из внутреннего и окружающего.**

Вопрос [41](#)

122) Третье свойство: еще протягивается вниз в НЕХИ Имы и там входит в их внутреннее и облачается там внутрь них. Четвертое свойство: там искрится их свечение снаружи в тайне окружающего света подобно упомянутому выше. Так вот, этот окружающий свет – основа существования окружающего света Зеир Анпина, его сущности в нем, и он пребывает здесь наверху, снаружи НЕХИ Имы. И отсюда - это свойство окружающего света у рош Зеир Анпина.

Вопрос [6](#)

123) Пятое свойство: спуск их вниз, и входят их свечения во внутреннее трех полостей гальгалты рош Зеир Анпина. Так вот, у нас нет силы постичь все эти свойства, но постичь шестое свойство у нас сила есть. А его суть в том, что также и там искрится свечение мохин внутри трех полостей гальгалты, и выходит их свечение наружу в тайне окружающего света снаружи. И это шестое свойство, которое мы постигаем, – оно тайна заповеди тфилин. И мы обязаны к этой заповеди потому, что в нас есть сила постичь ее.

Вопрос [41](#)

124) И получается, что эти шесть свойств – это трое внутренних и трое окружающих. И не думай, что, не приведи Господь, они устраниются со своего места и опускаются вниз ступень за ступенью. Но (разъясненное) указывает на то, что из-за множества чудесных свечений в них добавляется у них сила и светят во все шесть упомянутых свойств, а корень их всех постоянно существует на их месте. Ибо благодаря святости остается корень на его месте, несмотря на то, что они опускаются вниз. И получается, что все шесть упомянутых свойств существуют и находятся как один вместе.

Вопрос [229](#)

125) Однако в отношении самих четырех мохин есть отличие между одними и другими, так как двое мохин, называемых Хохмой и Биной Зеир Анпина, протягиваются в него от свечения, притянутого в них из этих двух верхних частей Хеседа и Гвуры Ариха, сокрытых внутри Хохмы. А Хохма Аба ве-Имы, и они сами находятся наверху на своем месте. Но свойство третьего моаха, называемого Даат, включает два венца, которые сами выходят и протягиваются до рош Зеир Анпина. Это буквально сама их сущность, а не только лишь свечение, но будучи внутри Аба ве-Имы, облачаются там в силу Аба ве-Имы. А затем их облачения опускаются вниз и облачаются внутрь рош Зеир Анпина.

126) Получается что из ХАГАТ самого Арих Анпина, когда они облачаются внутрь Аба ве-Имы, создаются в Зеир Анпине мохин в тайне окружающего света наверху. А из НЕХИ Арих Анпина создаются в Зеир Анпине внутренние мохин, которые входят внутрь его рош.

Вопрос [230](#)

127) Запомни и не забудь, что любой внутренний свет входит вначале. А затем от его силы свет искрится и выходит в тайне окружающего. И получается, что первый внутренний предшествует первому окружающему. Затем первый окружающий становится вторым внутренним, после чего становится у него окружающим, затем – третьим внутренним, а потом третьим окружающим, которым являются тфилин. Как разъясним ниже с Божьей помощью.

#### Ор пними

127) Внутренний свет входит вначале. А затем от его силы свет искрится и выходит в тайне окружающего. И получается, что первый внутренний предшествует первому окружающему. Затем первый окружающий становится вторым внутренним. Итак, эти речения – подлинный ключ для понимания мохин порождения во всей глубине. И потому

следует расширить объяснение, чтобы понять эти шесть свойств со всех их сторон. И знай, что эти шесть упомянутых свойств в мохин Зеир Анпина, которые выясняет здесь рав, характерны также для мохин Нуквы Зеир Анпина, и даже для самих Аба ве-Имы. Таким образом, есть три порядка шести свойств: в Аба ве-Име, в Зеир Анпине и в Нукве. И это потому, что эти мохин порождения - это категория тридцати двух путей Хохмы, что означает двадцать две буквы и десять речений, как сказано равом (ОП, п.77), - изучи там. Ибо Бина, исходя из сущности ее строения называется именем "двадцать две буквы", а свойства ЗОН в ибуре в ее чреве считаются десятью речениями, - и это десять сфирот ЗОН внутри нее, как написано равом. Это указывает на аспект свечения Хохмы, которое Зеир Анпин притягивает от Бины посредством подъема МАН, называемого ибуром, в силу того, что есть у Бины связь с Зеир Анпином в десяти сфирот прямого света, когда для создания Зеир Анпина прямого света она прекращает свои ахораим к Хохме и снова становится Хохмой, чтобы притянуть свечение Хохмы в хасадим. Это притяжение Хохмы в хасадим считается Зеир Анпином прямого света (как написано выше в части первой, ОП, гл.1, п.50, со слов "Смысл обязательности"). Поэтому каждый раз, когда Зеир Анпин поднимается в МАН к Бине, пробуждается в Бине эта связь прямого света, она прекращает свои ахораим к Хохме и объединяется с Хохмой, чтобы наделить Зеир Анпин избытком свечения Хохмы. Обновленная благодаря ибуру Зеир Анпина категория Хохмы считается аспектом Хохмы тридцати двух путей, и называется также Хохмой в свойстве Даат. Это не аспект настоящей Хохмы прямого света, а стадия Бины прямого света, которая снова стала Хохмой в силу ибура Зеир Анпина. И хорошо запомни ее отличие от истинной Хохмы: это настоящая Хохма, и она находится исключительно в рош Арих Анпина. Однако Аба ве-Има в основе их создания со стороны нового МА, - это только Бина прямого света. Ибо их высшее свойство уровня САГ – это Бина прямого света, как подробно написано об этом выше. И есть в этой Хохме тридцати двух путей ГАР и ЗАТ, называемые "Хохма и Бина (ХУБ), Хесед и Гвур (ХУГ)", ибо в действительности есть здесь только двадцать две буквы, являющиеся Биной, и десять речений, которыми являются ЗОН в ибуре. И также, поскольку Зеир Анпин побуждает Бину снова стать Хохмой, есть здесь Хохма и Бина. Зеир Анпин на своем уровне – это свойство хасадим, он получает свечение Хохмы тоже оказывая влияние и возвращая Бину к Хохме. А Нуква Зеир Анпина, которая несет на себе экраны, осуществляющие зивуг де-акаа, на этом уровне считается Гвурой. И вот ты находишь, что в действительности есть здесь только Бина и ЗОН в ибуре. Но в стадии зивуга выходят десять совершенных сфирот, ГАР и ЗАТ, когда сама Бина считается теперь Хохмой и Биной, Тиферет в ВАК и Нуква в Малхут. Однако Нуква именуется Есодом, поскольку Малхут Ацилута поднялась в свойство Есода, как известно.

Поэтому в основном они считаются тремя разделами. Первый (раздел) – света, являющиеся Биной, снова ставшей Хохмой, откуда протягиваются Хохма и хасадим в свойстве корня. Второй – Тиферет, являющаяся основным носителем этой Хохмы тридцати двух путей. Она возвращает Бину к Хохме и она основной ее (т.е. Хохмы) получатель, так как сама Бина не нуждается в Хохме, как известно. Третий – это аспект Есода, то есть Нуква, обладающая экранами, над которой раскрывается весь этот уровень, а без нее, как известно, не раскрывается никакой уровень вообще. И эти три раздела следует понимать в частности каждого уровня Хохмы тридцати двух путей по примеру того, что сказано выше. Также относительно общности Ацилута следует понимать, что местонахождение светов, то есть Бины, которая возвратилась к Хохме, - в высших Аба ве-Име Ацилута. А местонахождение Есода, несущего экран, на который производится зивуг де-акаа, – в Нукве Зеир Анпина Ацилута.

Так вот, выше разъяснено, что после рождения мохин они снова облачаются в мэм-ламэ-цади де-ЦЕЛЕМ. И оказываются ГАР раскрытого АБ, то есть ГАР Хохмы тридцати двух путей, вышедшими из внутренних келим мохин и ставшими окружающими над мэцахом, снаружи мохин. А потому на каждой ступени образуются две категории, как сказано выше в соседних речениях. И знай, что этот окружающий свет, который образуется снаружи мохин



над мэцахом каждой ступени, светит своим свечением во внутреннее свойство мохин. А от них протягиваются все свойства мохин тридцати двух путей в парцуф. В первом разделе, являющемся светами, "протуберанец" - на мэцахе Аба ве-Имы, окружающем Бину, снова ставшую Хохмой. Во втором разделе "протуберанец" Тиферет, носителя свечения Хохмы, - на мэцахе Зеир Анпина Ацилута, и это свойство окружающих (светов) Зеир Анпина. А в третьем разделе "протуберанец" ступени Есода, в экранах которого раскрывается весь уровень этой Хохмы, - на мэцахе Нуквы Ацилута. И это тайна окружающих (светов) каждой ступени. Однако это свечение над мэцахом (нижней ступени) должно продолжиться от окружающего (света) высшего, который над этой ступенью.

И чтобы понять сущность свечения окружающего (света) высшего (уровня) во внутреннее и окружающее нижнего, процитируем речения рава, приведенные выше (в части тринадцатой, ОП, п.97). И вот слова его: "Однако Даат де-РАДЛА весьма скрыт. И потому он в тайне пэ де-АК. Но его (т.е. РАДЛА) ГАР – они в тайне окружающего света, ибо они не могут облачиться. Бина Атика не облачается вообще. Однако ее свечение протягивается из нее вовне до мэцаха Арих Анпина. Также в рош Арих Анпина этот Даат, а внутри него Есод Атика. Из Есода выходит свечение, расщепляет и, выходя наружу, попадает в свет Бины Атика, который снаружи. (Они) соударяются друг с другом, и то, что в паним, выходит наружу, а то, что снаружи, входит в паним". Конец цитаты. Объяснение. Как написано равом, в мохин, получаемых Зеир Анпином, - шесть ступеней. Также и здесь, - шесть ступеней в мохин, получаемых Аба ве-Имой. Так как эти мохин тридцати двух путей выходят из пэ Атика, куда поднялись трое рошим Арих Анпина, а ГАР Аба ве-Имы тоже включены в них. Однако во время рождения мохин парцуфы опускаются на свои места: опускается на свое место Арих Анпин, Аба ве-Има опускаются на свое место тоже, - и это три ступени, одна под другой. Также знаешь, что они облачаются в мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ, а ГАР этих мохин выходят наружу в свойстве окружающих светов.

И там об этом сказано: "Даат де-РАДЛА весьма скрыт. Но его (т.е. РАДЛА) ГАР – они в тайне окружающего света, ибо они не могут облачиться". Ибо во время зивуга отменяются парсаот, нижняя хэй опускается в пэ Атика, поднимаются АХАП, являющиеся ХАГАТ Атика, вместе с тремя рошим Арих Анпина, и соединяются с ГЭ Атика. И тогда выходит совершенный уровень десяти сифрот в сочетании АХАП, находящихся в Арих Анпине, с ГЭ Атика. То есть, - уровень тридцати двух путей (Хохмы) в Бине Атика, снова ставшей Хохмой благодаря двум мазалам "и хранит", "и очищает", которые становятся Даат. Однако при рождении мохин, когда Арих Анпин и Аба ве-Има, опускаются на свое место, получается, что эти ГАР Хохмы тридцати двух путей, которые Арих Анпин, будучи в месте РАДЛА, получил в своем моха де-авира, теперь, после того, как опустился оттуда и облачился в мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ, эти ГАР де-РАДЛА, использовавшиеся в Даат Атика для Арих Анпина, скрываются. И это то, что написано, что его ГАР не могут облачиться в Арих Анпин. Ибо после того, как его гальгальта облачилась в мэм де-ЦЕЛЕМ и установилась в укрытых хасадим, ГАР раскрытого АБ, которые вышли в РАДЛА во время зивуга, выходят наружу в окружающем свете, - ведь они не могут облачиться в гальгальту, которая возвратилась в изку дахья. И получается, что в моха де-авира остается только категория ВАК уровня раскрытого АБ, вышедшего в РАДЛА. А этот окружающий (свет) остается в месте РАДЛА, выше Арих Анпина, то есть в месте выхода мохин.

Сказано (равом): "Бина Атика не облачается вообще", то есть эта Бина снова стала Хохмой на уровне раскрытого АБ, который выходит из Атика. Она вообще не облачается в Арих Анпин, поскольку ГАР скрываются из нее в то время, когда Арих Анпин опускается на свое место. Эта Бина остается без Хохмы, ибо возвращается к своему прежнему свойству, - укрытым хасадим, - и она светит своими хасадим внутрь мэцаха Арих Анпина.

И сказано там (равом) еще так: "Также в рош Арих Анпина этот Даат, а внутри него Есод Атика. Из Есода выходит свечение, расщепляет и, выходя наружу, попадает в свет Бины Атика, который снаружи. (Они) соударяются друг с другом". Здесь выясняется порядок



свечения окружающих (светов), характерный для времени желания. Тогда там, где Есод Атика, зарождается мэцах желания Арих Анпина, как разъяснено (в тринадцатой части, ОП, п.п.156-157), - цитата: "И при наступлении времени желания... зарождается мэцах желания Арих Анпина, в котором находится Есод Атика. Тогда свет Бины Атика, который вообще не облачается внутрь Арих Анпина, светит снаружи в его мэцах, а внутри Есода Атика добавляется свечение. И также его свет выходит наружу, ...и тогда у Зеир Анпина есть сила смотреть в мэцах Арих Анпина, что и называется временем желания, так как раскрывается мэцах желания". Здесь, в п.157 тринадцатой части, выясняется порядок зивуга для зарождения мэцаха желания, и это - свечение окружающих (светов). И (рав) говорит, что (это) происходит тоже путем зивуга де-акаа. Есод Атика, пребывающий в Даат Арих Анпина, ударяет в находящуюся снаружи Бину окружающих (светов), а Бина снаружи ударяет в Есод Атика, и тогда раскрываются они оба и светят друг в друга.

Объяснение сказанного. Выяснено, что эти окружающие (света), которые вышли наружу из рош, – это ГАР уровня Хохмы тридцати двух путей, вышедшие в рош Атика ради включенных туда Арих Анпина и Аба ве-Имы. При возвращении их на свое место вместе с рождением мохин они не могут получить ГАР мохин вследствие того, что снова облачаются в изку (аспекта) мэм де-ЦЕЛЕМ, и в мохин остаются только ВАК уровня этой Хохмы при недостатке ГАР. Эти ВАК остаются облаченными именно в моха де-авира, который является свойством ламэд де-ЦЕЛЕМ. И это тайна Даат Арих Анпина, облаченного в его мэцах, куда облачается Есод Атика. То есть – это категория ВАК мохин Хохмы тридцати двух путей, которыми в действительности являются Тиферет и Есод, называемые Хеседом и Гвурой. Но из-за того, что там нет ГАР Хохмы, в моха де-авира совершенно нет уровня раскрытой Тиферет. Ведь уровень Тиферет является носителем свечения Хохмы, которое протягивается от Бины, снова ставшей Хохмой, а это ГАР. И поскольку Бина возвратилась к своим ахораим, а ГАР скрылись из рош, Тиферет не несет никакого свечения Хохмы, и от всего этого уровня проявляется только лишь мера Есода. Однако (Тиферет) называется именем "Есод Атика", поскольку осталась от уровня Хохмы тридцати двух путей, которая вышла в рош Атика. И пойми это хорошо, ибо в действительности есть там все ВАК, являющиеся Тиферет и Есодом. Таким образом из-за мэм скрылись только ГАР гальгалты, но Тиферет никак не проявляется, когда там нет свойства ГАР, и поэтому Тиферет тоже называется именем "Есод".

Однако, несмотря на то, что со стороны их корня у этих окружающих (светов) есть только Хохма и Бина, являющиеся свойством ГАР, вышедшим из гальгалты Арих Анпина, вместе с тем, они содержат также Хесед и Гвуру. Ибо вообще не представимо, чтобы была категория ГАР Хохмы тридцати двух путей без их Хеседа и Гвуры, поскольку они устанавливают ГАР Хохмы. Ибо не образуется Бина на ступени Хохмы без ее соединения с Тиферет и Есодом, ведь без них она всегда в укрытых хасадим. Поэтому в любом месте, где упомянуты ГАР Хохмы тридцати двух путей, обязательно есть также Хесед и Гвура. И помни это. Получается, что эти окружающие ГАР, которые выходят наружу, - это четверо мохин: ХУБ ХУГ. Однако в Хеседе и Гвуре, продолжающих свечение Хохмы и Бины, зивуга нет, поскольку если бы было так, считались бы внутренним, а не внешним. Но когда нет там, снаружи, никакого зивуга, - ведь нет зивуга кроме как посредством внутренних келим, - поэтому Бина оказывается там как бы в свойстве ее катнута. То есть в ней имеется только свечение укрытых хасадим из-за того, что Хесед и Гвура разделены, без какого-либо зивуга между ними.

И нет вопроса о том, почему они считаются ГАР Хохмы, при том, что Бина протягивает только хасадим во внутренние мохин? Однако иногда есть здесь стадия зивуга, направленного вовне, что называется "время желания". То есть Есод этих мохин, который остался во внутренних келим в моха де-авира Арих Анпина, пробуждается благодаря просветам и сзарот рош Арих Анпина, и их свечение выходит наружу. (Оно) соединяет Хохму и Бину окружающих (светов), Бина окружающих снова получает Хохму и светит во внутреннее (свойство) мохин в месте Есода, находящегося в моха де-авира. Порядок зивуга

таков. Поскольку свечение отраженного света Есода, находящегося в моха де-авира, выходит наружу и соединяет Хохму и Бину, то возвращается прямой свет ХУБ и светит во внутреннее (свойство) мохин, в Есод, пребывающий там. И тогда йуд выходит из моха де-авира, и остается свет, то есть тогда (моха де-авира) получает внутрь мохин Хохмы. В действительности же у этих ГАР Хохмы нет места для облачения во внутренние келим де-мохин, поскольку изка гальгалты не открывается. Поэтому они выходят и раскрываются над мэцахом Арих Анпина, и это называется рождением мэцаха желания. И, несмотря на то, что также у мэцаха есть раскрытие только снаружи кли, - а это так потому, что мэцах – это тоже аспект мэм де-ЦЕЛЕМ, как написано в части тринадцатой, - однако его свечение в раскрытии протягивается в аспект ламэд де-ЦЕЛЕМ, в (его) паним, которыми являются эйнаим Арих Анпина. И это тайна "раскрытия глаз" Арих Анпина, как написано там (в ОП, п.157): "Тогда Арих Анпин смотрит в мэцах Аба ве-Имы и в мэцах Зеир Анпина. И тогда у Зеир Анпина есть сила смотреть в мэцах Арих Анпина, что и называется временем желания". Вот тогда раскрываются эйнаим всех парцуфов.

Итак, разъяснено, что несмотря на то, что вовремя рождения мохин де-АБ скрываются ГАР из их рошим и выходят наружу в свойстве окружающих, тем не менее, во время желания есть зивуг между Есодом, оставшимся во внутреннем (свойстве), и сочетанием двух окружающих, (а также) их свечением, протягивающимся в паним, и светом Хохмы, раскрытым в ламэд (категории) мохин. Исходя из этого есть вопрос: ведь здесь имеется полный зивуг, а почему же (света) называются окружающими, при том, что их свечение входит в паним? А суть (ответа) поймем из уточнения в словах рава, когда говорит, что эйнаим Арих Анпина смотрят в мэцах Аба ве-Имы и Зеир Анпина, а также эйнаим Зеир Анпина смотрят в мэцах Арих Анпина. И он говорит, что не эйнаим Арих Анпина смотрят в эйнаим Аба ве-Имы и Зеир Анпина, и эйнаим Зеир Анпина смотрят в эйнаим Арих Анпина. И сообщает нам в этом уточнении все имеющееся отличие между высшим зивугом, который производится в месте Атика, откуда выходит уровень АБ, не покрытый изкой, и (зивугом) уровня АБ, выходящего во время раскрытия желания, уровень которого считается АБ, облаченным в изку. Ибо мэм на ГАР де-мохин не открывается вследствие этого зивуга, и этот свет ГАР де-АБ получает только ламэд де-мохин. И это является причиной того, что главное свечение мохин покрывает мэцах, который в своей основе является укрытыми хасадим, будучи свойством мэм (аспекта) моха де-авира, раскрытым в паним. И эйнаим Зеир Анпина, являющиеся аспектом ламэд, получающим свечение Хохмы, получают его только в свойстве созерцания в мэцах Арих Анпина, а не в его эйнаим. Таким образом, зивуг отдает Хохму в эйнаим Арих Анпина, но их корень в его мэцахе, и поэтому есть здесь отдача только из эйнаим в мэцах Аба ве-Имы и Зеир Анпина. И таков же путь получения Зеир Анпином, - его эйнаим получает от мэцаха Аба ве-Имы и от мэцаха Арих Анпина. И получается, что основа мохин – это категория хасадим Бины и мэцаха, но есть в них свечение Хохмы, поскольку изобилие проходит через эйнаим высшего. Ибо эйнаим Арих Анпина наделяют благом мэцах Аба ве-Имы, поэтому также мэцах Аба ве-Имы может дать изобилие мэцаху Зеир Анпина, а мэцах Зеир Анпина так же наделяет свечением Хохмы собственные эйнаим. Конечно, тогда эйнаим Зеир Анпина снова получают от его собственного мэцаха и от высших. Получается, что основа отдачи – это свойство мэцаха, но есть у них свечение Хохмы из-за того, что отдают через эйнаим каждого. И пойми это. Ибо это сущность свойства мэцаха, раскрывающегося во время желания.

Из этого пойми порядок зивуга, который разъясняет рав (в части тринадцатой, ОП, п.97), где говорит: "Из Есода выходит свечение, расщепляет и, выходя наружу, попадает в свет Бины Атика, который снаружи. (Они) соударяются друг с другом, и то, что в паним, выходит наружу, а то, что снаружи, входит в паним". Объяснение. Выяснено, что в Бине окружающих, которая над Арих Анпином, нет зивуга с Хохмой окружающих, ведь зивуг имеется только во внутренних свойствах. И получается, что эта Бина де-РАДЛА, которая светит в свойстве непрекращающегося зивуга своим свечением хасадим в великом изобилии, как обычно в мохин Арих Анпина, сейчас, когда выходит свечение Есода в мохин де-авира и попадает в

Бину окружающих, в силу этого она возвращается к зивугу с Хохмой окружающих. Из-за этого в ней самой уменьшается изобилие хасадим, и это считается ударом в свойство Бины, ибо тогда она теряет категорию хасадим в своем свойстве. И также затем, когда свет Хохмы протягивается из нее в моха де-авира, это тоже считается ударом и уменьшением. Ведь тогда прекращается свечение хасадим в гальгальте, светящей в моха де-авира, поскольку изка, являющаяся аспектом мэм, в которую облачена гальгальта, не может отдавать хасадим в то время, когда ламэд открывается в свете Хохмы, - ведь нет (иного) способа соединиться со светом Хохмы, как известно. Таким образом, есть здесь два удара: один – в Бине окружающих, а второй – в самом моха де-авира. Но здесь образуется аспект искрения светов, означающий, что та часть хасадим, которая убывает из моха де-авира во время зивуга Есода с Хохмой и Биной окружающих, безусловно уже смешана и соединена с этим свечением Хохмы, которое ударила в нее (т.е. в моха де-авира) и вывело ее (т.е. часть хасадим моха де-авира) оттуда. Это то, что выходит наружу из моха де-авира и присоединяется снаружи (к рош) над мэцахом Арих Анпина<sup>48</sup>. И потому она (т.е. моха де-авира) считается совершенным уровнем ХУБ ХУГ, ибо аспект удара, который она получает от Хохмы и Бины окружающих (светов), становятся у нее Хохмой и Биной, а собственное свойство, являющееся частью хасадим, которое убывает оттуда по причине удара Хохмы и Бины – это то, что становится Хеседом и Гвурой. Ведь это искрение образуется по причине двух соударений, которые приходят благодаря зивугу Хохмы и Бины окружающих (светов), выводящих часть хасадим из моха де-авира наружу над мэцахом. Есть в ней четверо совершенных мохин ХУБ ХУГ. И это называется рождением мэцаха желания Арих Анпина, а у Зеир Анпина это свечение называется именем "тфилин". И пойми (это) хорошо.

Из этого поймешь сказанное выше о том, что свечение выходит благодаря эйнаим, но раскрытие его – только в мэцахе. И это потому, что тот зивуг, который производится изнутри наружу, осуществляется посредством Есода, находящегося в моха де-авира. И он - получающий также свечение Хохмы и Бины окружающих, поскольку он – ламэд де-мохин, а свойство этой ламэд де-мохин сразу раскрывается в ламэд свойства свечения паним, которая у мохин снаружи, что называется "эйнаим", как известно. Однако пока что в этом нет совершенства зивуга, так как сейчас образуется только категория искрения, выводящего хасадим моха де-авира наружу над мэцахом в свойстве четырех мохин ХУБ ХУГ, как упомянуто выше. А после того, как раскрываются и рождаются эти четверо мохин над мэцахом снаружи, возвращаются внутренние мохин и расселяются как положено им, ибо моха де-авира более не нуждается во вскармливании от Хохмы и Бины окружающих, ведь уже произведены их действия по порождению четырех мохин над мэцахом. Поэтому снова получает хасадим от гальгальты, из мэм де-ЦЕЛЕМ, находящейся в мохин, благодаря чему снова восполняются хасадим в моха де-авира, как (было) прежде зивуга. А вместе с этим происходит это также в светах де-панам Арих Анпина. Эйнаим, являющиеся ламэд де-ЦЕЛЕМ в его паним, снова получают свечение хасадим от мэцаха Арих Анпина, являющегося аспектом мэм его свечения паним. Таким образом, источник четырех мохин над мэцахом (таков): (они) приходят от ламэд де-ЦЕЛЕМ, имеющейся в мохин, которые называются "авира", а также от ламэд де-ЦЕЛЕМ, имеющейся в паним, и это одно свойство. Однако место их раскрытия – над мэцахом. Но в то время, когда мохин распространяются от высшего к нижнему, безусловно мэцах высшего отдает мохин прежде (в) эйнаим нижнего, а именно в моха де-авира, являющийся ламэд де-ЦЕЛЕМ, и тогда образуется в нем искрение, и (оно) выводит четверо мохин наружу. Тем самым эйнаим нижнего должны получать от мэцаха высшего, а затем (мохин) раскрываются также над его собственным мэцахом.

Из всего сказанного поймем слова рава здесь (ОП, п.217), который говорит: "Запомни и не забудь, что любой внутренний свет входит вначале, а затем от его силы свет искрится и выходит в тайне окружающего. И получается, что первый внутренний предшествует первому

---

<sup>48</sup> Примечание автора: "Здесь раскрывается великое достоинство хасадим: они вызывают притяжение свечения Хохмы, а без них не было бы раскрытия Хохмы вообще. Получается, что хасадим становятся совершенным уровнем ХУБ ХУГ".

окружающему. Затем первый окружающий становится вторым внутренним, после чего становится в нем окружающим, затем – третьим внутренним, а потом третьим окружающим, которым являются тфилин". То есть, как разъяснено, этот процесс свечения окружающих начинается от окружающих де-РАДЛА, - там, где корень всех этих окружающих, ибо там вначале выходит уровень раскрытого АБ. Во время рождения мохин, которые снова облачаются в три свойства ЦЕЛЕМ, вынуждены ГАР этого АБ исторгнуться из рош каждого (парцуфа) в тайне окружающего. И получается, что внутренние (свечения) в парцуфе, то есть категория ВАК, которая осталась от мохин, безусловно предваряет свойство свечения окружающих в парцуфе, которое приходит затем в тайне искрения, как это описано выше.

Так вот, вначале искрение образуется посредством выхода свечения Есода из Даат, пребывающего во внутреннем Арих Анпина, к Бине окружающих, которые остались в РАДЛА. Посредством этого зивуга Хохмы и Бины, который производится в окружающих благодаря выходу свечения Есода моха де-авира, протягивается свечение Хохмы в моха де-авира, что выводит йуд из воздуха, и остается свет, - как завершает там рав (в части тринадцатой, ОП, п.99)<sup>49</sup>. И тогда происходит искрение в моха де-авира, и выходит оттуда наружу над мэцахом четверо мохин ХУБ ХУГ, как сказано выше. Таким образом, вначале исправляются внутренние мохин в свечении Хохмы, а затем выходит свечение окружающих наружу над мэцахом. И получается, что эти окружающие рождаются из внутренних, и внутренние важнее их. И также оттуда свечение мохин достигает внутренних Аба ве-Имы, и производит искрение в свойстве ламэд де-ЦЕЛЕМ мохин Аба ве-Имы, а оттуда над мэцахом Аба ве-Имы выходят наружу четверо мохин ХУБ ХУГ в свойстве окружающих. От них свечение попадает в НЕХИ Аба ве-Имы, которыми являются ИШСУТ. В них тоже происходит искрение в свойстве ламэд де-ЦЕЛЕМ, во внутренних мохин, и (оно) выводит четверо мохин в свойстве окружающих над их мэцахом. А от мэцаха ИШСУТ свечение распространяется к ламэд де-ЦЕЛЕМ во внутреннее (свойство) мохин Зеир Анпина, в нем тоже происходит искрение и выходят четверо мохин над мэцахом Зеир Анпина.

И если быть точным, до раскрытия окружающих на мэцахе Аба ве-Имы имеются здесь шесть категорий. Ибо первая и вторая категории – это внутренние и окружающие (света), которые остаются в самом РАДЛА после рождения мохин. Ведь после спуска оттуда Арих Анпина вместе с мазальями этот зивуг прекращается также и в рош Атика, и остаются там только внутренние, а ГАР его уровня выходят наружу. Вот (это) - два свойства в месте выхода мохин, которым является рош Атика. А от Бины РАДЛА, находящейся в ГАР, которые вышли наружу, (свечение) протягивается во внутренние Арих Анпина, образуется искрение и выходят четверо мохин над мэцахом в свойстве окружающих. Так вот, окружающие (света), которые над мэцахом Арих Анпина, - это четвертая категория мохин. А оттуда они светят во внутренние мохин Аба ве-Имы. В них тоже происходит искрение и выводит четверо мохин наружу над мэцахом. Таким образом, эти окружающие над мэцахом Аба ве-Имы – это уже шестая категория. Однако рав считает внутренний и окружающий Аба ве-Имы первой и второй категориями. А причина этого в том, что эти мохин – в свойстве Хохмы тридцати двух путей, тогда как у Атика и Арих Анпина нет в них никакой потребности, поскольку в них (т.е. в Атике и Арих Анпине) светит истинная Хохма прямого света. И поэтому эти мохин начинают распознаваться только в высших Аба ве-Име по той причине, что высшее свойство в них – это Бина прямого света. Поэтому есть у них (т.е. у Аба ве-Имы) потребность в этой Хохме тридцати двух путей и ее важность, означающая, что в самой Бине пребывает Хохма. И потому рав начинает считать шесть категорий только от высших Аба ве-Имы, - то есть внутренние и окружающие в них самих, внутренние и окружающие в их НЕХИ, а это ИШСУТ, и внутренние и окружающие в Зеир Анпине, когда окружающий Зеир Анпина – это шестая категория, а именно – тфилин на его мэцахе.

<sup>49</sup> Пункт 99: "И знаешь то, что я уже истолковал тебе, что общность РАДЛА удерживает свое свечение в этой авире, которая между гальгальтой и моха стимаа. И тайна этой авиры – это тайна того, что упомянуто в книге Зоар в нескольких местах: "да будет свет", "да будет воздух", - ибо йуд выходит из воздуха и остается свет. Поэтому крум (оболочка) прерывает между этой авирой и моха стимаа, чтобы (моха стимаа) мог выдержать".



И таким же образом рав считает далее шесть категорий в распространении мохин от Зеир Анпина к Нукве. Две первых категории – это внутренний и окружающий в рош Зеир Анпина. Но этот окружающий – не аспект окружающего (в свойстве) тфилин Зеир Анпина, ибо тот окружающий – он категория самого Зеир Анпина. То есть он светит свойством Тиферет, являющейся носителем свечения Хохмы, и это свойство венца Хеседа. Но корень Нуквы есть только в венце Гвуры. Поэтому в Зеир Анпине образуется второе искрение, - то есть четверо мохин тфилин в мэчахе светят в его внутренние мохин, в ламэд де-мохин. И тогда выходит свойство венца Гвуры де-мохин наружу на орэфе<sup>50</sup> в тайне узла тфилин, и становится там свойством окружающего по примеру того, как истолковано мудрецами написанное: "И увидишь меня сзади...", - что это узел тфилин. И это свойство окружающего, откуда распространяются мохин к Нукве, как написано в своем месте. И они распространяются в тайне "ремешков" (тфилин), пока не входят и не облачаются от хазе и ниже Зеир Анпина в его НЕХИ. Там образуется аспект искрения, и выходят окружающие (света) наружу. От этих окружающих де-НЕХИ, являющихся четвертой категорией, Нуква получает свои внутренний и окружающий (света). Таким образом, свойство окружающего Нуквы – это шестая категория.

Итак, разъяснены три вида распространения мохин посредством шести категорий. Шесть первых - в самих Аба ве-Име, в которых окружающие считаются категорией светов, а именно (светов) Бины, ставшей снова Хохмой. Затем – шесть вторых как мохин Зеир Анпина, в котором окружающие считаются категорией венца Хеседа, но категория светов в нем – не в свойстве сущности, а в свойстве капли зивуга. А после этого есть шесть третьих, - в мохин Нуквы, в которой окружающие считаются только лишь венцом Гвуры, ибо в ней нет свойства венца Хеседа, поскольку ее корень – это категория экранов в Есоде. И получается, что аспект венца Хеседа достигает ее только в свойстве капли зивуга через Есоды Зеир Анпина. И уже знаешь, что источник этих шести категорий в том, что необходимо получить от НЕХИ высшего через экраны в Есодах. И поэтому уменьшаются света наследия Аба ве-Имы у Зеир Анпина, поскольку получает от их четвертой категории. И так же уменьшается Нуква в свойстве венца Хеседа, поскольку получает от четвертой категории (мохин) Зеир Анпина, то есть от окружающего (света) его НЕХИ. И пойми (это), ибо невозможно изложить это более подробно.

Вопросы [41](#), [231](#)

**128) И все эти категории – это свечения, распространяющиеся друг от друга, и один из другого, и все они постоянны. И уже разъяснил я в своем месте три первых категории, и не могу сейчас углубляться в их подробности.**

**129) Но разъясню теперь три нижние категории, и это окружающий свет снаружи НЕХИ Имы, от которых, из их места, образуются свойства истинного окружающего света над рош Зеир Анпина. Они окружают сверху всю гальгальту Зеир Анпина и внутренние мохин внутри полостей гальгальты, являющиеся пятой категорией, окружая и покрывая все их снаружи. И там это категория четырех отдельных друг от друга мохин. У них различаются четверо мохин, которые называются Хохмой, Биной, Хеседом и Гвурой, что упомянуто в Предисловии Берешит и в главе Ваэтханан (Зоара).**

**130) И в главе Насо, стр.135/2, по вопросу авира дахья и иса дахья<sup>51</sup> я разъяснил эту статью подробно, - каким образом в тайне этого высшего окружающего (образуются) эти четверо мохин. А при вхождении их затем в пятое свойство внутрь трех полостей гальгальты Зеир Анпина становятся только лишь тремя мохин, поскольку два венца соединяются и становятся одним моахом Даат.**

<sup>50</sup> Досл.: затылок, задняя часть шеи.

<sup>51</sup> Возможно, данный термин переводится как "чистый носитель".



131) И на это намекает статья Идры Аазину на стр.232/2, где упомянуты два свойства. Одно (свойство) – это сущность окружающего, называемого именем "тфилин де-рош". Несмотря на то, что оно более высшее, вместе с тем, поскольку (это свойство) подобно окружающему свету тфилин нижнего, - а это нам понятно, - поэтому называется именем "тфилин рош". А затем, относительно внутреннего (свойства) сказано: "после соединяются в сторонах, и света восходят в три полости гальгалты...". И это пятое свойство, упомянутое выше.

132) Разъясним теперь сущность этого пятого свойства, и это истинные внутренние мохин Зеир Анпина, и при этом будет разъяснено, почему образуются только трое мохин. Итак, выше мы объяснили, что все эти свойства устанавливаются вместе от четвертого свойства, а это истинный окружающий свет всего рош Зеир Анпина, пребывающий наверху, снаружи НЕХИ высшей Имы.

Вопрос [6](#)

133) Так вот, этот окружающий свет остается там постоянно, и из него продолжается часть свечения во все четыре окружающих мохин, которые там. И желает протянуться и войти в тайне внутреннего света мохин Зеир Анпина. А сами они остаются наверху. И тогда развиваются, продолжают и опускаются трое (сфирот) НЕХИ Имы вниз и облачают эти внутренние мохин, которые протянулись от упомянутого окружающего света.

134) И поскольку они (т.е. НЕХИ Имы) облачают эти четверо мохин, они (т.е. мохин) снова становятся только тремя. Ибо двое мохин, называемых Хохмой и Биной, наследием Аба ве-Имы, входят: Хохма в - Нецах Имы, а Бина – в Ход Имы. А двое укрытых венцов облачаются вместе в Есод Бины (Имы). Будучи ограниченными внутри этого кли, они объединяются и становятся лишь одним моахом, называемым Даат, содержащим два венца, которые именуются Хеседом и Гвурой.

135) И получается, что основа и корень этих мохин остаются в тайне окружающего света. А эти мохин – только лишь свечения, протягивающиеся от него внутрь самих этих четырех мохин. И они приходят облаченными внутрь НЕХИ Имы, а будучи облаченными внутрь них, они входят в рош Зеир Анпина, в три полости его гальгалты.

\*136) И после того, как мы разъяснили общность всего Зеир Анпина, возвратимся теперь к объяснению шестой категории мохин Зеир Анпина, называемой нижним окружающим светом. При этом разъясним также свойство дикны Зеир Анпина, ибо это тоже категория окружающего света.

\*Врата изречений Рашби в Идре зута, стр.272, колонка 1

137) И вначале необходимо, чтобы ты знал то, что выяснено относительно Аба ве-Имы. Они покрыты и сокрыты внутри двух видов сзарот Арих Анпина. Это сзарот рош Ариха, - те четыре пряди сзарот, которые свисают со стороны ахораим рош, - соответственно, до рош Зеир Анпина. И сзарот дикны Арих Анпина из двух мазалей, которые протягивающихся в паним до табура "сердца" Арих Анпина, - туда, где начинается рош Зеир Анпина.

Вопрос [232](#)

138) И получается, что сзарот четырех прядей, которые распространяются вместе с четырьмя просветами ахораим рош Арих Анпина, протягиваются в рош Зеир Анпина в его ахораим до места орэфа, и это ахораим третьего моаха, называемого Даат Зеир Анпина. Также и сзарот дикны Ариха распространяются в паним, соединяются с паним Зеир Анпина и там становятся дикной Зеир Анпина. И обе эти категории упомянуты в Идре Насо: первая категория – на стр.135, а вторая категория – на стр.129/1.

139) И, несмотря на то, что объяснили мы выше, что все сэарот происходят от гвурот и судов, вместе с тем, относительно Зеир Анпина - они абсолютное милосердие (рахамим), большее, чем рахамим и хасадим в Зеир Анпине. И потому из этих сэарот Арих Анпина протягивается изобилие и свечение к Зеир Анпину, но они достигают только лишь его рош, а весь остальной гуф Зеир Анпина сэарот Арих Анпина не покрывают, - подобно тому, как покрывают Аба ве-Иму. И это тайна (отрывка): "Я же человек гладкий".

#### Ор пними

139) Гуф Зеир Анпина сэарот Арих Анпина не покрывают, - подобно тому, как покрывают Аба ве-Иму. Ибо сэарот имеются только в свойстве АБ. Как написано в части тринадцатой, - это категория отраженного света уровня раскрытого АБ, который скрывается в свойстве возвращенного окружающего. И потому этот отраженный свет выходит наружу в тайне излишков моаха. Изучи там. Таким образом, сэарот есть только в свойстве АБ, то есть Хохмы. А поскольку Аба ве-Има – это категория АБ от их корня в Некудим, поэтому сэарот Арих Анпина покрывают их рош и гуф в свойстве окружающих, благодаря чему они поднимаются в ГАР Арих Анпина. И эти сэарот снова используются ими в качестве МАН и отраженного света, подобно тому, как они используются Арих Анпином в то время, когда он получает уровень АБ. Не так это в Зеир Анпине, который свою сущность получает от Имы: аспект Хохмы не распространяется в его гуф, а все свойство АБ, которое он получает, - только лишь в свойстве его рош, как написано выше (ОП, п. [94](#)). И поэтому только его рош получает от Арих Анпина категорию сэарот, а не его гуф, ибо Хохма не распространяется в его гуфе, как у Аба ве-Имы, - изучи там внимательно. И это не противоречит тому, что у Зеир Анпина тоже есть сэарот гуфа (как сказано выше в ОП, п. [110](#)): здесь сказано о сэарот Арих Анпина, которые распространяются из его Хохмы стимаа, то есть из места раскрытого АБ, а эти сэарот Зеир Анпина (в его гуфе) – только лишь от свойства его Даат, как написано в своем месте.

140) И из этого пойми то, что написано в Идре Аазину на стр.232/1, - цитата: "Аба ве-Има из этого моаха выходят, в нем подвешены и в нем закреплены. Зеир Анпин подвешен и закреплен в святом Атике...". И относительно исправлений Аба ве-Имы это уже разъяснено, а здесь завершим этот вопрос.

141) Основа изобилия Аба ве-Имы протягивается в них от Арих Анпина, - это благодаря двум мазалям его дикны, как сказано выше. И эти мазали происходят от моаха стимаа, Хохмы Арих Анпина, ибо тринадцать исправлений дикны выходят из моаха стимаа. Но Зеир Анпин подвешен и закреплен в святом Атике, - хочу сказать, (что это) с точки зрения того, что он облачает Арих Анпин от нижней стороны его Тиферет и ниже. Получается, что он буквально прикреплен к нему. А относительно существования тринадцати прядей и тринадцати просветов белой рош, - а это тайна самого Кетера Арих Анпина, - (они) протягиваются до его (т.е. Зеир Анпина) рош ради отдачи ему. Получается, что подвешен в нем так, что не удерживается буквально, а он подвешен только в свойстве этих сэарот и просветов.

Вопрос [233](#)

142) И получается, что в этом свойстве достоинство Зеир Анпина велико, так как он вскармливается от самого Кетера Арих Анпина посредством тринадцати просветов, которые выходят от него. Но Аба ве-Има вскармливается только от Хохмы Арих Анпина посредством тринадцати исправлений дикны, протягивающихся от нее. Вместе с тем, с точки зрения того, что он (т.е. Зеир Анпин) получает изобилие самого Арих Анпина только посредством Аба ве-Имы, облачающих Арих, а он облачает их, - в этом свойстве Аба ве-Има величественней Зеир Анпина.

#### Ор пними

142) **Достоинство Зеир Анпина велико, так как он вскармливается от самого Кетера Арих Анпина посредством тринадцати просветов. Аба ве-Има вскармливается только от Хохмы Арих Анпина посредством тринадцати исправлений дикны.** Это уже разъяснено в предшествующих частях: при создании Зеир Анпина имеются три участника, - Арих Анпин, Аба и Има. А источник процесса - в его корне в Некудим, ибо Зеир Анпин Некудим создан лишь посредством "вав и некуда", которыми Есод внутреннего АК, являющегося парцуфом Кетер, наделяет Аба ве-Иму Некудим. И причина этого в том, что основа Зеир Анпина со стороны прямого света – это только Нецах, и нет у него части в ХАГАТ, находящихся выше табура. Получается, что у относящихся к АБ де-АК Аба ве-Имы, которые завершаются выше табура, нет никакого соединения с исходным Зеир Анпином свойства Кетера, который начинается от Нецаха. И поэтому основа его исправления и его начало – это только в НЕХИ Кетера. И это то, что написано в Зоаре, что Зеир Анпин подвешен и закреплен в святом Атике, ибо он закреплен в НЕХИ Атика, - ведь там, от Нецаха и ниже, его корень. А потому он облачает НЕХИ Арих Анпина, и это называется "прикреплен", - то есть там его сущность. Также и вся основа его исправления зависит от восполнения НЕХИ Кетера посредством сзарот рош, называемых четырьмя прядями и четырьмя просветами ахораим рош. Ибо сзарот рош делятся на три АВАЯ: ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, - ХАБАД ХАГАТ с двух сторон паним, а АВАЯ де-НЕХИ - в ахораим рош.

И в этом свойстве достоинство Зеир Анпина считается более важным, чем Аба ве-Имы. Ведь Аба ве-Има не относятся к Кетеру вообще, но к парцуфу АБ, который завершается выше табура парцуфа Кетер, а Зеир Анпин относится к НЕХИ Кетера. Однако поскольку у Зеир Анпина нет никакого исправления, кроме как только посредством Аба ве-Имы, в тайне (стиха): "Из потока в пути пить будет, поэтому поднимет голову", получается, что он хуже, чем они, - ведь все его исправления зависят от Аба ве-Имы.

И это то, что написано равом, что восполнение Аба ве-Имы – посредством тринадцати исправлений дикны, то есть посредством их подъема в Арих Анпин и получения там на МАН мазалей "и хранит" "и очищает" уровня АБ. И у них нет никакого отношения к просветам, которые являются сущностью гальгальты Арих Анпина, но только лишь к свойствам сзарот рош и дикны, то есть к уровню АБ и Хохмы Арих Анпина, выходящему на МАН де-сзарот. Однако Зеир Анпину, который закреплен в НЕХИ Арих Анпина ниже табура, - ниже категории АБ де-АК, который завершается на табуре, - исправления АБ недостаточно. Он должен получать от свойства просветов, являющихся сущностью гальгальты Арих Анпина, получающей от соответствующего ей свойства Гальгальты де-АК, - то есть только от свойства НЕХИ Гальгальты, где его корень. И это четыре просвета в ахораим рош. И получается, что главное исправление Зеир Анпина зависит от этих четырех просветов.

143) **И начнем разъяснение вопроса этих четырех прядей сзарот, протягивающихся из ахораим рош на рошим (начала) китфэй для вхождения в рош Зеир Анпина, - какова их сущность. А затем объясним остальные девять просветов и суть дикны Арих Анпина, протягивающихся через паним. А сущность этих четырех прядей де-ахораим рош (в том, что) они порождают шестую категорию окружающего света мохин Зеир Анпина, которая является тайной тфилин.**

144) **И сущность их такова. Знай, что этот окружающий свет шестой категории подобен окружающему свету четвертой категории, поскольку тот окружающий свет окутывает, соответственно, НЕХИ Имы, которые облачают внутри себя мохин Зеир Анпина. Так вот, он наверху, над рош Зеир Анпина, и окружает всю его рош, - и гальгальту, и все внутренние мохин, которые внутри нее. Но окружающий свет шестой категории выходит от свечения внутренних мохин, имеющих в самом рош Зеир Анпина. А если он выходит из мохин и он хуже них, - как же окутывает их в свойстве окружающего света, который больше, чем внутренний свет? Поэтому это не окружающий, а только лишь внутреннее свойство Зеир Анпина, и выходит из мэцаха между эйнаим, а оттуда**

окружает паним над эйнаим, и это буквально свойство тфилин. И это то, что написано в Идре Аазину, стр.292: "И освещает лик и свидетельствует в Аба ве-Име..."<sup>52</sup>. И это тайна (отрывка): "И будут они налобной повязкой меж глаз твоих".

### Ор пними

**144) Окружающий свет шестой категории выходит от свечения внутренних мохин Зеир Анпина. Он хуже, чем они. Поэтому он не окружающий, а внутреннее свойство Зеир Анпина.** Уже разъяснено выше, в части тринадцатой, что мэм де-мохин светит вокруг гальгальты де-рош, - там, где удерживаются сэрот. А ламэд де-мохин светит только в паним де-рош, то есть от мэцаха и ниже, - там, где прекращается рост сэрот. И причина этого в том, что в мэм де-мохин, постоянно находящейся в свойстве авиры, йуд которой не выходит из ее воздуха, есть удержание сэрот в постоянстве. Что не так в ламэд де-мохин, где во время желания опускается йуд из воздуха. Тогда там нет удержания сэрот, являющихся судами, как известно. Поэтому категория сэрот там устанавливается только относительно (стадий) покрытия или раскрытия: в катноте сэрот покрывают паним, а во время желания светят тринадцать просветов сэрот в тринадцати прядях, и тогда убираются пряди над мэцахом и паним, как написано выше (часть тринадцатая, ОП, п.156), ибо тогда йуд опускается из воздуха и остается свет. Поэтому там нет удержания сэрот в постоянстве, - как у гальгальты, являющейся мэм де-ЦЕЛЕМ.

Выяснено выше (ОП, п.126 со слов "Из этого поймешь сказанное выше"), что свечение высшего окружающего посредством искрения достигает ламэд де-мохин, являющейся категорией авира, а не мэм де-мохин, которая является категорией гальгальты. Изучи там. И это то, что сказано равом, что шестая категория хуже, чем внутренние мохин, и это не окружающее, а лишь внутреннее Зеир Анпина. Ибо этот окружающий свет шестой категории приходит от части хасадим, имеющих в моха де-авира, внутри которых свечение Хохмы. (Он приходит) благодаря удару, который не может быть во внутреннем, по причине сокращения хасадим гальгальты, и выходит наружу над мэцахом, как сказано выше (ОП, п.126 со слов "Из этого поймешь сказанное выше"), - изучи там внимательно. Таким образом, он приходит как свойство части и ветви от моха де-авира. Поэтому его свечение предназначается только устранения сэрот над мэцахом и эйнаим. До свечения окружающих (светов) сэрот покрывают его эйнаим, когда не смотрят ни Арих Анпин в Зеир Анпин, ни Зеир Анпин в его Нукву, как сказано выше (часть тринадцатая, ОП, п.140). А сейчас сэрот устраняются и открывают эйнаим, и Зеир Анпин может смотреть в мэцах Арих Анпина. И у этого раскрытия есть место только в паним Зеир Анпина, где находится место свечения ламэд де-ЦЕЛЕМ. Но оно не раскрывается в месте выше мэцаха, являющемся гальгальтой, так как там властвует мэм де-ЦЕЛЕМ, где йуд никогда не выходит из воздуха, как написано выше в части тринадцатой, - изучи там.

И завершает рав так: "И выходит из мэцаха между эйнаим, а оттуда окружает паним над эйнаим, и это буквально свойство тфилин. И это тайна (отрывка): "И будут они налобной повязкой меж глаз твоих". Так как все это – раскрытие свечения Хохмы, называемое "эйнаим", и потому Писание относит свойство тфилин к свойству "между глазами". И таково же толкование наших учителей, благословенной памяти, на написанное: "И увидят все народы земли, что имя Всевышнего наречено над тобою"<sup>53</sup>: это тфилин рош, ибо все их свечение заключено в видении, поскольку Хохма называется видением. И вместе с этим пойми тайну тфилин руки, которые необходимо возлагать. И это - поскольку они шестая категория Нуквы, которая притягивается от высшего окружающего (света) узла тфилин рош. Выше разъяснено, что это свойства экранов, имеющих в Есоде, на которые производится зивуг де-акаа, и это тайна связывания. Потому вся основа этого окружающего зависит от покрытия, ибо тогда есть зивуг Хохмы и раскрытия свечения Хохмы благодаря уровню раскрытого АБ. Таким образом, покрывание ручными тфилин является причиной всего

<sup>52</sup> Смысловой перевод с арамейского.

<sup>53</sup> Тора, Дварим, 28:10.

раскрытия тфилин рош. И смотри выше, ОП, п.95 со слов "Однако сами ЗОН", - изучи там внимательно.

Вопрос [234](#)

**145) И, несмотря на это, в Идре указано, что говорится только о свойстве Даат, - это будет разъяснено далее. Так как основа выхода окружающего света - в мэцах, который напротив Даат, ведь там место расщепления для выхода света изнутри благодаря свечению концов сзарот Ариха в ахор.**

#### Ор пними

145) **В мэцах, который напротив Даат, ведь там место расщепления для выхода света изнутри благодаря свечению концов сзарот.** Как написано в предыдущем пункте, все это – раскрытие искрения благодаря свечению окружающих, выводящих окружающий свет тфилин наружу над мэцахом. Он (образуется) не в свойстве мэм де-ЦЕЛЕМ де-мохин, что является ГАР де-мохин, а в ламэд де-ЦЕЛЕМ, и это категория Даат де-мохин, который в Арих Анпине называется "моха де-авира". И это то, что написано, что место расщепления – напротив Даат, где светят концы сзарот и протягивают свечение окружающих. Но аспект мэм де-ЦЕЛЕМ, который является ГАР де-мохин, не получает внутрь себя эти их свечения, поскольку йуд никогда не выходит из их воздуха, и они всегда в укрытых хасадим, как написано в части тринадцатой.

**Сзарот Ариха – это каналы и источники, протягивающие изобилие и большой свет из моха стимаа, от него и вниз, в Зеир Анпин... в месте сиюма<sup>54</sup>.** Так вот, выше подробно разъяснен порядок продолжения свечения окружающих, когда аспект Есода в Даат де-мохин выходит наружу к Бине в окружающих его высшего, и там производится зивуг Хохмы и Бины окружающих в аспекте соударения друг с другом, как это написано выше в речениях рава (в части тринадцатой, ОП, п.97, и смотри здесь выше, в ОП, п.127 со слов "И сказано там (равом) еще так"). Однако что побуждает находящийся в мохин Есод, расщепить мэцах, выйти наружу к высшим окружающим и побудить там к зивугу Хохму и Бину окружающих? Так вот, это рав объяснил выше (в части тринадцатой, ОП, п.п.156-157), и его слова таковы: "И при наступлении времени желания светят тринадцать просветов в тринадцати прядях. Тогда убираются пряди над мэцахом и паним... зарождается мэцах желания Арих Анпина, в котором (находится) Есод Атика. Тогда свет Бины Атика, который вообще не облачается в Арих Анпин, светит... а внутри Есода Атика добавляется свечение, и его свет тоже выходит наружу". Таким образом, этот зивуг Есода Атика с Биной, которая снаружи, производится только после того, как светят просветы в тринадцати прядях сзарот рош. Они расщепляют орэф напротив Даат, там где Есод, и благодаря их свечению он тоже может пройти в мэцах сквозь паним и произвести зивуг с Биной окружающих.

Посмотри там в речениях рава, и найдешь, что там приведены два вида зивугов, (происходящих) на стадии времени желания. Первый (вид описан) в п.156, где говорит: "И тогда действительно протянутся их света в тринадцати исправлениях дикны, (а) не (только) в паним. Только в самой дикне будет светить чудесный свет в тринадцати исправлениях дикны Арих Анпина". А второй (вид описан) в п.157, где сказано: "Еще (есть) и другая польза в том, что зарождается мэцах желания Арих Анпина, в котором (находится) Есод Атика... И тогда Арих Анпин смотрит в мэцах Аба ве-Имы и в мэцах Зеир Анпина. И чудесные света светят в эйнаим Зеир Анпина", - изучи там внимательно. Тем самым он разъясняет там два зивуга, которые протягиваются друг от друга. В первом зивуге свечения просветов и сзарот входят в тринадцать исправлений дикны. И (рав) подчеркивает: "не (только) в паним", что означает, - (это) помимо свечения окружающих, которые светят лишь в месте паним в мэцах и эйнаим. Но (свечения просветов и сзарот) светят во всем рош, то есть также в

<sup>54</sup> Комментируемый отрывок – из п.149.



категории гальгалты и мэм де-ЦЕЛЕМ, - и это посредством зивуга на мазали, как известно. Однако о втором зивуге, приведенном в п.157, акцентирует на том, что свечение зивуга достигает категорий эйнаим и мэцаха Зеир Анпина, - а это только свечение паним. И определяет это свечение тем, что зарождается мэцах желания, то есть само свойство паним. И следует понять, каким образом происходят эти два зивуга благодаря свечению (на стадии) времени желания, и что вызывает это различие между ними.

Выше уже разъяснено (ОП, п. [127](#) со слов: "И там об этом сказано"), что во время зивуга для раскрытия уровня Хохмы тридцати двух путей, происходящего благодаря подъему МАН Зеир Анпина, Аба ве-Има поднимаются на место ГАР Арих Анпина, а свойство дикны входит (в рош Арих Анпина) в тайне МАН. И тогда выходит свечение раскрытого АБ, означающее, что аннулируются парсаот с облачениями ЦЕЛЕМ, которые образовались по причине подъема нижней хэй в эйнаим, и мэм де-ЦЕЛЕМ, то есть даже ГАР де-мохин, тоже получает Хохму без какого-либо покрытия. Так вот, об этом зивуге и говорит рав там, в п.156 (ОП тринадцатой части). И потому подчеркивает: "И тогда действительно протянутся их света в тринадцати исправлениях дикны, (а) не (только) в паним". То есть тринадцать исправлений дикны становятся там свойством Даат этого уровня, когда мазаль "и хранит милость" – это свойство Тиферет, являющаяся главным носителем, раскрывающим свечение Хохмы в ГАР уровня, то есть возвращающая Бину де-ГАР к стадии Хохмы. А мазаль "и очищает" – это свойство Есода в Даат, на два экрана которого, называемых "узкий" и "короткий", производится зивуг Хохмы. Свечение этого зивуга находится во всем рош, то есть также в гальгалте, а не только лишь в паним. И это то, что подчеркивает там: "а не (только) в паним", так как тогда гальгалта не облачена в свою изку, и она получает Хохму, как и ламэд де-ЦЕЛЕМ.

Однако это имеет обыкновение только лишь в час зивуга, то есть в то время, когда парцуфы включаются друг в друга, когда Аба ве-Има (находятся) на месте ГАР Арих Анпина, а Арих Анпин - на месте ГАР Атика. В действительности после рождения мохин парсаот возвращаются на свои места и каждый парцуф спускается на свое место, а мохин снова облачаются в мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ. И ГАР де-мохин снова оказываются в свойстве укрытых хасадим, а свойства ГАР де-АБ, которые были там в гальгалте Арих Анпина должны исторгнуться и выйти оттуда в тайне окружающего света. И теперь начинается второй зивуг, который рав объяснил там в п.157 (ОП тринадцатой части). Его свечение достигает не гальгалты и ГАР де-мохин, а только ЗАТ де-мохин, являющихся Даат, от которого протягивается только само свечение паним от мэцаха и ниже, поскольку гальгалта облачена в мэм де-ЦЕЛЕМ.

И суть этого зивуга в том, что эти ГАР раскрытого АБ относятся к гальгалте Арих Анпина, которая не может получить их вследствие облачения в мэм де-ЦЕЛЕМ. Так вот, они остаются в его высшем, то есть в самом РАДЛА, так как (гальгалта) не получает их во время выхода на собственное место. Поэтому этот отраженный свет ГАР раскрытого АБ считается постоянно находящимся в месте высшего. И хорошо пойми, что этот отраженный свет - в действительности категория ГАР нижнего, а не высшего. Но поскольку нижняя ступень их не получает, поэтому остаются в высшем. И это характерно для всех окружающих возвращенного АБ.

Также выше, в части тринадцатой, по вопросу просветов гальгалты разъяснено, что это категория остатков свечения раскрытого АБ, которое осталось в гальгалте Арих Анпина даже и после ее спуска на свое место и облачения в мэм де-ЦЕЛЕМ. Изучи там. И поэтому эти просветы светят в сзарот рош свойствами окружающих ГАР, которые остаются в ней, а сзарот рош светят этим свечением в Даат Арих Анпина. И считается, что это свечение просветов расщепляет орэф Арих Анпина и входит внутрь Даат к находящемуся там Есоду Атика, - то есть к свойству этого Есода, которое несет экраны. И тогда Есод обретает силу расщепить мэцах, подняться к Бине окружающих, которая осталась в РАДЛА, и соединить ее в зивуге с Хохмой окружающих. И из этого понятно, как находящийся в Арих Анпине Есод

де-Даат, может подняться к окружающим, находящимся в месте РАДЛА, выше его места и ступени. В действительности он обретает эту (способность) по причине получения части этого свечения ГАР раскрытого АБ благодаря свечению просветов через сзарот. Ведь просветы - это буквально то же самое свойство ГАР раскрытого АБ, но малое свечение, которое осталось от него после исторжения. Однако его достаточно для пробуждения Есода Даат, чтобы снова возобновить этот зивуг, который уже был произведен во время объединения с высшим. И пойми (это) хорошо.

Однако есть еще большое отличие этого зивуга Есода де-мохин с окружающими от зивуга, который производится во внутреннем высшего благодаря включению нижнего в высшего: это свечение совершенно не достигает свойства ГАР де-мохин, но (находится) только лишь в свойстве Даат. Это тайна свечения эйнаим и мэцаха, как сказано в речениях рава там, (в ОП тринадцатой части), в п.157. И причина этого разъяснена выше в Ор пними, п.[127](#) со слов: "И нет вопроса", - изучи там внимательно.

Вместе с разъясненным хорошо понятна сущность удара концов сзарот Арих Анпина в орэф Зеир Анпина, благодаря чему над мэцахом выводится отраженный свет, который называется "тфилин". Так как это буквально в том же порядке, который разъяснен выше относительно просветов и сзарот самого Арих Анпина, которые светят в Есод его Даат, и благодаря этому свечению есть у него сила подняться в место высшего и привести там к зивугу Хохму и Бину окружающих. Свечение Хохмы от них достигает внутреннего (свойства) Даат Арих Анпина и выходит свечение наружу над мэцахом Арих Анпина. Так вот, этот процесс и порядок характерны также для Зеир Анпина, ведь просветы наделяют избытком своего свечения, являющегося остатками раскрытого АБ, сзарот рош Арих Анпина, а окончания сзарот рош наделяют и расщепляют орэф Зеир Анпина, пока не проводят это их свечение внутрь Есода в мохин Зеир Анпина. И он обретает силу подняться и привести к зивугу окружающие, которые наверху над НЕХИ Аба ве-Имы, ибо там остаются ГАР из части раскрытого АБ. И благодаря свечению просветов в сзарот он получает силу подняться к ним, как написано выше об Арих Анпине. И тогда светят Хохма и Бина окружающих своими свечениями внутрь Даат Зеир Анпина, а поскольку они не могут быть внутри вследствие его изки де-ГАР, то выходят в тайне четырех мохин ХУБ ХУГ над мэцахом в тайне тфилин. И смотри в Ор пними п.[127](#) (со слов "Однако несмотря на то, что со стороны их корня"), и все его продолжение, ибо нет (смысла) дублировать сказанное.

Вопрос [235](#)

**146) И следует понять, - почему эти сзарот протягиваются через ахор, а не через паним, либо сверху рош, прямо посередине его рош? И еще: выше разъяснено, что Зеир Анпин начинается только лишь от табура Ариха и ниже. А раз так, как же эти пряди распространяются до рошим китфэй, - ведь должны были бы распространиться ниже самого табура, дабы продолжить избыток в рош Зеир Анпина, начинающийся там?**

**147) Также необходимо разъяснить то, что написано в Идре Насо, стр.140/1. Сказано так: "Трое мохин, созданные в Зеир Анпине, находятся в трех полостях гальгалты де-рош. Один тихий моах - над пространством, содержащим все три моаха, которые протягиваются от него. Их продолжение зависит от белых сзарот для этого Зеир Анпина, для трех мохин в нем"<sup>55</sup>. И следует знать, каков этот четвертый моах, включающий в себя эти три и протягивающийся в белых сзарот до рош Зеир Анпина.**

**148) Но дело в том, как разъяснено выше, что несмотря на то, что Зеир Анпин облачает Арих Анпин от половины его Тиферет и ниже, он облачает не его самого, а после того, как Арих Анпин с упомянутыми свойствами облачился в НЕХИ Абы,**

---

<sup>55</sup> Смысловой перевод с арамейского.

который распространяется дотуда. (При том) НЕХИ Абы облачены в НЕХИ Имы, и Зеир Анпин облачает НЕХИ Имы.

149) Так вот, это окончание сзарот рош Арих Анпина протягивается через ахор снаружи. Оно распространяется до низа и касается рош Зеир Анпина, облачающего НЕХИ Аба ве-Имы и самого Ариха. Ибо гуф Арих Анпина внутри всех них, и не примыкает к Зеир Анпину, вообще не касаясь его. А сзарот Ариха – это каналы и источники, которые от моха стимаа протягивают его изобилие и великий свет вниз в Зеир Анпин. И эти свечения выходят через отверстия сзарот наружу в месте их окончания внизу.

Вопрос [236](#)

150) И тогда эти концы сзарот в своем окончании достигают ахораим орэфа Зеир Анпина, что в ахораим его Даат. Эти свечения выходят оттуда, с силой ударяя там в орэф Зеир Анпина, расщепляют это место и входят внутрь мохин.

151) А то, что написано в Идре, что эти пряди распространяются до рошим китфэй Ариха, - это не означает: наверху в самом Арихе, хотя так это сказано ради противопоставления моаху Зеир Анпина, ведь он от них очень далек. Но вместе со сказанным выше будет понятно, что нижние отделы Хеседа и Гвуры Ариха, называемые рошим его китфэй, - это два венца, имеющиеся в Даат Зеир Анпина. И там, в Даат, - местонахождение двух рошим китфэй, куда достигают эти концы сзарот. И оттуда выходят света, ударяют, расщепляют, и входят внутрь мохин Зеир Анпина. Однако исчерпывающее разъяснение этого выражения дано в "Благословении праотцов", стр.19, в "Рош а-шана", о словах: "Всесильный наш и Всесильный отцов наших", - изучи там внимательно.

#### Ор пними

151) Рошим его китфэй - это два венца, имеющиеся в Даат Зеир Анпина. И там, в Даат, - местонахождение двух рошим китфэй, куда достигают эти концы сзарот. И так, вначале сказано: "это не означает: наверху в самом Арихе", а здесь говорит, что они находятся в Даат Зеир Анпина. В действительности следует вспомнить то, что написано выше (ОП, п. [120](#), со слов "Сказано (равом в п.126) так"), - что во время зивуга Зеир Анпин оказывается включенным в три нижние трети ХАГАТ Арих Анпина, и это рошим его китфэй. Поэтому также и затем, когда опускается на свое место, он берет с собой их свойства. И потому когда Арих Анпин светит наверху в рошим его китфэй, получается, что это свечение достигает Даат Зеир Анпина в его собственном месте. Ибо свойства Тиферет и Есода Даат Зеир Анпина – это в действительности категория рошим китфэй Арих Анпина, как сказано выше. А поскольку это единое свойство, поэтому свечение Арих Анпина, (выходящее) наверху, одновременно достигает также Даат Зеир Анпина.

Вопрос [237](#)

152) И знай, что есть отличие между Даат Зеир Анпина и Даат его Нуквы. Ибо Даат Зеир Анпина расположен наверху, в его рош, как согласующий между его Хохмой и Биной. И причина этого в том, как разъяснено нами, что НЕХИ Имы, являющиеся келим Имы и мохин внутри них, - это света самого Зеир Анпина. Но Кетер Зеир Анпина, его кли и света внутри него, а это нижняя половина Тиферет Имы, даны Зеир Анпину взаймы, чтобы были они в нем Кетером.

Вопрос [28](#)

153) И поскольку эти света от Имы превосходны, есть у них сила притянуть этот моах Даат наверх в рош, несмотря на то, что его корень - из двух китфэй Арих Анпина, которые (исходят) от свойства ВАК гуфа. Но у Кетера Нуквы Зеир Анпина, который

(происходит) лишь от Тиферет Зеир Анпина, нет силы поднять его (т.е. ее Даат) наверх в ее рош, поскольку его корень – от свойства гуфа. И поэтому остается ее Даат внизу между двумя ее китфэй, как написано в своем месте.

### Ор пними

153) Света от Имы превосходны, есть у них сила притянуть этот моах Даат наверх в рош, несмотря на то, что его корень - из двух китфэй. На первый взгляд, есть сложность. Ведь Тиферет Имы – это тоже свойство гуфа, как и рошим китфэй Арих Анпина. И не только, - но Тиферет Имы еще и ниже свойства рошим китфэй Арих Анпина. А дело в том, как написал рав, что подъем Даат в рош Зеир Анпина происходит потому, что (Зеир Анпин) обретает света и келим Имы как свой Кетер. Это указывает на то, что у Зеир Анпина есть корень в рошим самих Аба ве-Имы. И это причина того, что света и келим Тиферет Имы могут служить Кетером Зеир Анпину. Объяснение. Выше уже разъяснено (ОП, п.127), что подобно тому как есть в частном рош любого парцуфа Хохма, Бина и два венца, так же это и в общности Ацилута, - три парцуфа: Аба ве-Има – это Хохма и Бина, парцуф Зеир Анпина – это венец Хеседа, то есть Тиферет, носитель свечения Хохмы, а парцуф Нуквы – это венец Гвуры, то есть категория экранов в ее Есоде, на которые производится зивуг уровня Хохмы тридцати двух путей. Изучи там. Также разъяснено выше (ОП, п.127), что уровень Хохмы тридцати двух путей образуется только в четырех свойствах вместе, - ХУБ ХУГ, поскольку в Бине Хохма пребывает лишь благодаря Тиферет, которая поднимается в ибур и возвращает ее (Бины) паним к Хохме. А отраженный свет, который поднимается и облачает прямой свет, поднимается благодаря экранам венца Гвуры. Поэтому Зоар истолковывает уровень тридцати двух путей как аспекты двадцати двух букв и десяти речений, сущность которых – "ЗОН в ибуре в Бине", как написано равом выше. Ведь даже после того, как ЗОН рождаются и выходят на свое место, их свойства остаются в мохин Аба ве-Имы, поскольку у этих мохин по указанной выше причине нет существования и установления, кроме как в реальности ЗОН, находящихся в мохин. И в мохин Аба ве-Имы эти оставленные (свойства) ЗОН называются "Даат Аба ве-Имы".

И поэтому три парцуфа, - Аба ве-Има и ЗОН, - связаны друг с другом. То есть (они связаны) подобно тому, как мохин тридцати двух путей Хохмы в Аба ве-Име связаны с Зеир Анпином и Нуквой: Хохма в них связана с Тиферет, являющейся носителем свечения Хохмы и возвращающей Иму к свойству Хохмы, а Тиферет связана с Нуквой, которая является венцом Гвуры, поднимающим отраженный свет. Так вот, тогда (это) становится причиной для трех парцуфов общности связаться и облачиться друг на друга. Ибо парцуф Зеир Анпина, который является свойством Тиферет, устанавливается вместе со своим корнем Тиферет, который остался в рош Аба ве-Имы, и находящейся там Хохмой. Вследствие этого его парцуф оказывается наследующим Тиферет Имы в его собственной части. То есть, в той мере, которая есть в нем как часть мохин Аба ве-Имы, в этой же мере обретает свою часть в гуфе Аба ве-Имы, а это от Тиферет и ниже. Также и Нуква связана и наследует Тиферет Зеир Анпина в своей собственной части, поскольку Тиферет не могла бы получить свое свечение Хохмы в мохин Аба ве-Имы, если бы она (т.е. Нуква) не находилась там. Поэтому у нее тоже есть часть в Тиферет Зеир Анпина. Таким образом, вся причина того, что Зеир Анпин обретает и наследует света и келим Тиферет Имы, становящиеся его Кетером, в том, что в рош Аба ве-Имы остался его (т.е. Зеир Анпина) корень.

И это то, что написано равом: поскольку Кетер Зеир Анпина (происходит) из светов и келим самой Имы, - а это в силу корня, который остался в Даат Аба ве-Имы, - он становится причиной также для самого Зеир Анпина поднять два венца, чтобы образовали Даат в его собственном рош. Ибо он тоже свойство гуфа, но все же Аба ве-Има притягивают его в свойство своего рош, чтобы оживить и установить свои мохин Хохмы. Также и сам Зеир Анпин обретает эту силу и протягивает два венца, образуя Даат и используя его для притяжения свечения Хохмы. Не так это у Нуквы, поскольку она облачает только лишь Тиферет Зеир Анпина, - а именно используется лишь как свойство отраженного света ради

Зеир Анпина. Но основной зивуг осуществляется в Зеир Анпине, поэтому двум ее венцам нет необходимости быть в ее рош, ведь зивуг производится в Есоде Зеир Анпина.

И есть вторая причина: основой Нуквы является венец Гвуры, он продолжает только аспект отраженного света, а это в мохин никак не носитель свечения Хохмы, поскольку, наоборот, ее экраны отталкивают Хохму как в свойстве "узкий", так и в свойстве "короткий". Но ее основа установлена в облачении хасадим. И хотя Хохма притягивается только в облачении хасадим, тем не менее, не считается, что они (т.е. венцы Нуквы) будут притянуты из гуф в рош ради этого. И только у Зеир Анпина, который является истинным носителем свечения Хохмы от своего корня в прямом свете, а Бина возвращает его в рош для оживления и установления его мохин, у него тоже есть сила продолжить два венца в рош, чтобы оживить свое свечение Хохмы, которое является его сущностью в прямом свете. Между тем, у Нуквы в прямом свете подобного корня нет. И пойми (это).

Вопрос [31](#)

**\*154) И разъясним теперь вопрос узла головных тфилин, - в чем его суть. Уже известна тебе сущность Якова, который женат на Рахели и Лее: это свойство Зеир Анпина, когда есть у него две "жены", - Лея и Рахель, - одна наверху, а другая внизу. Ибо Рахель начинается от его хазе и ниже, а Лея начинается от ахораим его Даат до его хазе.**

\*Врата изречений Рашби, да защитят нас его заслуги, в Идре зута, стр.275, колонка 1

**155) Так вот, верхнее свойство, которое называется Леей, - это аспект узла головных тфилин. И причина его создания там в том, что, как сказано выше, мохин Зеир Анпина опускаются облаченными внутрь НЕХИ Имы в три полости гальгалты Зеир Анпина.**

**156) Без сомнения, и Малхут Имы, которая ниже Есода Имы, тоже опускается и входит внутрь него, и там она соединена и слита с Даат Зеир Анпина, но она не в общности его мохин.**

### Ор пними

**156) Малхут Имы, которая ниже Есода Имы, тоже опускается и входит внутрь него, и там она соединена и слита с Даат Зеир Анпина, но она не в общности его мохин.** Это уже разъяснено равом выше (в ОП, п.п. [75-76](#)), - что подобно тому, как есть МАД и МАН в захаре и нукве, так же есть МАД и МАН в свойстве самого сахара, - смотри там. И выяснено там в Ор пними, что МАД – это категория Тиферет, венца Хеседа, и это свойство Йосеф. А МАН – это венец Гвуры, являющийся свойством Биньямин, - изучи там.

И поэтому также и здесь следует различать свойство венца Гвуры, включенное в Есод самой Имы, - это свойство венца Гвуры, включенное в сам захар. А кроме того, следует различать свойство самой нуквы, имеющейся там, в мохин. Так как венец Гвуры – это аспект нуквы, как написано в соседних предложениях, но она включена также и в Есод. Поэтому зивуг производится захаром вначале на венец Гвуры, включенный в его собственный Есод, а затем он совершает зивуг с отдельным венцом Гвуры, являющимся свойством нуквы. Как это написано равом подробно относительно Йосефа и Биньямина, - изучи там.

И об этом (рав) говорит здесь: "Малхут Имы, которая ниже Есода Имы, тоже опускается и входит внутрь него". То есть, - категория истинного венца Гвуры, являющегося собственным свойством нуквы, называемой именем "Малхут", она тоже входит в него вместе с НЕХИ Имы. И поэтому указывает на то, что она ниже Есода, - иными словами, не тот венец Гвуры, который включен в Есод, а истинный венец Гвуры, протягивающийся как отдельное от Есода свойство, и он ниже Есода. И это то, что написано: "и там она слита с Даат Зеир Анпина, но она не в общности его мохин". То есть, как сказано выше, начало зивуга происходит в свойстве венца Гвуры, включенном в сам захар, и это венец Гвуры мохин Зеир Анпина. Но на истинный венец Гвуры, а это категория его Нуквы, зивуг (производится) после этого. И об



этом сказано, что эта Малхут – аспект верхней нуквы Зеир Анпина. То есть, как разъяснено выше, это категория истинного венца Гвуры, протягивающегося в Нукву Зеир Анпина, а не свойство венца Гвуры его собственного свойства.

Вопросы [90](#), [196-198](#)

**157) Также знай, что у любого света в мире есть аспект отраженного света. А если так, у этого света, который выступает на мэцах и выходит в тайне головных тфилин, должен он быть отраженный свет в его ахораим, - и это в орэфе, где находятся концы сзарот Арих Анпина, соударяющиеся и светящие там. Ибо от их силы выходят головные тфилин, и теперь есть у него там отраженный свет.**

**158) И получается, что свет четырех отрывков<sup>56</sup> головных тфилин снова входит внутрь, в три внутренние мохин. А их света выступают снаружи через ахор в месте орэфа и становятся светом узла головных тфилин в форме далет, являющейся тайной далет слова "эхад (תּוּחַ)"<sup>57</sup>.**

Вопросы [18](#), [90](#), [126](#)

**159) И дело в том, что при вхождении отраженного света во внутренние мохин эти четыре света светят там внутри и облачаются в ту далет, которой является Малхут Имы. И поэтому она называется "далет"<sup>58</sup>, - соответственно этим четырем светам, облаченным в нее. И тогда эти свечения пробивают в орэфе отверстие наружу и становятся там узлом головных тфилин. И там раскрывается свойство Малхут Имы, а внутри нее облачены упомянутые четыре света четырех мохин.**

#### Ор пними

**159) При вхождении отраженного света во внутренние мохин эти четыре света светят там внутри и облачаются в ту далет, которой является Малхут Имы. И тогда эти свечения пробивают в орэфе отверстие наружу.** Объяснение. Это полностью подобно зивугу Есода де-мохин с Хохмой и Биной в высшем окружающем над НЕХИ Аба ве-Имы, когда благодаря их свечению друг в друга выходят четверо мохин тфилин, как написано выше (ОП, п. [145](#) со слов "Вместе с разъясненным"), - изучи там внимательно. Таким же образом производится этот второй зивуг на свойство Малхут де-мохин. Но отличие в том, что зивуг Есода де-мохин производится с высшим окружающим, который выше Зеир Анпина, а здесь зивуг производится с окружающим де-тфилин, который над мэцахом Зеир Анпина. Ведь нуква получает только от мохин сахара. И поэтому также здесь, благодаря получению свечения концов сзарот, Малхут получает силу расщепить мэцах и выйти наружу для зивуга с ее отраженным светом, - Хохмой и Биной окружающего де-тфилин. И тогда их свечения входят во внутренние мохин, и четверо мохин ХУБ ХУГ, которые раскрываются сейчас, обновляются во внутренних мохин, относящихся к нукве, являющейся Малхут. И поэтому эти мохин тоже пробивают орэф и выходят наружу, так как из-за свечения изки они не могут быть внутри, как сказано выше о зивуге Есода де-мохин. И они становятся там свойством узла тфилин, являющегося категорией четырех окружающих мохин в месте орэфа, подобно окружающим мэцаха. Но четверо окружающих сахара, которым является Зеир Анпин, - в основном от свойства Тиферет. Как написано выше: Хохма и Бина прямого света выступают на мэцахе Аба ве-Имы, а Тиферет прямого света выступает на мэцахе Зеир Анпина. И поэтому их места на мэцахе, то есть в свойстве паним. Не так это у Нуквы, в которой есть только аспект венца Гвуры от ее собственного корня, что является категорией экранов, как сказано выше. Поэтому их (т.е. окружающих Нуквы) место в орэфе Зеир Анпина, ведь это

<sup>56</sup> Здесь и далее в тексте используется слово "паршиот (תּוּשִׁיּוֹת)", - ед.ч. "параша (תּוּשִׁיּוֹת)", - в данном контексте означающее фрагменты текста Торы, помещаемые в четыре отделения тфилин.

<sup>57</sup> Имеется в виду слово "един (эхад)" в молитве "Шма Исраэль".

<sup>58</sup> Числовое значение – четыре.

свойство ахораим, а не паним. И изучи внимательно выше (в ОП, п. [127](#) со слов "Так вот, выше разъяснено") вопрос трех "протуберанцев" Аба ве-Имы, Зеир Анпина и Нуквы. И в этом причина того, что есть у нее только лишь "кожа"<sup>59</sup>, и нет какого-либо отрывка (тфилин), поскольку основа ее свойства – это только лишь венец Гвуры, являющийся свойством отраженного света, и нет в ней прямого света.

**160) И вследствие того, что там есть только реальность этой Малхут, узел – это только категория одной лишь кожи, и там вообще нет какого-либо отрывка Писания вследствие того, что отрывки (в тфилин) – они в тайне мохин, а кожа – в тайне Малхут. И поскольку в действительности там нет мохин, есть там только "кожа"<sup>60</sup>.**

Вопрос [238](#)

**161) (И, согласно моему скромному мнению об этом, узел – это окружающий свет мохин Леи. И не самой Леи, а это как подобие ручных тфилин, которыми является окружающий свет мохин Рахель. И это, по моему скромному пониманию, должно быть. И как я объясняю ниже о ручных тфилин, которые выходят от удара кончиков сзарот ибура Зеир Анпина, являющихся четырьмя цициот<sup>61</sup>, так же есть четверо цициот прядей мохин де-еника, ударяющие в рош Леи и выводящие в ней окружающий свет мохин в тайне узла. Как это написано в толковании о цициот по вопросу прядей де-еника, которые протягиваются на рош Леи. MAPXУ<sup>62</sup>, благословенной памяти).**

**162) И разъясним сущность ремешков головных тфилин, - каким образом они протягиваются от упомянутого узла, и как соединяются внизу с ручными тфилин. Знай, что все то, что есть в головных тфилин, а это рош Зеир Анпина, есть то же самое в ручных тфилин, и это рош Рахель, Нуквы Зеир Анпина.**

**163) И подобно тому, как мы говорим, что есть высший окружающий над рош Зеир Анпина, и это второе свойство в его мохин, - так же этот узел головных тфилин Зеир Анпина, называемый Лея, - это категория собственного и основного окружающего света Нуквы Зеир Анпина, называемой Рахель. И поэтому этот узел находится здесь, наверху, а она внизу, и отсюда он становится ее собственным окружающим светом. И пойми это.**

### Ор пними

**163) Второе свойство в его мохин, - так же этот узел головных тфилин... категория собственного и основного окружающего света Нуквы Зеир Анпина, называемой Рахель. Это уже разъяснено выше (ОП, п. [127](#) со слов: "И если быть точным"), что есть три вида шести свойств, - (в) Аба ве-Име, Зеир Анпине и Нукве, - изучи там внимательно смысл. А суть шести свойств – это три ступени окружающего и внутреннего светов. Ибо во время зивуга, когда парцуфы включаются друг в друга, включается каждый в высшего над ним: Аба ве-Има в рош Атика, Зеир Анпин – в (рош) Аба ве-Имы, а Нуква в рош Зеир Анпина, и это из-за того, что каждый поднимается к своему высшему, а высший – к высшему высшего. И получается, что высший как бы используется в двух местах одновременно: ибо сам по себе - это АХАП (его высшего), которые поднялись наверх, оставив свои решимот внизу на прежнем месте, а поэтому (его) нижний получает также от высшего (его) высшего. Как это написано в ОП, п. [105](#), со слова: "Осуществляются", - изучи там внимательно.**

<sup>59</sup> То есть, только материал тфилин и их ремешков.

<sup>60</sup> Как правило в каббале понятие "кожа (ор)" символизирует внешнюю оболочку парцуфа, - экран завершающий его распространение изнутри наружу (Малхут мэсаемет), который отделяет внутренний свет от окружающего, а сам фактически является свойством отраженного света.

<sup>61</sup> Досл.: кисти, чубчики.

<sup>62</sup> Аббревиатура имени рава Хаима Виталя. Имеется в виду, что в данном пункте содержится его собственное толкование, а не изложение слов Аризалья.

И поэтому у каждой (ступени) есть два корня, - один корень в высшем (ее) высшего и один корень в самом высшем, а также собственное свойство. Потому есть три ступени в любом внутреннем и окружающем, а всего шесть ступеней. И собственный корень Аба ве-Имы находится в высшем их высшего, то есть в рош Атика, куда они включаются во время зивуга, и там первое и второе свойства их мохин<sup>63</sup>. Однако они не могут получить мохин оттуда, так как соответственно ступени во время зивуга включаются только в своего высшего, которым является Арих Анпин. И поэтому они получают лишь от категории четырех мохин, являющихся окружающим светом, который остается в Арих Анпине. И так же собственный корень Зеир Анпина (находится) в окружающем свете высшего его высшего, Аба ве-Име, который считается вторым свойством мохин. Однако он не может получить оттуда, так как в порядке ступеней включен только в НЕХИ Аба ве-Имы, то есть в ИШСУТ, облачающие НЕХИ Аба ве-Имы. И потому он получает от окружающего света, оставленного в НЕХИ Аба ве-Имы, и это категория его четырех мохин. И подобно этому - у Нуквы Зеир Анпина Рахель: ее собственный окружающий, то есть второе свойство мохин - в рош Зеир Анпина, в узле тфилин. Но она не может получить оттуда, - он определяется как высший ее высшего, ведь ее корень только в НЕХИ Зеир Анпина. И потому она получает только от категории четырех мохин, от окружающего света НЕХИ Зеир Анпина. И об этом мы уже (объяснили) подробно.

И это то, о чем сказано, что узел тфилин считается вторым свойством мохин Рахели, так как первое свойство – это четверо мохин, которые выходят во внутреннем (свете) мохин Зеир Анпина, а второе свойство – это окружающий свет, выходящий над орэфом в тайне узла тфилин. И оттуда он протягивается через два ремешка и облачается в НЕХИ Зеир Анпина тоже в двух свойствах, - внутреннего света и окружающего света. От свойства ремешков, - а это окружающий НЕХИ Зеир Анпина, - оттуда получает Нуква, подобно тому, как это разъяснено об Аба ве-Име и о Зеир Анпине.

Вопросы [7](#), [43](#)

**164) Сущность этих ремешков (тфилин) – это свойство распространения четырех мохин вниз. И известно, что четверо мохин облачены в НЕХИ Имы. Они делятся на две части – правую и левую, (и) разделение их будет таким же, как в свойстве НЕХИ Имы. Так вот, Есод включает два венца Даат, которыми являются хасадим и гурот.**

**165) А ниже будет разъяснено, что весь венец Гвуры, или почти весь, передается в Нукву. А весь венец Хеседа, или почти весь, передается в Зеир Анпин, а то, что остается от венца Хеседа, протягивается в его Есод и передается туда. И Хесед, который опустился туда, находится там. Поэтому Есод Бины здесь не упоминается, а только лишь Нецах и Ход, и они – это два ремешка, правый и левый.**

**166) И следует знать, что в любом месте, где имеются свойства Нецаха и Хода, о каждом месте, где они, о них сказано: "Рога эти высокие, но один выше другого", как разъяснено в Предисловии Тикуним (Зоар), стр.9/1, и в главе Пинхас (Зоара), в Раайа меэмана, стр.228/2.**

**167) А дело в том, что все сфирот Нецах Арих Анпина, Аба ве-Имы и Зеир Анпина более коротки, чем мера сфирот Ход в них. Ибо сфира Ход продолжается вниз от Нецаха, и сфира Нецах оказывается короткой, будучи наверху более высокой, чем сфира Ход.**

**168) Причина этого в том, что, как известно, Нецах – он в тайне Тиферет, а Ход – в тайне Малхут, как написано в книге Тикуним: "Он – в Нецахе, а она – в Ходе". И это тайна того, что Нецах и Ход называются перетирающими. Это два жернова друг над другом, перемалывающие МАН праведников, и являющиеся праведником и праведностью.**

---

<sup>63</sup> То есть их внутренний и окружающий света де-мохин.

## Ор пними

168) **Нецах – он в тайне Тиферет, а Ход – в тайне Малхут.** Это подробно разъяснено в предыдущих частях. Подобно тому, как есть пять свойств в десяти совершенных сфирот в Хохме, а это КАХАБ ЗОН, так же есть пять свойств уровня бхины алеф, то есть только уровня хасадим, и это ХАГАТ НЕХ, где опустились КАХАБ, став ХАГАТ. Поэтому ХАГАТ считаются тремя первыми свойствами КАХАБ, Нецах – это категория Зеир Анпина, а Ход – это последнее свойство, Нуква. И это обстоятельство характерно для всех ЗАТ пяти парцуфов, так как любые ЗАТ – это уровень хасадим бхины алеф.

Об этом сказано (в п.п.167-168): "Сфирот Нецах Арих Анпина, Аба ве-Имы и Зеир Анпина более коротки, чем мера сфирот Ход в них. Нецах – он в тайне Тиферет, а Ход – в тайне Малхут". Ведь ГАР в каждом гуфе из пяти парцуфов – это свойства КАХАБ, которые включились и опустились в свойство ХАГАТ, а Нецах и Ход – это ЗОН, как разъяснено. И поэтому Нецах более возвышен, чем Ход, так как Малхут всегда под Зеир Анпином, как написано в предыдущем пункте.

**169) Таким образом, они друг над другом вследствие того, что один выше другого. И получается, что когда высшая Има продолжает свой Нецах внутрь Зеир Анпина под мохин в нем, ее Нецах вначале входит и протягивается только до табура "сердца" Зеир Анпина.**

**170) И это смысл правого ремешка (тфилин), который короток, и его мера только до хазе, вследствие того, что этот "ремешок" Нецаха необходим самому Зеир Анпину. Как упомянуто, он (т.е. Зеир Анпин) - в Нецахе, а главная реальность Зеир Анпина – до хазе в нем, поскольку оттуда и далее начинается строение его Нуквы.**

## Ор пними

170) **"Ремешок" Нецаха необходим самому Зеир Анпину. А главная реальность Зеир Анпина – до хазе в нем, поскольку оттуда и далее начинается строение его Нуквы.** Выше в предыдущих пунктах уже разъяснена сущность связывания парцуфов Аба ве-Имы, Зеир Анпина и Нуквы, которая проистекает от связывания мохин самих Аба ве-Имы. Так как в их мохин определяются три категории. Первая – это суть светов, вторая – носитель для продолжения Хохмы, а третья – носитель свойства удара для подъема отраженного света. Первая категория – это Хохма и Бина в мохин, являющиеся сутью светов. Вторая категория – это венец Хеседа в мохин, являющийся Тиферет и Зеир Анпином, носителем свечения Хохмы, без которого Бина в мохин сразу покидает свойство Хохмы и, согласно своей природе, возвращается к стадии укрытых хасадим. И третья (категория) – это венец Гвуры в мохин, являющийся свойством Есода, носителя экранов, поднимающих отраженный свет, без которого прямой свет вообще не был бы притянут в мохин. А полюсом этих трех категорий является Тиферет, то есть венец хасадим. Ибо высшая категория в этих мохин Аба ве-Имы – это Хохма. И эта Хохма существует там только благодаря Тиферет, а потому Тиферет де-мохин считается основой находящегося там прямого света. Но без отраженного света он (т.е. прямой свет) вообще не может облачиться в мохин. И получается, что Тиферет де-мохин связана с венцом Гвуры и зависит от него, а это Нуква де-мохин.

Таким образом, Тиферет обретает свое место в постоянстве в мохин де-АБ Аба ве-Имы, буквально в их рошим, несмотря на то, что она по сути своей только категория гуфа. И подобно этому Нуква Зеир Анпина тоже обретает свое место там, в рошим Аба ве-Имы.

Поэтому когда распространяются парцуфы, и Аба ве-Има распространяются в рош и гуф, Зеир Анпин наследует свою часть Тиферет Аба ве-Имы. Ибо в гуфе есть лишь то, что (имеется) в рош, а поскольку в мохин рошим Тиферет де-мохин считается частью Зеир Анпина, - так же это и в их гуфе: Зеир Анпин получает их Тиферет как свою часть. И потому он облачается на них от их Тиферет и ниже.

И возможен вопрос о том, что, согласно этому, следовало бы и Нукве облачать Аба ве-Иму подобно Зеир Анпину, - ведь у нее тоже есть корень в рошим Аба ве-Имы. Но дело в том, что зивуг там (т.е. в рошим Аба ве-Имы) производится только в свойстве венца Гвуры, включенного в самого захара, то есть на экраны, включенные в Есод де-мохин, который означает категорию нуквы, содержащейся в самом Зеир Анпине, и это аспект Биньямина в нем, как сказано выше в речениях рава. Однако в свойстве истинного венца Гвуры там, в рошим Аба ве-Имы, не производится никакого зивуга, поскольку он (т.е. истинный венец Гвуры) может раскрыться только после гадлута самого Зеир Анпина, а именно благодаря подъему его АХАП, как известно.

Поэтому у Зеир Анпина есть две нуквы. Одна считается свойством нуквы, включенной в Зеир Анпин со времени его пребывания в корне в рошим Аба ве-Имы. Но (она) не в венце Гвуры буквально, поскольку это категория Есода и полностью относится к Зеир Анпину, а в свойстве Малхут самой Имы. Она тоже включена в этот Есод, и у нее уже есть полное совершенство, при котором она не нуждается в Зеир Анпине (так), как Рахель. И эта Малхут Имы там используется не сама по себе, а путем включения в венец Гвуры Зеир Анпина. Из этого лучше пойми то, что сказано равом выше (в ОП, п.156): "Малхут Имы, которая ниже Есода Имы, тоже опускается и входит внутрь него, и там она соединена и слита с Даат Зеир Анпина, но она вообще не (относится к) его мохин". То есть, в то время, когда он наследует ТАНХИ Имы как свою долю из-за того, что он укоренен в ней в рошим (Аба ве-Имы), он наследует также свойство Малхут Имы, которая ниже, чем аспект венца Гвуры их мохин. Ибо венец Гвуры – в Есоде мохин, который является захаром, но Малхут Имы тоже включена в захара, только зивуг производится не на нее, а на свойство захара. Однако этого достаточно, чтобы также и эта Малхут Имы распространилась внутри мохин Зеир Анпина. А после выхода мохин Зеир Анпина на эту Малхут производится особый зивуг и оттуда выходит парцуф Леи, который называется узлом тфилин, - то есть верхняя нуква Зеир Анпина, которая выше хазе. Она тоже облачается на Тиферет Имы, как и Зеир Анпин, ибо в любом случае есть у нее связь с рошим Аба ве-Имы, со свойством венца Гвуры, ведь она тоже включена туда. Но поскольку на нее не производится зивуг сразу, АБ здесь должен выйти после завершения зивуга мохин самого Зеир Анпина, и она получает от мохин Зеир Анпина. И хорошо пойми этот корень парцуфа Леи.

Однако верхняя нуква – это не истинное свойство венца Гвуры, которое оттуда включается в Зеир Анпин в то время, когда он используется в Даат Аба ве-Имы. Ведь он содержит свою собственную нукву, выходящую с ним во время Некудим в тайне "вав и некуда". Но у этой нуквы самой по себе пока что нет раскрытия, ибо она всегда создается посредством Зеир Анпина. И у этой нуквы нет никакого корня в рошим Аба ве-Имы, ведь там еще не раскрывается ее ступень. А весь ее корень оттуда - в венце Гвуры де-мохин, то есть только в том, что включена в Есод Зеир Анпина. Поэтому (лишь) после завершения гадлута Зеир Анпина она распространяется оттуда в самостоятельный парцуф. И все ее удержание – только в Тиферет Зеир Анпина, откуда (исходит) ее Кетер. И это по той причине, что вся ценность Тиферет рошим Аба ве-Имы для притяжения мохин свечения Хохмы была из-за включения в ее венец Гвуры. И поэтому она тоже наследует у Зеир Анпина место его Тиферет, но главное ее место – в НЕХИ Зеир Анпина. Основа НЕХИ – это средняя линия, то есть Есод Зеир Анпина, - ведь также наверху, в мохин Аба ве-Имы, она включена только в Есод де-мохин, являясь венцом Гвуры, а не в Тиферет де-мохин, являющуюся категорией прямого света де-мохин и сутью Зеир Анпина.

На первый взгляд кажется противоречивым то, что (рав один) раз говорит, что Зеир Анпин – это Нецах, а Нуква – это Ход, а (другой) раз говорит, что все, что от хазе Зеир Анпина и ниже относится к части Нуквы, а Зеир Анпин – это только лишь ХАГАТ, основа которых Тиферет. И получается, что удостаивается "векселя на два дома". Однако это уже разъяснено в предыдущих частях: в свойстве АБ Зеир Анпин считается Тиферет, так как в АБ де-АК переменялись света и Кетер опустился на ступень Хохмы, Хохма – на ступень Бины, и т.д., Тиферет – на ступень Нецаха, и т.д., а Есод – на ступень Малхут, как написано



в части пятой, изучи там. И поэтому на стадии создания Арих Анпина, являющегося ступенью Кетера де-БОН, основа и суть Зеир Анпина определяется в Нецахе. Однако от ступени мохин, которые (Зеир Анпин) обретает от свойства Аба ве-Имы, являющихся АБ де-БОН, получающих от соответствующего свойства, - от АБ де-АК, - основой Зеир Анпина считается Тиферет, являющаяся ХАГАТ. И мы уже подробно это излагали. И поскольку вся связь в облачении парцуфов происходит от мохин Аба ве-Имы, поэтому Зеир Анпин считается свойством Тиферет, а это ХАГАТ. А все место НЕХИ обретает Нуква, так как Нецах опустился на уровень Хода и поэтому относится к Нукве.

Из сказанного становится еще более понятным то, почему в мохин нет зивуга на Малхут Имы, а только на ее Есод, а также то, что уточняет (рав), когда говорит "Малхут Имы ниже, чем ее Есод". Ибо разъяснено, что в свойстве АБ опустились ступени, когда Тиферет опустилась в свойство Нецаха, Нецах стал свойством Ход, а Есод стал свойством Малхут. Таким образом, Малхут вообще не включена в зивуг мохин де-АБ, поскольку ее свойство обрел Есод. И это то, что сказано равом, что Малхут Имы в общности мохин Зеир Анпина нет (смотри выше ОП, п.156). Таким образом, Малхут Имы в рошим Аба ве-Имы не включена в венец Гвуры. И получается, что когда Зеир Анпин наследует от Имы категорию ее ТАНХИ как облачения мохин, Малхут Имы не должна быть в их общности. Ведь он наследует только то, что выходит в этих десяти сфирот мохин благодаря той реальности, которая на стадии пребывания и существования в мохин. А Малхут Имы, после того, как Есод опустился на ее ступень, туда не включена. Однако разъяснено выше, что, вместе с тем, есть у нее свойство включения в Есод, на который производится зивуг, и благодаря этому включению она тоже опускается в мохин Зеир Анпина вместе с ее ТАНХИ.

И выше (ОП, п.159) разъяснено, что после того, как происходит зивуг в мохин Зеир Анпина в его собственном свойстве, а это на венец Гвуры Есода де-мохин, затем производится особый зивуг на свойство Малхут Имы, и выходят четверо мохин узла тфилин. Изучи там. Так вот, получается, что эти мохин – в свойстве келим Кетера, так как они распространились из-за Малхут Имы, и эта Малхут не в (свойстве) АБ, ведь мохин де-АБ завершаются в Есоде. Таким образом, строение мохин Малхут Имы безусловно от свойств келим Кетера, - то есть (от состояния) прежде чем опустились ступени, где Зеир Анпин находится на ступени Нецаха, а Нуква – на ступени Хода. То есть, - подобно тому, какими они достойны быть. А если бы не было так, не вышло бы у Малхут Имы никакого строения, как выяснено.

Сказано (равом): "Ремешок" Нецаха необходим самому Зеир Анпину. Как упомянуто, он (т.е. Зеир Анпин) - в Нецахе... А затем входит Ход Имы и распространяется донизу в Ход Зеир Анпина, чтобы восполнить строение Малхут, ибо моах Нуквы создается из Хода Зеир Анпина<sup>64</sup>. Так как эти "ремешки", которые считаются облачениями мохин Имы от свойства "кожи", а это Малхут, которая не в (свойстве) АБ, но только в реальности келим Кетера. Так вот, правый "ремешок", в который облачен венец хасадим, а это свойство Зеир Анпина, этот "ремешок" считается свойством Нецаха, а не свойством Тиферет, поскольку в келим Кетера Зеир Анпина есть только свойство Нецаха. Так же и венец Гвуры, а это левый "ремешок", не считается всеми НЕХИ, как в келим де-АБ, когда нуква там - свойство Нецаха, но он считается только свойством Ход, - таким, какова его реальность в келим Кетера, откуда происходят "ремешки".

Сказано (равом) в п.170: "И это смысл правого ремешка (тфилин), который короток, и его мера только до хазе. Вследствие того, что это "ремешок" Нецаха, он необходим самому Зеир Анпину". Объяснение. Выше разъяснено, что Хохма, Бина и два венца, которые выходят в мохин Хохмы тридцати двух путей на МАН мазалей, поделены в трех парцуфах, - Аба ве-Име, Зеир Анпине и Нукве. Хохма и Бина в свойстве сущности – только в Аба ве-Име. Тиферет – это венец Хеседа, он находится в свойстве сущности только в Зеир Анпине. А венец Гвуры в свойстве сущности находится только в Нукве. И это то, что сказано:

---

<sup>64</sup> Второе комментируемое предложение – из п.171.

"правый "ремешок", мера которого только до хазе вследствие того, что этот "ремешок" необходим самому Зеир Анпину". То есть, как разъяснено, у Нуквы нет доли в сущности венца Хеседа, как нет у Зеир Анпина доли в сущности Хохмы и Бины. Поэтому "ремешок" Нецаха, являющийся венцом Хеседа, заканчивается в хазе, докуда (распространяется) свойство Зеир Анпина, и он вообще не протягивается от хазе и ниже, туда, где место Нуквы. Однако не ошибись в этом, (думая), что она не получает от всех четырех мохин ХУБ ХУГ, как (получают) Аба ве-Има и ЗОН. Это сказано лишь о свойстве сущности, - по примеру того, что разъяснено о Зеир Анпине: от аспекта наследия у него есть только свечение, а не сущность, а от двух венцов у него сущность есть. Также и у Нуквы: от трех первых мохин, - Хохмы, Бины и венца Хеседа, - есть только свойство свечения, а не сущности. А свойство сущности есть у нее только лишь от венца Гвуры по вышеизложенной причине. И это то, что сказано, что "ремешок" Нецаха завершается в хазе и не распространяется в Нукву. И пойми (это).

Говорит (рав в п.179): "Однако венец Гвуры с моахом Бины Зеир Анпина, который в левом "ремешке", не сокрыт в хазе, а протягивается оттуда наружу в тайне окружающего света Нуквы до табура Зеир Анпина... и входит туда, чтобы быть мохин, облаченными там внутри НЕХИ Зеир Анпина, быть мохин его Нуквы". То есть, как разъяснено, "ремешок" Хоа, а это венец Гвуры, Зеир Анпин обретает в свойстве его сущности. И потому он продолжается до табура, - туда, где мохин Нуквы. Между тем, от правого "ремешка", являющегося венцом Хеседа, Нуква берет только свечение. Этот "ремешок" вообще не протягивается в своей сущности к месту Нуквы, но Нуква от свойства зивуга Зеир Анпина обретает только свечение. И об этом сказано (равом в п.178): "Правый "ремешок", в котором этот венец Хеседа... прекращается там в хазе. А то, что входит внутрь, - это только нечто очень малое, что входит и опускается до Есода Зеир Анпина". То есть, как разъяснено, свойство венца Хеседа достигает Нуквы только благодаря зивугу, а именно посредством Есода Зеир Анпина. Как сказано (в п.178): "Ибо там пребывает и собирается", и известно, что "собрание" означает "зивуг".

**171) А затем входит Ход Имы и распространяется донизу в Ход Зеир Анпина, чтобы восполнить строение Малхут. Ибо моах Бины Нуквы создается из Хоа Зеир Анпина, как известно. И получается, что высшая Има, называемая Биной, протягивается до моаха Бины в Малхут.**

**172) И согласно тому, что ("ремешок") завершается в табуре, как упомянуто в Идре Насо, стр.141/1, поэтому мера этого "ремешка" – до табура. И это то, что написано в Тикуним (Зоара), стр.9/2: "А распространение Бины – до Хоа распространяется". Ибо это выражение указывает на сказанное нами, что Ход в ней распространяется больше, чем мера Нецаха.**

**173) Из этого также пойми смысл меры, упомянутой в предисловии Тикуним, на стр.9/1 в отношении "ремешков" и их величины. Также пойми то, что это высказывание, на первый взгляд, отличается от высказывания Рааи мезмана главы Пинхас (Зоара), стр.228/2. Ибо здесь сказано о коротком правом "ремешке" и длинном левом, а там сказано наоборот. Дело же в том, что там говорится о свойстве возложения тфилин, что длинный у нас справа, а левый – короткий. Но в свойстве самой высшей Имы это наоборот: правый у нее – это левый в нем, а левый у нее – это правый у него.**

**174) И разъясним вопрос "ремешков" в категории мохин, ибо пока что они были разъяснены в свойствах Нецаха и Хоа Имы, являющихся облачениями мохин. Теперь же поговорим о свойствах мохин. Так вот, из узла головных тфилин, являющегося буквой далет, протягиваются два ремешка, - один соответствует правой (линии), и другой соответствует левой. В правом "ремешке" есть свойства Хохмы и**

Хеседа Зеир Анпина, а в левом – Гвура и Бина Зеир Анпина, и это четверо мохин. Таким образом, эти два "ремешка" содержат четверо мохин в упомянутом порядке.

175) В подобии самой далет, - узлу, который только лишь "кожа", - так же "ремешки" это категория "кожа", без внутреннего свойства и отрывков (Писания) внутри них, имеющих внутри "кожи" четырех отделений тфилин.

176) Однако свойства этих "ремешков" тоже в аспекте окружающего, и протягиваются с наружной стороны, а не внутри. И правый – более короток, как разъяснено в начале предисловия Тикуним, стр.9/1, и он завершается в табуре "сердца" Зеир Анпина, а там скрывается и входит внутрь.

177) А причина в том, что как уже разъяснено, в Даат есть два венца: один, называемый Хеседом, а другой, именуемый Гвурой. Так вот, Зеир Анпин - большей частью со стороны Хеседа, а Нуква – со стороны Гвуры. И поэтому захар отбирает все свойства Хеседа для себя, а его Нукве от него остается лишь совершенно мизерная часть. И это причина того, что Тиферет ниже относительно Хеседа.

178) И по этой причине правый "ремешок", в котором венец Хеседа, утаен внутри табура "сердца", что в месте хазе, вследствие того, что оттуда и ниже – это начало строения Нуквы. И весь он прекращается там в хазе. А то, что входит внутрь, - это только нечто очень малое. Входит и опускается до самого Есода Зеир Анпина, ибо там пребывает и собирается.

179) Однако венец Гвуры вместе с моахом Бины Зеир Анпина, находящемся в левом "ремешке", не сокрыт в хазе, а протягивается оттуда наружу в тайне окружающего света Нуквы до табура Зеир Анпина, вследствие того, что там начинаются НЕХИ Зеир Анпина. И входит туда, чтобы стать мохин, облаченными там внутрь НЕХИ Зеир Анпина, становясь мохин его Нуквы, - по примеру мохин Зеир Анпина, которые облачаются на НЕХИ Имы. Так вот, вследствие того, что Зеир Анпин берет себе большую часть венца Хеседа, ему необходимо обрести от венца Гвуры только малую долю, и остается вся она или большая ее часть Нукве, как упомянуто.

180) И знай, что несмотря на то, что мы говорим, что венец Хеседа прекращается на месте хазе и скрывается там внутри, вместе с тем, свойство мохин Хохмы Зеир Анпина, тоже находящиеся в правом "ремешке", в большей части своего свечения не прекращаются.

181) Но также и оно (т.е. это свечение) протягивается и распространяется вниз до табура, и окружает Нукву Зеир Анпина тоже, отделяясь от хазе. И оно входит в табур изнутри, и тогда оказываются там трое мохин: Хохма, Бина и венец Гвуры. И они втроем облачаются в Нецах и Ход Зеир Анпина: Хохма – в Нецах, Бина и Гвура – в Ход.

182) И там пребывают облаченными по примеру третьего свойства, которое мы разъяснили относительно мохин Зеир Анпина, - в тайне внутреннего света. И тогда из них тоже выходит наружу их свойство окружающего света в подобии свойству "ремешков" Зеир Анпина. А затем входит в пространства гальгалты Нуквы в тайне внутренних мохин, - и это пятое свойство.

#### Ор пними

182) Из них тоже выходит наружу их свойство окружающего света в подобии свойству "ремешков" Зеир Анпина. А затем входит в пространства гальгалты Нуквы. Выше уже разъяснена сущность этих шести категорий, которые характерны для Аба ве-Имы, Зеир Анпина и Нуквы, - изучи там.

Вопрос [43](#)

183) Но будучи там, называются только двумя мохин. А причина этого в том, что весь венец Хеседа в Даат берет для себя Зеир Анпин, а та малость, которая осталась, остается в Есоде Зеир Анпина. И у нее остается только двое мохин таким образом: ее моах Хохмы облачен в Нецах Зеир Анпина в правой полости гальгалты, а моах Бины с венцом Гвуры облачен в Ход Зеир Анпина, в левой линии.

#### Ор пними

183) Только двумя мохин. Ее моах Хохмы облачен в Нецах Зеир Анпина. А моах Бины с венцом Гвуры облачен в Ход Зеир Анпина. Также Есод Зеир Анпина входит в нее в тайне моаха Даат, и есть в нем только сам венец Гвуры. Ибо свойство Хеседа в нем мало.<sup>65</sup> Уже разъяснено, что все то, что есть у нее от свойства сущности – это только венец Гвуры, но трое мохин: Хохма, Бина и Хесед приходят в нее путем свечения, а не сущности. А то, что рав рассматривает венец Гвуры в двух местах, - ведь определяет его в левой линии, а также в средней линии, - это потому, что реальность гвурот постоянно находится в левой линии, но категория зивуга в них – это средняя линия, которая называется Даат. Однако поскольку основа сущности в Даат – это венец Гвуры, поэтому Даат опускается оттуда в гуф между его (т.е. Зеир Анпина) рошим китфэй, то есть также в средней линии, как будет написано равом далее. Ибо все, приходящее путем зивуга, считается средней линией. А суть распространения этих гвурот в гуф будет разъяснена в своем месте с Божьей помощью.

184) Из этого пойми, что Нуква всегда включена в левую, поскольку ее самая большая часть - от левой. Ведь в правой есть у нее только Хохма, а в левой есть у нее и Гвура и Бина. И следует знать, что также Есод Зеир Анпина входит в нее в тайне моаха Даат, и есть в нем только сам венец Гвуры. Ибо оставшееся в нем свойство Хеседа мало, а основа того, что есть у него – это тот венец Гвуры.

185) И это тайна того, что написано в Тикуним (Зоар), что Есод – это Гвура в тайне Ицхака, "пробуждающего жизненность"<sup>66</sup>, который берет левую, а затем оттуда Гвура распространяется в Малхут, в Есод, точку Циона в нем. И оттуда там выходят все эти гвурот. И это тайна того, что написано в главе Бешалах (Зоара), стр.170, что Даат женщин легок. И не сказано, что нет у них Даат вообще, а имеется в виду, что есть у них только половина Даат, являющаяся венцом Гвуры. И в отрывке о "ломте хлеба" разъяснен вопрос Гвуры, называемой "легкая", - изучи там, а также смотри в главе Шлах (Зоара).

186) Также это тайна (написанного в) Идре Аазину, стр.296/1: "И высечено в ней свечение двух его мохин". Так вот, у нее есть только двое мохин, и они протягиваются лишь от свечения мохин Зеир Анпина, а потому называются свечениями двух мохин, поскольку они - свет, протягивающийся от двух мохин Зеир Анпина. И, несмотря на то, что мы говорим, что эти двое венцов находятся в Есоде, вместе с тем, их корень и основа заключены в Хохме и Бине, находящихся в Нецахе и Ходе Зеир Анпина, и только затем (они) соединяются в Есоде ради Даат в ней. А его основа – это только лишь двое мохин, являющиеся Хохмой и Биной в Нецахе и Ходе Зеир Анпина.

187) Еще следует (объяснить) иной смысл сказанного в Идре Аазину, что есть у нее только лишь свечения двух мохин. Дело в том, как разъяснено выше по вопросу тфилин рош, что Даат Зеир Анпина – это совокупность двух венцов, хасадим и гвурот, протягивающихся от моаха Даат Аба ве-Имы, которые распространяются в их гуф. Их шесть концов – они из Даат в рош самих Аба ве-Имы. Что не так в двух мохин Хохмы и Бины, которые распространяются из самого моаха Аба ве-Имы.

<sup>65</sup> Два последних комментируемых предложения – из п.184.

<sup>66</sup> Возможно, имеется иное значение буквосочетания "י"נ"ז".

188) И в соответствии с этим подобало бы, чтобы в Зеир Анпине его Даат был бы внизу в гуфе, а не в его рош. И мы разъяснили причину этого: это потому, что его Кетер – это Тиферет самой Имы в свойстве кли и света внутри него. А поскольку его Кетер велик, в совершенном достоинстве, то из-за того, что он от Имы, у него будет сила распространиться и поднять Даат в рош Зеир Анпина, - под двое мохин, Хохму и Бину в нем. Но у Нуквы Зеир Анпина, Кетер которой только от Тиферет Зеир Анпина, нет такой силы для подъема ее Даат наверх в рош, и нет в ее рош более чем двух мохин.

189) Но ее Даат, а это пять гвурот венца Гвуры, опускается вниз в ее гуф, соответственно корню, из которого высечен. И он буквально посередине между двумя ее китфэй, между "рукой" Хесед и "рукой" Гвур. И по примеру того, как мы разъяснили тебе о сути греха Адама Ришона, что опускается также Даат Зеир Анпина между его китфэй, - подобно этому также в Нукве: (Даат) - в первой трети Тиферет в ней. Таким образом, разъяснено, что и у Нуквы имеются трое мохин, как находим в книге Зоар. Однако только ее Хохма и Бина в рош, а Даат – он внизу в ее гуф.

Вопрос [195](#)

\*190) В предисловии Тикуним, стр.9/2 сказано так: "И распространение верхней хэй - до Ходе, в его букву йуд...". Также и в остальных местах Зоара мы находим (указание на то), что высшая Има распространяется до Ходе. Дело в том, что распространение НЕХИ Имы внутрь Зеир Анпина в тайне мохин достигает только до Ходе Зеир Анпина, но Есод Зеир Анпина от Имы не образуется, так как ее Есод дотуда не распространяется. Ведь ее Есод называется "авира" в тайне башни, парящей в воздухе, как упомянули мы выше.

\*Врата изречений Рашби, да защитят нас его заслуги, в Идре зута, стр.270, колонка 1

#### Ор пними

190) Есод Зеир Анпина от Имы не образуется, так как ее Есод дотуда не распространяется. Есод Имы называется башней, парящей в воздухе. Свойство Бины Арих Анпина, которая выходит наружу из рош и становится Кетером Арих Анпина<sup>67</sup>, называется башней, парящей в воздухе. Ибо "башня" – это метафора, означающая гадлут и ГАР, а "воздух" означает хасадим, то есть свет руах, являющийся хасадим. Но из-за того, что это категория укрытых хасадим, они считаются также и ее (т.е. Бины) гадлутом в тайне башни, парящей в воздухе. (Смотри выше в речениях рава в части одиннадцатой, ОП, п.п.73, 78, 135; Вопросы и ответы о сути понятий, ответ 129).

Поэтому в месте распространения Есода Имы, - до хазе Зеир Анпина, - свечение Хохмы не может распространяться. В предыдущих частях разъяснено, что вся основа НЕХИ гадлута Зеир Анпина – в свойстве хасадим, раскрытых в свечении Хохмы, которые раскрываются в средней линии от хазе и ниже. Также вся основа Есода гадлута – это свойство Хеседа, который раскрывает пэ Имы, что означает хасадим, раскрытые в свечении Хохмы. Поэтому Есод Зеир Анпина образуется не от высшей Имы, а благодаря продолжению Арих Анпина.

191) И дело в том, что Есод захара в действительности длинный и выступающий. Это из-за того, что захар – он в свойстве Хеседа, распространяющегося внутри него, а многочисленные свечения хасадим становятся причиной великого изобилия в его Есоде, и (он) выступает наружу из-за большого свечения. Но Есод нуквы очень короток, в свойстве воздуха и полости, он не настоящий вследствие того, что нуква – в тайне гвурот, которые распространяется внутри нее. Гвурот не светят подобно хасадим, так как нуква называется тьмой, и нет у нее силы, чтобы ее Есод был

---

<sup>67</sup> В оригинале, вероятно допущена ошибка, и следует читать либо "Кетером Аба ве-Имы", либо "гароном Арих Анпина".



выступающим, а потому он остается в свойстве воздуха. Поэтому прекращается в хае Зеир Анпина, и не распространяется до Есода Зеир Анпина для исправления остальных его сфирот.

#### Ор пними

191) **Есод захара в действительности длинный и выступающий. И это из-за того, что захар – он в свойстве Хеседа, распространяющегося внутри него. Есод нуквы очень короток, в свойстве воздуха и полости.** Объяснение. Мера захара – это продолжение прямого света, который является сущностью высшего света. А мера Нуквы в том, что она является носителем экрана, на который производится зивуг Хохмы, как написано выше в речениях рава (ОП, п.76) о тайне Йосефа и Биньямина, - изучи там. И потому Нуква считается свойством пространства и вместилища, получающего высший свет, которым наделяет ее Есод захара. Ибо благодаря тому, что она ударяет в высший свет и возвращает его обратно, от этого рождается отраженный свет, поднимающий и облачающий десять сфирот прямого света. И получается, что свет Есода захара - в свойстве выступа, будучи прямым светом, а свет Есода Нуквы – в свойстве углубления, высеченного и емкого вместилища, ибо ее отраженный свет притягивает и получает прямой свет. И здесь есть еще большее отличие. Так как согласно мере углубления и тьмы в Есоде Нуквы, то есть согласно величине отталкивания высшего света, который Нуква отталкивает благодаря авиют, включенной в ее экран, - буквально в этой мере величина прямого света, который ее отраженный свет поднимает и облачает. Ибо авиют бхины алеф – это уровень Зеир Анпина, а авиют бхины бэт – это уровень Бины, и т.п. Таким образом, это - углубление, а то - выпуклость, и их уровень полностью равен: какова величина углубления, такова мера величины выпуклости. Длина означает свечение Хохмы, так как свет Хохмы именуется длинным, а выпуклость означает прямой свет.

И поэтому свойства Есода Имы недостаточно, чтобы продолжить Есод Зеир Анпина, так как свойство Есода Зеир Анпина обратное свойству Есода Имы. Ведь, как разъяснено, Есод Имы короток, что означает: он ударяет и отталкивает свет Хохмы благодаря авиют в ее экране. А Есод Зеир Анпина – длинный, то есть у него есть свечение Хохмы, являющееся светом хая, и потому он способен порождать души.

192) **Теперь же нам необходимо выяснить, как исправляется Есод Зеир Анпина. Мы уже разъяснили, что его (т.е. Зеир Анпина) изначальные Тиферет и Есод поднимаются и становятся свойствами Даат и Тиферет. А раз так, то откуда образуется Есод Зеир Анпина? И это станет понятным из того, что написано ранее по вопросу высшего зивуга Арих Анпина, называемого зивугом де-нешикин, от которого передаются мохин в Аба ве-Иму и добавляются у них новые НЕХИ. И там мы объяснили это коротко, а здесь расширим (объяснение) несколько больше.**

193) **Знай, что у Арих Анпина есть три состояния. Первое – когда его рош устанавливается ни в выпрямленном, ни в склоненном положении. Второе – это когда его рош совершенно выпрямлен, и тогда его дикна подтягивается вверх. Третье – когда его рош склонен вниз, и тогда его дикна снижается и опускается вниз до рош Зеир Анпина, как буде написано далее. И тогда Аба ве-Има, Кетер которых из гарона Арих Анпина, по-настоящему включаются в общность рош Арих Анпина и благодаря этому у них образуется аспект мохин и категория их новых НЕХИ.**

#### Ор пними

193) **У Арих Анпина есть три состояния. Первое – когда его рош устанавливается ни в выпрямленном, ни в склоненном положении. Второе – это когда его рош совершенно выпрямлен. Третье – когда его рош склонен вниз.** Объяснение. Выше разъяснено, что во время зивуга де-нешикин Аба ве-Има поднимаются в ГАР Арих Анпина, а ГАР Арих Анпина поднимаются в ГАР Атика. Тогда дикна становится свойством МАН, благодаря которым

выходит зивуг уровня раскрытого АБ. И тогда получается, что восемь высших исправлений (дикны), находящихся на лесатот<sup>68</sup> де-рош, теперь (пребывают) в свойстве ГАР Атика, куда поднялся рош Арих Анпина. А категория четырех нижних исправлений (дикны), пребывающих в гуф, то есть в гароне Атика, находится теперь в месте Аба ве-Имы, то есть на прежнем месте ГАР Арих Анпина, куда теперь поднялись Аба ве-Има вместе с ХАГАТ Арих Анпина. Это описано выше подробно в ОП, п. [105](#) со слов "Когда высший зивуг", - изучи там.

И поэтому следует понять три состояния в рош Арих Анпина. Первое (состояние) – это не во время зивуга, когда Аба ве-Има облачают только лишь его ХАГАТ. Получается, что рош Арих Анпина удалена от нижних, являющихся Аба ве-Имой, так как они облачены только на его гуф. И тогда считается, что его рош полностью выпрямлен, - то есть у него нет взаимодействия с Аба ве-Имой, облачающими его гуф. И получается, что его рош очень поднят.

Второе состояние – во время зивуга для вывода новых НЕХИ и мохин де-АБ у Аба ве-Имы. Тогда пэ Арих Анпина опускается из места пэ де-РАДЛА к свойству его хазе, становясь пэ его ХАБАД, где облачены Аба ве-Има, как сказано в ОП, п. [127](#) со слов: "Сказано (равом): "Бина Атика". Там разъяснено, что это считается склонением рош Арих Анпина вниз от его места, поскольку сейчас место рош Арих Анпина – в ГАР Атика, и он склоняет свой рош для облачения в место Аба ве-Имы. Это место четырех нижних исправлений (дикны), находящихся в гароне, который сейчас поднимается и становится свойством гальгалты де-ХАБАД Арих Анпина. А потому это состояние считается склонением его рош вниз.

Третье состояние – тоже во время зивуга, но в то время, когда (Арих Анпин) желает передать свойство Есода Зеир Анпину. И следует вспомнить то, что разъяснено выше в ОП, п. [142](#): у Зеир Анпина есть достоинство над Аба ве-Имой, поскольку он относится к НЕХИ самого Кетера, которые получают от соответствующего им свойства, - от НЕХИ де-АК. Оттуда исходит корень Зеир Анпина в свойстве "вав и некуда", которыми Есод де-АК наделил Аба ве-Иму де-Некудим. Между тем, у Аба ве-Имы в парцуфе Кетера корня нет, а только лишь в АБ. Изучи там внимательно. И поэтому Есод гадлута Зеир Анпина не может восполниться со стороны Аба ве-Имы, а должен протянуться и получать от парцуфа Кетера, которым являются Атик и Арих Анпин Ацилута. Поэтому в то время, когда Арих Анпин желает передать Есод Зеир Анпину, он производит для него зивуг, будучи на своем месте в ГАР Атика, то есть в свойстве Кетера, - там где место восьми высших исправлений дикны. И он не опускается к месту Аба ве-Имы, туда, где место четырех нижних исправлений дикны. Поэтому в этом состоянии считается, что его рош установлен ни в выпрямлении, ни в наклоне. То есть он не поднят и не удален от нижних, а ему необходимо наделить их благом. Однако (это осуществляется) не при склонении рош вниз, то есть когда опускается к свойству ХАГАТ, которые стали его ХАБАД, а при нахождении на своем месте, в месте рош Атика, - там где он находится сейчас. Таким образом, он не склонен и не выпрямлен, ведь производит зивуг ради Зеир Анпина.

Вопросы [26-27](#), [47](#), [72](#), [78-79](#), [239](#)

**194) И как существует склонение рош Арих Анпина чтобы добавить НЕХИ в Аба ве-Иму, так же, благодаря склонению рош, Арих Анпин добавляет свойство Есода в Зеир Анпин. Но есть между ними отличие. Ибо чтобы передать НЕХИ в Аба ве-Иму Арих Анпину необходимо склонить свой рош и все имеющиеся исправления от восьмого мазала до тринадцатого мазала. Но передача в Зеир Анпин одного лишь аспекта Есода требует склонения рош только в свойстве последнего тринадцатого мазала, тоже являющегося аспектом Есода дикны Арих Анпина. (Он) опускается буквально до**

---

<sup>68</sup> Досл.: челюсти. В оригинале использовано слово "щеки (лехаяим)".

рош Зеир Анпина, и тогда наделяет Зеир Анпин избытком великого света мохин, а оттуда большой свет протягивается вниз и добавляет ему аспект Есода.

### Ор пними

194) **Склонить свой рош и все имеющиеся исправления от восьмого мазала до тринадцатого мазала.** То есть (Арих Анпин) должен опустить рош из места ГАР Атика, где сейчас (находится) категория восьми высших исправлений дикны, к месту своих ХАГАТ, которые стали ХАБАД, - туда, где (пребывает) категория четырех нижних исправлений дикны, как написано в соседнем пункте. И об этом написано: "Чтобы передать НЕХИ в Аба ве-Иму Арих Анпину необходимо наклонить свой рош и все имеющиеся исправления от восьмого мазала до тринадцатого". Так как благодаря склонению головы, что означает совершение зивуга в месте четырех нижних исправлений дикны, он выводит новые НЕХИ для Аба ве-Имы. То есть, как написано в соседнем пункте, благодаря зивугу его хэх и гарона в месте его ХАГАТ четыре нижних исправления включаются в зивуг.

**Требуется склонения рош только в свойстве последнего тринадцатого мазала, тоже являющегося аспектом Есода дикны Арих Анпина. (Он) опускается до рош Зеир Анпина.** Уже разъяснено выше в соседнем пункте, что в то время, когда нет зивуга ради нижних, Арих Анпин находится (в состоянии) когда его рош полностью выпрямлен. Это означает, что у него нет никакого соединения с нижними, и он совершенно удален от них, ибо тогда вся его отдача нижним только лишь от его свойства ХАГАТ, то есть от Бины, которая вышла наружу из его рош. И поскольку Кетер Аба ве-Имы, который является гароном, выходит из его рош наружу, рош его выпрямляется сам по себе и отдален от нижних полностью. А причина этого в том, что поскольку Хохма в рош Арих Анпина – это аспект Хохмы прямого света, но она закупорена в круме, она не отдает от своего свойства нижним, как написано равом выше (в этой части, п.95). После третьего рош высшая сущность закупорена в круме де-авира, а свет опускается через сэарот, - изучи там.

Это означает, что от самого свойства Хохмы Арих Анпин более не наделяет, а все свойство Хохмы, которым наделяются Аба ве-Има и ЗОН, - это только свойство Хохмы тридцати двух путей, которая выходит на МАН сэарот дикны, - как свет солнца, проходящий через малые отверстия. То есть, свойство Есода дикны, являющегося тринадцатым мазалем, - нести экраны категорий "узкий" и "короткий", и поэтому отверстия сэарот именуются малыми отверстиями, ибо они очень узки. Однако от аспекта высшей сущности Хохмы, являющейся Хохмой прямого света, нижние более не наделяются. И поэтому рош Арих Анпина считается высоко поднятым, то есть очень удаленным от его нижних.

Сказано (равом): "Передача в Зеир Анпин одного лишь аспекта Есода требует склонения рош только в свойстве последнего тринадцатого мазала, тоже являющегося аспектом Есода дикны Арих Анпина". То есть, он производит этот зивуг на своем нынешнем месте, а это в ГАР Атика. Его пэ находится в месте пэ де-РАДЛА, и там производится зивуг де-нешикин хэх и гарона ради Есода Зеир Анпина. И, тем не менее, в некотором роде это считается свойством склонения рош. Ведь он использует там не аспект сущности, то есть Хохму прямого света, а только свойство МАН де-сэарот, что является тринадцатым мазалем. Это Хохма тридцати двух путей, и это то, что написано: "Требуется склонения рош только в свойстве тринадцатого мазала". То есть, - не так, как у Аба ве-Имы, когда полностью опускается из места в ГАР Атика к месту четырех исправлений дикны, а это местонахождение Аба ве-Имы, где только уровень АБ, но находится здесь, на своем месте в Атике, там где уровень Кетера, и это не полное склонение рош. А поскольку пользуется МАН тринадцатого мазала, а не свойством сущности, это считается частичным склонением рош. Ведь переходит от уровня Хохмы прямого света к уровню Хохмы тридцати двух путей.

Вопрос [240](#)

195) И не только, но он не углублен как Есод Нуквы, свет которой мал вследствие того, что это света Гвуры. А этот (свет), являясь великим светом Хеседа, становится Есодом, - выступающим и длинным от изобилия света, который добавился в нем от самого мазалья дикны Ариха, достигающего его рош, - не посредством Аба ве-Имы, а от самого мазалья. И это очень чудесный свет.

#### Ор пними

195) Есодом, - выступающим и длинным от изобилия света, который добавился в нем от самого мазалья... не посредством Аба ве-Имы, а от самого мазалья. Уже разъяснено в соседнем пункте, что Есод Зеир Анпина восполняется лишь посредством НЕХИ Кетера, и ему недостаточно свойства АБ. Это (происходит) в силу его первого корня, который протягивается в тайне "вав и некуда" от НЕХИ внутреннего АК, а это парцуф Кетера Арих Анпина, к Аба ве-Име Некудим, как известно. И поэтому его зивуг де-нешикин производится в пэ Арих Анпина, облачающем пэ Атика, поскольку он должен наделить Зеир Анпин Есодом гадлута только от свойства Кетера, являющимся пэ Атика. И это то, что написано: "А этот (свет) являясь великим светом Хеседа, становится Есодом, - выступающим и длинным... не посредством Аба ве-Имы, а от самого мазалья". То есть, (пэ Арих Анпина) не опускается в пэ своих ХАБАД, где находятся Аба ве-Има, поскольку они лишь на уровне АБ, как и Арих Анпин в его постоянном состоянии. И потому не опускается для облачения в рошим Аба ве-Имы, но производит зивуг в месте своего нахождения, когда его пэ в месте пэ Атика, а тринадцатый мазаль поднимается туда и служит категорией МАН, выводящей ради Зеир Анпина уровень Хохмы тридцати двух путей. Таким образом, в этом зивуге ради Есода Зеир Анпина Аба ве-Има не участвуют вообще. Ведь зивуг производится выше их места, то есть в месте Кетера, в пэ Атика. И получается, что его уровень выходит благодаря самому мазалю, без участия в этом Аба ве-Имы. И это то, что сказано: "не посредством Аба ве-Имы, а от самого мазалья". Ибо если бы Арих Анпин был облачен в месте Аба ве-Имы, Зеир Анпин получал бы не от сущности мазалья, а посредством облачения Есодов Аба ве-Имы (как сказано выше в этой части п.95). Между тем, сейчас он получает посредством сущности мазалья, без какого-либо облачения в НЕХИ Аба ве-Имы.

196) А суть этого указана нам в истолковании благословения праотцов относительно слов "обретает все", - что (это) благодаря спуску тринадцатого мазалья, называемого "и очищает", последней меры из тринадцати мер (милосердия). И это (т.е. мазаль "и очищает") в гематрии Эке (היהא) в наполнении йудин, - как числовое значение (слова) "обретает (קונה)", и числовое значение (слова) "и очищает (נקת)". И посредством этого мазалья "обретает все (לכל)", а это Есод Зеир Анпина<sup>69</sup>. И создает его буквально (как) новое творение.

197) А дело в том, как разъяснено выше, что Хесед и Гвура Зеир Анпина поднимаются и становятся у него категориями Хохмы и Бины, которые являются мохин. И получается, что когда Арих Анпин склоняет рош, и мазаль опускается до рош Зеир Анпина, он светит в Хохму в нем, которая первой получает изобилие света упомянутого мазалья. И эта Хохма – это тайна изначального Хеседа, как упомянуто. Он называется Авраамом, и от него протягивается свет к остальным сфирот Зеир Анпина, пока не достигает сфиры Есод в нем, и обретает ее заново. И это то, что сказано: "Благословен Аврам от Бога Всевышнего, обретшего небо и землю". Ведь благодаря Аврааму высший Создатель обретает небо и землю, - это именно благодаря тому Есоду, который обретен и создан заново в Зеир Анпине.

#### Ор пними

<sup>69</sup> Понятие "все (а-коль)" в каббале является одним из имен Есода Зеир Анпина.

197) **Изначального Хеседа... Он называется Авраамом, и от него протягивается свет к остальным сфирот Зеир Анпина, пока не достигает сфиры Есод в нем, и обретает ее заново.** Имя "Авраам" – это (имя) Хеседа Зеир Анпина в то время, когда он поднимается и становится Хохмой Зеир Анпина, то есть высшим свойством уровня АБ, которого Зеир Анпин достигает Арих Анпина благодаря упомянутому выше зивугу. Ибо после того как обретает этот уровень АБ, выходят у него новые НЕХИ порождения, называемые Есодом гадлута. Таким образом, благодаря уровню Хохмы, которую приобретает от Арих Анпина, что называется Авраамом, обретает Зеир Анпин и свой Есод гадлута.

Вопрос [241](#)

198) **И это то, что написано в главе Берешит (Зоара): "Когда приходит Авраам возвеличивается внешнее (אבר) у органа, и раскрывается этот орган".** А дело в том, что благодаря изобилию, изливавшемуся в Авраама, Хохму Зеир Анпина, и это тайна изначально Хеседа, - от этого исправляется орган Есод и раскрывается в Зеир Анпине. И поскольку так, благодаря этому Есоду Зеир Анпин совершает зивуг с Малхут, называясь "МА". Потому Авраам называется "орган МА", будучи причиной соединения Есода с Малхут.

### Ор пними

198) **"Возвеличивается внешнее (אבר)<sup>70</sup> у органа, и раскрывается этот орган".** Хохма Зеир Анпина, и это тайна изначально Хеседа, от этого исправляется орган Есод. "Создает (ברא)" - (это) понятие аспекта тьмы в тайне сказанного в Писании: "И творит (בורא) тьму". Также (это) и понятие внешнего свойства, как (в изречении) "выйди и изменись снаружи (לברא)". И известно, что свойства экранов – они в Есоде, как написано выше в речениях рава (в этой части, п. [77](#)), и это тайна Биньямина, включенного в Есод захара. И там разъяснено, что в тайне зивуга с Нуквой образуются там свечение и искрение, откуда рождаются души праведников в свойстве ГАР. Изучи там в Ор пними. Тем самым аспект тьмы Есода обращается и становится отраженным светом, притягивающим свет хая к душам праведников, что является свойством Хеседа, которое раскрывает пэ Имы, - хасадим, раскрытыми в свечении Хохмы. И об этом сказано "и раскрывается этот орган", то есть хасадим, раскрытые благодаря ему. Это тайна (имени) "Авраам (אברהם)" как аббревиатуры: "орган (אבר) – "МА (מ"א)", указывающей на то, что благодаря уровню АБ нового МА раскрывается свет хая в Есоде и становится органом живым (חי)<sup>71</sup>, - девятью (сфирот) сверху вниз и девятью (сфирот) снизу вверх, наделяющим изобилием души праведников в Нукве. И это то, что написано: "И поскольку так, благодаря этому Есоду Зеир Анпин совершает зивуг с Малхут, называясь "МА". Потому Авраам называется "орган МА". То есть, как разъяснено, Есод Зеир Анпина называется "МА" по имени Нового МА, и поэтому указан в зивуге "орган МА".

Вопросы [22](#), [60](#), [242](#)

**\*199) Также знай, что от двух мохин, Хохмы и Бины, называемых наследием Аба ве-Имы, протягивается к нему свечение в двух его паним, как написано: "Озарит Творец Лик свой для тебя".** Два лика (панам), правый и левый, - со стороны Хохмы и со стороны Бины. Но от Даат это протягивается в гуф, во внутренние и наружные пространства<sup>72</sup>, являющиеся ВАК. Тем самым восполняется парцуф Зеир Анпина во внутреннем свойстве, которым является пятое свойство.

\*Древо жизни, ч.2, врата разделения, гл.9

<sup>70</sup> Также: сотворить, создать.

<sup>71</sup> Числовое значение – восемнадцать.

<sup>72</sup> Досл.: комнаты и террасы.



## Ор пними

199) Наследием Аба ве-Имы, протягивается к нему свечение в двух его паним. Но от Даат это протягивается в гуф, во внутренние и наружные пространства, являющиеся ВАК. То есть, как написано выше (в этой части, п.94), что у моаха Хохмы есть распространение только до моха (стимаа). И это указывает на уменьшение света, весьма большое сокрытие. Изучи там. Это потому, что мохин Хохмы и Бины исправлены в мэм де-ЦЕЛЕМ, как известно. А все раскрытие Хохмы Зеир Анпина - оно в Даат, который распространяется сверху вниз внутрь гуфа и наполняет "комнаты" и "террасы". "Комнаты" означают "внутренние пространства" и указывают на ХАГАТ Зеир Анпина до его хаза, - там хасадим еще в сокрытии. А "террасы" означают "внешние пространства" и указывают на НЕХИ от его хаза и ниже, где хасадим раскрыты в свечении Хохмы. И поэтому распространение Даат делится на два свойства, - во внутренних и внешних пространствах, будучи двумя отдельными распространениями, как разъяснено.

200) Так вот, это было в течение четырех лет, - соответственно распространению четырех мохин. И если прибавить девять лет и один день, которые именуется периодом еника, будет у него теперь тринадцать лет и один день. И он уже совершенный человек, во всем обязанный к заповедям. И тогда от тринадцати лет и одного дня и далее называется завершенным мужем.

201) И вот затем, благодаря этому второму ибуру, который восходит в тайне МАН к Есоду высшей Имы, у Зеир Анпина образуются сзарот на его Есоде, тоже называемые нижней дикной, и это двое сзарот. И это признак мужчины после наступления возраста тринадцати лет и одного дня.

## Ор пними

201) Нижней дикной, и это двое сзарот. (Это) разъяснено выше в ОП, п.110<sup>73</sup>, - изучи там.

Дикны Зеир Анпина... вначале есть у него только девять исправлений дикны, а затем наступает у него тринадцать лет, а затем, после того как становится двадцатилетним, когда входят окружающие ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ Абы... завершенная дикна в тринадцати исправлениях дикны<sup>74</sup>. Объяснение. Мохин будней, которыми являются НАРАНХАЙ от свойства ИШСУТ, считаются цади де-ЦЕЛЕМ, и это мохин, которые (Зеир Анпин) обретает в тайне тринадцати лет и одного дня. Категория НАРАНХАЙ высших Аба ве-Имы считаются ламэд де-ЦЕЛЕМ, и это мохин субботы в молитву мусаф. А категория мохин в (молитву) минха субботы, которая поднимается в ГАР Арих Анпина на место четырех нижних исправлений дикны, считается мэм де-ЦЕЛЕМ. И это деление соответствует мохин де-АБ высших Аба ве-Имы, так как у высших Аба ве-Имы мохин де-АБ есть только при их подъеме в ХАБАД Арих Анпина, на место четырех нижних исправлений дикны Арих Анпина во время подъема Арих Анпина в Атик. И все эти мохин де-АБ относятся к Зеир Анпину, но ему необходимы три подъема, пока он не обретет их, и это ХАБАД ХАГАТ НЕХИ этих мохин. В первом подъеме (Зеир Анпин) поднимается к НЕХИ Аба ве-Имы де-АБ, - это ИШСУТ и мохин будней. Во втором подъеме поднимается к ХАГАТ этих мохин, - это Аба ве-Има в постоянном состоянии, в то время, когда они на месте САГ облачают ХАГАТ Арих Анпина. И этот подъем - в (молитву) мусаф субботы. А в третьем подъеме (Зеир Анпин) поднимается в ХАБАД этих мохин де-АБ. И этот подъем - в (молитву) минха субботы, когда он поднимается в ХАБАД Арих Анпина к месту четырех нижних исправлений дикны, подобно Аба ве-Име де-АБ во время зивуга де-нешикин. ХАБАД называются мэм де-ЦЕЛЕМ, ХАГАТ называются ламэд (де-ЦЕЛЕМ), а НЕХИ называются цади (де-ЦЕЛЕМ). И последний подъем (во время молитвы) минха субботы - в двадцать лет.

<sup>73</sup> В оригинале ошибочно указан п.108 (ה'ת"ד ב'תקס"ח בהכרח).

<sup>74</sup> Комментируемые отрывки - из п.202.

И об этом сказано: "После того как становится двадцатилетним, когда входят окружающие ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ Абы, тогда образуется у него завершенная дикна в тринадцати исправлениях дикны". Ибо сейчас, в то время, когда он тринадцатилетний, есть у него только внутреннее (свойство) уровня АБ, то есть уровень АБ, называемый цади де-ЦЕЛЕМ, а ламэд-мэм этого уровня Абы сейчас в тайне окружающих. Только во время (молитвы) минха в субботу, когда он уже поднимается в ГАР Арих Анпина, ламэд-мэм окружающих (светов) Абы входят в него в свойстве внутренних. Ибо он облачает эти ХАБАД Арих Анпина в то время, когда их облачают Аба ве-Има де-АБ, называемые Абой, обретая этот уровень АБ. Тогда (Зеир Анпин) тоже обретает свои тринадцать исправлений дикны. Однако в то время, когда является тринадцатилетним, у него есть только свойство цади де-ЦЕЛЕМ и только девять исправлений дикны, и недостает НЕХИ дикны, а это четыре нижних исправления дикны. А известно, что при недостатке НЕХИ келим недостает ГАР светов. Получается, что есть у него тогда только категория ВАК светов дикны, - в мере его мохин. Ведь от мохин Аба ве-Имы де-АБ у него тоже есть только категория ВАК, являющаяся цади де-ЦЕЛЕМ, как известно.

**202) По вопросу дикны Зеир Анпина (учитель) не объяснил мне хорошо время ее образования. Однако то, что я получил от своего учителя, да будет помянут к жизни в будущем мире, - это то, что вначале есть у него только девять исправлений дикны, а затем наступает у него тринадцать лет, а затем, после того как становится двадцатилетним, когда входят окружающие ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ Абы, тогда образуется у него завершенная дикна в тринадцати исправлениях дикны. Это объяснение, - до того как наполнится его дикна. Все это также намерение в благословениях кознов, являющихся окружающими Абы. И изучи это.**

Вопрос [93](#)

**203) И получается, что нет наполнения дикны только до двадцати лет, но существует у него девять исправлений дикны. Я не знаю, в частности, времени их образования. Это либо сразу после вхождения в него (т.е. в Зеир Анпин) внутренних мохин Аба ве-Имы, а это цади де-ЦЕЛЕМ, которые (входят) после тринадцати лет и одного дня, либо после вхождения окружающих Имы. И необходимо это обдумать.**

Вопрос [89](#)

**204) Однако есть правило, что дикна Зеир Анпина, а также тфилин, - все это окружающие света, выходящие из внутренних (светов) Зеир Анпина, и они не подобны окружающим ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ, прежде чем те входят полностью внутрь Зеир Анпина. Но эти окружающие – от самих внутренних светов, которые снова выходят в тайне окружающих. И пойми это отличие. Как это написано в другом месте.**

#### Ор пними

**204) Ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ, прежде чем они входят полностью внутрь Зеир Анпина. Но эти окружающие – от самих внутренних светов, которые снова выходят в тайне окружающих.** Уже разъяснено выше, что сущность окружающих (светов) сзарот рош и дикны – от свойства отраженного света, который облачает уровень раскрытого АБ во время его выхода в ГАР Атика. После рождения мохин и их облачения в свойство мэм-ламэд-цади де-ЦЕЛЕМ ГАР этих мохин вынуждены выйти наружу из-за мэм, установленной в ГАР всех мохин, а она не может получать их, как известно. И окружающие тфилин тоже приходят от категории упомянутого раскрытого АБ, который не может облачиться во внутренние келим после облачения их (т.е. ГАР мохин) в мэм-ламэд-цади, как написано выше в п. [120](#). Таким образом, эти окружающие (света) уже были во внутреннем (свойстве) уровня, а именно в то время, когда вышли в ГАР Арих Анпина, находившегося тогда на месте ГАР Атика, для которого вообще не характерно исправление мэм-ламэд-целем. Но после рождения парцуфов и выхода их на свое место они должны выйти из внутреннего и стать

окружающими над ними. Между тем, ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ, которыми являются мохин субботы в (молитву) мусаф, а также мохин (молитвы) минха субботы, еще никогда не были во внутреннем (свойстве) парцуфа и нуждаются в новых выяснениях и новых МАН. И потому они совершенно не подобны окружающим дикны и тфилин. И знай, что эти сээрот рош и дикны, и свойство тфилин, именуются равом вследствие этого возвращенным окружающим, чтобы указать на то, что уже были во внутренних келим в час зивуга, но затем, после рождения, снова вышли, как разъяснено.

Вопросы [8](#), [92](#), [243](#)

**205) И, несомненно, вначале начинается выход окружающих тфилин, которые более высоки, чем (окружающие) дикны. И поэтому (вначале) выясняются эти окружающие тфилин, а затем – дикна. Ибо мужчина обязан к заповедям тфилин после наступления тринадцати лет и одного дня, а дикна задерживается в росте больше, (образуясь) после этого. И эти двое окружающих, - тфилин и дикна, - это шестое свойство.**

**206) Однако вначале вкратце разъясним вопрос семи лет от тринадцати до двадцати лет. Так вот, уже разъяснено в другом месте, как входят окружающие ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ во внутреннее Зеир Анпина в эти семь лет. Так же есть другое свойство, образующееся в эти семь лет соответственно им.**<sup>75</sup>

Вопрос [93](#)

**207) А суть (такова). Как написано об Арих Анпине, после того, как исправляется любой парцуф, устанавливается его рош в наполнении в тайне семи исправлений гальгальты, в которые облачаются и светят ЗАТ Атика. Так же и в Зеир Анпине, - после исправления необходимо, чтобы были установлены (в нем) семь исправлений гальгальты от свойства Атика. И известно, что Атик распространяется только в облачении Арих Анпином. Получается, что семь исправлений гальгальты Арих Анпина, внутри которых ЗАТ Атика, будут светить внутрь семи (исправлений) гальгальты Зеир Анпина и тоже восполнят семь (свойств) гальгальты в Зеир Анпине.**

#### Ор пними

**207) Семь исправлений гальгальты Арих Анпина, внутри которых ЗАТ Атика, будут светить внутрь семи (исправлений) гальгальты Зеир Анпина.** Объяснение. Выше, в части тринадцатой, разъяснено, что семь исправлений гальгальты Арих Анпина, а это гальгальта, тала де-бдолаха, крума де-авира, амар наки, рэута де-рэутин, ашгаха пкиха, нуква де-пардашка, происходят благодаря облачению трех рошим Арих Анпина (на) ЗАТ Атика. Тогда Хесед Атика облачается в гальгальту, Гвур Атика – в моха стимаа, а Тиферет Атика – в круму де-авира, и т.д., и посредством этих светов устанавливаются ГАР Арих Анпина. Изучи там. И уже разъяснено в предыдущих пунктах, что окончательное восполнение у Зеир Анпина (происходит) только при его подъеме в ГАР Арих Анпина, то есть во время молитвы минха субботы. И тогда оказывается, что он получает от ЗАТ Атика, на которые облачены ГАР Арих Анпина, и эти свечения семи исправлений гальгальты, которые Арих Анпин получил от ЗАТ Атика, получает теперь Зеир Анпин. Выше разъяснено, что это происходит до двадцати лет, то есть на протяжении семи лет после тринадцати. И в этом причина того, что ему необходимо получить от ЗАТ Атика, который являются тайной семи лет. Знай, что все, получаемое от пэ Атика считается категорией ЗАТ Атика.

**208) Однако невозможно, чтобы они были сами по себе, ведь Зеир Анпин облачает Арих Анпин только от его табура и ниже. Но дело в том, что в этом высшем свете в**

---

<sup>75</sup> Следующее далее словосочетание "הַגַּבְלוּת הַקְּדוּשָׁה" согласовать с контекстом пункта не представилось возможным.

гальгальте Арих Анпина и ЗАТ Атика (он) будет облачаться от ступени к ступени, пока свет не войдет и не будет светить в семи (свойствах) гальгальты Зеир Анпина.

209) Тайна этого в том, как сказано выше, что половина Есода Атика облачается внутрь нижней половины Арих Анпина, а она в действительности облачается внутрь рош Зеир Анпина. Из этого Есода Атика выходят упомянутые света после того, как распространяются сверху до его места. А от них выходят эти семь (свойств) гальгальты Зеир Анпина.

### Ор пними

209) Половина Есода Атика облачается внутрь нижней половины Арих Анпина, а она в действительности облачается внутрь рош Зеир Анпина. Из этого Есода Атика выходят упомянутые света. Разъяснено, что свечение семи исправлений гальгальты приходят в Зеир Анпин только во время его подъема в ГАР Арих Анпина, когда он реально оказывается облачающим ЗАТ Атика, - и как же (рав) говорит здесь, что он получает свечение ЗАТ Атика через его Есод? Однако известно, что лестница ступеней парцуфов из-за их подъема никак не меняется, так как в то время, когда нижний поднимается к высшему, обязательно более высоко поднимается и высший. Получается, что в то время, когда Зеир Анпин обретает цади де-ЦЕЛЕМ, Атик находится в САГ де-АК, Арих Анпин – на месте Атика, Аба ве-Има – на месте Арих Анпина, ИШСУТ – на месте ХАГАТ Аба ве-Имы, а НЕХИ Арих Анпина вместе с Зеир Анпином – в месте НЕХИ Аба ве-Имы. Таки образом, также и теперь Зеир Анпин продолжает облачать НЕХИ Арих Анпина, как и до обретения цади де-ЦЕЛЕМ. И подобно этому, когда Зеир Анпин обретает ламэд окружающих Абы, Атик находится на месте АБ де-АК, Арих Анпин – на месте САГ де-АК, Аба ве-Има – на месте ГАР Атика, ХАГАТ Арих Анпина – на одном уровне с Аба ве-Имой, и это тоже в ГАР Атика. И оказываются ТАНХИ Арих Анпина, которые от хазе и ниже, пребывающими в месте ГАР и прежних ХАГАТ Арих Анпина, так что верхняя треть его Тиферет находится в месте ГАР, и там облачаются ИШСУТ. А (категории) от табура и ниже, где (обычно) облачен Зеир Анпин, находятся в месте его (т.е. Арих Анпина) прежних ХАГАТ. То есть, в месте, где прежде облачались высшие Аба ве-Има, теперь там облачен Зеир Анпин. Таким образом, также и в то время, когда Зеир Анпин достигает уровня Аба ве-Имы в их постоянном состоянии, а это ламэд де-ЦЕЛЕМ, он все еще облачен от табура и ниже Арих Анпина, как и вначале. А затем, в (молитву) минха, когда (Зеир Анпин) обретает мэм де-ЦЕЛЕМ, Атик находится на месте Гальгальты де-АК, Арих Анпин – на месте АБ, его ХАГАТ вместе с Аба ве-Имой – на месте САГ де-АК, а его НЕХИ вместе с Зеир Анпином – на месте ГАР Арих Анпина. Так вот, также и сейчас, во время подъема Зеир Анпина в ГАР Арих Анпина, он облачает только НЕХИ де-АК, а сам Арих Анпин облачает тогда АБ де-АК.

И это то, о чем сказано "Половина Есода Атика облачена внутрь нижней половины Тиферет... И из этого Есода Атика выходят (света)". Как разъяснено, при подъеме в ГАР Арих Анпина, (Зеир Анпин) все еще облачен на ТАНХИ Арих Анпина как вначале. И поэтому он получает свечение ЗАТ Атика через Есод Атика, наделяющий нижнюю половину Тиферет Арих Анпина, где находятся ГАР Зеир Анпина и получают свои семь исправлений гальгальты.

А если быть точными, найдем, что Зеир Анпин сейчас, в (молитву) минха субботы, пребывает буквально в том месте, где находился Зеир Анпин де-Некудим. Ибо ГАР Атика в постоянном состоянии занимают место ГАР де-Некудим, а ГАР Арих Анпина в постоянном состоянии занимают место ХАГАТ Некудим. И сейчас, когда Зеир Анпин поднимается на место ГАР Арих Анпина, получается, что он находится в месте ХАГАТ Некудим, а это от пэ Аба ве-Имы де-Некудим и ниже, - подобно местоположению Зеир Анпина Некудим.

Из этого пойми то, что написано равом, что Есод Атика, облаченный в Тиферет Арих Анпина, наделяет Зеир Анпин свечением ЗАТ Атика. И действительно, есть трудность: ведь Есод Атика завершается в хазе Арих Анпина и он не достигает нижней половины Тиферет,

где облачен Зеир Анпин. Однако рав говорит о свойстве общности, а это во время подъема парцуфов при первом ибуре Зеир Анпина, когда поднимаются НЕХИ Арих Анпина в его ХАГАТ. И оттуда Зеир Анпин включается в ХАГАТ Арих Анпина, чтобы были у него его корневые свойства ХАГАТ. Вот тогда облачается нижняя половина Есода Атика в нижнюю половину Тиферет Арих Анпина, которая поднялась выше хазе и облачилась там. И рав упоминает здесь эту связь Есода Атика с нижней половиной Тиферет, чтобы объяснить как Есод Атика может наделять (светами) Зеир Анпин, находящийся ниже табура Арих Анпина, и говорит, что это по причине того включения Есода Атика в нижнюю половину Тиферет Арих Анпина во время первого ибура.

И в соответствии с разъясненным выше, Зеир Анпин теперь на месте ХАГАТ де-Некудим, под пэ Аба ве-Имы Некудим. А ИШСУТ сейчас находятся на месте ГАР Атика, и это ГАР де-Некудим. Теперь получается, что Есод Атика находится буквально в месте Есода внутреннего АК, который наделяет (категорией) "вав и некуда" пэ Аба ве-Имы Некудим. Ибо Атик сейчас облачен на место Гальгальты АК, а это внутренний АК, как известно. И получается, что его Есод - на месте Есода внутреннего АК, и он сейчас наделяет ИШСУТ, находящиеся теперь на месте ГАР Некудим. А Зеир Анпин, который находится от пэ Аба ве-Имы и ниже, принимает от этого зивуга сверху вниз. И в этом он получает аспекты ЗАТ Атика в их постоянном свойстве, когда они находятся в месте ЗАТ Некудим. Получается, что ИШСУТ и Зеир Анпин в свойстве ГАР и ЗАТ Некудим получают от Есода внутреннего АК, который сейчас (является) Есодом Атика. И хорошо пойми, как Есод Атика наделяет Зеир Анпин свечением своих ЗАТ.

Вопрос [45](#)

**210) И причина этого, как известно, в том, что Хесед Атика называется "днем", ибо в него включены все ЗАТ. Так вот, облачение Хеседа Атика (происходит) в гальгальте Арих Анпина, как известно, и общность этих семи светов в Хеседе облачается там в семь (свойств) гальгальты Арих Анпина. И также Есод Атика называется "всё (коль)", и есть в нем общность всех ЗАТ. И сохрани эти правила. Так вот, эти семь (свойств) в Хеседе - тайна Хеседа, который расположен в пэ Имы. А эти семь светов Есода Атика облачены в семь (свойств) гальгальты Зеир Анпина.**

**211) Таким образом, в семь лет полностью исправляется Кетер Зеир Анпина, так как Кетер – это категория семи (исправлений) гальгальты. И происходит это в течение семи лет, и теперь он двадцатилетний. А затем исправляется также свойство моаха Зеир Анпина, называемого Хохмой, как известно. Ибо уже знаешь, что исправление моаха раскрывается в дикне, и когда после двадцати лет образуется дикна Зеир Анпина, и тогда светит в нем свойство дикны. Поэтому не образуется у человека дикна до двадцати лет.**

**\*212) И разъясним теперь категорию остальных тринадцати просветов и прядей рош Арих Анпина, которые протягиваются в Зеир Анпин со стороны паним. Ибо те, что со стороны ахор мы уже разъяснили, - они выводят тфилин рош Зеир Анпина, как разъяснено выше.**

\*Врата изречений Рашби, да защитят нас его заслуги, в Идре зута, стр.283, конец колонки 2.

**213) Однако главное у них – это передача дикны в Зеир Анпин. А его (т.е. Зеир Анпина) дикна – это лишь девять исправлений, и с ними восполняются тринадцать исправлений дикны тоже. Так вот, основа этого истолкования дана в разъяснении ибура и тринадцати мер милосердия, - изучи там. Однако вкратце объясним, что дикна Арих Анпина происходит от Хохмы моаха стимаа в нем. Но дикна Зеир Анпина происходит от его собственного Даат. Смотри в том, что я разъяснил о прегрешении Каина и Эвеля по поводу принесения в жертву шерсти и льна.**

**Ор пними**



213) **Дикна Арих Анпина** происходит от Хохмы моха стимаа в нем. Но дикна Зеир Анпина происходит от его собственного Даат. Ибо сэрот рош и дикны Арих Анпина – это аспект облачений отраженного света на его собственный АБ при его включении в Атик, который выходит наружу после его (т.е. Арих Анпина) прихода на свое место. Так вот, АБ Арих Анпина – это свойство Хохмы прямого света, как известно. Таким образом, дикна Арих Анпина происходит от моха стимаа, являющегося Хохмой прямого света, то есть уровнем АБ его сущности. Однако дикна Зеир Анпина – от аспекта Хохмы тридцати двух путей, выходящей в месте Атика благодаря подъему МАН дикны (Арих Анпина) ради Аба ве-Имы, которые поднимаются туда. В то время, когда они приходят на свое место, (эта Хохма) выходит наружу по причине их облачения в мэм-ламэд-цади. Получается, что любая часть в мохин Зеир Анпина – это только лишь два венца, являющиеся Даат, как написано выше (п.127 со слов "Итак, разъяснены три вида"). Находим, что аспект отраженного окружающего (света), который скрывается из мохин, - только от категории двух венцов. И поэтому облачения отраженного света, являющиеся сэрот, тоже из этого свойства. Таким образом, все свойство сэрот дикны (Зеир Анпина) – только лишь от категории Даат, являющегося двумя венцами. И это то, о чем сказано, что дикна Зеир Анпина происходит от Даат.

Вопрос [244](#)

214) И там мы разъяснили причину того, как из свойства "шерсти" высшего "овна", являющегося Даат высшей дикны, создается эта нижняя дикна в Есоде, знаке святого союза Арих Анпина. И эта тайна (сказанного) в Идре Насо, стр.139/2, что стих: "Из теснины воззвал я к Творцу..." говорит о дикне Зеир Анпина, называемой "тесниной (רצמ)", в силу того, что происходит от высшей "шерсти (רצמ)".

215) И там я разъяснил также то, что у Есода святого Атика, являющегося Арих Анпином, есть свойство нижней дикны, тоже содержащей тринадцать мер (милосердия). О тайне этого намекнули мудрецы, благословенной памяти, и сказали: "Велико слово, на котором основано восхождение тринадцати союзов". И оттуда протягиваются тринадцать исправлений дикны в Зеир Анпин, в его высшую дикну.

Вопросы [68-69](#)

216) И уже разъяснили мы выше, что тринадцатый мазаль дикны Арих Анпина – это Есод у дикны, и от него происходит Есод<sup>76</sup> Зеир Анпина в тайне: "обретающий все". И так же Даат Зеир Анпина – это категория Есода Имы. И поэтому дикна Зеир Анпина происходит от Есода высшего, когда от него (т.е. высшего) устанавливается свойство Даат Зеир Анпина.

Вопрос [245](#)

217) Так вот, от этих девяти просветов и девяти прядей сэрот рош Арих Анпина, протягивающихся через паним до дикны Зеир Анпина, в силу их свечения создаются лишь девять исправлений в дикне Зеир Анпина, как упомянуто в Идре Насо, стр.139. Но затем, когда четыре просвета и четыре пряди сэрот рош Арих Анпина со стороны ахор тоже протягиваются через ахораим рош Зеир Анпина, оттуда продолжается свечение к дикне Зеир Анпина и восполняет в нем все тринадцать исправлений дикны, как разъяснено нами в объяснении намерения ибура и тринадцати мер (милосердия). Изучи там.

\*218) Однако руах первого рош в изобилии высшей ступени не может облачиться ни в какой орган, кроме как в свойство эвеля, выходящего из пэ. И даже сейчас он постижим только в Атике, где омываются праотцы наши, облаченные на него. А второй рош не настолько сокрыт как тот, и поэтому облачен внизу в свойство сэрот

---

<sup>76</sup> Возможно, здесь ошибка, и следует читать "дикна".

дикны Атика<sup>77</sup>, они более материальны, чем эвель пэ, но в действительности это еще не орган. Однако третий рош распространяется до хотэма Атика, будучи органом самим по себе. И выходящий оттуда эвель протягивается от третьего рош, называемого "моха стимаа".

\*Врата изречений Рашби, глава Насо, стр.222, конец колонки 2.

### Ор пними

218) Руах первого рош в изобилии высшей ступени не может облачиться ни в какой орган, кроме как в свойство эвеля, выходящего из пэ. Следует вспомнить разъясненное ранее, в части тринадцатой, относительно тринадцати исправлений дикны, о чем рав говорит здесь. Там выяснено, что восемь высших исправлений дикны протягиваются от моха стимаа, а пять нижних исправлений дикны протягиваются от гальгалты, и это первый рош. Также там разъяснено, что в восьми высших исправлениях есть категория ГАР благодаря седьмому исправлению в дикне, являющемуся исправлением "и истиной", и свойством свечения двух тапухин кадишин Арих Анпина. Однако в четырех нижних исправлениях дикны, протягивающихся от первого рош, категории ГАР нет, а вся высота мохин в них – это аспект укрытых хасадим, происходящих от двенадцатого исправления, называемого "и прегрешение". Это аспект пэ, освобожденного от сээрот со всех сторон, где раскрывается тот руах, в котором омываются праотцы наши, облаченные на него. Это означает, что этот руах достаточен для Аба ве-Имы, являющихся мэм де-ЦЕЛЕМ, а их основа – в укрытых хасадим, но не достаточен для Зеир Анпина, основа которого - раскрытые хасадим. И смотри там о тринадцатом<sup>78</sup> исправлении в Ор пними. И это то, о чем говорит здесь рав: "Не может облачиться ни в какой орган, кроме как в свойство эвеля, выходящего из пэ. И даже сейчас он постижим только в Атике, где омываются праотцы наши, облаченные на него". То есть, как разъяснено, все раскрытие первого рош – в двенадцатом исправлении, в пэ, свободном от сээрот, когда свойство руаха, которое раскрывается там, – это свойство высших Аба ве-Имы. Но Зеир Анпин сейчас может обрести (этот руах) только у Атика. То есть в то время, когда облачит высшие Аба ве-Иму, тогда он тоже сможет получить от этого руаха.

**А второй рош не настолько сокрыт как тот, и поэтому облачен внизу в свойство сээрот дикны, являясь более материальным, чем эвель пэ.** Ибо второй рош, являющийся моха де-авира, - это аспект ламэд де-ЦЕЛЕМ. Его свечение достигает седьмого исправления сээрот дикны, называемого "и истиной", и это тайна свечения паним Арих Анпина. Ведь второй моха облачается и приходит в сээрот дикны в свойстве ГАР. Однако он не считается настоящим органом, означающим основу внутренних келим. Ведь сээрот – они только из категории окружающих, а не внутренних келим, как известно. И это то, что сказано: "он более материален, чем эвель пэ", так как в эвеле пэ нет свечения сээрот, а только свойство, свободное от сээрот со всех сторон. И это потому, что оно происходит от первого рош, который является аспектом мэм де-ЦЕЛЕМ. Там йуд не опускается из воздуха, поскольку он исправлен в тайне изки дахья. И там нет процесса воздействия авиют, поскольку авиют там не ощутима, ведь изка – это тайна ГАР Бины, которые никогда не страдают от какого-либо сокращения и авиют. И поэтому эвель пэ считается чрезвычайно духовным. Но в моха де-авира, для которого уже характерно свойство сокращения, как написано там, имеет обыкновение процесс спуска из нее авиют. И это тайна выхода йуд из его воздуха и образования света. И об этом сказано: "он более материален, чем эвель пэ", поскольку для него характерен аспект сокращения.

**Третий рош распространяется до хотэма Атика, будучи органом самим по себе. И выходящий оттуда эвель протягивается от третьего рош.** "Эвель" означает отраженный свет. То есть, благодаря свойству нуквы, в котором устанавливается Хохма стимаа, она поднимает отраженный свет по-настоящему, в стадии зивуга внутренних келим. И поэтому

<sup>77</sup> Здесь и далее в этом пункте под именем "Атик (קִּרְיָנוּ)" имеется в виду Арих Анпин.

<sup>78</sup> Вероятно, речь идет о двенадцатом исправлении.

хотэм считается свойством эвеля фактическим и реальным, - от него распространяются все света парцуфа из рош в гуф. И необходимо вспомнить здесь то, что написано в части тринадцатой, что гальгальта и моха стимаа – это категории захара и некевы в рош Арих Анпина, происходящие от решимо де-итлабшут и решимо де-авиют. Захар – это свойство решимо бхины далет де-итлабшут, и есть у него уровень Кетера. Однако он не может распространиться в гуф, поскольку у него нет свойства авиют в собственном корне, а (обретает авиют) только от включения в бхину гимэл нуквы, являющейся моха стимаа. И это тайна сказанного равом, что у эвеля пэ Арих Анпина есть раскрытие только в Атике. Ведь пэ – это бхина далет, которая используется только в гальгальте Арих Анпина, и она - в свойстве бхины далет де-итлабшут. Поэтому эвель, выходящий из пэ, может облачить только категорию прямого света десяти сфирот рош, но у него нет распространения и вхождения в десять сфирот гуф, поскольку он происходит лишь от категории итлабшут.

Однако в экране моха стимаа, который является аспектом некевы де-рош Арих Анпина, имеется бхина гимэл авиют, называемая "хотэм", как сказано выше в речениях рава в начале части пятой. Таким образом, есть там стадия распространения из рош в гуф, ведь Малхут моха стимаа распространяется от себя и вниз в десять сифрот гуфа, и света рош приходят в гуф. Тем самым у эвеля, выходящего из хотэма, есть полное распространение в гуф, и в тайне этого он называется (органом) самим по себе. И это относится только к моха стимаа, который использует Малхут бхины гимэл, называемой хотэмом. Но у эвеля пэ нет распространения из рош в гуф, поскольку Малхут бхины далет относится к гальгальте, где нет собственной авиют, а только лишь свойство ее включения, поэтому она сейчас постигается только Атиком. Но затем раскроется зивуг на Малхут бхины далет в свойстве ее собственной авиют в тайне сказанного в Писании: "И станет она во главу угла". Это раскрытие в рош Атика, в котором имеется бхина далет авиют. Но сейчас она утаена в нем, и нет в ней упомянутого раскрытия, - только после окончательного исправления, как известно. Итак, хорошо разъяснена тайна эвеля, выходящего из пэ. И помни (это).

Вопросы [32](#), [138](#)

**219) Так вот, этот хотэм (חֹטֵם) – в гематрии САГ (א"ח). Дело в том, что в действительности хотэм – в третьем рош, имя которого "МА де-алефин", но он (т.е. хотэм) - в гематрии САГ. Это указывает на то, что туда протягивается САГ, который во втором рош, что выше него (т.е. третьего рош), и откуда выходит третий рош.**

#### Ор пними

219) **В действительности хотэм – в третьем рош, имя которого "МА де-алефин", но он (т.е. хотэм) - в гематрии САГ. Это указывает на то, что туда протягивается САГ, который во втором рош..., и откуда выходит третий рош.** Это уже хорошо разъяснено в тринадцатой части относительно стадии очищения и закупоривания крумы де-авира. Разъяснено (там): несмотря на то, что (крума де-авира) очищается и йуд выходит из его воздуха, оставляя свет, тем не менее, он закупоривает моха стимаа, чтобы его свечение Хохмы не раскрывалось для нижних. И получается, что все то, что моха стимаа отдает, он отдает не от собственного свойства, а от только свойства моха де-авира. И отличие в этом очень большое, поскольку Хохма стимаа – это суть Хохмы прямого света, а Хохма, которой наделяет моха де-авира – это аспект Хохмы тридцати двух путей, сущность которой свойство Бины, вновь ставшей Хохмой. Хотя она считается уровнем АБ и Хохмы, тем не менее, в своем корне это САГ и Бина. Моха стимаа считается подобным Бине Хохмы, а не настоящей Хохмой. Изучи там внимательно.

И об этом сказано: "Он - в гематрии САГ. Это указывает на то, что оттуда протягивается САГ, который во втором рош, что выше моха стимаа, и откуда выходит третий рош". Ибо трое рошим называются АБ, САГ и МА, и они все означают АХАП рош де-РАДЛА, поскольку Арих Анпин – это нижняя половина Кетера Некудим, то есть Бина и ЗОН, которые вышли

наружу со ступени. И гальгальта считается ГАР Бины, моха де-авира – ЗАТ Бины, а моха стимаа – ЗОН. Поэтому ГАР Бины, гальгальта, считается категорией АБ, будучи исправленной в мэм де-ЦЕЛЕМ, ЗАТ Бины определяется по имени САГ, ибо это ламэд де-ЦЕЛЕМ и ИШСУТ, являющиеся АВАЯ де-САГ, а моха стимаа, является ЗОН и аспектом цади де-ЦЕЛЕМ, считаясь именем МА де-алефин, как и уровень ЗОН. И все эти определения – аспект Кетера де-БОН в Арих Анпине, то есть свойство нижней половины Кетера. Однако со стороны МА он весь (т.е. Арих Анпин) - АВАЯ де-АБ де-йудин, даже его моха стимаа. Ведь поэтому называется Хохмой стимаа, - поскольку это АВАЯ де-йудин, являющаяся Хохмой и АБ.

Из этого пойми, что то, что хотэм – в гематрии САГ, указывает на свечение моха де-авира в моха стимаа, являющемся АВАЯ де-алефин. Так вот, все это только в том значении, что они – АХАП Атика. И об этом рав говорит, что он (т.е. хотэм) - в гематрии САГ, несмотря на то, что это категория Малхут моха стимаа, являющегося АВАЯ де-алефин. Это указывает на то, что моха стимаа светит через хотэм не в собственном свойстве Хохмы, а из свойства САГ в моха де-авира, являющемся ламэд де-ЦЕЛЕМ, который светит в нем аспектом Хохмы тридцати двух путей. Однако, вместе с этим, в самом свойстве ГАР моха стимаа нет никакого раскрытия. И свечение Хохмы (аспекта) ламэд де-ЦЕЛЕМ само по себе считается только свойством ХАГАТ, которые имеют лишь значение ЗОН, а потому указывают на АВАЯ де-алефин.

Сказано (равом в п.220): "Хотэм в гематрии три имени Эке, вследствие того, что хотэм – это Бина. Имя САГ облачается в имя МА де-алефин, и, соответственно трем йуд в имени САГ, есть три алеф в имени МА. Это тайна трех имен Эке, начинающихся с алеф. И все это указывает на то, что они происходят от имени САГ, которое во втором рош". То есть, как разъяснено, свечение моха де-авира, (аспекта) ламэд де-ЦЕЛЕМ, облачается и светит в свойстве ЗОН де-моха стимаа, а не в свойстве ГАР моха стимаа, ведь ГАР моха стимаа закупорены и не раскрываются. И это указывает на то, что трое алеф в имени МА, свойство ГАР, которые получают ЗОН де-моха стимаа, - это свойство трех алеф в трех именах Эке. Ибо эта Хохма является не Хохмой АБ Арих Анпина, а только (Хохмой) САГ, являющегося ламэд де-ЦЕЛЕМ и ИШСУТ. А они получают от мэм де-ЦЕЛЕМ, являющейся высшими Аба ве-Имой, где имеются три имени Эке и откуда приходят мохин в свойстве Хохмы тридцати двух путей. Но (получают) не от самого аспекта йудин, являющегося Хохмой стимаа, о чем сказано: "И все это указывает на то, что они происходят от имени САГ, которое во втором рош", - то есть (получают Хохму) от того свойства, из которого получает моха стимаа, а не от самого свойства моха стимаа, так как сам он не проявляется из-за своей крумы.

**220) И также по этой причине хотэм в гематрии - три имени Эке, вследствие того, что хотэм – это Бина. И поэтому имя Эке в нем указывает на то, что он – Бина. А смысл в том, как известно, что имя САГ облачается в имя МА де-алефин, как упомянуто в Тикуним (Зоара), стр.121. И, соответственно трем йуд в имени САГ, есть три алеф в имени МА. Это тайна трех имен Эке, начинающихся с буквы алеф, и они в гематрии – САГ. И все это указывает на то, что они происходят от имени САГ, которое во втором рош. И это тайна отрывка: "Все – САГ, ибо даже в имени МА де-алефин содержится намек на сущность САГ".**

**221) Так вот, из этого хотэма Атика<sup>79</sup>, который протягивается из третьей рош, - моха стимаа и Атика, - (отдача) протягивается в драгоценную дикну Зеир Анпина. И я уже сообщил тебе, что дикна Зеир Анпина – это только шесть исправлений, вследствие того, что его корень – это святая вав (имени) АВАЯ, и у него есть только ВАК. Но после того, как добавляются у него НЕХИ, тогда завершаются в его дикне девять исправлений. И это то, что написано а Идре зута: "Эти шесть называются девятью..."**

<sup>79</sup> Здесь и далее в этом пункте под именем "Атик (קְרִיטוּ)" имеется в виду Арих Анпин.

А когда Зеир Анпин поднимается к дикне Атика в молитве минха субботы, он поднимается до восьмого исправления, называемого высшим мазалем, а не полностью. Тогда восполняются у него тринадцать исправлений его дикны. Ведь поднимается в те четыре нижних исправления дикны Атика, и это девятое, десятое, одиннадцатое и двенадцатое. Ибо уже разъяснено нами, что тринадцатое исправление, называемое нижним мазалем, - это общность всех двенадцати высших исправлений.

### Ор пними

221) Хотэм Атика, когда протягивается..., протягивается в драгоценную дикну Зеир Анпина. Как написано в части тринадцатой, основа исправлений дикны происходит от духа жизни (руах де-хая), который выходит из двух нуквин хотэма через урху верхней сафы и урху нижней сафы. Изучи там о втором и четвертом исправлениях Арих Анпина. И таково же свечение и хотэма Зеир Анпина.

**Дикна Зеир Анпина – это только шесть исправлений, вследствие того, что его корень – это святая вав (имени) АВАЯ, и у него есть только ВАК.** То есть, подобно тому, как корень Зеир Анпина и аспект его сущности – это только ВАК, а все то, что больше свойства ВАК, - это не его основа, а лишь добавка, так же и в свойствах его дикны, основа - это только шесть первых исправлений дикны, являющихся категорией ВАК. Ибо второе и третье исправления, которыми являются сэарот над верхней сафой и урха под хотэмом, - это аспект первого ибура, и это нефеш. Четвертое и пятое исправления, которыми являются сэарот на нижней сафе и урха в них, - это категории ВАК де-руах и ГАР де-руах, как написано там в тринадцатой части. Тем самым пять первых исправлений дикны – это свойства нефеш-руах, являющиеся ВАК, а вместе с единым свойством их общности – это шесть исправлений. И это то, о чем сказано, что дикна Зеир Анпина – это только шесть исправлений, вследствие того, что в корне у него есть только ВАК. Так вот, это объяснение хорошо входит в систему толкования того, что у Зеир Анпина в постоянном состоянии есть НАРАНХАЙ де-нефеш и НАРАНХАЙ де-руах. Однако рав сам объясняет нам, что от категории руаха он получает не ГАР, а только нефеш-руах де-руах, - смотри далее в п. [227](#). И есть оттуда ясное доказательство, что в свойствах Зеир Анпина имеется главным образом только НАРАНХАЙ де-нефеш и ВАК де-руах. Изучи там внимательно.

**Добавляются у него НЕХИ, тогда завершаются в его дикне девять исправлений.** Это благодаря третьему ибуру для мохин порождения, когда приходят к нему НЕХИ гадлута, как известно. И тогда есть у него еще три исправления. Это шестое, являющееся тайной расширения сэарот на краях лесэт, что является третьим ибуром и категорией ВАК гадлута; седьмое исправление, являющееся свечением двух тапухин кадишин Арих Анпина<sup>80</sup>; и восьмое исправление, являющееся верхней поверхностью сэарот и общностью ГАР дикны, как написано выше подробно в части тринадцатой, - изучи там. Однако Зеир Анпин не получает их оттуда таким же образом, как Арих Анпин, а иным образом, как написано в Идре раба.

Итак, разъяснено, что шесть первых исправлений, а это пять исправлений и одно, – их совокупность, протягивают в него только свойство ВАК. А от свойств трех следующих исправлений, а это шестое, седьмое и восьмое, протягивают в него ГАР порождения. И тогда есть у него девять исправлений дикны.

И разъяснено там, в речениях рава, что тринадцать исправлений дикны – это три АВАЯ и их единая совокупность, то есть подобно сэарот рош. И известно, что эти три АВАЯ означают три аспекта мэ-ламэд-цади, как написано там: две АВАЯ (аспектов) мэ-ламэд сэарот рош – в правой и левой относительно паним, и АВАЯ (аспекта) цади сэарот рош – в ахораим рош. И таким же образом две АВАЯ (аспектов) мэ-ламэд сэарот дикны – в восьми первых

---

<sup>80</sup> Так в оригинале. Вероятно, следует читать "Зеир Анпина".



исправлениях, а АВАЯ (аспекта) цади сэрот дикны – в четырех нижних исправлениях дикны. Получается, что в тринадцать лет и один день, в то время, когда достигает НЕХИ мохин порождения и обретает девять исправлений дикны, он получает, соответственно, также от двух АВАЯ (аспектов) мэм-ламэд сэрот рош, поскольку сэрот рош наделяют избытком (свойства) сэрот дикны. Вместе с этим пойми то, что сказано выше, что девять исправлений дикны Зеир Анпина протягивается от девяти просветов и девяти прядей сэрот рош Арих Анпина. Это не противоречит тому, что написано здесь, а также далее в этой части в п. [224](#), - что они протягиваются от девяти исправлений дикны Арих Анпина. Это потому, что сэрот дикны всегда получают от сэрот рош, ибо это один уровень, как написано в части тринадцатой. Однако пока что ему недостает четырех нижних исправлений (дикны) Арих Анпина, а это аспект цади сэрот дикны, получающий от свечения четырех прядей и просветов АВАЯ (аспекта) цади сэрот рош. И этого он достигает в двадцать лет, после того, как обретает мэм-ламэд де-ЦЕЛЕМ окружающих Абы, ибо тогда восполняется его дикна, как известно.

**В молитве минха субботы к дикне Атика. Восполняются у него тринадцать исправлений его дикны. Ведь поднимается в те четыре нижних исправления дикны Атика.** Ибо тогда поднимается и облачается на ГАР Арих Анпина, но не буквально на трое рош, в которых подвешены восемь высших исправлений дикны. Ибо трое рошим не включены в уровень АБ, - они поднимаются тогда в ГАР Атика на уровень Кетера. Но только категория ХАГАТ Арих Анпина, которые поднимаются вместе с облачающими их Аба ве-Имой и становятся ХАБАД Арих Анпина, - это те, которые получают уровень АБ. Таким образом, даже во время подъема Аба ве-Имы к ХАБАД Арих Анпина они не на месте восьми высших исправлений дикны, а на месте четырех нижних исправлений, подвешенных в гароне Арих Анпина, поскольку сами трое рошим Арих Анпина поднимаются тогда более высоко, - в ГАР Атика.

И получается, что даже в то время, когда Зеир Анпин достигает ламэд-мэм окружающих Абы, весь уровень АБ, который выходит в Аба ве-Име во время подъема в ГАР Арих Анпина, все еще никак не касается восьми высших исправлений дикны Арих Анпина, а находится в четырех нижних исправлениях, подвешенных в гароне Арих Анпина. И это то, о чем написано: "поднимается до восьмого исправления, а не полностью", ибо восемь исправлений уже поднялись более высоко, чем уровень АБ, и они - в свойстве трех рошим самого Арих Анпина, когда даже Аба ве-Има не облачают их.

Вопросы [44](#), [61](#), [246](#)

**222) И это тайна букв йуд-вав-далет наполнения (йуд), у которого есть буквы далет-вав (י״ו), - далет над вав, что упомянуто в главе Ваикра (Зоара), стр.10/2. Буква далет – это четыре исправления Атика (т.е. Арих Анпина), протягивающиеся на букву вав, которой является Зеир Анпин. Вначале он был только ВАК, затем добавились к нему (исправления) и стали девятью благодаря НЕХИ ахораим, которые к нему присоединились. А теперь (Зеир Анпин) восполнился в тринадцати исправлениях дикны, и это тайна трех Эке в трех алефин наполнения МА третьей рош. А тринадцатое исправление включает все тринадцать, - подобно тому, что разъяснено о дикне Атика (Арих Анпина).**

**\*223) Еще знай, что эти исправления дикны Зеир Анпина упомянуты в главе Шлах леха (Зоара). И это таким образом: "продлевающий" – первое; "гневы" – второе; "и великий милостью" – третье; "несущий грех" – четвертое; "и преступление" – пятое; "и очищает" – шестое. Получается, что их шесть. Но девятью называются вместе с**

трем ахораим, и это "не оставляет", "поминает" и т.д., "до третьего"<sup>81</sup>. Тем самым все трое ахораим находятся (в) девяти<sup>82</sup>.

\*Врата изречений Рашби, да защитят нас его заслуги, в Идре Зута, стр.295, колонка 2.

224) Они – это девять первых в дикне Зеир Анпина, и светят сверху. "Сильный (Эль)", "милосердный", "и милостивый" – это трое из тринадцати де-рош, являющиеся высшими йуд-хэй-вав дикны Арих Анпина. "Продлевающий", "гневы", "и великий милостью", - трое. И оказываются трое высших светящими в эти три. Также трое ахораим, и это: "истиной", "хранит милость", "для тысяч". Они светят в двух нижних Зеир Анпина, а это "несущий грех", "и преступление".

#### Ор пними

224) Сильный (Эль)", "милосердный", "и милостивый" – это трое из тринадцати де-рош, являющиеся высшими йуд-хэй-вав дикны Арих Анпина. "Продлевающий", "гневы", "и великий милостью", - трое. Рав разъясняет здесь получение Зеир Анпином ВАК исправлений дикны от тринадцати (исправлений дикны) Арих Анпина в их порядке посредством имен, имеющих в дикне Арих Анпина, которые являются тремя АВАЯ и их единой совокупностью. И известно, что эти три АВАЯ – это аспекты мэм-ламэд-цади. И это ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ: четыре первых исправления – это ХАБАД, средних – это ХАГАТ, а нижних – это НЕХИ.

(Фактически) он говорит так: "Три первых Зеир Анпина, называемых в Торе "продлевающий", "гневы", "и великий милостью", получают свое свечение от трех первых Арих Анпина, и это "сильный (Эль)", "милосердный", "и милостивый". Это йуд-хэй-вав первой АВАЯ тринадцати исправлений дикны Арих Анпина". И уже разъяснено выше в предыдущих пунктах, что эти три исправления дикны Арих Анпина – это свечения НАРАНХАЙ де-нефеш, которые светят в свойстве ибура. Изучи там. Ведь три исправления дикны Зеир Анпина получают отсюда завершённые НАРАНХАЙ ибура, являющиеся НАРАНХАЙ де-нефеш, и это йуд-хэй-вав первой АВАЯ исправлений дикны Арих Анпина.

"Истиной", "хранит милость", "для тысяч". Они светят в двух нижних Зеир Анпина, и это "несущий грех", "и преступление". Здесь (рав) объясняет свечение руаха Зеир Анпина свойства дикны, поскольку средняя АВАЯ исправлений дикны Арих Анпина – это категория ХАГАТ, и это руах. И сообщает нам, что он (т.е. Зеир Анпин) не получает от всех йуд-хэй-вав этой АВАЯ, а только от ее вав-хэй, что означает лишь ВАК де-руах. Ибо йуд-хэй средней АВАЯ, являющиеся (именами) "гневы", "и великий милостью" исправлений дикны Арих Анпина не светят в исправлениях дикны Зеир Анпина. Но (светят) только лишь вав-хэй, являющиеся "истиной" и "хранит милость". И это указывает на то, что он получает от этой АВАЯ лишь ВАК, являющиеся вав-хэй, а йуд нижней АВАЯ исправлений дикны Арих Анпина соединена с ними, и это исправление "для тысяч". Ибо четыре буквы нижней АВАЯ дикны – это четыре нижних исправления: "для тысяч", "несущий грех", "и преступление", "и прегрешение". И получается, что исправление "для тысяч" – это йуд де-АВАЯ, и это соединение из-за того, что основа Зеир Анпина относится к четырём нижним исправлениям дикны Арих Анпина, поскольку они происходят от гальгальты, когда Зеир Анпин включен и является единым с ней свойством, как сказано выше (п.141), - смотри там в Ор пними. И поэтому он нуждается в свечении нижней АВАЯ также и в катноте. И получается, что даже в свойстве руаха дикны Зеир Анпина светят йуд-хэй-вав из исправлений дикны Арих Анпина, и это вав-хэй от средней АВАЯ и йуд от нижней АВАЯ.

Вопрос [245](#)

<sup>81</sup> Тора, Шмот, 34:7. В традиционном переводе: "Он хранит милость для тысяч, снимает вину и преступление и прегрешение, но без кары не оставляет; Он поминает вину отцов сыновьям и сынам сыновей до третьего и четвертого поколения".

<sup>82</sup> См. тринадцатую часть Учения о десяти сфирот, в частности, ОП, п.п.218-220.

225) И вследствие того, что трое высших – это буквы йуд-хэй-вав АВАЯ, находящейся позади китфэй Арих Анпина, - там нет настолько большого свечения. Поэтому есть у них сила светить только в двух нижних, а не в трех, по их количеству. Остается теперь последняя хэй в высшей АВАЯ Арих Анпина, и нижняя хэй в нижней АВАЯ, которая позади китфэй Арих Анпина, и они светят здесь в Зеир Анпине в мере "и очистит".

#### Ор пними

225) Йуд-хэй-вав АВАЯ, находящейся позади китфэй Арих Анпина, - там нет настолько большого свечения. Поэтому есть у них сила светить только в двух нижних, а не в трех, по их количеству. То есть, несмотря на то, что есть здесь три свечения, - йуд нижней АВАЯ с вав-хэй средней АВАЯ, - они только в двух исправлениях дикны Зеир Анпина, которыми являются "и несущий грех" "и преступление". А причина этого в том, что (он) получает категорию своего руаха от вав-хэй де-ХАГАТ, являющихся (местом) разделения китфэй Арих Анпина. Ибо в свойстве руаха у Зеир Анпина от сущности его создания есть только лишь ВАК, и поэтому он не может тогда получать от ГАР АВАЯ де-ХАГАТ, (исправлений) "гневы" и "великий милостью", которые являются йуд-хэй и рош, а (только) от вав-хэй, которыми являются ВАК позади китфэй, - а это "и истиной", "и хранит милость". Получается, что там есть только малое свечение, и это нефеш-руах НАРАНХАЙ де-руах, а потому оно светит ему лишь в двух исправлениях. Но от первой АВАЯ, светящей ему в ибуре, он обретает все пять категорий НАРАНХАЙ де-нефеш, и поэтому они светят у него в трех исправлениях. И не (должен возникнуть) вопрос о том, что ведь руах выше, чем свойство нефеш, а потому получал бы свойство руах от первой АВАЯ, а свойство нефеш – от средней АВАЯ. Ведь известно, что в свойствах келим всегда считается, что высшие вырастают вначале, и потому вначале обретает свойство нефеш в ГАР де-келим. Поэтому свечение ибура пребывает в первой АВАЯ дикны, - там, где категория ХАБАД дикны. Однако от аспекта этого свечения есть только свечение НЕХИ, но у этого свечения есть совершенство ГАР, поэтому обретает оттуда всю АВАЯ. А категория руаха всегда определяется в средней АВАЯ, - как в светах, так и в келим, как известно. И от этого свойства у него в постоянстве есть только ВАК де-руах, а потому он обретает оттуда только лишь вав-хэй, а не йуд-хэй, которые являются ГАР.

Остается теперь последняя<sup>83</sup> хэй в высшей АВАЯ Арих Анпина, и нижняя хэй в нижней АВАЯ, которая позади китфэй Арих Анпина, и они светят здесь в Зеир Анпин в мере "и очистит". Уже разъяснено, что рав говорит здесь о ВАК Зеир Анпина, которые имеются у него в постоянстве. Они происходят от первого ибура Зеир Анпина и двух лет еника, как известно, и тогда есть у него только НАРАНХАЙ де-нефеш и ВАК де-руах. А в свойстве келим есть у него только ХАБАД ХАГАТ и недостает НЕХИ. Это по той причине, что его нижняя хэй все еще в эйнаим и недостает АХАП. И определяется свет руах в кли гальгалты, которое в аспекте исправления линий называется ХАБАД, а свет нефеш - в кли эйнаим, которое в трех линиях называется ХАГАТ до хазе. Получается, что в этом хазе, которым является свойство эйнаим, соединяются две хэй вместе. Это хэй свойства Малхут де-ХАБАД и хэй свойства Малхут де-ХАГАТ. После того, как он обретает келим АХАП, опускается хэй де-ХАГАТ в свойство новых НЕХИ, и тогда он обретает ГАР светов. И об этом сказано: "последняя хэй высшей АВАЯ и нижняя хэй в нижней АВАЯ... и они светят в мере "и очистит", так как мера "и очистит" – это точка хазе, являющаяся категорией Малхут в нем. И она содержит сейчас, в то время, когда недостает ему АХАП, две хэй вместе, ибо также нижняя хэй, которая должна использоваться у него в НЕХИ, содержится там вместе с Малхут де-рош. Таким образом, Малхут первой АВАЯ, имеющаяся в свойстве келим де-ХАБАД, предназначенных быть в его рош, включена сейчас в точку хазе, являющуюся свойством хэй (категории) вав-хэй АВАЯ ХАГАТ, то есть хэй из вав-хэй этой АВАЯ, которая позади китфэй. И они соединены там вместе.

<sup>83</sup> В оригинале текста здесь, и в цитате, следующей далее, вероятно ошибочно, использовано слово "верхняя".

И нет вопроса о том, как же считается эта хэй АВАЯ, которая позади китфэй, в ХАГАТ в двух исправлениях, - ведь она считается исправлением "и преступление", а сейчас она считается также и исправлением Зеир Анпина "и очистит". А это потому, что эта хэй считается там, в двух исправлениях "и несущий грех", "и преступление" свойством левой линии. В действительности же в аспекте места зивуга она считается средней линией. И поэтому она используется в двух исправлениях: здесь - в левой линии, а там – в точке хазе, которая называется "и очистит". Ибо там, после того как обретает новые НЕХИ, когда она опускается оттуда в свойство венца Есода, (образуется) затем место зивуга.

Вопросы [35](#), [44](#), [247](#)

**226) А причина того, почему две упомянутые хэй должны светить здесь, - чтобы светить в три последних. И это: "поминает грех отцов...", как сказано выше. Так вот, это суды, и нуждаются в подслащении и в большом свечении для их подслащения. А вместе с этими тремя – это шестнадцать, но они отвергнуты из-за того, что это суды.**

#### Ор пними

226) Почему две хэй должны светить здесь, - чтобы светить в три последних. И это: "поминает грех отцов...". Три последних – это "не оставляет", "поминает...", "до третьего". Ведь он постигает их после того, как обретает новые НЕХИ, когда нижняя хэй опускается из места хазе к месту венца Есода новых НЕХИ, как известно. Получается, что хэйин двух АВАЯ, первой и второй, из исправлений дикны Арих Анпина, светящие ему сейчас в свойство рош и в НЕХИ гадлута келим, ранее, во время катнута были закупорены и включены в точку хазе. И это то, что написано, что две эти хэй, которые включены сейчас в точку хазе в сокрытии, должны светить ему затем, - в то время, когда он обретет свои новые НЕХИ. И тогда Малхут опускается из хазе в новый Есод, и он достигает ГАР светов. И тогда он обретает три последних, восполняющих ему девять исправлений дикны.

**Шестнадцать, но они отвергнуты из-за того, что это суды.** То есть, вопрос в том, почему нет трех исправлений дикны Зеир Анпина, являющихся (категориями) "не оставляет...", "поминает" и "до третьего". Они не учитываются в исправлениях дикны самого Зеир Анпина, ибо тогда было бы у него в дикне шестнадцать исправлений. И на это отвечает, что это суды, и они не способны к исправлению в Арих Анпине, но только в Зеир Анпине. То есть они из категории АХАП, относящихся к Зеир Анпину, и поэтому исправляются вместе с новыми НЕХИ Зеир Анпина. И нет у них части в Арих Анпине.

Вопросы [61](#), [248](#)

**227) Так вот, высшая АВАЯ Арих Анпина светит в Зеир Анпине в двух (исправлениях) из них. Несмотря на то, что он получает от них свечение, их свечение не равно высшим. И поэтому внизу, в их именах, нет букв вав-хэй. Но здесь, внизу, есть буквы йуд-хэй.**

#### Ор пними

227) Высшая АВАЯ Арих Анпина, которая светит в Зеир Анпине в двух (исправлениях) из них. **Внизу, в их именах, нет букв вав-хэй. Но здесь, внизу, есть буквы йуд-хэй.** Будь осторожен в этом, чтобы не рассматривать разъясненное выше так, как будто Зеир Анпин берет от вав-хэй де-АВАЯ, которая позади китфэй, как будто это говорится о свойстве келим. По этому поводу здесь сказано, что эти вав-хэй АВАЯ де-ХАГАТ в свойстве келим в исправлениях дикны Зеир Анпина становятся аспектом йуд-хэй келим. В том смысле, что нефеш-руах светов руаха облачаются в ХАБАД ХАГАТ келим руаха. И получается, что в аспекте света (Зеир Анпин) обретает вав-хэй АВАЯ де-руах, а в свойстве келим он обретает йуд-хэй АВАЯ де-руах, - ведь существует обратное соотношение между светом и келим. И

об этом сказано: "Внизу, в их именах, нет букв вав-хэй, а (только) буквы йуд-хэй", ибо в свойстве келим это йуд-хэй.

Вопрос [249](#)

**228) И подобно тому, как есть наверху, в первом исправлении Арих Анпина: "Кто Бог (Эль), как Ты", - также есть (это) здесь, в Зеир Анпине, тоже в первом исправлении. А второе исправление Арих Анпина, - "несущий грех", - это в Зеир Анпине десятое исправление.**

#### Ор пними

**228) А второе исправление Арих Анпина, - "несущий грех", - это в Зеир Анпине десятое исправление.** То есть, согласно именам у (пророка) Миха, первое исправление – это "Кто Бог (Эль), как Ты". Второе – это "несущий грех", и т.д., и это десятое исправление в именах в Торе в тринадцати мерах (милосердия). "Несущий грех" – десятое, "и преступление" – одиннадцатое, "и грех" – двенадцатое, "и очистит" – тринадцатое, как известно. А то, что они считаются именами Зеир Анпина, - это, как написано в Зоаре, что тринадцать мер (милосердия) в Торе – они в аспекте получения их в Зеир Анпине. И в Идре раба, стр.131/2 сказано так: "Тринадцать мер милосердия святого Атика: "Кто Бог (Эль) как ты", - одно, "несущий грех", - второе... получается это: "Бог (Эль) милостивый и милосердный". Конец цитаты. И они внизу, то есть в Зеир Анпине. Изучи там. И уже изложено это подробно в тринадцатой части.



## Вопросы и ответы о смысле слов

### 1) Что такое отец праотцов

Есть категория Хохмы прямого света и это уровень Арих Анпина, а есть категория Хохмы и ГАР, когда ХАГАТ поднимаются и становятся ХАБАД уровня АБ. И это свойство Хохмы тридцати двух путей, а не Хохмы прямого света. Уровень АБ Аба ве-Имы происходит от свойства ХАГАТ Арих Анпина, которые поднимаются и становятся его ХАБАД, то есть от свойства АБ тридцати двух путей. Когда Зеир Анпин получает эти мохин де-АБ от Аба ве-Имы, ХАГАТ Зеир Анпина тоже поднимаются и становятся ХАБАД. И в этом свойстве называются отцом в имени "отец праотцов", так как ХАГАТ называются праотцами, а их Хохма, которая исходит от Хеседа Арих Анпина, называется отцом. И вследствие того, что ГАР Зеир Анпина тоже происходят от подъема ХАГАТ в ХАБАД, именуются ГАР Зеир Анпина праотцами, а уровень АБ Аба ве-Имы – называются "отец праотцов". (п.98)

### 2) Что такое свет, приходящий через сзарот

Уже разъяснено выше, что категория сзарот – это МАН Малхут первого сокращения, поскольку они от уровня Арих Анпина, который выходит в РАДЛА, где используется Малхут первого сокращения. Это аспект отраженного света, который был облачен там на прямой свет. Во время же спуска мохин для Арих Анпина пэ де-РАДЛА устанавливается в Малхут второго сокращения. От ее силы мохин облачаются в мэм-ламэд-цади, Бина выходит наружу из рош Арих Анпина, а ГАР этих мохин выходят в тайне отраженного окружающего (света). Облачения этого окружающего (света) выходят наружу в свойстве излишков моаха, становясь сзарот рош и дикны. И потому сзарот становятся окружающими для Аба ве-Имы, являющихся категорией Бины, которая вышла наружу из Арих Анпина, - то есть гарона, который является их Кетером. Ибо Бина возвращается в рош Арих Анпина, становясь Хохмой только при возвращении туда сзарот, являющихся аспектом МАН Малхут первого сокращения. Благодаря им Бина возвращается к Хохме, ибо тогда нижняя хэй, которая выводила Бину наружу, опускается из эйнаим, и происходит зивуг на нижнюю хэй в месте пэ, которое является свойством Малхут первого сокращения, включенным в его (т.е. Арих Анпина) сзарот.

И поэтому считается, что невозможно Аба ве-Име достичь уровня АБ иначе чем посредством мазалей, являющихся общностью сзарот дикны. Ибо уровень АБ Аба ве-Имы, (обретается) благодаря Бине Арих Анпина, которая снова становится Хохмой. Она возвращается (к Хохме) только благодаря МАН де-сзарот, которые являются мазалами. И отсюда различаются два вида Хохмы в Ацилуте. Первый, - это Хохма самого Арих Анпина в его рош, которая называется Хохмой стимаа, и это категория истинной Хохмы прямого света. И второй - Хохма, которая раскрывается благодаря МАН де-сзарот. То есть, это свойство Бины, которая возвращается к Хохме, и это уровень АБ Аба ве-Имы. Эта Хохма называется светом, приходящим через сзарот, - а именно чтобы отличить и отделить (его) от аспекта света Хохмы самого Арих Анпина, являющегося Хохмой прямого света, который никак не зависит от МАН де-сзарот. Также он называется именем "свет проходящий через малые отверстия" и определяется как Хохма второго вида, которая раскрывается только благодаря МАН де-сзарот. Но есть здесь еще дополнительное значение в различии между этой Хохмой в месте ее выхода в Аба ве-Име, когда сзарот никак не сокращены в Хохме, поскольку экраны, которые включены в сзарот, а это свойство узкости и краткости, используются в них снизу вверх, и Хохмой Зеир Анпина, который получает мохин в облачении Аба ве-Имы. И это - получение только через малые отверстия, являющиеся экранами узкости и краткости, которые находятся выше него в Аба ве-Име, и его Хохма безусловно уменьшается их посредством. Как это написано в ответах [14](#) и [36](#). (ОП, п.п. [91](#), [95](#)) [К вопросам [10](#), [68](#)]

### 3) Что такое свет, проходящий через малые отверстия

Это разъяснено выше в ответе 2.

#### **4) Что такое двойные света**

Две ступени, между которыми есть различие формы, не могут быть в одном месте, так как тогда станут "двойными светами". Этого не образуется в духовном, так как уровень духовного отдаления – это только мера отличия формы, как известно. (п.[37](#))

#### **5) Что такое стесненные (сдавленные) света**

Иногда две ступени приходят в одно место, то есть в то время, когда между ними есть равенство. Например, Лея и Рахель – это две ступени, так как света Леи – в укрытых хасадим, а света Рахели – в раскрытых хасадим, как известно. И, вместе с тем, во время катнута Рахель, - в то время, когда она (в состоянии) ахор бе-ахор с Зеир Анпином от хаза и ниже, где их ахораим внутри, а паним раскрыты наружу, что означает, что только света ХАГАТ, являющиеся укрытыми хасадим, используются в них, но НЕХИ, которые являются раскрытыми хасадим, сокрыты внутри них, - есть равенство между Рахелью и Леей, ведь также и Рахель – это свойство укрытых хасадим, как и Лея. И тогда они связываются друг с другом и раглаим Леи облачаются в Кетер Рахель. Однако считается, что это категория стесненных светов, ибо хотя Рахель подобно Лее получает теперь укрытые хасадим, тем не менее, есть у нее также и сейчас склонность к раскрытым хасадим, а это противоположно ступени Леи. И поскольку раглаим Леи облачены внутрь ее Кетера, она ощущает стесненность относительно собственного свойства. Ибо Лея – это свойство ахораим Имы, отталкивающих свечение Хохмы в тайне "Ибо желает благоденствия Он", а вся Рахель жаждет свечения Хохмы. И хотя сейчас она недостойна получать свечение Хохмы и она наравне с Леей в укрытых хасадим, тем не менее ощущает стесненность из-за ахораим Леи, отталкивающих свечение Хохмы, которые противоположны ее склонности. И поэтому определяется это облачение Кетера Рахели на раглаим Леи по имени "стесненные (сдавленные) света". Также считается, что раглаим Леи затемняют Кетер Рахель, и это по той же причине. (п.[37](#)) [К вопросу [117](#)]

#### **6) Что такое собственный окружающий свет Зеир Анпина**

Окружающий четвертого свойства мохин Зеир Анпина, а это окружающий (свет), находящийся в НЕХИ Аба ве-Имы, являющихся ИШСУТ, считается главным окружающим Зеир Анпина. Но окружающий самих Аба ве-Имы, а это второе свойство, считается только корневым окружающим, то есть окружающим окружающего. Это категория "высший высшего", а парцуф получает только от своего высшего. И смотри далее в ответе [42](#). (п.п. [122](#), [132](#))

#### **7) Что такое корневой окружающий свет Нуквы**

Свойство узла тфилин рош Зеир Анпина – это корневой окружающий (свет) Нуквы, то есть - категория (света), окружающего окружающий, как написано выше в ответе б. Однако собственный окружающий Нуквы – это аспект окружающего над НЕХИ Зеир Анпина, являющийся четвертым свойством мохин Нуквы. Вместе с тем, узел тфилин Зеир Анпина – это второе свойство мохин Нуквы. Смотри ответ [43](#). (п.[163](#)) [К вопросу [18](#)]

#### **8) Что такое внутренний свет, который выходит и становится окружающим светом**

Это ГАР раскрытого АБ, облачающегося в мохин во время выхода в ГАР Арих Анпина, которые облачаются на ГАР Атика. Во время рождения мохин они облачаются в мэм-ламэд-цади, и ГАР скрываются в мэм де-ЦЕЛЕМ. Поэтому ГАР раскрытого АБ выходят наружу в тайне возвращенного окружающего, а их облачения выходят наружу в свойстве сэарот рош и дикны. И поэтому считается, что сэарот и тфилин, которые однажды (уже) были в свойстве внутреннего света в месте их выхода, - во время рождения мохин, вследствие их облачения в мэм-ламэд-цади, выходят из мохин и становятся окружающими светами. (п.[204](#)) [К вопросу [92](#)]

## 9) Что такое широкие пути

Келим ХАГАТ Зеир Анпина, где облачается Есод Имы, называются путем. Считается, что они получают изобилие широким путем, ибо Есод Имы светит светом хасадим широко, как известно. Ведь потому Есод Имы и называется коротким и широким. Но после того, как Есод Имы прекращается, - то есть от точки хазе и ниже, - а это келим НЕХИ, оттуда изобилие хасадим Есода Имы уже прекращает приходить широко. И поэтому НЕХИ называются узкими келим, поскольку все их исправление - в Есоде Абы, а это свойство узкое и длинное. И потому считается, что они получают изобилие от свойства узких тропинок, так как Есод Абы называется тропинкой. (п. [96](#))

## 10) Что такое наследие Аба ве-Имы

"Наследие" означает "удел", "переданное в наследство" и окружение мохин де-АБ, получающих этот уровень лишь благодаря ХАГАТ Арих Анпина, которые становятся ХАБАД. Поскольку они облачают ХАГАТ Арих Анпина в постоянном состоянии, поэтому сейчас, когда ХАГАТ поднимаются и становятся его ХАБАД, вместе с ними поднимаются также Аба ве-Има и получают там уровень АБ. И потому у них эти мохин считаются получаемыми в наследство от Арих Анпина, и обретаемыми в качестве своего удела.

И знай, что эти ХАГАТ Арих Анпина во время зивуга делятся на две ступени: рош и гуф. Ибо две трети каждой (сфиры) из этих ХАГАТ поднимаются в его ХАБАД на уровне АБ. Однако нижние трети каждой (сфиры) из ХАГАТ остаются в свойстве гуф этого уровня, называясь китфэй Арих Анпина. Так вот, Арих Анпин во всем этом уровне АБ, который выходит во время зивуга на МАН де-сзарот, не нуждается. Ведь даже в постоянном состоянии у него есть свойство АБ Хохмы прямого света, которое намного выше, чем свойство этого АБ, являющегося только Хохмой тридцати двух путей, как известно (см. выше в ответе [2](#)). И поэтому он отдает в наследство весь этот уровень Аба ве-Име и ЗОН. Аба ве-Има наследуют свойство рош этого уровня, то есть две верхние трети ХАГАТ, которые стали ХАБАД, а ЗОН наследуют свойство гуф этого уровня, являющиеся его (т.е. Арих Анпина) двумя китфэй, которые остаются в свойстве гуф. И потому ГАР де-АБ Аба ве-Имы называются наследием Аба ве-Имы, так как они наследуют их от Арих Анпина. И также два венца, которые обретает в наследство Зеир Анпин, он наследует от Арих Анпина. Вместе с тем, они называются не по имени Арих Анпина, а по имени Аба ве-Имы, как сказано в Зоаре: "Два венца наследия Аба ве-Имы у сыновей их". Таким образом, они называются по имени Аба ве-Имы. А причина этого в том, что Зеир Анпин может получить их от Арих Анпина в виде наследства только посредством облачения на Аба ве-Иму. Итак, разъяснено, что во время зивуга, когда Арих Анпин поднимается в ГАР РАДЛА и его ХАГАТ становятся ХАБАД, у него нет в них (т.е. в мохин де-АБ) необходимости, и он передает их в наследство Аба ве-Име и ЗОН. Поэтому эти мохин называются наследием. (п. [112](#))

## 11) Что такое: "нет Даат – нет Бины"

Известно, что Хохма тридцати двух путей в речениях рава (п. [85](#)) называется Хохмой в свойстве Даат, в том смысле, что Бина снова становится Хохмой только благодаря МАН де-Даат. И это ЗОН, которые поднимаются к ней в ибуре и пробуждают в ней связь Бины прямого света. Тогда она возвращается (в состоянии) паним бе-панам с Хохмой для наделения ЗОН свечением Хохмы. И по этой причине она также именуется Хохмой тридцати двух путей, что указывает на двадцать две буквы, являющихся Биной, и десять речений ЗОН в ибуре, как написано равом выше (п. [96](#)). Таким образом, весь уровень АБ свойства Хохмы тридцати двух путей зависит от Даат, а это ЗОН, - Бина обращается к Хохме только ради них. И отсюда образуется это правило: "Если нет Даат, – нет Бины". То есть, если Даат не соединяется в МАН с Биной, Бина не получает уровень Хохмы. И так же наоборот: "Если нет Бины, - нет Даат", ибо если Бина не возвращается к Хохме, в мохин нет свойства Даат. Ибо нет у ЗОН (Бины) свечения Хохмы и нет у них части в ГАР вообще, и тогда у ЗОН, которые внизу, тоже недостает рош, как известно. Таким образом, Даат и Бина зависят друг от друга. Если Бина не возвращается к Хохме (в состоянии) паним бе-панам, не образуется

свечения Хохмы для ЗОН, - а наоборот, Бина прекращает и отталкивает в своих ахораим от ЗОН все свечение Хохмы. И образуется (свечение Хохмы), когда Бина получает уровень Хохмы благодаря соединению с ней Даат в свойстве МАН. Ведь по природе она сама по себе постоянно (пребывает в свойстве) "Ибо желает благоденствия Он" и отталкивает Хохму (п.87) [К вопросам [17](#), [28](#), [55](#)]

## **12) Что такое: "нет Бины – нет Даат"**

Это разъяснено выше в ответе 11, - изучи там.

## **13) Каковы два вида изобилия**

У Аба ве-Имы Ацилута есть два уровня. Первый – это постоянный уровень, являющийся уровнем САГ, когда они облачены на ХАГАТ Арих Анпина, и нет у них части в его ГАР, которые являются уровнем АБ. Тогда они наделяют свойством ГАР Бины, которыми являются укрытые хасадим, и это изобилие необходимо для существования миров и их установления. И поэтому в этом свойстве их зивуг не прекращается никогда. Второй – это уровень АБ, которого Аба ве-Има достигают благодаря их подъему в ГАР Арих Анпина и обретают уровень его АБ, а именно уровень АБ, выходящий на МАН де-сэрот. И это изобилие мохин порождения, называемых "благословение и свобода". И таковы основные отличия изобилия в мирах: первое – изобилие существования и установления, а второе – изобилие благословения и свободы, являющиеся мохин порождения. И смотри далее ответ [19](#) о том, что также для самих мохин порождения характерны эти два вида изобилия. (п.п. [52](#), [55](#)) [К вопросу [46](#)]

## **14) Что такое два венца**

Два венца – это Даат, возвращающий Бину с Хохмой (к состоянию) паним бе-панам, как сказано выше в ответе 11, - изучи там. И это категория ЗАТ де-мохин, являющихся ЗОН. Венец Хеседа – это Зеир Анпин де-мохин, и это Тиферет, включающая ВАК и считающаяся пятью хасадим. Венец Гвуры – это свойство Нуквы де-мохин, считающееся пятью гвурот. Она называется Есодом де-мохин, поскольку Малхут первого сокращения в Ацилуте не используется, будучи сокрытой в РАДЛА. А Малхут второго сокращения определяется именем "венец Есода", поскольку весь ее корень – это точка хазе де-Некудим, где в свойстве светов это венец Есода. Смотри далее ответ [100](#). (Там) разъяснено, что два венца – это Тиферет и Есод. Тиферет содержит ВАК, это пять хасадим, и называется в общем венцом Хеседа. Есод – это лишь аспект нуквы, то есть категория экранов, поднимающих отраженный свет. И потому это пять гвурот, облаченные на пять хасадим. Они считаются в общем венцом Гвуры. А две венца вместе – это ЗОН де-мохин, называемые Даат.

Однако это сказано только о Даат Зеир Анпина, но Даат самих Аба ве-Имы, который используется в зивуге ХУБ Аба ве-Имы, не называется двумя венцами. Так как название "два венца" указывает на особое уменьшение, являющееся мерой венца. То есть, - силу экранов в нем, возложенных на этих пяти хасадим и пяти гвурот. (Эта сила) сокращает его свечение Хохмы, проявляясь в них как мера их собственных пяти хасадим, и это мера Тиферет, основного носителя свечения Хохмы, однако - в мере венца Есода. Это означает, что Есод включает два экрана, - захара и нуквы. Это аспект узкости Есода Абы и аспект краткости Есода Имы, когда свойство захара – это мера, собственно, Есода, и это (аспект) узкости, а свойство нуквы – это мера венца на Есоде, и это (аспект) краткости Есода Имы, содержащийся в Есоде. Однако оба они включены в венец Есода, и поэтому вследствие меры венца Есода, облаченного на Есод, проходящее через него свечение Хохмы может светить только в свойстве "прохождения через проход в нем", как написано в части тринадцатой, а не в мере самой Тиферет, которая является венцом Хеседа, носителем свечения Хохмы при полном раскрытии. И вследствие того, что в Зеир Анпине венец Хеседа светит не в своей собственной мере, а как мера венца Есода, поэтому Тиферет тоже называется "венец", как и Есод, поскольку светит не на собственном уровне, а как мера венца Есода. И отсюда имя "два венца" приходит к ЗОН де-мохин, которыми является Даат.



Однако это характерно только для ЗОН, получающих уровень АБ благодаря облачению Есодов Аба ве-Имы. Поскольку Есод Абы никак не может светить нижним без меры узкости в нем и меры краткости в Есоде Имы, поэтому их свечение ограничено мерой узкости и краткости Есодов Аба ве-Имы, и это категория венца Есода де-мохин. Но у самих Аба ве-Имы, которые получают мохин де-АБ в месте их выхода в ГАР Арих Анпина, когда мазали у них используются снизу вверх, Тиферет, являющаяся пятью хасадим, носителем свечения Хохмы, никоим образом не ограничена Есодом де-мохин. Ведь никакой экран не может применить свою силу снизу вверх. И поэтому Тиферет светит в них в полном раскрытии, и она не определяется именем "венец Хеседа", ибо никак не сокращена посредством венца Есода.

Так вот, несмотря на то, что Аба ве-Има обретают эти мохин Хохмы тридцати двух путей от ГАР Арих Анпина, тем не менее они относятся только к ХАГАТ Арих Анпина, ведь даже во время подъема Аба ве-Има облачают в действительности не трое рошим Арих Анпина, а только, как и прежде, ХАГАТ Арих Анпина. Но поскольку ХАГАТ самого Арих Анпина поднимаются и становятся его ХАБАД и уровнем АБ, как и трое рошим, поэтому и Аба ве-Има получают этот новый уровень АБ Арих Анпина, созданный от его ХАГАТ. Это Хохма тридцати двух путей, в которой Арих Анпин не нуждается, а потому его наследуют Аба ве-Има, как упомянуто выше в ответе 10. И разъяснено там, что Аба ве-Има наследуют только две верхние трети каждой (сферы) из ХАГАТ, однако нижние трети каждой (сферы) из ХАГАТ не поднимаются в его рош, и их наследует Зеир Анпин. Они называются двумя китфэй Арих Анпина. Изучи там.

И знай, что Тиферет в Аба ве-Име считается носителем свечения Хохмы в полном раскрытии, без какого-либо облачения, - это та самая мера двух верхних третей каждой (сферы) из ХАГАТ Арих Анпина, которые наследует Аба ве-Има. А свойство упомянутых двух венцов, то есть свойство сокращенной Тиферет, которая светит только в мере венца Есода, - это уровень двух китфэй Арих Анпина, являющихся нижними третями каждой (сферы) ХАГАТ. И это по той причине, что это уровень гуф, поскольку (нижние трети) не поднимаются в рош Арих Анпина и не получают мохин в месте их выхода, а (получают) лишь посредством облачения на Есоды Аба ве-Имы, находящихся в рош. И поэтому Тиферет светит только лишь в облачении, а это мера венца. И в действительности эти мохин Арих Анпин передает в наследство Аба ве-Име тоже, так как они приходят в НЕХИ Аба ве-Имы облаченными в двое китфэй. Но поскольку Аба ве-Има не нуждаются в них, так как есть у них великие мохин в месте их выхода, где Тиферет светит без облачения, поэтому Аба ве-Има передают их в наследство ЗОН. И потому рав всегда рассматривает два венца в двух китфэй Арих Анпина, чтобы указать на упомянутое большое отличие, которое образуется по причине пуска мохин со ступени на ступень. (п. [115](#)) [К вопросам [28](#), [31](#), [35-36](#), [62](#), [67](#), [87](#), [115-116](#)]

### **15) Что означает свойство длины**

Длина означает свойство Хохмы. И НЕХИ Имы, в то время, когда они облачают мохин порождения, то есть когда они в свечении Хохмы, считаются свойством длины. (п. [30](#))

### **16) Что означает: "Бина, которая включена в Хохму"**

Известно, что есть два вида Хохмы в Ацилуте. Первый – это Хохма Арих Анпина, и это истинная Хохма прямого света. И второй – это Хохма тридцати двух путей, основа которой – лишь Бина прямого света. Но для того, чтобы вывести ЗОН прямого света она возвращается к свойству Хохмы прямого света, то есть в ней снова распространяется Хохма прямого света. И поэтому считается Хохмой в свойстве Бины, а не настоящей Хохмой прямого света, какова она в прямом свете. Так же это и в парцуфах: только в Атике и Арих Анпине есть аспект Хохмы прямого света, которые обретают уровень Кетера де-МА и уровень Хохмы де-МА. Но от Аба ве-Имы и далее более нет Хохмы прямого света, поскольку Аба ве-Има обретают уровень Бины де-МА. И поэтому для них характерна только Хохма тридцати двух



путей, природа которой - свойство Бины, снова становящейся Хохмой. То есть, - благодаря МАН де-ЗОН, когда пробуждается свойство "Бина прямого света, которая включена в Хохму" прямого света во время создания ЗОН прямого света. И тогда Аба ве-Има, включенные в гарон Арих Анпина, который является Биной, вышедшей наружу из Хохмы Арих Анпина, поднимаются с ним в ГАР Арих Анпина. То есть Бина Арих Анпина снова становится Хохмой на уровне Бины прямого света, которая возвращается к Хохме во время создания ЗОН прямого света.

И поэтому считаются эти мохин де-АБ образующимися благодаря возвращению Бины Арих Анпина в его рош в свойстве "раскрытие Бины, когда она уже включена в Хохму". То есть, - когда весь уровень этой Хохмы продолжается в силу того, что она становится уже свойством Хохмы десяти сфирот прямого света в час, когда создает ЗОН прямого света. И поэтому когда ЗОН поднимают к ней МАН, возвращая к Хохме де-рош Арих Анпина, в это время есть у нее этот уровень всегда. Таким образом, нет здесь никакого обновления в Бине, а просто раскрытие наполнения в мире. (п.98) [К вопросам 96, 101]

### **17) Что означает: "Бина называется небосводом"**

Бина, которая выходит наружу из рош Арих Анпина в свойстве его гарона и ХАГАТ считается небосводом, который прерывает между Арих Анпином и ЗОН. Это по причине ее ахораим, отталкивающих свечение Хохмы, и ЗОН (из-за этого) не могут получить аспект мохин де-АБ от Арих Анпина. Как сказано выше в ответе 11, если Бина не возвращается в рош Арих Анпина, нет категории Даат в мохин, откуда в ЗОН приходят мохин порождения и АБ. И поэтому Зеир Анпин и Рахель находятся тогда в свойстве ахор бе-ахор, когда их НЕХИ сокрыты в тайне "их ахораим укрыты внутри их соединения"<sup>84</sup>. Ведь Бина, которая вышла наружу, скрывает НЕХИ келим и ГАР де-АБ от ЗОН, и в этом свойстве считается "Биной в тайне небосвода, прерывающего между Арих Анпином и ЗОН". И также от нее зависит мера соединения ЗОН с мохин де-АБ от Арих Анпина. То есть, в то время, когда она возвращается в рош, тогда в Зеир Анпин проникают два венца мохин де-АБ от Арих Анпина, как сказано выше в ответе 14. (п.87) [К вопросу 30]

### **18) Что такое протуберанец<sup>85</sup> света на орэфе**

Выше, в ответе 15 разъяснено, что от Аба ве-Имы и далее нет свойства АБ из Хохмы прямого света, - изучи там. И поэтому в этих мохин есть только три категории. Первая – Бина, которая возвратилась к Хохме, и это ГАР в мохин. Вторая – это категория Тиферет, являющаяся носителем свечения Хохмы. Третья – это Есод, и это категория нуквы этих мохин, являющаяся носителем свойства экранов, поднимающих отраженный свет для облачения прямого света. И, соответственно трем упомянутым свойствам, в мохин выходят три парцуфа: Аба ве-Има, Зеир Анпин и Нуква, а посредством искрениния мохин (смотри далее ответ 41) выходят наружу три протуберанца. Первый – на мэцахе Аба ве-Имы, и это свойства ГАР этих мохин, имя которых "протуберанцы". Второй – на мэцахе Зеир Анпина, - там протуберанец свойства Тиферет в мохин, являющейся аспектом носителя свечения Хохмы. Оба эти протуберанца в свойстве паним, а именно - на мэцахе, поскольку являются аспектами прямого света в мохин. А третий протуберанец, который является категорией экранов мохин, начало его выхода – на орэфе Зеир Анпина, поскольку это только аспект отраженного света. И это свойство ахор, а не паним. Этот протуберанец называется узлом тфилин, он - свойство корневого окружающего (света) Нуквы. Смотри выше ответ 7. Однако основное его место – на мэцахе Нуквы в тайне ручных тфилин, как написано далее в ответе 43. (п.158)

---

<sup>84</sup> См. сноску 20.

<sup>85</sup> Также: выступ, выпуклость.

### **19) Что означает: "свободный"**

В мохин де-АБ Зеир Анпина есть два вида изобилия. Первый – это категория ХУБ мохин, исправленных в мэм де-ЦЕЛЕМ, и оттуда протягиваются удовольствие и свобода, поскольку они исправлены в ГАР Бины, в которых нет никакого удержания клипот и судов. Второй – это категория двух венцов в нем, которыми является ламэд де-ЦЕЛЕМ, и откуда протягивается изобилие благословения и царских наслаждений, что является мохин порождения. Зеир Анпин является совершенным только благодаря восполнению в этих двух видах изобилия. Ибо он нуждается в наслаждении и свободе, чтобы быть полностью свободным. Это он получает от аспекта наследия Аба ве-Имы, и это его свойство ХУБ. А также нуждается в раскрытии свечения Хохмы, дабы был способен порождать, и получает это от свойства двух его венцов, называемых моах Даат. (п.п. [59](#), [62-63](#)) [К вопросу [13](#)]

### **20) Что означает: "сыновья, жизнь и питание"**

Сыновья, жизнь и питание – это совокупность двух видов изобилия, о который сказано выше в ответе 19. Изобилие удовольствия и свободы – это категория "жизнь", без которого у парцуфа нет существования и установления. А изобилие благословения и наслаждения малахим – это категория "сыновей и питания", будучи свойством мохин порождения нешамот, а также питанием в тайне притяжения света хая. Ибо посредством питания протягивается жизнь высших, и это категория добавки к основам существования, ведь основы существования протягиваются от изобилия первого вида, как сказано выше. (п. [59](#)) [К вопросу [46](#)]

### **21) Что такое Биньямин**

В стадии зивуга определяются две категории. Первая категория – "праведник, который входит в нее", что является аспектом прямого света, ударяющего в экран. Это считается свойством Йосефа и свойством мужской силы в зивуге. А вторая – это "праведник, который выходит из нее", что является аспектом силы отталкивания высшего света, имеющейся в экранах, посредством чего они поднимают отраженный свет, облачающийся на прямой свет. И это свойство Биньямина, являющегося женской силой в Есоде. И из-за того, что прямой свет удерживается в парцуфе только в облачающем его отраженном свете, считается, что они вдвоем - единое свойство, как написано в Зоаре: "В нее входит и из нее выходит". Ведь если бы не сила экранов, являющихся категорией "праведник, который выходит из нее", прямой свет, который является тайной: "праведник, который входит в нее", не удерживался бы в парцуфе. (п. [71](#))

### **22) Что означает: "возвеличивается внешнее у органа"**

Слово "внешнее" указывает на тьму. Категория экранов в Есоде до обретения Зеир Анпином свечения Хохмы – это аспект тьмы, ибо эти протягивающиеся в нем свойства узкости и краткости отталкивают свет. Но в то время, когда Зеир Анпин обретает мохин свечения Хохмы, все раскрытие именно в находящихся в Есоде экранах, - в тайне Хеседа, который раскрывает пэ Имы, то есть благодаря отраженному свету, который поднимается от всех этих экранов. И получается, что (таким образом) "возвеличивается внешнее у органа", ибо эта тьма, которая была там, в Есоде, превращается в силу, привлекающую (возвеличивающую)<sup>86</sup> свет хая (жизни), являющийся аспектом свечения Хохмы. И образуется "живой" орган в тайне девяти (сфирот) сверху вниз и девяти (сфирот) снизу вверх, и порождает ГАР нешамот праведников. (п.п. [87](#), [198](#))

### **23) Что такое благословение**

Это разъяснено в ответе 19.

### **24) Что такое высший Ган Эден**

Высший Ган Эден – в мире Брия, и это Бина. (п. [41](#))

<sup>86</sup> Вероятно, здесь используется игра слов: "хоших רשין", "тьма", - "моших רשין", "привлекательный, тянущий".

## 25) Что такое нижний Ган Эден

Нижний Ган Эден – в мире Асия в свойстве Есода Малхут, который является нуквой. (п.[41](#))

## 26) Что означает: "дикна подтягивается вверх"

Когда Арих Анпин в постоянном состоянии, считается, что его дикна подтягивается вверх, - она поднимается в свойстве окружающих (светов) над Аба ве-Имой, и Аба ве-Има не могут получать мохин де-АБ, отдаваемые ее посредством. Но в час, когда ЗОН поднимаются к ним (т.е. к Аба ве-Име) в МАН, поднимаются НЕХИ Арих Анпина в ХАГАТ, а ХАГАТ поднимаются в его ХАБАД, и тогда Аба ве-Има тоже поднимаются вместе с ХАГАТ Арих Анпина и находятся теперь в месте ГАР Арих Анпина. Но не в месте его трех рошим, ибо трое рошим тоже поднимаются на место ГАР де-РАДЛА, а в место гарона и ХАГАТ Арих Анпина, которые сейчас поднялись в место ГАР. И теперь считается, что дикна делится надвое, так как ее восемь первых исправлений, подвешенные на лесэт (категории) рош, находятся теперь в месте ГАР Атика, - там, где находится рош Арих Анпина. Однако четыре нижних исправления, висящие на гароне, находятся внизу, в месте его ХАБАД, куда поднялись гарон и ХАГАТ Арих Анпина.

Поэтому для того, чтобы продолжить уровень АБ в Аба ве-Иму, рош Арих Анпина вместе с его восемью высшими исправлениями дикны опускается в место ХАБАД, где находятся Аба ве-Има, и выводит в Аба ве-Име уровень АБ благодаря МАН дикны, когда мазаль "и хранит" становится категорией пяти хасадим, а мазаль "и очищает" становится пятью гвурот. И поэтому рассматривается это как то, "что дикна Арих Анпина опускается вниз", ибо восемь высших исправлений, находящихся во время зивуга в месте ГАР Атика, снижаются, приходят на место Аба ве-Имы и становятся категорией их пяти хасадим. (п.[193](#)) [К вопросам [40](#), [72](#)]

## 27) Что означает: "дикна опускается вниз"

Во время зивуга пэ Арих Анпина, чтобы вывести уровень АБ для Аба ве-Имы, мазаль "и хранит", в который включены восемь высших исправлений дикны, опускается из места ГАР Атика, где находится рош Арих Анпина, - в место Аба ве-Имы, облаченных на ХАБАД Арих Анпина. И он (т.е. мазаль) становится у них пятью хасадим, как написано в ответе 26. (п.[193](#)) [К вопросу [47](#)]

## 28) Что такое Даат Зеир Анпина в рош

Несмотря на то, что любой Даат – это ЗАТ, то есть ЗОН, которые поднимаются в МАН к Аба ве-Име, как упомянуто выше в ответе [11](#), тем не менее, они удерживаются в рош Аба ве-Имы и остаются там. Ибо нет существования и установления Аба ве-Имы в мохин де-АБ, кроме как от него (т.е. от Даат), в тайне: если нет Даат – нет Бины в свойстве Хохмы, как написано там. И вследствие этого Зеир Анпин облачается на ТАНХИ Аба ве-Имы, а его Кетер образуется от Тиферет Имы от хаза и ниже в свойствах светов и келим Имы. Ибо подобно тому, как Зеир Анпин остается в мохин в тайне оставшихся там МАН, он так же обретает часть их Тиферет в собственном гуфе. Ведь если бы не их облачение в свойство самого Зеир Анпина, не было бы у него аспекта укрытых хасадим, так как их собственное свойство – это укрытые хасадим. И в этом также причина притяжения Зеир Анпином категории двух венцов в свойство его ГАР, - несмотря на то, что они приходят от аспекта нижних третей ХАГАТ Арих Анпина, а это категория гуф, а не рош, как написано выше в ответе [14](#). Ибо без них у Зеир Анпина тоже нет этих мохин де-АБ. И подобно тому, как Аба ве-Има притягивают свойство собственных ЗАТ в рош, чтобы использовать их как МАН в рош, также Зеир Анпин притягивает их (т.е. два венца) в свойство рош.

Но поскольку Нуква в свойстве своей Гвуры не включена в зивуг Аба ве-Имы в месте их выхода, а используется там свойство Биньямин, включенное в Есод захара, как написано далее в ответе [90](#), поэтому она не может притянуть свой Даат в рош, - ведь у нее нет корня в рошим Аба ве-Имы. (п.[152](#))

## 29) Что такое Даат, выходящий из высшего Эдена

Это будет разъяснено в ответе 30.

## 30) Что такое Даат, прерывающий между Арих Анпином и Зеир Анпином

Выше в ответе [17](#) разъяснено, что Бина – это категория небосвода, прерывающего между Арих Анпином и Зеир Анпином, поскольку она установилась в ахораим, отталкивающих свечение Хохмы от Зеир Анпина. Однако в действительности корень этого прерывания более высок, - а именно в самом Хохме стимаа, ибо устанавливается в (нем) нуква и выводит Бину из рош наружу. Ведь эта Бина была включена в мохин Арих Анпина во время их выхода в ГАР Атика, но поскольку во РАДЛА время порождения пользуется экраном второго сокращения, поэтому остаются в рош Арих Анпина только лишь ГЭ, являющиеся Кетером и моха стимаа, а Бина выходит наружу. Таким образом, Бина, являющаяся гароном, была включена в Хохму Арих Анпина, но вышла наружу по той причине, что в нем устанавливается нуква де-моха стимаа, которой является экран в его хэх.

И поэтому хэх Арих Анпина считается свойством "Даат, прерывающий между Арих Анпином и Зеир Анпином". Ведь если бы не экран в Есоде моха стимаа, каковым является хэх, Бина не вышла бы наружу, и не установилась бы в ахораим, отталкивающих от Зеир Анпина Хохму. И также во время зивуга, когда Арих Анпин производит зивуг в своих хэх и гароне на МАН мазалей и выводит уровень АБ для Аба ве-Имы, становится этот Есод в хэх свойством "Даат, выходящий из высшего Эдена и входящий в моах Зеир Анпина". Ибо в нем производится зивуг в свойстве девяти (сфирот) прямого света сверху вниз и свойстве девяти (сфирот) отраженного света снизу вверх, и Аба ве-Има наделяются (аспектом) мохин, а от Аба ве-Имы – Зеир Анпин. Но высший Эден, являющийся моха стимаа, не наделяет избытком от собственного свойства, а лишь от того, что получает от моха де-авира, как написано далее в ответе [50](#), - изучи там. (п.[86](#))

## 31) Что такое Даат Нуквы между китфэй

Выше, в ответе 28 разъяснено, что Зеир Анпин, у которого есть корень в Даат де-рош Аба ве-Имы, для самого себя тоже может притянуть Даат в свой рош. Между тем Нуква, свойство Гвуры которой не используется в Даат Аба ве-Имы, и корень которой начинается в рош Зеир Анпина от стадии второго зивуга, - там, где окружающий (свет) выходит в свойстве узла тфилин рош Зеир Анпина, - не может протянуть Даат в свой рош, и он остается в ее гуф в начальных частях китфэй.

А то, что ее Даат находится между китфэй, - это по той причине, что там истинный корень Даат. Как сказано выше в ответе [14](#), корень четырех мохин Хохмы тридцати двух путей – это ХАГАТ Арих Анпина: двое мохин ХУБ образуются из двух верхних третей каждой (сфиры) в ХАГАТ, а два венца, являющиеся пятью хасадим и пятью гвурот, образуются из двух китфэй Арих Анпина. Изучи там. Таким образом, корень – он в свойстве двух китфэй. Но к Зеир Анпину рош притягивается в силу свечения Аба ве-Имы. И получается, что у Нуквы (Даат) не притягивается в рош, а остается таким, как в его корне, - в начальных частях ее китфэй. (п.[153](#))

## 32) Что означает: "эвель выходит из хотэма Арих Анпина"

Отраженный свет, поднимающийся от экрана благодаря зивугу де-акаа с высшим светом, называется "эвель", как написано в части третьей, - изучи там. Также известна сущность двух решимот, оставшихся после очищения высшего. Это решимо де-итлабшут от последнего свойства, от которого не осталось решимо де-авиют, и решимо де-авиют, которое выше последнего свойства. И известно, что парцуфы Ацилута происходят от парцуфов Некудим, которые вышли друг после друга по причине очищения, как написано в части седьмой, - смотри там. Так вот, Атик Ацилута – это парцуф истинного Кетера Ацилута, поскольку в нем используется бхина далет де-авиют. Но в Арих Анпине Ацилута есть двое указанных выше решимот, которые посредством включения друг в друга используются при

выходе его уровня. Бхина далет де-итлабшут считается захаром, она соединяется с бхиной гимэл де-авиют, и на нее выходит уровень Кетер, который называется гальгальтой Арих Анпина. Бхина гимэл де-авиют считается некевой, она включается в бхину далет захара, и на нее выходит только уровень Хохма, как написано выше в речениях рава в начале части пятой, - изучи там внимательно. Этот уровень Хохма называется Хохмой стимаа Арих Анпина.

И поэтому определяются здесь, в рош Арих Анпина, двое эвелем. Первый – это эвель бхины далет де-итлабшут, используемый гальгальтой Арих Анпина, который называется эвелем пэ, поскольку пэ – это бхина далет де-рош. Второй – это отраженный свет от бхины гимэл де-авиют, используемый в Хохме стимаа Арих Анпина, который называется эвелем хотэма, поскольку хотэм – это бхина гимэл де-рош. Все это описано равом в начале пятой части, - смотри там. Также там разъяснено, что у свойства захара де-рош, являющегося уровнем Кетера, нет распространения сверху вниз в категорию гуф, ибо несмотря на то, что он, благодаря взаимовключению с нуквой, выводит уровень Кетера в рош снизу вверх, тем не менее, поскольку нет аспекта авиют в его собственном корне, у него нет свойства отраженного света, достаточного, чтобы смог распространиться сверху вниз в десять сфирот келим гуфа. А все света, попадающие из рош в гуф, приходят только от стадии зивуга и отраженного света нуквы, у которой имеется аспект авиют в ее собственном корне. Изучи там.

И потому также и здесь, в Арих Анпине, отраженный свет захара рош, являющегося уровнем гальгальты, - а это эвель пэ, как упомянуто, - не может светить в гуф и нижним своим свечением, поскольку эвель пэ достаточен только для облачения прямого света снизу вверх, то есть только в месте самого рош. Но у этого эвеля нет силы распространиться в десять сфирот келим гуфа, поскольку он наиболее чист, ведь приходит от бхины далет де-итлабшут, в которой нет авиют вообще. А все света из рош, достигающие гуф Арих Анпина, а также нижних, – (приходят) благодаря эвелю хотэма, который является свойством экрана бхины гимэл авиют. И поэтому он распространяется также в келим гуфа Арих Анпина, ведь есть в нем полный зивуг как должно. Таким образом, все света рош Арих Анпина, достигающие нижних, приходят только лишь от моха стимаа, а не от гальгальты Арих Анпина, поскольку у эвеля пэ нет распространения вниз из рош. (п.218) [К вопросам 50, 138]

### **33) Что такое эвель, выходящий из пэ Арих Анпина**

Это разъяснено выше в соседнем ответе 32.

### **34) Что такое увеличение ахораим**

У Зеир Анпина есть два вида ахораим. Первый – это ахораим его ХАГАТ, и это категория ахораим Есода Имы, которые отталкивают Хохму в тайне (состояния) "Ибо желает благодаяния Он". Второй – это ахораим его НЕХИ, которыми являются ахораим Есода Абы. Посредством этих ахораим, находящихся в свойствах узкости и длины, раскрывается Хохма. Так вот, Лея обретает свойство ахораим ХАГАТ, будучи лицевой стороной в ахор Зеир Анпина от его хазе и выше. И поэтому Лея называется скрытым миром, так как ее уровень – это хасадим, укрытые от свечения Хохмы. И обратна этому Рахель, ибо во время гадлута она наследует ахораим НЕХИ Зеир Анпина. И поэтому Рахель считается свойством раскрытых хасадим, и называется раскрытым миром.

Так вот, в полночь ради Рахели производится зивуг Зеир Анпина и Леи для получения свойств кли и (первичного) духа<sup>87</sup> от свечения высших АБ САГ. Этот зивуг должен быть в свойстве ахораим НЕХИ, которые способны получать свечение АБ. Однако у Леи есть только ахораим Имы, отталкивающие свечение АБ, и поэтому ей необходимо "увеличение ахораим" ее, - то есть, дабы обрела ахораим НЕХИ, способные получить ради Рахели свечение АБ. И это увеличение происходит в ней благодаря удлинению раглаим Имы.

---

<sup>87</sup> "Руха (кадма)", - см. часть 11.



Объяснение. Има облачает в нее свои НЕХИ гадлута, являющиеся свойством длины, - а именно от зивуга паним бе-паним с Хохмой, которая называется длинной. И благодаря облачению этих НЕХИ Имы в Лею вырастают ее (Леи) ахораим до меры ахораим Зеир Анпина, и тогда становится ее уровень полностью равным Зеир Анпина. А благодаря зивугу с Зеир Анпином паним бе-паним она притягивает кли и (первичный) дух ради Рахель. (п.[29](#) со слов "И это то, что о чем говорит рав", п.[32](#))

### **35) Что такое АВАЯ, находящаяся позади китфэй Арих Анпина**

Известно, что мохин де-АБ, которые получают Аба ве-Има и Зеир Анпин, приходят от ХАГАТ Арих Анпина, которые поднимаются и становятся ХАБАД, как сказано выше в ответе [14](#). Также известно, что они делятся на категории рош и гуф, когда две верхние трети каждой (сфиры) из ХАГАТ становятся категорией рош, а нижние трети, являющиеся китфэй, становятся категорией гуф и ХАГАТ. Знаешь также, что тринадцать исправлений дикны Арих Анпина сами по себе делятся подобно уровню внутренних мохин, на мэм-ламэд-цади, которыми являются трое АВАЯ и их единая совокупность. Первая АВАЯ – это мэм де-ЦЕЛЕМ, категория рош и ХАБАД дикны. Вторая АВАЯ, которой являются четыре средних исправления дикны – это аспект ламэд де-ЦЕЛЕМ и ХАГАТ. А нижняя АВАЯ, являющаяся четырьмя нижними исправлениями дикны – это аспект цади и НЕХИ. И поскольку ХАГАТ мохин де-АБ – это категория китфэй Арих Анпина, поэтому средняя АВАЯ дикны считается АВАЯ, которая позади китфэй Арих Анпина. То есть это не категория рош, как две верхние трети дикны, являющиеся ХАБАД и мэм де-ЦЕЛЕМ, а это свойство ХАГАТ, как и нижние трети, называемые китфэй, и это ламэд де-ЦЕЛЕМ. И потому определяется по имени "АВАЯ, находящаяся позади китфэй". (п.[225](#))

### **36) Что означает "выведение солнца из футляра"**

В свойстве "Зеир Анпин" моаха Даат, основа которого уровень Тиферет, включающий пять хасадим, есть две категории. Первая – в Даат высших Аба ве-Имы, и это категория мохин в месте их выхода в ГАР Арих Анпина, где он (т.е. Даат) светит на своем уровне, будучи Тиферет, несущей свечение Хохмы в полном раскрытии. Однако в мохин самого Зеир Анпина он светит не в собственной мере, в раскрытии, а только посредством облачения в уровень венцов в Есоде, являющихся категорией экранов узкости и длины. Благодаря этому его свечение уменьшается до уровня венца, и в силу этого обретает имя "венец Хеседа", как написано в ответе [14](#). Свойство этого венца Хеседа называется именем "свечение солнца в футляре", так как эта Тиферет определяется именем "солнце", будучи основой, несущей свечение Хохмы в АБ тридцати двух путей, где после моха стимаа Арих Анпина, закупоренного в моха де-авира, уровень АБ не светит. И поэтому уподоблен солнцу, то есть корню всех светов. А поскольку облачен и светит только в мере экранов венца Есода, являющегося его "футляром", поэтому его свечение считается свойством "свечения солнца в футляре". Все это имеет обыкновение только в течение шести тысяч лет. Однако в седьмом тысячелетии, когда (наступит состояние) "мати раглин бе-раглин", тогда будет светить эта Тиферет в ее собственной мере, - как в Даат высших Аба ве-Имы. И это рассматривается как "выведение солнца из футляра". (п.[95](#) со слов "И завершает") [К вопросам [2](#), [87](#)]

### **37) Что такое ссуда и заимствование**

Это будет разъяснено далее в ответах [131-132](#).

### **38) Что такое обновление душ**

Наделение душ (светом) мохин де-ГАР считается обновлением душ, поскольку у них уже были эти мохин во время гадлута Некудим и до прегрешения Адама Ришона. Но эти мохин исторглись из них в Адаме Ришоне повторно, снова выйдя из него в тайне отпадающих органов его души, как это разъяснено в конце части восьмой, - изучи там. (п.п. [4](#), [17](#))

### **39) Что означает включение Аба ве-Имы в мазаль**

Аба ве-Има Ацилута укоренены в Бине Арих Анпина, то есть в его гароне, поскольку они на уровне САГ, высшее свойство которого – Бина светов. Так вот, эта Бина, в которой укоренены Аба ве-Има, была в рош Арих Анпина во время выхода его мохин в РАДЛА. Но во время рождения (мохин) РАДЛА установился в Малхут второго сокращения, и поэтому исправляется Хохма стимаа Арих Анпина в нукве в свойстве никвей эйнаим, а потому выводит Бину наружу из рош в гарон. И известно, что эта Бина Арих Анпина возвращается в рош и притягивает какой-либо уровень Хохмы только благодаря МАН де-сэрот, происходящих от свойства Малхут первого сокращения. Они используются в уровне Арих Анпина во время их выхода в РАДЛА в свойстве МАН и облачений мохин, но выходят оттуда во время рождения (мохин) по причине Малхут второго сокращения, которую устанавливает в них (т.е. в мохин) РАДЛА. А теперь, когда Бина возвращается в рош, безусловно также и сэрот возвращаются на свое прежнее место для использования их в МАН и облачениях мохин, как до этого. Таким образом, выход сэрот из келим де-мохин, чтобы стать окружающими, и выход Бины из рош Арих Анпина в гарон это единый процесс, - как во время катнута, так и во время гадлута. Ведь в катнута Бина опускается в свойство гарона и гуфа Арих Анпина, и так же сэрот выходят и становятся внешними келим и окружающими (светами). И таким же образом - в гадлуте: когда возвращаются сэрот в рош, возвращается также и Бина к подъему для соединения с Хохмой паним бе-панам. И этот процесс достигает также Аба ве-Имы Ацилута, уровень которых зависит от этой Бины Арих Анпина. Поэтому они тоже находятся в одном свойстве с сэрот, как катнута, так и в гадлуте, - подобно тому, что написано о Бине Арих Анпина. И это тайна включения Аба ве-Имы в дикну, так как их уровень АБ полностью зависит от дикны. В катнута дикна считается для них только лишь свойством окружающих, и у них есть только свойство гуфа Арих Анпина без какого-либо удержания в его рош, из-за того, что Бина Арих Анпина, которая вышла в гарон, – это свойство гуфа. А когда поднимаются мазали для использования в качестве МАН в то время, когда Бина возвращается в рош Арих Анпина, тогда Аба ве-Има постигают свой уровень АБ. Таким образом, их свойство АБ полностью включено в дикну. (п. [108](#))

### **40) Что означает включение гарона в окончание лесэт рош**

Во время зивуга де-нешикин в пэ Арих Анпина, выводящего для Аба ве-Имы уровень АБ, считается, что его дикна, подвешенная в окончании лесэт его рош, который находится в месте ГАР Атика, склоняется и приходит к месту его (т.е. Арих Анпина) ХАБАД, образовавшихся из гарона и ХАГАТ. Как это написано выше в ответе [26](#), - смотри там. Так вот, спуск этой дикны считается также стадией включения гарона в окончание лесэт рош Арих Анпина. Иными словами, относительно ХАБАД Арих Анпина, а это поднявшиеся гарон и ХАГАТ, этот зивуг Арих Анпина считается стадией подъема и включения в восемь исправлений дикны, висящих на лесэт рош Арих Анпина, который находится в месте ГАР Атика. Ибо относительно восьми исправлений дикны считается, что они опускаются сверху вниз из места Кетера в ГАР Атика на место АБ в гароне и ХАГАТ, ставших ХАБАД. Но относительно гарона и ХАГАТ – это подъем, поскольку поднимаются от уровня АБ на их месте и включаются в окончание лесэт рош Арих Анпина, находящегося на уровне Кетера в месте ГАР Атика. (п. [106](#))

### **41) Что такое искрение мохин вовне**

В свечении мохин де-АБ тридцати двух путей имеется два аспекта зивугов в свойстве "время желания". Первый, – во время выхода этих мохин, когда благодаря свечению АБ-САГ временно опускаются парсаот, а парцуфы поднимаются и включаются друг в друга. Аба ве-Има включаются в ГАР Арих Анпина и в РАДЛА благодаря включению гарона в окончание лесэт рош Арих Анпина, находящегося в месте РАДЛА, как написано в предыдущем ответе. Тогда нижняя хэй опускается на место пэ, в свойство Малхут первого сокращения в пэ РАДЛА, и благодаря этому выходит уровень раскрытого АБ. То есть, его ГАР не укрыты в мэм де-ЦЕЛЕМ, которая происходит от Малхут второго сокращения, как известно. Но во

время рождения этих мохин Малхут второго сокращения возвращается на свое место, парсаот тоже возвращаются на свои места, а мохин снова облачаются в мэм де-ЦЕЛЕМ, как известно.

Однако на их собственном месте имеет обыкновение второй зивуг, продолжающий это свечение АБ, но иным путем, который называется искрением мохин изнутри наружу. Так как эти ГАР де-АБ, которые скрываются во время рождения по причине облачения мохин в мэм де-ЦЕЛЕМ, становятся окружающими снаружи парцуфа. Иными словами, ГАР Арих Анпина, которые не выходят с ними (т.е. с ГАР де-АБ) во время рождения, остаются в месте ГАР Атика снаружи и становятся окружающими у мохин Арих Анпина. И также ГАР де-АБ Аба ве-Имы, которые не выходят с ними во время рождения, становятся там, в Арих Анпине, снаружи свойством окружающих у Аба ве-Имы. И так далее, подобно этому – до Нуквы Зеир Анпина, как написано в ответах 42-43.

Во время желания светят просветы и сэрот в свойствах венца Гвуры, находящегося в мохин, и тогда выходит их свечения наружу и ударяют в Бину окружающих (светов) в высшем. Благодаря этому происходит зивуг в ХУБ окружающих, и светят их свечения во внутреннее (свойство) мохин, в аспект ламэд в них, то есть – в Даат де-мохин. Но поскольку ГАР облачены в мэм де-ЦЕЛЕМ, они не могут в это время светить своими хасадим в Даат. И тогда эта часть хасадим, которую моах Даат получить не может, выходит наружу из внутреннего (свойства) рош и светит над мэцахом парцуфа в тайне тфилин рош. И есть в них категория четырех мохин ХУБ ХУГ, так как при соударении свечения Хохмы с этими хасадим в то время, когда они выталкиваются наружу, светят в них свойства ХУБ окружающих. А их собственное свойство – это ХУГ и это категория четырех отделов тфилин рош. И поскольку этот зивуг происходит путем соударений, поэтому называется искрением мохин, как подробно написано выше в Ор пними. (п.п. [121](#), [123](#), [127](#) со слов "Из этого пойми порядок зивуга") [К вопросу [18](#)]

#### **42) Каковы шесть свойств в мохин Зеир Анпина**

Из-за того, что нет исчезновения в духовном, получается, что при перемещении света с места на место, в результате этого, он из первого места не пропадает, но каждое перемещение с места на место означает только добавление к предыдущему свойству. И поэтому различаются шесть свойств в мохин Зеир Анпина. Первое – в месте их выхода, а это в высшем его высшего, то есть в рошим Аба ве-Имы. Второе (свойство) – в месте получения мохин, которые приходят в его высшего, - то есть в НЕХИ Аба ве-Имы, являющихся категорией ИШСУТ, и это высший Зеир Анпина. Третье (свойство) – это (мохин), когда они приходят в сам Зеир Анпин. И известно, что во время рождения мохин в силу облачения мэм де-ЦЕЛЕМ на ГАР де-мохин оттуда скрываются ГАР де-АБ в возвращенном окружающем (свете). Поэтому считается, что в каждом свойстве есть внутренний свет и свет окружающий. А именно: две категории внутреннего и окружающего светов в Аба ве-Име в месте выхода мохин, две категории внутреннего и окружающего в их НЕХИ, в которые включен Зеир Анпин во время ибура и получает мохин от них, и две категории внутреннего и окружающего в самом Зеир Анпина. Таким образом, здесь, в мохин Зеир Анпина имеется шесть свойств. (п. [120](#)) [К вопросам [6](#), [219](#)]

#### **43) Каковы шесть свойств в мохин Нуквы**

Мохин Нуквы выходят на венец Гвуры самой Нуквы, а не в общности мохин Зеир Анпина, которые выходят в Аба ве-Име. Ибо находящийся там венец Гвуры - это аспект Биньямина, включенного в Есод сахара, а не настоящее свойство нуквы. И поэтому есть для нее особый зивуг в рош Зеир Анпина после выхода шести свойств его мохин, и в силу этого оттуда начинаются два первых свойства ее мохин. Это внутренний свет, который выходит в рош самого Зеир Анпина, и окружающий свет, который выходит наружу в тайне узла тфилин в ахораим его рош. Однако Нуква не получает их оттуда, так как у нее есть удержание не в рош Зеир Анпина, а только в его НЕХИ, в месте раскрытых хасадим. И поэтому мохин

опускаются оттуда в НЕХИ Зеир Анпина и становятся там двумя свойствами, – внутренним светом и окружающим светом, двойными мохин Нуквы. А оттуда мохин приходят в саму Нукву, в ее рош, и тоже становятся в ней двумя свойствами, - внутренним светом и окружающим светом. И у Нуквы Зеир Анпина тоже оказывается шесть свойств, - как и у Зеир Анпина, что описано в ответе 42, - смотри там. (п.п. [163](#), [182](#)) [К вопросам [7](#), [18](#)]

#### **44) Каковы шесть исправлений дикны Зеир Анпина**

Поскольку Зеир Анпину в свойстве ВАК недостает рош, от дикны Арих Анпина он получает свечение только в свойства шести исправлений дикны, которые называются "продлевающий гнев (долготерпеливый)", "и великий милостью", "несущий грех", "и преступление", "и очищает". Объяснение. НАРАНХАЙ де-нефеш дикны он получает от трех первых исправлений дикны Арих Анпина, и это аспект йуд-вав-хэй первой АВАЯ дикны. Нефеш-руах де-руах получает от вав-хэй средней АВАЯ дикны Арих Анпина и от йуд его нижней АВАЯ. И это "и истиной", "и хранит милость", "для тысяч". Три первых (исправления) светят в три меры Зеир Анпина, которыми являются "продлевающий", "гневы", "и великий милостью". Три вторых (исправления) Арих Анпина светят только в две меры Зеир Анпина, которыми являются "несущий грех", "и преступление". А хэй верхней АВАЯ, являющаяся четвертым исправлением (дикны) Арих Анпина, "долготерпеливый", вместе с хэй средней АВАЯ, являющейся восьмым исправлением (дикны) Арих Анпина, светят в шестое исправление (дикны) Зеир Анпина "и очищает". (п.п. [221](#), [223-225](#)) [К вопросу [61](#)]

#### **45) Что такое семь исправлений гальгалты Зеир Анпина**

Семь исправлений гальгалты Зеир Анпина – это совершенный Кетер Зеир Анпина, который получает их от ЗАТ Атика, являющихся Зеир Анпином Кетера, поскольку Атик – это уровень Кетера Ацилута. А время, когда он достигает их – это двадцать лет, или в субботу в минху, - ведь тогда он поднимается в ГАР Арих Анпина, облачаясь на ЗАТ Атика. И этот уровень – от свойства постоянных мохин Ацилута, но в стадии подъема парцуфов. В (это) время Зеир Анпин поднимается в ГАР Арих Анпина, Атик поднимается в Гальгалту АК, и оказываются ХАГАТ Атика облаченными на ХАГАТ внутреннего АК, а его НЕХИ – на НЕХИ внутреннего АК, находящиеся в месте ГАР де-Некудим. И подобно тому, как Есод внутреннего АК наделяет Аба ве-Иму Некудим, также и облачающий его Есод Атика оказывается отдающим ИШСУТ, которые находятся сейчас, в минху субботы, на постоянном месте Атика, а это также место ГАР де-Некудим. И отдачу Есода Атика сверху вниз получает теперь Зеир Анпин, облаченный на ХАГАТ Атика, которые на месте постоянных ГАР Арих Анпина. И получается, что Зеир Анпин получает ЗАТ Атика из пэ Есода Атика в подобии Зеир Анпину Некудим, который получает от пэ Есода внутреннего АК в Аба ве-Име Некудим, а именно свойство сверху вниз Есода Атика, как упомянуто выше. И это создает ЗАТ гальгалты Зеир Анпина, и тогда восполняется Кетер Зеир Анпина. (п. [207-209](#))

#### **46) Что такое чистота и мазаль**

Света, отдаваемые из ГАР Бины, то есть от постоянных мохин Аба ве-Имы, называются "чистота", поскольку они очень чисты, и никакое сокращение и суды не могут удерживаться в их светах. Света, отдаваемые из мохин де-АБ Аба ве-Имы называются "мазаль", поскольку эти мохин раскрываются в Аба ве-Име только благодаря МАН мазалей. И это тайна (сказанного): "Сыновья, жизнь и пропитание зависят не от чистоты, а от мазалей", ибо для мохин порождения необходимо свечение АБ Аба ве-Имы, приходящее от мазалей. И тогда Зеир Анпин восполняется в двух видах изобилия, которые называются "сыновья, жизнь и питание", как сказано в ответах [13](#) и [20](#), - изучи там. (п. [59](#))

#### **47) Что означает: "его рош выпрямлен и дикна поднимается наверх"**

С точки зрения постоянных мохин в Ацилуте Арих Анпин считается (в состоянии), когда его рош выпрямлен, а его дикна поднята наверх. Это означает, что у Аба ве-Имы и нижних нет никакого удержания в рош Арих Анпина. А его дикна поднята вверх, то есть она наделяет



нижних лишь сверху издалека, только в свойстве окружающих. Но во время зивуга дикна опущена вниз, как написано в ответе [27](#). (п.[193](#))

#### **48) Что такое нижняя дикна Арих Анпина**

Сэрот дикны Арих Анпина в общем делятся на три свойства мэм-ламэд-цади подобно тому, как разделяются мохин де-АБ в трех высших Зеир Анпина<sup>88</sup>. Как написано далее в ответах [68-69](#), восемь высших исправлений дикны, висящих на лесатот рош Арих Анпина, - это аспект мэм де-ЦЕЛЕМ и ХАБАД. Четыре нижних исправления дикны, висящих на гароне – это аспект ламэд и ХАГАТ. А сэрот на Есоде Арих Анпина – это аспект цади и НЕХИ, и называются нижней дикной Арих Анпина. И известно, что сам по себе Арих Анпин, будучи свойством Хохмы прямого света, не нуждается во всех этих мохин, которые выходят на (МАН) сэрот дикны. Но они распределяются между Аба ве-Имой и ЗОН, когда аспекты мэм и ламэд сэрот дикны, являющиеся двумя мазальями, обретают Аба ве-Има, а аспект цади сэрот, что является нижней дикной обретает Зеир Анпин, будучи категорией НЕХИ Кетера. Таким образом, все тринадцать исправлений дикны Зеир Анпина происходят от нижней дикны Арих Анпина. И несмотря на то, что у Зеир Анпина имеются тринадцать исправлений дикны только во время его подъема в ГАР Арих Анпина, однако лестница ступеней никогда не изменяется, ибо во время подъема Зеир Анпина в ГАР Арих Анпина, сами ГАР Арих Анпина оказываются уже поднявшимися в АБ де-АК, а его НЕХИ вместе с Зеир Анпином - находящимися в месте ГАР Арих Анпина в его постоянном состоянии. Таким образом даже при подъеме Зеир Анпина в ГАР Арих Анпина он все еще облачен на Есод Арих Анпина, как и на первой своей ступени. И потому получает сами тринадцать исправлений только от свойств Есода Арих Анпина, а это - от его нижней дикны. (п.[110](#))

#### **49) Что такое нижняя дикна Зеир Анпина**

Свойства дикны Зеир Анпина не равны свойствам дикны Арих Анпина. Ибо дикна Арих Анпина содержит все мохин, - Хохму, Бину и Даат, которыми являются мэм-ламэд-цади сэрот его дикны: восемь высших (исправлений) включенных в мазаль "и хранит", - это Хохма; висящие на гароне, включенные в мазаль "и очищает", - это Бина; а нижняя дикна – это Даат. Как сказано в предыдущем ответе, три аспекта мэм-ламэд-цади – это ХАБАД. Но у Зеир Анпина есть удержание только в двух венцах мохин, являющихся двумя китфэй Арих Анпина, а это моах Даат. Также он облачает только НЕХИ Арих Анпина, - там, где аспект нижней дикны, являющейся цади де-ЦЕЛЕМ и Даат. Таким образом, все свойство дикны Зеир Анпина – это категория сэрот моаха Даат. Но они также делятся на мэм-ламэд-цади, ибо в свойстве двух китфэй тоже есть ХУБ, но это аспект капель, протягивающихся через Есоды Аба ве-Имы, а не свойство сущности, как написано далее в ответе [62](#). И потому свойство его собственной дикны – это мэм-ламэд, как в Арих Анпине, а нижняя дикна – это его цади.

Поэтому время образования нижней дикны Зеир Анпина – на тринадцатый год, то есть после обретения аспекта цади де-ЦЕЛЕМ мохин де-АБ. Иными словами, от НЕХИ Арих Анпина, являющихся категорией ИШСУТ, у него образуются мохин, и тогда обретает цади этих мохин. А в субботу, в (молитву) мусаф постигает ламэд, являющуюся категорией четырех нижних исправлений дикны, которые подвешены в мазале "и очищает". В него включены все двенадцать исправлений дикны, как известно, а это аспект ламэд и ХАГАТ. В двадцать лет, или в субботу в минху, он обретает полные тринадцать исправлений, то есть постигает также и мэм сэрот дикны. И нет здесь сложности: хотя также и в тринадцатый год он обретает девять исправлений дикны, однако это только лишь аспект их свечения, а не их сущность. (Обретение) их сущности начинается при постижении ламэд де-ЦЕЛЕМ, а восполняется полностью при постижении мэм де-ЦЕЛЕМ, а именно в двадцатом году. То есть, полностью сообразно значению постигаемых мохин ХУБ ХУГ: в тринадцатый год от ХУБ он постигает только свечение без сущности, - лишь одна цади у него в свойстве

---

<sup>88</sup> Так в оригинале. Возможно это ошибка, и следует читать: "Арих Анпина".



сущности; в субботу в мусаф он постигает аспект сущности Бины, являющейся ламэд де-ЦЕЛЕМ и ХАГАТ; а в минху он постигает аспект сущности также от ХУБ, ибо тогда получает мохин на месте их выхода. И подобно этому к нему протягиваются также мэм-ламэд-цади дикны (п.[110](#))

#### **50) Что означает: "хотэм – в гематрии САГ"**

Хотэм – это категория Малхут моха стимаа, являющаяся бхиной гимэл авиют, где производится зивуг уровня Хохмы Арих Анпина, как написано выше в ответе [32](#), - смотри там. А свойство АВАЯ де-САГ – это моха де-авира Арих Анпина. Там во время подъема ГАР Арих Анпина в ГАР Атика, спуска йуд из воздуха и оставления света, облачается Даат де-РАДЛА, что является стадией выхода мохин де-АБ тридцати двух путей. Известно, что Хохма самого Арих Анпина – это Хохма прямого света. Она закупорена в круме и не светит вниз нижним, но светит Аба ве-Име и ЗОН только аспект Хохмы тридцати двух путей. И на это намекает то, что хотэм – в гематрии САГ, указывая, что хотэм светит не в свойстве самой Хохмы стимаа, которая является АБ и прямым светом, а светит от новых мохин, которые выходят в РАДЛА на МАН де-сзарот. Эти мохин раскрываются в моха де-авира в свойстве Даат РАДЛА, откуда моха стимаа Арих Анпина их получает и опускает вниз, в место своих ХАБАД, где находятся Аба ве-Има. Посредством зивуга хэх и гарона моха стимаа наделяет этим уровнем Аба ве-Иму в тайне опускания дикны вниз. Таким образом, все свечение хотэма Аба ве-Име через хэх – оно только в свойстве АВАЯ де-САГ, являющейся моха де-авира, а не от самого уровня моха стимаа. И поэтому хотэм – в гематрии САГ: это число указывает, что Хохма стимаа не проявляется в течение шести тысяч лет для наделения своей Хохмой нижних. (п.[120](#)) [К вопросу [30](#)]

#### **51) Что означает: "живое миров"**

Есод Зеир Анпина определяется именем "Йосеф". Это свойство "праведник, который входит в нее", - то есть девять сфирот прямого света, которые он протягивает. Однако он содержит также и свойство "Биньямин", то есть свойство экранов, поднимающих девять сфирот отраженного света. Ибо прежде чем Зеир Анпин наделяет Нукву мохин, эти мохин должны раскрыться в нем самом, а затем он наделяет ими свою Нукву. И потому безусловно есть у него также свойство Биньямина, поднимающее девять сфирот отраженного света, без чего в реальности вообще нет никакого зивуга. И это тайна того, что Есод называется "живой", указывая тем самым на то, что он содержит также категорию экранов Биньямина. И потому сам он – ступень девяти сфирот прямого света сверху вниз и девяти сфирот отраженного света снизу вверх, что в гематрии соответствует (слову) "живой (יח)"<sup>89</sup>. И от этого имени Есод называется "живое миров", поскольку он живой в двух мирах. Вначале - в мире захара, то есть вначале выводит уровень в собственных мохин в тайне "живой (יח)", как сказано выше. Это мир захара. А после этого наделяет этим уровнем Нукву, что называется миром Нуквы, и тоже выводит там девять (сфирот) сверху вниз и девять (сфирот) снизу вверх в свойстве ее собственных экранов. И когда между ними двумя выходят восемнадцать (י"ח) двойных сфирот, сам Зеир Анпин считается свойством Йосефа, а сама Нуква – свойством Биньямина. И это тайна (стиха): "Живой, живой он прославит Тебя", то есть "живой (יח)" - в мире захара, и "живой (יח)" – в мире Нуквы. (п.[76](#))<sup>90</sup> [К вопросу [67](#)]

#### **52) Что означает: "Живой, живой"**

Это разъяснено в предыдущем ответе.

#### **53) Что такое обновление старых душ**

Смотри выше в ответе [38](#).

<sup>89</sup> Слово "живой (хай)" имеет числовое значение 18, что соответствует девяти сфирот прямого света и девяти сфирот отраженного света.

<sup>90</sup> В оригинале, вероятно ошибочно, сделана ссылка на п.77.

#### **54) Что такое свобода**

Это разъяснено выше в ответе [19](#).

#### **55) Что означает: "Хохма в свойстве Даат"**

В Ацилуте определяются два вида Хохмы. Первый – это первозданная Хохма, являющаяся Хохмой Арих Анпина, закупоренной в круме, которая не открывается. Второй – это Хохма в тайне Даат, что означает, что она протягивается только посредством МАН де-ЗОН, являющихся Даат, - то есть благодаря двум мазалам: "и хранит", "и очищает". Это Тиферет и Есод, называемые Даат, которые становятся МАН к Аба ве-Име во время их подъема в ГАР Арих Анпина. И поскольку эта Хохма продолжается только благодаря двум мазалам, являющимся категорией Даат и свойством МАН де-ЗОН, поэтому она определяется именем "Хохма в свойстве Даат". Этот вопрос уже выяснен выше в ответе [11](#), где объяснено: если нет Даат, - нет Бины, а если нет Бины – нет Даат. Изучи там. (п.[85](#))

#### **56) Что такое Хохма тридцати двух путей**

Хохма тридцати двух путей – это "Хохма в свойстве Даат", что объяснено выше в ответе 55, - смотри там. А понятие тридцати двух путей, которыми эта Хохма называется, указывает на двадцать две буквы и десять речений, из которых она всегда состоит. Как написано равом, двадцать две буквы – это Бина, а десять речений – это десять сфирот де-ЗОН в ибуре (у) Бины (см. п.96). Ибо реальность этой Хохмы проявляется только при соединении ЗОН в (их) ибуре с Биной. Ведь тогда Бина возвращается к Хохме ради того, чтобы светить свечением Хохмы в ЗОН. И потому все то время, пока есть у Бины уровень Хохмы, ЗОН должны оставаться в свойстве МАН в ее рош, - (в) месте нахождения и существования мохин, где они используются как ее Даат. Но если бы не ЗОН, она тотчас возвратилась бы к собственному свойству, а это укрытые хасадим в тайне (состояния) "Ибо желает благоденствия Он". И по этому имени определяется такая Хохма именем "Хохма тридцати двух путей". (п.п. [91](#), [96](#), [102](#))

#### **57) Что означает: "Хохма, включенная в двадцать две буквы и десять речений"**

Это уже разъяснено выше в ответе 56.

#### **58) Что такое первозданная Хохма**

Хохма Арих Анпина считается первозданной Хохмой из-за того, что в Ацилуте она не светит от Арих Анпина и ниже, поскольку эта Хохма исправлена в круме, которая никогда не отменяется. То есть, даже во время свечения высших АБ-САГ, когда все парсаот отменяются, и каждый нижний поднимается к своему высшему, и т.д., - даже тогда крума, которая под Хохмой стимаа Арих Анпина, не отменяется. А все свойство Хохмы, которой наделяются Аба ве-Има и ЗОН – это только Хохма в свойстве Даат, называемая также Хохмой тридцати двух путей, как сказано выше в ответах 55 и 56. (п.[85](#))

#### **59) Что означает "солнце в футляре"**

Это разъяснено выше в ответе [36](#).

#### **60) Что такое первый Хесед Зеир Анпина, называемый "Авраам"**

Аспект Хохмы Зеир Анпина – это, по сути, первый конец в его ВАК, которым является Хесед. А в гадлуте Зеир Анпина, когда этот Хесед снова становится Хохмой, он называется "Авраам (אַבְרָם)". Это акроним (слов) "орган (אָרְגָן) МА (ה'מ")", ибо в то время, когда ХАГАТ становятся ХАБАД, НЕХИ становятся ХАГАТ и он обретает новые НЕХИ, тогда его Есод становится свойством "орган", что означает: обретает силу порождения. И поскольку это только в то время, когда обретает аспект Хохмы, что называется "Авраам", поэтому есть намек в нем на "орган МА": "орган" – от имени нового Есода, который обретает тогда, а "МА" – по имени Нового МА, ибо тот уровень Хохмы – это Хохма де-МА. (п.[198](#))

### **61) Каковы девять исправлений дикны Зеир Анпина**

После тринадцатого года, когда Зеир Анпин обретает мохин и НЕХИ гадлута, тогда восполняются в его дикне девять исправлений, поскольку добавляются у него еще три исправления к упомянутым в ответе [44](#). Это: "не оставляет...", "поминает...", "до третьего...". (п.п. [221](#), [226](#))

### **62) Что такое капли, протягивающиеся из Хохмы и Бины**

Зеир Анпин получает мохин де-АБ не из места их выхода в ГАР Арих Анпина, а благодаря облачению этих мохин внутрь Есодов Аба ве-Имы, поскольку он находится лишь в месте начальных частей китфэй Арих Анпина, и это нижние трети ХАГАТ, которые не поднимаются в ХАБАД, - туда, где место зивуга. Поэтому он получает от ХУБ де-АБ только лишь аспект капель, ибо все, проходящее через облачение Есодов, называется именем "капли". И это по той причине, что мохин ограничены экранами в венце Есода и они светят только в мере венца Есода, то есть только лишь в свойстве прохождения через проход в нем, как написано выше в ответе [14](#), - смотри там. И поэтому называется Есод мазалем, - по имени того, что он льет (мазиль) только каплями. Так как эта мера свечения Хохмы в свойстве прохождения через проход в нем считается подобной образу капли. (п.п. [114-116](#)) [К вопросу [49](#)]

### **63) Что такое девять нижних (сфирот), дополняющих Рахель**

В постоянном состоянии, то есть в свойстве келим де-панам, которые не уменьшаются более после их исправления, нуква Зеир Анпина называется не "Рахель", а лишь одной точкой. Ибо в свойствах ЗАТ катнута Некудим вышли только ХАБАД ХАГАТ де-келим до хазе, и точкой хазе у них была Малхут. А в свойстве светов они считаются ХАГАТ НЕХИ, и венец Есода – это Малхут в них, как известно с точки зрения обратного соотношения между келим и светами. Во время исправления ЗАТ в Ацилуте в постоянном состоянии могут исправиться только эти келим катнута Некудим, которые считаются келим де-панам, - ХАБАД ХАГАТ до хазе у Зеир Анпина, и точка хазе у Малхут. Но келим Некудим от хазе и ниже, которые вышли во время их гадлута, несмотря на то, что их свойства тоже выясняются и исправляются в Ацилуте ради ЗОН, будучи все (категорией) его мохин де-ГАР, однако они у него не в постоянстве, а в подъеме и спуске, согласно действиям нижних. И поэтому все, что выходит в Зеир Анпине большее, чем ВАК, а в Нукве - большее, чем ее точка Кетера, называются дополнениями, а не основой в них, так как это у них не в постоянстве.

И есть у Рахель два вида девяти сфирот дополнения. Первый – это только в свойстве свечения келим, и это девять дополнительных сфирот, которые Рахель обретает благодаря зивугу Яакова и Леи в полночь. И они в свойстве Брия всю ночь, а поднимаются в Ацилут только утром во время молитвы. И есть еще девять дополнительных сфирот, которыми являются совершенные сфирот, исправляемые в Ацилуте. Они не приходят в Брия, но в то время, когда Рахель опускается в Брия, их берет Лея. (п. [35](#))

### **64) Что такое йуд де-Адни**

Зивуг панам бе-панам Зеир Анпина и его Нуквы указывает на имена АВАЯ-Адни (יְהוּדָה אֲדָנִי) в (их) переплетении таким образом: йуд-алеф-хэй-далет-вав-нун-хэй-йуд (ЙАХАДОНАХИ יְהוּדָה אֲדָנִי). Йуд (имени) АВАЯ, являющегося Зеир Анпином, которая в начале (рош) - указывает на его Хохму, высшую Хохму. Йуд (имени) Адни, которая в конце (соф) - указывает на Хохму Нуквы, называемую нижней Хохмой. А смысл в том, что йуд – это категория экрана в Нукве, поднимающего отраженный свет до Хохмы и продолжающего в Зеир Анпин высшую Хохму, которой является йуд де-АВАЯ. И потому у Нуквы имеется уровень Хохмы, равный с Зеир Анпином, ибо они оба на равном уровне. А поскольку йуд де-Адни, которая является аспектом экрана в ней, является причиной всего этого, поэтому она называется нижней Хохмой. (п. [73](#))

### **65) Что означает: "йуд распространяется туда и сюда и становится далет"**

Первая хэй имени АВАЯ указывает на ИШСУТ, которыми является Бина, (содержащая) ибуре ЗОН. Это подразумевает (наличие) у нее Хохмы тридцати двух путей в тайне двадцати двух букв и десяти речений: двадцать две буквы – это Бина, а десять речений – это ЗОН. И известно, что эти ИШСУТ облачены на НЕХИ Аба ве-Имы, основа которых – Есоды Аба ве-Имы.

Поэтому форма этой хэй намекает на сущность тридцати двух путей. Как истолковано в Зоаре, йуд в вершине правого угла этой хэй – это тайна Эдена, означающего Хохму. Эта йуд распространяется туда и сюда, и становится далет, а внутри нее – вав, которая намекает на Зеир Анпина в ибуре. Объяснение. Йуд, а это аспект Хохмы, вначале распространяется наверху от вершины в форме горизонтальной линии в ширину, поскольку там раскрывается сначала свойство Есода Имы, который короток и широк. И поэтому линия наверху горизонтальная, без распространения вниз, указывая на свойство краткости в ней. И потому она протягивается в ширину, что указывает на множественное изобилие хасадим в ней. А затем, когда йуд произвела это распространение от вершины в ширину, она распространяется в форме вертикальной линии вниз в длину, и становится ножкой далет. И это раскрытие Есода Абы, - узкого и длинного. Ведь эта линия узка потому, что указывает на недостаток хасадим в ней, и поэтому она (распространяется) вертикально в длину, указывая на совершенство Хохмы в ней, которая называется длиной. И в сочетании этих двух линий устанавливается форма (буквы) далет, которой является Бина, а внутри нее – образ вав, указывающей на Зеир Анпин, находящийся тогда в ибуре (внутри) Бины. И посредством их троих образуется форма (буквы) хэй. И вот ты видишь, как ибур, которым является вав в Бине, является причиной, чтобы посредством йуд соединились в зивуге два Есода Аба ве-Имы, - а это горизонтальная линия и вертикальная линия, - чтобы протянуть свечение йуд, являющейся Хохмой, к убару, которым является Зеир Анпин. (п.61) [К вопросу 98]

### **66) Что такое йуд в рош и йуд в соф (сочетания) АВАЯ-Адни**

Это разъяснено выше в ответе 64.

### **67) Что такое двенадцать "созвездий (мазелей)"**

Есод Зеир Анпина называется небосводом, а любой небосвод означает: разделяющий и соединяющий. И поскольку Есод Зеир Анпина – это его сиюм, он оказывается разделяющим между миром захара и миром нуквы, а потому называется небесным сводом. Однако от него также зависит их соединение в тайне "живое (חַי) миров". И это "живое" в двух мирах - в аспектах девяти (сфирот) прямого света сверху вниз, облачающихся в девять (сфирот) отраженного света снизу вверх, как сказано выше в ответе 51, - посмотри там. И известно, что нет исчезновения в духовном и в нем не характерно перемещение с места на место. Получается, что этот уровень девяти сфирот, которые наделяют Нукву, постоянно остается в Есоде Зеир Анпина и после их прохода через него. И на это намекает Зоар: на этом небосводе постоянны "звезды", "созвездия зодиака", "солнце" и "луна", - категория ответвлений в уровне его девяти сфирот, которыми наделяется Нуква. "Звезды" означают ГАР уровня, протягивающиеся от аспекта наследия Аба ве-Имы, от свойства мэм де-ЦЕЛЕМ. Это свойства высших Хохмы и Бины мохин. Соответственно, от этих ХУБ Зеир Анпин получает только каплю за каплей, как сказано в ответе 62. Поэтому они определяются в качестве "звезд", которые выглядят подобно искрам света. А двенадцать "созвездий (мазелей)" означают аспект зивуга двух венцов мохин, называемых Даат. Это категория их ВАК: венец Хеседа – это Тиферет, а венец Гвуры – это Есод, как сказано в ответе 14, - смотри там. И называются мазелями ("созвездиями") по имени венца Гвуры, являющегося Есодом, который называется мазалем. Это потому, что венец Хеседа, являющийся Тиферет, не раскрывается в собственном свойстве, подобно тому как он светит в месте своего выхода в высших Аба ве-Име, - там, где Тиферет, являющаяся носителем Хохмы, светит без облачения. Но она светит в мере Есода, несущего экраны узкости и краткости. И потому Тиферет тоже называется именем "мазаль". И поскольку число мазелей –

двенадцать, это указывает на то, что их имеется шесть сверху вниз и шесть снизу вверх, - всего двенадцать. И это не говорит о том, что им недостает ГАР, ведь все, о чем сказано здесь, – это на уровне АБ Зеир Анпина, то есть (говорится) о мохин порождения. Но намерение в том, чтобы указать на различие между ХУБ и двумя венцами, когда от двух венцов, являющихся ВАК, (Зеир Анпин) обретает их настоящее свойство сущности. Ибо это, в основном, корни, и у Аба ве-Имы есть в них часть только лишь на стадии подъема МАН. И в этом свойстве они двенадцать "созвездий (мазелей)". Но "звезды", являющиеся каплями, которые протягиваются от ХУБ, - это полностью часть и сущность Аба ве-Имы, а у Зеир Анпина есть в них часть от того, что его МАН служат причиной для их уровня Хохмы. Ведь Бина не получает Хохму, кроме как посредством Тиферет, соединенной с ней, подобно тому как (происходит) в десяти сфирот прямого света. Поэтому Зеир Анпин обретает часть в их Хохме и Бине и от их свойства "звезд". И потому есть в свойстве "звезд" совершенный уровень девяти сфирот, поскольку это свойства Хохмы и Бины. Однако в мазалях, корни которых начинаются в Тиферет, а это Зеир Анпин, ГАР, в основном, не протягиваются, но, безусловно, также и в мазалях есть свечение ГАР. А категории "солнце" и "луна" – это свойства двух венцов наверху в их корнях в месте выхода мохин в Арих Анпине, где светит Тиферет, называемая солнцем, во всем ее полном совершенстве, без какого-либо облачения. И поэтому она там не определяется именем "венец Хеседа", которое указывает на ее сокращение мерой экранов Есода, а называется "солнцем", чтобы указать, что это единый корень, из которого протягиваются все света в мирах. А свойство венца Гвуры расположено там ниже нее и не покрывает ее, и поэтому он (т.е. венец Гвуры) называется именем "луна". Но эти солнце и луна не светят на этом небосводе в раскрытии, а (лишь) в свойстве сокрытия. И поэтому они именуется на нем скрытыми солнцем и луной, - ведь нет раскрытия солнца без облачения, а (это произойдет только) после исправления в седьмом тысячелетии, как известно. (п.79)

### **68) Что такое тринадцать союзов**

Известно, что все удержание Зеир Анпина в Арих Анпине – только в его НЕХИ, основа которых Есод, средняя линия. И таким же образом - при получении им от сээрот Арих Анпина. То есть, он получает свойства раскрытого АБ посредством сээрот Арих Анпина (как написано выше в ответе [2](#)) только от категории НЕХИ его сээрот, называемых нижней дикной. А причина в следующем. Из-за того, что корень Зеир Анпина в свойствах десяти сфирот Кетера (исходит) не от Тиферет, а от Нецаха, поэтому нет у него удержания выше свойства Нецаха. Так вот, его постижение начинается от сээрот Арих Анпина в то время, когда он постигает цади де-ЦЕЛЕМ мохин де-АБ, и это в тринадцать лет. Поэтому тогда у Зеир Анпина начинают расти сээрот нижней дикны, являющейся его собственным аспектом цади де-ЦЕЛЕМ. Но наполнение верхней дикны Зеир Анпина, то есть тринадцать исправлений дикны, (происходит) только во время его подъема в ГАР Арих Анпина, когда постигает мэм де-ЦЕЛЕМ мохин де-АБ, и потому обретает все три аспекта мэм-ламэд-цади сээрот Арих Анпина. Однако и тогда он получает тринадцать исправлений своей дикны только от нижней дикны Арих Анпина, а это аспект цади Арих Анпина. И, несмотря на то, что поднимается тогда в место ГАР Арих Анпина, а лестница ступеней никогда не меняется, ибо ГАР Арих Анпина поднимаются тогда в АБ де-АК, но его НЕХИ остаются в месте его ГАР, там, где находится Зеир Анпин, - получается также и тогда, что Зеир Анпин облачает только НЕХИ Арих Анпина, а не его настоящие ГАР. Таким образом, также и тогда он может получать только от сээрот Есода Арих Анпина. И это то, что сказано равом, что он получает от тринадцати исправлений дикны Арих Анпина, - это потому, что ГАР Арих Анпина находятся там в месте его НЕХИ, несмотря на то, что он поднялся в АБ де-АК, поскольку нет исчезновения в духовном. И поэтому он (т.е. Зеир Анпин) получает также от высшей дикны, но только лишь путем облачения на нижнюю дикну, ибо тогда они включены друг в друга. И пойми (это).

И это великая тайна обрезания, на котором заключаются тринадцать союзов. Ибо во время подъема Зеир Анпина в ГАР Арих Анпина он удостоивается вместе с ним также Есода Арих



Анпина с нижней дикной и включается там в высшую дикну. И тогда исправляется его собственный Есод во всех трех аспектах мэм-ламэд-цади, - подобно тому, как исправлены ГАР Арих Анпина, являющиеся тайной трех АВАЯ и их единой совокупности. И получается, несмотря на то, что его собственный Есод – это только лишь цади, тем не менее, он обретает все три аспекта мэм-ламэд-цади. Ибо находится сейчас в месте мэм и нижняя дикна устанавливается в тринадцати исправлениях дикны, подобно высшей дикне. И пойми это. (п.[215](#)) [К вопросу [68](#)]

### **69) Что такое тринадцать исправлений дикны Зеир Анпина**

Во время подъема Зеир Анпина в ГАР Арих Анпина, то есть в двадцать лет или в субботу, в (молитву) минха, нижняя дикна Арих Анпина включается в высшую дикну, и Зеир Анпин обретает тринадцать исправлений дикны, подобно высшей дикне Арих Анпина, как написано выше в ответе 68, - изучи там. (п.[215](#))

### **70) Что такое "Йосеф"**

Смотри выше ответ [21](#).

### **71) Что такое двадцать две буквы и десять речений**

Смотри выше, ответ [57](#).

### **72) Что означает: "его рош склонен вниз, а его дикна снижается"**

Во время подъема Аба ве-Имы в ГАР Арих Анпина поднявшиеся ГАР Арих Анпина находятся в ГАР Атика на уровне Кетера. Однако чтобы протянуть мохин де-АБ к Аба ве-Име он склоняет свой рош, опускает на его прежнее место, то есть на уровень АБ, где находятся Аба ве-Има, и выводит к ним уровень АБ. И считается, что также и дикна опускается вниз, так как этот уровень АБ выходит только на МАН мазалей. Так вот, высший мазаль вместе с восемью исправлениями дикны сейчас подвешен в сиюме лесэт рош Арих Анпина, который поднялся на уровень Кетера в ГАР Атика. И потому им необходимо спуститься с их ступени в Атике и придти на уровень лесэт рош уровня АБ, то есть на прежнее место ГАР Арих Анпина. А вследствие этого они снижаются. Смотри выше ответ [26](#). (п.[193](#))

### **73) Что означает: "раскрытая сила зхарут"**

Свойство Йосеф в Есоде – это раскрытая в Зеир Анпине сила зхарут (мужского начала), которой является аспект прямого света в уровне, - то есть сила раскрытия, приходящая посредством зивуга. И поэтому называется раскрытой силой зхарут. А свойство Биньямин, включенное в Есод Зеир Анпина, считается скрытой силой некевот (женского начала), то есть силой сокрытия, имеющейся в экране, которая скрывает и отталкивает свет обратно. Посредством этого она поднимает отраженный свет и облачает прямой свет. (п.[70](#))

### **74) Что такое скрытая сила некевот**

Это разъяснено выше в ответе 73.

### **75) Что такое "звезды"**

Это разъяснено выше в ответе [67](#).

### **76) Что такое невеста Моше**

Нуква Зеир Анпина называется невестой Моше. Но это только в том ее свойстве, когда она называется нижней Хохмой, то есть во время раскрытия посредством нее высшей Хохмы. Ибо Моше – это Есод Абы, раскрывающийся от хазе и ниже Зеир Анпина. А Нуква не способна притянуть свойство Хохмы до того, как получит свечение Есода Абы, в тайне: "отец (аба) основал (йосэ) дочь". И поэтому в этом свойстве она называется невестой Моше. (п.[73](#))

### **77) Что означает: "Святой, благословен Он, входит в Ган Эден"**

Возвращение Кетером Рахели в полночь девяти (нижних) сфирот на свою ступень, когда с этими девятью нижними слиты ГЭ душ праведников, которые этим выводятся из клипот в святость, считается вхождением Святого, благословен Он, в Ган Эден для того, чтобы тешиться с душами праведников. Ибо Кетер – это тайна Святого, благословен Он, а его объединение с девятью его сфирот, находящимися в Брия, считается вхождением в Ган Эден. Так как Ган Эден – это тайна Брия, и он тешится там с душами, которые возвратились к святости. (п.[42](#))

### **78) Что такое склонение рош вниз**

Спуск пэ Арих Анпина из его места в пэ Атика к пэ его (Арих Анпина) ХАБАД, чтобы произвести зивуг и дать мохин Аба ве-Име, находящимся там, считается склонением рош вниз. Смотри выше ответ 72, и ниже по тексту. (п.[193](#))

### **79) Что означает склонение рош в свойстве мазала "и очищает"**

У Арих Анпина есть три состояния. Первое, - как обычно, то есть в постоянном состоянии, когда его рош полностью выпрямлен, а нижние удерживаются не в его рош, а только в его ХАГАТ. Второе состояние, - когда производит зивуг для отдачи мохин де-АБ Аба ве-Име. Тогда его ХАГАТ становятся ХАБАД и Аба ве-Има оказываются тоже поднявшимися в ХАБАД. Но сам Арих Анпин во время этого подъема находится в ГАР Атика, и тогда он склоняет свой рош, находящийся в месте Атика и опускает (его) к месту нахождения Аба ве-Имы, то есть в свои новые ХАГАТ. Там производит зивуг на два мазала "и хранит", "и очищает" и передает мохин Аба ве-Име. Третье состояние – это когда он дает мохин и новые НЕХИ Зеир Анпину. Тогда он не опускается на место своих новых ХАГАТ, а производит зивуг на своем месте, - в месте ГАР Атика. Но он производит зивуг не на МАН своей сущности, а на МАН мазала "и очищает", поскольку свойством Хохмы в ее сущности нижние не могут быть наделены из-за крумы, покрывающей моха стимаа. И только Хохма, раскрывающаяся на МАН сээрот, наделяет нижних изобилием. И поэтому (Арих Анпин) склоняет свой рош к мазалу "и очищает", на МАН которого он наделяет Зеир Анпина мохин де-АБ. И это состояние считается свойством "не выпрямляет и не склоняет", поскольку он не склоняется вниз, то есть в место своих новых ХАГАТ, как для Аба ве-Имы, а производит зивуг на своем месте, в ГАР Атика. И это потому, что Зеир Анпин в корне своем – это категория НЕХИ Кетера, ведь он от корня НЕХИ внутреннего АК, который наделяет Аба ве-Иму Некудим (аспектом) "вав и некуда". Поэтому также и в Ацилуте он протягивается от зивуга Арих Анпина, находящегося на месте Атика, там, где уровень Кетера. И потому Арих Анпин не склоняет рош вниз, как для Аба ве-Имы, у которых есть удержание только в уровне АБ. А потому этот зивуг считается таким, при котором нет склонения. Однако с точки зрения того, что он совершает зивуг не на МАН собственного свойства, а на МАН мазала "и очищает", считается как (зивуг) без выпрямления (рош). Ибо он понижает аспект своего зивуга до свойства Хохмы тридцати двух путей, выходящей на МАН де-сээрот, значительно более низкого, чем свойство его собственной Хохмы, которая, как известно, является прямым светом. Но Зеир Анпин получает мохин от уровня Кетера только лишь в облачении Аба ве-Имы в тайне трех участников: Кетера и Аба ве-Имы. (п.[193](#)) [К вопросу [138](#)]

### **80) Что означает: "Лея увеличивается, в Рахель уменьшается"**

В полночь, благодаря мохин высших АБ-САГ, которые протягиваются к Зеир Анпину и Лее, опускается нижняя хэй из эйнаим в пэ. Тогда поднимаются ХАГАТ в ХАБАД, а НЕХИ в ХАГАТ, и сиюм раглаим Леи, который до этого был в точке хазе, теперь опускается в сиюм Есода Зеир Анпина, ведь НЕХИ Зеир Анпина стали ХАГАТ. Тем самым опускается точка хазе в место Есода, а с ним - раглаим Леи, так как эти НЕХИ становятся ХАГАТ, которые являются местом Леи. И так же Кетер Рахели, тоже находящийся в точке хазе: получается теперь, что Кетер Рахели опускается в сиюм Есода Зеир Анпина, являющийся сиюмом Ацилута, а девять сфирот Рахели, которые до этого протягивались и облачались на НЕХИ

Зеир Анпина, Лея сейчас берет как свои части. Ведь теперь они становятся ХАГАТ, которыми являются частями Леи, а не Рахель. Так вот, все эти изменения происходят благодаря входу мохин Имы от свечения высших АБ-САГ, которые опускают нижнюю хэй из эйнаим в пэ. Поэтому считается, что вместе со вхождением этих мохин "Лея возрастает, а Рахель снижается", поскольку мохин поднимают НЕХИ, являющиеся частью Рахели, к свойству ХАГАТ, которые являются частью Леи. Тем самым получается, что по мере входа мохин Лея увеличивается, и, соответственно мере обретения Леей от НЕХИ, так же опускается Рахель в Брия, в место новых НЕХИ, которые Рахель получает там благодаря этим мохин. Ибо согласно мере НЕХИ, которые поднимаются, чтобы стать ХАГАТ, - такова и мера присоединения новых НЕХИ из Брия. А затем днем, когда Рахель поднимается в Ацилут, она поднимает эти новые НЕХИ из Брия в Ацилут. (п.35)

### **81) Что такое "не выпрямлен и не склонен"**

Это разъяснено выше в п.79.

### **82) Что такое источник колодца**

Есод Нуквы называется колодцем в тайне написанного: "Колодец, выкопанный старейшинами...". А источник означает Есод сахара, являющийся источником десяти сфирот прямого света, от которого наделяется изобилием колодец Нуквы. (п.64)

### **83) Что такое источники и ручьи**

Есод сахара называется источником, являясь источником изобилия и свойством прямого света. Есод высшей нуквы называется ручьем в тайне написанного: "Из ручья в пути пить будет, поэтому поднимет голову". Как объясняет рав, все мохин Зеир Анпина приходят вследствие того, что получает от Есода Имы, называемого ручьем. Поэтому свечения, протягивающиеся к Зеир Анпину от Есода Абы, называются источниками, а свечения, которые протягиваются от Есода Имы, называются ручьями. (п.62)

### **84) Что такое мохин порождения**

Мохин Хохмы называются светом хая, который Зеир Анпин получает от Аба ве-Имы, находящихся на уровне АБ. Это мохин порождения, посредством которых он порождает ГАР душ. Но когда у него нет этих мохин света хая, Зеир Анпин не способен породить ГАР душ, ибо аспект сущности протягивается только от света Хохмы. (п.4)

### **85) Что такое мазаль**

Есод называется мазалем, поскольку он наделяет свечением Хохмы в свойстве прохождения через проход в нем. А мера Хохмы в этом свойстве примерно соответствует капле, то есть у нее нет протяженности. И это тайна капли, содержащей семя света хая. И поэтому называется мазалем по имени наделения изобилием, приходящим лишь понемногу, в мере капель. (п.83)

### **86) Что такое мазали**

Это разъяснено выше в ответе [67](#).

### **87) Что такое мазаль "и хранит"**

Восьмое исправление из тринадцати исправлений дикны называется мазалем "и хранит милость", и так же он называется в тринадцати мерах милосердия в Торе, как написано в части тринадцатой. Он включает все тринадцать исправлений дикны Арих Анпина и считается свойством Тиферет дикны. Ибо сэрот рош – это ГАР, а сэрот дикны – это их ЗАТ, как написано выше в части тринадцатой. И поэтому, подобно тому, как Тиферет содержит все ВАК, так же мазаль "и хранит" включает всю дикну в свойствах пяти хасадим в ней. А мазаль "и очищает", являющийся тринадцатым исправлением, включает всю дикну в свойствах ее пяти гвурот. И уже разъяснено, что категория Тиферет – это основной

носитель свечения Хохмы. А свойство мазалю "и очищает" – это только уровень носителя экранов, на которые производится зивуг для подъема отраженного света.

И то, что восьмое исправление, являющееся категорией Тиферет дикны, называется именем "мазаль", несмотря на то, что имя "мазаль" – это лишь категория Есода, как написано выше в ответе 85<sup>91</sup>, - причина этого в том, что (он тоже) отдает нижним. Ибо Зеир Анпин получает избыток восьмого исправления, и это Тиферет, пребывающая не в собственном свойстве, а только после облачения в мазаль "и очищает". И тогда также и она светит только согласно мере мазалю "и очищает", как сказано об этом в ответе [14](#). И потому относительно нижних (исправление) "и хранит милость" тоже называется именем "мазаль", ведь от него они также наделяются капля за каплей. И это только относительно Зеир Анпина. Но у самих Аба ве-Имы, где два мазалю используются снизу вверх, считается, что Тиферет дикны светит в них в собственном свойстве, без какого-либо покрытия облачением мазалю "и очищает", как об этом сказано в ответе [36](#). (п.[95](#) со слов: "А вместе с этим хорошо пойми")

### **88) Что такое мазаль "и очищает"**

Это разъяснено в ответе 87.

### **89) Что такое наполнение дикны**

Когда Зеир Анпин в свойстве ВАК, есть у него шесть исправлений дикны, а когда есть у него десять полных сфирот от аспекта цади де-ЦЕЛЕМ, то есть в тринадцать лет и один день, есть у него девять исправлений дикны. Когда же обретает ламэд-мэм окружающих Абы, то есть в двадцать лет, он восполняется в тринадцати исправлениях дикны подобно Арих Анпину, и тогда считается дикна его наполненной. (п.[203](#))

### **90) Что такое Малхут Имы, которая не в общности мохин Зеир Анпина**

В мохин де-АБ, которые выходят на МАН мазалей, и которые Зеир Анпин получает от Аба ве-Имы де-АБ, у Нуквы нет части. Они относятся только к самому Зеир Анпину, а мохин Нуквы начинают выходить в рош Зеир Анпина, - там начало их выхода. У них нет опоры в сущности мохин Зеир Анпина, но они выходят там в новом зивуге, производимом в свойстве Малхут Имы, не включенной в мохин Зеир Анпина, а не на венец гвурот мохин самого Зеир Анпина.

Объяснение сказанного. Несмотря на то, что МАН мазалей (исходят) от свойств Малхут первого сокращения, относящихся к мохин раскрытого АБ, которые выходят в РАДЛА ради Арих Анпина, вместе с тем, они не от свойств истинной Малхут первого сокращения в ее сущности. Ибо сущность ее авиют раскрывается в РАДЛА в тайне аспекта рош, а эти сээрот (исходят) от свойства Есода в этой Малхут первого сокращения, но не Малхут де-Малхут в ней. И это уже разъяснено выше (часть тринадцатая, ОП, п.205 со слов "И, несмотря на то, что разъяснено") при объяснении слов Зоара, который говорит: "Триста девяносто прядей находятся в каждом конце", - что это указывает на бхину далет в бхине далет, которой недостает в экране сээрот дикны. Изучи там.

И поэтому написано равом выше в пункте [50](#), что мазаль "и хранит" – это категория Тиферет в дикне, а мазаль "и очищает" – это категория Есода дикны, - смотри там. И, на первый взгляд, возникает вопрос: где Малхут дикны? И следовало бы сказать: мазаль "и очищает" – это Малхут дикны. Однако, намереваясь уточнить, (рав) говорит, что мазаль "и очищает", а это обладатель экранов, на которые производится зивуг, - это только Есод в дикне. И аспект экрана включен в этот Есод подобно тому, как Биньямин включен в Йосефа, но свойства самой Малхут там совершенно нет. Так как Малхут де-Малхут первого сокращения укрыта в РАДЛА в тайне внутреннего рош, и она не включена даже в сээрот дикны. И потому свойства Малхут в мазале "и очищает" нет, - только свойство Есода де-Малхут, то есть

---

<sup>91</sup> В оригинале ошибочно указан ответ 45.

свойство Биньямина, включенное в Йосефа. И получается, что все эти мохин, выходящие на МАН мазалю, - это только аспект мохин захара, - подобно тому, что написано равом выше, что в самом захаре есть свойство нуквы в тайне Биньямина, включенного в Йосефа (см. п.76). Однако истинное свойство Биньямина, а это собственное свойство Нуквы, не используется в этих мохин никак.

И получается, что затем, когда Аба ве-Има наделяют этими мохин ЗОН в облачении своих Есодов, Малхут Имы, а это сила некевот в ней, не включается в это облачение. Ибо подобно тому, как нет свойства некевы в мохин, поскольку нет свойства Малхут в мазале "и очищает", так же нет аспекта Малхут Имы в общности облачений мохин. И на это указывает рав: эти мохин Нуквы Зеир Анпина выходят на "Малхут Имы, которая ниже Есода Имы, но она не в общности его мохин". Ибо после завершения всех шести свойств мохин захара, а именно выходящих на свойство самого Йосефа, а Биньямин включен в него, производится зивуг в рош самого Зеир Анпина на Малхут Имы, которая ниже Есода. Она не была включена до этого ни в какой зивуг в ее собственном свойстве, и теперь производится зивуг на нее, и это настоящее свойство Биньямина, являющееся категорией мохин Нуквы. И от рош Зеир Анпина начинаются шесть свойств мохин Нуквы: два (первых) свойства, - внутренний и окружающий (света), - в рош Зеир Анпина; два вторых, - внутренний и окружающий, - в НЕХИ Зеир Анпина; и два третьих, - внутренний и окружающий, - в рош самой Нуквы.

И вместе с этим пойми смысл того, что Даат Нуквы легок, поскольку недостает ей свойства сущности венца Гвуры, а есть у нее только свечение венца Гвуры. И свойства венца Хеседа недостает у нее полностью, - есть у нее от него только очень малое свечение, как сказано в части девятой (в ОП), п.41, - изучи там. Это смысл того, что венец Гвуры, на который выходят мохин де-АБ в Аба ве-Име, то есть аспект мазалю "и очищает", - это свойство Биньямина, включенное в Йосефа, являющегося свойством захара. И нет там никакого раскрытия свойства самой Малхут, а основа Гвуры, на которую выходят мохин де-АБ Нуквы, - это Малхут Имы, которая является свойством Малхут второго сокращения. Она не включена в упомянутое свойство АБ, но из-за того, что эта Малхут Имы слита с Есодом Имы в мохин Зеир Анпина, где есть настоящий венец Гвуры от свойства мазалю "и очищает", поэтому также и Малхут Имы получает свечение этого венца Гвуры, мазалю "и очищает", а потому там выходят мохин де-АБ ради Нуквы. Таким образом, у Нуквы нет истинного венца Гвуры, а только лишь свечение от венца Гвуры в Зеир Анпине, и потому ее Даат легок. Поэтому Даат не используется в ее рош, как у Зеир Анпина, поскольку ей недостает сущности венца Гвуры. Ибо этот венец Гвуры раскрывается только на уровне захара, то есть Биньямина, включенного в Йосефа, а не в свойстве Биньямина самом по себе, каковым является Малхут, - из-за того, что Малхут де-Малхут первого сокращения не приходит даже в сэрот дикны, так как утаена в РАДЛА. И помни это.

А из этого пойми то, что уточняет рав там, в части девятой (п.42). Его слова таковы: "Эти имеющиеся в захаре гвурот, называются доблестной женой, - венцом мужа своего. И там от хасадим их достоинство велико, так как они в сильном свечении, и они возвышены от свечения хасадим... поскольку все время, пока не ослабевают сила свечения и оно пребывает внутри захара, тогда оно велико от него. А будучи гвурот, - передаются ей и распространяются в ее гуф. А затем создают МАН в ее Есоде. Нешамот, создаваемые оттуда, - это женские души, нуквы, и они хуже зхарим, ибо их свечение слабо. И хорошо запомни это правило и не забудь". Изучи там внимательно. То есть, как разъяснено, вся часть Нуквы в венце Гвуры, а это свойство мазалю "и очищает", на который выходит АБ тридцати двух путей, - это не свойство ее сущности, поскольку этот венец - свойство Биньямина, включенное в Йосефа. И это аспект захара, и только об этом венце сказано: "доблестная жена - венец мужа своего", так как только на него выходят мохин де-АБ в их корне наверху в Аба ве-Име. И поэтому они выше, чем хасадим, приходящие, в основном, от Малхут второго сокращения. Между тем гвурот, отдаваемые Зеир Анпином Нукве, приходят только от Малхут Имы в их сущности, которая является Малхут второго сокращения, но есть



в них свечение от венца Гвуры зхарим, и это аспект мазаля "и очищает", а не сущности. И поэтому, поскольку эта Гвура все еще включена в захара, оказывается получающей это свечение в достаточной мере, но поскольку они приходят в мохин самой Нуквы, которая уже отделена от венца Гвуры захара, ослабевает их свечение в тайне женских душ. И они хуже, чем хасадим, так как они не (являются) венцом своего мужа. Ведь на Гвуру Малхут от ее собственного свойства не выходят мохин де-АБ, поскольку она – Малхут второго сокращения, то есть Малхут Имы, и она не происходит от сэарот дикны, являющихся свойством Малхут первого сокращения. И пойми это очень (хорошо). (п.п. [156](#), [158](#)) [К вопросам [28](#), [126](#), [195](#), [197](#)]

### **91) Что такое источник колодца**

Свойство Биньямин в Есоде Нуквы, то есть аспект экрана, поднимающего МАН для облачения десяти сфирот прямого света, который Нуква обретает в своих новых НЕХИ гадлута, считается источником колодца, который не отделится от колодца никогда. Ибо это все достоинство Нуквы, которая поднимает отраженный свет к прямому свету, а потому она тоже получает в его мере от свойства десяти сфирот прямого света. И подобно тому, как свойство Йосеф – это источник для аспекта прямого света, протягивающегося в захаре, так же свойство Биньямин – источник отраженного света, слитый с Нуквой. (п. [71](#))

### **92) Что такое возвращенный окружающий (свет)**

Есть два вида окружающих (светов). Первый – это окружающий, который еще никогда не был категорией внутреннего света, то есть не был облачен во внутренние келим, - по примеру окружающих ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ Зеир Анпина. И есть категория окружающих, которые приходят во внутренние келим во время выхода мохин, но они снова выходят во время прихода мохин на свое место. И это ГАР раскрытого АБ, у которого во время выхода мохин не облачены в три аспекта мэм-ламэд-цади, и ГАР де-АБ там раскрыты. Но во время рождения мохин ГАР (этих) мохин снова облачаются в мэм де-ЦЕЛЕМ, а это категория укрытых хасадим, и ГАР (де-АБ) вынуждены исторгнуться оттуда в свойстве окружающих. И это характерно для этих мохин де-АБ в постоянстве, а потому эти окружающие (света) считаются свойством возвращенного окружающего, ибо во время рождения он постоянно пропадает из внутренних келим и становится окружающим над ними. Смотри ответ [8](#). (п. [204](#))

### **93) Что такое окружающие ламэд-мэм Зеир Анпина в общем**

Известно, что все мохин на всех ступенях делятся на три аспекта мэм-ламэд-цади. И это ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, которые считаются Хохмой, Биной и Даат, а также Аба ве-Имой, ИШСУТ и ЗОН. Однако есть три аспекта мэм-ламэд-цади, включающие все уровни мохин, которые Зеир Анпин может постичь, - это мера уровня мохин де-АБ в аспекте места их выхода в высших Аба ве-Име в то время, когда они поднимаются в ГАР Арих Анпина. Вся мера этих мохин относится к Зеир Анпину. Свойство этих мохин в месте их выхода в Аба ве-Име, которые находятся в ГАР Арих Анпина – это аспект мэм этих мохин, и это свойство Хохмы де-мохин, поскольку они на месте Арих Анпина, являющегося уровнем АБ и Хохмой. Свойство этих мохин после их распространения в НЕХИ Аба ве-Имы, а это в месте двух китфэй Арих Анпина во время зивуга, где находятся высшие Аба ве-Има в постоянном состоянии, - там аспект ламэд мохин. Это ХАГАТ Арих Анпина и это уровень Бины Аба ве-Имы в постоянстве. А свойство мохин по их приходу в Зеир Анпин, облаченный на НЕХИ Арих Анпина считается цади этих мохин, и это категория НЕХИ и свойство Даат.

И Зеир Анпин, будучи в свойстве тринадцати лет и одного дня, а так же в мохин порождения в свойстве будней, получает только аспект цади де-мохин. В мохин субботнего дня, в (молитву) мусаф, он получает свой окружающий (свет) де-ламэд, что является свойством высших Аба ве-Имы в их постоянном состоянии, и образуется у него (аспект) внутреннего. А в двадцать лет, и также в субботу во время (молитвы) минха, он поднимается в ГАР Арих Анпина в место выхода мохин, и тогда постигает окружающий (свет) де-мэм этих мохин. И

все это только в общем, но в частностях есть в свойстве цади этих мохин три аспекта мэм-ламэд-цади, и так же – в ламэд и в мэм, и так же - в каждой детали. (п.п. [202](#), [206](#))

#### **94) Что означает: "порабощен в Хеседе и Гвуре"**

Свойство раскрытых хасадим, которые Зеир Анпин получает от двух венцов Аба ве-Имы, не делают его совершенно свободным, поскольку он порабощен зивугом Хеседа и Гвуры, которые протягивают свечение Хохмы, и тогда внешние на удерживаются в его раскрытых НЕХИ. Но без этого зивуга есть страх внешних: как бы они не ухватились за его НЕХИ. Однако свойства Хохмы и Бины, которые Зеир Анпин получает в наследство от Аба ве-Имы, делают его свободным полностью. Ибо даже без зивуга Хеседа и Гвуры нет удержания внешних в его светах, - они исправлены в мэм де-ЦЕЛЕМ, когда никакой суд и сокращение там не удерживаются, ведь это категория ГАР Бины. (п. [60](#))

#### **95) Что такое свечение**

Свечение означает прямой свет, а искрение означает отраженный свет. (п. [74](#))

#### **96) Что такое свечения и искры реки, выходящей из Эдена**

Известно, что Хохма стимаа Арих Анпина устанавливается с нуквой и выводит Бину наружу из рош в свойство гарона и ХАГАТ. И получается, что Есод Хохмы стимаа, в котором находится экран его нуквы, то есть свойство Биньямин, включенное в Йосефа, выводит Бину наружу, тем самым прекращая свечение АБ и Хохмы в ЗОН. Ибо Бина не может наделять их Хохмой после того, как вышла из рош. И поэтому Есод моха стимаа считается свойством Даат, прерывающим между Арих Анпином и ЗОН. Но во время зивуга опускается экран Хохмы стимаа оттуда в свойство пэ, то есть в место хазе Арих Анпина, а ХАГАТ Арих Анпина поднимаются и становятся его ХАБАД. И производится зивуг хэх и гарона Арих Анпина в тайне склонения его рош вниз, и пэ опускается на прежнее место хазе. Мазаль "и хранит" включается в хэх Арих Анпина на месте прежнего хазе, а мазаль "и очищает" включается в гарон Арих Анпина, находящийся в точке этого хазе. И тогда выходят мохин де-АБ для Аба ве-Имы. Таким образом, во время возвращения Бины Арих Анпина в его рош оказывается Есод Арих Анпина сочетающим мазали, свойство Даат, с Аба ве-Имой, являющимися Бинной, которая вернулась в рош.

И на это указывает Зоар, что "свечения и искры реки, выходящей из Эдена" - это тайна Даат, находящегося в хэх и гароне моха стимаа, который опускается в хазе в тайне склонения рош. И благодаря мазалю образуется Даат ради мохин Аба ве-Имы, а посредством этого Даат эти мохин распространяются в ЗОН, пребывающих в ибуре. Категория Есода моха стимаа – это аспект свечений, означающих прямой свет и свойство Йосеф. А категория экрана, включенная там в свойство Биньямин, которое включено в Йосефа – это аспект искр, означающих отраженный свет. Благодаря аспекту Есода выходят девять (сфирот) сверху вниз, а благодаря аспекту экрана выходят девять (сфирот) снизу вверх. Эти свечения и искры относятся к реке, выходящей из Эдена, - Бине, которая вышла из моха стимаа, а сейчас возвратилась туда и получает мохин от этого свойства Даат. И уже разъяснено выше в ответе [16](#), что эти мохин де-АБ тридцати двух путей определяются по имени Бины, которая была в Хохме и вышла оттуда. Смотри там. То есть свечения и искры, выводящие уровень этой Хохмы, Зоар относит к реке, выходящей из Эдена, как написано равом. (п. [86](#))

#### **97) Что означает: "река выходит из Эдена"**

Бина была включена в Хохму Арих Анпина во время их выхода в месте РАДЛА. Затем, когда во время их рождения РАДЛА облачается в Малхут второго сокращения, Хохма стимаа Арих Анпина благодаря этому устанавливается с нуквой и выводит Бину наружу в свойство гарона и гуфа. Так вот, эта находящаяся в гароне Бина, считается рекой, выходящей из Эдена. Ибо Эден – это моха стимаа, а Бина, которая была включена в него, выходит из него наружу в свойство его гуфа. Однако этот выход Бины Арих Анпина ощущается не в ГАР

Бины, то есть от хазе и выше Арих Анпина, где находятся высшие Аба ве-Има, а в основном только от хазе и ниже, - там, где находятся ИШСУТ, являющиеся категорией ЗАТ Бины. Ибо в ГАР Бины, пребывающие в свойстве "Ибо желает благоденствия Он", нет места для какого-либо вредящего им экрана и сокращения. Ведь сокращение есть только в свойстве Хохмы, но не в свойстве хасадим. Но НЕХИ Аба ве-Имы, а также ИШСУТ, являющимся категорией ЗАТ, необходимо свечение Хохмы, но они не могут (его) получить, будучи в свойстве гуф. И поэтому свойство уменьшения "реки выходящей из Эдена" восседает на них, и именно они считаются выходящими из Эдена и уменьшенными из-за нуквы, с которой установился мохастимаа, поскольку им недостает относящегося к ним свечения. И это тайна первой хэй имени АВАЯ, верхний угол которой - это йуд и категория Исраэля Сабы, распространяющаяся туда и сюда и становящаяся далет. И смотри далее в ответе 98. (п.61)

### **98) Что означает: "река, распространяющаяся в своих направлениях"**

ИШСУТ, облачающиеся на НЕХИ Аба ве-Имы, считаются категорией "река, выходящая из Эдена", как это написано в предыдущем ответе. И также они считаются понятием "река, распространяющаяся в своих направлениях", поскольку там стадия зивуга Есодов Аба ве-Имы. Ибо йуд, а это аспект Хохмы и Исраэля Сабы, распространяется наверху в свойстве Есода Имы, и распространяется вниз в свойстве Есода Абы, посредством этого наделяя свечением Хохмы вав, которая внутри хэй. (Эта вав) является Зеир Анпином в ибуре, который находится там в этих НЕХИ Аба ве-Имы, облачающих двое китфэй Арих Анпина, а НЕХИ Аба ве-Имы вместе с Зеир Анпином туда включены. И смотри выше ответ 65. (п.61)

### **99) Что такое искры**

Смотри выше ответ 95.

### **100) Что такое корневая точка Рахели**

Известно, что корни ЗОН – в ЗАТ Некудим. И есть в них келим де-панам и келим де-ахораим: категория их келим ХАБАД ХАГАТ до хазе, которые выходят в стадии истаклут эйнаим в АХАП, считаются келим де-панам, а свойства от хазе и ниже, которые они обретают во время гадлута вследствие зивуга Есода Арих Анпина с Аба ве-Имой де-Некудим, считаются келим де-ахораим. Также известно, что стадия разбиения была только в келим ахораим из-за того, что они уже вышли в категорию БЕА благодаря парсе второго сокращения, и не были достойны получать свет Ацилута, а потому разбились. Не так это у келим от хазе и выше, - они в стадии второго сокращения были в свойстве Ацилута, поэтому не должны были разбиться. Однако они разбились тоже, и это по той причине, что соединились и смешались с келим де-ахораим. И потому когда в Ацилуте исправляются эти келим де-панам де-ЗАТ и отбираются из келим де-ахораим один раз, для них не характерен процесс уменьшения и падения снова. Ведь если бы не смешались они с келим де-ахораим, не было бы разбиения в Некудим. А теперь, когда выяснены из них, они уже остаются чистыми от любого недостатка и становятся свойством Ацилута. Однако все то, что отобрано из этих келим ахораим де-ЗАТ, - это только благодаря подъему МАН нижними. И поэтому их ступень зависит от нижних, а если нижние портят свои действия, (келим) снова падают в БЕА.

Так вот, от этих ЗАТ Некудим, из келим де-панам есть в Зеир Анпине шесть келим ХАБАД ХАГАТ до хазе, а в категории светов они считаются ХАГАТ НЕХИ. У Нуквы же есть только лишь свойство точки хазе, - это ее Кетер со стороны келим и аспект Малхут со стороны светов. И согласно тому, что сказано выше, получается, что в Нукве может быть исправлена в постоянстве только лишь эта точка, поскольку она от свойства келим де-панам. Но ее девять нижних (сфирот), которые от хазе (ЗАТ Некудим) и ниже, - все они это келим де-ахораим, и они не могут быть исправлены в Ацилуте в постоянном состоянии. Потому эта точка хазе считается свойством "корневой точки Нуквы", ибо в Ацилуте у Нуквы как

постоянный корень есть только эта точка хаза. А в свойстве светов, когда Зеир Анпин считается (аспектом) ХАГАТ НЕХИ, Нуква считается венцом Есода. (п.36<sup>92</sup>) [К вопросу 14]

### **101) Что такое новые души**

Есть два вида новых душ. Один – это истинно новые, которые распространяются от Хохмы прямого света, и они со времени Некудим и далее вообще не приходят в мир исправления, в тайне "садовника, который не спускается в сад". И есть аспект обновления душ, приходящих от Хохмы тридцати двух путей, что считается свойством Бины, которая была включена в Хохму. Это не новое (свойство) буквально, поскольку она уже была включена в Хохму, и пойми. Смотри выше ответ 16.

Но они тоже называются новыми душами, и это только относительно БОН, так как они происходят от Нового МА, а потому называются новыми, в отличие от душ де-БОН, являющихся старыми. У этих душ, приходящих через обновление, тоже есть два вида. Один – новые души (в свойстве) паним бе-панам, что было характерным для периода Храма. Ибо тогда Аба ве-Има постоянно были на месте АБ, ЗОН – на месте Аба ве-Имы, а Брия, являющаяся свойством душ, была тогда на месте мира Ацилут. И потому также и порождение душ было в месте Ацилута, и они считались свойством паним бе-панам. Однако после разрушения (Храма), когда Брия опустилась на свое место под Ацилутом, получается, что души во время их рождения находятся в Брия, где мохин Ацилута могут светить только (в свойстве) ахор бе-ахор, а не в свойстве паним бе-панам. (п.18)

### **102) Что такое новые души (в свойстве) ахор бе-ахор**

Это разъяснено выше соседнем ответе.

### **103) Что такое новые души (в свойстве) паним бе-панам**

Это разъяснено выше в ответе 101.

### **104) Что означает: "путь, который непознаваем"**

Категория Малхут первого сокращения называется путем, который непознаваем, поскольку обычно на нее нет никакого зивуга в Ацилуте от РАДЛА и ниже. Свойства сзарот дикны исходят от аспекта этой Малхут, и мохин де-АБ выходят только лишь на свойство этой Малхут, которая включена в сзарот дикны. А именно, благодаря подъему ГАР Арих Анпина в РАДЛА, где и производится этот зивуг, считающийся путем, который непознаваем. (п.53) [К вопросу 195]

### **105) Что такое высший Эден**

Аспект Есода, находящегося в Брия, которая является Биной, называется высшим Эденом. А категория Есода, имеющегося в Асия, которая является Малхут, называется нижним Эденом. (п.86)

### **106) Что такое нижний Эден**

Смотри выше ответ 105.

### **107) Что такое венец Гвуры**

Смотри ответы 14 и 90.

### **108) Что такое венец Хеседа**

Смотри ответ 14.

### **109) Что такое первый и второй ибуры**

Выяснение ЗОН Ацилута делится на две стадии. Первая – отбор категории келим де-панам, и это свойства ХАБАД ХАГАТ до хаза, которые вышли в катноте Некудим, как сказано выше

---

<sup>92</sup> В оригинале ошибочно указан п.37.

в ответе 100, - посмотри там. Это выяснение называется первым ибуром, что является их (т.е. ЗОН) постоянным свойством, как написано там. Вторая – это отбор келим де-ахораим, которые исходят от свойств от хазе и ниже, присоединившихся к Зеир Анпину Некудим во время гадлута. И все это выяснение считается вторым ибуром, включающим все мохин Зеир Анпина. Однако иногда рав зовет стадию ибура, приходящего после двух лет еника для восполнения его келим именем "второй ибур", а стадию подъема МАН ради мохин порождения после девяти лет и одного дня - именем "третий ибур". (п.2, и в ОП со слова "Ибур"<sup>93</sup>, п.7, и в ОП со слов "И это"<sup>94</sup>) [К вопросу [146](#)]

### **110) Что такое третий ибур**

Смотри ответ 109.

### **111) Что такое скрытый мир**

Скрытым миром называется Лея, и это по причине ее пребывания в месте ХАГАТ. Это точка в ахораим Имы, и она жаждет укрытых хасадим, отталкивая свечение Хохмы. И противоположна ей Рахель, ибо она находится в НЕХИ Зеир Анпина, а вся ее основа – это свечение Хохмы в хасадим. Поэтому она называется раскрытым миром по имени хасадим, которые раскрыты благодаря ей. (п.[66](#))

### **112) Что такое раскрытый мир**

Смотри выше, ответ 111.

### **113) Что такое нежность**

Это разъяснено выше в ответе [19](#).

### **114) Что такое высшая сущность**

"Сущность" означает Хохму, а "высшая сущность" указывает на моха стимаа, закупоренный в круме, которая не отменяется. А то, что моха стимаа отдает вниз, - это Хохма тридцати двух путей. Ее получают от моха де-авира, в которую облачен Даат РАДЛА, а не от истинной сущности. (п.[95](#))

### **115) Что означает: "высшая сущность посредством облачения"**

Когда мохин Хохмы тридцати двух путей находятся в месте их выхода в Аба ве-Име, они светят без облачения экранов, имеющих дикне, поскольку эти экраны используются в ней снизу вверх, и авиют экранов не может уменьшить ничего выше его местонахождения. Но когда мохин принимаются в ЗОН, они приходят к ним в облачении Есодов Аба ве-Имы. И тогда уменьшается в них высшая сущность этой Хохмы, и она светит в них только в мере экранов в тайне "солнца в футляре", как подробно написано выше в ответе [14](#), - смотри там. (п.[95](#))

### **116) Что означает: "высшая сущность без облачения"**

Это правило: после третьего рош Арих Анпина Хохма Арих Анпина не светит в свойстве сущности, а только в свойстве Хохмы путем МАН де-сэрот, откуда получают Аба ве-Има. Аба ве-Има же светят в ЗОН только в облачениях их Есодов. Благодаря этому Тиферет, являющаяся пятью хасадим, светит в свойстве ее сущности, - а она носитель свечения Хохмы. Но светит соответственно мере венца Есода, которым является категория пяти гвурот, как сказано выше в ответе [14](#). (п.[95](#))

### **117) Что означает: "пятки Леи в Кетере Рахели"**

Точка хазе Зеир Анпина – это завершение раглаим Леи по той причине, что там завершение свойства укрытых хасадим, являющихся свойством Леи. И эта точка хазе – она также и

---

<sup>93</sup> Вероятно здесь ошибка, поскольку в п.2 нет Ор пними.

<sup>94</sup> Не удалось найти в п.7 фрагмент, на который сделана ссылка.



Кетер Рахели. И получается, что пятки Леи и Кетер Рахели - из одного свойства, и это ограниченные света. Смотри выше ответ [5](#). (п.[23](#))

### **118) Что такое арла, покрывающая Есод**

Бхина далет, на которую нет зивуга в парцуфах Ацилута, называется арла, поскольку в месте ее пребывания свет уходит. Так вот, в Аба ве-Име, являющихся бхиной бэт прямого света, арла не существует, ведь бхина бэт далека от бхины далет. Но у Зеир Анпина, являющегося бхиной гимэл прямого света, бхина далет начинается после его сиюма. Поэтому считается, что после сиюма парцуфа Зеир Анпина, то есть после венца его Есода начинается свойство арла. В действительности этот ущерб не может подняться выше места своего пребывания, то есть в сам Зеир Анпин, но этот недостаток характерен для душ, которые ниже ЗОН. Они должны получать от венца Есода Зеир Анпина, и получается, что они имеют повреждение от арла, покрывающей низ Есода. И поэтому необходимы особые исправления в душах, чтобы удалить оттуда свойство арла. И это три года арла, так как Есод включает три линии НЕХИ, а потому есть там три стадии их очищения от свойств арла. (п.[7](#))

### **119) Что означает: "внутреннее Хохмы - в тайне Даат"**

Известно, что основной носитель свечения Хохмы тридцати двух путей – это Тиферет, то есть Зеир Анпин, содержащий пять хасадим. Ибо Бина никогда не возвращается к тому, чтобы стать Хохмой, кроме как в силу Тиферет, который в сочетании с венцом Гвуры называется Даат. И эта Хохма считается внутренней потому, что она видна изнутри Даат, то есть изнутри Тиферет, являющейся ее носителем в свойстве Хохмы самой Бины. Ведь как со стороны ее притяжения и раскрытия, так и в свойстве установления и существования у нее мохин Хохмы, она опирается только на Тиферет, являющуюся Даат. (п.[87](#))

### **120) Что означает: "праведник пропал"**

Во времена Храма Аба ве-Има постоянно были на уровне АБ, ЗОН были на ступени Аба ве-Имы, а души, порождаемые от ЗОН были в свойстве паним бе-паним. Но после разрушения Храма исчез этот большой зивуг из постоянного состояния. И постоянным является только лишь зивуг для оживления миров, но высший зивуг прекращается и он не постоянен. И об этом Есоде гадлута, который исчез из состояния постоянства, говорится: "праведник пропал...". (п.[56](#))

### **121) Что такое "праведник, который выходит из нее"**

Есод захара – это свойство, несущее высший свет, именуемый прямым светом, и называется праведником, который вносит в нее, - то есть вносящим высший свет в нукву. И также он называется именем "Йосеф". Свойство экрана в Есоде Нуквы, в который ударяет в высший свет, поскольку экран отталкивает и возвращает высший свет обратно, считается праведником, который выходит из нее. То есть, высший свет отталкивается от него (от экрана) и выходит, так как он не принимает его для облачения. Вместе с этим ударом он поднимает отраженный свет, облачающий и сохраняющий прямой свет, как известно. И также он называется именем "Биньямин". (п.[71](#)) [К вопросу [223](#)]

### **122) Что такое "праведник, который вносит в нее"**

Это разъяснено выше в предыдущем ответе.

### **123) Что такое Цион**

Есод Нуквы, являющийся свойством "праведник, который выходит из нее", как сказано выше в ответе 121, называется именем "Цион". И это от слова "выход (ециа)", то есть по имени праведника, который выходит из нее. Изучи там внимательно. (п.[70](#))

## 124) Что такое сторона (цела)<sup>95</sup>

Свойство котэля НЕХИ Зеир Анпина, где находится категория Есода Абы, называется стороной, в тайне написанного в Писании: "И отстроил АВАЯ Элоким ту сторону...". И она называется невестой Моше, так как Моше – это Есод Абы, как известно. (п.73)

## 125) Что такое существование и установление

Есть два (вида) изобилия от Аба ве-Имы. Первый – в свойстве поддержания существования миров, называемый изобилием существования и установления. И это изобилие приходит от свойства непрекращающегося зивуга Аба ве-Имы, то есть от Аба ве-Имы уровня САГ. А второй (вид) – это изобилие благословения и царских наслаждений, то есть мохин порождения. И это изобилие приходит от Аба ве-Имы уровня АБ. Этот зивуг прекращается и не постоянен, а (происходит лишь) в то время, когда ЗОН поднимаются к ним в МАН, как известно.

И также категория МАН, которые ЗОН оставляют в рош Аба ве-Имы, чтобы сохранялись в них мохин, называется именем "существование и установление". И есть там другой смысл: то есть нет сохранения уровня Хохмы в Аба ве-Име без МАН де-ЗОН. Ибо сами они установлены в свойстве ГАР Бины в тайне (состояния) "Ибо желает благоденствия Он", а поэтому нет у них склонности к Хохме, кроме как для отдачи ЗОН. И потому ЗОН тоже должны оставаться в рошим Аба ве-Имы, чтобы в них сохранялись эти мохин. И смотри выше в части седьмой (ОП), п.39. (п.55)

## 126) Что такое узел головных тфилин

Мохин Нуквы не включены в шесть свойств мохин Захара, поскольку венец Гвурь, на который выходят мохин Аба ве-Имы, был в свойстве гвурот захара, - то есть в свойстве Биньямина, включенного в Йосефа, а не в свойстве гвурот Нуквы, являющихся самим свойством Биньямина, как написано в ответе 90. И два первых свойства мохин Нуквы выходят в рош Зеир Анпина в особом зивуге на Малхут Имы: внутренний свет выходит в рош Зеир Анпина в его внутреннем, а окружающий свет выходит в ахораим рош на орэфе в тайне узла тфилин. (п.158) [К вопросу 227]

## 127) Что такое Рахель и Лея

Известно, что весь Зеир Анпин строится из мохин Имы. И подобно Име, которая делится на ГАР и ЗАТ, когда ее ГАР – это высшие Аба ве-Има, являющиеся укрытыми хасадим, отталкивающими Хохму, а ее ЗАТ – это категория ИШСУТ и хасадим, раскрытые в свечении Хохмы, - так же и Зеир Анпин, который выстраивается от Имы, - он в тайне написанного в Писании: "А я – человек гладкий (רלן)<sup>96</sup>". От хазе и выше в нем светит свойство ГАР Имы, то есть аспект укрытых хасадим, а от хазе и ниже в нем светит категория ЗАТ Имы, являющаяся раскрытыми хасадим. И поскольку это два почти противоположных друг другу свойства, поэтому Писание зовет его именем "человек разделенный (רלן)". А также называется гладким из-за того, что он гладок от волос, как известно.

Так вот, по вышеупомянутой причине также и категория нуквы Зеир Анпина делится надвое. Ибо есть высшая нуква - от свойства Малхут Имы, и это аспект укрытых хасадим, которая называется Леей. Она облачена на его ХАГАТ до хазе, то есть в месте его укрытых хасадим. И есть у него вторая нуква от свойства Малхут де-ЗАТ Бины, свойство раскрытых хасадим, которая называется Рахелью. Она облачает его в месте от хазе и ниже, то есть в месте его раскрытых хасадим. Поэтому Лея получает только от свойства ахораим Есода Имы, завершающегося в месте хазе, поскольку она отталкивает Хохму подобно ГАР Имы, и она не может пребывать от хазе и ниже, где у Зеир Анпина в раскрытии используется Есод Абы. А Рахель – наоборот: все ее удержание только в Есод Абы в тайне (изречения): "Отец

<sup>95</sup> Также: ребро.

<sup>96</sup> Слово "халак (רלן)" на иврите имеет также значение "делить, разделять". То есть, этот отрывок из Торы можно прочитать как: "А я - человек разделенный".

основывает дочь". И потому она не может вскармливаться выше хазе Зеир Анпина, там, где Есод Абы скрыт и исчезает в Есоде Имы. (п.29 со слов "И из этого пойми отличие")

### **128) Что такое рошим китфэй Арих Анпина**

Смотри ответ [14](#).

### **129) Что такое небосвод**

Есод Зеир Анпина называется небосводом, так как Есод – это сиюм Зеир Анпина, прерывающий света мира захара, которые не светят от него и далее. И потому небосвод считается разделяющим между высшими водами, являющимися зхарим, и нижними водами, являющимися некевот, - ведь от него и ниже начинается мир нуквы. На экран в этом Есоде, прекращающем свечение захара, обычно (производится) зивуг де-акаа с высшим светом. Поскольку он отталкивает высший свет от распространения через него, поэтому поднимает отраженный свет. (п.79)

### **130) Что такое высший небосвод в тайне Бины**

Смотри выше ответ [17](#).

### **131) Что означает заимствование Леей келим от Рахели**

В полночь, когда мохин Аба ве-Имы для ЗОН от свечения высших АБ-САГ опускают нижнюю хэй из эйнаим в пэ, тогда ХАГАТ Зеир Анпина становятся ХАБАД, а НЕХИ Зеир Анпина – ХАГАТ, и выходят новые НЕХИ, отобранные из Брия. Получается, что Лея, которая завершалась в точке хазе катнута, завершается теперь в месте Есода, поскольку НЕХИ Зеир Анпина стали ХАГАТ. И оказывается поэтому, что точка хазе опускается в место венца Есода, а с ней опускаются раглаим Леи до сиюма Зеир Анпина. И тогда считается, что "Лея берет займы келим Рахели", так как эти НЕХИ – это место Рахели, как сказано в ответе 127, а сейчас их заимствует Лея. Рахель же опускается в Брия, ибо ее Кетер, являющийся прежней точкой хазе, находится сейчас в сиюме Зеир Анпина. И считается заимствованием, поскольку это (происходит) только лишь в течение ночи, чтобы продолжить свойство кли и руаха ради Рахели. Но утром Лея возвращается на свое место, и возвращает это место Рахели, а потому это подобно заимствованию. И есть в этом еще (один) смысл: место Рахели, которое обретает Лея, не остается в свойстве Рахели, то есть в раскрытых хасадим, а входит в свойство Леи, в укрытые хасадим, тем самым становясь ХАГАТ. Это подобно тому, кто просит вещь у своего товарища, и делает из нее собственную вещь, а не (использует как) ту принадлежность, которой пользовался одолживший ее товарищ. (п.29 со слов "И из этого пойми отличие", п.33)

### **132) Что означает заимствование Рахелью келим от Леи**

Выше в предыдущем ответе разъяснено, что ночью после полуночи Лея одалживает келим Рахели в свое владение. Но днем, после того, как ночью свечение келим Рахели уже восполнилось, Рахель снова поднимается в Ацилут вместе с девятью дополнительными точками, которые соединились с ней в Брия, и это тайна новых НЕХИ, как сказано выше в ответе 131. И тогда она производит зивуг паним бе-панам с Зеир Анпином на всем его уровне. И получается, что тогда "Рахель берет займы келим Леи", ибо тогда (место) от хазе Зеир Анпина и выше становится тоже свойством раскрытых хасадим. И поэтому оттуда Лея отодвигается в свойство ахор Зеир Анпина, поскольку это против ее природы и склонностей, ведь она всегда в тайне "Ибо желает благоденствия Он", подобно ГАР Имы. Однако это тоже считается понятием "заимствование" на данный момент, поскольку это имеет обыкновение только во время самого зивуга. Но после зивуга это место снова возвращается к Лее, а Рахель опускается ниже хазе. (п.29 со слов "И из этого пойми отличие", п.33)

### **133) Что такое узкие тропы**

Есод Абы называется тропинкой оттого, что господство Есода Абы раскрывается в месте НЕХИ. Он узок и длинен, поэтому свечения НЕХИ именуются узкими тропами, - ведь им

недостает хасадим в их собственном свойстве, поскольку Есод Имы, являющийся местом хасадим уже прекратился в хазе, а Есод Абы, который светит там – узок в хасадим. И все свойства хасадим в них (т.е. в узких тропинках) спускаются к ним сверху от ХАГАТ. Свечения ХАГАТ считаются широкими путями по имени Есода Бины, отдающего туда хасадим широко в ее (Бины) мере. А находящийся там Есод Бины называется путем. (п.[96](#))

### **134) Каковы корень и основа Рахель**

Смотри выше ответ [100](#).

### **135) Что такое господство Малхут**

Смысл понятия "господство Малхут" в основном в восполнении ее келим до десяти сфирот. Они - основа исправления БОН, а это Малхут. Ибо после того, как уже есть у нее десять келим, все изобилие приходит к ней от ее мужа, Зеир Анпина, благодаря дневному зивугу. Но восполнение келим Рахели происходит только ночью, когда ХАГАТ Зеир Анпина поднимаются и становятся ХАБАД, НЕХИ – ХАГАТ, и он обретает новые НЕХИ, отобранные ночью в Брия благодаря Рахели. И это господство Рахели в Брия только лишь ночью, так как днем она возвращается в Ацилут. (п.[5](#))

### **136) Что такое трое арлот**

Это разъяснено выше в ответе [118](#).

### **137) Что означает: "солнце и луна исчезают"**

Это разъяснено выше в ответе [67](#).

### **138) Что означает: "сэрот более материальны, чем эвель пэ"**

У отраженного света, поднимающегося от экрана в Малхут гальгалты Арих Анпина, являющейся бхиной далет де-итлабшут, включенной в бхину гимэл де-авиют, находящуюся в моха стимаа, нет никакого распространения из рош вниз. И это по той причине, что бхина далет, которая называется "пэ", полностью чиста от собственного свойства, а весь аспект авиют в ней обретается ею от бхины гимэл, которой является свойство эвеля хотэма. Поэтому сам эвель пэ скрыт от нижних. И хотя сэрот – это тоже бхина далет, как и пэ, но они более материальны, чем эвель пэ, так как в них тоже есть аспект авиют Малхут первого сокращения по причине того, что они используются только в месте РАДЛА, как известно. И это тайна Даат де-РАДЛА, облаченного в авиру, от которых осуществляется отдача уровня Хохмы тридцати двух путей через моха стимаа в Аба ве-Иму. И получается, что основа отдачи – это моха стимаа благодаря эвелю хотэма, который является свойством экрана в Есоде моха стимаа. Ибо он получает от сэрот и опускается на место Аба ве-Имы в ХАГАТ Арих Анпина, и там производит зивуг на категорию Даат де-сэрот, включенных в экран Есода его бхины гимэл, которая называется хотэм. И этим путем осуществляется отдача мохин де-АБ в Аба ве-Иму, как написано выше в ответах [78-79](#) по вопросу склонения рош, - изучи там внимательно. И смотри ответы [32-33](#) по вопросам эвеля пэ и хотэма. (п.[218](#))

### **139) Что такое забавы в МАН и МАД**

Во время зивуга, когда души в Нукве поднимают ее МАН и получают аспект своих ГАР благодаря ее радующим ГАР, есть стадия забав при осуществлении зивугов в большом совершенстве, которое обретают души благодаря МАН и МАД зивуга. Как написано в Зоаре: "Выйди и посмотри на то, что создано, с чем я приду к тебе"<sup>97</sup>. (п.[63](#))

### **140) Что такое забавы у душ**

Кетер Рахели, которая опускается в полночь в Брия, присоединяет к себе свои девять нижних, с которыми соединены также ГЭ душ праведников, слитые с ее девятью нижними.

---

<sup>97</sup> Смысловой перевод с арамейского.

Тогда Святой, благословен Он, а это Кетер Рахели, радуется с этими душами от того, что они выходят из клипот и присоединяются к святости. (п.[42](#))

#### **141) Что означает: дополнение, а не основа**

То, что исправлено в парцуфах в постоянной форме, считается основой парцуфа, и это шесть келим. (В светах это) ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина и свойство Малхут Нуквы, являющееся венцом Есода, которые в свойствах келим считаются ХАБАД ХАГАТ до хазе и свойством Кетера Нуквы, и точкой хазе. А все то, что ЗОН обретают более этих свойств, то есть категория НЕХИ келим, (относящихся к) нешама хая и ехида Зеир Анпина вместе с ГАР светов, а также все девять нижних келим НАРАНХ Нуквы вместе с девятью верхними светов, - все это считается дополнениями, а не основой парцуфа. Потому что этого в них в постоянстве нет, но они зависят от хороших действий нижних. (п.[34](#))

#### **142) Что такое добавка силы**

В свойствах постоянных мохин Аба ве-Имы и ЗОН нет силы порождения душ. А чтобы была у них сила порождать души, Аба ве-Има должны получить дополнительную силу к своему постоянному уровню. То есть они должны получить от Арих Анпина мохин де-АБ, - ГАР светов и НЕХИ келим. И таким же образом – ЗОН от Аба ве-Имы. А поскольку это не основа парцуфа, поэтому называется добавкой силы. (п.[13](#))

#### **143) Что означает пребывание Тиферет в своем собственном свойстве**

Известно, что Даат делится на Хесед и Гвуру, называемые "Тиферет" и "Есод". Также известно, что основной носитель Хохмы тридцати двух путей – это Тиферет. Поэтому (она) называется солнцем, будучи корнем всех светов, раскрывающихся из свойства высшей сущности после Арих Анпина. Ибо сущность Арих Анпина закупорена в круме и раскрывается от него и ниже только лишь посредством Хохмы тридцати двух путей. И поскольку Тиферет – это основной носитель свечения этой Хохмы, поэтому называется именем "солнце". То есть, как солнце – это корень всех светов в этом мире, так же Зеир Анпин – это корень всех светов, (распространяющихся) от Арих Анпина. Однако она (т.е. Тиферет) определяется в двух свойствах. Либо в своем собственном свойстве, - то есть вне облачения экранов, имеющих в венце Гвуры, когда ее свойство Хохмы светит в полном раскрытии, и это характерно только для мохин в месте их выхода, то есть в месте ГАР Арих Анпина, куда Аба ве-Има поднимаются во время зивуга. И есть второе свойство, когда Тиферет одета в облачение венца Гвуры, и тогда Тиферет тоже называется венцом. Ибо она используется не в собственной мере, а в мере венца Есода, и именуется "солнцем в футляре". И все мохин шести тысяч лет (приходят) от категории двух венцов, что является "солнцем в футляре". Однако в будущем эти мохин будут светить подобно тому, как светят в Аба ве-Име, в месте их выхода. То есть Тиферет будет светить от собственного свойства, вне облачения. И об этом намекают мудрецы, благословенной памяти: "В будущем Святой, благословен Он, выведет солнце из футляра...". (п.[81](#))

#### **144) Что такое царские наслаждения**

Мохин, раскрытые в свечении Хохмы, называются царскими наслаждениями, поскольку место раскрытия свечения Хохмы – в Малхут (царство), являющейся Нуквой Зеир Анпина. (п.[62](#))



## Вопросы и ответы о сути понятий

### 145) Что такое второй ибур ради мохин порождения

Смотри выше ответ [109](#).

### 146) Каковы отличия выяснений первого ибура от второго ибура и далее

Выяснения первого ибура - только в свойстве келим де-панам. Выяснения же второго ибура и далее – в келим де-ахораим. И смотри ответ [109](#). (п.4 со слов "Однако второй ибур")

### 147) Что такое мохин порождения

Мохин с уровня АБ, а это свет хая, считаются мохин порождения. И все то время, пока нет в парцуфе света хая, он не способен порождать. (п.4)

### 148) Почему подъем МАН ночью называется "ради мохин порождения", хотя он только лишь для кли и духа

Хотя от зивуга ночью приходят только кли и руах (дух), которые являются стадией свечения келим и их восполнения, а это не сами мохин де-АБ, вместе с тем, это подготовка к получению мохин де-АБ. Так как если бы не восполнились келим, не было бы возможным получить уровень АБ. Потому (этот подъем МАН) считается началом мохин порождения. (п.4)

### 149) Почему ЗОН поднимаются в МАН к Аба ве-Име также и днем, а души – только ночью

В ЗОН есть укрытые хасадим, как, например, зивуг Зеир Анпина и Леи от хаза и выше панам бе-панам. И от этого они могут постоянно поднимать МАН, поскольку Аба ве-Има, пребывающие в мохин де-САГ, находятся в зивуге, который не прерывается. Однако в свойстве раскрытых хасадим они не могут поднимать МАН постоянно, поскольку зивуг Аба ве-Имы в свойстве этих мохин, являющихся (свойством) АБ, тоже прерывается.

Но этих мохин уровня АБ, то есть в свойстве раскрытых хасадим, в душах праведников нет. Поэтому они поднимаются в МАН только ночью, когда властвует Малхут, ибо Лея распространяется до сиюма Зеир Анпина и есть ее зивуг с Есодом гадлута Зеир Анпина. И тогда души получают свойство свечения келим, а в зивуге днем они восполняются также и в мохин. (п.5, п.46 со слов "И из этого пойми")

### 150) Почему говорится, что ЗОН поднимают МАН постоянно, поскольку зивуг Аба ве-Имы непрерывен, - ведь зивуг Аба ве-Имы ради мохин прерывается

Намерение в этом - указать на мохин укрытых хасадим, когда есть зивуг Зеир Анпина и Леи в них, что является мохин де-нешама. И эти мохин происходят от Аба ве-Имы де-САГ, зивуг которых не прерывается. (п.5)

### 151) Что означает, что власть Малхут существует только ночью

(Это) процесс распространения Рахели в Брия. Благодаря мохин, которые получают (ночью) Зеир Анпин и Лея, ХАГАТ Зеир Анпина становятся ХАБАД, а НЕХИ – ХАГАТ, Лея распространяется до сиюма Ацилута. А Рахель опускается в место новых НЕХИ, отобранных благодаря этому из Брия, и она обретает там девять своих добавочных некудот вместе со свечением келим, которое получено от зивуга Зеир Анпина и Леи в Ацилуте. Вот это считается господством Малхут, поскольку ее власть простирается также в Брия, при этом она отбирает также и свойства ГЭ душ праведников. И ее власть не днем, поскольку днем Рахель находится в Ацилуте и совершенно удалена от мира Брия. (п.5, п.46 со слова "Однако")

### **152) Что такое новые души, и что такое старые души**

Есть две категории новых душ. Первая (категория) – от аспекта Хохмы прямого света, которые вообще не приходят от Некудим и далее, так как со времени Некудим и впредь "садовник более не спускается в сад", как написано в Зоаре. И есть категория новых душ, которые приходят от аспекта Хохмы тридцати двух путей. Они в действительности считаются старыми душами, так как эти мохин уже выходили в Некудим, но исторглись по причине разбиения келим. Также затем они выходили в свойствах Адама Ришона, но отменились из-за греха Адама Ришона в тайне выпадения органов. А теперь, в течение шести тысяч лет, они возвращаются и обновляются в тайне: "Не придет сын Давида, пока не завершатся все души в телах". Это означает, что не может быть окончательного исправления, прежде чем все души, которые были в гуфе Адама Ришона, выйдут второй раз и обновятся. Однако когда получают мохин нового МА в Ацилуте, они тоже считаются свойством новых душ, поскольку их мохин – от свойства нового МА Мира исправления. А те души, которые только лишь от свойства БОН, называются старыми. (п. [18](#))

### **153) Что такое обновление старых душ наподобие кли**

Есть две стадии в обновлении старых душ. Первая – в свойствах свечения келим при возвращения к ним категории АХАП для восполнения их в десяти сфирот. И это то, что осуществляется посредством зивуга ночью. Это считается обновлением душ наподобие кли. То есть подобно кли и руаху (духу), которые обновляются в Нукве, также и души обновляются в этой стадии. И есть стадия настоящего обновления душ, - то есть в свойстве мохин нового МА, и это осуществляется в зивуге днем. (п. [17](#))

### **154) Каково различие между новыми душами (категории) паним бе-панам и новыми душами (категории) ахор бе-ахор**

Когда души получают свои ГАР, эти ГАР считаются (категорией) паним бе-панам, поскольку они включены тогда в зивуг ЗОН, пребывающих (в состоянии) паним бе-панам. И тогда называются новыми душами (категории) паним бе-панам. Но после их рождения, когда приходят в Брия, они теряют свое свойство паним бе-панам, поскольку Ацилут не может пройти ниже парсы Ацилута, а потому преобразуются там в свойство новых душ (категории) ахор бе-ахор. (п. [18](#), п. [56](#) со слов "А причина этого")

### **155) Почему во времена Храма новые души выходили паним бе-панам, в после его разрушения – только ахор бе-ахор**

Во времена Храма ЗОН постоянно были на ступени Аба ве-Имы, а Брия протянулась в Ацилут. Поэтому также и во время своего рождения души не теряли свое свойство паним бе-панам, поскольку оставались в свойстве Ацилута. Однако после разрушения (Храма), когда ЗОН возвратились на свое место, мир Брия вернулся под парсу Ацилута. И во время рождения души оказываются в Брия, которая ниже парсы. Поэтому они теряют ГАР от стадии паним бе-панам и преобразуются в категорию новых душ ахор бе-ахор. (п. [18](#), п. [56](#) со слов "А причина этого")

### **156) Каким мохин приносит пользу полуночный зивуг**

Мохин полуночного зивуга – это категория ГАР де-руах, свойство мохин де-ВАК, которые лишь восполняют келим, то есть подготавливают к зивугу порождения днем. И поэтому польза этого зивуга только в свойствах кли и духа (руаха): кли указывает на НЕХИ гадлута, которые обретаются тогда, а дух указывает на ГАР де-руах, которые тогда получает (Зеир Анпин). И это считается, в основном, как исправление Есода гадлута в свойстве его кли, когда (Зеир Анпин) будет достоин поднять МАН и получить МАД во время дневного зивуга. (п.п. [16-18](#))

### **157) Куда ночью души поднимаются в МАН, - к Лее или к Рахель**

Они поднимаются к живугу Зеир Анпина и Леи, производимому в состоянии паним бе-панам на всем уровне Зеир Анпина. Ведь Лея тогда распространяется также от хаза (Зеир Анпина) и ниже, как известно. (п. [13](#))

### **158) Во сколько лет души поднимаются в МАН ночью во время лежания**

Известно, что никакой парцуф не может самостоятельно поднять МАН, прежде чем благодаря высшему достигнет своего катнута. Также известно, что души не могут получить мохин де-ГАР, прежде чем исполнится им тринадцать лет, поскольку вначале они ущербны в арла. Таким образом, души достойны поднять МАН к этому живугу ради мохин порождения только после тринадцати лет. (п. [6](#))

### **159) Почему у Аба ве-Имы нет арла, а у ЗОН арла есть**

Известно, что в свойствах прямого света Аба ве-Има – это только бхина алеф и бхина бэт, а бхина гимэл и бхина далет в них лишь от включения в них нижних. И поэтому у Аба ве-Имы нет арла, являющейся бхиной далет де-авиют, на которую нет никакого живуга в мире Ацилут, а из любого места, в котором она появляется, тотчас исторгается высший свет. Но Зеир Анпин – это бхина гимэл прямого света. И поскольку Зеир Анпин – это бхина гимэл прямого света, бхина далет начинается вместе с сиюмом его парцуфа, то есть после венца его Есода. Поэтому души не могут подняться в МАН, прежде чем будет изъято оттуда свойство арла. Ибо до тех пор, пока эта арла находится там, высший свет удаляется оттуда, и они нуждаются в исправлении трех лет арла в трех линиях НЕХИ Зеир Анпина, то есть в свойствах сиюма трех линий, где арла находится. А затем - четвертый год в тайне "святыни хвалы", и после этого они могут поднять МАН. Но в сиюме Аба ве-Имы не определяется никакой арла, так как они совершенно далеки от бхины далет, ведь они заканчиваются в бхине бэт. (п. [7](#))

### **160) Кто страдает от ущерба, (причиняемого) арла, покрывающей Есод**

Никакая авиют не может причинить ущерб выше местонахождения ее корня. И поэтому хотя арла начинается сразу после сиюма трех линий Зеир Анпина, тем не менее, сам он вообще не страдает от этого. Арла находится выше только душ праведников, которые должны получать от венца Есода. Поэтому она властвует над ними, и они не могут подняться в МАН до того, как арла будет удалена оттуда. (п. [7](#))

### **161) Почему малахим (ангелы) не поднимают МАН**

Как известно, БЕА на своем месте – это Бина, Зеир Анпин и Малхут, которые отделены от Ацилута вследствие второго сокращения. И поэтому даже когда они поднимаются в свойство Ацилута, каждый получает там от свойства, соответствующего ему: категория душ, которые происходят из мира Брия, получают аспект ГАР; категория малахим, которые происходят из мира Ецира, получают только аспект руаха, и это все их совершенство; категория офаним мира Асия получает только лишь аспект нефеш, ибо они не нуждаются в большем. И поэтому малахим не поднимают МАН к ЗОН, ибо даже если бы подняли МАН, это не стало бы у ЗОН причиной притянуть к ним мохин де-ГАР. Ведь малахим не нуждаются в них, и у них нет иной потребности, кроме свойства руаха Ацилута. А потому они становятся причиной для ЗОН продолжить к ним лишь мохин де-руах. А для этого ЗОН не нужно подниматься к Аба ве-Име, поскольку у них самих есть уровень ВАК, и получается, что у Зеир Анпина нет никакой причины к подъему МАН для них. Однако души праведников, которые (происходят) из Брия, нуждаются в свойстве ГАР. Поэтому когда поднимаются к ЗОН в МАН, ЗОН могут продолжить к ним это (т.е. ГАР) только посредством своего подъема к Аба ве-Име для получения аспекта ГАР от них, чтобы (затем) передать (ГАР) душам. Получается, что и сами ЗОН вырастают благодаря этому. И уже знаешь это правило: мохин, притягиваемые к нижним также должны пройти до ступени нижнего через всех высших. И поэтому считается, что эти мохин после их прихода на место нижнего не пропадают из

высшего, но наоборот, главный корень этих мохин остается у высших, а у нижнего есть только ветвь от него. И вместе с этим понятно, что, благодаря подъему душ в МАН к ЗОН для получения собственных мохин де-ГАР, ЗОН оказываются выросшими и в них остается корень мохин, а у душ есть только свойство малой ветви этих мохин. (п.10)

### **162) Почему ЗОН и Аба ве-Има достойны мохин порождения только благодаря добавке силы**

Мохин порождения существуют только в аспекте света хая, а это уровень АБ. И известно, что в постоянном состоянии у Аба ве-Имы есть только уровень САГ, а у ЗОН есть только уровень ВАК, и поэтому они недостойны мохин порождения. Но затем, когда получают добавку силы от высших, так как Аба ве-Има должны получить мохин де-АБ от ГАР Арих Анпина, они наделяют ими ЗОН. И тогда они способны порождать души. (п.13)

### **163) (Почему) иногда говорится, что Аба ве-Има (пребывают) в не прекращающемся зивуге, а иногда – что им недостает НЕХИ и мохин**

В свойстве постоянных мохин в Ацилуте у Аба ве-Имы в постоянстве имеется уровень САГ, в зивуге, который не прекращается никогда. И в силу этого зивуга у всех миров есть свойства существования и установления. Однако от аспекта АБ у них есть только свойство ВАК де-АБ, ибо они облачают лишь категорию ХАГАТ Арих Анпина, и нет у них удержания в его ГАР, являющихся АБ де-МА. Поэтому в этом свойстве им недостает НЕХИ келим и ГАР светов. А совершенство есть у них только когда поднимаются в ГАР Арих Анпина и получают уровень АБ благодаря МАН де-сэрот, как известно. (п.13)

### **164) Почему Аба ве-Има не поднимаются в МАН к Арих Анпину прежде подъема ЗОН**

Аба ве-Има устанавливаются в постоянстве на уровне САГ, что является свойством ГАР Бины, у которой есть желание только к укрытым хасадим, а не к Хохме. И потому Аба ве-Има поднимаются в МАН к ГАР Арих Анпина для получения Хохмы только в час, когда ЗОН поднимаются в МАН для ибура в Бине. Тогда от их отношения в прямом свете пробуждается связь ЗОН с Биной. Поскольку Бина создает Зеир Анпин прямого света только благодаря возвращению паним бе-панам с Хохмой, поэтому также и теперь в Бине пробуждается эта обязанность наделить Хохмой ЗОН. Тогда она поднимается в МАН к ГАР Арих Анпина, где возвращается паним бе-панам с Хохмой. Но без соединения с ЗОН у нее нет никакого интереса и необходимости поднимать МАН и возвращаться паним бе-панам с Хохмой, так как все ее стремление только к укрытым хасадим. (п.11)

### **165) (Почему) иногда говорится, что Зеир Анпин к Аба ве-Име поднимают НЕХИ Арих Анпина, а иногда, - что ЗОН к Аба ве-Име поднимают Есод Арих Анпина**

До того, как есть у ЗОН их собственное существование, то есть во втором ибуре, невозможно для ЗОН подняться собственными силами. Тогда считается, что их поднимает высший, и это посредством подъема НЕХИ Арих Анпина в его ХАГАТ, вместе с которыми поднимается категория МАН Зеир Анпина, как написано выше в части десятой. Однако после того, как Зеир Анпин уже достиг своего катнута, он поднимает МАН самостоятельно, а не силой высшего. И тогда считается, что Зеир Анпин сам поднимается в МАН к Аба ве-Име, а с ним поднимаются также НЕХИ Арих Анпина. (п.49)

### **166) Почему сказано, что вначале производится зивуг Есода Арих Анпина, а затем - моха стимаа, хотя мохин приходят сверху вниз**

Это указывает на стадию подъема МАН, когда Есод вместе с ЗОН, которые поднимаются в ХАГАТ, вызывают подъем МАН (категории) ХАГАТ вместе с облачающими их Аба ве-Имой на место ГАР Арих Анпина, где находится моха стимаа. Ибо тогда Аба облачает гальгальту Арих Анпина, а Има облачает моха стимаа. Тем самым подъем ХАГАТ становится причиной

подъема Имы к моха стимаа, и даже более высоко, и опускаются МАД со ступени на ступень до ЗОН. (п.[49](#))

### **167) Каким образом связь каждого нижнего пробуждает его высшего, вплоть до рош (всех) ступеней, и (как) тогда каждый высший снова наделяет изобилием нижнего, ступень за ступенью, вплоть до ЗОН**

Известно, что вначале эти МАН поднимаются из Брия благодаря душам. Ибо благодаря НЕХИ высшей Имы ЗОН установлены в свойстве ГАР Бины, - они в укрытых хасадим, подобно ГАР Бины, и нет у них желания в это время к свечению Хохмы, так же, как у ГАР Бины. Поэтому пробуждение к подъему МАН в Аба ве-Иму есть у них только благодаря душам праведников, которые нуждаются именно в раскрытых хасадим. Ведь они (т.е. души) - от свойства НЕХИ Нуквы Зеир Анпина, а потому они пробуждают эту нехватку также у ЗОН. Ибо ахораим от ГАР Бины пригодны только в то время, когда НЕХИ де-ЗОН пребывают в тайне "ахораим их внутри них", то есть сокрыты и не ощущаются. И поэтому после того, как души соединяются с ними в тайне МАН, пробуждаются также и НЕХИ самого Зеир Анпина. Тогда ахораим Бины не могут светить в них, и возвращается к ним сила экрана, а потому они должны подняться к Аба ве-Име выше хазе в тайне МАН. Тогда, по причине связи, которая имеется у Бины из отношения (ее и ЗОН) в прямом свете для притяжения раскрытых хасадим к ЗОН, эта потребность в раскрытых хасадим пробуждается также и в месте Аба ве-Имы. А поскольку пробуждается желание к свечению Хохмы, тогда от этого прекращается свойство ахораим Бины, и сила экрана опускается к ним. Поэтому также и они поднимаются в МАН в место ГАР Арих Анпина. А поскольку ГАР Арих Анпина могут наделять Аба ве-Иму не светом Хохмы от собственного свойства, - Хохмы стимаа, - ибо она сокрыта постоянно, а только от свойства Хохмы тридцати двух путей, выходящей на МАН сзарот дикны, поэтому также и Арих Анпин поднимается в место РАДЛА и протягивает там МАН его сзарот в пэ де-РАДЛА. Тогда опускаются МАД сверху от высших АБ-САГ в ГАР Атика и производится зивуг на МАН де-сзарот, которые протянул там Арих Анпин, и выходит на них уровень АБ. И путем склонения рош выходит этот уровень АБ в месте его ХАБАД, где находятся Аба ве-Има. Аба ве-Има тоже получают этот уровень и путем облачения в Есоды наделяют этим уровнем свои НЕХИ, которые остались в месте двух китфэй Арих Анпина, где в ибуре находятся ЗОН. Тогда ЗОН получают этот уровень от НЕХИ Аба ве-Имы, поскольку они тоже облачены на двое китфэй Арих Анпина. Таким образом, как только каждый нижний начинает поднимать МАН к своему высшему, а также высший - к высшему над ним, - до Эйн соф, - тогда спускается высший свет от Эйн соф, благословен Он, считающийся свойством МАД, который производит зивуг с первым экраном в АК. И на имеющийся там экран выходит уровень мохин, а оттуда уровень опускается ступень за ступенью, пока не приходит в место ЗОН, как разъяснено. (п.[49](#))

### **168) Каковы два обязательных вида изобилия в полном зивуге**

В мирах обычно имеются два вида изобилия. Первый – это изобилие установления и существования парцуфов. Это изобилие – реальность самого парцуфа и его основа, то есть свойство носителя в нем. Второй – это изобилие благословения, свободы и царских наслаждений. Это категория мохин гадлута, сущность порождения парцуфом, и т.п. Это изобилие – свойство драгоценной добавки и достоинства парцуфа, то есть категория несомого, а не носителя, ибо в любом случае у парцуфа, кроме этого, есть реальность установления и существования. И этот второй вид изобилия происходит только от полного зивуга Аба ве-Имы, то есть от их мохин де-АБ, а не от их постоянных мохин де-САГ. Ибо от мохин де-САГ происходит только лишь первый вид, являющийся установлением и существованием. (п.п.[52](#), [55](#))

### **169) Почему для двух видов изобилия обязателен полный зивуг**

Известно, что свет Эйн соф облачается в парцуф только посредством облачения в свет Хохма, а свет Хохма облачается в парцуф только благодаря облачению внутрь света



хасадим. Поэтому зивуг является полным лишь благодаря двум видам изобилия (как сказано выше в ответе 168). Потому вначале необходимо благо в виде существования и установления, что протягивается от ГАР Бины, и это свет хасадим в изобилии. И тогда свет Хохма, являющийся благом второго вида, называемым благословением, свободой и царскими наслаждениями, может облачиться внутрь хасадим, протянувшись в парцуф от ГАР Бины. Тогда зивуг полон, ибо свет Эйн соф облачен там в свет Хохмы. Таким образом истинное совершенство имеется только благодаря двум упомянутым видам изобилия. (п.[52](#))

### **170) Почему полный зивуг есть только благодаря тому пути, который непознаваем**

Зивуг Аба ве-Имы на уровне АБ имеется только благодаря МАН мазалей, поскольку их источником является свойство Малхут первого сокращения. А Малхут первого сокращения называется "путь, который непознаваем", и она включена в сзарот дикны. Таким образом, полный зивуг Аба ве-Имы, то есть на уровне АБ, что называется полным зивугом, существует только благодаря пути, который непознаваем. А причину того, что уровень АБ выходит только благодаря мазалам, являющимся Малхут первого сокращения, изучи во Внутреннем созерцании части тринадцатой. (п.п.[53](#), [58](#))

### **171) Почему зивуг пути, который непознаваем, зависит от пробуждения нижних**

Мохин де-САГ Аба ве-Имы в постоянном состоянии – это свойство "Ибо желает благодеяния Он", и Има никогда не прерывает свои ахораим. А поднимается она в ГАР Арих Анпина для зивуга на свойство мазалей, являющееся путем, который непознаваем только благодаря МАН де-ЗОН, пробуждающих в ней другое желание – к свету Хохма. Однако ЗОН тоже поднимают МАН только благодаря МАН душ праведников, поскольку ЗОН облачены на ахораим Имы все то время, пока нет у них мохин де-хая. Тем самым высший зивуг в ГАР Арих Анпина в месте РАДЛА, выводящий уровень АБ на МАН мазалей ради Аба ве-Имы, происходит только благодаря пробуждению нижних, каковыми являются души праведников. Ибо после подъема душ праведников в МАН к ЗОН поднимаются ЗОН к Аба ве-Име, Аба ве-Има – в ГАР Арих Анпина, а ГАР Арих Анпина – в РАДЛА, и там производится зивуг на МАН де-сзарот, являющиеся свойством пути, который непознаваем. А благодаря склонению рош это (свойство) приходит к Аба ве-Име, и Аба ве-Има тоже производят зивуг посредством этого пути. (п.[55](#))

### **172) Каковы два аспекта, которые обязательны в мохин порождения**

Первый – это изобилие, протягивающееся от наследия Аба ве-Имы, являющегося Хохмой и Биной в нем (т.е. в Зеир Анпине), аспектом мэм де-ЦЕЛЕМ, благодаря чему (Зеир Анпин) становится свободным, не порабощенным зивугом Хеседа и Гвуры в его Даат. А второй (аспект) – это категория двух венцов, которые протягиваются от Аба ве-Имы, аспект ламэд де-ЦЕЛЕМ, и оттуда протягиваются благословение и царское наслаждение, что является свойством порождения. (п.[62](#))

### **173) Почему душа нижней Хохмы – это свечение и сияние высшей Хохмы**

Нуква называется нижней Хохмой в то время, когда она паним бе-панам с Зеир Анпином в мохин де-АБ. Тогда, благодаря ее экрану, она поднимает отраженный свет до Хохмы Зеир Анпина, протягивая уровень Хохмы, и это АБ. И поскольку все свойство притянутых мохин – благодаря экрану в Есоде Нуквы, так как если бы не ее отраженный свет, уровень Хохмы не был бы продолжен в парцуф, поэтому Нуква называется также нижней Хохмой. Ведь свечение и сияние высшей Хохмы притянута благодаря ей и облачается в нее. (п.[73](#))

### **174) Каковы два свойства в Есоде Зеир Анпина**

Первое – это свойство Йосеф, и это его (Есода) собственное свойство, являющееся раскрытием прямого света в уровне. Второе – это свойство Биньямин, включенное в Йосефа. Это аспект его экрана, на который производится зивуг де-акаа с высшим светом, выводящий десять сфирот отраженного света для облачения прямого света. И до того, как

Зеир Анпин наделяет уровнем Нукву, он (т.е. этот уровень) выходит вначале в самом Зеир Анпине на свойство Биньямина, включенного в его (т.е. Зеир Анпина) собственный Есод. А затем он наделяет этим уровнем Нукву, то есть (выводит этот уровень) на ее экран. И тогда Есод Зеир Анпина определяется только в свойстве Йосефа, то есть прямого света, а Есод Нуквы – только в свойстве Биньямина, то есть в категории отраженного света. (п.76)

### **175) Каково объяснение того, что Есод "живой" в двух мирах**

Выше в ответе 174 разъяснено, что сначала зивуг производится в Есоде самого Зеир Анпина, то есть на включенное в (свойство) Йосеф свойство Биньямин, которое поднимает отраженный свет. И это девять (сфирот) снизу вверх, облачающих девять (сфирот) прямого света, которые раскрываются посредством свойства Йосеф в Есоде. И тогда Есод называется живым (יח), поскольку содержит дважды по девять сфирот, - девять сверху вниз и девять снизу вверх, а это в гематрии восемнадцать (יח). А затем, когда производит зивуг с самой Нуквой, тогда Есод Зеир Анпина считается свойством Йосеф и девятью (сфирот) прямого света, а Есод Нуквы считается девятью (сфирот) отраженного света, что равно восемнадцати сфирот. И получается, что (он) "живой (יח)" в двух мирах: вначале в мире захара, а после этого в мире нуквы. И это тайна (отрывка): "Живой, живой он прославит Тебя". (п.76)

### **176) Почему удар высшего света имеет обыкновение также в экране Есода**

Состояние зивуга де-акаа есть только в свойстве экрана в Малхут рош, а не в экране сиюма парцуфа. Ибо если бы зивуг был характерен также для экрана сиюма, каждый парцуф должен был бы продолжаться без конца. Но все это сказано лишь относительно самого парцуфа, а не относительно нижнего, который, как известно, выходит только из ахораим высшего. В парцуфах ГАР – это экран хаза, подобно в парцуфам АК, а потому рош каждого нижнего – от хаза и до пэ высшего и облачает ХАГАТ высшего. Но у ИШСУТ и ЗОН в этом образуется изменение, ибо они выходят только от зивуга Есодов высшего, а не из пэ, поскольку они нуждаются в свечении Хохмы, то есть в раскрытых хасадим, которыми наделяются не от ГАР Аба ве-Имы, а только от их НЕХИ. Ведь ГАР Аба ве-Имы – это категория укрытых хасадим, а потому ИШСУТ получают свои мохин только от НЕХИ Аба ве-Имы. ГАР самих ИШСУТ тоже находятся в свойстве укрытых хасадим, как и Аба ве-Има, и они, подобно Аба ве-Име, наделяют свойством раскрытых хасадим только от категории своих НЕХИ. А после того, как Зеир Анпин восполняется во всех мохин, он тоже, подобно Аба ве-Име и ИШСУТ, в своих ГАР находится в свойстве укрытых хасадим. И он, как и Аба ве-Има, может наделять свечением Хохмы только в его НЕХИ.

И получается, что по этой причине ИШСУТ и ЗОН выходят не от свойства экрана ГАР, протягивающегося в ХАБАД ХАГАТ, а от экрана НЕХИ, откуда протягиваются раскрытые хасадим. Поэтому экран Есода Зеир Анпина становится свойством экрана рош Нуквы, - в соответствии с правилом, что любые ахораим высшего становятся паним у нижнего. Таким образом, этот уровень, выходящий на экран Есода, вообще-то относится не к самому Зеир Анпину, а только к Нукве, поэтому вследствие этого зивуга нет никакого изменения в его (т.е. Зеир Анпина) сиюме, ибо в его собственном свойстве экран завершает там все его света и он не способен продолжить никакой зивуг. Но сущность производимого зивуга (исходит) от свойства его ахораим, которые относятся лишь к Нукве. И знай, что главное отличие между уровнем АБ прямого света, которым является моха стимаа, и уровнем АБ, выходящим на сзарот дикны, то есть Хохмой тридцати двух путей, в следующем: уровень АБ прямого света протягивается от ГАР высшего, как разъяснено о парцуфах АК, когда каждый нижний облачает высшего от его пэ и ниже, а Хохма тридцати двух путей выходит только от НЕХИ высшего.

В действительности есть здесь большая глубина, в которую стоит погрузиться. Ибо знание этого необходимо, чтобы понять эти мохин в их источнике. У этой Хохмы тридцати двух путей вообще нет корня в ГАР, а первичным корнем этой Хохмы является Тиферет. И

несмотря на то, что Хохма содержится в Бине, а не в Тиферет, ибо Тиферет получает только свечение этой Хохмы, однако поскольку свет Хохмы раскрывается в Бине прямого света только вместе с созданием бхины гимэл, являющейся Тиферет, поэтому лишь Тиферет считается началом и корнем этой Хохмы, а не Бина. Ведь относительно пяти бхинот прямого света бхина бэт, являющаяся Биной, из-за того, что она создает бхину гимэл, не меняется. Поскольку только бхина гимэл, которой является Тиферет, получает свечение Хохмы, а бхина бэт после создания Тиферет остается в свойстве укрытых хасадим, как и до ее создания, как написано в части первой, ОП, гл.1, п.50, со слов "Смысл обязательности". Таким образом, в ГАР нет корня этой Хохмы тридцати двух путей, - ведь даже Бина не считается ее корнем, как разъяснено, а только лишь сама Тиферет рассматривается как корень Хохмы.

Однако известно, что Тиферет содержит пять хасадим ХАГАТ НЕХ, и они соответствуют пяти бхинот прямого света КАХАБ ЗОН. Поэтому считается, что ХАГАТ пяти хасадим выше, чем свойство корня Хохмы тридцати двух путей, ведь (ХАГАТ) - это категория КАХАБ. Однако Тиферет пяти хасадим считается Биной по отношению к Кетеру и считается Зеир Анпином относительно АБ, - как написано в предыдущих частях, что в свойстве мохин, приходящих от АБ, Тиферет считается свойством Зеир Анпина. Поэтому Тиферет делится на три трети, и это Бина, Зеир Анпин и Малхут, а в свойстве исправления в линиях – это ХАБАД, ХАГАТ и НЕХИ. Как написано в части тринадцатой, верхняя треть Тиферет до хазе – это свойство Бины и ХАБАД, средняя треть – это свойство Тиферет и ХАГАТ, а нижняя треть – это Малхут и НЕХИ. И соответственно тому, что сказано выше, что в ГАР нет корня Хохмы тридцати двух путей, так же и в верхней трети Тиферет, которая является свойством Бины и ХАБАД, еще нет никакого корня этой Хохмы. Но корень этой Хохмы тридцати двух путей определяется только лишь в средней трети, являющейся Тиферет и ХАГАТ. И из этого пойми то, что пишет рав в каждом месте, что раскрытие Хохмы (происходит) только от хазе и ниже. Это чтобы указать на среднюю треть, которая считается Тиферет в Тиферет, а потому она - корень этой Хохмы. Итак, подробно разъяснено, что нет корня Хохмы тридцати двух путей ни в истинных ГАР, ни даже в ГАР пяти хасадим, каковыми являются ХАГАТ до хазе, а (находится он) лишь в средней трети Тиферет.

Вместе с тем пойми, что у Аба ве-Имы тоже есть аспект этой Хохмы, только в свойствах от их хазе и ниже, поскольку, как известно, ЗАТ Аба ве-Имы происходят от включения в них ЗОН. И потому также и у них ХАГАТ до хазе считаются свойством ГАР, и Хохма там не может раскрыться. И только от их хазе и ниже начинает раскрываться Хохма, - то есть в их НЕХИ, ведь от хазе и ниже это категория НЕХИ.

И поэтому любой парцуф, которому необходимо получить мохин этой Хохмы тридцати двух путей, может получить ее только от НЕХИ высшего. И это три парцуфа: ИШСУТ, Зеир Анпин и Нуква. А потому каждый из них облачает НЕХИ высшего, а не ХАГАТ, как парцуфы АК. Ибо только ГАР парцуфов Ацилута, которыми являются Атик, Арих Анпин и высшие Аба ве-Има, вообще не получающие свечение Хохмы тридцати двух путей, могут получать от зивуга пэ высшего, и в силу этого они облачают высшего от пэ и ниже. Но три парцуфа ИШСУТ, Зеир Анпин и Нуква получают только от НЕХИ высшего, основа которых Есод, а поскольку нуждаются в зивуге Есодов, они облачены от хазе и ниже. Таким образом, подробно разъяснен вопрос зивуга де-акаа, производимого на экран Есода, который полностью подобен зивугу, производимому на экран пэ де-рош. Ведь как экран пэ используется для создания парцуфов ГАР, так же и экран Есода служит для создания парцуфов ВАК. И это ИШСУТ и ЗОН, которые получают только от стадии зивуга Есодов. (п.77) [К вопросам [183](#), [195](#), [200](#), [204](#), [206](#), [208](#)]

### **177) Какова подготовка, производимая в полуночном зивуге ради зивуга порождения днем**

Это обретение кли и духа, то есть аспекта НЕХИ гадлута, которыми являются свойства АХАП, возвращающиеся на ступень и восполняющие десять сфирот келим. А до того, как в

парцуфе восполняются келим, он вообще не достоин зивуга. И потому это считается подготовкой к дневному зивугу. (п.14)

### **178) Каковы две ступени, которые должны быть притянуты каждый день ради мохин порождения**

Первая (ступень) – это установить Нукву и поднять ее кли в Есод в ней, и это посредством возвращения к ней ее АХАП. Это осуществляется благодаря ночному зивугу. Вторая (ступень) – это дневной зивуг для порождения душ. Ибо после восполнения ночью подготовленное кли Есода сможет в зивуге днем поднять МАН ради порождения. (п.16)

### **179) Почему в полночь (происходит) зивуг Зеир Анпина не с Рахелью, а с Леей**

Полуночные мохин – это свечение АБ-САГ, опускающее нижнюю хэй из никвей эйнаим в пэ и возвращающие АХАП на ступень, и при этом восполняются келим. Однако Рахель не получает эти мохин, пока нет у нее ее АХАП, - до тех пор, пока у нее нет свойства Есода, чтобы нижняя хэй опустилась туда. Поэтому сама Рахель не может произвести зивуг сейчас, ночью, но совершает зивуг с Зеир Анпином и обретает от высших Аба ве-Имы эти мохин, опускающие нижнюю хэй из эйнаим, Лея. Посредством этого опускается точка хазе в место Есода, и присоединяются новые НЕХИ из БЕА, - это девять нижних (сфирот) Рахели, присоединяющиеся к ее Кетеру. И она восполняется там в Брия в свойстве свечения келим, а затем днем поднимается вместе с келим в Ацилут, и становится полным парцуфом на равном уровне с Зеир Анпином паним бе-панам. Получается, что в действительности ночной зивуг - тоже ради Рахели, то есть для того, чтобы поднялись девять нижних ее (сфирот) из Брия. Но Рахель пока еще не готова к зивугу, так как есть у нее тогда только ГЭ и недостает АХАП, а поэтому на ее месте используется Лея. (п.29 со слов "Однако как возможно")

### **180) Почему для облачения НЕХИ Имы одной Нуквы недостаточно**

В то время, когда Лея и Рахель одна над другой, - Лея от хазе и выше, а Рахель от хазе и ниже, - они обе находятся в катнута. Так как Лея, несмотря на то, что она в месте ГАР, тем не менее, ей недостает НЕХИ гадлута Зеир Анпина, - ведь Есод, находящийся в месте хазе Зеир Анпина и совершающий зивуг с Леей – это Есод катнута. То есть (он) от свойства НЕХИ, ставших ХАГАТ, создаваемый для Леи из свойства прежних НЕХИ. И так же Рахели, которая от хазе и ниже и в силу этого находится ахор бе-ахор с Зеир Анпином, совершенно недостает свойства рош. Поэтому НЕХИ Имы, которые являются теперь свойством длины, то есть аспектом Хохмы и ГАР, не могут облачиться в единую нукву, (состоящую) из их обоих, ведь обе они (по отдельности) – свойство ВАК. Поэтому им двоим необходимо соединиться в единый парцуф, то есть чтобы Лея исправила место Рахели. И тогда она (т.е. Лея) будет восполнена также в НЕХИ и сможет получить от НЕХИ Имы, поскольку от этого будут у нее десять сфирот ее гадлута. И так же днем, - НЕХИ Имы, являющиеся аспектом ГАР, не могут облачиться в Рахель до тех пор, пока она не обретет место Леи. Ибо тогда ей недостает ГАР Зеир Анпина, - и как же она облачит НЕХИ Имы, когда это свойство длины, то есть аспект ГАР? Таким образом, НЕХИ Имы не облачаются в нукву как днем, так и ночью, ибо одна нуква – это всегда категория ВАК. Но они вдвоем нуждаются в соединении в один парцуф, и только тогда в них облачаются НЕХИ Имы. (п.29)

### **181) Когда Лея обретает место Рахели, и когда Рахель обретает место Леи**

Лея обретает место Рахели в полночь, а Рахель обретает место Леи в зивуге днем. (п.31)

### **182) Почему Рахель недостойна получить полуночный зивуг**

Смотри выше в ответе 179.

### **183) Каковы отличия парцуфа Леи от (парцуфа) Рахель**

Весь Зеир Анпин выстраивается от Имы, являющейся его создателем, и все свои свойства он получает от соответствующих свойств в Име. Его ХАБАД ХАГАТ (происходят) от ГАР Имы, которые являются свойством самэх, включающем ХАБАД ХАГАТ до хазе. А свои НЕХИ



он обретает от хазе и ниже Имы, что является категорией ВАК. И подобно им свойства его Малхут протягивается из двух мест Имы. Малхут, которая происходит от ГАР Имы, от ее свойства самэх, являющегося укрытыми хасадим, называется Леей. А Малхут, происходящая от хазе Имы и ниже, и это ее свойство закрытой мэ, являющееся раскрытыми хасадим, называется Рахелью. Поэтому Лея, будучи от ГАР Бины, считается скрытым миром, являясь категорией укрытых хасадим. А Рахель считается раскрытым миром, будучи от свойства Имы от хазе и ниже, - там, где место раскрытых хасадим. Как это написано выше в ответе [176](#), - смотри там. (п.[29](#) со слов "Из этого пойми отличие")

#### **184) Каковы отличия между Рахелью, заимствующей келим Леи, и Леей, берущей взаймы келим Рахели**

Если Лея одалживает место Рахели, а это также место НЕХИ Зеир Анпина от хазе и ниже, НЕХИ становятся свойством ХАГАТ, и там не могут быть раскрыты хасадим. И становятся НЕХИ Зеир Анпина подобными уровню Леи. Но если Рахель обретает место Леи, - а именно в дневном зивуге, - тогда становятся также ХАГАТ, которые от хазе Зеир Анпина и ниже, свойством раскрытых хасадим, подобных НЕХИ Зеир Анпина, поскольку они становятся свойством Рахели. (п.[29](#) со слов "Из этого пойми отличие")

#### **185) Что означает: НЕХИ Имы – это аспект длины**

"Длина" означает Хохму, а уровень Хохмы называется длинным. И поскольку ночной зивуг Аба ве-Имы – от свечения высших АБ-САГ, поэтому (их НЕХИ) определяются в свойстве длины, то есть они от уровня ГАР. (п.[29](#))

#### **186) Почему Нуква не уменьшается менее, чем точка Кетера**

Поскольку все то, что происходит от свойств келим де-панам Некудим, которое было там в стадии создания также и во время катнута Некудим, и разбилось не из-за собственного изъяна, а по причине соединения и смешения с келим де-ахораим, - затем, когда отобрано один раз из келим де-ахораим, не уменьшается снова никогда. И эти мэлахим де-панам устанавливаются в ХАБАД ХАГАТ келим Зеир Анпина до хазе, а аспект точки хазе устанавливается в Кетере Нуквы. В свойстве светов они считаются ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина, то есть ВАК без ГАР, и категорией Малхут Нуквы, ибо свет нефеш облачается в кли Кетера. Затем, когда эти ЗАТ Зеир Анпина и Нуквы выясняются и устанавливаются один раз в Ацилуте, в них никогда более не происходит уменьшения. Ведь парса Некудим, которая аннулировалась из-за свечения АБ-САГ, вызвала там тем самым смешивание келим де-панам с келим де-ахораим, находящимися от хазе и ниже, а потому разбились панам и ахор. Но в Ацилуте парса установлена таким образом, что не отменяется даже во время свечения АБ-САГ. Ибо по время рождения мохин Атик порождает их в стадии второго сокращения и облачения их в мэ-ламэд-цади. Поэтому не образуется никакого смешения келим де-панам с келим де-ахораим, которые ниже парсы. А потому не происходит никакого уменьшения как в шести келим ХАБАД ХАГАТ Зеир Анпина, так и в кли Кетера Нуквы Зеир Анпина. (п.[36](#))

#### **187) Почему НЕХИ Имы раскрываются в Лее на всем уровне Зеир Анпина, пока она в ахор**

Свойство Леи (находится) от хазе и выше, и там у нее есть только Есод катнута Зеир Анпина. Ведь в самом хазе вообще нет аспекта Есода, ибо это ХАГАТ. Но эти ХАГАТ вначале были категорией НЕХИ, а во время гадлута (уровня) нешама Зеир Анпина его ХАГАТ становятся ХАБАД, НЕХИ – ХАГАТ, и выходят у него новые НЕХИ гадлута (уровня) нешама. Та вот эти ХАГАТ, которые Лея облачает, были во время катнута свойством НЕХИ, а потому есть также и в хазе категория Есода, поскольку нет исчезновения в духовном, и Есод катнута тоже остается там. Однако в полночь, после того как распространяются в Лее длинные НЕХИ Имы, то есть НЕХИ свойства АБ, которые от этой категории АБ, все ХАБАД ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина считаются только лишь аспектом ХАГАТ НЕХИ, - а именно равными высшим Аба ве-Име в мохин де-САГ, в которых от этих мохин имеются ХАБАД



ХАГАТ НЕХИ в совершенстве. Но вместе с тем, от свойства АБ им недостает НЕХИ келим и ГАР светов, и есть у них только ВАК де-АБ, - то есть в мере шести келим, которыми они облачают Арих Анпин. И буквально подобен этому Зеир Анпин: несмотря на то, что есть у него десять совершенных сфирот от мохин де-нешама, происходящие от САГ Аба ве-Имы, тем не менее в свойстве АБ они считаются только лишь ХАГАТ НЕХИ.

И потому в полночь благодаря приходу мохин от свечения высших АБ-САГ посредством Аба ве-Имы ХАГАТ Зеир Анпина становятся ХАБАД, а его НЕХИ – ХАГАТ. И поскольку НЕХИ становятся ХАГАТ до хазе, может также и Лея распространиться к сиюму Зеир Анпина, то есть к венцу его Есода, вместе с преобразованием (НЕХИ в) ХАГАТ. И это считается гадлутом келим Леи в десяти полных сфирот Зеир Анпина в свойстве мохин де-САГ. Ведь у нее теперь есть аспект Есода гадлута от этих мохин, поскольку сейчас она облачает также НЕХИ Зеир Анпина. И нет здесь сложности: хотя они становятся ХАГАТ де-АБ, когда точка хазе опускается в место сиюма Есода, но известно, что нет исчезновения в духовном, и все ступени рассматриваются вместе, - как прежние ступени, так и ступени, которые обновились сейчас. Поэтому относительно зивуга Леи паним бе-панам с Зеир Анпином рассматриваются прежние НЕХИ уровня САГ, которые все еще тоже находятся там при их обновлении в свойство ХАГАТ уровня АБ. А потому теперь у Леи есть аспект Есода гадлута уровня САГ, и это все ее достоинство.

Однако основа этого вырастания Леи – не ради себя, а ради Рахели, которой необходим уровень АБ. Так же и НЕХИ Имы, облаченные в Лею, - в свойстве АБ. Поэтому Лея должна получить отдельно свойство ахораим НЕХИ де-АБ, что означает: котэль, протягивающийся от Есода Абы, власть которого начинается от хазе и ниже. И это сейчас рассматривается как увеличение Леи, ибо со стороны ее самой у нее есть только котэль ХАГАТ от ахораим Есода Имы, а теперь она вырастает с котэлем де-НЕХИ от ахораим Есода Абы. И это вырастание называется: "увеличение Леи благодаря НЕХИ Имы пока она в ахор Зеир Анпина". То есть она вырастает в свойстве ахораим Зеир Анпина, - ведь она зарабатывает ахораим де-НЕХИ, которые получает ради Рахели, как разъяснено. (п.35)

### **188) Почему Лея обретает девять дополняющих сфирот Рахели**

Основа Рахели – это точка ее Кетера, которая означает точку хазе со стороны келим. А девять сфирот келим, которые протягиваются в Рахели от ее Кетера и ниже, до сиюма раглаим Зеир Анпина, приходят дополнительно, а не (как) основа, то есть они могут исторгаться из нее. Как это написано в ответе 186. И сейчас, в полночь, когда они стали ХАГАТ, их берет Лея вместе с находящимся в них свойством ахораим Есода Абы, которое считается котэлем НЕХИ. И получается, что Лея вырастает на половину ахораим НЕХИ Зеир Анпина, и это называется, что Лея увеличивается на весь уровень Зеир Анпина, поскольку пребывает в ахораим Зеир Анпина. Это означает, что она вырастает в нижней половине ахораим Зеир Анпина, а это свойство котэля Абы, находящееся внутри девяти дополняющих сфирот Рахели, которые приходят в распоряжение Леи. (п.35)

### **189) Почему Лея проталкивает свои раглаим в предел Рахели, и они пребывают там стесненными**

Поскольку уровень Рахели от хазе Зеир Анпина и ниже, она в свойстве "их ахораим внутри них, а их паним раскрыты наружу". Это означает, что у Нуквы тогда есть только свечение ГАР, которыми являются укрытые хасадим. А категория ее ахораим, которыми являются содержащиеся в ней келим НЕХИ, а так же свойство свечения котэля Абы, имеющегося в них, хотя они присутствуют там в НЕХИ Зеир Анпина, но они сокрыты и исчезают там в их внутреннем (свойстве), тем самым не раскрываясь у нее. И сущность сокрытия этих ахораим, включенных в свечение самих укрытых хасадим в том, что содержится в них (т.е. в этих укрытых хасадим) ахораим Есода Имы, которые отвергают все раскрытие свечения Хохмы. И благодаря этому отвергаются и исчезают НЕХИ, имеющиеся в ней, и нет у них силы для раскрытия. Но эти ахораим Есода Имы – во власти Леи, так как Лея – это

категория нуквы де-ГАР Зеир Анпина, получающей от соответствующего ей свойства в Малхут де-ГАР Имы. А у Рахели, которая является свойством Малхут де-НЕХИ Имы, нет никакой части в этих ахораим. И поэтому облачение раглаим Леи в Кетер Рахели означает, что эта точка хазе, являющаяся силой сиюма Леи, она сама и является Кетером Рахели и всем ее корнем. Ибо точка хазе – это ее (т.е. Рахели) Кетер, поэтому она получает через это облачение от свойства котэля ХАГАТ Леи, который отвергает все раскрытие Хохмы, посредством чего скрываются ее (Рахели) ахораим и остаются в Ацилуте.

И это рассматривается как то, что Лея с ее котэлем распространяется в предел Рахели. Ибо хотя ограждение Рахели – это котэль НЕХИ от свойства ахораим Есода Абы, вместе с тем сила ахораим котэля ХАГАТ из предела Леи распространяется в предел Рахели, и свойства ее ахораим де-НЕХИ скрываются. В действительности если бы не было там этого исправления свечения раглаим Леи, тогда раскрылись бы ахораим НЕХИ, которые удовлетворяются только свечением Хохмы, и тогда они упали бы в Брия, поскольку сила экрана вывела бы их вне парсы Ацилута. Ибо как экран в пэ Арих Анпина не властвует над ГАР Бины для вывода их из свойства ГАР, поскольку они исправлены в укрытых хасадим, а над ИШСУТ он властвует, выводя их из категории ГАР в ВАК по той причине, что они нуждаются в свечении Хохмы, - так же это и у Зеир Анпина, являющегося категорией НЕХИ Арих Анпина: если раскрывается в Нукве необходимость в раскрытых хасадим, подобно ИШСУТ, она должна будет опуститься в Брия. Ибо АХАП де-ХАГАТ, являющиеся ИШСУТ, вследствие раскрытия экрана падают в свойство от хазе Арих Анпина и ниже, то есть одной ступенью ниже. И подобна этому Нуква, являющаяся АХАП де-НЕХИ Арих Анпина, то есть Зеир Анпина, являющегося всей мерой НЕХИ Арих Анпина. Таким образом, падение его (т.е. Зеир Анпина) АХАП лишь на одну ступень, - это уже нахождение в Брия. Как написано в предыдущих частях, раскрытие экрана второго сокращения выводит АХАП каждой ступени на одну ступень ниже нее. И подобно тому, как ИШСУТ выходят по причине этого экрана из ХАГАТ Арих Анпина в НЕХИ, так же Нуква, являющаяся АХАП де-НЕХИ Арих Анпина, должна выйти из-за раскрытия этого экрана в мир Брия, ниже парсы. И пойми (это) хорошо.

Таким образом, все, что остается от Нуквы в Ацилуте, - это в силу облачения ее Кетера на раглаим Леи. Благодаря этому она получает в свои ахораим силу отторгнуть и скрыть свои НЕХИ внутри, и нет у нее никакой необходимости в свечении Хохмы, а поэтому может получить от ГАР Имы свечение ХАГАТ и остается в Ацилуте. А получается, что процесс распространения Леи в предел Рахели спасает ее от спуска в Брия. Однако вместе с тем считается, что они пребывают там в стесненности. То есть, поскольку НЕХИ Рахели пребывают там внутри нее, они стеснены и страдают от раглаим Леи, которые теснят, игнорируя их. И потому это рассматривается как то, что "Лея проталкивает свои раглаим в пределы Рахели, и они пребывают там стесненными". (п.п. [36-37](#))

### **190) Что означает: "Потому опускается Рахель в Брия, поскольку невозможно для одной части гуфа распространиться и облачиться в другую его часть"**

В предыдущем ответе разъяснено, что сила сиюма раглаим Леи распространяется в предел Рахели, спасая ее от спуска в Брия, - изучи там. Так вот, все это было возможно только при существовании двух парцуфов, то есть до того, как удлинившиеся НЕХИ Имы распространились в Лею, когда Аба ве-Има и ИШСУТ тоже являлись двумя отдельными парцуфами: Аба ве-Има были паним бе-панам в едином котэле ахораим Имы на свет Хохмы, а Лея получала от этих ахораим Имы, которые являются котэлем ее ХАГАТ. Их главная сила раскрывается в сиюме Леи, который называется "раглаим Леи", - эти раглаим входят в предел Рахели и она удерживается в Ацилуте, как написано выше в предыдущем ответе. Однако теперь, во время полуночного зивуга, когда Аба ве-Има и ИШСУТ уже становятся одним парцуфом и НЕХИ Имы становятся длинными, что означает, что становятся свойством АБ, получается, что уже сама Има прекращает свои ахораим, отталкивающие Хохму. А раз так, то затем длинные НЕХИ Имы облачаются в Лею, и она распространяется тоже и обретает место НЕХИ Зеир Анпина, а это девять дополняющих

сфирот Рахель, и образуются ХАГАТ и НЕХИ единого гуфа Леи. Вот тогда уже прекращается вся сила ахораим от раглаим Леи, и она уже не может вытеснить и скрыть категорию ахораим Рахели внутри. Поэтому теперь Кетер самой Рахели опускается в Брия, так как раскрывается над ней сила экрана второго сокращения, выводящая АХАП де-НЕХИ в категорию БЕА, как написано в предыдущем ответе. И тогда "невозможно для одной части гуфа распространиться и облачиться в другую его часть", ибо сейчас, после того, как Лея обрела также часть НЕХИ Зеир Анпина в качестве своего гуфа, и прекратилась в ней сила ахораим Имы, нет у нее более силы для пробуждения ее ахораим, чтобы скрыть свойства ахораим НЕХИ в Кетере Рахели, поскольку это два свойства, противоположных друг другу. Ведь чтобы два отличающиеся друг от друга свойства сочетались в одном месте, это вообще не проявляется в духовном. (п.[37](#))

**191) (Почему) один раз сказано, что девять дополняющих сфирот Рахели, берет Лея, а Малхут Рахели опускается в Брия, в другой раз, - что девять дополняющих сфирот (Рахели) опускаются в Брия, а ее Кетер остается в Ацилуте, а иной раз, - что Кетер (Рахели) тоже опускается в Брия, но девять ее дополняющих сфирот обретает Лея.**

У Рахели есть два вида девяти дополняющих сфирот. Первый – это девять сфирот от свойств только келим де-панам, которые Рахель обретает от Зеир Анпина в силу подъема ею отраженного света, и это категория парцуфа Рахели ахор бе-ахор от хазе Зеир Анпина и ниже. И есть аспект девяти дополняющих некудот, происходящих от келим де-ахораим, которые отбираются из Брия посредством полуночного зивуга. И о девяти дополняющих сфирот первого свойства говорится, что во время спуска Кетера Рахели в Брия они переходят во власть Леи и соединяются (с ней) в один парцуф. А о девяти некудот келим де-ахораим, которые отобраны ею благодаря высшему полуночному зивугу, сказано, что они опускаются в Брия, - то есть, несмотря на то, что благодаря свечению зивуга АБ-САГ присоединились к высшей Леей и облачены на нее. В силу этого (зивуга) ХАГАТ Зеир Анпина становятся ХАБАД, НЕХИ – ХАГАТ, а Лея распространяется вместе с ХАГАТ до сиюма раглаим Зеир Анпина. И по причине того, что (НЕХИ) становятся ХАГАТ, к ним из Брия присоединяются новые НЕХИ, которыми являются девять дополняющих некудот Рахели. И о них говорится, что несмотря на то, что они сейчас присоединяются благодаря свечению АБ-САГ и мохин Зеир Анпина и Леи, тем не менее, они опускаются в Брия. Иными словами, они не получают никакого света Ацилута, поскольку свет Ацилута не может распространиться ниже парсы, и они остаются в свойствах Брия всю ночь до утра, а во время молитвы (днем) поднимаются с Рахелью в Ацилут.

А то, что один раз сказано, что Кетер Рахели опускается в Брия, а в другой раз говорится, что Малхут Рахели опускается в Брия, - это объясняется обратной зависимостью между келим и светами. Ибо когда говорится о келим, это считается Кетером, а когда говорится о светах, это считается светом нефеш, который является свойством Малхут. Сказанное же о том, что Кетер Рахели остается в Ацилуте, указывает на то, что он никак не уменьшается от этого спуска в Брия, ибо в действительности он сам не опускается в Брия, - будучи уже исправленным в свойстве кли де-панам он не уменьшается никогда. И вместе с тем, поскольку он соединен с девятью дополняющими некудот, которые присоединились из Брия благодаря полуночному зивугу, это считается, что он сам как-бы тоже опускается в Брия. То есть он не получает никакого света от Ацилута, поскольку если бы он сам получил бы света Ацилута, девять некудот в Брия тоже получили бы эти света, ведь они соединены вместе. И тогда он тоже не получает никакого света от Ацилута, а потому в этом свойстве считается, что они как-бы опускаются в Брия, несмотря на то, что в действительности они не опускаются. Ведь это аспект точки хазе Зеир Анпина, а точка хазе опустилась сейчас в сиюм Есода. И получается, что Кетер Рахели находится в Есоде Зеир Анпина в Ацилуте. И пойми это хорошо. (п.[38](#))

**192) (Почему) один раз говорится, что Святой, благословен Он, сидит и кричит на свою супругу, которая отделилась от Него, и также Нуква с полуночи и до утра кричит на Зеир Анпина, который отделился от нее, а другой раз – что Зеир Анпин и Рахель забавляются с душами праведников**

Тут есть два аспекта в одном. Ибо с одной стороны существуют забавы от МАН душ в зивуге паним бе-панам с Леей, которые продолжаются всю ночь, когда души получают там исправление ГАР и поднимаются в этих забавах к Зеир Анпину. Также существуют забавы и у Рахели, так как с этими девятью дополняющими некудот, которые присоединяются к ней из Брия, тоже поднимаются ГЭ нешамот праведников, слитых с девятью ее некудот, и она радуется с ними от того, что выводит их из клипот и присоединяет к святости. С другой же стороны, однако, в ее собственном свойстве существуют плач и крик. Ибо после того, как Рахель спасает души и выводит их из клипот, она желает привлечь туда, в Брия, также своего мужа Зеир Анпина, чтобы он произвел там зивуг в свойстве "мати раглин бе-раглин", дабы БЕА снова стали Ацилутом, была устранена вся нечистота с земли и наступило окончательное исправление. И также Зеир Анпин кричит на Рахель, которая отделилась от него, поскольку он тоже желает светить в БЕА и ускорить окончательное исправление. Но парса Ацилута разделяет их все то время, пока нет пробуждения снизу от нижних, как подобает при этом. (п.п. [44](#), [46](#))

**193) Почему Лея и Рахель (не) длиннее, чем сиюм раглаим Зеир Анпина**

В то время, когда Рахель и Лея – это два парцуфа, у Зеир Анпина есть только мохин де-САГ и (свет) нешама, а это укрытые хасадим. И тогда Зеир Анпин и Рахель в стадии ахор бе-ахор, то есть раглаим Леи распространяются в предел Рахели, и ее (Рахели) НЕХИ сокрыты внутри, а только паним раскрыты, которые является свойством укрытых хасадим, полученные Рахелью от Зеир Анпина, что определяется как категория ХАГАТ. И считается, что если бы Лея не распространялась бы в предел Рахели, тогда НЕХИ Рахели были бы раскрыты, а это категория, которая нуждается в раскрытых хасадим. (НЕХИ Леи и Рахели) окажутся при этом более длинными, чем НЕХИ Зеир Анпина, поскольку НЕХИ Зеир Анпина считаются коротким, будучи от аспекта мохин Имы, свойствами Есода которой являются широта и краткость. Но если бы были раскрыты НЕХИ Рахели, которые от свойств Есода Абы, узкого и длинного, они завершались бы в ахораим Есода Абы. Поэтому есть необходимость, чтобы Кетер Рахели был облачен на раглаим Леи, и получил свойство ахораим Имы от короткого Есода Имы. Благодаря этому находятся НЕХИ Рахели во внутреннем (свойстве), а аспект длины Абы у нее незаметен. Тогда Рахель уравнивается с Зеир Анпином, и она не длиннее, чем он. И пойми (это). (п. [25](#))

**194) Почему Кетер Рахели облачен на раглаим Леи, что является причиной того, что (он) остается в Ацилуте и не спускается в Брия**

Смотри выше в ответе [189](#).

**195) Почему в рош Нуквы нет Даат, подобно тому, как он (есть) у Зеир Анпина**

Выше, в ответе [176](#), уже разъяснено, что весь корень Хохмы тридцати двух путей берет свое начало только от средней трети Тиферет, то есть от хазе и ниже, которая даже у самих высших Аба ве-Имы считается свойством ВАК без рош. Ибо только свойство самэх Аба ве-Имы, а это их ХАБАД ХАГАТ, считается рош, но (свойства) от их хазе и ниже считаются закрытой мэм, и это категория ста двадцати сочетаний Элоким, как написано в части десятой. И получается, что эта Тиферет, являющаяся носителем свечения Хохмы, вообще не включена в рош Аба ве-Имы. Ибо поскольку ахораим Имы не властвуют над ней, это свойство гуф без рош, пребывающее в недостатке свечения Хохмы. А раз так, - каким образом эти НЕХИ могут выполнять функцию Даат в рош Аба ве-Имы? Однако этот трудный вопрос разрешается тем, что все это сказано только о постоянных мохин Аба ве-Имы, находящихся на уровне САГ, когда весь их рош – от силы свойства ГАР Бины, которые не страдают от экрана и сокращения. Поэтому свойства от их хазе и ниже выходят в качестве



гуфа без рош, поскольку укрытые хасадим их не восполняют. Но в то время, когда Аба ве-Има поднимаются в ГАР Арих Анпина и притягивают там мохин де-АБ, тогда оказывается, что НЕХИ получают все им необходимое, как и ХАГАТ Аба ве-Имы. Поэтому они могут подняться, включиться в рошим Аба ве-Имы, использоваться в них как свойство Даат, и там находиться в качестве главного носителя для свечения Хохмы, как написано в ответе [176](#). Также известно, что они должны постоянно оставаться в рош Аба ве-Имы, так как если бы спустились оттуда, Аба ве-Има возвратились бы к свойству САГ, поскольку сами они не нуждаются в Хохме, будучи в свойстве ГАР Бины в укрытых хасадим. И потому эти НЕХИ должны оставлять свои МАН в рош Аба ве-Имы в стадии установления и существования. И по этой же причине категория Даат Зеир Анпина тоже остается в его рош, ибо его Хохма и Бина – это буквально аспект высших Аба ве-Имы, и это категория ГАР Бины, а если бы не было в них МАН НЕХИ, которые являются носителем свечения Хохмы, они возвратились бы там к свойству САГ. Таким образом, разъяснено, что несмотря на то, что категория Тиферет, являющаяся носителем свечения Хохмы, - это в своей основе свойство гуфа, как в Аба ве-Име, так и в Зеир Анпине, тем не менее, есть у нее место в рош мохин де-АБ, так как иначе мохин де-АБ в парцуфе не было бы вообще.

Выше в ответе [104](#) разъяснено, что мохин де-АБ тридцати двух путей Хохмы выходят только благодаря МАН де-сэрот, происходящих от свойства Малхут первого сокращения, - смотри там. Также выше в ответе [90](#) выяснено, что в раскрытии этой Хохмы в Аба ве-Име используется свойство венца Гвуры, - то есть в мохин на месте их выхода, - а Малхут в ней (имеется) только лишь в аспекте включения. И потому этот венец Гвуры считается свойством Йосефа в которого включен Биньямин, то есть аспектом захара и категорией Есода, а не истинным свойством Биньямина, которым является категория Малхут. Также там разъяснено, что вследствие этого мохин де-АБ Нуквы не протягиваются от тех мохин, которые выходят в Аба ве-Име, но они выходят в особом зивуге в рош Арих Анпина на Малхут Имы, которая является аспектом второго сокращения. И посредством включения в венец Гвуры в рош Зеир Анпина выходят на нее мохин де-АБ ради Нуквы. Изучи там внимательно.

И потому Нуква получает эти мохин от НЕХИ Зеир Анпина такими, каковы они есть, однако в ее собственном рош не может быть произведен зивуг, как в Аба ве-Име и в Зеир Анпине, ибо венца Гвуры, происходящего от первого сокращения, ей недостает: у нее есть от нее только свечение (венца Гвуры) через взаимовключение, чего достаточно для выхода мохин такими, каковы они есть, но этого недостаточно для зивуга. И в силу этого "нет Даат в рош Нуквы", но (он есть) только в Зеир Анпине, которому необходим Даат в нем в свойстве МАН для существования и установления, а иначе не было бы у него мохин де-АБ. Поэтому у его Даат есть удел в мохин де-АБ, - то, чего нет у Нуквы, которая обретает четверо мохин ХУБ ХУГ в силу зивуга, который производит Зеир Анпин. А у нее самой какого-либо зивуга нет, как упомянуто выше, и раз так, то она не нуждается в Даат, чтобы он был в ней в свойстве МАН к ее Хохме и Бине. У этого Даат нет силы зивуга, но ее Хохма и Бина существуют в ней благодаря Даат в рош Зеир Анпина. И потому Даат, являющийся свойством НЕХИ и гуфа, не может оставаться в рош Нуквы, так как ее Хохма и Бина никак его не используют. (п. [189](#))

### **196) Где находится место выхода мохин Нуквы**

У мохин Нуквы нет корня в мохин де-АБ Аба ве-Имы. Они выходят в рош Зеир Анпина, но не от свойства Малхут де-сэрот, а от свойства Малхут Имы, включенной в венец Гвуры Зеир Анпина, как это написано в предыдущем ответе. (п. [156](#))

### **197) Почему мохин Нуквы не включены в место выхода мохин Зеир Анпина**

Место выхода мохин для мохин Зеир Анпина – в Аба ве-Име, которые поднялись в ГАР Арих Анпина. Там мохин выходят на МАН мазалей "и хранит" "и очищает", - мазаль "и хранит" – это Тиферет дикны, включающий пять хасадим, а мазаль "и очищает" – это Есод дикны, содержащий пять гвурот. Мазаль дикны "и хранит" считается только лишь категорией Есода,



- но при его включении с Малхут, то есть со свойством Биньямина, включенным в Есод. Однако у самого по себе свойства Биньямина, которое является категорией нуквы, не было этого зивуга мазалей, поскольку оно (т.е. это свойство) - аспект первого сокращения. А Малхут первого сокращения не раскрывается даже в мазалях, - (раскрывается) лишь свойство Есода этой Малхут, то есть уровень сахара, как это описано выше о первом исправлении дикны: каждая прядь, которая приходит, содержит только в триста девяносто прядей, и это потому, что там у нее недостает бхины далет де-далет, ибо она укрыта в РАДЛА. Изучи там. И поэтому эти мохин – они только лишь свойство мохин сахара, поскольку выходят на венец Гвуры свойства сахара. Но мохин Нуквы Зеир Анпина должны выходить на венец Гвуры самой Малхут, и это Биньямин. А поскольку свойство Малхут не находится в сэрот дикны, у Нуквы нет доли в этих мохин, и она нуждается в новом зивуге в мохин Зеир Анпина на свойство гвуры некевы. Поэтому после получения Зеир Анпином этих мохин в его рош производится новый зивуг на имеющуюся в его мохин Малхут Имы, которая включена также в венец Гвуры Зеир Анпина. И там выходят мохин Нуквы в качестве первичного корня, как сказано выше в ответе [90](#), - изучи там. (п. [156](#))

### **198) Каково отличие венца Гвуры Зеир Анпина от (венца) Гвуры Нуквы**

Венец Гвуры Зеир Анпина – он в основном от свойства Йосефа, а свойство Биньямина включено в него, чтобы поднимать отраженный свет. Однако венец Гвуры Нуквы – это только лишь свойство Биньямина. И смотри выше в предыдущем ответе. (п. [156](#))

### **199) Почему раскрытие моха стимаа – только в тринадцати исправлениях дикны Арих Анпина**

Так как Хохма стимаа закупорена в круме де-авира, она вообще не отдает благо вниз в собственном свойстве, а только в свойстве Хохмы тридцати двух путей, которая выходит на МАН сэрот дикны. И получается, что раскрытие сущности моха стимаа есть только в тринадцати исправлениях дикны, являющихся категорией мазалей. (п. [50](#))

### **200) Почему мазаль "и хранит" – это Тиферет дикны, а мазаль "и очищает" – это Есод дикны**

В предыдущей части разъяснено, что сэрот рош и дикны – это единый уровень отраженного света, который облачается на раскрытый АБ, то есть на мохин Арих Анпина в месте их выхода в РАДЛА, где ГАР де-мохин не облачены в мэм де-ЦЕЛЕМ, и они там раскрыты во всем их свечении. Но РАДЛА во время рождения мохин снова облачается в стадию второго сокращения, и мохин облачаются (в) мэм-ламэд-цади. Поэтому ГАР этих мохин выходят и скрываются в свойстве отраженного окружающего, а уровень отраженного света, который облачался на раскрытый АБ в месте их выхода, будучи свойством света АБ, который не может исторгнуться вместе с прямым светом, остается в аспекте излишков моаха и выходит наружу в свойстве сэрот рош и дикны. Тогда категория ГЭ на уровне сэрот становится сэрот рош, а АХАП сэрот выходят из рош наружу, так как экран пеот рош выводит их вне рош. Изучи там. Итак, выяснено, что сэрот дикны – это категория АХАП, которые вышли вниз из свойства сэрот рош.

И известно, что категория АХАП определяется только от хазе и ниже, так как ХАБАД ХАГАТ до хазе рассматриваются как категория ГЭ, (находящихся) выше экрана. И эти АХАП, которые выходят наружу в силу власти над ними экрана, - это только лишь две трети Тиферет и НЕХИ, считающиеся категорией ЗОН, то есть свойствами пяти хасадим и пяти гвурот. Мазаль "и хранит" содержит все пять хасадим, а это все двенадцать исправлений дикны, и считается свойством Тиферет, являясь корнем свечения Хохмы тридцати двух путей, как написано выше в ответе [176](#). А мазаль "и очищает" – это свойство Есода, тоже включающее все двенадцать исправлений дикны, но в аспектах пяти гвурот. Однако этого зивуга нет в свойстве Малхут, поскольку мазаль "и очищает" – это аспект Есода, в который включено свойство Биньямина, чтобы поднимать отраженный свет, как об этом сказано в ответе 197, - изучи там. (п. [50](#)) [К вопросу [208](#)]

### **201) Почему мазаль "и хранит" считается не Малхут Дикны, а лишь Есодом**

Мазаль "и хранит" – это категория Есода Малхут первого сокращения. И в нем нет свойства Малхут де-Малхут первого сокращения, потому что она укрыта в РАДЛА в тайне "главы угла". (п.[50](#))

### **202) Что означает: тринадцатое исправление – это Есод, включающий сахара и нукву**

Известно, что мазаль "и очищает" – это категория Есода, то есть свойство сахара. Но чтобы поднять отраженный свет, он должен включать также свойство Биньямин. Как написано равом относительно Есода Зеир Анпина, - он содержит сахара и некеву в тайне "живое миров", - смотри там. (п.[50](#))

### **203) Почему ЗОН, находясь в свойстве ибура, вызывают пробуждение мазалю к его облачению в Арих Анпин**

Аба ве-Има совершают зивуг на МАН мазла уровня АБ только благодаря ибуру ЗОН, как написано выше о тайне двадцати двух букв и десяти речений. И поэтому считается, что ЗОН в ибуре у Бины становятся причиной того, что Аба ве-Има поднимаются в ГАР Арих Анпина и производят зивуг на МАН мазалей. Тем самым мазали пробуждаются, становясь МАН у Аба ве-Имы, про причине подъема ЗОН. (п.[50](#))

### **204) Почему средняя треть Тиферет – это место раскрытия Хохмы**

Известно, что процесс подъема МАН, возвращающий Бину паним бе-панам с Хохмой, возникает в силу связи, которая имеется у Бины прямого света с Зеир Анпином прямого света, где Бина снова становится Хохмой, чтобы наделять свечением Хохмы в хасадим, создавая этим Зеир Анпин. И каждый раз, когда Зеир Анпин поднимается в МАН к Бине, снова пробуждается эта связь, и Бина возвращается паним бе-панам с Хохмой.

Поэтому считается, что корень Хохмы тридцати двух путей – не в Бине, а в Тиферет, поскольку после создания Зеир Анпина Бина прямого света остается в прежнем своем свойстве без какого-либо изменения. А свечение Хохмы, которое она продолжила, находится не в ней, а только в Зеир Анпине прямого света, и потому Тиферет становится корнем и первичным началом для этой Хохмы. Как это описано выше подробно в ответе [176](#). Таким образом, Хохма тридцати двух путей существует не в ГАР какого-либо парцуфа, а также не в ГАР его ВАК, которыми являются ХАГАТ, а только от хазе и ниже, как написано там. Тиферет же делится на три трети, - Бину, Зеир Анпин и Малхут. Верхняя треть, а это Бина, - выше корня Хохмы и отдалена от него, как и Бина прямого света. А начинает раскрываться корень Хохмы в средней трети Тиферет. Изучи там внимательно. (п.[77](#))

### **205) Почему считается, что Хохма служит всем**

Ибо нет мохин порождения у ЗОН до того, как Аба ве-Има обретают ступень АБ, то есть Хохму тридцати двух путей. И процесс порождения душ – это начало раскрытия, осуществляемого в мирах, а потому Хохма тридцати двух путей называется именем "служит всем". (п.[96](#))

### **206) Почему Хохма распространяется только под властью Зеир Анпина**

Как написано в предыдущем ответе, Хохма тридцати двух путей начинается только от Тиферет каждого парцуфа, и лишь в средней трети Тиферет. И так же это и в общности парцуфов. В самих Аба ве-Име, - Бине, снова ставшей Хохмой благодаря зарождению ЗОН, Хохма не коренится. Вся их основа подобна Бине прямого света в то время, когда она тоже возвращается к Хохме чтобы создать Зеир Анпин прямого света. Аспект (ее) изменения определяется только когда она создает бхину гимэл, являющуюся Зеир Анпином. И так же в парцуфах: несмотря на то, что Аба ве-Има получают уровень этой Хохмы, тем не менее, она раскрывается не в них, а только под властью Зеир Анпина от хазе и ниже, так как там ее место. Изучи внимательно ответ [176](#). (п.[96](#))

## **207) Поскольку Аба ве-Има включаются в мазаль, поэтому считаются подобными Атику (Арих Анпину), - от чего это зависит**

Ибо зивуг в сэрот дикны есть только во время подъема ГАР Арих Анпина в Атик, откуда происходят сэрот дикны, то есть от мохин Арих Анпина во время их выхода в РАДЛА. И тогда Аба ве-Има включаются в Арих Анпин, а Арих Анпин – в РАДЛА, и зивуг производится в свойстве РАДЛА. Таким образом, процесс включения Аба ве-Имы в мазаль притягивает их к свойству Атика (Арих Анпина). (п.95 со слов "И поэтому только при подъеме")

## **208) Что означает: подобно тому, как моха стимаа закупоривает свою сущность, раскрываемую только посредством сэрот, так же и Аба закупоривает свою сущность, раскрываемую только благодаря его облачению**

Выше в ответе [176](#) разъяснено большое отличие Хохмы тридцати двух путей от Хохмы Арих Анпина. Хохма Арих Анпина – это Хохма прямого света, и наделение ею происходит через пэ высшего, - подобно тому, как выходят парцуфы АК. Но отдача Хохмы тридцати двух путей происходит только путем зивуга Есодов, потому что ее корень полностью отсутствует в ГАР любого парцуфа, а (имеется) только в его НЕХИ. И поэтому считается, что эта Хохма приходит снизу вверх, - от Зеир Анпина к Бине в тайне сказанного в Писании: "прекрасен ветвями и чашей тенистой (לזמ)"<sup>98</sup>. Как сказано выше, в части двенадцатой, мэ, являющаяся Хохмой, наделяет цади, которой является Зеир Анпин, а от цади Хохма поднимается и наделяет ламэд, являющуюся Биной, - изучи там. Также выше в ответе [200](#) разъяснено, что сэрот дикны считаются только АХАП сэрот рош, будучи свойством ЗОН и категорией НЕХИ, - смотри там.

И выходит, что "подобно тому как моха стимаа закупоривает свою сущность, раскрываемую только посредством сэрот, так и Аба закупоривает свою сущность, раскрываемую только благодаря его облачению". То есть главное раскрытие этой Хохмы в месте ее выхода в Арих Анпине не в свойстве моха стимаа, являющемся Хохмой прямого света, а только благодаря МАН де-сэрот, являющимся категорией НЕХИ и ЗОН, где мазаль "и хранит" – это Тиферет, а мазаль "и очищает" – это Есод. Так же и Аба ве-Има уровня АБ, называемого "Аба", закупоривают эту Хохму, чтобы не было отдачи вниз, кроме как посредством облачения в его Есод. Таким образом здесь имеются два закупоривания. Первое – это мазаль "и очищает", являющийся Есодом дикны, из-за которого Хохма прямого света самого моха стимаа уменьшается до свойства Хохмы тридцати двух путей, которой НЕХИ наделяют ГАР, а ее основа – это только Тиферет, вся являющаяся носителем этой Хохмы, как написано в ответе [176](#). Так вот, это очень большое уменьшение, но вместе с тем, считается здесь, что Тиферет светит без облачения и во всей мере своего совершенства в постоянном раскрытии, ибо мазаль "и очищает", являющийся Есодом, расположен здесь снизу вверх, а Тиферет, являющаяся (мазалем) "и хранит" благодаря этому ничем не покрыта. Но это только в Аба ве-Име, которые получают мохин в месте их выхода.

Однако есть второе закупоривание, и это: "также Аба закупоривает эту Хохму, раскрываемую только благодаря его облачению". Это тайна облачения Хохмы в ее "футляр". Ибо из-за того, что мохин отдаются из Аба ве-Имы вниз только через их Есод, содержащий захара и нукву, а это Йосеф и Биньямин, получается, что экран в Есоде становится категорией создателя этой Хохмы. Это становится причиной того, что Тиферет не светит в ее собственной мере, в раскрытии, а (светит) изнутри меры Есода, и образуется большое ограничение на меру Тиферет. И по имени этого (Тиферет) называется именем "венец Хеседа", так как она светит только как мера венца Есода, а это аспект экрана в нем. И это мы уже подробно выяснили в предыдущих ответах. Хорошо запомни эти два закупоривания, так как без них нет истинного понимания в мохин де-АБ. (п.99) [К вопросу [222](#)]

<sup>98</sup> Пророки, Йезекиель, 31:3. Здесь в слове "тенистый (мецель)" содержится намек на категорию ЦЕЛЕМ, но порядок букв изменен и буквы расположены в порядке прохождения света Хохмы, как объясняет далее автор.

### **209) Каково объяснение того, что из мазалей образуются один рош, который содержит Хохму и Бину**

Уже знаешь, что двое мазалей – это категории пяти хасадим и пяти гвурот, и они называются моахом Даат. Ибо мазаль "и хранит" – это Тиферет и пять хасадим, а мазаль "и очищает" – это Есод и пять гвурот. И считается, что этот моах Даат включает Аба ве-Иму, - то есть, что выходящая в Аба ве-Име Хохма приходит только от его силы, поскольку он соединяет их в зивуге паним бе-панам. А он - первый получатель Хохмы, и считается ее корнем, как сказано выше (в ответе 208) о тайне написанного: "чащей тенистой (לזמ)". (п.102)

### **210) Почему иногда Аба ве-Име недостает рош, хотя они включены в мазали**

Включение Аба ве-Имы в мазали существует в двух состояниях. Первое, - когда сэрот дикны только в стадии окружающих, они (т.е. Аба ве-Има) облачены на ХАГАТ Арих Анпина и у них есть лишь уровень САГ. Тогда Аба ве-Има считаются ВАК де-АБ, поскольку они удерживаются не в рош Арих Анпина, считающемся ГАР де-АБ, а только в его гуфе. Второе, - во время их подъема в ГАР Арих Анпина сэрот входят во внутреннее (свойство) келим (Арих Анпина) в тайне МАН. Тогда они (т.е. Аба ве-Има) постигают ГАР светов и НЕХИ келим. Таким образом, Аба ве-Има иногда (находятся) в нехватке рош, несмотря на то, что они включены в мазали, - то есть это в то время, когда они (т.е. мазали) - только окружающие. (п.105)

### **211) Почему для катнута Аба ве-Имы нет необходимости в зивуге пэ Арих Анпина**

Так как свойство катнута де-АБ они постигают от сэрот рош и дикны, пребывающих в тайне окружающих над ними. (п.105)

### **212) Каково объяснение того, что благодаря зивугу пэ Арих Анпина преобразуются четыре нижних исправления дикны и соединяются с восемью верхними, а Аба ве-Има включаются в них**

Известно, что во время зивуга пэ Арих Анпина для выведения уровня АБ ГАР Арих Анпина поднимаются в ГАР Атика, и пэ Арих Анпина находится в месте пэ РАДЛА. Гарон Арих Анпина вместе с его ХАГАТ поднимаются и становятся его ХАБАД, с ними поднимаются также Аба ве-Има и облачаются на эти новые ХАБАД. И поскольку гарон и ХАГАТ поднимаются в место прежних ГАР Арих Анпина, гарон вместе с четырьмя подвешенными на нем нижними исправлениями дикны теперь располагаются на месте гальгалты Арих Анпина. Тогда четыре нижних исправления дикны входят во внутреннее (свойство) келим в тайне МАН. Гарон – это категория сочетания "алеф-хэт-хэй-аин (א״תקח)", и он поднимается в МАН в хэх в пэ Арих Анпина, расположенное рядом с местом пэ РАДЛА. Туда входит также категория восьми верхних исправлений дикны, подвешенных в сиюме лехаяим рош, и приходит во внутреннее (свойство) келим в тайне МАН в хэх, и это тайна сочетания "гимэл-йуд-каф-куф (ק״כג)". И получается, что хэх находится в пэ де-РАДЛА, а гарон расположен на прежнем месте гальгалты Арих Анпина. Они совершают зивуг друг с другом в тайне зивуга хэх и гарона Арих Анпина, и благодаря этому зивугу оказываются восемь верхних исправлений дикны соединенными с четырьмя нижними исправлениями дикны.

Таким образом, благодаря подъему Арих Анпина в ГАР РАДЛА исправляются и "становятся четыре нижних исправления дикны свойством МАН, и соединяются с восемью верхними исправлениями дикны в хэх Арих Анпина". Ибо они тоже входят в место сиюма лехаяим рош, во внутреннее (свойство) келим, которое является тайной хэх Арих Анпина. И в стадии склонения рош Арих Анпина от места подъема к прежнему месту на предыдущем месте, где теперь находится также пэ Аба ве-Имы, выходит этот зивуг в хэх и гароне Арих Анпина. И тогда Аба ве-Има получают свойство восьми исправлений дикны, находящихся в хэх Арих Анпина, и это аспект сочетания "гимэл-йуд-каф-куф", вместе с четырьмя нижними

исправлениями дикны, находящимися в гароне Арих Анпина, а это аспект сочетания "алеф-хэт-хэй-аин". Они становятся там категорией МАН и свойством Даат Аба ве-Имы, которые используются в них снизу вверх, и выходит уровень АБ в месте рош Аба ве-Имы. И пойми (это) хорошо. (п.[105](#))

### **213) Что является причиной того, что Аба ве-Има включаются в мазали**

ЗОН, которые поднимаются в МАН к Аба ве-Име в то время, когда ощущают нехватку свечения Хохмы благодаря подъему к ним МАН душами праведников, тоже вызывают у высшей Имы потребность в свечении Хохмы, дабы наделить ею ЗОН, вследствие того, что это ее дети. То есть, - в силу связи, имеющейся у Бины с ЗОН в свойствах десяти сфирот прямого света, когда Бина наделяет там ЗОН свечением Хохмы. А потому Аба ве-Има тоже поднимаются в ГАР Арих Анпина и включаются в зивуг хэх и гарона Арих Анпина в тайне мазалей, как это описано в ответе 212. (п.п.[103-104](#))

### **214) Что означает, что Арих Анпин склоняет рош ниже сиюма пэ, и гарон буквально включается в его рош**

Как известно, во время зивуга пэ и рош Арих Анпина расположены в месте РАДЛА. Выше в ответе 212 разъяснено, что ради Аба ве-Имы Арих Анпин склоняет свой рош вниз, к прежнему месту своих ГАР, где находятся Аба ве-Има. Тем самым рош Арих Анпина опускается ниже сиюма его пэ. Ведь его пэ – в месте пэ де-РАДЛА, а его рош опускается в прежнее место рош, которое ниже сиюма пэ. И получается тогда, что гарон и ХАГАТ, которые поднялись на прежнее место рош Арих Анпина, теперь, во время склонения рош Арих Анпина вниз, буквально включаются в рош Арих Анпина, поскольку он опустился в место нахождения гарона и ХАГАТ. Как все это описано выше в ответе 212, - изучи там. (п.[103-104](#))

### **215) Почему только девятая часть Тиферет становится всем гуфом Аба ве-Имы**

Во время подъема ХАГАТ Арих Анпина в его ГАР только две верхние трети каждой (сфиры) ХАГАТ поднимаются в ГАР Арих Анпина и становятся категорией рошим Аба ве-Имы. Однако нижняя треть каждой (сфиры) ХАГАТ не поднимается туда, а остается в свойстве гуфа Аба ве-Имы. Так вот, любая часть Аба ве-Имы в Тиферет Арих Анпина – это только верхняя треть. И сейчас, во время подъема, оказывается, что эта верхняя треть делится на три трети, когда две верхние трети этой части поднимаются в ГАР Арих Анпина, а нижняя треть этой части остается в свойстве гуфа Аба ве-Имы. Таким образом, остается в свойстве гуфа только девятая часть Тиферет Арих Анпина. Ибо также при нахождении их в ХАГАТ была у них только треть Тиферет, а затем, когда две трети от них поднялись в рош, осталась только треть трети, а это девятая часть. (п.[107](#))

### **216) Почему четыре нижних исправления дикны присоединяются к рош Арих Анпина**

Потому что во время зивуга гарон и ХАГАТ Арих Анпина поднимаются и становятся ХАБАД Арих Анпина, то есть поднимаются его ГАР, поэтому оказывается, что четыре нижних исправления дикны, которые были подвешены в гароне Арих Анпина, поднимаются теперь в место гальгалты Арих Анпина, тем самым включаясь в рош Арих Анпина. (п.[107](#))

### **217) Почему зивуг пэ Арих Анпина не ради него самого, а для отдачи ГАР Аба ве-Имы**

Поскольку у него самого есть АБ прямого света, и нет у него никакой необходимости в АБ мазалей, который намного ниже относительно Хохмы прямого света. (п.[108](#))



## **218) Какова сущность света, образованного посредством окружающих сээрот рош и дикны**

Это категория ВАК де-АБ, когда Аба ве-Има получают от мазалей и сээрот рош, которые находятся над ними как окружающие. (п. [108](#))

## **219) Почему подъем Зеир Анпина в НЕХИ Аба ве-Имы становится причиной выхода у него нижней дикны**

Мохин де-АБ тридцати двух путей Хохмы в общем делятся на три аспекта: мэм-ламэд-цади. Мэм – в мохин в месте их выхода в ГАР Арих Анпина, аспект ламэд – после того, как (мохин) облачаются в Есоды Аба ве-Имы и приходят в место гарона и ХАГАТ Арих Анпина, где Аба ве-Има облачены в постоянном состоянии, а аспект цади – после того, как они облачаются в Зеир Анпин. Это разъяснено о порядке шести свойств, - смотри выше в ответе [42](#). Так вот, буквально в подобии этому делятся также сээрот Арих Анпина и сээрот Зеир Анпина. Категория восьми верхних исправлений дикны – это аспект мэм де-сээрот, четыре нижних исправления дикны, висящих на гароне и ХАГАТ – это аспект ламэд де-сээрот, а сээрот НЕХИ, являющиеся нижней дикной, - это цади де-сээрот. И поэтому вначале, то есть в тринадцать лет и один день, а также в мохин будней, Зеир Анпин получает только аспект цади де-сээрот, являющийся нижней дикной, так как тогда он все еще получает только от этих НЕХИ де-мохин, то есть от НЕХИ Аба ве-Имы. В субботу, в (молитву) мусаф, когда Зеир Анпин поднимается и облачается на место Аба ве-Имы, на ХАГАТ Арих Анпина, - тогда он постигает ламэд де-сээрот. А в (молитву) минха, когда поднимается на место ГАР Арих Анпина, тогда он постигает мэм де-сээрот, и его дикна восполняется во всех тринадцати исправлениях подобно Арих Анпину. Таким образом, в то время, когда он поднимается лишь в НЕХИ Аба ве-Имы, есть у него только нижняя дикна, а это цади, как разъяснено. (п. [110](#))

## **220) Почему средние части "рук" Арих Анпина не принимаются во внимание в то время, когда становятся ХАБАД**

Потому что подъем "рук" Арих Анпина в свойство ГАР возносит Аба ве-Иму к получению уровня АБ, который является Хохмой. И поскольку высшее свойство – это Хохма, здесь не принимается во внимание свойство Бины, находящееся в средних частях "рук", ибо тогда они не имеют имени, а включены в высшее свойство, каковым является Хохма. И потому определяются только верхние части "рук", которые становятся Хохмой Аба ве-Имы: Аба постигает уровень АБ от свойства правой "руки", а Има постигает уровень АБ от свойства левой "руки". И только об этом мы должны быть извещены. (п. [112](#))

## **221) Почему двое китфэй Арих Анпина считаются частями Зеир Анпина**

Корень мохин де-АБ тридцати двух путей – это ХАГАТ Арих Анпина, которые поднялись в его ГАР, когда благодаря склонению рош к месту его поднявшихся ХАГАТ выходит уровень АБ на МАН мазалей. И поэтому тогда эти ХАГАТ делятся на две категории, - рош и гуф. Две верхние трети становятся рош, а нижняя треть каждой (сферы) становятся гуфом. И считается, что свойства двух верхних третей каждой (сферы), которые стали рош, - это наследие Аба ве-Имы, в котором у ЗОН нет части, но могут получить их в стадии зивуга Аба ве-Имы. А свойства нижних третей, являющиеся категорией гуф, - это аспект наследия Зеир Анпина. Ибо благодаря подъему НЕХИ Арих Анпина в его ХАГАТ, Зеир Анпин оказывается включенным в эти нижние трети, которые остались в ХАГАТ и называются рошим китфэй Арих Анпина. Поэтому они считаются частями самого Зеир Анпина, ведь он буквально включается в них во время зивуга. Таким образом, двое китфэй Арих Анпина – это части Зеир Анпина. (п. [113](#))

## **222) Почему Зеир Анпин получает два венца не от самого Арих Анпина, а только во включении в Аба ве-Иму**

Потому что мохин де-АБ не выходят в месте двух китфэй Арих Анпина, - ведь зивуг есть только в свойстве рош, - и они выходят в месте ГАР, куда включены и там находятся Аба ве-

Има. Поэтому после того, как Аба ве-Има наследуют свое место в его ГАР, тогда они наделяют Зеир Анпин (этими) мохин через облачение их Есодов. А все достоинство, имеющееся в двух венцах, которое наследует Зеир Анпин, - оно только на стадии включения в них Зеир Анпина, и поэтому он получает от их сущности. Ибо в две трети каждой (сферы) из ХАГАТ Арих Анпина включены Аба ве-Има, в нижние их трети включен Зеир Анпин, и потому они делятся таким образом. Однако мохин не выходят в месте рошим китфэй, а только в месте двух верхних третей. И поэтому Зеир Анпин должен получать от них посредством их облачения Есодами Аба ве-Имы. А благодаря этому они уменьшаются в двух закупориваниях, как написано выше в ответе [208](#), - смотри там. (п.[115](#))

**223) Что означает: поскольку Хохма и Бина Зеир Анпина – это в действительности капли, поэтому светят больше, чем два венца**

У аспекта двух венцов на их месте, в рошим китфэй Арих Анпина, нет никакого зивуга на свойство этих мохин, но они получают от двух высших венцов, имеющихся в Аба ве-Име, в их Даат. И поэтому если бы Зеир Анпин получал от категории двух венцов в месте их выхода, в зивуге рош, - там, где венец Хеседа светит открыто вне облачения, - тогда два венца светили бы больше, чем его Хохма и Бина, из-за того, что получил бы их в стадии включения в них, в их сущность, как написано выше в ответах [121-122](#). Однако поскольку не получает два венца такими, как они есть в месте их выхода, а только путем облачения в Есоды Аба ве-Имы, - когда уменьшается уровень Тиферет и она светит только в мере венца Есода, в тайне "солнца в футляре", - то теперь у них нет настолько большой важности, чтобы светили в нем больше, чем его Хохма и Бина. Несмотря на то, что получает от них только посредством зивуга Аба ве-Имы, а не в свойстве взаимовключения, как в два венца, тем не менее мохин Хохмы и Бины считаются у него основой, будучи высшими корнями двух венцов. (п.[115](#))

**224) Поскольку Зеир Анпин обретает все четверо мохин ХУБ ХУГ от НЕХИ Аба ве-Имы, находящихся в месте двух китфэй Арих Анпина, - раз так, то каково различие между ХУБ и двумя венцами**

Смотри ниже в ответе 225.

**225) Как объясняется то, что Хохма и Бина Зеир Анпина – это капли, протягивающиеся от Хеседа и Гвуры Арих Анпина**

Известно большое отличие двух верхних частей ХАГАТ, которые поднимаются в рош Арих Анпина, и в них производится зивуг мохин де-АБ, а потому Тиферет светит в них в полном раскрытии, без какого-либо облачения. Они считаются наследием Аба ве-Имы, поскольку Арих Анпин не нуждается в этих мохин и передает их в наследство Аба ве-Име. Между тем рошим китфэй Арих Анпина, в которые включен Зеир Анпин во время своего ибура, нуждаются в получении мохин ХУБ ХУГ от облачения Есодов Аба ве-Имы. В них Тиферет не светит в собственном свойстве, а лишь в мере Есода, что означает: только в свойстве "через проход в нем", не постоянно и (не) протяженно. Однако следует понять, что речь идет не только о категории Тиферет, а также о мохин Хохмы, носителем которых она является, и об их уменьшении по причине ее облачения в "футляр". Поэтому все четверо мохин, которые протягиваются через Есоды Аба ве-Имы, считаются и именуется только каплями. Это означает, что высшее свойство в мохин, являющееся Хохмой, по причине облачения Тиферет в "футляр" венца Есода уменьшается до только лишь капель, ибо Хохма светит только в свойстве "через проход в нем". Мера этой Хохмы примерно подобна капле, - то есть без протяженности. Это примерно как отличие потока воды, продолжающегося из источника и проходящего через него непрерывно, от свойства капли, (образующейся) прерыванием тонкой струи сразу вместе с появлением. И в подобии этому примерно такова же мера отличия между Тиферет, которая светит в месте выхода мохин в Аба ве-Име, где она светит в свойстве реки, выходящей из Эдена, включенной в свойство Эдена, и свойством мохин после их облачения в Есоды Аба ве-Имы, которые светят там только в свойстве "через

проход в нем", и нет у них протяженного свечения. Вместе с этим хорошо пойми, что это уменьшение не характерно в самом свойстве Тиферет, но говорится это об уровне Хохмы. И об этом сказано равом, что Зеир Анпин получает от Хохмы и Бины аспект капли, протягивающейся от их наследия. Однако эта капля содержит все четверо мохин ХУБ ХУГ, которые вначале приходят в НЕХИ самих Аба ве-Имы, а оттуда их получает Зеир Анпин, включенный в двое китфэй Арих Анпина. Но Зеир Анпин получает от наследия Аба ве-Имы включенные в двое китфэй Арих Анпина ХУБ ХУГ из-за того, что они (т.е. китфэй) включены в сущность Зеир Анпина, поскольку он слит с ними во время ибура. Таким образом, у Зеир Анпина есть ХУБ ХУГ от аспекта наследия Аба ве-Имы и есть у него ХУБ ХУГ от аспекта рошим китфэй Арих Анпина. (п. [114-115](#)) [К вопросу [232](#)]

**226) Каковы два свойства, имеющиеся в Тиферет, которая является пятью хасадим в Даат.**

Первое – это Тиферет, находящаяся в собственном свойстве, вне облачения венцом Есода, и это только в мохин на месте их выхода в ГАР Арих Анпина. Второе – это свойство свечения в мере венца Есода. Тогда Тиферет светит в свойстве капли, и она тоже называется венцом, то есть венцом Хеседа, как известно. Смотри выше предыдущий ответ. (п. [81](#))

**227) Почему пять хасадим и пять гвурот называются двумя венцами**

Потому что Тиферет не светит в собственной мере, а лишь в мере венца Есода, являющегося венцом Гвурот. Смотри выше ответы [125-126](#). (п. [81](#))

**228) Что означает, что Зеир Анпин создается благодаря Абе**

Зеир Анпин не получает мохин де-АБ в месте их выхода в ГАР Арих Анпина, а получает их путем облачения их в Есод Абы, то есть Аба ве-Имы де-АБ, называемых Абой. И различие между ними велико, как написано выше в ответе 225. (п. [95](#))

**229) Почему святость всегда оставляет корень на своем месте, хотя и опускается вниз**

Потому что нет исчезновения в духовном, и фактор изменения места в духовном означает дополнение к первому месту. (п. [124](#))

**230) (Почему) один раз сказано, что от ХАГАТ Арих Анпина протягивается (к Зеир Анпину) только окружающий свет, а другой раз – что от двух китфэй Арих Анпина протягиваются к нему двое венцов, являющиеся Даат Зеир Анпина**

Процесс, когда Зеир Анпин действительно берет от аспекта сущности двух китфэй Арих Анпина, не означает, что сами рошим китфэй опускаются в Зеир Анпин. Ибо совершенно невозможно, чтобы категория ХАГАТ опустилась и стала НЕХИ, - ведь, как известно, Зеир Анпин облачает только НЕХИ Арих Анпина. Но означает это только аспект их взаимовключения во время ибура, когда Арих Анпин поднимает свои НЕХИ вместе с Зеир Анпином к своим ХАГАТ. И тогда получается, что Зеир Анпин включается в нижние трети Хеседа и Гвурот Арих Анпина, которые остались в свойстве ХАГАТ во время подъема. А поскольку он включен в них, поэтому обретает их в свойстве их сущности. В действительности же это только свечение, которое опускается сейчас в место НЕХИ Арих Анпина. Однако категория ХАГАТ Арих Анпина указывает на аспект ламэд де-ЦЕЛЕМ, который он (т.е. Зеир Анпин) постигает только в (молитву) мусаф в субботу. Тогда как сейчас, в мохин тринадцати лет, у него есть только цади де-ЦЕЛЕМ, а ламэд-мэм остаются у него в свойстве окружающих. (п. [126](#))

### **231) Почему в шести свойствах мохин Зеир Анпина внутренние считаются большими, чем окружающие**

Эти окружающие (света) шести свойств мохин Зеир Анпина, - не настоящие окружающие, а порождение внутренних мохин. Посредством зивуга Есода, имеющегося во внутренних мохин, с окружающим светом его высшего внутренние мохин искрятся, часть их выходит снаружи на мэцахе и становится там окружающим светом над свойством паним, которое от мэцаха и ниже, но не над самими мохин. Ибо они – порождение Даат мохин, облаченного в месте мэцаха. (п.[127](#))

### **232) Почему два венца ограничиваются посредством облачения в Есод Имы пока не становятся они оба одним свойством**

Поскольку Зеир Анпин получает мохин от Есода Имы, получается, что Тиферет светит не в собственном свойстве, а в мере венца Есода, как сказано выше в ответе [225](#). Поэтому Тиферет ограничена и называется венцом, как и Гвура. И потому оба они становятся одним моахом, ведь они светят в одной мере. (п.[137](#))

### **233) Почему Зеир Анпин вскармливается от Кетера Арих Анпина, а Аба ве-Има – только от Хохмы Арих Анпина**

Уже разъяснено выше, в предыдущих частях, что для создания Зеир Анпина всегда характерно участие троих, - это Арих Анпин, Аба и Има. И там разъяснена причина: потому что так он выходит в его корне в Некудим. НЕХИ внутреннего АК, а это Кетер де-АК, наделяет (аспектом) "вав и некуда" пэ Аба ве-Имы Некудим, и оттуда рождаются ЗАТ де-Некудим, являющиеся корнем ЗОН. Таким образом его (т.е. Зеир Анпина) МАН должны быть включены в НЕХИ Кетера. И поэтому также и в Ацилуте Зеир Анпин выходит только из Арих Анпина, являющегося Кетером Ацилута, а именно - во время его подъема в ГАР Атика. И там, в ГАР Атика, производится зивуг ради мохин Зеир Анпина, то есть в его части, протягивающейся от свойства Кетера. А затем, благодаря склонению рош Арих Анпина к месту Аба ве-Имы, мохин облачаются также в зивуг Аба ве-Имы. Тогда есть там три участника в мохин Зеир Анпина, как и в Некудим. Оттуда (мохин) опускаются в НЕХИ Аба ве-Имы и облачаются в них ради Зеир Анпина. Таким образом, начало выхода Зеир Анпина – в месте Кетера Ацилута, то есть в ГАР Атика. Но у самих Аба ве-Имы в Кетере корня нет вообще, а только лишь в АБ. И поэтому они должны получать не из места РАДЛА, а от Арих Анпина, являющегося уровнем АБ. (п.[141](#))

### **234) Почему окружающий четвертого свойства светит во всех мохин Зеир Анпина, а окружающий тфилин – только лишь в его паним**

Окружающий (свет) четвертого свойства мохин Зеир Анпина – это настоящий окружающий, расположенный в месте НЕХИ Аба ве-Имы, являющемся местом ИШСУТ. Это категория ГАР его мохин, происходящие от раскрытого АБ, которые не могут облачиться вместе с его рождением вследствие облачения мохин в мэ-ламэд-цади. Поэтому все они – окружающие Зеир Анпина. Но окружающий (свет) тфилин, который на его мэцахе, - это порождение его внутренних мохин и их ветвь, когда окружающий считается свойством паним, находящимся только от мэцаха и ниже. (п.[144](#))

### **235) Почему выход окружающего тфилин – в мэцахе Зеир Анпина напротив Даат**

Процесс искрения мохин, из которого выходит окружающий (свет) тфилин, характерен только для Даат мохин, которым является аспект ламэд, и не имеет обыкновения в Хохме и Бине де-мохин, являющихся аспектом мэ-м. Поэтому его место снаружи, - оно также соответствует Даат, и это место мэцаха. (п.[145](#))

### **236) Почему концы сэрот должны ударять, чтобы раскрылся окружающий (свет) тфилин**

Света тфилин рождаются посредством искрения внутренних мохин, что означает процесс зивуга Есода, имеющегося во внутренних мохин, с окружающими, имеющимися в высшем. Как описал рав выше в части тринадцатой, п.156, во время желанья светят тринадцать просветов в тринадцати прядях, и т.д., и добавляется свечение в Есоде Атика, внутри него, и поэтому его свет тоже выходит наружу. Объяснение. Благодаря свечению просветов в пряди светят пряди во внутреннее (свойство) мохин. Тогда Есод в мохин получает силу выхода наружу, и Бина окружающих производит зивуг с Хохмой окружающих, наделяя свечением внутреннее (свойство) мохин. А из-за того, что внутреннее (свойство) мохин исправлено в мэм-ламэд-цади, оно не терпит внутри себя свечение Хохмы и Бины окружающих, и это свечение выходит наружу в свойстве окружающего света над мэцахом. При искрении мохин в Арих Анпине этот свет порождения называется именем "мэцах желанья", а в Зеир Анпине называется "тфилин". И вот ты видишь, что Есод внутренних мохин может выйти наружу для зивуга Бины и Хохмы окружающих только благодаря свечению просветов в пряди, которые во время желанья светят во внутреннее (свойство) мохин. И это по причине того, что свойства просветов, - остатки раскрытого АБ, которые имеются в них, - удерживаются во внутреннем (свойстве) мохин, а потому когда светят во внутреннее, пробуждается Есод для притяжения свечения окружающих. И потому также и в Зеир Анпине стадия искрения мохин может быть только благодаря соударению четырех просветов и четырех прядей сэрот в АВАЯ де-ахораим Арих Анпина. Ибо просветы и пряди ахораим рош – это категория НЕХИ сэрот рош, и они относятся к Зеир Анпину, который вскармливается от НЕХИ гальгалты. (п. [149](#))

### **237) Каким образом концы сэрот светят в рош Зеир Анпина, хотя они раскрываются только в рошим китфэй Арих Анпина**

Поскольку Зеир Анпин включается в рошим китфэй Арих Анпина во время ибура благодаря подъему НЕХИ Арих Анпина в ХАГАТ, поэтому когда просветы и пряди светят наверху в рошим китфэй Арих Анпина, раскрывается это свечение в мохин Зеир Анпина. (п. [151](#))

### **238) Почему окружающий свет двух мохин Нуквы – это только свойство "кожа"**

Подобно тому, как есть в мохин де-АБ ХУБ ХУГ в частностях, таким же образом они распределены между Аба ве-Имой, Зеир Анпином и Нуквой в их общности. Аба ве-Има – это категория ХУБ общности, Зеир Анпин – это аспект венца Хеседа общности, а Нуква – это венец Гвуры общности. А при рассмотрении этого только в свойстве сущности - Аба ве-Има это сущность ХУБ, Зеир Анпин – это сущность венца Хеседа, а Нуква – это сущность венца Гвуры. Но в аспекте свечения даже у Нуквы есть четверо мохин ХУБ ХУГ. У самого Зеир Анпина имеется венец Хеседа, являющийся свойством прямого света, а потому есть у него мохин в свойстве отделов тфилин. Но у Нуквы есть только сущность (венца) Гвуры, и это лишь категория Малхут отраженного света, и потому у нее есть только свойство "кожа", то есть лишь аспект облачения, - подобно тому, как отраженный свет является лишь облачением на прямой свет. Также Малхут – это свойство "кожа (ор)" в отношении пяти парцуфов, облачающихся друг на друга и называющихся: моха, ацамот, гидин, басар и ор. И Малхут считается здесь кожей по вышеуказанной причине, - поскольку она только аспект отраженного света, являющегося одеянием, подобно "коже", облачающей снаружи на любой парцуф. (п. [160](#))

### **239) Каковы три стадии, характерные для состояния рош и дикны Арих Анпина**

Первое – это постоянное состояние, когда считается, что его рош полностью выпрямлен, а дикна поднята наверх. Это означает, что его рош поднят наверх и полностью сокрыт от нижних, ибо тогда даже у Аба ве-Имы нет удержания в его рош. Дикна тоже поднята наверх и светит Аба ве-Име издалека только в свойстве окружающего света. Второе состояние – во время зивуга де-нешикин, выводящего мохин де-АБ ради Аба ве-Имы. Тогда это подъем



парцуфов: ГАР Арих Анпина поднимаются в ГАР Атика на уровень Кетера; Аба ве-Има вместе с гароном и ХАГАТ Арих Анпина поднимаются на прежнее место ГАР Арих Анпина, поскольку там уровень АБ; и получается, что четыре нижних исправления дикны поднялись сейчас в рош Арих Анпина, а это свойство АБ. Однако восемь верхних исправлений дикны – они в сиюме лехаяим рош Арих Анпина, который находится в месте Атика, И тогда считается, что рош Арих Анпина вместе с восемью верхними исправлениями опускается с уровня Кетера к месту Аба ве-Имы и четырех нижних исправлений дикны, и производит зивуг в месте прежнего пэ Арих Анпина, - там, где облачено теперь пэ Аба ве-Имы. Восемь верхних исправлений снижаются и светят категории "гимэл-йуд-каф-куф" в хэх Арих Анпина, а четыре нижних исправления светят свойству "алеф-хэт-хэй-аин" в гароне Арих Анпина, и выходит на них уровень АБ Аба ве-Имы. И это считается (состоянием), в котором "его рош склоняется вниз и его дикна опускается вниз", так как рош склоняется к месту нахождения Аба ве-Имы, а дикна опускается к хэх и гарону Арих Анпина, находящемуся в месте пэ Аба ве-Имы.

Третье состояние – это "не выпрямлен и не склонен", и называется также: "склоняет свой рош только к свойству мазаля "и очищает". Это состояние (существует) также во время зивуга, но ради мохин Зеир Анпина. Ибо вначале мохин Зеир Анпина должны быть в свойстве уровня Кетера, поскольку его корень в Некудим - от категории НЕХИ парцуфа Кетер де-АК. И потому зивуг производится в рош Арих Анпина, находящемся в месте его подъема, то есть в ГАР Атика, там, где уровень Кетера. И получается, что его рош выпрямлен, и он не склоняет его вниз к месту нахождения Аба ве-Имы, - а это в предыдущем месте ГАР Арих Анпина, там, где уровень АБ. Но вместе с тем, невозможно считать это выпрямление полным, поскольку категория МАН этого зивуга, - это только МАН сээрот дикны, являющиеся мазалем "и очищает". И получается, что этот уровень АБ значительно ниже уровня АБ Арих Анпина, являющегося сущностью прямого света, и, тем более, он ниже уровня его Кетера. И в этом свойстве считается, что его рош немного снижена, ибо несмотря на то, что он не опускается вниз, а находится в месте ГАР де-РАДЛА, вместе с тем, зивуг производится не на уровне самого Арих Анпина, а в свойстве Кетера де-АБ тридцати двух путей. И невозможно это считать склонением, - ведь он на своем месте в ГАР Атика. И невозможно это считать выпрямлением, так как он производит зивуг на МАН де-сээрот, безусловно понижаясь в собственном уровне. И потому считается, что склоняет рош к свойству мазаля "и очищает", то есть здесь нет настоящего склонения рош оттого, что зивуг производится на МАН мазаля "и очищает". (п. [193](#))

#### **240) Каково отличие между склонением рош Арих Анпина ради мохин Аба ве-Имы и склонением его рош ради Зеир Анпина**

При склонении рош Арих Анпина ради зивуга для Аба ве-Имы, склоняется его рош, а также его дикна, к месту его прежних ГАР, - туда, где уровень АБ и находятся Аба ве-Има. Это то, чего нет в зивуге ради Зеир Анпина: (тогда) его рош в действительности полностью выпрямлен и он производит зивуг в месте ГАР де-РАДЛА. Но здесь есть снижение только в свойстве МАН, - когда это не его МАН, а МАН де-сээрот, которыми является мазаль "и очищает". А причина этого разъяснена выше, в предыдущем ответе. (п. [194](#))

#### **241) Что означает: когда склоняет рош к свойству тринадцатого мазаля, светит Хохма Зеир Анпина, называемая "Авраам"**

Это означает, что в то время, когда Зеир Анпин получает свой уровень благодаря зивугу Арих Анпина на мазаль "и очищает", становятся его ХАГАТ категорией ХАБАД. И получается, что мохин увеличивают его Хесед до свойства Хохмы. А эта Хохма Зеир Анпина называется именем "Авраам". (п. [197](#))

## **242) Что означает: "Когда приходит Авраам возвеличивается внешнее (אג) у органа"**

Это означает, что когда постигает свой уровень Хохмы, переворачиваются экраны в Есоде Зеир Анпина, называемые тьмой, и это аспект внешнего, и становятся органом порождения. И он благодаря этим экранам обретает силу породить ГАР у душ праведников. (п. [198](#))

## **243) Каково отличие между окружающими ламэд-мэм де-ЦЕЛЕМ и окружающими шести свойств**

Окружающие ламэд-мэм во внутренних келим не были никогда, - это света, которые Зеир Анпин пока не постигает. Но все окружающие шести свойств происходят от возвращенного окружающего, и это аспекты раскрытого АБ, который выходит в свойство окружающего света во время выхода мохин в месте их выхода. Но во время рождения они облачаются в свойство возвращенного окружающего. И получается, что эти окружающие уже были во внутренних келим, а во время рождения вышли наружу. (п. [204](#))

## **244) Почему дикна Арих Анпина – от Хохмы, а дикна Зеир Анпина – от Даат**

Известно, что сэарот – это одеяния отраженного света, которые облачали отраженный окружающий в то время, когда он был во внутренних мохин, то есть в месте выхода мохин. Поэтому у Зеир Анпина есть отраженный окружающий только в категории двух венцов, поскольку там они находятся и включены во время зивуга и выхода мохин раскрытого АБ. А из-за того, что у него (т.е. у раскрытого АБ) ГАР исчезают во время их рождения, поэтому есть у него от них возвращенный окружающий. И таким же образом – сэарот, являющиеся их облачениями. Но от свойств Хохмы и Бины у Зеир Анпина нет отраженного окружающего, поскольку нет у него части в этих мохин в месте их выхода, ибо они выходят в ГАР Арих Анпина, а пребывание Зеир Анпина в ибуре – только в месте рошим китфэй. И поэтому нет у него также и сэарот от их свойств. Таким образом только сэарот дикны (Арих Анпина) от свойства Хохмы, ибо в нем выходят Хохма и Бина де-мохин. Но сэарот дикны Зеир Анпина – только от свойств Даат, которые являются двумя венцами, происходящими от рошим китфэй Арих Анпина, включенного там во время выхода мохин. И уже разъяснено выше, что у Зеир Анпина есть ХУБ ХУГ также и от свойств рошим китфэй Арих Анпина, но все эти ХУБ ХУГ называются именем Даат. И только ХУБ ХУГ, которые он получает от аспекта наследия Аба ве-Имы называются истинными Хохмой и Биной. (п. [213](#))

## **245) (Почему) в одном месте говорится, что дикна Зеир Анпина происходит от тринадцати прядей и просветов, в другом – что происходит от тринадцати исправлений дикны, а в третьем – что происходит от тринадцати союзов**

Отличие сэарот рош от сэарот дикны (существует) только во время пребывания их в свойстве окружающих, когда они тоже делятся в соответствии с тремя аспектами мэм-ламэд-цади. Но во время зивуга, когда сэарот входят во внутреннее (свойство) и используются в тайне МАН, тогда сэарот рош и дикны объединяются в один уровень: категория ГАР – в сэарот рош, а категория ЗАТ – в сэарот дикны, - то есть согласно их облачению на раскрытый АБ. Поэтому можно сказать, что тринадцать исправлений дикны Зеир Анпина происходят от сэарот рош, так как будучи категорией ГАР де-сэарот, они считаются основой отдачи. А можно сказать, что тринадцать исправлений дикны Зеир Анпина происходят от сэарот дикны, поскольку все свойства, имеющиеся в нижнем, обретаются от соответствующих им свойств в высшем. И получается, что сэарот рош Зеир Анпина получают от сэарот рош Арих Анпина, а сэарот дикны Зеир Анпина получают от сэарот дикны Арих Анпина.

Однако более точным будет считать, что Зеир Анпин получает тринадцать исправлений его дикны только от тринадцати союзов нижней дикны Арих Анпина. И это по причине того, что лестница ступеней никогда не меняется, и как Зеир Анпин изначально облачен только на НЕХИ Арих Анпина, так даже на пределе его подъема, то есть в ГАР Арих Анпина, он в

действительности облачает не ГАР Арих Анпина, а только лишь НЕХИ Арих Анпина, находящиеся тогда в месте прежних ГАР Арих Анпина, а Зеир Анпин снова находится в месте НЕХИ Арих Анпина, как и в начале его катнута. И поэтому также в свойствах сзарот, когда они делятся на три аспекта мэм-ламэд-цади, подобно внутренним келим, оказывается Зеир Анпин всегда облачающим и получающим только от аспекта цади де-сзарот, называемого нижней дикной, расположенной в месте НЕХИ Арих Анпина. Но во время подъема НЕХИ Арих Анпина в место Аба ве-Имы, находящихся на месте его ХАГАТ, то есть в (молитву) мусаф субботы, нижняя дикна включается в девять верхних исправлений дикны, поскольку включается там в ламэд де-ЦЕЛЕМ свойства сзарот. А когда НЕХИ Арих Анпина поднимаются в место его ГАР, то есть в (молитву) минха в субботу, тогда нижняя дикна включается в тринадцать исправлений верхней дикны, и нижняя дикна сама исправляется в свойстве тринадцати союзов. Тогда благодаря ей Зеир Анпин получает тринадцать исправлений своей дикны в их полноте. (п.п.[215-216](#), [224](#))

#### **246) Почему в (молитву) минха субботы Зеир Анпин поднимается только в четыре нижних исправления дикны**

Сущность мэм де-ЦЕЛЕМ, которые Зеир Анпин получает в минху субботы во время подъема в ГАР Арих Анпина, означает ступень места выхода мохин де-АБ вначале в Аба ве-Име. Ибо эти мохин в общем делятся на мэм-ламэд-цади, - подобно тому как разделяются шесть свойств (мохин). Первое – это место выхода в ГАР Арих Анпина, второе – это НЕХИ Аба ве-Имы, находящиеся в месте ХАГАТ Арих Анпина, третье – это категория самого Зеир Анпина, находящегося в НЕХИ Арих Анпина. И получается, что в субботу, в минху, Зеир Анпин поднимается на место Аба ве-Имы, в которых выходят мохин во время их облачения на ГАР Арих Анпина. И поэтому, подобно тому, как Аба ве-Има не поднимаются тогда более чем в свойство четырех нижних исправлений дикны, становящихся ГАР Арих Анпина, так как они (т.е. Аба ве-Има) расположены в месте гарона и ХАГАТ, где место четырех исправлений дикны, которые подвешены на гароне, но не достигают восьми верхних исправлений, подвешенных в сиюме лехаяим рош Арих Анпина, ибо те сокрыты тогда в месте РАДЛА, - так же это буквально у Зеир Анпина, который поднимается только в это место гарона и ХАГАТ, то есть в четыре нижних исправления дикны, и он вообще не касается восьми верхних исправлений, находящихся на одну ступень выше него. (п.[221](#))

#### **247) Как в Зеир Анпин притягиваются шесть исправлений его дикны от тринадцати исправлений дикны Арих Анпина**

Дикна Арих Анпина, подобно сзарот рош, разделена на три аспекта мэм-ламэд-цади, являющихся тремя (именами) АВАЯ и их единой совокупностью. Это ХАБАД ХАГАТ НЕХИ и включающая их категория Малхут, как известно. Так вот, основа Зеир Анпина – это ВАК, которыми являются ХАБАД ХАГАТ келим и ХАГАТ НЕХИ светов, которые считаются НАРАНХАЙ де-нефеш и нефеш-руах де-руах. И известно, что каково значение внутренних (свойств), таково же и значение окружающих. Поэтому следовало бы, чтобы были у него в свойстве сзарот дикны такие же свойства: НАРАНХАЙ де-нефеш и нефеш-руах де-руах. Выше, в тринадцатой части при объяснении тринадцати исправлений дикны Арих Анпина разъяснено, что два исправления верхней сафы, - сзарот и урха, - это ВАК и ГАР ибура, являющиеся НАРАНХАЙ де-нефеш, и называемые "милосердный" и "милостивый". А два исправления нижней сафы называются "продлевающий", "гневы", - это ВАК и ГАР де-руах. Изучи там.

Поэтому дикна Зеир Анпина тоже протягивается в свойствах ВАК и ГАР де-нефеш от соответствующих ей свойств Арих Анпина, - то есть от трех первых исправлений, являющихся (аспектами) "сильный", "милосердный" и "милостивый", которые считаются йуд-хэй-вав первой АВАЯ дикны Арих Анпина. Ибо первое исправление, - "сильный", - это корень дикны, исправление "милосердный" – это ВАК де-нефеш, а исправление "милостивый" – это ГАР де-нефеш. Подобно этому они рассматриваются в самом Арих Анпине, ведь три первых исправления – это восполнение свойства нефеш его дикны. Они

светят в три первых исправления дикны Зеир Анпина, и это (аспекты) "продлевающий" "гневы" и "великий милостью".

А категория руаха протягивается в дикну Зеир Анпина от аспекта вав-хэй второй АВАЯ дикны Арих Анпина, называемой именем "АВАЯ позади китфэй Арих Анпина". Она является категориями Хеседа, Гвуры, Тиферет (ХАГАТ) и руахом дикны. Она продолжает только ВАК де-руах, которыми являются вав-хэй, а не ГАР, ведь в постоянном состоянии у Зеир Анпина нет ГАР де-руах. И это (аспекты) "и истиной", "и хранит милость". Ибо во второй АВАЯ есть четыре исправления: "продлевающий" "гневы", "великий милостью" – это йуд-хэй второй АВАЯ, а "и истиной", "и хранит", - это вав-хэй второй АВАЯ. Зеир Анпин должен получать также и от гальгалты Арих Анпина, так как ему необходимы три участника, - Кетер и Аба ве-Има. Поэтому он получает также от йуд нижней АВАЯ, - то есть от исправления "для тысяч", и оно в свойствах хэй, - исправлений, протягивающихся от гальгалты Арих Анпина. И получается, что для категории своих ВАК де-руах он получает от йуд нижней АВАЯ, протягивающейся от гальгалты Арих Анпина и от вав-хэй АВАЯ де-ХАГАТ, как упомянуто выше. Однако от этих трех исправлений у него только два исправления, называемые у Зеир Анпина (аспектами) "и несет грех", "и преступление", которые в свойствах имен АВАЯ в дикне Зеир Анпина считаются йуд-хэй средней АВАЯ. Ибо всегда считается, что у келим вначале растут высшие, а потому ВАК де-руах он получает в йуд-хэй келим де-руах. А шестое исправление (дикны) Зеир Анпина, являющееся (аспектом) "и очищает", он получает от двух нижних хэй в двух первых АВАЯ исправлений дикны Арих Анпина, то есть от нижней хэй первой АВАЯ, и от нижней хэй АВАЯ де-ХАГАТ. И причина этого будет разъяснена далее. (п.п. [224-225](#))

#### **248) Почему две нижних хэй двух первых АВАЯ дикны Арих Анпина должны светить в исправление "и очищает" (дикны) Арих Анпина**

Так как во время гадлута (Зеир Анпина его) НЕХИ катнута становятся (категорией) ХАГАТ гадлута, и приходят к нему новые НЕХИ. И в то время, когда у него есть только ВАК в постоянном состоянии, то есть нефеш-руах, они облачены в ХАБАД ХАГАТ келим сээрот дикны. Три первых (исправления дикны) Зеир Анпина: "продлевающий" "гневы", "и великий милостью", а это ХАБАД де-келим, облачают в нем свет руах, и в силу этого считаются (категорией) ХАГАТ. А в три последних, и это "и несет грех", "и преступление", "и очищает", которые считаются келим де-ХАГАТ, облачается свет нефеш дикны, и в силу этого они считаются категорией НЕХИ. И сейчас исправление "и очищает" – это Есод дикны, в котором (находится) оканчивающий экран, получающий от нижних хэй, имеющихся в двух АВАЯ дикны Арих Анпина. А причина того, что он нуждается в свойствах нижних хэй, в том, что в то время, когда постигает новые НЕХИ, восполняющие у него девять исправлений дикны, тогда три исправления "и несет грех", "и преступление", "и очищает", которые сейчас (являются) НЕХИ, снова станут ХАГАТ, и будет исправление "и очищает" аспектом хазе в Тиферет, а экран, находящийся в исправлении "и очищает", тогда опускается в новый Есод, называемый "до третьего". И поэтому до того, как постигнет новые НЕХИ должны быть в нем два свойства нижней хэй: одно - свойство точки хазе, второе – свойство точки Есода. Ибо затем, в будущем гадлуте, нынешняя точка его Есода спустится в новый Есод, а оно (т.е. свойство точки хазе) остается тогда в экране точки хазе. Таким образом, в то время, когда у него есть только шесть исправлений, исправление "и очищает" обязано быть носителем двух точек: точки хазе и точки Есода. Поэтому он должен сейчас получить от двух категорий нижней хэй в дикне Арих Анпина, - то есть от нижней хэй первой АВАЯ, которая является категорией ХАГАТ дикны Зеир Анпина, и есть там точка хазе, а также должен получить аспект нижней хэй от второй АВАЯ дикны Арих Анпина, являющейся в Зеир Анпине категорией НЕХИ, и эта нижняя хэй у него – это точка Есода. И получается, что сейчас исправление "и очищает" – это Есод, который состоит из двух точек вместе: хазе и Есода. А когда постигает новые НЕХИ, опускается точка Есода из исправления "и очищает" в исправление "до третьего", а точка хазе остается в исправлении "и очищает". (п. [226](#))

### **249) Почему вав-хэй, которые Зеир Анпин обретает от второй АВАЯ Арих Анпина, становится у него йуд-хэй**

Когда это сказано о притяжении светов, он должен получать от вав-хэй АВАЯ, что позади китфэй, и там это ХАГАТ и руах. И он получает не от находящихся там йуд-хэй, а от вав-хэй этой АВАЯ, являющихся нефеш-руах де-руах. Но в свойстве имен в самом Зеир Анпине, которые являются категорией келим, ВАК светов облачаются в йуд-хэй де-АВАЯ, как это известно из обратного соотношения между келим и светами. Также известно, что буквы АВАЯ указывают на келим, и согласно этому получается, что в самом Арих Анпине, когда есть у него также ГАР де-руах, ГАР облачаются в йуд-хэй, а ВАК – в вав-хэй. Но у Зеир Анпина пока что нет ГАР де-руах, и, тем самым, ВАК де-руах облачаются в ГАР де-келим, которыми являются йуд-хэй. (п.228)