

КНИГА ЗОАР БЕМИДБАР

БЕМИДБАР | НАСО

КНИГА ЗОАР
на пять частей Торы
с комментарием «Сулам»

Глава Бемидбар
Глава Насо

Под редакцией М. Лайтмана, основателя и главы Международной академии
каббалы

Под редакцией М. Лайтмана
Книга Зоар, Бемидбар, Насо
Laitman Kabbalah Publishers, 2022. – 420 с.
Напечатано в Израиле.

Edited by M. Laitman
The Book of Zohar, Bemidbar, Naso
Laitman Kabbalah Publishers, 2022. – 420 pages.
Printed in Israel.

ISBN 978-965-551-038-6
DANACODE 760-172

Книга Зоар, написанная еще в середине II века н.э., – одно из самых таинственных произведений, когда-либо созданных человечеством.

До середины двадцатого века понять или просто прочесть Книгу Зоар могли лишь единицы. И это не случайно – ведь эта древняя книга была изначально предназначена для нашего поколения, и является раскрытием Торы.

В середине прошлого века, величайший каббалист XX столетия Йегуда Ашлаг (Бааль Сулам) проделал колоссальную работу. Он написал комментарий «Сулам» (лестница) и одновременно перевел арамейский язык Зоара на иврит.

Но сегодня наш современник разительно отличается от человека прошлого века. Международная академия каббалы под руководством всемирно известного ученого-исследователя в области классической каббалы М. Лайтмана, желая облегчить восприятие книги современному русскоязычному читателю, провела грандиозную работу – впервые вся Книга Зоар была обработана и переведена на русский язык в соответствии с правилами современной орфографии.

Copyright © 2022 by Laitman Kabbalah Publishers
1057 Steeles Avenue West, Suite 532
Toronto, ON M2R 3X1, Canada
All rights reserved

Содержание

ГЛАВА БЕМИДБАР	7
Счет и исчисление	7
Радуйтесь с Йерушалаимом	10
Знамена	11
Творец – свет мой и спасение мое	17
Вручаю дух мой на хранение Тебе	18
Ложе Шломо между севером и югом	20
Знак единения	22
Намерение молитвы	23
ГЛАВА НАСО	26
В полночь	26
А ночью песнь Его со мной	27
Являя неверность Творцу	28
Возвращение	29
Совратившаяся	37
Древо жизни и Древо познания	43
Большой сброд	45
Почему пришел Я, и не было никого?	46
Смерть и муки в могиле	47
Назир	49
Растить волосы и обривать тело	50
Святой – чистый	52
Идра ра́ба	52
Предисловие к Идра раба	52
И это цари	56
Самый древний из всех древних	59
Гальгальта	60
Воздушная перегородка и скрытый моах	63
Чистая шерсть	64
Желание мецаха	69
Хотэм	76

Тринадцать исправлений дикны	79
Первое исправление из тринадцати исправлений дикны	80
Второе исправление тринадцати исправлений дикны	88
Третье исправление	91
Третье исправление тринадцати исправлений дикны	92
Четвертое исправление тринадцати исправлений дикны	95
Пятое исправление тринадцати исправлений дикны	96
Шестое исправление тринадцати исправлений дикны	99
Седьмое исправление тринадцати исправлений дикны	100
Восьмое исправление тринадцати исправлений дикны	101
Девятое исправление тринадцати исправлений дикны	103
Десятое и одиннадцатое исправление тринадцати исправлений дикны	105
Двенадцатое исправление тринадцати исправлений дикны	106
Тринадцатое исправление тринадцати исправлений дикны	107
Двадцать четыре, простирающие парсу	109
Исправление Зеир Анпина	111
Гальгальта Зеир Анпина	113
Три мохин Зеир Анпина	117
Сеарот рош Зеир Анпина	120
Мецах Зеир Анпина	124
Эйнаим Зеир Анпина	128
Хотэм Зеир Анпина	137
Ознаим Зеир Анпина	142
Девять исправлений дикны Зеир Анпина	149
Первое исправление из девяти исправлений дикны	152
Второе и третье исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина	158
Четвертое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина	161
Пятое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина	163
Шестое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина	164
Седьмое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина	165
Восьмое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина	166
Девятое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина	167
Образ человека	169
Порядок создания Нуквы	172
Чистое одеяние	177
Семь царей Нуквы, которые умерли	180
Руки (зроот) захара	181
Разделение	184
Каин и Эвель	187
Высшие внизу, нижние наверху	190
Общее и частное, частное и общее	190
Общее свойство человека	192
Уход трех товарищей	195
Элияу	197
Страх, смирение и приверженность	198
Неженатому козну запрещено служение	200
Так благословляйте	200
Говоря им	203
В час, когда коэн возносит руки	205
Благословение коэнов	206
И возложат имя Мое	208

И Он засчитал ему это в праведность	210
И Творец благословил Авраама во всем	210
Когда завершил Моше	211
Один старейшина в день	212

Глава Бемидбар

Счет и исчисление

1) «"И говорил Творец Моше в пустыне (бе-мидбар) Синай, в Шатре собрания"¹. Рабби Аба провозгласил: "И сотворил Всесильный человека в образе Его"². Это изречение мы учили. Смотри, в час, когда Творец создал человека, Он сделал его в виде высших и нижних, и он состоял из всех, и свет его светил от края мира до края мира, и все боялись его"».

2) «"И хотя это объяснялось, следует всмотреться в это изречение: "И сотворил Всесильный человека (Адама) в образе Его, в образе Всесильного сотворил Он его"². После того как сказал "в образе Его"², что такое" еще: "В образе Всесильного сотворил Он его"²? И отвечает: "Но, конечно, это две ступени" были в Адаме, который "состоял из захара и некевы". Поэтому "одно (сказано) о захаре"», то есть: «И сотворил»², «"а другое – о некеве"», то есть: «В образе»².

3) «"И поэтому было два парцуфа, разумеется", захар и некева, "и конец изречения является подтверждением: "Мужчиной и женщиной (захаром и некевой) сотворил Он их"². И состоял он из двух сторон. И хотя некева была включена в его сторону, но" и сама "она тоже состояла из двух сторон", милости (хесед) и суда, "чтобы (ему) быть совершенным во всем"».

4) «"И он созерцал в мудрости наверху и внизу. Когда согрешил он, уменьшились парцуфы, и мудрость (хохма) ушла от него, и стал смотреть только на относящееся к его телу. А затем породил сыновей от высших и нижних", т.е. Эвеля – от высших, Каина – от нижних, "и не водворились ни тот и ни другой в мире", ибо не осталось от них семени в мире, "пока не породил сына", то есть "Шета, и от него был произведен мир. И это уже объяснялось"».

5) «"И вместе с тем нижний мир не был завершен и не был совершенен, и не был укреплен, пока не пришел Авраам, – и укрепился мир, но не был завершен. Пока Авраам не появился в мире и не стал поддерживать его", мир, "с правой стороны", и это Хесед, "подобно держащего за правую руку того, кто упал. Пришел Ицхак и стал поддерживать руку мира с левой стороны", т.е. Гвуры, "и укрепился" мир "еще больше. Когда пришел Яаков, стал поддерживать посередине, тело (гуф)", и это средняя линия, "и включился в две стороны", правую и левую, "и укреп мир, и перестал рушиться"».

6) «"И вместе с тем не укрепился" мир "своими корнями, пока" Яаков "не породил двенадцать колен и семьдесят душ, – и укоренился мир. Но вместе с тем, не был он завершен, пока Израэль не получили Тору и не была возведена Скиния. Тогда упрочились миры и завершились, и стали источать аромат высшие и нижние"».

7) «"Когда были установлены Тора и Скиния", т.е. Зеир Анпин и Малхут, "захотел Творец сосчитать силы Торы, сколько воинств у Торы", у Зеир Анпина, "сколько воинств у Скинии", Малхут, то есть захотел сосчитать Израэль, являющихся воинствами Зеир Анпина и Малхут. "Смотри, всё, что должно установиться на своем месте", т.е. связать ветвь внизу с корнем наверху, "не установится, пока не будет упомянуто устами и не сосчитано над ними. Также и здесь Творец хотел сосчитать силы Торы и силы Скинии", чтобы связать Израэль с их корнем наверху, т.е. Зеир Анпином и Малхут, называемыми Торой и Скинией. "И все они как одно целое, и неотделимы друг от друга, все в высшем подобии, ведь их корни, Тора и Скиния", пребывают в живуге и "неотделимы друг от друга, и идут вместе"».

8) «"Поэтому Израэль, являющиеся воинствами их", Зеир Анпина и Малхут, "включаются в счет, чтобы были ведомы у них, кроме тех других, которым нет счета", – т.е. женщины и те, кому

¹ Тора, Бемидбар, 1:1. «И говорил Творец Моше в пустыне Синай, в Шатре собрания, в первый день второго месяца, во втором году по выходе их из земли Египетской, так».

² Тора, Берешит, 1:27. «И сотворил Всесильный человека в образе Его, в образе Всесильного сотворил Он его; мужчиной и женщиной сотворил Он их».

не исполнилось двадцать лет. "И поэтому написано: "И говорил Творец Моше в пустыне Синай, в Шатре собрания"¹. Если "в Шатре собрания", зачем надо говорить: "В пустыне Синай", ведь известно, что Шатер собрания был именно в пустыне Синай? И отвечает: "Но одно – для Торы", Зеир Анпина, "а другое – для Скинии"», Малхут.

9) «"И то и другое", Тора и Скиния, "были "в первый день второго месяца, во втором году"¹, и это Гвур и свечение Хохмы, что в левой линии. Ибо нисан – это правая линия и Хесед, а ияр – это левая линия и Гвур. "И все это – одно целое", то есть правая и левая линии были в полном единстве. "И этот месяц называется месяцем сияния. Это намек на тот месяц, и год, который светит луне", т.е. Малхут, ибо главное совершенство Малхут – от левой линии, то есть второго месяца, и второго года. "Ибо тогда все миры пребывают в совершенстве", как и Малхут, являющаяся их корнем. "По выходе их из земли Египетской"¹. Этим Писание "сообщает нам: когда выходили Израэль из Египта, – это было в первом месяце"». Иначе говоря, вышли они в свойстве первого месяца, являющегося Хеседом и правой линией, а теперь восполнились также и в свойстве второго месяца, являющегося Гвурой и левой линией.

10) «Рабби Ицхак провозгласил: "Творец помнит нас, благословит Он, благословит Он дом Израэля"³. "Творец помнит нас, благословит Он"³ – это мужчины, вошедшие в счет в пустыне, которых Творец благословляет и каждый раз добавляет к ним"».

11) «"Смотри, того, кто произносит хвалу ближнему своему, в отношении сыновей его или его богатства, нужно благословить его и поблагодарить за благословения. Откуда нам это известно? От Моше, как написано: "И вот вы сегодня как звезды небесные во множестве"⁴. А после этого что написано: "Творец Всесильный ваших отцов прибавит к вам против того, сколько вас, тысячекратно, и благословит Он вас, как говорил Он вам"⁵. Два благословения было. Одно: "Творец Всесильный ваших отцов прибавит к вам против того, сколько вас, тысячекратно"⁵. И вот еще одно, после этого: "И благословит Он вас, как говорил Он вам"⁵. Чтобы благодарить за них, и благословения за благословения"».

12) «"И если человек воздаст хвалу ближнему, а тот не благодарит за благословения, его сначала уличают в этом свыше", т.е. он терпит ущерб из-за этого. "А если он благословляет его, он" сам "благословляется свыше. И должен он благословить доброжелательно, а не злонамеренно. И во всём желает Творец сердечной любви" в час, когда благословляет. "И как тому, кто благословляет ближнего своего, Творец желает, чтобы благословляли его доброжелательно и добросердечно, – тому, кто благословляет Творца, тем более нужны доброжелательность и добросердечность, и сердечная любовь. Поэтому" написано: "И возлюби Творца Всесильного своего всем сердцем своим"⁶».

13) «"Смотри, ведь объяснялось, что высшее благословение не пребывает над тем, что сосчитано. И если скажешь: "Как же Израэль были сосчитаны?" Но у них брали выкуп, и это уже объяснялось, и исчисления не было, пока не собирался весь этот выкуп, и не включался в счет. И сначала благословляли Израэль, а потом считали этот выкуп, и затем снова благословляли Израэль. Получается, что Израэль благословлялись в начале и в конце, и не было среди них смерти"».

14) Спрашивает: «"Почему наступает смерть из-за исчисления?" И отвечает: "Но это из-за того, что благословение не пребывает в исчислении. Поскольку уходит благословение,

³ Писания, Псалмы, 115:12. «Творец помнит нас, благословит Он, благословит Он дом Израэля, благословит Он дом Аарона!»

⁴ Тора, Дварим, 1:10. «Творец Всесильный ваш преумножил вас, и вот вы сегодня как звезды небесные во множестве».

⁵ Тора, Дварим, 1:11. «Творец Всесильный ваших отцов прибавит к вам против того, сколько вас, тысячекратно, и благословит Он вас, как говорил Он вам».

⁶ Тора, Дварим, 6:5. «И возлюби Творца Всесильного своего всем сердцем своим и всей душою своею, и всей сущюю своею».

пребывает над ним ситра ахра, и ему может быть причинен вред. Поэтому во время исчисления берут выкуп и искупление, чтобы отвести от него"» смерть.

Объяснение. Исчисление исходит от свойства левой линии без правой, то есть Хохмы без хасадим, и оттуда исходят разногласие, тьма и смерть.⁷ И нет ему исправления, кроме как с помощью средней линии, которая благодаря своему экрану уменьшает ГАР левой линии и объединяет ее с правой, и тогда уменьшаются света левой линии до (прихода к свечению) снизу вверх,⁸ и это ВАК без ГАР, т.е. половина ступени. И это называется половиной шекеля. Однако ее свечение находится в совершенстве, поскольку она включает в себя хасадим от двух линий. И это смысл сказанного: «Почему наступает смерть из-за исчисления?» И отвечает: «Но это из-за того, что благословение не пребывает в исчислении», потому что нет там благословения, т.е. хасадим, поскольку левая находится тогда в разъединении с правой, являющейся благословением и хасадим, как мы уже сказали. И это смысл сказанного: «Но у них брали выкуп, ... и исчисления не было, пока не собирался весь этот выкуп»⁹, и это свойство «половина шекеля», т.е. исходящее от половины ступени левой, поскольку она уже соединена с правой и средней, как мы уже объяснили. «И включался в счет», ибо таким путем нет смерти при счете, а наоборот, всё совершенство в нем. И это смысл сказанного: «И сначала благословляли Израэль», т.е. сначала притягивают хасадим, правую линию, «а потом считали этот выкуп», т.е. притягивают половину шекеля от левой линии, и это ВАК Хохмы, «и затем снова благословляли Израэль», т.е. притягивают хасадим от средней линии. И находятся хасадим от правой линии с одной стороны, а хасадим от средней линии – с другой стороны, «и не было среди них смерти». И это подобно тому, что объяснялось ранее: «Тогда оба они включены в Ицхака, один – с одной стороны, а другой – с другой стороны, и силы их не могут выйти наружу»¹⁰.

15) «"Благословит Он дом Израэля"³ – это женщины (некевот)", называемые домом, "которые не были включены в счет", поскольку женщин не исчисляли в пустыне. "Благословит Он дом Аарона"³, поскольку" это коэны, и "они благословляют народ доброжелательно и добросердечно, и с сердечной любовью. "Дом Аарона"³», – почему он говорит «дом»? Это «"тоже" указывает "на женщин, которые благословляются в благословлении его"», Аарона.

16) «"Благословит Он боящихся Творца"¹¹, – это левиты, и все они благословляются потому, что боятся Творца. "Малых с большими"¹¹, – несмотря на то, что" малые "не вошли в счет"», так как исчислены были только от двадцати лет и старше, благословятся вместе с большими.

17) «"Смотри, не было исчисления у Израэля, чтобы благословлялись от него, подобно этому", когда были сосчитаны с помощью половины шекеля, "так как исчисление это было для благословения, и для восполнения совершенства миров", т.е. восполнения величия единства Хохмы с хасадим.¹² "И в месте, из которого исходят благословения, они были исчислены, как написано: "В первый день второго месяца"¹, что является сиянием", т.е. свечением Хохмы, что в левой линии, "благословений мира", т.е. хасадим, "от которого исходит это сияние в мир. И поэтому называется этот месяц", второй, являющийся левой линией, "сиянием, ибо сияние всего исходит от него", так как это свечение Хохмы, включенное в хасадим, и поскольку оно светит только снизу вверх, оно называется не светом, а сиянием. "И потому написано: "Да благословит тебя с Циона Творец"¹³, то есть из свойства Малхут, в которой находится место

⁷ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.44, со слов: «А правая линия является совершенством всего...», и п.34, со слов: «Затем вышла тьма, и вышли в ней семь других букв алфавита...»

⁸ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.50. «Разногласие, которое было исправлено согласно высшему подобию...»

⁹ См. выше, п.13.

¹⁰ См. Зоар, главу Эмор, п.197.

¹¹ Писания, Псалмы, 115:13. «Благословит Он боящихся Творца – малых с большими».

¹² См. выше, п.14.

¹³ Писания, Псалмы, 134:1-3. «Песнь восхождений. Благословите Творца все рабы Творца, стоящие в доме Творца по ночам, вознесите руки ваши в святости и благословите Творца. Да благословит тебя с Циона Творец, создавший небо и землю».

раскрытия свечения Хохмы.¹⁴ "И всё это является одним целым". Поскольку Малхут строится со второго месяца, т.е. свойства левой линии. "И написано: "Ибо там заповедал Творец благословение, жизнь навеки"¹⁵», где «благословение» – это хасадим, а «жизнь» – это Хохма. И это смысл сказанного: «Мудрость наполняет жизнью обладающих ею»¹⁶.

18) «Рабби Йегуда находился перед рабби Шимоном. Сказал ему: "Израэль, из какого места они благословляются?" Сказал ему: "Горе миру, в котором не обращают внимания, и людям, которые не созерцают славу высшего Царя! Смотри, в час когда Израэль были достойными пред Творцом, миры находились в одном высшем святом Древе", Зеир Анпине, "в котором питание всего. А оно благословлялось из того места, где собраны все благословения", т.е. от Бины, "и в нем оно было посажено и пустило свои корни"». Ибо мохин Зеир Анпина были посажены в Бину, в тайне сказанного: «Трое выходят благодаря одному, один находится в трех»¹⁷.

19) «"А Израэль внизу благословлялись от того места, в котором выходят все эти благословения и не задерживаются при выходе", т.е. от Малхут. "Это означает: "Да благословит тебя с Циона Творец"¹³. И написано: "Как роса Хермона, стекающая на горы Циона"¹⁵, это Малхут, и написано: "Ибо там заповедал Творец благословение, жизнь навеки"¹⁵. И это свет мира, как написано: "С Циона, совершенства красоты, явился Всесильный"¹⁸. "Явился"¹⁸ означает "светит", как сказано: "Озарил (досл. явился) от горы Паран"¹⁹. А когда Он светит, Он светит всем мирам"».

20) «"А когда этот свет", т.е. благословение и жизнь, упомянутые выше, "пробуждается, всё находится в соединении", т.е. в зивуге, "всё в любви, всё в совершенстве, тогда это мир всего, мир наверху и внизу. Это смысл сказанного: "Да будет мир в крепости твоей, покой во дворцах твоих"²⁰».

Радуйтесь с Йерушалаимом

21) «"Каждый при знамени своем, по знакам отчих домов своих, должны располагаться станом сыны Израэля"²¹. Рабби Эльзар провозгласил: "Радуйтесь с Йерушалаимом и веселитесь в нем, все любящие его!"²² Как дорогá Тора для Творца, ибо в любом месте, где слышны речения Торы, Творец и все воинства Его внимают речениям его. И Творец приходит, чтобы обитать с ним. Это смысл сказанного: "На всяком месте, где помяну имя Мое"²³. И мало того, но еще и враги падают пред ним. И это уже объяснялось"».

22) «"Смотри, высшие заповеди Торы – они наверху. Пришел человек и выполнил одну заповедь, эта заповедь предстает пред Творцом и возвеличивается пред Ним, говоря: "Такой-то исполнил меня, и от такого-то я", поскольку он пробудил ее наверху. Ибо, так же как он пробудил эту заповедь внизу, так же она пробуждается и наверху, и установит мир наверху и

¹⁴ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.340, со слов: «И, кроме того, так же как высшая Хохма...»

¹⁵ Писания, Псалмы, 133:3. «Как роса Хермона, стекающая на горы Циона. Ибо там заповедал Творец благословение, жизнь навеки».

¹⁶ Писания, Коэлет, 7:12. «Ведь в тени мудрости – (как) в тени богатства, но есть превосходство у знания: мудрость наполняет жизнью обладающих ею».

¹⁷ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.363. «Трое выходят благодаря одному, один находится в трех, входит между двумя, двое питают одного, и один питает многие стороны...»

¹⁸ Писания, Псалмы, 50:2. «С Циона, совершенства красоты, явился Всесильный».

¹⁹ Тора, Дварим, 33:2. «И сказал он: "Творец от Синая выступил и воссиял от Сеира им, озарил от горы Паран, и явился из среды мириадом святых; от десницы Его пламя Закона им"».

²⁰ Писания, Псалмы, 122:7. «Да будет мир в крепости твоей, покой во дворцах твоих».

²¹ Тора, Бемидбар, 2:2. «Каждый при знамени своем, по знакам отчих домов своих, должны располагаться станом сыны Израэля, на расстоянии вокруг Шатра собрания должны располагаться станом».

²² Пророки, Йешая, 66:10. «Радуйтесь с Йерушалаимом и веселитесь в нем, все любящие его! Возрадуйтесь с ним радостью, все скорбящие о нем».

²³ Тора, Шмот, 20:21. «Жертвенник земляной сделай Мне и приноси на нем твои всесождения и твои мирные жертвы: твой мелкий и твой крупный скот. На всяком месте, где помяну имя Мое, Я приду к тебе и благословлю тебя».

внизу", т.е. приводит к живугу Зеир Анпина и Малхут, называемых верхом и низом. "Как сказано: "Установит мир для Меня, мир установит для Меня"²⁴. "Установит мир для Меня"²⁴ – это наверху", в Зеир Анпине, "мир установит для Меня"²⁴ – внизу", в Малхут. "Счастлива участь этого человека, выполняющего заповедь Торы"».

23) «"Радуйтесь с Йерушалаимом и веселитесь в нем, все любящие его!"²² Ибо радость присутствует, только когда Израэль находятся на святой земле, где соединяется жена со своим мужем", т.е. Зеир Анпин и Малхут. "И тогда это радость всего, радость наверху и внизу. И в то время, когда Израэль не находятся на святой земле, нельзя человеку радоваться и показывать радость. Как написано: "Радуйтесь с Йерушалаимом и веселитесь в нем"²². "И радуйтесь ему"²² – именно так"», т.е. в то время, когда Израэль находятся в нем.

24) «Рабби Аба увидел одного человека, который радовался в доме молитвы в Вавилоне. Толкнул его. Сказал: "Радуйтесь с Йерушалаимом" написано. В то время, когда Йерушалаим в радости, должен человек радоваться", а не во время изгнания. «"Рабби Эльзар" придерживается "его мнения", говоря: "Радуйтесь с Йерушалаимом"²², и это как написано: "Служите Творцу в радости"²⁵». То есть, Йерушалаим – это Шхина, и нужно служить ей и радовать ее.

25) «"Одно изречение говорит: "Служите Творцу в радости"²⁵. А другое изречение говорит: "Служите Творцу в страхе и радуйтесь в трепете!"²⁶ В чем разница между тем и другим?" И отвечает: "Здесь – в то время, когда Израэль пребывают на святой земле", и тогда служат пред Творцом в радости. "А здесь – в то время, когда Израэль пребывают на другой земле", тогда нужно служить в страхе и радоваться в трепете. "Служите Творцу в страхе"²⁶ – это Кнессет Израэль", т.е. Малхут, "когда она находится в изгнании среди народов"».

26) «Сказал рабби Йегуда: "Но ведь написано: "Ибо в радости выйдете"²⁷, и это Кнессет Израэль, и поскольку сказал "выйдете"²⁷, ведь "это – из изгнания, и называется радостью"», таким образом, она также и в изгнании называется радостью. «Сказал ему: "Это так, безусловно. Ибо всё время, когда она в изгнании и лежит во прахе, она не называется радостью, пока Творец не придет к ней и не поднимет ее из праха, и не скажет: "Отряхнись от праха"²⁸, "восстань, свети"²⁹, и соединятся они вместе. Тогда она называется радостью. И это радость всего, и тогда "в радости выйдете"²⁷, конечно. Сколько тогда воинств выйдет, чтобы встретить Царицу для радости Царской трапезы, как сказано: "Горы и холмы разразятся пред вами песней"²⁷, и написано: "Ибо впереди вас пойдет Творец, и стражем позади вас – Всесильный Израэль"³⁰».

Знамена

27) «"Каждый при знамени своем, по знакам"²¹, – это четыре стана Кнессет Израэль", т.е. ХУГ ТУМ, и это Михаэль, Гавриэль, Уриэль, Рефаэль, "и это двенадцать колен и двенадцать границ вокруг нее", потому что в каждом из ХУГ ТУМ есть три линии, и их двенадцать. "Всё по высшему подобию" – подобно двенадцати границам Зеир Анпина. "Написано: "Куда восходили

²⁴ Пророки, Йешаяу, 27:5. «Или же будет держаться он твердыни (Торы) Моей, установит мир для Меня, мир установит для Меня».

²⁵ Писания, Псалмы, 100:2. «Служите Творцу в радости, предстаньте пред Ним с пением!»

²⁶ Писания, Псалмы, 2:11. «Служите Творцу в страхе и радуйтесь в трепете!»

²⁷ Пророки, Йешаяу, 55:12. «Ибо в радости выйдете и с миром водимы будете; горы и холмы разразятся пред вами песней, и все деревья в поле рукоплескать будут».

²⁸ Пророки, Йешаяу, 52:2. «Отряхнись от праха, встань, воссядь, Йерушалаим, развяжи узы на шее твоей, пленная дочь Циона».

²⁹ Пророки, Йешаяу, 60:1. «Восстань, свети, ибо пришел свет твой, и слава Творца над тобой воссияла».

³⁰ Пророки, Йешаяу, 52:12. «Ведь не в спешке уходить будете, и не бегством спасаться, ибо впереди вас пойдет Творец, и стражем позади вас – Всесильный Израэль».

колена, колена Творца"³¹. "Куда восходили колена"³¹ – это двенадцать колен, двенадцать границ, которые внизу"», в Малхут, которые поднимались в двенадцать границ Зеир Анпина.³²

28) «"Колена Творца (Ко קֹ) "³¹, поскольку йуд-хэй (ה"י) Ко)", и это Хохма и Бина, – "свидетельство Исраэлю"³¹, разумеется.³³ И поэтому написано "а-Реувени (הַרְאוּבֵנִי)", "а-Шимони (הַשִּׁמְוֹנִי)", потому что есть йуд-хэй (ה"י) в каждом из них", хэй (ה) – в начале и йуд (י) – в конце, "так как высшее святое Древо", т.е. имя АВАЯ (הויה), "отметило их своей печатью. И уже объяснялось сказанное: "И образ их ликов – лик человека, и лик льва – справа"³⁴, что "образ человека", т.е. Малхут, "состоит из всех них, и четыре лика были в четырех сторонах мира, и отличались по своей форме", то есть лев, бык, орел, "и все были включены в человека"», т.е. в свойство Малхут. Поскольку лев-бык-орел – это ХАГАТ, а лик человека – это Малхут, которая получает от всех, и все включены в нее.

29) «"Михаэль – справа", и это южная сторона, "Гавриэль – слева", в северной стороне, "Уриэль – впереди их", и это восточная сторона, "Рефаэль – позади их", и это западная сторона, "Шхина – над ними. Двое – отсюда", с юга и с севера, "и двое – отсюда", с востока и с запада, "и она", Малхут, – "посередине. Подобно этому на (святой) земле внизу", в отношении знамен, "двое – отсюда", т.е. знамя стана Йегуды и знамя стана Реувена."И двое – отсюда", знамя стана Эфраима и знамя стана Дана. "И йуд-хэй (ה"י) – посередине"», и это две скрижали свидетельства, что в ковчеге, который шел посередине их. И отличие, которое есть здесь, в знаменах, – что восточная сторона двигалась первой, и это Тиферет, выяснится далее.³⁵

30) «"Когда выступали два знамени", Йегуды и Реувена, что написано: "И двинется Шатер собрания, стан левитов"³⁶. А затем – эти два других" знамени, Эфраима и Дана. "И это четыре стана в четырех сторонах мира", восток-юг-запад-север. "И получается двенадцать", потому что каждое знамя включает три колена, поскольку "внизу – тоже как наверху"», в Малхут.³⁷

31) «"Вначале выступало знамя стана Йегуды, которое соответствует стану Уриэля". А затем знамя "стана Реувена, которое соответствует стану Михаэля. Этот", Реуен, – "с юга", и это Хесед, "а этот", Йегуда, – с востока", Тиферет. Окропление "жертвенника" производилось сначала тоже "с юго-восточного" рога, и это Хесед и Тиферет. "И стан Дана – с севера, а стан Эфраима – с запада. Стан Дана" – с севера, "который соответствует стану Гавриэля. А стан Эфраима – с запада, который соответствует стану Рефаэля". И окропление "жертвенника" тоже совершалось с северо-запада", и это Гвура и Малхут. "Всё связано друг с другом, пока всё не поднимается и не соединяется в святом имени АВАЯ (הויה), которое является началом всего", т.е. йуд (י) де-АВАЯ (הויה), Хохма, "высшая над всеми" – это первая буква хэй (ה), т.е. Бина. "Святость всего" – это вав (ו), т.е. Тиферет. "Все включается в него"» – нижняя хэй (ה), т.е. Малхут.

Объяснение. Четыре знамени, которые в четырех сторонах, соответствуют четырём станам Шхины – Уриэля, Михаэля, Рефаэля, Гавриэля. И знамя стана Йегуды – с востока, и это Тиферет и средняя линия. А за ним Реуен с юга, и это Хесед и правая линия. И за ним Эфраим с запада, и это Малхут. А за ним Дан с севера, и это Гвура и левая линия. И каждое знамя включает три колена, итого двенадцать, соответственно двенадцати границам, что в Малхут, которые отпечатываются от двенадцати границ, что в АВАЯ.

³¹ Писания, Псалмы, 122:4. «Куда восходили колена, колена Творца, – свидетельство Исраэлю для вознесения благодарности имени Творца».

³² См. Зоар, главу Пкудей, п.174. «Сказал рабби Хия: "Дважды написано "колена": "Колена, колена Творца", но "куда восходили колена" – это колена, которые внизу", в Малхут. "Колена Творца" – это колена наверху", в Зеир Анпине...»

³³ См. Зоар, главу Пкудей, п.21. «"Вот исчисления Скинии, Скинии свидетельства"...»

³⁴ Пророки, Йехезкель, 1:10. «И образ их ликов – лик человека, и лик льва – справа у (всех) четырех, и лик быка – слева у (всех) четырех, и лик орла у (всех) четырех».

³⁵ См. далее, п.35.

³⁶ Тора, Бемидбар, 2:17. «И двинется Шатер собрания, стан левитов – в середине станом. Как стоят станом, так и будут двигаться – каждый на своем месте, у своих знамен».

³⁷ См. выше, п.27.

32) «"Йуд (י)" де-АВАЯ (יהוה) Зеир Анпина – "это восток, и это начало света. И постоянно движется, и выводит юг", т.е. Хесед. "И юг выходит и зависит от начала востока", т.е. от йуд (י) де-АВАЯ (יהוה), Хохмы. "Хэй (ה)" де-АВАЯ (יהוה) Зеир Анпина – "это юг", т.е. "из нее выходит юг в мире". Поскольку хэй (ה) – это Бина, а от Бины исходит Хесед, а это юг. Однако "йуд (י)", т.е. Хохма, "входит в начало востока и выводит его"», Хесед, и он нисходит и выходит через Бину в Зеир Анпин.

33) «"А от хэй (ה) зависит юг и север, и то, что между ними", т.е. средняя линия, которая их объединяет. "Йуд (י) – восток. Йуд-хэй (יהי)" – юг и север, зависят от них", юг – от йуд (י), а север – от хэй (ה). "Вав (ו) – посередине", объединяющая их. "И это сын захар", т.е. Тиферет, сын йуд-хэй (יהי)", "поэтому он между севером и югом. И поэтому мы учили – тот, кто ставит постель свою между севером и югом, будут у него дети мужского пола. Ибо этот сын захар", т.е. Тиферет, – "он между севером и югом", так как "верхняя хэй (ה)", т.е. Бина, – "от нее зависят север и юг", т.е. две линии в ней. "А сын захар", т.е. Тиферет, – "он между ними", объединяющий их, "в виде йуд-вав-хэй (יהוה)", где йуд (י) – это правая линия, в южной стороне, вав (ו) – это средняя линия, правая сторона которой с южной стороны, а левая – с северной. Хэй (ה) – левая линия, в северной стороне. "Последняя хэй (ה) де-АВАЯ (יהוה) – "это запад"», т.е. Малхут.

34) «"Поэтому юг включен в восток, являющийся началом солнца, и зависит от него. И поэтому мы учили, что от стороны Абы", т.е. йуд (י), "включен и зависит высший Хесед. От стороны Имы", т.е. хэй (ה), "зависит Гвура. Подобным образом все включено друг в друга"».

35) «"Роги жертвенника тоже обходят так: "И подходит к юго-восточному рогу"³⁸, ибо юг – его укрепление в востоке", в средней линии, "который является началом солнца, и сила солнца не пребывает нигде, кроме как в его начале". А затем он подходит "к северо-восточному" рогу. "Ибо после того как юг", т.е. Хесед, "получил укрепление востока", т.е. после того как средняя линия объединила юг и север, "стал светить" восток "северу, и север включился в юг, потому что левая (сторона) включилась в правую"» благодаря средней линии.

36) А затем он подходит «"к северо-западному" рогу, "потому что запад, который находится в последней хэй (ה)", т.е. Малхут, "берет от севера. И поэтому север идет к западу", так как Малхут строится от левой линии. А затем он подходит "к юго-западному" рогу, поскольку Малхут "направляется соединиться с югом", т.е. облачить Хохму в хасадим, "так же как юг зависит от востока", т.е. средней линии, и поэтому "его укрепление", т.е. восток, "идет вначале, и так же запад, он направляется, чтобы включиться в юг", а юг, который является его укреплением, идет вначале. "Это смысл сказанного: "А правая обнимает меня"³⁹, "правая"³⁹ – это юг. Поэтому она питается от двух сторон, от северной и от южной", от левой и от правой. Это означает: "Его левая рука под моей головой, а правая обнимает меня"³⁹. "Его левая рука"³⁹ – это север, "а правая"³⁹ – это юг"».

Пояснение статьи. Он обращает внимание на вопрос: почему здесь изменился порядок ступеней у знамен? И в нем Йегуда, который в восточной стороне, и это Тиферет, шел во главе всех, а за ним Реувен, который в южной стороне, Хесед, и за ним Эфраим, который в западной стороне, Малхут, а за ним Дан, который в северной стороне, Гвура. И почему не шли они согласно порядку ступеней: сначала Реувен, Хесед, за ним Дан, который в северной стороне, Гвура, за ним Йегуда на востоке, Тиферет, за ним Эфраим на западе, Малхут?

Но дело в том, что эти переходы в пустыне были для того, чтобы раскрыть свечение Хохмы, поскольку свечение Хохмы раскрывается только во время перехода, который представляет собой раскрытие линий, одна за другой. А когда заканчивают свой переход, тогда они

³⁸ Вавилонский Талмуд, трактат Зевахим, лист 64:2.

³⁹ Писания, Песнь песней, 2:6. «Его левая рука под моей головой, а правая обнимает меня».

отдыхают, и свечение Хохмы больше не раскрывается.⁴⁰ И это смысл сказанного: «И было, при отправлении в путь ковчега, говорил Моше: "Встань же, Творец, и рассеются враги Твои"»⁴¹. Ибо раскрытие свечения Хохмы – это вставание, и с раскрытием его рассеиваются все клипот, так как свечение Хохмы обращает их в бегство. Но когда заканчивался переход, сказано: «А при остановке, говорил: "Обратись, Творец, десятков тысяч Исраэля"⁴¹». И это свечение хасадим, которое называется «десятки тысяч (реавот)». Но поскольку вошло в них свечение Хохмы во время перехода, они называются «десятки тысяч», так как «тысячи» (алафим) указывают на свечение Хохмы, как сказано: «И я научу тебя (ва-алефха תפלה) мудрости (хохма)»⁴². И поскольку эти переходы были по пустыне, которая является местом внешних (сил), они нуждались в дополнительной защите, чтобы не питались от них внешние (силы). И известно, что все время, пока не раскрылась средняя линия, происходит питание судов и внешних (сил), как в правой линии, так и в левой линии, ибо тогда есть разногласие между ними, и правая – это свойство ВАК с недостатком ГАР, а левая – она с Хохмой без хасадим, т.е. тьма, и все внешние (силы) и суды исходят от нее. И поэтому не раскрылись сначала правая и левая линии, т.е. юг и север, а средняя раскрылась сначала в том качестве, что она объединяет юг и север и дополняет их обе, поскольку правая линия, т.е. хасадим, приобретает ГАР от включения левой, а левая линия, Хохма, приобретает хасадим от включения правой, и тогда может светить, и изгоняет всех внешних. Однако это согласование средней линии произошло между двумя линиями Бины, правой и левой, когда Тиферет поднялся к Бине и объединил их в свойстве Даат. И поскольку «трое выходят благодаря одному», т.е. вышли три линии ХАБАД в Бине из-за Тиферет, Тиферет тоже удостоился этих трех линий.⁴³ И по этой причине шло вначале знамя стана Йегуды, в восточной стороне, т.е. средняя линия, начало которой в исчезающем Даат, в единстве правой и левой линий Абы ве-Имы. А затем в единстве правой и левой линий ИШСУТ, что является раскрытым Даат, объединяющим правую и левую линии, чтобы не было в них удержания судов и внешних (сил). А после него вышел Хесед, который является основным действием средней линии для согласования правой линии и притяжения хасадим, чтобы облачить Хохму, что в левой линии, которая была тьмой из-за отсутствия хасадим. А когда она раскрыла хасадим, т.е. выдвижение знамени стана Реувена, вышла за ними Малхут, чтобы включиться в правую линию, потому что Малхут строится сначала от Хохмы без хасадим, – и она была тьмой, поэтому, после того как раскрылись хасадим, вместе с выступлением стана Реувена с южной стороны, вышла за ним Малхут, т.е. знамя стана Эфраима, для того чтобы облачиться в хасадим. И поскольку основа строения Малхут – в левой линии, поэтому вышло за ней знамя стана Дана, являющееся левой линией. И поэтому вышел восток раньше юга, так как восток укрепляет юг и соединяет его с севером. И поскольку он восполняет юг, вышел сначала. И поэтому вышел запад раньше севера, чтобы были хасадим юга перед ним, а Хохма севера – за ним. Ибо такова Малхут в своем гадлуте, когда хасадим являются ее свойством паним, а Хохма – ее ахораим. И поэтому вышел юг до нее, а север – после нее.

И в этих словах проясняется все, сказанное в этой статье. Ибо вначале выясняет в общем виде, что двенадцать границ, что в Малхут, отпечатываются от двенадцати границ АВАЯ Зеир Анпина, и это смысл сказанного: «Это четыре стана Кнессет Исраэль, и это двенадцать колен и двенадцать границ вокруг нее, всё по высшему подобию»⁴⁴, – что двенадцать границ Малхут

⁴⁰ См. Зоар, главу Бешалах, п.137, со слов: «И три эти линии не раскрывают Хохму иначе, как с помощью своих движений, т.е. когда свечение каждой из них раскрывается специально одно вслед за другим в месте трех точек: холам, затем шурук, а затем хирик. И тогда Малхут получает от них раскрытие Хохмы...»

⁴¹ Тора, Бемидбар, 10:35-36. «И было, при отправлении в путь ковчега говорил Моше: "Встань же, Творец, и рассеются враги Твои, и обратятся в бегство ненавистники Твои от лица Твоего", а при остановке говорил: "Обратись, Творец десятков тысяч Исраэля"».

⁴² Писания, Иов, 33:31-33. «Внимай, Иов, слушай меня и молчи, (пока) я говорю. Если есть у тебя слова – ответь мне, говори, ибо я хотел бы тебя оправдать. Если же нет, – ты слушай меня и молчи, и я научу тебя мудрости».

⁴³ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.363. «Трое выходят благодаря одному, один находится в трех, входит между двумя, двое питают одного, и один питает многие стороны ...»

⁴⁴ См. выше, п.27.

подобны тем, что наверху в Зеир Анпине, т.е. это ХУГ ТУМ в каждой из трех линий. А затем⁴⁵ объясняет в частном виде, что это четыре создания и четыре ангела, которые являются строением (меркава) для Шхины, то есть, что на них раскрывается свечение Хохмы в Малхут. А затем⁴⁶ выясняет отношение четырех знамен внизу и строения Малхут наверху, а затем⁴⁷ выясняет порядок выдвижения знамен по отношению к строению Малхут, когда восток и юг выступают вначале, а затем запад и север. А затем⁴⁸ поясняет то изменение, которое произошло в знаменах, где порядок был восток-юг-запад-север, а не как всегда – юг-север-восток-запад. И говорит, что это исходит от корня двенадцати границ, которые в Зеир Анпине, свойстве АВАЯ, и корень его – Тиферет, который поднялся и согласовал между собой две линии Бины, и образовался там Даат в свойстве: «трое выходят благодаря одному». И этот Тиферет, который сделался Даатом, тоже называется востоком, поскольку в основе своей является свойством Тиферет.

И ты уже узнал разницу между Хохмой правой линии и Хохмой левой линии, что Хохма правой линии является сутью Хохмы, исходящей от скрытой Хохмы (хохма стимаа), являющейся свойством Хохмы десяти сфирот прямого света. Но эта Хохма перекрылась и не доходит до миров вовсе. И захар с нуквой в этой Хохме называются высшие Аба ве-Има, и это йуд (י) де-АВАЯ (הויא). И все свечение Хохмы, распространяющееся в мирах, – только от Бины десяти сфирот прямого света, которая снова стала Хохмой, и ее захар с нуквой называются ИШСУТ, и это хэй (ה) де-АВАЯ (הויא).⁴⁹ Но, в общем виде, считаются йуд-хэй (ה״י) де-АВАЯ (הויא) правой и левой линиями, а вав (ו), являющаяся средней линией, согласовывает и соединяет их. Но, в частном виде, когда поднимается Тиферет, чтобы согласовать йуд-хэй (ה״י) между собой, поднимается вначале, чтобы соединить правую и левую линии, что в йуд (י) де-АВАЯ (הויא), т.е. в высших Абе ве-Име, и от этого их соединения не исходит Хохма, как мы уже сказали, а только Хесед. И поэтому называет эта Даат, объединяющая высших Абу ве-Иму, исчезающим Даатом. А затем приходит и соединяет правую и левую линии, что в хэй (ה) де-АВАЯ (הויא), свойстве ИШСУТ, т.е. Бине, вернувшейся в Хохму, и благодаря Даат, соединяющей их, исходят хасадим и Хохма вместе, потому что в них раскрывается Хохма, и поэтому называется эта Даат раскрытым Даатом.

Это означает сказанное им: «Йуд (י) – восток»⁵⁰, то есть йуд (י) де-АВАЯ (הויא), и это высшие Аба ве-Има, светят с помощью восточной стороны, называемой исчезающим Даатом, который соединяет их, это «начало света», поскольку начало света, исходящее благодаря единству Даат, это в йуд (י) де-АВАЯ (הויא), как мы уже сказали. «Постоянно движется и выводит юг», то есть от этого зивуга выходит южная сторона, Хесед, в то время как северная сторона, свойство Хохмы, исчезает здесь, как уже выяснилось. И это смысл сказанного: «И юг выходит и зависит от начала востока». «Начало востока» – это исчезающий Даат, который берет начало от высших Абы ве-Имы, и вследствие его зивуга выходит только Хесед. Но Хесед не выходит напрямую от высших Абы ве-Имы к Зеир Анпину, но «хэй (ה) – это юг», т.е. «из нее выходит юг в мире», потому что Хесед выходит из Бины к Зеир Анпину, но «йуд (י) входит в начало востока», т.е. Аба ве-Има, называемые йуд (י), входят и совершают зивуг с помощью исчезающего Даата, называемого началом востока, «и выводит его», и выводит Хесед Зеир Анпину через хэй (ה) де-АВАЯ (הויא), т.е. Бину. Поскольку любая ступень может получать что-либо только от ближайшей к ней ступени, а не от высшей над ее высшей. И выяснилось, что Хесед, т.е. южная сторона и правая линия, раскрывается с помощью начала востока, и это исчезающий Даат в йуд (י) де-АВАЯ (הויא). Таким образом, единство трех линий, чтобы

⁴⁵ См. выше, п.29.

⁴⁶ См. выше, п.30.

⁴⁷ См. выше, п.31.

⁴⁸ См. выше, п.32 и далее.

⁴⁹ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.308. «Теперь выясняется различие между зивугом высшего мира Бины и зивугом нижнего мира Бины...»

⁵⁰ См. выше, п.32.

раскрыть Хохму и хасадим, не происходит в высших Абе ве-Име, т.е. в йуд (י) де-АВАЯ (היא), поскольку оно раскрывает там только правую линию, но в ИШСУТ раскрывается единство трех линий, как мы уже сказали. И это смысл сказанного: «А от хэй (ה) зависит юг и север, и то, что между ними»⁵¹, т.е. от хэй (ה) де-АВАЯ (היא), и это свойство Бины и ИШСУТ, раскрываются три линии, и это южная, северная и средняя, где средняя линия здесь – это раскрытый Даат, и она притягивает Хохму и хасадим вместе благодаря соединению севера и юга друг с другом.

И выяснилось, что соединение с помощью начала востока, раскрывающееся в йуд (י) де-АВАЯ (היא), раскрывает только лишь правую линию, т.е. Хесед, юг. А соединение, произошедшее в хэй (ה) де-АВАЯ (היא) с помощью раскрытого Даата, раскрывает также север, т.е. левую линию, свойство Хохмы. И это смысл сказанного: «Йуд (י) – восток», йуд (י) раскрывает Хесед с помощью востока, исчезающего Даата. И получается, что «йуд-хэй (היא) – юг и север, зависят от них», поскольку от зивуга йуд (י) зависит Хесед, правая линия, и она является источником хасадим, но левая линия исчезает в нем. А от зивуга хэй (ה) раскрывается левая линия, т.е. север, поскольку в ней происходит раскрытие Хохмы левой (стороны). И получается, что север зависит от хэй (ה), и в этом отношении считаются Аба ве-Има правой линией, а ИШСУТ – левой линией, и это йуд-хэй (היא), а «вав (ו) – посередине», так как вав (ו) де-АВАЯ (היא) соединяет их друг с другом в зивуге. И это смысл сказанного: «Поэтому юг включен в восток, являющийся началом солнца»⁵², потому что юг, т.е. Хесед, включен в восток и зависит от него, как ветвь от своего корня. Поскольку исчезающий Даат, т.е. начало солнца, основа его – Тиферет, называемый солнцем и востоком, но благодаря его подъему в йуд-хэй (היא), становится свойством Даат. И в этом начале Даат, что в высших Абе ве-Име, образовался корень раскрытия Хеседа, ибо благодаря ему совершают зивуг высшие Аба ве-Има и выводят Хесед, как мы уже объясняли. И отсюда понятно, почему шло знамя стана Йегуды, которое с востока, т.е. Тиферет, перед знаменем стана Реувена, которое с юга, т.е. Хесед. То есть, как уже было сказано, потому что этот восток – это начало востока, и это исчезающий Даат, который является корнем раскрытия Хеседа, и Хесед, т.е. юг, – это его ветвь. И поэтому шел вначале корень, а затем его ветвь. И это смысл сказанного: «И поэтому мы учили, что от стороны Абы», т.е. йуд (י) де-АВАЯ (היא), «включен и зависит высший Хесед», потому что от их зивуга выходит Хесед, т.е. правая линия. А «от стороны Имы зависит Гвур», потому что от их зивуга устанавливается и раскрывается левая линия, т.е. Гвур.

И приводит пример окропления жертвенника. И это означает сказанное, что сначала «подходит к юго-восточному рогу»⁵³, так как укрепление юга, т.е. Хеседа, в востоке, т.е. в Тиферет, «который является началом солнца», т.е. исчезающим Даатом, благодаря зивугу которого раскрывается свет Хеседа, «и сила солнца не пребывает нигде, кроме как в его начале», т.е. главная сила средней линии, называемой солнцем, находится в ее начале, когда она находится в свойстве Даат, объединяющем высших Абу ве-Иму, чтобы притянуть свет Хеседа. А затем «к северо-восточному, после того как юг получил укрепление востока», то есть после того как получил свое укрепление от востока, т.е. раскрылся благодаря ему в свойстве единства исчезающего Даат в йуд (י) де-АВАЯ (היא), «стал светить северу», – восток светит, чтобы раскрыть север, т.е. левую линию, Даат, и это восток, объединяет правую и левую линии в хэй (ה) де-АВАЯ (היא), т.е. в ИШСУТ, и вследствие этого соединения раскрывается и светит север, как мы уже говорили, в качестве раскрытого Даата. «И север включился в юг», – т.е. благодаря востоку, являющемуся свойством раскрытого Даата, включаются две линии друг в друга, и Хохма левой облачается в хасадим правой. А затем «к северо-западному, потому что запад, который находится в последней хэй (ה), берет от севера», т.е. Малхут, которая в западной стороне, образуется главным образом из левой линии. А затем «к юго-западному, она направляется соединиться с югом», потому что Хохма в ней должна облачиться в хасадим, т.е.

⁵¹ См. выше, п.33.

⁵² См. выше, п.34.

⁵³ См. выше, п.35.

юг. И поэтому запад получает от юга. И получается теперь, что запад, Малхут, паним ее обращены на юг, и это последнее окропление – в юго-западной стороне, чтобы Малхут получила Хесед от юга. А ахораим ее обращены на север, чтобы получить свечение Хохмы, которая на севере. Таким образом, это подобно выдвигению знамен при переходе, когда знамя стана Эфраима, которое на западе, т.е. Малхут, паним ее обращены на юг, поскольку выдвигается за знаменем стана Реувена, которое на юге, чтобы получить от него Хесед, а за знаменем Малхут следует знамя стана Дана, которое на севере, и это Гвура и левая линия, от которой Малхут получает Хохму. И получается, что знамя стана Эфраима, которое на западе, паним его – на юг, а ахораим – на север, как говорилось выше об окроплении жертвенника. И причина этого в том, что Малхут получает от севера, левой линии, только лишь в свои келим де-ахораим. А в келим де-паним она получает хасадим от правой линии.⁵⁴

Таким образом, подробно выяснена причина передвижения знамен, когда сначала была восточная сторона, т.е. исчезающий Даат, и это начало света, которое является корнем света Хеседа, раскрывающегося от Абы ве-Имы. И поэтому за ним следует южная сторона, являющаяся его ветвью. А за ним – западная, и это Малхут, паним которой должны быть на юг. А за ним – северная, ибо ахораим Малхут должны быть на север. Как написано: «Его левая рука под моей головой, а правая обнимает меня»³⁹. А «под» везде означает «ахораим».

37) «"И я учил эту тайну, что Творец располагает свое ложе между севером и югом", и его ложе – это Малхут. "И оно включено в этого сына, безусловно", т.е. в Зеир Анпина, который там, между севером и югом. "И поэтому люди должны ставить свое ложе между севером и югом", чтобы правая сторона ложа была на юг, а левая сторона ложа – на север. Подобно расположению Зеир Анпина между югом и севером. "И так учил меня отец, что им дают детей мужского пола (зхарим), поскольку он направил намерение свое на полную высшую веру в совершенстве всего", т.е. "на Творца, который между севером и югом, и на Кнессет Исраэль", т.е. на Малхут, называемую ложем, "которая между севером и югом, – разумеется, будут у него дети мужского пола (зхарим)"».

38) «"И в любом деле следует показать действие", чтобы было "подобно высшему. И, так же как показывает действие внизу, так пробуждается над ним наверху. И это уже объяснялось". Выслушал рабби Пинхас и поцеловал рабби Эльзара, и плакал, и смеялся. Сказал: "Счастлив мой удел в этом мире и в мире будущем"».

Творец – свет мой и спасение мое

39) «Провозгласил и сказал (рабби Пинхас): "Творец – свет мой и спасение мое! Кого бояться мне?"⁵⁵ После того как человек видел высший свет, и Творец светил над ним, не боится он высших и нижних. Как сказано: "А над тобой воссияет Творец, и слава Его над тобой явится"⁵⁶. "Творец – опора жизни моей"⁵⁵, т.е. поскольку Творец поддерживает человека, не боится он в том мире никаких обвинителей. И я тоже подобно этому, когда я держусь отца твоего и тебя, я не боюсь в этом мире и в другом мире"».

40) «"И о тебе написано: "Возрадуется отец твой и мать твоя, и возликует родительница твоя"⁵⁷. Спрашивает: "Если написано: "Возрадуется отец твой и мать твоя"⁵⁷, что такое: "И возликует родительница твоя"⁵⁷, ведь достаточно того, что сказал: "И мать твоя"⁵⁷?" И отвечает: "Но "возрадуется отец твой"⁵⁷ – это Творец, "и мать твоя"⁵⁷ – это Кнессет Исраэль", т.е. Малхут. "И возликует родительница твоя"⁵⁷ – родительница твоя, что внизу", т.е. твоя мать в этом мире.

⁵⁴ См. Зоар, главу Ваякель, п.102, со слов: «Объяснение. Высшая Хохма, т.е. высшая книга, относительно себя полностью скрыта, и это высшие Аба ве-Има, однако она раскрывается с помощью Бины, т.е. ИШСУТ, потому что в ней раскрывается Хохма, но не на ее собственном месте, а для того, чтобы она передала Малхут, нижней книге...»

⁵⁵ Писания, Псалмы, 27:1. «Давиду. Творец – свет мой и спасение мое! Кого бояться мне?! Творец – опора жизни моей! Кого мне опасаться?!»

⁵⁶ Пророки, Йешаяу, 60:2. «Ибо вот тьма покроет землю, и мгла – народы; а над тобой воссияет Творец, и слава Его над тобой явится».

⁵⁷ Писания, Притчи, 23:25. «Возрадуется отец твой и мать твоя, и возликует родительница твоя».

И если так, то "где радость рабби Шимона, отца твоего", на которого не указывает это изречение? И отвечает: "Но у него есть отдельное изречение, как написано: "Возликует отец праведника"⁵⁸ – это Творец, "и родитель мудрого возвеселится им"⁵⁸ – это отец твой внизу", т.е. рабби Шимон. "Другое объяснение. "Возликует отец праведника"⁵⁸ – это твой отец внизу. "И родитель мудрого (ве-йолéd хахám עֲרַךְ תְּלִיָּוִי) возвеселится им"⁵⁸, написано с дополнительной вав (ו)"», т.е. было достаточно сказать: «Родитель мудрого (йолéd хахám עֲרַךְ תְּלִיָּוִי)»⁵⁸, – «"это о Творце наверху"», который называется вав (ו).

Вручаю дух мой на хранение Тебе

41) «Сказал рабби Эльзар: "Написано: "Вручаю дух мой на хранение Тебе, Ты избавлял меня, Творец, Всевышний (Эль) истины"⁵⁹. Следует внимательно всмотреться в это изречение, – разве видели вы кого-нибудь, чтобы он вручал что-то Царю?" То есть Творцу. И отвечает: "Но, безусловно, счастлив тот человек, который идет путями святого Царя, и не грешит пред Ним. Смотри, когда наступает ночь, Древо смерти господствует в мире, а Древо жизни уходит далеко наверх. И когда в мире господствует одно лишь Древо смерти, все живущие в мире ощущают вкус смерти". Поскольку сон – это одна шестидесятая смерти. "И в чем причина этого? Это из-за того, что это Древо приводит к этому"». И это Малхут, господствующая одна, без Зеир Анпина, приводит к этому. Ибо Малхут называется «ночь».

42) «"И человек должен поторопиться и вручить Ему душу свою в залог. Как залог человека, дающего залог другому", в заклад, "и хотя он должен ему больше, чем цена того залога, это не достаточная причина для того, чтобы вступать с ним" в спор, "ведь он дал ему залог. А если отказывается" дать ему залог, "конечно, мы будем проверять его, ибо он не от святого семени, и не из сынов веры"».

43) «"Так же и это Древо", Малхут, "которому люди спешат отдать свои души в залог, и все души живущих в мире оно забирает. И все ощущают вкус смерти, ибо Древо это – оно (Древо) смерти". Поскольку в час, когда Малхут отделена от Зеир Анпина, являющегося Древом жизни, – она Древо смерти. "И поскольку все эти души, несмотря на то, что все они должны ему, и не следует возвращать залог человеку, вместе с тем, поскольку все отданы ему в залог, оно возвращает все залогов их хозяевам"».

44) «"Смотри, это Древо смерти не способно вернуть человеку залог" утром, – "но только в час, когда Древо жизни пробуждается в мире. И когда пробуждается это Древо жизни? В час, когда наступает утро. И тогда, поскольку Древо жизни пробуждается в мире", то выходят "все живущие в мире живыми, и это Древо смерти уступает и возвращает все залогов, которые были переданы ему, и уходит восвояси. Какова причина того, что они живы? Это благодаря тому, что это Древо жизни вызвало это"», т.е. Зеир Анпин, господствующий днем.

45) «"И если скажешь, что ведь много таких людей, которые просыпаются ночью ото сна", и возвращаются к жизни, "пока еще господствует Древо смерти?" И отвечает: "Но, разумеется, что это то самое Древо жизни делает это. И в чем причина? Поскольку написано: "Чтобы увидеть, есть ли человек разумный, ищущий Всесильного"⁶⁰. И не будет у человека повода сказать: "Если бы я был властен над своей душой ночью, я бы" встал и "занимался Торой". Сказал рабби Йегуда: "Это" верно, "безусловно, относительно Исроэля, и так это. Но в отношении народов мира", которые просыпаются ото сна ночью, "в чем причина?" Сказал ему: "Конечно, правильно то, что ты сказал"».

⁵⁸ Писания, Притчи, 23:24. «Возликует отец праведника, и родитель мудрого возвеселится им».

⁵⁹ Писания, Псалмы, 31:6. «Вручаю дух мой на хранение Тебе, Ты избавлял меня, Творец, Всевышний истины».

⁶⁰ Писания, Псалмы, 53:3. «Всесильный с небес наблюдал за сынами человеческими, чтобы увидеть, есть ли человек разумный, ищущий Всесильного».

46) «Провозгласил и сказал: "Как прокляну, (если) не проклял Всевышний? И как гнев навлеку, (если) не гневался Творец?"⁶¹ Смотри, подобно тому, как есть наверху, так есть и внизу. Наверху", в Малхут, "есть правая сторона, и есть левая сторона", также "внизу есть Израэль и народы. Израэль держатся за правую сторону, за святость Царя, народы-идолопоклонники держатся за левую сторону, за дух скверны, который ниже всех ступеней левой стороны. И все ступени держатся друг за друга", (начиная) снизу, "пока не связываются с головой (рош)", т.е. с левой стороной, что наверху, в Малхут. "И таким же образом, как голова движется" наверх, "в соответствие с этим движется также и хвост", последняя ступень, "вниз", и это дух скверны. "И в чем же причина? Это потому, что держится за него", так как они связаны друг с другом, снизу доверху, как цепочка, "и поэтому народы-идолопоклонники, – таким же образом, как "их нечистая сторона, также управляют и они"».

47) «"Билам пользовался всеми нижними ступенями", которые опускаются с левой стороны Малхут, "и он смотрел на ту нижнюю" ступень, "что является хвостом", и знал то, что наверху, "поскольку" нижняя "может быть управляема только головой (рош). Поэтому сказал (Билам): "Как прокляну, (если) не проклял Всевышний (Эль)?"⁶¹, так как видел внизу и знал, "что эта высшая голова (рош)", т.е. левая сторона Малхут, "не пребывает в состоянии суда в эти дни"».

48) «"И хотя имя Эль, мы объясняли", что это высшая милость (хесед),⁶² "ведь святая Малхут берет это имя подобно тому, что свыше, и это добро и милость в этом мире. И поэтому она называется" именем "Эль. Но Он гневается каждый день", как написано: «И Всевышний (Эль) гневается (на нечестивых) каждый день»⁶³, «"поскольку пребывает в Нем суд"». А в те дни не было в Нем суда. Поэтому сказал Билам: «Как прокляну, (если) не проклял Всевышний?»⁶¹

49) «"Смотри, Эль Шадай, мы ведь объясняли, что в Нем есть достаток мира, и Он сказал миру: "Достаточно (дай)". И это Есод, дающий достаточно Малхут, называемой миром. "Ибо этот Эль", т.е. Малхут, "совершает зивуг с Ним, и потому Он называется Эль Шадай, то есть Эль Шадаю (Всемогущего)". Ибо Эль, т.е. Малхут, совершает зивуг с Шадаем (Всемогущим), Есодом. "И поэтому" сказал он: "Как прокляну, (если) не проклял Эль?"⁶¹, о Малхут, называемой Эль. И он знал это, "поскольку так же как пробуждается рош", т.е. Малхут, "так же пробуждается нижний"», и это хвост, т.е. дух скверны. А Билам смотрел на хвост и знал, что в рош.

50) «Заплакал рабби Эльазар, провозгласил и сказал: "Голос ее подобно змею пойдет"⁶⁴. Ибо сейчас, когда Израэль пребывают в изгнании, естественно, что" Малхут "идет, подобно змею", – ведь свойственно "змею, что когда он пригибает голову к земле, он поднимает свой хвост, и" хвост "властвует и бьет всех, кто находится перед ним. И так же сейчас", когда Израэль "в изгнании", Малхут тоже поступает "сообразно такому поведению" змея, когда "голова пригибается к земле, а хвост", т.е. нижняя ступень, о которой уже говорилось, "властвует. Кто сделал так, чтобы хвост поднялся наверх и стал властвовать и наносить удары? Голова, которая пригнулась вниз. И вместе с тем, кто управляет хвостом, и кто заставляет хвост совершать его движения? Та самая голова, которая, хотя и пригнута к земле, она управляет движениями" хвоста. "Поэтому" говорит Писание: "Голос ее подобно змею пойдет"⁶⁴».

51) «"И теперь остальные народы, которые держатся за хвост"⁶⁵ Малхут, "поднимаются наверх и господствуют, и наносят удары, а голова пригнута к земле. Как сказано: "Пала, не

⁶¹ Тора, Бемидбар, 23:8. «Как прокляну, (если) не проклял Всевышний? И как гнев навлеку, (если) не гневался Творец?»

⁶² См. Зоар, главу Цав, п.91. «Теперь следует спросить. Мы ведь учили, и указывали товарищи, что имя Эль в любом месте означает милость (хесед)...»

⁶³ Писания, Псалмы, 7:12. «Всесильный (Элоким) – судья справедливый, и Всевышний (Эль) гневается (на нечестивых) каждый день».

⁶⁴ Пророки, Йермияу, 46:22. «Голос ее подобно змею пойдет, ибо идут (враги несметною) силою, с топорами пришли на нее, как дровосеки».

⁶⁵ См. выше, п.46.

встанет вновь⁶⁶. И вместе с тем, голова управляет хвостом и оберегает его, как сказано: "Поставили меня стеречь виноградники"⁶⁷, – и это народы-идолопоклонники, которые в хвосте". Подошел рабби Йегуда и поцеловал его руки. Сказал: "Если бы я ничего не спросил в мире, кроме того, что спросил, и приобрел это, мне достаточно. Ибо познал я теперь" свойство "народов-идолопоклонников, и как ведет себя их власть. Счастлив удел Исраэля, о которых написано: "Ибо Яакова избрал Творец, Исраэль – достоянием Своим"⁶⁸».

52) «Сказал рабби Эльзар: "Что значит "достоянием Своим"⁶⁸», когда говорит: «Исраэль – достоянием Своим»? «"Три праотца, они называются достоянием, как наверху", ХАГАТ, "так и внизу", Авраам, Ицхак, Яаков. "И подобно этому коэны, левиты, Исраэль", которые тоже соответствуют ХАГАТ, "и все это – одно целое. И они являются достоянием Творца наверху и достоянием" Творца "внизу. И это как написано: "И будете Мне достоянием из всех народов"⁶⁹», – то есть благодаря тому, что есть среди них коэны, левиты и Исраэль, называемые достоянием.

Объяснение. Основное различие между Исраэлем и народами заключается в том, что народы прилеплены к левой линии без правой, а Исраэль прилеплены к трем линиям, ХАГАТ. И поэтому они – достояние из всех народов. Поскольку единство трех линий называется достоянием.

Ложе Шломо между севером и югом

53) «"И двинется Шатер собрания, стан левитов"⁷⁰. А после этого, что написано: "Знамя стана Эфраима по воинствам своим – к западу"⁷¹, т.е. Шхина, пребывающая на западе, и объяснялось выше, что Эфраим, который выступал на западе, – это Малхут, и поэтому он выступал после знамени стана Реувена, который на юге, являющимся Хеседом.⁷² "Написано: "И благословил их в тот день, говоря: "Тобою будет благословлять Исраэль..." И поставил Эфраима..."⁷³ "Тобою будет благословлять Исраэль"⁷³ – это Исраэль Саба". Спрашивает: "Что мы учим из этого?"»

54) И отвечает: «"Однако: "Тобою будет благословляться Исраэль", – не написано, или: "Тобою будет благословлен Исраэль", что значит: "(Тобою) будет благословлять Исраэль"⁷³? – То есть, других. "Но" это значит – "святой Исраэль", т.е. Зеир Анпин, – "никогда не будет благословлять иначе, как тобою", Эфраимом, "когда ты на западе", а это Шхина. "И написано: "Я Творец (Эль) Шадай (Всемогущий). Плодись и умножайся!"⁷⁴ Ведь благословение – оно в Шхине, называемой Эль Шадай.⁷⁵ "И мы учили, что он увидел с ним Шхину, и тогда сказал: "Тобою будет благословлять Исраэль, говоря"⁷³. И это означает: "Тобою"⁷³, Шхиной, "будет благословлять"⁷³ вовеки"».

⁶⁶ Пророки, Амос, 5:2. «Пала, не встанет вновь дева Исраэля; повержена она на землю свою, некому поднять ее».

⁶⁷ Писания, Песнь песней, 1:6. «Не смотрите на меня, что я смугла, ибо опалило меня солнце. Сыновья матери моей иссушили меня, поставили меня стеречь виноградники, а своего виноградника я не устерегла».

⁶⁸ Писания, Псалмы, 135:4. «Ибо Яакова избрал Творец, Исраэль – достоянием Своим».

⁶⁹ Тора, Шмот, 19:5. «А теперь, если вы будете слушаться Меня и оберегать союз Мой, то будете Мне достоянием из всех народов, ибо Моя – вся земля».

⁷⁰ Тора, Бемидбар, 2:17. «И двинется Шатер собрания, стан левитов – в середине станом. Как стоят станом, так и будут двигаться – каждый на месте своем при своих знаменах».

⁷¹ Тора, Бемидбар, 2:18. «Знамя стана Эфраима по воинствам своим – к западу, а предводитель сынов Эфраима – Элишама, сын Амиуда».

⁷² См. выше, п.31.

⁷³ Тора, Берешит, 48:20. «И благословил их в тот день, говоря: "Тобою будет благословлять Исраэль, говоря: "Да поставит тебя Всесильный как Эфраима и как Менаше!" И поставил Эфраима перед Менаше».

⁷⁴ Тора, Берешит, 35:11. «И сказал ему Всесильный: "Я Творец (Эль) Всемогущий (Шадай). Плодись и умножайся! Племя и сообщество племен будет от тебя, и цари из чресл твоих выйдут"».

⁷⁵ См. выше, п.49.

55) Спрашивает: «"А как он увидел" Шхину, – "ведь написано: "А глаза Исаэля отяжелели от старости, не мог он видеть"⁷⁶, что указывает также и на духовные глаза? И отвечает: "Однако: "Умышленно положил он так руки свои"⁷⁷, – написано, что значит: "Умышленно положил"⁷⁷?" И отвечает: "Но правая рука была выпрямлена" в сторону Эфраима, "и Шхина склонялась к Эфраиму, и" Исаэль "обонял благоухание Шхины над его головой, и сказал: "Тобою будет благословлять Исаэль"⁷³». Иначе говоря, не увидел глазами, а увидел в благоухании, что означает снизу вверх.

56) «"Безусловно, что Шхина на западе, и мы объясняли, что это для того, чтобы находиться ей между севером и югом", поскольку запад расположен между севером и югом, "и соединиться с гуф (телом)", т.е. Зеир Анпином, называемым гуф, что означает семь нижних сфирот, "и быть" с ним "в одном зивуге. А север", т.е. левая линия Зеир Анпина, "принимает ее под свою голову (рош). А юг", т.е. правая линия Зеир Анпина, "обнимает ее. Это смысл сказанного: "Его левая рука под моей головой"⁷⁸, – т.е. от левой линии, которая является свечением Хохмы в нем, она получает ГАР, называемый рош. "А правая – обнимает меня"⁷⁸, – а от правой линии, свойства хасадим, она получает свечение семи его нижних сфирот, называемых гуф. "И мы объясняли, что, разумеется, ложе Шломо", т.е. Малхут, называемая ложем, "оно между севером и югом", т.е. Хеседом и Гвурой, "чтобы соединиться с гуф", т.е. Тиферет. "И тогда они – одно целое, чтобы благословился мир. Мы учили, что любому, кто произносит псалом Давиду три раза каждый день, гарантировано, что он принадлежит будущему миру.⁷⁹ И мы учили", что это значит, "то есть от зивуга этой хвалы", Малхут, "она будет пребывать" с Зеир Анпином "каждый день между севером и югом"».

57) «"Приходит человек утром, принимает на себя бремя высшего Царства (малхут) с помощью этих восхвалений, которые произносит, то есть псалом Давиду и все эти "восславьте Творца (алелуйа)", которые являются порядком десяти восхвалений, десяти святых сфирот святого Имени. И поэтому есть десять раз "восславьте Творца (алелуйа)". А потом завершает десятью восхвалениями, и это: "Восславьте Творца (алелуйа)! Восславьте в святилище Его"⁸⁰. Где эти десять "алелуйа", ведь их только пять?"» Поскольку только пять песней начинаются с «алелуйа». «"Однако каждое восхваление" из псалмов "начинается с "алелуйа" и завершается "алелуйа"». И их десять.

58) «"А потом выстроил порядок восхваления: "Тогда воспел Моше"⁸¹, в котором есть всё. И этим он принимает на себя бремя святой Малхут. Затем включает его в Хесед (милость), с окончанием молитвы, чтобы оно освятилось им". Ибо утренняя молитва соответствует Аврааму, который является свойством Хесед и правой линией. "А затем с дневной молитвой связана Гвур, и пребывает суд". И это соответствует Ицхаку, который является свойством Гвур и левой линией. "Получается, что это ложе", т.е. Малхут, "расположено каждый день между севером и югом", между утренней молитвой, свойством южной стороны, и дневной молитвой, свойством северной стороны. "Чтобы соединилось в этом зивуге с гуф (телом)", т.е. Зеир Анпином, средней линией, "как подобает". И тот, кто выстраивает и соединяет" Малхут "таким образом каждый день, конечно же, принадлежит будущему миру"». Иначе говоря, об

⁷⁶ Тора, Берешит, 48:10. «А глаза Исаэля помутнели (досл. отяжелели) от старости, не мог он видеть. И подвел тот их к нему, и он поцеловал их, и обнял их».

⁷⁷ Тора, Берешит, 48:14. «И простер Исаэль правую руку свою, и положил на голову Эфраима, хотя он младший, а левую – на голову Менаше; умышленно положил он так руки свои, хотя Менаше был первенцем».

⁷⁸ Писания, Песнь песней, 2:6. «Его левая рука под моей головой, а правая обнимает меня».

⁷⁹ Вавилонский Талмуд, трактат Брахот, лист 4:2.

⁸⁰ Писания, Псалмы, 150:1-6. «Восславьте Творца (алелуйа)! Восславьте в святилище Его, восславьте Его в небесах мощных. Восславьте Его за могущественные (деяния) Его, восславьте Его по множеству величия Его. Восславьте Его звуком шофара, восславьте Его арфой и кинором. Восславьте Его тимпаном и танцем, восславьте Его мэинами (струнными инструментами) и свирелью. Восславьте Его цимбалами звенящими, хвалите Его цимбалами громкогласными. Всякая душа (человеческая) восславит Творца. Восславьте Творца (алелуйа)!»

⁸¹ Тора, Шмот, 15:1. «Тогда воспел Моше и сыны Исаэля эту песнь Творцу, и сказали так: "Воспою Творцу, ибо высоко вознесся Он; коня и всадника его поверг Он в море"».

этом сказали, что любому, кто произносит псалом Давиду три раза каждый день, гарантировано, что он принадлежит будущему миру.⁷⁹

59) «"И поэтому знамя стана Эфраима – оно с моря", на западе, "и оно между севером и югом. Юг – это Реувен, он с одной стороны, как написано: "Знамя стана Реувена – к югу"⁸². Север – это Дан, с другой стороны, как написано: "Знамя стана Дана – к северу"⁸³. Эфраим между тем и этим", потому что Реувен, который на юге, – перед ним, а Дан, который на севере, – за ним. "Получается, что запад, т.е. Эфраим, между севером и югом, все подобно высшей"» Малхут.

60) «"Эта тайна – она для наших братьев, живущих на юге. И так прислали нам братья наши от порядка светил, в тайнах связей", т.е. единений. "Когда вы хотите установить единство в порядке высшей связи, примите на себя каждый день бремя святого царства (малхут) сначала, и благодаря этому вы поднимитесь с ним в святую связь юга", т.е. Хеседа, "и обойдите четыре стороны мира", ХУГ ТУМ, "пока вы не соединитесь в единую связь, и на юге установите место и там обитать будете"», т.е. подобно обходу жертвенника, как нам предстоит выяснить.

Знак единения

61) «Рабби Эльзар спросил рабби Шимона, отца своего, сказал ему: "Знак зивуга для единения", чтобы мы не ошибались, "откуда?" Сказал ему: "Сын мой, хотя мы и объясняли эти понятия со всех сторон, и были разбросаны в беспорядке" эти понятия, "одно – здесь, другое – там, это сильный знак в руке твоей, и он такой, как при обходе жертвенника. Как мы учили: "И подходит к рогу юго-восточному"⁸⁴, северо-восточному, северо-западному, юго-западному"», как мы сейчас будем выяснять. «Сказал ему: "Но ведь не может ничего сделать человек, пока сначала не принимает на себя бремя святого царства (малхут) и не возлагает на себя это бремя. А ты сказал, что должен подойти сначала к югу"», т.е. Хеседу.

62) «Сказал ему: "Но ведь я сказал тебе всё. Ибо "и подходит к рогу"⁸⁴ я сказал в начале, и ты узнал тайну рога", что это Малхут, "и это бремя святого царства (малхут). А затем юго-восточный", чтобы связать юг, Хесед, с востоком, т.е. Тиферет, средней линией, "потому что там", на востоке, "Древо жизни", т.е. Тиферет. "И это для соединения (зивуга) его", юга, "с востоком, и это высший Аба", Хохма, которая называется высшими Абой ве-Имой, "поскольку сын", Тиферет, "исходит со стороны Абы", так как корень Тиферет в исчезающем Даате высших Абы ве-Имы, "и поэтому" он объединил "с юга на восток, ибо укрепление юга в востоке", т.е. в исчезающем Даате Абы ве-Имы, которые являются началом востока, "и поэтому необходимо, чтобы связались вместе юг и восток"». ⁸⁵

63) «"И восток, соединяющийся с севером", с Имой, т.е. Биной, называемой ИШСУТ, от которой исходит север, левая линия, "поскольку тот", т.е. Бина, "восполняет и наполняет реки и источники" востока, т.е. раскрытого Даата и Тиферет, "и поэтому" должен объединить "северо-восточный (рог)", то есть, чтобы связать восток с Биной, "и эти" восток и север – "это Аба ве-Има, которые не расстаются никогда", потому что восток – это Даат высшего Абы, т.е. высших Абы ве-Имы. А Даат высшего Абы прилепляется к Даат высшей Имы и к левой линии, раскрывающейся в ней, которая называется севером.⁸⁵ "И мы это уже объясняли. И то, что сказано о ней", о высшей Име, "северная (цфонит)", поскольку она скрытая (цфунá) высшая, и от ее стороны исходит север", т.е. левая линия. Ибо со стороны Абы север скрыт и исчез,⁸⁵ "и суды пробуждаются с ее стороны, несмотря на то, что она – милосердие и радость. И мы это

⁸² Тора, Бемидбар, 2:10. «Знамя стана Реувена – к югу, по воинствам их, а предводитель сынов Реувена – Элицур, сын Шдеура».

⁸³ Тора, Бемидбар, 2:25. «Знамя стана Дана – к северу, по воинствам их, а предводитель сынов Дана – Ахиззер, сын Амишадая».

⁸⁴ Вавилонский Талмуд, трактат Зевахим, лист 64:2.

⁸⁵ См. выше, п.36, в комментарии Сулам.

уже объясняли. И когда она", Има, "появляется, север выходит в ней", т.е. от нее север раскрывается, "поскольку он", Аба, "включается и соединяется с югом", а север исчезает в нем.⁸⁵

64) «"А затем" подходит "к северо-западному" рогу. "Поскольку со стороны Абы выходит сын", т.е. Тиферет, восток, "а со стороны Имы", т.е. с севера, "выходит дочь", и это Малхут, запад. "И поэтому северо-западный" – с севера, т.е. от Имы, на запад, к Малхут. "И это рог, который вначале", потому что рог – это Малхут, и нужно получить на нем прежде всего.⁸⁶ "И теперь называется просто "на севере", т.е. в Име и в левой линии. "А затем надо соединить его с югом", т.е. с Хеседом и правой линией, "ибо там – связь всего, и тело (гуф)", т.е. Зеир Анпин, "находится в нем", поскольку Зеир Анпин исходит от Абы, как мы уже объяснили, и поэтому он целиком включается в юг, как и Аба, и север исчезает в нем. "И поэтому юго-западный"».

65) «"И встречается этот рог", который указывает на Малхут, "три раза. Первый – тот, на котором человек должен получить сначала,⁸⁶ а" рог, "который после этого – он, чтобы связать" Малхут "с двумя руками", то есть югом и севером, правой и левой (сторонами), "чтобы соединиться с телом (гуф)", т.е. Тиферет, средней линией, "и чтобы стало все единым. И это порядок полного единения, и каждую сторону" соединит "той связью, которая подобает ей, и не подменит одну сторону другой, которая не подобает ему, чтобы не быть наказанным. Тот, кто совершает это единение надлежащим образом, как я сказал, – счастлива его доля в этом мире и в мире будущем, поскольку он умеет выстроить хвалу Господину своему и единство Господина своего. И, кроме того, еще и Творец восхваляется через него. О нем сказано: "И сказал мне: "Ты раб Мой, Израэль, в котором Я прославлюсь"⁸⁷».

Намерение молитвы

66) «Рабби Шимон провозгласил: "(Псалом) Давиду. К Тебе, Творец, душу свою возношу, Всесильный мой, на Тебя полагаюсь"⁸⁸. Спрашивает: "Что увидел Давид, чтобы выстроить это восхваление таким образом, – ведь все восхваления, идущие в алфавитном порядке, являются полными, а это – неполное, так как нет в нем вав (ו)? И почему этот порядок для того, чтобы падать ниц?"»

67) И отвечает: «"Но это высшая тайна, скрытая среди товарищей. В час, когда заходит ночь, нижнее Древо, от которого зависит смерть", т.е. Малхут со стороны суда, "расправляет свои крылья и покрывает всё. И поэтому наступает тьма, и все живущие в мире ощущают вкус смерти. И человек спешит дать Ему в залог свою душу, и вручает ее Ему в качестве залога" на всю ночь, чтобы Он вернул ее со светом утра. "И поскольку Он взял душу в залог, возвращается залог к хозяину в час, когда наступает утро. И когда наступило утро, и залог вернулся к нему, должен благословить Творца, поскольку Он – высший Хранитель"».

68) «"После того как встал ото сна, он идет в дом собрания, накладывает тфилин и окутывается в одеяние цицит, входит и очищает себя вначале с помощью жертвоприношений, затем принимает на себя бремя Малхут по порядку восхвалений Давида, которые представляют собой порядок бремени Малхут, и по этому порядку восхвалений он возлагает на себя это бремя. Затем следует порядок молитвы сидя", которая соответствует Малхут, "и порядок молитвы стоя", которая соответствует Зеир Анпину, "чтобы соединить их", Зеир Анпин и Малхут, "вместе"».

69) «"Смотри, тайна этого, – несмотря на то, что молитва зависит от речи и от произнесения устами, всё зависит главным образом сначала от действия, а потом от речи и от произнесения устами. Что является действием? Но действие, которое производит человек сначала, оно

⁸⁶ См. выше, п.62.

⁸⁷ Пророки, Йешаяу, 49:3. «И сказал мне: "Ты раб Мой, Израэль, в котором Я прославлюсь"».

⁸⁸ Писания, Псалмы, 25:1-2. «Давиду. К Тебе, Творец, душу свою возношу, Всесильный мой, на Тебя полагаюсь – не буду пристыжен, не восторжествуют враги мои!»

подобно молитве. И не должен человек возносить молитву, пока не увидит, что действие вначале подобно молитве»».

70) «"Действие, которое сначала, оно в час, когда человек встает" ото сна, – "должен сначала очистить себя", т.е. оправиться, "а потом принять на себя это бремя, простереть над своей головой разделы заповеди. А затем должен установить связь единства, т.е. тфилин, головной тфилин и ручной" тфилин, "и установить их в единой связи в левой (стороне), и на сердце. Как мы объясняли: "Его левая рука под моей головой"⁸⁹. И написано: "Положи меня печатью на сердце свое, печатью на руку свою"⁹⁰, – т.е. ручной тфилин, являющийся свойством Малхут, который накладывается на руку против сердца. "И мы уже это объясняли. И это действие, которое" надо выполнить "сначала"».

71) «"Затем, в час, когда человек входит в дом собрания, он должен сначала очистить себя с помощью жертвоприношений, произнося устами", т.е. должен произнести главу жертвоприношений. "А затем должен принять на себя бремя Малхут, чтобы простереть над своей головой восхваления царя Давида, подобно действию простирания над головой разделов заповеди", что соответствует действию с цицит. "А затем молитва сидя, что соответствует" действию с "ручным тфилин", т.е. Малхут. "А затем молитва стоя", т.е. Зеир Анпин, "что соответствует" действию с "головным тфилин. И одно соответствует другому – действие" должно быть "подобно речи, ибо от действия и речи, несомненно, зависит молитва"».

72) «"А если он портит действие", речь "не находит места, чтобы пребывать над ним, и это не молитва, и такому человеку причиняется вред наверху и внизу. Поскольку нужно показать действие и произнести о нем речь, и это является совершенной молитвой. Горе человеку, который портит свою молитву служения Господу своему. О нем написано: "Неужели войдете проявить лик Мой?!"⁹¹ "Сколько бы вы ни молились, Я не слышу"⁹². Ибо от действия и речи это зависит"».

73) «"Смотри, когда человек выполнил молитву таким образом, в действии и речи, и установил связь единства, получается, что высшие и нижние благословляются через него. Тогда, после того как он завершил молитву стоя, должен человек показать себя, словно он ушел из мира. Ведь он отделился от Древа жизни", и это Зеир Анпин, т.е. молитва стоя, "и подобрал ноги свои к тому Древу смерти, которое вернуло ему залог", т.е. вернуло ему душу утром,⁹³ как сказано: "И подобрал он ноги свои на ложе"⁹⁴. Ибо он уже исповедался в грехах и помолился за них, теперь он должен быть приобщен к тому Древу смерти, и пасть" ниц "и сказать Ему: "К Тебе, Творец, душу свою возношу"⁸⁸. Вначале", когда я пошел спать, "я отдал Тебе" душу "в залог, теперь, когда я соединил единство, и выполнил действие и речь, как подобает, и исповедался в грехах, – ведь душа моя отдана Тебе, безусловно"». Иначе говоря, должен принять на себя самопожертвование.

74) «"И должен человек показать себя, как будто он ушел из мира, ибо он предал свою душу в это место смерти. Поэтому нет вав (ו)" в алфавитном порядке: «К Тебе, Творец, душу свою возношу»⁸⁸, «"потому что вав (ו) – это Древо жизни", т.е. Зеир Анпин, представляющий собой вав (ו) де-АВАЯ (הויה), "а то", которому он предал душу, – "это Древо смерти", т.е. Малхут. "И это учит нас тому, что есть грехи, которые не искупаются, пока человек не уходит из мира. Это

⁸⁹ Писания, Песнь песней, 2:6. «Его левая рука под моей головой, а правая обнимает меня».

⁹⁰ Писания, Песнь песней, 8:6. «Положи меня печатью на сердце свое, печатью на руку свою. Ибо сильна, как смерть, любовь, тяжка, как ад, ревность, стрелы ее – стрелы огненные, пламя великое».

⁹¹ Пророки, Йешаяу, 1:12. «Неужели войдете проявить лик Мой?! Кто это просил вас топтать двory Мои?!»

⁹² Пророки, Йешаяу, 1:15. «И когда вы протянете руки ваши, Я отвращу от вас очи Мои; сколько бы вы ни молились, Я не слышу; руки ваши полны были крови».

⁹³ См. выше, п.67.

⁹⁴ Тора, Берешит, 49:33. «И закончил Яков завещать сыновьям своим, и подобрал он ноги свои на ложе. И скончался он и приобщился к своему народу».

смысл сказанного: "Не будет прощен вам грех этот, пока не умрете"⁹⁵. И поэтому "отдает этим себя, несомненно, смерти, и предаёт свою душу тому месту", Малхут, "не в залог, как ночью, а как тот, кто ушел из мира, безусловно"».

75) «"И это исправление должно быть в намерении сердца. И тогда Творец проявляет к нему милосердие и искупает его грехи. Счастлив человек, умеющий призывать и служить своему Господину в желании и намерении сердца. Горе тому, кто пришел призывать Господина своего с далеким сердцем и с отсутствием желания. Это приводит к тому, что он уходит из этого мира преждевременно, в то время, когда это Древо пробуждается в мире, чтобы вершить суд"».

76) «"И поэтому должен человек прилепить свою душу и желание к Господину своему, и не приходиться к Нему с лживым желанием. Ибо сказано: "Изрекающий ложь не утвердится пред глазами Моими"⁹⁶. Что значит: "Не утвердится"⁹⁶?" И отвечает: "Но в час, когда исправляет себя для этого", для самопожертвования при падении ниц, "а сердце его далеко от Творца, раздаётся голос и говорит: "Не утвердится пред глазами Моими"⁹⁶. Этот, желающий исправиться, "не утвердится"⁹⁶, – Я не желаю, чтобы он исправился". И тем более, если является, чтобы соединить святое имя, и не соединяет его как подобает"».

77) «"Счастлива доля праведников в этом мире и в мире будущем. О них написано: "И придут они, и узрят славу Мою"⁹⁷. И написано: "Но праведники воздадут благодарность имени Твоему"⁹⁸. Подошел рабби Эльазар и поцеловал руки его. Сказал: "Если бы я пришел в мир, только чтобы услышать эти слова, достаточно". Сказал рабби Йегуда: "Счастлива наша доля и счастлива доля Исраэля, которые прилепляются к Творцу, как написано: "А вы, прилепившиеся к Творцу Всесильному вашему, – живы все вы ныне"⁹⁹. "И народ твой, все праведники, ветвь насаждения Моего, дело рук Моих для прославления, навеки унаследуют землю"¹⁰⁰. Благословен Творец вовеки, амен и амен. Будет царствовать Творец вовеки, амен и амен"».

Закончилась глава Бемидбар

⁹⁵ Пророки, Йешаяу, 22:14. «И открыто было слуху моему Властелином воинств: "Не будет прощен вам грех этот, пока не умрете", – сказал Творец, Властелин воинств».

⁹⁶ Писания, Псалмы, 101:7. «Не будет жить в доме моем поступающий лживо, изрекающий ложь не утвердится пред глазами моими».

⁹⁷ Пророки, Йешаяу, 66:18. «А Я (знаю) деяния их и мысли их, приходит (время) собрать все народы и языки, и придут они, и узрят славу Мою».

⁹⁸ Писания, Псалмы, 140:14. «Но праведники воздадут благодарность имени Твоему, справедливые обитать будут пред Тобой».

⁹⁹ Тора, Дварим, 4:4. «А вы, прилепившиеся к Творцу Всесильному вашему, – живы все вы ныне».

¹⁰⁰ Пророки, Йешаяу, 60:21. «И народ твой, все праведники, ветвь насаждения Моего, дело рук Моих для прославления, навеки унаследуют землю».

Глава Насо

В полночь

1) «"И говорил Творец Моше так: "Определи число сынов Гершона"¹⁰¹. Рабби Аба провозгласил: "Счастлив человек, которому Творец не вменяет вины, и в духе его нет обмана"¹⁰². В этом изречении начало не согласуется с концом, а конец не согласуется с началом"». Ибо в начале говорит: «Которому Творец не вменяет вины»¹⁰², и это означает, что есть в нем вина, но не будет вменена ему. А в конце говорит: «И в духе его нет обмана»¹⁰². «"И нужно взглядеться в него. И это уже объяснялось"».

2) «"Смотри, в час послеполуденной молитвы (минха) суд пребывает в мире, и Ицхак", свойство высшей Гвуры и левая линия Зеир Анпина, "установил послеполуденную молитву (минха)"», и тогда совершается зивуг в состоянии: «Его левая рука под моей головой»¹⁰³. И поэтому «"высшая Ггура властвует в мире, пока не наступает и не заходит ночь, так как" Ггура "принимает эту ночь". Иначе говоря, ночь, Малхут, исходит от Ггуры, являющейся послеполуденной молитвой (минха). "И со времени, когда начинается послеполуденная молитва, отделяется левая (сторона), чтобы принять" Малхут, "и пробуждается ночь"», т.е. Малхут.

3) «"После того, как пробуждается ночь, все эти стражники внешних входов, все они пробуждаются в мире и распространяются. И все жители мира ощущают вкус смерти"».

4) «"И мы ведь учили, что ровно в полночь пробуждается левая (сторона) так же, как раньше", во время полуденной молитвы, "и святая роза", Малхут, "возносит аромат", т.е. свечение Хохмы от левой (стороны), "и она восславляет и возносит голос. Тогда поднимается, и ее рош находится наверху, в левой (стороне)"», в состоянии, о котором написано: «Его левая рука под моей головой»¹⁰³. «"И левая (сторона) принимает ее"».¹⁰⁴

5) «"Тогда вестник возглашает по миру: "Пришло время пробуждаться от сна и восславлять Царя". И тогда пробуждаются прославления, и всё источает благоухание. Счастлива доля того, кто пробуждает совершение этого зивуга. Когда наступает утро, и правая (сторона)", Хесед, "пробуждается и принимает ее в свои объятия, тогда есть слияние (зивуг) всего как одного целого"», как Хохмы, так и хасадим, в то время как ночью нет там хасадим.

6) «"Смотри, в час, когда люди спят и ощущают вкус смерти, а душа поднимается наверх, она стоит в том месте, где стоит, и проверяется по своим деяниям, которые совершила в течение всего дня, и они записываются в книгу. В чем причина? Это потому, что душа восходит наверх и свидетельствует о деяниях человека и о каждом слове, которое он произнес своими устами"».

7) «"И когда то слово, которое человек произнес своими устами, является достойным, т.е. святым словом Торы и молитвы, тогда это слово поднимается и пересекает небосводы, и стоит в том месте, в котором стоит, до наступления ночи. И поднимается душа, и берет это слово, и вводит его к Царю"».

8) «"А когда это слово недостойно, и относится это слово к дурным словам, к злословию, тогда это слово поднимается в то место, в которое поднимается, и тогда записывается это слово и этот грех за человеком. Это смысл сказанного: "От лежащей на лоне твоём стереги

¹⁰¹ Тора, Бемидбар, 4:21-22. «И говорил Творец Моше так: "Определи число сынов Гершона, также и их – по дому их отцов, по их семействам"».

¹⁰² Писания, Псалмы, 32:2. «Счастлив человек, которому Творец не вменяет вины, и в духе его нет обмана».

¹⁰³ Писания, Песнь песней, 2:6. «Его левая рука под моей головой, а правая обнимает меня».

¹⁰⁴ Понятие «полночь» смотри в книге Зоар, главу Ваигош, п.39, со слов: «Пояснение статьи. Сначала выясним, что такое сон и пробуждение в их корне...», главу Лех леха, п.131, со слов: «Объяснение. Высший мир – это Нуква, зовущаяся "ночь"...»

двери уст твоих"¹⁰⁵, иными словами, от души, которая свидетельствует о деяниях его. "И поэтому" написано: "Счастлив человек, которому Творец не вменяет вины"¹⁰², т.е. когда душа его не свидетельствует о нем, чтобы это записалось ему в виде какой-то вины. "И когда это? Когда "в духе его нет обмана"¹⁰²», – т.е. когда он не грешит.

Раайа мезмана

9) «"От тридцатилетнего возраста и выше, до пятидесятилетнего возраста, исчисли их, всех, являющихся для совершения службы, чтобы исполнять работы в Шатре собрания"¹⁰⁶. Эта заповедь – быть левитам воспевающими в Храме. И хотя мы уже объясняли выше, здесь необходимо снова это сделать. Ибо коэн является приносящим жертву, и это" ангел "Михазэль", являющийся свойством Хесед, а Хесед – это коэн. "Леви – это Гавриэль", являющийся свойством Гвуры, и Гвурой называется Леви. "И он должен исполнять музыку"».

10) «"И смысл сказанного: "Днем явит Творец милость (хесед) Свою"¹⁰⁷ – это Хесед" Зеир Анпина, "т.е. великий коэн. Поскольку Михаэль – это обычный коэн относительно Господина своего", Хеседа Зеир Анпина, "и вместе с тем, что" хотя "он обычный коэн относительно Господина его, он является Царем над святыми созданиями", что в мире Ецира. И о нем говорится: "Пусть не покажется тебе легким благословение обычного коэна". И это означает: "Днем явит Творец милость (хесед) Свою"¹⁰⁷».

А ночью песнь Его со мной

11) «"Днем явит Творец милость (хесед) свою, а ночью – песнь Его со мной"¹⁰⁷, – это Гвура" Зеир Анпина, "потому что песнь" – это как: "Первенец быков его – великолепие его"¹⁰⁸. "И лик быка – слева"¹⁰⁹. И песнь и бык равны друг другу. "И Гавриэль является посланцем" Гвуры, "и нужно воспевать и исполнять музыку в радости с помощью вина Торы, заниматься Торой и выполнять (сказанное): "Встань, воспевай в ночи, к началу страж"¹¹⁰».

12) «"И должен возносить во время страж многочисленные молитвы о прощении и мольбы, и просьбы, во всех видах воспевания голосом (досл. гортанью), т.е. кинором, чтобы извлечь с помощью него голос посредством шести долей легкого", и это пять частей легкого "вместе с задней частью", которая является малым сегментом, связанным с легким. "И с помощью шести колец трахеи, и это" указывает на "вав (ו)", соответствующую свойству Зеир Анпина, "отходящей от сердца, в котором понимание (бина), как объяснили авторы Мишны: "Сердце понимает (мевין)"¹¹¹. И произошел сын (бен בן)", Зеир Анпин, "от Бины (בין), от "бен (сын בן) йуд-хэй (הּ)"», потому что Бина (בין) это буквы «бен (בן) йуд-хэй (הּ)». «"И это вав (ו), являющийся шестикрылым птенцом", т.е. Зеир Анпин, в котором шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ. "И он должен вознести их с помощью шести колец трахеи, которые являются шестью ступенями престола"», потому что ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина являются шестью ступенями к Бине, называемой престолом для Хохмы.

¹⁰⁵ Пророки, Миха, 7:5. «Не верьте другу, не полагайтесь на приятеля; от лежащей на лоне твоём стереги двери уст твоих».

¹⁰⁶ Тора, Бемидбар, 4:23. «От тридцатилетнего возраста и выше, до пятидесятилетнего возраста, исчисли их, всех, являющихся для совершения службы, чтобы исполнять работы в Шатре собрания».

¹⁰⁷ Писания, Псалмы, 42:9. «Днем явит Творец милость Свою, а ночью – песнь Его со мной, молитва к Создателю жизни моей».

¹⁰⁸ Тора, Дварим, 33:17. «Первенец быков его – великолепие его, а рога дикого буйвола – рога его; ими будет бодать он все народы вместе, до края земли – это десятки тысяч Эфраима, и это тысячи Менаше».

¹⁰⁹ Пророки, Йехезкель, 1:10. «И образ их ликов – лик человека, и лик льва – справа у (каждого из) четырех, и лик быка – слева у (каждого из) четырех, и лик орла у (каждого из) четырех».

¹¹⁰ Писания, Мегилат Эйха, 2:19. «Встань, воспевай в ночи, к началу страж; как воду изливай сердце свое пред Творцом, простирай к Нему руки свои (в мольбе) о жизни младенцев своих, изнемогающих от голода на углах всех улиц».

¹¹¹ Вавилонский Талмуд, трактат Брахот, лист 61:1.

13) «"И это два престола, как написано: "Престол величия, возвышен над первым"¹¹², что означает – более возвышен, чем первый престол, таким образом, есть два престола. "И это – сердце", т.е. Бина, "и уста", Малхут. "Сердце", это как написано: "Вот рука на престоле Творца (йуд-хэй ה')"¹¹³, и это Бина, – "престол для йуд-хэй (ה')", Хохмы. И сердце – это тайна: "Война у Творца против Амалека"¹¹³, и это "печень", т.е. (ангел) "Сам. Уста (пэ)" – это "кесэ (פֶּזֶז скрытие)", т.е. "кес хэй (ה' כַּז престол Творца)"¹¹³. Как сказано: "Трубите в шофар в новомесячье, во время скрытия"¹¹⁴. И это – уста (пэ), Малхут, престол нижней хэй (ה) де-АВАЯ (הַיָּהוָה). И в ней есть пять (хэй) исправлений пэ (уст).

14) И объясняет: «"Что такое шофар?"», когда говорит: «Трубите в шофар в новомесячье»¹¹⁴. «"Это трахея, то есть вав (ו)", и это Зеир Анпин, который называется вав (ו) и называется голосом, "и это голос, восходящий по этой трахее к устам (пэ)", т.е. к Малхут, "где находится хэй (ה)", т.е. как написано: "Во время скрытия (бе-кесэ פֶּזֶז), – для праздничного дня нашего" – "бе-кес хэй (ה' כַּז на престоле Творца)", т.е. в пяти (хэй ה) исправлениях речи, и это: губы, зубы и небо. Губы – их две", а зубы, есть в них "зубы простые и коренные – два вида", всего четыре, "и небо, итого пять". И это пять исправлений речи. "И они перемалывают, как река, т.е. голос, подобно тому, как перемалывают жернова, чтобы извлечь голос и речь, исходящие от Бины", т.е. от "сердца. И посредством мысли"», т.е. свойства Хохмы.

15) «"И это имя, истолкованное с помощью десяти видов псалмов", соответствующих десяти сфирот. И также здесь: мысль – это Хохма, сердце – Бина, трахея – Зеир Анпин, в котором ХАГАТ НЕХИ, т.е. шесть колец трахеи, уста – Малхут, и вместе с корнем, Кетером, их десять сфирот. И поэтому "не производят трубления в шофар раньше благословения десяти звуков шофара", соответствующих десяти сфирот. "И Тора, – ее голос, ее речь, понимание (бина) ее, как мы объясняли: "Кто является мудрым? Тот, кто понимает одно, вытекающее из другого", и мысль ее", т.е. мудрость (хохма), – это десять сфирот. Поскольку голос – это Зеир Анпин, в котором есть ХАГАТ НЕХИ, речь – это Малхут, а ее Бина (понимание) и Хохма (мудрость), вместе с корнем, Кетером, представляют собой десять сфирот. И поэтому Тора "важнее Творцу, чем все жертвоприношения и всеожжения. Это смысл сказанного: "Вот учение (тора) о всеожжении и о хлебном приношении"¹¹⁵». (До сих пор Рааия Меэмана)

Являя неверность Творцу

16) «"Мужчина или женщина, если совершат (что-либо) из всех грехов человеческих, являя неверность Творцу"¹¹⁶. Смотри, написано: "А Хевер-кейни отделился от (сынов) Каина, из потомков Ховава, тестя Моше"¹¹⁷. И Хевер-кейни относился к потомкам сыновей Итро, как сказано: "И сказал Шауль Кейнийцу (кейни)"¹¹⁸. Почему он зовется "кейни"? И мы это уже объясняли. И написано: "Кейни и кенизи"¹¹⁹. И мы учили, что он сделал пристанище (досл. гнездо, кен) в пустыне, чтобы заниматься Торой, подобно той птице, отдалившись от города и

¹¹² Пророки, Йермияу, 17:12. «Место святилища нашего, престол величия, возвышен над первым».

¹¹³ Тора, Шмот, 17:16. «Вот рука на престоле Творца (свидельством тому), что война у Творца против Амалека из поколения в поколение».

¹¹⁴ Писания, Псалмы, 81:4. «Трубите в шофар в новомесячье, во время скрытия (луны), – для праздничного дня нашего».

¹¹⁵ Тора, Ваикра, 7: 37. «Вот учение о всеожжении и о хлебном приношении, и о грехоочистительной жертве, о жертве повинности, о жертве посвящения и о жертве мирной».

¹¹⁶ Тора, Бемидбар, 5:6. «Говори сынам Исраэля: "Мужчина или женщина, если совершат (что-либо) из всех грехов человеческих, являя неверность Творцу, и провинится та душа"».

¹¹⁷ Пророки, Шофтим, 4:11. «А Хевер-кейни отделился от (сынов) Каина, из сынов Ховава, тестя Моше, и раскинул он свой шатер до низины болотистой, что при Кедеше».

¹¹⁸ Пророки, Шмуэль 1, 15:6. «И сказал Шауль Кейнийцу: "Уйдите, выйдите прочь из среды амалекитян, чтобы мне не погубить вас вместе с ними; а ты поступил милостиво со всеми сынами Исраэля при выходе их из Египта". И ушел Кейниец из среды Амалека».

¹¹⁹ Тора, Берешит, 15:18-21. «В тот день заключил Творец с Авраамом союз, говоря: "Твоему потомству дал Я эту землю от реки Египетской до великой реки, реки Прат: кейни и кенизи, и кадмони, и хити, и перизи, и рефаим, и эмори, и кенаани, и гиргаши, и йевуси"».

от Каина, отдалившись от того народа", т.е. от мидьян, "среди которых пребывал сначала, и прилепился к Творцу". И поэтому "отделился от Каина».

17) «"Счастлив человек, который удостоился с помощью Торы идти и прилепляться к путям Его. Ибо когда человек идет путями Торы, он притягивает к себе высший святой дух, как сказано: "Пока не изольтется на нас дух свыше"¹²⁰. А когда человек отклоняет пути свои" от Торы, "он навлекает на себя другой дух, от другой стороны, то есть стороны скверны, и сторона скверны пробуждается из отверстия великой бездны, где обитают злые духи, причиняющие вред людям и называемые вредителями мира. И они происходят от стороны Каина, который был первым"».

18) «"А Итро был вначале жрецом идолопоклонства, и этой стороне служил, и привлекал к себе дух этой стороны, и потому стал затем зваться Кейни, так как отделился от Каина и прилепился к Творцу. Ибо каждый, кто прилепляется к Творцу и выполняет заповеди Торы, – он словно воздвигает два мира, мир наверху и мир внизу. И уже объяснялось: "И исполняйте (досл. делайте) их"¹²¹, – написано"¹²²».

19) «"А каждый, кто нарушает заповеди Торы, словно наносит ущерб наверху, ущерб внизу, причиняет ущерб себе, причиняет ущерб всем мирам. Подобно тому, как среди отправившихся в морское плавание на судне, нашелся один глупец, желавший проделать отверстие"» в судне. Воскликнул его товарищ: «Зачем ты буравишь отверстие?» Ответил тот: «Тебе какое дело – разве я не под собой сверлю?!» Сказал ему: «Но ведь оба мы потонем вместе на этом судне!»

20) «"И поэтому: "Мужчина или женщина, если совершат что-либо из всех грехов человеческих (адам), являя неверность Творцу"¹¹⁶, – это указывает на Адама Ришона, как сказано: "А они, как Адам, нарушили союз"¹²³. Адам нарушил одну заповедь в Торе и навлек на себя смерть, и причинил всему миру вред наверху и внизу. И это прегрешение будет неотступно следовать за ними до тех пор, пока Творец не возведет мир, как и вначале, и будет устранен этот ущерб из мира, как сказано: "Уничтожит Он смерть навеки, и отрет Творец Всесильный слезы со всех лиц"¹²⁴. Поэтому сказано здесь: "Если совершат что-либо из всех грехов человеческих (адам)", – что указывает "на Адама Ришона"».

21) «"Являя неверность Творцу"¹¹⁶ – потому что тот, кто отходит от милосердия и питается от суда, он причиняет ущерб. И поэтому Милосердный спасет его от грешников этого мира, и от их вреда. Поскольку многие праведники уходят из-за них, помимо всего того, что они причиняют наверху и внизу"».

Возвращение

22) «Рабби Ицхак и рабби Йегуда шли из Уши в Луд. Сказал рабби Ицхак: "Произнесем речения Торы и пойдем". Провозгласил рабби Йегуда и сказал: "И если откроет кто-нибудь яму, или выкопает кто-нибудь яму и не покроет ее, и упадет туда бык или осел, то владелец ямы должен заплатить"¹²⁵. И если за это так – тому, кто причинил миру зло грехом своим, тем более. Но я удивляюсь. Если причинил миру зло, почему помогает ему возвращение, как написано:

¹²⁰ Пророки, Йешаяу, 32:15. «Пока не изольтется на нас дух свыше, и пустыня станет полями и виноградниками, а поля и виноградники считаться будут лесом».

¹²¹ Тора, Ваикра, 25:18. «И исполняйте законы Мои, и постановления Мои соблюдайте, и исполняйте их, и будете жить на земле безбедно».

¹²² См. Зоар, главу Бехукотай, п.18. «"И исполняйте (досл. делайте) их". После того как Он уже сказал "поступайте" и "соблюдайте", зачем еще "и делайте"? И отвечает: "Но тот, кто выполняет заповеди Торы и ступает по путям Его, он как будто делает Его наверху..."»

¹²³ Пророки, Ошеа, 6:7. «А они, как Адам, нарушили союз, там изменили Мне».

¹²⁴ Пророки, Йешаяу, 25:8. «Уничтожит Он смерть навеки, и отрет Творец Всесильный слезы со всех лиц, и позор народа Своего устранил Он на всей земле, ибо (так) сказал Творец».

¹²⁵ Тора, Шмот, 21:33-34. «И если раскроет кто-нибудь яму, или выкопает кто-нибудь яму и не прикроет ее, и упадет туда бык или осел, то владелец ямы должен заплатить, деньгами да возместит он ущерб хозяину их, а погибшее животное будет его»

"Если мужчина или женщина совершат (что-либо) из всех грехов человеческих ... то пусть исповедаются в грехе своем, который они совершили, и возратит каждый за причиненный ущерб сполна"¹²⁶?»

23) «Но, безусловно, это помогает. Поскольку, когда совершает возврат, он словно возвращает это на самом деле". Так как возвращение возвращает букву хэй (ה) к вав (ו), ибо то, что испортил наверху, он исправляет это. И посредством чего? Посредством возвращения. Как написано: "Мужчина или женщина, если совершат что-либо из грехов человеческих (адам), являя неверность Творцу, провинится та душа. И пусть исповедаются в грехе своем, который они совершили, и возратит каждый за причиненный ущерб сполна"¹²⁶. И возвращение исправляет всё, исправляет наверху и исправляет внизу, исправляет его самого и исправляет весь мир"».

24) «Провозгласил рабби Ицхак после него и сказал: "В притеснении твоём, когда постигнет тебя всё это в конце дней, возвратишься ты к Творцу Всесильному твоему"¹²⁷. "В притеснении твоём"¹²⁷ – отсюда ясно, что возвращение помогает лучше всего, прежде чем воцарится суд в мире. Ибо после того, как уже воцарился суд, усиливается мощь его – кто устранил его из мира и прогонит его? Ведь после того, как уже воцарился суд, он не уходит до тех пор, пока не довершится. После того, как довершился суд, "и (человек) совершил возвращение, он исправляет все миры. Это следует из того, что написано: "Когда постигнет тебя всё это в конце дней"¹²⁷, и написано: "Возвратишься ты к Творцу Всесильному твоему, и будешь слушаться голоса Его. Ибо милосерден Творец Всесильный твой"¹²⁷».

25) Спрашивает: «"В конце дней"¹²⁷ – как это сюда относится?» И отвечает: "Это включает Кнессет Исраэль", называемую концом дней, "которая находилась в изгнании, и испытывала вместе с ними притеснения, не оставляя их никогда. И поэтому Творец, хотя и посылает суд в мир, желает возвращения Исраэля, чтобы дать им благо в этом мире и в мире будущем. И нет" ничего, "что может противостоять возвращению"».

26) «"Смотри, даже Кнессет Исраэль", Малхут, "называется возвращением. И если скажешь: ведь высшее возвращение", Бина, "не присутствует в любом месте. Однако эта", Малхут, "называется возвращением, когда возвращается милосердие", т.е. Зеир Анпин, "соответственно ей, и она возвращается к получению всех своих мохин. И самым хорошим возвращением является, когда прегрешивший передает ей свою душу, и она принимает ее в то время, когда он совершает возвращение, – тогда исправляется всё наверху и внизу, и исправляется он сам и весь мир"».

27) «"Один грешник в мире – сколько же людей страдает из-за него. Горе грешнику, и горе тому, кто рядом. Смотри, из-за того, что Йона не пожелал пойти с посланием Господина своего, сколько людей могло погибнуть в море, пока все они не обратились к нему и не вынесли приговор" – бросить его "в море. И тогда все они спаслись, а затем Творец сжалился над ним, и он спас массу людей в мире", т.е. жителей Ниневея. "Когда" это было? "Это когда он совершил возвращение к Господину своему из беды своей. Это смысл сказанного: "Воззвал я из беды моей к Творцу – и Он ответил мне"¹²⁸. И написано: "Из теснины воззвал я к Творцу – простором ответил мне Творец"¹²⁹».

¹²⁶ Тора, Бемидбар, 5:6-7. «Говори сынам Исраэля: "Если мужчина или женщина совершат (что-либо) из всех грехов человеческих, являя неверность Творцу, и провинится та душа, то пусть исповедаются в грехе своем, который они совершили, и возратит каждый за предмет вины своей сполна, и прибавит к тому пятую четверть стоимости, и отдаст тому, перед кем провинился"».

¹²⁷ Тора, Дварим, 4:30-31. «В притеснении твоём, когда постигнет тебя всё это в конце дней, и возвратишься ты к Творцу Всесильному твоему и будешь слушаться голоса Его. Ибо милосерден Творец Всесильный твой, не оставит Он тебя, и не погубит тебя, и не забудет союз с отцами твоими, о котором Он поклялся им».

¹²⁸ Пророки, Йона, 2:3. «И сказал: "Воззвал я из беды моей к Творцу, и Он ответил мне. Из чрева преисподней возопил я – услышал Ты голос мой"».

¹²⁹ Писания, Псалмы, 118:5. «Из теснины воззвал я к Творцу – простором ответил мне Творец».

Раайа меэмана

28) «"Заповедь эта – это заповедь возвращения, и это Бина. И из-за наших прегрешений, когда был разрушен Храм, у нас не осталось ничего, кроме молитвы раскаяния. И это Малхут", называемая молитвой раскаяния. "И что такое Бина (בִּינָה)?" Это буквы "сын йуд-хэй (ה"י בן)". И этот сын – это вав (ו), разумеется", что указывает на Зеир Анпина, который слит с ней и получает от нее мохин йуд-хэй (ה"י)". "И каждый, кто совершает возвращение, он словно вернул букву хэй (ה)", Малхут, "к букве вав (ו)", Зеир Анпину, "то есть сыну (бен בן) йуд-хэй (ה"י)", и восполняется им АВАЯ (הוּיָא)". Потому что сын – это вав (ו), и вместе с йуд-хэй (ה"י) – это йуд-хэй-вав (ו"ה), а вместе с Малхут, буквой хэй (ה), вернувшейся к нему, восполняется все имя. "И это возвращение (тшува תשובה), несомненно", то есть буквы (слов): "Верни (ташув תשוב) хэй (ה) к вав (ו)"».

29) «"Поскольку буква хэй (ה) – это, безусловно, молитва раскаяния. И скрытый смысл этого: "Возьмите с собой речения и возвратитесь к Творцу, скажите Ему: "Каждому прости грех и возьми хорошее, и восполним быков (жертвоприношения) устами нашими"¹³⁰. Ведь ясно, что когда человек грешит, он вызывает отдаление буквы хэй (ה) от буквы вав (ו), потому что сын (бен בן) йуд-хэй (ה"י)", т.е. вав (ו), "и это" включает "йуд-хэй-вав (ו"ה)", отделился от буквы хэй (ה). И поэтому был разрушен Храм, и Исраэль отделились оттуда и были отправлены в изгнание среди народов. И поэтому каждый, совершающий возвращение, приводит к возвращению хэй (ה) к букве вав (ו). И избавление зависит от этого. И поэтому всё зависит от возвращения. И об этом сказали мудрецы: "Истекли все окончательные сроки, и всё зависит только от возвращения"¹³¹, являющегося совершенством имени Его"», потому что буква хэй (ה) является восполнением йуд-хэй-вав (ו"ה), как мы объяснили в предыдущем пункте.

30) «"И потому: "Но сделал Я это ради имени Моего"¹³² – то есть, чтобы восполнить имя АВАЯ, как мы уже сказали. "И также: "Ради Себя, ради Себя сделаю"¹³³. А если они не совершат возвращения, Я поставлю над ними царя, указы которого будут тяжелее указов Фараона, и они поневоле совершат возвращение. Это смысл сказанного: "И возвратишься ты к Творцу (АВАЯ) Всесильному твоему"¹²⁷ – именно, "к АВАЯ (הוּיָא)"¹²⁷», чтобы восполнить имя АВАЯ (הוּיָא).

31) «"И это возвращение", т.е. Малхут и хэй (ה) де-АВАЯ (הוּיָא), "называется жизнью. Как написано: "Потому что от него итоги жизни"¹³⁴, т.е. дүши Исраэля, являющиеся следствием Малхут, называемой жизнью. "И она", Малхут, – "это дыхание (эвель), выходящее и входящее в уста человека без труда и усилий, и это свойство буквы хэй (ה) в слове "ибарам (אִבְרָם сотворил их)", потому что буква хэй (ה) легче произносится устами, чем все остальные буквы. И о ней сказано: "Но всем, исходящим из уст Творца, будет жить человек"¹³⁵» – потому что Малхут называется «исходящим из уст Творца»¹³⁵, «"и она пребывает над головой человека"». То есть: «А над головой моей – обитель Всесильного»¹³⁶. «"И о ней сказано: "И облик Творца он

¹³⁰ Пророки, Ошеа, 14:3. «Возьмите с собой речения и возвратитесь к Творцу, скажите Ему: "Каждому прости грех и возьми хорошее, и восполним быков (жертвоприношения) устами нашими"».

¹³¹ Вавилонский Талмуд, трактат Санедрин, лист 97:2.

¹³² Пророки, Йехезкель, 20:14. «Но сделал Я это ради имени Моего, чтобы не осквернилось (оно) в глазах народов, на глазах которых Я вывел их».

¹³³ Пророки, Йешаяу, 48:11. «Ради Себя, ради Себя сделаю, ибо как может быть осквернено оно (имя Мое), и славы Моей другому не дам».

¹³⁴ Писания, Притчи, 4:23. «Больше всего хранимого береги сердце твое, потому что от него источники (досл. итоги) жизни».

¹³⁵ Тора, Дварим, 8:3. «И смирял Он тебя, и испытывал тебя голодом, и кормил тебя маном, которого не знал ты и не знали отцы твои, дабы показать тебе, что не одним лишь хлебом живет человек, но всем, исходящим из уст Творца, будет жить человек».

¹³⁶ Слова из молитвы «Шма» на постели: «Справа от меня – Михаэль, а слева – Гавриэль, передо мной – Уриэль, а за мной – Рефаэль, а над головой моей – обитель Всесильного».

зрит"¹³⁷ – поскольку Малхут называется обликом Творца, и также: "Только в подобии должен ходить человек"¹³⁸».

32) «"И поскольку она пребывает над головой человека, человеку запрещено проходить расстояние в четыре локтя с непокрытой головой, ведь если она отойдет от головы его, сразу же отойдет жизнь от него"».

33) «"И если скажешь, что так пребывает" Малхут "и над народами мира, хотя и не были созданы для них небо и земля, и все порождения, что в них"», поскольку «бе-ибарам (בְּאִבְרָאָם при сотворении их)» – те же буквы, что и «бе-Авраам (בְּאַבְרָאָם в Аврааме)», благодаря которому были созданы небо и земля, и порождения их, и также потомство Авраама, но не народы мира. И отвечает: «"Не пребывает" над ними, "конечно, потому что Моше просил у Творца, чтобы Шхина не пребывала над народами мира, и Творец ответил согласием."¹³⁹ В таком случае, из какого места исходит дыхание жизни, пребывающее над народами мира, или то, что пребывает над грешниками, являющимися большим сбродом, перемешавшимся с Израэлем?" Откуда оно? И отвечает: "Но они, безусловно, отличаются друг от друга. Ведь даже в Израэле нет похожих, не говоря уже о других"». Как мы еще выясним.¹⁴⁰

34) «"Но, действительно, об этой форме буквы хэй (ה) объяснялось: "Необыкновенный дар есть у Меня в сокровищницах Моих, и зовется он субботой"¹⁴¹. Потому что суббота – это Малхут, в час, когда она поднимается в Бину, и когда она поднимается и пребывает над Израэлем, нет у них тяжелого труда и рабства. И в ней трудившаяся и усталая душа будет пребывать в покое и отдыхать"».

35) «"Ибо другая душа есть над головой человека", не относящаяся к Малхут, "которая называется рабом", так как она исходит от Матата, называемого рабом. "И она является тем образом, который пребывает над человеком" вместо Малхут. "И она является рабом Царя, заставляющим все органы человека идти правильными путями и выполнять посредством них двести сорок восемь (רמ"ח) заповедей, чтобы пребывала над ними буква хэй (ה) слова "бе-ибарам (בְּאִבְרָאָם при сотворении их)", т.е. Малхут, "ибо так восходит слово "ибарам (בְּאִבְרָאָם)" к числовому значению רמ"ח (חמ"ח 248)"».

36) После того, как выяснил свойство нефеш человека, он выясняет свойство НАРАНХАЙ де-руах, нисходящее к человеку, который удостоился в отношении четырех букв АВАЯ (הו"ה) Зеир Анпина, пребывающих над головой его. И говорит: «"И другая форма есть над головой его, называемая страхом, и это йуд (י)" де-АВАЯ (הו"ה), сфирот Кетер и Хохма, т.е. света ехидая де-руах. И поскольку это Кетер, то является свойством страха – ведь этот страх нисходит от Кетера. "И о них сказано: "И сотворил Всесильный человека в образе Его, в образе Всесильного"¹⁴², т.е. в образе – дважды, "и это две хороших формы, захар и некева. Захар – со стороны буквы йуд (י)" де-АВАЯ (הו"ה), т.е. света ехидая-хая, "а некева – со стороны буквы хэй (ה)"» де-АВАЯ (הו"ה), свет нешама.

37) «"И две буквы йуд-хэй (ה"י) пробуждают человека к Торе и к заповеди", где Тора – это вав (ו), а заповедь – хэй (ה). "А йуд (י) – это страх, и она – над головой человека, и от нее нисходит страх к сердцу человека, чтобы бояться Творца, и беречь себя от нарушения запретительных заповедей. Хэй (ה) – это любовь, пребывающая над головой человека, и от нее

¹³⁷ Тора, Бемидбар, 12:8. «Устами к устам говорю Я ему, и явственно, а не загадками, и облик Творца он зрит. Почему же не убоялись вы говорить против раба Моего, против Моше?»

¹³⁸ Писания, Псалмы, 39:7. «Только в подобии должен ходить человек, но лишь к суете стремление его, копит и не знает, кто заберет это».

¹³⁹ См. Вавилонский Талмуд, трактат Брахот, лист 7:1.

¹⁴⁰ См. далее, пп.41-42.

¹⁴¹ См. Вавилонский талмуд, трактат Шаббат, лист 10:2. «Сказал Творец Моше: "Необыкновенный дар есть у Меня в сокровищницах Моих, и зовется он субботой"».

¹⁴² Тора, Берешит, 1:27. «И сотворил Всесильный человека в образе Его, в образе Всесильного сотворил Он его; мужчиной и женщиной сотворил Он их».

нисходит любовь Творца на двести сорок восемь (PAMAX) органов человека, чтобы с помощью них выполнить" двести сорок восемь (PAMAX) "исполнительных заповедей. Вав (ו) де-АВАЯ (הויה), со стороны которой пребывает свет руах де-руах над человеком, – "она пребывает над головой человека, и от нее входят речения в уста человека для изучения Торы"». То есть Малхут, которая является свойством нефеш де-руах, называемая речениями, и это буква хэй (ה), и восполняется АВАЯ (הויה).

38) «"И об этом", о речениях, которые нисходят в уста его для изучения Торы, сказано: "Возьмите с собой речения и возвратитесь к Творцу (АВАЯ)"¹³⁰, – потому что эти речения восполняют йуд-хэй-вав (ויה) последней хэй (ה), называемой речениями. "И благодаря тому, что будет у вас страх и любовь, и Тора", т.е. йуд-хэй (היי) вав-хэй (הו), потому что страх и любовь – это йуд-хэй (היי), Тора – это вав (ו), а речения, которые в устах, – это буква хэй (ה), "(благодаря этому) снова станет АВАЯ", Зеир Анпин, "Биной, т.е. возвращением, что означает – "вернется вав (ו)", Зеир Анпин, "к" первой "хэй (ה), являющейся действием начала творения, и это тридцать два раза Элоким", что в действии начала творения, т.е. Бина. Другими словами, Зеир Анпин и Малхут поднимаются и облачают ГАР Бины – высшие Абу ве-Иму. "И восполнится АВАЯ (הויה), и в ней", в Малхут, которая поднялась в Бину, "вы обретете покой от всего, и в ней "завершил созидание и отдыхал"¹⁴³». Иначе говоря, Малхут, поднимающаяся в Бину, называется субботой, и она является покоем и отдыхом. Но до тех пор, пока Малхут не поднимется в Бину, не называется Малхут субботой.

39) «"И в нее", в Малхут, которая поднялась в Бину, и это нижняя хэй (ה), "включатся йуд-хэй-вав (ויה)", и станет полным имя. "И поэтому: "И завершены были (небо и земля)"¹⁴⁴, и это в субботу, "является совершенством всего. В ней был создан весь мир, и ради нее установлены небо и земля, и море, и все сотворенные создания, как написано: "Вот порождения неба и земли при сотворении их (бе-ибарам בהבְּרָאם)"¹⁴⁵, – и это буквы "в хэй (ה) сотворил их (бе-хэй браам בה' בְּרָאם)", в Малхут. "И если бы она отделилась от мира даже на мгновение, всё (тотчас) разрушилось бы и исчезло, и мир не существовал бы"».

40) «"Эта хэй (ה) не отойдет от тела (гуф) человека, и в нем она находится. И когда она отойдет от него, явится ангел смерти и воцарится над ним, и это называется нечистотой, скверной, лишением, ангелом смерти, тьмой, мглой. И он воцаряется над телом человека. И в это время человек называется мертвым. И смысл этого: "Ибо Я не хочу смерти мертвого, – слово Владыки Творца, – возвратитесь и будете живы!"¹⁴⁶» Следовало сказать: «Смерти живого», но грешник считается уже мертвым, и поэтому сказано: «Смерти мертвого»¹⁴⁶.

41) «"Все исполнительные заповеди, которые должны были пребывать в его двухсот сорока восьми органах, все они скорбят о нем. И это смысл сказанного: "Пути его видел Я, и исцелю его, и буду водить его, и заплачу утешениями ему и скорбящим его"¹⁴⁷. Что значит: "И скорбящим его"¹⁴⁷? Это двести сорок восемь органов, которые скорбят о нем, представляющие собой высший образ, пребывающий над головой его, в котором находятся йуд-хэй-вав (ויה) хэй (ה). И так же как пребывает хороший образ над праведником, направляя его при совершении всех добрых деяний, чтобы он удостоился мира будущего, так же есть плохой образ над головой грешников, направляющий их дурными деяниями, чтобы унаследовали преисподнюю. И поэтому дыхание жизни бывает разное. Есть доброе дыхание жизни, о котором сказано: "Но

¹⁴³ Тора, Шмот, 31:16-17. «И пусть соблюдают сыны Исраэля субботу, чтобы сделать субботу для поколений своих вечным союзом. Между Мною и сынами Исраэля знак она вовеки, ибо шесть дней созидал Творец небо и землю, а в седьмой день завершил созидание и отдыхал».

¹⁴⁴ Тора, Берешит, 2:1. «И завершены были небо и земля, и все воинство их».

¹⁴⁵ Тора, Берешит, 2:4. «Вот порождения неба и земли при сотворении их, в день созидания Творцом Всесильным земли и неба».

¹⁴⁶ Пророки, Йехезкель, 18:32. «Ибо Я не хочу смерти умирающего (досл. мертвого), – слово Владыки Творца, – возвратитесь и будете живы!»

¹⁴⁷ Пророки, Йешаяу, 57:18. «Пути его видел Я, и исцелю его, и буду водить его, и заплачу утешениями ему и скорбящим его».

всем, исходящим из уст Творца, будет жить человек"¹⁴⁸. А есть плохое дыхание жизни, о котором сказано: "И это тоже суета и сокрушение духа"¹⁴⁹».

42) «"Смотри, по действиям человека познается образ (парцуф), пребывающий над ним, и образ (парцуф) этого лика. Это смысл сказанного: "Выражение лиц их свидетельствует о них"¹⁵⁰, – в форме", пребывающей над ним, "познается образ (парцуф) создания, пребывающего над ним, – это лев или бык, или орел, или человек", исходит ли он "от строения (меркава) Творца и Шхины Его, или от строения ангела, управляющего внутренними делами, или к нечестивому строению Сама, или к строению четырех основ мира, у которых нет ни доброго, ни злого начала, но подобны животным мира. И поэтому у человека есть многочисленные дыхания жизни, каждый по виду его. И смысл этого: "Да произведет земля существо живое по виду его"¹⁵¹. И поэтому в мере отмеряемого человеком, отмеряют и ему. И у каждого образа есть правитель, поставленный над ним"».

43) «"Смотри, у шести дней начала творения, у каждого есть образ той ступени, которая направляет его. И нет дня, в котором бы не было хорошего", то есть, как сказано: «И увидел Всесильный, что хорошо». «"И хотя о втором дне не сказано: "Что хорошо", ты обнаруживаешь его в третьем дне, о котором сказано дважды: "Что хорошо"¹⁵²».

44) «"И у каждого дня есть снаружи ограждение, чтобы не всякий человек мог войти в хорошее в нем, т.е. в нем имеется тьма, скрывающая свет". Подобно тому, "как ты находишь в первом дне свет, и находишь тьму". И также "в каждом дне ты находишь стражу. И эта стража подобна колючкам", оберегающим "виноградник", чтобы посторонний не вошел в него. "А есть другие стражники, такие как змеи и скорпионы, и аспиды, оберегающие это хорошее, чтобы не проник туда тот, кто не достоин войти. А если бы не было этой стражи, все грешники могли бы проникнуть в тайны Торы"».

45) «"И поэтому, если он грешник и желает проникнуть в знание тайн Торы, множество ангелов-губителей, называемых "тьма" и "мгла", змеи и скорпионы, называемые зверями полевыми, путают мысль его, чтобы не вошел он в место, которое не его"».

46) «"Однако для обретшего добро – все эти стражники предоставлены" в помощь "ему, и обвинитель становится защитником. И приводят его к добру, которое скрыто, и обращаются" к этому скрытому добру: "Господин наш, человек добрый и праведный, боящийся небес, желает предстать пред Тобой, и он сказал нам: "Откройте мне врата праведности, войду я в них, возблагодарю Творца"¹⁵³". Тогда "это скрытое добро скажет им: "Отворите ему те врата, которые называются любовью, или те врата, которые называются возвращением". И каждый праведник войдет согласно своей ступени. Как сказано: "Отворите врата, пусть войдет народ праведный"¹⁵⁴».

47) «"А теперь необходимо вернуться к входу в возвращение, потому что многие виды возвращения совершают люди, и все они хороши, но не все они схожи. И есть человек, который был все свои дни законченным грешником, и нарушил множество запретительных заповедей, и

¹⁴⁸ Тора, Дварим, 8:3. «И смирял Он тебя, и испытывал тебя голодом, и кормил тебя маном, которого не знал ты и не знали отцы твои, дабы показать тебе, что не одним лишь хлебом живет человек, но всем, исходящим из уст Творца, будет жить человек».

¹⁴⁹ Писания, Коэлет, 2:17. «И возненавидел я жизнь, ибо дурные дела, по-моему, вершатся под солнцем, и это тоже суета и сокрушение духа».

¹⁵⁰ Пророки, Йешаяу, 3:9. «Выражение лиц их свидетельствует о них, и как жители Сдома говорят о грехе своем, не отрицая. Горе душе их, ибо сами они воздали себе злом».

¹⁵¹ Тора, Берешит, 1:24. «И сказал Всесильный: "Да произведет земля существо живое по виду его: скот и ползучее, и животное земное по виду его". И было так».

¹⁵² Тора, Берешит, 1:10. «И назвал Всесильный сушу землю, а стечение вод назвал морями. И увидел Всесильный, что хорошо». Тора, Берешит, 1:12. «И извлекла земля поросль, траву семяносную по виду ее, и дерево, дающее плод, в котором семя его, по виду его. И увидел Всесильный, что хорошо».

¹⁵³ Писания, Псалмы, 118:19. «Откройте мне врата праведности, войду я в них, возблагодарю Творца».

¹⁵⁴ Пророки, Йешаяу, 26:2. «Отворите врата, пусть войдет народ праведный, хранящий верность».

раскаивается и признается в них (в своих грехах), а затем не поступает ни хорошо, ни плохо. И Творец, конечно же, простит его за это. Однако он не удостоится высшего возвращения. А бывает человек, который после того, как совершает возвращение от своих грехов, и они искупаются ему, он идет путем заповеди, и изо всех сил занимается ими, в страхе и любви к Творцу, такой (человек) удостоивается нижнего возвращения, называемого хэй (ה), Малхут, "и это является нижним возвращением"».

48) «А бывает, что человек, раскаявшийся в своих прегрешениях и совершивший возвращение, занимается Торой в страхе и любви к Творцу не ради получения награды. Такой (человек) удостоивается буквы вав (ו) де-АВАЯ (הויה)", т.е. Зеир Анпина, "являющейся сыном йуд-хэй (ה'"). И именем его называется Бина, и он приводит к возвращению вав (ו)", Зеир Анпина, "к хэй (ה)", Малхут. "И слово "возвращение (תשובה)" состоит из букв "верни (תשובה) вав (ו) к хэй (ה)"».

49) «И никогда не пребывает в человеке ни хэй (ה), ни вав (ו) без страха и любви, т.е. йуд-хэй (ה'"). Конечно же, мы называем их страхом и любовью, и оттуда дана Тора и заповедь, и это сын и дочь", т.е. вав-хэй (ה'ו), Зеир Анпин и Малхут.¹⁵⁵ "И поскольку Исраэль выполняют Тору и заповеди, они называются сынами Творцу, как сказано: "Сыны вы Творцу Всесильному вашему"¹⁵⁶».

50) «"Сокрытое – Творцу Всесильному нашему, а открытое – нам и сыновьям нашим"¹⁵⁷. "Сокрытое – (Творцу Всесильному нашему)"¹⁵⁷ – это трепет и любовь, пребывающие в разуме и сердце, находящиеся в месте тела (гуф) и" во внутренней части "головы (рош)", и это йуд-хэй (ה'"), как мы уже говорили. "А открытое – (нам и сыновьям нашим)"¹⁵⁷, т.е. Тора и заповедь, которые вовне гуф и рош", и это вав-хэй (ה'ו). "И смысл этого, безусловно, такой: ведь если человек испытывает трепет пред Творцом или любит Его, об этом не знает другой человек, потому что это раскрывается только между ним и Создателем его"».

51) «"Но если человек занимается Торой и идет путем исполнительных заповедей, это открывается каждому человеку, потому что Творец открыл ему уста, чтобы заниматься Торой, и глаза, чтобы изучать ее, и уши, чтобы слышать ее. И Творец создал в человеке руки и ноги, и тело, чтобы выполнять с помощью них исполнительные заповеди"».

52) Спрашивает: «"В таком случае, нос человека, – зачем Творец создал его?" И отвечает: "И вдохнул в ноздри его душу (нешама) жизни"¹⁵⁸. Это образ, пребывающий над человеком, о котором сказано: "И снилось ему: вот лестница"¹⁵⁹. Лестница (эта), конечно же, является душой жизни", т.е. Малхут, "и это престол для имени АВАЯ, то есть трепет и любовь, и Тора, и заповедь", где трепет и любовь – это йуд-хэй (ה'"), а Тора и заповедь – это вав-хэй (ה'ו), как мы уже сказали. "И в ней", в душе жизни, "пребывает" имя АВАЯ. "И это престол", т.е. лестница, "от которого образуются все души Исраэля, и он является образом над головой человека"».

53) «"И вот, ангелы Всесильного восходят и нисходят по ней"¹⁵⁹ – это дыхания жизни, поднимающиеся и выходящие в теле, в этой лестнице. Это одна" лестница, "седьмая из всех. И та, что "поставлена на землю",¹⁵⁹ – это еще одна, и их "две. "А вершина ее достигает небес"¹⁵⁹ – еще одна, и это три, "и вот, ангелы Всесильного восходят"¹⁵⁹ – их еще две, итого пять, "и нисходят"¹⁵⁹ – это еще "две", всего семь. "И они соответствуют четырем сторонам" мира, "а также небесам и земле", которые светят в этой лестнице. "И скрытый смысл этого: "Суета сует

¹⁵⁵ См. выше, п.37.

¹⁵⁶ Тора, Дварим, 14:1. «Сыны вы Творцу Всесильному вашему, не делайте на себе надрезов и не делайте плечи между глазами вашими по умершему».

¹⁵⁷ Тора, Дварим, 29:28. «Сокрытое – Творцу Всесильному нашему, а открытое – нам и сыновьям нашим навечно, чтобы исполнять все слова учения этого».

¹⁵⁸ Тора, Берешит, 2:7. «И создал Творец Всесильный человека из праха земного, и вдохнул в ноздри его дыхание (досл. душу) жизни, и стал человек существом живым».

¹⁵⁹ Тора, Берешит, 28:12. «И снилось ему: вот лестница поставлена на землю, а вершина ее достигает небес; и вот ангелы Всесильного восходят и нисходят по ней».

(эвель авалим), – сказал Коэлет, – суета сует, всё суета"¹⁶⁰, и это семь видов дыхания (эвель), соответствующих престолу"», потому что «суета сует (эвель авалим)»¹⁶⁰ – это три, и во второй раз «суета сует (эвель авалим)»¹⁶⁰ – это шесть, и вместе с последним «суета (эвель)»¹⁶⁰ их семь. «"И это лестница, и небо, и море, и земля, и четыре основы мира. Итого семь, и соответствуют семи дням начала творения", т.е. ХАГАТ НЕХИМ. И соответственно им "есть все создания небесные и земные, т.е. звери и птицы, животные и рыбы, и многочисленные порождения, исходящие от них"».

54) «"И поскольку всё создано в том самом образе, который над всем Израэлем, и это праведник", т.е. Есод, "сказано о них: "И боязнь и страх пред вами будет на всяком звере земли и на всякой птице небесной, на всем, что движется на земле, и на всех рыбах морских"¹⁶¹. И" изречение это "говорит о людях, которые уподоблены полевым зверям и животным, птицам и рыбам морским. Ибо есть человек, знаком удачи которого является "бык", а есть, знаком которого является "лев", и есть, "знак которого – "орел", а есть, "знак которого – "человек"».

55) «"И почему все они страшатся этого образа", находящегося над человеком, "от которого они были созданы? Однако, это потому что имя АВАЯ пребывает над ним, а смысл этого: "И увидят все народы земли, (что имя Творца наречено над тобою, и устрашатся тебя)"¹⁶². Но всякий, кто портит деяния свои, – становится ущербным образ его, а имя АВАЯ не пребывает в ущербном месте. И вследствие этого ущерба пребывает тьма, так как из-за ущерба луны", Малхут, "пребывает тьма, и этот человек, так же как нанес ущерб образу своему, так же делается ущербным внизу, и стал немым или глухим, или слепым, или хромым, чтобы быть запечатленным наверху и внизу"».

56) «"И эта тьма пребывает из-за его ущерба, и сразу же знают это святые ступени, являющиеся воинствами Творца, и отдаляются от него, ибо они уже знают, что из-за этого ущерба не пребывает Царь. И поэтому воинства Царя отдаляются от него, поскольку воинства Царя пребывают и приближаются лишь к месту, в котором пребывает Царь. Ибо так они следуют за Ним, как органы за своим телом"».

57) «"И в том месте, где пребывает тьма, приближаются к нему многочисленные ангелы-губители, называемые змеями и скорпионами, и они жалят его, нанося множество укусов, и такими являются страдания. И если есть у него богатство", т.е. достояние "от совершенных им добрых дел", иначе говоря, если достоянием его являются добрые деяния, "их становится меньше у него. И как их становится у него меньше? Так, что любая заслуга", т.е. любое свечение, "нисходящая к нему свыше" за добрые деяния, "передается этим ангелам-губителям", и за это "отменяют ему страдания. Но если нет у него ни заслуги, ни провинности наверху, а всё" его достояние – "внизу, и за любую заработанную им заслугу нисходит к нему" земное "богатство", тогда "народы мира приближаются к нему вместо ангелов-губителей, и он дает им свое богатство и спасается от них"».

58) «"И поэтому Израэль приносили жертву Азазелю, той самой тьме, и семьдесят быков, соответствующих семидесяти народам, которых приносили в жертву в Суккот, чтобы выполнить сказанное: "Если голоден враг твой, накорми его хлебом, и если он испытывает жажду, напои его водою"¹⁶³. И сразу же по совершении возвращения проходит тьма, вызванная ущербом, и они наполняются совершенством. И смысл этого: "Творец также снял грех твой, и ты не умрешь"¹⁶⁴. И тотчас возвращается к нему имя АВАЯ, исцеляя его от этих ранищих его

¹⁶⁰ Писания, Коэлет, 1:2. «Суета сует, – сказал Коэлет, – суета сует, всё суета».

¹⁶¹ Тора, Берешит, 9:2. «И боязнь и страх пред вами будет на всяком звере земли и на всякой птице небесной, на всем, что движется на земле, и на всех рыбах морских; в ваши руки отданы они».

¹⁶² Тора, Дварим, 28:10. «И увидят все народы земли, что имя Творца наречено над тобою, и устрашатся тебя».

¹⁶³ Писания, Притчи, 25:21-22. «Если голоден враг твой, накорми его хлебом, а если испытывает жажду, напои его водою. Ибо горящие угли собираешь ты на голову его, и Творец воздаст тебе».

¹⁶⁴ Пророки, Шмуэль 2, 12:13. «И сказал Давид Натану: "Согрешил я пред Творцом". И сказал Натан Давиду: "Творец также снял грех твой, и ты не умрешь"».

страданий. Это смысл сказанного: "И обратился бы, и исцелился"¹⁶⁵. И откуда нам известно, что Творец сразу же возвращается к нему после совершения им возвращения, и восполняется этот ущерб? Ибо написано: "Возвратитесь ко Мне, и Я возвращусь к вам"¹⁶⁶.

59) «"И всё это – в окончательном возвращении, приводящем к возврату Бины, т.е. йуд-хэй-вав (י"ה)", к хэй (ה), Малхут, которая отправилась в скитания из пристанища (досл. гнезда) своего, и это тот самый образ", пребывающий над головой человека, "с которым связаны все образы,¹⁶⁷ и с ним связаны десять сфирот. И когда человек выполняет одну заповедь, но не более", однако "выполняет ее в трепете и любви к Творцу, пребывают над ним благодаря ей десять сфирот. И каждый, кто выполняет одну заповедь как подобает, он словно выполняет двести сорок восемь (РАМАХ) исполнительных заповедей. Потому что нет заповеди, которая не состояла бы из всех двухсот сорока восьми"» исполнительных заповедей. (До сих пор Рааиа меэмана)

Совратившаяся

60) «"Каждый-каждый, чья жена совратится и изменит ему изменой"¹⁶⁸. Спрашивает: "Как одно относится к другому?" И отвечает: "Но это, как написано" там: "Являя неверность Творцу"¹⁶⁹», написано также здесь о совратившейся: «И изменит ему изменой»¹⁶⁸. Но они являются одним целым, и поэтому стоят близко друг к другу. «Сказал рабби Эльзар: "Каждый-каждый"¹⁶⁸, что значит "каждый-каждый"¹⁶⁸ дважды, – "ведь и одного раза хватило бы?" И отвечает: "Но это уже объяснялось. Однако, "каждый-каждый"¹⁶⁸ означает, что "каждый"¹⁶⁸ – это муж, то есть выполнивший сказанное: "Пей воду из твоего водоема"¹⁷⁰, и не взиравший на другую женщину, "тогда он является мужем в мире, мужем для жены своей. "И изменит ему изменой"¹⁶⁸. Спрашивает: "Ведь изменит ему" достаточно было упомянуть один раз, почему дважды" изменит? И отвечает: "Но один раз" изменит "наверху, а один раз – внизу, то есть один раз – Собранию Исраэля", Малхут, "а другой раз – ее мужу", Зеир Анпину. "Поэтому: "И приведет муж жену свою (к коэну)"¹⁷¹».

61) Спрашивает: «"Почему" он должен привести жену свою "к коэну", а не к судье? И отвечает: "Но это потому, что коэн является приближенным Царицы", т.е. исправляющим Малхут для зивуга с Зеир Анпином, и поэтому к нему относится исправление порока совратившейся, достигающего Малхут, как мы уже говорили. "Здесь следует внимательно всмотреться, ведь написано: "И зарежет молодого тельца"¹⁷², где "зарежет"¹⁷² означает – "другой, но не коэн. Потому что коэну запрещается" действовать "судом, чтобы не нанести ущерб тому месту, в которое" коэн "включен", т.е. Хеседу. "А ты говоришь: "И приведет муж жену свою к коэну"¹⁷¹, чтобы совершить над ней суд? Но, безусловно, только коэн подходит для этого, так как он является приближенным Царицы. И все женщины мира благословляются от Кнессет Исраэль. И поэтому женщина внизу благословляется во время замужества семью благословениями, поскольку она включена в Кнессет Исраэль", в которой есть семь сфирот

¹⁶⁵ Пророки, Йешаяу, 6:10. «Отучнело сердце народа этого и отяжелели (оглохли) уши его, и глаза его отвращены, чтобы не узрел он глазами своими, и не услышал ушами своими, и чтоб не поняло сердце его, и обратился бы, и исцелился».

¹⁶⁶ Пророки, Малахи, 3:7. «"Со времен отцов ваших отступали вы от законов Моих и не соблюдали (их); возвратитесь ко Мне, и Я возвращусь к вам", – сказал Творец воинств. И сказали вы: "Как возвратиться нам?"»

¹⁶⁷ См. выше, п.52.

¹⁶⁸ Тора, Бемидбар, 5:11-12. «И Творец сказал Моше, говоря: "Говори сынам Исраэля, и скажи им: "Каждый человек (досл. каждый-каждый), чья жена совратится и изменит ему (досл. изменит ему изменой)"».

¹⁶⁹ Тора, Бемидбар, 5:6. «Говори сынам Исраэля: "Мужчина или женщина, если совершат (что-либо) из всех грехов человеческих, являя неверность Творцу, и провинится та душа"».

¹⁷⁰ Писания, Притчи, 5:15. «Пей воду из твоего водоема и изливающуюся из твоего колодца».

¹⁷¹ Тора, Бемидбар, 5:15. «И приведет муж жену свою к коэну, и доставит для нее жертву ее десятую часть эфы ячменной муки; не взольет на нее елей и не возложит на нее ливана, ибо приношение ревности это, приношение памятное, напоминание о грехе».

¹⁷² Тора, Ваикра. 1:5. «И зарежет молодого тельца пред Творцом, и поднесут сыны Аарона, коэны, кровь, и окропят кровью жертвенник вокруг, который у входа в Шатер собрания».

ХАГАТ НЕХИМ. "А коэн поставлен, чтобы учреждать изреченное Царицей", Малхут, "и следить за всем необходимым ей. И поэтому только коэн подходит для этого, а не другой"».

62) «"И если скажешь, что" коэн "вершит суд", и это противоречит его ступени, т.е. Хеседу. И отвечает: "Это не так, но для приумножения мира в мире он прилагает старания в этом, и для увеличения милости (хесед), так как, если эта женщина оказывается чиста, коэн умножает мир между ними", между женой и мужем ее. "И, кроме этого, она беременеет сыном, захаром. И устанавливается мир через него. А если она оказывается нечистой, то не" коэн "вершит суд, а святое имя, которому она изменила, оно совершает суд, и оно проверяет ее"».

63) «"Смотри, коэн сам не приступает к этому, но только когда она сама предстает перед ним", чтобы напоить ее водой "для доказательства своей невиновности. Он спрашивает ее один раз, а затем второй, и после того как она желает оказаться чистой, совершает" коэн "это действие для того, чтобы приумножить мир"» между ней и мужем ее.

64) «"Коэн записывает святое имя: один раз – в обычном виде", йуд-хэй вав-хэй (ה'ו ה'ו'), "а затем пишет его наоборот", хэй-вав хэй-йуд (ו'ה ו'ה). "И те буквы, которые были стерты" в воду, "вычерчивались в высших светах", в четырех свойствах – "суд в суде, милосердие в милосердии, милосердие в суде и суд в милосердии. Если она оказывалась чиста, то буквы милосердия оставались, а" буквы "суда поднимались. А если оказывалась недостойной", – буквы "милосердия поднимались, а" буквы "суда оставались. И тогда совершался суд"».

Пояснение сказанного. Уже выяснилось ранее, что означает понятие «совратившаяся».¹⁷³ Ибо «жена добродетельная» – это святая Малхут, которая никогда не изменяет мужу своему, т.е. не притягивает Хохму сверху вниз, что называется приверженностью другому божеству, но она предана мужу своему, Зеир Анпину, т.е. средней линии, устанавливающей свечение Хохмы так, чтобы она светила только снизу вверх. А совратившаяся, изменившая мужу своему, прилепляется к свойству жены прелюбодейной, приверженной другому божеству, притягивающему Хохму сверху вниз.

И известно, что Малхут называется Древом познания добра и зла, поскольку есть в ней две точки: точка меры суда, т.е. Малхут первого сокращения, из-за которой она недостойна получать свет, и точка, подслащенная мерой милосердия, с помощью которой она получает все света. И если человек удостоивается, то в Малхут происходит исправление, скрывающее точку меры суда, и лишь точка, подслащенная мерой милосердия, в раскрытии. И тогда она является добром, и человек получает с помощью нее все света. А если человек не удостоивается, то раскрывается точка меры суда, что в Малхут, и тогда все света уходят. И это зло. Как все это выяснилось выше.¹⁷⁴ Поэтому для того, чтобы выяснить, изменила ли совратившаяся мужу своему, осуществляется эта проверка коэном таким образом.

И это смысл сказанного: «Коэн записывает святое имя, один раз – в обычном виде» – так как АВАЯ в прямом написании йуд-хэй вав-хэй (ה'ו ה'ו') указывает на распространение Бины, являющейся мерой милосердия. «А затем пишет его наоборот» – так как АВАЯ в обратном написании хэй-вав хэй-йуд (ו'ה ו'ה) указывает на распространение меры суда, что в Малхут, поскольку буквы хэй (ה), являющиеся нуквами, преобладают над йуд-вав (ו'), которые являются захарами. И нижняя хэй (ה), Малхут, преобладает над буквами вав (ו) хэй (ה) йуд (ו), ибо любая буква, стоящая вначале, является преобладающей. И поэтому АВАЯ в обратном написании указывает на Малхут меры суда. И когда он стер (эти буквы) в воду, смешались буквы милосердия, относящиеся к Бине, и буквы суда, относящиеся к Малхут меры суда, друг с другом, и из них образуются четыре свойства:

¹⁷³ См. Зоар, главу Эмор, п.153. «Жена прелюбодейная», т.е. клипа, противостоящая жене добродетельной, "удаляется сама из их среды", из Исраэля, "поскольку не способна устоять против" приношения ячменя, так как оно пробуждает над ней суды, ибо "распухнет чрево ее, и опадет бедро ее"..."»

¹⁷⁴ См. «Предисловие книги Зоар», п.123. «Малхут – это Древо познания добра и зла, если удостоился человек – стало добром, а если не удостоился – то злом».

1. Суд в суде – и это буквы, относящиеся только к Малхут.
2. Милосердие в милосердии – от свойства одной Бины.
3. Милосердие в суде – от Бины, смешавшейся с Малхут.
4. Суд в милосердии – от Малхут, смешавшейся с Биной.

И «если она оказывалась чиста», т.е. не изменяла мужу своему, то она слита со (свойством) жены добродетельной, с высшей Малхут, и тогда пребывает над ней исправление, что в ней, т.е. точка меры суда, и это манула, находится в скрытии, а точка меры милосердия преобладает в ней открыто. И поэтому «буквы милосердия оставались», поскольку они преобладают, «а суда – поднимались», т.е. они уходят и скрываются, согласно исправлению Малхут. И поэтому, когда она пьет эту воду, она благословляется мерой милосердия, и сказано: «Останется невредима и оплодотворится семенем»¹⁷⁵.

«А если оказывалась недостойной», и изменяла она мужу своему, то слита она со свойством жены прелюбодейной, т.е. с Малхут клипы, и нет у нее никакого исправления скрытия, тогда «(буквы) милосердия поднимались, а – суда оставались», т.е. из-за раскрытия судов манулы уходят все света Бины, а суды остаются. И в таком случае, когда она пьет эту воду, сказано: «То войдет в нее вода, проклятие наводящая, горечью, и распухнет чрево ее, и опадет бедро ее»¹⁷⁶.

65) «Рабби Эльзар провозгласил: "И пришли они в Мару, и не могли пить воду в Маре, ибо горька (марá) она"¹⁷⁷. Это ведь объяснялось". Сказал: "Удивляюсь я, как же жители мира не интересуются и не занимаются речениями Торы? Поскольку здесь надо всмотреться, почему тут написано: "Там установил Он ему закон и правосудие, и там испытал его"¹⁷⁸».

66) И отвечает: «"Но, безусловно, смысл этого в том, что здесь было" чудо "с водой, так как египтяне утверждали, что от них происходят сыны Исраэля. И было много мужей в Исраэле, подозревавших своих жен в этом. Пока Творец не привел их в это место", Мару, "пожелав проверить их. Что написано: "И пришли в Мару, и не могли пить воду в Маре... И возроптал народ на Моше, говоря: "Что мы будем пить?"¹⁷⁷ "И вскричал он к Творцу"¹⁷⁸».

67) «"Сказал Творец Моше: "Моше, что же ты хочешь? Ведь многочисленные отряды" обвинителей "стоят против вас здесь, и Я хочу проверить жен Исраэлевых. Запиши святое имя и опусти его в воду, и будут проверены весь Исраэль, женщины и мужчины, и не будет клеветы на сыновей Моих. И до тех пор, пока все они не будут проверены здесь, не будет пребывать над ними имя Мое". Сразу же: "И указал ему Творец дерево, и бросил он (дерево) в воду, и стала вода пресной"¹⁷⁸. Дерево – "это святое имя, которое писал коэн, чтобы проверить жен Исраэлевых. Тогда: "Там установил Он ему закон и правосудие, и там испытал его"¹⁷⁸».

68) «"И если скажешь, что женщины Исраэля" были проверены, "это правильно", то есть, из-за подозрения египтян, "но они", мужчины, "зачем" были проверены? И отвечает: "Но также и они", мужчины, "должны были провериться, не осквернились ли они женами египтян. И жены Исраэлевые не осквернились египтянами все те годы, которые они пребывали среди них. И все они, и мужчины, и женщины, вышли достойными. И оказались потомки Исраэля святыми, достойными. Тогда поместил Творец имя Свое среди них, и поэтому, конечно же, над водой, –

¹⁷⁵ Тора, Бемидбар, 5:28. «А если не осквернилась жена и чиста она, то останется невредима и оплодотворится семенем».

¹⁷⁶ Тора, Бемидбар, 5:27. «И даст ей выпить воды, и будет, если она осквернилась и нарушила верность мужу своему, то войдет в нее вода, проклятие наводящая, горечью, и распухнет чрево ее и опадет бедро ее, и станет жена проклятием в среде своего народа».

¹⁷⁷ Тора, Шмот, 15:23-24. «И пришли в Мару, и не могли пить воду в Маре, ибо горька она, поэтому назвал это (место) Мара (горькая). И возроптал народ на Моше, говоря: "Что мы будем пить?"»

¹⁷⁸ Тора, Шмот, 15:25. «И вскричал он к Творцу, и указал ему Творец дерево, и бросил он (дерево) в воду, и стала вода пресной. Там установил Он ему закон и правосудие, и там испытал его».

"там установил Он ему закон и правосудие, и там испытал его"¹⁷⁸. Так же и здесь, с помощью воды коэн проверял женщин, и с помощью святого имени»).

69) «"И от праха, который будет на полу Скинии"¹⁷⁹. Спрашивает: "Что такое "прах"?" И отвечает: "Мы ведь учили, написано: "Всё произошло из праха и всё возвратится в прах"¹⁸⁰. "Всё произошло из праха"¹⁸⁰ – даже солнечный круг, не говоря уже о человеке, образовавшемся из него"».¹⁸¹

70) «Сказал рабби Йоси: "Если бы было написано: "И от праха", но не более, я бы так и сказал"», что значение «от праха» – это Малхут. «"Но поскольку написано: "И от праха, который будет на полу Скинии"¹⁷⁹, – означает, что это другой прах. Но написано: "Он обратит их в прах мечом Своим"¹⁸² – это носители оружия, и носители працевых камней, и носители сурового суда. Это смысл слов: "На полу Скинии"¹⁷⁹, что означает – окончание Малхут, называемой Скинией, то есть носители суда, "удерживающиеся внизу"», в окончании ее, в Малхут де-Малхут, в тайне сказанного: «У входа грех лежит»¹⁸³. «"И поэтому: "Возьмет коэн и положит в эту воду"¹⁷⁹», так как от свойства этого праха должен положить он в эту воду.

71) «"Горькую воду, наводящую проклятие"¹⁸⁴, – это морская вода, которая горька. Что она собой представляет" – эта морская вода? "Это святое имя", т.е. Малхут, называемая морем, "в то время, когда она пребывает в суде, и тогда называется горькой водой, наводящей проклятие. И поэтому воды нижнего моря", являющегося ветвью Малхут, "полностью горькие"».

72) «"Смотри, это святое море", Малхут, "сколько пресных рек", сфирот Зеир Анпина, "впадают в нее, и поскольку она является судом мира, воды ее горькие, потому что содержится в ней смерть всех жителей мира"». Как написано: «Ноги ее нисходят к смерти»¹⁸⁵. «"И хотя она горькая – когда она распространяется, то становится сладкой (пресной). Иногда морская вода горькая", вследствие того что смерть содержится в Малхут. "Иногда морские" воды "поглощают все остальные воды."¹⁸⁶ И море называется застывшим.¹⁸⁷ И оно поглощает все другие" воды, "и вбирает их в себя, и они не вытекают за пределы его. А иногда раскрываются воды, и нисходит из этого моря всё, что нисходит, к нижним, и в различных видах пребывает это море. Водами, наводящими проклятье", они называются "в час, когда явился змей и привнес скверну, и поэтому коэн совершает действие внизу и берет с нее клятву, и вершится суд"».

73) «"Смотри, если жена оказывается чистой, эта вода входит в нее и становится сладкой. И она очищает ее и находится в ней, пока она не забеременеет. После того, как она забеременела, воды придавали красоту зародышу, находящемуся в чреве ее. И выходит сын красивый и чистый из всего, без единого порока, встречающегося в мире. Но если не" была чиста, то "входит в нее эта вода, и она ощущает зловоние скверны" этого змея, как мы уже говорили, "и вода в чреве превращается в змея. И в том, что испортила, она уличается"», как сказано: «И распухнет чрево ее, и опадет бедро ее»¹⁷⁶. «"И срам ее видят все"».

¹⁷⁹ Тора, Бемидбар, 5:17. «И возьмет коэн священной воды в глиняный сосуд, и от праха, который будет на полу Скинии, возьмет коэн и положит в эту воду».

¹⁸⁰ Писания, Коэлет, 3:20. «Все идет в одно место; все произошло из праха, и все возвратится в прах».

¹⁸¹ См. Зоар, главу Цав, п.173. «Рабби Эльзар провозгласил: "Всё произошло из праха, и всё возвратится в прах"...»

¹⁸² Пророки, Йешаяу, 41:2. «Кто пробудил от востока, праведностью назвал его, подножием Своим, передал ему народы и покорил царей? Он обратит их в прах мечом Своим, в солому развеванную – луком Своим».

¹⁸³ Тора, Берешит, 4:6-7. «И сказал Творец Каину: "Отчего досадно тебе, и отчего поникло лицо твое? Ведь если станешь лучше, то будешь достоин. А если не станешь лучше, то у входа грех лежит"».

¹⁸⁴ Тора, Бемидбар, 5:24. «И даст он пить жене горькую воду, наводящую проклятие, и войдет в нее вода, проклятие наводящая, горечью».

¹⁸⁵ Писания, Притчи, 5:5. «Ноги ее нисходят к смерти, на преисподнюю опираются стопы ее».

¹⁸⁶ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.96. «Конечно же, вера, т.е. Нуква, большая, ведь она может принять все души мира и включить их в себя...»

¹⁸⁷ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.301. «Воды застывшего моря, т.е. Малхут, вбирают все воды мира и собирают их в себе...»

74) «"Смотри, все женщины мира стоят и осуждаются на своем месте" той водой, которую выпила совратившаяся. "И поэтому именно тем же местом, от которого они исходят", т.е. Малхут, ветвями которой являются женщины, "ею они осуждаются", так как Малхут осуждает их.¹⁷³ "Счастлива доля Исраэля, ведь Творец благоволил к ним, и пожелал очистить их"».

75) «Рабби Хизкия провозгласил: "Жена твоя как лоза виноградная плодоносная во внутренних покоях дома твоего"¹⁸⁸. Так же как виноградная лоза не сочетается с другим видом, "а только со своим, так же и женщина в Исраэле пребывает в том же виде, не желая допускать к себе никого, кроме супруга своего, подобно голубке, не допускающей никого, кроме пары своей. И поэтому: "Как лоза виноградная плодоносная во внутренних покоях дома твоего"¹⁸⁸. Что значит "плодоносная"? Это как сказано: "Корень плодящий"¹⁸⁹. "Плодоносная" – т.е. цветет и выводит ветви во все стороны. И где это? Во внутренних покоях дома, а не на подходах к рыночной площади. Потому что не вступит с ложью в высший союз"».

76) «"А Шломо сказал: "Которая оставляет друга юности своей и забыла союз Всесильного своего"¹⁹⁰. Что значит "союз Всесильного своего"¹⁹⁰? То есть место, которое называется союзом", и это Есод. "И она связала себя с ним, поэтому" написано: "Во внутренних покоях дома твоего"¹⁸⁸».

77) «Сказал рабби Хизкия: "Дрожь охватит этого человека, оставляющего жену свою, которая выставляет напоказ волосы головы своей. И это одна из тех скромниц, что в доме. И женщина, которая показывает волосы головы своей, чтобы красоваться этим, навлекает нищету на дом. И приводит к тому, что сыновья ее не станут значимыми в этом поколении. И приводит к тому, что другое пребывает в доме", т.е. проказа. "Кто привел ко всему этому? – Те волосы, которые раскрылись снаружи головы ее. Если это в доме так, то тем более на рынке, и тем более – другая дерзость, если увидишь с ее стороны. И поэтому написано: "Жена твоя как лоза виноградная плодоносная во внутренних покоях дома твоего"¹⁸⁸».

78) «Сказал рабби Йегуда: "Волосы на голове женщины, которые открылись, приводят к тому, что раскроются другие волосы", т.е. силы ситры ахра, удерживающиеся в волосах, "и причинят ей вред. Поэтому женщине нужно (остерегаться), чтобы даже перекрытия ее дома не увидели ни одного волоса на ее голове, а уж тем более вовне"».

79) «"Смотри, подобно тому, как у захара есть волосы, которые жестче всего", т.е. суды, "так и у нуквы. Смотри, как много ущерба причиняют волосы женщины, причиняют наверху, причиняют внизу, приводят к тому, что ее муж будет проклят, приводят к бедности, приводят к иному в доме", т.е. к проказе, "приводят к потере значимости сыновей ее. Да спасет нас Милосердный от их бесстыдства"».

80) «"И поэтому женщина должна скрываться в покоях дома, и если она поступает так, сказано о ней: "Сыновья твои как саженцы масличные"¹⁸⁸. Что значит "как саженцы масличные"¹⁸⁸? То есть так же как это оливковое дерево ни зимой, ни летом не теряет своих листьев, и всегда ценность его выше, чем остальных деревьев, так и сыновья ее превзойдут по значимости всех остальных жителей мира. И, кроме того, муж ее благословляется всем: благословениями наверху и благословениями внизу, богатством, сыновьями и сыновьями сыновей. Это смысл сказанного: "Вот так благословится муж, боящийся Творца"¹⁹¹. И написано: "Благословит тебя Творец с Циона, и увидишь благополучие Йерушалаима во все дни жизни твоей. И увидишь сыновей у сыновей твоих. Мир над Исраэлем"¹⁹²».

¹⁸⁸ Писания, Псалмы, 128:3. «Жена твоя как лоза виноградная плодоносная во внутренних покоях дома твоего; сыновья твои как саженцы масличные вокруг стола твоего».

¹⁸⁹ Тора, Дварим, 29:17.

¹⁹⁰ Писания, Притчи, 2:16-17. «Чтобы спасти тебя от жены чужой, от чужестранной, чьи речи льстивы, которая оставляет друга юности своей и забыла союз Всесильного своего».

¹⁹¹ Писания, Псалмы, 128:4. «Вот так благословится муж, боящийся Творца».

¹⁹² Писания, Псалмы, 128:5-6. «Благословит тебя Творец с Циона, и увидишь благополучие Йерушалаима во все дни жизни твоей. И увидишь сыновей у сыновей твоих. Мир над Исраэлем».

Раайа меэмана

81) «"Элияу, встань, провозгласи вместе со мной заповеди, потому что ты помогаешь мне на каждом шагу, поскольку о тебе сказано вначале: "Пинхас, сын Эльазара, сын Аарона-коэна"¹⁹³, и Пинхас – это Элияу, "а сын Аарона, разумеется, что это брат его, "брат рождается в беде"¹⁹⁴».

82) «Провозгласил и сказал: "Заповедь осуждать судом совратившуюся, – то, о чем написано: "И найдет на него дух ревности, и ревновать будет жену свою"¹⁹⁵. Конечно же, дух нечистоты присутствует с двух сторон: первый – лжи, а второй – истины. Поэтому, от духа лжи: "И ревновать будет жену свою, а она не осквернилась"¹⁹⁵. А второй: "И найдет на него дух ревности, и ревновать будет жену свою, и она осквернилась"¹⁹⁵».

83) Спрашивает: «"Разве есть истина в духе нечистоты?" И отвечает: "Однако в человеке, исходящем от стороны Древа добра и зла, есть там злое начало, змей. В то время, когда есть у человека красивая жена", т.е. душа (нешама), "во всех добрых деяниях, когда сказано о ней: "Добродетельная жена – венец мужу своему"¹⁹⁶, то у злого начала возникает зависть, подобно тому, как мы обнаружили, что" змей "завидовал Адаму за жену его, пока не совратил ее и не навлек на нее смерть. Иногда он властвует над ней в грехах и оскверняет ее, и она становится нечестивой"».

84) «"А злое начало от правой его стороны, являющейся ступенью Ишмаэля, – оно называется змеем. А от левой стороны, являющейся ступенью Эсава, т.е. Сама, называется псом, и это правитель преисподней, который взывает" с лаем: "Гав, гав (дай, дай)". Это смысл сказанного: "У пиявки две дочери: "давай", "давай"¹⁹⁷. И желанием его является сжечь осквернившуюся душу в огне своем, в преисподней". И это означает: "И найдет на него дух ревности, и ревновать будет жену свою"¹⁹⁵ – истинно, "и она осквернилась"¹⁹⁵». Но иногда он обвиняет ее ложно, когда она не осквернилась.

85) «"И о ней сказано: "И если дочь коэна"¹⁹⁸ – т.е. Михаэля", свойства Хесед, а душа (нешама) является дочерью его, "начнет распутствовать, отца своего она бесчестит, – в огне сожжена будет"¹⁹⁸. И там сгорит та скверна, что в ней, и она очищается от нее, как серебро очищается в огне, и свинец, являющийся примесями, сгорает и становится прахом, и исчезает"».

86) «"Подобно этому в Израэле, когда бесчестят Тору, Творец вводит их в изгнание к сыновьям Эсава и сыновьям Ишмаэля, быть у них в порабощении, и ступени их – это пес и змей, и они осуждаются там. И на них они выяснятся и выявятся, и будут очищены, подобно очищению серебра и испытанию на пробу золота. Это смысл сказанного: "И очищу их, как очищают серебро, и испытаю их, как испытывают на пробу золото"¹⁹⁹. Пока не осуществится в них сказанное: "Если будут грехи ваши как багрянец, то станут белыми как снег"²⁰⁰».

¹⁹³ Тора, Бемидбар, 25:7. «И увидел это Пинхас, сын Эльазара, сын Аарона-коэна, и встал из среды общины и взял копье в руку».

¹⁹⁴ Писания, Притчи, 17:17. «Во всякое время любит друг, а брат рождается в беде».

¹⁹⁵ Тора, Бемидбар, 5:14. «И найдет на него дух ревности, и ревновать будет жену свою, и она осквернилась; либо найдет на него дух ревности, и ревновать будет жену свою, а она не осквернилась».

¹⁹⁶ Писания, Притчи, 12:4. «Добродетельная жена – венец мужу своему, а позорная – как гниль в костях его».

¹⁹⁷ Писания, Притчи, 30:15-16. «У пиявки две дочери: "давай", "давай!" Трое ненасытных, четверо не скажут "хватит" – преисподняя, бесплодная утроба, земля не насыщается водою; и огонь не сказал "хватит!"»

¹⁹⁸ Тора, Ваикра, 21:9. «И если дочь коэна начнет распутствовать, отца своего она бесчестит, – в огне сожжена будет».

¹⁹⁹ Пророки, Зехария, 13:9. «И введу треть эту в огонь, и очищу их, как очищают серебро, и испытаю их, как испытывают на пробу золото. Призовет он (остаток) имя Мое, и Я отвечу ему, сказав: "Народ Мой он!", и он скажет: "Творец Всесильный мой!"»

²⁰⁰ Пророки, Йешаяу, 1:18. «Давайте же рассудимся, – говорит Творец. – Если будут грехи ваши как багрянец, то станут белыми как снег, а если будут они красны как кармазин, то станут (белыми) как шерсть».

87) «"И о Древе познания добра и зла сказано: "И указал ему Творец дерево, и бросил он (дерево) в воду, и стала вода пресной"²⁰¹. Поскольку Израэль были" смешаны "с большим сбродом, все они были деревом добра и зла. И поэтому половина его сладкая, с правой стороны, а половина горькая, с левой. И в то время, когда большой сброд вводили в грех Израэль, то все они были словно со стороны зла. И поэтому воды снова становились горькими, подобно тому горькому дереву", брошенному "в воду. Как сказано: "И пришли они в Мару, и не могли пить воду в Маре, ибо горька (марá) она"¹⁷⁷».

88) «"И это горькое дерево, которое он бросил в воду, было подобно испытанию совратившейся. Если она изменила мужу своему, то та вода, которую давали ей выпить, снова становилась горькой, и сказано о ней: "И распухнет чрево ее, и опадет бедро ее"¹⁷⁶. А если не изменила, что написано: "Останется невредима и оплодотворится семенем"¹⁷⁵, и породит сына. Так же и здесь: "И стала вода пресной (сладкой)"²⁰¹».

Объяснение. Проверка совратившейся заключалась в том, что он вводил туда свойство суда точки манула, и это – обратное написание имени АВАЯ, и оно смешалось с прямым написанием имени АВАЯ, т.е. с Биной. И если бы она была слита со свойством жены прелюбодейной, то манула не смешалась бы с Биной и не подсластилась бы в ней, и тогда удалились бы света милосердия, и действовал бы в ней суд манулы, и тогда: «И распухнет чрево ее, и опадет бедро ее»¹⁷⁶. А если она не изменила мужу своему и была слита со свойством жены добродетельной, то подслащается свойство манула в Бине и скрывается, а мифтеха раскрывается и правит, и тогда: «Останется невредима и оплодотворится семенем»¹⁷⁵.²⁰² Так же и здесь: «И указал ему Творец дерево»²⁰¹ – это горькое дерево, манула, когда все те, кто прилепился к правой линии, включились в Бину, и подсластились воды, а все те, кто прилепился к левой линии, отделились от них из-за того, что на них подействовала мера суда манулы, и аннулировались. И Израэль вышли чистыми.

89) «"И таким же образом должны Израэль пытаться сделать в последнем испытании, это смысл сказанного: "Выяснятся и выявятся, и будут очищены многие"²⁰³ – те, что со стороны добра, и выстоят в испытании. "Нечестивые же будут совершать злодеяния"²⁰³ – те, что со стороны зла. И исполнится сказанное о них: "И в землю Израэля не войдут"²⁰⁴, и погубит их».

90) «"А разумные поймут"²⁰³ – так как они "со стороны Бины, являющейся Древом жизни. И о них сказано: "А разумные воссияют как сияние (зоар) небосвода"²⁰⁵, благодаря этому труду твоему", рабби Шимона бар Йохая, "т.е. книге Зоар, – благодаря сиянию (зоар) высшей Имы", называемой "возвращением, они не нуждаются в испытании. И поскольку Израэль отведают в будущем от Древа жизни, т.е. от этой книги Зоар, выйдут благодаря ей в милосердии из изгнания. И осуществится в них сказанное: "Один только Творец поведет его, и не будет с ним божества чужого"²⁰⁶».

Древо жизни и Древо познания

91) «"И Древо" познания "добра и зла, представляющее собой запрещенное и дозволенное, скверну и чистоту, больше не будет властвовать над Израэлем, потому что питание мы будем получать лишь со стороны Древа жизни, в котором нет ни сомнения, которое со стороны злого

²⁰¹ Тора, Шмот, 15:25. «И вскричал он к Творцу, и указал ему Творец дерево, и бросил он (дерево) в воду, и стала вода пресной. Там установил Он ему закон и правосудие, и там испытал его».

²⁰² См. выше, п.64.

²⁰³ Писания, Даниэль, 12:10. «Выяснятся и выявятся, и будут очищены многие, нечестивые же будут совершать злодеяния; и не поймут (этого) все злодеи, а разумные поймут».

²⁰⁴ Пророки, Йехезкель, 13:9. «И будет рука Моя на этих пророках, видящих пустое и предсказывающих ложное; в собрании народа Моего не будут они, и в писание дома Израэля не будут вписаны они, и в землю Израэля не войдут; и узнаете вы, что Я – Творец».

²⁰⁵ Писания, Даниэль, 12:3. «А разумные воссияют как сияние небосвода, и склоняющие к справедливости многих – как звезды, отныне и вечно».

²⁰⁶ Тора, Дварим, 32:12. «Один только Творец поведет его, и не будет с ним божества чужого».

начала, ни разногласия от духа скверны, поскольку написано: "И дух скверны удалю с земли"²⁰⁷».

92) «"Чтобы ученики мудрецов не получали питание от народов земли, а лишь только со стороны добра, принимая пищу чистую, пригодную и дозволенную, а не от большого сброда, питающегося нечистым, негодным и запрещенным, поскольку нечисты они и оскверняют себя женщиной в нечистоте ее, наложницей, чужеземкой и блудницей. Ведь они являются сыновьями Лилит, которая зовется женщиной в нечистоте своей, наложницей, чужеземкой, блудницей, и они возвращаются к своему корню. И о них сказано: "Ибо из рода змеинового выйдет гадюка"²⁰⁸».

93) «"И в то время, когда господствует Древо добра и зла, представляющее собой чистоту будней и скверну будней, то у этих мудрецов, сравниваемых с субботаами и праздниками, нет более того, что дают им эти будни", будничные люди. "Так же как и в субботу нет более того, что исправляют для нее в будние дни"».

94) «"А в то время, когда господствует Древо жизни, то подчиняется Древо добра и зла, и нет у народов земли более того, что дадут им ученики мудрецов. И покоряются им" народы земли так, "словно и не было их в мире"».

95) «"И так запрещенное и дозволенное, скверна и чистота не прекратятся у народов земли, ведь с их стороны нет между изгнанием и днями Машиаха ничего, кроме порабощения царств. Потому что они не вкушают от Древа жизни", которое раскроется в дни Машиаха, "и им необходимы законы запрещенного и дозволенного, нечистого и чистого. Но они должны чувствовать себя презренными перед учеником мудреца, как тьма перед светом. Ибо большой сброд – это народы земли, являющиеся тьмой, и называются не Исраэлем, а рабами, проданными Исраэлю, поскольку они как животные. И это уже объяснялось"».

96) «"А Исраэль называются человеком (адам). И откуда нам известно, что в Исраэле есть животное и человек? Как сказано: "И вы – овцы Мои, овцы паствы Моей, вы – человек"²⁰⁹. "И вы – овцы Мои, овцы паствы Моей"²⁰⁹, – это народы земли, которые добродетельны со стороны добра. "Вы – человек"²⁰⁹, – это ученики мудрецов"».

97) «"И также это изречение указывает на это", как написано: "Если бы народ Мой слушался Меня, Исраэль Моим путям следовал бы"²¹⁰. После того, как сказал: "Народ Мой"²¹⁰, почему сказал: "Исраэль"²¹⁰? Но "народ Мой"²¹⁰ – это народы земли. "Исраэль"²¹⁰ – это ученики мудрецов. И о них сказано: "А сыны Исраэля уходили под рукою вознесенною"²¹¹».

98) «"Так же как поделил их Творец у горы Синай, так поделит их во время последнего избавления. Ведь об Исраэле сказано: "И вышли сыны Исраэля вооруженными из страны Египетской"²¹². «Вооруженными»²¹² (хамуш́им) – означает «"со стороны Древа жизни", Зеир Анпина, "и это пятьдесят (хамуш́им) лет юбилея (йовель)", Бины, когда Зеир Анпин получает их от Бины. "И сказано о них: "Могут они взойти на гору"²¹³, и о них же: "И двинулся ангел

²⁰⁷ Пророки, Зехария, 13:2-3. «И будет в день тот, – слово Властелина воинств, – истреблю имена идолов с земли, и не будут они более упомянуты, а также (лже)пророков и дух скверны удалю с земли. И будет, если еще станет пророчествовать человек, то скажут ему отец его и мать его, родившие его: "Не будешь жить, ибо изрѣк ты ложь именем Творца!" И пронзят его отец его и мать его, родившие его, когда пророчествовать будет он».

²⁰⁸ Пророки, Йешаяу, 14:29. «Не радуйся, вся Плешет, что сломан бич, избивавший тебя, ибо из рода змеинового выйдет гадюка, и порождением ее будет летучая змея».

²⁰⁹ Пророки, Йехезкель, 34:31. «И вы – овцы Мои, овцы паствы Моей, вы – человек. Я – Всесильный ваш, – слово Творца!»

²¹⁰ Писания, Псалмы, 81:14. «Если бы народ Мой слушался Меня, Исраэль Моим путям следовал бы».

²¹¹ Тора, Шмот, 14:8. «И ожесточил Творец сердце Фараона, царя египетского, и он погнался за сынами Исраэля; а сыны Исраэля уходили под рукою вознесенною».

²¹² Тора, Шмот, 13:18. «И Всесильный повернул народ на дорогу пустыни к морю Суф; и вышли сыны Исраэля вооруженными из страны Египетской».

²¹³ Тора, Шмот, 19:13. «Да не прикоснется к такому рука, а камнями да будет он побит или сброшен вниз; скот ли, человек ли, да не останется в живых. Когда же затрубит (рог) бараний, могут они взойти на гору».

Всесильного, шедший перед станом Израэля²¹⁴. И о них сказано: "Вас же поднял Я на крыльях орлиных"²¹⁵, и это "облака величия", и "принес вас к Себе"²¹⁵, а также: "А сыны Израэля уходили под рукою вознесенною"²¹¹. Так выведет учеников мудрецов – во всем этом величии"».

99) «"И так же как о народах земли сказано с хорошей стороны: "И встали они у подножия горы"²¹⁶, так же будет и в последнем избавлении, – ведомые учениками мудрецов, подобно рабу, идущему рядом с конем своего господина. И так же как было сказано им у подножия горы: "Если примете Тору – хорошо, а если нет – там будет ваша могила", так же скажет им во время последнего избавления: "Если утвердите над собой ученика мудреца при выходе из изгнания, словно он – человек, восседающий на коне, а вы – раб, прислуживающий ему, то хорошо, а если нет – там, в изгнании, будет ваша могила"».

Большой сброд

100) «"И большой сброд, это как сказано о них: "И увидел народ, и дрогнули они и стали поодаль"²¹⁷, – так они будут далеки от избавления, и увидят учеников мудрецов и святой народ во всем этом величии, но они будут далеки от них, и если захотят соединиться с ними, что написано о них: "Да не прикоснется к такому рука, а камнями да будет он побит или сброшен вниз"²¹⁸. В это время свершится в них, в Израэле: "Один только Творец поведет его, и не будет с ним божества чужого"²¹⁹. И уже объяснялось, что не принимают пришельцев в дни Машиаха. И сказано: "А нечестивые во тьме погибнут"²²⁰ – это большой сброд, и поэтому сказал о них пророк: "И в землю Израэля не войдут"²²¹».

101) «Сказал Элияу (верному пастырю): "Верный пастырь, пробил час вознестись наверх" и вызвать полное избавление. "Ты произнеси" за меня "клятву", т.е. поклянись за меня ускорить избавление, "ведь ради тебя я хочу вознестись. Ибо Творец позволил мне раскрыться тебе в темнице твоей, в могиле твоей, чтобы сделать тебе добро, так как поражен ты преступлениями народа", – т.е. он среди них словно узник в неволе, это смысл слов: "И он изранен преступлениями нашими"²²²».

102) «Ответил ему верный пастырь: "Клянусь я за тебя именем Творца (АВАЯ), что не удержишь ты" избавление, "сделав все возможное, ибо я" пребываю "в великой скорби. Ведь обо мне сказано: "И посмотрел он туда и сюда, и увидел, что нет никого"²²³, кто помог бы мне, чтобы избавить меня от этой скорби, вызволить из этой могилы, как сказано обо мне: "И дана была с грешниками могила ему"²²⁴, а они не признают меня. И считаюсь я среди них, среди этого большого сброда грешников, словно мертвый пес, испускающий смрад в их среде, ибо учение мудрецов воссмердит в среде их, в каждом городе и в каждом месте, где Израэль

²¹⁴ Тора, Шмот, 14:19. «И двинулся ангел Всесильного, шедший перед станом Израэля, и пошел позади них. И двинулся облачный столп, (шедший) перед ними, и встал позади них».

²¹⁵ Тора, Шмот, 19:4. «Вы видели, что Я сделал Египту, вас же поднял Я на крыльях орлиных и принес вас к Себе».

²¹⁶ Тора, Шмот, 19:17. «И вывел Моше народ навстречу Всесильному из стана, и встали они у подножия горы».

²¹⁷ Тора, Шмот, 20:15. «И весь народ, видят они голоса и сполохи, и глас шофара, и гору дымящуюся. И увидел народ, и дрогнули они и стали поодаль».

²¹⁸ Тора, Шмот, 19:13. «Да не прикоснется к такому рука, а камнями да будет он побит или сброшен вниз; скот ли, человек ли, да не останется в живых. Когда же затрубит (рог) бараний, могут они взойти на гору».

²¹⁹ Тора, Дварим, 32:12. «Один только Творец поведет его, и не будет с ним божества чужого».

²²⁰ Пророки, Шмуэль 1, 2:9. «Стопы благочестивых Своих охраняет Он, а нечестивые во тьме погибнут, ибо не силою крепок человек».

²²¹ Пророки, Йезекиль, 13:9. «И будет рука Моя на этих пророках, видящих пустое и предсказывающих ложное; в собрании народа Моего не будут они, и в писание дома Израэля не будут вписаны они, и в землю Израэля не войдут; и узнаете вы, что Я – Творец».

²²² Пророки, Йешаяу, 53:5. «И он изранен преступлениями нашими, сокрушен грехами нашими, наказание за благополучие наше – на нем, и ранами его исцеляемся мы».

²²³ Тора, Шмот, 2:12. «И посмотрел он туда и сюда, и увидел, что нет никого, и убил египтянина, и скрыл труп в песке».

²²⁴ Пророки, Йешаяу, 53:9. «И дана была с грешниками могила ему и с богатыми – при смерти его, (хотя) не совершал он насилия и не (было) лжи в устах его».

рассеян меж ними среди царств. И стал этот большой сброд пастырями над Израэлем, которые являются стадом Творца, и о них сказано: "И вы – овцы Мои, овцы паствы Моей, вы – человек"²²⁵. Но нет у них возможности благочестиво относиться к учениками мудрецов»).

Объяснение. Моше Рабейну, называемый верным пастырем, – это Тора и внутреннее постижение, раскрывающееся лишь при полном избавлении. Но прежде этого сказано о нем: «И он изранен преступлениями нашими»²²² – так как Тора, называемая верным пастырем, израна и стала мертвой, потому что исчезла ее внутренняя суть, а нам осталось лишь внешнее. «И считаюсь я среди них, среди этого большого сброда грешников, словно мертвый пес, испускающий смрад», иными словами, они отдаляются от внутренней сути Торы, как отдаляются от зловония. И о ней сказано: «Учение мудрецов воссмердит».

103) «"А людей достойных, богобоязненных, не принимают ни в одном городе и не любят их. И этот большой сброд предаёт их проклятию в среде своей. И повсюду выделяют им лишь самую малость, так, чтобы не могли подняться из состояния упадка даже на краткое время. А все мудрецы и люди достойные, богобоязненные", находятся "в горести, в нужде и скорби, и считаются псами. Сыны, "которых мерили на вес золота, – о, как уподобились они глиняным кувшинам"²²⁶, выставленным на самые задворки. И они не находят приюта среди них"».

104) «"А те, кто относится к этому большому сброду, богаты, безмятежны, довольны, вовсе не знают ни горя, ни печали, это грабители, взяточники, и они же – судьи вождей народа. "Ибо наполнилась вся земля насилием от них"²²⁷, о них сказано: "Стали во главе враги его"²²⁸. Сказал верный пастырь Элияу: "Клянусь я за тебя повторно, живым Владыкой воинств, Всесильным Израэля, обитающим меж херувимов, – только не растеряй ни одного слова и, сделав все возможное, произнеси их пред Творцом и покажи всю их остроту"». (До сих пор Раайа мезмана)

Почему пришел Я, и не было никого?

105) «"Если мужчина (или женщина) даст строгий обет быть назиром"²²⁹. Рабби Эльзар провозгласил: "Почему пришел Я, и не было никого?"²³⁰ "Почему пришел Я"²³⁰ – насколько же любимы Израэль пред Творцом, ведь в любом месте, где они находятся, Творец пребывает среди них, потому что Он никогда не оставляет их в Своей любви. Что написано: "Пусть возведут Мне Святилище, и Я буду обитать среди них"²³¹. "Пусть возведут Мне Святилище"²³¹ – это "просто" Святилище, "потому что любой дом собрания в мире называется Святилищем. "И Я буду обитать среди них"²³¹ – потому что Шхина спешит войти в дом собрания"».

106) «"Счастлив человек, оказавшийся среди десяти первых в доме собрания, потому что благодаря им восполняется то, что восполняется", т.е. собрание, которое не менее десяти человек. "И они благословляются вначале Шхиной. И требуется пребывание десяти человек в доме собрания одновременно, и не должны приходить понемногу, с тем чтобы не было задержки в пополнении всех органов", потому что все десять вместе – они словно члены одного

²²⁵ Пророки, Йехезкель, 34:31. «И вы – овцы Мои, овцы паствы Моей, вы – человек. Я – Всесильный ваш, – слово Творца!»

²²⁶ Писания, Мегилат Эйха, 4:2. «Дорогие сыны Циона, которых мерили на вес золота, – о, как уподобились они глиняным кувшинам, поделкам гончара!»

²²⁷ Тора, Берешит, 6:13. «И сказал Всесильный Ноаху: "Конец всякой плоти настал предо Мною, ибо наполнилась вся земля насилием от них, и вот Я истреблю их с землею"».

²²⁸ Писания, Мегилат Эйха, 1:5. «Стали во главе враги его, неприятели благоденствуют, ибо Творец обрек его на скорбь за многие преступления; маленькие дети его пошли в плен впереди врага».

²²⁹ Тора, Бемидбар, 6:2. «Говори сынам Израэля и скажи им: "Если мужчина или женщина даст строгий обет быть назиром, чтобы посвятить себя Творцу воздержанием"».

²³⁰ Пророки, Йешая, 50:2. «Почему пришел Я, и не было никого, взывал Я, и не отвечал никто? Разве коротка стала рука Моя, чтобы избавлять, или нет во Мне силы, чтобы спасти? Ведь гневом Моим Я иссушаю море, превращаю реки в пустыню, смердят рыбы их от безводья и вымирают от жажды».

²³¹ Тора, Шмот, 25:8. «Пусть возведут Мне Святилище, и Я буду обитать среди них».

тела, в которых пребывает Шхина. "Ведь Творец создал человека сразу, и установил в нем все органы вместе. Это смысл сказанного: "Он создал тебя и сотворил тебя!"²³²»

107) «"Смотри, после того как восполнились все органы человека, в это время устанавливается каждый орган" сам по себе, "в надлежащем виде. Подобно этому, после того как Шхина уже находится в доме собрания, нужно, чтобы там находилось десять человек вместе, и тогда восполняется то, что восполняется", потому что нет собрания, включающего менее десяти человек, соответствующих десяти сфирот Малхут. И всё то время, пока нет там десяти человек вместе, никто из них не восполняется. "А затем исправляется все", т.е. исправление всего собрания. "И в чем это исправление всего? Это как сказано: "Во множестве народа – величие Царя"²³³, и поэтому народ, приходящий после" десяти первых, все они являются исправлением тела"», т.е. исправлением собрания. Потому что многочисленность народа умножает величие Царя.

108) «"И когда Шхина спешит прийти туда, а люди еще не пришли" вдесятером "вместе, как положено, Творец восклицает: "Почему пришел Я, и нет никого?"²³⁰ "И нет никого"²³⁰ – т.е. органы не исправились, и не восполнилось тело", называемое собранием. "Ведь когда тело не восполняется, "нет никого"²³⁰ – т.е. даже отдельные члены, которые уже пришли, не получают восполнения. "Поэтому "и нет никого"²³⁰, именно так. Смотри, в час, когда тело восполняется внизу", т.е. есть уже десять вместе, "является высшая святость и входит в это тело, и становится нижний в точности подобным" десяти сфирот "наверху. И тогда требуется, чтобы никто из них не начал" вести "обыденные мирские разговоры, потому что Исраэль пребывают сейчас в высшем совершенстве и благословляются высшей святостью. Счастлив их удел"».

109) «"Если мужчина (или женщина) даст строгий обет быть назиром"²²⁹. Спрашивает: "Что значит "строгий"?" И отвечает: "То есть отделенный от остальных жителей мира, чтобы освятить себя по высшему подобию, и быть совершенным. В час, когда человек приходит очиститься – очищают его. Человека же, приходящего освятиться – освящают, и стирают над ним высшую святость – святость, которой освящается Творец"».

Смерть и муки в могиле

110) «Рабби Аба провозгласил: "Давиду. Благослови, душа моя, Творца, и всё нутро мое – имя святое Его"²³⁴. Насколько человек должен внимательно изучать и познавать работу Господина его, потому что каждый день вестник провозглашает, говоря: "Доколе, легковверные, любить будете легковверие?"²³⁵ "Возвратитесь, сыны распутные, и Я исцелю распутство ваше"²³⁶. И нет того, кто бы прислушался. Тора провозглашает перед ними, но нет внимающего!"»

111) «"Смотри, человек находится в этом мире и думает, что он – его всегда, и он останется в нем на поколения. И пока он находится в мире, заковывают его в кандалы", т.е. он заболевает и становится привязан к своей постели. "И пока он сидит так, осуждают его среди остальных приговоренных к суду. Если найдет себе доброго заступника, то избавится от суда. Это смысл сказанного: "Если имеется над ним ангел-заступник – один из тысячи, чтобы известить человека о прямоте его. Сжалится он над ним и скажет: "Отпусти его, чтобы не сойти ему в

²³² Тора, Дварим, 32:6. «Творцу ли воздаете вы это, народ подлый и неумный? Ведь Он Отец твой, Господин твой! Он создал тебя и сотворил тебя!»

²³³ Писания, Притчи, 14:28. «Во множестве народа – величие царя, а в малочисленности народа – гибель владыки».

²³⁴ Писания, Псалмы, 103:1. «Давиду. Благослови, душа моя, Творца, и всё нутро мое – имя святое Его».

²³⁵ Писания, Притчи, 1:22. «Доколе, легковверные, любить будете легковверие, и кощунствующие (доколе) будут услаждаться насмешкою своей, а глупцы – ненавидеть знание?»

²³⁶ Пророки, Йермияу, 3:22. «"Возвратитесь, сыны распутные, и Я исцелю необузданность вашу!" – "Вот мы, мы пришли к Тебе, ибо Ты – Творец Всесильный наш"».

могилу, нашел я искупление ему"²³⁷. Добрый заступник – это добрые деяния, стоящие за человека в час, когда он нуждается в них"».

112) «"А если нет над ним доброго заступника, то приговаривается судом к уходу из мира. В тот час, когда он лежит, закованный в кандалы Царя, он поднимает глаза и видит двоих, входящих к нему, которые записывают перед ним всё, что он сделал в мире, и всё, что произнес устами, и он отчитывается за всё, и это записывают пред ним. Это смысл сказанного: "Ибо вот Создающий горы и Творящий ветер, Сообщающий человеку предреченное ему"²³⁸. И он сознается в них"».

113) «"Какова причина" того, что он сознается во всех своих деяниях? "Это потому, что то деяние, которое он совершил, поднимается и встает перед ним, чтобы свидетельствовать о нем, и" все эти деяния "предстают" наверху, "чтобы свидетельствовать о нем, и опускаются все они, и записываются перед ним, и стоят перед ним, не отходя от него, до того часа, когда выносятся решение суда о них в том мире. Смотри, все поступки, совершенные человеком в этом мире, все они готовы предстать и свидетельствовать о нем, и не пропадают у него. И в час, когда выносят его для погребения, все они собираются и выступают перед ним. И три вестника провозглашают: один перед ним, один справа от него и один слева от него. И произносят они: "Вот такой-то, выступавший против Господина своего, выступавший против имеющегося наверху, выступавший против имеющегося внизу, выступавший против Торы, выступавший против заповедей Его, – посмотрите на содеянное им, посмотрите на сказанное им. Лучше бы ему не родиться!"»

114) «"Пока не приходят на кладбище, и все умершие изливают на него гнев с мест своих, говоря: "О горе, горе, что хоронят такого среди нас". Поступки и речи его спешат сойти в могилу, и стоят над его телом, а дух его непрестанно бродит и скорбит о теле. После того, как человека закапывают в могиле его, ангел Дума спешит явиться, и в подчинении у него – три судебных палаты, назначенные вершить могильный суд, и в их распоряжении – три огненных жезла, и они судят дух и тело вместе. Горе осужденному на этот суд, горе ему за поступки его!"»

115) «"В час, когда он закован в кандалы Царя", т.е. в час, когда он болен и прикован к своей постели, "вершится суд его, заканчиваясь" признанием его виновным, "так как не пребывает над ним добрый заступник. И распорядитель Царя", т.е. ангел смерти, "опускаясь, предстает перед ним в изножье его постели, и острый меч один в руке его"».

116) «"Поднимает человек глаза свои и видит" вначале "стены дома, которые воспылали от него огнем, и посреди этого он видит его перед собой, всего полностью, – с огромными глазами и в облачении пылающего огня" предстает он "этому человеку". И хотя другие, находящиеся там, не видят его, "это именно так – ведь мало кто из людей видит ангела на рыночной площади и останавливается перед ним, но остальные люди не видят его"».

117) «"И если скажешь: "Ведь написано: "Делает Он духом ангелов Своих"²³⁹. Но как можно увидеть их на земле?" И отвечает: "Но мы это уже объясняли. Когда ангел опускается на землю, он облачается в тело и является тому, кому открывается, в том одеянии, в которое облачился. И если бы он не" облачился в это одеяние, "мир не мог бы вытерпеть его, если бы он раскрылся, не говоря уже об этом", об ангеле смерти, "в котором нуждаются все жители мира"».

²³⁷ Писания, Иов, 33:23-24. «Если имеется над ним ангел-заступник – один из тысячи, чтобы известить человека о прямоте его. Сжалится он над ним и скажет: "Отпусти его, чтобы не сойти ему в могилу, нашел я искупление ему"».

²³⁸ Пророки, Амос, 4:13. «Ибо вот Создающий горы и Творящий ветер, Сообщающий человеку предреченное ему и Обращающий зарю во тьму, Попирающий высоты земли, – Творец Всесильный воинств имя Его».

²³⁹ Писания, Псалмы, 104:4. «Делает Он духом ангелов Своих, служителями Своими – огонь пылающий».

118) «"Три капли на мече его, и это уже объясняли товарищи.²⁴⁰ После того как он видит его, содрогается всё его тело и дух, и сердце его не успокаивается, потому что оно – царь всего тела. И дух его проходит по всем органам тела и расстается с ними, подобно человеку, который расстается с другом своим, уходя в другое место. И тогда говорит он: "Горе мне, что я наделал!" И ничто не поможет ему, но только если предварил возвращение как целительное средство прежде, чем настал тот час"».

119) «"Человек испытывает страх и хочет спрятаться, но не может. После того как видит, что не может, он открывает глаза. И должен смотреть на него. И он смотрит на него раскрытыми глазами. И тогда он отдает себя и душу свою. И именно это время является временем большого суда, которому подвергается человек в этом мире. И тогда дух его проходит по всем органам тела и расстается с ними. И он кружит по всем органам и содрогается во всех сторонах, и все органы тела содрогаются"».

120) «"Когда дух достигает каждого органа и расстается с ним, в этом органе начинается судорога, и дух оставляет его, и сразу же этот орган становится мертвым. И так – со всеми"» органами.

121) «"Когда дух собирается выйти, потому что уже отделился от всех" органов "тела, Шхина встает над ним, и сразу же дух воспаряет из тела. Счастлива доля того, кто слит с ней", со Шхиной. "Горе тем грешникам, которые далеки от нее и не слились с ней"».

122) «"И разные виды судов совершаются над человеком, когда он уходит из этого мира:

1. Высший суд, о котором мы говорили, когда дух оставляет тело.

2. Суд в то время, когда его деяния и речения выступают перед ним, и вестники извещают о нем.²⁴¹

3. Суд, когда сходит в могилу.²⁴²

4. Суд, совершаемый в могиле.²⁴²

5. Суд червями", которые поедают плоть его.

6. "Суд преисподней.

7. Суд, когда дух отправляется скитаться по миру, и не находит себе места, пока не довершит свои деяния.

Разумеется, это семь времён, которые проходят над ним. И поэтому человек, пока он еще находится в этом мире, должен бояться Господина своего, и каждый день всматриваться в дела свои, и возвратиться с их помощью к лику Господина своего"».

123) «"Когда царь Давид всмотрелся в эти суды, которым подвергается человек, уходя из этого мира, то сразу же сказал: "Благослови, душа моя, Творца"²³⁴ – прежде, чем уходишь из этого мира, теперь, пока ты еще находишься вместе с телом. "И всё нутро мое – имя святое Его"²³⁴, – вы, органы, которые соединены с духом, теперь, пока еще дух находится с вами, должны заранее благословить святое имя, прежде чем пришло время, когда вы уже не сможете благословлять Его и благодарить Его за себя"».

Назир

124) «"Смотри: "Если мужчина (или женщина) даст строгий обет быть назиром, чтобы посвятить себя Творцу"²⁴³, – т.е. заблаговременно, еще в этом мире, освятит себя святостью

²⁴⁰ См. Зоар, главу Пкудей, п.916. «"И мы учили, что одна капля из тех, что на мече, "горька. И когда она вкладывает ее в уста человека, та входит в чрево его..."»

²⁴¹ См. выше, п.113.

²⁴² См. выше, п.114.

Господина своего, "от вина и хмельного должен отстраниться, уксуса винного и уксуса хмельного не пить, и никакой настойки виноградной не пить, и винограда свежего или сухого не есть"²⁴³. Здесь следует разобраться: если запрещено ему вино, почему виноград запрещен ему? "Ведь и о коэне сказано: "Вина и хмельного не пей"²⁴⁴, но виноград разрешен ему. А здесь, в отношении назира, в чем смысл того, что запрещен ему виноград?"»

125) И отвечает: «"Но это действие и смысл его являются высшей тайной", – что назир "должен совершенно отстраниться от суда", и даже более, чем коэн. И ведь известно, что то дерево, в отношении которого согрешил Адам Ришон, было виноградом.²⁴⁵ И в этом заключен внутренний смысл, потому что вино и хмельное, и виноград содержатся в одной стороне", т.е. в левой линии, "вине наверху", т.е. в левой линии Бины, называемой там выдержанным вином. "И это объяснялось.²⁴⁶ Хмельное – в левой" линии Зеир Анпина, "ибо хмельное происходит от вина", также и левая линия Зеир Анпина исходит от левой линии Бины. "Виноград – всё сводится к нему", так как это Малхут, получающая от всех высших. "И это дерево, в отношении которого согрешил Адам Ришон. Поэтому всё содержится в одной стороне" – т.е. в левой стороне Бины, Зеир Анпина и Малхут. "И если скажешь, что этот назир оставил высшую веру", т.е. не получает от высших Бины, Зеир Анпина и Малхут, "это не так, но ему вообще не подобает выполнять действия, относящиеся к левой стороне"».

Растить волосы и обривать тело

126) «"Смотри, я так учил из книги рава Амнуна Савы, и это так. Написано: "Должен отпускать волосы на голове своей"²⁴⁷ – т.е. надо, чтобы росли волосы головы и бороды. И он должен сторониться вина и хмельного, и винограда, потому что все они представляют собой левую линию, и волосы не свисают" у них. "Вино – это высшая Има. Хмельное – это левая сторона. И левиты относятся к этим свойствам и исходят от высшего вина", от высшей Имы, "а волосы не связаны с ними. И поэтому, когда левиты поднимаются в это место", свойство левой линии, "они должны обрить все свои волосы, как сказано: "И должны провести бритвой по всему телу своему"²⁴⁸».

Объяснение. Известно, что свечение Хохмы исходит от левой линии Бины, и называется вином. А левая линия Зеир Анпина получает свечение Хохмы от левой линии Бины. И оба они передают свечение Хохмы Малхут, называемой виноград. «Волосы» происходят от йуд (י), которая вошла в свет (ор אור) Бины, и она стала воздух (авир אור), и это – точка холам. И тогда свет Хохмы еще не светит в ней. А когда раскрывается точка шурук, левая линия, и йуд (י) при этом выходит из воздуха (авир אור) Бины, и она снова становится светом (ор אור), и раскрывается в ней Хохма,²⁴⁹ и тогда исчезают волосы, так как йуд (י) уже вышла из воздуха (авир אור) Бины, откуда берет начало свойство «волосы». И таким же образом, когда нисходит свечение Хохмы в левую линию Зеир Анпина, в которую включены левиты, должны левиты «провести бритвой по всему телу своему»²⁴⁸, устранив свои волосы. И также, когда приходит

²⁴³ Тора, Бемидбар, 6:2-3. «Говори сынам Исраэля и скажи им: "Если мужчина или женщина даст строгий обет быть назиром, чтобы посвятить себя Творцу воздержанием, от вина и хмельного должен отстраниться, уксуса винного и уксуса хмельного не пить, и никакой настойки виноградной не пить, и винограда свежего или сухого не есть"».

²⁴⁴ Тора, Ваикра, 10:9. «Вина и хмельного не пей ни ты, ни твои сыновья с тобою при входе вашем в Шатер собрания, чтобы вы не умерли, — закон вечный для поколений ваших».

²⁴⁵ См. Зоар, главу Трума, п.332. «И отвечает: "Но дерево, в отношении которого прегрешил Адам Ришон, было виноградом. Как сказано: "Их виноград – виноград полынный", и это черный виноград..."»

²⁴⁶ См. Зоар, главу Шмини, п.85. «"Поэтому Исраэль пьют вино Исраэля, изготовленное как положено в святости, подобно Исраэлю наверху", Зеир Анпину, "который пьет и пускает корни, и благословляется тем высшим святым вином", которое притягивается от Бины снизу вверх..."»

²⁴⁷ Тора, Бемидбар, 6:5. «Во все дни обета его бритва да не пройдет по голове его; до исполнения дней, на которые он посвятил себя в назире Творцу, святым быть ему; должен отпускать волосы на голове своей».

²⁴⁸ Тора, Бемидбар, 8:7. «И так поступи с ними, чтобы очистить их: окропи их водой грехоочистительной, и должны провести бритвой по всему телу своему, и вымоют одежды свои, и очистятся они».

²⁴⁹ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.33. «Когда от Арих Анпина есть первая точка, йуд (י), его свет (ор אור) раскрывается над ней в свойстве "достигает и не достигает"..."»

свечение Хохмы к Малхут во время зивуга с Зеир Анпином, устраняются «волосы» также и у нее. Однако назир, слитый с правой линией, точкой холам,²⁵⁰ где йуд (י) находится в воздухе (авир אַויר) Бины, и поэтому «должен отпускать волосы на голове своей»²⁴⁷. Таким образом, со стороны правой линии волосы растут, а со стороны свечения Хохмы левой линии волосы выпадают, или же их сбривают.

127) «"Виноград – это нижняя Има (мать)", Малхут, "которая собирает у себя вино и хмельное", т.е. свечение Хохмы от левой линии Бины и Малхут, как мы уже сказали. "И поэтому" назир "отделяется от всей левой стороны", от вина и хмельного, и винограда, "чтобы не проявлять у себя их действия. Этот виноград", т.е. Малхут, – "волосы и борода не зависят от него, ведь нуква", Малхут, "должна стричь свои волосы", т.е. волосы тела, "когда она собирается соединиться с захаром", Зеир Анпином. "И бороды нет у нее", и это по причине, объясненной в предыдущем пункте. "Поэтому" у назира, относящегося к правой линии, где берут начало эти волосы, наоборот – "волосы бороды и головы зависимы у него, и нельзя их сбривать. И смысл этого: "Назиром Всесильного (Элоким)"²⁵¹ называется, т.е. он отделен от имени Элоким, левой линии, "но не назиром Творца (АВАЯ)", правой линии, потому что он "совершенно отделен от свойства суда"». Назир означает «отделенный».

128) «"Смотри, об этом написано: "И искупит его от того, что согрешил из-за души"²⁵². "Из-за души его" не написано, но просто "из-за души (нефеш)". И кто же она? Это виноград", т.е. Малхут, "называемый "нефеш". И об этом написано: "Согрешил"²⁵², согрешил в отношении Малхут, "потому что его сторона – это вино и хмельное", так как Малхут строится главным образом от левой линии, "и" назир "устранил в ней место суда", т.е. свечение левой линии. Спрашивает: "Согрешил"²⁵², – почему он согрешил" тем самым? И отвечает: "Но он" согрешил тем, "что устранил суд от души (нефеш)"», т.е. свечение левой линии, что в ней, нисходящее вместе с судами левой линии.²⁵³

129) Спрашивает: «"Если так", что назир настолько прилепляется к правой линии, "почему" написано о нем затем: "И искупит его"²⁵²?" И отвечает: "Потому что он приходит теперь", после того как завершил дни своего обета, "к соединению с ними", с тремя свойствами левой линии, и разрешается ему вино, хмельное и виноград, "эти места не принимают его до тех пор, пока не посоветуется с коэном, и тот не искупит его. Ибо из-за того, что вначале он вывел их за пределы", так как отделился от них, "сейчас, когда вернулся к ним, он должен соединиться с исправлениями искупления, и они примут его. И это – внутренний смысл этого"».

130) «"И если скажешь: "Шимшон, который был назиром Всесильного, почему был наказан?" И отвечает: "Но все было правильно", т.е. он заслуживал наказания, "потому что взял в жены дочь божества чужого", Далилу, "а ему следовало соединиться со своим, с тем, что подобало ему. А он, будучи святым, смешал эту святость с дочерью божества чужого, и оставил свое место, подобающее этой святости, и потому был наказан"».

131) «"И есть такие, кто утверждает, что нет у него доли в будущем мире. И в чем причина? Это потому, что сказал: "Да умрет душа моя с филистимлянами"²⁵⁴, и отдал долю свою вместе с долей филистимлян, чтобы умерла душа его вместе с ними в том мире. И так провозглашали о

²⁵⁰ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.9. «Высшая точка, Арих Анпин, посеяла внутри чертога ИШСУТ три точки: холам, шурук, хирик...»

²⁵¹ Пророки, Шофтим, 13:5. «Ибо вот, ты зачнешь и родишь сына, и бритва не коснется головы его, потому что назиром Всесильного будет это дитя от самого чрева, и он начнет спасение Израэля от руки плиштим».

²⁵² Тора, Бемидбар, 6:10-11. «А на восьмой день принесет двух горлиц и двух молодых голубей к коэну, ко входу в Шатер собрания. И приготовит коэн одного из них в грехоочистительную жертву и одного во всеожжение, и искупит его от того, что согрешил из-за души (умершего), и освятит его голову в тот день».

²⁵³ См. Зоар, главу Цав, п.114. «"В седьмой день праздника", т.е. в Ошана Раба, – "окончание суда над миром..."»

²⁵⁴ Пророки, Шофтим, 16:29-30. «И схватился Шимшон за два средних столба, на которых покоился дом, и уперся в них: в один правой рукою своей, а в другой – левой. И сказал Шимшон: "Да умрет душа моя с филистимлянами!" И уперся сильно, и обрушился дом на князей и на весь народ, который в нем. И было умерших, которых умертвил он при смерти своей, больше, чем тех, кого умертвил он при жизни своей».

назире: "Ходи всегда, – говорили назире, – обходя вокруг, и к винограднику не приближайся". И уже объясняли это товарищи»).

Святой – чистый

132) «"Левиты, что написано о них: "И так поступи с ними, чтобы очистить их: окропи их водой грехоочистительной, и должны провести бритвой по всему телу своему"²⁵⁵. После того, как устранят волосы, и сделают в такой мере, тогда левиты называются чистыми, но не святыми. Однако этот назир, когда отделяется от левой стороны, называется святым, а не чистым,²⁵⁶ поэтому написано: "Во все дни обета его бритва да не пройдет по голове его; до исполнения дней, на которые он посвятил себя в назире Творцу, святым быть ему; должен отпускать волосы на голове своей"²⁵⁷».

133) «"Должен отпускать волосы на голове своей"²⁵⁷. И поскольку сказано у Даниэля: "А волосы на голове его как чистая шерсть"²⁵⁸, и вследствие этого она подобна высшему проявлению», т.е. его волосы притягивают хасадим, как и наверху, и в них отсутствует суд, поскольку он полностью является правой линией. «Сказал рабби Йегуда: "И с помощью волос познается на самом деле, что он свят, как написано" о Творце: "Его кудри – вьются"²⁵⁹».

134) «Учит рабби Шимон: "Если бы люди знали, что сказано об этих волосах и об их тайнах, как это" наверху, "в тайне тайн, то были бы известны Господину своему в высшей мудрости. До сих пор – тайны Торы, отсюда и далее – скрытия Торы. "И будут торговля его и дары его посвящены Творцу"²⁶⁰».

Идра раба

Предисловие к Идра раба

1) «"Мы учили, – сказал рабби Шимон товарищам, – "до каких пор мы будем сидеть, когда всё держится на одном столбе", т.е. в состоянии мира пустого, где семь нижних сфирот находятся в одной линии, одна над другой. А рабби Шимон хотел раскрыть им понятие ступеней мира исправления, и это – три столба, т.е. три линии: правая, левая, средняя. "Написано: "Время действовать ради Творца. Нарушили они Тору Твою!"²⁶¹ Времени осталось мало, и отвечающий за прегрешения", т.е. обвинитель, "торопит. Вестник каждый день призывает" к возвращению, "а жнецы поля – малочисленны они", то есть те, которые уже удостоились урожая высшего поля, Малхут, т.е. постижений тайн Торы. "И они", и даже те, кто постиг, находятся "в конце виноградника", т.е. Малхут, "и не видят и не знают, как подобает, в какое место они направляются"».

2) «"Собрались товарищи в месте собрания, вооруженные щитами, и мечи и копья у них в руках", и это единения для уничтожения клипот.²⁶² "Поторопитесь с исправлениями вашими", т.е. чтобы спешили сделать исправления трех линий: ХАБАД, ХАГАТ, НЕХИ. "При помощи совета, мудрости (хохма), разумения (твуна), понимания (даат), наблюдения, при помощи рук", т.е. ХАГАТ, "и при помощи ног", т.е. НЕХИ. "Поставьте царствовать над собой того, кто властен

²⁵⁵ Тора, Бемидбар, 8:7. «И так поступи с ними, чтобы очистить их: окропи их водой грехоочистительной, и должны провести бритвой по всему телу своему, и вымоют одежды свои, и очистятся они».

²⁵⁶ См. Зоар, главу Тазриа, п.121. «Сказал рабби Йегуда: "Если называется по имени его, должен был бы называться святым, а не чистым"...»

²⁵⁷ Тора, Бемидбар, 6:5. «Во все дни обета его бритва да не пройдет по голове его; до исполнения дней, на которые он посвятил себя в назире Творцу, святым быть ему; должен отпускать волосы на голове своей».

²⁵⁸ Писания, Даниэль, 7:9. «И смотрел я, пока не были сброшены престолы. И сидел старец в годах, одежда его бела как снег, а волосы на голове его как чистая шерсть; престол его – искры огненные, колеса – пылающий огонь».

²⁵⁹ Писания, Песнь песней, 5:11. «Его голова – чистое золото. Его кудри – вьются, черны, как ворон».

²⁶⁰ Пророки, Йешаяу, 23:18. «И будут торговля его и дары его посвящены Творцу; не будут они собираемы и хранимы, ибо для живущих пред Творцом будет торговля его, чтобы есть досыта и одеваться великолепно».

²⁶¹ Писания, Псалмы, 119:126. «Время действовать ради Творца. Нарушили они Тору Твою!»

²⁶² См. Тикуней Зоар, исправление (тикун) 21, лист 49:1.

над жизнью и смертью, (властен) утверждать речения истины, – речения, которым внимают высшие праведники, и рады услышать и познать их». Идра означает собрание – собрание Синедриона, предупреждающего народ.

3) «"Сел рабби Шимон и заплакал, воскликнув: "Плохо, если я раскрою, и плохо, если не раскрою", – что если он не раскроет, исчезнут открытия Торы, а если раскроет, может услышать тот, кто не достоин тайн Торы. "Товарищи, которые были там, притихли. Встал рабби Аба, обратившись к нему: "Не знаю, хорошо ли раскрывать перед господином моим, но ведь написано: "Тайна Творца – для боящихся Его"²⁶³. Ведь эти товарищи боятся Творца, и они уже вошли в место обитания Скинии". Мы учили, что "некоторые из них вошли" в Идра раба, "а некоторые – вышли"», но не все, потому что умерли трое из товарищей.²⁶⁴

4) «"Мы учили, что предстали товарищи перед рабби Шимоном, и там были: рабби Эльзар, сын его, и рабби Аба, и рабби Йегуда, и рабби Йоси бар Яков, и рабби Ицхак, и рабби Хизкия бар Рав, и рабби Хия, и рабби Йоси, и рабби Йеса. Протянули руки к рабби Шимону, и пальцы распрямили вверх, и вошли на поляну меж деревьями и сели. Встал рабби Шимон и произнес свою молитву. И сев между ними, сказал: "Пусть каждый положит руку за пазуху". Положили руки", каждый за пазуху, "и взял их" рабби Шимон. "Провозгласил и сказал: "Проклят человек, который сделает изваяние и литого кумира, мерзость пред Творцом, изделие рук мастера, и поставит в скрытии"²⁶⁵. И отозвались все", все товарищи, "и сказали: "Амен!"»

Объяснение. Как только предстали товарищи перед ним, выполнили его предупреждение поторопиться с исправлениями, и тут же немедленно произвели соединение трех линий, правой, левой и средней, чтобы провести их к Малхут. И совершили действие вниз, чтобы пробудить по его примеру наверху. И это смысл сказанного: «Протянули руки к рабби Шимону», потому что рабби Шимон был в свойстве Даат, являющемся корнем средней линии. И поэтому они направили к нему руки, т.е. правую руку и левую руку, и они соединились, и включились их правая и левая стороны друг в друга с помощью рабби Шимона, который является средней линией. И благодаря этому наверху пробудилось единство трех линий. И тогда «и пальцы», указывающие на свечение Хохмы, что в пальцах,²⁶⁶ «распрямили вверх», т.е. чтобы светили только снизу вверх, ибо после того, как правая и левая линии соединились вместе с помощью средней линии, Хохма в левой линии светит только снизу вверх.²⁶⁷ А затем они должны были протянуть всё свечение трех линий к Малхут, и это смысл сказанного: «И вошли на поляну меж деревьями и сели» – т.е. в свойство «поляна святых яблонь», и это Малхут. «И сели», чтобы притянуть в нее Хохму в состоянии «сидя». И это ВАК Хохмы.

И это смысл сказанного: «Пусть каждый положит руку за пазуху», ибо пазуха указывает на скрытие ГАР, потому что помещение руки за пазуху указывает на действие скрытия. Однако есть два состояния введения руки за пазуху. Первое состояние, – в тайне введения йуд (י) в свет (ор אור), когда свет (ор אור) становится воздухом (авир אויר), – имеющее место в правой линии, в свойстве точки холам, и становится из-за этого ВАК без рош.²⁶⁸ А есть введение руки за пазуху, имеющее место в средней линии, что приводит только к уменьшению ГАР Хохмы, однако ВАК Хохмы остаются там.²⁶⁷ И средняя линия сокращает левую так, чтобы она светила только снизу вверх, и это свойство ВАК Хохмы. И для того чтобы объяснить это, выясним смысл изречения: «И сказал Творец ему еще: "Положи свою руку за пазуху". И положил он руку за пазуху, и вынул

²⁶³ Писания, Псалмы, 25:14. «Тайна Творца – для боящихся Его, и союз Свой Он объявляет им».

²⁶⁴ См. далее, п.353.

²⁶⁵ Тора, Дварим, 27:15. «"Проклят человек, который сделает изваяние и литого кумира, мерзость пред Творцом, изделие рук мастера, и поставит в скрытии". И возгласит весь народ, и скажет: "Амен!"»

²⁶⁶ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.129. «Пальцы человека являются скрытыми свойствами ступеней и являются высшими свойствами...»

²⁶⁷ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.50. «Разногласие, которое было исправлено согласно высшему подобию...»

²⁶⁸ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.9. «Высшая точка, Арих Анпин, посеяла внутри чертога ИШСУТ три точки: холам, шурук, хирик...»

ее, и вот – рука его покрыта проказой, как снегом»²⁶⁹. «И положил он руку за пазуху»²⁶⁹ – это включение йуд (י) в свет (ор אור), уменьшающее его до свойства «воздух (авир אויר)», ВАК без рош, имеющего место в правой линии в точке холам. А затем: «И вынул ее»²⁶⁹, – т.е. снова вывел йуд (י) из воздуха (авир אויר), и воздух (авир אויר) снова стал светом (ор אור). И раскрылся свет Хохмы сверху вниз, имеющийся в левой линии в точке шурук до исправления средней линии. И тогда в нем имеются суровые суды, когда скрываются и перекрываются все света, потому что эта Хохма – без хасадим.²⁷⁰ И поэтому: «И вот – рука его покрыта проказой, как снегом»²⁶⁹, потому что скрывание и перекрывание светов называется проказой. И поэтому «проказа» переводится как «перекрывание». А после этого раскрывается исправление средней линии. И это смысл сказанного: «И сказал Он: "Вновь положи твою руку за пазуху". И положил он вновь свою руку за пазуху»²⁷¹ – это первое действие средней линии, пробуждающее экран де-хирик в свойстве манула, уменьшающий его до ВАК,²⁷² а затем: «И вынул ее из-за пазухи»²⁷¹ – это второе действие, когда он снова раскрыл Хохму, однако уже в облачении свойства «пазуха», т.е. притянул лишь ВАК Хохмы.²⁷² И тогда соединились все три линии друг в друге, и Хохма облачилась в хасадим, как сказано: «И вот она вновь как его тело»²⁷¹ – т.е. вернулась к свойству ГАР, но только в отношении ВАК Хохмы.

И это означает сказанное здесь: «Пусть каждый положит руку за пазуху», т.е. за «пазуху» средней линии, и когда вынет ее из-за пазухи, «левая рука» станет светить только снизу вверх, т.е. в облачении «пазухи». Ибо это является основой всего исправления средней линии, т.е. экраном точки «хирик». И поэтому рабби Шимон, являющийся свойством средней линии, предупредил их об этом. И это смысл сказанного: «Положили руки, и взял их», т.е. они положили свои руки за пазуху, а рабби Шимон вынул их из-за пазухи, т.е. извлек их руки из-за пазухи вместе с облачением этой «пазухи», как и свойственно средней линии. И это смысл сказанного: «Провозгласил и сказал: "Проклят человек, который сделает изваяние и литого кумира"²⁶⁵», – потому что притяжение Хохмы сверху вниз и порождает "изваяние и литого кумира, дело рук умельца, и укроет в тайном месте" мира. Иными словами, он раскрывает то, что надо укрывать и скрывать. И поэтому в самом конце взял он с них клятву относительно этого.

5) «Провозгласил рабби Шимон и сказал: "Время действовать ради Творца. Нарушили они Тору Твою!"²⁷³ И это означает: "Почему "время действовать ради Творца"²⁷³? Потому что "нарушили они Тору Твою!"²⁷³ В чем "нарушили они Тору Твою"²⁷³? То есть, что нарушили "высшую Тору (учение)", и это Зеир Анпин, "потому что она отменяется, если не выполняется в этих ее исправлениях", как он пояснит нам далее. И это изречение "сказано относительно Атика Йомина", так как от него берет начало корень всех исправлений, как нам предстоит еще выяснить. "И написано: "Счастлив ты, Израэль! Кто подобен тебе"²⁷⁴, и это потому, что они слиты с правой линией. "И написано: "Кто подобен Тебе среди сильных, Творец"²⁷⁵», что указывает на Зеир Анпина, т.е. среднюю линию.

²⁶⁹ Тора, Шмот, 4:6. «И сказал Творец ему еще: "Положи свою руку за пазуху". И положил он руку за пазуху, и вынул ее, и вот – рука его покрыта проказой, как снегом».

²⁷⁰ См. «Предисловие книги Зоар», п.14, со слов: «Сказано, что "оно стоит и не стоит". С одной стороны, строение уже стоит во всем совершенстве – ведь место зивуга вернулось на свое место в пэ де-рош, и Бина и ЗОН вернулись на ступень, как и ГАР светов, и восполнилось имя Элоким. Однако с другой стороны, еще не стоит строение имени, ибо оно "находится глубоко и скрыто в имени" Элоким...»

²⁷¹ Тора, Шмот, 4:7. «И сказал Он: "Вновь положи твою руку за пазуху". И положил он вновь свою руку за пазуху себе, и вынул ее из-за пазухи, и вот она вновь как его тело».

²⁷² См. Зоар, главу Лех леха, п.22, со слов: «Экран де-хирик, на который выходит средняя линия, происходит от свойства суда, имеющегося в Малхут...»

²⁷³ Писания, Псалмы, 119:126. «Время действовать ради Творца. Нарушили они Тору Твою!»

²⁷⁴ Тора, Дварим, 33:29. «Счастлив ты, Израэль! Кто подобен тебе, народ, спасаемый Творцом; (Он) щит помощи тебе и меч величия твоего. Склонятся враги твои пред тобою, ты же на высоты их ступишь».

²⁷⁵ Тора, Шмот, 15:11. «Кто подобен Тебе среди сильных, Творец! Кто как Ты величествен в святости, восхваляем в трепете, вершит чудеса!»

6) «Подозвал он рабби Эльзара, сына своего, и усадил его перед собой, а рабби Абу – с другой стороны», (его сторона) была от свойства Хохмы, а рабби Абы – от Бины, «и сказал: "Мы являемся совокупностью всего"». Ибо душа рабби Эльзара происходила от Хохмы, а душа рабби Абы – от Бины, а сам рабби Шимон был свойством Даат, объединяющем Хохму и Бину друг с другом. И поэтому он сказал: «Мы являемся совокупностью всего», потому что ХАБАД являются совокупностью всех ступеней. «"До сих пор производилось исправление столбов", т.е. до сих пор они занимались исправлением трех линий, называемых тремя столбами. "Замолчали они. Услышали голос, и их колени ударялись одно о другое", от страха. "Что это был за голос? То есть голос стекающегося высшего собрания"», т.е. колесницы (меркавот) Творца.²⁷⁶

7) «Обрадовался рабби Шимон и сказал: "Творец, услышал я весть Твою, испугался!"²⁷⁷ – там было правильным, что (пророк Хавакк) испугался", потому что корень его был от левой линии, однако "у нас", объединенных в средней линии, "это зависит от любви", т.е. от хасадим, являющихся свойством любви. "Как написано: "И возлюби Творца Всесильного своего"²⁷⁸, и написано: "Из любви Творца к вам"²⁷⁹, и написано: "Возлюбил Я вас, – сказал Творец"²⁸⁰».

8) «Рабби Шимон провозгласил и сказал: "Разносящий сплетни выдает тайну, а преданный духом таит дело"²⁸¹. "Разносящий сплетни"²⁸¹ – это изречение непонятно, "сплетник", – следовало сказать, что значит "разносящий сплетни"²⁸¹?" И отвечает: "Но тот, кто неустойчив духом и не предан, – то, что он услышал, расходится в нем, как солома в воде", то есть не погружается в нее, пока не "выбросит это наружу". Иначе говоря, он не может успокоиться, пока не откроет то, что услышал, другому. "В чем причина? Это из-за того, что дух его не является духом жизнеспособным" и устойчивым, "но тот, чей дух" устойчив и "жизнеспособен, о нем написано: "А преданный духом таит дело"²⁸¹. "А преданный духом"²⁸¹ означает "жизнеспособный дух. И от духа это зависит. И написано: "Не давай устам твоим вводить в грех плоть твою"²⁸²».

9) «"И мир существует лишь благодаря тайне. И если требуется сохранять в тайне происходящее в мире, то о происходящем в тайне тайн Атика Йомина, которые не передаются даже высшим ангелам, тем более". Сказал рабби Шимон: "Я не говорю небесам, чтобы они внимали, и не говорю земле, чтобы она слушала. Ведь мы воплощаем миры". Иначе говоря, Моше и Йешаяу призывали в свидетели небо и землю, что если сыны Исраэля не воплотят миры, то будут наказаны тем, что небеса не дадут дождь, а земля не даст урожай. Однако рабби Шимон говорил, обращаясь к праведникам, воплощающим эти миры, которые не нуждаются в свидетельстве. "Мы учили тайны тайн, и когда начал рабби Шимон провозглашать тайны тайн, содрогнулось место, и испугались товарищи"».

Идра раба

²⁷⁶ См. Зоар, главу Аазину, Идра зута, п.29.

²⁷⁷ Пророки, Хавакк, 3:2. «Творец, услышал я весть Твою, испугался! Творец, деяние Твое, которое Ты сделал для меня посреди лет, пусть живет оно! Посреди лет сообщи – в гневе о милосердии вспомни!»

²⁷⁸ Тора, Дварим, 6:5. «И возлюби Творца Всесильного своего всем сердцем своим и всей душою своей, и всей сутью своей».

²⁷⁹ Тора, Дварим, 7:8. «Но из любви Творца к вам и ради соблюдения Им клятвы, которую Он дал отцам вашим, вывел Творец вас рукою мощною и освободил тебя из дома рабства, из-под власти Фараона, царя египетского».

²⁸⁰ Пророки, Малахи, 1:2-3. «Возлюбил Я вас, – сказал Творец, – а вы говорите: "В чем явил Ты любовь к нам?" Разве не брат Эсав Якову, – слово Творца, – но возлюбил Я Якова! А Эсав возненавидел Я, и сделал горы его пустошью, и удел его – жилищем шакалов пустыни».

²⁸¹ Писания, Притчи, 11:13. «Разносящий сплетни выдает тайну, а преданный духом таит дело».

²⁸² Писания, Козлет, 5:5. «Не давай устам твоим вводить в грех плоть твою, и не говори пред посланцем, что ошибка это. Для чего гневаться Всесильному из-за голоса твоего и губить дело рук твоих!»

И это цари

10) «Начал с тайны, провозгласил и сказал: "Написано: "И это цари, которые правили в земле Эдома перед тем, как стал править царь у сынов Исраэля"²⁸³. Счастливы праведники, которым раскрылись тайны тайн Торы, которые не раскрываются высшим святым", т.е. ангелам. "Кто может наблюдать за этим и кто удостоится этого"», – об этом написано: «И это цари»²⁸³, «"так как это является свидетельством о вере всего. Молитва будет желанной, чтобы не считаться грехом в этом изгнании. И то, что товарищи сказали, что это изречение непонятно, ведь зачем нужно было писать так, – ибо мы видим, сколько царей было в Эдоме прежде, чем пришли сыны Исраэля, и прежде, чем появился царь у сынов Исраэля. И что это показывает нам здесь? Однако, это тайна тайн, и люди не могут познать и убедиться, и проникнуть в это своим разумом"», так как это указывает на высшие миры, как нам предстоит выяснить.

11) «"Мы учили, самый древний (атик) из всех древних, самый скрытый из всех скрытых, прежде чем он подготовил свои исправления и увенчал украшениями"», – подготовка келим и их приведение к готовности получать света называются исправлениями, а сами света называются украшениями, подобно сказанному: «В венце, которым украсила его мать»²⁸⁴, – «"еще не было начала и окончания", т.е. высшей Хохмы, являющейся началом раскрытия, и нижней Хохмы, являющейся завершением раскрытия. "И он установил законы и определил меры с помощью нее" – т.е. с помощью раскрытия начала и окончания, "и простер перед собой одну границу (парса), и с помощью нее установил законы и определил меры царям"». Парса означает – экран и граница.

12) «"И исправления его не осуществились. Это смысл сказанного: "И это цари, которые правили в земле Эдома перед тем, как стал править царь у сынов Исраэля"²⁸³, – то есть перед "первым царем, который первым стал" править "у сынов Исраэля. И все они, после того как были возведены в закон, названы по именам. И не могли существовать, пока он не оставил их и не скрыл их. А затем он приподнялся над этой границей и установился в своих исправлениях"».

Пояснение сказанного. Известно, что сначала Творец создал мир в свойстве суда, т.е. в свойстве Малхут, и света оканчивались в месте Малхут, которая сократилась, чтобы не получать свет. И это называется первым сокращением (цимцум алеф). И относительно границы этого первого сокращения вышли три парцуфа мира Адам Кадмон, называемые Гальгальта, АБ, САГ де-АК. И увидел Создатель, что мир не сможет существовать в свойстве суда Малхут, соединил с ней свойство милосердия, т.е. поднял Малхут и включил ее в Бину, называемую мерой милосердия.²⁸⁵ И закончились вследствие этого света в Бине, и это называется вторым сокращением (цимцум бет). И новая граница, которая в месте Бины, называется парсой.

И эта парса образовалась во втором парцуфе де-САГ де-АК, называемом Некудот де-САГ де-АК, или миром Некудим. И поэтому от Гальгальты, АБ, САГ де-АК нет у нас никакого постижения, так как они относятся к Малхут первого сокращения. И Зоар говорит о них лишь в виде тонких намеков, и повествование мудрецов Зоара и Рашби начинается с вышеупомянутого мира Некудим, где уже установилась парса, которая приводит к подслащению Малхут в Бине, и благодаря ей существует мир.

И эта парса является причиной исправления трех линий, так как вместе с установлением парсы, т.е. вместе с подъемом Малхут в Бину, вышла точка холам, правая линия, образовавшаяся вследствие включения йуд (ו) в свет Хохмы и образования воздуха (авир אַויר). А затем, вследствие свечения АБ САГ де-АК, в которых нет парсы, они опускают Малхут из места Бины на свое место, и выходит точка шурук, т.е. левая линия, образовавшаяся

²⁸³ Тора, Берешит, 36:31. «И это цари, которые правили в земле Эдома перед тем, как стал править царь у сынов Исраэля».

²⁸⁴ Писания, Песнь песней, 3:11. «Выйдите и посмотрите, дочери Циона, на царя Шломо в венце, которым украсила его мать в день свадьбы его и в день радости сердца его».

²⁸⁵ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.3, со слов: «В свойстве суда, т.е. в свойстве Малхут мира АК, прежде чем она подсластилась в Бине, в свойстве милосердия, мир не мог существовать...»

вследствие выхода йуд (י) из воздуха (авир אַויר) и превращения его снова в свет (ор אור) Хохмы. А затем, с помощью подъема Зеир Анпина, объединяющего правую и левую линии, выходит точка хирик, т.е. средняя линия.²⁸⁶

В средней линии, объединяющей правую и левую, есть два вида соединения:

Первый. В ГАР Бины, так как вследствие того, что ГАР Бины пребывают в свойстве: «Ибо желает милости (хафец хесед) Он»²⁸⁷ и не стремятся к Хохме, поэтому они не желают получать Хохму от Арих Анпина, но только когда Зеир Анпин поднимается к ним в МАН. И причина этого в том, что вследствие связи, которая есть у Бины прямого света с Зеир Анпином прямого света, чтобы передать ему свечение Хохмы,²⁸⁸ и то же самое в парцуфах, в тот момент, когда Зеир Анпин поднимается в ГАР Бины, т.е. к высшим Абе ве-Име, поднимаются высшие Аба ве-Има и получают Хохму от Арих Анпина, и передают ее ИШСУТ, и от ИШСУТ – к Зеир Анпину. И это считается исправлением линий ГАР.

Второй вид соединения – это исправление линий ВАК Бины. То есть, после того как Аба ве-Има получили Хохму от Арих Анпина и передали ее ВАК Бины, и вышла там точка шурук, возникло разногласие между правой и левой линиями, и свет Хохмы в правой линии перекрылся из-за отсутствия хасадим, и образовалась тьма. И тогда приходит Зеир Анпин с имеющимся в нем экраном точки хирик и объединяет правую и левую линии друг с другом, устанавливая свечение их обеих так, чтобы хасадим правой линии светили сверху вниз, а Хохма в левой линии светила снизу вверх.²⁸⁹ И в силу этого парса никогда не отменяется, несмотря на то, что Малхут выходит из парсы и приходит к своему месту во время свечения точки шурук, и тогда вся Бина и ТУМ, упавшие к нижнему из-за новой границы, образовавшейся в Бине, возвращаются на свою ступень.²⁹⁰ И это объясняется тем, что эти Бина и ТУМ поднимаются выше парсы и там соединяются со своей ступенью, устанавливаясь там в качестве левой линии Кетера и Хохмы, которые остались на ступени, как это было подробно выяснено,²⁹¹ и внимательно изучи это. И поэтому парса нисколько не нарушается вследствие выхода йуд (י) из воздуха (авир אַויר), что называется свечением точки шурук.

И вот в мире Некудим, хотя там уже и было исправление парсы, но вместе с тем не было второго вида соединения исправления линий, что является исправлением линий ВАК Бины, но только первое соединение, то есть исправление линий ГАР Бины. И поэтому после того, как Малхут вышла из парсы, находящейся в месте Бины, и вернулась на свое место, парса отменилась вследствие этого, так как парса снова стала свойством самой Бины, после того как Малхут уже вышла из нее. И тогда она притянула свет Хохмы в левой линии сверху вниз, т.е. от парсы, стоящей в окончании Ацилута, вниз, в БЕА. И в результате этого разбились все келим, а света удалились, и поднялись к своему корню. И это считается смертью царей, ибо тот, кто выходит из одного мира в другой, считается мертвым. И также эти восемь царей мира Некудим вышли из Ацилута в БЕА, и этот выход считается выходом их души, так как света не притянулись вместе с келим, и поэтому считается, что они умерли.

И это означает сказанное им: «Самый древний (атик) из всех древних, самый скрытый из всех скрытых»²⁹², и это парцуф Некудот де-САГ де-АК, т.е. мир Некудим, «прежде чем он

²⁸⁶ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.9. «Высшая точка, Арих Анпин, посеяла внутри чертога ИШСУТ три точки: холам, шурук, хирик...»

²⁸⁷ Пророки, Миха, 7:18. «Кто Творец, как Ты, прощает грех и проявляет снисходительность к вине остатка наследия Своего, не держит вечно гнева Своего, ибо желает милости Он».

²⁸⁸ См. Учение десяти сфирот, часть 1, п.3, Ор пними, ссылка 50, со слов: «А необходимость четырех ступеней заключается в следующем...»

²⁸⁹ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.50. «Разногласие, которое было исправлено согласно высшему подобию...»

²⁹⁰ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.366, со слов: «Поскольку все воды, т.е. все эти ступени, включены в этот высший небосвод. Объяснение. Есть три небосвода, т.е. новых окончания, вследствие второго сокращения, называемые парсой...»

²⁹¹ См. Зоар, главу Ваякель, п.131, со слов: «Пояснение сказанного...»

²⁹² См. выше, п.11.

подготовил свои исправления», – т.е. исправлений, чтобы не отменялась парса, еще не было, «и увенчал украшениями», т.е. ГАР де-хасадим, венчающими Хохму. Хохма называется украшениями, а хасадим венчают эти украшения Хохмы, «еще не было начала и окончания», так как после исправления средней линии в ВАК Бины, чтобы Хохма светила лишь снизу вверх, выходит, что ГАР Бины, т.е. высшие Аба ве-Има, получают Хохму от Арих Анпина с помощью первого вида соединения средней линии. И Аба ве-Има называются вследствие этого высшей Хохмой и называются началом, поскольку в них начинается раскрытие Хохмы. Однако в них самих Хохма вообще не принимается, но они наполняют ВАК Бины, т.е. ИШСУТ. И там образуется второй вид соединения средней линии, исправляющий Хохму, чтобы она не наполняла сверху вниз, а только снизу вверх, таким образом, что после того как Хохма принимается в Малхут, та становится окончанием Хохмы, ниже которого Хохма не передается. И поэтому Малхут называется нижней Хохмой, после которой уже не пребывает Хохма. И всего этого еще не было в мире Некудим, ибо там недоставало второго вида соединения средней линии, происходящего в ВАК Бины, и поэтому не было этого исправления, при котором Хохма светит в начале и в окончании, но она нисходила от Малхут Ацилута и вниз, в БЕА, как мы уже говорили.

И это смысл сказанного: «И он установил законы и определил меры с помощью нее, и простер перед собой одну границу (парса)», – т.е. после того, как уже простерлась перед ним парса, начал устанавливать законы и определять меры для того, чтобы притянуть свет Хохмы, «и с помощью нее установил законы и определил меры царям». Катнут означает – установил законы, а гадлут – определил меры. И говорится, что как катнут, так и гадлут определялись в то время в самой парсе, – в катноте протянулась парса, а в гадлоте отменилась, как уже объяснялось. И он вернулся к прежней границе первого сокращения. Поэтому: «И исправления его не осуществились», но семь царей разбились и умерли, как уже объяснялось. «Это смысл сказанного: "И это цари, которые правили в земле Эдома перед тем, как стал править царь у сынов Исраэля"²⁸³», – те семь царей, о которых сказано: «И царствовал... и умер»²⁹³, указывающие на семь царей мира Некудим, о которых говорилось выше, и поскольку они происходят от свойства левой линии, называются царями Эдома, т.е. Бина, которая называется так, находясь в свойстве своей левой линии. «"Перед тем, как стал править царь у сынов Исраэля"²⁸³, – первым царем, который первым стал у сынов Исраэля». «Сыновья Исраэля» – это сфирот Зеир Анпина, что в мире исправления, т.е. после того, как было исправлено соединение средней линии в ВАК Бины, и семь его сфирот ХАГАТ НЕХИМ называются сынами Исраэля, а первый его царь – это Хесед. Поэтому сказано: «И все они, после того как были возведены в закон, названы по именам», – гадлут означает, что называются по имени. И говорится здесь, что после того, как все они установились в катноте с помощью парсы, они снова получили гадлут и были названы по именам. «И не могли существовать, пока он не оставил их и не скрыл их», – т.е. разбились и умерли, как сказано о них: «И царствовал... и умер»²⁹³, и тогда оставил эти келим и скрыл света.

И это смысл сказанного: «А затем он приподнялся над этой границей и установился в своих исправлениях», – т.е. исправился так, чтобы свет поднимался от парсы и выше, т.е. с помощью второго вида соединения средней линии, что в ВАК Бины. И он установился во всех исправлениях, которые нам далее предстоит выяснить, т.е. все они происходят при исправлении парцуфов Ацилута и БЕА, называемых миром исправления.

13) «"И мы учили, что возникло" у Создателя "желание сотворить Тору, скрытую две тысячи лет, и Он произвел ее", т.е. сотворил ее, "сразу же сказала пред Ним: "Тот, кто хочет установить и сделать, должен сначала произвести свои исправления"».

²⁹³ Тора, Берешит, 36:32-34. «И царствовал в Эдоме Бэла, сын Бора, а имя его города – Динава. И умер Бэла, и воцарился вместо него Йовав, сын Зераха из Боцры. И умер Йовав, и воцарился вместо него Хушам из земли йеменской».

Объяснение. Зеир Анпин, средняя линия, называется Торой, и его место – после Хохмы и Бины, называемых двумя тысячами лет. Но вследствие того, что каждая сфера состоит из десяти сфирот, есть свойство Зеир Анпина, называемого Торой, также и в Кетере, и он называется Торой, скрытой две тысячи лет. Поскольку, находясь там до двух тысяч лет, и это Хохма и Бина, он, таким образом, упрятан и скрыт от них.

Это смысл сказанного: «И Он произвел ее, сразу же сказала пред Ним: "Тот, кто хочет установить"» – парсу, с помощью которой Творец хотел соединить меру милосердия и суда, и установить так, чтобы мир мог существовать, как объяснялось в предыдущем пункте, «должен сначала произвести свои исправления», т.е. должен сначала произвести исправления для парсы, чтобы она не отменялась во время выхода свечения шурука, как объяснялось в предыдущем пункте. И сразу же произвела Тора, т.е. средняя линия, соединение правой и левой (линий) в ВАК Бины. И это является основным исправлением, чтобы парса не отменялась, как уже объяснялось в предыдущем пункте. И то, что сказала Тора, то есть «говорит и делает», потому что сказать достаточно для настоящего действия.

Самый древний из всех древних

14) «"Мы учили в Сифра ди-цниута, что самый древний (атик) из всех древних, самый скрытый из всех скрытых, самый тайный из всех тайных, самый сокровенный из всех сокровенных установился и проявился, как старейший из старцев, древнейший из древних, сокровеннейший из сокровенных. И в своих исправлениях он известен и неизвестен. Обладающий белыми одеяниями, и облик свечения лица его" белый, он "сидит на престоле языков огня, чтобы укрощать их"».

Пояснение сказанного. Сейчас он продолжает выяснять десять сфирот КАХАБ ТУМ, что в Ацилуте в мире исправления. И известно, что два парцуфа установились в сфере Кетер, и это Атик и Арих Анпин. И разница между ними в том, что десять сфирот Атика, все они возвышеннее Хохмы, и Хохма в них – она от свойства «тайна тайн». Однако второй парцуф Кетера, т.е. Арих Анпин, уже Хохма в нем в свойстве «известен и неизвестен», и поэтому на парцуф Атик указывается в дальнейшем «один выше другого», поскольку Кетер, он выше Хохмы, т.е. он словно отделен от раскрытия Хохмы. А о парцуфе Арих Анпин говорит: «Один внутри другого», – что Хохма находится во внутренней части Кетера, т.е. она уже известна в ней немного, как уже объяснялось. И поэтому собрание (идра) говорит в отношении парцуфа Атик только лишь намеком, и начинает свое выяснение с Кетера парцуфа Арих Анпин, потому что в нем начинается раскрытие Хохмы.

И это то, на что он намекает в начале своих слов, что КАХАБ Атика, – и это самый древний (атик) из всех древних, Кетер, самый скрытый из всех скрытых, Хохма, самый тайный из всех тайных, Бина, – установился и проявился во втором парцуфе Кетера, т.е. Арих Анпине, как старейший из старцев, то есть, что раскрылась в ней Хохма, называемая старцем, ибо нет иного старца, но лишь тот, кто обрел мудрость (хохма).²⁹⁴ Самый древний (атик) из всех древних, Кетер, самый тайный из всех тайных, Бина, – т.е. КАХАБ Арих Анпина. И Хохму в нем ставит до Кетера, говоря вначале старейший из старцев, и то, что говорит «старейший из старцев», а не как «один старец», дает нам этим понять, что раскрытие Хохмы в Арих Анпине, оно только для Абы ве-Имы, которые называются старцами, в свойстве Бины, которая вернулась в рош Арих Анпина, и получает от него Хохму. Но суть Хохмы Арих Анпина не раскрыта нижним, и это смысл сказанного: «Старейший из старцев», иначе говоря, что старцы, т.е. Аба ве-Има, получают от него свечение Хохмы, но не для других. И это смысл сказанного: «Известен и неизвестен», потому что Хохма известна в нем таким образом, что Бина снова становится Хохмой, но суть ее неизвестна, ибо потому и называется скрытой Хохмой, потому что скрылась в перегородке (крум), и не светит в парцуфах Ацилута.

²⁹⁴ См. Вавилонский Талмуд, трактат Кидушин, лист 32:1.

И смысл того, что выявились два парцуфа Кетера, и было недостаточно одного парцуфа, заключается в том, что наиболее чистый выясняется и исправляется первым. И вот Кетер, представляющий собой свет хасадим, полностью является милосердием, и нет в нем никакого включения судов и клипот, ибо все сокращение произошло на свет Хохмы, а не на свет хасадим. И поэтому считается Хохма по отношению к Кетеру свойством «престол языков огня», и поэтому вначале устанавливается парцуф Кетер, чтобы он был полностью отделен от света Хохмы, – и это первый парцуф, называемый Атик, который всецело является простым милосердием, и не дает никакого раскрытия для включения судов и клипот, и свет его никогда не огрубляется ни в чем, будь он даже в окончании всех ступеней. Но для того, чтобы дать раскрытие постижения нижним, которое нисходит только от Хохмы, раскрылся Кетер снова во втором парцуфе, в свойстве «один внутри другого», и он включает в себя Хохму, и нуждается в этом для того, чтобы Кетер властвовал над Хохмой и смирял все суды и клипот, нисходящие от него в окончании светов.

И это смысл сказанного: «Обладающий белыми одеяниями, и облик свечения лика его (белый)», – т.е. нет включения никакого суда и никакой клипы при распространении света его, и это Кетер, он «сидит на престоле языков огня, чтобы смирать их», – он принял в себя Хохму, считающуюся по отношению к нему престолом языков огня, чтобы подчинять суды, исходящие от ее распространения. Поскольку высшие Аба ве-Има получают от этой Хохмы и передают левой линии ИШСУТ, а левая линия ИШСУТ передает левой линии Зеир Анпина и Малхут, называемой Элоким. И оттуда распространяются сто двадцать сочетаний Элоким в мир Брия, и в конце сочетаний Элоким прилеплены другие божества (элоким) ситры ахра и питаются от них. И поэтому Хохма была определена по отношению к Кетеру, как престол языков огня.

15) «"Четыреста тысяч миров – распространяется белизна Гальгальты де-рош" Арих Анпина, "и от света этой белизны наследуют праведники четыреста миров. И это смысл сказанного: "Четыреста шекелей серебра, что в ходу у торговца"²⁹⁵».

Объяснение. Три АВАЯ есть в Гальгелет, и в каждой из них ХУБ ТУМ: АВАЯ Абы ве-Имы – справа, со стороны паним, и АВАЯ де-ИШСУТ – слева, и АВАЯ Зеир Анпина – посередине, с обратной стороны (ахораим) рош, как мы еще выясним. И эти четыре, которые с обратной стороны (ахораим) рош, являющиеся Зеир Анпином, нисходят к праведникам в грядущем будущем. И то, что написано: «Четыреста тысяч миров», это потому, что каждая сфера из них – это сто тысяч, потому что число единиц – это Малхут, а десятки – в Зеир Анпине, сотни – в ИШСУТ, тысячи – в Абе ве-Име, рибо (десятки тысяч) – в скрытой Хохме Арих Анпина, и сотни тысяч – в Гальгальте Арих Анпина. И поскольку это четыре сферы ХУБ ТУМ, в каждой из которых сто тысяч, то это – четыреста тысяч. И «белизна Гальгальты» означает – хасадим. А праведники, получающие этот свет хасадим в будущем мире, т.е. в Име, сфирот которой исчисляются сотнями, они считаются только как четыреста миров, и это смысл сказанного: «Четыреста шекелей серебра, что в ходу у торговца»²⁹⁵.

Гальгальта

16) «"В Гальгальте", т.е. Кетере Арих Анпина, "сидят тринадцать тысяч рибо (десятков тысяч) миров, которые перемещаются на ногах, и опираются на них. Из этой Гальгальты стекает роса" каждый день, "на того, что снаружи", т.е. на Зеир Анпин, "и наполняет голову (рош) его каждый день, как написано: "Ибо голова моя росую полна"²⁹⁶».

Объяснение. Мы уже объясняли, что есть три АВАЯ в Гальгальте, и они от Абы ве-Имы, от ИШСУТ и от Зеир Анпина. И это три линии – правая, левая, средняя. И есть свойство Малхут, получающей от трех линий, и это свойство белой стороны, что над головой, как мы еще

²⁹⁵ Тора, Берешит, 23:16. «И внял Авраам Эфрону, и отвесил Авраам Эфрону серебро, о котором он говорил в слух сынов Хета, – четыреста шекелей серебра, что в ходу у торговца».

²⁹⁶ Писания, Песнь песней, 5:2. «Я сплю, но бодрствует сердце мое. Голос! Стучится друг мой: "Отвори мне, сестра моя, подруга моя, голубка моя, чистая моя, ибо голова моя росую полна, кудри мои – каплями ночными"».

выясним. И трижды ХУБ ТУМ – это двенадцать, а вместе со стороной, что над головой, – тринадцать. И каждая сфера из них – это тысяча рибо (десятков тысяч). Поскольку мы уже выяснили выше, что каждая сфера в Гальгальте – это сто тысяч, как мы уже сказали в предыдущем пункте. И когда десять сферот Гальгальты включают в себя друг друга, и есть в каждой сфере десять сферот, получается, что каждая сфера возрастает по числу всех – десять раз сто тысяч, то есть тысяча тысяч, и кроме того, каждая линия содержит в себе три линии, в каждой из которых три линии, получается, что в каждой есть девять линий, и это трижды тысяча тысяч, и вместе с Малхут, получающей их, которая тоже тысяча тысяч, таким образом есть рибо (десять десятков) тысяч. И это означает сказанное: «В Гальгальте сидят тринадцать тысяч рибо (десятков тысяч) миров», потому что в каждой линии есть рибо тысяч, и также белая сторона, что над головой, и поэтому есть в них тринадцать тысяч рибо тысяч.

А сидение означает свечение ВАК, потому что НЕХИ, свойство раглаим (ноги), не действуют при сидении, и когда недостает НЕХИ келим, ему недостает ГАР светов. И в силу того, что сейчас произошло исправление средней линии также и в ВАК Бины,²⁹⁷ уменьшилось свечение Хохмы до свечения снизу вверх. И это смысл сказанного: «В Гальгальте сидят тринадцать тысяч рибо (десятков тысяч) миров», – что свечение Хохмы, раскрывающееся здесь, в свойстве тринадцать, и это три АВАЯ, т.е. три линии, это только в свойстве сидения. И это в постоянном виде. Однако, в час перемещения, обязательно раскрываются также и ГАР Хохмы, но сразу же удаляются, и это смысл сказанного: «Которые перемещаются на ногах», – что в час перемещения раскрываются келим, называемые раглаим, со светами ГАР Хохмы. «И опираются на них» – однако сразу же удаляются ГАР, и остается ВАК, которые опираются на ГАР, раскрывшиеся в момент перемещения.²⁹⁸ И поэтому они определяются в постоянном состоянии как сидящие, что означает – ВАК Хохмы.²⁹⁹

И эти света в тринадцати (свойствах) белизны называются росой, как мы еще выясним. И они нисходят в Зеир Анпин, и это смысл сказанного: «Из этой Гальгальты стекает роса на того, что снаружи», т.е. на Зеир Анпин, находящийся в НЕХИ Арих Анпина, а НЕХИ считаются вне тела (гуф).

17) «И от этой росы, которую тот, что снаружи», т.е. Зеир Анпин, "стряхивает со своей головы, пробуждаются" к возрождению "мертвые для будущего мира. Как написано: "Ибо роса рассветная – роса Твоя"³⁰⁰, что эта роса – это "света света белизны Атика", т.е. белизна Гальгальты, называемой Атиком. "И от этой росы питаются высшие святые, и это ман, который перемалывают для праведников на грядущее будущее. И эта роса капает на поле святых яблонь", т.е. Малхут, "и это смысл сказанного: "И испарилась роса, и вот – на поверхности пустыни нечто мелкое"³⁰¹. И вид этой росы – он белый, и подобно этому хрусталь, в котором видны все оттенки. И это смысл сказанного: "А вид его, как вид хрустала"³⁰²».

Объяснение. Несмотря на то, что это свойство белизны, которая полностью белая, без какого-либо другого оттенка, в любом случае, когда спускается к Малхут, присутствуют в нем все три линии, что в тринадцати белизны, но «как вид хрустала»³⁰², ведь хотя он весь белый, вместе с тем, следует различать в нем все оттенки. Это значит, что находясь в Кетере, они все отменяются перед властью Кетера, а он белый, и, несмотря на то, что в нем присутствуют также красный и зеленый, нет у них раскрытия власти там, но когда он опускается в Малхут,

²⁹⁷ См. выше, п.13.

²⁹⁸ См Зоар, главу Бешалах, п.137, со слов: «И три эти линии не раскрывают Хохму иначе, как с помощью своих движений...»

²⁹⁹ См. далее, п.184, комментарий Сулам.

³⁰⁰ Пророки, Йешаяу, 26:19. «Оживут Твои умершие, падшие восстанут! Пробудитесь и ликуйте, лежащие во прахе, ибо роса рассветная – роса Твоя, и земля изрыгнет покоящихся».

³⁰¹ Тора, Шмот, 16:14. «И испарилась роса, и вот – на поверхности пустыни нечто мелкое, как изморозь на земле».

³⁰² Тора, Бемидбар, 11:7. «Ман же был похож на семя кориандровое, а вид его, как вид хрустала».

раскрывается немного красный и зеленый, но не полностью, а «как вид хрусталя»³⁰². И смотри далее.³⁰³

18) «"Эта Гальгальта", т.е. Кетер Арих Анпина, "его белизна светит тринадцати сторонам, запечатленным вокруг нее, – четыре стороны с этой стороны" паним, "и четыре стороны с этой стороны, со стороны паним", т.е. справа и слева Гальгальты, со стороны, соответствующей паним, "и четыре стороны с этой стороны, что со стороны ахор, и одна" сторона "над Гальгальтой"», т.е. посередине между правой и левой сторонами.

Объяснение. Потому что есть в Гальгальте сфирот КАХАБ ХАГАТ НЕХИМ. Но Кетером и Хохмой Гальгальты – нет у нас сил постичь их, и начало постижения – это ее Бина, и поэтому, когда он говорит о свечении Гальгальты, называемой белизной, он говорит от Бины и ниже, и это ГАР Бины, называемые высшими Абой ве-Имой, и ВАК Бины, называемые ИШСУТ, и Зеир Анпин. И это тайна мем (ם) ламед (ל) цади (צ) де-целем (צלם). И это ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, и это три линии, где Аба ве-Има – это правая линия, и ИШСУТ – это левая линия, а Зеир Анпин – это средняя линия. И в каждой из трех линий есть ХУБ ТУМ, представляющие собой четыре буквы АВАЯ (הויה), и они называются четырьмя сторонами. И от АВАЯ, что в правой линии Гальгальты соответственно паним, это четыре стороны ХУБ ТУМ Абы ве-Имы. И от АВАЯ (הויה), что в левой линии Гальгальты соответственно паним, это четыре стороны ХУБ ТУМ де-ИШСУТ. И от АВАЯ (הויה), что посередине их с обратной стороны (ахораим) Гальгальты, это четыре стороны ХУБ ТУМ Зеир Анпина. И вместе это двенадцать сторон, и еще одна сторона над Гальгальтой, между ее правой и левой линиями, – она соответствует Малхут, получающей от всех трех линий. И это тринадцать сторон белизны.

19) «"И от этого распространяется дорожка паним" Арих Анпина "в триста семьдесят рибо миров, и это называется длинным ликом, и" поэтому "этот древний из древних называется Арих Анпином", что является таргумом длинного лика, "а тот, что снаружи", т.е. тот, что облачает от табура и ниже Арих Анпина, и там считается, что он снаружи тела, "называется Зеир Анпином". И Зеир Анпин – он "соответствует древнему (атик) старцу святому святых от святых", и это Арих Анпин. Иначе говоря, Зеир Анпин и Атик должны быть одним целым, но в катноте, когда нижние не достойны, он облачает от табура и ниже Арих Анпина, а в момент благоволения поднимается и облачает Арих Анпин в рош.³⁰⁴ "И Зеир Анпин, когда он созерцает" Арих Анпин, – "все, что внизу, исправляется, и его паним распространяются и они длинные в этот момент, но это" в момент благоволения, а "не в любой момент, как Атик"», т.е. Арих Анпин.

Объяснение. Ибо выяснилось, что сфирот Гальгальты, это каждая – сто тысяч, и когда эти десять сфирот включают в себя друг друга, то каждая – это тысяча тысяч,³⁰⁵ т.е. сто рибо (десятков тысяч). И получается, что четыре сфиры ХУБ ТУМ, что в четырех буквах АВАЯ (הויה) Абы ве-Имы, которые в правой линии Гальгальты, – это четыре раза сто рибо (десятков тысяч), однако в (сфирот) Малхут, что в них, нет ста полных рибо, потому что ей недостает Малхут собственного свойства, которая является свойством манула, – и потому она ЗАТ без ГАР, и поэтому равна только семьдесят рибо. Так, что Хохма, Бина, Зеир Анпин, представляющие собой йуд-хэй-вав (יהו), – это триста рибо, а Малхут, представляющая собой последнюю хэй (ה), – это семьдесят рибо, и вместе – триста семьдесят рибо. И таким же образом также левая АВАЯ (הויה) от ИШСУТ, что в левой линии Гальгальты, – восходят тоже триста семьдесят рибо. И эти две АВАЯ (הויה), что в правой и левой линиях Гальгальты, светят в правой и левой линиях паним Арих Анпина, АВАЯ де-Аба ве-Има, что в правой линии, которая в правой стороне лика, и поэтому распространилась также левая сторона лика в триста семьдесят рибо. И это смысл сказанного: «И от этого распространяется дорожка паним в триста семьдесят рибо миров», т.е. триста семьдесят рибо миров, что в правой стороне лика, и триста семьдесят рибо миров в левой стороне лика, как уже выяснилось.

³⁰³ См. п.185.

³⁰⁴ См. Зоар, главу Аазину, Идра зута, лист 293.

³⁰⁵ См. выше, п.16.

20) «"И от этой Гальгалты", т.е. Кетера Арих Анпина, "выходит одна белая сторона" из тринадцати белизны Гальгалты "к Гальгалте Зеир Анпина", которая является его Кетером, "чтобы исправить его рош", т.е. исправить ему ГАР, называемые рош. "И от этой" Гальгалты Зеир Анпина нисходит свечение этой белизны "остальным Гальгалтам внизу", т.е. Кетерам, что на ступенях БЕА, "которым нет числа, и каждая Гальгалта дает вознаграждение" за свечение "белизны Атику Йомину, когда они растут в счете, под жезлами. И в соответствии с этим – это "по бэке с головы"³⁰⁶, которые дают Исраэль внизу, когда они растут в счете"³⁰⁷».

Воздушная перегородка и скрытый моах

21) «"В пространстве Гальгалты есть перегородка воздуха высшей скрытой Хохмы, которая не прерывается". Иначе говоря, в никвей Гальгалты есть моха де-авира высшей Хохмы, а под моха де-авира есть слой, который не прекращается. "И это не обычно", чтобы прекращался, "и не раскрывается" никогда, "и эта перегородка покрывает мозг (моах), т.е. скрытую Хохму" Арих Анпина. И есть здесь, в Арих Анпине, три рош, кроме первого рош, т.е. Атика, и это – Гальгалта, и высшая скрытая Хохма, называемая моха де-авира, и это в никвей Гальгалты, и это второй рош, и скрытая Хохма, что внизу, в пространстве Гальгалты, и это третий рош, и перегородка (крум) находится под моха де-авира и над скрытой Хохмой, и она покрывает скрытую Хохму, чтобы не светила вне перегородки. "И поэтому покрывалась эта Хохма перегородкой, которая не открывается"».

22) «"И этот моах, который является этой скрытой Хохмой", т.е. третий рош Арих Анпина, "спокойный, и успокаивается на своем месте, как доброе вино на дрожжах своих, т.е. как говорят, что у старца знание скрыто, и разум его скрыт и спокоен"».

23) «"И эта перегородка прерывается от Зеир Анпина, и поэтому распространяется его моах и выходит к тридцати двум тропинкам. Это смысл сказанного: "И река вытекает из Эдена"³⁰⁸. И в чем причина? Потому что прекращается перегородка и не покрывает моах. И это то, что мы учили в записях букв, что тав (ו"ו) сделала запись для Атика Йомина", т.е. Арих Анпина, "подобных которому нет"».

Пояснение сказанного. Ибо мы уже выяснили необходимость в двух парцуфах Кетера – Атика и Арих Анпина. Ведь поскольку Хохма является корнем всех судов, исходящих из левой линии нижних парцуфов, поэтому Кетер должен был установиться сначала в свойстве «один над другим», чтобы в нем вообще не было раскрытия Хохмы, и поскольку в таком виде нет у него никакого включения суда в мире, он может исправить своим свечением остальные парцуфы, нисходящие от Хохмы и ниже. А после него установилась Хохма в свойстве «один внутри другого», Хохма во внутренней части Кетера, когда у Кетера уже есть связь с Хохмой, что в ней, но она ограничивает так, чтобы светила лишь ее путем. И это смысл сказанного: «Сидит на престоле языков огня, чтобы укрощать их»³⁰⁹.

И по той же причине установились еще две ступени в виде «одна внутри другой», первая – это скрытая Хохма на своем месте, вторая – это высшая скрытая Хохма, что в никвей эйнаим Гальгалты. И скрытая Хохма, которая на своем месте, полностью перекрылась, так что нижние не могут питаться от нее, и она как вино на дрожжах своих, как мы уже сказали. И вся получаемая Хохма, она через Бину, поднимающуюся в рош Арих Анпина, и получающую от высшей скрытой Хохмы, которая в никвей Гальгалты, – ведь поскольку она связана с Кетером, суды в нем подслащаются, и суды, что в ней, подслащаются, и нижние могут питаться от нее. И поэтому вышли четыре рош, первый – Атик, который полностью выше Хохмы, и три рош в Арих

³⁰⁶ Тора, Шмот, 38:26. «По бэке с головы, по половине шекеля, по шекелю священному, с каждого, проходящего для пересмотра, от двадцатилетнего возраста и выше, – с шестисот трех тысяч пятисот пятидесяти».

³⁰⁷ См. далее, п.188.

³⁰⁸ Тора, Берешит, 2:10. «И река вытекает из Эдена, чтобы орошать сад, и оттуда разделяется и образует четыре главных реки».

³⁰⁹ См. выше, п.14.

Анпине: первый – Гальгальта Арих Анпина, второй – высшая скрытая Хохма, которая в Гальгальте, смешанная с ней, и она тоже называется моха де-авира, третий – скрытая Хохма, которая на своем месте.

И это смысл сказанного: «В пространстве Гальгальты есть перегородка воздуха высшей скрытой Хохмы» – т.е. второй рош Арих Анпина, где Хохма примешана в никвей Гальгальты Арих Анпина. «И эта перегородка покрывает мозг (моах), т.е. скрытую Хохму», – т.е. скрытую Хохму на своем месте, и это третий рош Арих Анпина.

А перегородка, которая приводится здесь, – это парса, которая образовалась посреди каждой ступени из-за подъема Малхут в Бину той же ступени. И так же, как есть в гуф каждой ступени парса от хазе до табура, так есть в рош каждой ступени парса посередине Тиферет, что в рош. Ибо Кетер и Хохма де-рош Арих Анпина – не занимаются их постижением, и Гальгальта – это ГАР Бины де-рош, т.е. ХАБАД, а высшая Хохма, которая в никвей де-Гальгальта, называемая моха де-авира, – это ВАК Бины де-рош, т.е. ХАГАТ, а скрытая Хохма, которая на своем месте, считается Зеир Анпином де-рош, и свойством НЕХИ, а парса стоит посередине Тиферет де-рош, делая прерывание между ХАГАТ де-рош и НЕХИ де-рош. Таким образом, эта парса находится под моха де-авира и прерывает моха стимаа, которая на своем месте, и во время пробоя парсы, т.е. в гадлуте, когда каждый нижний поднимается над парсой, получается тогда, что скрытая Хохма выходит из этого правила, – то, что она не может подняться и соединиться со скрытой высшей Хохмой, называемой моха де-авира. И это смысл сказанного: «Перегородка воздуха высшей скрытой Хохмы, которая не прерывается», – потому что эта перегородка отличается от всех парсаот, так как даже в гадлуте она не пробивается.

И причина того, что она установилась так, что не пробивается парса, как объяснялось выше, в том, что нижние не могут получить Хохму от скрытой Хохмы, которая на своем месте, а только от высшей Хохмы, примешанной в Кетер, внимательно посмотри там. И если бы скрытая Хохма поднималась к высшей Хохме Кетера во время пробоя парсаот, то Бина, поднимающаяся в рош Арих Анпина, получала бы (наполнение) от скрытой Хохмы, которая на своем месте. И поэтому ее перегородка не открывается никогда. И это смысл сказанного: «И поэтому покрывалась эта Хохма перегородкой, которая не открывается». Однако в Зеир Анпине внизу, та самая парса, которая производит прерывание между ИШСУТ и Зеир Анпином, не дающая его моаху питаться от ИШСУТ, – во время гадлута эта парса пробивается, и Зеир Анпин поднимается в место ИШСУТ, и его моах получает (наполнение) от ИШСУТ. И это смысл сказанного: «И эта перегородка прерывается у Зеир Анпина, и поэтому распространяется его моах и выходит к тридцати двум тропинкам», т.е. он получает от ИШСУТ тридцать две тропинки Хохмы.

И выяснилось в «Введении в науку Каббала»³¹⁰, что мера величины каждой ступени зависит от толщи экрана, по которому ударяет высший свет. И выяснилось там, что наибольшая толщина экрана выводит бóльшую меру уровня (экрана).³¹⁰ И это смысл сказанного: «Тав (י"ו) сделала запись для Атика Йомина, подобных которому нет». «Тав (י"ו)» – т.е. экран, он производит запись ступени Атика Йомина, и это Атик, подобного которому нет. Потому что экран Атика – это экран четвертой стадии, выводящий ступень Кетера, подобного которому нет, то есть высоте его ступени, во всем Ацилуте. Потому как экран Арих Анпина – это третья стадия, а Абы ве-Имы и ИШСУТ – это вторая стадия, а Зеир Анпина – первая стадия.³¹⁰ Нужно еще объяснить, что Атик Йомин – это Арих Анпин, экран которого – это третья стадия, а то, что говорит: «Подобных которому нет», имеется в виду – от него и ниже, а Атик, который выше Арих Анпина, не входит в счет парцуфов Ацилута.

Чистая шерсть

24) «"Мы учили, что в Гальгальте рош", т.е. в Кетере Арих Анпина, "свисают тысяча тысяч рибо (десятков тысяч) и семь тысяч пятьсот прядей волос. Белый и чистый, как эта шерсть,

³¹⁰ См. «Введение в науку Каббала», п.19.

которая чиста, и они не переплетаются друг с другом, чтобы не показать смешения в его исправлениях, но все как полагается, когда не выходит прядь из пряди и волос из волоса»).

Пояснение сказанного. «Волосы (сеарот לָרֹשׁ)» – это суды, от слова «бури (саарот לָרֹשׁ)». И источник их, который является свойством келим и отраженного света, которые облачали ГАР Хохмы, и при установлении перегородки воздуха (крума де-авира) удалились ГАР Хохмы, и отраженные света, облачавшие их, вышли из рош в свойстве «бури (саарот לָרֹשׁ)» и «отходы».³¹¹ Однако эти суды являются подготовкой для всех светов и мохин БЕА. И причина в том, что они приходят и нисходят от перегородки воздуха (крума де-авира), которая вызвала их выход изначально, и это парса, что в рош, что означает включение Малхут в Бину. А затем, в результате исправлений, получает Малхут форму Бины таким образом, что суды Малхут подслащаются и выходят, как в Бине, и тот, кто получает эти суды, нисходит к нему катнут от Бины, и после того, как постигает, он достоин получить также гадлут от Бины. И если бы не катнут Бины, приходящий от этого перемещения, что в парсе, не были бы ЗОН Ацилута и все ступени, что в БЕА, способны получать (наполнение) от высшего света.³¹² И это смысл сказанного: «Сыновья, жизнь и пропитание не от заслуг зависят, а от удачи зависят»³¹³, и это свойство «сеарот дикна (досл. волосы бороды)», называемые мазла (удача). И сеарот рош (волосы головы) и сеарот дикна (волосы бороды) являются одной ступенью, но эта ступень разбивается силой перегородки воздуха, которая является ее источником, – когда Кетер, Хохма и половина Бины остаются на ступени, а половина Бины и ТУМ падают с нее и выходят за пределы рош, и прилепляются к нижней части щеки, в свойстве «сеарот дикна (волосы бороды)». И поскольку упали со ступени «сеарот рош (волосы головы)», поэтому есть в них больше судов, и таким образом сеарот дикна жесткие. И все это – в свойстве келим этих сеарот. Однако света, которые в них, нисходят от скрытой Хохмы, ибо поскольку она скрыта в этой перегородке воздуха, поэтому в час гадлута, когда эта перегородка исчезает, свечение ее пробивает перегородку воздуха, и от нее приходит к сеарот, а через сеарот приходит ее свечение к нижним парцуфам. И с помощью этих светов образовались тринадцать корней волос, т.е. они делятся на свечение Хохмы Бины Даат, как нам предстоит выяснить. Однако келим – они от крума де-авира (перегородки воздуха), и в них три кли, и это верхняя половина ступени де-сеарот, которые называются сеарот рош (волосы головы), т.е. Кетер и Хохма и половина Бины.

И это смысл сказанного: «В Гальгальте рош свисают тысяча тысяч рибо (десятков тысяч) и семь тысяч пятьсот прядей волос», потому что сфирот Кетер де-сеарот настолько соединяются в Гальгальте, пока не становятся как число сфирот Гальгальты, и это тысяча тысяч,³¹⁴ тогда как Хохма де-сеарот упала намного больше, чем ступени Гальгальты, потому что над ней властвует перегородка воздуха, которая ниже ГАР, и поэтому она всего лишь семь тысяч, в отсутствии трех первых. И они называются тысячами, потому что сфирот Хохмы исчисляются тысячами. А Бина де-сеарот это только пятьсот, т.е. только пять сфирот ХАГАТ Нецах Ход, потому что Бина распространилась до (сферы) Ход, и не более, а ее сфирот исчисляются сотнями. И то, что говорит «тысяча тысяч рибо», это по причине включения в них Малхут манулы, свечение которой наверху исчисляется в десятках тысяч.

И хотя мы сказали, что сеарот – это суды, исходящие от парсы, т.е. при их распространении в нижние парцуфы, но поскольку они укоренились здесь, все они являются милостью (хасадим) и милосердием. И это по той причине, что эти волосы не пребывают в действии своих судов, но они здесь в качестве последствий воздействия судов внизу, и их последствия – это сыновья, жизнь и пропитание, и все большие мохин, и все эти последствия прилепляются здесь, в

³¹¹ См. Зоар, Сифра ди-цниута, п.16, со слов: «Пояснение сказанного. Вначале необходимо знать, что означают сеарот (волосы)...»

³¹² См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.3, со слов: «В свойстве суда, т.е. в свойстве Малхут мира АК, прежде чем она подсластилась в Бине, в свойстве милосердия, мир не мог существовать...»

³¹³ См. Вавилонский Талмуд, трактат Моэд катан, лист 28:1.

³¹⁴ См. выше, п.16.

Гальгальте Арих Анпина, и в этом отношении мы называем их сеарот, и поэтому считается, что они белые и чистые. И это смысл сказанного: «Белый и чистый, как эта шерсть, которая чиста, и они не переплетаются друг с другом», потому что в этих сеарот есть четыре вида судов, которые исходят от перемешения Бины и Малхут друг с другом, и это свойства Бины и Малхут в Бине, и свойства Бины и Малхут в Малхут. И первые три свойства, они подслащены милосердием, а четвертое, т.е. свойство Малхут, что в Малхут, является свойством Малхут меры суда, которая не подсластилась. И Зоар говорит, что эти четыре вида судов, несмотря на то что перемешались, они выстраиваются здесь, каждое (свойство) по виду своему, и не переплетаются друг с другом. И если, например, раскрылась бы Малхут меры суда во время власти подслащенной Малхут, все бы света удалились.³¹⁵ И это смысл сказанного: «Чтобы не показать смешения в его исправлениях», т.е. из-за этого смешения удалялись свечения. И хотя неподслащенная Малхут является источником всех подслащенных Малхут, все же это не познается, но только «когда не выходит прядь из пряди и волос из волоса», и каждый властвует сам по себе, без всякой связи с другим.

25) «"И в каждой группе" волос (сеарот), – "есть в ней четыреста десять прядей волос, согласно числовому значению слова "свят (кадош שִׁטְר)", и каждая прядь пламенеет в четырехстах десяти мирах"», согласно числовому значению слова «свят (кадош שִׁטְר)», «"когда каждый мир – он скрыт и упрятан, и нет того, кто бы знал его, кроме него самого. И пламенеет в четырехстах десяти сторонах"», которые тоже в числовом значении «свят (кадош שִׁטְר)». И это тайна трех святостей, когда произносятся: «Свят, свят, свят».

Объяснение. Каждая группа волос (сеарот) состоит из четырех букв, и это ХУБ ТУМ, а Малхут, которая в них, состоит из двух, из подслащенной и из неподслащенной, как мы уже сказали. И эти ХУБ ТУМ, будучи от Бины, – это четыреста, так как сфирот Бины исчисляются в сотнях. А неподслащенная Малхут, которая добавляется к ним, она исчисляется в десятках, поэтому их четыреста десять прядей, выходящих из каждой группы. И это смысл сказанного: «И в каждой группе, – есть в ней четыреста десять прядей волос, согласно числовому значению слова "свят (кадош שִׁטְר)"». И учитывает здесь три свойства: четыреста десять прядей и четыреста десять миров, и четыреста десять сторон. И они соответствуют трижды «свят (кадош שִׁטְר)», которые имеются в Абе ве-Име и ИШСУТ, и Зеир Анпине.

26) «"И от каждой пряди есть источник, выходящий из скрытого моаха", и это третий рош Арих Анпина, "и он светит и нисходит от этих прядей к прядям Зеир Анпина, и от них устанавливается его моах", Зеир Анпина, то есть он получает ГАР. "И тогда нисходит моах" Зеир Анпина "к двадцати двум тропинкам"» Хохмы.

Объяснение. Суть сеарот, то есть свойство келим, нисходят они от перегородки воздуха (крума де-авира),³¹⁶ однако свет, что в них, они получают от скрытого моаха, ибо поскольку он окружен и скрыт в этой перегородке воздуха, как мы уже объясняли, то в момент гадлута, когда эта перегородка исчезает,³¹⁷ свет скрытой Хохмы проходит через воздушную перегородку и наполняет сеарот своим светом. И от них нисходит ГАР Зеир Анпина через его сеарот, и это смысл сказанного: «И от них устанавливается его моах».

27) «"И каждая прядь", т.е. в каждой группе волос, – "они воспламеняются и свисают, и устанавливаются в приятном исправлении, в красивом исправлении, и покрывают Гальгальту, и группы прядей устанавливаются с этой стороны и с этой стороны Гальгальты", т.е. справа, слева и посередине. "И мы учили, что каждая группа" волос "является распространением скрытых источников, исходящих из скрытого моаха"», т.е. третьего рош Арих Анпина, как мы уже объясняли.

³¹⁵ См. Зоар, главу Ваеце, п.23. «"От силы света Ицхака" – святости, "и осадков вина" – клипот, из них обоих "выходит одна сложная форма", состоящая из добра и зла, "включающая сахар и некева (мужскую и женскую часть) как одно целое"..."»

³¹⁶ См. выше, п.24.

³¹⁷ См. Зоар, Сифра ди-цниута, п.6. «Скрытие внутри скрытия установилось и встречается в одной гульголет...»

28) «"И мы учили, что по волосам человека видно, что он собой представляет, – является ли он свойством суда или милосердия. И это после того, как прошли над ним сорок лет. И даже когда он молод" видно тоже "по его волосам и по облику его, и по бровям его"».

29) «"Группы волос свисают в своих исправлениях до его плеч, чистые, как чистая шерсть. Ты можешь подумать: до его плеч. – Но до верха его плеч, чтобы не был виден его затылок. Поскольку написано: "Ибо повернулись ко Мне затылком, а не лицом"³¹⁸. И волосы поднимаются за ушами, чтобы не покрывать" уши. Как написано: "Чтобы уши твои были открытыми"».

Объяснение. В тот момент, когда Израэль грешат и приводят к разделению между правой и левой линиями наверху, тогда считается, что повернулись затылком к Творцу, потому что приводят к тому, что и наверху не будет им светить лицевая сторона (паним), а только затылок, который является свойством ахораим и судов, и получается, что они питаются от затылка, что наверху. И из-за этого усиливают левую над правой. А с помощью воздействия сеарот Арих Анпина укрывается затылок таким образом, что также и с затылка не смогут питаться, и тогда вынуждены совершить возвращение и привлечь паним. И принятие молитвы нижних называется «ознаим (уши)». И это смысл сказанного: «И волосы поднимаются за ушами», для того чтобы суды, что в сеарот, не задержали принятие молитвы, и это означает: «Чтобы уши твои были открытыми». И понятие исчезновения волос за ушами посмотри в Сифра ди-цниута.³¹⁹

30) «"Волосы, выходящие за ушами, все они в равной степени не выходят друг из друга,³²⁰ и это полное исправление, и исправление приятное, исправление красивое, миловидное. Стремление и радость праведников, которые в Зеир Анпине, – видеть и прилепиться к исправлениям Атика, скрытого от всего"», т.е. Арих Анпина.

31) «"Тринадцать прядей", т.е. соединений, "волос расположены с этой стороны и с этой стороны Гальгальты", т.е. Кетера Арих Анпина, "напротив его лица. И в них сеарот начинают делиться. Нет" свойства "левой стороны в этом скрытом Атике", т.е. Арих Анпине, "он является полностью правой стороной. Виден и не виден, скрыт и не скрыт, и это – в его исправлениях, и тем более в нем самом"».

Объяснение. Так же как есть тринадцать (свойств) белизны, которые являются свойствами Гальгальты, есть так же тринадцать прядей волос, которые являются свойствами воздушной перегородки, как мы уже объясняли. И их значение равнозначно одно другому, и это – Аба ве-Има и ИШСУТ в правой и левой сторонах паним, т.е. две АВАЯ с наполнением АБ САГ. А свойство Зеир Анпина – посередине их с задней стороны, и это АВАЯ де-МА. И они являются свойством трех линий. И с Малхут, принимающей их, вместе – тринадцать.

32) «"И из-за этого, стремились сыны Израэля присоединить" и почувствовать "в своем сердце, как написано: "Так есть Творец (АВАЯ הויה) среди нас или нет (айн הויה)?"³²¹, т.е. как Зеир Анпин, называемый АВАЯ (הויה), так и Арих Анпин, называемый Неведомый (айн הויה)". Спрашивает: "(В таком случае), почему они были наказаны?" И отвечает: "Потому что сделали это не от любви, а в качестве испытания. Как написано: "И потому, что они испытывали Творца, говоря: "Так есть Творец среди нас или нет?"³²¹»

Объяснение. Как написано: «И нарек он имя тому месту "Маса (Испытание) и Мерива (Раздор)", из-за ссоры сынов Израэля»³²¹. И это значит, что кроме раздора, который был у них с Моше из-за воды, и потому это место называется Мерива (раздор), прегреслили дополнительно

³¹⁸ Пророки, Йермияу, 2:27. «Говорят они дереву: "Ты отец мой" и камню: "Ты меня породил", ибо повернулись ко Мне затылком, а не лицом; но во время бедствия своего говорят: "Встань и спаси нас!"»

³¹⁹ См. Зоар, Сифра ди-цниута, п.27, со слов: «А второе исправление – это мохин ИШСУТ в Зеир Анпине...»

³²⁰ См. выше, п.24.

³²¹ Тора, Шмот, 17:7. «И нарек он имя тому месту "Маса (Испытание) и Мерива (Раздор)", из-за ссоры сынов Израэля и потому, что они испытывали Творца, говоря: "Так есть Творец среди нас или нет?"»

«потому, что они испытывали Творца, говоря: "Так есть Творец среди нас или нет?"»³²¹ И по этой причине были наказаны войной с Амалеком. И объясняет, что грех был в том, что сыны Исраэля желали знать, пребывает ли в их сердце ступень Зеир Анпина или ступень Арих Анпина. И грех был из-за того, что испытывали Творца. И не было (это) из-за того, что любили Творца. И отличие между ними очень тонкое, ибо в конце концов это то же самое, но разница – в цели, вызывающей это, является ли целью умножить любовь, или целью является испытать, чтобы знать. И можно пояснить это в виде притчи о человеке, который любовался красотой женщины после того, как она стала его женой, или до того, как женился на ней. Потому что после свадьбы он не смотрит на нее, чтобы выяснить, отдалить ее или приблизить, но для того, чтобы умножить любовь. И поэтому созерцание ее не является обременением, а наоборот она очень наслаждается этим. Тогда как, прежде чем женился, если он смотрит на нее, она страдает и сожалеет от его разглядывания, потому что опасается, может представится ему какой-то недостаток, и он отвергнет ее, и поэтому ощущает его разглядывание как грубость и не сможет этого терпеть. И вдумайся внимательно.

33) «"По разделению волос", что на Гальгальте справа и слева, "пролегает" между ними "один путь, светящий двумстам семидесяти мирам, и от него светит дорожка", что в месте разделения волос на Гальгальте "Зеир Анпина, и праведники светят от него будущему миру. Это смысл сказанного: "Путь праведных – как светило лучезарное, которое светит всё ярче, пока не наступит день"³²², и от этого, пути", что в Зеир Анпине, "делится на шестьсот тринадцать путей Торы, разделяющихся в Зеир Анпине", т.е. ТАРЬЯГ (613) заповедей, "как написано о нем: "Все пути Творца – милость и истина"³²³».

Объяснение. Сеарот – это суды, как мы уже сказали. А суды делятся на правую и левую линии. И суды нуквы, исходящие от силы сокращения и экрана, что в Малхут, являются свойством правой линии, а суды захара, исходящие от левой линии, являются свойством левой линии,³²⁴ и эти два вида судов являются корнями всех видов судов и наказаний в мире. И когда праведники смотрят на эти суды, они знают и познают путь, который посередине их, так что идущий по нему не оступится ни в судах правой линии, ни в судах левой. И этот путь называется путем разделения волос. И ты уже узнал, что эти сеарот Арих Анпина не являются судами, так как не являются судами, (но) только в Зеир Анпине, а не в Арих Анпине, который полностью является милосердием и полностью является правой линией. Но там они – последствия, задействованные в конце от тех судов, о которых написано: «Чтобы не был отторгнут от Него отверженный»³²⁵. И поэтому, поскольку они являются результатом светов, задействованных от сеарот Зеир Анпина, они светят и подслащают сеарот Зеир Анпина. И это смысл сказанного: «И от него светит дорожка Зеир Анпина». И несмотря на то, что дорожка между правой и левой линиями сеарот Зеир Анпина не настолько чиста, как в Арих Анпине, все-таки он получает свое свечение от дорожки разделения сеарот Арих Анпина. А в нем, в Арих Анпине, светит эта дорожка двумстам семидесяти мирам. И намекает здесь на буквы «рейш-аин ур (ра зло)», которые в числовом значении двести семьдесят, иначе говоря, что все это зло, находящееся в мирах, подслащается и получает свои исправления от дорожки разделения волос, что в Арих Анпине. А понятие дорожки разделения волос, что в Зеир Анпине, и смысл сказанного: «Все пути Творца – милость и истина»³²³ выяснилось выше в Сифра ди-цниута.³¹⁹

³²² Писания, Притчи, 4:18. «Путь праведных – как светило лучезарное, которое светит всё ярче, пока не наступит день».

³²³ Писания, Псалмы, 25:10. «Все пути Творца – милость и истина для хранящих завет Его и свидетельства (Тору) Его».

³²⁴ См. Зоар, главу Тазриа, п.153, со слов: «Пояснение сказанного...»

³²⁵ Пророки, Шмуэль 2, 14:14. «Ведь мы непременно должны умереть и подобны воде, проливаемой на землю, которую нельзя собрать; и не прощает Творец душе (грех ее), но думает Он о том, чтобы не был отторгнут от Него отверженный».

Желание мецаха

34) «"Мецах (чело), что в Гальгальте" Арих Анпина, "называется желанием. Потому что желание желаний раскрылось в этом мецахе. И в соответствии этому внизу, написано: "И будет он на его челе, всегда для благоволения к ним пред Творцом"³²⁶. И этот мецах (чело), который называется желанием, является раскрытием" светов "всего рош и Гальгальты, которые укрываются в четырехстах и десяти мирах"».

Объяснение. Гальгальта разделяется на два рош – Гальгальта и авира,³²⁷ мем (ם) ламед (ל) де-целем (לם). То есть в свойстве Аба ве-Има и ИШСУТ, что в мем (ם) де-целем (לם), йуд (י) никогда не выходит из воздуха (авир אױר), как в Абе ве-Име. И это рош, называемый Гальгальта. А в моха де-авира, который является вторым рош, и это свойство ламед (ל) де-целем (לם), в нем выходит йуд (י) из воздуха (авир אױר) в час гадлута.³²⁸ И соответственно им разделяются также келим внешней части рош Арих Анпина на мем (ם) и ламед (ל), где свойство мем (ם), что во внешней части рош, – это место сеарот, источник которых от воздушной перегородки (крума де-авира), т.е. йуд (י), которая вошла в свет, и поскольку йуд (י) еще не выходит оттуда, поэтому установилось там место сеарот в постоянстве. И свойство ламед (ל), которое во внешней части рош, – оно от мецаха Арих Анпина и ниже, ибо из-за того, что йуд (י) там выходит из воздуха (авир אױר), нет там места для постоянного роста волос (сеарот). Но в час, когда нет поры благоволения, получается, что сеарот Гальгальты нисходят и покрывают мецах (чело), а в пору благоволения перестают сеарот покрывать мецах, и мецах раскрывается, и тогда раскрываются там света, укрытые в мем (ם) де-целем (לם), т.е. в Гальгальте. И это смысл сказанного: «И этот мецах (чело), который называется желанием, является раскрытием всего рош и Гальгальты», потому что все света, укрытые в Гальгальте, т.е. в мем (ם) де-целем (לם), раскрываются в мецахе, т.е. в ламед (ל) де-целем (לם).

И число четыреста десять указывает на свойство укрытия, где внутренний смысл десяти, дополнительных к четырестам, – это неподслащенная Малхут, которая примешалась к Бине, в виде йуд (י), вошедшей в свет (ор אור). И поэтому есть ХУБ ТУМ с подслащенной Малхут, и десять дополнительных от неподслащающейся Малхут. И поскольку эта Малхут находится постоянно в мем (ם) де-целем (לם), поэтому света Гальгальты, являющейся свойством мем (ם), укрыты и исчезают. И это смысл сказанного: «Раскрытием всего рош и Гальгальты, которые укрываются в четырехстах и десяти мирах». То есть ХУБ ТУМ, каждая из которых – сто, и постоянная неподслащающаяся Малхут там, и это – десять, как выяснено выше.³²⁹ Однако в мецахе они раскрываются.

35) «"И когда раскрылся" мецах, "принимаются молитвы Исроэля. Когда он раскрывается?" Замолчал рабби Шимон", чтобы ответил кто-то из товарищей. "Спросил во второй раз: "Когда?"» Но не ответили ему. «Сказал рабби Шимон рабби Эльазару, сыну своему: "Когда раскрывается (мецах)?" Сказал ему: "В час субботней послеполуденной молитвы (минха)". Сказал ему (рабби Шимон): "Какова причина того, что мецах раскрывается (в час субботней послеполуденной молитвы)?" Сказал ему (рабби Эльазар): "Потому что в этот час в будние дни нависает суд внизу, в Зеир Анпине", так как Ицхак, являющийся свойством левой линии Зеир Анпина, установил послеполуденную молитву (минха), а от свечения Хохмы, что в левой линии, исходят суды.³³⁰ "А в субботу", наоборот, поскольку "раскрывается мецах" Арих Анпина, который называется "благоволением, в этот час успокаивается гнев, и есть благоволение, и молитва принимается. И это смысл сказанного: "А я – молитва моя Тебе, Творец, (во) время

³²⁶ Тора, Шмот, 28:38. «И будет он на челе Аарона, и снимет Аарон вину (с) посвященного, (того) что посвятят сыны Исроэля во всех своих приношениях святых. И будет он на его челе, всегда для благоволения к ним пред Творцом».

³²⁷ См. выше, п.23.

³²⁸ См. Зоар, Сифра ди-цниута, п.6, со слов: «Объяснение. После выяснения того, что...»

³²⁹ См. выше, п.25.

³³⁰ См. Зоар, главу Цав, п.114. «"В седьмой день праздника", т.е. в Ошана Раба, – "окончание суда над миром, и постановления судов выходят из дома Царя, и гвурот пробуждаются и завершаются в этот день..."»

благоволения"³³¹. Потому что "время благоволения" – оно от Атика Йомина, чтобы раскрыть мецах. И потому установлено это изречение, чтобы произносить его в субботней послеполуденной молитве (минха)". Сказал рабби Шимон рабби Эльазару, сыну своему: "Благословен будь, сын мой, для Атика Йомина, и найдешь благоволение мецаха в час, когда вознуждаешься в нем"».

36) «"Смотри, в нижнем волосе, когда раскрылся мецах, есть дерзость, это смысл сказанного: "Но чело (мецах) развратницы было у тебя, ты не захотела устыдиться"³³². А здесь", в Арих Анпине, "когда раскрылся мецах, есть любовь и совершенное желание, и разные виды гнева успокаиваются и смиряются пред ним"».

37) «"От этого мецаха, что внизу, светят четыреста палат суда", и это ХУБ ТУМ, исходящие от левой линии Имы к Зеир Анпину, каждый из которых в числовом значении – сто. "И когда раскрылось это время благоволения" в мецахе Арих Анпина, "все успокаиваются пред ним. Это смысл сказанного: "Суд сел"³³³, что означает, что остался на своем месте, и суд не состоялся. "И мы учили, что нет волос в этом месте", в мецахе, "потому что раскрывается", что выходит йуд (ו) из воздуха (авир וַיִּרְא),³³⁴ "и не покрывается", подобно Гальгальте, полной сеарот. "Он раскрывается, для того чтобы смотрели тяжущиеся в суде, и успокаивались, и чтобы" суды "не состоялись"».

38) «"Мы учили, что этот мецах распространился в двухстах и семидесяти тысячах светах свечей, светящих из высшего Эдена". Эден означает Хохма. "Как мы учили, что есть Эден, светящий Эдену. Высший Эден", являющийся скрытой Хохма Арих Анпина, "не раскрывается, и он пребывает в скрытии", т.е. из-за перегородки воздуха (крума де-авира), окружающей его. "И он не делится на пути, как мы уже сказали", то есть свечение его не выходит наружу. "И тот Эден, что внизу", и это Бина, которая вернулась в Хохму, т.е. ИШСУТ, "распространяется по своим тропинкам, в тридцать две тропинки"» Хохмы.

39) «"И, несмотря на то, что тот Эден", что внизу, Бина, "делится по своим тропинкам", на тридцать две тропинки Хохмы, "нет того, кто бы постиг его, кроме этого Зеир Анпина, а Эден, что наверху, нет того, кто бы постиг его и тропинки его, кроме того же Арих Анпина. Это смысл сказанного: "Всесильный понимает путь ее, и Он знает место ее"³³⁵. "Всесильный понимает путь ее"³³⁵ – это Эден, что внизу", т.е. Хохма, исходящая из ИШСУТ, "и знает ее Зеир Анпин", и не другой, но он передает ее Малхут. "И Он знает место ее", – это Эден, что наверху", т.е. скрытая Хохма Арих Анпина, "которую знает Атик Йомин, скрытый более всего"». И он не передает ее вниз. А то, что написано о Зеир Анпине, что другой не знает ее, т.е. приходящий получить Хохму от него самого. Но приходящий получить от Малхут, знает ее.

40) «"Глаза (эйнаим) белой головы", т.е. Кетера Арих Анпина, называемого Гальгальтой, "отличаются от остальных глаз, – нет покрытия глаз и нет бровей над глазами. Какова причина? Это потому, что написано: "Вот – не спит и не дремлет Страж Исраэля!"³³⁶, что означает – страж "Исраэля наверху", т.е. Зеир Анпин, которого берегут глаза (эйнаим) Арих Анпина. И написано: "Ведь очи Твои открыты"³³⁷, без покрытия, и мы учили, – все, что приходит в милосердии, нет у него покрытия глаз, и нет у него бровей над глазами, тем более белая голова, которой ничего не нужно"».

³³¹ Писания, Псалмы, 69:14. «А я – молитва моя Тебе, Творец, (во) время благоволения. Всесильный, по великой милости Твоей ответь мне истинным спасением Твоим».

³³² Пророки, Йермияу, 3:3. «Задержаны были дожди и не было позднего дождя; но чело развратницы было у тебя, ты не захотела устыдиться».

³³³ Писания, Даниэль, 7:10. «Огненная река вытекает и протекает перед ним, тысячи тысяч служат ему, и десять тысяч десятков тысяч стоят перед ним; суд сел, и книги открылись».

³³⁴ См. выше, Идра раба, п.33.

³³⁵ Писания, Иов, 28:23. «Своими ушами слышали мы о ней; Всесильный понимает путь ее, и Он знает место ее».

³³⁶ Писания, Псалмы, 121:4. «Вот – не спит и не дремлет Страж Исраэля!»

³³⁷ Пророки, Йермияу, 32:19. «Велик Ты в совете и могуч в деянии, ведь очи Твои открыты на все пути сынов человеческих, дабы воздать каждому по путям его и по плодам деяний его».

Объяснение. Как выяснилось выше,³³⁸ что так же, как есть во внутренней части рош Арих Анпина Гальгальта и моха де-авира, так же и во внешней части рош. И поэтому он делится на две части в месте сеарот, и это свойство мем (ם) де-целем (לם), где йуд (י) не выходит из воздуха (авир אַויר). А место паним, гладкое от сеарот, и это свойство ламед (ל) де-целем (לם), в котором йуд (י) выходит из воздуха (авир אַויר), поскольку это корень сеарот, и поэтому нет там сеарот. Но и часть сеарот, которая является свойством ламед (ל) де-целем (לם), сама по себе делится на мем (ם) ламед (ל) цади (צ). Где два ознаим (уха) и мецах (чело) – мем (ם) свойства ламед (ל), и это ХАБАД, а два эйнаим (глаза) и хотэм (нос) – это ХАГАТ, две губы (сфатаим) и язык (лашон) – это НЕХИ, а уста (пэ) – это Малхут. И это означает, что эйнаим, несмотря на то что являются Хохмой, в любом случае светят не в качестве Хохмы и Бины, а в качестве Хеседа и Гвуры, которые являются свойством ВАК Хохмы, потому что ознаим – это ХУБ, и они укрылись в свойстве мем (ם) де-целем (לם). И поэтому не упоминается исправление ознаим в Арих Анпине. Таким образом, два глаза (эйнаим) – это ВАК Хохмы, и считаются поэтому Хеседом и Гвурой Гальгальты Арих Анпина.³³⁹

И вот при свечении Хохмы в Зеир Анпине происходит проявление Хохмы в виде сохранения и укрытия на свечение Хохмы, чтобы внешние не питались от нее.³⁴⁰ И не так в Арих Анпине, где он полностью милосердие. И это смысл сказанного: «Нет у него покрытия глаз», что нет страха перед присасыванием внешних (свойств), так как они не достигают, ни в коем случае, этого возвышенного места. «И нет у него бровей над глазами», поскольку они указывают на суды, а Арих Анпин – он полностью милосердие. И это смысл сказанного: «Все, что приходит в милосердии, нет у него покрытия глаз», потому что покрытие является судами, укрывающими свечение Хохмы, и это не происходит в месте милосердия. «Тем более белая голова (рош), которой ничего не нужно», потому что внешние (свойства) не достигнут его (этот рош) из-за его возвышенности. И нет опасения, что они будут питаться. И тем более, что он полностью милосердие и нет в нем суда.

41) «Сказал рабби Шимон рабби Абе: "Намеком на что это является?" Сказал ему: "На морскую рыбу, так как у них нет покрытия глаз и нет у них бровей, и они не спят, и не нужна им защита глаз", так как исходят в милосердии. "Тем более Древнему (Атику) из всех древних не нужна защита. И тем более, что Он наблюдает за всем, и все питаются благодаря Ему, и Он не спит. Это смысл сказанного: "Вот – не спит и не дремлет Страж Исраэля!"³³⁶, который охраняет "Исраэля свыше"», т.е. Зеир Анпина.

42) «"Написано: "Вот око Творца на боящихся Его"³⁴¹, что означает – один глаз. Но написано: "Очи Творца это, блуждают они по всей земле"³⁴², что означает – два "глаза?" И отвечает: "Это несложно, здесь – в Зеир Анпине", это два глаза, "здесь – в Арих Анпине", это один глаз. И вместе с тем, это два глаза, которые вернулись к одному, – глаз, который белый внутри белого, и белый, включающий весь белый"».

Объяснение. В Зеир Анпине правый глаз – это хасадим, а левый глаз – это свечение Хохмы, и потому это два свойства. Но не так в Арих Анпине, в котором нет левой линии, и он – полностью правая, и получается, что и левый глаз, что в нем, несмотря на то что он Хохма, в любом случае он возвращается к хасадим, то есть, что у Хохмы нет никакой власти. И оба они как одно свойство, т.е. хасадим. И это смысл сказанного: «И вместе с тем, это два глаза, которые вернулись к одному», – то есть это не означает, что также и левый глаз – это хасадим, ведь в таком случае, они на самом деле были бы одним глазом, но это означает, что они – два

³³⁸ См. выше, п.33.

³³⁹ См. Учение десяти сфирот, часть 13, п.80.

³⁴⁰ См. Зоар, главу Пкудей, п.376, и главу Цав, п.115.

³⁴¹ Писания, Псалмы, 33:18. «Вот око Творца на боящихся Его и на ожидающих милости Его».

³⁴² Пророки, Зехария, 4:10. «Ибо кто презирал день малый? И радоваться будут, и увидят камень отвеса в руке Зрубавеля; эти семь – очи Творца это, блуждают они по всей земле».

глаза, два свойства, где правый – это Хесед, а левый – это Хохма, но что они вернулись к одному, когда власть – у одного, и это – хасадим.

И известно, что в каждом глазу есть три цвета глаза – белый, красный, зеленый, являющиеся тремя линиями – правая, левая, средняя, где правая – это хасадим, а левая – это Хохма, а средняя состоит из обеих. И согласно сказанному, что в Арих Анпине она полностью правая, как выявляются в нем три цвета глаза? И это смысл сказанного: «Глаз, который белый внутри белого, и белый, включающий весь белый». И это подобно тому, что говорит Зоар: «Различать между Атиком и Арих Анпином», так как Атик – это «одно над другим», т.е. свойство Кетер, который полностью возвышается над Хохмой, однако в Арих Анпине есть также Хохма, но он – «одно внутри другого», когда скрытая Хохма находится внутри Гальгалты, являющейся Кетером, и власть – у Гальгалты. Также и здесь есть два глаза, хасадим и Хохма, но только левая, Хохма, находится внутри правой, т.е. хасадим. И таким же образом две линии, правая и левая, что в каждом его глазу, – это также «одно внутри другого», когда левая линия – она внутри правой линии. И поэтому, несмотря на то что левая линия, она красная, снова становится белой, и две линии – это белый внутри белого. И соответственно этому, средняя линия, включающая правую и левую, которые в любом месте, белое и красное, и поэтому стала средняя линия зеленой, состоящей из белого и красного, как солнце. Но здесь, когда левая не красная, а возвращена к белому, получается средняя линия включающей два свойства белой. И это смысл сказанного: «И белый, включающий весь белый», – т.е. средняя линия, что в глазу Арих Анпина, который не зеленый, «и белый, включающий весь белый», т.е. включает в себя белый правой линии и белый левой. И разница между ними в том, что этот белый в основе своей, а этот красный в основе своей, но только возвращен к белому.

43) «"Первый белый, светит и поднимается, и спускается, чтобы смотреть" на того, "кому нужна связка. Мы учили, что этот белый ударил и зажег три свечи, называемые великолепии, и красота, и отрада. И пламенеют в радости в совершенстве"».

Объяснение. Теперь выясняет три цвета глаза, что в правом глазу Арих Анпина, и это свойство трех линий, как мы уже выяснили в предыдущем пункте. И выясняет вначале левую линию, что в правом глазу Арих Анпина. И известно, что каждая линия из трех линий состоит из всех трех, и поэтому объясняет три вида светов в этой левой линии, что это свойства трех линий, что в ней. И это смысл сказанного: «Первый белый», т.е. левая, «светит» свойством хасадим правой линии, что в ней, «и поднимается», т.е. свечение Хохмы, которое светит снизу вверх, возвращающееся к Хеседу, как мы уже сказали. «И спускается», – т.е. с хасадим средней линии, что в ней, светящей сверху вниз. «Чтобы смотреть, кому нужна связка», т.е. передать эти три линии Малхут, которая называется узлом жизни. И известно, что любой глаз состоит из десяти сфирот, и это ХАГАТ НЕХИМ и Хесед, включающий ГАР. И они делятся в трех этих линиях: Гвура Ход Есод – они в левой линии, и Хесед Нецах Тиферет – в правой линии, а совокупность ГАР, что в Хеседе нисходит в средней линии, как мы выясним далее. И здесь он объясняет три сфиры, что в левой линии. И это смысл сказанного: «Этот белый ударил», – т.е. произвел зивуг в свойстве Малхут, что в нем, «и зажег три свечи, называемые великолепии (ход), и красота, и отрада», – т.е. Ход Есод Гвура, потому что красота – это Есод, а отрада – это Гвура, в свойстве, когда это радующее вино. И то, что считает Есод в левой линии, – это потому, что средняя линия, т.е. Тиферет и Есод, они делятся на два свойства, когда Тиферет склоняется к Хеседу и к правой, а Есод – к Гвура и к левой линии.

44) «"Второй белый", т.е. правая линия, что в правом глазу Арих Анпина, "светит", в свойстве левой, что в нем, "и поднимается", в свойстве левой, светящей в нем снизу вверх, "и спускается" его свечение сверху вниз в свойстве средней линии. "И ударил и извлек три других свечи, называемые Нецах, Хесед и Тиферет. И пламенеют в совершенстве и радости"». Как уже выяснилось все это выше, в предыдущем пункте.

45) «"Третий белый", т.е. средняя линия, что в правом глазу Арих Анпина, тоже светит в трех свечениях трех линий, "пламенеет и светит", в свойстве правой линии, "и спускается", в

свойстве средней линии, "и поднимается", в свойстве свечения левой линии, возвращающейся к правой, как мы уже объясняли. "И выходит из скрyтия моаха", то есть выводит свечение из скрyтого моаха, включающее ГАР. "И ударяет по средней свече, что в седьмом", т.е. производит зивуг в средней линии, что в Бине, называемой седьмым. И средняя линия, которая в ней, называется Даат. И с помощью этого, она выводит из Бины совокупность ГАР. "И находит путь" светить "нижнему моаху", Зеир Анпину, "и пламенеют все свечи, что внизу"», что в Зеир Анпине. Объяснение. Ибо Зеир Анпин, являющийся средней линией внизу, получает от этой средней линии, которая в глазу Арих Анпина, в момент, когда прилепляется к нему в виде: «Глаз к глазу зрим Ты, Творец»³⁴³, как мы еще выясним. «Сказал рабби Шимон: "Это правильно. И Атик Йомин откроет Свой глаз этот над тобой в час, когда ты вознуждаешься в Нем"». И поэтому он выяснил три цвета глаза, что в правом глазу Арих Анпина, когда каждый из них светит в трех линиях.

46) После того, как объяснил три белых цвета правого глаза, продолжает объяснять три цвета глаза, что в левом глазу Арих Анпина, и говорит: «"Мы учили белый цвет внутри белого, когда левая линия была возвращена к белому, поскольку входит в белый цвет, что в правой линии, как мы уже выяснили. "И белый, включающий весь белый", т.е. средняя линия, включающая правую и левую, представляющие собой белый цвет внутри белого. И объясняет: "Первый белый", т.е. левая линия, что в левом глазу, возвращенная к белому цвету, "светит" от свечения правой, "и поднимается" от свечения левой, "и спускается вниз" от свечения средней линии, "к трем свечам, что в левой стороне", и это Гвур Ход Есод, как мы уже объясняли, "и пламенеют. И омывают в этом белом, подобно тому, кто омывает свое тело прекрасными умощениями и ароматами, из-за того, что произошло с ним вначале"».

Объяснение. Все эти парцуфы установились вследствие семи мелахим де-Некудим, которые разбились. И выше выяснилась причина их разбиения, – из-за того, что не было исправления линий в ЗАТ, и левая линия усиливалась и светила сверху вниз, и пришла в БЕА, и поэтому разбились и умерли.³⁴⁴ И поэтому теперь, когда левая линия вернулась, чтобы установиться в мире Ацилут, в качестве левого глаза Арих Анпина, в виде один внутри другого, т.е. белый внутри белого,³⁴⁵ – когда левая полностью возвращалась к правой, она омывала себя в этом белом, иначе говоря, благодаря включению в белый, т.е. в хасадим, очищалась от всех изъянов, которые были у нее в момент разбиения келим. И это смысл сказанного: «И омывают в этом белом, подобно тому, кто омывает свое тело прекрасными умощениями и ароматами», потому что хасадим, когда левая включается в них, было для нее, как умощения и ароматы, «из-за того, что произошло с ним вначале», т.е. очистился от всего того, что было с ним вначале, в момент разбиения келим, и освободился от всех этих судов благодаря этому включению.

47) После того, как выяснил свойство левой линии, что в левом глазу Арих Анпина, поясняет, «"второй белый", т.е. свойство правой линии, что в левом глазу Арих Анпина, "опускается и поднимается, и светит", т.е. свечениями трех линий, как уже объяснялось, "трем свечам, которые в правой стороне", т.е. Хесед Тиферет Нецах, как мы уже объясняли. "И пламенеют и омываются в этом белом", что в правом глазу, так как включились в него в виде белый внутри белого, как мы уже говорили, "подобно тому, кто омывает" свое тело "хорошими умощениями и ароматами, из-за того, что происходило с ним вначале", т.е. во время разбиения келим, как мы уже сказали. "И не следует спрашивать, что ведь он является свойством правой линии, и поэтому, зачем ему омываться в белом цвете правого глаза, в виде белый внутри белого. Ибо дело в том, что даже правая линия левого глаза, находилась во время разбиения

³⁴³ Тора, Бемидбар, 14:14. «И скажут о жителях этой земли, – они слышали, что Ты, Творец, в среде народа этого, и воочию (досл. глаз к глазу) зрим Ты, Творец, и облако Твое стоит над ними, и в столпе облачном Ты идешь пред ними днем, а в столпе огненном ночью».

³⁴⁴ См. выше, п.12.

³⁴⁵ См. выше, п.42.

келим под властью левой линии, и должна теперь подсластиться белым, что в правом глазу Арих Анпина»».

48) После того, как уже пояснил два белых цвета, что это две линии, правая и левая, что в левом глазу Арих Анпина, выясняет теперь «"третий белый", являющийся средней линией, что в левом глазу Арих Анпина. Он "светит и поднимается, и опускается", т.е. как свойственно свечению трех линий, как мы уже объясняли, и с помощью него "выходит белый цвет", т.е. хасадим, "из самых внутренних частей внутренней части мозга", т.е. от скрытой Хохмы Арих Анпина, "и ударяет по черным волосам" Зеир Анпина, "когда нужно, и в рош, и в моах де-рош" Зеир Анпина, "и светит трем сфирот, которые остались", то есть Хохме Бине Даат, потому что до сих пор раскрылись лишь ХАГАТ НЕХИ, и они раскрываются "согласно тому, как требуется раскрывать, если хорошо (это) пред Атиком, скрытым от всего"», раскрыть.

Объяснение. Так же, как третий белый цвет правого глаза Арих Анпина светил нижнему моаху, т.е. Зеир Анпину, по причине, которая выяснилась выше,³⁴⁶ так же и тут, – третий белый цвет левого глаза Арих Анпина светит Зеир Анпину. И это смысл сказанного: «Ударяет по черным волосам», т.е. Зеир Анпина, волосы которого черные, как написано: «Черны, как ворон»³⁴⁷, «и в рош», и это его Гальгальта, «и в моах де-рош», и это его ХАБАД.

И не следует спрашивать, что ведь до этого он сказал, что в Арих Анпине один глаз, почему же он считает здесь два глаза. И дело в том, что поэтому он предварительно говорит и также далее: «Это два глаза, которые вернулись к одному», то есть, что они на самом деле два глаза, но поскольку и левый – он белый и хасадим, как и правый, потому оба они считаются как один. Однако, это два глаза, и в каждом из них три белых цвета, как выяснилось.

49) «"И мы учили, что этот глаз" Арих Анпина "не закрыт, и их два" глаза, "и были возвращены к одному. Ибо он полностью правая линия, и нет в нем левой, "не спит и не дремлет"³³⁶, и не нужна ему защита, нет того, кто защитит его, он защищает всё, и он присматривает за всем, и от присмотра этого глаза питаются все"».

50) «"Мы учили, что если бы этот глаз Арих Анпина закрылся на одно мгновение, все бы не смогли существовать. Поэтому открытый глаз называется высшим глазом, святым глазом, глазом присмотра, глазом, который "не спит и не дремлет"³³⁶, глазом, который является защитой всего, глазом, который является жизнью всего. И об этом сказано: "Доброжелательный будет благословен"³⁴⁸. Читай не "благословен", а "благословит", ибо этот называется "доброжелательный (досл. добрый глаз)", и от него благословляет всё"».

51) «"И мы учили, что нет света у нижнего глаза" Зеир Анпина, "чтобы умыться от красноты и черноты, кроме (времени), когда он видит белый свет высшего глаза" Арих Анпина, "называемого доброжелательным (досл. добрый глаз). И нет того, кто бы знал, когда светит этот высший свет святости" Арих Анпина, "и омывает этот нижний глаз" Зеир Анпина, "вне себя"».

52) «"И предстоит праведникам, удостоившимся высшим, увидеть его", глаз Арих Анпина, "в духе мудрости. Это смысл сказанного: "Ибо воочию увидят"³⁴⁹. Когда" это будет? "При возвращении Творцом Циона"³⁴⁹. И написано: "Что воочию являлся Ты, Творец"³⁴³. И если бы не высший добрый глаз", Арих Анпина, "присматривающий и омывающий нижний глаз", Зеир Анпина, "не смог бы мир существовать даже одно мгновение"».

53) «"Мы учили, в Сифра ди-цниута, что присмотр нижнего глаза, когда свет высшего" глаза "присматривает за ним, и входит этот свет высшего" глаза "в нижний" глаз Зеир Анпина, "всё светит от него. Это смысл сказанного: "Что воочию (досл. глаз к глазу) являлся Ты, Творец"³⁴³».

³⁴⁶ См. выше, п.45.

³⁴⁷ Писания, Песнь песней, 5:11. «Голова его – чистое золото; кудри его – вьются, черны, как ворон».

³⁴⁸ Писания, Притчи, 22:9. «Доброжелательный будет благословен за то, что дает от хлеба своего бедному».

³⁴⁹ Пророки, Иешая, 52:8. «Голос стражей твоих – возвысят они голос, вместе ликовать будут, ибо воочию увидят при возвращении Творцом Циона».

54) «"Написано: "Вот око Творца на боящихся Его"³⁴¹, и написано: "Очи Творца это, блуждают они по всей земле"³⁴², то есть, если удостоились, – "око Творца на боящихся Его"³⁴¹, и это высший глаз" Арих Анпина, "не удостоились – "очи Творца это, блуждают они"³⁴², и это глаз, что внизу"», Зеир Анпина.

55) «"Мы ведь учили, почему Йосеф удостоился того, что над ним не властвовал дурной глаз. Это потому, что он удостоился находиться под присмотром высшего доброго глаза" Арих Анпина. "Это смысл сказанного: "Милый сын Йосеф, милый сын на виду"³⁵⁰. И объяснение, "почему он "милый сын", – потому, что не властен в нем дурной глаз, из-за того, что "на виду"³⁵⁰, иначе говоря, по причине" высшего "глаза" Арих Анпина, "под присмотром которого он находился"».

56) «"И написано: "Доброжелательный (досл. добрый глаз) будет благословен"³⁴⁸. В чем причина? Это потому, что дал от своего хлеба бедному". Спрашивает: "В чем причина того, что называется одним"» глазом, но не сказал: «(У кого) добрые глаза – он будет благословен?» И отвечает: «"Смотри, в нижнем глазу" Зеир Анпина "есть правый глаз и есть левый глаз. И это два в двух" объединенных "свойствах", когда правый – это хасадим, а левый – это свечение Хохмы. "Но здесь", в Арих Анпине, "нет левого глаза, и оба они восходят на одну ступень, и всё – правая сторона", т.е. белый цвет внутри белого, как объяснялось выше. "И поэтому" написано "один глаз"», то есть: «Добрый глаз будет благословен»³⁴⁸, «"а не два"», потому что дающий от своего хлеба бедному удостоивается благословения высшего глаза Арих Анпина, который является одним глазом.

57) «"И мы учили, что этот глаз" Арих Анпина, "являющийся глазом пристра, всегда открыт, они всегда смеются, и всегда радуются. Тогда как внизу", в Зеир Анпине, "когда они включены в красный и в черный, и в белый, в три цвета, и не всегда открыты, когда есть у него брови у глаз, прикрывающие глаз. И это смысл сказанного: "Пробудись, почему спишь Ты, Владыка мой?"³⁵¹ "Открой, Творец, очи Твои, и воззри"³⁵²». И значит, что они не всегда открыты.

58) «"И когда открылись" глаза Зеир Анпина, "есть те, для кого открылись над ними глаза во благо, а есть те, для кого не открылись над ними глаза во благо. Горе тому, для кого открылись" над ним глаза, "и этот глаз с примесью красного", что является цветом суда, "и красный виден соответственно ему и покрывает глаз. Кто спасется от него!" Иначе говоря, тому, кто не удостоивается, ему светит левая линия без правой, и это красный цвет, и тогда все суровые суды исходят от нее. "Но Атик Йомин", т.е. Арих Анпин, "Он – добрый глаз, и это белый внутри белого, и белый, содержащий весь белый (цвет)".³⁵³ Счастлива доля того, за кем присматривает белый, один из них. И поэтому, разумеется, написано: "Доброжелательный (досл. добрый глаз) будет благословен"³⁴⁸. И написано: "Дом Яакова, давайте пойдём в свете Творца"³⁵⁴».

59) «"Мы учили, что имя Атика", т.е. Арих Анпина, "оно скрыто от всего, и не объясняется в Торе, кроме одного места, где клянется Зеир Анпин Аврааму, как написано: "Собой клянусь, – слово Творца"³⁵⁵, т.е. слово Зеир Анпина", который клянется Атиком. "И написано: "Тобою будет благословлять Израэль"³⁵⁶, т.е. высший Израэль, и, в таком случае, "Тобою будет благословлять"³⁵⁶ сказано Атику, т.е. Арих Анпину, "и написано: "Израэль, в котором Я

³⁵⁰ Тора, Берешит, 49:22. «Милый сын Йосеф, милый сын на виду. Дочери, подходя, хотели узреть».

³⁵¹ Писания, Псалмы, 44:24. «Пробудись, почему спишь Ты, Владыка мой? Пробудись, не оставь навсегда!»

³⁵² Пророки, Мелахим 2, 19:16. «Приклони, Творец, слух Твой, и услышь; открой, Творец, очи Твои, и воззри, – и услышь слова Санхерива, с которыми он послал его (посла), чтобы поносить Творца живого».

³⁵³ См. выше, п.42.

³⁵⁴ Пророки, Йешаяу, 2:5. «Дом Яакова, давайте пойдём в свете Творца».

³⁵⁵ Тора, Берешит, 22:16-17. «И сказал: "Собой клянусь, – слово Творца, – за то, что ты сделал такое и не сокрыл сына твоего, единственного твоего, Я благословляя благословлю тебя и умножая умножу потомство твое, как звезды небесные и как песок на берегу морском, и овладеет потомство твое вратами своих врагов"».

³⁵⁶ Тора, Берешит, 48:20. «И благословил их в тот день, говоря: "Тобою будет благословлять Израэль, говоря: "Да поставит тебя Всесильный как Эфраима и как Менаше!" И поставил Эфраима перед Менаше».

прославлюсь"³⁵⁷, – Исраэлю сказал это. И мы учили, что Атик Йомин сказал ему", Зеир Анпину, т.е. Исраэлю наверху, "и то и другое хорошо"». Поскольку два эти объяснения истинны.

И то, что сказал, что это упомянуто в Торе всего лишь в одном месте, и приводит три места, в которых упомянут Атик Йомин, имеется в виду, что явно упоминается лишь в одном месте, потому что в изречении «Собой клянусь»³⁵⁵ – это обязательно на высшей от него ступени, и это Арих Анпин. Но в остальных изречениях это не столь очевидно.

60) «"Мы учили, написано: "И смотрел я, пока не были сброшены престолы. И сидел старец в годах (атик йомин)"³⁵⁸. Спрашивает: "Сброшены престолы"³⁵⁸, – что это?" Сказал рабби Йегуде: "Встань при жизни своей, и установи этот престол"».

61) «Сказал рабби Йегуда: "Написано: "Престол его – искры огненные"³⁵⁸, и Атик Йомин сидит на этом престоле. Какова причина", что сидит на престоле из огненных искр? "Мы учили, если бы Атик Йомин не сидел на этом престоле, не мог бы мир существовать пред этим престолом, а когда Атик Йомин сидит на этом престоле, подчиняется этот престол. И тот, кто восседает, властвует. А в то время, когда отодвигается от этого престола, и сидит на другом престоле, сбрасывается первый престол, потому что лишь тот престол, на котором восседает Атик Йомин". Сказал рабби Шимон рабби Йегуде: "Установится через тебя и войдет в тебя от" свечения "Атика Йомина"».

Объяснение. Хохма Арих Анпина является престолом для Кетера Арих Анпина, потому что они были установлены в виде «один внутри другого», поскольку от Хохмы исходят вследствие многочисленных распространений суды.³⁵⁹ Поэтому она называется престолом огненных искр,³⁵⁹ и поэтому, поскольку восседает на нем Арих Анпин, Он властвует над ним, и суды не исходят от него. И это смысл сказанного: «Если бы Атик Йомин не сидел на этом престоле, не мог бы мир существовать пред этим престолом», т.е. из-за многочисленных судов, которые бы исходили от него. «И тот, кто восседает, властвует», потому что сидение и восседание означают – властвование. И если Кетер Арих Анпина хочет передавать хасадим, тогда престол Хохмы не может передавать ничего, потому что Атик Йомин уже не восседает на нем. И это смысл сказанного: «А в то время, когда отодвигается от этого престола, и сидит на другом престоле, сбрасывается первый престол», потому что властвует на нем лишь тот, кто восседает на нем, т.е. Арих Анпин, и поскольку Арих Анпин восседает на другом престоле, не может престол Хохмы властвовать сам по себе. И это означает: «Сброшены престолы»³⁵⁸, т.е. свергается власть престола.

Хотэм

62) «"И смотри, написано: "Я, Творец, – первый, и с последними тоже Я"³⁶⁰, т.е. Арих Анпин, "и Он скрыт со всех сторон. Хотэм (нос)", что это? "Мы учили, что по хотэму узнается парцуф"», потому что свидетельствуют о парцуфе не иначе, как по хотэму.³⁶¹

63) «"И смотри, что отличает Атик от Зеир Анпина: этот", Атик, "обладает хотэмом (носом); из одного отверстия" передается "жизнь, а из другого отверстия" передается "жизнь жизнью", т.е. свет жизни возрождения мертвых. "Этот хотэм – это окно, через которое веет дух жизни Зеир Анпину, и называют его прощением". Ибо дух жизни – это свечение Хохмы, и от Хохмы – прощение прегрешений. "И это спокойствие духа, возвышение духа"».

Объяснение. Правое отверстие – это свойство хасадим, но включающее в себя свечение Хохмы, являющееся светом хая, и поэтому называется жизнью. А левое отверстие – там

³⁵⁷ Пророки, Йешаяу, 49:3. «И сказал мне: "Ты раб Мой, Исраэль, в котором Я прославлюсь"».

³⁵⁸ Писания, Даниэль, 7:9. «И смотрел я, пока не были сброшены престолы. И сидел старец в годах, одежда его бела как снег, а волосы на голове его как чистая шерсть; престол его – искры огненные, колеса – пылающий огонь».

³⁵⁹ См. выше, п.14.

³⁶⁰ Пророки, Йешаяу, 41:4. «Кто действовал и свершил (это)? (Кто) от начала призывает поколения? Я, Творец, – первый, и с последними тоже Я».

³⁶¹ Вавилонский Талмуд, трактат Йевамот, лист 120:1.

главное Хохма, являющаяся жизнью жизней, и благодаря ему и включению его есть жизнь в правой.

64) «"Ибо дух, выходящий из этих отверстий" хотэма, "один дух выходит к Зеир Анпину, чтобы пробудить его в Эденском саду. И один дух жизни" выходит из него, "с помощью которого должны будут призвать сына Давида познать мудрость (хохма)". Поскольку эти два духа двух отверстий носа являются свойством Есода и Малхут,³⁶² и поэтому от духа Есода нисходит (дух) к Зеир Анпину, т.е. от правого отверстия, а от духа Малхут, который в левом отверстии, нисходит (дух) к сыну Давида, который является свойством Малхут. "И от этого отверстия", левого, "пробуждается и выходит дух от скрытого моаха", т.е. Хохмы Арих Анпина, "и он должен будет пребывать над царем Машиахом. Как написано: "И снизойдет на него дух Творца, дух мудрости и понимания, дух совета и силы, дух знания и боязни Творца"³⁶³. Спрашивает: "Ведь тут есть четыре духа", в изречении, "а мы же говорим, что один дух", который выходит из левого отверстия Арих Анпина, "а почему три? Встань, рабби Йоси, на месте своем"», и объясни это.

65) «Встал рабби Йоси и сказал: "В дни царя Машиаха не скажут друг другу: "Научи меня мудрости". Как написано: "И не будет больше каждый учить ближнего своего и каждый – брата своего, говоря: "Познайте Творца", ибо все они будут знать Меня, от мала до велика"³⁶⁴. И в это время пробудит Атик Йомин дух (руах), исходящий от моаха, который скрыт от всего", т.е. Хохму Арих Анпина. "И когда произведет это, все рухот, что внизу, пробудятся с ним. И кто они" – эти духи (рухот), что внизу? "Это святые сфирот Зеир Анпина, и это шесть других духов (рухот), и они такие, как написано (о них): "Дух мудрости и понимания, дух совета и силы, дух знания и боязни Творца"³⁶³», т.е. свойства ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина.

66) «"Как мы учили то, что написано: "И воссел Шломо на престоле Творца"³⁶⁵, и написано: "Шесть ступеней у престола"³⁶⁶, соответствующих ХАГАТ НЕХИ, и царь Машиах должен будет воссесть на" престоле "семи" ступеней. "Шесть их", соответствующих ХАГАТ НЕХИ, "и вместе с духом (руах) Атика Йомина, который над ними", выходящего из левого отверстия хотэма, как мы уже сказали, "всего – семь, как мы учили". Сказал рабби Шимон: "Обретет покой дух твой в будущем мире"».

67) «"Смотри, написано: "Так сказал Творец: "От четырех ветров приди, веяние (руах)"³⁶⁷. И что здесь делают четыре ветра (рухот) мира?" И отвечает: "Но, четыре ветра (рухот) пробудились, – их три"», т.е. трижды дух (руах), которые упомянуты в изречении: «Дух мудрости и понимания, дух совета и силы, дух знания и боязни Творца»³⁶³, «"и дух (руах) скрытого Атика", от хотэма, "итого – четыре. И они такие, ибо когда этот" дух хотэма "выходит, выходят с ним три" духа, "включенные в три других"», потому что трижды сказано «дух», и в каждом духе два свойства, то есть «дух мудрости и понимания»³⁶³, «дух совета и силы»³⁶³, «дух знания и боязни Творца»³⁶³.

68) «"И в будущем Творец извлечет один дух, состоящий из всех", из всех семи вышеупомянутых духов (рухот). "Как написано: "От четырех ветров (рухот) приди, веяние (руах)"³⁶⁷. "Четырьмя ветрами приди" не написано здесь, а "от четырех ветров (рухот) приди"³⁶⁷,

³⁶² См. Зоар, Сифра ди-цниута, п.б. «Скрытие внутри скрытия установилось и встречается в одной гульголет...»

³⁶³ Пророки, Йешаяу, 11:2. «И снизойдет на него дух Творца, дух мудрости и понимания, дух совета и силы, дух знания и боязни Творца».

³⁶⁴ Пророки, Йермияу, 31:33. «И не будет больше каждый учить ближнего своего и каждый – брата своего, говоря: "Познайте Творца", ибо все они будут знать Меня, от мала до велика, – сказал Творец, – потому что прошу Я вину их, и греха их не буду больше помнить».

³⁶⁵ Писания, Диврей а-ямим 1, 29:23. «И воссел Шломо на престоле Творца царем вместо Давида, отца своего, и был удачлив, и слушался его весь Израэль».

³⁶⁶ Пророки, Мелахим 1, 10:18-19. «И сделал царь большой престол из слоновой кости, и обложил его чистым золотом. Шесть ступеней у престола, верх круглый у престола сзади, и подлокотники по обе стороны сиденья, и два льва стояли у подлокотников».

³⁶⁷ Пророки, Йехезкель, 37:9. «Но Он сказал мне: "Пророчествуй веянию (жизни), пророчествуй, сын человеческий, и скажешь веянию (жизни): "Так сказал Творец: "От четырех ветров приди, веяние (жизни), и войди в этих мертвых, и оживут они"».

что означает – приди дух (руах), состоящий из четырех духов (рухот), и это шесть, как уже объяснялось. "И в дни царя Машиаха не должны будут учить один другого, потому что их дух (руах) будет состоять из всех духов (рухот), и познает всё, – мудрость и понимание, совет и силу, знание и боязнь Творца, – потому что" их "дух (руах) состоит из всех духов (рухот). Поэтому написано: "От четырех ветров (рухот)", и их четыре, включенных в семь высших ступеней, которые мы назвали. И мы учили, что все они включены в дух (руах) самого древнего (атик) из древних", т.е. Арих Анпина, "исходящего из скрытого моаха", т.е. его Хохмы, "в отверстие его хотэма"», т.е. его Малхут.³⁶⁸

69) «"И смотри, почему отличается хотэм от хотэма?" – То есть хотэм Арих Анпина от хотэма Зеир Анпина. "Это потому, что хотэм Атика Йомина", т.е. Арих Анпина, – "это жизнь со всех его сторон", как жизнь этого мира, так и жизнь грядущего будущего, как мы уже объясняли. "А хотэм Зеир Анпина, написано: "Поднялся дым из ноздрей Его и огонь пожирающий из уст Его; угли разгорались от него"³⁶⁹. "Поднялся дым из ноздрей Его"³⁶⁹, и от этого дыма загорается огонь, когда поднимается затем дым. "Угли разгорались от него"³⁶⁹. Что значит "от него"³⁶⁹? – От этого дыма"», потому что от дыма загорается огонь, как мы уже говорили.

Объяснение. Как в хотэме Арих Анпина, так и в хотэме Зеир Анпина передается дух (руах) жизни, т.е. дух мудрости (хохма), называемый светом хая. И разница в том, что в Арих Анпине, который полностью правая линия, не произойдет так, чтобы Хохма в нем светила без хасадим, и поэтому «хотэм Атика Йомина – это жизнь со всех его сторон». И не так в Зеир Анпине, в котором происходит так, что Хохма светит без хасадим, когда гаснет свет Хохмы, и наступает тьма³⁷⁰ и превращается в дым. И это смысл изречения: «Поднялся дым из ноздрей Его»³⁶⁹. Поскольку из-за прегрешения нижних светит Хохма из хотэма без хасадим и превратилась в дым. И для того, чтобы пробудить хасадим, средняя линия производит зивуг на экран де-хирик, уменьшающий ГАР левой линии и соединяющий ее с правой.³⁷¹ И суды экрана де-хирик тоже считаются дымом, но этот дым зажигает дым, который образовался от гашения Хохмы, т.е. уменьшает и сжигает его ГАР, и тогда соединяется с правой линией. И это смысл сказанного: «И от этого дыма», то есть дыма, который образовался от гашения Хохмы, «загорается огонь, когда поднимается затем дым», т.е. дым от судов экрана де-хирик, поднимающийся к нему затем, в момент, когда средняя линия соединяет его с правой, и тогда загорается дым Хохмы, и сгорают его ГАР. И это смысл слов: «"Угли разгорались от него"³⁶⁹. Что значит "от него"³⁶⁹? – От этого дыма"», т.е. от этого дыма Хохмы, который загорается с помощью дыма экрана де-хирик, и сгорают ее ГАР, и становятся горящими углями.

70) «"Мы учили, что когда рав Амнуна Сава хотел произнести молитву, говорил: "К Обладателю хотэмом, я обращаюсь с молитвой, к Обладателю хотэмом я обращаюсь с мольбой", т.е. к Арих Анпину, который является обладающим хотэмом. То есть, как написано: "И ради славы Моей огражу Себя"³⁷², и это изречение было обращено к Атику Йомину"», и это Арих Анпин, хотэм которого является жизнью со всех сторон.

71) «"Мы учили, что длина хотэма, – триста семьдесят пять миров наполняются от этого хотэма, и все они прилепляются к Зеир Анпину. Это восхваление исправления хотэма. И все исправления Атика Йомина видны и не видны: видны сидящим на престоле суда, и не видны всем"».

³⁶⁸ См. выше, п.64.

³⁶⁹ Пророки, Шмуэль 2, 22:9. «Поднялся дым из ноздрей Его и огонь пожирающий из уст Его; угли разгорались от него».

³⁷⁰ См. Зоар, Берешит, часть 1, п.34, со слов: «Затем вышла тьма, и вышли в ней семь других букв алфавита...»

³⁷¹ См. Зоар, главу Лех леха, п.22, со слов: «Экран де-хирик, на который выходит средняя линия, происходит от свойства суда, имеющегося в Малхут...»

³⁷² Пророки, Йешаяу, 48:9. «Ради имени Моего сдерживаю гнев Свой, и ради славы Моей огражу Себя, чтобы не истребить тебя».

Объяснение. Число триста семьдесят пять (ה'ע"ה) миров намекает на тайну: «А к Каину и к дару его не благоволил (шаа п'уш)»³⁷³. И миры (альмин יי'למ'ע) – они от слова исчезновение (ээлем על'ע). Потому что Каин привлек свечение Хохмы сверху вниз. И он отделил левую линию от правой, и поэтому опустошился от своих светов, и написано о нем: «Не благоволил (шаа п'уш)»³⁷³. Но удостаивающийся длины хотэма Арих Анпина, – наполняются триста семьдесят пять (ה'ע"ה) вышеуказанных миров таким образом, что света его никогда не исчезнут.

Тринадцать исправлений дикны

72) «Провозгласил рабби Шимон, сказав: "Горе тому, кто протягивает руку к величественной высшей дикне (бороде) святого старца", т.е. Арих Анпина, "скрытого и сокровенного более всего. Дикна, которая скрыта и величественна более всех исправлений" Арих Анпина, "дикна, которую не знают высшие и нижние, дикна, являющаяся прославлением всех прославлений, дикна, в отношении которой не было человека, пророка и святого, чтобы приблизился увидеть ее, дикна, которая свисает в волосах его до табура сердца. Она белая как снег, величественнее всего самого величественного, скрыта более всего самого скрытого, вера веры всего"».

73) «"Мы учили в Книге сокровения, что эта дикна – она является верой всего. Выходит" изпод "ушей и нисходит вокруг святых уст, и опускается и поднимается, и прикрывает в приношении благоухания белизну величия", т.е. прикрывает кожу лица Арих Анпина, которая бела, "и опускается равномерно и покрывает до табура" сердца. "Это величественная дикна совершенной веры, по которой стекают тринадцать изливающихся источников доброго елея помазания. Тринадцатую исправлениями она исправляется"».

74) «"Первое исправление" тринадцати исправлений дикны. "Сеарот (волосы) исправляются наверху, и они начинаются с того самого исправления сеарот его рош, поднимающегося в своем исправлении над его ознаим (ушами), и опускающегося перед ушным входом, по одной нити, в правильном равновесии, до начала уст"». И пояснение будет далее.

75) «"Второе исправление. Сеарот исправляются от начала уст (пэ), до другого начала уст в равномерном исправлении"».

76) «"Третье исправление – под хотэмом (носом) посередине, под двумя отверстиями" хотэма, "выходит одна дорожка, и сеарот прерываются этой дорожкой, и она полна волос с одной и с другой стороны" этой дорожки, "в совершенном исправлении, вокруг этой дорожки"».

77) «"Четвертое исправление – исправляются сеарот под устами, от одного начала до другого, в совершенном исправлении"», т.е. называемом шиболет а-закан.

78) «"Пятое исправление – под устами выходит одна дорожка в равновесии", соответствующая "высшей дорожке", которая под хотэмом. "И эти две дорожки запечатлены над устами отсюда и отсюда"», высшая дорожка над устами, а нижняя – под устами.

79) «"Шестое исправление – сеарот исправляются и поднимаются, и выходят снизу вверх к началу уст, и прикрывают приношение благовоний до начала уст сверху, и нисходят оттуда до начала входа нижней дорожки", которая под "устами"».

80) «"Седьмое исправление – сеарот (волосы) прекращают" расти, и видны две стороны лица", т.е. правая сторона лица и левая сторона лица, без волос, "в приношении благоуханий, красивые и хорошие с виду, ради них существует мир. И это смысл сказанного: "В свете лика Царя – жизнь"³⁷⁴».

81) «"Восьмое исправление – выходит одна нить сеарот (волос) вокруг бороды, и нисходят уравновешенно до табура"».

³⁷³ Тора, Берешит, 4:5. «А к Каину и к дару его не благоволил, и очень досадно стало Каину, и поникло лицо его».

³⁷⁴ Писания, Притчи, 16:15. «В свете лика царя – жизнь, и благоволение его, как облако с весенним дождем».

82) «"Девятое исправление" – сеарот "пробуждаются, и сеарот (волосы) бороды смешиваются с теми волосами, которые свисают" с горла, и они "уравновешены", т.е. равномерны, "и не выходят друг из друга"».

83) «"Десятое исправление – волосы опускаются под бороду и покрывают горло, которое под бородой"».

84) «"Одиннадцатое исправление – когда волос не выходит из волоса, и измеряются полной мерой"».

85) «"Двенадцатое исправление – когда над устами не свисают волосы, и уста освобождаются" от волос "со всех сторон, и всюду вокруг приятные волосы"».

86) «"Тринадцатое исправление – когда опускаются волосы под бородой отсюда и отсюда", т.е. вся поверхность волос, что за бородой, "в величии приятном, в величии прекрасном, и прикрывают до табура" сердца, "и не видно от всего лица приношений благоухания, кроме как от того прекрасного белого лица, который дает жизнь миру и показывает радость Зеир Анпину"».

87) «"В этих тринадцати исправлениях притягиваются и выходят тринадцать источников елея помазания, и нисходят ко всем тем, что внизу, и светят от этого елея, и производят помазание от того елея, что в этих тринадцати исправлениях. В этих тринадцати исправлениях записывается величественная, скрытая от всех дикна (борода) древнего (атика) из древних", т.е. Арих Анпина. "От двух величественных округлостей его лица светит лик Зеир Анпина, и каждая завязь и цветок", то есть разного рода ступени, "находящиеся внизу, светят и воспламеняются от этого высшего света. Тринадцать этих исправлений находятся в дикне, и в совершенстве этой бороды, в ее исправлениях, человек называется верным, ибо все, кто видит его бороду, связывают с ней веру"».

88) «"Мы учили в Книге сокровения, что тринадцать этих исправлений, зависящие от величественной бороды, в седьмой" месяц, т.е. в десять дней раскаяния, "находятся в мире, и раскрываются в тринадцати вратах милосердия. И тот, кто протягивает руку для клятвы" в старости, "подобен тому, кто клянется тринадцатую исправлениями дикны. Это в Арих Анпине", в котором есть тринадцать исправлений дикны. "В Зеир Анпине – в нескольких"», несколько исправлений дикны есть в нем. «Сказал (рабби Шимон) рабби Ицхаку: "Встань на месте своем и превознеси в восславлении исправления святого Царя", т.е. Арих Анпина, "как они устанавливаются"».

Первое исправление из тринадцати исправлений дикны

89) «Встал рабби Ицхак, провозгласил и сказал: "Кто Творец, как Ты, прощает грех ... Он опять смиляется над нами ... Ты дашь истину Якову"³⁷⁵. Мы учили, что тринадцать свойств видны здесь", в этом изречении, "и все они выходят из тринадцати истоков елея помазания тринадцати исправлений святой дикны древнего (атика) из древних, самого скрытого из всех скрытых", т.е. Арих Анпина. "Мы учили, что исправления дикны скрыты и недоступны, он скрыт и не скрыт, доступен и недоступен, в исправлениях известен и неизвестен"». Иначе говоря, для тех, кто удостоился его, – он открыт и известен, а для тех, кто не удостоился его, – он скрыт и неизвестен.

90) «"Первое исправление. Мы ведь учили, что каждый волос (сеара) и каждый волос (нима) не соединяется с другим. И волосы (нимин) дикны начинают исправляться с исправления волос (сеарот) рош"». То есть начинаются с головы.

³⁷⁵ Пророки, Миха, 7:18-20. «Кто Творец, как Ты, прощает грех и проявляет снисходительность к вине остатка наследия Своего, не держит вечно гнева Своего, ибо желает милости Он. Он опять смиляется над нами, скроет прегрешения наши. И Ты ввергнешь в глубины моря все грехи их. Ты дашь истину Якову, милость Аврааму, о чем клялся Ты отцам нашим с давних времен».

Объяснение. Ты уже узнал, что корень сеарот – это йуд (י), которая вошла в свет (ор אור), и образовался воздух (авир אַויר), то есть, что ГАР Хохмы исчезли, и остались только ВАК, и это свет руах, называемый воздухом (авир אַויר). Однако они являются полным парцуфом КАХАБ ТУМ, т.е. десять сфирот де-келим, которые облачили эти ГАР Хохмы, прежде чем они удалились из-за йуд (י), которая поднялась в свет. И поскольку свет удалился к своему корню, остались келим в качестве излишков моаха, и вынуждены были выйти за пределы рош из-за своего авиюта. И поскольку властвовала в них йуд (י), которая вошла в свет, т.е. Малхут, которая поднялась в Бину, разделяющая каждую ступень на Кетер и Хохму и на Бину и ТУМ, разделились обязательно также и они на две половины: когда Кетер и Хохма в них прилепились к Гальгальте, в свойстве сеарот рош (волосы головы), где их окончание – это пейсы головы, и там сила йуд (י), которая вошла в свет (ор אור), и он стал воздухом (авир אַויר), и это свойство парсы, которая завершает ступень рош в них, а Бина и ТУМ в них вышли за пределы ступени рош, и прилепились к лицу (панам), к нижней щеке, в свойстве сеарот дикна.

И это смысл сказанного: «Волосы (нимин) дикны начинают исправляться с исправления волос (сеарот) рош», т.е. в пейсах головы, где находится парса, которая отделяет сеарот рош от сеарот дикны, и из этой парсы они выходят. И вследствие того, что парцуф сеарот, – в его совокупности они облачали ГАР Хохмы, где не властвовала парса, когда Малхут опустилась из парсы на свое место, в Малхут свойства суда. И поэтому, даже после того, как йуд (י) поднялась в свет (ор אור) Бины, и установилась Малхут второго сокращения, ведь осталась в них также сила Малхут первого сокращения от Малхут свойства суда. И две эти Малхут властвуют в окончании пейсов головы, и также в сеарот дикна, исходящих от них. И это смысл сказанного: «Что каждый волос (сеара) и каждый волос (нима) не соединяется с другим». Иначе говоря, волосы, исходящие от двух этих Малхут, не перемешиваются и не соединяются друг с другом, но каждый из них властвует сам по себе, потому что, если бы они соединялись друг с другом, то Малхут, которая подсластилась в Бине, отменилась бы в Малхут первого сокращения, свойства суда.

91) «"Здесь нужно рассмотреть: если все волосы (нимин) сеарот рош, и волосы (нимин) сеарот величественной и высшей дикны включились в один волос (нима)", то есть, они являются одной ступенью и выходят из одного корня, из перегородки воздуха (крума де-авира), как мы уже объясняли, в таком случае, "почему эти", сеарот рош, "длинные, а эти", сеарот дикна, "не длинные, и почему волосы (нимин) сеарот дикны не такие длинные, и они жесткие, а те, что относятся к рош, не жесткие, а гладкие"».

92) «"Однако, все волосы (нимин), головы и бороды, они уравновешены", каждый согласно своему свойству. "И головы – они длинные, до плеч, чтобы простереться к рош Зеир Анпина, от этого распространения его моаха к моаху Зеир Анпина. И поэтому они не жесткие, и потому им подобает быть мягкими"».

93) «"Мы учили то, что написано: "Мудрости возглашает на улице"³⁷⁶, а в конце написано: "На площадях подает свой голос"³⁷⁶. В этом изречении начало не соответствует концу, а конец – началу"», потому что в начале говорит: «Мудрости»³⁷⁶ – во множественном числе, а в конце говорит: «Свой голос»³⁷⁶ – в единственном числе. И отвечает: «"Но, "мудрости возглашает на улице"³⁷⁶, когда говорит во множественном числе – это потому, что нисходит Хохма от скрытого моаха Арих Анпина через эти волосы (нимин)" де-сеарот рош, "к моаху Зеир Анпина. Иначе говоря, он как бы соединяется снаружи двух мохин", т.е. Хохмы Арих Анпина и Хохмы Зеир Анпина, "и они становятся одним моахом, потому что нет существования нижнего моаха", Зеир Анпина, "но только когда существует высший моах"», Арих Анпина, и поэтому сказано «мудрости (хохмот)»³⁷⁶, так как это две Хохмы. «"И после того, как нисходит от одного к другому", то есть после того, как Хохма Зеир Анпина получила Хохму от скрытого моаха, "написано: "Подает свой голос"³⁷⁶, и это "одна"» Хохма, Хохма Зеир Анпина.

³⁷⁶ Писания, Притчи, 1:20. «Мудрости возглашает на улице, на площадях подает свой голос».

94) «"И поскольку" Хохма "исходит из моаха" Арих Анпина "в моах" Зеир Анпина через "эти волосы (нимин)" де-сеарот рош, "они не являются жесткими. В чем причина? Это потому, что будь они жесткими, не протягивалась бы по ним Хохма к моаху" Зеир Анпина. "И поэтому не исходит мудрость (хохма) от человека жесткого и гневающегося. Как написано: "Речи мудрых в спокойствии слышны"³⁷⁷. Отсюда мы учили, что не поселяется мудрость в том, у кого жесткие волосы"».

95) «"И поэтому" волосы головы – "они длинные, чтобы нести пользу всему. Что значит – всему?" То есть, "чтобы зашла" Хохма через эти сеарот "в позвоночный столб, который питается от моаха", и поэтому они длинные, до верхней части плеч, где позвоночный столб. "И поэтому волосы головы не свисают на волосы бороды, потому что волосы головы свисают и поднимаются над ушами с задней части" головы, "и не свисают на бороду, потому что не надо смешивать одни с другими, так как каждый разделяется согласно своему пути"».

Пояснение сказанного. Сначала следует понять согласно тому, что выяснилось выше,³⁷⁸ что Гальгальта – это мем (ם) де-целем (צלם), и поэтому прилепились к ней сеарот, потому что в мем (ם) де-целем (צלם) йуд (י) не выходит из воздуха (авир אויר). А лицо (паним) от мецаха и ниже – это ламед (ל) цади (צ) де-целем (צלם), в которых йуд (י) выходит из воздуха (авир אויר), и поэтому от мецаха и ниже нет сеарот. И поскольку это так, почему сеарот дикны снова прилепились к лицу и нижней части щеки Арих Анпина, ведь они уже от мецаха и ниже? И дело в том, что уже выяснилось, что сеарот рош и сеарот дикны это один парцуф, но так же как экран второго сокращения, что под скрытой Хохмой Арих Анпина, вывел Бину и ТУМ внутренней части рош Арих Анпина в гуф, так же вывел Бину и ТУМ парцуфа сеарот из рош в гуф таким образом, что и во внутренней части рош Арих Анпина и во внешней части рош остались только Кетер и Хохма, а Бина и ТУМ внутренней и внешней частей рош вышли из рош в гуф, и распространились до его хазе, называемого табуром сердца, как сказано выше: «Что эта дикна – она является верой всего ... и покрывает до табура»³⁷⁹.

И известно, что также и гуф делится на мем (ם) ламед (ל) цади (צ) де-целем (צלם), где от пэ до хазе – это мем (ם) де-целем (צלם), и там – это свойство высших Абы ве-Имы, и йуд (י) никогда не выходит из их воздуха (авир אויר). И от хазе до табура де-гуф – это свойство ИШСУТ, т.е. ламед (ל) де-целем (צלם), в которых йуд (י) выходит из воздуха (авир אויר). А от табура и ниже – это цади (צ) де-целем (צלם), и поэтому также сеарот дикны, которые вышли из внешней части рош Арих Анпина, прилепились к нижней части щеки, и покрывают верхнюю часть гуф от пэ до хазе, где (находится) мем (ם) де-целем (צלם), и там йуд (י) не выходит из воздуха (авир אויר) – так, что Кетер и Хохма де-сеарот прилепились к мем (ם) де-гуф Арих Анпина.

И это правило, что сеарот происходят от йуд (י), которая вошла в свет (ор אור) и образовался воздух (авир אויר). И сеарот не прилепляются в постоянстве, но только в мем (ם) де-целем (צלם), потому что там и йуд (י), которая вошла в свет (ор אור), – она в постоянстве, так как не выходит из воздуха (авир אויר) никогда. Тогда как в ламед (ל) цади (צ) де-целем (צלם), где йуд (י) опять выходит из воздуха (авир אויר), – невозможно, чтобы там были сеарот постоянно. И в каждом парцуфе есть четыре мем (ם). Мем (ם) де-рош, т.е. Гальгальта. И мем (ם) де-гуф, в общем, которая от пэ до хазе. И мем (ם) де-НЕХИ в частном, т.е. две части Нецаха и Хода, которые выше Есода. Потому что НЕХИ сами по себе разделяются на мем-ламед-цади (צ"למ). И поэтому есть четыре места постоянных волос. Первое – сеарот рош в мем (ם) де-рош. Второе – сеарот дикна в мем (ם) де-гуф. Третье – сеарот нижней части бороды в мем (ם) де-НЕХИ. Четвертое – это в рош, верхняя часть рук, и это мем (ם) де-ХАГАТ. И вот выяснилось, что дикна и высшие Аба ве-Има являются почти одним свойством, поскольку оба они являются свойством

³⁷⁷ Писания, Коэлет, 9:17. «Речи мудрых в спокойствии слышны, (более) чем крик правителя над глупцами».

³⁷⁸ См. выше, п.34.

³⁷⁹ См. выше, п.73.

мем (ם) де целем (צלם), и место их обоих – от пэ до хазе. И с помощью этого поймешь то, что говорит Ари, – что поэтому не упомянуты Аба ве-Има в Идре раба, потому что Аба ве-Има включились в дикну. И, казалось бы, удивительно, какое отношение имеют Аба ве-Има к дикне. И из сказанного поймешь, что они действительно почти одно свойство. И поэтому прекращаются сеарот дикны на хазе Арих Анпина, называемом табуром сердца, поскольку оттуда и ниже, до табура, уже место ИШСУТ, и это ламед (ל) де-целем (צלם), в котором йуд (י) выходит из воздуха (авир אויר).

И это сказанное им: «Однако, все волосы (нимин), головы и бороды, они уравновешены»³⁸⁰, – т.е. что они являются одним парцуфом в десять сфирот КАХАБ ТУМ, как мы уже сказали. «И головы, они длинные, до плеч», – длина указывает на свечение Хохмы, «чтобы простереться к рош Зеир Анпина», потому что каждый парцуф сеарот дает (наполнение) Зеир Анпину, сеарот рош (волосы головы) Арих Анпина – рош (голове) Зеир Анпина, а сеарот дикны Арих Анпина – сеарот (волосам) дикны Зеир Анпина, каждый – свойству, соответствующему ему, как это выяснится на своем месте. И это смысл сказанного: «Волосы (нимин) дикны не такие длинные», то есть нет в них настолько Хохмы, как в сеарот рош, поскольку они от экрана пейсов головы и ниже. «И жесткие» – ведь из-за того, что сеарот дикны под экраном, который в пейсах головы, что приводится выше,³⁸¹ поэтому в них уже есть суды, и поэтому они жесткие. Однако сеарот рош, поскольку экран находится в пейсах рош внизу, – не может сила экрана действовать ниже его местонахождения, и поэтому нет в них судов. И это смысл сказанного: «И поэтому им подобает быть мягкими», потому что нет в них судов, и поэтому передается в них Хохма для моаха Зеир Анпина. И это означает сказанное: «Мудрости возглашает на улице»³⁷⁶.

И это смысл сказанного: «И поэтому волосы головы не свисают на волосы бороды ... потому что не надо смешивать одни с другими», так как волосы головы намного важнее волос бороды, «так как каждый разделяется согласно своему пути», поскольку это два отдельных свойства, и каждый распределяется соответственно своему пути.

96) «"Мы учили, что все волосы, как головы, так и бороды" Арих Анпина, "все они белы как снег. И мы учили, что те, которые относятся к бороде, все они жесткие. В чем причина? Это потому, что они сильнее всего сильного в простирании" нижним "этих тринадцати свойств" от тринадцати исправлений дикны, "что в самом древнем (атик) из древних", т.е. Арих Анпине. "И эти" тринадцать свойств начинаются перед ознаим. "И эти" тринадцать "свойств – они скрыты, чтобы не перемешиваться с другими"», с тринадцатю свойствами Зеир Анпина.

97) «"И если скажешь, что нет других, подобных им, это не так. Ибо мы учили, что тринадцать свойств милосердия от святого Атика – это: "Кто Творец, как Ты"³⁷⁵ – одно, "прощает грех"³⁷⁵ – два, "и проявляет снисходительность к вине"³⁷⁵ – три, "остатка наследия Своего"³⁷⁵ – четыре, "не держит вечно гнева Своего"³⁷⁵ – пять, "ибо желает милости Он"³⁷⁵ – шесть, "Он опять смиляется над нами"³⁷⁵ – семь, "скроет прегрешения наши"³⁷⁵ – восемь, "и Ты ввергнешь в глубины моря все грехи их"³⁷⁵ – девять, "Ты дашь истину Якову"³⁷⁵ – десять, "милость Аврааму"³⁷⁵ – одиннадцать, "о чем клялся Ты отцам нашим"³⁷⁵ – двенадцать, "с давних времен"³⁷⁵ – тринадцать. И соответственно им" есть тринадцать свойств, что в Зеир Анпине, и это "Творец Сильный, Милосердный и Милостивый, Долготерпеливый ..."³⁸², которые внизу"», в Зеир Анпине.

98) «"И если скажешь: как Моше не сказал эти высшие"» тринадцать свойств милосердия, то есть: «Кто Творец, как Ты ...»³⁷⁵, а сказал: «Творец Сильный, Милосердный и Милостивый»³⁸²?

³⁸⁰ См. выше, п.92.

³⁸¹ См. выше, п.90.

³⁸² Тора, Шмот, 34:6-7. «И прошел Творец пред лицом его, и возгласил: "Творец – Творец Сильный, Милосердный и Милостивый, Долготерпеливый и великий милостью и истиной, Он хранит милость для тысяч, снимает вину и преступление и прегрешение, но без кары не оставляет; Он поминает вину отцов сыновьям и сынам сыновей до третьего и четвертого поколения"».

И отвечает: «"Однако, Моше не нужно было, – только место, в котором находится суд", т.е. Зеир Анпин, "и в месте, в котором находится суд, не должен был говорить так", т.е. тринадцать свойств Арих Анпина. "И Моше сказал лишь в час, когда прегрешили Израэль, и суд нависал" над ними, "и поэтому не сказал Моше" тринадцать свойств милосердия, "но в месте, где находится суд", т.е. в Зеир Анпине. "Однако в этом месте, которое является порядком восхваления" тринадцати свойств милосердия "Атика Йомина"», то есть: «Кто Творец, как Ты ...»³⁷⁵, – «"выстраивает" их "пророк"».

99) «"И эти тринадцать исправлений высшей святой дикны" Арих Анпина "являются самыми скрытыми из скрытых, и они сильны, чтобы сокрушить и подчинить все приговоры судов. Кто видел высшую святую дикну, самую скрытую из скрытых, чтобы не стыдиться ее? И поэтому все волосы жесткие и сильные в своих исправлениях"».

Объяснение. Самые большие света, называемые: «Сыновья, жизнь и пропитание зависят не от заслуг, а от удачи», и это внутренний смысл этих тринадцати исправлений дикны, и поэтому великие праведники, после того, как очистили свои тела, чтобы быть как ангелы-служители, и настало их время удостоиться этих больших светов, т.е. «сыновья, жизнь и пропитание», должны получить сначала авиют и суды, передаваемые через эти сеарот дикны, называемые удачей, а затем они достаиваются с помощью них «сыновей, жизни и пропитания». И в тот момент, когда передается им авиют этих сеарот дикны, после всех чудесных очищений, когда думали, что они уже как ангелы-служители, тут они подвергаются сильному стыду и позору из-за авиюта, в который они внезапно упали. И это смысл сказанного: «Кто видел высшую святую дикну ... чтобы не стыдиться ее?»

100/1) «"И если скажешь: ведь, в таком случае, сеарот, что внизу", Зеир Анпина, – они черные, и почему эти не были как те", Арих Анпина, и они белые. "Как мы учили, написано: "Его кудри – вьются, черны, как ворон"³⁸³, и написано: "А волосы на голове его как чистая шерсть"³⁸⁴, т.е. белые. И два этих изречения противоречат друг другу. И отвечает: "Нет противоречия. Здесь"», когда говорит: «Как чистая шерсть»³⁸⁴, «"это о высшей дикне" Арих Анпина, "а здесь"», когда говорит: «Черны, как ворон»³⁸³, «"это о нижней дикне" Зеир Анпина. "И поэтому, когда дана была Тора Израэлю, дана была в черном огне на белом огне"».

Объяснение. Так же как буквы Торы, когда вне белого пергамента нет у них никакой реальности, но вместе с тем сами буквы, – они черные, так же Тора, что наверху, т.е. Зеир Анпин, состоит из Хеседа и Гвуры, и это – белый огонь и черный огонь, и так они свойства сеарот дикны, которые в корне своем в Арих Анпине – белый огонь, а в Зеир Анпине – черный огонь.

100/2) «"А главное – потому что эти сеарот, так как исходят из моаха, чтобы простереться к нижнему моаху", Зеир Анпина, "они выше сеарот дикны. И дикна – она сама по себе, а все исправления" дикны "находятся сами по себе. Борода – она сама по себе, а волосы" головы – "они сами по себе"».

101) «"Первое исправление" сеарот дикны – "это исправление, начинающееся с начала сеарот рош", т.е. с пейсов головы, являющихся началом сеарот рош снизу вверх, и это свойство их Малхут.³⁸⁵ "И мы учили, что все исправления дикны происходят только от моах рош (мозга головы). А здесь", в первом исправлении, "он так не объясняет", потому что говорит, что происходит от пейсов головы, "потому что оно не происходит" от моах рош, а от пейсов головы. Ибо скрытый моах Арих Анпина влияет, начиная со второго и дальше, но не в первом исправлении, и является корнем сеарот дикны, и прежде, чем подсластилась Малхут мерой

³⁸³ Писания, Песнь песней, 5:11. «Его голова – чистое золото. Его кудри – вьются, черны, как ворон».

³⁸⁴ Писания, Даниэль, 7:9. «И смотрел я, пока не были сброшены престолы. И сидел старец в годах, одежда его бела как снег, а волосы на голове его как чистая шерсть; престол его – искры огненные, колеса – пылающий огонь».

³⁸⁵ См. выше, п.74.

милосердия, как мы еще выясним. "И поэтому первое исправление происходит таким образом, что нисходит от начала сеарот рош"», а не от скрытого моаха.

102) «"И от этой Малхут дикны известно всё, что в рош, то есть тысяча миров, запечатанных чистым кольцом, – кольцом, включающим в себя все кольца". И это скрытая Хохма, что в рош Арих Анпина.

Объяснение. Хохма указывает на тысячу (элеф הָלָף), в тайном смысле сказанного: «И научу тебя (ваалефха הַאֵלֶף) мудрости (хохма)»³⁸⁶, и она скрыта, подобно кольцу вокруг нее, чтобы не раскрывалась снаружи нее. Однако через сеарот она раскрывается, постепенно, до конца исправления.

103) «"И длина каждого волоса, спускающегося перед ушами, небольшая". Иначе говоря, что Хохма, называемая длиной, не раскрывается там. И волосы "не прилепляются друг к другу. Волосы", и они короткие, "и не спускаются вниз". И эти волосы, "когда ниспадают, они ниспадают и свисают"» наверху.

Объяснение. Потому что эти сеарот, исходящие от пейсов головы, включают в себя также Малхут свойства суда,³⁸⁷ и у каждого волоса, у самого по себе, есть источник, и те, что исходят от подслащенной Малхут, не смешиваются с теми, что исходят от Малхут свойства суда. И это то, что написано: «И не прилепляются друг к другу». И также суд, который в Малхут свойства суда, не распространяется в остальные исправления дикны, и это смысл сказанного: «И не спускаются вниз», а остаются на своем месте, в виде восседающего суда, который сидит на своем месте и не распространяется, как мы еще выясним.

104) «"И в начале первого исправления, тридцать одна группа волос, которые уравновешены, нисходят до начала рта, и триста девяносто нимин находятся в каждой группе"».

Объяснение. Мы учим из этого, что хотя Малхут свойства суда и находится в первом исправлении дикны, исходящим от пейсов головы, как мы объясняли в предыдущем пункте, вместе с тем это не является сутью Малхут свойства суда, ведь она была скрыта в рош Атика, но только свечение этой Малхут, а сути ее нет здесь. И это смысл сказанного: «Тридцать одна (ламед-алеф מ"א) группа волос, которые уравновешены, нисходят», и это указывает на имя Эль (א), то есть на имя свойства суда в Малхут, о котором сказано: «И Всевышний (Эль) гневается каждый день»³⁸⁸. И это в общем исправлении, что свечение Малхут свойства суда светит в общем. Но в частности, нет там сути Малхут свойства суда, и это смысл сказанного: «И триста девяносто нимин находятся в каждой группе», что указывает, что в частности четыре сфиры ХУБ ТУМ, что в каждой группе, и каждая из них состоит из ста, будет десять сфирот Малхут только девяносто, а не сто, поскольку Малхут де-Малхут, которая является сутью Малхут свойства суда, недостает там, и поэтому это триста девяносто нимин, а не четыреста.

105) И объясняет это в отношении общего исправления, говоря: «"Тридцать одна группа, уравновешенные" одинаково, "которые в первом исправлении, они жесткие" от свечения Малхут свойства суда, "чтобы подчинить" суды "внизу, и они соответствуют числовому значению Эль (א)". То есть Творец (Эль) "сильный и может" подчинить всё. "И в каждой группе", в отношении общности, "распределяются тридцать один мир сильных миров, властвующих, чтобы подавлять" суды, "и распространились тридцать один с этой стороны и тридцать один с этой стороны" паним, "и каждый мир из них делится на тысячу миров приязни для большого Эдена. И всё это скрыто в начале дикны, включающей сильный" суд, от Малхут свойства суда, "и включены" все "в это" имя "Эль. И вместе с тем, это имя Эль подчиняется милосердиям милосердий Атика Йомина, и включается и распространяется в нем"».

³⁸⁶ Писания, Иов, 33:31-33. «Внимай, Иов, слушай меня и молчи, (пока) я говорю; если есть (у тебя) слова – ответь мне, говори, ибо я хотел бы тебя оправдать; если же нет, – ты слушай меня (и) молчи; и я научу тебя мудрости».

³⁸⁷ См. выше, п.90.

³⁸⁸ Писания, Псалмы, 7:12. «Всесильный судит справедливо, и Всевышний гневается каждый день».

Объяснение. Несмотря на то, что в каждой группе есть триста девяносто волос (нимин), это в частном отношении, но в общем светит в ней сила имени Эль, указывающего на свечение Малхут свойства суда, и поэтому это тридцать одна группа, и каждая группа тоже делится на тридцать один мир, и все это указывает на суд, содержащийся в этих группах. И вместе с тем, каждый мир распространяется в тысячу миров приязни для большого Эдена, и это скрытая Хохма, потому что Эден – это Хохма. И также число тысяча указывает на Хохму. И это потому, что сила суда, что в имени Эль, подчиняется милосердиям милосердий Арих Анпина. Но все это сказано о распространении миров, однако в самих тридцати одной группе, все миры скрыты в нем из-за сильного суда.

106) Спрашивает: «"Почему" распространяется первое исправление "до пэ?" И отвечает: "(Это) потому, что написано: "Суд сел, и книги открылись"³⁸⁹. Что значит: "Суд сел"³⁸⁹? То есть, что суд "сидит на своем месте и не властвует. Это смысл сказанного: "Пэле-Йоэц (Чудо-Советник) Эль-Гибор (Творец Могучий)"³⁹⁰, т.е. Творец (Эль לך), который могуч (гибор)", что указывает на тридцать одну группу, о которых уже говорилось. "И он обретает благоухание в святой дикне Атика Йомина. И изречение: "Кто Творец, как Ты"³⁷⁵ сказано об Атике Йомине, о первом исправлении высшей святой дикны"».

Объяснение. Уже выяснилось, что поскольку дикна является свойством Бины и ТУМ, которые вышли из сеарот рош в свойство гуф, поэтому их место в нижней части щеки, от нижней губы рта до хазе.³⁹¹ И это то, что он спрашивает: «Почему до пэ?», – почему распространилось первое исправление до пэ (рта), т.е. до волос верхней губы рта, где находится верхняя часть щеки? И отвечает, что это означает: «"Суд сел"³⁸⁹ – сидит на своем месте и не властвует», т.е. суд сидит в первом исправлении и поглощен местом его, и не властвует. Потому что в его окончании начинают сеарот подниматься над верхней губой рта, где верхняя часть щеки, являющаяся свойством Гальгальты и местом Бины, и суд Малхут подслащается там свойством милосердия Бины, и оттуда и далее скрывается сила Малхут свойства суда, властвующего в первом исправлении, и поэтому: «"Суд сел"³⁸⁹ – сидит на своем месте и не властвует», так как он поглощается на месте его, в первом исправлении, и больше не властвует.

107) «"Первый мир, выходящий от первого исправления, властвует и нисходит, и поднимается к тысяче тысяч и десяти тысячам десятков тысяч обладающих щитами, и укрепляются от него в свойстве большого кольца"».

108) «"Второй мир, выходящий от этого исправления, властвует и выходит, и спускается" вниз, "и поднимается к пятидесяти семи тысячам ступеней плачущих, и они укрепляются от него, чтобы подчиняться, в затылке, – в белом, что в нем"», т.е. в плоти затылка.

109) «"Третий мир, выходящий от этого исправления, властвует и спускается" вниз, "и поднимается к девяноста шести тысячам стонущих, и они укрепляются от него в укрытой свече", т.е. в Малхут свойства суда, что в первом исправлении, суть которой скрыта в рош Атика. "И от этого исправления подчиняются все они, и наполняются благоуханием в горечи слез, наполняющихся благоуханием в великом море"».

Объяснение. Ты уже узнал, что сеарот дикны – это три сферы Бина и ТУМ, которые вышли за пределы сеарот рош.³⁹¹ И поэтому в соответствие этим трем сфирот вышли три мира от первого исправления. А те, что произошли от Бины де-сеарот, поднялись и укрепились в исправлении мем (ם) де-целем (לל), что в сеарот, называемом большим кольцом. И так называется исправление мем (ם) де-целем (לל), поскольку он окружает моах вокруг, чтобы не распространился от него и вниз. И поэтому: «И поднимается к тысяче тысяч и десяти тысячам

³⁸⁹ Писания, Даниэль, 7:10. «Огненная река вытекает и протекает перед ним, тысячи тысяч служат ему, и десять тысяч десятков тысяч стоят перед ним; суд сел, и книги открылись».

³⁹⁰ Пророки, Йешаяу, 9:5. «Родился у нас мальчик, сын дан нам; власть на плечах его, и наречено ему имя Пэле-Йоэц-Эль-Гибор-Ави-Ад-Сар-Шалом».

³⁹¹ См. выше, п.95.

десятков тысяч обладающих щитами», то есть в нем есть Хохма, называемая тысячей тысяч, и также хасадим, называемые десятю тысячами десятков тысяч. И называются обладающими щитами, потому что «и укрепляются от него в свойстве большого кольца», так как все их достоинство из-за того, что укрепляются в свойстве большого кольца, т.е. мем (ם) де-целем (םלצ), которая защищает их от любого распространения суда. И поэтому называются обладающими щитами. И они являются первым миром.

Второй мир. Он исходит от Тиферет де-сеарот, и он не достоин укрепляться в большом кольце, и он удерживается в затылке (орэф) Арих Анпина, в котором есть два уменьшения: первое – что уже закончилась суть Гальгалты, т.е. мем (ם) де-целем (םלצ),³⁹² второе – что это затылок (орэф), а не паним, и поэтому их свечение в качестве ВАК, и это тоже от ахораим. И поэтому, поскольку они вышли из сеарот рош и упали в место ВАК, они стонут всегда из-за судов де-ахораим, пребывающих над ними. И это смысл сказанного: «И поднимается к пятидесяти семи тысячам ступеней плачущих»³⁹³, потому что они плачут всегда. И это из-за того, что «они укрепляются от него, чтобы подчиняться, в затылке, в белом», потому что они связаны с затылком, а не с паним. Но то скрытие, что в затылке, приводит их к подчинению, а вовсе не к притяжению Хохмы. И это смысл сказанного: «И они укрепляются от него, чтобы подчиняться», т.е. чтобы подчиняться, а не притягивать Хохму оттуда. И число пятьдесят семь, которое называет, указывает на единство Эль АВАЯ, и оно в числовом значении пятьдесят семь, и так как они свойство Тиферет, на них указывает АВАЯ, и поскольку скрытие первого исправления властвует над ними, то есть могучее имя Эль, как мы уже говорили, поэтому имя Эль соединится с именем АВАЯ, и оберегает их.

Третий мир. Он исходит от Малхут де-сеарот, и эта Малхут, будучи в первом исправлении, еще не подсластилась в свойстве милосердия, и свойство суда еще властвует над ней,³⁹⁴ и поэтому те, кто находится в этих мирах, они всегда стонут из-за множества этих судов, что в Малхут свойства суда. И это смысл сказанного: «И поднимается к девяносто шести тысячам стонущих», потому что им намного хуже, чем плачущим, о которых говорилось выше. И это потому, что «они укрепляются от него в укрытой свече», т.е. укрепляются в свече укрытой и спрятанной, т.е. в Малхут свойства суда, а число девяносто шесть указывает на единство Эль Адни, которое в числовом значении девяносто шесть. Ведь поскольку они от Малхут де-сеарот, то являются именем Адни, а скрытие исправления, властвующего над ними, – это имя «Творец (Эль) могучий и сильный», властвующее в первом исправлении и оберегающее их. И поэтому на них указывает единство Эль Адни.

И известно, что в Малхут есть две точки: первая – от Малхут свойства суда, а вторая – от Малхут свойства милосердия. И поэтому она называется Древом познания добра и зла, и когда она в полном исправлении, тогда скрывается в ней Малхут свойства суда, а Малхут свойства милосердия властвует.³⁹⁵ И две эти точки – это две слезы. И здесь, в первом исправлении, прежде чем произошло скрытие Малхут свойства милосердия, есть две эти горькие слезы. И это смысл сказанного: «И наполняются благоуханием в горечи слез, наполняющихся благоуханием в великом море», т.е. их исправление в том, чтобы принять внутрь себя горечь этих двух точек, потому что они затем наполняются благоуханием в великом море, т.е. Малхут. И точка свойства милосердия будет властвовать одна, как это выяснится в следующих исправлениях.

110) «"Кто видел это исправление высшей святой величественной дикны, и не устыдился ее,³⁹⁶ кто видел величественность прядей волос, ниспадающих у этого старца, тот сидит, украшенный венцами венцов", т.е. в тринадцати исправлениях дикны, называемых венцами. "И

³⁹² См. выше, п.34.

³⁹³ См. п.108.

³⁹⁴ См. выше, п.90.

³⁹⁵ См. «Предисловие книги Зоар», п.123. «Начало мудрости – страх Творца. Разум добрый у всех, кто исполняет их (заповеди) ...»

³⁹⁶ То есть, как выше, в п.99.

они венцы всех венцов", потому что исправления дикны Зеир Анпина нисходят от этих исправлений дикны Арих Анпина, и поэтому они венцы всех венцов. "И это венцы, которые не включились в венцы" Зеир Анпина, то есть они не спускаются, чтобы облачиться в них. "И это венцы, которые не такие, как венцы Зеир Анпина. Потому что венцы Арих Анпина, они как чистая шерсть, а венцы Зеир Анпина, они черны как ворон. И это венцы, в которые включены нижние венцы" Зеир Анпина. То есть исправления дикны Зеир Анпина получают от тринадцати исправлений дикны Арих Анпина. "И поэтому" установились "эти исправления", для того "чтобы эти исправления, что внизу", Зеир Анпина, "включились в них"».

111) «"Исправления, которые установились", они "потому, что нужно благословить того, кто нуждается в благословении, потому что все исправления, которые установились" внизу "соответственно им, – есть соответственно им благословения, и происходит то, что происходит", будь то благословение сыновей, или жизни, или пропитания, "все включено в эти исправления. И все они распрямлены" во весь свой рост, "соответственно исправлениям могучего Царя, древнего (атик), скрытого от всех. И все благоухают благодаря этим исправлениям"».

112) «"Мы учили, что если бы самый древний из древних, самый святой из святых не установился в этих исправлениях, не было бы высших и нижних. И все было бы как будто и не было". Потому что без них не было бы сыновей, жизни и пропитания ни наверху, ни внизу. "И мы учили, насколько светят эти исправления дикны, – до тринадцати. И все время, пока есть эти тринадцать, светят те, что внизу, и все. В числе этих тринадцати находится дикна Царя, самого древнего и величественного из всех, и все они как один скрыты и величественны"».

113) «"И поскольку он величественен и скрыт более любого" пророка, "не упомянута" дикна "в Торе и не раскрылась в ней. И какая дикна раскрылась? Это борода высшего главного коэна", т.е. Хеседа Зеир Анпина. "И от этой дикны нисходит к дикне главного нижнего коэна. "Дикна главного коэна", Зеир Анпина, "устанавливается в восьми исправлениях", и вместе с включающей их Малхут – их девять.³⁹⁷ "И поэтому есть восемь исправлений у главного коэна, когда елей стекает на его бороду", т.е. восемь облачений коэна. "Это смысл сказанного: "Подобно это доброму елею на голове, стекающему на бороду"³⁹⁸».

114) «"И откуда нам известно", что главный коэн внизу направлен соответственно высшему главному коэну? "Ибо написано: "Сидеть братьям также вместе"³⁹⁹. "Также" призвано "включить главного коэна внизу, и все то время, когда главный коэн внизу исполняет служение главного коэна, как бы и высший главный коэн исполняет служение главного коэна"».

115) «"Это одно исправление дикны Атика, скрытого более всех". Сказал ему рабби Шимон: "Подобает тебе, рабби Ицхак, видеть величие исправлений дикны и доброжелательный лик Атика Йомина, древнейшего из древних. Счастлива доля твоя, и счастлива моя доля с вами в будущем мире"».

Второе исправление тринадцати исправлений дикны

116) «"Второе исправление. Сеарот исправляются от края рта до другого края рта в уравновешенном исправлении"». Объяснение. Потому что сеарот дикны, место которых в нижней части щеки, когда вышли в первом исправлении, под ознаим (ушами) и протянулись до края пэ (рта) и не распространились более, так как высшая губа является завершением Гальгалты, и это Бина,⁴⁰⁰ простерлись теперь в качестве исправления подъема Малхут в Бину, и поднялись в верхнюю губу от края рта и до другого края рта, где место Бины. И это было с

³⁹⁷ См. далее, п.249.

³⁹⁸ Писания, Псалмы, 133:2. «Подобно это доброму елею на голове, стекающему на бороду, бороду Аарона, стекающему на край одежды его».

³⁹⁹ Писания, Псалмы, 133:1. «Песнь ступеней Давида. Вот как хорошо и как приятно сидеть братьям также вместе!»

⁴⁰⁰ См. выше, Идра раба, п.18.

тем, чтобы подсластить Малхут свойства суда, что в сеарот дикны, в месте Бины, являющейся милосердием. И это первое подслащение сеарот дикны, являющееся вторым исправлением.

117) «"Поднимись, рабби Хизкия, и встань на месте своем, и вознеси величие этого исправления святой дикны". Встал рабби Хизкия. Провозгласил и сказал: "Я – возлюбленному моему, и ко мне – стремление его"⁴⁰¹, это значит – "кто привел к тому, что "я – возлюбленному моему"⁴⁰¹? Это потому, что "ко мне – стремление его"».

118) «"Всмотрелся я и вот увидел: величественный свет высшей свечи", Бины, "светит и поднимается к тремстам двадцати пяти сторонам, и кто-то темный омывался в этом свете, подобно тому, кто совершает омовение в той глубокой реке", т.е. Бине, "воды которой разделяются и светят, и простираются во все стороны от того, что" прошло "над ним". Иначе говоря, они светят над этим темным, чтобы подсластить его за все суды, которые прошли над ним до сих пор. "И поднялся этот свет к берегу высшего глубокого моря, и все прекрасные и величественные входы раскрываются на этом входе"».

Объяснение. Он увидел, как кто-то темный, то есть свойство суда, имеющееся в Малхут первого сокращения, омывался от свойства суда, что в нем, в величественном свете Бины. И этот свет снял с него авиют первого сокращения, что определяется как омовение. И он уподобился этим своему корню, что в рош, т.е. перегородке воздуха (крума де-авира), куда поднялась Малхут первого сокращения, в Бину Гальгальты, и разделила Бину на две ступени: на ГАР Бины, называемые Гальгальтой, и на ЗАТ Бины, называемые моха де-авира.⁴⁰² И это смысл сказанного: «И вот увидел: величественный свет высшей свечи», являющийся светом Бины, «светит и поднимается к тремстам двадцати пяти сторонам», т.е. светит и поднимается, чтобы исправить суды, которые при разбиении келим рассеялись на триста двадцать пять искр, «и кто-то темный», т.е. Малхут первого сокращения, которая является тьмой в силу сокращения, пребывающего над ней, чтобы не получать свет, «омывался в этом свете», т.е. омывался и устранял суды и авиют первого сокращения, что в нем, с помощью этого света милосердия Бины, и он уподобляется в этом действии «тому, кто совершает омовение в той глубокой реке, воды которой разделяются», т.е. как Малхут, которая поднялась в Бину Гальгальты, чтобы подсластиться, вследствие чего Бина разделилась на две ступени, как мы уже объясняли, так же и Малхут, которая включилась в сеарот дикны, поднялась в свет Бины, чтобы подсластилась там. И воды Бины «светят, и простираются во все стороны», т.е. светят над Малхут со всех своих сторон, «от того, что над ним», чтобы снять весь авиют что на ней. И это то, чем заканчивает: «И поднялся этот свет к берегу высшего глубокого моря», т.е. этот свет с тем темным, что в нем, поднялся «к берегу высшего глубокого моря», т.е. к Бине. И известно, что Бина уменьшается на ГАР вследствие этого включения Малхут, и поэтому от этого уменьшения Бины вышли волосы над верхней губой, от одного края рта до другого края рта. Потому что волосы указывают на уменьшения и суды. И вот это исправление подъема Малхут, чтобы включиться в место Бины, является входом для всех светов и мохин парцуфов Ацилута.⁴⁰³ И это смысл сказанного: «И все прекрасные и величественные входы раскрываются на этом входе», потому что благодаря входу, который образовался, при подъеме Малхут де-сеарот в Бину, способны исправления сеарот получить все большие мохин Бины.⁴⁰³

119) «"Я попросил у них объяснение" того, "что я видел. Провозгласили и сказали: "Прощает грех"⁴⁰⁴ ты видел". Сказал: "Это второе исправление". Сел. Сказал рабби Шимон: "Теперь

⁴⁰¹ Писания, Песнь песней, 7:11. «Я – возлюбленному моему, и ко мне – стремление его».

⁴⁰² См. выше, Идра раба, п.23.

⁴⁰³ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.3, со слов: «В свойстве суда, т.е. в свойстве Малхут мира АК, прежде чем она подсластилась в Бине, в свойстве милосердия, мир не мог существовать...»

⁴⁰⁴ Пророки, Миха, 7:18-20. «Кто Творец, как Ты, прощает грех и проявляет снисходительность к вине остатка наследия Своего, не держит вечно гнева Своего, ибо желает милости Он. Он опять смиляется над нами, скроет прегрешения наши. И Ты ввергнешь в глубины моря все грехи их. Ты дашь истину Якову, милость Аврааму, о чем клялся Ты отцам нашим с давних времен».

смягчился мир", т.е. Малхут, называемая миром, смягчилась и подсластилась в Бине благодаря этому исправлению. "Благословен ты, рабби Хизкия, у самого древнего (атик) из древних"».

Объяснение. Имя «Прощает грех»⁴⁰⁴ – это о Бине, ведь хотя она чиста от любого сокращения и суда, она приняла в себя сокращенную Малхут свойства суда, и поэтому уменьшилась Бина и стала искривленной, т.е. ВАК в отсутствии ГАР. И это смысл сказанного: «Прощает грех»⁴⁰⁴, и она это сделала, чтобы исправить ЗОН свойством милосердия, чтобы они были достойны получать света гадлута.⁴⁰³ И поэтому в тринадцати свойствах, что в Торе, которые принадлежат Зеир Анпину, называется это второе исправление по имени «и Милостивый»⁴⁰⁵, потому что благодаря этому подсластилась Малхут в свойстве милосердия. И разница между именами тринадцати исправлений дикны Арих Анпина, приведенных у Миши,⁴⁰⁴ и тринадцати исправлений дикны Зеир Анпина, что в Торе, заключается в том, что Арих Анпин является корнем, передающим их Зеир Анпину. И поэтому первое исправление Арих Анпина, это – «Кто Творец, как Ты»⁴⁰⁴, поскольку в нем Творец (Эль) сильный и могучий, являющийся корнем, и первое исправление Зеир Анпина, что в Торе, это – Эль, просто, потому что он получает исправление от Арих Анпина. А второе исправление Арих Анпина, это – «Прощает грех»⁴⁰⁴, что указывает на Бину, которая несет неисправленности Малхут, чтобы передать милосердие ЗОН. И поэтому второе исправление Зеир Анпина, это – «и Милосердный», т.е. получающий милосердие.

120) «Сказал рабби Шимон (товарищам): "Все светила", и это вы, "товарищи, которые приходят" исправиться "к этому святому кольцу", т.е. тринадцать исправлений дикны. "(Слушайте), я призываю в свидетели над собой высшие из высших небес и святую землю, высшую из высших"», т.е. новые небеса и новую землю, которые образовались с помощью тайн Торы, как объяснялось выше, в «Предисловие книги Зоар», «"ибо я вижу теперь то, что не видел человек со дня, когда Моше поднялся во второй раз на гору Синай. Поскольку я вижу лица, светящие как сильный свет солнца, который выйдет в будущем, чтобы исцелить мир. Как написано: "И засияет вам, боящиеся имени Моего, солнце праведности, и исцеление – в крыльях его"⁴⁰⁶. И, кроме того, я знаю, что лицо мое светится, а Моше не знал и не всматривался. Это смысл сказанного: "И Моше не знал, что стала светящейся кожа лица его"⁴⁰⁷».

Объяснение. Потому что Моше был свойством «внутренний Даат», в котором властвует правая линия, и поэтому он был свойством «приятель Царицы». И поэтому он не захотел благословить Шимона бен Яакова среди колен, потому что имя Шимон (יְשׁוּעַ) указывает на левую линию, так как это буквы «имя греха (шем авон יו עש)», то есть, если притягивают Хохму, что в левой линии, сверху вниз, – это великий грех Древа познания. И понятие «светящаяся кожа лица его»⁴⁰⁷, сказанное о Моше, – это свечение Хохмы, в тайном смысле сказанного: «Мудрость (хохма) человека просветляет лик его»⁴⁰⁸, т.е. свечение Хохмы, исходящее с помощью Даат, т.е. Моше, но сам Моше не знал, то есть находился под властью правой линии, основа которой хасадим, как и природа внутреннего Даат. Но рабби Шимон бен Йохай, – его источник был от свойства пяти гвурот, и это ХАГАТ Нецах Ход, что в левой линии, и поэтому его имя было Шимон, как Шимон бен Яаков. Но с помощью своей Торы и своей работы он поднялся, пока не удостоился свойства Даат, подобно самому Моше. И вместе с тем, была разница между ними, потому что «Моше не знал, что стала светящейся кожа лица его»⁴⁰⁷,

⁴⁰⁵ Тора, Шмот, 34:6-7. «И прошел Творец пред лицом его, и возгласил: "Творец – Творец Сильный, Милосердный и Милостивый, Долготерпеливый и великий милостью и истиной, Он хранит милость для тысяч, снимает вину и преступление и прегрешение, но без кары не оставляет; Он поминает вину отцов сыновьям и сынам сыновей до третьего и четвертого поколения"».

⁴⁰⁶ Пророки, Малахи, 3:20. «И засияет вам, боящиеся имени Моего, солнце праведности, и исцеление – в крыльях его, и выйдете, и увеличитесь, как откормленные тельцы в стойлах».

⁴⁰⁷ Тора, Шмот, 34:29. «И было, когда спускался Моше с горы Синай, и две скрижали свидетельства в руке Моше, когда он спускался с горы, – и Моше не знал, что стала светящейся кожа лица его, когда говорил Он с ним».

⁴⁰⁸ Писания, Коэлет, 8:1. «Кто подобен мудрецу, и кто понимает значение вещей? Мудрость человека просветляет лик его и смягчает суровость лица его».

потому что всегда был во власти хасадим, но рабби Шимон бен Йохай, поскольку начало его истока было в левой линии, поэтому он знал, что лицо его светится свечением Хохмы. И также украсился в этом. И это смысл сказанного: «И, кроме того, я знаю, что лицо мое светится, а Моше не знал и не всматривался», – так как Моше находился под властью правой линии и поэтому «не всматривался» в свое свечение Хохмы. Но я всматриваюсь и знаю.

Но чтобы не ошибся кто-нибудь, пока он еще находится в левой линии, и поэтому он уточняет и говорит: «Поскольку я вижу лица, светящие как сильный свет солнца, который выйдет в будущем, чтобы исцелить мир», потому что в грядущем будущем извлекает Творец солнце из его укрытия. То есть Зеир Анпин называется солнцем, когда левая линия, что в нем, облачена в укрытие экрана де-хирик, чтобы не светил сверху вниз,⁴⁰⁹ и в будущем отменится это укрытие, и левая линия будет светить в полную силу, и грешники, которые прилепятся тогда к левой линии, будут осуждены ею, а праведники исцелятся ею,⁴¹⁰ потому что Творец их укроет Своими крыльями от средней линии. И это смысл сказанного: «И засияет вам, боящиеся имени Моего, солнце праведности, и исцеление – в крыльях его»⁴⁰⁶. И рабби Шимон намекнул, что свечение его лика – оно на ступени «крылья солнца», что в грядущем будущем, от которого исходит исцеление праведникам.

121) «"И, кроме этого, я вижу своими глазами тринадцать свойств, запечатленных предомной и светящих, подобно свечам. И когда проясняется каждое из них из уст ваших, поднимается и устанавливается" это исправление таким образом, как вы выяснили, "и украшается, и укрывается в скрытиях исправлений дикны" наверху. "А все остальные", которые вы еще не выяснили, "остаются" и ждут порядка своего выяснения. "И пока каждое" из исправлений "выясняется, в их устах", это исправление "светит и украшается, и восседает, подобно Царю среди Своих воинств. И когда закончилось выяснение", исправление "поднимается и украшается святым венцом, и устанавливается, и укрывается, и восседает между исправлениями святой дикны" наверху. "И так в каждом", выясняющемся из их уст. "И поторопитесь, святые товарищи, потому что это не осуществится" в мире, "пока не придет царь Машиах"».

122) «"Встань, рабби Хизкия, во второй раз, и вознеси третье исправление святой дикны". Мы учили, что прежде, чем рабби Хизкия встал, раздался голос и сказал: "Один ангел не выполняет двух миссий". Взволновался рабби Шимон и сказал: "Разумеется, каждый на своем месте". Иначе говоря, у каждого есть ограничение, так как он не может исправить выше того места, которому принадлежит. "А я, рабби Эльзар, сын мой, и рабби Аба", – "завершилось" с нами "высшее совершенство"». Иначе говоря, их миссия на ступени ХАБАД,⁴¹¹ они могут восполнить недостаток каждого.

Третье исправление

123) «Встал рабби Хия, провозгласил и сказал: "И сказал я: "Увы, Владыка Всесильный, ведь я не умею говорить, ибо я отрок"⁴¹². Спрашивает: "Разве Йермияу не мог говорить, ведь сколько речей вышло из его уст, прежде чем сказал это, и он сказал неправду, как написано: "Ведь я не умею говорить"⁴¹²?" И отвечает: "Однако он такого ни в коем случае не сказал, но мы так учили: в чем разница между речью и высказыванием? Высказывание – это когда нет необходимости возвысить голос. В речи – нужно возвысить голос и возгласить слова"».

⁴⁰⁹ См. Зоар, главу Лех леха, п.22, со слов: «Экран де-хирик, на который выходит средняя линия, происходит от свойства суда, имеющегося в Малхут...»

⁴¹⁰ См. Вавилонский Талмуд, трактат Недарим, лист 8:2. «Нет преисподней в будущем мире, но Творец извлекает солнце из его укрытия: праведники исцеляются им, а грешники осуждаются им, как сказано: "И засияет вам, боящиеся имени Моего, солнце праведности" (Малахи, 3:20)».

⁴¹¹ См. выше, п.6.

⁴¹² Пророки, Йермияу, 1:6. «И сказал я: "Увы, Владыка Всесильный, ведь я не умею говорить, ибо я отрок"».

124) «"Как написано: "И произносил Всесильный все эти слова, говоря"⁴¹³. И мы учили, что весь мир слушал эту речь и весь мир содрогнулся, и поэтому написано: "И произносил"⁴¹³, а не написано: "И сказал". И также здесь написано: "Ведь я не умею говорить"⁴¹², т.е. произнести слово и направить дух святости в мир»».

125) «"Но ведь, в таком случае, написано: "И сказал Творец Моше, говоря"⁴¹⁴». Почему же Йермияу сказал: «Ведь я не умею говорить»⁴¹²? И отвечает: «"Но кто подобен высшему пророку Моше, – ведь ни один человек не удостоился того, что он, ибо он выслушал провозглашаемую речь и не содрогнулся? А остальные пророки содрогались даже при произнесении, и испытывали страх"»».

Объяснение. Высказывание – оно во власти хасадим, так как нет в нем включения судов, и поэтому пророки могли получать оттуда. Однако речь, – она в вознесении голоса. Иначе говоря, в единстве ГАР, в состоянии паним бе-панам Зеир Анпина и Малхут, называемых тогда голосом и речью. И только Моше был достоин получать оттуда, а не остальные пророки. И об этом сказал Йермияу: «Ведь я не умею говорить, ибо я отрок»⁴¹². И поскольку третье исправление – это притяжение ГАР, поэтому предварил его рабби Хия изречением: «Ведь я не умею говорить»⁴¹², сказанным Йермияу. И намекнул этим, что мудрец предпочтительнее пророка.

126/1) «"И мы учили, что первое исправление дикны и второе" исправление – они нужны, "чтобы привести к третьему" исправлению, "как написано: "Вот, все это делает Творец дважды, трижды с человеком"⁴¹⁵»».

Третье исправление тринадцати исправлений дикны

126/2) «"Третье исправление – с середины, что под хотэмом, под двумя отверстиями, выходит одна дорожка, и волосы на этой дорожке прекращаются. Почему они прекратились? Это потому, что эта дорожка установилась, чтобы проводить по ней" дух (руах) Хохмы хотэма, "и поэтому эта дорожка расположена под отверстиями хотэма, и сеарот не растут в этом месте, потому что написано: "И проходит над виной"⁴¹⁶, чтобы "предоставить проход до святого пэ, который скажет: "Простил Я". Мы учили: сколько судебных палат ждут этот пэ"» Арих Анпина, который скажет: «Простил Я», «"и не раскрылся одному из них, потому что он поднимается и украшается, известен и неизвестен"»».

Объяснение. Ибо два отверстия хотэма Арих Анпина: правое отверстие – это передача в основном хасадим, но оно включается в свечение Хохмы, что от левой линии, а левое отверстие – основой его является передача Хохмы.⁴¹⁷

И уже выяснился выход сеарот, который над верхней губой, являющийся уменьшением ГАР Бины вследствие сил суда, которые она получила из-за подъема Малхут.⁴¹⁸ И для того, чтобы это исправить, произошел высший зивуг АБ-САГ де-АК, снова опускающий суды Малхут из Бины, и Бина снова становится ГАР.⁴¹⁹ И это смысл сказанного: «Третье исправление ... выходит одна дорожка, и волосы на этой дорожке прекращаются», потому что с помощью высшего свечения от АБ-САГ де-АК спустилась Малхут из Бины, и поэтому вернулась Бина к

⁴¹³ Тора, Шмот, 20:1. «И произносил Всесильный все эти слова, говоря».

⁴¹⁴ Тора, Шмот, 6:29. «И сказал Творец Моше, говоря: "Я Творец! Скажи Фараону, царю египетскому, все, что Я говорю тебе"».

⁴¹⁵ Писания, Иов, 33:29. «Вот, все это делает Творец дважды, трижды с человеком».

⁴¹⁶ Пророки, Миха, 7:18-20. «Кто Творец, как Ты, прощает (досл. несет) грех и проявляет снисходительность к вине (досл. и проходит над виной) остатка наследия Своего, не держит вечно гнева Своего, ибо желает милости Он. Он опять смиляется над нами, скроет прегрешения наши. И Ты ввергнешь в глубины моря все грехи их. Ты дашь истину Якову, милость Аврааму, о чем клялся Ты отцам нашим с давних времен».

⁴¹⁷ См. выше, Идра раба, п.63.

⁴¹⁸ См. выше, Идра раба, п.118.

⁴¹⁹ См. Зоар, главу Ваякель, п.130, со слов: «И это свечение, опускающее Малхут из места Бины и возвращающее ее на свое место в окончании десяти сфирот, приходит от зивуга (парцуфов) АБ-САГ де-АК, являющихся Хохмой и Биною мира АК...»

ГАР, и сеарот, уменьшениями включения Малхут, прекратились. Но согласно этому все сеарот с верхней губы должны были отмениться, почему же только одна дорожка посреди волос? И это смысл сказанного: «С середины, что под хотэмом, под двумя отверстиями, выходит одна дорожка», – что эта дорожка, которая вышла в сеарот губы, установилась в свойстве средней линии, включающей два отверстия хотэма, которые являются свойством хасадим и Хохмы, как мы уже говорили. И поэтому, чтобы не отменилось свечение хасадим, остались сеарот с одной и с другой стороны губы, и образовалась только дорожка, свободная от сеарот, посередине. И это то, что он спрашивает: «Почему они прекратились?» – почему прекратились сеарот на дорожке, которая посередине. И отвечает: «Потому, что эта дорожка установилась, чтобы проводить по ней», т.е. для того, чтобы дух (руах) Хохмы от середины хотэма мог пройти через сеарот, то есть, только, чтобы сеарот не уменьшили Бину на ГАР, и не отменились полностью все сеарот, ибо тогда прекратилось бы свечение хасадим.

И это смысл сказанного: «И сеарот не растут в этом месте, потому что написано: "И проходит над виной"⁴⁰⁴», что означает «предоставить проход до святого пэ, который скажет: "Простил Я"». То есть, как мы уже сказали, что мера духа (руаха) Хохмы от хотэма должна только вернуть туда ГАР, на которые уменьшилась Бина вследствие принятия ею Малхут, в свойстве: «Прощает грех»,⁴²⁰ потому что нуждается только в прощении греха, то есть, чтобы исправилось неисправленное и она вернулась к ГАР, и не более. И это смысл сказанного: «Предоставить проход до святого пэ, который скажет: "Простил Я"», то есть, что скажет: «Простил Я» за этот грех, и поэтому называется это исправление: «И проходит над виной»⁴¹⁶, потому дух (руах) Хохмы проходит там только чтобы простить вину, но не более.

Но следует спросить: ведь он должен был сказать здесь: «И проходит над грехом», как говорит во втором исправлении: «Прощает грех»⁴¹⁶? И дело в том, что грех означает – суды в Бине, которые произросли в ней из-за подъема к ней Малхут. Так как грех означает, что был прямым, а стал искривленным. Однако вина указывает на суды, которые в самой Малхут, что является виной в основе своей, но не то, чтобы стала искривлением. И уточняет изречение, что дух (руах) Хохмы, проходящий по этой дорожке от хотэма, кроме того, что очищает Бину, очищает также суды Малхут, называемые виной, для того чтобы мог пройти и светить через это место в дорожке нижней губы, которая образовалась в шиболет закан, где находится свойство самой Малхут.⁴²¹ И достоинство этого исправления очень велико, и это смысл сказанного: «Сколько судебных палат ждут этот пэ», потому что малочисленны те, кто удостоивается этого в совершенстве.

126/3) «"Мы учили в Сифра ди-цниута, что означает сказанное: "Вина".

Удостоились – проходит, не удостоились – вина. Это" происходит только "в Зеир Анпине"», но не в Арих Анпине, который полностью милосердие.

127) Спрашивает: «"В чем отличие одного от другого" – Арих Анпина от Зеир Анпина? И отвечает: "В Зеир Анпине, когда эта дорожка нисходит под отверстиями хотэма, написано: "И возгорелся гнев Творца на них и вышел"⁴²². Что значит: "И вышел"⁴²²? То есть, что выходит дух гнева из этих отверстий, и тот, кто находится перед ним, уходит и не находится. И это то, что написано: "Потому что дух Творца повеял на него и нет его". Но "об Арих Анпине написано: "И проходит над виной"⁴¹⁶, и написано: "И пронесется ветер, расчистив их"⁴²³. И мы учили: здесь об этой дорожке написано: "И проходит над виной"⁴¹⁶, а там: "И пройдет Творец, чтобы поразить египтян"⁴²⁴».

⁴²⁰ См. выше, п.119.

⁴²¹ См. далее, пп.131-135.

⁴²² Тора, Бемидбар, 12:9. «И возгорелся гнев Творца на них, и вышел».

⁴²³ Писания, Иов, 37:21. «И ныне не видно света; яростен он в небесах, и пронесется ветер, расчистив их».

⁴²⁴ Тора, Шмот, 12:23. «И пройдет Творец, чтобы поразить египтян, и увидит кровь на притоке и на двух косяках, и минует Творец этот вход, и не даст ангелу-губителю войти в дома ваши, чтобы поразить вас».

Объяснение. Эта дорожка, что над верхней губой, – это путь, чтобы проходил по нему дух Хохмы для праведников, которые заботятся о том, чтобы получить в свойство средней линии снизу вверх. И это смысл сказанного: «Удостоились – проходит, не удостоились – вина». Праведники, достаивающиеся быть в средней линии и получающие руах снизу вверх, – он ведь для них является проходящим над виной. Однако грешники, не достаивающиеся быть слитыми в средней линии и желающие притягивать руах сверху вниз, – это для них вина, т.е. раскрываются над ними суды Малхут, называемые виной. Но, «это в Зеир Анпине», потому что в Арих Анпине – он полностью милосердие, и к нему это не относится. И это смысл сказанного: «В Зеир Анпине, когда эта дорожка нисходит под отверстиями хотэма», то есть для тех, которые не слиты как подобает со средней линией, сказано о них: «И возгорелся гнев Творца на них, и вышел»⁴²², потому что Аарон и Мирьям в момент, когда они говорили о Моше, который является свойством средней линии, не были тогда слиты с ним, и поэтому: «И возгорелся гнев Творца на них, и вышел»⁴²². «Что значит: "И вышел"⁴²²? То есть, что выходит дух гнева из этих отверстий», т.е. раскрывается через них вина, как уже было сказано: «Не удостоились – вина». «И тот, кто находится перед ним, уходит и не находится», – тот, кто перед ним находится, то есть удостоился Хохмы, уходит оттуда, и Хохма не находится в нем больше. Это смысл сказанного: «Потому что дух Творца повеял на него и нет его», потому что ушел от них. Но «об Арих Анпине написано: "И проходит над виной"⁴¹⁶», т.е. руах Хохмы проходит над виной и уничтожает ее, и также: «И пронесется ветер, расчистив их»⁴²³, потому что не относятся к нему суды, а наоборот – он уничтожает суды, и он – полностью милосердие. Ибо «и проходит над виной» – означает, что проходит, чтобы покончить с виной, поскольку «здесь об этой дорожке написано: "И проходит над виной"⁴¹⁶, а там: "И пройдет Творец, чтобы поразить египтян"⁴²⁴». Как «и пройдет»⁴²⁴ там означает – покончить с египтянами, также «и проходит над виной»⁴¹⁶ означает – покончить с виной.

128) «"Счастлива доля того, кто удостоился" получить "от этого" исправления. "И это третье исправление величественной высшей святой дикны древнейшего (атик) из древних". Сказал рабби Шимон: "Конечно же, преумножит Творец благо тебе, и будет рад оберегать тебя"».

129) «"И мы учили: то, что написано: "Радостью возрадуюсь в Творце"⁴²⁵ – сказано о Атике Йомине, потому что он – радость всего. Мы учили, что в час, когда открылась эта дорожка дикны Атика Йомина, все плачущие и стонущие,⁴²⁶ и тяжущиеся в суде, смолкают и затихают, и нет того, кто бы открыл вход злу, потому что эта дорожка раскрылась, чтобы исправлять. И отсюда, тот, кто держится и старается заставить умолкнуть" кого-то, – "он указывает на эту дорожку, которая является признаком святого Атика"».

Объяснение. Ибо в силу судов Малхут первого сокращения, что в первом исправлении, когда уменьшились оттуда ГАР, вышли плачущие и стонущие, которые плачут и стонут об их уменьшении, тех, которые они постигли оттуда, как уже объяснялось выше.⁴²⁶ А теперь, когда вернулись ГАР, чтобы светить в этой дорожке, что в третьем исправлении, в виде «и проходит над виной», пришли эти плачущие и стонущие к умиротворению, и больше не плачут и не стонут. И это смысл сказанного: «Все плачущие и стонущие, и тяжущиеся в суде, смолкают и затихают», так как больше не плачут и не стонут, потому что «нет того, кто бы открыл вход злу», поскольку вернулись к ним ГАР, и нет больше судов, которые смогут им навредить и уменьшить их. И это смысл сказанного: «Потому что эта дорожка раскрылась, чтобы исправлять», так как эта дорожка, которая на верхней губе, раскрылась, чтобы исправить и вернуть ГАР.

И это смысл сказанного: «И отсюда, тот, кто держится и старается заставить умолкнуть, – он указывает на эту дорожку, которая является признаком святого Атика», ибо так же как

⁴²⁵ Пророки, Йешаяу, 61:10. «Радостью возрадуюсь в Творце, ликовать будет душа моя во Всесильном моем, ибо Он одел меня в одежды спасения, одеянием праведности облек меня, как жених облачится в великолепие и как невеста украсится драгоценностями своими».

⁴²⁶ См. выше, пп.108-109.

раскрытие этой дорожки в святом Атике успокоило плачущих и стонущих, чтобы не плакали и не рыдали, так и каждый, кто хочет успокоить кого-то, чтобы не кричал, ставит палец на дорожку, которая на его верхней губе.

И это смысл сказанного: «И мы учили, что первое исправление дикны и второе, – чтобы привести к третьему»⁴²⁷, потому что в первом исправлении вышла Малхут свойства суда, чтобы получить исправление, но в Малхут свойства суда мир не может существовать. А во втором исправлении поднялась Малхут в место Бины, которая является свойством милосердия, как мы уже говорили, но тогда произошло уменьшение ГАР также и в Бине. А в третьем исправлении вернулись ГАР к Бине, и поскольку Малхут уже подсластилась в Бине, она тоже получила эти ГАР, в виде сказанного: «И проходит над виной»⁴¹⁶, как мы выяснили. И на это все было направлено, потому что Малхут свойства суда не способна получить ГАР до окончательного исправления, пока не пройдут над ней все эти три исправления. И получается, что два первых исправления, в которых Малхут еще находится в состоянии ВАК, не выиграв пока ничего, были все же подготовкой к тому, чтобы в третьем исправлении она могла получить ГАР. Таким образом, два первых исправления пришли лишь для того, чтобы привести к третьему исправлению. Ибо только сейчас получила Малхут пользу от своего подслащения в Бине. А без этого мир не мог бы существовать.⁴²⁸

И вот в Зеир Анпине называется это исправление «и Милостивый»⁴²⁹. И это потому, что милостивый – это тот, кто милостиво относится к тому, кто не достоин и не заслужил, как объяснили мудрецы.⁴³⁰ И поскольку в этом исправлении Малхут стала достойной получения ГАР, хотя по своему источнику она не способна на это, поэтому это исправление называется «и Милостивый»⁴²⁹.

Четвертое исправление тринадцати исправлений дикны

130) «"Четвертое исправление – сеарот устанавливаются под пэ, от одного края до другого". То есть шиболет закон. "Это смысл сказанного: "Остатка наследия Своего"⁴¹⁶, как сказано: "Вознеси же молитву об оставшихся, которые еще существуют"⁴³¹. Действительно существуют. "Остатка"⁴¹⁶ – это подобно тому, "как написано: "Остаток Исраэля не сделает несправедливости"⁴³²».

Объяснение. После того, как Малхут де-сеарот полностью подсластилась в месте Бины, в третьем исправлении, в виде: «И проходит над виной»⁴¹⁶, она вернулась, чтобы пробудиться там, между сеарот, что в месте Бины, в верхней части щеки. И поэтому вынуждены были сеарот подслащенной Малхут спуститься в нижнюю часть щеки, т.е. под нижнюю губу, в свойство шиболет закон. И когда она опустилась из места Бины, ушли от нее ГАР, и она снова стала ВАК без рош. И это смысл сказанного: «Четвертое исправление – сеарот устанавливаются под пэ», и это – шиболет закон. «Это смысл сказанного: "Остатка наследия Своего"⁴¹⁶», потому что это четвертое исправление называется в Арих Анпине остатком наследия Его. И это «как сказано: "Вознеси же молитву об оставшихся, которые еще существуют"⁴³¹», т.е. остаток сеарот, которые были видны на верхней губе, которые от свойства Малхут, а не от свойства Бины, и их место не

⁴²⁷ См. выше, п.126/1.

⁴²⁸ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.3, со слов: «В свойстве суда, т.е. в свойстве Малхут мира АК, прежде чем она подсластилась в Бине, в свойстве милосердия, мир не мог существовать...»

⁴²⁹ Тора, Шмот, 34:6-7. «И прошел Творец пред лицом его, и возгласил: "Творец – Творец Сильный, Милосердный и Милостивый, Долготерпеливый и великий милостью и истиной, Он хранит милость для тысяч, снимает вину и преступление, и прегрешение, но без кары не оставляет; Он поминает вину отцов сыновьям и сынам сыновей до третьего и четвертого поколения"».

⁴³⁰ См. Вавилонский Талмуд, трактат Брахот, лист 7:1.

⁴³¹ Пророки, Мелахим 2, 19:4. «О, если бы услышал Творец Всесильный твой, все слова Равшакея, которого послал царь Ашшурский, господин его, хулить Всесильного живого, и наказал бы его за слова, какие слышал Творец Всесильный твой. Вознеси же молитву об оставшихся, которые еще существуют».

⁴³² Пророки, Цфания, 3:13. «Остаток Исраэля не сделает несправедливости, и не станут они говорить лживое, и не будет в устах их языка обмана, ибо они пастись будут и лежать, и никто не потревожит их».

на верхней части щеки, на верхней губе, но они вынуждены были спуститься ниже пэ, в нижнюю часть щеки, вне рош. И это смысл сказанного: «Действительно существуют», потому что до этого находились под исправлением: «И проходит над виной»⁴¹⁶, и не были видны там, а теперь проявились и существуют. А название «остаток», это как написано: «Остаток Исроэля не сделает несправедливости»⁴³², – т.е. несмотря на то, что они остаток, и исчезли их ГАР, все же нет в этом несправедливости, а наоборот, это большое исправление для сеарот де-Малхут, и оно для того, чтобы получили исправление ГАР на своем собственном месте, как выяснится далее, в пятом исправлении.

И необходимо знать, что эти исправления являются корнями внутриутробного развития (ибур) и рождения (лейда), происходящих в парцуфах. Потому что второе исправление, в котором сеарот Малхут поднялись, чтобы установиться в месте Бины, и это верхняя губа, является корнем внутриутробного развития, устанавливающегося в утробе матери, ибо Бина считается матерью Малхут. И это свойство света нефеш. А четвертое исправление, состоящее в нисхождении сеарот Малхут от верхней губы к нижней губе, считается рождением, – ведь Малхут вышла из утробы Бины, и приходит на свое место в нижней части щеки. И это свойство света руах, поскольку четвертое исправление – это ВАК де-руах. А пятое исправление – это ГАР де-руах.

Пятое исправление тринадцати исправлений дикны

131) «"Пятое исправление – выходит другая дорожка, под пэ. Это означает: "Не держит вечно гнева Своего"⁴¹⁶. Встань, рабби Йоси". Встал рабби Йоси, провозгласил и сказал: "Счастлив народ, у которого это так, счастлив народ, у которого Творец (АВАЯ) – Всесильный (Элоким) его"⁴³³. Спрашивает: "Счастлив народ, у которого это так"⁴³³, – что значит: "У которого это так (шека́ха ло ילּוּ תַּצְפּוּ)"⁴³³?" И отвечает: "Это как ты говоришь: "И гнев царя утих (шаха́х תַּצְפּוּ)"⁴³⁴, что означает – "успокоился от гнева"».

132) «"Другое объяснение того, что "успокоился в гневе своем", то есть по причине гнева успокоился. "И это смысл сказанного: "И если так (ка́ха תַּצְפּוּ) Ты поступаешь со мною, то умертви меня лучше"⁴³⁵». И получается, что «счастлив народ, у которого это так»⁴³³, – «"это суд в суде. "Счастлив народ, у которого Творец (АВАЯ) – Всесильный (Элоким) его"⁴³³, – это милосердие в милосердии"».

133) «"Другое объяснение. "Это так (шека́ха תַּצְפּוּ)" – это имя, включающее все имена, так как Творец" успокоился, ибо "отводит гнев и доставляет наслаждение Зеир Анпину". И Он успокоился, "и отводит" гнев Свой "над всеми теми, кто снаружи"».

Объяснение. Потому что есть два вида гнева. Есть гнев от судов нуквы, и он по причине подъема Малхут в Бину, когда Бина уменьшилась до свойства ВАК без рош. И это посев, что в точке холам, о котором уже говорилось.⁴³⁶ А есть гнев от судов захара, который по причине выхода левой линии прежде, чем она объединяется с правой, и это посев точки шурук,⁴³⁶ или из-за грехов нижних, которые хотят привлечь Хохму левой линии сверху вниз, и тем самым отделяют левую линию от правой, и тогда исходят от левой линии суровые суды. И это состояние гнева от судов захара.

⁴³³ Писания, Псалмы, 144:15. «Счастлив народ, у которого это так, счастлив народ, у которого Творец (АВАЯ) – Всесильный (Элоким) его».

⁴³⁴ Писания, Мегилат Эстер, 7:10. «И повесили Амана на дереве, которое он приготовил для Мордехая, и гнев царя утих».

⁴³⁵ Тора, Бемидбар, 11:15. «И если так Ты поступаешь со мною, то умертви меня лучше, если обрел я милость в глазах Твоих, чтобы не видеть мне бедствия моего».

⁴³⁶ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.9. «Высшая точка, Арих Анпин, посеяла внутри чертога ИШСУТ три точки: холам, шурук, хирик...»

И это смысл сказанного: «Что значит: "У которого это так (шека́ха ло ѓл пָּזַץ)"⁴³⁷? Это как ты говоришь: "И гнев царя утих (шаха́х пָּזַץ)"⁴³⁴»⁴³⁷. Также и здесь, «это так (шека́ха пָּזַץ)"⁴³³ означает – «успокоился от гнева», т.е. от гнева судов нуквы, то есть от состояния ВАК без рош. И согласно этому, объяснение изречения: «У которого это так (шека́ха ло ѓл пָּזַץ)"⁴³³, что успокоился от судов нуквы, и раскрылись у него ГАР, и тогда «Счастлив народ, у которого Творец (АВАЯ) – Всесильный (Элоким) его»⁴³³, когда есть у него ГАР, т.е. имя АВАЯ-Элоким. И также объяснение изречения: «Не держит вечно гнева Своего»⁴¹⁶, – т.е. суды нуквы, так как вышла посередине шиболет закон дорожка, свободная от сеарот, то есть раскрытие ГАР, с помощью руаха, выходящего из отверстий хотэма Зеир Анпина.

И это смысл сказанного: «Другое объяснение, что "успокоился в гнев своем"»⁴³⁸, и «успокоился», которое здесь, – это от судов захара, и это суровые суды от левой линии без правой, т.е. свойство Хохмы без хасадим, и он успокоился от них по причине своего гнева. То есть, с помощью экрана де-хирик, что в средней линии, раскрылся гнев от свойства Малхут, которая уменьшает левую линию до ВАК, и тогда, из-за уменьшения и этого гнева, она соединяется с правой линией, и он успокаивается вследствие этого от другого гнева, то есть от судов левой линии.⁴³⁹ И получается, что гнев судов Малхут успокоил суды захара, что в левой линии.

И это смысл сказанного: «И если так (ка́ха пָּזַץ) Ты поступаешь со мною, то умертви меня лучше»⁴³⁵. «А сброд стал проявлять прихоти и сказали: "Кто накормил бы нас мясом!"»⁴⁴⁰ И внутренняя суть этого, что сброд прилепляется к клипе, называемой конец всякой плоти, желание которой насыщаться плотью, что означает притягивание свечения левой линии сверху вниз, называемого плотью.⁴⁴¹ И тогда низошли суровые суды левой линии без правой, являющиеся судами захара, и это смысл сказанного: «И сильно возгорелся гнев Творца, и Моше было прискорбно»⁴⁴². Пока не сказал: «То умертви меня лучше ... чтобы не видеть мне бедствия моего»⁴³⁵. И это смысл сказанного: «Это суд в суде», – т.е. эти суды левой линии являются суровыми судами, что в суде, и о них сказано: «Счастлив народ, у которого это так»⁴³³, так как успокаивается от этих судов. И тогда удастаиваются: «"Счастлив народ, у которого Творец (АВАЯ) – Всесильный (Элоким) его"»⁴³³, – милосердие в милосердии». И согласно этому, объяснением: «Не держит вечно гнева Своего»⁴¹⁶ будет – гнева судов захара, которые прошли благодаря раскрытию дорожки, что на нижней губе.

И это смысл сказанного: «"Это так (шека́ха пָּזַץ)"⁴³³ – это имя, включающее все имена»⁴⁴³, так как слово «Это так (шека́ха пָּזַץ)"⁴³³ является именем, включающим в себя все имена, т.е. оно включает два вышеуказанных исправления: как то, что «успокоился от гнева», так и то, что «успокоился в гнев», поскольку исправления называются именами. И объясняет: «Так как Творец отводит гнев», т.е. устраняет суды нуквы, «и доставляет наслаждение Зеир Анпину», т.е. раскрывает ГАР и доставляет наслаждение Зеир Анпину, и также «и отводит» гнев захара «над всеми теми, кто снаружи», то есть те, что снаружи, прилепившиеся к левой линии, – отводит от них суды тем, что соединяет левую линию с правой, с помощью раскрытия судов экрана де-хирик, как мы уже говорили. Таким образом, что «счастлив народ, у которого это так»⁴³³ включает два исправления: как исправление «успокоился от гнева», заключающееся в извлечении ГАР, так и исправление «успокоился в гнев», заключающееся в отмене и устранении судов левой линии. И таким же образом: «Не держит вечно гнева Своего»⁴¹⁶

⁴³⁷ См. выше, п.131.

⁴³⁸ См. выше, п.132.

⁴³⁹ См. Зоар, главу Лех леха, п.22, со слов: «Экран де-хирик, на который выходит средняя линия, происходит от свойства суда, имеющегося в Малхут...»

⁴⁴⁰ Тора, Бемидбар, 11:4. «А сброд, который среди них, стал проявлять прихоти, и вновь заплакали также сыны Израэля и сказали: "Кто накормил бы нас мясом!"»

⁴⁴¹ См. Зоар, главу Ноах, п.130. «Всё желание "конца всякой плоти" направлено только на плоть...»

⁴⁴² Тора, Бемидбар, 11:10. «И услышал Моше, что народ плачет по семействам своим, каждый у входа шатра своего; и сильно возгорелся гнев Творца, и Моше было прискорбно».

⁴⁴³ П.133.

включает два вышеуказанных исправления: что «не держит вечно гнева Своего»⁴¹⁶, судов захара, т.е. устраняет суды захара из той дорожки, которая открылась в нижней губе с помощью единства левой и правой, по причине экрана де-хирик средней линии.

134) «"Как мы учили, что верхняя дорожка святой дикны, которая нисходит" к верхней губе "под отверстиями хотэма Атика, и та дорожка, что внизу", посередине сеарот нижней губы, "они во всем равны. Одна наверху", на верхней губе, "другая внизу", на нижней губе. "Наверху" называется дорожка "проходит над виной"⁴¹⁶, и внизу" называется дорожка "не держит вечно гнева Своего"⁴¹⁶. И мы учили: "не держит"⁴¹⁶ означает, "что нет места, чтобы пребывать там. Как наверху" дорожка "предоставляет место" только, "чтобы прошел по ней" руах Хохмы от хотэма,⁴⁴⁴ "так и внизу она только предоставляет место, чтобы прошел по ней"» руах Хохмы.

Объяснение. Теперь выясняет понятие «это так (шека́ха תַּרְפִּי)»⁴³³, которое в дорожках верхней и нижней губы, согласно третьему вышеприведенному объяснению, что «это так (шека́ха תַּרְפִּי)»⁴³³ включает все имена, как для судов нуквы, так и для судов захара. И это смысл сказанного: «Верхняя дорожка ... и та дорожка, что внизу, они во всем равны», потому что верхняя дорожка устраняет суды нуквы, которые вышли со вторым исправлением, в свойстве «успокоился от гнева», и она также устраняет суды захара, выходящие с раскрытием Хохмы, в свойстве «успокоился в гневе», и таким же образом нижняя дорожка устраняет суды нуквы, которые вышли с четвертым исправлением в нижней губе, и раскрылась в нем Хохма в свойстве «успокоился от гнева», и она также устраняет суды захара, открывающиеся с раскрытием Хохмы, в свойстве «успокоился в гневе».

И это смысл сказанного: «Наверху "проходит над виной"⁴¹⁶, и внизу "не держит вечно гнева Своего"⁴¹⁶», – и два этих имени имеют одно значение. «И мы учили: "Не держит"⁴¹⁶» означает, «что нет места, чтобы пребывать там», потому что в силу «успокоился от гнева», объединяющего левую линию с правой, и при этом Хохма не притягивается сверху вниз,⁴⁴⁵ поэтому не держит Хохму в этой дорожке в качестве пребывания там, но лишь для того, чтобы раскрыть там ГАР только снизу вверх. И это смысл сказанного: «Как наверху предоставляет место, чтобы прошел по ней», – так же как наверху дает место только пройти руаху Хохмы, т.е. в мере, чтобы вышли ГАР, и Хохма не пребывает на этой дорожке, для того чтобы ее не притягивали сверху вниз,⁴⁴⁴ «так и внизу она только предоставляет место, чтобы прошел по ней», а не для того, чтобы Хохма пребывала там, чтобы ее не притягивали сверху вниз.

135) «"Мы везде учили, что раскрылась дорожка в этом Атике, скрытом от всех, хорошо для всех" ступеней, "что внизу", так как смысл раскрытия дорожки в том, что "раскрылась возможность сделать хорошо всем". Иначе говоря, раскрылась возможность для всех нижних притягивать от него мохин, поскольку он указывает на два вышеприведенных свойства судов и раскрытие ГАР. "Тот, кто укрыт и не раскрыт", т.е. места, наполненные сеарот и нет в них дорожки, – "это указывает на то, что нет возможности", чтобы мохин раскрылись нижним. "И нет того, кто бы постигал там, кроме него самого", но не другая ступень ниже него, "так же как высший Эден", т.е. скрытая Хохма Арих Анпина, – "нет того, кто постиг его, но только он сам, древнейший (атик) из древних. И это смысл того, что написано: "Как величественны дела Твои, Творец, очень глубоки помыслы Твои"⁴⁴⁶. То есть измышляет способы, чтобы эти мохин могли раскрыться нижним. «Сказал рабби Шимон: "Установятся деяния твои для будущего мира от древнейшего (атик) из древних"».

И эти два исправления Арих Анпина, четвертое и пятое, которые называются в нем «остаток наследия Своего»⁴¹⁶ и «не держит вечно гнева Своего»⁴¹⁶, называются в Зеир Анпине, т.е. в тринадцати, что в Торе, «Долготерпеливый»⁴²⁹. То есть, как объяснили мудрецы: «Сдерживает гнев и вознесенность Свою». Ибо в четвертом исправлении сдержал Свой гнев, потому что снова раскрылись суды и уменьшения в нижней губе, а в пятом исправлении, тоже

⁴⁴⁴ См. выше, п.127.

⁴⁴⁵ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.50. «Разногласие, которое было исправлено согласно высшему подобию...»

⁴⁴⁶ Писания, Псалмы, 92:6. «Как величественны дела Твои, Творец, очень глубоки помыслы Твои».

произошедшем в нижней губе, дорожка, свободная от сеарот, и получает руах Хохмы от отверстий хотэма через верхнюю дорожку верхней губы, – это ведь вознесенность Его, когда Он возвращается и уничтожает суды. И это исправление считается корнем для ГАР де-руах⁴⁴⁷. И известно, что в Зеир Анпине властвуют на этой ступени суды левой линии, пока не появляются ГАР де-нешама, как выяснится в следующих исправлениях.

Шестое исправление тринадцати исправлений дикны

136) «"Шестое исправление – сеарот устанавливаются и поднимаются снизу вверх", т.е. из места под нижней губой, что на нижней части щеки, доверху к верхней части щеки, "и приношение приятных благоволий", т.е. распространение сеарот, покрывающих под нижней губой, "до начала рта, которое наверху", что на верхней губе, и это верхняя часть щеки, являющаяся корнем второго ибура (зарождения) для нешама. И после ибура снова "опускаются сеарот в начало входа нижней дорожки уст (пэ)"», что под нижней губой, то есть рождаются и приходят к своему постоянному месту в нижней части щеки, и это свойство «пространство бороды», распространяющейся в нижней части щеки, от угла щеки до начала верхней губы и под нижней губой, и называется также край бороды.

Объяснение. После того, как восполнились сеарот свойством ГАР де-руах, с помощью нижней дорожки, которая в шиболет закан, что под нижней губой, приходит время подняться, чтобы пройти для ВАК гадлута, и это смысл сказанного: «Сеарот устанавливаются и поднимаются снизу вверх ... до начала рта, которое наверху», что является состоянием подъема в место Бины, как во втором исправлении. Однако это ибур (зарождение) для получения света нешама, когда при зарождении постигает нефеш де-нешама, а потом, при рождении, постигает руах де-нешама. И это смысл сказанного: «Опускаются сеарот в начало входа нижней дорожки уст (пэ)», то есть снова выходит из утробы матери, Бины, т.е. верхней части щеки, и опускается на свое место, в нижнюю часть щеки, что является состоянием рождения и вскармливания, когда в этом нисхождении достигает руаха нешама, и есть у него ВАК де-ГАР, и называется приношением благоволий, потому что ГАР называются благоволиями и приятным запахом.

137) «"Встань, рабби Йеса, и установи это исправление"», шестое. «Встал рабби Йеса, провозгласил и сказал: "А милость Моя не отступит от тебя"⁴⁴⁸, и написано: "И милостью вечной помилую тебя"⁴⁴⁹. Эти изречения противоречат друг другу». Потому что здесь написано: «Не отступит»⁴⁴⁸, то есть, что она навечно. А здесь говорит: «И милостью вечной», что означает, что имеет место только в дни мира, а это шесть тысяч лет.

138) И отвечает: «"И это не является противоречием. Поскольку мы учили, что есть милость, и есть милость. Есть милость (хесед), что изнутри", и это свет нешама, "а есть милость (хесед), что снаружи", и это свет руах. И объясняет: "Милость (хесед), что изнутри, это как мы сказали, у древнейшего (атик) из древних, который скрыт в той стороне дикны, которая называется краем бороды".⁴⁵⁰ И это шестое исправление. "И человек не должен уничтожать эту сторону, из-за этого Хеседа (милости), что внутри", т.е. ВАК де-нешама,⁴⁵⁰ "Атика Йомина, поэтому о коэне, что внизу, написано: "Пусть не делают плечи на своей голове и края своей бороды не обривают"⁴⁵¹. И в чем причина. Это для того, чтобы не уничтожать пути его", т.е. исправления его, "Хеседа Атика, потому что коэн исходит от этой стороны"», т.е. со стороны Хеседа.

⁴⁴⁷ См. выше, п.130.

⁴⁴⁸ Пророки, Йешаяу, 54:10. «Ибо горы сдвинутся и холмы зашатаются, а милость Моя не отступит от тебя, и завет мира Моего не поколеблется...»

⁴⁴⁹ Пророки, Йешаяу, 54:8. «В пылу гнева сокрыл Я на мгновение лицо Свое от тебя, и милостью вечной помилую тебя, – сказал Избавитель твой, Творец».

⁴⁵⁰ См. выше, п.136.

⁴⁵¹ Тора, Ваикра, 21:5. «Пусть не делают плечи на своей голове и края своей бороды не обривают, и на теле своем не делают надреза».

139) «"И мы изучали в Сифра ди-цниута, что в любом" случае "Хесед должен умножаться и выстраиваться, и не отрезать его", т.е. не уничтожать края бороды, "потому что он не исчезает из мира. То есть как написано: "А милость Моя не отступит от тебя"⁴⁴⁸, и это Хесед Атика Йомина, привлекаемый с помощью этого шестого исправления. "И милостью вечной"⁴⁴⁹, т.е. Хесед, называемый вечной милостью (хесед). И это другой" Хесед, "что в Зеир Анпине", являющийся свойством руах, о котором написано: "Ибо думал я: свет милостью (хесед) устроен"⁴⁵²».

140) «"И эта милость (хесед) древнейшего (атик) из древних", что в шестом исправлении, – "это милость истины. И "милость истины", – говорится не о жизни тела", которое является свойством руах, т.е. Зеир Анпин, который называется гуф (тело), "а о жизни души (нешама)", потому что шестое исправление – это ВАК гадлута, являющегося жизнью души (нешама).⁴⁵⁰ "И поэтому написано: "Ибо желает милости Он"⁴¹⁶, что является шестым исправлением величественной дикны древнейшего (атик) из древних"». Объяснение. Потому что свет нешама нисходит из Бины, Хесед которой является свойством «ибо желает милости (хесед) Он»⁴¹⁶, поскольку она желает Хесед больше, чем Хохму, как известно. И поэтому называется это исправление «ибо желает милости (хесед) Он»⁴¹⁶. А в тринадцати свойствах называется это исправление «и великий милостью (хесед)»⁴²⁹, чтобы показать, что это Хесед нешама, так как это милость (хесед) большая и великая.

Седьмое исправление тринадцати исправлений дикны

141) «"Седьмое исправление – сеарот прекращаются и видны две скулы (досл. яблоны) в благовоном приношении, приятные и благовидные"». Иначе говоря, две свободные части, свободные от сеарот, показываются из сеарот дикны, называемые благовоном приношением. Поскольку они являются коренными для этого свечения Хохмы, называемого запахом, и это смысл сказанного: «И исполнит Он его духом боязни Творца»⁴⁵³.

142) «Провозгласил рабби Шимон и сказал: "Как яблоня меж лесных деревьев"⁴⁵⁴, – как эта яблоня включает три цвета", белый-красный-зеленый, "так и Творец; две яблони включают шесть цветов, и две эти яблони", символизирующие две стороны лица, свободные от сеарот, "т.е. седьмое исправление, – они являются совокупностью всех шести" предыдущих "исправлений, о которых я сказал. И благодаря им осуществляется: "В свете лика царя – жизнь"⁴⁵⁵».

Объяснение. После того, как восполнились ВАК гадлута посредством седьмого исправления, пришло теперь время притянуть ГАР гадлута. И это смысл сказанного: «Сеарот прекращаются», потому что нисходит свечение Хохмы, прекращающее сеарот, как объяснялось в третьем и пятом исправлениях, «и видны две скулы (досл. яблоны) в благовоном приношении», т.е. показываются две скулы лица в благовоном приношении, и это состояние ГАР гадлута, от которых нисходит свечение Хохмы, называемое запахом, и поэтому называются яблонями, потому что у яблонь есть хороший запах. И они также называются благовоном приношением. И название «яблоня» особым образом указывает на это свечение Хохмы, т.е. ВАК Хохмы, исходящее от трех линий, и это ХАГАТ, и на это указывают три цвета, белый-красный-зеленый, которые есть в яблоне. И есть тут две святые яблони, т.е. в правой и левой сторонах, когда три цвета в правой яблоне называются ХАГАТ, а три цвета, что в левой яблоне, называются НЕХИ. И это смысл сказанного: «Как эта яблоня включает три цвета», т.е. три линии, «так и Творец; две яблони включают шесть цветов», где три линии в правой – это ХАГАТ, а три линии в левой – это НЕХИ, чтобы указать, что свечение Хохмы, которое в них, это

⁴⁵² Писания, Псалмы, 89:3. «Ибо думал я: свет милостью устроен, в небесах – там утвердил Ты верность Свою».

⁴⁵³ Пророки, Йешаяу, 11:3. «И исполнит Он его духом боязни Творца: и не по взгляду глаз своих будет он судить, и не по слуху ушей своих будет он решать дела».

⁴⁵⁴ Писания, Песнь песней, 2:3. «Как яблоня меж лесных деревьев, так любимый мой среди юношей! Сидя в тени его, наслаждалась я, и плод его сладок был небу моему».

⁴⁵⁵ Писания, Притчи, 16:15. «В свете лика царя – жизнь, и благоволение его, как облако с весенним дождем».

только ВАК Хохмы, т.е. ХАГАТ НЕХИ Хохмы, и нет там ГАР Хохмы. И все шесть предыдущих исправлений были лишь для того, чтобы принести это седьмое исправление, и поэтому оно состоит из шести предыдущих исправлений. И это смысл сказанного: «И две эти яблони, т.е. седьмое исправление, – они являются совокупностью всех шести исправлений», потому что они пришли только для того, чтобы принести это седьмое исправление. И это смысл сказанного: «И благодаря им осуществляется: "В свете лика царя – жизнь"⁴⁵⁵», так как благодаря шести предыдущим исправлениям осуществилось в седьмом исправлении: «В свете лика царя – жизнь»⁴⁵⁵. То есть, что раскрылось свечение Хохмы в лике Царя, так как свет Хохмы называется жизнью. И это внутренний смысл сказанного: «Мудрость (хохма) несет жизнь владеющему ею»⁴⁵⁶.

143) «"И мы учили, что от этих скул исходит жизнь в мир", т.е. свечение Хохмы, "и показывают радость Зеир Анпину, как написано: "Будет светить тебе Творец ликом Своим"⁴⁵⁷. И написано: "В свете лика царя – жизнь"⁴⁵⁵. "В свете лика царя"⁴⁵⁵ – это две скулы благовонного приношения, о которых я сказал. "Будет светить тебе Творец ликом Своим"⁴⁵⁷, т.е. лик, что снаружи", – Зеир Анпина, который снаружи Арих Анпина, "потому что, когда они светят благословляется мир"».

144) «"И мы учили, что все то время, пока эти свечи, что снаружи, светят", т.е. ЗОН, "весь мир благословляется, и нет злости в мире. И если те, что снаружи, так, – две скулы" Арих Анпина, "тем более, светят всегда и радуются всегда"».

145) «"Мы учили: когда две эти скулы открываются, Зеир Анпин проявляется в радости, и все те свечи, что внизу", что в Малхут, – "они в радости, и все те, что внизу, светят, и все миры в радости и наполнены всем совершенством. И все радуются и светят, и вся милость не прекращается, все наполняются" изобилием "в одно время, все радуются в одно время"».

146) «"Смотри, лик, который снаружи", т.е. Зеир Анпина, – "есть время, когда он светит, а есть время, когда не светит. И поэтому написано: "Будет светить тебе Творец ликом Своим"⁴⁵⁷. "Озарит нас ликом Своим. Сэла!"⁴⁵⁸ Отсюда следует, что не всегда светит", и поэтому мы молимся, чтобы светил нам. Ибо не светит (лик) в Зеир Анпине, "но только, когда открылись скулы" Арих Анпина "наверху"».

147) «"Мы учили, что эти скрытые скулы" Арих Анпина "светят, скрытые и всегда белые. И от них светят тремстам семидесяти сторонам,⁴⁵⁹ и все шесть первых исправлений дикны включены в них. Это смысл сказанного: "Он вернется, смилуется над нами"⁴⁶⁰. "Он вернется"⁴⁶⁰ означает, что иногда они скрыты, а иногда раскрыты. Здесь", в Арих Анпине, называется это исправление "Он вернется, смилуется над нами"⁴⁶⁰. А в том, что внизу", которое в дикне Зеир Анпина, т.е. в тринадцати свойствах, что в Торе, "оно" называется "и истина"⁴⁶¹. Это седьмое исправление, включающее шесть, в двух скулах, что в древнейшем (атик) из древних"», т.е. в Арих Анпине, как говорилось выше.

Восьмое исправление тринадцати исправлений дикны

148) «"Восьмое исправление – выходит одна нить сеарот вокруг дикны, и свисает равномерно до табура" сердца. "Встань, Эльазар, сын мой, и установи это исправление"».

⁴⁵⁶ Писания, Коэлет, 7:12. «Потому что под сенью мудрости – (как) под сенью серебра, а польза знания (ясна): мудрость несет жизнь владеющему ею».

⁴⁵⁷ Молитва «Восемнадцать благословений (Амида)», благословения коэнов, произносимые посланником общества.

⁴⁵⁸ Писания, Псалмы, 67:2. «Всесильный помилует нас и благословит нас, озарит нас ликом Своим. Сэла!»

⁴⁵⁹ См. выше, Идра раба, п.19.

⁴⁶⁰ Пророки, Миха, 7:19. «Он вернется, смилуется над нами, скроет провинности наши. И Ты ввергнешь в глубины моря все грехи их».

⁴⁶¹ Писания, Псалмы, 25:10. «Все пути Творца – милость и истина для хранящих завет Его и свидетельства (Тору) Его».

149) «Встал рабби Эльзар, провозгласил и сказал: "Все зависит от удачи (мазаль), и даже книга Торы в чертоге. Мы это объясняли в Сифра ди-цниута. Поскольку здесь следует всмотреться – разве всё зависит от удачи (мазаль)? Мы ведь учили, что книга Торы – это святость, и футляр ее – святость, и чертог – святость. И написано: "И взывал один к другому, и сказал: "Свят, свят, свят"⁴⁶², – ведь их три" святости, "и свиток Торы соответствует им, ибо футляр ее свят, и чертог свят, и он свят. И Тора дана в трех святостях, в трех достоинствах", и это коэны, левиты и истраэлиты, "в трех днях"», как сказано: «Будьте готовы к трехдневному сроку»⁴⁶³. «"И также Шхина – она в трех: в скрижалях, в ковчеге и чертоге. И всё зависит от книги Торы". А ты говоришь, что книга Торы "зависит от удачи (мазаль), ведь написано: "И знамений небесных не страшитесь"⁴⁶⁴. Тот, кто в святости, – они будут зависеть от удачи?"»

150) И отвечает: «"Но так я объяснял в Сифра ди-цниута, что эта величественная и святая нить, с которой свисают все сеарот", т.е. общая поверхность сеарот дикны, окружающих лик, подобно нити волос, – "она называется мазаль (удача). В чем причина? Это потому, что все святые святых святости", т.е. все ступени и мохин, называемые святая святых, "зависят от этой удачи (мазаль)", потому что наполнение этой удачи (мазаль) называется святые святых, "и свиток Торы", т.е. Зеир Анпин, "хотя и является святостью, – не нисходят к нему десять святостей", то есть, чтобы у него были ГАР, "пока не входит в чертог", т.е. Малхут. Ибо не восполняется в ГАР, но только с помощью зивуга с Малхут. "Когда входит в чертог", т.е. совершает зивуг с Малхут, "называется святостью в десяти святостях. Подобно этому" Малхут "не называется чертогом, но только когда соединяются в нем десять святостей", т.е. только когда он в зивуге с Зеир Анпином, тогда есть в Малхут десять святостей. "И мы учили, что все зависит от удачи (мазаль)", т.е. все эти ГАР Зеир Анпина и Малхут зависят от удачи (мазаль), "и это та величественная и святая нить, с которой свисают все сеарот"», поскольку от нее получают все святости.

151) Спрашивает: «"Почему называется удачей (мазаль)?" И отвечает: "Потому что от нее зависят успехи, и от нее проистекают высшие и нижние, и поэтому она свисает", потому что свисает и простирается до хаза. "И от нее зависит всё находящееся в мире, высшие и нижние", потому что сыновья, жизнь и пропитание зависят не от заслуг, а от удачи. "И даже свиток Торы, что в чертоге, украшающийся десятью святостями, не выходит из своей совокупности со" всеми "остальными святостями", как объяснялось в предыдущем пункте. "И все они зависят от этого" исправления. "И тот, кто видит это исправление, – повинуются прегрешения его и подчиняются. Это смысл сказанного: "Скроет (досл. одолеет) провинности наши"⁴⁶⁰. Сказал ему рабби Шимон: "Благословен ты, сын мой, для святого святых, древнейшего (атик) из всех"».

Объяснение. После того, как раскрылось седьмое исправление, и это свойство ГАР, которое раскрылось в виде: «В свете лика царя – жизнь»⁴⁵⁵, пришло время, чтобы раскрылось восьмое исправление, являющееся раскрытием хвалы всех сеарот дикны. И это смысл сказанного: «Восьмое исправление – выходит одна нить сеарот вокруг дикны»⁴⁶⁵, т.е. одна нить сеарот, включающая и охватывающая все сеарот дикны. Поскольку сейчас проявились хвала и важность всех сеарот, т.е. уменьшений, – как все эти большие мохин раскрылись с помощью них, потому что те мохин, которые выяснились в каждом исправлении, включают все ступени мохин, постигаемые высшими Абой ве-Имой и ИШСУТ и ЗОН, что в Ацилуте. И это восьмое исправление включает их все, и даже четыре последних исправления, которые выяснятся далее, тоже включились в это исправление. И поэтому называется мазаль, как в сказанном: «Потекут воды из ведер его»⁴⁶⁶. И уже выяснилось выше, что дикна в общем – это мем (ט) де-

⁴⁶² Пророки, Йешаяу, 6:3. «И взывал один к другому, и сказал: "Свят, свят, свят Повелитель воинств, вся земля полна славы Его!"»

⁴⁶³ Тора, Шмот, 19:15. «И сказал он народу: "Будьте готовы к трехдневному сроку; не подступите к женщине"».

⁴⁶⁴ Пророки, Йермияу, 10:2. «Так сказал Творец: "Пути тех народов не учитесь и знамений небесных не страшитесь, как бояться их те народы"».

⁴⁶⁵ См. выше, п.148.

⁴⁶⁶ Тора, Бемидбар, 24:7. «Потекут воды из ведер его, и посевы его при водах великих. Превзойдет Агага царь его, и возвысится его царство».

целем (רצ) гуфа, как высшие Аба ве-Има.⁴⁶⁷ И это смысл сказанного: «И свисает равномерно до табура», то есть до табура сердца,⁴⁶⁸ и это то место Арих Анпина, где завершаются ГАР де-гуфа, считающиеся свойством мем (ר) де-целем (רצ).⁴⁶⁸

И это смысл сказанного: «Эта величественная и святая нить, с которой свисают все сеарот, – она называется мазаль (удача). В чем причина? Это потому, что все святые святых святости зависят от этой удачи (мазаль)». Потому что Аба ве-Има называются святостью, а в тот момент, когда они включены в дикну, дикна называется святая святых, то есть святостью, от которой получают эти святые, т.е. Аба ве-Има, которые называются сами святостью, и это смысл сказанного: «Святые святых святости». И то, что говорит «святые святых», во множественном числе, это потому, что указывает на сеарот. И это смысл сказанного: «Почему называется удачей (мазаль)? Потому что от нее зависят успехи»⁴⁶⁹, ибо все самые большие мохин, которые только могут прийти в шесть тысяч лет, приходят с помощью этой удачи (мазаль). И удача означает успех, т.е. не приходящее естественным путем. И указывает вторую причину: «И от нее зависит всё находящееся в мире, высшие и нижние», потому что нижние подвергаются позору из-за нее.⁴⁷⁰ И высшие тоже подвергаются позору, потому что источник дикны – он от воздушной перегородки (крума де-авира), где поднялась йуд (י) в свет Бины и уменьшилась до ВАК без рош. И так же во втором исправлении дикны, и поэтому они подвергаются позору из-за нее. Но этот позор является большой хвалой для нижних, – ведь без этого нижние не могли бы получить света жизни.⁴⁷¹

И уже выяснилось, что основа этих сеарот, они нисходят от Малхут свойства суда, но не от ее места, а от ее источника – от воздушной перегородки (крума де-авира), которую она ставит в месте Бины, во внутренней части рош Арих Анпина, и для того чтобы подсластить ее милосердием ради нижних, должна была Малхут свойства суда выйти из воздушной перегородки во внешнюю часть рош, в свойство пейсы головы, и оттуда приходит к первому исправлению дикны,⁴⁷² и установилась во внешней части рош с помощью второго исправления.⁴⁷² И после того, как Малхут свойства суда привела к выходу сеарот и больших светов всех этих восьми исправлений дикны, вознеслась хвала ее, пока не вышли суды и сокращения, что в ней, которые действовали во всех сеарот дикны до этого. И это смысл сказанного: «И тот, кто видит это исправление, – повинуются прегрешения его и подчиняются», потому что все, кто удостоивается всех исправлений дикны до восьмого исправления, – уже повинуются все силы суда и сокращение, которые действовали по причине смешения Малхут с Биной, потому что хвала превзошла потери в тысячи тысяч раз и более. И ты уже узнал, что силы сокращения и суда, которые получила Бина от Малхут называются искривлением и грехом,⁴⁷³ и это означает: «Это смысл сказанного: "Скроет (досл. одолеет) провинности наши"⁴⁶⁰», потому что повиновались и отменились, как будто их и не было, из-за больших светов, которые вышли по ее причине. И в тринадцати свойствах, что в Торе, которые в Зеир Анпине, называется это исправление «и хранящий милость (хесед)», по имени многочисленных и верных хасадим, раскрывающихся в нем, как выяснилось.

Девятое исправление тринадцати исправлений дикны

152) «"Девятое исправление – сеарот смешиваются со свисающими сеарот, и не выходят одни из других. Встань, рабби Аба". Встал рабби Аба и сказал: "Эти сеарот, смешивающиеся с теми, что свисают, называются пучинами моря, потому что исходят от излишков моаха. И из

⁴⁶⁷ См. выше, Идра раба, п.95.

⁴⁶⁸ См. выше, Идра раба, п.72.

⁴⁶⁹ См. выше, Идра раба, п.151.

⁴⁷⁰ См. выше, Идра раба, п.99.

⁴⁷¹ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.3, со слов: «В свойстве суда, т.е. в свойстве Малхут мира АК, прежде чем она подсластилась в Бине, в свойстве милосердия, мир не мог существовать...»

⁴⁷² См. выше, Идра раба, п.90.

⁴⁷³ См. выше, Идра раба, п.119.

этого места посылаются все судящиеся, тяжущиеся за грехи человеческие, и смиряются". Сказал рабби Шимон: "Благословен будешь для Атика Йомина"».

Объяснение. Уже выяснилась тайна источника сеарот, что они являются облачениями отраженного света, которые облачили ГАР Хохмы, что в рош Арих Анпина, прежде их исчезновения. И после того, как исчезли ГАР, вышли облачения из рош Арих Анпина в свойстве отходов⁴⁷⁴, называемых сеарот. И поскольку сеарот включались сначала во внутреннюю часть рош Арих Анпина, поэтому в сеарот дикны есть от двух рош: от Гальгальты Арих Анпина и от скрытого моаха Арих Анпина. И разница между ними большая, потому что скрытый моах, хотя он и скрыт, он скрыт только от свойства Хохмы, что в нем, однако Бина, Тиферет и Малхут в нем не скрыты, а выходят и светят сеарот (волосам) дикны. И поэтому от этих сеарот, выходящих из скрытого моаха, от них происходят восемь вышеперечисленных исправлений сеарот дикны, и поэтому есть в них ГАР, так как эта Бина, что в скрытом моахе, снова стала Хохмой, как известно. Тогда как Гальгальта Арих Анпина, которая установилась в виде мем (ם) де-целем (םלז) де-рош, она очень скрытая, и те сеарот, которые нисходят из Гальгальты, находятся в свойстве ВАК без рош, и от них установились четыре последних исправления. И по той же причине есть также разница в месте их свисания, потому что восемь первых исправлений дикны, исходящих от скрытого моаха, вышли лишь из свойства Кетера и Хохмы, что в скрытом моахе, однако Бина и ТУМ скрытого моаха еще светят в них, поэтому и сеарот еще не вышли полностью из рош, а свисают с нижней части щеки, когда только в отношении ацамот (досл. костей), указывающих на Хохму, он отделился от рош, однако в отношении сухожилий, плоти и кожи, указывающих на Бину и ТУМ, он еще слит и соединен с рош. Но четыре последних исправления дикны, исходящие из Гальгальты, которые получают от Гальгальты только ВАК, то есть ТУМ, уже полностью вышли из рош Арих Анпина, и они опускаются на горле.⁴⁷⁵

И поэтому, после того как восполнились все исправления сеарот, исходящие от скрытого моаха, и это восемь первых исправлений дикны, начали выходить сеарот дикны свойства Гальгальты, и начали выходить пейсы рош Арих Анпина, новые сеарот от Малхут свойства суда, которые от Гальгальты, что в дикне, и они не получили пока никакого подслащения. И они должны подняться в место Бины, как сеарот, что в скрытом моахе, во втором исправлении, но они не должны и не могут подняться в верхнюю часть щеки, но достаточно, чтобы они поднялись и перемешались с сеарот дикны скрытого моаха, которые уже подсластились в Бине. И это смысл сказанного: «Девятое исправление – сеарот смешиваются со свисающими сеарот», то есть произрастают новые сеарот, представляющие собой Малхут свойства суда, и они перемешиваются с этими сеарот дикны, свисающими до табура, которые уже подсластились в Бине, и они тоже подслащаются в Бине. И это смысл сказанного: «И не выходят одни из других», – т.е. новые сеарот не выходят от свисающих сеарот дикны, потому что они исходят от пейсов головы, от свойства Гальгальты, как мы уже сказали. И это смысл сказанного: «Эти сеарот, смешивающиеся с теми, что свисают, называются пучинами моря». Иначе говоря, новые сеарот сами по себе не называются пучинами моря, но лишь в тот момент, когда они перемешиваются. Ибо благодаря их перемешиванию со свешивающимися сеарот, которые уже подсластились в Бине, исчезает из них сила суда, что в них, в тайне сказанного: «"И Ты ввергнешь в глубины моря все грехи их"⁴⁶⁰, в место, которое никогда не упомянут и не вспомнят, и не возникнет в сердце»⁴⁷⁶. Поскольку второе исправление, устранившее суд от сеарот дикны благодаря их подъему в верхнюю часть щеки, не было полностью в совершенстве, потому что еще остались сеарот де-Малхут от дикны Гальгальты, которая здесь, так как они еще не подсластились. Однако здесь, когда также сеарот Малхут от свойства

⁴⁷⁴ См. выше, Идра раба, п.24.

⁴⁷⁵ См. Зоар, Сифра ди-цниута, п.17, со слов: «Объяснение. После того, как выяснил восемь исправлений дикны, исходящих от свечений скрытой Хохмы, выясняются пять исправлений дикны, исходящих от Гальгальты. И разница между ними велика, ведь скрытая Хохма, хотя и перекрылась, она перекрылась только относительно Хохмы в ней, однако Бина и ТУМ в ней светят пяти исправлениям дикны...»

⁴⁷⁶ Из утренней молитвы (шахарит) на субботу и праздники.

Гальгалты подсластились, уже закончилась вся сила суда, что в Малхут, которая в сеарот, и поэтому сказано здесь: «В место, которое никогда не упомянут и не вспомнят, и не возникнет в сердце»⁴⁷⁶. Ибо теперь восполнилось подслащение Малхут во всем и вся.

И это смысл сказанного: «Потому что исходят от излишков моаха», то есть как было сказано выше, что источник сеарот, – они от свойств облачений отраженного света, которые облачили ГАР Хохмы, прежде чем они исчезли из внутренней части рош Арих Анпина, а после того, как исчезли света ГАР Хохмы, остались облачения в свойстве отходов и излишков моаха, и вышли наружу, и по этой причине включена в них Малхут свойства суда, как мы уже объясняли. «И из этого места», – то есть в том месте, в котором перемешались, где свойство Бины, как мы уже говорили, – полностью устранена у них сила суда, в свойстве «пучины моря», и поэтому: «Посылаются все судящиеся, тяжущиеся за грехи человеческие, и смиряются», ибо высылаются туда все силы обвинителей, исходящие от Малхут свойства суда, и отменяются там таким образом, что никогда не возникнут в сердце.

И в тринадцати свойствах, что в Торе, называется это свойство «для тысяч»⁴²⁹, и это указывает на то, что благодаря этому исправлению раскрываются тысяча миров, запечатанных большим кольцом, поскольку оно устраняет все силы суда из Малхут.

Десятое и одиннадцатое исправление тринадцати исправлений дикны

153) «Десятое исправление – сеарот опускаются под дикну, и укрывают гарон под дикной. Встань, рабби Йегуда». Встал рабби Йегуда. Провозгласил и сказал: "И войдут люди в расселины скал и в подземелья из страха пред Творцом и от блеска величия Его"⁴⁷⁷. "Из страха пред Творцом"⁴⁷⁷ – ведь известно, что тот, кто снаружи", т.е. Зеир Анпин, "называется "страх пред Творцом"⁴⁷⁷. "И от блеска величия Его"⁴⁷⁷ – это сеарот", что на гароне, "под дикной, и называются "блеск величия Его"⁴⁷⁷. Два" исправления в них. "Десятое исправление, называемое "Ты дашь истину Яакову"⁴⁷⁸. И одиннадцатое" исправление, "закрывающееся в том, что не отходит волос от волоса", то есть, что один не длиннее другого, но они равны, и оно называется "милость Аврааму"⁴⁷⁸».

Объяснение. Как выяснилось выше, в четвертом исправлении, что после подслащения в месте Бины, в верхней губе, они спустились и пришли на свое место в нижней губе, в шиболет закон,⁴⁷⁹ так и здесь, после того, как сеарот де-Малхут свойства суда получили подслащение от смешения их со свисающими сеарот, в девятом исправлении, они спустились и пришли на свое место, и это гарон, как объяснялось выше, поскольку сеарот Гальгалты, что в дикне, являются свойством ВАК, их место на гароне.⁴⁸⁰ И это смысл сказанного: «Десятое исправление – сеарот опускаются под дикну, и укрывают гарон под дикной», т.е. сеарот, которые смешались с сеарот, свисающими до табура, вышли и спустились оттуда на свое место, т.е. на гарон.

И есть здесь два свойства, Бина и Малхут, потому что в любом месте, где Малхут включается в Бину, в Малхут образуются два свойства: первое – из свойства, включенного в нее, а второе – ее собственное свойство, подслащенное в Бине. И поэтому, когда они опустились вследствие девятого исправления и пришли на свое место в гарон, произошло от них два исправления, как объясняется в Сифра ди-цниута. Первое – «короткие, покрывающие гарон величественной»⁴⁸¹, и это десятое вышеуказанное исправление, и они от Малхут, и поэтому они короткие, как и буквы Малхут, называемые малыми буквами. И второе – «длинные»⁴⁸¹, покрывающие гарон, «проросшие в полной мере, и это свойства Бины, что в ней,

⁴⁷⁷ Пророки, Йешаяу, 2:19. «И войдут люди в расселины скал и в подземелья из страха пред Творцом и от блеска величия Его, когда Он встанет, чтобы сокрушить землю».

⁴⁷⁸ Пророки, Миха, 7:20. «Ты дашь истину Яакову, милость Аврааму, о чем клялся Ты отцам нашим с давних времен».

⁴⁷⁹ См. выше, Идра раба, п.130.

⁴⁸⁰ См. выше, Идра раба, п.152.

⁴⁸¹ См. Зоар, Сифра ди-цниута, п.17.

и поэтому они длинные, как буквы Бины, называемые большими буквами, и это одиннадцатое исправление.

И это смысл сказанного здесь: «"И от блеска величия Его"⁴⁷⁷ – это сеарот под дикной, и называются "блеск величия Его"⁴⁷⁷. Два», потому что есть в них два свойства, Малхут и Бина, и поэтому названы двумя именами: «блеск»⁴⁷⁷, «величие Его»⁴⁷⁷. И одно из них – это Малхут, а другое – Бина. И это два исправления. «Десятое исправление, называемое "Ты дашь истину Якову"⁴⁷⁸», и это короткие сеарот от свойства Малхут, как мы уже сказали, и называются истиной, в тайном смысле сказанного: «Истина из земли произрастает»⁴⁸², и это Малхут, называемая истиной. Но это было сделано с помощью Зеир Анпина, называемого Яков. И поэтому называется это исправление по имени «Ты дашь истину Якову»⁴⁷⁸, так как с помощью него он раскрывается и входит в конец исправления. «И одиннадцатое, заключающееся в том, что не отходит волос от волоса», т.е. другие, длинные сеарот, как выясняется в Сифра ди-цниута, и мы уже говорили: «Длинные, проросшие в полной мере», так как они являются свойством Бины де-Малхут, и поэтому они в полной мере, и они равны и не длиннее один другого.

И в тринадцати, что в Торе, называются эти два исправления: «прощает грех», ибо свойство Бины де-Малхут называется «прощает грех», так как прощение греха происходит в Бине; а свойство самой Малхут называется «и вину», иначе говоря, прощает вину ее, так как суды, что в Малхут, называются виной.⁴⁸³

Двенадцатое исправление тринадцати исправлений дикны

154) «"Двенадцатое исправление – сеарот не свисают над пэ, и пэ освободился" от сеарот "со всех сторон, и приятные сеарот вокруг" пэ, "чтобы не пребывало отягощение, как и должно быть"».

Объяснение. После того, как исправились сеарот в трех первых исправлениях в свойстве ВАК, притягивается теперь свечение от Даат РАДЛА (непознаваемого рош), светящее в моха де-авира и нисходящее до пэ Арих Анпина, потому что свойство Даат распространяется и светит в этих ВАК. И в силу этого большого свечения освободился пэ от сеарот со всех сторон, и это смысл сказанного: «Сеарот не свисают над пэ, и пэ освободился со всех сторон». И также сами сеарот приобрели вследствие этого важную ступень, и это смысл сказанного: «И приятные сеарот вокруг, чтобы не пребывало отягощение», – когда не видно по ним никакого отягощения, т.е. суда, как мы еще выясним.

155) Спрашивает: «"Это отягощение – о чем это говорится?" И отвечает, что это означает "суд, потому что в месте суда пребывает отягощение". Спрашивает: "Но разве сеарот дикны Арих Анпина являют собой отягощение или суд, ведь всё представляется в нем в милосердии?" И отвечает: "Но" потому и освободился пэ от сеарот, "чтобы не отягощать вдыхание руаха Зеир Анпину"». Объяснение. Несмотря на то, что сеарот в месте самого Арих Анпина, они белые, и нет в них никакого суда, так как они только хорошие следствия, приходящие посредством судов, что внизу, но когда их света протягиваются вниз, они пробуждают суды. И поэтому освободился пэ от сеарот, чтобы при входе руаха пэ Арих Анпина к Зеир Анпину, он не пробуждал бы там суды вовсе.

156) «"Ведь мы учили, что из этого высшего святого пэ, который является святая святых, исходит дух (руах). Что такое дух (руах)?" И отвечает: "Дух (руах), который пробудился в нем", в Арих Анпине, исходящий от Даат де-РАДЛА к его пэ. "И облачается в него Зеир Анпин", т.е. дух (руах) веет от пэ Арих Анпина к пэ Зеир Анпина, и Зеир Анпин облачается в него. "И от этого духа облачаются все, кто внизу", поскольку они получают его через пэ Зеир Анпина. "И когда этот дух (руах) выходит" из пэ Арих Анпина, "он разделяется на тридцать семь тысяч сторон", и

⁴⁸² Писания, Псалмы, 85:12. «Истина из земли произрастает, справедливость с небес явится».

⁴⁸³ См. выше, Идра раба, п.126/2.

он как числовое значение "дыхание (эвель)", указывающее на дыхание, исходящее из уст, "и каждая распространяется сама на свое место, и каждый, кто достоин облачиться в нее, облачается. И поэтому не находятся сеарот на святом пэ" Арих Анпина, "поскольку дух (руах) его проходит" через него, "и ничто другое не должно входить в него и приближаться к нему"».

157) «"И этот" дух пэ, "он скрыт от всего, поскольку не прилепляется ни наверху, ни внизу. И он скрытый в скрытом из всего скрытого, что неизвестно, и это тот, что не установился, и не было в нем исправления. И поэтому дух (руах), который исходит от того, кто снаружи", т.е. Зеир Анпина, "и истинные пророки облачались в него, называется устами Творца. Но в этом древнейшем из древних", т.е. Арих Анпине, – "не определены в нем" уста, "потому что нет того, кто бы постиг их дух, кроме него. И поэтому сеарот его одинаковы вокруг рта, и рот освободился со всех сторон"».

Объяснение. Потому что руах, что в пэ Арих Анпина, – уже выяснилось, что он протягивается до Даат де-рош, который непознаваем,⁴⁸⁴ и светит в моха де-авира, и нисходит к пэ Арих Анпина. И это смысл сказанного: «Поскольку не прилепляется», т.е. не постигается, «ни наверху», в моха де-авира, «ни внизу», в пэ Арих Анпина. «И он скрытый в скрытом из всего скрытого, что неизвестно», то есть, что скрыт в своем источнике в Даат де-рош, который непознаваем. «И это тот, что не установился, и не было в нем исправления», то есть не установился таким образом, чтобы было какое-либо постижение его, и нет в нем такого исправления. Но в Зеир Анпине, в нем есть постижение руаха его пэ, «и истинные пророки облачались в него, называется устами Творца», то есть произошло в нем исправление, чтобы распространиться к нижним, называемым устами Творца. «Но в этом древнейшем из древних – не определены в нем», то есть не определено в нем название уста (пэ), так как нет в нем этого исправления, «потому что нет того, кто бы постиг их дух, кроме него».

158) «"И на это полагались праотцы, чтобы облачиться в этот дух (руах), распространяющийся на много сторон, в месте, где все сеарот одинаковы вокруг него", и поэтому руах веет оттуда к Зеир Анпину без отягощения,⁴⁸⁴ как написано: "О чем клялся Ты отцам нашим"⁴⁷⁸, и это двенадцатое святое высшее исправление, "откуда распространились двенадцать областей наверху", в ХАГАТ Зеир Анпина, "двенадцать областей внизу", в Малхут, "двенадцать областей в двенадцати коленах праотцов". Это смысл сказанного: "О чем клялся Ты отцам нашим"⁴⁷⁸».

Объяснение. Потому что двенадцать исправлений дикны, которые выяснились до сих пор, они являются основными исправлениями, а тринадцатое исправление, приводимое далее, является лишь свойством Малхут, получающей их. И говорит, что из них исходят двенадцать диагональных границ, что в Зеир Анпине, и что в Малхут, и в двенадцати коленах Творца, которые исходят от Малхут. Ибо число двенадцать, что во всех исправлениях дикны, указывает на три линии, в каждой из которых ХУГ ТУМ. И они являются корнем любого числа двенадцать, сказанного в Зеир Анпине и в Малхут, и в БЕА. А в тринадцати, что в Торе, т.е. в Зеир Анпине, называется это исправление «и прегрешение»⁴²⁹, чтобы указать, что есть в нем отягощение.⁴⁸⁵

Тринадцатое исправление тринадцати исправлений дикны

159) «"Тринадцатое исправление – волосы ниспадают под дикной отсюда и отсюда, в приятной величественности, и в прекрасной величественности, и покрывают до табура", то есть вся нижняя поверхность дикны, невидимая глазу, "и не видно с лицевой стороны благоуханного приношения, только эти" две "белые красивые скулы"», что является седьмым исправлением, о котором говорилось выше.

Уже выяснилось, что тринадцатое исправление – это Малхут, получающая от двенадцати исправлений дикны, и нет в ней особого действия, как во всех двенадцати исправлениях дикны.

⁴⁸⁴ См. выше, Идра раба, п.154.

⁴⁸⁵ См. выше, Идра раба, п.155.

И поэтому на нее указывает нижняя поверхность дикны, получающая (наполнение) от всех сеарот дикны. И известно, что любая ступень оценивается согласно мере высшего уровня, что в ней, когда в исправлениях дикны это седьмое исправление – это свечение лика двух святых скул, как объясняется там, в тайне сказанного: «В свете лика царя – жизнь»⁴⁵⁵. И это смысл сказанного: «И не видно с лицевой стороны благоуханного приношения», то есть от совокупности дикны, которая называется здесь по имени свечения Хохмы, исходящего от нее, как объяснялось выше, в шестом исправлении и в седьмом исправлении. «Только эти белые красивые скулы», потому что являются мерой наиболее высокого уровня из всех исправлений дикны. А восьмое исправление – это сеарот, нисходящие после раскрытия этого света, как сказано там, и поэтому – это свойство, передающее их, и поэтому называется «высший мазаль (удача)», от которого истекает наполнение в свойство захара дикны. И также четыре нижних исправления включены в высший мазаль, поскольку он является мерой самого высокого из них уровня. А тринадцатое исправление называется «нижний мазаль», поскольку является свойством Малхут, получающей двенадцать исправлений дикны и передающей их нижним.

160) «Сказал рабби Шимон: "Счастлива доля того, кто находится в этом святом высшем собрании, в котором мы, – счастлива его доля в этом мире и в мире будущем. Потому что мы пребываем в высшей святости, и высший огонь окружает нас. И вот установились все высшие исправления святой дикны и украсились, и вернулись на свое место"». Объяснение. Каждое исправление, которым занимались, – притянули его с его места к себе, и украсили его своим объяснением, а потом вернулось исправление на свое место наверху.

161) «"И это тринадцатое исправление является приятным исправлением, в которое включаются все" исправления. "И все стараются выпрямить свою голову соответственно им", т.е. получить от них ГАР, называемые рош. "От него нисходят все эти" исправления, "включенные в Зеир Анпин", т.е. исправления его принимаются от этой дикны. "От него зависят высшие и нижние, и все высшие и нижние земли, скрытые в нем и включенные в него. И это мазаль (удача), потому что все проистекают от него."⁴⁸⁶ Это полное исправление, восполняющее все исправления. Это восполняет все"». Поскольку это Малхут, восполняющая все сфирот.

162) «"Мы учили, что эти исправления называются древними днями, первыми днями первых. А те" исправления, "что находятся в Зеир Анпине, называются днями мира. И мы учили, что эти древние дни устанавливаются все в исправлении дикны древнейшего из древних, скрытого, что в скрытых, и это тринадцатое" исправление "включает их, как мы уже сказали. И этот день" т.е. тринадцатый, "не включается в них, но включает их"». Объяснение. Здесь нет тринадцати действий, так как тринадцатое исправление будет дополнительным действием к двенадцати действиям, но тринадцатое действие является лишь включающим все двенадцать исправлений и получающим от них, а в нем самом нет особого действия.

163) «"И в то время, когда пробудился Атик Йомин, в высших исправлениях" дикны, "называется это "день один", в который предстоит возвеличить дикну. Это означает сказанное: "День один – известен будет он Творцу"⁴⁸⁷. Ибо этот один день более" важен, "чем все, потому что он включает их все, он называется известным"», то есть днем одним.

164) «"Ведь мы учили, что в месте, где есть день, есть и ночь, потому что нет дня без ночи, и поскольку это время будет временем величественности дикны, и только он один будет, не называется "не день и не ночь"⁴⁸⁷, потому что днем он называется только лишь с нашей стороны, и ночью называется только лишь с нашей стороны. И поскольку это исправление включает все, он неизвестен, и не видно от него" до того времени, которое называется днем одним, но "что от него стекает елей помазания к тринадцати свойствам источника для всех тех, что внизу, светящих этим маслом"».

⁴⁸⁶ См. выше, Идра раба, п.151.

⁴⁸⁷ Пророки, Зехария, 14:7. «И будет день один – известен будет он Творцу: не день и не ночь. И при наступлении вечера будет свет».

165) «"В этих тринадцати исправлениях устанавливается святая высшая дикна, и те исправления, что в этой дикне, устанавливаются и нисходят", чтобы светить "во многих сторонах, и не видны как распространяются и как выходят", потому что они "недоступны всем и скрыты от всех, нет того, кто бы знал место этого Атика. При распространении" исправлений "все включены, как мы уже сказали. И он известен и неизвестен, скрыт и не скрыт". Иначе говоря, сам по себе он неизвестен и скрыт. "О нем написано: "Я – Творец, это имя Мое, и славы Моей другому не отдам"⁴⁸⁸, и написано: "Он сотворил нас, и мы – Его"⁴⁸⁹, и написано: "И сидел старец в годах"⁴⁹⁰, то есть, что он сидит на своем месте, и нет" того, "кто бы знал его. Сидит и нет его. И написано: "Славлю Тебя, потому что удивительно устроен я"⁴⁹¹».

Двадцать четыре, простирающие парсу

166) «Сказал рабби Шимон товарищам: "Когда протягивается эта парса, которую вы видите над нами, я вижу, что все исправления спустились в нее и светят в этом месте". И объясняет: "И одна завеса", т.е. парса, "и это свеча Творца, распростерлась на четырех столбах, в четырех сторонах"».

Объяснение. Парса – это новая граница, которая образовалась по причине подъема Малхут каждой ступени в Бину каждой ступени. И по этой причине ступень завершилась в середине Бины, и там простерлась парса, а половина Бины и ТУМ вышли из каждой ступени на ступень, которая под ней, и там протянулась парса, поскольку они находятся ниже парсы ступени. И эта парса установилась еще в мире тоу (пустоты),⁴⁹² но поскольку не было исправления линий в ВАК, отменилась парса, и вышли семь сфирот мира тоу в одной линии, которая называется одним столбом, и поэтому разбились и умерли. А затем в мире исправления произошло исправление линий в ВАК так, чтобы не отменялась парса даже во время гадлута, и тогда связались все исправления с этой парсой, как объяснялось выше,⁴⁹³ и в начале Идры: «Сказал рабби Шимон товарищам: "До каких пор мы будем сидеть, когда всё держится на одном столбе"»⁴⁹⁴, т.е. в мире тоу. И собрал он их в эту Идру и ввел в мир исправления, то есть, что установилось исправление линий в ВАК таким образом, чтобы никогда не отменялась парса, и тогда связались все исправления с этой парсой.

И это смысл сказанного: «Когда протягивается эта парса, которую вы видите над нами», т.е. парса мира исправления, «я вижу, что все исправления спустились в нее», что все исправления спустились и связались с парсой. И он объясняет понятие парсы в общем, то есть, что происходит благодаря ей на каждой ступени. И говорит: «И одна завеса, и это свеча Творца», то есть парса, которая является свечой Создателя, «распростерлась на четырех столбах, в четырех сторонах», потому что на каждой ступени есть КАХАБ ТУМ, в каждой из которых десять сфирот. И Кетер не входит в это число, и поэтому есть четыре столба ХУБ ТУМ, в каждом из которых десять сфирот. И парса опустилась в них, т.е. в место Бины, что в каждом столбе, и завершила там ступень столба, и остались в ней Кетер и Хохма, а Бина и ТУМ каждого столба вышла со ступени. И это смысл сказанного: «На четырех столбах, в четырех сторонах», потому что столбы находятся в четырех сторонах, так как ХУБ – это юг и север, а Тиферет и Малхут – это восток и запад.

⁴⁸⁸ Пророки, Йешаяу, 42:8. «Я – Творец, это имя Мое, и славы Моей другому не отдам, и хвалы Моей – идолам».

⁴⁸⁹ Писания, Псалмы, 100:3. «Узнайте, что Творец – Он Всесильный, Он сотворил нас, и мы – Его, народ Его и паства Его».

⁴⁹⁰ Писания, Даниэль, 7:9. «И смотрел я, пока не были сброшены престолы. И сидел старец в годах, одежда его бела как снег, а волосы на голове его как чистая шерсть; престол его – искры огненные, колеса – пылающий огонь».

⁴⁹¹ Писания, Псалмы, 139:14. «Славлю Тебя, потому что удивительно устроен я, чудесны деяния Твои, душа моя знает (это) вполне».

⁴⁹² Тора, Берешит, 1:1-2. «Вначале сотворил Всесильный небо и землю. Земля же была пуста (тоу) и хаотична (воу), и тьма над бездною, и дух Всесильного витал над водою».

⁴⁹³ См. выше, Идра раба, п.12.

⁴⁹⁴ См. выше, Идра раба, п.1.

167) «"Один столб, он сидит снизу вверх, и одни грабли в руке его", и это инструмент, чтобы очищать им мусор, "и в этих граблях четыре ключа, отличающиеся" друг от друга, которые "со всех сторон. И они держатся за парсу и опускают ее сверху вниз. И так же со вторым, третьим и четвертым столбом. И между каждым столбом расположены восемнадцать опор столбов, и они освещены свечой, запечатленной в этой парсе. И так в четырех сторонах"».

Объяснение. Потому что выяснилось в предыдущем пункте, что парса простерлась в четырех столбах каждой ступени, то есть, что Малхут поднялась в Бину, что в каждом столбе, и Бина приняла суды Малхут, и ступень завершилась в месте Бины. И в каждом столбе остались только Кетер и Хохма келим и ВАК светов. И известно, что ВАК светят только снизу вверх. И это смысл сказанного: «Один столб, он сидит снизу вверх», то есть светит только снизу вверх, из-за Малхут, которая поднялась в место Бины, и Бина приняла суды Малхут, и поэтому простерлась парса, и это окончание Малхут в месте Бины. И там есть только ВАК светов, которые светят снизу вверх. И так это во всех четырех столбах, как он заканчивает. И поэтому нужны грабли, чтобы вычистить суды из места Бины, и опустить парсу из Бины в Малхут таким образом, что Бина и ТУМ поднимутся выше парсы, и вернут ГАР светов каждому столбу. Однако эти грабли состоят из четырех свойств, и это три линии и Малхут, получающая их, и они называются четырьмя ключами, которые открывают свечение ГАР, чтобы они светили в каждом столбе.

И это смысл сказанного: «И одни грабли в руке его». «В руке его» означает – в силе его, то есть в силе каждого столба, есть одни грабли, чтобы опустить суды от него, и опустить Бину и ТУМ келим, и ГАР светов. «И в этих граблях четыре ключа», т.е. три линии и Малхут, получающая их, и с помощью них открывается ГАР. «Отличающиеся со всех сторон», то есть каждый ключ отличается от другого. «И они держатся за парсу и опускают ее сверху вниз», т.е. они держатся за парсу и опускают ее из места Бины вниз, то есть, чтобы она не оканчивала ее в месте Бины, а под Малхут, и тогда поднимаются Бина и ТУМ, и соединяются с Кетером и Хохмой каждого столба, и завершились десять сфирот келим, и низошли НАРАНХАЙ светов.

И это смысл сказанного: «И между каждым столбом расположены восемнадцать опор столбов». Ибо после того, как опустилась парса с помощью ключей от Бины вниз, в Малхут, поднялись туда НЕХИ келим, т.е. вышеуказанные Бина и ТУМ, притягивающие шесть окончаний, ХАГАТ НЕХИ де-ГАР, и считается, что поднялись НЕХИ в каждое окончание из ВАК, и это шестью три, являющиеся восемнадцатью свойствами НЕХИ. И получается, что мохин, нисходящие между столбом и столбом, это восемнадцать опор, потому что НЕХИ называются опорами. И это смысл сказанного: «И так в четырех сторонах», потому что эти восемнадцать свойств опор притягивают мохин к четырем сторонам ХУБ ТУМ, и поэтому это семьдесят два свойства опор.

168) «"И я видел эти исправления, светящие над ней, и слова, что в устах наших", то есть объяснение исправлений, о которых мы говорили, "ждали, чтобы украситься и подняться каждое на свое место. И когда эти исправления устанавливались устами нашими", то есть, когда прояснялись, ибо согласно тому, как прояснялись, так они устанавливались наверху, "каждый поднялся и украсился, и установился в том исправлении, в каком установился здесь. И в час, когда каждый из нас открыл уста, чтобы произвести какое-то исправление, это исправление сидело и ждало слова, которое выйдет из их уст, чтобы затем поднялось на свое место и украсилось"».

169) «"И все столбы", т.е. все ангелы, поддерживающие престол, т.е. Малхут, "отсюда и отсюда, были рады, потому что услышали то, что не знали, и внимали вашему голосу. Множество колесниц", т.е. ангелов, на которых восседает Малхут, "находились здесь благодаря вам. Благословенны вы для будущего мира, ибо все слова, вышедшие из ваших уст, все они святые слова, прямые слова, не отклоняющиеся ни вправо, ни влево"», но они от средней линии, включающей их.

170) «"Творец рад был слышать и внимать этим словам, пока Он не завершит суд", то есть до конца исправления, "потому что для будущего мира скажите во второй раз все эти святые

слова. О них написано: "А небо твоё, – как доброе вино; оно направлено прямо к возлюбленному моему, заставляет говорить уста спящих"⁴⁹⁵. Что значит: "Заставляет говорить уста спящих"⁴⁹⁵? То есть даже в будущем мире уста ваши будут говорить пред Ним Тору"».

Исправление Зеир Анпина

171) «"Теперь установите и направьте Даат, чтобы произвести исправления Зеир Анпина, – как он будет установлен и как облачится в свои исправления вследствие исправления Атика Йомина, святого святых, самого скрытого из всех скрытых, скрытого от всего. Ибо теперь вы должны вынести истинное решение, приятное и правильное, и произвести все исправления на их основе"».

172) «"Исправления Зеир Анпина устанавливаются от исправлений Арих Анпина. И исправления его распространяются отсюда и отсюда", т.е. от правой, левой и средней линий "в образе человека", потому что человек (адам) указывает на среднюю линию, в которую включены три линии, "для того чтобы правил в нем дух самого скрытого из всех скрытых", Арих Анпина, "с тем, чтобы восседать на престоле" Малхут. "Как написано: "И над образом престола – как образ человека на нем сверху"⁴⁹⁶. "Как образ человека"⁴⁹⁶, т.е. как лик человека, "включающий все образы", т.е. три лика, лев-бык-орел, включены в лик человека, и это со стороны Малхут в нем, потому что человек (адам) включает Зеир Анпин и Малхут. Еще. "Как образ человека"⁴⁹⁶, – включающий все имена", потому что Зеир Анпин называется АВАЯ (הויה), включающее все имена. Еще. "Как образ человека"⁴⁹⁶, – в котором скрыты все высшие и нижние миры", потому что он является средней линией, скрывающей все миры относительно ГАР Хохмы, так как она сокращает левую линию, чтобы светила только снизу вверх.⁴⁹⁷ И еще. "Как образ человека"⁴⁹⁶, – который включает тайны, которые были сказаны и установлены прежде, чем был создан мир", т.е. в семи царях, что в мире тоу (пустоты), "несмотря на то, что" разбились и "не смогли существовать"».

173) «"Мы учили в Сифра ди-цниута, что самый древний (атик) из всех древних", то есть САГ де-АК, "возвел царей", в мире Некудим, т.е. возвел относительно второго сокращения, и это создание парсы. "Возвел в закон царей", т.е. состояние катнут, "и образует меры царей", т.е. меру их уровня гадлута. "И они не могли существовать. Пока он не поверг их и не скрыл их на другое время. Это смысл сказанного: "И это цари, которые царствовали на земле Эдома"⁴⁹⁸. "На земле Эдома"⁴⁹⁸ – означает "в месте, где находятся все суды", т.е. в мире Некудим. "И все они не смогли существовать"», поскольку о каждом сказано: «И царил... и умер».⁴⁹⁹

174) «"Пока белая голова", т.е. Гальгальта Арих Анпина, "самый древний из всех древних, не установилась. И когда она установилась, то произвела все исправления внизу, произвела все исправления в высших и нижних. Отсюда мы учили, что любой предводитель народа, если он не исправляет себя вначале, то народ не может исправиться. А если он исправляется, все исправляются. А если он не исправляет себя вначале, народ не может исправиться"».

175) «"Откуда нам это известно? От Атика Йомина, поскольку все то время, пока он не установился в своих исправлениях, не были исправлены все те, кто должен быть исправлен, и разрушились все миры", т.е. семь царей де-Некудим. "И это смысл сказанного: "И царствовал в

⁴⁹⁵ Писания, Песнь песней, 7:10. «А небо твоё, – как доброе вино; оно направлено прямо к возлюбленному моему, заставляет говорить уста спящих».

⁴⁹⁶ Пророки, Йехезкель, 1:26. «Над сводом же, который над головами их, словно образ сапфирового камня, в виде престола, и над образом престола – как образ человека на нем сверху».

⁴⁹⁷ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.50. «Разногласие, которое было исправлено согласно высшему подобию...»

⁴⁹⁸ Тора, Берешит, 36:31. «И вот цари, которые царствовали на земле Эдома, прежде чем царствовал царь у сынов Израэля».

⁴⁹⁹ См. Учение десяти сфирот, часть 7.

Эдоме Бэла, сын Беора⁵⁰⁰. "И царствовал в Эдоме⁵⁰⁰ – это свойство "величественный", являющееся местом, с которым связаны все суды, и зависят от него"».

Объяснение. Источником всех исправлений является исправление, при котором парса больше не отменится, как в случае с семью царями мира Некудим.⁵⁰¹ И это – исправление линий в ЗАТ, и после того, как Атик Йомин установился в этом исправлении, были исправлены после него все парцуфы и смогли существовать. И пока он еще не исправлен в этом, не могут исправиться все остальные парцуфы.

176) «"Бэла, сын Беора"⁵⁰⁰, мы учили, что это вынесение приговора, самого сурового из суровых, и вследствие этого связываются с ним тысяча тысяч плачущих и стонущих. "А имя городу его Динъава"⁵⁰⁰. Что такое "Динъава"⁵⁰⁰? То есть "суд давай (дин авá)". Как сказано: "У пивяки две дочери: "давай", "давай"⁵⁰²».

Объяснение. Первый царь из семи разбившихся царей де-Некудим – это мелех (царь) Даат, являющийся свойством сверху вниз ступени истаклут эйнаим (досл. созерцание глаз) Абы ве-Имы де-Некудим, которая была привлечена на четвертую стадию.⁵⁰³ И четвертая стадия – это Малхут свойства сурового суда, и суда самого сурового из суровых. И вследствие разбиения этого царя, вышли плачущие и стонущие. Поэтому сказано: «И вследствие этого связываются с ним тысяча тысяч плачущих и стонущих» – потому что свечение Даат является именем АВАЯ (הויה) с наполнением алеф (א), и с помощью него притянулась Хохма, называемая «тысячи (алафим אלהים)», в тайном смысле сказанного: «И научу тебя (ваалефха תלמדני) мудрости (хохма)»⁵⁰⁴. И поэтому, когда разбилась эта высокая ступень, вышли соответственно ей плачущие и стонущие, которые плачут и стонут по ней в мере «тысяча тысяч», согласно мере ее свечения.

177) «"После того как" мелех Даат "взошел, чтобы пребывать" на своей ступени, "он не устоял на ней и не мог устоять на ней", поскольку она распространилась сверху вниз и прошла в (миры) БЕА разделения,⁵⁰³ "и все миры разрушились. В чем причина? Это потому, что еще не был исправлен Адам", т.е. исправление линий в ЗАТ, и захар с некевой, "потому что исправление Адама в образе его включает всё, и всё может пребывать в нем"» и существовать.

178) «"И поскольку этого исправления Адама нет" в них, "не смогли семь царей устоять и поселиться там, и отменились". Спрашивает: "Разве может возникнуть мысль, что они отменились, – ведь все они включились" затем в мире исправления "в Адама", т.е. в Зеир Анпина? И отвечает: "Но они отменились и отделились от того исправления", которое было у них в Некудим, "пока не приходит исправление Адама" в мире исправления. "И когда является образ этого Адама, все они устанавливаются" в образе его "и возвращаются к иному существованию. Некоторые из них получили умощение, а некоторые не получили его вовсе"».

Объяснение. Ибо исправление Адама притягивает только ВАК Хохмы, и получается, что те части этих мелахим мира Некудим, в которых было свойство ГАР Хохмы, не включились и не исправились с помощью исправления Адама, что в мире исправления. И поэтому некоторые из них получили умощение, т.е. части, которые в ВАК Хохмы, а некоторые не получили умощения – т.е. части, которые в ГАР Хохмы.

179) «"И если скажешь: ведь написано: "И умер"? "И умер" означает, "что полностью отменились". И отвечает: "Это не так, а каждый, кто опускается с первой ступени, которая была

⁵⁰⁰ Тора, Берешит, 36:32. «И царствовал в Эдоме Бэла, сын Беора, а имя городу его Динъава».

⁵⁰¹ См. выше, Идра раба, п.12.

⁵⁰² Писания, Притчи, 30:15-16. «У пивяки две дочери: "давай", "давай!" Трое ненасытных, четверо не скажут "хватит" – преисподняя, бесплодная утроба, земля не насыщается водою; и огонь не сказал "хватит!"»

⁵⁰³ См. Учение десяти сфирот, часть 7, п.41, со слов: «После того как вышел свет Даат и вошел в свое кли...»

⁵⁰⁴ Писания, Иов, 33:31-33. «Внимай, Иов, слушай меня и молчи, (пока) я говорю; если есть (у тебя) слова – ответь мне, говори, ибо я хотел бы тебя оправдать; если же нет, – ты слушай меня (и) молчи; и я научу тебя мудрости».

у него, это называется в нем смертью. Как написано: "И умер царь Египта"⁵⁰⁵, что означает – "опустился со своей предыдущей ступени, на которой стоял", то есть стал прокаженным. Также и здесь, поскольку опустились из мира Ацилут на ступень БЕА, это считается для них смертью. "А когда установился" в них образ "человека (адам)", в трех линиях, "они стали называться другими именами, и умастились благодаря ему для существования, и существуют на своем месте"».

180) «"И все начали называться другими именами, отличающимися от первых, кроме того, о котором написано: "А имя жены его – Меэйтавэль, дочь Матреда, дочь Мей-Заава"⁵⁰⁶. И это имя нового МА, захар и нуква, называемых Адар и Меэйтавэль. "В чем смысл" того, что не называется одним именем? "Это потому, что" Адар и Меэйтавэль "не отменились, как остальные, другие" семь царей, "поскольку были захаром и нуквой. Подобно той пальме, которая не поднимается иначе, как в виде захара и нуквы. И поэтому сейчас, когда они пребывают в свойстве захар и некева, не написано о них смерть, как о других, и они выжили, но не поселились" окончательно, пока не установился образ человека (адам). И когда установился образ человека (адам), они вернулись, и начали существовать в другом виде, и поселились"».

Гальгальта Зеир Анпина

181) «"Мы учили, что когда возникло в желании белой головы (рош)", т.е. Гальгальты Арих Анпина, "создать величие величественности его, он исправил и подготовил, и извлек из твердой свечи одну искру, и поднялась она и распространилась в трехстах семидесяти сторонах. И эта искра стоит, и начинает выходить чистый воздух и кругообращается, распространилась в нем и установилась одна сильная гульголет, и распространилась на четыре стороны"».

Объяснение. Известна тайна создания мохин Зеир Анпина, и это в свойстве «трое выходят благодаря одному, один находится в трех»⁵⁰⁷, ибо после того, как вышла левая линия Бины, возникает разногласие между правой и левой линиями, и не могут светить, пока не поднимается Зеир Анпин в качестве средней линии, и не согласовывает между ними, и вышли три линии Хохма-Бина-Даат в Бине. И это внутренний смысл: «трое», т.е. ХАБАД, «выходят благодаря одному», т.е. вышли из Зеир Анпина. И вся мера света, которую нижний вызывает в высшем, достаивается ее также и нижний, и поэтому «один находится в трех», и достаивается также и Зеир Анпин трех мохин Хохма-Бина-Даат, и распространились к нему.

И это смысл сказанного: «Когда возникло в желании белой головы (рош) создать величие величественности его», – исправления, которые в белой голове (рош) называются величественностью его. А Зеир Анпин, который должен их получить, называется величием его величественности. «Он исправил и подготовил», т.е. исправил и подготовил вначале катнут Бины в виде точки холам, то есть подъема Малхут в Бину. А затем: «И извлек из твердой свечи», т.е. левой линии Арих Анпина, «одну искру», т.е. Арих Анпин извлек из своей левой линии левую линию Бины, «и поднялась», т.е. средняя линия поднялась, «и распространилась в трехстах семидесяти сторонах», т.е. благодаря подъему Зеир Анпина в качестве средней линии, чтобы соединить две линии Бины, правую и левую, друг с другом, вышло триста семьдесят сторон, т.е. три линии, и это триста, и Малхут, получающая их, и это семьдесят. Потому что сфирот Бины в числовом значении – это сотни, только Малхут, являющейся светом некевы, недостает ГАР, и у нее есть только семьдесят сторон. И вместе это триста семьдесят сторон.

После того, как объяснил в общем, возвращается и объясняет частным образом, и говорит: «И эта искра стоит» – одна искра, являющаяся левой линией, что в Бине, стоит, «и начинает

⁵⁰⁵ Тора, Шмот, 2:23. «И было в течение этих долгих дней, – и умер царь Египта, и застонали сыны Исраэля от работы, и воскричали, и вознесся их вопль к Всесильному от этой работы».

⁵⁰⁶ Тора, Берешит, 36:39. «И умер Баал-Ханан, сын Ахбора, и воцарился вместо него Адар: а имя его города – Пау, а имя жены его – Меэйтавэль, дочь Матреда, дочь Мей-Заава».

⁵⁰⁷ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.363. «Трое выходят благодаря одному, один находится в трех, входит между двумя, двое питают одного, и один питает многие стороны ...»

выходить чистый воздух», – т.е. правая линия, что в Бине, «и кругообращается», т.е. она кругообращается от милосердия к суду, и от суда к милосердию, один раз встает левая линия и властвует, а в другой – встает правая и властвует, то есть, что они находились в разногласии и не могли светить. «Распространилась в нем», т.е. средняя линия, которая вошла и распространилась в левую линию и уменьшила ее, и тогда: «И установилась», – т.е. две линии объединились друг с другом, и вышли три линии Хохма-Бина-Даат в Бине, и тогда, после того, как «трое выходят благодаря одному, один находится в трех», и выходят ХАБАД также и в Зеир Анпине. И это смысл сказанного: «И установилась одна сильная гульголет», т.е. Гальгальта Зеир Анпина, являющаяся окружающим светом его мохин, «и распространилась на четыре стороны», то есть Хохма и Бина, и правая и левая (стороны), что в Даат, и это три линии и Малхут, их получающая, потому что левая (сторона) Даат – это Малхут. И это триста семьдесят сторон, как говорилось выше. И Зеир Анпин получил эти четыре стороны от Бины по вышеуказанной причине, поскольку «трое выходят благодаря одному, один находится в трех».

И то, что делит в Гальгальте среднюю линию на две стороны, это потому, что когда вышли мохин из НЕХИ Бины, т.е. ИШСУТ, к Зеир Анпину, они вышли сначала в качестве окружающего света, то есть как свойство «высшие Аба ве-Има», в которых йуд (י) не вышла из их свойства «воздух (авир אַויר)», и есть разница между правой и левой (сторонами) Даат, одна из которых – милость (хесед), а другая – суд. Но в ИШСУТ, представляющих собой НЕХИ Бины, – в них выходит йуд (י) из воздуха (авир אַויר), и левая линия объединяется с правой, только посредством суда, что в экране средней линии, т.е. левой стороны Даат, и поэтому стал суд Даата одним целым с хеседом Даата, который так же важен, как и он, ибо без суда Даата не объединились бы линии друг с другом, и поэтому обе они стали одним свойством. И вначале выходят свойства «высшие Аба ве-Има», т.е. четыре стороны, светящие в Гальгальте, а затем выходят свойства ИШСУТ, т.е. только три линии ХАБАД. И они выясняются перед нами в качестве трех пространств Гальгальты, что в Зеир Анпине, и это три мохин ХАБАД, а не четыре стороны.

И знай, что в час, когда высший создает нижнего, он создает его из собственных ступеней, потому что нет исчезновения в духовном, и все ступени выходят одна за другой, одна не отменяет другую, и гадлут не отменяет катнут. И поэтому, когда Арих Анпин создает катнут Зеир Анпина, он сам пробудил ступень катнут, основой чего является подъем Малхут в Бину, и передал ее Бине и Зеир Анпину. А затем, когда хотел передать ему левую линию, пробудил свою левую линию, и передал Бине и Зеир Анпину. И это смысл сказанного: «И извлек из твердой свечи», – т.е. свою левую линию, «одну твердую линию», т.е. левую линию, что в Бине. И так на каждой ступени.

182) «"И в" этот чистый "воздух", что в Гальгальте, т.е. в правую линию, "была втянута эта искра", т.е. левая линия, "и включается в него", в правую линию. Спрашивает: "Разве может возникнуть мысль, что включилась в него", – ведь оба они должны остаться? И отвечает: "Но", что левая линия, "скрылась в нем", то есть, что скрылась власть левой линии, являющейся свечением Хохмы, и оно не действует вовсе, и только одна правая линия властвует, и это чистый воздух, т.е. хасадим. "И поэтому Гальгальта" эта Зеир Анпина "распространилась в свои стороны, и этот воздух", что в ней, т.е. правая линия, "он самый скрытый из скрытого Атика Йомина, в руахе, который скрыт"», т.е. йуд (י), который скрыл в воздухе, как выяснилось выше, в предыдущем пункте. И эти четыре стороны Гальгальты являются свойством высших Абы ве-Имы, где йуд (י) скрыта в ее воздухе (авир אַויר), и не выходит из него.

183) «"В этой Гальгальте" Зеир Анпина "распространились огонь, с одной стороны, и воздух, с другой стороны, и чистый воздух стоит над ним с одной стороны, а чистый огонь стоит с другой стороны". Поскольку Хохма и Бина называются чистым воздухом и чистым огнем. И правая сторона, что в Даат, называется просто воздухом, а левая сторона, что в Даат, называется просто огнем. Спрашивает: "Что представляет собой огонь здесь?" – Ведь эти четыре стороны являются свойствами Абы ве-Имы, где вообще нет судов, и все они хасадим. И

отвечает: "Но это не огонь, а та искра", т.е. левая линия, "которая включилась в чистый воздух,⁵⁰⁸ светит двумстам семидесяти мирам, и суд находится с ее стороны. И поэтому называется эта Гальгальта сильной Гальгальтой"».

Объяснение. От хазе и ниже высших Абы ве-Имы, где свойство ИШСУТ, считается двумястами семьюдесятью мирами, потому что хазе стоит в окончании верхней трети Тиферет, и есть две сферы с третью выше хазе, и это Хесед и Гвура и треть Тиферет, и эти сфирот – они в числовом значении сотни, и это двести тридцать, и две сферы и две трети от хазе и ниже, т.е. две трети Тиферет и Нецах и Ход. Потому что Има распространилась только до Ход. И Нецах и Ход – это двести, а две трети Тиферет – это семьдесят. Таким образом от хазе и ниже – это двести семьдесят миров. И известно, что хотя левая линия не светит в высших Абе ве-Име, как мы уже объяснили, так как скрывается в чистом воздухе и вся она хасадим, вместе с тем в ИШСУТ, что от хазе и ниже Абы ве-Имы, светит левая линия, потому что там йуд (י) выходит из воздуха. И это смысл сказанного: «Но это не огонь», потому что в высших Абе ве-Име, светящих в Гальгальте Зеир Анпина, нет никакой власти у левой линии, и поэтому это не огонь. «А та искра, которая включилась в чистый воздух», когда эта искра, представляющая собой левую линию, которая полностью включилась в чистый воздух у Абы ве-Имы, и нет у нее власти вообще, «светит двумстам семидесяти мирам», то есть, что раскрывается ее свечение от хазе и ниже Абы ве-Имы, где находятся двести семьдесят миров, о которых говорилось выше, где свойство ИШСУТ, из воздуха которых йуд (י) выходит, и в них раскрываются суды левой линии, называемые огнем. И получается, что «суд находится с ее стороны», ибо несмотря на то, что левая линия Абы ве-Имы вообще не является свойством суда, однако суд пребывает с ее стороны, то есть во время свечения ее от хазе Абы ве-Имы и ниже, в ИШСУТ, и поэтому называется также и левая линия, что выше хазе, огнем, так как левая линия, что в ИШСУТ, исходит от левой линии Абы ве-Имы.

184) «В этой Гальгальте сидят девять тысяч рибо миров, которые перемещаются на ней и опираются на нее. В эту Гальгальту стекает роса с белой головы", т.е. от Гальгальты Арих Анпина, "и она наполняется ею всегда. И от этой росы, которую стряхивает со своей головы, предстоит возродиться мертвым"».

Объяснение. Потому что о Гальгальте Арих Анпина он говорит, что пребывают над ней тринадцать тысяч рибо миров,⁵⁰⁹ и это три АВАЯ – справа и слева, и с обратной стороны рош. И это мем (מ) ламед (ל) цади (צ), и ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, как написано там.⁵¹⁰ И говорит здесь, что Гальгальта Зеир Анпина получает от Гальгальты Арих Анпина только две АВАЯ, которые справа и слева, и это ХАБАД ХАГАТ, и свойство Малхут, которая включает их, и недостает им четыре белизны той АВАЯ, что с обратной стороны рош Арих Анпина, то есть, что есть у него ХАБАД ХАГАТ и недостает НЕХИ. И известно, что когда недостает НЕХИ келим, недостает ГАР светов. И это смысл сказанного: «В этой Гальгальте» Зеир Анпина «сидят девять тысяч рибо миров», то есть только от двух АВАЯ, которые справа и слева рош со стороны паним, и это ХАБАД ХАГАТ келим и ВАК без ГАР светов. И поэтому говорит: «Сидят», потому что при сидении недостает действия со стороны НЕХИ. И поэтому это указывает на недостаток НЕХИ де-келим и ГАР светов. И несмотря на то, что также о Гальгальте Арих Анпина говорит: «Сидят», но это происходит там во время отдыха, однако во время перемещения есть там ноги (раглаим), и это НЕХИ, и говорит там: «Которые перемещаются на ногах»⁵⁰⁹, потому что во время перемещения раскрываются НЕХИ келим и ГАР светов, потому что есть тринадцать (свойств) белизны, и это ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, как объясняется там. Однако здесь, в Гальгальте Зеир Анпина, говорит: «Которые перемещаются на ней и опираются на нее», и не упоминает раглаим, т.е. НЕХИ, ибо из-за того, что недостает от четырех (свойств) белизны де-АВАЯ обратной стороны рош Арих Анпина, ему недостает НЕХИ и нет у него раглаим. И поэтому у

⁵⁰⁸ См. выше, п.182.

⁵⁰⁹ См. выше, Идра раба, п.16.

⁵¹⁰ См. выше, Идра раба, п.18.

него есть только «девять тысяч рибо миров» от Гальгальты Арих Анпина, и недостает четыре тысячи рибо миров от АВАЯ, которая с обратной стороны рош Арих Анпина. И понятие «роса» уже выяснилось выше.⁵¹¹ И все это говорится в отношении распространения от Гальгальты Зеир Анпина к Зеир Анпину, но Гальгальта Зеир Анпина, сама по себе, – есть у нее ГАР, и это четыре стороны: три линии и Малхут, получающая их, как мы уже говорили.

185) «"И это роса, которая включилась в двух видах со стороны белого рош", т.е. Арих Анпина: первый, что "он сам белый", второй, что "он включает в себя всё белое. Однако, когда" роса "садится в этом рош Зеир Анпина, виден в ней красный, подобно тому хрусталию, который белый, и виден в нем красный цвет внутри белого цвета"».

Объяснение. Ибо в Арих Анпине нет никакого раскрытия левой, и он весь правая, и поэтому различие между правой линией и левой линией, которое в нем, заключается в том, что от правой линии «он сам белый», а левая линия «включает в себя всё белое», т.е. все белое, что в правой линии, а красный цвет, имеющий место в левой линии, нет в нем никакого раскрытия. Но в Зеир Анпине, получающем эту росу, – уже в нем различие красного в левой линии, что в нем, но не красный по-настоящему, «а подобно хрусталию», когда красный искрится внутри белого.

186) «"И поэтому написано: "И пробудятся многие из спящих во прахе земном: одни – для вечной жизни, а другие – на поругание и на вечный позор"⁵¹². "Для вечной жизни"⁵¹² – то есть те, кто заслуживает той белой" росы, "которая исходит со стороны Атика Йомина, т.е. Арих Анпина. "На поругание и на вечный позор"⁵¹², – то есть те, кто заслуживает той красноты", что в росе, "которая в Зеир Анпине. И все включено в эту росу, и это смысл сказанного: "Ибо роса рассветная (досл. светов) – роса Твоя"⁵¹³. "Светов"⁵¹³ означает "два, потому что эта стекающая роса каждый день стекает в яблоневый сад", т.е. Малхут, есть в ней два света, "наподобие белого и красного"».

187) «"Эта Гальгальта" Зеир Анпина, являющаяся свойством окружающего света,⁵¹⁴ "светит в двух сторонах, одной стороне и другой стороне", то есть чистому воздуху и чистому огню, "и от этого чистого воздуха распространяется от Гальгальты" его "к лицевой стороне (панам) его сто пятьдесят тысяч миров. И поэтому называется Зеир Анпин", что означает – малый лик. "И в час, когда нужно", то есть в час, когда нижние достойны, "распространяется его протяженный лик в этот момент", как Арих Анпин, то есть триста семьдесят рибо светов, "потому что созерцает лик древнейшего (атик) из древних, и проявляет милосердие к миру"», что является его окружающим светом.

Объяснение. Уже выяснилось, что в Гальгальте Зеир Анпина нет тринадцати тысяч рибо, как в Гальгальте Арих Анпина, а девять тысяч рибо, и это значит, что от него распространяется только ВАК,⁵¹⁵ и в таком состоянии Зеир Анпин получает только свойство правой (линии), представляющей собой хасадим, и не получает свойства левой. И известно, что триста семьдесят рибо означают – три линии и Малхут, которая получает их. И с помощью них передается свечение Хохмы и ГАР. И поэтому это число считается протяженным ликом, потому что протяженность указывает на Хохму, и это присуще лику Арих Анпина, получающего триста семьдесят светов от Гальгальты его. Но Зеир Анпин, получающий только хасадим от своей Гальгальты, – там ведь есть только полторы линии, то есть правая линия, и половина правой линии Даат, называемые чистым воздухом. А от левой линии, а также половины левой линии Даат, называемых чистым огнем, не получает ничего, и уж тем более, нет у него Малхут, включающей их. И поскольку эта Гальгальта – она от Бины, поэтому ее сфирот исчисляются в

⁵¹¹ См. выше, Идра раба, п.17.

⁵¹² Писания, Даниэль, 12:2. «И пробудятся многие из спящих во прахе земном: одни – для вечной жизни, а другие – на поругание и на вечный позор».

⁵¹³ Пророки, Йешаяу, 26:19. «Оживут Твои умершие, падшие восстанут! Пробудитесь и ликуйте, лежащие во прахе, ибо роса рассветная – роса Твоя, и земля изрыгнет покоящихся».

⁵¹⁴ См. выше, Идра раба, п.181.

⁵¹⁵ См. выше, Идра раба, п.184.

сотнях, и полторы линии, что в правой, – это сто пятьдесят. И это смысл сказанного: «И от этого чистого воздуха», то есть чистого воздуха, что в правой линии Гальгалты, и также половины правой линии Даат, называемой воздухом, «распространяется от Гальгалты к лицевой стороне (панам) его сто пятьдесят тысяч миров», то есть полторы линии хасадим, называемые чистым воздухом. Но от линии с половиной гвурот, откуда исходит свечение Хохмы, он не получает от них распространение в панам. И поэтому ему недостает ста пятидесяти рибо левой (линии), и недостает Малхут, включающей три линии. «И поэтому называется Зеир Анпин». Но «в час, когда нужно, распространяется его протяженный лик в этот момент», то есть, когда нижние удостаиваются, есть у него ГАР, тогда есть у него триста семьдесят рибо, как у Арих Анпина, и есть у него протяженный лик, как у него.

188) «"И из этой Гальгалты" Зеир Анпина "выходит одна сторона, то есть одна белизна, получающая от белизны Арих Анпина",⁵¹⁵ и это свечение ГАР, "для всех тех, кто внизу. И дают вознаграждение света видения", т.е. вознаграждение ГАР, "Атику Йомину, когда они входят в расчет под скипетром. И в соответствии этому: "По бэке с головы"⁵¹⁶, которая дается внизу во время исчисления, и эта бэка – это вознаграждение ГАР, которое дается от него Атику Йомину"».

Объяснение. Расчет означает – свет Хохмы.⁵¹⁷ И он получаем только посредством подъема Малхут в Бину, и тогда нисходит к нижним катнут Бины, что является половиной ступени, – Кетер и Хохма келим и нефеш руах светов. И после того, как получает катнут Бины, он достоин получить Хохму от левой линии Бины. И это подслащение подъема Малхут в Бину начинается в Атике Йомине, т.е. Арих Анпине, откуда получают все парцуфы. Получается, что нижние не могут получить ГАР прежде, чем поднимают МАН, чтобы притянуть катнут из Бины, что является половиной ступени, и поэтому называется бэка. И подъем этого МАН считается вознаграждением, которое дают Атику Йомину за передачу его ГАР от Бины его. И это смысл сказанного: «И дают вознаграждение его света Атику Йомину», потому что подъем МАН для притяжения половины ступени катнута Бины считается вознаграждением за свет его, что означает – свет Хохмы, получаемый от Бины Атика Йомина, т.е. Бины Арих Анпина, которая вышла наружу в свойстве «река, вытекающая из Эдена». И это смысл сказанного: «Когда они входят в расчет под скипетром», то есть в час, когда входят в понятие расчет, что означает свечение Хохмы, и это означает: «Когда будешь проводить поголовное исчисление сынов Израэля при пересчете их»⁵¹⁸, то есть когда притянешь ГАР, называемые рош (головой), сынам Израэля. «То дадут они каждый выкуп за душу свою»⁵¹⁸, то есть «по бэке с головы»⁵¹⁶, что является подъемом МАН для притяжения половины ступени, называемой бэка, и это означает – «с головы»⁵¹⁶, для того чтобы притянуть ГАР, называемый головой. И это смысл сказанного: «И в соответствии этому: "По бэке с головы"⁵¹⁶», что является вознаграждением света его.

Три мохин Зеир Анпина

189) «"В пространстве Гальгалты есть три пространства, в которых пребывает моах, и тонкая перегородка покрывает их, но не твердая и скрытая перегородка, как в Атике Йомине,⁵¹⁹ и поэтому этот моах распространяется и светит тридцати двум тропинкам" Хохмы. "И это смысл сказанного: "И река вытекает из Эдена"⁵²⁰».

⁵¹⁶ Тора, Шмот, 38:26. «По бэке с головы, половина шекеля по священному шекелю с каждого, входящего в расчет, от двадцати лет и старше, – с шестисот трех тысяч пятисот пятидесяти».

⁵¹⁷ См. Зоар, главу Пкудей, п.28. «"И покой этого "корня Ишая", Малхут, "называемый славой Творца, не будет исчислен, и никогда в нем не будет производиться расчет..."»

⁵¹⁸ Тора, Шмот, 30:11-12. «И говорил Творец Моше так: "Когда будешь проводить поголовное исчисление сынов Израэля при пересчете их, то дадут они каждый выкуп за душу свою Творцу при исчислении их, и не будет среди них мора при исчислении их"».

⁵¹⁹ См. выше, Идра раба, п.21.

⁵²⁰ Тора, Берешит, 2:10. «И река вытекает из Эдена, чтобы орошать сад, и оттуда разделяется и образует четыре главных реки».

Уже выяснилось выше, что Гальгальта Зеир Анпина исправлена в свойстве высших Абы ве-Имы, и поэтому есть в ней четыре мохин: Хохма, Бина, правая сторона Даат и левая сторона Даат, потому что Даат поделена на правую и левую (стороны), ибо поскольку нет там единства средней линии, чтобы притягивать Хохму, есть в нем различие между правой и левой (сторонами), и их две. Однако пространства Гальгальты являются свойством ИШСУТ, у которых йуд (י) выходит из их воздуха (авир אַויר), и Даат, являющаяся средней линией соединяет правую и левую, т.е. Хохму и Бину, друг с другом, и притягивает от них свечение Хохмы, и поэтому также правая и левая (стороны), что в Даат, стали одним целым, есть здесь только три мохин ХАБАД в трех пространствах Гальгальты.⁵²¹

И выяснилось выше,⁵²² что так же, как есть перегородка в хазе гуф, прерывающая между ГАР гуф и ВАК гуф, также есть перегородка в свойстве хазе, что в рош, прерывающая между ГАР де-рош, т.е. Гальгальтой, и ВАК де-рош, т.е. мохин, когда в Арих Анпине это твердая перегородка и никогда не прерывающаяся, то есть во время гадлута, когда Малхут опускается из места Бины, и парса отменяется на это время, для того чтобы нижняя половина ступени снова соединилась с высшей половиной ступени, и вот это сказано об остальных парцуфах, а не о рош Арих Анпина, потому что в нем парса, что в рош, не отменяется во время зивуга, и моах, который в его рош, не может подняться в свойство ГАР, что в рош, и произвести зивуг с Гальгальтой в свойстве Хохма, что в ней. (Как написано там,⁵²² изучи это внимательно). Однако в Зеир Анпине, перегородка, что в рош, которая между Гальгальтой и моахом его, отменяется во время зивуга, и моах поднимается выше перегородки, и раскрываются ГАР, что в нем. И эти ГАР – это ХАБАД, а келим – это три пространства Гальгальты. И это смысл сказанного: «Три пространства, в которых пребывает моах», то есть, что отменяется перегородка, и моах, который в свойстве от парсы де-рош и ниже, поднимается выше парсы и становится (свойством) ГАР, т.е. ХАБАД. И это смысл сказанного: «И тонкая перегородка покрывает их», ибо поэтому могут стать (свойством) ГАР, потому что прерывающая перегородка, она тонкая, и она словно отменяется в состоянии опускания парсы, и моах поднимается и становится тремя мохин ХАБАД. «Но не твердая и скрытая перегородка, как в Атике Йомине», потому что его перегородка не прерывается, как мы уже сказали. «И поэтому этот моах распространяется и светит тридцати двум тропинкам. И это смысл сказанного: "И река вытекает из Эдена"⁵²⁰». Потому что свойство тридцати двух тропинок Хохмы не является сутью Хохмы прямого света, как моах Арих Анпина, но они являются свойством Бины, которая вернулась в рош Арих Анпина и стала Хохмой, о которой сказано: «И река вытекает из Эдена»⁵²⁰. Поскольку вследствие того, что эта Бина вышла из рош Арих Анпина, называемого Эден, так как приняла в себя Малхут свойства суда, а затем снова вошла в рош Арих Анпина, который называется Эден, стала эта Бина свойством Хохмы, и передает Хохму Зеир Анпину. И поскольку она не является сутью Хохмы прямого света, поэтому может распространиться в Зеир Анпин. И поэтому нет твердой перегородки на мохин Зеир Анпина.

190) «И мы учили, что в трех пространствах Гальгальты пребывает моах" Зеир Анпина, "из одного пространства пробивается один источник в четыре стороны, и выходит из этого моаха, пребывающем в этом пространстве, тридцать две тропинки руаха Хохмы"».

Объяснение. Несмотря на то, что три моаха Зеир Анпина, что в этих пространствах, являются свойством ИШСУТ, т.е. ламед (ל) де-целем (לצל), в котором выходит йуд (י) из воздуха (авир אַויר) и раскрывается Хохма,⁵²¹ вместе с тем, также и ламед (ל) в своем собственном свойстве тоже делится на мем (מ) ламед (ל) цади (צ), то есть согласно порядку трех линий, что в нем, где правая – это свойство мем (מ) де-целем (לצל), и она называется Хохмой, и поэтому оно как свойство высшие Аба ве-Има, то есть в четырех сторонах: Хохма и Бина, и правая (сторона), что в Даат, и левая (сторона), что в Даат. И левая линия, что в нем, она как свойство ламед (ל) де-целем (לצל), то есть как свойство самого ИШСУТ, в котором есть

⁵²¹ См. выше, Идра раба, п.181.

⁵²² См. выше, Идра раба, п.23.

три мохин ХАБАД, где правая и левая (стороны) Даат являются одним целым, и он называется Биной. А средняя линия – это цади (צ) де-целем (צל), и это свойство Даат, объединяющее две линии, Хохму и Бину друг с другом.

И несмотря на то, что правая, которая здесь, это мем (מ) де-целем (צל), как высшие Аба ве-Има, вместе с тем есть большая разница между ними, так как у Абы ве-Имы йуд (י) не выходит из их воздуха (авир אַויר), и они свойство хасадим, хотя ИШСУТ и получают от них Хохму, однако Хохма в них является лишь стадией перехода, поскольку они всегда в свойстве хасадим. Тогда как правая, что здесь, которая является правой (линией) ИШСУТ, хотя и есть в ней отношение как в мем (מ) де-целем (צל), вместе с тем свечение Хохмы раскрывается в ней, для того чтобы получить и передать левой (линии), являющейся Биной Зеир Анпина, от левой де-ИШСУТ, и ламед (ל) де-целем (צל). Но вместе с тем он сам не пользуется свечением Хохмы, будучи правой линией, и поэтому он тоже делится на четыре стороны, как и высшие Аба ве-Има. И это смысл сказанного: «Из одного пространства пробивается один источник в четыре стороны», т.е. из пространства правой, называемой Хохмой де-ИШСУТ, «пробивается» в состоянии катнут, а затем распространяется в состоянии гадлут «один источник», являющийся правой линией, «в четыре стороны», и это Хохма и Бина, и правая де-Даат, и левая де-Даат, потому что есть у него отношение к мем (מ) де-целем (צל), как уже выяснилось.

И этим четырем сторонам, ХУБ и правая и левая де-Даат, недостает Кетера и Хохмы, потому что эта Хохма, которая раскрывается в нем, является ничем иным, как Биной, вернувшейся к Хохме,⁵²³ и поэтому считается, что в каждой стороне есть только восемь сфирот Бина ХАГАТ НЕХИМ, и четырежды восемь – это тридцать два. И это смысл сказанного: «И выходит из этого моаха, пребывающего в этом пространстве, тридцать две тропинки руаха Хохмы», потому что этот моах, пребывающий в пространстве правой, это Хохма, когда Кетер и Хохма прямого света не раскрыты в нем, так как он находится в свойстве скрытой Хохмы Арих Анпина, и у него есть только тридцать две тропинки, в которых раскрывается Хохма, т.е. от Бины и ниже, что в четырех сторонах, когда в каждой стороне только восемь сфирот, и это тридцать две сферы, в которых раскрывается руах Хохмы, и они называются тридцатью двумя тропинками.

191) «"Из второго пространства пробивается и распространяется один другой источник", и это левая линия, называемая Биной, "и раскрываются пятьдесят врат. От этих пятидесяти врат соединяются пятьдесят дней Торы", то есть в пятидесятый день исчисления омера, в который дается Тора, "пятьдесят лет юбилейного года (йовель), пятьдесят тысяч поколений, в которых Творец в будущем должен будет вернуть Свой дух и пребывать в них"».

Объяснение. Второе пространство – это Бина Зеир Анпина, и свойство левой линии де-ИШСУТ, в которой (в этой Бине) суть раскрытия свечения Хохмы, и есть в ней отношение ламед (ל) де-ламед (ל) де-целем (צל), как объяснялось в предыдущем пункте, потому что она – сущность Бины, которая вернулась к Хохме, получающая от тридцати двух путей Хохмы, упомянутых выше, в предыдущем пункте. И поскольку мера раскрываемой Хохмы это только ВАК Хохмы, у нее есть только от Хеседа и ниже, и так как Бина распространилась до сферы Ход, и нет в ней Есода и Малхут, и поэтому считается пятью сфирот, в каждой из которых десять сфирот, что указывает на ВАК де-ГАР, и пятью десять – это свойство «пятьдесят врат», и это «пятьдесят дней дарования Торы», и «юбилейный год (йовель)», и «пятьдесят тысяч поколений», и все они указывают на меру Хохмы, раскрывающуюся в ИШСУТ.

И пойми разницу между Хохмой Зеир Анпина и Биной Зеир Анпина, потому что Хохма Зеир Анпина, которая в правом пространстве, поскольку она только в свойстве раскрытия Хохмы для передачи, и нет в нем ничего, где бы говорилось в отношении получения для себя, как объяснялось в предыдущем пункте, поэтому от Бины и ниже, что в нем, считается тропинками Хохмы, и хотя Бина это ГАР, все же в отношении раскрытия Хохмы раскрываются также ГАР

⁵²³ См. выше, Идра раба, п.189.

Хохмы. И она скрыта только лишь от Хохмы прямого света, поскольку она перекрылась в скрытом моахе Арих Анпина, тогда как Бина Зеир Анпина, которая в левом пространстве Гальгалты, поскольку Хохма в ней в свойстве получения, поэтому есть в ней только пятьдесят врат, то есть от Хеседа и ниже, и даже Бина не раскрыта в ней, потому что Бина является свойством ГАР, а ГАР Хохмы не принимаются из-за согласования средней линии, как известно, и поэтому есть у нее от свечения Хохмы только ВАК, которые только от Хеседа и ниже.

192) «"От третьего пространства исходят тысяча тысяч покоев (а́дрин) и проходов, над которыми пребывает Даат, и поселяется в них. И это пространство устанавливает свое местопребывание между одним пространством и другим", то есть это среднее пространство между правым пространством и левым пространством. "И все эти покои наполняются с двух сторон", справа и слева, "и это смысл сказанного: "И знанием покои наполняются"⁵²⁴. И эти три" пространства, т.е. ХАБАД, "распространяются в каждый гуф, в одну сторону и в другую сторону, и в них включается любой гуф, и гуф состоит из них, из всех их сторон. И в любой гуф они распространяются и находятся (в нем)"».

Объяснение. Третье пространство – это моах Даат Зеир Анпина, исходящий от средней линии ИШСУТ, и это цади (צ) де-ламед (ל) де-целем (צל), в котором основное раскрытие Хохмы, и он соединяющий два пространства, т.е. Хохму и Бину Зеир Анпина. И это смысл сказанного: «И это пространство устанавливает свое местопребывание между одним пространством и другим» – то есть средняя линия, соединяющая их, и состоящая из двух сторон, то есть из хасадим и Хохмы. И это смысл сказанного: «От третьего пространства исходят тысяча тысяч покоев (а́дрин) и проходов» – то есть эта Даат распространяется также в гуф, и ХАГАТ в нем называются покоем, а НЕХИ в нем называются проходами. А число тысяча тысяч указывает на притяжение Хохмы с помощью этой Даат, потому что Хохма называется тысячами (алафим אֲלָפִים), в тайне: «И научу тебя (ваалефхаָ אֶתְּךָ) мудрости (хохма)»⁵²⁵, а когда эта Даат притягивает, считается Даат свойством «тысяча тысяч». «А́дрин» означает – покои, ведь приводит доказательство наполнения покоев из сказанного: «И знанием покои наполняются»⁵²⁴.

Сеарот рош Зеир Анпина

193) «"Мы учили, что в Гальгалте рош" Зеир Анпина "свисают тысяча тысяч рибо и рибо реваот прядей черных сеарот, и переплетаются друг с другом, и смешиваются друг с другом, и нет счета нимин, содержащимся в каждой пряди" сеарот, потому что они "чистые и нечистые. И отсюда включаются вкусы (таамей) Торы в нечистоте и чистоте, во всех тех сторонах, которые чисты, и во всех тех сторонах, которые нечисты"».

194) «"Пряди" сеарот "сидят" на Гальгалте Зеир Анпина, "и переплетаются" друг с другом, "и они крепкие, одни мягкие, а другие жесткие. И в каждой пряди множество нимин" волос "пламенеют и нисходят подобно смелому герою, одерживающему победы в войнах, в подобающем исправлении, в исправлении правильном и смелом, большие и жесткие. И это внутренний смысл сказанного: "Юноша, как кедры"⁵²⁶».

195) «"И устанавливаются пряди сеарот и свисают во множестве с одной стороны до другой стороны на Гальгалте. И это означает сказанное: "Его кудри – вьются"⁵²⁷. И мы учили, что они сидят во множестве, поскольку исходят из многочисленных источников трех групп мохин. От источника первого пространства Гальгалты", т.е. Хохмы Зеир Анпина, "нисходят сеарот в распространении и становятся прядами, свисающими из многих источников, исходящих из этого

⁵²⁴ Писания, Притчи, 24:3-4. «Мудростью устраивается дом и разумом утверждается, и знанием покои наполняются всяким достоянием, драгоценным и приятным».

⁵²⁵ Писания, Иов, 33:31-33. «Внимай, Иов, слушай меня и молчи, (пока) я говорю; если есть (у тебя) слова – ответь мне, говори, ибо я хотел бы тебя оправдать; если же нет, – ты слушай меня (и) молчи; и я научу тебя мудрости».

⁵²⁶ Писания, Песнь песней, 5:15. «Голени его – столбы мраморные, поставленные на золотых подножиях, вид его – как Леванон, юноша, как кедры».

⁵²⁷ Писания, Песнь песней, 5:11. «Его голова – чистое золото. Его кудри – вьются, черны, как ворон».

пространства. И из второго пространства", т.е. Бины Зеир Анпина, "выходят пятьдесят источников, и сеарот нисходят от этих источников в распространении, и становятся свисающими локонами, и смешиваются с другими прядями. Из третьего пространства выходят тысяча тысяч покоев и проходов, и нисходят сеарот в распространении от всех них. И поэтому этих прядей великое множество"».

196) «"И все нисхождения, которые распространились из трех пространств моаха Гальгальты, и все эти нимин" сеарот, "и все эти пряди, ниспадающие и покрывающие со стороны ознаим (ушей), – и поэтому написано: "Приклони, Всесильный мой, ухо Твое и услышь"⁵²⁸. И от этих прядей зависят правая и левая, свет и тьма, милосердие и суд. И все" свойства "правой и левой зависят от этого", от Зеир Анпина, "а не от Атика"», т.е. Арих Анпина.

Пояснение статьи. Прежде необходимо понять суть этих сеарот, что они собой представляют, и что представляют собой суды, что в них, и откуда это исправление, что в них. И вот суть, которая в них, – они от того, что были однажды келим для ГАР Хохмы, что в левой линии. И суды, что в них, тоже приходят от воздушной перегородки, как в Арих Анпине, но здесь эта перегородка определяется как тонкая перегородка, что на мохин. А суды в них являются двумя свойствами: первое – суды нуквы, приходящие от перегородки, которая на мохин; второе – суды захара, приходящие от свечения ГАР левой линии. И исправление, которое в них, исходит от трех пространств Гальгальты, то есть от ХАБАД, что в них.

И это смысл сказанного: «В Гальгальте рош свисают тысяча тысяч рибо и рибо реваот прядей черных сеарот». Ступени Хохмы, исходящие от сеарот рош в общем виде, что в них, указаны в числе тысяча тысяч рибо, а ступени хасадим, исходящие от них, – рибо (десять тысяч) реваот (десятков тысяч). И говорит, что они черные. И это потому, что есть два вида судов нуквы в сеарот Зеир Анпина, и они от Малхут, подслащенной в Бине, и от самой Малхут свойства суда. И цвет, исходящий от самой Малхут, – он черный, а цвет, исходящий от Малхут, подслащенной в Бине, – он красный. И по этой причине сеарот Малхут – они красные, потому что у них нет ничего от Малхут свойства суда, как есть в Зеир Анпине, как это выяснится на своем месте. И это смысл сказанного: «И переплетаются друг с другом, и смешиваются друг с другом» – т.е. эти два вида судов нуквы, они смешиваются друг с другом и переплетаются друг с другом.

И для того, чтобы как следует понять слова Зоара, и трижды подряд повторяющееся сказанное, приводимое в пунктах сто девяносто третьем, сто девяносто четвертом и сто девяносто пятом, мы должны немного подробнее объяснить эти сеарот Зеир Анпина. И нужно знать, что в Зеир Анпине есть три облаченных друг в друга парцуфа, которые называются парцуфом ХАБАД, парцуфом ХАГАТ, парцуфом НЕХИ, и они являются свойствами нешама, руах, нефеш Зеир Анпина, и каждый облачает от хазе и ниже своего высшего. И обычно, когда они облачены друг в друга, все они как один парцуф, когда Гальгальта парцуфа НЕХИ, являющегося свойством нефеш Зеир Анпина, начинается от хазе и ниже общего парцуфа, а Гальгальта парцуфа ХАГАТ, являющегося свойством руах Зеир Анпина, начинается от гарона и ниже общего парцуфа. И поэтому не виден парцуф ХАБАД, являющийся свойством нешама Зеир Анпина, но только его рош.

И поэтому есть здесь три вида сеарот (волос), называемые коц'ин, ним'ин и сеар'от. Ибо есть сеарот от парцуфа НЕХИ, а есть сеарот от парцуфа ХАГАТ, и есть сеарот от парцуфа ХАБАД. И все они собираются в Гальгальте парцуфа ХАБАД. И поэтому сеарот парцуфа НЕХИ, что там, они длинные, до хазе, где Гальгальта парцуфа НЕХИ, и они называются коцин. А сеарот парцуфа ХАГАТ, что там, они длиной только до гарон, где расположена Гальгальта парцуфа ХАГАТ, и они называются нимин. А сеарот парцуфа ХАБАД сидят только на самой Гальгальте и не протягиваются вниз, потому что относятся к открытому рош, т.е. только к парцуфу ХАБАД, и

⁵²⁸ Писания, Даниэль, 9:18. «Приклони, Всесильный мой, ухо Твое и услышь; открой глаза Твои и взгляни на развалины наши и на город, названный именем Твоим; мы повергаем мольбы наши пред Тобой, (уповая) не на праведность нашу, а лишь на милосердие Твое великое!»

не должны передавать другим, и они называются сеарот. И хотя все они включаются друг в друга, как десять сфирот, которые включены друг в друга, и есть коцин и нимин, и сеарот даже от парцуфа НЕХИ, и также от ХАГАТ, и также от ХАБАД, однако говорится согласно власти, потому что в парцуфе НЕХИ властвуют коцин, а в парцуфе ХАГАТ властвуют нимин, а в парцуфе ХАБАД властвуют сеарот.

И с помощью этого поймешь повторение слов, что в трех вышеуказанных пунктах. Потому что в сто девяносто третьем пункте выясняет сеарот парцуфа НЕХИ Зеир Анпина, стоящего от хазе и ниже общего парцуфа, где властвуют коцин, и это означает сказанное там: «В Гальгальте рош свисают», то есть они длинные и свисают вниз до хазе общего парцуфа. И это смысл сказанного: «И нет счета нимин, содержащимся в каждой пряди», то есть нет там свечения Хохмы, называемого счетом,⁵²⁹ и это потому, что «они чистые и нечистые», ведь они относятся к свойству от хазе и ниже, а в хазе Зеир Анпина находятся две Малхут, подслащенная и неподслащенная, сила которых начинается только ниже их местонахождения, когда от подслащенной Малхут исходят чистые виды судов, а от неподслащенной Малхут исходят нечистые суды. И это смысл сказанного: «И отсюда включаются вкусы (таамей) Торы в нечистоте и чистоте», то есть вкусы Торы нечистоты и чистоты исходят от нимин, которые в этих коцин. Ибо все это согласно действию нижних.

И в пункте сто девяносто четвертом выясняет сеарот парцуфа ХАГАТ Зеир Анпина, стоящего от гарон и ниже включающего парцуфа, где властвуют нимин, и это означает сказанное там: «Пряди сидят», т.е. не свисают, как мы говорили выше в парцуфе НЕХИ, где они свисают до хазе, но здесь, в парцуфе ХАГАТ, они сидят, потому что они короткие. И они простираются только до гарон, т.е. только до Гальгальты этого парцуфа. И потому от НЕХИ называются «свисают», а от ХАГАТ называются «сидят». И это смысл сказанного: «Переплетаются и прочные», потому что две Малхут, как мы уже сказали, перемешаны в них, когда из-за прегрешений нижних они переплетаются друг с другом, и они также прочные по причине судов захара, которые властвуют в них. Но когда они выше хазе общего парцуфа, которое находится выше местоположения неподслащенной Малхут, и никакой авиют не может действовать выше его местонахождения, поэтому, несмотря на то что переплетаются друг с другом, нечистота не исходит от них вовсе, но они чистые, и только «одни мягкие, а другие жесткие», то есть одни мягкие, так как нет в них судов захара, а другие жесткие, потому что есть в них суды захара. И согласно тому, что говорит вначале, что сидят на Гальгальте, можно ошибиться, что не протягиваются вниз вовсе, как сеарот парцуфа ХАБАД, поэтому говорит: «Воспламеняются и нисходят», – что они немного нисходят вниз, то есть до гарон, там, где Гальгальта этого парцуфа. «Подобно смелому герою, побеждающему в войнах», то есть, что суды в них пламенеют, пока не победит в войнах с ситрой ахра, желающей высасывать свечение Хохмы, что в них. И это смысл сказанного: «В подобающем исправлении, в исправлении правильном и смелом». Иначе говоря, несмотря на то, что они жесткие, что указывает на суды, что в нем, все же это подобающее и правильное, и смелое исправление, чтобы оттолкнуть внешних, и это означает сказанное: «Большие и жесткие», – что с одной стороны они большие, что указывает на свечение Хохмы, что в них, а с другой стороны они жесткие, что указывает на суды захара, что в них, предназначенные для изгнания внешних. И это смысл сказанного: «Юноша, как кедры»⁵²⁶, потому что они от парцуфа руах, а парцуф руах называется юношей, поскольку представляет собой мохин де-ВАК и катнут.

А в пункте сто девяносто пятом выясняет сеарот парцуфа ХАБАД Зеир Анпина, и у него виден только рош, в котором властвуют сеарот. И это смысл сказанного: «И устанавливаются пряди сеарот», потому что все исправление сеарот приходит от трех мохин ХАБАД, как мы уже объяснили, и поэтому говорит об этом парцуфе «устанавливаются», и это смысл сказанного: «И свисают во множестве с одной стороны до другой стороны на Гальгальте», показывая, что в нем объединяются правая и левая (линии) друг с другом, тогда как в парцуфе ХАГАТ была

⁵²⁹ См. Зоар, главу Пкудей, п.28. «"И покой этого "корня Ишая", Малхут, "называемый славой Творца, не будет исчислен, и никогда в нем не будет производиться расчет..."»

власть левой, прежде чем она соединилась с правой. И добавляет здесь – «на Гальгальте», чтобы указать, что их корень от парцуфа ХАБАД, поскольку Гальгальта общего парцуфа принадлежит ему. И это смысл сказанного: «И мы учили, что они сидят во множестве», то есть, поскольку до этого сказал: «И свисают», упоминает язык Брайты, что это не так, но «сидят», то есть, что не исходят от Гальгальты и ниже, потому что их место в ХАБАД, так как не должны нисходить в другой парцуф, как предыдущие. И это смысл сказанного: «Поскольку исходят из многочисленных источников трех групп мохин», то есть, что они исходят от парцуфа ХАБАД, что в трех пространствах Гальгальты. И это смысл сказанного: «Нисходят сеарот в распространении и становятся пряжами, свисающими из многих источников, исходящих из этого пространства», то есть из первого пространства, правого, и это Хохма Зеир Анпина, распространяющаяся в тридцать две тропинки Хохмы, где каждая тропинка – это источник, от которого исходят сеарот, и поэтому они «во множестве». «Из второго пространства», и это Бина Зеир Анпина, в котором пятьдесят врат Бины, «выходят пятьдесят источников», так как каждые врата становятся источником, «и становятся свисающими локонами, и смешиваются с другими пряжами». Ибо множество этих сеарот смешиваются с теми, что в парцуфе ХАГАТ, и поэтому становятся там также мягкими волосами, тогда как предыдущие сеарот, исходящие из первого пространства, они только у Гальгальты, и не перемешиваются с другими. «Из третьего пространства», и это Даат Зеир Анпина, «выходят тысяча тысяч покоев и проходов, и нисходят сеарот в распространении от всех них», и поэтому они «во множестве». «И все», все сеарот, – «нисхождения, которые распространились из трех пространств моаха Гальгальты», потому что все сеарот трех парцуфов состоят друг из друга, и поэтому все они получают от ХАБАД, что в третьем парцуфе. И парцуф НЕХИ получает от третьего пространства, и это Даат. А парцуф ХАГАТ – от второго пространства, и это Бина. И парцуф ХАБАД – от первого пространства, и это Хохма.

197) «"При разделении волос на правую (сторону) и левую, видна одна тонкая дорожка" посередине, "состоящая из той самой дорожки Атика Йомина",⁵³⁰ которая является свойством средней линии, что в сеарот, состоящая из правой и левой, и не отклоняющаяся ни вправо, ни влево.⁵³⁰ "И от этой дорожки", что в Зеир Анпине, "отделяются шестьсот тринадцать путей, отделяющихся по путям заповедей Торы". Иначе говоря, каждая заповедь из шестисот тринадцати заповедей, что в Торе, исходит от этой средней линии, которая между сеарот Зеир Анпина, "как написано: "Все пути Творца – милость и истина для хранящих завет Его и свидетельства (Тору) Его"⁵³¹».

198) «"И мы учили, что в каждой пряди содержатся тысяча тысяч плачущих и стонущих, нисходящих в каждой пряди из этих жестких" сеарот. "А от тех, что мягкие", исходят "взвешивающие", т.е. идущие в средней линии, "поэтому есть правая (сторона) и есть левая"» в сеарот.

Объяснение. Ибо в приведенном выше⁵³² говорит в отношении сеарот парцуфа ХАГАТ, а когда он получает от левого моаха Арих Апина, являющегося Биной, как объясняется в комментарии Сулам в конце сто тридцать третьего пункта, говорится, что «одни мягкие, а другие жесткие», и объясняет здесь, что жесткие – они только от сеарот левой (стороны), которые не объединены с правой с помощью средней линии. И это смысл сказанного: «Содержатся тысяча тысяч плачущих и стонущих, нисходящих в каждой пряди из этих жестких», которые являются левой стороной сеарот. «А от тех, что мягкие», соединенных с правой, – «взвешивающие», то есть прилепившиеся к средней линии, «поэтому есть правая (сторона) и есть левая» в сеарот. И прилепившиеся к левой называются плачущими и стонущими, из-за множества судов, которые там, и это свойство жестких волос, имеющих в

⁵³⁰ См. выше, Идра раба, п.33.

⁵³¹ Писания, Псалмы, 25:10. «Все пути Творца – милость и истина для хранящих завет Его и свидетельства (Тору) Его».

⁵³² См. выше, Идра раба, п.194.

левой (линии). А слитые со средней линией называются взвешивающими, и по своему свойству эти сеарот мягкие и включены в правую (линию). И они являются милосердием.

Мецах Зеир Анпина

199) «"Мецах Гальгальты – это наблюдение наблюдения. И оно раскрывается лишь в тот момент, когда грешники должны быть упомянуты и" должны "вглядеться в свои деяния. И мы учили, что когда раскрывается этот мецах" Зеир Анпина, "пробуждаются все тяжущиеся в суде, и весь мир предается суду. Кроме того времени, когда поднимаются молитвы Исроэля пред Атиком Йоминим, и Он хочет проявить милосердие над сынами Своими, раскрывает мецах" Его, который называется "желание желаний", и светит в этом" мецахе "Зеир Анпина, и суд успокаивается"».

Ты уже узнал, что такое Гальгальта и паним, что Гальгальта – это мем (ם) де-целем (צלם), в которой йуд (י) не выходит из воздуха (авир אַויר), что в ней, и поэтому сеарот, источником которых является эта йуд (י), которая вошла в воздух (авир אַויר), никогда не отделяются оттуда. А паним – это свойство ламед (ל) де-целем (צלם), в котором йуд (י) выходит из воздуха (авир אַויר), и Хохма раскрывается там, и поэтому там нет места для сеарот. Однако известно, что даже в месте, где раскрывается Хохма, – это только ВАК Хохмы, которая светит снизу вверх, а не свойство ГАР Хохмы. И поэтому паним тоже делятся на ГАР и ВАК, и это мецах и эйнаим, когда в мецахе скрыта Хохма, и нельзя привлекать оттуда Хохму, ибо поскольку мецах это ГАР де-паним, то и всё, исходящее от него, это ГАР, но только от ВАК Хохмы, которые являются свойством эйнаим, оттуда можно привлекать всё необходимое для нее. И поэтому исходят от мецаха суровые суды ко всем привлекающим Хохму. Однако невозможно привлечь ВАК Хохмы без ГАР, и поэтому во время зивуга раскрывается также ГАР Хохмы, в мецахе, но вместе с суровыми судами, чтобы наказать грешников, желающих приблизиться, чтобы питаться оттуда, пока не скрылись ГАР Хохмы, и осталось свойство ВАК Хохмы, которое называется эйнаим, как мы еще выясним.

И это смысл сказанного: «Мецах Гальгальты – это наблюдение наблюдения», «наблюдение» – это свечение Хохмы, потому что Хохма называется наблюдением и видением. Но это корень наблюдения, потому что наблюдение принимается только через глаза, которые являются свойством ВАК Хохмы, а мецах, который является местом раскрытия ГАР наблюдения, светит только в качестве корня для наблюдения, поскольку невозможно, чтобы вышли ВАК без ГАР. Но все грешники, желающие приблизиться и питаться в момент раскрытия мецаха, они осуждаются суровыми судами от него. И вот все то время, пока есть грешники, желающие питаться от ГАР Хохмы, также и ВАК Хохмы не могут раскрыться, потому что есть страх, чтобы не прилепились к этим ВАК, и не пробудили и там привлечение Хохмы сверху вниз. И поэтому раскрывает Зеир Анпин свой мецах в свечении ГАР, и тогда сразу же приближаются все грешники, чтобы питаться им, и суровые суды мецаха уничтожают и устраняют их, и тогда могут раскрыться ВАК Хохмы. И это смысл сказанного: «И оно раскрывается лишь в тот момент, когда грешники должны быть упомянуты и вглядеться в свои деяния», – то есть для того, чтобы уничтожить суды в них, и ВАК Хохмы будут сохранены. И это смысл сказанного: «Когда раскрывается этот мецах», то есть, когда раскрываются в нем ГАР Хохмы, «пробуждаются все тяжущиеся в суде», чтобы наказать грешников, как мы уже сказали. «И весь мир предается суду», из-за власти этих судов.

И все это в мецахе Зеир Анпина, но в мецахе Арих Анпина, когда там раскрывается ГАР Хохмы, там нет судов, поскольку недостаток нижних совершенно не касается Арих Анпина, потому что удержание нижних есть только в Зеир Анпине, но не выше него, и кроме того, там, в Арих Анпине, это свойство «желание желаний».⁵³³ И поэтому во время послеполуденной молитвы (минха) в субботу, когда Зеир Анпин поднимается в Арих Анпин, и его мецах получает (наполнение) от Арих Анпина, успокаивается суд мецаха Зеир Анпина, потому что нижний,

⁵³³ См. выше, Идра раба, п.34.

поднимающийся к высшему, становится как он, и это смысл сказанного: «Кроме того времени, когда ... раскрывает мецах желание желаний, и светит в этом (мецах) Зеир Анпина, и суд успокаивается». И поскольку корень Хохмы, что в мецах Зеир Анпина настолько возвысился, – т.е. в свойство «желание желаний», – нисходит большое свечение в мецах, вследствие власти правой (линии), и суды успокаиваются.

200) «"В этом мецах выходит один волос, который распространяется в нем от моаха, который произвел пятьдесят врат", то есть моах, который во втором пространстве Гальгальты Зеир Анпина, называемом Биной. "И когда" этот волос "распространяется на мецах Зеир Анпина, он становится мецахом наблюдения за грешниками мира", потому что источник судов, которые в ГАР Хохмы, он в левом пространстве Зеир Анпина, и этот волос, распространяющийся оттуда, притягивает суды к мецаху, чтобы наказать грешников, которые хотят питаться от ГАР его, "тех, которые не стыдятся своих деяний, и это смысл сказанного: "Но чело (мецах) развратницы было у тебя, ты не захотела устыдиться"⁵³⁴».

201) «"И мы учили, что сеарот не пребывают в этом месте мецаха, потому что" мецах "раскрывается тем, кто дерзок в грехах своих. И в час, когда пробуждается Творец, чтобы радоваться с праведниками, светит лик (панам) Атика Йомина в лике Зеир Анпина, и раскрывается мецах его", Арих Анпина, "и светит тому мецаху" Зеир Анпина, "и тогда называется временем благоволения. И каждый час, когда суд нависает над миром и раскрывается мецах Зеир Анпина, раскрывается мецах древнейшего (атик) из древних, и суд успокаивается и не свершается"».

Объяснение. Раскрытием мецаха называется выход йуд (י) из воздуха (авир אַויר), когда раскрывается свет Хохмы. И праведники ничего не привлекают от этого света, потому что он является светом ГАР Хохмы, который нельзя привлекать, но грешники, прилепившиеся к ситре ахра, они приближаются, чтобы привлечь от этой Хохмы, и тогда они наказываются, как мы уже сказали. И это смысл сказанного: «Сеарот не пребывают в этом месте мецаха», поскольку источник сеарот – это йуд (י), которая вошла в воздух, и поэтому их нет в мецахе, «потому что раскрывается тем, кто дерзок в грехах своих», то есть, из-за того, что йуд (י) вышла из воздуха (авир אַויר), и раскрылось грешникам, что праведники не пользуются им, как мы уже сказали, и поскольку йуд (י) не постоянно в воздухе (авир אַויר), как в Гальгальте, поэтому нет там сеарот. И объясняет, что есть время, когда и праведники пользуются раскрытием мецаха, и это смысл сказанного: «И в час, когда пробуждается Творец, чтобы радоваться с праведниками, светит лик (панам) Атика Йомина в лике Зеир Анпина, и раскрывается мецах его, и светит тому мецаху, и тогда называется временем благоволения». Ибо в тот момент, когда мецах и панам Арих Анпина светят в мецахе и панам Зеир Анпина, праведники получают радость, т.е. свет Хохмы от панам Зеир Анпина, являющийся свойством ВАК, и получают свечение хасадим от мецаха Зеир Анпина, являющееся свойством ГАР, потому что тогда властвует в мецахе Зеир Анпина желание желаний, как в Арих Анпине. И хотя раскрытие желания желаний в мецахе Арих Анпина, оно только в послеполуденную субботнюю молитву (минха), вместе с тем решимо этого света остается также на будние дни. И это смысл сказанного: «И каждый час, когда суд нависает», даже в будни и всегда, «и раскрывается мецах Зеир Анпина, раскрывается мецах древнейшего (атик) из древних, и суд успокаивается и не свершается», то есть, что раскрывается решимо тайны тайн, чтобы светить в мецахе, и тогда усиливается правая (линия), и суды успокаиваются, как выяснится в следующем пункте.

202) «"Мы учили, что этот мецах распространяется в двухстах тысячах красных, что в красных, держащихся за него и включенных в него. И когда раскрывается мецах Зеир Анпина, есть право у всех у них разрушать", то есть совершать разрушения, "а когда раскрывается мецах желания желаний, светящий этому мецаху, тогда все они успокаиваются"».

⁵³⁴ Пророки, Йермияу, 3:3. «Задержаны были дожди и не было позднего дождя; но чело развратницы было у тебя, ты не захотела устыдиться».

Для того чтобы это понять, необходимо как следует понять объяснение желания желаний, раскрывающегося в мецах Арих Анпина. Потому что просто желание – сказано о Хеседе, раскрывающемся в большом желании и стремлении в Абе ве-Име настолько, что йуд (י) не выходит из их воздуха (авир ירוא), и они всегда в правой (линии), в тайне сказанного: «Ибо склонен к милости Он»⁵³⁵, а «склонен» – таргум его «желание». И это желание определяется как желание правой (линии), или склоняющихся к правой. Однако в месте, где властвует левая, и также в ней усиливается желание к милосердию больше, чем к Хохме, пока не прекращает свечение Хохмы, что в нем, и пользуется только хасадим, – это определяется как желание желаний, потому что есть здесь двойное желание, когда даже левая желает хасадим. И потому это раскрывается только в Арих Анпине, который полностью является правой (линией), то есть (находится) во власти правой, и в мецах его, – где место власти ГАР Хохмы, являющихся левой линией, и поскольку левая оставила свое и избрала Хесед правой, – определяется это как желание желаний, так как раскрылось двойное желание к хасадим, как от правой (линии), так и от левой, а во временном отношении это раскрылось в субботу, поскольку она всецело под властью правой линии, и во время послеполуденной молитвы (минха), которую установил Ицхак, когда власть левой, но несмотря на то, что левая властвует, она усиливает желание к хасадим в свойстве желание желаний.

Соответственно этому, в мецах Зеир Анпина есть красное из красных, потому что в тот момент, когда раскрывается ГАР Зеир Анпина в мецах, также и правая сторона, и это Хесед, называемый белым, оставляет свои хасадим и избирает Хохму, т.е. левую линию, называемую красным цветом. И раскрывается здесь двойной красный, как со стороны левой, так и со стороны правой, и поэтому называется красным из красных. И в каждой линии есть в нем десять сфирот, состоящих из десяти сфирот, итого – сто. И две линии, правая и левая, которые стали двойным красным, их число двести, и поскольку они в свойстве Хохмы, они в тайне «двести тысяч», и это смысл сказанного: «Этот мецах распространяется в двухстах тысячах красных, что в красных ... есть право у всех у них разрушать», ибо поскольку нет в нем милости (хесед) вообще, они склонны разрушать всё, «а когда раскрывается мецах желания желаний ... все они успокаиваются», потому что сила двойного желания, раскрытого в мецах Арих Анпина, отменяет силу красного и двойного суда, что в мецах Зеир Анпина.

203) «"И мы учили, что двадцать четыре палаты суда находятся в этом мецах, и все они называются нецах (נצח вечность), а в последовательных буквах", т.е. при замене смежных букв одна на другую, – "это мецах (נצח чело)", потому что нун (נ) в нецах (נצח) заменяется на мем (מ). "А есть вечность, представляющая собой вечности, то есть, как мы учили, – вечность вечностей (нецах нецахим), и они в мецах, и распространяются от них в гуф в известные места"».

Объяснение. Уже выяснилась тайна тринадцати, что это ХУБ ТУМ в свечении трех линий в каждом, то есть двенадцать, и одна, включающая все их, то есть Малхут, получающая в нее эти двенадцать свечений, и находим, что есть здесь дважды двенадцать, а дважды двенадцать – это двадцать четыре. И в них включены всё вознаграждение и наказание, потому что от правой линии, что в каждом свойстве, исходит доброе вознаграждение, а от левой линии каждого свойства исходят суровые суды, чтобы избавиться от грешников. И все это устанавливается с помощью средней линии каждого свойства, потому что она устанавливает суровые суды грешникам, желающим притягивать от ГАР левой линии, и она устанавливает доброе вознаграждение праведникам, которые остерегаются получать, (но) только лишь от ВАК левой линии. И поэтому называются все двадцать четыре вышеуказанных свойства именем «двадцать четыре палаты суда».

И это смысл сказанного: «Двадцать четыре палаты суда находятся в этом мецах, и все они называются нецах (נצח вечность)», и это происходит посредством свечения трех линий в

⁵³⁵ Пророки, Миха, 7:18. «Кто Творец, как Ты, прощает грех и проявляет снисходительность к вине остатка наследия Своего, не держит вечно гнева Своего, ибо желает милости (досл. склонен к милости) Он».

мецах, как мы уже объясняли. И называются они нецах по двум причинам. Первая – потому что они побеждают (менахим מנצחם) в этой войне устранения всех внешних, чтобы не питались оттуда. И вторая причина – потому что Есод Бины облачен в мецах Зеир Анпина, а Есод состоит из Нецаха и Хода, и поскольку все двадцать четыре палаты суда склоняются на чашу заслуг, являющуюся правой (стороной), поэтому они называются Нецах (נצח), который является правой линией, что в Есоде. И по этой причине называется место двадцати четырех палат суда именем мецах (נצח), потому что мем (מ) заменяется на нун (נ), и мецах (נצח) – он как нецах (נצח). И не надо удивляться: как может быть Нецах в рош, ведь Нецах – он после Тиферет де-гуф? И это смысл сказанного: «А есть вечность (нецах), представляющая собой вечности», потому что НЕХИ Бины, облачающиеся в Зеир Анпин, каждый из них делится на три трети, и из Нецаха образуются Хохма Хесед Нецах, и также из Хода образуются Бина Гвура и Ход, и также из Есода образуются Даат Тиферет и Есод, причем три верхних трети облачаются в рош, а три средние – в ХАГАТ де-гуф, а три нижние трети – в НЕХИ де-гуф. Таким образом, есть три свойства Нецах, и верхний Нецах – он в рош. И это смысл сказанного: «А есть вечность (нецах), представляющая собой вечности», – то есть делится на три свойства Нецаха, и поэтому верхнее из них – оно в мецах, и это смысл сказанного: «То есть, как мы учили, – вечность вечностей (нецах нецахим)», ибо согласно тому, что Нецах делится на три трети, поэтому говорит Писание: «Вечность вечностей (нецах нецахим)», поскольку их три, и поэтому: «И они в мецах», то есть верхняя треть Нецаха. «И распространяются от них в гуф в известные места», то есть две нижние трети Нецаха распространяются в гуф, в известные места, т.е. средняя треть – в Хесед, а нижняя треть – в Нецах де-гуф.

204) «"Мы учили: "И также Вечный (Нецах) Исраэля не обманет и не раскается, ибо не человек (адам) Он, чтобы раскаяться"⁵³⁶. Эту тайну мы объясняли: весь тот Нецах, который распространяется в гуф", т.е. в ВАК, "иногда нависает над миром, чтобы судить, и снова раскаивается, и не вершит суда, если совершают возвращение. В чем причина? Потому что стоит в месте, называемом Адам, и он может раскаяться. Но если в месте, называемом рош", т.е. в ГАР, "виден и раскрылся этот Нецах, это не время и не место, чтобы раскаяться. В чем причина? Это потому, что он не в месте, называемом Адам", т.е. ВАК, "поскольку не раскрылся парцуф" паним "и хотэм", являющиеся свойством ВАК, которое называется Адам, "а только мецах", т.е. ГАР. Так как мецах и паним – это ГАР и ВАК,⁵³⁷ "и в месте, где не находится парцуф" паним, ВАК, т.е. в мецах, "не называется Адам. И поэтому: "Не человек (адам) Он, чтобы раскаяться"⁵³⁶, как Нецах, который в остальных исправлениях гуф"», то есть Нецах, что в ВАК, являющийся свойством Адам.

Объяснение. Есть палаты суда, называемые Нецах, в ГАР, то есть в мецах. А есть палаты суда, называемые Нецах, в ВАК, то есть в паним и хотэме, а также в НЕХИ гуф. И грешники, приближающиеся, чтобы привлечь Хохму из ГАР, они осуждаются суровыми судами, которые там, как мы уже говорили. И возвращение здесь не помогает. Потому что возвращение, – оно в том, чтобы прилепиться к средней линии, называемой Адам, и если они прилепляются там, они уже находятся в ВАК, и все возвращение – оно здесь. Но пока еще хотят питаться от ГАР, возвращение не помогает. И это смысл сказанного: «Весь тот Нецах, который распространяется в гуф ... и не вершит суда, если совершают возвращение», потому что палата суда, которая называется Нецах, стоящая в свойстве ВАК, наказывает только если грешники продолжают свое злодеяние и хотят питаться от ГАР, но в момент, когда совершают возвращение, и прилепляются к средней линии, называемой Адам, он раскаивается и не вершит суда, «но если в месте, называемом рош, виден и раскрылся этот Нецах», т.е. палата суда, находящаяся в месте мецах, являющегося свойством рош и ГАР, «это не время и не место, чтобы раскаяться, потому что он не в месте, называемом человек (адам)», так как средняя линия, называемая Адам, не исправляет там ничего, поскольку наоборот, средняя

⁵³⁶ Пророки, Шмуэль 1, 15:29. «И также Вечный Исраэля не обманет и не раскается, ибо не человек Он, чтобы раскаяться».

⁵³⁷ См. выше, Идра раба, п.199.

линия уменьшает ГАР левой, чтобы они не светили,⁵³⁸ и, в таком случае, нет в ГАР места для возвращения, «поскольку не раскрылся парцуф и хотэм», – т.е. не раскрылась палата суда в месте паним и хотэма, где есть исправление Адам, а только мецах.

Эйнаим Зеир Анпина

205) «"Эйнаим рош" Зеир Анпина "изменились в сравнении с остальными эйнаим", т.е. эйнаим Арих Анпина. "Цвет, что в бровях, которые над веками глаз, – они окрашены в черный" цвет. И они "свисают во множестве сеарот, и это исправление, которое над глазами, в начале мецаха, и они состоят из обоих", из двух бровей, – "семь сотен тысяч наблюдающих"».

Объяснение. Десять сфирот, что в рош, называются гальгальта эйнаим озэн хотэм пэ. Где гальгальта – это Кетер. И эйнаим – Хохма. А озэн – Бина. И хотэм – Тиферет. А пэ – Малхут. Мецах – это гальгальта, т.е. Кетер. А в эйнаим действует скрывание эйнаим и раскрытие эйнаим, когда во время власти левой (линии) они закрываются, и с помощью средней линии, благодаря силе экрана де-хирик, они раскрываются.⁵³⁹ И следует знать, что даже в паним, где йуд (י) выходит из воздуха (авир יוֹד), и они свободны от сеарот,⁵³⁷ вместе с тем, те сеарот, которые исходят от экрана де-хирик, остаются постоянными там, и это по той причине, что они исходят от средней линии, поскольку без них не раскрылось бы скрывание в Хохме, т.е. в эйнаим, и поэтому они должны находиться всегда. И это – те волосы, которые в начале мецаха, что над веками глаз, в которых (есть) сила раскрытия скрывания эйнаим, и это смысл сказанного: «Цвет, что в бровях ... свисают во множестве сеарот, и это исправление, которое над глазами», поскольку в них установилась сила экрана де-хирик, раскрывающего эйнаим, и цвет их – черный, так как они от свойства Малхут, цвет которой – черный.

И известно, что по причине экрана де-хирик, что в средней линии, уменьшаются ГАР Хохмы, и передают они не иначе, как снизу вверх.⁵³⁸ И это смысл сказанного: «И они состоят из обоих – семь сотен тысяч наблюдающих», так как они приводят к тому, чтобы не светили ГАР Хохмы, а только семь нижних сфирот ХАГАТ НЕХИМ, и есть в них хасадим со стороны Бины, исчисляемые в сотнях, и Хохма в них, исчисляемая в тысячах. И называются наблюдающими, потому что свечение эйнаим, являющееся Хохмой, называется наблюдением.

206) «"В покрытии, что над эйнаим", т.е. в веках, "пылают тысяча и четыре сотни рибо, объединяющихся в веках, которые являются покрытием. И наблюдение глаза Атика Йомина – над ними. И в час, когда исчезает это покрытие" над эйнаим, "кажется, что кто-то просыпается ото сна. И открылись глаза его, и видят наблюдающий глаз" Арих Анпина, "и они омываются одной белизной, которая в" этом "добром глазу. И это смысл сказанного: "Омываются в молоке"⁵⁴⁰. Что значит "в молоке"⁵⁴⁰? Это белизной, что наверху, первой", что в белизне глаза Арих Анпина. "И пребывает в этот час наблюдение милосердия"».

207) «"И об этом молился Давид: "Пробудись, почему спишь Ты, Владыка мой? Проснись"⁵⁴¹. И это значит, "чтобы открыл глаза, и они омылись этой белизной", исходящей от глаза Арих Анпина, "и все то время, пока глаза его не открыты, все тяжущиеся в суде притесняют Израэль, и остальные народы властвуют над ними. И в то время, когда откроет свои глаза, омоются в" белизне "доброго глаза, и милосердие над Израэлем. И окружает глаз и совершает возмездия среди остальных народов. Это означает: "Пробудись"⁵⁴¹ и "проснись"⁵⁴¹. "Пробудись"⁵⁴¹ – то есть, чтобы омыться этой белизной. "Проснись"⁵⁴¹ – то есть, чтобы вершить возмездия по отношению к тем, кто притесняет"» Израэль.

Объяснение. Когда йуд (י) выходит из воздуха (авир יוֹד), и Бина и ТУМ, которые упали со ступени, возвращаются и присоединяются, и восполняются КАХАБ ТУМ келим и НАРАНХАЙ

⁵³⁸ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.50. «Разногласие, которое было исправлено согласно высшему подобию...»

⁵³⁹ См. Зоар, главу Лех леха, п.22, со слов: «Экран де-хирик, на который выходит средняя линия, происходит от свойства суда, имеющегося в Малхут...»

⁵⁴⁰ Писания, Песнь песней, 5:12. «Его глаза словно голуби при водных потоках, омываются в молоке, сидят в гнезде».

⁵⁴¹ Писания, Псалмы, 44:24. «Пробудись, почему спишь Ты, Владыка мой? Проснись, не оставь навсегда!»

светов в свойстве левой линии, т.е. в свойстве точки шурук,⁵⁴² и тогда Хохма без хасадим, и она не может светить, и она перекрывается, т.е. перекрывает видение, означающее свет Хохмы. И есть в этом покрытии десять полных сфирот КАХАБ ТУМ, исходящих от точки шурук, то есть от соединения Кетера и Хохмы с Биной и ТУМ в момент выхода йуд (י) из воздуха (авир אור) Бины. А затем с помощью средней линии, которая пробуждает экран в свойстве точки хирик и возвращает йуд (י) в воздух (авир אור) Бины,⁵³⁹ когда ступени снова разделяются, и уходят ГАР левой (линии), и остается в ВАК, и тогда также и покрытие, которое на глазу, разделяется посередине, и Кетер и Хохма, что в покрытии, поднимаются вверх, а Бина и ТУМ, что в покрытии, опускаются вниз, и тогда эйнаим (глаза) открываются. И прежде чем разделяется покрытие с помощью средней линии, когда властвует в нем только левая линия, считается, что есть у него только полторы линии левой стороны, потому что ГАР – это ХАБАД, где Даат делится на две половины, Зеир Анпин и Малхут. И находятся в левой стороне одна линия Бины, и половина линии Даат, т.е. Малхут. И известно, что ГАР в числовом значении – это три тысячи, и полторы линии левой стороны – это тысяча пятьсот, но поскольку в половине линии, и это Малхут де-Даат, есть только КАХАБ и Тиферет, и недостает Малхут сущности ее (Даат), поскольку подсластилась в Бине, поэтому есть в ней только четыреста. И это смысл сказанного: «В покрытии, что над эйнаим», и это свойство скрывает и покрытие, что над Хохмой, поскольку она является свойством ГАР левой (линии), от свойства точки шурук, «пылают тысяча и четыре сотни рибо», то есть только линия и половина линии, что в левой стороне. И линии с половиной линии, что в правой стороне, т.е. Хохмы и правой стороны Даат, недостает там. И это смысл сказанного: «Объединяющихся в веках, которые являются покрытием», поскольку из-за включения левой линии с половиной в покрытие, они скрывают и покрывают глаза, «И наблюдение глаза Атика Йомина – над ними», потому что недостающие им правая линия с половиной притягиваются к ним вследствие наблюдения глаза Атика Йомина, в момент, когда покрытие разделяется на две половины, как мы уже сказали, и раскрываются глаза.

И это смысл сказанного: «И в час, когда исчезает это покрытие, кажется, что кто-то просыпается ото сна», потому что сила скрывает и покрытие эйнаим, исходящие от ГАР левой (линии), считаются словно сон, поскольку у спящего веки закрыты и покрывают глаза, и поэтому в тот момент, когда уходит покрытие, то есть разделяется и раскрывается, кажется, будто кто-то просыпается ото сна. «И открылись глаза его, и видят наблюдающий глаз», и открываются эйнаим с помощью средней линии, как мы уже говорили, и тогда они видят открытый глаз Арих Анпина, иначе говоря, он получает белизну, т.е. хасадим, от глаза Арих Анпина, «и они омываются одной белизной, которая в добром глазу ... белизной, что наверху, первой», т.е. белизна в белизне, и это означает, что белизна Хохмы включена в белизну Кетера.⁵⁴³ И он говорит, что получает от первой белизны, что является правой линией глаза Арих Анпина, и это как Кетер, окружающий Хохму. Изучи там внимательно.⁵⁴³ И от него исходят полторы правых линии, недостающие в эйнаим Зеир Анпина, как уже объяснялось. И это определяется, словно эйнаим Зеир Анпина, которые красны от левой линии, омываются от красноты своей внутри белизны, т.е. в белизне открытого глаза Арих Анпина. И это смысл сказанного: «И все то время, пока глаза его не открыты, все тяжущиеся в суде притесняют Исраэль, и остальные народы властвуют над ними», потому что пока есть еще власть ГАР левой (линии), т.е. Хохмы без хасадим, исходят оттуда все суровые суды, как известно. «И в то время, когда откроет свои глаза», с помощью экрана де-хирик, что в средней линии, «омоются в добром глазу», т.е. получают совершенство ГАР от глаза Арих Анпина, «и милосердие над Исраэлем», т.е. раскрытие средней линии, называемой милосердием, и тогда: «И окружает глаз и совершает возмездия среди остальных народов», то есть уменьшает ГАР левой (линии), за которые держатся остальные народы. И остается левая только в ВАК Хохмы, что снизу вверх, откуда народы не могут получить ничего. И забирается у них их жизненная сила. И это смысл сказанного: «"Пробудись"⁵⁴¹ – то есть, чтобы омыться этой белизной», «пробудись» – указывает

⁵⁴² См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.9. «Высшая точка, Арих Анпин, посеяла внутри чертога ИШСУТ три точки: холам, шурук, хирик...»

⁵⁴³ См. выше, Идра раба, п.42.

на то, что пробудился притягивать хасадим. «"Проснись"⁵⁴¹ – то есть, чтобы вершить возмездия», т.е. уменьшить ГАР левой (линии).

208) «"Эйнаим его", Зеир Анпина, "когда они открываются, выглядят красивыми как голуби, в красном и черном, и зеленом, а белый не раскрывается, но только в то время, когда смотрит добрым глазом" Арих Анпина, "и омываются все эти цвета в том белом"», что в глазу Арих Анпина.

Объяснение. Эйнаим – это свойство Хохмы, как мы уже сказали, и их начало возникает с выходом йуд (י) из воздуха (авир אור) в виде точки шурук, и тогда властвует левая (линия) без правой, и таким образом глаза, по сути создания их, нет в них правой (линии), и начинаются с левой, представляющей собой красный цвет, и поэтому в момент, когда они раскрываются с помощью средней линии, видны в них только три цвета – красный, черный, зеленый, и это Гвур и Малхут, и Тиферет. Но белого нет в них, поскольку тогда они – Хохма без хасадим. Но после того, как раскрываются, они смотрят на глаз Арих Анпина, и получают от него белый цвет, и тогда есть четыре цвета в глазу – белый, красный, зеленый и черный. И это смысл сказанного: «Эйнаим его, когда они открываются ... в красном и черном, и зеленом», и это Гвур, Малхут и Тиферет, «белый не раскрывается», потому что в состоянии точки шурук находится Хохма без хасадим, являющихся белым цветом. «Но только в то время, когда смотрит добрым глазом», поскольку тогда получает хасадим от Арих Анпина.

209) «"И от этих цветов, открывшихся" в глазу, "выходят семь глаз наблюдения, и они выходят от черного, что в глазу. Это смысл сказанного: "На одном камне семь глаз"⁵⁴⁴. Что такое "один камень"? Это черный цвет, что в глазу"».

210) «"От красного", что в глазу, "выходят семь гонцов, поддерживающих левую сторону, и воспламеняются в огне, что в северной стороне, и держатся" за красный огонь, "чтобы распространиться в мир для раскрытия путей грешников. Это смысл сказанного: "Эти семь – очи Творца, они блуждают по всей земле"⁵⁴⁵».

211) «"От зеленого", что в глазу, "выходят семь светов, окружающих южную сторону, и держатся" за зеленый цвет, "чтобы распространиться в мир для раскрытия путей и деяний людей, – как хорошего, так и плохого, как написано: "Ибо глаза Его (взирают) на пути человека"⁵⁴⁶».

212) «"И когда омываются в белом, все они находятся, чтобы наблюдать всех обладающих истиной, чтобы делать добро миру с их помощью, и всё наблюдение этого белого – оно во благо Израэлю. И наблюдает в красном", что в глазу, "чтобы отомстить тем, кто притесняет Израэль. Это смысл сказанного: "Вглядываясь, увидел Я"⁵⁴⁷. "Вглядываясь"⁵⁴⁷, – чтобы делать добро Израэлю. "Увидел"⁵⁴⁷, – чтобы отомстить за них тем, кто притесняет их", Израэль. "И поэтому написано: "Пробудись, почему спишь Ты, Владыка мой? Проснись, не оставь навсегда!"⁵⁴¹ "Пробудись"⁵⁴¹ и "проснись"⁵⁴¹ – это "два наблюдения, два раскрытия" глаз, "два" вида "добра, милосердие и возмездие"».

Объяснение. Уже выяснилось, что ГАР Хохмы устраняются из глаз, и в них есть только семь нижних сфирот, т.е. ХАГАТ НЕХИМ. И поэтому из этих цветов выходит только по семь, соответственно семи нижним сфирот (ЗАТ). И основная сила видения – она в черном, что в глазу, который является свойством Малхут, и это смысл сказанного: «Семь глаз наблюдения, и они выходят от черного», потому что семь его сфирот называются семью глазами (эйнаим), как

⁵⁴⁴ Пророки, Зехария, 3:9. «Ибо вот камень тот, который положил Я пред Йеошуа. На одном камне семь глаз, вот Я делаю резьбу на нем, – слово Создателя воинств, – и сниму грех той земли в один день».

⁵⁴⁵ Пророки, Зехария, 4:10. «Ибо кто презирал день малый? И радоваться будут, и увидят камень отвеса в руке Зрубавеля; эти семь – очи Творца, они блуждают по всей земле».

⁵⁴⁶ Писания, Иов, 34:21. «Ибо глаза Его (взирают) на пути человека, и видит Он все шаги его».

⁵⁴⁷ Тора, Шмот, 3:7. «И сказал Творец: "Вглядываясь, увидел Я бедствие народа Моего, который в Египте, и услышал вопль его из-за его притеснителей, ибо познал Я боль его"».

написано: «На одном камне семь глаз»⁵⁴⁴, потому что Малхут называется камнем, и это черный цвет, что в глазу, и семь ее сфирот – это семь глаз.

А семь сфирот левой линии, что в глазу, называются семью гонцами, и это внутренний смысл сказанного: «И создания эти устремлялись вперед и назад»⁵⁴⁸, – потому что левая устремляется к раскрытию Хохмы, а с помощью средней линии она возвращается к хасадим. И это смысл сказанного: «От красного выходят семь гонцов», – потому что семь сфирот левой называются семью гонцами, «поддерживающих левую сторону», – т.е. они держат левую сторону, ведь поскольку они являются свойством ЗАТ и им недостает ГАР левой (линии), то считаются только удерживающими левую линию. И это смысл сказанного: «И воспламеняются в огне, что в северной стороне», – когда с их раскрытием раскрываются суровые суды северной стороны, т.е. левой, чтобы отомстить грешникам, желающим притягивать оттуда Хохму сверху вниз. И это смысл сказанного: «Чтобы распространиться в мир для раскрытия путей грешников», – т.е. наказывать суровыми судами грешников, которым свойственно притягивать Хохму сверху вниз, «как написано: "Ибо глаза Его (взирают) на пути человека"»⁵⁴⁶). Поскольку они стремятся раскрыть грешников и наказать их.⁵⁴⁹

А средняя линия – это зеленый цвет, и исходят от нее семь светов, т.е. ХАГАТ НЕХИМ, что в ней, и они протягивают правую линию, являющуюся свойством хасадим, и соединяют правую и левую друг с другом. И это смысл сказанного: «Выходят семь светов, окружающих южную сторону», то есть они окружают и притягивают южную сторону, являющуюся правой линией. И она соединяет ее с левой. И поскольку она состоит из правой и из левой, поэтому: «И держатся, чтобы распространиться в мир для раскрытия путей и деяний людей, – как хорошего, так и плохого», ибо с правой стороны она раскрывает добрые деяния человека и дает доброе вознаграждение праведникам, а с левой стороны в ней она раскрывает плохие деяния, совершаемые грешниками, и воздаст за них. «Как написано: "Ибо глаза Его (взирают) на пути человека"»⁵⁴⁶). И это смысл сказанного: «И когда омываются в белом, все они находятся, чтобы наблюдать всех обладающих истиной, чтобы делать добро миру», ибо в момент, когда эйнаим Зеир Анпина притягивают белый цвет от открытого глаза Арих Анпина, властвует белый, который всецело направлен на то, чтобы делать благо. И это смысл сказанного: «И всё наблюдение этого белого – оно во благо Исраэлю», ибо весь он – благо. «И наблюдает в красном, чтобы отомстить тем», – и в красном он наблюдает, чтобы отомстить тем, кто притесняет Исраэль. И выходит, что есть два наблюдения. Об этом говорит: «Пробудись»⁵⁴¹ и «проснись»⁵⁴¹, о наблюдении, что в правой, сказано: «Пробудись»⁵⁴¹, а о том, что в левой, сказано: «Проснись»⁵⁴¹.

213) «"Первый цвет" глаза – это красный в красном, включающий и скрывающий все красные, ведь" все красные "не видны" красным "перед ним. И вокруг этого красного обвивается черная нить и охватывает его"».

Объяснение. Уже выяснилось, что свечение Хохмы нисходит только с помощью трех линий и Малхут, получающей их, и это происходит на всех ступенях, потому что в них есть свечение Хохмы в виде включения. Однако в эйнаим Зеир Анпина, которые по сути являются свойством Хохмы, и из них черпают и состоят все ступени, находится красный цвет, являющийся левой линией, в которой свечение Хохмы находится в свойстве «красный в красном, включающий и скрывающий все красные». Ибо все ступени, в которых есть красный (цвет), представляющий собой левую (линию), ведь он приходит благодаря включению в них эйнаим. И поэтому «ведь не видны перед ним», поскольку красный, что в них, не заметен как красный, в сравнении с тем красным, что в глазу, являющийся их корнем. Однако этот красный охвачен черной нитью, т.е. судами экрана де-хирик, которые уменьшились на ГАР Хохмы. И это смысл сказанного: «И

⁵⁴⁸ Пророки, Йехезкель, 1:14. «И создания эти устремлялись вперед и назад, подобно вспышкам молний».

⁵⁴⁹ См. Зоар, главу Пкудей, п.376. «Провозгласил и сказал: "В тот день возведу Я падающий шалаш Давида". Спрашивает: "Что значит: "В тот день"?" И отвечает: "Это в день, когда Творец будет вершить суд в мире и воздаст грешникам мира по деяниям их"....»

вокруг этого красного обвивается черная нить и охватывает его», чтобы светил только снизу вверх, и не распространялся вниз от своего места.

214) «"Второй цвет", что в глазу, – "это черный. Подобно одному камню, выходящему из бездны раз в тысячу лет, в великом море. И когда этот камень выходит" из бездны, "находит волнение и буря на море. И голос моря и волны его расходятся, и слышны огромной рыбе, называемой левиатан, и она выходит из бездны. И этот камень перекачивается в буре морской и выходит наружу, и он такой черный, что все черные незаметны перед ним", то есть не кажутся черными по сравнению с ним, "и таким является черный, что в глазу, включающий в себя и скрывающий все черные. И вокруг этого черного обвивается одна красная нить, и охватывает этот черный"».

Объяснение. Это иносказание, которое приводит, – оно от частного к общему. Потому что корень исправления линий в общем виде – это холам шурук хирик. И холам, являющийся правой линией, образовался вследствие подъема Малхут в Бину, в виде йуд (י), которая вошла в свет (ор אור) Бины, и свет стал воздухом (авир אויר), потому что разделилась Бина из-за Малхут, которая создала свое окончание в Бине Бины, и Бина и ТУМ упали вниз, а Кетер и Хохма де-келим и нефеш руах светов остались в Бине. И ступень нефеш руах – это воздух (авир אויר), который образовался в Бине из-за вхождения йуд (י), т.е. Малхут, в ее свет. И место входа йуд (י), т.е. место нового окончания, называется бездной. А сама Бина называется великим морем. А затем с помощью точки шурук образовалась средняя линия в Бине, когда с помощью свечения АБ САГ де-АК, йуд (י) снова выходит из воздуха (авир אויר), называемого бездной, и Бина и ТУМ возвращаются и соединяются с Кетером и Хохмой, и выходят ГАР Хохмы, являющиеся левой линией. И тогда возникает разногласие между двумя линиями, между правой, и это холам, и между левой, шурук. Иногда усиливается правая, т.е. ВАК, в котором йуд (י) еще пребывает в воздухе (авир אויר), потому что не желает соединиться с левой. А иногда усиливается левая, в которой йуд (י) выходит из воздуха (авир אויר), и ГАР Хохмы возвращаются и светят. И поэтому определяется свет точки шурук по имени колеблющиеся, потому что колеблются от милосердия к суду, и от суда к милосердию. Пока не приходит средняя линия и не устанавливает между ними мир, в виде точки хирик.⁵⁴² И все это в общем виде.

И это смысл сказанного: «Подобно одному камню, выходящему из бездны», потому что камень – это свойство Малхут, которая вошла в Бину, называемую морем, и сделала в ней новое окончание, в месте Бины, что в море, и это окончание называется бездной, как мы уже сказали. И в момент свечения точки шурук Малхут снова выходит из этой бездны, что в воздухе Бины, и раскрылись ГАР Хохмы, которая является средней линией. «Раз в тысячу лет» – т.е. время точки шурук, которая раскрывает Хохму, называемую тысячей (элеф אֶלֶף) лет, в тайне сказанного: «И научу тебя (ваалефха אֶלֶף חֹכְמָה) мудрости (хохма)»⁵⁵⁰. «В великом море», т.е. в Бине, называемой великим морем. «И когда этот камень выходит», и когда этот камень выходит из бездны, и раскрывается Хохма в великом море, то есть выход левой линии, «находит волнение и буря на море», то есть сразу же образуется волнение и буря на море, из-за судов и разногласия правой и левой (линий), что в море, «и голос моря и волны его расходятся», и это смысл сказанного: «Поднялись они в небо, опустили в бездны»⁵⁵¹, потому что один раз властвует левая, и тогда: «Поднялись они в небо»⁵⁵¹, поскольку раскрылась Хохма, и называются они морскими волнами (галей ям אֲלֵי יָם), от слова «раскрытие (гилуй גִּלְוֵי)». А в другой раз властвует правая, в которой йуд (י) еще не вышла из воздуха (авир אויר), тогда отменяется раскрытие Хохмы, и морские волны, то есть ГАР Хохмы, которые раскрылись с помощью левой (линии), снова опускаются в бездну, и это смысл сказанного: «Опустились в бездны»⁵⁵¹. И в час падения морских волн снова в бездну, они издают голос. И это смысл

⁵⁵⁰ Писания, Иов, 33:31-33. «Внимай, Иов, слушай меня и молчи, (пока) я говорю; если есть (у тебя) слова – ответь мне, говори, ибо я хотел бы тебя оправдать; если же нет, – ты слушай меня (и) молчи; и я научу тебя мудрости».

⁵⁵¹ Писания, Псалмы, 107:26. «Поднялись они в небо, опустили в бездны; в бедствии растаяла душа их».

сказанного: «И голос моря и волны его», потому что один раз слышен голос моря из-за падения морских волн, а другой раз преодолевают, и морские волны поднимаются, и так повторяется, может стать, пока не (становятся) «слышны огромной рыбе, называемой левиатан», и это средняя линия, что в море, устанавливающая мир между правой и левой, и выходящая из бездны, потому что правая и левая соединяются. И возвращается к тому, что касается камня, и говорит: «И этот камень перекачивается в буре морской», – что Малхут, которая вышла из бездны, затем становится как часть моря, то есть также как она была частью Бины, и поэтому перекачивалась в морской буре от суда к милосердию, и от милосердия к суду, под властью левой линии Бины, в тайне: «Поднялись они в небо, опустились в бездны»⁵⁵¹, в равной мере с водами моря. Пока из-за судов, которые она получила вследствие перекачивания в водах моря, в ней не раскрылось тоже свойство суда, что и в самой Малхут. И тогда: «Выходит наружу», то есть выходит за пределы моря, т.е. Бины, так как стало видно в ней, что она Малхут, а не Бина. «И он (камень) такой черный, что все черные незаметны перед ним», ибо тогда, из-за раскрытия дополнительного суда, что в ней, в качестве Малхут свойства суда, пострадал красный цвет, который был в ней от левой линии, что в море, и стал черным цветом. В тайне сказанного мудрецами: «Черный – это красный, но только потемневший»⁵⁵², то есть черный, что в ней, и это суды захара от левой линии, был поражен судами нуквы, которые относятся к Малхут свойства суда, и от удвоения судов она стала настолько черной, «что все черные незаметны перед ним».

И до сих пор выяснение свойства черноты, что в Малхут, в отношении общего, т.е. в отношении подъема Малхут в Бину, происходящего на каждой ступени, а сейчас уподобляет общее частному, т.е. эйнаим Зеир Анпина, и говорит: «И таким является черный, что в глазу, включающий в себя и скрывающий все черные». То есть черный, который в эйнаим Зеир Анпина, это тоже Малхут, которая была частью красного, что в Бине, и стала видна там сторона Малхут свойства суда, и она вышла за пределы Бины, которая окрасилась в этот черный цвет из-за удвоения судов, что в ней, как мы уже сказали. Но несмотря на то, что вышла за пределы Бины из-за того, что стало ясно, что это Малхут, а не Бина, вместе с тем, свойство Бины еще окружает ее со всех сторон, и свойство суда в ней не видно, и это смысл сказанного: «И вокруг этого черного обвивается одна красная нить, и охватывает этот черный» таким образом, что он не считается самой Малхут, но подслащенной в красном цвете Бины.

215) «"Третий цвет", что в глазу, – "это зеленый, что в зеленом, который включает в себя и скрывает все зеленые, и этот зеленый вокруг обвивают две нити, красная нить с одной стороны, и черная нить с другой стороны, и они окружают этот зеленый"».

Объяснение. Зеленый, что в глазу, – это средняя линия, которая включает в себя правую и левую, и суды, что в них, и поскольку в левой линии есть два вида судов, – являющиеся красным цветом, из-за нее самой, и черным, из-за Малхут, которая примешалась к ней, – поэтому она тоже включает их оба, и есть у нее две нити, красная и зеленая, и это смысл сказанного: «И этот зеленый вокруг обвивают две нити». И то, что это зеленый, что в зеленом, включающий в себя и скрывающий все зеленые, уже выяснилось выше,⁵⁵³ в красном цвете, и это потому, что цвета в глазу являются корнем всех цветов, что на всех ступенях, смотри там.⁵⁵³

216) «"И когда раскрылся белый", что в глазу, "и глаз сделал кругооборот", и пришел к власти белого, "все эти цвета", остальные, "не присутствуют" тогда, "и погружаются вниз, и не виден" в глазах (никакой цвет), "кроме этого белого цвета, светящего от" глаз "Атика Йомина" глазам Зеир Анпина, "и светят от него все те" ступени, "что внизу"».

⁵⁵² Вавилонский Талмуд, трактат Нида, лист 20:1.

⁵⁵³ См. Идра раба, п.213.

Объяснение. Белый (цвет), что в глазу, – это правая линия. И уже выяснилось выше,⁵⁵⁴ что он раскрылся только благодаря созерцанию белого (цвета) от глаза Арих Анпина, и нет белого (цвета) в глазах от их собственных свойств, смотри там.⁵⁵⁴

217) «"И ни один цвет не виден, только один этот белый цвет, и поэтому исчезли все обладающие красным и черным, являющиеся вместе близнецами". Иначе говоря, они выглядят одинаковыми один относительно другого, и не видно, что черный отличается по свойству от красного, потому что черный цвет не свидетельствует ни о чем, кроме как о двойном недостатке, что в нем, но не о том, что это свойство Малхут, а не Бины. "Это смысл сказанного: "Зубы твои словно стадо (овец) сочных, поднявшихся из купальни, и все они – одна к одной, и нет в них изъяна"⁵⁵⁵. Что значит: "Из купальни"⁵⁵⁵? То есть от этого омовения высшего святого глаза" Арих Анпина, благодаря чему властвует только белый (цвет). "И все они – одна к одной"⁵⁵⁵, то есть перемешиваются друг с другом и прилепляются друг к другу" так, что выглядят, как близнецы, когда нет различия между ними. "И то, что говорит: "Зубы твои словно стадо (овец) сочных"⁵⁵⁵, и это значит, что есть счет и распознавание каждой из них, "а ты говоришь: "И все они – одна к одной"⁵⁵⁵, и это значит, что нет распознавания, и объяснение в том, что это изречение призвано "сказать, что белый", который у зубов, – "он как белый, который в глазах, в тот момент, когда омываются в белизне высшего глаза"». И тогда называются: «Словно стадо (овец) сочных»⁵⁵⁵, и это не означает, что есть счет и распознавание между одним цветом и другим.

Объяснение. Ибо у него возник вопрос: если черный цвет в глазу – это раскрытие Малхут свойства суда,⁵⁵⁶ то ведь в любом месте, где эта Малхут раскрывается, уходит оттуда света,⁵⁵⁷ и как же есть свет Хохмы в глазу, являющийся свойством видения? И это смысл сказанного: «И ни один цвет не виден, только один этот белый цвет», т.е. нет тогда власти, но только у Хеседа, «поэтому исчезли все обладающие красным и черным, являющиеся вместе близнецами», т.е. из-за власти белого исчезли вместе обладающие красным и черным, которые являются близнецами и похожи друг на друга. Иначе говоря, милость (хесед) и суд – они противоположны друг другу, когда во время власти суда исчезает милость (хесед), а во время власти милости (хесед) уходит суд, и относительно этого нет разницы от какой формы этот суд, от судов захара или от судов нуквы, или от манулы, и в этом отношении все виды суда – они равны и схожи, поскольку во время власти Хеседа они уходят вместе. И поэтому, в момент власти белого, Малхут свойства суда вообще незаметна в черном, что в глазу, но вся разница между красным и черным в том, что черный является удвоенным недостатком по сравнению с красным, и не более. И поэтому незаметна сила свойства суда, которая в черном, и не удаляется свет Хохмы из-за него.

И это означает: «Это смысл сказанного: "Зубы твои словно стадо (овец) сочных, поднявшихся из купальни, и все они – одна к одной, и нет в них изъяна"⁵⁵⁵», то есть эти зубы похожи на те цвета, что в глазу, называемые «стадо овец сочных», в момент, когда получают белый цвет от высшего глаза Арих Анпина, что считается омовением цветов, что в глазу, то есть: «Поднявшихся из купальни»⁵⁵⁵, и тогда все цвета, красный и черный, и зеленый, равны друг другу, и Малхут свойства суда незаметна в черном цвете, так как они находятся в состоянии исчезновения из-за власти белого, как мы уже объясняли. И поэтому: «И нет в них изъяна»⁵⁵⁵, ибо если бы Малхут свойства суда была заметна в черном, что в глазу, все бы света ушли, и поэтому она считается ущербной, так как лишает всех светов, но поскольку она незаметна из-за власти белого, говорит Писание: «И нет в них изъяна»⁵⁵⁵.

⁵⁵⁴ См. Идра раба, п.208.

⁵⁵⁵ Писания, Песнь песней, 4:2. «Зубы твои словно стадо овец сочных, поднявшихся из купальни, и все они – одна к одной, и нет в них изъяна».

⁵⁵⁶ См. Идра раба, п.214.

⁵⁵⁷ См. Зоар, главу Ваеце, п.23. «"От силы света Ицхака" – святости, "и осадков вина" – клипот, из них обоих "выходит одна сложная форма", состоящая из добра и зла, "включающая захар и некева (мужскую и женскую часть) как одно целое"..."»

И спрашивает: «И то, что говорит: "Зубы твои словно стадо (овец) сочтенных"⁵⁵⁵», это означает, что есть счет каждому цветку, что в глазу, ибо поэтому называются сочтенными, «а ты говоришь: "И все они – одна к одной"⁵⁵⁵», то есть, что нет в них разницы между одной и другой? И отвечает: «Белый – он как белый, который в глазах, в тот момент, когда омываются в белизне высшего глаза», потому что «зубы твои словно стадо (овец) сочтенных»⁵⁵⁵ указывает на цвета глаза в тот момент, когда белый властвует в каждом, а не на то, что они отличаются друг от друга, и об этом говорит: «Зубы твои словно стадо (овец) сочтенных»⁵⁵⁵.

218) И этот белый цвет, что в глазу, «"праведники должны будут знать и видеть в духе мудрости (хохма), как сказано: "Ибо воочию (досл. глаз к глазу) увидят"⁵⁵⁸, т.е. свечение белизны глаза Арих Анпина в глазу Зеир Анпина. Когда? "При возвращении Творцом Циона"⁵⁵⁸. И написано: "И воочию (досл. глаз к глазу) зрим Ты, Творец"⁵⁵⁹, – тогда раскрытие глаз, оно во благо"».

219) «"И есть раскрытие глаз во благо, а есть раскрытие глаз во зло". Иначе говоря, в момент раскрытия эйнаим Зеир Анпина, – есть при этом раскрытие с одной стороны во благо, и раскрытие с другой стороны во зло. "Как написано: "Открой глаза Твои и взгляни на развалины наши и на город, названный именем Твоим"⁵⁶⁰, – ведь тут" есть раскрытие глаз "во благо и во зло. И написано: "Глаза твои увидят Йерушалаим, жилище безмятежное, шатер не поколеблется; колья его не пошатнутся вовек"⁵⁶¹, – тут ведь есть" раскрытие глаз "во благо и во зло. Поскольку не происходит одно без другого"».

Объяснение. В тот момент, когда Хохма раскрывается для праведников, в тот же самый момент раскрываются вместе с ней суровые и горькие суды над грешниками, желающими притягивать ее сверху вниз, как уже объяснялось.⁵⁴⁹ И это смысл сказанного: «И есть раскрытие глаз во благо, а есть раскрытие глаз во зло», и оба этих раскрытия глаз происходят в одно время, как мы уже сказали. «Как написано: "Открой глаза Твои и взгляни на развалины наши и на город, названный именем Твоим"⁵⁶⁰, – ведь тут во благо и во зло», потому что говорит: «И взгляни на развалины наши»⁵⁶⁰, что является раскрытием глаз во зло, т.е. видеть развалины, и это из-за деяний грешников, а затем: «И на город, названный именем Твоим»⁵⁶⁰, и это раскрытие глаз во благо, т.е. видеть «город, названный именем Твоим»⁵⁶⁰. И также написано: «"Глаза твои увидят Йерушалаим, жилище безмятежное, шатер не поколеблется; колья его не пошатнутся вовек"⁵⁶¹, – тут ведь есть во благо и во зло», потому что «глаза твои увидят Йерушалаим»⁵⁶¹ – это раскрытие глаз во благо, «шатер не поколеблется; колья его не пошатнутся вовек, и ни одна из веревок его не оборвется»⁵⁶¹, – это раскрытие глаз во зло. И это изречение объясняет, почему раскрывает здесь управление судами, – для того чтобы шатер, то есть Шхина, был непоколебим, (чтобы) колья его не пошатнулись вовек, то есть для того чтобы навести страх и ужас на грешников, чтобы не нанесли еще и вреда Шхине, не ровен час. И это смысл сказанного: «Поскольку не происходит одно без другого» – поскольку не происходит раскрытия Хохмы праведникам без раскрытия суровых судов над грешниками, по вышеуказанной причине.

220) «"Мы учили в Сифра ди-цниута, что означает: "Глаза твои увидят Йерушалаим, жилище безмятежное"⁵⁶¹. Разве "Йерушалаим – жилище безмятежное"⁵⁶¹? Ведь написано:

⁵⁵⁸ Пророки, Йешаяу, 52:8. «Голос стражей твоих – возвысят они голос, вместе ликовать будут, ибо воочию увидят при возвращении Творцом Циона».

⁵⁵⁹ Тора, Бемидбар, 14:14. «И скажут о жителях этой земли, – они слышали, что Ты, Творец, в среде народа этого, и воочию (досл. глаз к глазу) зрим Ты, Творец, и облако Твое стоит над ними, и в столпе облачном Ты идешь пред ними днем, а в столпе огненном ночью».

⁵⁶⁰ Писания, Даниэль, 9:18. «Приклони, Всесильный мой, ухо Твое и услышь; открой глаза Твои и взгляни на развалины наши и на город, названный именем Твоим; мы повергаем мольбы наши пред Тобой, (уповая) не на праведность нашу, а лишь на милосердие Твое великое!»

⁵⁶¹ Пророки, Йешаяу, 33:20. «Посмотри на Цион, город собраний наших! Глаза твои увидят Йерушалаим, жилище безмятежное, шатер не поколеблется; колья его не пошатнутся вовек, и ни одна из веревок его не оборвется».

"Справедливость обитала в нем"⁵⁶², т.е. суды, называемые справедливостью, "а в месте, где пребывает справедливость, нет там ни спокойствия, ни безмятежности". И отвечает: "Но "глаза твои увидят Йерушалаим, жилище безмятежное"⁵⁶¹, это "жилище безмятежное"⁵⁶¹ сказано для Атика Йомина, потому что тот глаз" Атика Йомина, который полностью белый,⁵⁶³ "он спокоен и безмятежен", поскольку нет там суда вовсе. "И это глаз милосердия, глаз, который не переходит от этого управления" милосердия "к другому управлению", суда. "Поэтому написано: "Глаза твои (эйнéха תְּרִיֵּי) увидят"⁵⁶¹, без йуд (ו) но не написано: "Глаза твои (эйнéха תְּרִיֵּי)", потому что два глаза Арих Анпина считаются одним,⁵⁶⁴ и смысл сказанного в том, что глаз Арих Анпина, являющийся жилищем безмятежным, наполнял и созерцал Йерушалаим, т.е. Малхут. "И то, что говорит: "Йерушалаим", а не "Цион"», то есть не говорит: «Глаза твои увидят Цион, «так должно быть, для того чтобы искупить суд, находящийся в нем, и проявить милосердие к нему"». Объяснение. Потому что свойство милосердия в Малхут, оно называется Цион, а в отношении суда, он называется Йерушалаим, и для того чтобы подсластить свойство суда, что в Малхут, говорит: «Глаза твои увидят Йерушалаим»⁵⁶¹.

221) «"И мы учили, написано: "Глаза Творца Всесильного твоего на ней, от начала года и до конца года"⁵⁶⁵, то есть эйнаим Зеир Анпина, в которых есть наблюдение во благо и наблюдение во зло, и это означает два глаза, один – для милосердия, другой – для суда. "А в грядущем будущем найдешь в ней", в Малхут, "один глаз милосердия", а не наблюдение суда, "и это глаз древнейшего (атик) из древних", т.е. Арих Анпина, "и это смысл сказанного: "И с милосердием великим соберу тебя"⁵⁶⁶. Спрашивает: "После того, как сказал: "С милосердием"⁵⁶⁶, почему сказано: "Великим"⁵⁶⁶?" И отвечает: "Но есть милосердие, и есть милосердие", есть "милосердие древнейшего (атик) из древних, и оно называется великим милосердием", а есть "милосердие Зеир Анпина, которое называется просто милосердием. И поэтому" говорит Писание: "И с милосердием великим соберу тебя"⁵⁶⁶, то есть милосердие "Атика Йомина"».

222) «"Мы учили, что в этих глазах" Зеир Анпина, "в двух цветах, что в них, в красном и черном, находятся две слезы, и когда самый святой из святых хочет проявить милосердие к Исраэлю, роняет две слезы, чтобы обрели благоухание в великом море. Что представляет собой великое море? Это море высшей Хохмы", то есть Бина, возвращающаяся к Хохме, и две слезы, которые роняет там, – "это для того, чтобы омылись в белом, в источнике, исходящем от великой мудрости (хохма), и проявляет милосердие к Исраэлю"».

Объяснение. Ибо говорит выше: «И когда раскрылся белый ... все эти цвета не присутствуют и погружаются вниз»⁵⁶⁷, и также: «И поэтому исчезли все обладающие красным и черным, являющиеся вместе близнецами ... перемешиваются друг с другом»⁵⁶⁸, и поскольку красный и черный перемешиваются друг с другом, они называются двумя слезами (дмаот לְוַמָּוֶת), от слов «смешивающий (медамéа מְדַמֵּם)» и «возливающий (менасéх מְנַסְּחֵם)». И это смысл сказанного: «В красном и черном находятся две слезы», то есть в час, когда раскрылась над ними белизна от глаза Арих Анпина, тогда уходят красный и черный, и смешиваются друг с другом, в тайне сказанного: «И все они – одна к одной, и нет в них изъяна»⁵⁶⁵, и становятся двумя слезами. И это смысл сказанного здесь: «И когда самый святой из святых хочет проявить милосердие к Исраэлю, роняет две слезы», и это красный и черный, из эйнаим Зеир Анпина, вследствие этого передает белый цвет из открытого глаза его, и они исчезают и перемешиваются друг с другом, внутри великого моря, т.е. Бины, и тогда раскрывается свечение Хохмы Исраэлю. И это смысл сказанного: «Это для того, чтобы омылись в белом, в

⁵⁶² Пророки, Йешаяу, 1:21. «Как город верный, исполненный правосудия, стал блудницей! Справедливость обитала в нем, а ныне – убийцы».

⁵⁶³ См. выше, Идра раба, п.46.

⁵⁶⁴ См. выше, Идра раба, п.42.

⁵⁶⁵ Тора, Дварим, 11:12. «Земля, о которой Творец Всесильный твой печется, – непрестанно глаза Творца Всесильного твоего на ней, от начала года и до конца года».

⁵⁶⁶ Пророки, Йешаяу, 54:7. «На малое мгновение оставил Я тебя и с милосердием великим соберу тебя».

⁵⁶⁷ См. выше, Идра раба, п.216.

⁵⁶⁸ См. выше, Идра раба, п.217.

источнике, исходящем от великой мудрости (хохма)», ибо благодаря омовению глаз в белизне глаза Арих Анпина, они становятся источником, от которого исходит великая мудрость (хохма), и таким образом, благодаря этому: «И проявляет милосердие к Исраэлю».

Хотэм Зеир Анпина

223) «"Хотэм Зеир Анпина. Мы учили в Сифра ди-цниута хотэм Зеир Анпина. По хотэму познается парцуф. С помощью этого хотэма выясняется сказанное в изречении: "Поднялся дым из ноздрей Его и пожирающий огонь из уст Его; угли разгорались от Него"⁵⁶⁹. "Поднялся дым из ноздрей Его"⁵⁶⁹, и вот "в этот дым включились огонь и угли огня. Ибо нет дыма без огня, и нет огня без дыма, и все они поднимаются и выходят из хотэма"».

Объяснение. Два глаза (эйнаим) и хотэм – это три линии свечения Хохмы, называемые эйнаим, а хотэм – это средняя линия, объединяющая правую и левую де-эйнаим друг с другом, и устанавливающая мир между ними так, чтобы правая светила сверху вниз, а левая – снизу вверх.⁵⁷⁰ И поскольку левая уменьшилась снизу вверх, Хохма понизилась от ГАР к ВАК, и три линии этих эйнаим понизились от свойства ХАБАД до свойства ХАГАТ таким образом, что свечение Хохмы не передается от эйнаим нижним, но только с помощью хотэма, и это Тиферет и средняя линия.

И по этой причине все суды собираются в хотэме, потому что нет раскрытия Хохмы, иначе как с судами левой линии,⁵⁷¹ в качестве раскрытия эйнаим во благо и во зло, «поскольку не происходит одно без другого».⁵⁷¹ И следовательно, место всех этих судов – оно в хотэме, потому что там место раскрытия Хохмы, и совокупность этих судов – это три свойства, и это красный и черный, выясненные в цветах глаз,⁵⁷² и есть еще третье свойство, которое является внутренней сутью черного цвета, т.е. Малхут свойства суда.⁵⁷³ И это смысл сказанного: «По хотэму познается парцуф», потому что хотэм – это средняя линия, в которой познается лицо. Иначе говоря, свойство Хохмы, которое светит в тайне: «Мудрость (хохма) человека просветляет лик его»⁵⁷⁴, не познается иначе, как с помощью хотэма, поскольку он является средней линией, объединяющей правую и левую (линии) Хохмы, называемые эйнаим, как мы уже говорили. «С помощью этого хотэма выясняется сказанное в изречении: "Поднялся дым из ноздрей Его и пожирающий огонь из уст Его; угли разгорались от Него"⁵⁶⁹», потому что три эти вида суда, приводимые в этом изречении, т.е. дым, огонь и угли, выясняются вследствие этого хотэма, так как он является средней линией, как мы уже объясняли. Поскольку дым, о котором сказано: «Из ноздрей Его»⁵⁶⁹, включает в себя «огонь и угли, ибо нет дыма без огня, и нет огня без дыма», ведь огонь должен в чем-то удерживаться, поскольку без удержания в чем-то он не может раскрыться. И когда он в этом удерживается и сжигает, тогда поднимается дым. Здесь есть три вещи: то, в чем удерживается огонь, т.е. угли, и огонь, зажигающийся в углях, и дым, поднимающийся от них. Таким образом, нет огня без дыма, включающего угли, поднимающие дым, и нет дыма без огня, который удерживается в углях.⁵⁷⁵ И получается, что дым включает их все, так как нет дыма, но только вследствие огня, удерживающегося в углях. И когда Писание говорит: «Поднялся дым из ноздрей Его»⁵⁶⁹, оно ведь включает все три эти вида судов, где красный – это огонь, черный – это дым, в который включен огонь, и внутренняя суть черного, которой является Малхут свойства суда, это угли, поскольку в нем удерживается огонь красного цвета и становится дымом, цвет которого черный. И это смысл сказанного: «И все они», огонь и дым, и угли, «поднимаются и выходят из хотэма», так как в момент раскрытия Хохмы от хотэма

⁵⁶⁹ Пророки, Шмуль 2, 22:9. «Поднялся дым из ноздрей Его и пожирающий огонь из уст Его; угли разгорались от Него».

⁵⁷⁰ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.50. «Разногласие, которое было исправлено согласно высшему подобию...»

⁵⁷¹ См. выше, Идра раба, п.219.

⁵⁷² См. выше, Идра раба, п.214.

⁵⁷³ См. выше, Идра раба, п.217.

⁵⁷⁴ Писания, Козлет, 8:1. «Кто подобен мудрецу, и кто понимает значение вещей? Мудрость человека просветляет лик его и смягчает суровость лица его».

⁵⁷⁵ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.312.

пробуждаются все эти суды, пока левая не соединяется с правой линией, и Хохма не облачается в хасадим, и тогда отменяются суды.

224) «"И мы учили, что когда соединились эти три, включенные в этот дым, выходящий из хотэма, хотэм сморщился" и стал коротким, и это намек на то, что Хохма, которой свойственна протяженность, не светит в нем, и поэтому он короткий. "И веет и выходит дым, и он черный и красный, и между двумя цветами,⁵⁷⁶ и называют их гнев и ярость, и губитель. И если скажешь, что о гневе и ярости написано: "Ибо устрасился я гнева и ярости"⁵⁷⁷, и это дым красный и черный, откуда у нас губитель?" И отвечает: "Поскольку написано: "До истребления Творцом Сдома и Аморы"⁵⁷⁸, когда губитель истребил" Сдом и Амору "пламенем сжигающего огня"».

Объяснение. В час, когда три вышеупомянутых суда соединяются в хотэме, Хохма не может светить там, пока не исходит белый, т.е. хасадим, от раскрытого глаза.⁵⁷⁹ И поэтому «хотэм сморщился», так как исчезла протяженность хотэма, т.е. Хохма, называемая протяженной. «И веет и выходит дым, и он черный и красный», то есть суды Малхут, являющиеся черным цветом, и суды левой линии Бины, являющиеся красным,⁵⁷⁹ «и между двумя цветами», то есть внутренняя суть черного, которая не проявляется снаружи, и включена между двумя цветами, и это Малхут свойства суда.⁵⁸⁰ «И называют их гнев и ярость, и губитель», где гнев – это свойство красный, ярость – свойство черный, а губитель – это Малхут свойства суда. И это смысл сказанного: «Когда губитель истребил пламенем сжигающего огня», потому что это свойство «пламя», в котором огонь сжигает и уничтожает всё. То есть Малхут свойства суда, которая является корнем всех судов, и она – свойство «угли», в которых сжигающий огонь, и поэтому считается пламенем огня.

225) «"И мы учили, что пять гвурот есть в Зеир Анпине, и восходят к тысяче четыремстам гвурот, и распространяются в хотэме, в пэ, в плечах (зроот), в предплечьях (досл. руках), в пальцах. И поэтому написано: "Кто возвестит могущество (гвурот) Творца?!"⁵⁸¹ Написано: "Могущество (гвурот גְבוּרֹת)", без вав (ו), указывающей на множественное число, "написано здесь: "Могущество (гвурот גְבוּרֹת)", без вав (ו), "и написано там: "Тебе, Творец, величие и могущество (гвура גְבוּרָה)"⁵⁸², где гвура тоже написано в единственном числе, а ты говоришь, что есть здесь тысяча четыреста гвурот. И отвечает: "Но мы так учили, что когда все гвурот соединяются вместе, называются одной Гвурой"». И поэтому сказано могущество (гвура) в единственном числе.

Объяснение. Пять гвурот соответствуют ХАГАТ Нецах Ход, а в свойстве точки шурук, когда нисходят ГАР левой линии, они являются тогда полтора линиями ГАР, что в левой линии ГАР, т.е. Бина и левая половина Даат.⁵⁸³ А ГАР Хохмы – это три тысячи, и половина их – это полторы тысячи, и недостает Малхут левой стороны Даат, поэтому они восходят к тысяче четыремстам гвурот. И это смысл сказанного: «Пять гвурот ... и восходят к тысяче четыремстам». И место их распространения – это ВАК де-рош, и это хотэм, пэ, и также руки, о которых сказано: «Вознесите руки ваши к святости»⁵⁸⁴, становятся свойством ХАБАД, и каждая рука включила в себя ХАБАД, где пальцы – это Хохма, а рука (предплечье) – это Бина, а плечо – это Даат. Поскольку в любом месте, где есть свойство ГАР, обязательно распространяются гвурот, т.е. полторы линии левой (стороны), и Хохма исходит от них, потому что Хохма прямого света

⁵⁷⁶ См. выше, Идра раба, пп.213, 214 и 217.

⁵⁷⁷ Тора, Дварим, 9:19. «Ибо устрасился я гнева и ярости, как разъярился Творец на вас (и вознамерился) уничтожить вас. И внял Творец мне также и в тот раз».

⁵⁷⁸ Тора, Берешит, 13:10. «И поднял Лот свои глаза и увидел всю равнину Ярдена, что вся она до истребления Творцом Сдома и Аморы была орошаема как сад Творца, как земля Египетская, до подходов к Цоару».

⁵⁷⁹ См. выше, Идра раба, п.214.

⁵⁸⁰ См. выше, Идра раба, п.217.

⁵⁸¹ Писания, Псалмы, 106:2. «Кто возвестит могущество Творца, провозгласит всю славу Его?!»

⁵⁸² Писания, Диврей а-ямим 1, 29:11. «Тебе, Творец, величие и могущество, и великопение, и вечность, и красота, ибо всё на небе и на земле – Тебе! Тебе царство, и превознесен Ты над всеми!»

⁵⁸³ См. выше, Идра раба, п.207.

⁵⁸⁴ Писания, Псалмы, 134:2. «Вознесите руки ваши к святости и благословите Творца».

перекрылась в скрытой Хохме Арих Анпина, и вся Хохма, что в ГАР, исходит только от левой линии Бины, которая вернулась в Хохму. И это тысяча и четыреста гвурот, как мы уже объясняли. И это смысл сказанного: «И распространяются в хотэме, в пэ, в плечах (зроот), в предплечьях (досл. руках), в пальцах». То есть в любом месте, где светят ГАР, распространяются полторы линии левой стороны, как мы сказали, и это тысяча четыреста гвурот.

226) «"И все гвурот начинают выходить из хотэма, и от" хотэма "зависят тысяча и четыреста рибо у каждой" из пяти гвурот, что в хотэме. "И от этого дыма, который выводит из хотэма, зависят тысяча и четыреста стороны этой Гвуры. И все гвурот зависят от этого хотэма, как написано: "Поколение поколению славить будут деяния Твои и могущество Твое возвещать"⁵⁸⁵. И когда пребывает эта Гвура", что в хотэме, "все гвурот воспламеняются и перемещаются, пока не опускаются к пламени обращающегося меча"».

Объяснение. Уже выяснилось, что Хохма левой линии не светит иначе, как с раскрытием судов. И поскольку начало раскрытия Хохмы, оно от хотэма, так как он является средней линией эйнаим, как мы уже сказали, таким образом, начало судов – тоже от хотэма. И это смысл сказанного: «И все гвурот начинают выходить из хотэма», т.е. потому, что оттуда начинается свечение Хохмы. «И от него зависят тысяча и четыреста рибо у каждой», то есть, когда Хохма линии с половиной, что в левой стороне, и это тысяча четыреста, облачаются в хасадим, исходящие из глаза Арих Анпина, и тогда они становятся свойством рибо (десять тысяч), и они – тысяча и четыреста рибо. Но прежде, чем облачаются в хасадим, когда выходят суды, в виде дыма и огня из хотэма, тогда они всего лишь тысяча и четыреста, и не находятся в числовом значении рибо. И это смысл сказанного: «И от этого дыма, который выводит из хотэма», – потому что Хохма, что в хотэме, она тогда только от левой (стороны), без облачения от хасадим, «зависят тысяча и четыреста стороны этой Гвуры» – нет в них рибо, но только тысяча и четыреста левой стороны ГАР.

227) «"Написано: "Ибо мы уничтожаем место это"⁵⁸⁶, т.е. ангелы свойства суда. "И написано: "До истребления Творцом Сдома и Амору"⁵⁷⁸. И написано: "И Творец обрушил (потоки серы и огня) на Сдом и на Амору"⁵⁸⁷», то есть это Зеир Анпин и его судебная палата, которые называются «И Творец (ве-АВАЯ)». Почему один раз говорится о свойстве суда, а другой раз – о свойстве милосердия? И отвечает: «"Но мы так учили: "Недостаточно грешникам, что их не заботит и не огорчает день смерти"⁵⁸⁸, но превращают свойство суда в свойство милосердия"», – дескать свойство милосердия совершает над ними суды.

228) Спрашивает: «"А как превращают" свойство суда в свойство милосердия, – "ведь написано: "Ибо Я, Творец, не менялся"⁵⁸⁹?" И отвечает: "Но все время, пока древнейший (атик) из древних, белый рош", то есть Кетер Арих Анпина, "желание желаний", т.е. мецах Арих Анпина, "раскрываются, пребывает большое милосердие во всем. А в час, когда не раскрываются, все суды Зеир Анпина готовы, и якобы", Зеир Анпин, являющийся "милосердием самого древнего (атик) из всех, делает его судом"».

229) «"Поскольку мы учили, что когда раскрывается древнейший (атик) из древних, желание желаний, все свечи, называемые этим именем" Атика, "светят, и милосердие пребывает во всем. А в час, когда не раскрывается самый скрытый из скрытых, и эти свечи", т.е. его сфирот, "не светят, пробуждаются суды, и устанавливается суд. Кто вызвал этот суд? Это желание желаний, которое не раскрылось, и поэтому превращают грешники милосердие в суд", поскольку из-за прегрешений не раскрылся Атик Йомин над Зеир Анпином, и тогда Зеир Анпин,

⁵⁸⁵ Писания, Псалмы, 145:4. «Поколение поколению славить будут деяния Твои и могущество Твое возвещать».

⁵⁸⁶ Тора, Берешит, 19:13. «Ибо мы уничтожаем место это, потому что велик вопль на них к Творцу, и Творец послал нас уничтожить его».

⁵⁸⁷ Тора, Берешит, 19:24. «И Творец обрушил на Сдом и на Амору потоки серы и огня, от Творца, с небес».

⁵⁸⁸ Вавилонский Талмуд, трактат Шаббат, лист 31:2.

⁵⁸⁹ Пророки, Малахи, 3:6. «Ибо Я, Творец, не менялся, и вы, сыновья Яакова, не исчезли».

называемый АВАЯ, совершает суды. "И то, что сказал здесь: "(И Творец обрушил на Сдом и на Амору потоки серы и огня), от Творца (АВАЯ), с небес"⁵⁸⁷, сказано о Зеир Анпине, и это смысл сказанного: "С небес"⁵⁸⁷, что это Зеир Анпин, называемый небесами, потому что небеса (шамáим עֲמֻמָּה) – это буквы "огонь (эш עֵשֶׁת) и вода (мáим מַיִם)", которые указывают на "суд и милосердие. Кроме того, у кого нет суда вообще"», потому что не превращает в суд.

230) «"И мы учили: этот хотэм" Зеир Анпина – "он короткий, и когда дым начинает выходить, он выходит поспешно, и совершается суд. И тот, кто сдерживает этот хотэм, чтобы суд не вышел, – это хотэм святого Атика, который называется сдерживающим гнев ради всех"», как ради праведников, так и ради грешников.

Объяснение. Как эйнаим Зеир Анпина, которым недостает правой линии, потому что их создание начинается с момента, когда йуд (י) выходит из воздуха (авир אַוִיר), и раскрылась левая линия, и властвует без правой,⁵⁹⁰ так же и хотэм Зеир Анпина такой, что начинается с левой линии, поскольку он включает эйнаим, и поэтому так же, как эйнаим притягивают хасадим от открытого глаза Арих Анпина, так же и хотэм притягивает хасадим от хотэма Арих Анпина, потому что каждое свойство получает от свойства, которое соответствует ему в высшем. И это смысл сказанного: «этот хотэм короткий», потому что прежде, чем этот хотэм получает хасадим от хотэма Арих Анпина, чтобы облачить Хохму, Хохма не светит в нем, и он короткий, потому что Хохма – она продолжительная. «И когда дым начинает выходить, он выходит поспешно, и совершается суд». И тогда выходят только суды, соединенные с Хохмой, называемые здесь дымом, которые выходят для наказания грешников, притягивающих Хохму сверху вниз, как мы уже сказали о красном цвете, что в глазах,⁵⁹¹ и так же как они называются семь гонцами, в тайне сказанного: «Устремлялись вперед и назад»⁵⁴⁸, «он выходит поспешно, и совершается суд». И это смысл сказанного: «И тот, кто сдерживает этот хотэм, чтобы суд не вышел, – это хотэм святого Атика», потому что каждое свойство получает от своего свойства в высшем, и когда он получает от него хасадим, облачается в них Хохма, и тогда она светит также и в хотэме Зеир Анпина, и также хотэм Зеир Анпина называется сейчас долготерпеливым, как и хотэм святого Атика, потому что Хохма, которой свойственна продолжительность, светит в нем.

231) «"И это тайна, которую мы учили: "Творец – Творец (АВАЯ-АВАЯ הַיְהוָה | הַיְהוָה)"⁵⁹² – есть между ними "таам", то есть прекращающая линия между одним и другим АВАЯ. "И также в любом месте, где имя упомянуто дважды, есть между ними прерывание "таам", как "Авраам, Авраам (אַבְרָהָם | אַבְרָהָם)"⁵⁹³, "Яков, Яков (יַעֲקֹב | יַעֲקֹב)"⁵⁹⁴, "Шмуэль, Шмуэль (שְׁמוּאֵל | שְׁמוּאֵל)"⁵⁹⁵, во всех них прекращающий "таам" между ними", между первым именем и вторым. "Кроме: "Моше, Моше (מֹשֶׁה | מֹשֶׁה)"⁵⁹⁶, где нет прекращающего "таам" между первым именем и вторым. "В чем причина? В том, что "Авраам, Авраам (אַבְרָהָם | אַבְרָהָם)", упомянутый дважды, указывает на то, что "второй" Авраам "совершенный, а первый" Авраам "несовершенен. Ибо теперь восполнился с помощью десяти испытаний", а до этого не был совершенен. "И поэтому стоит прекращающий "таам" между ними", указывая, "что теперь он не такой, как был раньше"».

⁵⁹⁰ См. выше, Идра раба, п.208.

⁵⁹¹ См. выше, Идра раба, п.210.

⁵⁹² Тора, Шмот, 34:6-7. «И прошел Творец пред лицом его, и возгласил: "Творец – Творец Сильный, Милосердный и Милостивый, Долготерпеливый и великий милостью и истиной, Он хранит милость для тысяч, снимает вину и преступление и прегрешение, но без кары не оставляет; Он поминает вину отцов сыновьям и сынам сыновей до третьего и четвертого поколения"».

⁵⁹³ Тора, Берешит, 22:11. «И воззвал к нему ангел Творца с небес и сказал: "Авраам, Авраам!" И сказал он: "Вот я"».

⁵⁹⁴ Тора, Берешит, 46:2. «И говорил Творец Исраэлю в видениях ночных, и сказал: "Яков, Яков!" И сказал он: "Вот я"».

⁵⁹⁵ Пророки, Шмуэль 1, 3:10. «И явился Творец, и предстал, и воззвал, как прежде: "Шмуэль, Шмуэль!" И сказал Шмуэль: "Говори, ибо слушает раб Твой"».

⁵⁹⁶ Тора, Шмот, 3:4. «И увидел Творец, что Моше свернул посмотреть, и позвал его Всесильный из куста ежевики: "Моше, Моше!" И сказал он: "Вот я"».

232) «И также "Яков, Яков (יַעֲקֹב | יַעֲקֹב)!"⁵⁹⁴ указывает на то, что "второй" Яков "совершенен, а первый несовершенен. Потому что сейчас пришло известие о Йосефе", что он жив, "и пребывала над ним Шхина", в отличие от этого, когда он оплакивал Йосефа отдалилась от него Шхина. "И еще: ибо теперь довершилось на земле святое Древо", т.е. Яков, "по высшему подобию", как Зеир Анпин, в котором есть "двенадцать границ", являющихся двенадцатью сочетаниями АВАЯ (הויה), "и семьдесят ветвей", потому что двенадцать этих сочетаний светят в каждом из его шести окончаний, итого – семьдесят два, и это – семьдесят членов Синедриона и два свидетеля. И семьдесят членов Синедриона называются семидесятью ветвями. Также и святое Древо, что на земле, уже породило двенадцать колен, от которых произошли семьдесят душ, "чего у него не было до этого, и поэтому второй" Яков "совершенен, а первый" Яков "несовершенен, и поэтому между ними прерывающий "таам". И также "Шмуэль (שְׁמוּאֵל | שְׁמוּאֵל)"⁵⁹⁵ – между ними прерывающий "таам", и в чем причина?" Это потому, что "второй" Шмуэль "совершенен, а первый" Шмуэль "несовершенен, – ибо теперь он пророк, а раньше не был пророком. Но "Моше, Моше (מֹשֶׁה מֹשֶׁה)"⁵⁹⁶ – нет прерывающего "таам" между ними, потому что со дня своего рождения был совершенен. Как написано: "И увидела, что он хорош"⁵⁹⁷», – то есть, сразу же по рождении пребывала над ним Шхина, и о ней сказано, «что он хорош»⁵⁹⁷.

233) «"Однако здесь: "Творец – Творец (אָבָה-אָבָה הִתְהַוָּה | הִתְהַוָּה)"⁵⁹², – прекращающий "таам" между ними, потому что первое" АВАЯ "совершенно, но второе" АВАЯ "совершенно во всем" совершенстве, потому что второе АВАЯ – это Зеир Анпин в то время, когда получает от тринадцати исправлений дикны Арих Анпина, и у него тоже есть тринадцать исправлений дикны, как и у него. "А Моше, в месте суда", т.е. Зеир Анпина, "сказал опустить" тринадцать свойств "из святого Атика, являющегося милосердием, к Зеир Анпину. Ибо мы так учили, насколько хороша сила Моше, – ведь он опустил" тринадцать "свойств милосердия" от святого Атика "вниз. И когда раскрылся святой Атик Зеир Анпину, все представляется в милосердии, и хотэм успокаивается, и огонь и дым не выходят, как сказано: "И ради славы Моей огражу (эхтám עֲרַוְךָ) тебя"⁵⁹⁸», что указывает на время, когда хотэм (חֹטֵם) Зеир Анпина пребывает в милосердии.

234) «"И мы учили, что в двух отверстиях хотэма: в одном отверстии выходит пламенеющий дым, и погружается в проем великой бездны, а из другого отверстия выходит сжигающий огонь со своими языками пламени, и пламенеет в тысяче и четырехстах мирах, что в левой стороне", то есть в линии с половиной де-ГАР левой стороны, представляющие собой тысяча и четыреста.⁵⁸³ "И приводящий к тому, чтобы приблизиться к этому, называется огнем Творца. И это огонь, пожирающий и сжигающий все остальные огни, и этот огонь не смягчается иначе, как только в огне жертвенника. А тот дым, который выходит из другого отверстия" хотэма, "не смягчается иначе, как в дыме жертвоприношения"».

Объяснение. Уже выяснились выше три вида суда, которые есть в хотэме, и это красный и черный, и между двумя цветами. И красный – это огонь левой, т.е. суды захара. А черный – это Малхут, которая вследствие двойного недостатка, что в ней, получила черный цвет. И между двумя цветами – это внутренняя суть черного, то есть Малхут свойства суда.⁵⁹⁹ И эти суды называет здесь Зоар огнем и дымом, «и приводящий к тому, чтобы приблизиться к этому», когда красный – это огонь, исходящий от левой линии, а дым – это черный, т.е. Малхут, которая держится в огне левой линии, и тот, кто приводит Малхут к тому, чтобы держаться в огне левой линии, является свойством суда, что в Малхут, т.е. внутренней сутью черного. И это смысл сказанного: «В одном отверстии выходит пламенеющий дым», т.е. подслащенная Малхут, называемая черной. «И погружается в проем великой бездны». Потому что проем – это Малхут,

⁵⁹⁷ Тора, Шмот, 2:2. «И зачала жена, и родила сына, и увидела, что он хорош, и скрывала его три месяца».

⁵⁹⁸ Пророки, Йешаяу, 48:9. «Ради имени Моего сдерживаю гнев Свой, и ради славы Моей огражу тебя, чтобы не истребить тебя».

⁵⁹⁹ См. выше, Идра раба, п.224.

великая бездна – это Малхут, которая поднялась в место Бины, т.е. великого моря, а граница, которая образовалась, – это свойство великой бездны.⁶⁰⁰ «А из другого отверстия выходит сжигающий огонь со своими языками пламени, и пламенеет в тысяче и четырехстах мирах, что в левой стороне», и они являются красным цветом, что в левой стороне, и восходят к тысяче и четыремстам.⁵⁸³ «И приводящий к тому, чтобы приблизиться к этому», – это внутреннее свойство черного цвета, т.е. Малхут свойства суда.⁶⁰⁰ И это смысл сказанного: «И это огонь, пожирающий и сжигающий все остальные огни», – потому что все суды исходят от него. «И этот огонь не смягчается иначе, как только в огне жертвенника», – и это суды левой стороны. «А тот дым, который выходит из другого отверстия, не смягчается иначе, как в дыме жертвоприношения», – потому что огонь жертвенника, удерживающийся в жертве, он поднимает дым, в виде приятного благоухания, (как нам предстоит выяснить).

235/1) «"И все" исправления судов "зависят от хотэма, поэтому написано: "И обонял Творец благоухание приятное"⁶⁰¹, потому что все зависит от хотэма, чтобы этот хотэм обонял дым и красный огонь", поднимающиеся от жертвы. "И поэтому" жертва "принимается с благоволением. И это смысл сказанного: "И воспылил гнев Творца"⁶⁰². "И возгорится гнев Творца на вас"⁶⁰³. "И воспылает Мой гнев"⁶⁰⁴. "Чтобы не возгорелся гнев Творца".⁶⁰⁵ Все это сказано о Зеир Анпине, а не об Атике"», т.е. Арих Анпине.

Объяснение. Поскольку коэн, совершающий жертвоприношение, притягивает свечение хотэма Арих Анпина к хотэму Зеир Анпина, и тогда превращаются все суды в милосердие, и тогда поднимает огонь и дым, поднимающийся от жертвы, пробуждающий суды огня и дыма в хотэме, которые уже подсластились и стали милосердием, то есть, что Хохма левой (линии) уже соединилась с хасадим, что в правой, и тогда эти суды левой становятся притягивающими Хохму, но только в виде ВАК Хохмы, называемые благоуханием, а хасадим, которые облачают, называются приятным. И это смысл сказанного: «И обонял Творец благоухание приятное»⁶⁰¹, потому что пробудилось воздействие Хохмы, которое называется благоуханием. И это смысл сказанного: «Потому что все зависит от хотэма», потому что Хохма передается не иначе, как через хотэм, как мы уже сказали, то есть в то время, когда получает свечение хотэма Арих Анпина. И получается, что все свечение Хохмы, которое есть в мирах, называемое благоуханием, зависит от хотэма.

Ознаим Зеир Анпина

235/2) «"Мы учили, написано: "Приклони, Всесильный мой, ухо Твое и услышь"⁶⁰⁶. Это ухо (озэн), которое образовалось под волосами, и волосы свисают на него, и это ухо (озэн) образовалось в записи записей во внутренней его сути, подобно тому, кто делает ступень по диагонали. Что означает, что она по диагонали? Это для того, чтобы слышать добро и зло. И мы учили, что от этой диагонали, что внутри ознаим, зависят все эти обладающие крыльями, о

⁶⁰⁰ См. выше, Идра раба, п.214.

⁶⁰¹ Тора, Берешит, 8:21. «И обонял Творец благоухание приятное, и сказал Творец в сердце своем: "Не буду более проклинать землю за человека, ибо помысел сердца человека зол от молодости его, и не буду более поражать все живущее, как Я сделал"».

⁶⁰² Тора, Бемидбар, 12:9. «И воспылил гнев Творца на них, и отдалился».

⁶⁰³ Тора, Дварим, 11:16-17. «Берегите себя, чтобы не соблазнилось сердце ваше: и совратитесь вы, и служить будете божествам чужим и поклоняться им. И возгорится гнев Творца на вас, и затворит Он небо, и не будет дождя, и земля не даст плодов своих, и исчезнете вы быстро с той доброй земли, которую Творец дает вам».

⁶⁰⁴ Тора, Шмот, 22:23. «И воспылает Мой гнев, и поражу вас мечом, и будут ваши жены вдовами, а ваши дети сиротами».

⁶⁰⁵ Тора, Дварим, 6:15. «Ибо Всесильный Творец-ревнитель – Творец Всесильный твой в твоей среде; чтобы не возгорелся гнев Творца Всесильного твоего на тебя, и не уничтожил он тебя с лица земли».

⁶⁰⁶ Писания, Даниэль, 9:18. «Приклони, Всесильный мой, ухо Твое и услышь; открой глаза Твои и взгляни на развалины наши и на город, названный именем Твоим; мы повергаем мольбы наши пред Тобой, (уповая) не на праведность нашу, а лишь на милосердие Твое великое!»

которых написано: "Ибо птица небесная донесет голос и обладающий крыльями перескажет слово"⁶⁰⁷».

Объяснение. Уже выяснилось, что так же, как есть десять сфирот во внутренней части рош, т.е. мохин, так же есть десять сфирот во внешней части рош, называемые гальгальта-эйнаим-озэн-хотэм-пэ. И разница между ними в том, что десять сфирот внутренней части – они для сути парцуфа, а то, что выходит из них наружу другим, называется гальгальта и эйнаим ахав (озэн-хотэм-пэ). И это четыре органа чувств: зрение, слух, обоняние, и речь, исходящая от парцуфа, чтобы светить нижним. И поэтому есть большая разница между Хохмой и Биной внутренней части рош и Хохмой и Биной внешней части рош. Потому что Хохма и Бина внутренней части рош – Хохма выше Бины, а Хохма и Бина внешней части рош – Бина, являющаяся свойством ознаим, она выше Хохмы, являющейся свойством эйнаим. И это потому, что сама Хохма вовсе не светит за пределами парцуфа, так как она перекрылась еще в скрытой Хохме Арих Анпина, и то, что светит снаружи в свойстве зрения, это только от Бины, которая вернулась к Хохме в свойстве йуд (י), вышедшей из воздуха (авир אַויר). И получается, что ознаим и эйнаим – оба являются Биной, только ознаим – это ГАР Бины, то есть высшие Аба ве-Има, в которых Хохма не светит снаружи, а эйнаим – это ВАК Бины, т.е. ИШСУТ, в которых йуд (י) выходит из воздуха (авир אַויר), и Хохма раскрывается. И поэтому ознаим, представляющие собой ГАР, они выше эйнаим, представляющих собой ВАК. Однако это не означает, что эйнаим – это суть Бины, а означает, что та мера Хохмы, которая раскрывается в ВАК Бины, это свойство эйнаим, таким образом, что эйнаим – это Хохма, а не Бина, но раскрывается из ВАК Бины, от свойства Бины, которая вернулась к Хохме. И поэтому ГАР рош Зеир Анпина, т.е. ХАБАД, называются ознаим, а ХАГАТ рош Зеир Анпина называются эйнаим. И известно, что все, что есть в парцуфе, выходит от высшего свойства, что в нем. Получается, что все, что есть в Зеир Анпине, исходит от ознаим. И поэтому установился там корень исправления подъема Малхут в Бину, в виде йуд (י), входящей в свет (ор אור) Бины, и становящейся воздухом (авир אַויר). И отсюда образовалось в ознаим свойство парсы по диагонали посередине ступени, потому что это исправление является корнем всех исправлений, так как с помощью этого нижние могут получить высший свет, а если бы не получили катнут от Бины, не смогли бы получить также и гадлут.⁶⁰⁸ И также с помощью этого образуется возможность, чтобы нижний мог подняться в место высшего.⁶⁰⁹

И это смысл сказанного: «Это ухо (озэн), которое образовалось под волосами, и волосы свисают на него», т.е. в момент катнута, прежде чем йуд (י) выходит из воздуха (авир אַויר) Бины, тогда сеарот, т.е. суды, покрывают ознаим, и нет в них слышания молитвы. «И это ухо (озэн) образовалось в записи записей во внутренней его сути, подобно тому, кто делает ступень по диагонали», т.е. исправление подъема Малхут в Бину, которое называется ступенью по диагонали, потому что в каждой ступени есть четыре стороны ХУБ ТУМ в четырех сторонах, юг-север-восток-запад, то есть в виде квадрата. И когда произошло исправление подъема Малхут, т.е. западной стороны, в Бину, северную, соединились запад и север, и стали одной стороной по диагонали, то есть образовали треугольник.⁶¹⁰ И отсюда выходят двенадцать диагональных границ.⁶¹⁰ И это смысл того, что все парсаот, которые образовались на ступенях в силу подъема Малхут в Бину, они протягиваются по диагонали.

И это смысл сказанного: «Что означает, что она по диагонали? Это для того, чтобы слышать добро и зло», потому что вначале подъема Малхут в Бину, уменьшается Бина на ГАР, так что свет (ор אור) становится воздухом (авир אַויר), что вроде бы является злом. Но благодаря этому,

⁶⁰⁷ Писания, Козлет, 10:20. «Даже в мыслях своих не кляни царя, и в спальнях покоях своих не кляни богача, ибо птица небесная донесет голос и обладающий крыльями перескажет слово».

⁶⁰⁸ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.3, со слов: «В свойстве суда, т.е. в свойстве Малхут мира АК, прежде чем она подсластилась в Бине, в свойстве милосердия, мир не мог существовать...»

⁶⁰⁹ См. Зоар, главу Ваякель, п.131. «И эти буквы воспаряют и поднимаются вместе с этим словом...»

⁶¹⁰ См. Зоар, главу Лех леха, п.10, со слов: «Вследствие подъема Малхут и подслащения ее в Бине, получилась диагональная линия...»

потом, когда йуд (י) выходит из воздуха (авир אַויר), и Бина возвращается к свету (ор אור), исходит от нее гадлут ко всем парцуфам, и это добро. И получается, что вхождение йуд (י) в свет – это недобрая весть, а выход йуд (י) из воздуха (авир אַויר) – это добрая весть, так как без этого не было бы мохин в ЗОН и в БЕА.⁶⁰⁸ И это смысл сказанного: «От этой диагонали, что внутри ознаим, зависят все эти обладающие крыльями, о которых написано: "Ибо птица небесная донесет голос и обладающий крыльями перескажет слово"⁶⁰⁷». Когда все ангелы, обладающие крыльями, то есть тот самый катнут, называемый крыльями, покрывающими свет, и также (позволяющими) с их помощью воспарять во время гадлута, в свойстве «башня, парящая в воздухе», исходят от этой диагонали, т.е. парсы по диагонали, как написано: «Ибо птица небесная донесет голос»⁶⁰⁷, то есть голос катнута, и тогда «обладающий крыльями», тот, который получил этот катнут, «перескажет слово» – получит затем гадлут, называемый «сказание», потому что Хохма называется сказанием.

236) «"Внутри озэн стекает из трех пространств моаха" Зеир Анпина, то есть ХАБАД, "в это отверстие, что в ознаим, и от этих стеканий входит голос в эту диагональ, и присоединяется к этим стеканиям, во благо или во зло. Благо – это как написано: "Ибо внемлет Творец нищим"⁶¹¹. Зло – как написано: "И услышал Творец, и воспылал Его гнев, и возгорелся против них огонь Творца"⁶¹²».

Объяснение. Ты уже узнал, что ознаим – это ГАР де-рош, т.е. ХАБАД, и это смысл сказанного: «Внутри озэн стекает из трех пространств моаха в это отверстие, что в ознаим», – то есть, что ХАБАД моаха, представляющие собой внутренние ГАР, светят и стекают в никвей ознаим, которые представляют собой внешние ХАБАД, как мы уже говорили. «И от этих стеканий входит голос ...» – это прояснится в следующем пункте.

237) «"И это ухо (озэн) закрыто извне, и диагональ входит внутрь, в отверстие уха, в котором стекания от моаха, для того чтобы ввести внутрь голос, чтобы не вышел наружу, и чтобы был оберегаем и закрыт со всех сторон. Потому это тайна. Горе тому, кто раскрывает тайны, ибо тот, кто раскрывает тайны, он словно отвергает высшее исправление, которое установилось, чтобы собрать тайны" внутри, "чтобы не выходили наружу"».

Объяснение. Поскольку ухо (озэн) отличается от остальных органов чувств. Ведь оно только получает, и ничего не передает наружу, как глаза (эйнаим), нос (хотэм) и рот (пэ). И это по той причине, что хотя источник выхода йуд (י) из света и раскрытия Хохмы образовался в ознаим, которые представляют собой ГАР де-рош, передающие ВАК де-рош и всему гуф, и вместе с тем, оттуда ничего не раскрывается наружу, потому что ГАР Хохмы были скрыты и не передаются, а только ВАК Хохмы, место которых в эйнаим и в хотэме, как мы уже говорили. И это смысл сказанного: «И это ухо (озэн) закрыто извне», потому что ничто не передается от него наружу, «и диагональ входит ... чтобы не вышел наружу, и чтобы был оберегаем и закрыт со всех сторон», потому что, если бы выходил из ознаим наружу, раскрылись бы ГАР Хохмы, поскольку озэн – это ГАР. «Потому это тайна», потому что ГАР – это тайна, и нельзя им передаваться наружу. И это смысл сказанного: «Горе тому, кто раскрывает тайны, ибо тот, кто раскрывает тайны, он словно отвергает высшее исправление», потому что было сделано исправление наверху, чтобы скрыть ГАР, а он хочет раскрыть их и отвергнуть высшее исправление.

И то, что говорит: «И диагональ ... для того, чтобы ввести внутрь голос», – дело в том, что в этой диагонали, т.е. парсе, есть два исправления:

Первое – то, что в ней граница, чтобы высший свет не распространился от нее и ниже, из-за того, что туда поднялась Малхут, оканчивающая этот свет.

Второе – то, что она поднимает нижнего к высшему.

⁶¹¹ Писания, Псалмы, 69:34. «Ибо внемлет Творец нищим и не презирает узников Своих».

⁶¹² Тора, Бемидбар, 11:1. «И стал народ как бы роптать во зло в слух Творца, и услышал Творец, и воспылал Его гнев, и возгорелся против них огонь Творца, и пожрал край стана».

То есть, в тот момент, когда йуд (י) снова выходит из воздуха (авир אַויר), и Малхут опускается из места парсы на свое место, вот тогда осуществляется также граница парсы, которая не дает свету распространиться от парсы и ниже, но Бина и ТУМ, которые опустились со ступени, пересекают парсу, и они поднимаются и соединяются с Кетером и Хохмой, которые выше парсы, как это подробно объяснялось.⁶¹³ И таким путем парса поднимает нижнего к высшему, потому что Бина и ТУМ, которые упали со ступени, они падают на ступень, что ниже нее, а затем, в момент, когда парса возвращает их на ступень, и они поднимаются над парсой и берут с собой также и нижнюю ступень, и поднимают ее выше парсы. И таким путем поднимается молитва от Асии до Ацилута, и становится МАНОм для Зеир Анпина и Малхут.⁶¹³ И это смысл сказанного: «И диагональ входит внутрь, в отверстие уха, в котором стекания от моаха, для того чтобы ввести внутрь голос», потому что голос молитвы, который поднимается из Асии до Зеир Анпина в МАН, не может получить ничего, когда находится ниже парсы ознаим, но парса ознаим поднимает голос молитвы внутрь от парсы, в отверстие озэн, где есть стекание трех мохин ХАБАД, и оттуда он получает свечение этих мохин. «Чтобы не вышел наружу», и этот голос не может спуститься через озэн наружу, потому что ознаим – это свойство ГАР, которые светят сверху вниз, и парса их ограничивает, ибо задерживает нисхождение света, снизу вверх. Но он вынужден опускаться через эйнаим и хотэм, как нам предстоит выяснить.

238) «"Мы учили, что в час, когда Исраэль кричат из-за бед своих, и сеарот раскрываются над ознаим, тогда входит голос в ознаим, в то отверстие, куда стекает моах, и собирает от моаха, и выходит через отверстия хотэма, и укорачивается хотэм и нагревается, и выходят огонь и дым из этих отверстий" хотэма, "и пробуждаются все гвурот и совершают возмездие"».

239) «"И прежде, чем огонь и облако выходят из отверстий" хотэма, "поднимается этот голос наверх, и ударяет в благоухание моаха, и стекают две слезы из эйнаим, и выходят из его ноздрей дым и огонь в том голосе, который выводит их наружу"».

Объяснение. В час, когда йуд (י) выходит из воздуха (авир אַויר) Бины, и выходят ГАР Хохмы в свойстве воздуха (авир אַויר), который снова стал светом (ор אור), тогда властвует левая линия в тайне точки шурук,⁶¹⁴ и нисходят вследствие ее власти суровые суды на Исраэль. И это смысл сказанного: «Когда Исраэль кричат из-за бед своих, и сеарот раскрываются над ознаим», потому что с выходом йуд (י) из воздуха (авир אַויר) Бины, освобождаются волосы над ушами, когда властвует левая линия в суровых судах. И поэтому нуждаются в Зеир Анпине, чтобы поднялся в Бину в качестве средней линии, и соединил две линии друг с другом, и Хохма, что в левой стороне Бины, облачится в хасадим, что в правой стороне Бины, – тогда уходят суды левой линии, и обе они светят в свойстве милосердия, то есть в виде трех линий ХАБАД. Но Зеир Анпин не поднимается для соединения двух линий Бины иначе, как посредством пробуждения снизу, т.е. с помощью голоса молитвы Исраэля, поднимающегося снизу, со ступени на ступень, путем пересечения парсаот,⁶¹³ пока даже диагональ ознаим не рассекается и не возносит голос молитвы внутрь отверстия озэн, и там образуется голос для МАН у Зеир Анпина, и Зеир Анпин поднимается в Бину, и соединяет две линии Бины друг с другом, и выходят три линии ХАБАД внутри Бины. И поскольку Зеир Анпин вызвал их выход, получает их также и он, в свойстве «трое выходят благодаря одному, один находится в трех»⁶¹⁵, и они нисходят к трем пространствам Гальгалты Зеир Анпина. И поскольку голос молитвы привел к тому, что Зеир Анпин поднялся в МАН к Бине и получил три мохин ХАБАД, удостоился их свечения также и голос, потому что таково правило, что всей меры света, которую нижний вызывает в высшем, удостаивается также и нижний. И поэтому эти три мохин ХАБАД, которые

⁶¹³ См. Зоар, главу Ваякель, п.131, со слов: «И это означает сказанное им: "Что молитва человека пересекает воздушные пространства и пересекает небосводы, открывает проходы и возносится наверх"...»

⁶¹⁴ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.9. «Высшая точка, Арих Анпин, посеяла внутри чертога ИШСУТ три точки: холам, шурук, хирик...»

⁶¹⁵ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.363. «Трое выходят благодаря одному, один находится в трех, входит между двумя, двое питают одного, и один питает многие стороны ...»

получил Зеир Анпин посредством голоса молитвы, стекают оттуда в отверстие озэн, где находится голос молитвы, и также этот голос получает свечение трех этих мохин. И это смысл сказанного: «Тогда входит голос в ознаим, в то отверстие, куда стекает моах», – и тогда возносится голос молитвы Исраэля, молящихся из своих бед, в то отверстие, в которое стекает от этого моаха, и становится там МАНом для Зеир Анпина, чтобы Зеир Анпин поднялся в Бину и соединил левую линию с правой. И выходят там три линии ХАБАД, и в свойстве «один находится в трех»⁶¹⁵ они нисходят к трем пространствам Гальгальты Зеир Анпина, и поскольку голос молитвы вызвал три этих мохин у Зеир Анпина, достаивается этого также и голос, и поэтому стекают три мохин в отверстие озэн, где находится голос молитвы, и голос получает их. И это смысл сказанного: «И собирает от моаха», – что этот голос собирает свечение моаха, но он не опускается на свое место через отверстие озэн, потому что озэн перекрыт снаружи,⁶¹⁶ а выходит через хотэм, который является свойством ВАК Хохмы. И это смысл сказанного: «И выходит через отверстия хотэма», поскольку мера получения не является свойством озэн, представляющим собой ГАР Хохмы, а свойством хотэм, представляющим собой ВАК Хохмы.

И ты уже узнал, что Хохма раскрывается только во время нисхождения судов на грешников, притягивающих Хохму сверху вниз,⁶¹⁷ и поэтому в момент, когда голос молитвы со свечением мохин, которое собрал в отверстии озэн, хочет опуститься через отверстия хотэма, пробуждаются тогда в хотэме суды красного и черного, которые есть в ней от левой линии.⁶¹⁸ И это смысл сказанного: «И укорачивается хотэм и нагревается, и выходят огонь и дым из этих отверстий, и пробуждаются все гвурот и совершают возмездие», – и тогда вместе со всеми этими гвурот и возмездиями, исходящими от хотэма, которые опускаются на грешников, нисходит также голос молитвы вместе со свечением Хохмы и милосердием, что в ней, и приходят к Исраэлю, и это смысл того, что проявляет милосердие к Исраэлю.

И чтобы мы не ошибались, говоря, что напрямую из ознаим выходит голос к хотэму, что не соответствует порядку ступени, так как порядок такой, что от ознаим, т.е. ХАБАД, приходит голос в эйнаим, т.е. к ХУГ, и от эйнаим приходит голос к хотэму, а от хотэма нисходит вниз. И это смысл сказанного: «И прежде, чем огонь и облако выходят из отверстий, поднимается этот голос вверх, и ударяет в благоухание моаха», то есть, что этот голос получает ВАК Хохмы от этих мохин, называемых благоуханием моаха, потому что ВАК Хохмы называются благоуханием. А затем: «И стекают две слезы из эйнаим», то есть суды эйнаим, открывающиеся с раскрытием Хохмы, называемые красным и черным,⁶¹⁹ в которые включается голос, а затем: «И выходят из его ноздрей дым и огонь», т.е. суды хотэма,⁶²⁰ и они выходят с этим голосом молитвы, выводящим их наружу с помощью своих МАН. И это смысл сказанного: «В том голосе, который выводит их наружу», – и вместе с ними нисходит голос молитвы, включенный в мохин ХАБАД, которые являются милосердием, к Исраэлю, и они спасаются от своих бед. И суды, сопровождающие ее, приносят возмездия на египтян для Исраэля.

240) «"Благодаря тому голосу, который входит в ознаим, нисходят и пробуждаются все" те, о которых говорилось выше. "Поэтому написано: "И услышал Творец, и воспылил Его гнев, и возгорелся против них огонь Творца"⁶¹², поскольку вследствие этого слышания голоса", входящего в озэн, "пробуждается моах", откуда притягивает этот голос милосердие праведникам и возмездия грешникам. "Мы учили, написано: "Приклони, Всесильный мой, ухо Твое"⁶²¹ и взгляни. "Иначе говоря, принизь", то есть, чтобы опустил и принизил диагональ, что в озэн, в место голоса, и поднял голос молитвы во внутреннее свойство озэн, где находятся мохин.⁶¹⁶ "Их шестьсот тысяч рибо – обладающих крыльями, зависящих от этих ознаим, и все

⁶¹⁶ См. выше, Идра раба, п.237.

⁶¹⁷ См. выше, Идра раба, п.219.

⁶¹⁸ См. выше, Идра раба, п.224.

⁶¹⁹ См. выше, Идра раба, п.222.

⁶²⁰ См. выше, Идра раба, п.223.

⁶²¹ Писания, Даниэль, 9:18. «Приклони, Всесильный мой, ухо Твое и услышь; открой глаза Твои и взгляни на развалины наши и на город, названный именем Твоим; мы повергаем мольбы наши пред Тобой, (уповая) не на праведность нашу, а лишь на милосердие Твое великое!»

они называются ушами Творца. И то, что сказано: "Приклони, Всесильный мой, ухо Твое"⁶²¹, – "ухо Твое"⁶²¹ сказано о Зеир Анпине", поскольку деяния нижних доходят таким образом до Зеир Анпина.

Объяснение. Ты уже узнал, что Хохма, нисходящая в миры, это Бина, которая возвращается в рош Арих Анпина, и получает от него Хохму. И поэтому определяется это свечение Хохмы по имени Арих Анпина, сфирот которого исчисляются в сотнях тысяч, и поскольку получают от него только ВАК Хохмы, это шестьсот тысяч. И вместе с хасадим, исходящими от Атика, сфирот которого исчисляются в рибо реваот (в десятках тысяч десятков тысяч), они становятся шестьюстами тысячами рибо. И это общий счет всех мохин, выходящих внизу с помощью диагонали, которая в ознаим, что в Зеир Анпине, в течение шести тысяч лет до окончания исправления. И это смысл сказанного: «Их шестьсот тысяч рибо – обладающих крыльями». И называются обладающими крыльями по тем покрытиям, которые они получают от парсы Зеир Анпина, представляющей собой диагональ ознаим, и с помощью них они опускаются и поднимаются в воздух, когда во время катнута входит йуд (י) в свет (ор אור), и они спускаются в свойство ВАК, а в момент гадлута выходит йуд (י) из воздуха (אור), и опускается парса, и они поднимаются и получают с помощью нее свойство ГАР. И получается, что они воспаряют с помощью нее в воздух как на крыльях, и поэтому называются мохин «обладающих крыльями, зависящих от этих ознаим», то есть от диагонали ознаим.

241) «"Со стороны одного пространства моаха" Зеир Анпина, и это левая сторона, – "зависят от него ознаим, и из пятидесяти врат, которые выходят из этого пространства,"⁶²² это одни врата, исходящие и выходящие, и развивающиеся в этом отверстии озэн. Как написано: "Как ухо отбирает слова"⁶²³. И написано: "И испытывает сердца и почки"⁶²⁴, потому что со стороны распространения" моаха, "что в пространстве в пятидесяти вратах, распространяющихся в гуф", вот "в месте, где находится сердце", начинает "распространяться" моах, который "в этом пространстве пятидесяти врат. И поэтому об озэн сказано "различение", и о сердце сказано "различение", потому что распространяются они в одном месте"».

Объяснение. Две основные парсы – они в Зеир Анпине:

Одна – в рош, разделяющая между ГАР де-рош и ВАК де-рош, и это диагональ ознаим.

И вторая парса – в гуф, разделяющая между ГАР де-гуф, представляющими собой ХАГАТ, и ВАК де-гуф, представляющими собой НЕХИ, т.е. парса, что в месте хазе Зеир Анпина, которая во внутреннем свойстве гуф является местом сердца.

И поэтому имеется в ознаим, и в сердце, понятие «различение», чтобы различать: извлекать йуд (י) из воздуха (авир אור) и возвращать Бину и ТУМ, которые упали со ступени, с помощью которых выходит левая линия, представляющая собой моах, что в левом пространстве Зеир Анпина, как мы уже объясняли; или не извлекать йуд (י) из воздуха (авир אור), и не возвращать Бину и ТУМ на ступень, и тогда нет раскрытия левого моаха Зеир Анпина. Так, что выход йуд (י) из воздуха (авир אור) – это первые врата из пятидесяти врат, что в левом моахе Зеир Анпина. И также затем, когда проводит различие между судами власти левой, входит в нее средняя линия и соединяет правую с левой друг с другом, и тогда различает между хасадим, что в правой, и Хохмой, что в левой.

И это смысл сказанного: «Со стороны одного пространства моаха – зависят от него ознаим», иначе говоря, что выход йуд (י) из воздуха (авир אור), происходящий в диагонали ознаим, извлекает левый моах Зеир Анпина, в котором есть пятьдесят врат, «и из пятидесяти врат, которые выходят из этого пространства, это одни врата», – т.е. первые врата, «исходящие

⁶²² См. выше, Идра раба, п.191.

⁶²³ Писания, Иов, 34:3-4. «Подобно тому, как ухо отбирает слова и язык отличает, что (годно) в пищу, мы изберем себе правду, выясним между собой, что есть добро».

⁶²⁴ Писания, Псалмы, 7:10. «Пусть пресечется зло нечестивых, а праведника утверди, и испытывает сердца и почки Всесильный справедливый».

и выходящие, и развивающиеся в этом отверстии озэн», – т.е. вследствие выхода йуд (י) из воздуха (авир יאיר), имеющего место в диагонали ознаим, раскрываются первые врата левого пространства Зеир Анпина, когда начало раскрытия пятидесяти врат его левого моаха исходит и выходит, и развивается вследствие выхода йуд (י) из парсы ознаим. «Потому что со стороны распространения, что в пространстве в пятидесяти вратах, распространяющихся в гуф, в месте, где находится сердце», – то есть в соответствии тому месту, что в гуф, где находится сердце, и там есть парса, разделяющая между ГАР де-гуф и ВАК де-гуф, как мы уже сказали. «Распространяется в этом пространстве пятидесяти врат», – то есть вследствие выхода йуд (י) из парсы, раскрывается левая линия, и левый моах, в котором есть пятьдесят врат, распространяется в гуф. «И поэтому об озэн сказано "различение"», – то есть озэн различает слова. «И о сердце сказано "различение"», то есть: «И испытывает сердца и почки»⁶²⁴. То есть там различение выхода йуд (י) из воздуха (авир יאיר), выводящего и раскрывающего левый моах Зеир Анпина, потому что там стоят парсаот. И также после единения средней линии, она проводит различие между милосердием правой линии и между судами левой линии.

242) «"Мы учили в Сифра ди-цниута, что также как этот озэн в отношении добра и зла, так и всё", то есть во всех сфирот Зеир Анпина. "Ибо в Зеир Анпине есть сторона добра и сторона зла", и это "правая и левая, милосердие и суд. И этот озэн включен в моах, и поскольку вошел в моах и в одно пространство, вошел в голос, входящий в него, а в озэн он считается слухом. И в слух включается Бина. Слушай означает – пойми (авен הן), то есть Бина (הנה). Получается, что всё взвешивается на одних весах. И эти вещи даны для сидящих на престоле суда, чтобы слышать, смотреть и знать"».

Объяснение. Как после прихода средней линии, и она соединяет правую и левую, есть в озэн различие между правой и левой, в виде милосердия над Израэлем и возмездия над египтянами для Израэля, так во всех сфирот Зеир Анпина есть сторона добра и сторона зла, то есть правая линия и левая линия, имеющиеся в каждой сфере Зеир Анпина. И это смысл сказанного: «Также как этот озэн в отношении добра и зла, так и всё. Ибо в Зеир Анпине есть сторона добра и сторона зла, правая и левая, милосердие и суд». И выяснилось выше, что в момент выхода йуд (י) из воздуха (авир יאיר), притягивается тогда в озэн левый моах, в виде точки шурук, и тогда также диагональ ознаим возносит голос в отверстие ознаим.⁶¹⁶ И это смысл сказанного: «Поскольку вошел в моах и в одно пространство» – то есть, что йуд (י) вышла из воздуха (авир יאיר) парсы, что в ознаим, и раскрылся моах левой, и тогда вошел в озэн, как мы уже говорили, «вошел в голос, входящий в него», – вошел в этот момент в голос молитвы, входящий в озэн, потому что в этот момент возносит парса, что в озэн, этот голос. Как уже объяснялось выше. И тогда это услышание молитвы, и это смысл сказанного: «И в озэн», когда голос молитвы входит в озэн, «он считается слухом», т.е. слышит молитву, «а в слух включается Бина», потому что Хохма называется зрением, а Бина называется слухом. «Получается, что всё взвешивается на одних весах», ведь озэн – это Бина, и в нее включается левый моах, являющийся Биной, и все это – в значении Бины.

243) «"Смотри, написано: "Творец, услышал я весть Твою, испугался!"⁶²⁵ Известное изречение, в момент, когда святой пророк слышал и созерцал, и знал, и стоял на этих исправлениях"», которые в озэн, где свойство «услышал я весть Твою»⁶²⁵, «"написано: "Испугался"⁶²⁵, потому что там – это правильно, чтобы испугаться и сломиться пред Ним", из-за раскрытия левой линии, имеющейся там, как мы уже объясняли. "И это сказано об" ознаим "Зеир Анпина"».

244) «"После того, как созерцал и знал, что написано: "Творец, деяние Твое, которое Ты сделал для меня посреди лет, пусть живет оно!"⁶²⁵ Это сказано Атику Йомину. Поскольку в любом месте, где есть АВАЯ (הויה) АВАЯ (הויה) с йуд-хэй (ה"י) дважды", или одно "с алеф-далет

⁶²⁵ Пророки, Хавакук, 3:2. «Творец, услышал я весть Твою, испугался! Творец, деяние Твое, которое Ты сделал для меня посреди лет, пусть живет оно! Посреди лет сообщи – в гневе о милосердии вспомни!»

(אלף דלת)", а другое "с йуд-хэй (ה'י)", одно" имя – "оно Зеир Анпина, а другое" имя – "древнейшего (атика) из древних. И это несмотря на то, что" Зеир Анпин и Атик – "все это одно целое, и одним именем называются"».

245) «"И мы учили, когда называется полным именем, – в то время, когда написано АВАЯ Элоким (הויה אלהים), и это полное имя Атика из всего, и Зеир Анпина". Поскольку АВАЯ (הויה) – это Атик, а Элоким (אלהים) – это Зеир Анпин. "И оно всё называется полным именем. А остальные" имена "не называются полным именем. Как мы объясняли: "И насадил Творец Всесильный (הויה אלהים)"⁶²⁶ – это полное имя", которое насадил "в насаждениях сада. И в любом месте АВАЯ Элоким (הויה אלהים) называется полным именем. АВАЯ АВАЯ (הויה הויה)" дважды – "все это в общем", т.е. Зеир Анпин и Атик, как мы уже сказали, но еще не называется полным именем, так как "в этот момент пробуждается во всем милосердие"», и не включается в суд, но АВАЯ Элоким (הויה אלהים) состоит из милосердия и суда, потому что Элоким (אלהים) указывает на суд, и поэтому – это полное имя.

246) Изречение: «"Творец, деяние Твое, которое Ты сделал для меня посреди лет, пусть живет оно!"⁶²⁵ сказано Атику Йомину". Спрашивает: "Кто это "сделал для меня"⁶²⁵?" И отвечает: "Это Зеир Анпин", созданный Атиком Йоминим, "посреди лет"⁶²⁵ – это древние годы, называемые древними днями, но не называемые годами мира. Ибо "древние годы – это древние дни", т.е. сфирот Атика Йомина. "Годы мира – это дни мира", т.е. сфирот Зеир Анпина. "А тут", когда написано: "Посреди лет"⁶²⁵, – что это за годы? Древние годы" Атика Йомина. "Пусть живет оно"⁶²⁵ – для кого? "Пусть живет оно"⁶²⁵ – т.е. для Зеир Анпина, когда весь его свет, от этих древних лет" Атика Йомина "существует. И поэтому сказал: "Пусть живет оно"⁶²⁵. "В гневе о милосердии вспомни!"⁶²⁵ – то есть, чтобы помнить "о высшей милости (хесед) древнейшего (атик) из древних, благодаря которому пробуждается милосердие для всех, кому требуется милосердие, и кто достоин милосердия"».

Девять исправлений дикны Зеир Анпина

247) «"Мы учили, – сказал рабби Шимон, – призываю я в свидетели над собой небеса, и всех тех, кто стоит над нами", т.е. все строения и станы ангелов, "и эти слова радуют во всех мирах, и эти слова радуют в моем сердце, и скрываются и поднимаются в высшую завесу, простертую над нами."⁶²⁷ И скрывает их Атик от всех, упрятанный и скрытый от всех. И когда я начал говорить, не знали товарищи, что все эти святые слова пробуждаются здесь. Счастлива ваша доля, товарищи, которые здесь. Счастлива моя доля с вами в этом мире и в мире будущем"».

248) «Провозгласил рабби Шимон и сказал: "А вы, слитые с Творцом Всесильным вашим, – живы все вы ныне"⁶²⁸. Кто он – народ святой, как Израэль, о которых написано: "Счастлив ты, Израэль! Кто подобен тебе?"⁶²⁹, как написано: "Кто как Ты среди сильных, Творец!"⁶³⁰ Потому что слияние их – оно со святым именем в этом мире, а в будущем мире еще больше, чем здесь", в этом мире, "потому что не отделяются от того узла, в который увязаны праведники", т.е. узла жизни, которым является Малхут, связанная с Древом жизни, Зеир Анпином. "Это означает сказанное: "А вы, слитые с Творцом Всесильным вашим, – живы все вы ныне"⁶²⁸, и не написано: "Прилепившиеся к Творцу", но именно "(слитые) с Творцом"».

249) «"Мы учили: когда от высшей величественной дикны святого Атика, недоступного и скрытого от всего, нисходит святой елей помазания на дикну Зеир Анпина, устанавливается

⁶²⁶ Тора, Берешит, 2:8. «И насадил Творец Всесильный сад в Эдене с востока, и поместил Он там Адама, которого создал».

⁶²⁷ См. выше, Идра раба, п.166.

⁶²⁸ Тора, Дварим, 4:4. «А вы, слитые с Творцом Всесильным вашим, – живы все вы ныне».

⁶²⁹ Тора, Дварим, 33:29. «Счастлив ты, Израэль! Кто подобен тебе, народ, спасаемый Творцом, щитом и помощником твоим? Он – меч величия твоего, и покорны будут тебе враги твои, а ты высоты их будешь попираешь».

⁶³⁰ Тора, Шмот, 15:11. «Кто как Ты среди сильных, Творец! Кто как Ты величествен в святости, восхваляем в трепете, вершит чудеса!»

дикна" Зеир Анпина "в девяти исправлениях. И в час, когда величественная дикна древнейшего (атик) из древних светит" сама "в этой дикне Зеир Анпина, нисходят тринадцать источников от высшего елея в дикну" Зеир Анпина, и есть в нем двадцать два исправления, и от него исходят двадцать две буквы Торы"».

250) «"И если скажешь, что нет бороды, и Шломо сказал только "щеки его"⁶³¹, и не говорит "борода (дикна)", и отвечает: "Но мы так учили в Сифра ди-цниута, что все скрыто и упрятано, не упоминается и не раскрывается. А эта", дикна, "выше и величественнее всего, и поэтому она скрыта и упрятана. И поскольку дикна является восхвалением и совершенством, и величественностью каждого парцуфа, поэтому скрывает ее Писание, и она не раскрывается. И мы учили, что эта дикна, являющаяся совершенством парцуфа и красотой Зеир Анпина, она выходит от его ознаим и опускается, и поднимается, и прикрывает в приношении в небесах. Что такое "приношение в небесах"? Это как сказано: "Щеки его как гряды благовоний"⁶³¹. В девяти исправлениях установилась эта дикна Зеир Анпина, в черных сеарот, устанавливающихся в красивом исправлении, как отважный герой, прекрасный видом, как написано: "Юноша, как кедр"⁶³²».

Тайна сеарот уже выяснилась выше, в сеарот рош и дикны Арих Анпина.⁶³³ И выяснилось там, что они являются полным парцуфом, из Кетера и Хохмы, Бины и ТУМ. И поскольку их источник – от парсы, которая в рош, поэтому разделились на Кетер и Хохму, которые являются сеарот рош, завершающиеся в пейзах рош, и на Бину и ТУМ, являющихся сеарот дикны. И это смысл сказанного: «Выходит от его ознаим», потому что там, в ознаим, это свойство парсы, называемое диагональю ознаим, и они черные, потому что упрятана в них Малхут свойства суда, представляющая собой черный цвет.⁶³⁴ И это смысл сказанного: «В черных сеарот, устанавливающихся в красивом исправлении, как отважный герой», потому что это средняя линия, которая должна соединить правую и левую, вся сила которой – она благодаря силе суда, что в экране де-хирик,⁶³⁵ и поэтому сеарот его черные. Тогда как нуква, у которой нет этой Малхут свойства суда, – ее сеарот красные, как это выяснится на своем месте.

251) «"Первое исправление. Сеарот устанавливаются сверху", от пейсов рош, "и выходит та искра, твердая искра, и выходит из категории "чистый воздух", и производит удар под сеарот рош, под пряди" сеарот, "которые над ознаим, и спускаются нимин над нимин перед входом ознаим, до начала пэ"».

Объяснение. Есть два вида мохин в Зеир Анпине, есть четыре мохин, которые в свойстве высшие Аба ве-Има, ХУБ которых определяются как «чистый воздух» и «чистый огонь», а Даат – как «просто огонь» и «просто воздух», потому что йуд (י), вошедшая в свет (ор אור) Бины и ставшая воздухом (авир אור), не выходит оттуда никогда. И есть свойство трех мохин, являющихся свойством ИШСУТ, где йуд (י) выходит из воздуха, и Бина снова становится светом Хохмы.⁶³⁶ Ты также узнал, что сеарот исходят от внутренней части рош в свойстве «излишки моаха», которые были там облачениями ГАР Хохмы, и в силу Малхут, которая поднялась в Бину в виде парсы, уменьшившей левую линию на ГАР, удалился этот свет ГАР к своему корню, а облачения, которые были отраженным светом, остались и вышли из рош в качестве отходов, поскольку они опустошены от своих светов. И считается, что этот экран, который использовался в высшей Бине, в свойстве высшие Аба ве-Има, где Бина была в категории «чистый воздух», и называлась чистым огнем, – она отделилась от свойства «чистый

⁶³¹ Писания, Песнь песней, 5:13. «Щеки его как гряды благовоний, цветник благовонных растений, губы его – лилии, источают миру текущую».

⁶³² Писания, Песнь песней, 5:15. «Голени его – столбы мраморные, поставленные на золотых подножиях, вид его – как Леванон, юноша, как кедр».

⁶³³ См. выше, Идра раба, п.24.

⁶³⁴ См. выше, Идра раба, п.214.

⁶³⁵ См. Зоар, главу Лех леа, п.22, со слов: «Экран де-хирик, на который выходит средняя линия, происходит от свойства суда, имеющегося в Малхут...»

⁶³⁶ См. выше, Идра раба, пп.181-182.

воздух» и опустилась в «просто воздух», и это в правой и левой (сторонах), что в Даат, называемых просто воздухом и просто огнем, то есть в свойство парсы, разделяющую и оканчивающую Абу ве-Иму, куда поднялась Малхут свойства суда и включилась в Бину. И оттуда произвела удар искра свойства суда, посередине парцуфа сеарот, т.е. под сеарот рош, и поделились сеарот на Кетер и Хохму до пейсов рош, являющихся свойством сеарот рош, а от пейсов рош и ниже опустились Бина и ТУМ и стали свойством «сеарот дикны».

И это смысл сказанного: «Сеарот устанавливаются сверху», т.е. сеарот дикны устанавливаются от сеарот рош. И объясняет: «И выходит та искра, твердая искра», т.е. искра экрана высшей Бины, называемой чистым огнем, так как он соединен с чистым воздухом, «и выходит из категории "чистый воздух"», т.е. искра опускается из высшей Бины в место парсы, которая под высшими ХУБ, так как туда включена Малхут свойства суда, не находящаяся в свойстве «чистый воздух», «и производит удар под сеарот рош, под пряди, которые над ознаим», то есть производит удар посередине парцуфа сеарот, и это в окончании сеарот рош, под пряди сеарот, которые над ознаим, и разделился парцуф сеарот на две половины, на Кетер и Хохму, и на Бину и ТУМ, причем Кетер и Хохма стали сеарот рош, и завершились под прядами, которые над ознаим, а Бина и ТУМ парцуфа сеарот стали сеарот дикна, «и спускаются нимин над нимин перед входом ознаим, до начала пэ», и нисходит первое исправление сеарот дикны, перед входом озэн до начала пэ. Потому что сеарот рош, представляющие собой Кетер и Хохму де-сеарот, прилепились к Гальгальте, т.е. к рош Зеир Анпина, а свойство Бина и ТУМ де-сеарот вышли из свойства рош и прилепились в начале гуф, т.е. к нижней части щеки рош Зеир Анпина, как это выяснилось выше.⁶³⁷ И поэтому распространилось первое исправление дикны в нижней части щеки, от входа ознаим до начала пэ.

252) «"Второе исправление. Сеарот выходят и поднимаются от начала пэ", то есть верхней губы, "до другого края входа пэ. И опускаются" также "под пэ", от одного края "до другого края" нижней губы, "нимин над нимин в красивом исправлении"». ⁶³⁸

253) «"Третье исправление. От середины, что под хотэмом, под двумя отверстиями хотэма, выходит одна дорожка", свободная от сеарот, "но жесткие малые сеарот наполняют эту дорожку. И остальных сеарот полно с одной стороны и с другой стороны около этой дорожки. А внизу", на нижней губе, "вообще не видно дорожки", которая была бы свободна от сеарот, "но" видна "только та дорожка, что наверху", на верхней губе, "нисходящая до начала" соединения "губ, и туда углубляется эта дорожка"», а не протягивается вниз, под нижнюю губу, как в Арих Анпине.⁶³⁹

254) «"Четвертое исправление. Сеарот выходят и устанавливаются, и поднимаются, и покрывают его щеки, в приношении благовония"». И это смысл сказанного: «Щеки его как гряды благовоний»⁶³¹. «"Пятое исправление. Сеарот прекращают" расти, "и видны две скулы" лица, свободные от сеарот, "отсюда и отсюда, – красные, как красная роза. И воспламеняются в двухстах семидесяти мирах, пламенеющих оттуда. Шестое исправление. Сеарот выходят наподобие одной нити вокруг дикны, и свисают до начала внутренностей", то есть до хазе, "и она не опускается до табура. Седьмое исправление. Сеарот не спадают на пэ, и пэ свободен" от сеарот "со всех сторон, и сеарот расположены вокруг-вокруг него"».

255) «"Восьмое исправление. Сеарот спускаются под дикну и покрывают шею, чтобы не была видна. Все тонкие сеарот, нимин над нимин, – полно со всех сторон. Девятое исправление. Все сеарот соединяются в равной мере с этими нисходящими сеарот. Все в правильной мере, как отважный герой, побеждающий в войнах"».

⁶³⁷ См. выше, Идра раба, п.95.

⁶³⁸ Выяснение девяти исправлений дикны ты найдешь, начиная с п.257 и далее.

⁶³⁹ См. выше, Идра раба, п.134.

256) «"При помощи этих девяти исправлений привлекаются и выходят девять источников елея помазания, что наверху. И от этого елея помазания нисходит ко всем тем, что внизу. Девять этих исправлений находятся в этой дикне" Зеир Анпина, "и по завершении этого исправления дикны он называется отважным героем, когда от каждого, кто видит дикну, пребывающую в своем существовании, – зависит от него отважный героизм (гвур). До сих пор исправление высшей дикны Зеир Анпина"».

Первое исправление из девяти исправлений дикны

257) «Сказал рабби Шимон рабби Эльазару, сыну своему: "Встань, сын мой, превознеси исправление святой дикны этими исправлениями". Встал рабби Эльазар, провозгласил и сказал: "Из теснины воззвал я к Творцу – простором ответил мне Творец ..."⁶⁴⁰ до: "Чем надеяться на знатных"⁶⁴⁰. Мы учили здесь", в этом изречении, "девять исправлений, которые есть в этой дикне" Зеир Анпина. "В этих исправлениях нуждался царь Давид, чтобы победить остальных царей и остальные народы"».

258) «"Смотри, после того как сказал девять этих исправлений, в конце сказал: "Все народы окружили меня от имени Творца, чтобы я уничтожил их"⁶⁴¹. Сказал: "Те исправления, которые я произнес, почему они нужны мне? Потому что все народы окружили меня. То есть в этом исправлении дикны девять исправлений, представляющих собой имя АВАЯ", и с помощью них "я истреблю их из мира, это смысл сказанного: "От имени Творца, чтобы я уничтожил их"⁶⁴¹».

259) «"И мы учили в Сифра ди-цниута, что девять исправлений произнес Давид здесь"», в изречениях: «Из теснины ...»⁶⁴⁰, «"шесть – они в святом имени, так как есть" в этих изречениях "шесть имен и трижды человек (адам). А если скажешь, что два" раза человек "они", это не так, но "их три, потому что знатные, они в категории "человек"». И считается слово «знатные», как будто сказал «человек», и есть трижды «человек», как он продолжает нам объяснять далее.

260) «"Мы учили, что это шесть имен, как написано:

1. "Из теснины воззвал я к Творцу"⁶⁴⁰.

2. "Простором ответил мне Творец"⁶⁴⁰.

3. "Творец со мной, не усташусь"⁶⁴⁰.

4. "Творец мне в помощь"⁶⁴⁰.

5. "Лучше уповать на Творца"⁶⁴⁰.

6. "Лучше уповать на Творца"⁶⁴⁰, что в другом изречении. Таким образом, тут есть шесть имен.

"Трижды "человек", как написано:

1. "Творец со мной, не усташусь. Что сделает мне человек?"⁶⁴⁰.

2. "Лучше уповать на Творца, чем надеяться на человека"⁶⁴⁰.

3. "Лучше уповать на Творца, чем надеяться на знатных"⁶⁴⁰». Потому что «знатные» – это все равно, что говорит: «Человек», как мы уже объясняли. Таким образом, тут есть трижды «человек».

Объяснение. Основа Зеир Анпина – это ВАК, а остальное приходит к нему в исправлениях, в качестве добавки к основе. И поэтому в отношении основы Зеир Анпина – в его дикне есть только шесть исправлений, соответствующих ВАК. Но с помощью исправлений добавляется

⁶⁴⁰ Писания, Псалмы, 118:5-9. «Из теснины воззвал я к Творцу – простором ответил мне Творец. Творец со мной, не усташусь. Что сделает мне человек? Творец мне в помощь, и увижу я ненавидящих меня. Лучше уповать на Творца, чем надеяться на человека. Лучше уповать на Творца, чем надеяться на знатных».

⁶⁴¹ Писания, Псалмы, 118:10. «Все народы окружили меня от имени Творца, чтобы я уничтожил их».

ему состояние ВАК трех мохин ХАБАД, итого девять исправлений. И это смысл сказанного: «Шесть – они в святом имени», т.е. в Зеир Анпине, называемом АВАЯ, «так как есть шесть имен», – и поэтому есть шесть имен в изречениях: «Из теснины»⁶⁴⁰, которые соответствуют ВАК, что в дикне, «и трижды человек (адам)», и трижды «человек», которые соответствуют ВАК де-ХАБАД, что в нем, называемые «человек (адам)», в свойстве АВАЯ с наполнением алеф (א), в числовом значении Адам (אדם 45). И это смысл сказанного: «Мы учили, что это шесть имен, как написано: "Из теснины воззвал я к Творцу"⁶⁴⁰...», – то есть шесть первых исправлений, соответствующих ВАК Зеир Анпина. «Трижды "человек"...», – то есть соответствующие ВАК де-ГАР Зеир Анпина.

261) «"Смотри, скрытый смысл того, что в каждом месте, где упомянут тут человек, упомянут не иначе, как со святым именем", то есть в том же изречении, в котором упомянут человек, упомянут в нем Творец (АВАЯ), – "потому что так должно быть, так как не называется человеком иначе, как в том, что подобает ему. И что подобает ему" для имени человек (адам)? "Это святое имя" АВАЯ. Иначе говоря, прежде чем восполнится святое имя АВАЯ, не облачаются в него мохин, называемые Адам. "Как написано: "И создал Творец Всесильный (АВАЯ Элоким) человека"⁶⁴²», где «Творец Всесильный (АВАЯ Элоким)»⁶⁴² – это Хохма и Бина, «человека (адам)»⁶⁴² – это мохин де-целем (צלם) Зеир Анпина, называемые Адам. То есть «"полным именем Творец Всесильный (АВАЯ Элоким), как и подобает ему", имени Адам. "И поэтому не упоминается имя человек (адам) иначе, как" вместе "со святым именем"».

262) «"И мы учили, написано: "Из теснины воззвал я к Творцу (ה'י) – простором ответил мне Творец (ה'י)"⁶⁴⁰, т.е. дважды йуд-хэй (ה'י) йуд-хэй (ה'י), и это соответствует двум щекам, в которых удерживаются сеарот. И" Давид, "увидев, что сеарот нисходят и свисают, провозгласил и сказал: "Творец (АВАЯ) со мной, не утрашусь"⁶⁴⁰, "Творец (АВАЯ) мне в помощь"⁶⁴⁰, т.е. с полным именем АВАЯ (היהוה), – "с именем, в котором нет недостатка" вав-хэй (הו), "с именем, которое свято. С этим" полным "именем упомянут человек"» – поскольку мохин пребывают только в полном имени, как мы уже сказали.

Объяснение. Первое исправление дикны – это свойство: «Из теснины воззвал я к Творцу»⁶⁴⁰, где очень короткие сеарот, и это указывает на то, что от них не исходят хасадим во множестве, и это потому, что туда включена Малхут свойства суда, как выяснилось в первом исправлении дикны Арих Анпина.⁶⁴³ И эти короткие сеарот, они держатся в начале нижней части щеки, под пейсами рош. А затем, в четвертом исправлении, поднимаются сеарот от нижней части щеки на верхнюю часть щеки, являющуюся свойством Бины. Иначе говоря, они подсластились в Бине, называемой «реховот», и подслащаются там, и распространяются по поверхности бороды, и это смысл сказанного: «Простором ответил мне Творец»⁶⁴⁰, что означает – поверхность (досл. простор) бороды. И это смысл сказанного: «"Из теснины воззвал я к Творцу (ה'י) – простором ответил мне Творец (ה'י)"⁶⁴⁰, т.е. дважды йуд-хэй (ה'י) йуд-хэй (ה'י), и это соответствует двум щекам», то есть они соответствуют двум щекам, когда первое имя йуд-хэй (ה'י), оно в верхней части щеки, а второе имя йуд-хэй (ה'י), оно в нижней части щеки, как уже говорилось. А затем начали сеарот распространяться по поверхности бороды. И это смысл сказанного: «Увидев, что сеарот нисходят и свисают, провозгласил и сказал: "Творец (АВАЯ) со мной, не утрашусь"⁶⁴⁰, "Творец (АВАЯ) мне в помощь"⁶⁴⁰ – с именем, в котором нет недостатка». Ибо тогда становится полным имя АВАЯ (היהוה), потому что расширение сеарот указывает на множество хасадим.

263) «"А то, что говорит: "Что сделает мне человек?"⁶⁴⁰ – это имя исправления распространения мохин, как мы уже говорили. "Так это" объяснение, "как мы учили, что все эти святые сфирот Царя, которые установились в исправлении, т.е. с помощью них притягиваются мохин, называемые Адам, что является образом, включающим все" образы, потому что три

⁶⁴² Тора, Берешит, 2:7. «И создал Творец Всесильный человека – прах от земли, и вдохнул в ноздри его дыхание жизни, и стал человек существом живым».

⁶⁴³ См. выше, Идра раба, п.90.

образа лев-бык-орел включены в образ человека (адам), т.е. это Малхут, включающая в себя все три линии. И поэтому единство трех мохин ХАБАД, соответствующих образам лев-бык-орел, может быть только в образе человека. И поэтому считается свойством ВАК мохин де-ХАБАД, потому что Малхут – это свет некевы, светящий только снизу вверх, и это ВАК мохин. "И то, что выходит из них", из мохин, т.е. достижимо нижними, "называется святым именем", потому что имя называется постижением. "И вместилище", т.е. Малхут, называемая вместилищем, и то, что в нем", т.е. мохин: "называются Творец (АВАЯ) и называются человек (адам), то есть в совокупности вместилища и того, что в нем"».

Объяснение. Мера мохин, принимаемых во вместилище, то есть свойство Малхут с вместилищем, оба вместе называются «человек (адам)», и называются полным именем АВАЯ. А имя Адам – это на то, что в нем, т.е. на присутствие мохин в самом Зеир Анпине. А имя АВАЯ – оно на исходящее и постигаемое от него нижними, потому что любое имя означает постижение.

264) «"И эти девять исправлений, которые назвал Давид здесь, – это для того, чтобы покорить своих ненавистников. Потому что тот, кто держится в дикне Царя и дорожит высшим величием, – все, что он хочет от Царя, Царь делает для него". Спрашивает: "Что означает", что нужно "держаться за дикну, а не за гуф Его?" И отвечает: "Но гуф идет после дикны", то есть все света гуф нисходят от дикны, но "дикна не следует за гуф"». И поэтому, когда связан с дикной, включен также в гуф, а когда связан с гуф, еще не связан с дикной.

265) «"И в двух видах приходит этот счет"» девяти исправлений дикны в изречениях: «Из теснины»⁶⁴⁰. «"Первый – это как мы сказали"», что «Из теснины воззвал я к Творцу (ה'י?)»⁶⁴⁰ – это первое исправление, а «простором ответил мне Творец (ה'י?)»⁶⁴⁰ – это четвертое исправление, называемое здесь, в счете, который перед нами: «Что сделает мне человек?»⁶⁴⁰ «"Второй – это счет, что перед нами. Когда "Из теснины воззвал я к Творцу (ה'י?)»⁶⁴⁰ – это первое" исправление. "Второе: "Простором ответил мне Творец (ה'י?)»⁶⁴⁰. Третье: "Творец со мной, не усташусь"⁶⁴⁰. Четвертое: "Что сделает мне человек?"⁶⁴⁰. Пятое: "Творец мне в помощь"⁶⁴⁰. Шестое: "И увижу я ненавидящих меня"⁶⁴⁰. Седьмое: "Лучше уповать на Творца"⁶⁴⁰. Восьмое: "Чем надеяться на человека"⁶⁴⁰. Девятое: "Лучше уповать на Творца, чем надеяться на знатных"⁶⁴⁰».

266) Спрашивает: «"(Первое исправление, которое называется): "Из теснины воззвал я к Творцу (ה'י?)»⁶⁴⁰, – о чем это говорит? Почему так называется? И отвечает: "Но Давид, все, что он сказал здесь", т.е. все остальные восемь исправлений дикны, "сказал об этом" первом "исправлении дикны: "Из теснины воззвал я к Творцу (ה'י?)»⁶⁴⁰, то есть из места дикны начинается, и это место узкое, наверху, перед входом в ознаим, под сеарот рош"». Иначе говоря, там короткие сеарот и узкая поверхность, которая указывает на свойство суда, имеющееся в дикне, и поэтому называется «из теснины», «"и поэтому сказал Творец (יוד-хэй ה'י?) Творец (יוד-хэй ה'י?) дважды", то есть в первом исправлении и во втором исправлении, прежде чем дикна начинает расширяться, потому что йуд-хэй (ה'י?) указывает на то, что там не хватает вав-хэй (ה'י). "Но в месте, где распространилась дикна, когда опускается от ознаим и начинает распространяться", т.е. в третьем исправлении, "сказал: "Творец (АВАЯ ה'י) со мной, не усташусь"⁶⁴⁰, то есть полное имя йуд-хэй (ה'י) вав-хэй (ה'י), "поскольку это место, не являющееся узким". И поэтому все исправления приходят, чтобы смягчить суд, что в первом исправлении, в котором имя неполное. "И все эти" исправления "нужны были Давиду, чтобы подчинить себе царей и народы с помощью величественности этой дикны"».

267) «"И мы учили в Сифра ди-цниута, что всякий, кто видит во сне, что рука его держит бороду важного человека, и направляет руку к ней", чтобы держать, "пусть знает, что он в мире с высшими, и отправит ниже себя всех тех, кто притесняет его". Ибо дикна указывает на подчинение ненавистников и на совершенство, как мы уже сказали. "Мы учили, что дикна высшего устанавливается в девяти исправлениях, и это дикна Зеир Анпина, устанавливаемая в девяти исправлениях"», потому что дикна Арих Анпина устанавливается в тринадцати исправлениях.

268) «"Первое исправление. Сеарот исправляются сверху, и выходят перед входом ознаим под прядями" сеарот рош, "свисающими над ознаим, и сеарот нисходят, нимин над нимин, до начала пэ. Мы учили, что все эти сеарот, что в дикне, жестче всех этих нимин прядей де-сеарот рош. И сеарот рош – они длинные, а эти", что в дикне, – "не длинные. И в сеарот рош – часть из них гладкие, а часть из них жесткие"».

Это исправление я уже пояснил,⁶⁴⁴ и выяснилось там, что из-за силы парсы, которая в рош, разделится парцуф сеарот на Кетер и Хохму, и на Бину и ТУМ, когда Кетер и Хохма де-сеарот остались в свойстве рош, и они – сеарот рош, а Бина и ТУМ сеарот вышли из свойства рош, и прилепились к началу гуф, то есть к нижней части щеки и гарону, и называются сеарот дикны. И это смысл сказанного: «Все эти сеарот, что в дикне, жестче всех этих нимин», потому что жесткость сеарот указывает на суды, что в них, и вследствие того, что сеарот дикны вышли из рош из-за оканчивающего экрана, что в пейзах рош, поэтому сила судов, что в этом экране пребывает над ними, и они жестче, чем сеарот рош. И также: «И сеарот рош – они длинные, а эти – не длинные», потому что длина показывает на свечение Хохмы, поскольку Хохма называется длиной. И поскольку сеарот рош вышли в свойство гуф, поэтому они не длинные. «И в сеарот рош – часть из них гладкие, а часть из них жесткие», потому что в них есть правая и левая (стороны), и исходящие от левой, есть в них суды левой, и поэтому они жесткие. Тогда как сеарот дикны все жесткие из-за силы пейзаж рош, исходящей от парсы, что в рош, которая выводит их в свойство гуф.

269) «"И в час, когда нисходят белые сеарот Атика Йомина к сеарот Зеир Анпина, написано: "Мудрости возглашает снаружи"⁶⁴⁵. Что значит: "Снаружи"? – то есть, в этом Зеир Анпине", облачающем НЕХИ Арих Анпина, что считается внешним свойством. Потому что любые НЕХИ находятся за пределами гуф, "в котором соединяются двое мохин"», моах Арих Анпина с моахом Зеир Анпина, находящегося снаружи Арих Анпина, и о них говорит: «Мудрости возглашает снаружи»⁶⁴⁵.

270) Спрашивает: «"Двое мохин – как ты себе это представляешь?" Ведь в одном только Зеир Анпине есть трое мохин. И отвечает: "Но скажи: "Четверо мохин. Трое мохин, что в Зеир Анпине, находящиеся в трех пространствах Гальгалты в рош. И один моах" Арих Анпина, "покоющийся на на своем месте, включающий" в себя "все три мохин. И исходят от него", от моаха Арих Анпина, "совершенные нисхождения, взвешенные в белых сеарот" Арих Анпина, "к этому Зеир Анпину, к трем мохин, что в нем"».

271) «"И находятся четыре мохин в этом Зеир Анпине" – то есть Хохма и Бина, и правая сторона Даат, и левая сторона Даат, ибо из-за свечения моаха Арих Анпина в трех его мохин делятся три его мохин на четыре мохин. "Поэтому восполнились четыре отрывка, написанные в тфилин". Потому что отрывки тфилин представляют собой окружающий свет трех мохин ХАБАД Зеир Анпина, и из-за включения в них моаха Арих Анпина, разделится моах Даат Зеир Анпина на два мохин, на правый и левый, и восполнились четыре отрывка, т.е. четыре мохин. "Потому что включилось в них святое имя Атика Йомина, древнейшего из древних", являющееся первым моахом, т.е. Арих Анпина, "и Зеир Анпина", в котором три моаха. "И это совершенство святого имени, как написано: "И увидят все народы земли, что имя Творца наречено над тобою, и устрашатся тебя"⁶⁴⁶. "Имя Творца"⁶⁴⁶ – это действительно имя Творца, которое являют собой четыре пространства в отделениях тфилин"». Поскольку мохин – это АВАЯ, а отделения мохин – это Малхут, называемая «имя Творца».

272) «"И поэтому" говорит Писание: "Мудрости (хохмот) возглашает снаружи"⁶⁴⁵, ибо это Хохмот Зеир Анпина и Арих Анпина, "так как здесь", в Зеир Анпине, который снаружи Арих Анпина, "они находятся. Поскольку у древнейшего (атик) из древних, у самого скрытого из скрытых, Хохма его не находится и не готова" находится, "потому что это Хохма самая

⁶⁴⁴ См. выше, Идра раба, п.251.

⁶⁴⁵ Писания, Притчи, 1:20. «Мудрости возглашает снаружи, на улицах подает голос свой».

⁶⁴⁶ Тора, Дварим, 28:10. «И увидят все народы земли, что имя Творца наречено над тобою, и устрашатся тебя».

скрытая из всех, и не разъясняется, и поскольку соединились четыре мохин в Зеир Анпине, исходят из него четыре источника, в каждой стороне", т.е. четыре мохин Хохма, Бина, правая (сторона) Даат и левая (сторона) Даат. И эти четыре "отделяются от одного источника, выходящего из всех", т.е. моаха Хохмы, который выходит и разделяется на четыре моаха,⁶⁴⁷ и это тридцать две тропинки Хохмы, раскрывающиеся нижним. "И поэтому их четыре"» мохин в Хохме Зеир Анпина, потому что Хохма Арих Анпина включилась в них, для того чтобы они передавались от нее нижним. Ибо в скрытом моахе – с места его она вообще не раскрывается, и поэтому говорит Писание: «Мудрости возглашает снаружи»⁶⁴⁵, потому что только снаружи, в месте Зеир Анпина, они возглашаются, т.е. раскрываются.

273) «"И мы учили, что эта Хохма, включенная в четыре", т.е. моах Хохмы Зеир Анпина, "нисходит в этих сеарот" Зеир Анпина, "которые свисают во множестве, и все они жесткие и прочные, и нисходят и приходят, каждая в свою сторону, и тысяча тысяч рибо реваот свисают, и из тех, у которых нет счета. Это смысл сказанного: "Его кудри вьются"⁶⁴⁸», – во множестве, и все они жесткие и прочные, чтобы соединиться, как прочный кремений, и как тот камень, который прочен, пока не создают отверстий и источников под сеарот, и нисходят сильные источники в каждом направлении и в каждой стороне. И поскольку эти сеарот, они черные и темные, написано о них: "Обнажает сокровенное из тьмы и выводит на свет смертную тень"⁶⁴⁹».

274) «"И мы учили, что эти сеарот, что в дикне, они жестче, чем сеарот, что в рош, потому что только эти", сеарот дикны, "выяснены и находятся. И" поэтому "они жесткие на путях своих"».

Объяснение. Несмотря на то, что источник раскрытия Хохмы, он в сеарот рош, как мы уже объясняли, вместе с тем, нижние не могут получать от рош, т.е. от ГАР, а только от сеарот дикны, которые вышли из рош, и они – свойство ВАК. И это по той причине, что если бы они получили от сеарот рош, то притянули бы сверху вниз, как свойство ГАР, и поэтому сеарот рош только передают сеарот (волосам) дикны, т.е. ВАК, и нижние получают от сеарот дикны, откуда принимается только свечение снизу вверх. И это смысл сказанного: «Эти сеарот, что в дикне, они жестче, чем сеарот, что в рош, потому что только эти выяснены и находятся». Ибо от сеарот рош Хохма не находится в нижних, а только от сеарот дикны. И поскольку они передают нижним, поэтому основная сила суда должна находиться в них. И это смысл сказанного: «И они жесткие на путях своих». То есть на пути своей отдачи они обязаны быть жесткими, как нам еще предстоит выяснить.

275) Спрашивает: «"Почему они жесткие? Если скажешь, из-за того, что все они суды, ведь это не так, потому что в этих исправлениях есть" также "милосердие, и в час, когда нисходят тринадцать источников рек елея", т.е. тринадцать исправлений дикны Арих Анпина, нисходящие в дикну Зеир Анпина, "все они милосердие"», – а если так, почему они жесткие?

276) И отвечает: «"Но мы учили, что все эти сеарот дикны, все они жесткие. И какова причина? Это потому, что все те, что относятся к милосердию", т.е. исходящие от средней линии, являющейся милосердием, "должны быть жесткими", т.е. от судов экрана де-хирик,⁶⁵⁰ "чтобы подчинить" левую линию, т.е. "суд", и соединить ее с правой,⁶⁵⁰ "и все те, что являются судом", т.е. исходят от левой линии, представляя собой суровые суды, "ведь они жесткие" со своей стороны. "И так или иначе они должны быть жесткими с двух сторон", как со стороны милосердия, так и со стороны суда. "И когда мир нуждается в милосердии", то сеарот "милосердия" от средней линии, – "они жесткие и побеждают суд", потому что соединяют эту левую с правой линией, представляющей собой хасадим. И раскрываются мохин, являющиеся милосердием. "А когда мир нуждается в суде", т.е. во время свечения Хохмы, которая светит

⁶⁴⁷ См. выше, Идра раба, п.190.

⁶⁴⁸ Писания, Песнь песней, 5:11. «Его голова – чистое золото. Его кудри – вьются, черны, как ворон».

⁶⁴⁹ Писания, Иов, 12:22. «Обнажает сокровенное из тьмы и выводит на свет смертную тень».

⁶⁵⁰ См. выше, Идра раба, п.273.

только с раскрытием судов,⁶⁵¹ "тогда суд суровый, и он побеждает милосердие, и поэтому должны быть жесткими с двух сторон. Когда нуждаются в милосердии, пребывают сеарот, которые в милосердии, и дикна видна в этих сеарот", а другие не видны, – "и все это в милосердии. А когда нуждаются в суде, видна дикна" только "в этих сеарот" суда, а другие не видны. "И всё", как милосердие, так и суд, "осуществляется с помощью дикны"».

277) «"И когда раскрывается святая белая дикна" Арих Анпина, "все эти и все эти светят и омываются" в хасадим дикны Арих Анпина, "подобно тому, кто омывается в глубокой реке от той" мерзости, "что была в нем", т.е. от судов, "и все они осуществляются в милосердии, и в судах он не пребывает, и все эти девять" исправлений дикны, "когда светят вместе, все они омываются в милосердии"».

Объяснение. Когда эти сеарот светят друг за другом, находятся суды в двух сторонах, ибо тогда сеарот судов левой линии жесткие со своей стороны, и сеарот милосердия, приходящие затем, жесткие, для того чтобы подчинить левую линию и соединить ее с правой, как мы уже говорили. Но когда они светят вместе, то сеарот левой линии уже очистились благодаря их соединению с правой, и сеарот милосердия, после того как произвели свое действие, все они милосердие, и суд не заметен в них.

278) «"И поэтому произнес Моше" эти свойства "во второй раз: "Творец Долготерпеливый и великий милостью"⁶⁵², т.е. в главе Шлах, "а вот "истиной" не говорит" там, как говорит в тринадцати свойствах, что в главе Ки-Тиса, и это "по той причине, что эти девять свойств", т.е. девять исправлений дикны Зеир Анпина, "они светят от Атика Йомина Зеир Анпину. И когда произнес Моше" эти свойства "во второй раз", в главе Шлах, "произнес девять исправлений, являющихся девятью исправлениями, находящимися в Зеир Анпине, которые нисходят от Атика Йомина, и светят в нем. И поэтому"» не произнес в них: «"И истиной", потому что «"истина зависит от святого Атика", т.е. является седьмым исправлением из тринадцати исправлений дикны Арих Анпина, представляющим собой свечение паним Арих Анпина. "А теперь", когда получил от Атика только девять исправлений, "не сказал Моше: "И истиной"», потому что это исправление Атика не светит в нем сейчас.

Объяснение. Никогда не бывает у Зеир Анпина иначе, но только девять исправлений дикны, однако один раз светят в них тринадцать свойств Арих Анпина, а в другой раз – только девять свойств от Арих Анпина. И когда светят тринадцать свойств Арих Анпина в девяти исправлениях дикны Зеир Анпина, тогда есть в Зеир Анпине тринадцать свойств милосердия, т.е. тринадцать свечений от Арих Анпина, и это тринадцать свойств милосердия, упомянутые в главе Ки-Тиса, в которых написано: «"И истиной"⁶⁵³. А если не все тринадцать Арих Анпина светят в девяти исправлениях дикны Зеир Анпина, а только девять свечений, в их совокупности нет и исправления «и истиной»⁶⁵³, которое является свечением паним Арих Анпина, и есть только девять свойств, произнесенных в главе Шлах.

279) «"Мы учили, что сеарот рош Зеир Анпина, все жесткие, очень многочисленны, и не разделяются" как сеарот Арих Анпина, – "ведь я вижу, что три мохин находятся в нем, в трех пространствах, и светят от скрытого моаха" Арих Анпина. "И поскольку моах Атика Йомина", т.е. скрытый моах, "спокоен и пребывает подобно доброму вину на его осадках", когда осадки не портят вина, а наоборот, крепят его, так и суды, что в скрытом моахе, не уменьшат хоть в чем-то скрытый моах в его собственном свойстве, а наоборот, они укрепляют его. И поэтому "его

⁶⁵¹ См. Зоар, главу Пкудей, п.376. «Провозгласил и сказал: "В тот день возведу Я падающий шалаш Давида". Спрашивает: "Что значит: "В тот день"?" И отвечает: "Это в день, когда Творец будет вершить суд в мире и воздаст грешникам мира по деяниям их..."»

⁶⁵² Тора, Бемидбар, 14:18. «Творец Долготерпеливый и великий милостью, прощает (досл. несет) грех и вину, но без кары не оставляет. Он поминает вину отцов сыновьям до третьего поколения и до четвертого поколения».

⁶⁵³ Тора, Шмот, 34:6-7. «И прошел Творец пред лицом его, и возгласил: "Творец – Творец Сильный, Милосердный и Милостивый, Долготерпеливый и великий милостью и истиной, Он хранит милость для тысяч, прощает (досл. несет) грех и вину, и прегрешение, но без кары не оставляет; Он поминает грех отцов сыновьям и сынам сыновей до третьего поколения и до четвертого поколения"».

сеарот", Арих Анпина, "все они гладкие и помазаны добрым елеем, и поэтому написано: "А волосы на голове его как чистая шерсть"⁶⁵⁴».

280) «"А принадлежащие Зеир Анпину, они жесткие и не жесткие, потому что все они свисают и не завиваются, и поэтому Хохма нисходит и выходит" в них, т.е. свечение Хохмы от Бины, возвращающейся к Хохме, представляющее собой тридцать две тропинки Хохмы.⁶⁵⁵ И это Бина Хохмы, и эта Хохма нисходит только с судами, и поэтому сеарот должны быть жесткими,⁶⁵⁰ "но не Хохма Хохмы", т.е. сама Хохма прямого света, "которая укрыта и спокойна", в скрытом моахе Арих Анпина. "Ведь мы учили, что нет того, кто знает моах Атика Йомина, кроме него, и то, что написано: "Всесильный понимает путь ее, и Он знает место ее"⁶⁵⁶, сказано только о" Хохме "Зеир Анпина", которая раскрывается, а не о Хохме Арих Анпина, которая скрыта и вообще не раскрывается. "Сказал рабби Шимон: "Благословен сын мой для Творца в этом мире и в мире будущем"».

Второе и третье исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина

281) «"Второе исправление. Сеарот выходят и поднимаются от начала пэ до другого края входа пэ", т.е. от края до края по верхней губе, "и опускаются под пэ", т.е. под нижнюю губу, "от начала его до другого края", и опускаются "нимин над нимин в красивом исправлении"».

Объяснение. В первом исправлении был выход Малхут свойства суда, как объясняется там, а теперь в этом исправлении произошло исправление подъема Малхут в Бину, и с помощью этого подъема Малхут стала способной получить мохин ГАР Бины.⁶⁵⁷ И это смысл сказанного: «Сеарот выходят и поднимаются», – т.е. выходят и поднимаются от нижней части щеки, над верхней губой пэ, которая является верхней частью щеки и свойством Бины, то есть как это выяснилось во втором исправлении тринадцати исправлений дикны Арих Анпина,⁶⁵⁸ «и поднимаются от начала пэ до другого края входа пэ», и все это место является верхней частью щеки и свойством Бины. И подсластились сеарот Малхут в свойстве Бины, а затем опустились оттуда на свое место в нижней части щеки, т.е. под нижнюю губу. И это смысл сказанного: «И опускаются под пэ, от начала его до другого края», что является местом самой Малхут. И с этого момента она достойна получать мохин также и от Бины, как объясняется в исправлениях дикны Арих Анпина, в седьмом исправлении. И без получения этого подслащения от Бины, она бы не была достойна этих мохин.

282) Сказал рабби Шимон рабби Абе: «"Встань рабби Аба. Встал рабби Аба. Провозгласил и сказал: "Когда это исправление устанавливается в исправлении Царя", Он "как отважный герой, прекрасный видом, великий и властный. Это смысл сказанного: "Велик Господин наш и всемогущ"⁶⁵⁹. И когда облачился в исправление величественной святой дикны" Арих Анпина, "и созерцает ее, называется" это исправление "в Его свете "Творец Милосердный ..."⁶⁵³. То есть в тот момент, когда тринадцать исправлений дикны Арих Анпина светят в девяти исправлениях дикны Зеир Анпина, называется второе исправление в нем по имени Милосердный.⁶⁶⁰ "И это второе исправление устанавливается, когда светит свет Атика Йомина, и называется "великий истиной"⁶⁵³. А когда созерцают друг друга, устанавливается в другом исправлении" этих тринадцати исправлений дикны Зеир Анпина, "и называется "и истиной"⁶⁵³, т.е. седьмое

⁶⁵⁴ Писания, Даниэль, 7:9. «И смотрел я, пока не были сброшены престолы. И сидел старец в годах, одежда его бела как снег, а волосы на голове его как чистая шерсть; престол его – искры огненные, колеса – пылающий огонь».

⁶⁵⁵ См. выше, Идра раба, п.190.

⁶⁵⁶ Писания, Иов, 28:23. «Своими ушами слышали мы о ней; Всесильный понимает путь ее, и Он знает место ее».

⁶⁵⁷ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.3, со слов: «В свойстве суда, т.е. в свойстве Малхут мира АК, прежде чем она подсластилась в Бине, в свойстве милосердия, мир не мог существовать...»

⁶⁵⁸ См. выше, Идра раба, п.116.

⁶⁵⁹ Писания, Псалмы, 147:5. «Велик Господин наш и всемогущ, мудрость Его неисчислима».

⁶⁶⁰ См. выше, Идра раба, п.278.

исправление этих исправлений дикны Зеир Анпина. "Потому что лик его светит", то есть, что есть в нем тогда ГАР, являющиеся свойством: «Мудрость человека просветляет лик его»⁶⁶¹.

Объяснение. Рабби Аба раскрывает высокое достоинство этого второго исправления, представляющего собой подъем Малхут в Бину, и говорит: «Когда это исправление устанавливается в исправлении Царя, как отважный герой, прекрасный видом». Ведь несмотря на то, что теперь в этом исправлении получил с помощью подъема Малхут в Бину только лишь ВАК от мохин Бины, потому что также и Бина уменьшилась до ВАК из-за судов Малхут, но поскольку суды считаются теперь в свойстве Бины, считается из-за этих судов, что он отважный герой (гибор), то есть, что победит с помощью этих гвурот всех обвинителей. И он притянет ГАР Бины, и станет великим и властным. И это смысл сказанного: «Прекрасный видом» – ведь поскольку он из-за этого достоин получения ГАР, называемых видением, поэтому называется благодаря этому «прекрасный видом».

И в тринадцати исправлениях Ариха называется это исправление по имени «и Милосердный»,⁶⁶² и это смысл сказанного: «И когда облачился в исправление величественной святой дикны, и созерцает ее, называется в его свете "Творец Милосердный ..."⁶⁶³», как объясняется там. Теперь выясняет большую важность этого исправления в тринадцати свойствах исправления Ариха, поскольку с помощью этого исправления становится достоин получить свечение паним седьмого исправления, представляющего собой ГАР, и это смысл сказанного: «И это второе исправление установилось тогда в другом исправлении – "и истиной"», так как благодаря ему стал достоин получить свечение «и истиной», «потому что лик его светит», то есть, что он достиг ГАР, называемых свечением лика. И поэтому называется здесь это исправление по имени «Терпеливый»⁶⁶², потому что от него придет свечение паним. Поскольку порядок этих девяти исправлений следующий: первое – «Долго»⁶⁶², второе – «Терпеливый»⁶⁶², третье – «и великий милостью»⁶⁶², четвертое – «несет грех»⁶⁶², пятое – «и вину»⁶⁶², шестое – «но без кары не оставляет»⁶⁶², седьмое – «Он поминает грех отцов сыновьям»⁶⁶², восьмое – «до третьего»⁶⁶², девятое – «и до четвертого поколения»⁶⁶².

283) «"И мы учили, что "несет грех"⁶⁶² – это исправление должно называться как" второе исправление "в святом Атике", и это означает, что Бина несет грех Малхут, "потому что уменьшилась из-за нее на ГАР", чтобы пройти над виной, в третьем исправлении, то есть для того, чтобы смягчить суды Малхут, называемые виной.⁶⁶³ "Но из-за этой дорожки, выходящей" здесь "в третьем исправлении, под двумя отверстиями хотэма, когда маленькие жесткие сеарот наполняют эту дорожку", и она не свободна от сеарот, подобно третьему исправлению Арих Анпина, поэтому "не называется здесь "несет грех и проходит над виной"⁶⁶⁴, и это осуществляется в другом месте"», т.е. в четвертом исправлении.⁶⁶⁵

Объяснение. Ибо во втором исправлении, когда Малхут поднялась в Бину, приняла Бина суды Малхут, и уменьшилась из-за этого на ГАР, как уже объяснялось. И для того, чтобы исправить это, был произведен зивуг АБ САГ де-АК, так как свечение их зивуга опускает и выводит суды Малхут из Бины, и Бина возвращается к Хохме.⁶⁶⁶ И третье исправление, это когда образовалась дорожка, свободная от сеарот посередине сеарот этой губы, потому что

⁶⁶¹ Писания, Коэлет, 8:1. «Кто подобен мудрецу, и кто понимает значение вещей? Мудрость человека просветляет лик его и смягчает суровость лица его».

⁶⁶² См. выше, Идра раба, п.119.

⁶⁶³ См. выше, Идра раба, п.127.

⁶⁶⁴ Пророки, Миха, 7:18-20. «Кто Творец, как Ты, прощает (досл. несет) грех и проявляет снисходительность к вине (досл. и проходит над виной) остатка наследия Своего, не держит вечно гнева Своего, ибо желает милости Он. Он опять смиляется над нами, скроет прегрешения наши. И Ты ввергнешь в глубины моря все грехи их. Ты дашь истину Якову, милость Аврааму, о чем клялся Ты отцам нашим с давних времен».

⁶⁶⁵ См. далее, Идра раба, п.288.

⁶⁶⁶ См. Зоар, главу Ваякель, п.131, со слов: «И это свечение, опускающее Малхут из места Бины и возвращающее ее на свое место в окончании десяти сфирот, приходит от зивуга (парцуфов) АБ-САГ де-АК, являющихся Хохмой и Биною мира АК...»

сеарот этой губы – они из-за подъема судов Малхут в Бину,⁶⁶⁷ и теперь, в третьем исправлении, когда Малхут снова опустилась из Бины, исчезли сеарот там, и вернулось там в Бину свойство ГАР, как и до подъема сеарот Малхут, как это подробно объяснялось выше.⁶⁶³ Однако есть изменение здесь, в третьем исправлении Зеир Анпина, – что дорожка, свободная от сеарот, которая образовалась, не свободна полностью, как в третьем исправлении Арих Анпина, но есть здесь короткие и жесткие сеарот внутри дорожки, и это показывает, что еще не ушли полностью суды, как в дорожке, что под хотэмом Арих Анпина. И это смысл сказанного: «Дорожки, выходящей в третьем исправлении, под двумя отверстиями хотэма», – то есть дорожка, свободная от сеарот, которая посередине сеарот верхней губы, под двумя отверстиями хотэма, «когда маленькие жесткие сеарот наполняют эту дорожку», потому что не освободились сеарот полностью, и это указывает на то, что там еще заметны суды вмешивания Малхут в Бину. И это смысл сказанного: «Не называется здесь "несет грех и проходит над виной"⁶⁶⁴», потому что там, в Арих Анпине, называется второе исправление по имени «несет грех»⁶⁶⁴, а третье исправление «и проходит над виной»⁶⁶⁴, что означает, что вследствие того, что Бина приняла внутрь себя этот грех, то есть суды Малхут во втором исправлении, поэтому, когда приходит третье исправление, и Бина очистилась от судов, устранена благодаря этому также вина самой Малхут, из-за ее включения в одну ступень с Биной, но здесь, когда еще остались короткие сеарот на этой дорожке, то еще заметна вина, и не прощена. И поэтому не называется это исправление «и проходит над виной», и потому также и второе исправление не называется «несет грех», потому что «несет грех» означает, что Бина несет грех Малхут, для того чтобы пройти затем в третьем исправлении над виной Малхут и очистить ее. И поскольку не осуществляется в третьем исправлении «и проходит над виной», не называется второе исправление «несет грех». «И это осуществляется в другом месте», т.е. в четвертом исправлении.

284) «"И мы учили, что триста семьдесят пять (п"уш) хасадим включены в Хесед Атика Йомина"». И это внутренний смысл сказанного: «А к Каину и к дару его не благоволил (шаа п'уш)»⁶⁶⁸, – что не удостоился этих хасадим Атика Йомина, «"и все они называются первыми хасадим (милостями), как написано: "Где прежние милости Твои"⁶⁶⁹. И все они включены в Хесед святого Атика, скрытого от всего. А Хесед Зеир Анпина называется вечной милостью (хесед)"».

285) «"И в Сифра ди-цниута называет первые хасадим (милости) Атика Йомина "великий милостью"⁶⁵³, а в Зеир Анпине" называются хасадим "просто милостью. И поэтому написано здесь"», в третьем исправлении Зеир Анпина, «и великий милостью»⁶⁵³, потому что первое исправление – это «Долго»⁶⁵², второе исправление – «Терпеливый»⁶⁵², а третье исправление – это «и великий милостью»⁶⁵², как мы уже говорили. Поскольку он получает здесь от первых хасадим Арих Анпина, и он тоже называется «и великий милостью»⁶⁵². «"И написано: "Он хранит милость (хесед) для тысяч"⁶⁵³, просто"», но не написано: «И великий милостью», потому что говорит там о Хеседе самого Зеир Анпина, который называется просто Хеседом. «"И мы объясняли, что этот великий милостью", Арих Анпина, – "посох относительно милости (хесед)" Зеир Анпина, "чтобы светить ему и зажигать свечи"», т.е. сфирот Арих Анпина.

286) «"Поскольку мы учили, что эта дорожка, нисходящая под двумя отверстиями хотэма" Зеир Анпина, "и узкие сеарот заполняют эту дорожку, – не называется эта дорожка "и проходит над виной", потому что нет места устранить" вину "по двум причинам. Первая – из-за того, что сеарот находятся на этой дорожке, это трудное место, чтобы провести" там Хохму. "И вторая – потому что проход этой дорожки нисходит только до начала пэ и не более"».

⁶⁶⁷ См. выше, Идра раба, п.281.

⁶⁶⁸ Тора, Берешит, 4:5. «А к Каину и к дару его не благоволил, и очень досадно стало Каину и поникло лицо его».

⁶⁶⁹ Писания, Псалмы, 89:50. «Где прежние милости Твои, Господин мой? Клялся Ты Давиду верностью Своей!»

287) «"И поэтому написано: "Губы его – розы"⁶⁷⁰, т.е. красные, как розы, "источают мирру текущую"⁶⁷⁰, то есть красный, жесткий", так как это суд. "Поскольку эта дорожка, которая здесь", что над губами, "в двух ветвях не получила благоухания", как уже выяснилось, и поэтому заметен суд над губами, и это красный цвет. "И отсюда – тот, кто хочет напугать" другого в исключительной степени, "ударяет своей рукой дважды по этой дорожке"».

Объяснение. В третьем исправлении Арих Анпина, есть два преимущества в этой дорожке, которая под отверстиями хотэма. Первое – что Малхут полностью опустилась из Бины, настолько, что эта дорожка полностью свободна от сеарот. Второе – что эта дорожка проходит и доходит до нижней губы, посередине сеарот шиболет закан, в четвертом исправлении Арих Анпина. И благодаря этим двум произошли два исправления у Малхут: первое, что Бина полностью очистилась от судов, и раскрывается Хохма в верхней дорожке; а в виде «и проходит над виной» очистилась также Малхут с Биной. И то, что осталось от Малхут, – т.е. не подсластилось, в тайне сказанного: «Об оставшихся, которые еще существуют»⁶⁷¹, – подсластилось в нижней дорожке, которая под нижней губой, что является подслащением Малхут на месте ее нахождения в нижней части щеки, как мы уже объясняли в четвертом исправлении Арих Анпина.⁶⁷² А здесь, в Зеир Анпине, недостает этих двух исправлений. И это смысл сказанного: «Не называется эта дорожка "и проходит над виной", потому что нет места устранить ее (вину) по двум причинам», то есть потому, что недостает ему двух вышеназванных исправлений, что в Арих Анпине. «Первая – из-за того, что сеарот находятся на этой дорожке, это трудное место», и получается, что даже Бина полностью не очистилась, и уж тем более Малхут. «И вторая – потому что проход этой дорожки нисходит только до начала пэ и не более», так как не опускается, чтобы сделать также дорожку в шиболет закан, где Малхут находится на своем месте. «И поэтому написано: "Губы его – розы"⁶⁷⁰, т.е. красные, как розы», потому что есть свойство суда в губах Зеир Анпина, из-за этих двух уменьшений, которые произошли в той дорожке, что над губами его.

Четвертое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина

288) «"Четвертое исправление. Сеарот выходят и устанавливаются, и поднимаются и покрывают его щеки, благодаря приношению благоухания. И это исправление приятное и красивое на вид, великолепиие и красота это. И мы учили, что высший Ход (великолепиие) выходит и украшается, и нисходит, чтобы укрепиться в его щеках, и называется великолепиием (ход) бороды (закан). И от этого великолепия и красоты зависят эти облачения, в которые облачается" Зеир Анпин, "и они – величественное одеяние Царя. Как написано: "Великолепиием (ход) и красотой облекся"⁶⁷³, т.е. исправления, в которые Он облачился, и установился в виде этого Адама, более, чем во всех формах"».

Объяснение. Уже выяснилось, что без подъема Малхут в Бину, ЗОН не были бы способны получить мохин, потому что их Малхут является свойством суда, на которое было сокращение и экран, чтобы не получать в него высший свет. Но благодаря подъему Малхут в Бину, Малхут получила келим Бины, и тогда способны ЗОН получать высший свет.⁶⁵⁷ И вот этот подъем Малхут в Бину считается словно зарождением (ибур) в чреве матери его. И это происходит на каждой ступени, ибо на каждой ступени есть десять сфирот, поскольку они включены друг в друга, и поэтому нужен этот ибур даже в ГАР. Но в ГАР этот ибур нужен не из-за собственных свойств, а из-за включения в сфирот в ЗОН. Тогда как ЗОН, они нуждаются в этом ибуре со стороны собственных свойств, и без этого ибура они не способны получить высший свет. И

⁶⁷⁰ Писания, Песнь песней, 5:13. «Щеки его как гряды благовоний, цветник благовонных растений, губы его – розы, источают мирру текущую».

⁶⁷¹ Пророки, Мелахим 2, 19:4. «О, если бы услышал Творец Всесильный твой, все слова Равшакея, которого послал царь Ашшурский, господин его, хулить Всесильного живого, и наказал бы его за слова, какие слышал Творец Всесильный твой. Вознеси же молитву об оставшихся, которые еще существуют».

⁶⁷² См. выше, Идра раба, п.130.

⁶⁷³ Писания, Псалмы, 104:1. «Благослови, душа моя, Творца! Творец Всесильный, велик Ты необычайно, великолепиием и красотой облекся».

поэтому в дикне Зеир Анпина нужны два ибура, первый ибур – для выхода ВАК, а второй ибур – для выхода ГАР де-ВАК. И это именно в Зеир Анпине. Однако в дикне Арих Анпина одного ибура было достаточно для ВАК и для ГАР де-ВАК. Потому что второе исправление – это первый ибур, который сразу вышел в Арих Анпине, в третьем исправлении, дорожка, свободная от сеарот, чего было достаточно и для четвертого исправления, т.е. дорожка, свободная от сеарот, которые в шиболет закан.⁶⁷⁴ Но здесь не вышла дорожка в шиболет закан из-за того, что также и верхняя дорожка, которая в верхней губе, не чиста от сеарот, как выяснилось в предыдущем пункте. И поэтому четвертое исправление, которое здесь, – это второй ибур, для получения ВАК де-ГАР.

И это смысл сказанного: «Четвертое исправление. Сеарот выходят и устанавливаются, и поднимаются и покрывают его щеки», – когда сеарот поднимаются во второй раз в Бину, в верхнюю часть щеки, установиться, чтобы быть способными получить ГАР, называемые «приношением благоухания», и благодаря этому подъему, они получили облачения от Бины, чтобы высший свет мог облачиться в них.⁶⁵⁷ И эти облачения называются НЕХИ Бины. И это смысл сказанного: «И это исправление приятное и красивое на вид, великолепие и красота это», – так как благодаря этому исправлению подъема Малхут в Бину, получила дикна свойство НЕХИ Бины, потому что великолепие и красота – это Нецах и Ход.⁶⁷⁵ Также и Есод называется красотой. И поэтому они указывают на НЕХИ Бины, которые получила дикна в этом исправлении. И это смысл сказанного: «И мы учили, что высший Ход (великолепие)», т.е. НЕХИ Бины, но поскольку здесь ибур для ГАР де-ВАК, являющийся властью левой линии, поэтому все включаются только в Ход, который является левой линией, «выходит и украшается, и нисходит, чтобы укрепиться в его щеках», т.е. в двух скулах, раскрывающихся в пятом исправлении, потому что вследствие этого ибура раскрываются две скулы Зеир Анпина. И поэтому говорит: «Выходит и украшается», «выходит» – то есть в четвертом исправлении, «и украшается» – то есть в пятом исправлении, и тогда: «И нисходит, чтобы укрепиться в его щеках».

И это смысл сказанного: «И от этого великолепие и красоты зависят эти облачения, в которые облачается, и они – величественное одеяние», потому что от этих НЕХИ Бины, называемых «великолепие и красота», эти облачения, в которые облачаются света дикны, и с помощью них могут получить высший свет. И о них написано: «Великолепием и красотой облекся»⁶⁷³, – т.е. мохин Зеир Анпина облачаются в эти великолепие и красоту Бины. И это смысл сказанного: «Исправления, в которые Он облачился», т.е. мохин Зеир Анпина облачаются в них, «и установился в виде этого Адама», т.е. Зеир Анпина, «более, чем во всех формах», – более, чем на всех остальных ступенях, потому что каждая ступень получает света в облачении НЕХИ высшей от нее (ступени). Но в них – это благодаря включению ЗОН в них, потому что в отношении их собственного свойства они могли бы получить высший свет также в их собственные келим, без облачения в НЕХИ высшего. Тогда как Зеир Анпин, он ведь не способен в отношении собственных свойств получать высший свет в свои келим, и ему нужны облачения НЕХИ Бины, чтобы получать в них высший свет, в отношении его собственной сути. И это смысл сказанного: «Исправления, в которые Он облачился и установился в виде этого Адама более, чем во всех формах». Иначе говоря, он нуждается в них больше, чем все ступени.

289) «"И мы учили, что этот Ход" дикны, "когда он светил в свете высшей дикны" Арих Анпина, "и распространился в остальных светящихся исправлениях", то есть также и в пятом исправлении, "это "несет грех"⁶⁵² – с одной стороны, и "проходит над виной"⁶⁵² – с другой стороны. И поэтому написано: "Щеки его"⁶⁷⁰, что включает как сеарот на щеках, представляющих собой четвертое исправление, так и две скулы, свободные от сеарот, представляющие собой пятое исправление. И в Сифра ди-цниута называется" это четвертое исправление "великолепие и красота, и слава (тиферет)". Поскольку Тиферет – это "проходит

⁶⁷⁴ См. выше, Идра раба, п.287.

⁶⁷⁵ См. Зоар, главу Мишпатим, п.84. «"Красотой и великолепием облекся" – это две ивовые ветви", т.е. Нецах и Ход...»

над виной"⁶⁵², как сказано: "И слава (тиферет) его – прощать вину"⁶⁷⁶. Но эту Тиферет мы объясняли только в девятом исправлении, как сказано: "Слава (тиферет) юношей – сила их"⁶⁷⁷. И там", в девятом исправлении, "называется Тиферет. И когда взвешиваются, одинаково расцениваются"» оба. «Сказал рабби Шимон: "Достоин ты, рабби Аба, соединиться от святого Атика, от которого исходят все благословения"».

Объяснение. Уже выяснилось, что четвертое исправление, – это второй ибур, для ГАР де-ВАК, когда Малхут поднялась и примешалась к Бине. И благодаря этому, после того как ГАР вернулись к Бине, вернулись также к Малхут и установились в пятом исправлении две скулы, свободные от сеарот, где свечение ГАР де-ВАК. И это смысл сказанного: «Этот Ход, когда он светил в свете высшей дикны», вследствие чего йуд (ו) вышла из воздуха (авир ויוד), «и распространился в остальных светящих исправлениях», т.е. в исправлении двух святых скул, что в пятом исправлении, и это свечение ГАР дикны, светящее также остальным исправлениям дикны. «Это "несет грех"⁶⁵² – с одной стороны», когда со стороны четвертого исправления, т.е. подъема сеарот в Бину, называется это исправление по имени «несет грех»⁶⁵², потому что Бина несет внутри себя грех и неисправленность, что в Малхут. Грех – он от слова «искаженный». «И "проходит над виной"⁶⁵² – с другой стороны», – т.е. со стороны пятого исправления, и это две скулы, свободные от сеарот, которые вышли, и светили в них ГАР де-ВАК даже в Малхут, тогда называется это пятое исправление по имени «и вина», что означает «проходит над виной»⁶⁶⁴, поскольку свечение ГАР от Бины проходит над виной Малхут, и эти ГАР светят в ней, как будто бы не было в ней никакой вины. И по этой причине называются два эти исправления, четвертое и пятое, в главе Шлах именами «несет грех»⁶⁵², «и вину»⁶⁵². Поскольку «Долго»⁶⁵² – это первое исправление. «Терпеливый»⁶⁵² – это второе исправление. «И великий милостью»⁶⁵² – это третье исправление. «Несет грех»⁶⁵² – это четвертое исправление. «И вину»⁶⁵² – это пятое исправление, и так далее, как мы уже объясняли. И это смысл слов: «И поэтому написано: "Щеки его"⁶⁷⁰», – так как включает два этих исправления, четвертое и пятое, т.е. сеарот, что на щеках, и скулы, свободные от сеарот.

И то, что мы сказали выше, в предыдущем пункте, что облачения, которые ЗОН получают от Бины, называются великолепием (ход) и красотой, и это Нецах Ход Есод, это не точно, так как они включают половину Тиферет, что от хазе и ниже, потому что ТАНХИ высшего облачаются в нижнего. И в этих облачениях нижний получает света ГАР, как мы уже сказали. И, кроме этого, корень исправления – он в Тиферет высшего, т.е. Бине высшего, потому что ХАГАТ – это КАХАБ, но из-за того, что опустили в свойство хасадим, называются ХАГАТ, и таким образом, Тиферет – это Бина, в которой основное исправление «и проходит над виной»⁶⁶⁴, как мы уже сказали. И это смысл сказанного: «И в Сифра ди-цниута называется "великолепие и красота, и слава (тиферет)"», т.е. ТАНХИ высшего, «поскольку Тиферет – это "проходит над виной"⁶⁶⁴», потому что главное исправление получения ГАР, называемое «и проходит над виной»⁶⁶⁴ – это в Тиферет, ибо он является Биной высшего. И то, что называют его только великолепием (ход) и красотой, это потому, что «эту Тиферет мы объясняли только в девятом исправлении», так как основа Тиферет – это высшая его половина, которая выясняется в девятом исправлении. И это смысл сказанного: «И там называется Тиферет», а не здесь, поскольку это только его нижняя половина, что от хазе и ниже, и то, что в Сифра ди-цниута считает его за Тиферет, не представляет собой затруднения, ибо «когда взвешиваются, одинаково расцениваются», – то есть, что и от хазе и ниже можно назвать его Тиферет, ведь они расцениваются одинаково.

Пятое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина

290) «"Пятое исправление. Сеарот прекращаются, и показываются две скулы", свободные от сеарот, "отсюда и отсюда, красные, как красная роза, и пламенеют в двухстах семидесяти мирах. Эти две скулы, когда светят светом двух высших святых скул Атика", т.е. Арих Анпина, и они являются его седьмым исправлением, "уходит от них красный цвет, и приходит белый цвет,

⁶⁷⁶ Писания, Притчи, 19:11. «Разум человека делает его терпеливым, и слава его – прощать вину».

⁶⁷⁷ Писания, Притчи, 20:29. «Слава юношей – сила их, а краса стариков – седина».

и об этом написано: "Да будет светить тебе Творец ликом Своим и помилует тебя"⁶⁷⁸. И когда они светят, благословляется мир. А в час, когда становятся красного цвета, написано: "Да обратит Творец лик Свой к тебе и установит для тебя мир"⁶⁷⁹. Иначе говоря, чтобы удалился" лик Его, "и не было гнева в мире. Мы учили, что все света, светящие из святого Атика", т.е. из Арих Анпина, "называются первыми милостями (хасадим), и благодаря этим" первым милостям "светят все эти вечные милости (хасадим)"» Зеир Анпина.

Пятое исправление уже выяснилось наилучшим образом в предыдущем пункте, и это выход йуд (ו) из воздуха (авир וירא), когда снова начинают светить ГАР де-ВАК, и это точка шурук, которая выяснилась выше.⁶⁸⁰ И это исправление называется в главе Шлах «и вину»⁶⁵², что означает: «И проходит над виной»⁶⁶⁴, когда ГАР Хохмы светят в Малхут, как будто в ней нет никакой вины. И это смысл сказанного: «Сеарот прекращаются, и показываются две скулы», потому что источник сеарот, он от входа йуд (ו) в воздух (авир וירא), и поскольку йуд (ו) вышла из воздуха (авир וירא) в этом исправлении, поэтому прекратились в нем сеарот. «Красные, как красная роза», – ибо тогда это власть левой (линии), от которой нисходят суды, и поэтому различается в нем красный цвет, и они являются свойством судов левой линии.

И основа свечения судов левой линии, она в двух третях Тиферет, что от хазе и ниже, и в Нецахе, и в Ходе. И они соединяются там с судами, исходящими от экрана хазе, и это смысл сказанного: «И пламенеют в двухстах семидесяти мирах», потому что каждая из трех вышеназванных сфирот имеет числовое значение «сто», и должны были быть тремястами, но поскольку недостает верхней трети, которая от хазе и выше Тиферет, в Тиферет есть только семьдесят, и поэтому их только двести семьдесят. И там пламенеют в основном суды левой линии. Но когда две скулы Зеир Анпина получают свечение паним Арих Анпина, «уходит от них красный цвет, и приходит белый цвет», потому что отменились суды левой линии. «И об этом написано: "Да будет светить тебе Творец ликом Своим и помилует тебя"⁶⁷⁸», когда также и паним Зеир Анпина светят, от которых получают нижние. «А в час, когда становятся красного цвета», т.е. прежде, чем получили свечение паним Арих Анпина, написано: «Да обратит Творец лик Свой к тебе»⁶⁷⁹, что означает – «чтобы удалился, и не было гнева в мире», потому что паним означает ГАР. «Обратит (исá נִשְׁוֹ)»⁶⁷⁹ – это как сказано: «И уносил (венасá נִשְׁוֹ) овцу из стада»⁶⁸¹, поскольку пока еще есть в них ГАР власти левой (линии), нисходят от них суды в мир.

Шестое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина

291) «"Шестое исправление. Сеарот выходят как одна нить сеарот вокруг дикны", т.е. верхняя поверхность дикны, нисходящая до хазе, подобно восьмому исправлению Арих Анпина.⁶⁸² И это называется "один из пяти краев бороды"⁶⁸³, зависящих от Хесед, и не нуждаются в том, чтобы уничтожить этот Хесед, как мы учили. И поэтому: "И не порти края бороды твоей"⁶⁸⁴ написано».

Это исправление называется: «Но без кары не оставляет»⁶⁵², и это означает, что после того, как вышли ГАР в свойстве двух скул, и прекратились сеарот, должны были отмениться все сеарот, – ведь йуд (ו) уже вышла из воздуха (авир וירא), и она является источником сеарот. Но было не так, и, кроме того, что сеарот прежних исправлений остались, но еще вышли и новые,

⁶⁷⁸ Тора, Бемидбар, 6:25. «Да будет светить тебе Творец ликом Своим и помилует тебя».

⁶⁷⁹ Тора, Бемидбар, 6:26. «Да обратит Творец лик Свой к тебе и установит для тебя мир».

⁶⁸⁰ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.9. «Высшая точка, Арих Анпин, посеяла внутри чертога ИШСУТ три точки: холам, шурук, хирик...»

⁶⁸¹ Пророки, Шмуэль 1, 17:34-35. «И сказал Давид Шаулю: "Раб твой пас овец у отца своего, а когда приходил лев или медведь и уносил овцу из стада, то я уходил за ним и бил его, и вырывал из пасти его; а если он бросался на меня, то я брал его за космы и бил его, и убивал его"».

⁶⁸² См. выше, Идра раба, п.148.

⁶⁸³ См. Вавилонский Талмуд, трактат Макот, лист 2:1.

⁶⁸⁴ Тора, Ваикра, 19:27. «Не стригите краев волос вокруг головы вашей и не порти края бороды твоей».

т.е. длинные волосы, нисходящие до хазе. И это смысл сказанного: «Но без кары не оставляет (досл. но очистить не очистит)»⁶⁵², то есть, несмотря на то, что две скулы стали свободными от сеарот, все их не очистит, но наоборот, они нисходят и окружают лицо словно нитью волос. И это смысл сказанного: «Шестое исправление. Сеарот выходят как одна нить сеарот вокруг дикны», хотя они уже прекратились на двух скулах, «это называется "один из пяти краев бороды", зависящих от Хеседа», потому что «у дикны есть пять краев: два – с одной стороны, и два – с другой, и один – снизу»⁶⁸³, и они соответствуют пяти сфирот ХАГАТ Нецах Ход, которые в правой линии называются пятью хасадим, «и не нуждаются в том, чтобы уничтожить этот Хесед», и поэтому остались все исправления сеарот в свойстве «но очистить не очистит»⁶⁵², поскольку они являются источниками хасадим.

Седьмое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина

292) «"Седьмое исправление. Сеарот не свисают над пэ, и пэ освободился со всех сторон, и сеарот пребывают исправленными вокруг-вокруг него. Встань, рабби Йегуда". Встал рабби Йегуда, провозгласил и сказал: "Дело это ведется по решению ангелов-разрушителей"⁶⁸⁵. Много тысяч реваот пребывают и существуют от этого пэ, и зависят от него, и все они называются пэ. Это смысл сказанного: "И дуновением (руах) уст Его – все воинство их"⁶⁸⁶, и от этого руаха, выходящего от пэ, они облачаются"».

293) «"Все те, что снаружи, свисают с этого пэ. И от этого пэ, когда распространяется от него этот руах, облачаются в него множество преданных пророков, и все они называются устами Творца. И в месте, в котором выходит руах", т.е. в пэ, "не примешивается там другое. И все они ждут, чтобы облачиться в тот руах, что выходит" из пэ, "и это исправление властвует над всеми шестью" исправлениями, предваряющими его, "потому что здесь все осуществляются и включаются. И поэтому сеарот равны вокруг пэ, и пэ освободился" от сеарот "со всех сторон". Сказал рабби Шимон: "Благословен ты для святого Атика"».

Объяснение. Это исправление, когда пэ освободился от сеарот, произошло также в силу выхода йуд (י) из воздуха (авир אַוִּיר), как объяснялось выше, в пятом исправлении в двух скулах.⁶⁸⁷ И понадобилось это исправление снова, потому что две скулы, освободившиеся от волос, находятся в верхней части щеки, где место Бины, потому что парса, в которой Малхут, находится в пейзах рош, под верхней частью щеки, и хотя там есть включение Малхут, – ибо поэтому исправление называется «и проходит над виной»⁶⁶⁴, потому что «вина» является свойством судов, что в Малхут, – в любом случае, поскольку Малхут находится ниже верхней части щеки, суды Малхут не затрагивают места выше ее пребывания, и она там только в качестве включения. И для того, чтобы подсластилась также и Малхут в своем собственном свойстве, и была способной получить ГАР Хохмы, произошел выход йуд (י) из воздуха (авир אַוִּיר), в месте пэ, где есть также нижняя часть щеки, и это Малхут, так как нижняя губа является нижней частью щеки, расположенной от парсы де-рош и ниже, а там Малхут, и поэтому – это Бина и ТУМ, которые вышли из рош в свойство гуф. И поскольку исправление произошло в месте Малхут, она исправилась полностью, и способна получать свет Хохмы.

И поэтому называется это исправление в главе Шлах «поминает вину отцов сыновьям»⁶⁵², потому что любая нижняя ступень называется сыном, по отношению к более высокой, чем она. И вот там «грех» указывает на суды, что в Бине, которая приняла Малхут, включившуюся в нее, что указывает на то, что была прямой, а стала искривленной из-за одного фактора. А суды в Малхут называются виной, потому что эти суды – от ее собственной сути. Но в силу подъема Малхут в Бину, и в силу исправления, когда стала в двух скулах в свойстве «и проходит над виной»⁶⁸⁷, была полностью скрыта вина, что в Малхут, а свойство «грех», что в Бине,

⁶⁸⁵ Писания, Даниэль, 4:14. «Дело это ведется по решению ангелов-разрушителей и по речению святых запрошено, чтобы знали все живые, что Всевышний властвует над царством людским. И кому пожелает Он, тому отдаст его, и самого низкого может поставить над ним».

⁶⁸⁶ Писания, Псалмы, 33:6. «Словом Творца небеса сотворены, и дуновением уст Его – все воинство их».

⁶⁸⁷ См. выше, Идра раба, п.290.

протянулось также над Малхут так, что в то самое время, когда йуд (י) вышла из воздуха (авир ריור), и Бина очистилась от греха, очистилась вместе с ней также и Малхут, потому что поминает грех Бины за Малхут. И это смысл того, что исправление пэ называется «поминает грех отцов за сыновей»⁶⁵², потому что грех, который был в верхней части щеки, где свойство «отцы», был напомнен за сыновей, а это нижняя часть щеки, когда ее Бина и ТУМ называются сыновьями по отношению к верхней части щеки, поскольку вследствие этого, в час, когда очистилась Бина от греха, что в ней, в виде выхода йуд (י) из воздуха (авир ריור), очистилась также и Малхут, ведь будучи упомянутой за грех отцов, и получив катнут от Бины, она получила также гадлут от Бины благодаря очищению греха.

И это смысл сказанного: «Седьмое исправление. Сеарот не свисают над пэ, и пэ освободился со всех сторон», и это по той причине, что прекращение сеарот, произошедшее в Бине, в верхней части щеки, из-за выхода йуд (י) из воздуха (авир ריור), перешло также к Малхут, находящейся в нижней части щеки, «и пэ освободился со всех сторон», как в двух скулах. «И сеарот пребывают исправленными вокруг-вокруг него», потому что сеарот, которые вышли до этого, не отменяются, будучи притягивающими хасадим, как мы уже объясняли. И это смысл сказанного: «Много тысяч реваот пребывают и существуют от этого пэ, и зависят от него». Число «тысяча» указывает на Хохму, в тайне сказанного: «И я научу тебя (ваалефха חכמה) мудрости (хохма)»⁶⁸⁸, а «десять тысяч (равевá)» указывает на хасадим. И поскольку нисходят Хохма и хасадим, говорит: «Тысяча реваот», – которые выходят и зависят, и существуют от этого пэ. Потому что от пэ, освободившегося от сеарот, исходит Хохма, а от сеарот, что вокруг пэ, исходят хасадим. И это смысл сказанного: «И все они называются пэ», поскольку и Хохма и хасадим называются пэ. И выяснилось выше, что поэтому нужно дополнительное исправление к исправлению двух скул, потому что исправление, которое произошло в месте верхней части щеки, не приносит пользы Бине и ТУМ, которые вышли из рош, поскольку они находятся ниже Малхут, что в парсе рош. И поэтому было произведено для них особое исправление в нижней части щеки, которое называется пэ. И это смысл сказанного: «Все те, что снаружи, свисают с этого пэ», то есть все те, что находятся в свойстве Бины и ТУМ, которые вышли за пределы рош, получают от исправления пэ. И это смысл сказанного: «И от этого пэ, когда распространяется от него этот руах, облачаются в него множество преданных пророков, и все они называются устами Творца», поскольку нет там никакого суда, так как освободился от сеарот. «И в месте, в котором выходит руах, не примешивается там другое», т.е. никакой суд, ведь если бы там были заметны какие-нибудь сеарот, являющиеся судами, не мог бы дух (руах) Творца выйти оттуда. И это смысл сказанного: «И это исправление властвует над всеми шестью, потому что здесь все осуществляются и включаются», потому что все исправления, которые предшествовали этому седьмому исправлению, были только для того, чтобы привести это седьмое исправление к своему совершенству, то есть исправить Малхут на своем месте, чтобы могла получить ГАР, как уже было сказано. И поэтому включены все в совершенство этого седьмого исправления и осуществляются благодаря ему, потому что призваны только для восполнения этого исправления.

Восьмое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина

294) «"Восьмое исправление. Сеарот опускаются под дикну и покрывают шею, чтобы не была видна, как мы учили, что нет наверху ни затылка, ни усталости. И в час, когда ведет войну, виден" затылок, "чтобы показать отвагу (гвурá). Ведь мы учили, что тысяча миров держатся от него. И это то, что написано: "Тысяча щитов висит на ней, все щиты отважных"⁶⁸⁹. И тысяча щитов – это тайна". И есть "в Сифра ди-цниута: "Все щиты отважных (гиборим)"⁶⁸⁹, – т.е. приходящие со стороны одной Гвуры из этих гвурот"».

⁶⁸⁸ Писания, Иов, 33:31-33. «Внимай, Иов, слушай меня и молчи, (пока) я говорю; если есть (у тебя) слова – ответь мне, говори, ибо я хотел бы тебя оправдать; если же нет, – ты слушай меня (и) молчи; и я научу тебя мудрости».

⁶⁸⁹ Писания, Песнь песней, 4:4. «Шея твоя подобна башне Давидовой, которой любят. Тысяча щитов висит на ней, все щиты отважных».

Объяснение. После того как произошли исправления в свойстве верхней части щеки и нижней части щеки, низошли исправления в свойство тела на самом деле, то есть горла и затылка, и у этого исправления есть два значения:

Первое – покрыть затылок, потому что мохин Хохмы, исходящие от левой линии, считаются, что они в ахораим, а не паним, то есть в затылке, и поскольку исходят суды от этих мохин Хохмы, поэтому они должны прикрывать затылок, что это является восьмым исправлением, когда вышли сеарот ниже рош и покрыли затылок (ореф), потому что суд, что в сеарот – они прикрывают Хохму, что в ореф, и она не светит.

Второе – что они раскрывают тыл (ореф) во время войны, ибо внешние не покоряются иначе, как с помощью раскрытия Хохмы, и тогда устраняются сеарот с ореф, и Хохма раскрывается, чтобы уничтожить клипот и ситру ахра.

И это смысл сказанного: «Восьмое исправление. Сеарот опускаются под дикну и покрывают шею, чтобы не была видна», то есть суды, что в сеарот, сдерживают Хохму, что в ореф, чтобы она не светила. «И в час, когда ведет войну, виден», – то есть второе вышеназванное действие, что в сеарот, когда раскрывают ореф во время войны, чтобы прикончить и уничтожить клипот. И это смысл сказанного: «Чтобы показать отвагу (гвур)», то есть показать Хохму, которая в левой линии, называемую Гвурой, когда клипот не покоряются иначе, как с помощью ее раскрытия. «Ведь мы учили, что тысяча миров держатся от него», т.е. Хохма, которая подразумевается под тысячей, в тайне сказанного: «И я научу тебя (ваалефха תפוזן) мудрости (хохма)»⁶⁸⁸. «И это то, что написано: "Тысяча щитов висит на ней, все щиты отважных"⁶⁸⁹. И тысяча щитов – это тайна», это указывает на сеарот, что в ореф, защищающих Хохму, которые называются тысячей (элеф). «Все щиты отважных»⁶⁸⁹ – что этим добавляет Писание? Это «приходящие со стороны одной Гвурой из этих гвурот», то есть исходящие от последней Гвурой, что в гвурот, являющейся свойством Малхут. И поэтому говорит Писание: «Все щиты отважных (гиборим)»⁶⁸⁹.

И это исправление называется в главе Шлах «до третьего»⁶⁵², поскольку выяснилось выше, что любая нижняя ступень считается сыном для высшей ступени. И вот источник исправления «несущий грех и проходящий над виной» – он в верхней части щеки, и там поминается грех над свойством нижней части щеки, которая находится в свойстве «сын» для свойства верхней части щеки, в состоянии седьмого исправления, смотри там. И теперь прошло то же исправление со свойством гарон и ореф, т.е. гуф, являющегося сыном для верхней части щеки, и третьим для верхней части щеки. И поэтому называется седьмое исправление «поминает грех отцов сыновьям», а восьмое исправление – «поминает грех отцов до третьего поколения». И становятся способными благодаря этому раскрыть Хохму, что в ореф, во время войны, как мы уже сказали, поскольку в тот момент, когда вышел грех от отцов, и это две скулы, которые в верхней части щеки, вышел грех также от сыновей в седьмом исправлении, и от третьего поколения – в восьмом исправлении. Как объяснялось в седьмом исправлении, смотри там.

Девятое исправление девяти исправлений дикны Зеир Анпина

295) «Девятое исправление. Сеарот полностью соединяются с этими свисающими сеарот. И все они в правильном весе, как отважный герой, побеждающий в войнах. Потому что все сеарот нисходят за теми, которые свисают. И соединение их всех в этих свисающих, и все они нисходят" до хазе. "И поэтому написано: "Слава юношей – сила их"⁶⁷⁷, и написано: "Юноша, как кедр"⁶⁹⁰, т.е. как воин, совершающий подвиги. И это слава (тиферет)", включающая силу и преодоление (гвур) и милосердие"».

Объяснение. Это исправление – оно для того, чтобы соединить сеарот правой и левой (сторон) дикны с сеарот, которые нисходят и свисают вниз посередине дикны, потому что есть

⁶⁹⁰ Писания, Песнь песней, 5:15. «Голени его – столбы мраморные, поставленные на золотых подножиях, вид его – как Леванон, юноша, как кедр».

суды в правой линии со стороны точки холам, и это суды нуквы, а есть суды левой линии со стороны точки шурук, и это суды захара.⁶⁸⁰ И в тот момент, когда средняя линия объединяет правую и левую друг с другом, суды находятся в восполнении друг друга, потому что суды правой уменьшают ГАР Хохмы левой линии, для того чтобы она соединилась с правой линией, поскольку без этого левая линия не желает соединяться с правой линией,⁶⁹¹ и суды левой линии отменяют суды правой, потому что правая линия получает Хохму левой благодаря включению в нее. И это определяется словно сеарот дикны, что с правой стороны паним и с левой стороны паним, нисходят и соединяются со средними сеарот, свисающими вниз от рош, и все они становятся одним целым и нисходят до хазе, чтобы отменить суды Малхут, находящиеся в этом отверстии (некев).

И это смысл сказанного: «Девятое исправление. Сеарот полностью соединяются» – то есть сеарот правой стороны дикны и левой стороны дикны полностью соединяются, «с этими свисающими сеарот» – с сеарот, свисающими посередине, под паним. И тогда сеарот, являющиеся судами нуквы, что в правой стороне, и сеарот, являющиеся судами захара, что в левой, восполняют друг друга, в своем соединении в средней линии, как мы уже сказали. И Зеир Анпин считается тогда благодаря им «как отважный герой, побеждающий в войнах», потому что суды правой линии побеждают всех внешних, удерживающихся в судах левой линии, а суды левой побеждают все клипот, соединяющиеся с судами правой, как мы уже объяснили, и это «потому что все сеарот нисходят за теми, которые свисают», поскольку все сеарот, которые в левой и правой сторонах паним, нисходят за теми сеарот, что свисают под паним, и соединяются с ними в одно целое. «И поэтому написано: "Слава (тиферет) юношей – сила их"⁶⁷⁷», то есть суд, имеющийся в сеарот правой (линии), – это вся сила, что в правой, и Тиферет пользуется ею, чтобы соединить левую с правой, так как Тиферет пробуждает их в качестве экрана де-хирик, как выясняется там.⁶⁹¹ «И написано: "Юноша, как кедр"⁶⁹⁰, т.е. как герой, совершающий подвиги», – и это восполнение, которое правая линия получает, благодаря гвурот левой, как уже объяснялось, «и это слава (тиферет)» – и это единство, что в сеарот дикны называется славой (тиферет), включающей в это «силу и преодоление (гвур), и милосердие», поскольку суды правой называются теперь силой, ибо это вся сила единства правой и левой (линий), как мы уже объяснили. А суды левой линии называются преодолением (гвур), так как с их помощью преодолевает (митгабер) все клипот, чтобы уничтожить их, а сама средняя линия, соединяющая их, называется милосердием.

И это смысл сказанного: «И все они нисходят», и тут недостает слов, и следует сказать: «И все они нисходят до табура сердца», так как в силу единства, образовавшегося благодаря свисающим сеарот, нисходят все сеарот до табура сердца, что является отверстием (некев) хазе, где свойство Малхут меры суда, которая включена в парсу, что в хазе, и эта Малхут получает и подслащается с помощью соединения сеарот дикны, как сказано: «И соединение их всех в этих свисающих». И поэтому называется это исправление в главе Шлах «и до четвертого поколения»⁶⁵², потому что сейчас прошло исправление над четвертым поколением, так как первое исправление было в двух скулах, и оно называется «и вину»⁶⁵², в виде «и проходит над виной», и там получила Малхут свое первое исправление, и две эти скулы, поскольку они находятся в верхней части щеки, являющейся свойством Бины, называются отцами. А затем, в седьмом исправлении, получила Малхут исправление в нижней части щеки, т.е. в нижней губе. И там свойство сыновей, потому что нижняя часть щеки является свойством «сын» по отношению к верхней части щеки, и поэтому это исправление называется «поминает грех отцов сыновьям».⁶⁹² А затем, в восьмом исправлении, получила Малхут свое исправление в свойстве самого гуф, в гарон и в ореф, и поэтому называется «до третьего поколения»⁶⁵², которое является третьим поколением для верхней части щеки.⁶⁹³ А сейчас получила Малхут свое

⁶⁹¹ См. Зоар, главу Лех леха, п.22, со слов: «Экран де-хирик, на который выходит средняя линия, происходит от свойства суда, имеющегося в Малхут...»

⁶⁹² См. выше, Идра раба, п.293.

⁶⁹³ См. выше, Идра раба, п.294.

исправление в свойстве хазе, и это является нижней ступенью относительно гарон, и поэтому считается четвертым поколением по отношению к верхней части щеки, и поэтому называется «и до четвертого поколения»⁶⁵².

296) «"Мы учили, – сказал рабби Шимон, – все эти исправления и все эти слова я хочу раскрыть тем, кто был взвешен на весах", то есть прилепившимся к средней линии, в которой свойство весов,⁶⁹⁴ "но не тем, кто вошел" в пардес мудрости, "и не вышел" из него с миром, "но лишь тем, кто вошел и вышел" из него с миром, "ибо тот, кто вошел и не вышел, лучше бы ему не быть сотворенным"».

Образ человека

297) «"Общность всего этого, древнейший (атик) из древних и Зеир Анпин, – все это в сущности своей является одним целым", и все это выше времени в отношении их сущности, когда прошлое, настоящее и будущее равны в них. "И все это в настоящем, и все это было, и все это будет". Ибо нет в божественной сущности понятия прежде и после, и также нет там вовсе изменения действия в отношении их сути, как например от милосердия к суду и тому подобное. "Потому что не изменится" в будущем, "и не изменилось" в прошлом, "и не меняется" в настоящем. Но "установился в этих исправлениях" для нижних, "и восполнился образ, включающий все образы", т.е. Зеир Анпин, и это – образ человека (адам), включающий захара и нукву, "и образ, включающий все имена", потому что Зеир Анпин называется АВАЯ, и это имя, включающее все имена. "Образ, в котором видны все образы, но еще не" сам "образ, а наподобие этого образа"».

298) «"Когда соединяются" в Зеир Анпине "венцы (атарот) и кетеры", т.е. мохин де-ГАР, "тогда это восполнение всего", всех высших и нижних. "Поскольку образ человека (адам) – это образ, в который включены высшие и нижние, и поскольку этот образ включает высших и нижних, произвел святой Атик свои исправления, и исправление Зеир Анпина, в этом образе и в этом исправлении"».

Объяснение. Все исправления, имеющиеся в мирах, приходят лишь для исправления Малхут первого сокращения,⁶⁹⁵ и главное ее исправление – оно в свойстве исправления Адама, что указывает на включение всех образов. И это Малхут, получающая от трех линий, потому что Малхут – это свойство лик человека (адам), а три линии – это свойства лев-бык-орел, включающие все образы, и Малхут принимает их и включает их в себя. И это исправление Адама началось в святом Атике, и это все тринадцать чисел, которые сказаны о нем: тринадцать (видов) белизны, тринадцать нимин (видов волос), тринадцать исправлений дикны и так далее, потому что ХУБ ТУМ в каждой из трех линий – это двенадцать, а вместе с Малхут, принимающей их и включающей всех в себя, – это тринадцать. Однако основное исправление Адама произошло в Зеир Анпине и Малхут. И Зеир Анпин – это три линии, а парцуф Малхут – это (Малхут), получающая эти три линии. И благодаря этому Малхут все время исправляется постепенно до конца исправления, и тогда с помощью всех светов, которые получила Малхут в течение шести тысяч лет, исправляется Малхут первого сокращения.

И это смысл сказанного: «Установился в этих исправлениях, и восполнился образ, включающий все образы», – то есть все эти исправления Атика и Зеир Анпина восполняют образ Адама, включающий все эти образы, т.е. лев-бык-орел. И когда Зеир Анпин получает все эти исправления, он тоже называется Адам. И это «образ, включающий все имена», потому что имя Зеир Анпина, т.е. АВАЯ, включает благодаря этому все имена. «Образ, в котором видны все образы», – то есть и Малхут видна там, пока это исправление не придет к Малхут первого сокращения. И это смысл сказанного: «Это образ, в который включены высшие и нижние», потому что лик человека включает в себя всех высших, включающихся в три линии, называемые лев-бык-орел, и они также включают образ самих себя, от которого исходят все

⁶⁹⁴ См. Зоар, Сифра ди-цниута, п.3. «Мы учили, что Книга сокращения – это книга, взвешивающая на весах...»

⁶⁹⁵ См. Учение десяти сфирот, часть 1.

нижние, и поэтому исправление, приходящее к лику человека (адам), – исправляются им все высшие и нижние. И это смысл сказанного: «И поскольку этот образ включает высших и нижних, установил святой Атик свои исправления, и исправление Зеир Анпина, в этом образе и в этом исправлении», чтобы он мог исправлять с помощью этого всю реальность до завершения исправления, как мы уже сказали.

299) «"И если скажешь, в чем разница между одним и другим", между Атиком и Зеир Анпином? И отвечает: "Все взвешивается на одних весах. Но отсюда", от Атика, "разделяются пути его. И отсюда", от Зеир Анпина, "пребывает суд, и" только "с нашей стороны они отличаются друг от друга. И эта тайна не передается никому, кроме пожинающих святое поле", т.е. тем, кто удостоился исправить Малхут, называемую полем, и уже пожинают урожай. "И написано: "Тайна Творца для боящихся Его"⁶⁹⁶».

Объяснение. Основные пути исправления приходят в порядке «милость-суд-милосердие», которые представляют собой три линии. И источник исхода этих «милости-суда-милосердия» – в Зеир Анпине, однако путем включения, поскольку ГАР состоят из Зеир Анпина и Малхут, находясь они также и в ГАР. И это смысл того, что сказал выше: «Нет левой стороны в этом Атике»⁶⁹⁷. И вместе с тем, поскольку есть там включение ЗОН, стало возможным, чтобы исправились там три линии, для того чтобы подсластить три линии, что в Зеир Анпине. И это смысл сказанного: «Но отсюда разделяются пути его», – т.е. три линии, которые в Атике, нужны лишь для разделения путей между правой, левой и средней (линиями), для того чтобы Зеир Анпин получил от них. Но в самом Атике нет правой и левой. «И отсюда пребывает суд», – но в Зеир Анпине есть левая, которая на самом деле является судом, и поэтому находятся в нем три линии «милость-суд-милосердие» на самом деле. Таким образом, «с нашей стороны они отличаются друг от друга». Поскольку те же различия, есть суд или нет суда, это только по отношению к нижним, но относительно сути – всё это божественная сущность, выше времени, выше места, выше всякого изменения. И все те ступени и исправления, которые мы различаем в божественной сущности, все они только своего рода скрытия и покрытия относительно нижних, потому что число десяти сфирот, это как будто ты говоришь: десять видов скрытия на Его суть. И также все воображаемые картины из времени и места, и действий, все они являются только своего рода покрытиями на Его божественную сущность, и представляющиеся так глазам нижних. И так же как человек не впечатляется и не меняется никоим образом от покрытий, в которых скрывает себя, потому что только его товарищи впечатляются от его скрытия или раскрытия, так Его божественная сущность нисколько не изменяется и не впечатляется, ни в коем случае, вследствие этих ступеней и исправлений, и имен, что во времени и месте, и изменении действия, которые нижние различают в его покрытиях.⁶⁹⁸ Но нужно знать, что эти покрытия используются также для раскрытия, подобно тому, как установил Аризаль в воспеваниях, – в скрытых словах раскрываются назидания. И мало того, но в соответствии с мерой скрытия, которая есть в каждом имени и исправлении, такова и мера раскрытия, находящаяся в нем. И тот, кто удостоивается принять меру скрытия, как положено, удостоивается затем того, что эти скрытия становятся для него мерами раскрытия. И изучающий должен помнить это во время учебы, и тогда не ошибется в мысли своей.

300) «"Написано: "И создал (вайцер רָצַף) Творец Всесильный человека"⁶⁹⁹ – с помощью двух йуд (י) исполнил исправление внутри исправления, и это печать перстня, и это "и создал (вайцер רָצַף)"⁶⁹⁹, с двумя йуд (י). И объясняет свои слова, "почему две йуд (י). Потому что это тайна святого Атика и тайна Зеир Анпина. "И создал (вайцер רָצַף)"⁶⁹⁹ – что создал (цар רָצַף)?" И отвечает: "Создал образ внутри образа". Спрашивает: "Что такое образ внутри образа?" И отвечает: "То есть два имени, называемые полным именем, т.е. АВАЯ Элоким. И это две йуд (י)

⁶⁹⁶ Писания, Псалмы, 25:14. «Тайна Творца – для боящихся Его, и союз Свой Он объявляет им».

⁶⁹⁷ См. выше, Идра раба, п.31.

⁶⁹⁸ См. во «Введении в книгу Зоар».

⁶⁹⁹ Тора, Берешит, 2:7. «И создал Творец Всесильный человека – прах от земли, и вдохнул в ноздри его дыхание жизни, и стал человек существом живым».

этого "и создал (вайцер רָצַוּ)"", что создает образ внутри образа, и это исправление полного имени АВАЯ Элоким"».

Объяснение. Рабби Шимон приводит здесь своего рода предисловие о достоинствах Малхут и ее сути прежде, чем он собирается объяснить детали, касающиеся Малхут. И известно, что Малхут называется нижней Хохмой, так как нет раскрытия Хохмы ни в одной сфере из десяти сфирот, но только в ней,⁷⁰⁰ то есть в час, когда Малхут получает от трех линий Зеир Анпина, и тогда называется Малхут печатью перстня, потому что сама Малхут является свойством «перстень Царя», а три линии, которые получает от Зеир Анпина, это печать, которая запечатлевается в ней, и там раскрывается в ней Хохма.

И это смысл сказанного: «С помощью двух йуд (י) восполнил исправление внутри исправления», т.е. восполнил исправление трех линий, чтобы светили в исправлении Малхут. «И это "и создал (вайцер רָצַוּ)"»⁶⁹⁹, – что это сконцентрировано в слове «и создал (вайцер רָצַוּ)"»⁶⁹⁹. Спрашивает: «Почему две йуд (י)» – на что указывают две йуд (י) этого «и создал (вайцер רָצַוּ)"»⁶⁹⁹? И отвечает: «Потому что это тайна святого Атика и тайна Зеир Анпина» – т.е. скрытая Хохма Арих Анпина, называемого святым Атиком, и Хохма тридцати двух путей Зеир Анпина. И не говорит: «Святой Атик и Зеир Анпин», поскольку указывает на свойства Хохмы, что в них. И с помощью этих двух видов Хохмы Он создал душу Адама, т.е. ГАР Зеир Анпина, называемые Адам, как он продолжает объяснять. И это смысл сказанного: «Что такое образ внутри образа?» И отвечает: «Два имени, называемые полным именем, т.е. АВАЯ Элоким. И это две йуд (י) этого "и создал (вайцер רָצַוּ)"», – потому что два имени АВАЯ Элоким указывают на Арих Анпин и Зеир Анпин,⁷⁰¹ т.е. «создал один образ внутри другого», т.е. создал образ скрытой Хохмы Арих Анпина внутри образа Хохмы тридцати двух путей Зеир Анпина. И это «исправление полного имени АВАЯ Элоким», где АВАЯ указывает на скрытую Хохму Арих Анпина, а Элоким – на Хохму Зеир Анпина. И это потому, что Хохма Арих Анпина скрыта и не светит, а светит только Хохма тридцати двух путей Зеир Анпина, и поскольку желанием Создателя было раскрыть также и свечение скрытой Хохмы в мирах, поэтому Он сформировал ее в виде образ внутри образа, во внутреннем наполнении Хохмы тридцати двух путей, и благодаря этому приходит в миры свечение скрытой Хохмы, являющейся корнем всей действительности.

301) Спрашивает: «"Во что включились" эти две вышеуказанные формы Хохмы, когда Он создал образ внутри образа? И отвечает: "В это высшее подобие, называемое Адам, который включает сахара и некеву", – т.е. Зеир Анпин, который включает Зеир Анпин и Малхут. "И поэтому написано: "Человека (эт адам)"»⁶⁹⁹, что включает сахара и некеву"». «Эт» в сказанном «эт адам»⁶⁹⁹ – «"это чтобы вывести и включить вид, выходящий из него"», т.е. Малхут, являющуюся Нуквой Зеир Анпина, и она выходит из него. И в эту Малхут облачаются два вышеуказанных образа, т.е. образ внутри образа. И это две буквы йуд (י) слова «и создал (вайцер רָצַוּ)"», высшая Хохма Арих Анпина внутри нижней Хохмы Малхут, являющейся Хохмой тридцати двух путей, выходящих в Зеир Анпине, и место ее раскрытия только в Малхут, т.е. нукве Зеир Анпина. И поэтому называется нижней Хохмой, в соответствие Хохме Арих Анпина, свечение которой облачено в нее.

302) «"Прах от земли"»⁶⁹⁹ – т.е. подобие внутри подобия. "И вдохнул в ноздри его дыхание жизни (нешмат а-хаим)"»⁶⁹⁹ – печать перстня в самой внутренней части. И всё это зачем? Для того чтобы извлечь и включить в него скрытие высшего скрытия", т.е. скрытую Хохму Арих Анпина, "до окончания всех скрытий", т.е. Хохмы тридцати двух путей, что в Зеир Анпине, которые являются окончанием скрытия, ибо после того, как приходит эта Хохма тридцати двух путей от Зеир Анпина к Нукве Зеир Анпина, она раскрывается и больше не является скрытой.

⁷⁰⁰ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.340, со слов: «И, кроме того, так же как высшая Хохма является началом (решит לַיְשִׁיבָה), так же и нижняя Хохма считается началом (решит לַיְשִׁיבָה). Потому что от высшей Хохмы до Малхут, являющейся нижней Хохмой, нет во всех сфирот того, кто бы взял себе свечение Хохмы...»

⁷⁰¹ См. выше, Идра раба, п.245.

"И поэтому считается Зеир Анпин окончанием всех скрытий, а она – дыхание (нешама), ибо вся жизнь, что наверху и внизу", т.е. мохин Зеир Анпина и Нуквы, включающей нижних, "зависит от этого дыхания (нешама) и существует в ней"».

Объяснение. «Прах от земли»⁶⁹⁹ – это подслащение Малхут в Бине, которая при этом становится способной получать высший свет.⁷⁰² И это смысл сказанного: «"Прах от земли"⁶⁹⁹ – т.е. подобие внутри подобия», то есть, что включился образ Малхут Зеир Анпина, называемой прахом, в образ Бины, называемой землей. «"И вдохнул в ноздри его дыхание жизни (нешмат а-хаим)"⁶⁹⁹ – печать перстня в самой внутренней части», т.е. мохин Бины, и это Малхут, включающая в себя три линии, тогда она называется печатью перстня, и этот свет Малхут и трех линий называется нешамай Зеир Анпина, так как он получает его от Бины, а свет Бины называется нешама. И это смысл сказанного: «И всё это зачем? Для того чтобы извлечь и включить в него скрытие высшего скрытия», – то есть, с целью включить Хохму Арих Анпина в Хохму тридцати двух путей Зеир Анпина, чтобы затем он передал их своей Нукве, называемой нижней Хохмой, где находится место раскрытия.

303) «"И стал человек существом живым (нефеш хая)"⁶⁹⁹ – чтобы находиться под воздействием и войти в исправления, подобные этому", печати перстня, "и извлекать эту душу (нешама) от ступени к ступени, до конца всех ступеней", т.е. от скрытой Хохмы Арих Анпина до Малхут, являющейся концом ступеней, "для того чтобы находилась эта душа на всех" ступенях "и распространилась во всех, и все они будут в полном единстве. И тот, кто прерывает это единство в мире", т.е. отделяет Малхут от единства трех линий, "он словно прерывает эту душу", подобно тому, кто умаляет мохин Зеир Анпина "и показывает, что есть другая душа, кроме этой", т.е. прилепляется к ситре ахра. "И поэтому истребится он и память о нем из мира в поколения"».

Порядок создания Нуквы

304) «"С помощью этого образа Адама начал исправлять совокупность захара и некевы", т.е. Зеир Анпина, включающего захара и нукву. А затем, "когда установился этот образ" Адама "в своих исправлениях, начал" Зеир Анпин распространяться "от своего хазе, между двумя конечностями (зроёт), в место, где свисают его сеарот дикны, и" это место "называется Тиферет. И распространилась эта Тиферет и исправила два хазе. И он был извлечен в свои ахораим и сделал гульголет (чело) Нуквы", т.е. Малхут, "полностью закрытое со всех сторон, с сеарот (волосами) и с парцуфом паним рош"».

Объяснение. Начинает объяснять здесь порядок исправления Нуквы Зеир Анпина, Малхут. И объясняет два состояния, что в Нукве:

Первое состояние – когда она в свойстве ахораим Зеир Анпина, в которых есть три ступени, и это нефеш руах нешама (НАРАН) де-ахор Зеир Анпина.

Второе состояние – когда она находится в свойстве паним Зеир Анпина, и есть у нее нефеш руах нешама (НАРАН) де-паним Зеир Анпина.

И в первом состоянии она еще не считается Нуквой, отделенной от Зеир Анпина, а (пребывает) в виде сдвоенных парцуфов (ду парцуфин), т.е. когда Зеир Анпин и Нуква его включены вместе в один парцуф, и Зеир Анпин является стороной паним этого парцуфа, а Нуква – стороной ахор. Но во втором состоянии она отделяется от Зеир Анпина, т.е. она отделилась от него в парцуф, обособленный сам по себе, и тогда они действительно считаются захаром и нуквой, как мы еще выясним.⁷⁰³

И это смысл сказанного: «С помощью этого образа Адама начал исправлять совокупность захара и некевы» – т.е. начинает теперь объяснение первого состояния, в котором исправились

⁷⁰² См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.3, со слов: «В свойстве суда, т.е. в свойстве Малхут мира АК, прежде чем она подсластилась в Бине, в свойстве милосердия, мир не мог существовать...»

⁷⁰³ См. далее, Идра раба, п.324.

захар и нуква в одной совокупности, т.е. в одном парцуфе, где паним – это Зеир Анпин, а ахораим – Нуква. И это смысл сказанного: «Когда установился этот образ в своих исправлениях» – когда образ Адама, включающий Зеир Анпина и его Нукву, установился в исправлениях его, и это до его Тиферет, т.е. они установились в парцуфе ХАБАД ХАГАТ до хазе относительно келим, и нефеш-руах относительно светов. И известно, что Тиферет – это средняя линия, включающая правую и левую, называемые двумя конечностями (зро́т), и поэтому после того, как завершилось создание Тиферет в месте хазе, оно поделилось на правую и левую линии, включенные в него, при этом свойство правой линии в Тиферет осталось в Зеир Анпине, а свойство его левой линии отделилось от него и стало ахораим, т.е. стало свойством ХАБАД ХАГАТ де-ахораим, и от него образовались ХАБАД ХАГАТ Нуквы до хазе.

И это смысл сказанного: «Начал (распространяться) от своего хазе, между двумя конечностями (зро́т)», так как исправление Нуквы начинается от хазе Зеир Анпина, т.е. от места окончания его Тиферет, включающего в себя две конечности (зро́т), т.е. две линии, правую и левую. «В место, где свисают его сеарот дикны, и (оно) называется Тиферет», – потому что там, в месте хазе, восполнились также нисхождения этих сеарот,⁷⁰⁴ «и распространилась эта Тиферет и исправила два хазе», – т.е. оно поделилось на свойство правой и левой линии, включенных в него, и исправило два свойства хазе, т.е. два окончания, называемых хазе: одно хазе – от правой линии Тиферет, другое хазе – от левой линии Тиферет. «И он был извлечен в свои ахораим» – т.е. свойство хазе левой линии Тиферет стало свойством ахораим парцуфа. «И сделал гульголет (чело) Нуквы» – и от свойства ахораим этого парцуфа сделал Создатель рош Нуквы Зеир Анпина, т.е. ХАБАД келим и свет нефеш светов. «Полностью закрытое со всех сторон, с сеарот (волосами) и с парцуфом паним рош» – т.е. поскольку свет в рош является малым, еще не распознаются те стороны, что в рош, а также различие паним и ахор в нем. Ибо сеарот рош являются свойством ахор де-рош, а парцуф паним – свойством паним де-рош. И все они еще скрыты в нем. «И в единой совокупности были созданы в этой Тиферет», – т.е. эти захар и нуква считаются созданными в единой совокупности после разделения Тиферет на правую и левую линии, т.е. захар и нуква не разделяются на два парцуфа. «И этот Адам называется захаром и нуквой», – т.е. оба они в единой совокупности называются Адам. Как сказано: «По красоте (тиферет) человека, чтобы пребывать в доме»⁷⁰⁵, – т.е. Нуква здесь как дом для человека, и она не считается отдельной ступенью.

305) «"Когда был создан парцуф паним де-рош Нуквы, свисает прядь сеарот с обратной стороны (ахораим) Зеир Анпина, и свисает до рош Нуквы, и пробудились сеарот ее рош, все они – красного цвета и содержат все оттенки. И об этом сказано: "И пряди волос на голове твоей, как пурпур"⁷⁰⁶. Что такое пурпур? То есть одни оттенки включены в другие"».

Объяснение. Теперь он говорит о выходе света руах де-нефеш, когда образуется различие между паним и ахор, и выходят сеарот в ахораим рош. И так же, как келим Нуквы находятся в свойстве ахораим Зеир Анпина, также и сеарот ее исходят от ахораим рош Зеир Анпина. И это смысл сказанного: «Когда был создан парцуф паним де-рош Нуквы», – когда образовалось различие между паним де-рош и ахораим де-рош, т.е. во время прихода света руах к рош, «свисает прядь волос с обратной стороны (ахораим) Зеир Анпина, и свисает до рош Нуквы» – т.е. эти сеарот, которые находятся с обратной стороны рош Зеир Анпина, вызвали выход сеарот на рош Нуквы. И вот, сеарот Зеир Анпина черные,⁷⁰⁷ как сказано: «Черны, как ворон»⁷⁰⁸.

⁷⁰⁴ См. выше, Идра раба, п.295.

⁷⁰⁵ Пророки, Йешаяу, 44:13. «Плотник протягивает шнурок, отмечает его (дерево) резцом, отделяет его рубанками, и циркулем отмечает, и делает его по образу человека, по красоте человека, чтобы пребывать в доме».

⁷⁰⁶ Писания, Песнь песней, 7:6. «Голова твоя, как Кармель, и пряди волос на голове твоей, как пурпур, – царь пленен кудрями!»

⁷⁰⁷ См. выше, Идра раба, п.48.

⁷⁰⁸ Писания, Песнь песней, 5:11. «Голова его – чистое золото; кудри его – вьются, черны, как ворон».

И это из-за Малхут меры суда, скрытой в Зеир Анпине, цвет которой черный.⁷⁰⁹ Однако в Нукве, поскольку она исходит от левой стороны Зеир Анпина, исходящей от левой стороны Бины, в которой нет ничего от Малхут меры суда, и ей присущ красный цвет, поэтому также сеарот Малхут красные. И это смысл сказанного: «И пробудились сеарот (волосы) ее рош, все они – красного цвета» – и нет в них черного оттенка вовсе, но они включают белый и зеленый. И поэтому сказано: «Что такое пурпур? То есть одни оттенки включены в другие» – т.е. красный оттенок включает белый и зеленый.

306) «"Мы учили, что этот Тиферет распространился от табура сердца", т.е. от отверстия (некев) хазе, "и проделал отверстие, и прошел в другую сторону", т.е. в ахораим, "и исправил парцуф Нуквы до табура. И в табуре она берет начало, и в табуре она заканчивается"».

Объяснение. Он приводит дополнения к своим словам из Брайты, которая говорит, «что этот Тиферет распространился от табура сердца», т.е. от отверстия (некев) хазе, и от свойства левой линии, которая там. «И проделал отверстие» – т.е. делает новое место для получения только свойства левой линии, так как отверстие означает – место получения. «И прошел в другую сторону» – т.е. исправил левую линию так, чтобы она была в свойстве ахораим, «и исправил парцуф Нуквы до табура» – т.е. келим ХАБАД ХАГАТ до хазе, со светами нефеш-руах де-нефеш. И объясняет причину того, почему она завершается в хазе, как сказано: «И в табуре она берет начало, и в табуре она заканчивается», – поскольку она начинает выходить от хазе Зеир Анпина, т.е. от окончания ХАБАД ХАГАТ Зеир Анпина, то и она сама тоже выходит в такой же мере – ХАБАД ХАГАТ до хазе, в ахораим Зеир Анпина. И поэтому Нукве недостает НЕХИ де-нефеш и девяти нижних сфирот де-руах. А Зеир Анпину недостает келим от хазе и ниже, называемых НЕХИ, и светов де-нешама, т.е. мохин. И здесь тебе необходимо помнить обратное соотношение между келим и светам.⁷¹⁰

307) «"Еще распространился этот Тиферет, и исправил нутро (меаим) захара, и внес в это место всё милосердие и всю сторону милосердия. И мы изучали, что в этом свойстве "нутро (меаим)" содержится шестьсот тысяч мириадов, приносящих милосердие. И они называются обладающими нутром (меаим), как написано: "Поэтому ноет нутро Мое о нем, смилуюсь Я над ним", – слово Творца"⁷¹¹».

Объяснение. Он выясняет здесь мохин де-ГАР Зеир Анпина и восполнение келим НЕХИ, зависящие друг от друга, как мы уже сказали, и поэтому он называет их нутром (меаим), что означает внутренняя суть того, что находится ниже хазе Зеир Анпина. И это внутренняя суть называется нутром (меаим) и указывает на мохин, потому что три парцуфа нефеш руах нешама облачаются друг на друга, и внутренней сутью их всех является парцуф нешама, представляющий собой мохин. И это смысл сказанного: «Еще распространился этот Тиферет» – т.е. распространился от его хазе и ниже, до окончания НЕХИ, «и исправил нутро (меаим) захара» – т.е. мохин де-ГАР, на которые указывает нутро (меаим), и всё милосердие исходит от них. Это смысл сказанного: «И внес в это место всё милосердие и всю сторону милосердия» – т.е. свойство правой линии в них является милосердием, и свойства суда в них преобразовались и стали «приносящими милосердие». Поэтому правая линия является милосердием, а левая – стороной милосердия, т.е. приводящей к милосердию. И таким образом, нет в них вообще свойства суда. И это смысл сказанного: «В этом свойстве нутро (меаим) содержится шестьсот тысяч мириадов, приносящих милосердие» – так как мохин Зеир Анпина являются свойством ВАК де-ГАР от Имы, и поэтому их шестьсот, так как сфирот Имы исчисляются в сотнях. И Хохма, включенная в них, называется «тысяча», а хасадим, что в них, – это «мириад (десять тысяч)». И поэтому их «шестьсот тысяч мириадов, приносящих милосердие».

⁷⁰⁹ См. выше, Идра раба, п.196.

⁷¹⁰ См. «Введение в науку Каббала», п.24.

⁷¹¹ Пророки, Иермияу, 31:19. «"Сын дорогой Мой Эфраим! Разве не он – любимое дитя?! Ведь каждый раз, заговорив о нем, Я долго вспоминаю его. Поэтому ноет нутро Мое о нем, смилуюсь Я над ним", – слово Творца».

308) «"Мы учили, что этот Тиферет включен в милосердие и включен в суд. И это милосердие распространилось в" мохин "захара", т.е. Зеир Анпина, как мы уже сказали. "И перешел (Тиферет) и стал светить другой стороне", ахораим Зеир Анпина, "и исправил нутро (меаим) Нуквы", т.е. ее мохин. "И исправилось ее нутро (меаим) со стороны суда"».

Объяснение. Эти мохин, о которых говорится, приходят от Имы, и делятся на правую и левую стороны, т.е. полторы линии относятся к правой стороне, и это правая линия, т.е. Хохма, и правая сторона Даат, а полторы линии относятся к левой стороне, и это левая линия, т.е. Бина, и левая половина Даат. И они делятся между Зеир Анпином и Нуквой так, что полторы линии правой стороны берет Зеир Анпин, а полторы линии левой стороны берет Нуква. И это смысл сказанного: «Этот Тиферет», т.е. мохин, которые Тиферет Зеир Анпина получил и распространился с помощью них от табура и ниже, как мы уже сказали, «включен в милосердие и включен в суд», – что есть в них (в мохин) полторы линии правой стороны, являющиеся милосердием, а также полторы линии левой стороны, являющиеся судами. «И это милосердие распространилось в захаре» – т.е. полторы линии милосердия распространились в Зеир Анпине. «И перешел (Тиферет) и стал светить другой стороне, и исправил нутро (меаим) Нуквы», – а полторы линии суда перешли и стали светить обратной стороне (ахор), и исправили мохин Нуквы. «И исправилось ее нутро (меаим) со стороны суда» – и исправились мохин Нуквы только со стороны полутора линий суда, и нет в них милосердия вовсе. И поэтому эти мохин Нуквы носят название «мохин обратной стороны (ахор)». И знай, что в таком состоянии Нуква находилась в четвертый день начала творения, в состоянии «два больших светила», так как в этом состоянии Нуква соединяется с Нуквой, которая в гуф Зеир Анпина, и обе они становятся одной Нуквой. И она большая, как и Зеир Анпин, т.е. Зеир Анпин берет полторы линии правой стороны, а Нуква – полторы линии левой, и оба они равны. Однако Нуква не может установиться с этими мохин де-ахор, потому что они целиком являются судом, без всякого милосердия, т.е. левая линия без правой, при котором также и свечение Хохмы в левой линии является тьмой, а не светом. И поэтому пожаловалась луна.⁷¹² И исправление этого произошло с помощью разделения, как выяснится в дальнейшем.⁷¹³

309) «"Мы учили, что захар", Зеир Анпин, "исправился в своей стороне", т.е. в правой, "в двухстах сорока восьми (РАМАХ) исправлениях, включенных в него, часть из которых во внутренних свойствах" Зеир Анпина, "а часть – во внешних свойствах его. Одни из них являются свойством милосердия, а другие – свойством суда. И все те, которые относятся к суду, установились в судах ахораим" Зеир Анпина, "где распространяется Нуква, и они укрепились и распространились в ее стороне"».

Объяснение. Понятие двухсот сорока восьми исправлений уже выяснялось выше.⁷¹⁴ И было сказано: «И поэтому дал Он им Тору от имени Своего. Как написано: "Это имя Мое веки и это памятование Мое из рода в род"⁷¹⁵. И мы ведь объясняли, что йуд-хэй (ה') вместе с "имя Мое (шми יְהוָה)"⁷¹⁵ – в гематрии "ШАСА (365)", соответственно тремстам шестидесяти запретительным заповедям в Торе. "Вав-хэй (הו") вместе с "памятование Мое (зихри יְהוָה)"⁷¹⁵ – в гематрии "РАМАХ (248)". И это объясняется тем, что источник всех нарушений и сообщения сил ситре ахра, – это раскрытие ГАР сверху вниз, явившееся причиной разбиения келим. И в этом заключался грех Древа познания, т.е. он (Адам) раскрыл ГАР имени, которые необходимо скрывать, и источником всех заповедей является подъем МАН для нисхождения мохин путем трех линий, притягивающих только ВАК де-ГАР, потому что средняя линия сокращает ГАР

⁷¹² См. Зоар, главу Берешит, часть 1, пп.110-115.

⁷¹³ См. далее, п.324.

⁷¹⁴ См. Зоар, главу Беар, п.50. «И поэтому дал Он им Тору от имени Своего. Как написано: "Это имя Мое веки и это памятование Мое из рода в род"...»

⁷¹⁵ Тора, Шмот, 3:15. «И сказал еще Всесильный Моше: "Так скажи сынам Исраэля: "Творец, Всесильный отцов ваших, Всесильный Авраама, Всесильный Ицхака и Всесильный Яакова, послал меня к вам. Это имя Мое веки и это памятование Мое из рода в род"».

левой линии так, чтобы она не распространялась сверху вниз.⁷¹⁶ Ведь вся Тора является исправлениями имени АВАЯ, где триста шестьдесят пять (ШАСА) запретительных заповедей являются исправлениями, скрывающими ГАР, т.е. йуд-хэй (ה'י), а двести сорок восемь (РАМАХ) исполнительных заповедей являются исправлениями для притяжения и раскрытия ВАК де-ГАР, т.е. вав-хэй (ה'ו). И это смысл сказанного: «Дал Он им Тору от имени Своего» – т.е. для исправления имени АВАЯ.

«Йуд-хэй (ה'י) вместе с "имя Мое (שמי ימי)"⁷¹⁵ – в гематрии "ШАСА (365)"» – т.е. сказанное «это имя Мое вовеки»⁷¹⁵ указывает на ГАР де-ГАР, которые необходимо скрыть. И намек на это содержится в том, что «имя Мое (שמי ימי)» вместе с йуд-хэй (ה'י) в гематрии «ШАСА (365)», и с помощью них приходит исправление скрытия йуд-хэй (ה'י). «Вав-хэй (ה'ו) вместе с "памятование Мое (זכרתי זכרתי)"⁷¹⁵ – в гематрии "РАМАХ (248)"», так как «памятование Мое (זכרתי זכרתי)», т.е. то, что является заповедью «напоминать и раскрывать», указывает на ВАК де-ГАР, и это вав-хэй (ה'ו). И приводится намек, что «вав-хэй (ה'ו) вместе с "памятование Мое (זכרתי זכרתי)"⁷¹⁵» указывают на двести сорок восемь (РАМАХ) исполнительных заповедей, которые даны нам для раскрытия и притяжения мохин ВАК де-ГАР.

И это смысл сказанного: «Захар исправился в своей стороне» – т.е. Зеир Анпин, «в двухстах сорока восьми (РАМАХ) исправлениях, включенных в него», – т.е. в двухстах сорока восьми исполнительных заповедях, притягивающих в него мохин ВАК де-ГАР. «Часть из которых во внутренних свойствах, а часть – во внешних свойствах его» – поскольку есть заповеди, зависящие от мысли и речи, являющиеся исправлениями внутренних свойств Зеир Анпина, а есть заповеди, зависящие от действия, являющиеся исправлениями внешних свойств Зеир Анпина. «Одни из них являются свойством милосердия» – т.е. зависящие от правой линии Зеир Анпина, «а другие – свойством суда» – т.е. зависящие от левой линии Зеир Анпина. И говорит: «И все те, которые относятся к суду, установились в судах ахораим» – т.е. суды левой линии стали в нем судами ахораим, «где распространяется Нуква, и они укрепились и распространились в ее стороне» – т.е. вследствие этого исправления, когда свойства левой линии стали в нем обратной стороной (ахор), прилепились все суды к стороне Нуквы, а Зеир Анпин полностью остался свойством милосердия.

310) «"И мы учили, что пять видов наготы раскрылись в ней со стороны пяти судов", т.е. ХАГАТ Нецах Ход левой линии, которые прилепились к Нукве. "И пять судов распространились по двумстам сорока восьми путям. И отсюда мы изучаем, что голос у женщины – это нагота, волос у женщины – нагота, голень у женщины – нагота, рука у женщины – нагота, нога у женщины – нагота. И хотя эти две", руку и ногу, "не упоминали наши товарищи", но "эти две части – еще больше, чем нагота"».

Объяснение. Уже выяснилось в предыдущем пункте понятие РАМАХ (248), относящееся к раскрытию мохин ВАК де-ГАР, и раскрыть их является заповедью. И известно, что свойство ГАР и Хохма исходят от левой линии, и даже в ВАК де-ГАР, раскрытие которых является заповедью, раскрытие Хохмы, что в них, происходит только вместе с судами левой линии, чтобы наказать грешников.⁷¹⁷ И это смысл сказанного: «И пять судов распространились по двумстам сорока восьми путям», так как двести сорок восемь путей, т.е. раскрытие ВАК Хохмы, могут раскрыться только лишь с помощью пяти судов левой линии, раскрывающихся вместе с ними для наказания грешников.

И в соответствии этим пяти судам, т.е. ХАГАТ Нецах Ход левой линии, есть у женщины пять видов наготы, созерцание которых пробуждает суды. И это смысл сказанного: «Пять видов наготы раскрылись в ней со стороны пяти судов». И это голос-волос-голень, соответствующие ХАГАТ левой линии, а также рука и нога, соответствующие Нецах Ход левой линии. И это смысл сказанного: «И хотя эти две не упоминали наши товарищи», так как мудрецы запретили

⁷¹⁶ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.50. «Разногласие, которое было исправлено согласно высшему подобию...»

⁷¹⁷ См. выше, Идра раба, п.219.

всего лишь три вида наготы, относящихся к ХАГАТ левой линии, поскольку ХАГАТ являются свойством ГАР и не подслащаются никогда, однако Нецах Ход левой линии, которые подслащаются с помощью средней линии, и тогда нет в них судов, не запретили мудрецы. «Но эти две части – еще больше, чем нагота», так как есть в них удержание клипот, которые еще хуже, чем нагота. Ибо поскольку они являются свойствами Нецах и Ход, находящимися вне гуф (тела), к ним прилепляются клипот.

Чистое одеяние

311) «"И мы учили в Сифра ди-цниута, что захар распространяется и устанавливается в своих исправлениях. И установилось исправление чистого одеяния, и оно стало верным локтем (амá), длина этого локтя двести сорок восемь (РАМАХ) миров, и все они зависят от пи а-ама (устыца венца), называемого йуд (י). И после того, как раскрылась йуд (י), т.е. пи а-ама, раскрылся высший Хесед, и эта ама (локоть) называется Хеседом и зависит от пи а-ама (устыца венца), и не называется Хеседом до тех пор, пока не раскрывается йуд (י) этого пи а-ама (устыца венца)"».

Объяснение. После того, как он выяснил первый гадлут Зеир Анпина, т.е. распространение его НЕХИ,⁷¹⁸ и выяснилось строение Нуквы в первом состоянии, где вся она – пять гвурот левой линии,⁷¹⁹ выясняет теперь второй гадлут Зеир Анпина, определяемый главным образом исправлением Есода, чтобы он был способен порождать души посредством его зивуга (слияния) с Нуквой. И источником различия является то, что НЕХИ первого гадлута полностью являются лишь хасадим, и нет в них раскрытия Хохмы, имеющегося в левой линии. «И внес в это место всё милосердие и всю сторону милосердия»⁷¹⁸ – это значит, что даже левая сторона в нем становится стороной милосердия, т.е. приводящей к выходу хасадим. Но теперь, в состоянии второго гадлута Зеир Анпина, происходит исправление Есода, являющегося средней линией в этих НЕХИ второго гадлута, чтобы раскрыть также и Хохму вместе с хасадим. И это исправление называется раскрытием пи а-ама (устыца венца), и это венец (атарá) Есода, называемый йуд (י), т.е. свойство Малхут, которая получает от трех линий, называемых НЕХИ. И известно, что в Малхут раскрывается Хохма, поэтому она называется венцом (атарá) Есода, йуд (י), которая указывает на нижнюю Хохму. Однако основа имени нижней Хохмы находится не в венце (атарá) Есода Зеир Анпина, а в отделенной Нукве, как выяснится в дальнейшем.

Таким образом, выяснилось, что основа отличия первого гадлута от второго заключается в том, что в НЕХИ первого гадлута нет раскрытия всей Хохмы левой линии, ведь даже левая линия там служит только для того, чтобы вызвать хасадим. Однако в НЕХИ второго гадлута происходит как раскрытие хасадим, так и раскрытие Хохмы. И также известно, что раскрытие свечения Хохмы в левой линии приносит очищение.⁷²⁰

И это смысл сказанного: «Захар распространяется и устанавливается в своих исправлениях» – т.е. в исправлениях второго гадлута, как мы уже сказали. «И установилось исправление чистого одеяния» – потому что средняя линия, дающая наполнение Хохмы, дает его лишь в одеянии, скрывающем ГАР Хохмы, так как это одеяние дает наполнение только снизу вверх, т.е. ВАК Хохмы,⁷²¹ и оно называется чистым одеянием. Но если одеяние полностью препятствует наполнению Хохмы, то оно называется просто одеянием, а не чистым одеянием. «И оно стало верным локтем (ама)» – и сам Есод, являющийся свойством Хесед, называется верным (досл. чистым) локтем, ибо он передает также Хохму, так как чистота приходит только посредством раскрытия Хохмы. И поэтому в первом гадлуте они не считались чистым одеянием (ксутá дахья) и верным локтем (ама дахья), потому что там Хохма полностью скрыта, как мы уже сказали.

⁷¹⁸ См. выше, Идра раба, п.307.

⁷¹⁹ См. выше, Идра раба, п.308.

⁷²⁰ См. Зоар, главу Тазриа, п.121, со слов: «Однако у самих Абы ве-Имы нет сеарот вообще, так как сеарот исходят вследствие нехватки Хохмы, а у них это вовсе не считается нехваткой...»

⁷²¹ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.50. «Разногласие, которое было исправлено согласно высшему подобию...»

И уже выяснился смысл числа РАМАХ (248), которое является раскрытием мохин де-ВАК в виде памятования с вав-хэй (ת"ח), раскрытие которых является заповедью.⁷²² Однако необходимо понять, почему в Тиферет он называет их двумястами сорока восемью (РАМАХ) исправлениями, а в Нукве называет их двумястами сорока восемью (РАМАХ) путями,⁷²³ а здесь, в Есоде, называет их двумястами сорока восемью (РАМАХ) мирами. Дело в том, что там, в Зеир Анпине, эти РАМАХ (248) еще не действовали вовсе, поскольку там еще не раскрывается Хохма, которая подразумевается под числом РАМАХ (248), но там они становятся корнем исправлений для этих двухсот сорока восьми (РАМАХ), так как в момент раскрытия Хохмы они раскроют ее только благодаря этим исправлениям. Но они еще не выполняли скрываются ГАР Хохмы, ведь даже ВАК Хохмы не раскрывались там. И поэтому они называются там РАМАХ (248) исправлениями. Однако здесь, в Есоде второго гадлута, они уже действуют, чтобы раскрыть ВАК Хохмы, поэтому называются РАМАХ (248) мирами (альмин), от слова «скрываете (ээлем)», потому что они скрывают ГАР Хохмы. Но место раскрытия ВАК Хохмы находится не в Есоде, а в Малхут, и поэтому они называются в ней ВАК путями, так как они создают в ней пути для раскрытия ВАК Хохмы.

И это смысл сказанного: «Длина этого локтя (ама)» – т.е. мера Хохмы, раскрывающаяся с помощью Есода, поскольку длина указывает на свойство Хохмы, «двести сорок восемь (РАМАХ) миров», являющихся мерой ВАК Хохмы, в тайне: «имя Мое» вместе с «памятование Мое (зихри תִּזְכֹּרֶנּוּ)»⁷¹⁵ – это РАМАХ (248). Как сказано: «И все они зависят от пи а-ама (устыца венца), называемого йуд (י)», т.е. от венца (атара) Есода, определяемого как Малхут, которая получает от всех трех линий НЕХИ. И в ней находится место раскрытия РАМАХ (248) миров, и поэтому они называются в ней РАМАХ (248) путей, как мы уже объясняли. «И после того, как раскрылась йуд (י), т.е. пи а-ама, раскрылся высший Хесед» – т.е. Хесед высших Абы ве-Имы, называемый «чистый воздух». Ибо после того, как раскрылась Хохма, пребывает Хесед, что в Есоде, в свойстве «чистый воздух». Однако до раскрытия Хохмы, хотя он (Есод) и получает Хесед высших Абы ве-Имы, являющийся свойством «чистый воздух», тот становится в нем просто Хеседом, который не является свойством «чистый», так как в нем недостает Хохмы. И поэтому сказано: «И не называется Хеседом» – т.е. чистым высшим Хеседом, «до тех пор, пока не раскрывается йуд (י) этого пи а-ама (устыца венца)» – т.е. после того, как раскрывается венец (атара) Есода, называемый пи а-ама, указывающий на раскрытие Хохмы, называется сам Есод высшим совершенным Хеседом.

312) «"И смотри, Авраам не назывался совершенным в этом Хеседе, пока не раскрылась йуд (י) этого ама", т.е. венец (атара) Есода, "а после того, как раскрылась, называется совершенным. И это смысл сказанного: "Ходи предо Мною и будь непорочен"⁷²⁴ – полностью непорочен (как объяснялось в предыдущем пункте). И также сказано: "И я был непорочен пред Ним и остерегался, чтобы не согрешить мне"⁷²⁵. Спрашивает: "О чем говорит" отношение "начала отрывка к его концу?" И отвечает: "Но каждый, кто раскрывает эту йуд (י)", т.е. раскрывает Хохму, имеющуюся в венце (атара) Есода, "и остерегается, чтобы не вносить йуд (י) под другое правление", ситры ахра, "будет совершенен в будущем мире, и станет связан со средоточием жизни", т.е. душа его включится в Малхут, называемую средоточием жизни, потому что три линии в ней соединяются в единую связь. "Что означает "под другое правление"? Это как написано: "И сочетался с дочерью бога чужого"⁷²⁶, – т.е. с Малхут ситры ахра, притягивающей Хохму сверху вниз. "Поэтому написано: "И я был непорочен пред Ним"⁷²⁵, – поскольку он непорочен при раскрытии йуд (י)", т.е. в свойстве венца (атара) Есода,

⁷²² См. выше, Идра раба, п.309.

⁷²³ См. выше, Идра раба, п.310.

⁷²⁴ Тора, Берешит, 17:1. «И было Авраму девяносто лет и девять лет, и явил Себя Творец Авраму, и сказал Он ему: "Я Творец Всемогущий. Ходи предо Мною и будь непорочен"».

⁷²⁵ Пророки, Шмуэль 2, 22:24. «И я был непорочен пред Ним и остерегался, чтобы не согрешить мне».

⁷²⁶ Пророки, Малахи, 2:11. «Изменил Йегуда, и гнусность творилась в Израэле и в Йерушалаиме, ибо осквернил Йегуда святость Творца, которую любил, и сочетался с дочерью бога чужого».

светящего снизу вверх. Тогда "и остерегался, чтобы не согрешить мне"⁷²⁵», – чтобы не прилепиться к «дочери бога чужого»⁷²⁶, как мы уже сказали.

313) «"И когда распространилась эта ама, распространилась сторона Гвуры, от гвурот левой линии, что в Нукве", т.е. пять гвурот ХАГАТ Нецах Ход левой линии, "и погрузилась в одно место в Нукве, и записалась в ее обнаженности, облачении всего гуф Нуквы. И в этом месте называется наготой всего, т.е. местом для скрывания этой ама, называемой Хесед, для того чтобы подсластить эту Гвуру, включающую пять гвурот, этим Хеседом, включающим пять хасадим. Хесед – правая линия, Гвур – левая. И подсластились друг в друге, и называются Адамом, состоящим из двух сторон, и поэтому во всех сфирот есть правая и левая стороны – суд и милосердие"».

Объяснение. Ты уже узнал, что есть два состояния у Нуквы Зеир Анпина.

Первое состояние. Когда она находится в свойстве НАРАН обратной стороны (ахор) Зеир Анпина, и тогда есть у нее левая сторона без правой, т.е. Хохма без хасадим, и тогда даже Хохма, имеющаяся у нее, не может светить. И в этом заключается жалоба луны.

Второе состояние. После ее отделения и после того, как она уменьшилась до состояния точки, и строится заново, в свойстве, когда у нее самой нет ничего, т.е. даже Хохмы левой линии нет у нее, и она вынуждена получать всё от Зеир Анпина. И здесь он говорит о втором состоянии, когда даже Хохму левой линии она вынуждена получать от Есода Зеир Анпина.

И это смысл сказанного: «И когда распространилась эта ама» – т.е. после того, как распространилась в двухстах сорока восьми (РАМАХ) мирах, как мы уже говорили, на которые указывает «памятование Мне (зихри זכרתי)» с вав-хэй (הו), «распространилась сторона Гвуры, от гвурот левой линии, что в Нукве», – т.е. распространилась от Есода вначале сторона Гвуры, от тех гвурот, которые относятся к Нукве, т.е. свечение Хохмы, что в левой линии, «и погрузилась в одно место в Нукве» – т.е. принимается левая сторона от Есода «в одно место в Нукве», т.е. в Есод Нуквы, где происходит установление экрана Малхут, препятствующего свечению сверху вниз, а только снизу вверх, создающему облачение на свет. Таким образом, свечение Хохмы левой линии, которым наполняет ее Есод Зеир Анпина, светит от Есода Нуквы и выше, во всем гуф Нуквы, и вместе со свечением Хохмы, поднимающимся от Есода Нуквы снизу вверх, притягивается также одеяние от экрана, имеющегося в Есоде Нуквы, укрывающее света так, чтобы они снова не были притянуты сверху вниз,⁷²⁷ и оно называется чистым одеянием. И это смысл сказанного: «И записалась в ее обнаженности» – т.е. в экране, что в Есоде Нуквы, «облачении всего гуф Нуквы» – т.е. вместе со свечением Хохмы, светящей от Есода Нуквы снизу вверх во всем ее гуфе, поднимается также одеяние от экрана Есода Нуквы, предохраняющего от того, чтобы света не распространились сверху вниз. «И в этом месте называется наготой всего» – иными словами, там есть место удержания для внешних, чтобы не притягивали свечения Хохмы сверху вниз, и поэтому она должна быть укрыта и предохранена, чтобы не прийти к открытию наготы, при котором будут удерживаться в ней внешние. «Местом для скрывания этой ама, называемой Хесед», – т.е. она должна укрыть это место, чтобы оно было предназначено только для Есода Зеир Анпина, являющегося средней линией, наполняющей ее Хеседом. И если будет подозрение удержания внешних, не сможет соединиться с ней Есод Зеир Анпина. «Для того чтобы подсластить эту Гвуру, включающую пять гвурот, Хеседом, включающим пять хасадим», – для того чтобы облачилась Хохма в хасадим, и тогда оба они восполняются. И Есод Зеир Анпина включает пять хасадим, а Есод Нуквы включает пять гвурот. И это смысл сказанного: «И подсластились друг в друге, и называются Адамом, состоящим из двух сторон», – т.е. из правой и левой, из сахара и нуквы. «И поэтому во всех сфирот есть правая и левая стороны – суд и милосердие» – т.е. любая отдельная часть состоит из них обоих.

⁷²⁷ См. выше, Идра раба, п.311.

Семь царей Нуквы, которые умерли

314) «"Мы учили, что прежде, чем были подготовлены исправления Царя, самый древний (атик) из всех древних", т.е. высший Создатель, "возводил миры и устанавливал исправления для их существования. И эта Нуква не получила подслащения и не могла существовать, пока не опустился высший Хесед, и тогда они смогли существовать", – поскольку она Хохма левой линии, которая может существовать только при облачении в Хесед правой линии, как мы уже сказали. "И получили подслащение исправления Нуквы в этом Есоде, который называется Хеседом. И это смысл сказанного: "И вот цари, которые царствовали на земле Эдома"⁷²⁸, – т.е. в месте, где пребывают все суды", так как Эдом указывает на суды. "И они не получили подслащения, пока Он не исправил всё, и тогда вышел этот Хесед и установился в пи Есода", т.е. венец (атара) Есода, где раскрылась Хохма.⁷²⁷ "И это смысл сказанного: "И умер... и умер". Ибо они не смогли существовать и получить подслащение", являясь "судом внутри суда"», без Хеседа (милосердия).

Объяснение. Разбиение келим произошло в каждой сфере, и поэтому упоминаются они в Атике и в Зеир Анпине, и в Нукве. И говорит, что семь мелахим (царей) Нуквы разбились потому, что являлись свойством Хохмы без хасадим. Пока не вышел мелех (царь) Адар, являющийся свойством хасадим, и тогда смогли существовать, как выяснится далее.

315) «"И если скажешь, что в таком случае, все они являются судами – ведь написано: "И воцарился вместо него Шауль из Реховота Наречного"⁷²⁹ – и не было видно", чтобы был "суд. Потому что Реховот Наречный – это Бина, от которой раскрываются пятьдесят врат светов и светильников в шести окончаниях мира", т.е. Зеир Анпина, называемого миром. И поэтому называется Реховот, поскольку Шауль из Реховота Наречного не является судом. И отвечает: "Мы учили, что все они являются судом, кроме одного, который является последним" царем, "который продержался", т.е. Адара. "А этот Шауль из Реховота Наречного – это только одна сторона", т.е. левая сторона, "которая распространилась и вышла из Реховота Наречного"», и поэтому он тоже является судом.

316) «"И все они не удержались, и не говори, что отменились, но не удержались в этом правлении" суда. "Пока не пробудился и не распространился последний из всех, как написано: "И воцарился вместо него Адар"⁷³⁰. Что означает Адар? Это высший Хесед. "И имя города его Пау (פּוּ) "⁷³⁰. Что такое Пау? То есть, из-за него стонет (פּוֹעַ) человек, когда удостоивается духа святости"». «Города его (ירוּ)»⁷³⁰ – это от слова «пробуждение (иторерут הַתעוררות)». «"А имя жены его Мезйтавэль"⁷³⁰. Здесь они получили подслащение один в другом, и" Малхут "зывается его женой, и ни у кого из остальных не названо имя его жены"».

317) «"Мезйтавэль указывает на подслащение друг в друге" захара и нуквы. Потому что Зеир Анпин – это АВАЯ (הויא) с наполнением алеф (א), которое в гематрии МА (45), а Нуква – это АВАЯ (הויא) с наполнением хэй (ה), в гематрии БОН (52), а Мезйтавэль (מֵזַיטָוֶאֶל 97) в гематрии МА (45) и БОН (52). "Дочь Матред"⁷³⁰ – то есть, "по исправлениям", которые в ней "со стороны Гвуры"», и Матред от слова «хлопоты (традот)». «"Дочь Мей-Заав"⁷³⁰ – то есть, они подсластились и включились друг в друга, "Мей-Заав"⁷³⁰ – милосердие и суд", потому что Заав (досл. золото) указывает на свойство суда, т.е. свечение Хохмы, а Мей (воды) – это свойство хасадим, и они соединены вместе. "И здесь соединились женщина с мужчиной, Мезйтавэль с Адаром"».

⁷²⁸ Тора, Берешит, 36:31. «И вот цари, которые царствовали на земле Эдома, прежде чем царствовал царь у сынов Израэля».

⁷²⁹ Тора, Берешит, 36:37. «И умер Самла, и воцарился вместо него Шауль из Реховота Наречного».

⁷³⁰ Тора, Берешит, 36:39. «И умер Баал-Ханан, сын Ахбора, и воцарился вместо него Адар, и имя города его Пау; а имя жены его Мезйтавэль, дочь Матреды, дочери Мей-Заава».

Руки (зроот) захара

318) «"Он делится в сторонах своих на руки (зроот) и ноги (шукаим). Руки (зроот) захара – правая и левая. Первая рука", правая, – "три связи образовались в ней и включились в обе руки". Спрашивает: "Разве возможно себе представить, что они включились", – ведь следовало сказать, что они (эти связи) находятся в обеих руках? И отвечает: "Однако есть три связи в правой" конечности "и три связи – в левой, и включились три связи, что в правой, в три связи, что в левой. Поэтому только об одной написано "рука", т.е. левая, "однако о правой не написано "рука", но "десница Твоя, Творец"⁷³¹. Десницей Творца называется", когда есть "в ней три связи праотцев, которые они унаследовали в уделе своем"».

Объяснение. После того, как выяснили свойства захар и нуква, являющиеся правой и левой сторонами в средней линии Зеир Анпина, Тиферет, слитыми друг с другом, и нуква находится в обратной стороне (ахор) захара, выясняет теперь правую и левую стороны, которые в двух линиях, что в Зеир Анпине, и они отделены друг от друга и не являются одним парцуфом. И они находятся в правой и левой сторонах, т.е. Хеседе и Гвуре Зеир Анпина, называемых зроот (руки). Однако три линии, ХАГАТ Зеир Анпина, соединены вместе, и в каждую из трех линий включены все три линии. И они называются тремя связями. И есть три связи в Хеседе, а также три связи в Гвуре, а также три трети в Тиферет. И Зоар говорит здесь только о трех связях, что в двух зроот (руках), Хеседе и Гвуре. И эти линии исходят из мохин Зеир Анпина. И есть в них два свойства:

Первое. Мохин де-ВАК, когда властвует левая линия, и от нее исходят суды, и там вовсе нет хасадим.

Второе. И есть мохин де-ГАР, когда властвует правая линия, и они являются свойством хасадим и милосердием.

И это смысл сказанного: «И включились в обе руки... три связи, что в правой, включились в три связи, что в левой», – т.е. в мохин де-ВАК, когда всё включается в левую и левая властвует со своими судами. И это смысл сказанного: «Поэтому только об одной написано "рука"» – т.е. «рука Творца», «однако о правой не написано "рука"» – потому что рукой называется только во время власти левой линии, т.е. в мохин де-ВАК. «Десницей Творца называется в ней три связи праотцев, которые они унаследовали в уделе своем», – т.е. три мохин ХАБАД, представляющие собой ГАР свойства паним, и они распространяются в уделе их, потому что мохин распространяются во всем гуф.

319) «"И, если скажешь, что ведь в трех областях мозга, что в черепной коробке, они расположены", а не в теле (гуф)? Ибо ХАБАД могут быть только в рош. И отвечает: "Мы учили, что три" мохин ХАБАД "распространяются и связываются со всем телом, и все тело связано с этими тремя, и они связываются с правой рукой. И поэтому Давид пребывал в страстном желании и сказал: "Сиди справа от Меня"⁷³², потому что он соединился с праотцами", т.е. ХАГАТ, которые стали ХАБАД и соединились с правой стороной, как мы уже сказали. "И" Давид "восседает там для совершенства престола". Иначе говоря, Давид является свойством Малхут, т.е. опорой престола, где ХАГАТ являются тремя опорами престола, а он является четвертой по отношению к ним опорой, и он довершает этот престол. И поэтому написано: "Камень, отвергнутый строителями, лег в основу здания"⁷³³ – и это сказано о Малхут, называемой Давидом, "и это потому, что он сидел справа, то есть как написано: "И упокойся, и встанешь по жребию своему в конце дней"⁷³⁴. И напомнил ему о конце дней (кец а-ямин), т.е. сообщил ему, "как тому, кто удостоился любви Царя", и Царь считает его Своей правой рукой (ямин).

⁷³¹ Тора, Шмот, 15:6. «Десница Твоя, Творец, величественна в силе, десница Твоя сокрушает врага».

⁷³² Писания, Псалмы, 110:1. «Давиду. Псалом. Слово Творца господину моему: "Сиди справа от Меня, пока Я не сделаю врагов подножием твоим!"»

⁷³³ Писания, Псалмы, 118:22. «Камень, отвергнутый строителями, лег в основу здания».

⁷³⁴ Писания, Даниэль, 12:13. «Ты же иди к концу и упокойся, и встанешь по жребию своему в конце дней».

"Счастлива доля того, кому Царь протягивает десницу Свою, чтобы принять его под десницу Свою. И когда сидит он справа от Него, три связи его распространяются"» и светят нижним.

320) «"А что касается руки (зроа), то Он не простирает руки Своей в трех связях, о которых мы сказали", т.е. в мохин ХАБАД, потому что там пребывает власть правой линии, и поэтому называется десницей (правой рукой) Творца, как мы уже сказали. "И когда пробуждаются грешники и рассеиваются по миру, пробуждаются три других" связи, "представляющие собой суровый суд, и Он простирает руку. И когда простирает руку – это правая рука, однако называется "рукой Творца"⁷³⁵, "рукой Твоей простертой"⁷³⁶. В то время, когда три эти" связи, что в правой (стороне), "включаются в три другие" связи, являющиеся суровым судом, "всё называется правой рукой, и она вершит суд в милосердии. И об этом сказано: "Десница Твоя, Творец, величественна силой, десница Твоя, Творец, сокрушит врага"⁷³⁷, – потому что пробуждается в них", в этих судах, "милосердие"».

Объяснение. Ты уже узнал, что мохин Хохмы светят только вместе с раскрытием судов над грешниками, желающими притягивать Хохму сверху вниз.⁷³⁸ И об этом сказано: «И когда пробуждаются грешники и рассеиваются по миру, пробуждаются три других, представляющие собой суровый суд, и Он простирает руку» – т.е. Он простирает руку, чтобы совершить над грешниками суровые суды за то, что они притягивают Хохму сверху вниз, так как без простиранья руки для наказания грешников невозможно раскрытие Хохмы.⁷³⁸ И это смысл сказанного: «И когда простирает руку» – чтобы наказать грешников, тогда раскрываются мохин де-ГАР, «это правая рука» – так как раскрытие ГАР является тремя связями, устанавливающимися в правой руке. «Однако называется "рукой Творца"⁷³⁵, "рукой Твоей простертой"⁷³⁶» – поскольку действие раскрытия судов в момент проявления Хохмы называется «рукой простертой», подобно простирающему руку для наказания врагов своих. Однако при этом раскрываются ГАР свойства паним, являющиеся тремя связями правой руки, потому что рукой называются только мохин де-ВАК, вершащие суды, и в них вообще нет свойства Хесед, тогда как здесь, в мохин де-ГАР, основой, которая действует и правит, является Хесед. И эта рука вершит суды только в свойстве «рука простертая», которая простерта только для наказания грешников с тем, чтобы сохранить Хохму, но еще не производит самого действия, так как властвует тогда правая рука. И это смысл сказанного: «В то время, когда три эти» – правой руки, «включаются в три другие» – т.е. в момент появления Хохмы, когда они должны включиться в руку простертую, для того чтобы защититься от внешних, как уже говорилось, «всё называется правой рукой» – ибо тогда раскрываются мохин де-ГАР. «И она вершит суд в милосердии» – поскольку раскрытие свойства суда в простертой руке происходит с целью раскрытия милосердия. «И об этом сказано: "Десница Твоя, Творец, величественна силой"⁷³⁷», – потому что правая рука укрепляется благодаря силе простертой руки. «"Десница Твоя сокрушает врага"⁷³⁷» – и считается, что правая рука изгоняет врагов и подчиняет их, а не левая, так как левая только помогает власти правой.

321) «"Мы учили, что в деснице удерживаются триста семьдесят тысяч рибо, называемых правой", представляющих собой общее число всех мохин,⁷³⁹ "и сто восемьдесят пять тысяч рибо, от руки, называемой рукой Творца", и это застывание светов, что в левой линии, для грешников. И сто восемьдесят пять (куф-пэй-хэй נפר) означает застывание (кфия נפר) светов. И это – правая рука, и называется рукой Творца, как объяснялось в предыдущем пункте, т.е. правая и левая, относящиеся к правой. "И с тем и с другим связана рука", т.е. рука тоже состоит из правой и левой. "И то и другое называется Тиферет", т.е. Тиферет тоже состоит из правой и

⁷³⁵ Пророки, Йешаяу, 51:9. «Поднимись, поднимись, оденься силой, рука Творца! Поднимись, как в давние времена, в поколениях древних! Не ты ли рассекла Раава, умертвила дракона?»

⁷³⁶ Тора, Дварим, 9:29. «А они Твой народ и Твой удел, который Ты вывел Твоею великою силой и рукой Твоей простертой».

⁷³⁷ Тора, Шмот, 15:6. «Десница Твоя, Творец, величественна силой. Десница Твоя, Творец, сокрушит врага».

⁷³⁸ См. выше, Идра раба, п.219.

⁷³⁹ См. выше, Идра раба, п.19.

левой. "Как написано: "Направлял Он десницу Моше рукой величия Своего"⁷⁴⁰. "Направлял Он десницу Моше"⁷⁴⁰ – это ведь правая. "Рукой"⁷⁴⁰ – левая, и написано: "Рукой величия Своего"⁷⁴⁰». Таким образом, они включены друг в друга.

322) «"И мы учили, что в левой руке удерживаются четыреста пятьдесят рибо вооруженных щитами. И они удерживаются в каждом пальце. И в каждом пальце находятся десять тысяч вооруженных щитами. Сам посчитай, сколько их в каждой руке. И эта правая называется святой помощью, приходящей от правой руки, от трех связей", что в ней. "Как написано: "И вот, рука моя с тобою"⁷⁴¹. И удерживаются с одной стороны тысяча и четыре рибо, и восемь" рибо "и пятьсот тысяч оказывающих помощь в каждом мире. И называются рукой Творца высшей, и рукой Творца нижней. Ведь несмотря на то, что в любом месте рука Творца – это левая", если "удостаиваются, она – десница Творца, так как включается эта рука в левую руку, и становится помощью, и называется десницей. А если нет, – рука Творца нижняя", и это левая. "Мы учили, что когда пробуждаются суровые суды, чтобы опуститься на мир, здесь написано: "Тайна Творца – для боящихся Его"⁷⁴²».

Объяснение. Есть два вида свечения в левой линии во время свечения ГАР:

Первый. Раскрытие судов в ней в свойстве «простертая рука», начинающееся во время мохин де-ВАК, число которых четыреста пятьдесят рибо, соответствующих ХАГАТ Нецах Ход в ней. И всё, что есть в общем, есть также и в каждом пальце в частности. И это смысл сказанного: «В левой руке удерживаются четыреста пятьдесят рибо вооруженных щитами» – т.е. защищающих Хохму от грешников, чтобы не притягивали ее сверху вниз. «И они удерживаются в каждом пальце» – т.е. эта совокупность светит в каждой из частей.

И второй вид. Хохма нисходит вместе с этими судами, и это – десять сфирот, в каждой из которых светит Хохма, называемая тысячей. И об этом сказано: «И в каждом пальце находятся десять тысяч вооруженных щитами» – т.е. десять сфирот Хохмы, поскольку раскрытие Хохмы происходит в свойстве «пальцы».⁷⁴³

И есть два вида (свечения) в правой линии, во время свечения ГАР:

Первый. Когда левая линия служит правой, и правая является властвующей. И тогда обе они называются десницей Творца, как мы уже объясняли.

Второй. Когда правая способствует раскрытию светов Хохмы в левой, т.е. облачает Хохму своими хасадим, чтобы Хохма могла светить, и тогда правая линия называется поддержкой и помощью для левой. И это смысл сказанного: «И эта правая называется святой помощью, приходящей от правой руки, от трех связей», – т.е. она поддерживает свечение Хохмы в левой линии. И тогда, когда эти ХАГАТ Нецах Ход левой линии, являющиеся пятью судами левой линии, наказывают грешников, когда она находится в мохин де-ВАК, они растут теперь благодаря помощи правой, и становятся пятьюстами тысячами, где сотни – это хасадим, тысяча – это Хохма, и когда пять судов облачаются в хасадим, они становятся пятьюстами тысячами. А мохин самой правой линии находятся в двенадцати свойствах, и одном, включающем все их. И это сфирот ХУБ ТУМ, в каждой из которых три линии, и Малхут, получающая их, т.е. три АВАЯ, в каждом из которых четыре буквы, и Малхут, получающая их. И Малхут, получающая их, называется тысячей, так как в ней раскрывается Хохма, а четыре буквы среднего имени АВАЯ – это четыре рибо. И это смысл сказанного: «И удерживаются с одной стороны тысяча и четыре рибо», где тысяча – это Малхут, а четыре рибо – это среднее имя АВАЯ. И оба они являются свойством Даат. «И восемь» – т.е. еще восемь рибо от двух

⁷⁴⁰ Пророки, Йешаяу, 63:12. «Направлял Он десницу Моше рукой величия Своего, рассек воды пред лицом их, чтобы сделать Себе имя вечное».

⁷⁴¹ Пророки, Шмуэль 2, 3:12. «И послал Авнер от себя послов к Давиду сказать: "Чья эта земля?" Сказать: "Заклучи союз со мною, и вот, рука моя с тобою, чтобы обратить к тебе весь Исраэль"».

⁷⁴² Писания, Псалмы, 25:14. «Тайна Творца – для боящихся Его, и союз Свой Он объявляет им».

⁷⁴³ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.130. «"Ногти" видны, однако не позволено видеть внутреннюю сторону "пальцев"..."»

АВАЯ, правого и левого, т.е. Хохмы и Бины. И всё это – в мохин самой правой руки, представляющих собой ХАБАД и Малхут, получающую их. И, в дополнение к ним, «и пятьсот тысяч» – т.е. пять судов левой руки, которые после облачения их в поддержку хасадим становятся пятьюстами тысячами, т.е. Хохмой и хасадим вместе, называемыми «сто тысяч», в каждом из пяти судов. И это смысл сказанного: «Когда пробуждаются суровые суды, чтобы опуститься на мир», – т.е. в то время, когда рука Творца раскрывает пять ее судов, чтобы опустить их на грешников, "здесь: «Тайна Творца – для боящихся Его»⁷⁴² – т.е. здесь, если правая линия помогает облачить их в хасадим трех ее связей, раскрывается в них «тайна Творца»⁷⁴², т.е. Хохма, «для боящихся Его»⁷⁴² – для тех, которые испытывают страх перед этими судами и остерегаются, чтобы не притягивать Хохму сверху вниз.

Разделение

323) «"И мы учили в Сифра ди-цинута, что все суды, исходящие от захара", Зеир Анпина, "суровые вначале и мягкие в конце. А все суды, исходящие из Нуквы, мягкие вначале и суровые в конце. И если бы они не становились как одно целое, то мир не мог бы (их) вынести. До тех пор, пока древнейший (атик) из древних, самый скрытый из всех, не отделил их друг от друга и не соединил" затем, "чтобы подсластились вместе"».

Объяснение. Ибо ты узнал, что Зеир Анпин – это правая линия, а Нуква – левая. И известно, что правая линия исходит от свойства точки холам, т.е. йуд (י), входящей в свет (ор אור). Поэтому сказано: «Все суды, исходящие от захара, суровые вначале» – т.е. суды экрана Малхут, которые включились в Бину. Однако «мягкие в конце» – так как затем раскрываются хасадим, выходящие на этот экран, и суды смягчаются. А Нуква исходит от левой линии, началом которой является выход йуд (י) из воздуха (авир אור), когда устраняются суды экрана, но в конце они суровы, так как от власти левой линии исходят все суды. И поэтому сказано: «А все суды, исходящие из Нуквы, мягкие вначале и суровые в конце». Однако оба они соединены вместе в средней линии, т.е. в Тиферет,⁷⁴⁴ и поэтому суды захара ослабевают благодаря Нукве, у которой йуд (י) вышла из воздуха (авир אור), а суды Нуквы ослабевают благодаря захару, так как он устанавливает их в своей обратной стороне (ахораим) и отменяет тем самым их власть. Поэтому сказано: «И если бы они не становились как одно целое, то мир не мог бы (их) вынести», – так как благодаря их соединению вместе ослабевают суды в них. И продолжают суды в них «до тех пор, пока древнейший (атик) из древних, самый скрытый из всех, не отделил их друг от друга» – что является разделением, когда он отделяет их друг от друга, «и не соединил, чтобы подсластились вместе», – т.е. они соединились в состоянии паним бе-панам, и смягчились все суды в них, как это выяснится далее.

324) «"И когда Он разделил между ними, навел сон на Зеир Анпина, и отделил Нукву, поставив ее после его сторон, и установил ее во всех исправлениях, и скрыл ее для Своего дня", для субботы, "чтобы привести ее к захару", Зеир Анпину. "И об этом сказано: "И навел Творец Всесильный на Адама крепкий сон, и он уснул"⁷⁴⁵. Что значит: "И он уснул"⁷⁴⁵? То есть, как написано: "Пробудись, почему спишь Ты, Господин мой?"⁷⁴⁶ "И взял Он одну из его сторон"⁷⁴⁵. Что значит "одну"⁷⁴⁵? Это Нуква, как сказано: "Одна она, голубка моя, чистая моя"⁷⁴⁷. И она поднялась" в Абу ве-Иму, "и была исправлена, и в ее место погружены милосердие и

⁷⁴⁴ См. выше, Идра раба, п.308.

⁷⁴⁵ Тора, Берешит, 2:21-22. «И навел Творец Всесильный на Адама крепкий сон, и он уснул. И взял Он одну из его сторон, и закрыл плотью место ее. И отстроил Творец Всесильный ту сторону, которую взял у Адама, чтобы быть ему женой, и привел ее к Адаму».

⁷⁴⁶ Писания, Псалмы, 44:24. «Пробудись, почему спишь Ты, Господин мой?! Пробудись, не оставь навсегда!»

⁷⁴⁷ Писания, Песнь песней, 6:9. «Одна она, голубка моя, чистая моя, одна она у матери своей, избранная – у родительницы своей. Увидели ее девицы – и признали, царицы и наложницы – и восхвалили ее».

Хесед. И поэтому сказано: "И закрыл плотью место ее"⁷⁴⁵. И написано: "И удалю из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце из плоти"⁷⁴⁸».

Объяснение. Корнем Нуквы является Малхут второго сокращения, которая окончила ВАК де-Некудим, т.е. последнего царя, что там, начиная с которого и ниже начинаются миры БЕА разделения. И считается тогда, что Зеир Анпин был в ХАБАД ХАГАТ келим и нефеш-руах светов. А мир Ацилут де-Некудим оканчивался в точке хазе, расположенной в Тиферет Зеир Анпина, т.е. из-за Малхут, которая поднялась в место Бины Зеир Анпина, т.е. Тиферет, и завершила свет Ацилута, чтобы он не распространялся дальше, и все келим, т.е. две нижних трети Тиферет Зеир Анпина, расположенные от хазе и ниже, и все три сферы НЕХИ, вышли из Ацилута и стали (свойством) БЕА. И всё, что есть в БЕА, взяла Малхут в свое владение, так как она же и вывела их наружу во время катнута Некудим, и она же возвратила их в Ацилут во время гадлута, перед разбиением келим, ибо тогда опустилось сокращение Малхут из Бины Зеир Анпина, т.е. Тиферет, в ее место, в точку этого мира, и БЕА, т.е. ТАНХИ Зеир Анпина, которые вышли со ступени Зеир Анпина под оканчивающую Малхут, снова вернулись к Зеир Анпину Ацилута. И поскольку нет исчезновения в духовном, считается, что также и сейчас оканчивающая Малхут остается в месте хазе Зеир Анпина, и только сила сокращения в ней опустилась в точку этого мира, а те БЕА, которые были до этого во время катнута в ее власти, присоединились сейчас к ней, к свойству Ацилут, и стали девятью ее нижними сфирот, потому что оканчивающая точка в хазе Зеир Анпина стала Кетером, а ТАНХИ Зеир Анпина стали ее ХУБ и ХАГАТ НЕХИМ. Таким образом, в момент гадлута Некудим, перед разбиением, образовались из БЕА, вернувшихся в Ацилут, две ступени:

Первая. Когда они вернулись в свойство ТАНХИ Зеир Анпина, как и в состоянии до второго сокращения.

Вторая. Когда выстраивается из них весь парцуф Малхут Зеир Анпина, и образуется из этих ТАНХИ Зеир Анпина девять ее сфирот – ХУБ ХАГАТ НЕХИМ.

И отсюда в мире исправления, – все то время, когда Зеир Анпин выясняет свои НЕХИ и приобретает новые НЕХИ де-келим, раскрывающие ГАР светов, в это время Нуква тоже достигает девяти сфирот ХУБ ХАГАТ НЕХИМ де-келим, и выстраивается в полный парцуф из десяти сфирот. И также, если прегрешения нижних вызывают возвращение Зеир Анпина к свойству ВАК, и отменяются новые НЕХИ, которые были выявлены им из миров БЕА, в это время отменяются также и девять нижних сфирот Малхут, ибо один корень у них обоих. И поэтому мы говорили об отделенной Нукве Зеир Анпина, что ее корнем является оканчивающая Малхут де-Некудим. И она не является свойством левой линии Зеир Анпина, а (свойством) Малхут, которая полностью оканчивает его. И она называется Малхут, отделенной от Зеир Анпина, так как является другой ступенью, находящейся ниже Зеир Анпина и получающей от него все девять своих сфирот ХУБ ХАГАТ НЕХИМ, в качестве его ТАНХИМ, как уже выяснилось. А постоянным ее корнем в Зеир Анпине является точка его хазе свойства келим, как мы уже сказали. А в отношении светов, представляющих собой только нефеш-руах, т.е. ХАГАТ НЕХИ, считается постоянным корнем Малхут в Зеир Анпине точка под его Есодом. И два этих соотношения – только вследствие обратной зависимости между келим и светом, но они являются одной точкой, и это точка окончания его ВАК, какими они были в Некудим в момент катнута.

И есть также Нуква в гуф Зеир Анпина, которая никогда не отделяется от него, и она является его левой стороной. Потому что Даат состоит из правой и левой сторон, так как согласует две линии, правую и левую, и вот правая, что в нем, – это сам Зеир Анпин, а левая, что в нем, – это Малхут, называемая Нуквой в его гуф. И так же – в Тиферет, и так же – в Есоде. Потому что средняя линия в каком бы то ни было месте включает в себя правую и левую, где правая – это Зеир Анпин, а левая – Нуква в его гуф. И обе они являются одной

⁷⁴⁸ Пророки, Йехезкель, 36:26. «И дам вам сердце новое и дух новый вложу в вас. И удалю из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце из плоти».

ступенью, и уровень их одинаковый. И всё, что было сказано об отделенной Нукве, не имеет места в этой Нукве, которая в его гуф.

В начале исправления отделенной Нуквы Создатель соединил ее с Нуквой в гуф Зеир Анпина. И поэтому сказано: «Тиферет распространяется от табура сердца»⁷⁴⁹ – т.е. от свойства «отверстие (некев) хаза», называемого табуром сердца, где находится отделенная Малхут Зеир Анпина, стоящая в паним Зеир Анпина. «И проделал отверстие, и прошел в другую сторону» – т.е. он сделал ее местом получения и перенес ее в другую сторону, т.е. в обратную сторону (ахор) Зеир Анпина, и она стала вследствие этого его левой стороной, называемой Нуквой в его гуф. И тем самым смешал отделенную Нукву с Нуквой в его гуф, и обе они стали одной Нуквой, когда место ее нахождения больше не в некев (отверстии) хаза, называемом некев (отверстием) паним Зеир Анпина, а в средней линии, в некев (отверстии) обратной стороны (ахор), являющемся смешением свойства Нуквы его гуф с отделенной Нуквой. И в этом состоянии вышли нефеш-руах де-нефеш Нуквы в келим ХАБАД ХАГАТ до хаза, и об этом сказано: «И исправил парцуф Нуквы до табура» – т.е. до ее хаза, в свойстве нефеш.

А затем, когда вышли ГАР де-нешама Зеир Анпина вместе с новыми НЕХИ де-келим, тогда включены в эти НЕХИ девять нижних сфирот света руах, и выстраиваются все десять сфирот свойства руах Нуквы, т.е. также мохин де-руах, являющиеся мохин левой линии. Иными словами, она получила свет Хохмы, нисходящей в левой линии.

И если бы Нуква не перешла в обратную сторону (ахор), чтобы соединиться с Нуквой, что в гуф Зеир Анпина, а оставалась бы на своем месте в точке некев (отверстия) а-хаза, на стороне паним Зеир Анпина, получилось бы, что в момент, когда вышли в Нукве мохин левой линии, т.е. ГАР де-руах, она получила бы их от Зеир Анпина, как любая нижняя ступень получает от высшей, и тем более когда девять ее сфирот приходят от новых Тиферет-Нецах-Ход-Есод (ТАНХИ) Зеир Анпина. И тогда левая линия была бы подслащена хасадим, потому что Зеир Анпин является средней линией, в которой правая и левая соединены. И тогда Нуква могла бы получить их. Однако теперь, когда она стоит на стороне ахор Зеир Анпина, то есть, что смешалась вместе с Нуквой его гуф, как мы уже сказали, получается, что во время выхода мохин от левой линии Имы, взяла их отделенная Нуква напрямую от левой линии Имы, как и Нуква в гуф Зеир Анпина, и они стали вследствие этого двумя парцуфами, где парцуф Зеир Анпин – это полностью правая линия, получающая только от правой линии Имы, а парцуф отделенной Нуквы, которая соединилась с ним в свойстве ахор, – полностью левая, так как берет только левую линию от Имы, как и Нуква, что в его гуф. И нужно как следует понять, что сама по себе Нуква в гуф Зеир Анпина, хотя и получает от Имы только левую линию, это не причиняет никакого вреда исправлению средней линии, и наоборот, вся ее левая сторона приходит к ней благодаря тому, что она соединяет правую и левую линии в Име, и вследствие этого у нее самой тоже есть правая и левая линии в свойстве «трое выходят благодаря одному, один находится в трех»⁷⁵⁰. Ведь Нуква в его гуф, являющаяся его левой стороной, уже очень хорошо подслащена в правой, и нет в ней никаких судов. Таким образом, даже левая рука (зроа) Зеир Анпина тоже называется десницей Творца.⁷⁵¹ Но поскольку отделенная Нуква, получившая теперь мохин левой линии заново, стала как и Нуква в его гуф, эти мохин еще не получили никакого подслащения от хасадим средней линии, так как они вообще не вошли в него, а вошли напрямую от левой линии Имы в отделенную Нукву, соединенную с обратной стороной (ахор). И поскольку нет в ней единства средней линии, она находится в свойстве «левая без правой», а это суровые суды, и она не могла противостоять им.

Таким образом, всё необходимое здесь исправление – это не более как отделение Нуквы от свойства ахораим Зеир Анпина и возвращение ее к свойству паним Зеир Анпина, т.е. в место

⁷⁴⁹ См. выше, Идра раба, п.306.

⁷⁵⁰ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.363. «Трое выходят благодаря одному, один находится в трех, входит между двумя, двое питают одного, и один питает многие стороны ...»

⁷⁵¹ См. выше, Идра раба, п.320.

некев (отверстие) а-хазе Зеир Анпина, для того чтобы всё, что получит, она получала бы только от Зеир Анпина, свойства средней линии. И тогда будут у нее вместе Хохма и хасадим, представляющие собой всё совершенство.

И это то, что он выясняет здесь: как отделил Он Нукву от обратной стороны (ахораим) Зеир Анпина, и вернул ее к свойству паним. И поэтому сказано: «И когда Он разделил между ними» – когда разделил Зеир Анпин и Нукву, выведя их из состояния слияния в свойстве ахораим, «навел сон на Зеир Анпина» – т.е. когда ушли из него мохин де-нешама, свойства Хохмы и хасадим, к которым относится Зеир Анпин, и Он оставил в нем только левую сторону мохин, Бину и Гвуру, к которым относится Нуква. И эти мохин называются сном и закрыванием глаз, потому что перекрывается Хохма, свойство «глаза (эйнаим)», так как они не могут светить без хасадим, что и означает: «И навел Творец Всесильный на Адама крепкий сон, и он уснул»⁷⁴⁵. «И отделил Нукву, поставив ее после его сторон», – т.е. Создатель пробудил экран, вернув йуд (י) в свет (ор אור), и удалились мохин обратной стороны (ахор) Нуквы, и это удаление мохин де-ахор называется, что была взята сторона Зеир Анпина, так как прекратилось ее свечение, и тогда она вернулась к свойству «точка хазе», как и до перехода ее в ахораим Зеир Анпина. И это означает: «И взял Он одну из его сторон»⁷⁴⁵, а затем поднялись Зеир Анпин и Нуква в Абу ве-Иму. Поэтому сказано: «И отстроил Творец Всесильный»⁷⁴⁵, т.е. Аба ве-Има, «эту сторону»⁷⁴⁵ – Нукву, т.е. они простерли новые мохин Зеир Анпину и новые НЕХИ, от которых образуются новые мохин Нуквы. «И установил ее во всех исправлениях» – т.е. во всех мохин. «И скрыл ее для Своего дня» – т.е. подготовил ее для зивуга в день субботний, во время которого ЗОН получают мохин де-хая, способные давать порождения.

325) «"И в час, когда суббота хотела зайти", т.е. в сумерки, "создавал Он духов, дьяволов и ураганы", являющихся вредителями мира, "и прежде чем Он завершил их, явилась Царица во" всех "своих исправлениях" от субботы, "и воссела пред Ним". Потому что в этот день она достигает свойства ГАР де-хая, которые смиряют и отменяют всех этих вредителей и ситру ахра, и нет тогда никакого другого правления в мире, кроме нее. "И в час, когда она воссела пред Ним, Он оставил все эти создания, и они не были завершены. Ибо после того, как Царица восседает с Царем, и они соединяются паним бе-паним (лицом к лицу), кто может войти меж ними, и кто приблизится к ним?»⁷⁵² И когда соединились, подсластились друг в друге", потому что субботний день – "это день, в который всё подслащается. И поэтому смягчаются эти суды друг в друге", так как суды захара, суровые в начале, получают смягчение в рош Нуквы, где суды мягкие, а суды Нуквы, суровые в конце, смягчаются в окончании захара, где суды мягкие.⁷⁵³ "И исправились высшие и нижние"».

Каин и Эвель

326) «"И мы учили в Сифра ди-цниута, что святой Атик хотел посмотреть, смягчились ли суды, и соединились эти двое", Адам и Хава, "друг с другом, и вышел со стороны Нуквы суровый суд. Как написано: "И Адам познал Хаву, жену свою, и зачала она и родила Каина, и сказала: "Обрела я мужа с Творцом"»⁷⁵⁴. Потому что мир еще не мог выдержать, так как Хава пока не смягчилась, а жестокий змей привнес в нее скверну сурового суда, и поэтому не могла смягчиться. И когда вышел Каин со стороны Нуквы, он вышел сильным и жестоким, сильным в судах своих и жестоким в судах своих. После того, как вышел" из нее Каин, "она ослабла и смягчилась. После этого родила другую" душу, "которая более мягкая, и поднялся" на него "первый", Каин, "который был сильнее, так как все суды соединились с ним"».

Объяснение. После того, как выяснил создание Нуквы, и отделение (ее), и полный зивуг паним бе-паним, совершаемый в день субботний, выясняет теперь понятие «зивуг будних

⁷⁵² См. «Предисловие книги Зоар», п.248, со слов: «И спрашивается: "Разве не мог Творец подождать с освящением этого дня, пока не будут созданы тела для этих духов?"...»

⁷⁵³ См. выше, Идра раба, п.323.

⁷⁵⁴ Тора, Берешит, 4:1. «И Адам познал Хаву, жену свою, и зачала она и родила Каина, и сказала: "Обрела я мужа с Творцом"».

дней», который произошел после вкушения Древа познания. И этот зивуг состоялся уже после отделения, когда ЗОН находятся паним бе-панам, но до субботнего дня. И вследствие греха Древа познания, т.е. побуждения притягивать Хохму сверху вниз, подобно желанию змея и всех клипот, он вызвал наверху состояние прихода змея к Хаве. Иначе говоря, клипа, называемая высшим змеем, получила силу вследствие прегрешения нижних в отношении Древа познания, чтобы прилепиться к Нукве, с целью притянуть от нее Хохму сверху вниз, как это было до отделения, и тем самым пробудил силу левой стороны и обратной стороны Нуквы, и привнес скверну в души, включенные в Нукву. И эта скверна означает, что навлек на них власть левой линии, чтобы она не желала включаться в правую.

И поэтому считается, что в этом зивуге «двое вошли к Хаве»⁷⁵⁵, так как, с одной стороны, Нуква соединилась с Зеир Анпином, являющимся средней линией, исправляющей Хохму так, чтобы она светила только снизу вверх, с помощью чего она объединяет две линии и облачает Хохму в хасадим, а с другой стороны, соединился с ней змей, пробуждающий притяжение ГАР левой линии, т.е. сверху вниз, и отделил ее от правой, являющейся свойством хасадим, вопреки средней линии. И об этом сказано: «И породила она двоих. Один вышел по виду породившего его, и второй вышел по виду породившего его» – т.е. она родила две души, Каина и Эвеля, и Каин произошел от скверны змея, а Эвель произошел от хасадим Зеир Анпина.

И это означает сказанное здесь: «Святой Атик хотел посмотреть, смягчились ли суды», – т.е. после греха Древа познания пожелал Создатель посмотреть, смягчились ли суды Нуквы в Зеир Анпине, иными словами, хотел посмотреть, не причинил ли грех Древа познания вред судам Нуквы. «И соединились эти двое друг с другом» – т.е. Он пробудил Зеир Анпина и Нукву, чтобы они соединились друг с другом, «и вышел со стороны Нуквы суровый суд» – так как скверна змея преобладала над душой, и вся душа вышла от свойства Нуквы и скверны змея, т.е. от свойства Хохмы сверху вниз, что является суровым судом, и нет у него желания соединяться с правой линией. Как сказано: «И Адам познал Хаву, жену свою, и зачала она, и родила Каина»⁷⁵⁴. И мир не мог выдержать, потому что Нуква не получила смягчения в Зеир Анпине, а родила его (Каина) только под властью левой линии. И как объяснить, что она не получила смягчения в Зеир Анпине, ведь она соединилась с ним? Но это потому, что «жестокий змей привнес в нее скверну сурового суда», поскольку из-за прегрешения нижних в отношении Древа познания змей получил силу привносить скверну в души, как уже объяснялось. «И поэтому не могла смягчиться» – так как он привнес в нее силу власти левой линии над правой, что называется скверной, как мы уже сказали. «После того, как вышел», – когда вышел из нее Каин, являющийся скверной змея и властью левой линии, «она ослабла и смягчилась» – ослабла сила левой линии в ней, и она соединилась и смягчилась в правой, в Зеир Анпине. «После этого родила другую душу, которая более мягкая», – т.е. душу Эвеля, который исходит от Зеир Анпина, от хасадим.

327) «"Смотри, что написано (о Каине и Эвеле): "И когда они были в поле"⁷⁵⁶ – т.е. в известном поле, что наверху, в поле, называемом полем яблонь", т.е. в Малхут, от которой они произошли. "И одолел этот суд" Каина "брата его, поскольку был суровой его. И он подчинил его и скрыл его под собой. Пока не пробудился из-за этого Творец и не прогнал" Каина "от Себя, и не погрузил его в пучину великой бездны. И он включает в себя брата своего во время погружения в великое море, смягчающее высшие слезы. И от них опускаются души в мир – каждому человеку согласно пути его"».

Объяснение. Поскольку выяснилось, что Каин и Эвель – это левая и правая линии в Малхут, необходимо знать, как разъясняется понятие убийства Каином Эвеля, а также всё остальное, сказанное относительно этого. И это означает сказанное: «"И когда они были в поле"⁷⁵⁶ – т.е. в известном поле, что наверху, в поле, называемом полем яблонь», – т.е. наверху в Малхут, и

⁷⁵⁵ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.455.

⁷⁵⁶ Тора, Берешит, 4:8. «И сказал Каин Эвелю, брату своему. И когда они были в поле, восстал Каин на Эвеля, брата своего, и убил его».

возникло между ними разногласие, как свойственно правой и левой линиям,⁷⁵⁷ «и одолел этот суд брата его» – т.е. левая линия, Каин, одолела правую линию, Эвеля. Однако следует спросить – ведь в любом месте, где сталкиваются друг с другом правая и левая линии, иногда одолевает правая, а иногда – левая, как сказано: «Поднялись они в небо, опустились в бездны»⁷⁵⁸ – поскольку, когда побеждает левая линия, «поднялись они в небо»⁷⁵⁸ – т.е. она притягивает ГАР, и это называется волнами морскими, а когда побеждает правая линия, тогда «опустились в бездны» – т.е. морские волны, гребень которых взмечается до небес силой левой линии, когда достигают ГАР левой линии, они снова падают в пучины бездны, и снова теряют свой ГАР и падают в ВАК, называемый Нуквой великой бездны, т.е. там поднимается Малхут в Бину и уменьшается на (величину) ГАР. И это подробно объяснялось выше.⁷⁵⁹ В таком случае, почему здесь сказано, что Каин убил Эвеля, откуда следует, что левая линия одержала верх над правой? И об этом сказано: «И одолел этот суд брата его, поскольку был суровей его», – ибо здесь отличие в том, что Каин был более суровым судом, так как властвовала над ним скверна змея. И поэтому он одолел правую линию, Эвеля, «и он подчинил его и скрыл его под собой» – подчинил его и скрыл, чтобы его присутствие не было видно, потому что наверху, в духовном, не бывает убийства в другом виде.

И продолжалась власть Каина до тех пор, «пока не пробудился из-за этого Творец», – т.е. пока не пробудилась средняя линия, называемая Творец, «и не прогнал Каина от Себя, и не погрузил его в пучину великой бездны» – т.е. удалил от него ГАР и погрузил его в ВАК без ГАР тем, что бросил его в пучину великой бездны, т.е. экран де-хирик свойства Малхут, поднявшейся в Бину, как сказано: «Опустились в бездны»^{758, 759} – так как средней линии свойственно таким образом сокращать ГАР левой линии с помощью экрана де-хирик, и тогда та подчиняется, чтобы соединиться с правой.⁷⁶⁰ И поэтому сказано: «И он включает в себя брата своего во время погружения в великое море» – ибо теперь, когда сократился и упал, погрузившись в великое море, т.е. в свойство ВАК, он соединяется с братом своим, с правой линией, т.е. только в то время, «когда смягчаются высшие слезы». То есть, как объяснялось выше,⁷⁶¹ что вначале извлекает камень из пучины бездны, т.е. опускает Малхут из Бины, и раскрываются снова ГАР левой линии, возобновляя разногласие правой и левой линий, и тогда проявляются красный и черный цвета, т.е. суды левой линии.⁷⁵⁹ И они называются «две слезы».⁷⁶¹ И когда Творец, т.е. средняя линия, продолжает белый цвет, т.е. хасадим, падают эти слезы в море Хохмы (мудрости), и смягчаются, так как включаются в правую линию. И поэтому сказано: «И он включает в себя брата своего во время погружения в великое море, в котором смягчаются высшие слезы». Иными словами, в то время, когда море смягчает две эти слезы свойством хасадим, соединяется Каин со своим братом Эвелем, т.е. с правой линией. А затем, когда соединились они, «от них опускаются души в мир – каждому человеку согласно пути его», – если деяния его в свойстве правой линии, то он притягивает душу от Эвеля, а если деяния его в свойстве левой линии, то он притягивает душу от Каина.

328) Прежде чем они включились друг в друга, ибо тогда они были укрыты, поскольку Каин подчинил и скрыл Эвеля под собой, и также Каин был скрыт, как сказано: «И от лица Твоего я скроюсь»⁷⁶². И говорит: «"Несмотря на то, что были скрыты, они распространились друг в друге, и стали одним гуф (телом)", то есть под властью Каина. "И от этого гуф опускаются души нечестивых, грешащих и дерзких духом", так как этот гуф находится под властью Каина. Спрашивает: "Разве от них обоих вместе" опускаются души, ведь они являются двумя

⁷⁵⁷ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.44, со слов: «А правая линия является совершенством всего, потому что все сфирот получают от нее жизненные силы...»

⁷⁵⁸ Писания, Псалмы, 107:26. «Поднялись они в небо, опустились в бездны; в бедствии растаяла душа их».

⁷⁵⁹ См. выше, Идра раба, п.214.

⁷⁶⁰ См. Зоар, главу Лех леха, п.22, со слов: «Экран де-хирик, на который выходит средняя линия, происходит от свойства суда, имеющегося в Малхут...»

⁷⁶¹ См. выше, Идра раба, п.222.

⁷⁶² Тора, Берешит, 4:14. «Вот, Ты теперь сгоняешь меня с лица земли, и от лица Твоего я скроюсь, и буду шатающимся скитальцем на земле; и вот, всякий, кто встретит меня, убьет меня».

противоположностями? И отвечает: "Но этот – к своей стороне, а этот – к своей стороне", т.е. от Каина нисходят души грешников, связанные с отбросами левой линии, а от Эвеля нисходят души грешников, связанные с отбросами правой линии. И всё это происходит прежде, чем они соединяются друг с другом при погружении в великое море, смягчающее высшие слезы. Однако после того, как они смягчились, нисходят от них души праведников, которые не такие уж праведники.⁷⁶³ "Счастливы те праведники, чьи души нисходят от тела (гуф) святости, называемого Адам, включающего всё, и это место, где венцы (атарот)", т.е. ГАР, "и святые сфирот соединяются вместе в единую гроздь"». То есть все сфирот, ГАР и ВАК, правая и левая линии – всё соединяется в нем вместе.

329) «"Счастливы праведники, которым раскрылись все эти святые речения, произнесенные в высшем духе святости – в том духе, в который включились все высшие праведники". И это "те речения, которым внимают высшие и нижние. Счастливы вы, восседающие на престоле суда, пожинающие поле, ибо постигнете вы эти речения, и будете созерцать их, и познаете вы Господина вашего лицом к лицу, с глазу на глаз. И благодаря этим речениям вы удостоитесь мира будущего, как сказано: "Познай же сегодня и возрождай в сердце своем, что Творец – Он Всесильный"⁷⁶⁴. "Творец (АВАЯ)"⁷⁶⁴, т.е. "Атик Йомин, – "Он Всесильный"⁷⁶⁴, т.е. Зеир Анпин, "и всё является единым целым, благословенно имя Его во веки веков"».

Высшие внизу, нижние наверху

330) «Сказал рабби Шимон: "Я вижу высших внизу, а нижних – наверху. Высшие внизу", а нижние наверху, – "это образ Адама, являющийся высшим исправлением, общность всех"».

Объяснение. Потому что исправление Адама, т.е. средняя линия, уменьшила ГАР левой линии, которые являются высшими, и передала их вниз, иначе говоря, нет в них необходимости. А суды, вышедшие во время свечения ГАР левой линии, которые были ниже левой линии, она возвысила их, подняв наверх, так как нет свечения Хохмы без раскрытия этих судов.⁷⁶⁵ Таким образом, исправление Адама приводит к тому, чтобы были высшие внизу, а нижние наверху.

331) «"Мы учили, написано: "Праведник же – основа мира"⁷⁶⁶. Ибо он включает шесть в одном источнике, и это смысл сказанного: "Голени его – столбы мраморные"⁷⁶⁷».

Объяснение. Потому что в каждой ноге есть три связи, как это объяснялось выше, в отношении рук.⁷⁶⁸ А две ноги – это шесть связей. И поскольку Есод включает в себя Нецах и Ход, т.е. две ноги, то получается, что Есод включает шесть этих связей как единое целое. То есть шесть связей, что в Нецахе и Ходе, представляющих собой две ноги (досл. голени), «и это смысл сказанного: "Голени его – столбы мраморные (шеш $\psi\psi$)"⁷⁶⁷», то есть в двух ногах есть шесть (шеш $\psi\psi$), три – в каждой. А Есод включает в себя их все.

Общее и частное, частное и общее

332) «"И мы учили в Сифра ди-цниута, что в Адама включились высшие сфирот", т.е. от хаза и выше, "в общем и в частном виде, и в Адама включились нижние сфирот", от хаза и ниже, "в частном и общем виде". И объясняет: "Высшие сфирот в общем виде – это как мы учили, в образе всех образов", т.е. в образе человека (адам). "В частном виде, т.е. в (свойстве) "пальцы рук", и это – "пять против пяти. Нижние сфирот, в (свойстве) "пальцы ног", – это

⁷⁶³ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.456. «Со стороны Каина исходят подразделения всех видов отребья, души, дьяволы и ведьмы. Со стороны Эвеля исходит в мир большей частью милосердие...»

⁷⁶⁴ Тора, Дварим, 4:39. «Познай же сегодня и возрождай в сердце своем, что Творец – Он Всесильный, нет никого, кроме Него».

⁷⁶⁵ См. выше, Идра раба, п.219.

⁷⁶⁶ Писания, Притчи, 10:25. «Пронесется буря – и нет нечестивого, праведник же – основа мира».

⁷⁶⁷ Писания, Песнь песней, 5:15. «Голени его – столбы мраморные, поставленные на золотых подножиях, вид его – как Леванон, юноша, как кедры».

⁷⁶⁸ См. выше, Идра раба, п.318.

частное и общее, потому что тело (гуф)", т.е. Тиферет, "не выявляется вместе с ними, так как они находятся вне тела. И поэтому они не находятся в теле, поскольку тело отделено от них"».

Объяснение. Две линии, правая и левая, – это частное, потому что являются двумя противоположностями, далекими друг от друга. А средняя линия – это общее, так как включает в себя две эти противоположности вместе. И «общее предшествует частному» означает, что вначале было создано общее, средняя линия, а затем отделились от средней линии две частные. И это в высших сфирот, от хаза Зеир Анпина и выше, когда вначале выходит Тиферет, т.е. гуф и средняя линия, а от Тиферет отделяются две руки, являющиеся частным. Поскольку в силу того, что Тиферет поднялся и согласовал две линии Бины, он сам обрел три линии.⁷⁶⁹ И поэтому считается, что две линии, Хесед и Гвур, отходят от него.

И это смысл сказанного: «В Адама включились высшие сфирот», и это ХАГАТ, которые выше хаза, «в общем и в частном виде» – т.е. вначале вышел Тиферет, называемый гуф, а затем руки с пятью пальцами, то есть Хесед и Гвур, правая и левая линии. И это означает сказанное: «Высшие сфирот в общем виде – это как мы учили, в образе всех образов», – т.е. Тиферет, средняя линия, называемая «человек (адам)», который включает все образы. И средняя линия называется общим. «В частном виде, т.е. в (свойстве) "пальцы рук", – пять против пяти», т.е. «пять пальцев» правой линии, которые против «пяти пальцев» левой линии, считаются частным. И поэтому сказано: «В Адама включились нижние сфирот» – т.е. НЕХИ, от хаза и ниже, «в частном и общем виде» – т.е. вначале вышли Нецах и Ход, называемые двумя ногами, и это правая и левая, называемые частным, а затем вышла средняя линия, объединяющая их, и это Есод. И это смысл сказанного: «Нижние сфирот в (свойстве) "пальцы ног", – это частное и общее», – потому что вначале вышло частное, т.е. ноги (раглаим), «потому что тело (гуф) не выявляется вместе с ними, так как они находятся вне тела», – и поэтому не считается, что они отделились от гуф (тела) так же, как руки, но вышли без предварительного включения гуф, Тиферет. А затем приходит Есод и объединяет их друг с другом. И получается общее после частного.

И различие очень большое, ведь если общее предваряет частное, в левой линии не проявляется никакой суд, так как она изначально уже была подслащена в «общем», прежде чем вышла в свойство «частное». Но если «частное» предшествует «общему», то раскрывается суд и разногласие между правой и левой линиями, пока не приходит «общее» и не соединяет их. И причиной выхода «общего» перед «частным» в месте от хаза и выше является то, что Зеир Анпин получает от трех линий Имы, в виде «трое выходят благодаря одному, один находится в трех», и получается, что средняя линия притянула к себе также две линии, правую и левую, от Имы. Таким образом, средняя линия Зеир Анпина предваряет и вызывает две эти линии, его правую и левую. И всё это – от хаза и выше. Тогда как в НЕХИ, которые находятся вне гуф, подслащение гуф, Тиферет, не может защитить их. И поэтому вышло «частное», без подслащения в средней линии, а затем – «общее», которым является Есод.

333) Спрашивает: «В таком случае, что означает сказанное: "И стоять будут ноги Его в тот день"⁷⁷⁰ – ведь они не находятся вне гуф (тела), Зеир Анпина, поскольку относятся к нему? И отвечает: "Однако ноги (раглаим) свойства гуф (тело)" означают – "несущие суд, чтобы совершать возмездие" над грешниками, "и они зовутся обладателями ног, от которых (исходят) суровые" суды. "И несущие суд удерживаются внизу, в нижних сфирот"», которые называются «ноги (раглаим)». И об этом написано: «И стоять будут ноги Его в тот день»⁷⁷⁰.

⁷⁶⁹ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.363. «Трое выходят благодаря одному, один находится в трех, входит между двумя, двое питают одного, и один питает многие стороны ...»

⁷⁷⁰ Пророки, Зехария, 14:4. «И стоять будут ноги Его в тот день на Масличной горе, что перед Йерушалаимом, с востока; и расколется пополам Масличная гора – на запад и на восток, и откроется очень большая долина, и отодвинется половина горы к северу, и половина ее – к югу».

Общее свойство человека

334) «"Мы учили – все те исправления, что наверху, которые в святом гуф (теле), представляющем собой общее свойство Адам, нисходят друг от друга и включаются друг в друга, и питают друг друга, подобно крови, протекающей по жилам в ту или иную сторону, из одного места в другое, и они питают тело". Так же и здесь – "они питают друг друга и светят друг другу, пока не осветят все миры, и те благословляются благодаря им"».

335) «"Мы учили, что все сфирот, которые не включились в гуф", т.е. в среднюю линию, но исходят от левой линии, "все они отвратительны и нечисты. И они оскверняют любого приближающегося к ним, чтобы узнать что-нибудь от них"».

336) «"Мы учили: что такое вожделение" клипот "для учеников мудрецов?" И отвечает: "Но поскольку видят в них святой гуф (тело) и желают включиться", т.е. питаться "от этого гуф. В таком случае, они ведь святые ангелы, не входящие в свойство гуф?" И отвечает: "Нет, если бы они были, не ровен час, вне свойства святого гуф", т.е. средней линии, "то не обладали бы святостью, и не могли бы существовать. Поскольку написано: "А тело его как хризолит"⁷⁷¹. И написано: "И обратные стороны их полны глаз"⁷⁷². "То муж Гавриэль"⁷⁷³. Ведь "все они входят в общее свойство Адам", среднюю линию, "кроме тех, которые не входят в свойство гуф", но принадлежат левой линии, и они нечисты и оскверняют всех, кто приближается к ним"».

337) «"И мы учили, что все они исходят от руаха (духа) левой линии, который не смягчается в Адаме", т.е. в средней линии, Зеир Анпине. "И они вышли из свойства тела святости, и не прилепились к нему. Поэтому все они нечисты и непрестанно странствуют по миру, и входят в расщелину великой бездны", куда погрузил Он Каина,⁷⁷⁴ "чтобы соединиться с тем первым судом, называемым Каин, который вышел из свойства гуф вниз", так как являлся свойством левой линии без правой.⁷⁷⁴ "И они летают и кружат по всему миру, и воспаряют, и не соединяются со всем телом", т.е. со средней линией, "и поэтому они находятся вне всех станов наверху и внизу, и они нечисты. О них написано: "Вне стана место его"⁷⁷⁵».

338) «"А благодаря духу, называемому Эвель, который больше подслащен свойством святого гуф, выходят другие" духи, "подслащенные больше. И они прилепляются к телу и не прилепляются, все они подвешены в воздухе,⁷⁷⁶ и они выходят из свойства нечистых духов, упомянутых выше. И они слышат то, что слышат наверху, и от них узнают" духи "внизу, так как те сообщают им"».⁷⁷⁶

339) «"И мы учили в Сифра ди-цниута, что после того как подсластились наверху свойства Адама, святой гуф, представляющий собой захара и некеву", т.е. Зеир Анпина и его Нукву, "они соединились в третий раз, и вышло подслащение всего", т.е. Шет, "и подсластились высшие и нижние миры, и отсюда довершается мир, что наверху и внизу", т.е. ЗОН, "со стороны святого гуф", т.е. средняя линия. "И соединяются миры, и включаются друг в друга, и становятся единым гуф", называемым Шет. "И нисходит дух и входит в это тело. И во всех них он проявляется только как одно целое: "Свят, свят, свят Повелитель воинств, вся земля полна

⁷⁷¹ Писания, Даниэль, 10:5-6. «И поднял я взор, и увидел: вот человек, одетый в льняные одежды, и бедра его препоясаны уфазским золотом. А тело его как хризолит, и лицо подобно молнии, а глаза как факелы горящие, а руки и ноги его будто из меди сверкающей, и голос его подобен гулу толпы».

⁷⁷² Пророки, Иехезкель, 1:18. «И обратные стороны у них, и высоки они и трепетны, и обратные стороны их полны глаз у всех четырех».

⁷⁷³ Писания, Даниэль, 9:21. «И когда я еще возносил молитву, то муж Гавриэль, которого видел я прежде в видении, пролетая, на лету коснулся меня во время вечерней молитвы».

⁷⁷⁴ См. выше, Идра раба, п.327.

⁷⁷⁵ Тора, Ваикра, 13:46. «Во все дни, когда язва на нем, нечист будет, нечист он. Должен находиться один, вне стана место его».

⁷⁷⁶ См. Зоар, главу Ваикра, п.432. «И эта ступень – тех, что подвешены в воздухе, так как они более высокие...»

славы Его⁷⁷⁷, поскольку всё это является единым гуф"», так как трижды «свят» – это три линии, ставшие одной.

340) «"Мы учили, что когда подсластились" Зеир Анпин и его Нуква "друг в друге, суд соединился с милосердием, и Нуква подслащается в захаре", Зеир Анпине. "И поэтому они не поднимаются один без другого, как та пальма, которая не поднимается" и не дает плодов, "один без другого", некева без захара. "И об этом мы учили, что тот, кто выводит себя в этом мире из свойства Адам", т.е. средней линии, "затем, когда выходит из этого мира, он не входит в свойство Адам, называемое святым гуф", и это Зеир Анпин и БЕА святости, "но входит в тех, которые не называются Адам", т.е. нечистые БЕА, "которые вышли из свойства гуф"», т.е. средней линии.

341) «"Мы учили: "Золотые подвески сделаем тебе с серебряными вкраплениями"⁷⁷⁸, – т.е. подсластился суд", называемый золотом, и это свечение Хохмы, что в левой линии, "в милосердии", называемом серебряными вкраплениями, т.е. Хохма облачилась в хасадим, "и нет суда, в котором не было бы милосердия", так как они включились друг в друга. "И об этом написано: "Прелестны в подвесках щеки твои, в ожерельях – шея твоя"⁷⁷⁹. "В подвесках"⁷⁷⁹ означает, "как написано: "Золотые подвески"⁷⁷⁸, являющиеся левой линией. "В ожерельях"⁷⁷⁹ означает, "как написано: "С серебряными вкраплениями"⁷⁷⁸, – т.е. правая линия, Хесед. "Шея твоя"⁷⁷⁹ – относится к свойству Нуква, и это Царица", т.е. Малхут, "так как пребывает в ней", в шее, "высший Храм", т.е. Есод де-Малхут. "И нижний Йерушалаим и Храм", что в ней, тоже называются шейей.⁷⁸⁰ "И всё это – после того, как" нуква "подслащается в захаре, и образуется свойство Адам, и это свойство веры. Что значит "вера"? Это потому, что в нем", в свойстве Адам, "находится всё совершенство веры"».

342) «"И мы учили, что если у того, кто называется человеком (адам), отошла душа, и он умер, то запрещено оставлять его на ночь, дабы не ночевать ему на земле, из-за почтения к этому телу, чтобы не был виден позор его", – что это тело без души. "Как написано: "Человек в великолепии не будет покоиться, а будет подобен животным"⁷⁸¹. Человек (адам), являющийся великолепием всего великолепия, не будет покоиться после смерти своей, потому что если поступят с ним так, то "будет подобен животным"⁷⁸¹, – т.е. после смерти он будет подобен животному, – так же, как животные не были в свойстве Адам (человек), и поэтому не проявляется в них дух святости, также" мертвый человек – "он как животное, тело без духа". И потому "в этом теле, которое великопнее всего, не должен быть виден позор его"».

343) «"И мы учили в Сифра ди-цниута, что всякий, кто оставляет на ночь святое тело, когда нет в нем духа, наносит ущерб телу (гуф), имеющемуся в мирах", т.е. высшему Адаму, "ибо поэтому запрещено ночевать в святом месте, на земле, в которой покоится праведность"», т.е. на земле Исраэля, о которой написано: «И не оставь на ночь трупа его, ...не оскверни земли твоей»⁷⁸². «"Поскольку это величественное тело называется образом Царя, а если оставляют его на ночь, оно выглядит как любое из животных"», т.е. без духа, подобно животному, как мы объясняли в предыдущем пункте.

344) «"Мы учили: "И увидели ангелы Всесильного (Элоким) дочерей человеческих"⁷⁸³ – т.е. они отделились от святости и упали в расщелину великой бездны, как мы уже объясняли

⁷⁷⁷ Пророки, Йешаяу, 6:3. «И взывал один к другому, и сказал: "Свят, свят, свят Повелитель воинств, вся земля полна славы Его!"»

⁷⁷⁸ Писания, Песнь песней, 1:11. «Золотые подвески сделаем тебе с серебряными вкраплениями».

⁷⁷⁹ Писания, Песнь песней, 1:10. «Прелестны в подвесках щеки твои, в ожерельях – шея твоя».

⁷⁸⁰ См. Зоар, главу Ваишлах, п.122. «А нечестивые – как море разбушевавшееся, когда утихнуть не может оно...»

⁷⁸¹ Писания, Псалмы, 49:13. «Человек в великолепии не будет покоиться, а будет подобен животным».

⁷⁸² Тора, Дварим, 21:23. «И не оставь на ночь трупа его на дереве, но погребви его в тот день; ибо поругание Всесильному повешенный. И не оскверни земли твоей, которую Творец Всесильный твой дает тебе в удел».

⁷⁸³ Тора, Берешит, 6:2. «И увидели ангелы Всесильного дочерей человеческих, что хороши они, и брали себе жен из всех, что выбирали».

выше.⁷⁸⁴ "Дочерей человеческих (досл. дочерей Адама)" – известного Адама", т.е. Зеир Анпина, и они от свойства Эвеля, и говорит о них выше,⁷⁸⁵ что он получил наибольшее подслащение в свойстве святого гуф. "И написано: "И они рождали им. Это богатыри, которые издревле мужи именитые"⁷⁸⁶. "Издrevле (досл. от мира)"⁷⁸⁶ – т.е. они от того, который называется миром, как мы учили,⁷⁸⁷ "дни мира"», т.е. Зеир Анпина. Однако они от стороны ситры ахра, т.е. иногда прилепляются к Зеир Анпину, а иногда нет.⁷⁸⁵ «И они прилепляются к телу и не прилепляются, все они подвешены в воздухе».⁷⁸⁵ «"Мужи именитые"⁷⁸⁶ – т.е. они от свойства Малхут, называемой именем, а не от Зеир Анпина, называемого миром (олам). И они являются духами левой линии, которая не получила подслащение в Адаме,⁷⁸⁸ и поэтому "от них исходят в мир духи и дьяволы, чтобы соединиться с грешниками"».

345) «"Исполины были на земле"⁷⁸⁶ – это исключает других, которые не были на земле", т.е. не относятся к свойству Малхут, называемой землей. "Исполины"⁷⁸⁶ – это Аза и Азаэль, "были на земле"⁷⁸⁶ – т.е. они относятся к свойству духов левой линии, которые вообще не соединяются с гуф, т.е. Зеир Анпином,⁷⁸⁸ а только с Малхут, называемой землей, т.е. с левой линией. "Сыны сильных (элоким)"⁷⁸⁶ не были на земле", Малхут, но они прилепляются и не прилепляются к телу святости, Зеир Анпину, как мы уже сказали в предыдущем пункте. "И это тайна, и всё это мы учили"».

346) «"Написано: "И раскаялся Творец, что создал человека на земле"⁷⁸⁹, – это "исключает высшего Адама, который не был на земле", т.е. не относится к свойству Малхут, называемой землей. Потому что всё наказание потопом было лишь в свойстве Малхут, т.е. на земле, но не выше нее. "И раскаялся Творец"⁷⁸⁹ – сказано о Зеир Анпине.⁷⁹⁰ "И опечалился Он в сердце Своем (досл. сердцу своему)"⁷⁸⁹, "и стал печален", – не сказано, а "опечалился"⁷⁸⁹ – так как деяния нижних достигают Зеир Анпина, "чтобы исключить тех, кто не огорчается" от деяний нижних, поскольку нижние не причиняют им ущерб. И это – выше Зеир Анпина. "Сердцу Своему"⁷⁸⁹, не написано: "В сердце Своем", а "сердцу Своему"⁷⁸⁹, – как тот, кто печалится господину своему, потому что показал это сердцу всех сердец"», то есть Арих Анпину, облаченному во внутреннюю суть Зеир Анпина.

347) «"И сказал Творец: "Сотру человека (адам), которого Я сотворил, с лица земли"⁷⁹¹». «С лица земли»⁷⁹¹ – это приводится, «"чтобы исключить Адама, который наверху", из свойства Малхут, называемой землей. "И если скажешь: только человеку (адам) внизу", а Адаму наверху не нанесен из-за этого никакой ущерб, – "нельзя исключать" и разделять между ними "вообще. Потому что не устанавливается один без другого"». И когда стирается (с лица земли) человек (адам) внизу, наносится ущерб также и Адаму наверху.

348) «"И если бы Хохма, самая скрытая из всех", т.е. Хохма Арих Анпина, светила бы Малхут, "всё было бы исправлено, как и вначале", и не было бы потопы. "Это смысл сказанного: "Я, мудрость, обитаю с хитростью"⁷⁹² – читай не "обитаю", а "вселяю (хитрость)". Объяснение. Скрытая Хохма говорит о Малхут, называемой хитростью, и это нижняя Хохма: «Я, мудрость (хохма), вселила и основала хитрость» – т.е. Малхут. И поскольку потоп был на земле, Малхут, понятно, что скрытая Хохма не светила в ней.

⁷⁸⁴ См. выше, Идра раба, п.337.

⁷⁸⁵ См. выше, Идра раба, п.338.

⁷⁸⁶ Тора, Берешит, 6:4. «Исполины были на земле в те дни, также и после того, когда входили сыны сильных к дочерям человеческим, и они рождали им. Это богатыри, которые издревле мужи именитые».

⁷⁸⁷ См. выше, Идра раба, п.162.

⁷⁸⁸ См. выше, Идра раба, п.333.

⁷⁸⁹ Тора, Берешит, 6:6. «И раскаялся Творец, что создал человека на земле, и опечалился Он в сердце Своем».

⁷⁹⁰ См. выше, Идра раба, п.204.

⁷⁹¹ Тора, Берешит, 6:7. «И сказал Творец: "Сотру человека, которого Я сотворил, с лица земли, от человека до скота, до пресмыкающихся и до птиц небесных, ибо Я раскаялся, что создал их"».

⁷⁹² Писания, Притчи, 8:12. «Я, мудрость, обитаю с хитростью и нахожу знание замыслов».

349) «"И если бы не исправление Адама, то мир не мог бы существовать. Это смысл сказанного: "Творец мудростью основал землю"⁷⁹³. И написано: "А Ноах обрел милость в глазах Творца"⁷⁹⁴». Объяснение. Благодаря исправлению Адама притягивается Хохма (мудрость). И Он этой «мудростью основал землю»⁷⁹³. Поэтому, если бы не исправление Адама, земля не могла бы существовать. А благодаря Ноаху, в котором было исправление Адама, смогла существовать земля. Поэтому сказано: «А Ноах обрел милость в глазах Творца»⁷⁹⁴ – то есть Он спас его, и благодаря ему существует весь мир.

350) «"И мы учили, что все мохин зависят от этого моаха", т.е. от скрытой Хохмы. "И Хохма является совокупностью всего. С помощью этой скрытой Хохмы упрочилось и установилось исправление Адама так, что всё установилось как полагается, – каждый на своем месте. Это смысл сказанного: "Мудрость укрепит мудрого от десяти правителей"⁷⁹⁵, – т.е. десяти сфирот, "являющихся полным исправлением Адама, а Адам – это исправление, которое в их внутренней сути", так как мохин, находящиеся во внутренней сути, называются Адам, "ибо от него воплощается руах"».

351) «"И в этом исправлении Адама проявляется совершенство полной веры того, кто стоит на престоле, как сказано: "(И над образом престола) – образ, подобный человеку, на нем сверху"⁷⁹⁶. И написано: "Видел я в ночных видениях: вот, вместе с облаками небесными будто человек пришел, и дошел он до старца, и подвели его к нему"⁷⁹⁷. До сих пор речения недоступны, и смыслы понятны. Счастлива участь того, кто познает и углубляется в скрытый смысл их, и не путается в них. Поскольку эти речения не даны никому, кроме восседающих на престоле суда и пожинающих поле, которые вошли и вышли. Как написано: "Ведь прямы пути Творца – праведники пройдут по ним, а грешники оступятся на них"⁷⁹⁸».

352) «"Мы учили, – заплакал рабби Шимон и возвысил свой голос, и сказал: "Если бы с речениями, которые раскрылись здесь, скрылись бы товарищи в собрании будущего мира, и ушли бы из этого мира, было бы хорошо и правильно, потому что они еще не раскрылись никому из живущих в этом мире". Но затем добавил: "Я раскаиваюсь в своих словах", – но чтобы они удостоились воплотиться еще в этом мире. "Ибо раскрыто пред древнейшим (атик) из древних, самым скрытым из всех скрытых, что не для себя я это сделал и не для дома отца моего, и не для этих товарищей, но для того, чтобы не ошибались на путях Его и не входили с позором во врата чертога Его, и чтобы это им не стало препятствием", не позволяющим войти. "Счастлив удел мой вместе с ними в будущем мире"».

Уход трех товарищей

353) «"Мы учили, что прежде, чем товарищи вышли из этого собрания (идра), умерли рабби Йоси, сын рабби Якова, и рабби Хизкия, и рабби Йеса. И видели товарищи, как святые ангелы вознесли их в ту самую парсу. Рабби Шимон заговорил, и притихли" товарищи. "Вскричал и сказал: "Может быть, не ровен час, этот приговор вынесен в наказание нам, поскольку раскрыто нами то, что не раскрывалось со времени стояния Моше у горы Синай. Как написано: "И провел там с Творцом сорок дней и сорок ночей"⁷⁹⁹. Зачем я здесь, если за это наказаны они?"»

⁷⁹³ Писания, Притчи, 3:19. «Творец мудростью основал землю, утвердил небеса разумом».

⁷⁹⁴ Тора, Берешит, 6:8. «А Ноах обрел милость в глазах Творца».

⁷⁹⁵ Писания, Коэлет, 7:19. «Мудрость укрепит мудрого от десяти правителей, находившихся в городе».

⁷⁹⁶ Пророки, Йехезкель, 1:26. «Над сводом же, который над головами их, словно образ сапфирового камня, в виде престола, и над образом престола – образ, подобный человеку, на нем сверху».

⁷⁹⁷ Писания, Даниэль, 7:13-14. «Видел я в ночных видениях: вот, вместе с облаками небесными будто человек пришел, и дошел он до старца, и подвели его к нему. И дана была ему власть, и почести, и царство; и все народы, племена и языки служили ему. Власть его – власть вечная, что не будет отнята, и царство его не будет разрушено».

⁷⁹⁸ Пророки, Ошеа, 14:10. «Кто мудр, да понимает это, благоразумный пусть поймет это: ведь прямы пути Творца – праведники пройдут по ним, а грешники оступятся на них».

⁷⁹⁹ Тора, Шмот, 34:28. «И провел там Моше сорок дней и сорок ночей, хлеба не ел и воды не пил, и написал Творец на скрижалях слова союза, десять заповедей».

354) «Услышал голос: "Счастливы ты, рабби Шимон, счастлива участь твоя и участь товарищей, оставшихся с тобой в живых, ибо раскрылось вам то, что не было раскрыто всем высшим воинствам! Однако, смотри, ведь сказано: "Проклят тот человек пред Творцом, кто встанет и построит город этот, Йерихо; на первенце своем обоснует он его и на младшем своем поставит врата его"⁸⁰⁰. И тем более" товарищи, "которые в великом и сильном желании связались душами своими в тот час, когда были взяты" ангелами. "Счастлива их участь, ведь в совершенстве вознеслись они!"»

Объяснение. Йерихо – это обратная сторона (ахораим) Малхут, там, где проклятие. И Йеошуа проклинал потому, что у каждого, кто возводит ее обратную сторону, умрут все его сыновья. И это смысл сказанного: «На первенце своем обоснует он его и на младшем своем поставит врата его»⁸⁰⁰. И если с тем, кто возводит и восполняет обратную сторону Малхут происходит так, что он должен отдать ей всех своих сыновей, то «тем более товарищи, которые в великом и сильном желании связались душами своими», т.е. восполнили строение паним (лика) Малхут, где пребывает благословение, то уж тем более, награда их очень велика! И если ушли они, то достигли всего совершенства с уходом своим. «Счастлива их участь, ведь в совершенстве вознеслись они!» Ушли вследствие совершенства.

И причина их вознесения уже выяснилась,⁸⁰¹ – что в конце большого собрания они достигли ступени окончательного исправления, когда отменяется парса и все различие между (свойствами) «от хазе и выше» и «от хазе и ниже» устраняется. И поэтому эти три товарища, души которых относились к месту «от хазе и ниже», отменились и поднялись на более высокую ступень, т.е. стали как ступень выше хазе. И поскольку в отношении всех в целом еще не пришло время этого исправления, они были вынуждены уйти из этого мира и подняться наверх. И это означает сказанное выше: «И видели товарищи, как святые ангелы вознесли их в ту самую парсу», – т.е. они были вознесены вследствие отмены парсы, и поэтому сказано, что ангелы забрали их в парсу, которая удалась. И это означает сказанное здесь: «Счастлива их участь, ведь в совершенстве вознеслись они!» – поскольку совершенство, которого они удостоились, т.е. отмена парсы, и другие удостоятся этого лишь в окончательном исправлении, стало причиной их ухода.

355) «"Мы учили, что пока раскрывались эти речения, взволновались высшие и нижние, и пробудился голос", возвестив "в двухстах пятидесяти мирах, что древние речения раскрыты внизу. И в то время, когда они наслаждались души свои этими речениями, отошла их душа как от прикосновения уст, и связалась с той парсой, и взяли их высшие ангелы и вознесли наверх"».

Объяснение. Часть Зеир Анпина от хазе и выше называется двумястами пятьюдесятью мирами: Нецах Ход – это двести, а половина Тиферет – пятьдесят. И уже выяснилось, что причина их кончины заключалась в том, что эта часть, которая от хазе и ниже, получила вместе с завершением собрания (идра) всё свое исправление, и была отменена парса. Это означает: «Взволновались высшие и нижние» – так как раскрытие этих тайн исправило каждый парцуф как от хазе и выше, так и от хазе и ниже. «И пробудился голос, возвестив в двухстах пятидесяти мирах» – т.е. от хазе и ниже, «что древние речения раскрыты внизу», – что раскрываются все исправления, относящиеся к месту от хазе и ниже. И поскольку эти трое товарищей относились к свойству от хазе и ниже, поэтому «в то время, когда они наслаждались души свои этими речениями», – т.е. тем, что исправления их душ подходят к концу, «отошла их душа как от прикосновения уст», и они связались с парсой. И поскольку их души относились к свойству парсы, то после восполнения двухсот пятидесяти миров и отмены парсы, души их поднялись наверх вместе с парсой, как объяснялось в предыдущем пункте.

⁸⁰⁰ Пророки, Йеошуа, 6:26. «И заклинал Йеошуа в то время, сказав: "Проклят тот человек пред Творцом, кто встанет и построит город этот, Йерихо; на первенце своем обоснует он его и на младшем своем поставит врата его"».

⁸⁰¹ См. Зоар, главу Ахарей мот, п.398, со слов: «Пояснение сказанного. Левая линия без правой – это свойство суровых судов...»

356) «Сказал рабби Шимон: "Сколь счастлива участь этих троих, и также наша участь в будущем мире благодаря этому!" Раздался другой голос, провозгласивший: "А вы, прилепившиеся к Творцу Всесильному вашему, живы все вы ныне"⁸⁰². Встали и пошли. В любом месте, куда бы не посмотрели, возносились благовония. Сказал рабби Шимон: "Отсюда следует, что мир благословляется благодаря нам". И лица их всех светились, и жители мира не могли смотреть на них"».

357) «"Мы учили, что десять вошли" в собрание (идра) "и семь вышли" из него. "И рабби Шимон испытывал радость, а рабби Аба был опечален. Однажды сидел рабби Шимон и вместе с ним рабби Аба. Молвил слово рабби Шимон, и они увидели тех троих" товарищей, "которых несли высшие ангелы, и показывали им высшие сокровищницы и покои, из-за уважения к ним, и провели их через горы чистого Афарсемона. Рассеялись сомнения рабби Абы"».

358) «"Мы учили, что с этого дня не оставляли товарищи дом рабби Шимона, и когда он раскрывал им тайны, не было там никого, кроме них. И обращался к ним рабби Шимон: "Мы семеро – глаза Творца, т.е. слова "эти семь – очи Творца"⁸⁰³ сказаны о нас". Сказал рабби Аба: "Мы – шесть свечей, которые загораются от седьмой", т.е. Бины, "а ты – седьмая для всех нас, поскольку могут существовать эти шесть", ХАГАТ НЕХИ, "только лишь от седьмой", Бины. "Ибо всё зависит от седьмой". Рабби Йегуда называл его субботой, от которой благословляются все шесть дней. Как написано: "Суббота Творцу"⁸⁰⁴, – святость Творцу. Так же, как суббота является святостью Творцу, так же и рабби Шимон, суббота Творцу, обладает святостью"».

Элияу

359) «Сказал рабби Шимон: "Удивительно, где же он, с препоясанными чреслами и обладающий волосным покровом", т.е. Элияу, "почему он не находится в нашем собрании (идра) в то время, когда раскрылись эти святые речения?" В это время входит Элияу, и три капли света светятся на лице его. Сказал ему рабби Шимон: "В чем причина того, что не был господин мой на праздничной трапезе, устроенной и приготовленной "для Господина его в день радости?"»

360) «Сказал ему (Элияу): "Клянусь, рабби, за семь дней до того, как вошли вы в ваше собрание (идра), были избраны пред Творцом все те, кто придет и будет находиться вместе с Ним" в собрании, "и я уже приготовился быть там и хотел находиться пред Ним" в собрании. "И тогда связали меня по рукам, и не смог я" пойти, "ибо в этот день послал меня Творец явить чудеса раву Амнуна Саве и его товарищам, которые находились во дворце царя. И явил я им чудо, обрушив ради них стену царского чертога, и запутались в соединениях стены" и пали вместе с ней, "и умерли сорок пять правителей. И вывел я рава Амнуна Саву и товарищей его, и отправил их в Бикат-Оно, и они были спасены. И приготовил я им хлеб и воду, потому что не ели они три дня. И весь тот день", когда вы находились в собрании (идра), "не расставался я с ними"».

361) «"А когда вернулся я, то обнаружил парсу, которую взяли все эти столпы", т.е. ангелы, "и троих из товарищей взяли из-за нее. И я спросил их", ангелов, "и они ответили мне, что это доля Творца от радости рабби Шимона и товарищей его. Счастлив ты, рабби Шимон, и счастлив твой удел и удел товарищей, сидящих пред тобой. Сколько ступеней установлено для вас в будущем мире, сколько сияющих светил будут светить вам!"»

362) «"В этот день, благодаря твоим заслугам, украсили пятьдесят Кетеров рабби Пинхаса бен Яира, тестя твоего. И я шел вместе с ним по всем этим потокам гор чистого Афарсемона, и

⁸⁰² Тора, Дварим, 4:4. «А вы, прилепившиеся к Творцу Всесильному вашему, живы все вы ныне».

⁸⁰³ Пророки, Зехария, 4:10. «Ибо кто презирал день малый? И радоваться будут, и увидят камень отвеса в руке Зрубавеля; эти семь – очи Творца, они пребывают на всей земле».

⁸⁰⁴ Тора, Шмот, 20:9-10. «Шесть дней работай и делай всю работу свою. А день седьмой – суббота Творцу Всесильному твоему, не совершай никакой работы ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни скот твой, ни пришелец твой, который во вратах твоих».

он выбрал место свое и установился". Сказал ему (рабби Шимон): "Связаны праведники с источником украшений, в новомесячье и в (особые) времена, и в субботы больше, чем во все остальные дни"».

363) «Сказал ему (Элияу): "И даже у всех тех, кто снаружи", есть у них тогда подъем, как написано: "И будет, в каждое новомесячье и в каждую субботу придет всякая плоть, чтобы преклониться предо Мной"⁸⁰⁵. То есть те, что снаружи, не являющиеся праведниками, и поэтому называет их Писание всякой плотью. "Если эти являются, то тем более праведники. "В каждое новомесячье"⁸⁰⁵, – почему? Потому что в это время украшаются праотцы, являющие собой святое строение (меркава)". Другими словами, в это время ХАГАТ Зеир Анпина, называемые праотцами, поднимаются и становятся свойством ХАБАД. "И в каждую субботу"⁸⁰⁵, ибо тогда украшается седьмой день, относящийся к шести", когда Малхут обретает ГАР. "Как написано: "И благословил Всесильный день седьмой и освятил его"⁸⁰⁶».

364) «"А ты, рабби Шимон, седьмой для шести, будешь украшен и освящен больше всех. И тремя видами наслаждений", т.е. тремя трапезами, "относящимися к седьмому дню, предстоит наслаждаться товарищам, этим праведникам, чтобы наслаждаться благодаря тебе в мире будущем. И написано: "И назовешь субботу отрадой, святыню Творца – почитаемой"⁸⁰⁷. Кто является святыней Творца? Это рабби Шимон бен Йохай, который называется почитаемым в этом мире и в мире будущем"».

(До сих пор святая Идра раба)

Страх, смирение и приверженность

135) «"Скажи Аарону и сыновьям его, указав: "Так благословляйте сынов Израэля, говоря им"⁸⁰⁸. Рабби Ицхак провозгласил и сказал: "А милость Творца – во веки веков над боящимися Его, и справедливость Его – потомкам сыновей"⁸⁰⁹. Насколько велик страх пред Творцом, ибо в свойстве страха – смирение, а в свойстве смирения – приверженность. Получается, что каждый, у кого есть боязнь греха, находится во всех них. А тот, у кого нет страха перед небесами, нет в нем ни смирения, ни приверженности"».

136) «"Мы учили, что тот, кто освободился от страха и облачился в смирение, – смирение лучше, и он включился во все их. Это смысл сказанного: "Следствие смирения – страх пред Творцом"⁸¹⁰. Каждый, в ком есть страх небесный, удостоивается смирения. Каждый, в ком есть смирение, удостоивается приверженности. И каждый, в ком есть страх небесный, удостоивается всех их – смирения, как написано: "Следствие смирения – страх пред Творцом"⁸¹⁰; приверженности, как написано: "А милость Творца – во веки веков над боящимися Его"⁸⁰⁹».

137) «"Мы учили, что любой человек, у которого есть приверженность, называется посланником Творца воинств. Это смысл сказанного: "Ибо уста коэна будут хранить знания, и Тору (учение) будут искать из уст его, ведь посланник Творца воинств он"⁸¹¹. Благодаря чему удостоился коэн называться "посланным Творца воинств"⁸¹¹?" Сказал рабби Йегуда: "Так же,

⁸⁰⁵ Пророки, Йешаяу, 66:23. «И будет, в каждое новомесячье и в каждую субботу придет всякая плоть, чтобы преклониться предо Мной, – сказал Творец».

⁸⁰⁶ Тора, Берешит, 2:3. «И благословил Всесильный день седьмой и освятил его, ибо в этот день отдыхал от всей работы Своей, которую сотворил Всесильный, чтобы сделать».

⁸⁰⁷ Пророки, Йешаяу, 58:13. «Если удержишь в субботу ногу свою, удержишься от исполнения дел твоих в святой день Мой, и назовешь субботу отрадой, святыню Творца – почитаемой, и почтишь ее, не занимаясь делами своими, не отыскивая дело себе и не говоря ни слова об этом».

⁸⁰⁸ Тора, Бемидбар, 6:23 «Скажи Аарону и сыновьям его, указав: "Так благословляйте сынов Израэля, говоря им"».

⁸⁰⁹ Писания, Псалмы, 103:17. «А милость Творца – во веки веков над боящимися Его, и справедливость Его – потомкам сыновей».

⁸¹⁰ Писания, Притчи, 22:4. «Следствие смирения – страх пред Творцом, богатство, почет и жизнь».

⁸¹¹ Пророки, Малахи, 2:7. «Ибо уста коэна будут хранить знания, и Тору (учение) будут искать из уст его, ведь посланник Творца воинств он».

как посланником Творца воинств является коэн наверху", в небесах, "так же коэн является посланником Творца воинств внизу"».

138) «"И кто он, посланник Творца воинств наверху? Это Михаэль, великий правитель, исходящий от высшего Хеседа, и он является главным коэном наверху. Якобы главный коэн внизу называется посланником Творца воинств, так как он исходит со стороны Хеседа. Что такое Хесед? Милосердие внутри милосердия. И поэтому не бывает коэна со стороны суда. В чем причина того, что коэн удостоивается Хеседа? Благодаря страху, как написано: "А милость Творца – во веки веков над боящимися Его"⁸⁰⁹».

139) Спрашивает: «"Что означает сказанное дважды "мир"?» То есть: «Во веки веков (досл. от мира и до мира)». «Сказал рабби Ицхак: "Это, как было установлено в святом собрании: "мир"⁸⁰⁹ – это один, "и до мира"⁸⁰⁹ – это второй"». И это два мира: Зеир Анпин и Малхут.⁸¹² «Сказал рабби Хия: "Если так, то надо было сказать: "От этого мира и до этого мира", с определяющей хэй (ה)?" Сказал ему: "Это два мира и вернулись к одному" миру. Иначе говоря, они соединяются друг с другом, и поэтому не произносит в каждом из них определяющую хэй (ה). «Сказал рабби Эльазар рабби Ицхаку: "До каких пор ты будешь скрывать речения свои? "От мира и до мира"⁸⁰⁹ означает "совокупность высшей тайны, то есть Адам, что наверху", и это Зеир Анпин, "и Адам, что внизу", и это Малхут. "То есть" как написано: "Мир и мир", и написано: "Дни мира"⁸¹³. И написано: "Годы мира". И это уже объясняли в высшем святом собрании"»,⁸¹⁴ и они сказаны о Зеир Анпине, который называется «мир».

140) «"(А милость Творца – во веки веков) над боящимися Его"⁸⁰⁹. Это показывает, что всякий, кто боится греха, называется человеком (адам)". Что пребывают над ним два мира, называемых Адам, – "когда это?" Сказал рабби Эльазар: "Если есть в нем страх, смирение и приверженность. Ибо" страх – "это совокупность всего"».

141) «Сказал рабби Йегуда: "Мы ведь учили, что Адам – это совокупность захара и некевы". Сказал ему: "Конечно, это так, что это в свойстве Адам, потому что тот, кто соединился, захар и нуква, называется Адам, и тогда он боящийся небес. И, кроме того, еще пребывает в нем смирение. И, кроме того, еще пребывает в нем милость. Но тот, кто не является захаром и нуквой, нет в нем ни страха, ни смирения, ни приверженности. И поэтому Адам называется совокупностью всего. А если называется он Адам, пребывает в нем милость (хесед). Как сказано: "Ибо думал я: свет милостью устроен"⁸¹⁵ – и этот мир не может быть возведен, если не пребывает захар и нуква"».

142) «"И написано: "А милость Творца – во веки веков над боящимися Его"⁸⁰⁹. Так как "боящиеся Его"⁸⁰⁹ – это свойство Адам", то есть захар и нуква, и если нет этого, – нет в нем боязни. "Другое объяснение: "А милость Творца – во веки веков (досл. от мира и до мира)"⁸⁰⁹ – это коэны, исходящие со стороны Хеседа, и они перенимают это наследие, исходящее от высшего мира", Зеир Анпина, "к нижнему миру", Малхут. "Над боящимися Его"⁸⁰⁹ – это коэны, которые внизу", включающие свойства захар и нуква, "как написано: "И совершит искупление за себя, и за свой дом"⁸¹⁶, т.е. нукву, "чтобы включиться в свойство Адам", являющееся захаром и нуквой. "И справедливость Его – потомкам сыновей"⁸⁰⁹ – поскольку удостоился потомков сыновей". Сказал рабби Йегуда: "В таком случае, что такое: "И справедливость Его"⁸⁰⁹? Следовало сказать: "И милость (хесед) Его"».

⁸¹² См. Зоар, главу Ваехи, п.810. «Мы ведь учили, что это два мира, как сказано: "От мира и до мира"...»

⁸¹³ Пророки, Йешаяу, 63:11. «И вспомнил народ Его древние дни (досл. дни мира) Моше. Где Тот, который поднял их из моря вместе с пастырем стада Его? Где Тот, который вложил в него дух святой?»

⁸¹⁴ См. выше, Идра раба, п.162.

⁸¹⁵ Писания, Псалмы, 89:3. «Ибо думал я: свет милостью устроен, в небесах – там утвердил Ты верность Свою».

⁸¹⁶ Тора, Ваикра, 16:17. «И никого не будет в Шатре собрания, когда входит он, чтобы искупить в Святилище, пока он не выйдет; и совершит искупление за себя, и за свой дом, и за все общество Исраэля».

Неженатому коэну запрещено служение

143) «Сказал рабби Эльзар: "То есть, тайна, которую мы учили о зот", о Малхут, "ибо от мужа взята она (зот)"⁸¹⁷. И написано: "Эта (зот) наречена будет женою"⁸¹⁷. И эта (зот) включается в мужа", Зеир Анпина, "который является Хеседом, и зот – это нуква, Хесед – это захар. И поэтому захар, исходящий от этой белой стороны", представляющей собой свойство Хесед, "называется "милость (хесед)"⁸⁰⁹, а зот называется "справедливость"⁸⁰⁹, так как исходит от красной стороны", являющейся левой стороной и судом, "и поэтому называется "женою (иша лшх)"⁸¹⁷», от слов «огонь (эш шх)» и «суд». «"И это как написано: "И справедливость Его – (потомкам сыновей)"⁸⁰⁹», но не сказано: «И милость (хесед) Его – потомкам сыновей». «"Что значит: "И справедливость Его"⁸⁰⁹?» – То есть, "справедливость Хеседа, супруга его, и они получили подслащение друг в друге"». И поскольку справедливость Его включает также и захара, т.е. Хесед, поэтому написано: «Справедливость Его»⁸⁰⁹. «"Поэтому мы учили, что всякому коэну, у которого нет супруги, запрещено служение, как написано: "И совершит искупление за себя и за дом свой"⁸¹⁶».

144) «Сказал рабби Ицхак: "(Поэтому коэну запрещено служение, если нет у него жены), потому что Шхина не пребывает с тем, кто не женат. А коэны нуждаются больше, чем весь остальной народ, в том, чтобы пребывала с ними Шхина. И когда Шхина пребывает с ними, пребывает с ними Хесед, и они называются приверженцами (хасидим), и должны благословлять народ. Это смысл сказанного: "И приверженцы Твои будут благословлять Тебя"⁸¹⁸. И написано: "Твои тумим и Твои урим – мужу, приверженному Тебе"⁸¹⁹. И поскольку коэн называется приверженным (хасид), он должен благословлять. И поэтому написано: "Скажи Аарону и сыновьям его, указав: "Так благословляйте"⁸⁰⁸. В чем причина? Потому что они называются приверженцами, и написано: "И приверженцы Твои будут благословлять Тебя"⁸¹⁸».

Так благословляйте

145) «"Так благословляйте сынов Исраэля, говоря им"⁸²⁰. "Так (ко пэ) благословляйте"⁸²⁰, – то есть на языке святости. "Так (ко пэ) благословляйте"⁸²⁰, – то есть в страхе. "Так (ко пэ) благословляйте"⁸²⁰, – то есть в смирении"». Ибо Малхут называется Ко (пэ), так как в ней пребывают святость и страх, и смирение. «Сказал рабби Аба: "Так благословляйте"⁸²⁰, мы учили, что справедливость эта", т.е. Малхут, "называется Ко (пэ), потому что все суды приходят от Ко (пэ)"», так как Ко (пэ) – от слова «слабая (кэа пэ)», то есть в то время, когда Малхут находится в левой линии, и тогда она слабая и не светит, и все суды исходят от нее, «"и это как сказал рабби Эльзар: "Что такое великий удар? То есть удар (мака пэ) от Ко (мин ко пэ пэ)". И написано: "И вот, ты не послушал до сих пор (ад ко пэ ту)"⁸²¹, – то есть Моше словно угрожает" именем Ко (пэ). "И как написано: "Через это (бе-зот) узнаешь, что Я Творец"⁸²² – т.е. он угрожал именем Зот. "И всё это является одним целым", так как Малхут называется Ко и называется Зот. "И написано: "И не обратилось его сердце также и к этой (ле-зот)"⁸²³, которая готова разрушить землю его"».

⁸¹⁷ Тора, Берешит, 2:23. «И сказал Адам: "Эта на сей раз – кость от костей моих и плоть от плоти моей. Эта наречена будет женою (иша), ибо от мужа (иш) взята она"».

⁸¹⁸ Писания, Псалмы, 145:10. «Восхвалять будут Тебя, Творец, все создания Твои, и приверженцы Твои будут благословлять Тебя».

⁸¹⁹ Тора, Дварим, 33:8. «А о Леви сказал: "Твои тумим и Твои урим – мужу, приверженному Тебе, которого Ты испытал при Масае, в споре при водах раздора"».

⁸²⁰ Тора, Бемидбар, 6:23 «Скажи Аарону и сыновьям его, указав: "Так благословляйте сынов Исраэля, говоря им"».

⁸²¹ Тора, Шмот, 7:16. «И скажи ему: "Творец Всесильный евреев послал меня к тебе сказать: "Отпусти Мой народ, чтобы они служили Мне в пустыне". И вот, ты не послушал до сих пор"».

⁸²² Тора, Шмот, 7:17. «Так сказал Творец: "Через это узнаешь, что Я Творец". Вот я ударю посохом, который в моей руке, по воде, которая в реке, и (вода) превратится в кровь».

⁸²³ Тора, Шмот, 7:23. «И повернулся Фараон, и пошел в дом свой, и не обратилось его сердце также и к этому (досл. к этой)».

146) «"И от этой Ко (קֹה)", от Малхут, "пробуждаются суды. А когда соединяется с ней Хесед, она получает смягчение. И поэтому это передается коэну, исходящему со стороны Хесед, для того чтобы благословилась и получила смягчение" эта "Ко. Поэтому сказано: "Так (ко קֹה) благословляйте"⁸²⁰ – т.е. несмотря на то, что эта Ко пребывает в судах, смягчайте и благословляйте ее. Как написано: "Так (ко קֹה) благословляйте сынов Исраэля"⁸²⁰ – т.е. благословляйте Ко этим Хеседом, и смягчайте ее для сынов Исраэля, чтобы не пребывали в ней суды"».

147) «"Это смысл сказанного: "Так благословляйте сынов Исраэля, говоря им"⁸²⁰. Не сказано: "Скажите им", а сказано: "Говоря им"⁸²⁰. Это исключает тот случай, что если размножатся преступные, тогда не говорят об этом. То, что им не указано произносить имя Ко, следует из сказанного "говоря (им)"⁸²⁰, просто "говоря"⁸²⁰», а не: «Скажите им». «"Другое объяснение. Если сказано: "Так благословляйте"⁸²⁰, почему не сказано: "Говорите (им)"? Но учит рабби Йегуда: "Говоря им"⁸²⁰, – удостоились, тогда "им", т.е. благословения приходят к Исраэлю, "не удостоились, тогда просто "говоря"⁸²⁰».

148) «Рабби Ицхак провозгласил: "И лишь я, Даниэль, видел это видение, а люди, которые были со мной, не видели этого; но охватил их великий страх"⁸²⁴. Спрашивает: "И лишь я видел" – ведь мы учили, что они были пророками, а он не был пророком. И кто они: Хагай, Зехария и Малахи. В таком случае, святость стала будничным? Ведь сказано: "Не видели этого"⁸²⁴ – почему же охватил их страх? О Даниэле же сказано: "И я видел", но он не боялся, и он не пророк. Таким образом, будничное – святость?"» Другими словами: тот, кто не является пророком, более свят, чем пророк?

149) «"Но мы так учили, написано: "Если станут против меня станом, не устрасится сердце мое; если поднимутся на меня войной, на Него (досл. на эту) я уповаю"⁸²⁵. "На эту (бе-зот לְהִיָּתָר)" – то есть та, о которой мы сказали", Малхут. "Зот была его уделом и долей, чтобы укрепиться и вершить возмездия. И мы учили, что Творец сделал Давида Себе святым строением (меркава) с праотцами". И он получил "высшие Кетеры от всего, что наследовали ему праотцы. И мы учили, что Малхут унаследовал Давид и для потомков своих после себя. И в месте высшей Малхут он укрепился, и унаследовали он и сыновья его эту Малхут, которая не отходила от правления их из поколения в поколение"».

150) «"И мы учили, что в час, когда эта сфера, Малхут, пробудилась по отношению к потомкам Давида, нет того, кто бы встал против них. И это смысл сказанного: "И лишь я, Даниэль, видел это видение"⁸²⁴, и она, Малхут, называется видением, потому что он был из потомков Давида, как написано: "И были среди них потомки Йегуды – Даниэль, Ханания, Мишаэль и Азария"⁸²⁶. И поэтому он видел и радовался ему, потому что оно исходило со стороны наследия удела и доли его праотца", Давида. "И поскольку это было его, он выдерживал" его и не боялся, "а другие не могли выдержать" и испытывали страх. И хотя они не видели, свой знак удачи видели. "Как сказал рабби Шимон: "В час, когда эта Ко пробуждается в судах своих, не могут жители мира устоять пред ней"».

151) Но «"в час, когда коэны стирают руки свои, исходящие от свойства Хесед, пробуждается Хесед наверху и соединяется с этой Ко, и она смягчается и благословляется в светящем лике для сынов Исраэля, и суды отходят от них, и это означает: "Так (ко קֹה) благословляйте сынов Исраэля"⁸²⁰, – но не остальные народы"».

152) «"И поэтому" благословляет "коэн, а не другой, чтобы пробудилась через него его сфера Хесед, поскольку он называется хасидом (приверженным), как написано: "Мужу,

⁸²⁴ Писания, Даниэль, 10:7. «И лишь я, Даниэль, видел это видение, а люди, которые были со мной, не видели этого; но охватил их великий страх, и они убежали, чтобы спрятаться».

⁸²⁵ Писания, Псалмы, 27:3. «Если станут против меня станом, не устрасится сердце мое; если поднимутся на меня войной, на Него я уповаю».

⁸²⁶ Писания, Даниэль, 1:6. «И были среди них потомки Йегуды – Даниэль, Ханания, Мишаэль и Азария».

приверженному Тебе⁸¹⁹, и он исходит от стороны Хесед. И написано: "И приверженцы Твои будут благословлять Тебя"⁸¹⁸. Читай не "будут благословлять Тебя (йевархуха הַבְּרִיכוּךְ)", а "будут благословлять Ко (йеварху ко הַבְּרִיכוּךְ)". "Так благословляйте (ко теварху הַבְּרִיכוּךְ)"⁸²⁰ – проявленным именем (шем а-мефораш שֵׁם הַמְּפֹרָשׁ). "Так благословляйте (ко теварху הַבְּרִיכוּךְ)"⁸²⁰ – языком святости"».

153) «"Мы учили, – сказал рабби Йегуда, – в час, когда коэн внизу встает и стирает руки свои, все святые сфирот наверху пробуждаются и исправляются, чтобы благословиться, и получают свет из глубины колодца", Бины, "который исходит к ним от этой выходящей глубины всегда, и не прекращаются благословения, исходящие" и становящиеся "источниками для всех миров, которые благословляются и питаются от всех них"».

154) «"И мы учили, что в то время", когда коэны возносят руки свои, "все смолкает, и наступает тишина во всех мирах. Подобно тому, как Царь желает соединиться с Царицей и хочет прийти к ней тайно. И вся прислуга пробуждается в это время и шепотом произносят: "Вот Царь идет, чтобы соединиться с Царицей". Кто такая Царица? Это Кнессет Исраэль. Кто такая Кнессет Исраэль? Просто Кнессет Исраэль"», то есть Малхут.

155) «"Мы учили, – сказал рабби Ицхак, – коэн должен правую руку вознести выше левой, как сказано: "И вознес Аарон руки свои (ядав יָדָיו) к народу, и благословил их"⁸²⁷. Написано "руку свою (ядо יָדוֹ)"⁸²⁷, а не "руки свои (ядав יָדָיו)", потому что правая рука возвышеннее левой". Сказал рабби Эльазар: "Поскольку написано: "И он будет властвовать над тобою"⁸²⁸», – т.е. захар, правая, будет властвовать над нуквой, левой.

156) «"Мы учили, что коэн, который хочет вознести руки свои, нуждается в дополнительной святости к своей святости. Он должен освятить руки свои на святую руку. И что представляет собой святая рука? Это левит – т.е. коэн должен получить святость воды из рук его. Как написано: "И выделишь (досл. освятишь) ты левитов"⁸²⁹, таким образом они святые. И написано о них, о левитах: "И также братьев твоих, колена Леви, потомство отца твоего, приблизь с тобою, и присоединятся к тебе и будут прислуживать тебе"⁸³⁰, поскольку они в свойстве "потомство отца твоего"⁸³⁰. Отсюда следует, что любой коэн, возносящий руки свои, должен освятиться с помощью того, в ком есть святость, чтобы добавилась святость к его святости. И поэтому не может принять святость воды от другого человека, который свят"».

157) «"И мы учили в Сифра ди-цниута, что левит, с помощью которого освящается коэн, должен освятиться вначале". Спрашивает: "Почему левит, освятился бы с помощью другого коэна?" И отвечает: "Другой коэн не должен" освящать другого коэна, поскольку он может быть "не совершенным коэном", что запрещено в служении. "И совершенный коэн не должен принимать недостатков несовершенного коэна. Однако левит, который совершенен, и достоин подняться на возвышение, чтобы совершать работу в Шатре свидетельства, он ведь являет собой совершенство. И он называется святым, как написано: "И освятишь ты левитов"⁸²⁹. Сказал рабби Танхум: "Он также называется чистым, так как написано: "И очисти их"⁸³¹. И поэтому коэн должен прибавить святость к своей святости"», чтобы включать также леви, потому что свойство очищения находится только в леви.⁸³²

⁸²⁷ Тора, Ваикра, 9:22. «И вознес Аарон руки свои к народу, и благословил их, и сошел, совершив очистительную жертву и всесожжение, и жертву мирную».

⁸²⁸ Тора, Берешит, 3:16. «Жене сказал Он: "Премного отягощу Я скорбь твою и беременность твою, в скорби будешь рожать сыновей, и к мужу твоему влечение твое, и он будет властвовать над тобою"».

⁸²⁹ Тора, Бемидбар, 8:14. «И выделишь (досл. освятишь) ты левитов из среды сынов Исраэля, и будут Моиими левиты».

⁸³⁰ Тора, Бемидбар, 18:2. «И также братьев твоих, колена Леви, потомство отца твоего, приблизь с тобою, и присоединятся к тебе и будут прислуживать тебе, а ты и твои сыны с тобою – пред Шатром свидетельства».

⁸³¹ Тора, Бемидбар, 8:6. «Возьми левитов из среды сынов Исраэля и очисти их».

⁸³² См. Зоар, главу Тазриа, п.123. «Смотри, ведь левиты, исходящие со стороны суда, не очищаются, пока не устраняются у них сеарот...»

158) «"Мы учили, что коэн, возносящий руки свои, должен следить, чтобы пальцы не были соединены друг с другом, дабы каждая из сфирот святости благословилась отдельно, как и подобает ей. Потому что святое имя должно быть истолковано записанными буквами так, чтобы они не смешивались одна с другой. И это он должен удерживать в намерении своем"».

159) «Сказал рабби Ицхак: "Пожелал Творец, чтобы благословились высшие с тем, чтобы благословились нижние". Поскольку после того, как высшие сфирот наполняются светом благословений, они благословляют нижних. "И благословятся высшие, освящаемые высшей святостью, благодаря нижним, которые освящаются высшей святостью, и они получают святость от всех освященных святостью внизу", т.е. коэнов. "Как написано: "И приверженцы Твои будут благословлять Тебя"⁸¹⁸».

160) «Сказал рабби Йегуда: "Если коэн не знает этой тайны, и кого он благословляет, и что представляет собой то благословение, которым он благословляет, то его благословение не считается благословением. То есть, как написано: "Ибо уста коэна будут хранить знания, и Тору (учение) будут искать из уст его"⁸³³. Что такое "знание (даат)"? Это просто знание (даат)", т.е. сфира Даат, которая соединяет Хохму и Бину. "И Тору (учение) будут искать из уст его"⁸³³ – высшие будут искать из уст его. И что будут искать из уст его? Тору, т.е. просто Тору", и это Зеир Анпин, т.е. будут искать из уст его, чтобы знать, "как соединяется высшая Тора, называемая просто Торой. Как мы учили, что письменная Тора и устная Тора находятся в высших Кетерах, которые называются так", – то есть в Зеир Анпине, называемом письменной Торой, и в Малхут, называемой устной Торой. "Какова причина" того, что столько знает? Завершает Писание: "Ведь посланник Творца воинств он"⁸³³. И мы учили, что коэн должен устремить свое намерение, чтобы с помощью этих высших речений соединить святое имя надлежащим образом"».

Говоря им

161) «Сказал рабби Шимон: "Мы учили в Сифра ди-цниута, что святое имя раскрыто и скрыто. Раскрытое пишется через йуд (תִּי) хэй (אֵי) вав (וּאֵי) хэй (אֵי). Скрытое написано другими буквами. И то, которое скрылось, оно скрыто от всего". Сказал рабби Йегуда: "И даже то, что раскрылось, скрыто в других буквах, поскольку оно скрыто более всего скрытого, что внутри"».

Объяснение. Раскрытое имя – это Зеир Анпин, а скрытое – это Арих Анпин. И поэтому сказано: «Раскрытое пишется через йуд (תִּי) хэй (אֵי) вав (וּאֵי) хэй (אֵי)» – т.е. Зеир Анпин, «скрытое написано другими буквами» – т.е. Эке, которое является именем Кетера. И Арих Анпин, он облачен внутри Зеир Анпина. И поэтому сказано: «И даже то, что раскрылось, скрыто в других буквах», – т.е. в имени Адни, и это Малхут. «Поскольку оно скрыто более всего скрытого, что внутри», – потому что Арих Анпин облачен во внутреннюю суть Зеир Анпина, и поэтому Зеир Анпин тоже скрыт, и раскрывается только лишь одна Адни.

162) «"Поскольку здесь коэн должен соединить святое имя и низвести милосердие так, чтобы все они были включены в речения, построенные на двадцати двух буквах кетеров милосердия". И это – двадцатидвухбуквенное имя, приводимое в благословении коэнов,⁸³⁴ "и под буквами этого имени скрыты двадцать две меры милосердия, представляющие собой тринадцать" исправлений дикны "Атика, скрытого и сокровенного более всего,⁸³⁵ и девять" исправлений дикны, "которые открылись от Зеир Анпина".⁸³⁶ Девять и тринадцать – это двадцать два. "И соединяются все двадцать две меры милосердия в сочетание одного имени,

⁸³³ Пророки, Малахи, 2:7. «Ибо уста коэна будут хранить знание, и Тору (учение) будут искать из уст его, ведь посланник Творца воинств он».

⁸³⁴ Это имя וְאֵי תִי אֵי וּאֵי, которое получается вследствие определенной замены букв четырех первых слов из благословения коэнов, которые образуют двадцатидвухбуквенное имя Творца.

⁸³⁵ См. выше, Идра раба, п.72.

⁸³⁶ См. выше, Идра раба, статью «Девять исправлений дикны Зеир Анпина», п.247.

на котором сосредотачивался коэн во время простирания рук, – на двадцати двух установленных буквах"», т.е. на двадцатидвухбуквенном имени.

163) «"И мы учили: когда в мире пребывало смирение, это" двадцатидвухбуквенное "имя раскрывалось всем, а когда умножалась дерзость в мире, оно укрывалось за своими буквами. В то время, когда это имя было раскрытым, коэн сосредотачивался на нем, и это имя прояснялось" и раскрывалось. "На чем он сосредотачивался? Он сосредотачивался на недоступном, скрытом и сокровенном, и" это имя "раскрывалось и прояснялось. А когда умножалась дерзость в мире, всё становилось недоступным за написанными буквами"», т.е. за двадцатью двумя буквами.

164) «"Смотри, все эти двадцать две меры милосердия произнес Моше за два раза. В первый раз произнес тринадцать мер древнейшего (атик) из древних, самого скрытого из всех", т.е. Арих Анпина, "чтобы низвести их в место, где пребывает суд", Зеир Анпин, "дабы подчинить эти суды"». И это тринадцать мер милосердия, которые были произнесены в главе Ки-Тиса: «Творец Сильный, Милосердный и Милостивый...»⁸³⁷ «"А во второй раз он произнес девять мер милосердия, включенных в Зеир Анпин, которые светят от Атика, самого скрытого из всех"», произносимые в главе Шлах: «Творец Долготерпеливый и великий милостью...»⁸³⁸, как мы уже объясняли.⁸³⁹ «"И все их включает коэн, когда возносит руки для благословения народа, и тогда все миры благословляются в стороне милосердия, исходящего от Атика, самого скрытого и непостижимого из всех. И все эти двадцать две буквы" имени, исходящего от благословения коэнов,⁸³⁴ "являются скрытыми мерами"», т.е. двадцатью двумя мерами милосердия.

165) В трех словах: «"Благословит тебя (йеварехехá בְּרַךְ־יְ) Творец (הוּיָה) и сохранит тебя (ве-ишмерéха וְשָׁמְרֵיךְ)"⁸⁴⁰ – есть пятнадцать букв, "и эти три отрывка в благословении коэнов и три имени", в каждом из отрывков одно имя АВАЯ, всего "двенадцать букв", так как в каждом имени четыре буквы, и трижды четыре – двенадцать, и вместе с тремя отрывками – пятнадцать, и они "включены соответственно"» в пятнадцать букв отрывка: «Благословит тебя (йеварехехá בְּרַךְ־יְ) Творец (הוּיָה) и сохранит тебя (ве-ишмерéха וְשָׁמְרֵיךְ)». «"И на всём этом коэн сосредотачивает свое намерение. И все высшие и нижние получают подслащение с помощью этих двадцати двух букв", т.е. двадцатидвухбуквенного имени, "которые скрыты в этих трех отрывках" благословения коэнов, "и они соответствуют двадцати двум мерам милосердия, включающим всё. И поэтому сказано: "Говоря (им)"⁸²⁰, а не "скажите (им)", как мы уже объясняли.⁸⁴¹ "Говоря"⁸²⁰ – т.е. нужно направить намерение на все эти скрытые тайны", о которых говорилось выше, "на всех этих ступенях. "Говоря"⁸²⁰ – т.е. высшими скрытыми речениями. "Говоря (амор אָמַר)"⁸²⁰ – в числовом значении РАМАХ (248) органов, что в человеке, без одного". И их скрытый смысл уже выяснился выше.⁸⁴² "Почему (без одного)? Потому что от одного" высшего, Арих Анпина, "зависят все двести сорок восемь (РАМАХ). И все они получают это благословение в трех этих отрывках, как мы уже сказали. "Им"⁸²⁰», как написано: «Говоря им»⁸²⁰, – «"то есть, чтобы включить в это благословение высших и нижних"».

166) «"Мы учили, – сказал рабби Йоси, – я однажды сидел перед рабби Эльазаром, сыном рабби Шимона, спросил я его, сказал: "Рабби, что имел в виду Давид, сказав: "Человека и

⁸³⁷ Тора, Шмот, 34:6-7. «И прошел Творец пред лицом его, и возгласил: "Творец – Творец Сильный, Милосердный и Милостивый, Долготерпеливый и великий милостью и истиной, Он хранит милость для тысяч, прощает (досл. несет) грех и вину, и прегрешение, но без кары не оставляет; Он поминает грех отцов сыновьям и сынам сыновей до третьего поколения и до четвертого поколения"».

⁸³⁸ Тора, Бемидбар, 14:18. «Творец Долготерпеливый и великий милостью, прощает (досл. несет) грех и вину, но без кары не оставляет. Он поминает вину отцов сыновьям до третьего поколения и до четвертого поколения».

⁸³⁹ См. выше, Идра раба, п.98.

⁸⁴⁰ Благословение коэнов состоит из трех благословений, взятых из Торы, главы Бемидбар, 6:24-26. «Благословит тебя Творец и сохранит тебя! Озарит Творец лик Свой для тебя и помилует тебя! Обратит Творец лик Свой к тебе и даст тебе мир!»

⁸⁴¹ См. выше, п.147.

⁸⁴² См. выше, Идра раба, п.309.

животное спасаешь Ты, Творец⁸⁴³? Человека понятно, но почему животное?" Сказал он мне: "Ты правильно спросил, все входит в расчет" спасения: "если удостоились – спасаются как человек, а если не удостоились – спасаются как животное".

167) «Сказал я: "Рабби, я желаю узнать тайну этого". Сказал ему: "Я тебе все скажу", как тайный смысл, так и простое толкование. "Смотри же, Творец назвал Исраэль "человек (адам)", по высшему подобию", и это Зеир Анпин, "и назвал их животным, и все в одном изречении, как написано: "И вы – овцы Мои, овцы паствы Моей, вы человек"⁸⁴⁴. "И вы – овцы Мои, овцы паствы Моей"⁸⁴⁴, – ведь" назвал их "животным. "Вы человек"⁸⁴⁴ – ведь" назвал их "человеком (адам). Потому что Исраэль называются человеком и животным, и поэтому: "Человека и животное спасаешь Ты, Творец"⁸⁴³. И еще внутренний смысл этого: удостоились" – называются "человек (адам)", по высшему подобию, не удостоились" – называются "животное". И все они благословляются в одно время: человек (адам) наверху" – это Зеир Анпин, называемый АВАЯ с наполнением алеф (א), в гематрии Адам (אדמ 45), "и животное внизу"» – это Малхут, называемая АВАЯ с наполнением хэй (ה), в гематрии «животное (бээма, המבה, 52)». «"И, тем более, всё есть в Исраэле"», – что также есть две ступени, «человек и животное», то есть, те души, которые исходят от Зеир Анпина, и те души, которые исходят от Малхут. «"И это смысл сказанного: "Человека и животное спасаешь Ты, Творец"⁸⁴³».

168) «Смотри, благословение не может находиться внизу до тех пор, пока оно не будет находиться" сначала "наверху, и когда оно находится наверху, то находится также и внизу. И всё таким образом зависит" от имеющегося наверху, как "во благо", так "и во зло. Во благо, как написано: "Отзовусь Я небу, а оно отзовется земле"⁸⁴⁵. Во зло, как сказано: "Накажет Творец воинство небесное в вышине и царей земных на земле"⁸⁴⁶».

169) «Сказал рабби Йегуда: "Поэтому написано: "Говоря им"⁸²⁰, просто", (без уточнения – кому), и это означает – "чтобы благословились высшие и нижние, все вместе. Поскольку вначале написано: "Так благословляйте"⁸²⁰, а затем: "Сыновей Исраэля, говоря им"⁸²⁰, без уточнения"», – что не написано: «Скажи Исраэлю», то есть, «"чтобы благословились все вместе", высшие и нижние. "Благословит тебя Творец"⁸⁴⁰ – это наверху, "и сохранит тебя"⁸⁴⁰ – внизу, "озарит Творец лик Свой для тебя"⁸⁴⁰ – наверху, "и помилует тебя"⁸⁴⁰ – внизу. "Обратит Творец лик Свой к тебе"⁸⁴⁰ – наверху, "и даст тебе мир"⁸⁴⁰ – внизу"».

170) «Рабби Аба сказал: "Все они вместе благословляются с помощью двадцати двух установленных букв святого имени, включенного и скрытого здесь", в благословении кознов, – "с помощью" имени из "двадцати двух букв благословляются все. И это – милосердие внутри милосердия, в котором не пребывает суд". Спрашивает: "Но, если нет, – ведь написано: "Обратит Творец лик Свой к тебе"⁸⁴⁰», а «обратит» означает суд? «Сказал рабби Аба: "Обратит" означает – "удалит и ответит, чтобы суд не пребывал вовсе"».

В час, когда коэн возносит руки

171) «"Мы учили, – сказал рабби Йоси, – что в час, когда коэн возносит руки, народу запрещено смотреть на него, потому что Шхина пребывает в руках его". Сказал рабби Ицхак: "В таком случае, если они не видят, почему это вредит им? Ведь сказано: "Ибо не может человек увидеть Меня и остаться в живых"⁸⁴⁷ – т.е. при жизни своей они не видят, а только после смерти

⁸⁴³ Писания, Псалмы, 36:7. «Справедливость Твоя как высочайшие горы; правосудие Твое – бездна великая! Человека и животное спасаешь Ты, Творец!»

⁸⁴⁴ Пророки, Йезекель, 34:31. «И вы – овцы Мои, овцы паствы Моей, вы человек. Я – Всесильный ваш, – слово Творца!»

⁸⁴⁵ Пророки, Ошеа, 2:23. «И будет в тот день, отзовусь Я, – сказал Творец, – отзовусь Я небу, а оно отзовется земле».

⁸⁴⁶ Пророки, Йешая, 24:21. «И будет в тот день: накажет Творец воинство небесное в вышине и царей земных на земле».

⁸⁴⁷ Тора, Шмот, 33:20. «И сказал Он: "Ты не сможешь увидеть лик Мой, ибо не может человек увидеть Меня и остаться в живых"».

видят". Сказал ему: "Но поскольку пальцы их являются указанием на святое имя, и человек должен бояться, и, хотя они не видят Шхины, не должны смотреть на руки коэнов, для того чтобы народ не проявлял дерзости по отношению к Шхине"».

172) «"Мы учили, что в тот час, когда коэн возносит руки свои, народ должен сидеть в страхе и трепете, и знать, что в этот час пребывает время благоволения во всех мирах, и благословляются высшие и нижние, и нет суда во всех них. И это час, когда раскрывается скрытый древнейший (атик) из древних в Зеир Анпине, и пребывает мир во всех"» мирах.

173/1) «Сказал рабби Шимон: "В этих трех отрывках, в начале их", есть "йуд (יוד) йуд (יוד) йуд (יוד)", то есть "йуд (י) отрывка "благословит тебя (יְבָרֶכְךָ יְיָ)"⁸⁴⁶, йуд (י) отрывка "озарит (יִאֲרָךְ)", йуд (י) отрывка "обратит (יִסָּאֵךְ)"⁸⁴⁶. Все они" приходят, "чтобы показать полную веру, и чтобы благословился от Атика", т.е. от йуд (י) де-АВАЯ (הויה), "тот, кто должен" благословиться. "Йуд (יוד) йуд (יוד) йуд (יוד)", трижды, они "для того, чтобы благословился Зеир Анпин от Атика во всем"», и три йуд (י), они соответствуют трем линиям. Потому что «благословит тебя»⁸⁴⁶ – это правая линия, «озарит»⁸⁴⁶ – это левая линия, «обратит»⁸⁴⁶ – это средняя линия. «"И поэтому "благословит тебя Творец"⁸⁴⁶ – это наверху", Зеир Анпин, чтобы получил от Атика, "и сохранит тебя"⁸⁴⁶ – это внизу", Исраэль. "И так – все они"».⁸⁴⁸

173/2) «И учил тана перед рабби Шимоном: "Всякий, кто испытывает страдание во сне своем, должен прийти в час, когда коэны стирают свои руки, и сказать: "Владыка мира, я принадлежу Тебе, и сны мои принадлежат Тебе"⁸⁴⁹. Почему? Потому что в этот час пребывает милосердие во всех мирах, и у того, кто возносит молитву за страдание свое, обращается суд в милосердие"».

Раайа мезмана

Благословение коэнов

174) «"Эта заповедь – чтобы коэн благословлял народ каждый день посредством выпрямления пальцев, и произносил благословения каждый день, чтобы эти благословения пребывали наверху и внизу. Ибо пальцы пребывают в свойстве высшего, пять внутри пяти, – пять правой (руки) и пять левой, – у пяти правой бóльшая важность, чем у пяти левой, потому что правая важнее левой, и поэтому во время благословения, которым коэн благословляет народ, необходимо правую поднять выше левой. И смотреть во время благословений доброжелательно"».

175) «"И когда коэн стирает руки, Шхина пребывает над этими пальцами, потому что Творец согласен с коэном в этих благословениях, и Исраэль благословляются с двух сторон, сверху и снизу: сверху – от Шхины, пребывающей над пальцами, и" снизу – "от коэна, произносящего благословение"».

176) «"Смотри, действия, которые совершаются" внизу, "пробуждают действия", соответствующие им "наверху. Подобно этому, во время распрямления пальцев коэна внизу, пробуждается Шхина, чтобы явиться и пребывать над ними. И сколько же есть в мире действий, пробуждающих действия наверху, потому что благодаря пробуждению внизу, пробуждается другая сила наверху. И мы уже это объясняли во многих местах. И в этом смысл" омовения "лулава, и это смысл" трубления "в шофар. И так же, как они в отношении десяти пальцев, так пробуждается Шхина, чтобы пребывать над ними, и пробуждаются десять других ступеней наверху", т.е. десять сфирот Зеир Анпина, "чтобы светить"».

177) «"И поэтому человеку запрещено просто так выпрямлять свои пальцы, а только в молитве, и в благословениях, и при (произнесении) имени Творца. И мы уже объясняли, что" выпрямление пальцев – "это пробуждение святого имени, и тайна веры. Выпрямление пальцев,

⁸⁴⁸ См. выше, п.169.

⁸⁴⁹ См. Вавилонский Талмуд, трактат Брахот, лист 55:2.

– назначают при их выпрямлении десять правителей", потому что пальцы указывают на раскрытие Хохмы,⁸⁵⁰. И написано: "Мудрость укрепит мудрого от десяти правителей"⁸⁵¹. Как мы объясняли. И коэн должен благословлять доброжелательно, с согласия Шхины, как мы учили"».

178) «"В тот час, когда это благословение исходит из уст коэна, эти шестьдесят букв", находящиеся в благословении коэнов, "выходят и воспаряют в небосвод, и назначают шестьдесят управляющих – над каждой из букв, и все они дают согласие на все благословения. В чем причина? В том, что есть шестьдесят букв в этих благословениях. Это потому, что в Израэле есть шестьдесят рибо (десятков тысяч), и в свойстве "шестьдесят рибо" они всегда пребывают в мире, и каждая" из букв, что в этих благословениях, "это один рибо (десять тысяч)"».

179) «"Святое имя, исходящее от благословения коэнов, "поднимается вверх, до того престола, что наверху", т.е. Бины. "И все, высшая Шхина", Бина, "и нижняя Шхина", Малхут, "признают" и согласны "с коэном в этих благословениях, и все эти шестьдесят правителей", что над каждой буквой, как мы уже сказали в предыдущем пункте, благословляются. "И поэтому написано: "И возложат имя Мое на сыновей Израэля, и Я благословлю их"⁸⁵². И тогда Творец благословляет Израэль"».

180) «"Заповедь, которая после этой, – это благословение коэнов. "Благословит тебя Творец"⁸⁴⁰, "озарит Творец"⁸⁴⁰, "обратит Творец"⁸⁴⁰. Источник этих трех имен – это йуд (יוד) хэй (הי) вав (ווא) хэй (הי). Святость (קדושה) – Эке (הֶקֶדְשָׁא) Эке (הֶקֶדְשָׁא) Эке (הֶקֶדְשָׁא), источником которого является йуд (יוד) хэй (הי) вав (ווא) хэй (הי). Связь их обоих, единство их обоих, – это Адни (אדני), в котором есть алеф-йуд (איו). Имеется в виду четвертая алеф-йуд (איו) от двух имен, которые истолковываются с их помощью"».

Объяснение. Выясняет здесь имя йуд-бет-куф (יבק), и это начальные буквы слов «единство (ихуд יחוד)» «благословение (браха ברכה)» «святость (кдуша קדושה)», относящихся к трем именам Эке (הֶקֶדְשָׁא) АВАЯ (הויה) Адни (אדני), составляющим в гематрии йуд-бет-куф (יבק 112). И вначале объясняет «благословение», т.е. благословение коэнов. И это означает сказанное: «"Благословит тебя Творец"⁸⁴⁰, "озарит Творец"⁸⁴⁰, "обратит Творец"⁸⁴⁰. Источник этих трех имен – это йуд (יוד) хэй (הי) вав (ווא) хэй (הי)». То есть «благословение» – это АВАЯ, и это три имени АВАЯ, что в благословении коэнов, соответствующие трем линиям, т.е. трем йуд (י) де-АВАЯ с наполнением САГ (63): йуд (יוד) хэй (הי) вав (ווא) хэй (הי). То есть три йуд (י) наполнения САГ являются тремя начальными буквами этих трех имен АВАЯ. И теперь выясняет «святость (кдуша קדושה)». И это означает сказанное: «Святость (кдуша) – Эке (הֶקֶדְשָׁא) Эке (הֶקֶדְשָׁא) Эке (הֶקֶדְשָׁא), источником которого является йуд (יוד) хэй (הי) вав (ווא) хэй (הי)». То есть святость (кдуша) – это имя Эке, и это – три имени Эке, соответствующие трем линиям, т.е. трем алеф (א), имеющимся в имени АВАЯ с наполнением МА (45), такое: йуд (יוד) хэй (הי) вав (ווא) хэй (הי). Потому что эти три буквы алеф (א) являются начальными буквами этих трех имен Эке (הֶקֶדְשָׁא). А теперь выясняет «единство (ихуд יחוד)». И это означает сказанное: «Связь их обоих, единство их обоих, – это Адни (אדני)», т.е. единство этих двух имен АВАЯ Эке (הֶקֶדְשָׁא הויה), относящихся к святости (кдуша קדושה) и к благословию (браха ברכה), это имя Адни (אדני), «в котором есть алеф-йуд (איו)», и поэтому находятся в нем начальные буквы этих двух имен Эке АВАЯ (הֶקֶדְשָׁא הויה), алеф (א) де-Эке (הֶקֶדְשָׁא), йуд (י) де-АВАЯ (הויה), и это намек на то, что два имени Эке АВАЯ соединяются с помощью алеф-йуд (איו) де-Адни (אדני). И поскольку есть три Эке и три АВАЯ, соответствующие трем линиям, и это три йуд (י), что в АВАЯ де-САГ, и три алеф (א), что в АВАЯ де-МА, получается, что после их соединения друг с другом они представляют собой трижды алеф-йуд (איו), так как в каждой линии есть алеф-йуд (איו),

⁸⁵⁰ См. Зоар, главу Берешит, часть 1, п.129. «Пальцы человека являются скрытыми свойствами ступеней и являются высшими свойствами...»

⁸⁵¹ Писания, Коэлет, 7:19. «Мудрость укрепит мудрого от десяти правителей, которые были в городе».

⁸⁵² Тора, Бемидбар, 6:27. «И возложат имя Мое на сыновей Израэля, и Я благословлю их».

соответствующие начальным буквам имен АВАЯ (הויה) Эке (היה), и алеф-йуд (י), что в Адни (ינ), т.е. в Малхут, они получают от трех алеф-йуд (י), что в этих трех линиях. И это означает сказанное: «Имеется в виду четвертая алеф-йуд (י) от двух имен, которые истолковываются с их помощью», где алеф-йуд (י) де-Адни – это четвертая алеф-йуд (י), образовавшаяся из единства двух имен Эке АВАЯ (הויה היה), которая получает от трех алеф-йуд (י), имеющих в трех линиях, как мы уже сказали. (До сих пор Раайа мезмана)

И возложат имя Мое

181) Спрашивает: «"Что значит: "И возложат имя Мое"⁸⁵²» Сказал рабби Йегуда: "(Это значит), что установят, как написано: "И поставят их, каждого к его служению и к его ноше"⁸⁵³, т.е. коэны "установят в своих благословениях: сфирот правой линии – в правой, а сфирот левой линии – в левой, как подобает. И должны не ошибиться в них, и установить всё так, чтобы благословились высшие и нижние"». Объяснение. Три этих отрывка – это три линии, и необходимо, чтобы коэн в отрывке: «И благословит тебя Творец»⁸⁴⁰ сосредоточил намерение на правой линии, в отрывке: «И освятит тебя»⁸⁴⁰ – на левой, а в отрывке: «И обратит»⁸⁴⁰ – на средней.

182) «"И, если так сделают, что написано: "И Я благословлю их"⁸⁵² – кого? То есть этих коэнов. Как написано: "А кто тебя благословляет – благословен"⁸⁵⁴. И написано: "И благословлю Я благословляющих тебя"⁸⁵⁵. Это благословляющие народ, и Я их благословлю", – тех, кто благословляет. Поэтому написано: "И возложат"⁸⁵², а не "и произнесут" или "упомянут"».

183) «"Мы учили, что любой коэн, которого не любит народ, не должен простирать руки свои. И был случай с одним коэном, который встал и простер руки свои, но прежде, чем он завершил это действие, превратился в груды костей. В чем причина? Потому что он не благословлял с любовью. И встал другой" коэн, "и простер руки, и благословил, и исправил этот день. Любой коэн, который не любит народ, или народ не любит его, не должен простирать руки для благословения народа, как написано: "Доброжелательный будет благословен"⁸⁵⁶ – читай не "будет благословен (йеворах б'бор?)", а "будет благословлять (йеварех б'бор?)"».

184) «"Мы учили, – сказал рабби Ицхак, – смотри, что написано об этом злодее Биламе. В час, когда он предавался благословию Исраэля, смотрел недоброжелательно, для того чтобы благословение не состоялось. И он связывал речения свои с недоброжелательностью, как написано: "Речение Билама, сына Беора"⁸⁵⁷. Что значит "сына Беора"⁸⁵⁷? То есть, от того, кто ненавидел их больше всех жителей мира"». Потому что Беор (בעור), он от слова «ненависть», как «ирин (ירין) ангелы-разрушители». «"И речение мужа с закрытым глазом"⁸⁵⁷ означает, "что закрыл благожелательность от них, чтобы они не благословились, и не осуществилось это благословение"».

185) «Сказал рабби Йегуда: "Безусловно, это так, что должно быть раскрытие глаза, чтобы благословить. Как написано: "Открой глаза Твои"⁸⁵⁸ – чтобы благословить. А в благословении

⁸⁵³ Тора, Бемидбар, 4:19. «Такое делайте для них, чтобы они жили и не умерли, когда приступать будут к святым святым: Аарон и его сыны пусть войдут и поставят их, каждого к его служению и к его ноше».

⁸⁵⁴ Тора, Берешит, 27:29. «Служить будут тебе племена и тебе поклоняться народы. Будь властелином для братьев твоих, и поклонятся тебе сыны матери твоей. Кто проклинает тебя – проклят, а кто тебя благословляет – благословен».

⁸⁵⁵ Тора, Берешит, 12:3. «И благословлю Я благословляющих тебя, а злословящих тебя прокляну. И благословляться будут тобою все семейства земли».

⁸⁵⁶ Писания, Притчи, 22:9. «Щедрый (досл. доброжелательный) будет благословен за то, что дает от хлеба своего бедному».

⁸⁵⁷ Тора, Бемидбар, 24:3. «И изрек он притчу свою, и сказал: "Речение Билама, сына Беора, и речение мужа с закрытым глазом"».

⁸⁵⁸ Писания, Даниэль, 9:18. «Приклони, Всесильный мой, слух Твой, и услышь; открой глаза Твои и взгляни на развалины наши и на город, названный именем Твоим; мы повергаем мольбы наши пред Тобой, (уповая) не на праведность нашу, а лишь на милосердие Твое великое!»

своим рав Амнуна Сава так говорил: "Обратит на тебя Творец взор Свой". О грешнике же том сказано: "Речение мужа с закрытым глазом"⁸⁵⁷, – т.е. чтобы не благословились через него". Сказал рабби Ицхак: "Поэтому коэн, благословляющий доброжелательно, – благословение его воплощается, а если не благословляет доброжелательно, написано: "Не вкушай хлеба недоброжелателя и не возжелай яств его"⁸⁵⁹. Иначе говоря, не желайте от него благословения вообще».

186) «Сказал рабби Йоси: "Смотри, написано: "Но не хотел Творец Всесильный твой слушать Билама"⁸⁶⁰. Спрашивает: "Слушать Билама"⁸⁶⁰, – Балака следовало сказать, ведь всё это делал Балак, что значит Билама?" И отвечает: "Но это потому, что тот закрывал глаза свои, чтобы Израэль не благословились. Сказал Творец Биламу: "Нечестивый, ты закрыл глаза свои, чтобы сыны Мои не благословились, Я же открою глаза Свои, и все сказанные тобою слова превращу в благословения". Это смысл сказанного: "И обратил Творец Всесильный твой проклятие в благословение, потому что любит тебя Творец Всесильный твой"⁸⁶⁰».

187) «"И поэтому написано: "Доброжелательный будет благословлен за то, что дает от хлеба своего бедному"⁸⁵⁶. Что значит "от хлеба своего"⁸⁵⁶? Это как мы объясняли то, что написано: "Хлеб Всесильного его из святая святых"⁸⁶¹. Отсюда следует, что из святая святых выходит хлеб Всесильного его. И поэтому: "За то, что дает от хлеба своего бедному"⁸⁵⁶. Мы учили, насколько любимы Израэль Творцом, что высшие не благословляются иначе, как ради Израэля"».

Объяснение. «Доброжелательный» – это Есод. «Бедный» – это Малхут, у которой нет ничего своего. Бина называется «святая святых». И это смысл сказанного: «Отсюда следует, что из святая святых», т.е. Бины, «выходит хлеб Всесильного его» – выходит из нее наполнение, называемое хлебом Всесильного его. «И поэтому: "За то, что дает от хлеба своего бедному"⁸⁵⁶», и это то, что говорит Писание, что «доброжелательный»⁸⁵⁶ – т.е. Есод, «дает от хлеба своего»⁸⁵⁶ – т.е. от наполнения Бины, называемого хлебом Всесильного его, он дает «бедному»⁸⁵⁶, т.е. Малхут.

188) «"Как мы учили: "Сказал рабби Йегуда, сказал рабби Хия, сказал рабби Йоси: "Поклялся Творец, что не войдет в высший Йерушалаим", и это полный зивуг йуд-хэй (ה'), "пока Израэль не войдут в нижний Йерушалаим", т.е. до полного избавления, "как сказано: "В среде твоей – Святой, и не войду Я в город"⁸⁶². Иначе говоря, всё то время, пока Шхина находится в изгнании, имя наверху не является полным. И" всё то время, "пока не сделаны все исправления", т.е. до конца исправления, "как бы остается в святом имени недостаток"».

Объяснение. Ибо есть два зивуга в Абе ве-Име, внутренний зивуг и внешний зивуг. И клянется Творец, что не войдет в высший Йерушалаим, т.е. во внутренний зивуг йуд-хэй (ה'), которыми являются Аба ве-Има. Однако внешний зивуг Абы ве-Имы происходит также в течение шести тысяч лет. И о внутреннем зивуге говорит: «Как бы остается в святом имени недостаток», но не о внешнем.

189) «Рабби Аба направлялся в Луд. Встретился ему рабби Зера бар Рав. Сказал ему рабби: "Видел я лик Шхины, а тот, кто видит лик Шхины, должен идти и устремляться вслед за ней. Это смысл сказанного: "И научимся мы стремиться к познанию Творца"⁸⁶³. И сказано: "И пойдут многие народы, и скажут: "Давайте взойдем на гору Творца, в дом Всесильного Яакова,

⁸⁵⁹ Писания, Притчи, 23:6-7. «Не вкушай хлеба недоброжелателя и не возжелай яств его, ибо как он думает в душе своей, таков он и есть: "Ешь и пей!" – скажет он тебе, а сердце его не с тобою».

⁸⁶⁰ Тора, Дварим, 23:6. «Но не хотел Творец Всесильный твой слушать Билама, и обратил Творец Всесильный твой проклятие в благословение тебе, потому что любит тебя Творец Всесильный твой».

⁸⁶¹ Тора, Ваикра, 21:22. «Хлеб Всесильного его из святая святых и из святого может он есть».

⁸⁶² Пророки, Ошеа, 11:9. «Не поступлю по ярости гнева Моего, не стану более уничтожать Эфраима, ибо Я Всевышний, а не человек, в среде твоей – Святой, и не войду Я в город».

⁸⁶³ Пророки, Ошеа, 6:3. «И научимся мы стремиться к познанию Творца, – как рассвет, верен исход его, – и придет Он к нам, как дождь, как поздний дождь, орошающий землю».

чтобы Он научил нас путям Своим, и чтобы пошли мы стезями Его". Ибо из Циона выйдет Тора и из Йерушалаима – слово Творца⁸⁶⁴. И я хочу пойти за тобой и учиться тем хорошим вещам, которые вы раскрываете каждый день в святых покоях"» рабби Шимона бар Йохая.

И Он засчитал ему это в праведность

190) «"То, что написано: "И поверил Творцу, и засчитал это ему в праведность"⁸⁶⁵. Означает ли это, "что Творец засчитал это" в праведность "Аврааму, или Авраам – Творцу? И я слышал, что Творец засчитал Аврааму. Но не приняло это мое сердце". Сказал ему: "Мы так объясняли, но было не так. Смотри, "и засчитал ее ему"⁸⁶⁵, "и засчитал ему", – не написано, а "засчитал ее"⁸⁶⁵, – в женском роде. Отсюда следует, "что, конечно же, Авраам засчитал ее в праведность Творцу. Как мы учили изречение: "И вывел его наружу и сказал: "Взгляни же на небо и сочти звезды. Можешь ли счесть их?"⁸⁶⁶ Иными словами, сказал ему Творец: "Выйди из своей астрологии", – а Авраам видел из астрологии, что не сможет родить, – "это не является путем познания имени Моего. Ты видишь, и Я вижу, что Аврам не порождает", но "Авраам порождает. Отсюда и далее старайтесь другим путем" познавать имя Мое. Ибо "таким (ко) будет потомство твое"⁸⁶⁶. Что значит "таким (ко)"⁸⁶⁶? Это десятая святая сфера Царя для познания имени Его. И это сфера, от которой пробуждаются суды"».

191) «"И мы учили: "Таким (ко) будет потомство твое"⁸⁶⁶ действительно", – т.е. потомство его будет действительно от Малхут, и если не сфера Малхут, не будет у него потомства. И благодаря этому превратилась для него Малхут в милосердие. "В этот момент возрадовался Авраам (возможности) созерцать и постигать имя Его, и прилепиться к Нему, так как стало известно ему о Ко. И хотя суды пробуждаются от нее, считал Авраам эту сферу, хотя она являлась судом, словно была милосердием", так как без нее не было бы у него сыновей. "Это смысл сказанного: "И засчитал ее ему"⁸⁶⁵, – в женском роде. Что значит "и засчитал ее"⁸⁶⁵? То есть, эту сферу", Малхут, засчитал "за праведность, так как она является милосердием"», потому что справедливость – это суд, а праведность – милосердие. «Сказал рабби Ицхак: "Ко – это последняя сфера", т.е. Малхут, "и называется справедливостью, и от нее пробуждаются суды. А Авраам, хотя и знал, что суды пробуждаются от нее, от справедливости, счел ее за праведность, ибо суды не пробуждаются от нее, поскольку она – милосердие"».

И Творец благословил Авраама во всем

192) «Еще сказал рабби Аба: "То, что написано: "И Творец благословил Авраама во всем"⁸⁶⁷, это как ты говоришь: "Ибо всё, на небе и на земле"⁸⁶⁸». Иначе говоря, Он благословил Авраама сферой Есод, называемой «всё (коль)», который наполняет и благословляет свойство Малхут, как написано: «Ибо всё, на небе и на земле»⁸⁶⁸, потому что «всё (коль)», т.е. Есод, получает от «неба», Зеир Анпина, и наполняет «землю», Малхут. «"И написано: "Так (ко) благословляйте"⁸²⁰ – т.е. коэны должны благословлять Малхут, которая называется Ко (קו), так как ради Исраэля Ко благословляется коэном, чтобы благословились Исраэль внизу, и благословение будет пребывать во всем (коль). А о грядущем будущем написано: "Да благословит тебя с Циона Творец"⁸⁶⁹. "Благословен с Циона Творец, обитающий в

⁸⁶⁴ Пророки, Йешаяу, 2:3. «И пойдут многие народы, и скажут: "Давайте взойдем на гору Творца, в дом Всесильного Яакова, чтобы Он научил нас путям Своим, и чтобы пошли мы стезями Его". Ибо из Циона выйдет Тора и из Йерушалаима – слово Творца».

⁸⁶⁵ Тора, Берешит, 15:6. «И поверил Творцу, и засчитал это (досл. засчитал ее) ему в праведность».

⁸⁶⁶ Тора, Берешит, 15:5. «И вывел его наружу и сказал: "Взгляни же на небо и сочти звезды. Можешь ли счесть их?" И сказал ему: "Таким будет потомство твое"».

⁸⁶⁷ Тора, Берешит, 24:1. «И Авраам состарился, достиг преклонных дней. И Творец благословил Авраама во всем».

⁸⁶⁸ Писания, Диврей а-ямим 1, 29:11. «Тебе, Творец, величие и могущество, и великолепие, и вечность, и красота, ибо всё, на небе и на земле, – Тебе! Тебе царство, и превознесен Ты над всеми!»

⁸⁶⁹ Писания, Псалмы, 134:1-3. «Песнь восхождений. Благословите Творца все рабы Творца, стоящие в доме Творца по ночам, вознесите руки ваши в святости и благословите Творца. Да благословит тебя с Циона Творец, создавший небо и землю».

Йерушалаиме⁸⁷⁰», – т.е. Малхут не нуждается в благословении вначале, а чтобы благословение пребывало в ней всегда. Цион – это внутреннее свойство Малхут, а Йерушалаим – это внешнее свойство Малхут.

Когда завершил Моше

193) «"И было в день, когда завершил Моше возводить Скинию"⁸⁷¹, – рабби Йоси учил", что это означает, – "в день, когда вошла под хупу невеста", т.е. Шхина. И спрашивает, в таком случае: "Как понимать: "В день, когда завершил Моше"⁸⁷¹», – достаточно было сказать: «В день завершения»? И отвечает: «Однако это учит тому, что благодаря Моше она вошла". Сказал рабби Йегуда: "Разве до этого момента" Шхина "медпила и не входила на свое место? Ведь написано: "И не мог Моше войти в Шатер собрания, ибо пребывало над ним облако, и слава Творца наполняла Скинию"⁸⁷²» – т.е. Шхина находилась в Шатре собрания и до этого дня. «Сказал рабби Ицхак: "В Торе нет (понятия) "раньше" или "позже"», т.е. сказанное: «И не мог Моше войти»⁸⁷² – это позже, чем то, что написано здесь.

194) «"И было в день, когда завершил (калót л'э) Моше"⁸⁷¹, – т.е. Шхина называется невестой (калót л'э) Моше, "поскольку она невеста (калót л'э) Моше, разумеется". "Как мы учили, – сказал рабби Шимон, – то, о чем написано: "Ты поднялся ввысь, захватил пленный, принял дары у человека"⁸⁷³. Но в час, когда сказал ему Творец: "Сними обувь с ног твоих"⁸⁷⁴, сотряслась гора. Сказал" ангел "Михазель пред Творцом: "Владыка мира, Ты хочешь разрушить" строение "Адама?" Ведь "написано: "Мужчиной и женщиной сотворил Он их, и благословил их"⁸⁷⁵. И благословения пребывают лишь с тем, кто представляет собой захара и некеву. А Ты наказал" Моше "расстаться с женой его". Поскольку: «Сними обувь с ног твоих»⁸⁷⁴ означает, что он должен развестись со своей женой. И Писание говорит языком благоречия.

195) «"Сказал ему (Творец): "Поскольку Моше выполнил заповедь "плодитесь и размножайтесь", Я желаю теперь, чтобы он взял в жены Шхину, и ради него спустится Шхина, чтобы пребывать с ним". Это смысл сказанного: "Ты поднялся ввысь, захватил пленный"⁸⁷³. Что значит "пленный"? Это Шхина, которую ты взял в жены. "Принял дары у человека (ба-адам от'а) "⁸⁷³. "Ба-адам от'а"⁸⁷³ с бет (ב), огласованной шва, – "не написано, а "ба-адам от'а" с бет (ב), огласованной камацем, что указывает на "Адама, известного наверху"», т.е. Зеир Анпина. И «дар» – это Шхина, которую Зеир Анпин вручил ему. «"И в день, когда опустилась Шхина, именно в тот день, чтобы быть женой Моше, опустилась, – это смысл сказанного: "В день, когда завершил (калót л'э) Моше", именно невеста (калót л'э) Моше"».

196) «"И о Йеошуа, лицо которого было подобно луне, написано: "Сними обувь твою"⁸⁷⁶. И он не отделялся" от жены своей, "но только в известное время", для пророчества, "так как Шхина не была его женой в той же мере, и он не был достоин ее. Как написано: "И пал Йеошуа лицом своим на землю"⁸⁷⁶. Но здесь она, конечно, невеста Моше. "Дары у человека"⁸⁷³. "Дары

⁸⁷⁰ Писания, Псалмы, 135:21. «Благословен с Циона Творец, обитающий в Йерушалаиме. Алелуйа».

⁸⁷¹ Тора, Бемидбар, 7:1. «И было в день, когда завершил Моше возводить Скинию, – и помазал ее, и освятил ее и все ее принадлежности, и жертвенник и все его принадлежности, и помазал он их, и освятил их».

⁸⁷² Тора, Шмот, 40:35. «И не мог Моше войти в Шатер собрания, ибо пребывало над ним облако, и слава Творца наполняла Скинию».

⁸⁷³ Писания, Псалмы, 68:19. «Ты поднялся ввысь, захватил пленный, принял дары у человека, даже у непокорных, – для обители Творца Всесильного!»

⁸⁷⁴ Тора, Шмот, 3:5. «И сказал Он: "Не приближайся сюда, сними обувь с ног твоих, ибо место, на котором ты стоишь, – земля святая"».

⁸⁷⁵ Тора, Берешит, 5:2. «Мужчиной и женщиной сотворил Он их, и благословил их, и нарек им имя Адам в день сотворения их».

⁸⁷⁶ Пророки, Йеошуа, 5:13-15. «И было, когда был Йеошуа близ Йерихо, поднял глаза и увидел: вот, стоит пред ним человек, и меч обнаженный в руке его. И подошел Йеошуа к нему, и сказал ему: "Наш ли ты или из неприятелей наших?" И сказал тот: "Нет, я вождь воинства Творца; теперь пришел я". И пал Йеошуа лицом своим на землю, и поклонился, и сказал ему: "Что господин мой скажет рабу своему?" И сказал вождь воинства Творца Йеошуе: "Сними обувь твою с ноги твоей, ибо место, на котором ты стоишь, свято оно". И сделал Йеошуа так».

(матанот לָלֵל) ⁸⁷³, – написано" без вав (ו), являющейся признаком множественного числа, так как указывает на Шхину, которая является единственной. "Счастлив удел Моше, ибо Господин его желал возвеличить его над всеми остальными жителями мира"».

Один старейшина в день

197) «И сказал Творец Моше: "Один старейшина в день, один старейшина в день, – будут приносить жертву для освящения жертвенника"⁸⁷⁷. Спрашивает: "Что значит: "В день"⁸⁷⁷?" Сказал рабби Йегуда: "Это высшие дни, которые освящались для благословения, и это – двенадцать границ", т.е. (сфирот) ХУГ ТУМ, в каждой из которых три линии, представляющие собой двенадцать границ,⁸⁷⁸ "которые делятся, и каждая исправляется и освящается благословением посредством тех" старейшин, "что внизу". И каждый старейшина исправлял один день. "Мы учили, что все они благословляются благодаря высшему жертвеннику", Бине. "И даже нижний" мир, "и даже народы мира благословляются"».

198) «"Как мы учили, – сказал рабби Шимон, – если бы двенадцать старейшин не приносили жертвы, то мир не мог бы выстоять перед двенадцатью вождями Ишмаэля, как сказано: "Двенадцать вождей их племен"⁸⁷⁹. И когда приносили жертвы двенадцать старейшин Исраэля, то забиралась власть у всех них. Поэтому сказано: "Один старейшина в день"⁸⁷⁷».

199) «"И всё, что приносили в жертву, приносили по высшему подобию, для того чтобы благословиться всем им. "Шестьдесят овнов, шестьдесят козлов"⁸⁸⁰ – это как написано: "Шестьдесят воинов вокруг него"⁸⁸¹, и это ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина, "которые со стороны Гвуры", каждый из которых включает десять, всего шестьдесят. "Одна ложка в десять золотых, наполненная смесью благовоний"⁸⁸², – она соответствует Малхут. "И мы это уже учили. Счастлива участь праведников, на которых Творец изливает благословения и слышит их молитву. И о них написано: "Обратился Он к молитве одинокого, и не презрел молитвы их"⁸⁸³. Благословен Творец вовеки, амен и амен. Будет царствовать Творец вовеки, амен и амен"».

Закончилась глава Насо

⁸⁷⁷ Тора, Бемидбар, 7:11. «И сказал Творец Моше: "Один старейшина в день, один старейшина в день, – будут приносить жертву для освящения жертвенника"».

⁸⁷⁸ См. Зоар, главу Лех леха, п.10, со слов: «Вследствие подъема Малхут и подслащения ее в Бине, получилась диагональная линия...»

⁸⁷⁹ Тора, Берешит, 25:16. «Это сыны Ишмаэля, и это их имена, по их селениям и замкам, – двенадцать вождей их племен».

⁸⁸⁰ Тора, Бемидбар, 7:88. «А всех животных в мирную жертву: двадцать четыре быка, шестьдесят овнов, шестьдесят козлов, шестьдесят агнцев по первому году. Это (жертвы при) освящении жертвенника после помазания его».

⁸⁸¹ Писания, Песнь песней, 3:7. «Вот ложе Шломо! Шестьдесят воинов вокруг него, воинов исраэлевых».

⁸⁸² Тора, Бемидбар, 7:20. «Одна ложка в десять золотых, наполненная смесью благовоний».

⁸⁸³ Писания, Псалмы, 102:18. «Обратился Он к молитве одинокого, и не презрел молитвы их».

Международная академия каббалы

<https://www.kabbalah.info/rus/>

Учебно-образовательный интернет-ресурс – неограниченный источник получения достоверной информации о науке каббала. Сайт дает доступ к уникальному контенту: библиотеке каббалистических первоисточников, к широкому спектру передач и лекций на телеканале Каббала ТВ, включая прямую трансляцию уроков основателя и главы Международной академии каббалы Михаэля Лайтмана для всех, кто занимается углубленным изучением науки каббала и исследованием каббалистических первоисточников.

Обучающая платформа Международной академии каббалы

<https://www.kabacademy.com>

Миллионы учеников во всем мире изучают науку каббала. Выберите удобный для вас способ обучения на сайте. Наша онлайн-платформа позволит вам познакомиться с уникальными каббалистическими источниками, пройти обучение у лучших преподавателей академии, общаться в онлайн-сообществе, получить индивидуальное сопровождение помощника-тьютора.

Интернет-магазин каббалистической книги

Россия, страны СНГ и Балтии:
<https://kbooks.ru>

Америка, Австралия, Азия
<https://www.kabbalahbooks.info>

Европа, Африка, Ближний Восток
<http://books.kab.co.il/ru/>

СЕРИЯ: «ЗОАР ДЛЯ ВСЕХ»

Книга Зоар

**Главы Ваикра, Цав, Шмини,
Тазриа, Мецора**

**Под редакцией М. Лайтмана,
основателя и главы
Международной академии каббалы**

ISBN 978-965-551-038-6

Руководители проекта: Б. Белоцерковский, Г. Каплан

Перевод: Г. Каплан, М. Палатник, О. Ицексон

Редактор: А. Ицексон, Г. Каплан

Технический директор: М. Бруштейн

Дизайн и вёрстка: Г. Заави

Корректоры: И. Лупашко, П. Календарев

Выпускающий редактор: С. Добродуб

Посвящается светлой памяти нашего товарища

Леонида Илизарова,

главного организатора перевода Книги Зоар,

желавшего донести всему человечеству

идеи единства и любви к ближнему,

которые несет в себе Книга Зоар.

Выражаем огромную благодарность группе энтузиастов
из разных стран мира, выступивших с инициативой сбора
средств для реализации этого проекта.