

РАШБИ
Бааль Сулам

ЗОАР
с комментарием
"Сулам"

под редакцией
Михаэля Лайтмана

**Главы Корах,
Хукат, Балак**

Книга Зоар

*с комментарием «Сулам» Бааль Сулама
под редакцией М. Лайтмана*

(избранные отрывки)

Главы Корах, Хукат, Балак

ГЛАВА КОРАХ

И взял Корах
Созываемые на собрание
Свят и чист
Бог, Элоким духов
Возьми кадьницу
Не допустите искоренения колена семейств Кегата
Всё, что найдет рука твоя в силах делать, - делай
И будет служить Леви
Ценности дома
Отчуждающий свое имущество для коэна
Два из ста
Выделять десятину (маасёр)
Выделять благодарение
Согласно указанию Творца останавливались

ГЛАВА ХУКАТ

Это устав Торы
Человек снимал свой башмак
Это устав Торы
Красная корова
Собирающий источники в потоки

Моше, Аарон и Мирьям
Кружит, кружит, идет ветер
Хороша мудрость вместе с наделом
Приобщится Аарон к народу своему
И стал говорить народ против Творца и против Моше
Колодец (криница)
Не страшись его

ГЛАВА БАЛАК

Птица (ципор)
Сихон и Ог
И показал мне Йеошуу, великого коэна
И собрались члены собрания для обсуждения дела его
Разгневаается на тебя, сатан
Ребенок
И отправил послов к Биламу
И светил от Сеира для них
Земля ужаснулась и притихла
Творец Всесильный мой Ты, превознесу я Тебя
И Билама, сына Беора, убили мечом
Слышащий речи Творца
Цалья, который поверг Билама
Молитва Моше, молитва Давида, молитва бедного
Четыре пути: бедные, преданные, рабы, освящающие имя Творца
И птица находит дом
Если ты не знаешь, прекраснейшая из женщин
Так сказал Творец
А теперь пойдя, прошу, прокляни
А ты не бойся, раб Мой Яков
Балак – "ба лак", Билам – "баль ам"
Проведите здесь эту ночь
Кто эти люди у тебя
Тот, кто творит великие чудеса один
Гимн – захар, песнь – нуква
Крики осла, произносящего песнь
Источник садов
Если осаждать будешь город долгое время

И увидел жен и детей
Что сделал Я тебе и чем утомил тебя?
С высот Я на него взираю, и он сделал шаг наружу
Вершина, ствол и тропинка
Творец, утром услышь голос мой
Сын рабби Йоси из Пкиина
Творец умерщвляет и оживляет
Наказать наказал меня Творец
Отец наш умер в пустыне
За одиннадцать вещей насылаются язвы
Глаз Давида и глаз Билама
Недоброжелатель
"И явился Всесильный к Биламу" – это был правитель
И увидела ослица ангела Творца
Аза и Азаэль, "падающий и прорицающий"
И увидела ослица ангела Творца
И взял Балак Билама
Аза и Азаэль
Во времена царя Машаха

Глава Корах

И взял Корах¹

1) "Они желаннее золота, золота червонного; они слаще меда, текущего из сотов..."². Как возвышенны слова Торы! Как дороги они, желанны они свыше, желаннее всего. Ведь они – святое Имя, и всякий усердствующий в Торе, усердствует в святом Имени и спасен от всякого зла, спасен в этом мире и спасен в будущем мире. Каждый, занимающийся Торой, держится за Древо Жизни. А раз он держится за Древо Жизни, он держится за всё, как сказано: "Древо Жизни она для держащихся за нее"³.

2) У всякого, кто занимается Торой, есть свобода от всего, свобода от смерти, поскольку свобода, т.е. Бина, пребывает на нем и держится за него. Если бы [сыны] Исраэля облачились в Тору, они спаслись бы от всего и не находились бы в изгнании. И, как сказано: "начертано (хару́т) на скрижалях"⁴, читай не "начертано" (харут) с огласовкой кама́ц, а "свобода" (херу́т) – с огласовкой це́ре. Ибо эта свобода заключена в Торе. Тора – это сила правой [линии], как сказано: "от правой [руки] Его пламя Закона им"⁵. И левая включается в правую. Тот, кто делает правую левой, а левую правой как будто разрушает мир.

3) Аарон – это правая [линия], т.е. хэсед. Левиты – это левая [линия], т.е. гвур. Корах хотел заменить правую линию на левую, т.е. хотел священство, правую линию, для левитов - т.е., [для] левой. И поэтому он был наказан. И, мало того, был еще пойман на злословии в адрес Моше и был наказан за всё. Левая [линия] всегда включается в правую, ибо это - исправление левой [линии]. Корах хотел поменять исправление наверху и внизу, ибо желал власти левитов, т.е. левой [линии], чтобы они не включались в коэнов, т.е. правую [линию]. Поэтому он погиб и сверху и снизу.

4) Корах воспользовался дурным советом. Гонящийся за чужим, мало того, что чужое ускользает от него, еще и свое теряет. Корах погнался за чужим, свое потерял и другого не обрел.

5) Корах шел путем ссоры, а это отдаление и откладывание наверху и внизу. А тот, кто желает отсрочить исправление мира, исчезает из всех миров. Ссора – это отдаление и откладывание мира (шалом). А тот, кто оспаривает мир, оспаривает Его святое Имя, поскольку Его святое Имя называется "мир".

6) Мир существует только благодаря миру. Когда Творец создал мир, он не мог существовать, пока Он не поместил над людьми мир (шалом), т.е. шаббат, который является миром высших и нижних. И тогда ожил мир. И поэтому тот, кто оспаривает мир, исчезнет из мира.

7) Целофхад оспаривал шаббат, ибо он собирал хворост. Хворост – это другие деревья 70-ти ангелов-предводителей. И это вещи, относящиеся к будним, а будни

¹ Тора, Бемидбар, 16:1. "И взял (на себя) Корах, сын Ицхара, сына Кената, сына Леви, и Датан и Авирам, сыны Элиава, и Он, сын Пелета, сыны Реувена".

² Писания, Псалмы, 19:11. "Они желаннее золота, золота червонного; они слаще меда, текущего из сотов...".

³ Писания, Притчи, 3:18. "Древо жизни она для придерживающихся ее, и опирающиеся на нее счастливы".

⁴ Тора, Шмот, 32:16. "А скрижали, деяние Б-жье они; и письмо, письмо Б-жье оно, начертано на скрижалях".

⁵ Тора, Дварим, 33:2. "И сказал он: Господь от Синая выступил и воссиял от Сеира им, озарил от горы Паран, и пришел, (а с Ним) от мириадов святых; от Его десницы пламя Закона им".

не могут пребывать в святости. И выходит, что он оспаривал мир в мире, т.е. шаббат, ибо смешивал будни с шаббатом.

8) "Велико благополучие любящих Тору Твою"⁶. Тора – это мир, как сказано: "И все стези ее – мир"⁷. А Корах хотел испортить мир наверху, – т.е. Тору, или среднюю линию, называемую "Тора", которая примиряет правую линию с левой, – и внизу, у Моше. И поэтому он получил наказание от верхних и нижних. От огня и от уст земли⁸.

Созываемые на собрание⁹

9) "Созываемые" (кирэй) написано без йуда. Царство земное подобно царству небесному, т.е. нижняя Малхут подобна высшей Малхут. Все те высшие сфирот, за которые держится святое Имя, вызываются из места, называемого "святость", т.е. – высшие Аба ве-Има. Как сказано: "[назовете] наречениями святым"¹⁰. И это когда назначенный срок пребывает в мире: в праздники и памятные даты (моэд). И подобно тому, как эти высшие сфирот называются "высший Храм", чтобы освятить их, так же и нижний Храм вызывает свои воинства, чтобы украсить и поднять их. Где они – это три мира БЕА, являющиеся ее воинством, ибо Малхут украшает их и поднимает их в Ацилут.

10) Высший Храм – это высшие Аба ве-Има. Нижний Храм – это совершенная хохма, т.е. Малхут, которая тоже вызвала все свои воинства, чтобы освятить их своей святостью. Все эти воинства вызываются, чтобы облачиться в нижний Храм, когда праздник (моэд) пребывает в мире. И подобно тому, как ее воинства стоят наверху в Ацилуте, вызванные из Малхут, так же стоят и предводители народа, т.е. вожди Исраэля, по ее примеру внизу, в этом мире. И поэтому они называются "созываемые на моэд". А поскольку они внизу, они называются "кирэй моэд" без йуда. Но они в этот момент в великом совершенстве.

11) "Мужи именитые"⁹ – т.е., люди Малхут, которая называется "имя", а не люди Творца (АВАЯ), т.е. Зеир Анпина. Поэтому они назывались "мужи именитые", ибо происходили со стороны Гвуры, т.е. Малхут, которая называется "нижняя гвур". И это сказано, чтобы возвеличить их высшим образом, но они взяли это для себя и отделили Малхут от Зеир Анпина, и были вовлечены в ссору с Моше, т.е. Зеир Анпином.

Свят и чист

12) "Утром известит Творец, кто Его и кто свят, и того приблизит к Себе"¹¹. Почему "утром"? И почему святой, а не чистый? Иными словами, [вместо] "и кто свят, и того приблизит к Себе" он (Моше) должен был сказать: "и кто чист". А дело в том, что они, т.е. сообщники Кораха, исходят из чистой стороны, поскольку левиты – это свойство "чистый", а не "святой". А коэн – святой. Сказал Моше "утром", ибо тогда

⁶ Писания, Псалмы, 119:165. "Велико благополучие любящих Тору Твою, и нет у них препятствий".

⁷ Писания, Притчи, 3:17. "Пути ее – пути приятные, и все стези ее – мир".

⁸ Тора, Бемидбар, 26:10. "И открыла земля уста свои, и поглотила их и Кораха, когда погибла община, когда истребил огонь двести пятьдесят человек, и стали они знамением".

⁹ Тора, Бемидбар, 16:2. "И восстали они пред Моше, и (также) мужи из сынов Исраэля, двести пятьдесят, знатные общины, созываемые на собрание, мужи именитые".

¹⁰ Тора, Ваикра, 23:2. "Говори сынам Исраэля и скажи им: Назначенные поры Господни, которые назовете наречениями святым, это есть Мои поры назначенные".

¹¹ Тора, Бемидбар, 16:5. "И говорил он Кораху и всем сообщникам его так: "(Завтра) утром известит Бог, кто Его и кто свят, и того приблизит к Себе, и кого изберет Он, того приблизит к себе"

сфера коэна, т.е. хесед, пробуждается в мире. "Если вы коэны, то утром исполните утреннюю службу, т.е. хесед, и тогда известит Творец, кто Его и кто свят". "Кто Его" – это левит, а "кто свят" – это коэн. Тогда "приблизит к Себе" святого. И никто не сможет различить это, кроме утра. И так сказал он им: "Если обнаружите себя оставшимися на стороне суда (дйна), это утро, т.е. хесед, не станет терпеть вас, ибо это не время суда. А если обнаружите себя оставшимися на стороне хеседа, поскольку это его время, останетесь вы в нем, и примет оно вас".

13) Как это будет проверяться? Приношением воскурения. Ибо дружка (друг невесты) нужен, чтобы благодаря нему воскурилось курение на всех ступенях. И соединится в них [всё], ибо дух курения поднимается и связывает все ступени в одно. Дружка – это коэн, т.е. хесед. Поэтому: "И кого изберет Творец, тот и будет свят"¹², – а не чист. Ибо это две ступени – "свят" и "чист". Коэн – свят, левит – чист. И поэтому сказано: "свят".

Бог, Элоким духов

14) Моше и Аарон предали себя смерти, как сказано: "Они же пали на лица свои и сказали: Бог, Элоким духов!"¹³. "Духов" (рухот) написано без вава, поэтому это Древо Смерти, т.е. Малхут. И всюду падение ниц [связано] с этой стороной. И поэтому сказано: "Бог, Элоким". "Бог" – как сказано: "И гневится Бог каждый день"¹⁴, это Малхут. "Элоким духов" – это место сонма душ всего мира, все души поднимаются туда и оттуда выходят, и это малхут.

15) "Слушайте, мудрые, мои слова, и внимайте мне, знающие"¹⁵. Этот стих – это слова Элигу. Приди и увидь, что сказано: "И на троих друзей воспылал его гнев за то, что они не находили ответа [и винули Иова]"¹⁶. Ибо они говорили [разные] слова, но Иов не находил в них утешения. Отсюда мы учим, что желающий утешить скорбящего, должен сначала найти опору своим словам, чтобы они были пригодны для его утешения. Ибо друзья Иова говорили слова истинные, но не способные утешить его. Ибо нужны слова, с которыми скорбящий согласится, и тогда он примет на себя суд, и возблагодарит за него Святого Царя. Как сказано: "А мешкал Элигу возразить Иову"¹⁷, ибо возблагодарил он потом Творца и принял на себя суд небесный.

16) "Поэтому, мудрые люди, послушайте меня! Немыслимо для Бога беззаконье и для Шадая – несправедливость"¹⁸. "Поэтому, мудрые люди" – совершенные во всем и способные понять эти слова. "Немыслимо для Бога беззаконье" – и, как сказано: "И гневится Бог каждый день"¹⁴, это Малхут, называемая "Бог". "И для Шадая несправедливость" – одно рядом с другим, ибо Шадай – это есод, и он рядом с Богом, т.е. Малхут. "Бог Шадай" – Бог это Малхут, а Шадай – это есод. "Ибо по делам

¹² Тора, Бемидбар, 16:6-7. "Вот что сделайте: Корах и все сообщники его возьмите себе кадиланицы и завтра положите в них огня и всыпьте в них курения пред Господом; и кого изберет Господь, тот и будет свят. Полно вам, сыны Леви!"

¹³ Тора, Бемидбар, 16:22. "Они же пали на лица свои и сказали: Боже, Боже духов всякой плоти! один человек согрешил, и Ты гневаешься на все общество?"

¹⁴ Писания, Псалмы, 7:12. "Б-г – судья справедливый, и гневится Б-г (на нечестивых) каждый день".

¹⁵ Писания, Иов, 34:2. "Слушайте, мудрые, мои слова и внимайте мне, (все) знающие".

¹⁶ Писания, Иов 32:3. "И на троих друзей воспылал его гнев за то, что они, не найдя ответа, винули Йова".

¹⁷ Писания, Иов, 32:4 "А мешкал Элиу возразить Иову, потому что они были старше его летами".

¹⁸ Писания, Иов, 34:10. "Поэтому слушайте меня, мудрые люди! Немыслимо для Б-га беззаконье и для Всемогущего – несправедливость".

человека платит Он ему"¹⁹. Если человек, пребывая в этом мире, совершает дела и грешит перед своим Господином, это действие висит на нем, чтобы Он воздал ему судом. Как сказано: "Ибо по делам человека платит Он ему", – за дело, которое он совершил, воздаст Он ему.

17) "Если он обратит на Него сердце свое"²⁰. Когда желание его – раскаяться перед Господином своим. Тогда Бог, Элоким духов "дух его (руах) и душу его (нешама) заберет к Себе"²⁰, чтобы присоединить к сонму жизни, и не оставляет душу его снаружи, чтобы судили ее другим судом.

18) Это тайные суды Творца. "Ибо по делам человека платит Он ему"¹⁹, ведь судят его судом Творца за те дела, которые человек совершил в этом мире, и возносит Он его, чтобы судили его по делам его, и исчезает он из мира. Сказано дальше: "Кого поставил он над ним на земле, и кто устанавливает всю вселенную?"²¹. "Кого поставил он над ним на земле" – что поставил Он над ним брата его, который спасает его. "И кто устанавливает всю вселенную" – что брат его строит дом, берет в жены его вдову и строит здание мира, и исправление, и заселение мира. Сказано далее: "Если он обратит на него сердце свое"²⁰. Ибо этот человек, которого поставил он над ним спасти его и строить здание, должен настроить сердце и желание на умершего, чтобы восстановить его имя. Отсюда ясно, что если человек берет в жены вдову брата из-за красоты и своей страсти, этим не строится здание мира, поскольку его сердце и его желание не направлены на умершего.

19) И поэтому сказано: "Если он обратит на него сердце свое"²⁰, – в желании сердца должен он направить на умершего, тогда "дух его (руах) и душу его (нешама) заберет к Себе"²⁰, – т.е. он стремится к нему, чтобы построиться в этом мире. Сказано дальше: "Разом умрет всякая плоть, и человек вернется в прах"²². "Разом умрет всякая плоть" – тело сгниет во прахе и всякая плоть. А после этого "и человек вернется в прах", – будет обновление здания, как раньше, и вернется в прах здания другого тела, как было вначале. Поэтому руах (дух) и нешама (душа) в руке Творца и жалеет Он людей, чтобы они не гибли в этом мире и в другом мире. Поэтому сказано: "Бог, Элоким духов всякой плоти"¹³.

Возьми кадилницу²³

20) "Гнев царя – вестник смерти; но человек мудрый умилоstitит его"²⁴. Насколько люди должны остерегаться грехов своих и оберегать дела свои. Ибо много раз судится мир, и каждый день кладутся дела на весы, и наблюдают их свыше, и записываются они перед Ним. И если дела человека не достойны перед Царем, возникает гнев, и пробуждается суд. Как сказано: "Гнев царя – вестник смерти". И поэтому каждый день должен человек остерегаться грехов своих.

21) Когда обвинители выходят против мира и висит гнев, если найдется праведник в поколении, отмеченный свыше, Творец глядит на него, и гнев утихает. Это подобно царю, который разгневался на своих слуг и потребовал от стражника

¹⁹ Писания, Иов, 34:11. "Ибо по делам человека платит Он ему и по пути мужа ему воздаст".

²⁰ Писания, Иов 34:14. "Если Он обратит на (человека) сердце свое, дыхание и душу его заберет к Себе".

²¹ Писания, Иов 34:13. "Кто на земле Им повелевает и кто Создатель всей вселенной?"

²² Писания, Иов 34:15. "(То) разом умрет всякая плоть, и человек вернется в прах".

²³ Тора, Бемидбар, 17:11. "И сказал Моше Аарону: Возьми угольницу и положи на нее огонь с жертвенника, и положи курение, и неси скорее к общине, и искупи их, ибо вышел гнев от Господа, начался мор".

²⁴ Писания, Притчи, 16:14. "Гнев царя – вестник смерти; но человек мудрый умилоstitит его".

свершить суд. И в это время пришел возлюбленный царя и встал перед ним. Когда увидел его царь, воссияло его лицо. Начал тот возлюбленный царя говорить с ним, и царь обрадовался. Затем, когда пришел стражник, он увидел радостное лицо царя, отступил и ушел, и не совершил суд. И тогда тот возлюбленный просит царя за слуг его. И царь прощает их. И поэтому: "Но человек мудрый умилоствит его"²⁴.

22) Так же и тут. Когда увидел Моше, что навис гнев, тотчас же: "И сказал Моше Аарону"²³, – поскольку он дружка, т.е. друг царицы, и курение может быть удачным только у него, ибо он умножает мир в мире, и соединяет узел веры, т.е. Малхут. Воскурение – это радость как наверху, так и внизу, узел веры, отступление гнева. Как сказано: "Масль и курения радуют сердце"²⁵. И тогда: "Но человек мудрый умилоствит его"²⁴. Он снимет лишнее и очистит гнев, и пробудится милосердие.

Не допустите искоренения колена семейств Кегата

23) "Не допустите искоренения колена семейств Кегата из среды левитов"²⁶. Ибо они ствол и корень левитов. "Такое делайте для них, чтобы они жили и не умерли"²⁷. То есть, коэн должен исправить их, чтобы, хотя они и приближаются к святилищу, будут подходить лишь в исправлении коэна, который знает знак, до которого можно доходить, но не более. А когда покрывают священную утварь, является другое покрытие свыше, и левитам нельзя приближаться и видеть, ибо то, что шепотом, т.е. тайно, относится не к ним, а только к коэнам, слова и дела которых [происходят] в тайне и шепотом. А левиты – громкоголосы при пении.

24) Поэтому коэны – шепотом и тайно. И поэтому им запрещено вино, ибо вино для громкоголосия, для пения и для раскрытия тайн. И поэтому были отданы левиты для громкоголосия, ибо они связаны с судом, а суд происходит открыто, чтобы сообщить об этом всем. Но коэн, все слова его тайно и шепотом, а не явно, ибо это правая [линия], т.е. хесед. Когда в мире пребывают суды с левой стороны, правая будет приближать воскурением, шепотом, в строжайшей тайне, которая глубже всего, и это Бина.

25) Когда внешний жертвенник, т.е. Малхут, начинает вызывать пробуждение суда, и когда нет праведников для защиты, внутренний жертвенник, т.е. Бина, пробуждается на него и противостоит ему, и суды успокаиваются. И так один стоит против другого, и тогда суд отступает.

26) "Вот служение сынов Кегата в шатре собрания – святая святых"²⁸. Когда сыны Кегата берут святая святых, приходит коэн и покрывает всё, до того как они приблизились, чтобы взять его. И не видели они никогда, что несут, а всё было закрыто от них, как сказано: "И войдет Аарон и его сыны, когда выступать в путь стану, и снимут завесу полога"²⁹. И большая часть покрывал священной утвари была лазоревой. И после того как было покрыто всё, подходили сыны Кегата, носильщики. И приближались они только лишь к тем тканям, которые смотрят наружу. Как сказано: "И когда Аарон и его сыны полностью укроют Святилище [и

²⁵ Писания, Притчи, 27:9. "Масль и курения радуют сердце, а сладость друга – в задушевном совете".

²⁶ Тора, Бемидбар, 4:18. "Не допустите искоренения колена семейств Кегата из среды левитов".

²⁷ Тора, Бемидбар, 4:19. "Такое делайте для них, чтобы они жили и не умерли, когда приступать будут к Святой Святых: Аарон и его сыны пусть войдут и поставят их, каждого к его служению и к его ноше".

²⁸ Тора, Бемидбар, 4:4. "Вот служение сынов Кегата при шатре собрания: святая святых".

²⁹ Тора, Бемидбар, 4:5. "И войдет Аарон и его сыны, когда выступать в путь стану, и снимут завесу пологовую, и укроют ею ковчег свидетельства".

всю священную утварь] при выступлении стана в путь, то затем войдут сыны Кегата для ношения"³⁰.

27) Поэтому курение, являющееся внутренним [делом], и всё, что в тайне, передается коэну. И поэтому: "И взял Аарон, как говорил Моше, и поспешил в среду общества"³¹, "и возложил он курение"³¹. Поскольку оно – внутреннее [свойство], тайна коэна, который тоже является внутренним [свойством]. И тогда: "И искупил народ. И стал между мертвыми и живыми"³¹. Между Древом Жизни и Древом Смерти. Тогда приблизились правые друг другу, т.е. Древо Жизни, правая [линия], приближается к коэну, правой [линии], "и прекратился мор"³¹. Счастлив удел коэна, у которого есть сила наверху и есть сила внизу. И он вызывает мир наверху и внизу. И всё время левая [линия] служит правой. Как сказано: "И примкнут к тебе, и служить будут тебе"³². А правая включается в левую, [когда] они находятся в Святилище.

Всё, что найдет рука твоя в силах делать, - делай

28) "Посмотри на жизнь с женой, которую ты любишь все дни суетной жизни твоей"³³. Человек должен соединить жизнь от Древа Жизни, т.е. Зеир Анпина, с тем местом, т.е. Малхут, которое называется "жена". Одно без другого, Зеир Анпин без Малхут, не получается. И должен человек соединить свойства дня с ночью – свойство Зеир Анпина, которое называется "день", с Малхут, которая называется "ночь". И наоборот, свойство ночи с днем. И это: "Посмотри на жизнь с женой, которую ты любишь", поскольку "ибо это доля твоя в жизни"³³, так как жизнь, т.е. свойство свечения хохмы, пребывает только над Малхут, ведь свечение хохмы не раскрывается ни в каком другом месте, кроме нее. "И в труде твоём, в котором трудишься ты под солнцем", как сказано: "На всех путях твоих познавай Его, и Он выпрямит стези твои"³⁴, – ибо "познавай Его" (даэгу) те же буквы, что "познай вав-хэй", т.е. Зеир Анпин и малхут.

29) Все слова царя Шломо без исключения скрыты внутри мудрости. И писания эти выглядят так, как будто всё дозволено, ибо сказано потом: "Всё, что найдет рука твоя делать в твоих силах, - делай, ибо нет ни дела, ни счета"³⁵. Неужели же Шломо, обладавший высшей мудростью более всех живущих в мире, [действительно] сказал так?

30) А дело в том, что все слова царя Шломо были сказаны о тайне хохмы. "Всё, что найдет рука твоя делать в твоих силах, - делай"³⁵ – означает, что человек должен соединить левую [линию] с правой. И всё, что он делает, должно быть только лишь в соединении с правой [линией]. "Всё, что найдет рука твоя" – это

³⁰ Тора, Бемидбар, 4:15. "И когда Аарон и его сыны полностью укроют Святилище и все принадлежности Святилища при выступлении стана в путь, то затем войдут сыны Кегата для ношения, чтобы им не коснуться Святыни и (не) умереть. Это есть ноша сынов Кегата при шатре собрания".

³¹ Тора, Бемидбар, 17:12-13. "И взял Аарон, как говорил Моше, и поспешил в среду общества, и вот началась мор среди народа. И возложил он курение, и искупил народ. (13) И стал между мертвыми и живыми, и прекратился мор".

³² Тора, Бемидбар, 18:2. "И также братьев твоих, колена Леви, племя отца твоего, приблизь с тобою, и примкнут к тебе, и служить будут тебе, а ты и твои сыны с тобою - пред шатром свидетельства".

³³ Писания, Коэлет, 9:9. "Узри жизнь с женой, которую любишь, (во) все дни суетной жизни твоей, что дал Он тебе под солнцем, (во) все дни твоей суеты, ибо это доля твоя в жизни и в труде твоём, над чем трудишься ты под солнцем".

³⁴ Писания, Притчи, 3:6. "Во всех путях твоих познавай (волю) Его, и Он выпрямит стези твои".

³⁵ Писания, Коэлет, 9:10. "Все, что доступно руке твоей делать, силой твоей делай, ибо нет ни дела, ни счета, ни знания, ни мудрости в могиле, куда ты идешь".

левая, которая называется "рука". "Делать в твоих силах" – это правая, как сказано: "Твоя десница, Творец, величественная в силе"³⁶. И когда человек следит за тем, чтобы все его действия были с правой стороны и соединяли левую с правой, Творец пребывает в нем в этом мире и заберет его к Себе в тот, будущий мир.

31) И не должен человек говорить: "Когда явлюсь я в будущий мир, то попрошу я у Царя милосердия и раскаюсь перед Ним". Ибо об этом сказано: "Ибо нет ни дела, ни счета, ни знания, ни мудрости"³⁵ после того как человек уходит из этого мира. А если человек хочет, чтобы Святой Царь светил ему в будущем мире и дал ему удел в том мире, должен он в этом мире заниматься соединением своих действий с правой [линией], и все дела его будут ради Творца, ибо потом, когда уйдет он из этого мира, чтобы подвергнуться жесткому суду, суду ада (геенума), нет там ни совета, ни мудрости, ни разума, как спастись от суда.

32) "Ибо нет ни дела, ни счета, ни знания, ни мудрости в шеоле (в преисподней)"³⁵. Ведь в геенуме есть [разные] уровни, один над другим. Нижний уровень – это шеоль (бездна), уровень [еще] ниже его – авадон (гибель). И один соседствует с другим. Того, кто опускается в шеоль будут судить, и оттуда он выталкивается и поднимается, как сказано: "Низводит в преисподнюю (шеоль) и поднимает"³⁷. А тот, кто опускается в авадон, не поднимается оттуда никогда.

33) Тот, у кого есть доброе дело, или он принадлежит к дающим отчет, каждую ночь до того как он лег в постель и еще не спит, должен он производить отчет своим делам, которые совершил в течение всего того дня, и раскаяться в них и попросить на них милосердия. И должен он производить отчет [именно] в это время, ибо в это время господствует в мире Древо Смерти, и все, живущие в мире, ощущают вкус смерти. Поэтому человек должен в это время производить отчет своим делам и исповедоваться в них, ибо это час смерти, и такие [люди] называются "дающие отчет".

34) Так же и тот, кто старается знанием и мудростью познать своего Властелина. После смерти, когда проведут его, чтобы он смотрел и видел тех грешников, которых судят в геенуме и на ступени шеоля, и все они кричат с этих ступеней, он не останется там и не будет находиться среди них. Как сказано: "Нет ни дела, ни счета, ни знания, ни мудрости в шеоле"³⁵. "Нет ни дела" – тот, у кого есть доброе дело. "Ни счёта" – тот, кто принадлежит к дающим отчет. "Ни знания" – кто усердствует в знании. То есть, все они не находятся в шеоле. И будет он находиться в вышине, в месте, где пребывают многие света, и многие свечи, и многие драгоценности, и Творец приходит забавляться с остальными праведниками в раю. Счастлива доля праведников в этом мире и в будущем мире. О них сказано: "Праведники воздадут благодарность имени Твоему, честные воссядут пред лицом Твоим"³⁸.

И будет служить Леви³⁹

35) Когда Творец захотел создать мир, возникло у Него желание, и создал Он его с помощью Торы. И с ее помощью он достиг совершенства. Как сказано: "Когда

³⁶ Тора, Шмот, 15:6. "Твоя десница, Господи, величественная в силе, Твоя десница, Господи, крушит врага".

³⁷ Пророки, Шмуэль 1, 2:6. "Г-сподь умерщвляет и оживляет, низводит в преисподнюю и поднимает".

³⁸ Писания, Псалмы, 140:14. "Праведники воздадут благодарность имени Твоему, честные воссядут пред лицом Твоим".

³⁹ Тора, Бемидбар, 18:23. "Леви, он совершать будет служение при шатре собрания, и они понесут их вину. Закон вечный для поколений ваших, и среди сынов Исраэля не получают они удела".

уготавливал Он небеса, [была] я там"⁴⁰. И сказано: "И была я у Него питомицею (амон)"⁴¹. Следует читать не "амон" (питомица), а "оман" (мастер), т.е. была она у него мастером [сотворения] мира.

36) Когда собирался Он сотворить человека, Тора сказала: "Разве зря называешься Ты долготерпеливым и милосердным? А если не будет человека, который будет грешить, к кому Ты будешь долготерпелив?" Когда явился в мир человек, было сияние лика его сверху донизу, и боялись его все твари. Не жил мир, и не был он завершен, пока не появился человек в полном совершенстве и не освятился день, и не был исправлен святой престол Царя, т.е. Малхут. Тогда завершились высшие и нижние, и было ликование во всех мирах.

37) В то время, когда желает освятиться день, выходили духи и бесы, чтобы создать себе тело. Но освятился день, и не создались они. И остался мир, как будто поврежденным в своей работе и ущербным из-за существования духов и бесов. Когда освятились [сыны] Исраэля, и их ступени завершились [в своем совершенстве], и стали левиты с левой стороны, восполнился этот ущерб мира, который произошел с левой стороны из-за существования духов и бесов, ибо благодаря левитам соединилась левая [сторона] с правой, и таким образом исправилась левая [сторона].

38) И поэтому левиты должны очиститься, и тогда всё соединяется в правой [линии], и мир [больше] не ущербен. И поэтому сказано: "И будет служить он, Леви"³⁹. Он восполнил левую сторону. Он восполнил ущерб мира. И даже ту северную сторону, которой не доставало миру, когда Творец сотворил мир, тоже восполнили левиты. Ибо левиты с помощью ковчега завета восполнили всё, т.е. благодаря той ноше, когда они несли Скинию во время выступления Скинии в поход, восполнился ими весь тот ущерб.

39) "И будет служить он, Леви"³⁹. "Он" указывает наверху на левую [сторону], поскольку он исправляет левую [сторону] наверху. "Он" указывает на включение в правую [линию]. "Он" – это Атик, т.е. кетер. Ибо его служение и исправление доходит до кетера. "Он" указывает на скрытое. Если бы не было суда в мире, т.е. исправления левитов, люди не знали бы высшей веры, и люди не занимались бы Торой, и не соблюдались бы заповеди Торы, и совершенная работа, которая есть в мире у святого Царя, кто исполнял бы ее? Ответ: левиты.

40) "И будет служить он, Леви"³⁹. "Он", как сказано: "Ибо АВАЯ – Он Элоким"⁴², – ибо с Его помощью происходит это единение. "Он" завершает совершенство, чтобы было всё одно, и объединились бы все ступени, став одним. "Он" указывает на распространение левой [линии], чтобы принять Кнесет Исраэль, т.е. Малхут. Как сказано: "Левая рука его у меня под головою"⁴³. Чтобы потом соединить зивуг вместе в свойстве "а правая – обнимает меня"⁴³. Кто вызывает любовь в свойстве: "Левая рука его у меня под головою", любовь возлюбленных? "Он", Леви.

И сказано: "Он сотворил нас, а не мы – народ Его"⁴⁴, что указывает на Творца. "Он" указывает вниз, на исправление ущерба в мире. "Он" [указывает] наверх на

⁴⁰ Писания, Притчи, 8:27. "Когда Он уготавливал небеса, я (была) там; когда Он проводил круговую черту на поверхности бездны".

⁴¹ Писания, Притчи, 8:30. "И была я у Него питомицею, и была радостью каждый день, веселясь пред Ним все время".

⁴² Тора, Дварим, 4:35. "Тебе дано было видеть, чтобы знать, что Господь есть Б-г, нет более кроме Него".

⁴³ Писания, Песнь Песней, 2:6. "Левая рука его у меня под головою, а правая – обнимает меня".

⁴⁴ Писания, Псалмы, 100:3. "Узнайте, что Господь – это Б-г, Он сотворил нас, и мы – Его, народ Его и паства Его".

исправление левой [линии] наверху. "Он" явен, чтобы раскрывать веру и работу в мире. "Он" скрыт, что указывает на Атик. "Он" – Элоким, что указывает на единение "АВАЯ – Он Элоким"⁴².

41) В будущем Творец сделает, чтобы луна светила, подобно солнечному свету, а свет солнца будет в семь раз больше, как сказано: "И будет свет луны, как свет солнца"⁴⁵. И сказано: "Не зайдет уже солнце твое, и луна твоя не скроется"⁴⁶. И сказано: "Не будет больше солнце [светом дневным для тебя]"⁴⁷.

42) "Всякий первенец утробы из всякой плоти, что поднесут Творцу, из людей и из скота, будет тебе"⁴⁸, "и первородного из [нечистого] скота выкупишь"⁴⁸. Эта заповедь велит выкупать первенца осла, т.е. выкупить самого себя для будущего мира. А если до того как он уйдет в тот мир, [человек] не выкупит своих нефеш, и руах, и нешамá с помощью Торы, должен будет вернуться, т.е. воплотиться, в этом мире, как вначале, как сказано: "Возвратится он к молодым годам"⁴⁹, – и получить нефеш, руах, нешама.

43) Сказано: "Вот, всё это делает Творец два-три раза с человеком"⁵⁰. [Сыны] Исраэля, благодаря тому, что их выкуп был без Торы, которая является деньгами (кéseф), т.е. покрытием (кисúфа), или вожделением будущего мира, возвращались три лишних раза в изгнание. Но в последнем избавлении, которое произойдет с помощью Торы, больше никогда не вернуться они в изгнание. Пришли мудрецы и благословили его (Моше), и сказали: "Верный пастырь, Творец выкупит тебя, а весь Исраэль будет выкуплен тобою, и обновишься ты с ними, а они – с тобой".

Ценности дома

44) Заповедь, следующая за этим, – обсуждать ценности дома и мудрость. Дом человека – это его жена. Если это жена от Добра и Зла, и он хочет поменять дурную жену на добрую, должен он выкупить ее от этого зла и дать за нее ее цену. Но жена от Древа Жизни, т.е. малхут, сказано о ней: "Не равноценны ей ни золото, ни стекло, и не выменять ее за сосуд из червонного злата"⁵¹. И нет ей цены. Как сказано: "Доблестная жена – венец своего мужа"⁵². И сказано: "Доблестную жену кто найдет?"⁵³ И это Шхина. Кто платит ей милостью (хеседом), нет границы его награде. А кто грешит перед ней, нет границы его наказанию.

45) Как можно меньше служанок у нее, и каждая из них имеет ценность, и каждая нуждается в выкупе – чтобы выкупить ее из сетей Ситры Ахры. Но та, кто наследует нешаму, или рúах, или нэфеш у Шхины, не нуждается в выкупе, ибо сказано о Шхине: "Я – Творец, это имя Мое, и славы Моей другому не отдам"⁵⁴, – ибо ее выкуп

⁴⁵ Пророки, Йешая, 30:26. "И будет свет луны, как свет солнца, и свет солнца станет семикратным, как свет семи дней, в день, когда Г-сподь исцелит народ Свой от бедствия и рану его от удара излечит".

⁴⁶ Пророки, Йешая, 60:20. "Не зайдет уже солнце твое, и луна твоя не скроется, ибо Г-сподь будет для тебя светом вечным, и окончатся дни скорби твоей".

⁴⁷ Пророки, Йешая, 60:19. "Не будет больше солнце светом дневным для тебя, и сияние луны не будет светить тебе, но будет тебе Г-сподь светом вечным, и Б-г твой – великолепием твоим".

⁴⁸ Тора, Бемидбар, 18:15. "Все разверзающее утробу из всякой плоти, что доставят Господу, из людей и из скота, будет тебе; только выкупить должно первенца человеческого, и первородного из нечистого скота выкупить".

⁴⁹ Писания, Иов, 33:25. "И станет плоть его свежее, чем смолоду; возвратится он к юношеским годам".

⁵⁰ Писания, Иов, 33:29. "Вот, все это делает Б-г – дважды, трижды с (одним) человеком".

⁵¹ Писания, Иов, 28:17. "Не равноценны ему ни золото, ни стекло, и (не) выменять его за сосуд из Уфазского злата".

⁵² Писания, Притчи, 12:4. "Жена доблестная – венец мужу своему, а позорная – как гниль в костях его".

⁵³ Писания, Притчи, 31:10. "Кто найдет жену добродетельную? выше жемчугов цена ее".

⁵⁴ Пророки, Йешая, 42:8. "Я – Г-сподь, это имя Мое, и славы Моей другому не отдам, и хвалы Моей – истуканам".

зависит от Творца, поскольку [сыны] Исроэля притягивают ее к себе с помощью узла тфилин, празднованием шаббата, отмечанием праздников, знаком брита (обрезания) и Торы, многочисленными заповедями. Ибо ее выкуп зависит от Творца. Как сказано: "Но Я поступил так ради имени Моего"⁵⁵, и для нее: "Но при всем том..."⁵⁶. Так, многие заповеди люди совершают для получения вознаграждения. И многие грехи. И у каждой заповеди есть своя цена в том мире. Но и наказания тому, кто преступает их, нет цены и границы.

Отчуждающий свое имущество для коэна

46) Заповедь после этого – обсуждать отчуждающего свою собственность для коэна. Как сказано: "Все отчужденное в Исроэле тебе будет"⁵⁷. И как сказано: "Всякий первенец утробы из всякой плоти, что поднесут Творцу, из людей и из скота"⁴⁸. Утроба (рэхем) при изменении порядка букв будет РАМАХ, по числу 248-и органов человека. О них сказано: "В гневе милосердие (рахэм) вспомни!"⁵⁸. После того как человек гневается, и отчуждает это животное для него, другой бог, змей, пребывает над ним, и о нем сказано: "Проклят ты из всех животных"⁵⁹. И он слева от человека. Поэтому заповедовал Творец отдать ее коэну, представляющему собой милосердие и благословение, чтобы подчинить гнев, ибо пробудилась в этом человеке желчность, и это меч ангела смерти. И поэтому пробуждается на него правая [линия] в милосердии, и гнев левой [линии] утихает. И это: "В гневе милосердие вспомни!".

47) Тот, кто гневается, в гневе его содержится смертельный яд, ибо о нем сказано: "Гневающийся – будто поклоняется идолам"⁶⁰, поскольку Ситра Ахра сжигает этого человека. А благодаря тому животному, которое он отдает коэну, отчужденное (хэрем) отделяется от него. Самаэль, другой бог, – это херем. А его нуква – проклятие, входящее во все проклятия в книге Дварим (Второзаконии). А Творец благословил всю Тору, и все благословения – с правой стороны, с которой связан коэн. И поэтому всякий херем (отчужденное) следует отдавать коэну, который сжигает его в огне и уничтожает его из мира. А огонь левой [стороны] утихает в правой, в воде. И в ней: "И гнев царя утих"⁶¹.

Два из ста

48) Заповедь после этого – выделять большое возношение, т.е. два из ста. Это возношение, когда нужно выделять два из ста, – указание, что тот, кто хочет вкушать от него, если он чужой, будет умерщвлен. А чужой бог – это Самаэль. Ибо

⁵⁵ Пророки, Йехезкель, 20:9. "Но Я поступил (так) ради имени Моего, чтобы не осквернилось (оно) в глазах народов, среди которых они (находились), пред глазами которых Я открылся им, чтобы вывести их из земли Мицраим".

⁵⁶ Тора, Ваикра, 26:44. "Но при всем том, в их пребывание на земле их врагов Я ими не пренебрег и их не отверг, чтобы их истребить, нарушая завет Мой с ними; ибо Я Господь, Б-г их".

⁵⁷ Тора, Бемидбар, 18:14. "Все обреченное в Исроэле тебе будет".

⁵⁸ Пророки, Хавакк, 3:2. "Господи, слышал я весть Твою, испугался я; Господи, деяние Свое – в годы ближайшие оживи его, в годы ближайшие извести; в гневе (о) милосердии вспомни! Б-г из Тэймана придет, и Святой – от горы Паран. Сэла!"

⁵⁹ Тора, Берешит, 3:14. "И сказал Господь Б-г змею: За то, что ты сделал это, проклят ты пред всяким скотом и пред всяким животным полевым; на чреве твоём будешь ходить и прах будешь есть во все дни жизни твоей".

⁶⁰ Трактат "Сота", 4:2.

⁶¹ Писания, Эстер, 7:10. "И повесили Амана на дереве, которое приготовил он для Мордехая. И гнев царя утих".

Творец сказал: "И пусть возьмут Мне возношение"⁶² – два из ста, – чтобы выделять его дважды в день. Два из ста – в 49-ти буквах "Шма" и "Благословенно славное имя царства Его во веки веков" вечерней молитвы и в 49-и буквах "Шма" и "Благословенно славное имя ..." утренней молитвы. Не достаёт тут двух до ста, совершенства, и это высшая Шхина, Бина, и нижняя Шхина, Малхут. Ибо обе они нужны, чтобы объединить их с Творцом, ибо Он – амá (локоть) их обеих, т.е. мера их обеих. И вместе с ними Он – сто в амé. Ама – те же буквы, что "сто" (меа), а при изменении направления букв – "мать" (а-эм), что указывает на Бину.

49) "То когда будете есть от хлеба той земли, возносите возношение Творцу"⁶³. "Возносите" (тарíму) – как: "Высоко руки свои поднял"⁶⁴. И "высоко руки свои" означает "десять пальцев рук его". И это те десять пальцев, вознесение которых, как сказано: "Вознесите руки свои, святость"⁶⁵, – к десяти сфирот, йуд-хэй-вав-хэй⁶⁶ (в полном написании), которые в сумме дают 45 (мем-хэй). А при перестановке букв алфавита по принципу первая с последней, вторая с предпоследней ("алеф-тав, бет-шин") из 45 получается 100. Так как мем из "мем-хэй" меняется на йуд согласно паре йуд-мем перестановки "алеф-тав, бет-шин"; хэй из "мем-хэй" меняется на цади согласно паре хэй-цади перестановки "алеф-тав, бет-шин". Цади (90) и йуд (10) – это 100. И, как сказано: "И ныне, Израэль, что Творец, Элоким твой, спрашивает с тебя?"⁶⁷. Следует читать не "что" (ма), а "сто" (меа), соответственно ста благословениям, которыми человек должен каждый день благословлять своего Господина. И по этой причине человек должен вкушать каждый день ради своего Господина. И поэтому сказано: "И пусть возьмут Мне возношение"⁶².

50) Сколько возношений существует? Есть возношение из Торы, ибо возношение (трумá) – те же буквы, что "Тора мем (40)". Это возношение, являющееся Торой, которая дается за 40 дней. И если скажете, что я ел от нее в эти 40 дней, то сказано: "И пребывал Моше на горе сорок дней и сорок ночей"⁶⁸, "хлеба не ел и воды не пил"⁶⁹. До этого времени, т.е. до Скинии, сохранялось это возношение для Творца. А раз Царь не ел, поскольку не было зивуга Зеир Анпина с Малхут, который называется "еда", как же могут есть его рабы? Ибо потом, после того как была поставлена Скиния, когда сказал Он: "Набрал я мирры с бальзамом моим"⁷⁰, – т.е. произошел зивуг Зеир Анпина с Малхут, – после этого: "Ешьте, друзья!", – чтобы ели рабы Его, т.е. чтобы получили от свечения зивуга.

⁶² Тора, Шмот, 25:2. "Говори сынам Израэля, и пусть возьмут Мне (сообща) возношение; От всякого человека, побужденного сердцем своим, берите возношение Мне".

⁶³ Тора, Бемидбар, 15:19. "То когда будете есть от хлеба той земли, возносите возношение Господу".

⁶⁴ Пророки, Хавакк, 3:10. "Увидели Тебя – затрепетали горы, ринулся поток воды, бездна подала голос свой, высоко подняла руки свои".

⁶⁵ Писания, Псалмы, 134:2. "Вознесите руки к святыне и благословите Господа. Да благословит тебя с Сиона Господь, Творец неба и земли".

⁶⁶ Йуд-вав-далет гэй-алеф вав-алеф-вав гэй-алеф

⁶⁷ Тора, Дварим, 10:12. "И ныне, Израэль, что Господь, Б-г твой, спрашивает с тебя? Только бояться Господа, Б-га твоего, ходить всеми путями Его и любить Его, и служить Господу, Б-гу твоему, всем сердцем твоим и всею душою твоей".

⁶⁸ Тора, Шмот, 24:18. "И вошел Моше в облако и взошел на гору, и пребывал Моше на горе сорок дней и сорок ночей".

⁶⁹ Тора, Шмот, 34:28. "И был он там при Господе сорок дней и сорок ночей, хлеба не ел и воды не пил; и Он написал на скрижалях речи завета, десять речений".

⁷⁰ Писания, Песнь Песней, 5:1. "Пришел я в сад мой, сестра моя, невеста, набрал я мирры с бальзамом моим; отдал я соты мои с медом, пил я вино мое с молоком; Ешьте, друзья! Пейте и упивайтесь, любимые".

Выделять десятину (маасёр)

51) Заповедь после этого – выделять десятину для Леви, т.е. для Шхины. С правой стороны, т.е. хеседа, дано большое возношение коэну, т.е. хеседу. С левой стороны, гвуры, дано подношение десятины для Леви, и это Шхина с левой стороны.

52) АВАЯ числа САГ (63), йуд-хэй-вав-хэй⁷¹, которая является Имой, т.е. левой [стороной] относительно Абы, представляющего собой АВАЯ числа АБ (72), – так как АБ, САГ это правая и левая [линии], – это "три десятых [эфы] на тельца"⁷², три йуда наполнения САГ, которые называются три десятых. И говорится: "на тельца", – ибо он со стороны, о которой сказано: "И лицо быка – слева"⁷³. И это Гвура, т.е. левая линия. "И одна десятая [эфы] на агнца"⁷⁴, – это йуд-хэй-вав-хэй⁶⁶, которые дают 10 букв, и это десятая – десять букв, дающих в сумме 45, [а 45 – это] 100, [как сказано выше].

53) Однако три десятых указывают на хлебное приношение, которое готовят из теста из 43-х яиц и пятой части яйца. Ибо йуд, йуд, йуд, которые содержатся в АВАЯ де-САГ, – это три буквы и в сумме они дают 30, и это 33, и еще десять сфирот в них, т.е. в трех йудах, получается 43, и это 43 яйца. И всё это йуд (10), т.е. всё число 43 происходит от буквы йуд, и это три буквы йуд в наполнении АВАЯ де-САГ и их сумма, т.е. 30, и десять сфирот. А пятая часть яйца в добавок к 43-м яйцам – со стороны хэй (5). Ибо в Малхут есть свойство йуд и свойство хэй. Так же и десятая (маасер), т.е. заповедь, означающая, что Исраэль отделяет десятину, происходит со стороны буквы йуд (10) в Малхут, которая является десятой частью десятой части. То есть, Малхут – одна из десяти сфирот и 9 сфирот включаются в нее, и поэтому это йуд. И она одна из пяти сфирот со стороны буквы хэй (5). Всюду, где сказано десять, – это от буквы йуд, т.е. Шхины, которая одна из десяти сфирот. Одна пятая – со стороны тиферет, со стороны того, что тиферет – пятая от кетера, т.е. ХУБ ХАГАТ. А если будешь считать от Малхут до тиферет, увидишь, что тиферет – пятая снизу вверх, т.е. Малхут, есод, ход, нецах, тиферет. А Шхина – пятая от тиферет, и все эти четыре, ТАНХИ, светят в нее, и поэтому она – хэй (5). Ибо, со стороны этой хэй она – добавка одной пятой яйца.

54) А со стороны Малхут она – "две десятых [эфы] на овна"⁷². Ибо две десятых – это два йуда, и она включает "по десять ложек по священному шекелю"⁷⁵. "По десять" – это йуд справа, хэй-хэй в своем наполнении слева, которые в гематрии 10 (йуд). "На овна" – это вав, который является священным шекелем, средней линией, которая взвешивает и разрешает их. И это "по десять ложек" – ибо ложка, т.е. Малхут, включает внутри себя йуд слева и йуд справа. "По священному шекелю" – т.е., средняя линия, или вав. "Две десятых на овна" – это йуд, йуд из слова "ва-йицер" ("и создал"⁷⁶). "На овна" – это вав из слова "ва-йицер". И всё это форма алефа, форма которого – йуд наверху и йуд внизу, указывающие на правую и левую [линии], и вав посередине, который указывает на среднюю линию.

⁷¹ Йуд-вав-далет хэй-йуд вав-алеф-вав хэй-йуд

⁷² Тора, Бемидбар, 29:3. "И хлебное приношение при них: тонкой муки, смешанной с елеем, три десятых (эфы) на тельца, две десятых (эфы) на овна".

⁷³ Пророки, Йехезкель, 1:10. "И образ лиц их – лицо человека, и лицо льва – справа у (каждого из) четырех, и лицо быка – слева у (каждого из) четырех, и лицо орла у (каждого из) четырех".

⁷⁴ Тора, Бемидбар, 29: 4. "И одна десятая (эфы) на одного агнца, для семи агнцев".

⁷⁵ Тора, Бемидбар, 7:86. "Двенадцать золотых ложек, наполненных курением, по десяти (шекелей золота) в ложке по шекелю Святилища; всего золота в ложках сто двадцать (шекелей)".

⁷⁶ Тора, Берешит, 2:7. "И создал Господь Бог человека из Праха земного, и вдунул в ноздри его дыхание жизни, и стал человек существом живым".

Два йуда из "ва-йицер" указывают на два йуда сочетания "Йагадонги", в котором есть йуд сверху в начале и йуд внизу в конце, и 6 (вав) букв посередине. И это подобно форме алефа, в которой есть йуд наверху, и йуд внизу, и вав посередине. Первый йуд этого сочетания – это высшая хохма, последний йуд – нижняя хохма, 6 букв посередине – притягивают от высшей хохмы к нижней хохме.

Выделять благодарение

55) "Три десятых"⁷² – это трижды: йуд, йуд, йуд, содержащиеся в АВАЯ с наполнением САГ. И они являются заповедью, следующей после этого, – выделять благодарение. И благодарение – это двадцать десятых, которые делятся: десять десятых на квасное и десять – на опресноки. И из десяти на опресноки делают 30 опресноков, а из десяти на квасное делают 10 хлебов. И это – "тонкой пшеничной муки пресные хлебы, смешанные с елеем"⁷⁷. Из 10 десятых, т.е. 10 букв АВАЯ с наполнением САГ, или йуд-хэй-вав-хэй⁷¹, делают 30 опресноков, и это йуд, йуд, йуд, которые есть в АВАЯ де-САГ, и их гематрия 30. И это три десятых, имя АВАЯ в наполнении САГ, один раз на правую сторону, хесед, другой раз – на левую, гвура, и третий – посередине, т.е. рахамим (милосердие) в каждую сторону, как на правую, так и на левую. Поскольку средняя линия включает правую и левую.

56) А иногда йуд, т.е. Малхут, с правой стороны, и это называется, что не может быть в ней меньше десяти Малхут. А иногда йуд, т.е. Малхут, с левой стороны, и это называется, что не может быть в ней меньше десяти шофаров, ибо тогда она называется "шофар", как Има, находящаяся с левой стороны. А иногда йуд, т.е. Малхут, посередине, между правой и левой [сторонами], и тогда она называется "память", по имени Зеир Анпина, являющегося средней линией. И это называется, что не может быть в ней меньше десяти памятей.

Согласно указанию Творца останавливались

57) "Согласно указанию Творца останавливались и согласно указанию Творца двигались, предостережение Творца соблюдали"⁷⁸. Тут есть три имени АВАЯ соответственно трем йудам, и у каждого йуда есть 4 лика, т.е. 4 буквы [имени] АВАЯ. И это 12 границ, в которых заключено всё совершенство, и это 4 буквы [имени] АВАЯ, ХУГ ТУМ, в каждой из которых 3 йуда, т.е. три линии, и всего 12. 3 животных соответствуют 3-м йудам, т.е. трем линиям, называемым "лев, бык, орел", и 4 лика есть у каждого животного, т.е. у каждой линии, соответственно четырем ликам де-АВАЯ, иначе говоря, соответственно четырем буквам де-АВАЯ, или ХУГ ТУМ. И это 12 границ. "Согласно указанию Творца стояли и двигались" – т.е., согласно совершенству 12-ти границ.

58) После трех АВАЯ: "Согласно указанию АВАЯ останавливались и согласно указанию АВАЯ двигались, предостережение АВАЯ"⁷⁸, – сказано "соблюдали", и это Шхина, которая получает от этих трех линий, или 12-ти границ. И на нее указывает слово "соблюдали" (**шамáру**), поскольку она охраняет (**шомéрет**) тех, кто соблюдает шаббат и праздники, и поэтому не сходит Шхина с Исраэля во все шаббаты и праздники. Даже и в будние шаббаты, – однако она закрыта и заперта в них (в этих

⁷⁷ Тора, Ваикра, 2:4. "А если желаешь принести жертву хлебного приношения (из) печеного в печи – тонкой пшеничной муки смешанные с елеем пресные хлебы и пресные лепешки, помазанные елеем".

⁷⁸ Тора, Бемидбар, 9:23. "По указанию Бога стояли и по указанию Бога двигались: предостережению Бога следовали по слову Бога через Моше".

состояниях), т.е. не может передавать [изобилие] нижним. В отличие от шаббатов и праздников, когда ее воздействие изобилует великим благом.

ГАР де-нуква называется "шаббат". Однако же, ГАР есть и в мохин де-ахораим нуквы. И он тоже называется "шаббат", только "будний шаббат". И даже в будние шаббаты, во время ГАР де-ахораим, она заперта и заморожена и не может передавать нижним. То есть, "она закрыта и заперта в них" - означает, что не может передавать.

59) И в каждой молитве Малхут поднимается в АВАЯ, т.е. в Зеир Анпин, пока не касается меркавы (опоры) высших праотцев, т.е. ХАГАТ, у которых 12 ликов против 12-ти колен, ибо каждый из ХАГАТ включает 4 лика ХУГ ТУМ, и всего их 12. И как Малхут защищает молящихся и совершающих благие дела в каждой заповеди, так же "останавливались"⁷⁸ на своих благих делах и так же "двигались"⁷⁸ к благим делам. И так опускается на них охрана.

60) К тем, кто совершает благие дела ради получения награды, т.е. для получения оплаты, Творец спускается в здании (меркавэ) своего раба, т.е. Матата и с четырьмя Своими стражами, Михаэлем, Гавриэлем, Уриэлем, Рафаэлем. А к тому, кто совершает благие дела не ради получения награды, Он спускается в Своем собственном здании. А к грешникам Он спускается в делах их – в бесах, и демонах, и ангелах-губителях, в здании их, для того чтобы воздать им.

Глава Хукат

Это устав Торы

1) "Это устав Торы"⁷⁹. "И это Тора, которую установил Моше пред сынами Исраэля"⁸⁰. Слова Торы святы, возвышенны, сладки, как написано: "Они желаннее золота, золота червонного; они слаще меда"⁸¹. Занимающийся Торой как будто каждый день стоит на горе Синай, получая Тору. Как написано: "В этот день стал ты народом"⁸².

2) Здесь написано: "Это устав Торы". И написано: "И это Тора", – без слова "устав". Чем одно отличается от другого? Дело в том, что "Это устав Торы" сказано, чтобы указать, что всё в одном единстве, и включить Кнессет Исраэль – Малхут, в Творца – Зеир Анпин, чтобы всё стало единым. Поэтому: "И это Тора". Зачем к слову "это" ("зот") добавляется "и" (буква "вав")? Чтобы показать, что всё едино и неделимо. "Ве-зот" – это общее и частное вместе, захар и нуква вместе, поскольку "вав" – это захар, или Зеир Анпин, т.е. общее, а "зот" – нуква, или Малхут, т.е. частное. И поэтому написано: "И это Тора", – что указывает на Зеир Анпин и нукву в одном единстве. Но "зот" без добавления "вав" – это устав Торы, т.е. Малхут, называемая "устав" и исходящая из Зеир Анпина, который называется "Тора", и не сама Тора, т.е. Зеир Анпин, а лишь суд (дин) Торы, запрет Торы, т.е. Малхут.

⁷⁹ Тора, Бемидбар, 19:2. "**Вот закон Учения**, которое заповедал Господь так: Говоря сынам Исраэля, чтобы взяли тебе телицу красную без изъяна, у которой нет увечья, на которой не было ярма".

⁸⁰ Тора, Дварим, 4:44. "И вот учение, которое изложил Моше пред сынами Исраэля".

⁸¹ Писания, Псалмы, 19:11. "**Они желаннее золота, золота червонного; они слаще меда**, текущего из сотов...".

⁸² Тора, Дварим, 27:9. "И говорил Моше и священнослужители, левиты, всему Исраэлю так: Внемли и слушай, Исраэль! **В сей день стал ты народом** Господу, Б-гу твоему".

3) Написано: "Это ("зот") для левитов"⁸³. И не написано "ве-зот" (и это) с "вав", поскольку они (левиты) происходят со стороны суда, т.е. с левой стороны, со стороны Малхут, которая образуется от левой [стороны], а не от стороны милосердия (рахамим), т.е. Зеир Анпина. Поэтому написано "зот" без "вав", т.е. Малхут без Зеир Анпина. Но ведь написано: "И это (ве-зот) делайте для них, чтобы они жили"⁸⁴, – "зот" с "вав", и это сказано о левитах, которые [якобы] "зот", а не "ве-зот". [Ответ:] ясно, что они являются свойством "ве-зот", – ведь если тот, кто содержит в себе смертельный яд, не смешает его с эликсиром жизни, вне всякого сомнения, он умрет. И поэтому написано: "И это (ве-зот) делайте для них, чтобы они жили", – чтобы "зот", т.е. Малхут, или Древо Смерти, соединилась с "вав", т.е. Зеир Анпином, или Древом Жизни, – "и не умерли". Ведь к нему примешан эликсир жизни. Поэтому: "И это (ве-зот) делайте для них, чтобы они жили и не умерли", – ибо они нуждаются в "ве-зот", а не в "зот". Поэтому стих "И это Тора" указывает на пребывание по-настоящему в одном единстве, в полном единстве, захар и нуква в одном целом, в свойстве "вав-хэй". Однако одно лишь "зот" без "вав" – это одна лишь буква "хэй" без "вав", т.е. Малхут без Зеир Анпина. И поэтому написано: "Это (зот) устав Торы".

Человек снимал свой башмак

5) "И так велось издревле в Израэле при выкупе и при обмене, чтобы подтвердить всякое дело: человек снимал свой башмак и отдавал другому, – это и было в Израэле свидетельством"⁸⁵. Если ранние законоучители пришли к договоренности всякую вещь покупать посредством башмака, по закону Торы, а когда пришли поздние, они отменили ее, возникает вопрос, почему они отменили ее. Ведь отменяющий слово Торы словно бы разрушает целый мир. А если это не было законом Торы, а было лишь договоренностью, возникает вопрос, почему здесь именно башмак, а не что-либо другое.

6) Ответ: без сомнения, это было законом Торы и происходило в свойстве высшего, и так как ранние законоучители были благочестивыми праведниками, оно было открыто им, а когда в мире преумножились грешники, это стало иначе, чтобы покрыть те вещи, которые пребывают в свойстве высшего.

7) "И сказал Он: Не приближайся сюда, сними башмаки твои с ног твоих, ибо место, на котором ты стоишь, есть земля святая"⁸⁶. Причем же здесь "башмак"? Дело в том, что Он велел ему (Моше) оставить жену и соединиться с другой женщиной, принадлежащей к свету высшей святости, т.е. со Шхиной.

8) А башмак переносит его в другое место, ведь берущий башмак уводит отдающего его из этого мира, перенося его в мир иной. И поэтому всё, что умерший дает человеку во сне, это хорошо. Но если он взял [какую-либо] утварь из дома, это плохо, – например, если он взял его башмак, – поскольку это указывает на то, что он перенес его ногу, т.е. опору человека, из этого мира, и забрал его в мир иной, в то место, где пребывает тот умерший. Ведь обувь указывает на ногу человека, т.е.

⁸³ Тора, Бемидбар, 8:24. "Вот, что (назначено) левитам: с двадцатипятилетнего возраста и старше придет для несения службы служением при шатре собрания".

⁸⁴ Тора, Бемидбар, 4:19. "Такое делайте для них, чтобы они жили и не умерли, когда приступать будут к Святой Святынь: Аарон и его сыны пусть войдут и поставят их, каждого к его служению и к его ноше".

⁸⁵ Писания, Рут, 4:7. "А в Израэле так велось издревле при выкупе и при обмене для подтверждения всякого дела: один снимал свой башмак и отдавал другому, – это и было в Израэле свидетельством".

⁸⁶ Тора, Шмот, 3:5. "И сказал Он: Не приближайся сюда, сними твою обувь с твоих ног, ибо место, на котором ты стоишь, есть земля святая".

на его опору, как написано: "Как прекрасны в сандалиях ноги твои, дева благородная!"⁸⁷.

9) Когда умерший забирает его, это указывает на то, что он переносит его в место смерти. Но когда живой снимает свою сандалию и отдает другому, чтобы подтвердить покупку, он поступает согласно высшему решению, ибо решено, что покупка перейдет из владения одного во владение другого. Сандалия освобождения от левиратного брака (халицы⁸⁸) – это другая сандалия по подобию высшему.

10) Когда этот умерший уходит из мира, не оставив сыновей, та благородная дева, т.е. Малхут, не забирает этого человека к себе, и он ходит и бродит по миру, не находя [себе] места, и Творец жалеет его и велит его брату, чтобы он спас его – чтобы он вернулся и исправился в другом прахе, т.е. чтобы он совершил еще один кругооборот, как написано: "И человек вернется в прах"⁸⁹.

11) А если этот избавитель не хочет оживить своего брата в этом мире, взяв в жены его жену, чтобы он вновь воскрес в родившемся сыне, нужно привязать к его ноге сандалию, и та женщина должна разуть его и забрать себе эту сандалию. А почему [именно] сандалию? Потому что эта сандалия – для умершего, т.е. считается, что она принадлежит умершему, и он передает ее на ногу живого брата, а его вдова забирает себе эту сандалию, чтобы показать, что благодаря этому акту тот умерший снова находится среди живых. Т.е., сандалия указывает на вдову, т.е. на левиратный брак, связанный с ногой живого брата, чтобы его умерший брат оказался среди живых, т.е. воскрес в родившемся сыне.

12) И это противоположно тому башмаку, который умерший забирает у живых во сне, когда забирая башмак, он переводит живого из этого мира в мир иной – мир умершего. А сейчас эту сандалию халицы живой берет у мертвого. И поэтому из-за этой сандалиии умерший бродит среди живых, поскольку живая жена перевела бы умершего [мужа] из мира иного в этот мир среди живых, ведь он воскрес бы в сыне, родившемся от левиратного брака. А сейчас, поскольку он не желает этого брака, жена забирает его к себе, показывая, что та жена, которая является венцом своего мужа, т.е. Шхина, забирает его и принимает его к себе.

13) И эту сандалию нужно бросить на землю, показывая, что тело того усопшего упокоилось. А Творец в это время или по прошествии времени сжалится над ним и примет его в мир иной. Кроме того, бросок сандалиии из руки жены оземь должен показать, что усопший будет создан из другого праха этого мира, т.е. что он вернется в другом кругообороте. А сейчас он сначала вернется в прах, из которого он был [создан]. И тогда эта женщина имеет право произвести другое семя.

14) И поэтому желающий совершить покупку берет свой башмак и дает его другому, чтобы подтвердить сделку с ним. Как написано: "И так (ве-зот) велось издревле в Исраэле при выкупе и при обмене, чтобы подтвердить всякое дело". "Ве-зот", т.е. Малхут, пребывала в совершенстве во всём. "Издревле в Исраэле", – когда они были скромны и святы. "Чтобы подтвердить всякое дело (коль давар)", – указывает на высший зивуг Есода и Малхут. Ведь "коль" – это Есод, "давар" – это Малхут. Поскольку это является подтверждением. "Это и есть свидетельство в

⁸⁷ Писания, Песнь Песней, 7:2. "Как прекрасны в сандалиях ноги твои, дева благородная! Округления бедр твоих как украшение, изделие рук искусника".

⁸⁸ Халица – обряд разувания вдовой деверя, отказывающегося взять ее в жены, который освобождает его от этой обязанности. Брак между вдовой и братом покойного мужа называется левиратным браком.

⁸⁹ Писания, Иов, 34:15. "(То) разом умрет всякая плоть, и человек вернется в прах".

Израэле". И это не просто договоренность совершать сделку с помощью башмака, и они сделали так по своему разумению, – а это высшее подтверждение, что действия их внизу будут в подобии тайны наверху. Ведь это указывает на зивуг Есода и Малхут, т.е. на высшее подтверждение.

15) Когда в мире умножились грешники, стали покрывать это иначе, – т.е., совершать покупку, – крылом (т.е. полый) одеяния. И это одеяние – это высшее исправление, т.е. Зеир Анпин, а крыло одеяния – это Малхут, называемая крылом, что указывает на зивуг Зеир Анпина с Малхут, как и башмак. И написано: "И не откроет крыла отца своего"⁹⁰. Ясно, что женщина называется "крыло".

Это устав Торы

16) "Это (зот) устав Торы"⁹¹. "Зот"⁹² – это знак союза, поскольку знак союза, который называется "зэ" (этот), [и "зот"] неотделимы друг от друга. Иными словами, в слово "зот", т.е. Малхут, включается слово "зэ", т.е. Есод, что указывает на то, что Есод и Малхут неотделимы друг от друга. А от нуквы мы переходим к захару. И поэтому "храни" и "помни", т.е. захар и нуква, соединены воедино. "Устав Торы (хукат)", – следовало бы сказать закон Торы ("хок"), что же такое "хукат"?

17) Дело в том, что Малхут – это "хукат". Выяснилось раньше, что буква "хэй" была "далет". Но буква "тав" – это "далет" и "нун", соединенные вместе⁹³. А буква "нун" называется "нун", "нун-вав-нун"⁹⁴, согласно стиху: "И не обманывайте друг друга"⁹⁵. Ведь "нун" происходит от слова "онаá" (обман). Ибо сейчас у него (у "нун") святающийся лик, однако: и вершит обман над людьми, – ведь после он бьет, как змей, и уничтожает, и убивает. И сказал он: не совершал я зла. И потому он называется так: "нун-вав-нун" софит⁹⁶, – от слова "онаа" (обман), сказанного о "нун". Буква "тав" – это всё вместе, "далет" и "нун". "Далет" с "нун" похожи на "нун" с "рэйш"⁹⁷, ведь "рэйш" и "далет" – это одно и то же, потому что оба они означают бедность⁹⁸. А в буквах высечены "хукат" – т.е., буквы слова "хок" и буква "тав"⁹⁹.

Поскольку "зот" – это Малхут, было достаточно написать: "Это закон Торы (зот хок Тора)", зачем же это стих удлинён – "хукат Тора", с "тав"? "Тав" – это придание смысла тому, что называется "закон" (хок). Ведь начертание буквы "тав" – это соединение двух букв "далет" и "нун", где "далет" указывает на суды захара, которые притягиваются от левой линии, являющейся хохмой без хасадим. А "нун" указывает на суды нуквы, т.е. на суды находящегося в ней экрана. И это смысл слова "хукат", – закон (хок) "далет" и "нун", – которое высечено двумя этими видами судов.

⁹⁰ Тора, Дварим, 23:1. "Не возьмет никто жены своего отца и не откроет полы отца своего".

⁹¹ Тора, Бемидбар, 19:2. "Вот закон Учения, которое заповедал Господь так: Говоря сынам Израэля, чтобы взяли тебе телицу красную без изъяна, у которой нет увечья, на которой не было ярма".

⁹² "Зот" – местоимение женского рода ("эта"), часто используемое в иврите в значение связки "это". Среднего рода в иврите нет.

⁹³ Графически – если поставить "нун" слева, а "далет" справа, получается "тав".

⁹⁴ Название буквы "нун" состоит из этих трех букв.

⁹⁵ Тора, Ваикра, 25:17. "И не обманывайте друг друга, и бойся Всесильного твоего, ибо Я - Бог, Всесильный ваш".

⁹⁶ Буква "нун" имеет два написания: обычное, расположенное над строкой, и конечное ("софит"), уходящее под строку, символизирующее передачу света клипот.

⁹⁷ Далет и рейш графически близки друг другу.

⁹⁸ Здесь: далет – от слова "даль" (бедный), рейш – от слова "раш" (нищий).

⁹⁹ Слово "хукат" состоит из слова "хок" (закон) и буквы "тав" на конце.

"Выяснилось раньше, что буква "хэй" была "далет". "Хэй" имени АВАЯ раньше была "далет", т.е. она была левой [линией] без правой, и тогда она была бедной (даль) и нищей, и потому она называется "далет". "Но буква "тав" – это "далет" и "нун", соединенные вместе", поскольку в начертании "тав" есть две буквы – "далет" и "нун". "Нун" бьет, как змей, и уничтожает, и убивает. И сказал он: не совершал я зла", ибо он – это суды нуквы, за которые держится ситра ахра. И жители мира обманываются, будто бы лик Малхут светит, но это не так, ибо он бьет, как змей. "И потому он называется так: "нун-вав-нун" софит, – от слова "онаа" (обман), сказанного о "нун". Буква "тав" – это всё вместе, "далет" и "нун", поскольку в начертании "тав" есть "далет" и "нун" вместе, два вида судов – захара и нуквы. А если ты скажешь, что начертание тава – это "рэйш" и "нун", на это он говорит, что "далет" с "нун" похожи на "нун" с "рэйш", ведь "рэйш" и "далет" – это одно и то же", потому что оба они означают бедность и нищету, представляющие собой суды захара, ведь и "рэйш" тоже означает бедность, от слов "бедность" (риш) и ницета. Поэтому нет разницы, включает ли начертание тава "далет" и "нун", или "рэйш" и "нун", потому что у них обоих то же самое значение, и они указывают на суды нуквы и суды захара. "А в буквах высечены "хукат" – т.е., буквы "хок" и "тав", – что означает закон судов захара и судов нуквы, включенные в тав. И "хок" и "тав" – это одно слово, ибо они указывают на суды Малхут.

Красная корова

18) "Пусть возьмут тебе красную корову без порока, у которой нет изъяна"¹⁰⁰. Эта корова – для очищения, чтобы очистить оскверненных, т.е. Малхут, которая получает от левой [линии]. Слева находится бык, т.е. Гвур Зеир Анпина, как написано: "И лик быка – слева"¹⁰¹. "Красная" – красная, как роза, как написано: "Как роза среди шипов"¹⁰². "Красная" означает приговор суда, поскольку суды левой линии называются "красный".

19) "Без порока", – как говорится в Зоаре по поводу быка без порока ("бык-там"¹⁰³) и быка, наносящего ущерб ("бык-муад"¹⁰⁴). Бык-там означает мягкий суд, бык-муад – жесткий суд. Также и здесь: "без порока" означает мягкий суд, т.е. нижняя Гвур, или Малхут. Высшая Гвур, т.е. Гвур Зеир Анпина, – это сильная и жесткая рука.

Левая сторона называется "бык", и известно, что свечение хохмы притягивается слева, но только снизу вверх, что является светом нуквы, т.е. Малхут. И это называется бык-там, или мягкий суд, поскольку он снизу вверх. Однако свойство света захара, который светит сверху вниз, и это левая линия Зеир Анпина, т.е. Гвур Зеир Анпина, притягивать запрещено. Поэтому он называется жестким судом и быком-муадом.

20) "У которой нет изъяна". Как сказано: "Вся ты прекрасна, подруга моя, и нет в тебе изъяна!"¹⁰⁵. Ведь поскольку она светит свечением хохмы, она называется прекрасной, ибо все изъяны исцеляются свечением хохмы. "На которой не было

¹⁰⁰ Тора, Бемидбар, 19:2. "Вот закон Учения, которое заповедал Господь так: Говоря сынам Исраэля, чтобы взяли тебе телицу красную без изъяна, у которой нет увечья, на которой не было ярма".

¹⁰¹ Пророки, Йехезкель, 1:10. "И образ лиц их – лицо человека, и лицо льва – справа у (каждого из) четырех, и лицо быка – слева у (каждого из) четырех, и лицо орла у (каждого из) четырех".

¹⁰² Писания, Песнь песней, 2:2. "Как между тернами лилия, так подруга моя между дев".

¹⁰³ Согласно талмудическому определению так называется бык, никогда не причинявший вреда.

¹⁰⁴ Так называется бык, не менее двух раз наносивший ущерб имуществу.

¹⁰⁵ Писания, Песнь Песней, 4:7. "Вся ты прекрасна, подруга моя, и нет в тебе изъяна!"

ярма". "Ярмо" (оль) написано без "вав" – "аль" (высоко), как сказано: "Речение мужа, вознесенного высоко"¹⁰⁶. Ибо она принадлежит к "совершенным и верующим в Исраэле"¹⁰⁷, и он не над ней, а с ней. "На которой не было ярма", – как написано: "Дева Исраэля"¹⁰⁸, "Дева, которой не познал ни один мужчина"¹⁰⁹.

Существует два состояния в Малхут:

1. Как она была на 4-й день творения, в свойстве двух великих светил, когда Зеир Анпин и Малхут облачали две линии Бины: Зеир Анпин облачал правую линию Бины, а Малхут – левую. И тогда Малхут была так же велика, как Зеир Анпин, ведь она получала не от Зеир Анпина, а от Бины, из того же места, откуда получал Зеир Анпин;

2. После уменьшения луны, когда она уменьшилась и была ниже Зеир Анпина, получая от него.

И существует преимущество первого состояния над вторым, поскольку в первом состоянии ее ступень пребывает в совершенстве, подобно Зеир Анпину. Однако [в нем] есть большой недостаток, поскольку в этом состоянии она пребывает в хохме без хасадим, а хохма в ней не может светить без хасадим, и она – во тьме. И поэтому она предъявляла претензии. И существует преимущество во втором состоянии, ведь тогда у нее есть Хесед от Зеир Анпина, в который облачается свечение хохмы в ней, и светит в изобилии. Однако есть недостаток в том, что она уменьшилась, став нижней ступенью относительно Зеир Анпина, и у нее нет ничего своего, кроме того, что она получает от Зеир Анпина.

Красная корова – это Малхут в первом состоянии. Как сказано: "У которой нет изъяна", – и как сказано: "Вся ты прекрасна, подруга моя, и нет в тебе изъяна!". Ибо тогда, в первом состоянии, когда она облачает левую линию Бины, получая от нее хохму, несмотря на то что хохма не может светить в ней, сама она все же пребывает в абсолютном совершенстве, и нет в ней изъяна, и вся она прекрасна от свечения хохмы, которое она черпает из левой линии Бины.

"На которой не было ярма". "Ярмо" (оль) написано без вава – "аль" (высоко), как сказано: "Речение мужа, вознесенного высоко". Ведь "вознесенный высоко" означает "хесед", называемый "высоко". Ибо в первом состоянии Малхут еще не получила на себя свет Хесед от Зеир Анпина, называемого "высоко", а пребывала в хохме без хеседа. В первом состоянии Малхут называется "вера", а Зеир Анпин называется "Исраэль", и они пребывают в одном единстве, на которое указывает имя "совершенные и верующие в Исраэле". Ведь в первом состоянии Малхут большая и совершенная, как Зеир Анпин. И поэтому она не должна совершать зивуг с Зеир Анпином, ведь она получает от Бины. Как написано: "На которой не было ярма", – т.е. Зеир Анпина. "И он не над ней, а с ней", – ибо Зеир Анпин тогда находится не над Малхут, а на ступени, равной с ней. "На которой не было ярма", – как написано: "Дева Исраэля", "Дева, которой не познал ни один мужчина". Ибо в первом состоянии Малхут – дева, которая не совершает зивуга с Зеир Анпином, а получает

¹⁰⁶ Пророки, Шмуэль 2, 23:1. "И вот последующие (пророческие) слова Давида – речение Давида, сына Ишая, **речение мужа, вознесенного высоко**, помазанника Б-га Яаковлева и сладкозвучного певца Исраэйлева".

¹⁰⁷ Пророки, Шмуэль 2, 20:19. "Я из мирных и верных людей в Исраэле; а ты хочешь разрушить один из материнских городов в Исраэле; зачем губить тебе удел Г-сподень?"

¹⁰⁸ Пророки, Амос, 5:2. "Пала, не встанет вновь **дева Йисраэйлева**; повержена она на землю свою, некому поднять ее".

¹⁰⁹ Тора, Берешит, 24:16. "И девица хороша видом очень, **девственница, и муж (никакой) не познал ее**. И спустилась она к источнику, и наполнила свой кувшин и взошла".

все свое изобилие от Бины. И поэтому Малхут – дева, ибо на ней не было ярма, т.е. Зеир Анпина. А ситуация сжигания коровы до пепла означает, что первое состояние не может существовать, и она уменьшается до точки, и вновь образуется во втором состоянии, в котором – всё ее существование.

21) "И отдайте ее Эльазару"¹¹⁰, – поскольку заповедана она помощнику первосвященника, а не первосвященнику. Эльазару, а не Аарону, поскольку Аарон сопровождает царицу, и поэтому он не годится для действия с коровой, являющегося судом. И, кроме того, Аарон происходит не со стороны чистоты, а со стороны святости. А поскольку красная корова – для очищения, ее не отдают ему.

22) Всего, что связано с коровой, т.е. Малхут, по семь – семь отмываний и т.п., поскольку Малхут – это семь лет шмиты¹¹¹, ибо она включает в себя семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ и называется Бат-Шева ("дочь семи"). Поэтому всех действий ее по семь. Всё, что производится с этой коровой, – для очищения, а не для освящения. И, несмотря на то, что она отдана помощнику первосвященника, Эльазару, он не забивает ее и не сжигает, чтобы с его стороны не было суда. Тем более Аарон, находящийся на более совершенной ступени, чем Эльазар, не должен находиться и появляться там.

23) В эту корову, после того как она превратилась в пепел, нужно бросить кедровое дерево и иссоп, и красную нить¹¹². "И соберет человек чистый"¹¹³, – а не святой. "И положит вне стана на чистое место", – ибо чистым называется только то, что вначале было нечистым.

24) "Для воды очистительной – это жертва грехоочистительная". Поскольку все нижние суды и все, кто происходит со стороны скверны, получают силу от Малхут, когда она питается от другой стороны, т.е. от левой стороны, как это было с ней в первом состоянии. И она пребывает в суде, как написано: "Полон крови, тучнеет от тука"¹¹⁴. Тогда все суды со стороны скверны пробуждаются и, поднявшись, пребывают в мире. Когда внизу производят действие сжигания коровы, и с ней происходит весь этот суд, и на нее бросают кедровое дерево и иссоп, и красную нить, силы нечистой стороны ослабевают, и повсюду, где они пребывают, они рушатся и слабеют, убегая оттуда, поскольку сила их представляется им сломленной и подавленной, как происходит при сжигании коровы, и тогда они [более] не пребывают в человеке, и он очищается.

25) Поэтому это называется "очистительная вода" ("нидá"), что означает: вода для очищения, когда мир пребывает в суде, и нечистая сторона распространилась в мире, как при нечистоте у женщин, [называемой "нида"]. Сюда включаются разные виды осквернения и чистоты. И поэтому осквернение и чистота – это высший закон Торы.

¹¹⁰ Тора, Бемидбар, 19:3. "И отдайте ее Эльазару-кофену, и выведет он ее за стан, и зарежет ее перед собой".

¹¹¹ Шмита – седьмой год, на который распространяются специальные законы, касающиеся земли, плодов и долгов.

¹¹² Тора, Бемидбар, 19:6. "И пусть возьмет кофен кедрового дерева, и иссопа, и червляницы, и бросит на место сожжения коровы".

¹¹³ Тора, Бемидбар 19:9. "А человек чистый соберет пепел коровы и положит вне стана на чистое место, дабы было это у общества сынов Израиля на хранении для воды очистительной: это жертва грехоочистительная".

¹¹⁴ Пророки, Йешая, 34:6. "Меч Г-спода полон крови, тучнеет от тука, от крови баранов и козлов, от тука с почек баранов, ибо резня у Г-спода в Боще и заклание великое в земле Эдома".

26) "Красную корову без порока"¹¹⁵. В субботу запрещено пахать на быках, как написано: "На спине моей пахали пахари"¹¹⁶. А нижняя Шхина, т.е. Малхут, – это красная корова со стороны Гвуры. И она беспорочна со стороны Хеседа, т.е. Авраама, о котором написано: "Ходи предо мною и будь непорочен"¹¹⁷. "У которой нет изъяна", – со стороны среднего столпа, т.е. Зеир Анпина, который объединяет ее левую и правую [линии]. "На которой не было ярма", – со стороны высшей Шхины, т.е. свободы, или Бины. В том месте, где господствует Малхут, включающая в себя всё перечисленное, "посторонний, который приблизится, умерщвлен будет"¹¹⁸, – у ситра ахра нет права властвовать: ни у Сатана, ни у губителя, ни у ангела смерти, которые все со стороны ада.

Собирающий источники в потоки

27) "Собирающий источники в потоки"¹¹⁹. "Поят они всех зверей полевых"¹²⁰. Эти стихи царь Давид сказал, находясь в духе святости, и следует рассмотреть их [внимательно]. Когда высшая Хохма ударяла, высекая и вырезая, т.е. когда высшие Хохма и Бина сошлись в зивуге, несмотря на то что высшая Хохма скрытая из всех скрытых, – т.к. в высших Хохме и Бине, т.е. высших Аба ве-Име, "йуд" не выходит из "авира"¹²¹, – она (высшая Хохма) открыла, и из нее вышла река, полная высших врат, – это Бина, т.е. ИШСУТ, в котором "йуд" выходит из "авира" и от которого передаются хохма и хасадим.

28) И он уподобил это действие высших Аба ве-Има и ИШСУТ ключу и источнику воды, который наполняет большое озеро. А из озера выходят родники и потоки, и реки направо и налево. Так – Аба ве-Има и ИШСУТ – по узкой неведомой дорожке, т.е. в зивуге Есодов высших Аба ве-Има, которые непознаваемы и в которых "йуд" не выходит из "авира", выходит и течет та река, которая выходит и течет из Эдена, т.е. Бина, которая вышла из рош Арих Анпина во время катнута и вернулась в рош Арих Анпина во время гадлута, и посредством этого выхода и входа она (река) наполняет тот глубокий поток, т.е. ИШСУТ, подобно большому озеру, которое наполняется из родника и источника, т.е. из высших Аба ве-Има. А оттуда ручьи и потоки текут в Зеир Анпин и Малхут, наполняясь от него (от глубокого потока) хохмой и хасадим. Как написано: "Собирающий источники в потоки", – это святые высшие реки – Зеир Анпина – чистого афарсемона¹²², т.е. свойство "авира дахья" (букв. "чистый воздух"), ибо ХАГАТ Зеир Анпина получает чистый афарсемон от высших Аба ве-Има. И написано: "Текущие между гор", – это ХАГАТ Зеир Анпина, называемые "горы". А от него получает Малхут. И Зеир Анпин, и Малхут вместе пьют из того источника святого высшего потока, который выходит и течет, т.е. из ИШСУТ.

¹¹⁵ Тора, Бемидбар, 19:2. "Вот закон Учения, которое заповедал Господь так: Говоря сынам Исраэля, чтобы взяли тебе телицу красную без изъяна, у которой нет увечья, на которой не было ярма".

¹¹⁶ Писания, Псалмы, 129:3. "На спине моей пахали пахари, длинную борозду провели на ней".

¹¹⁷ Тора, Берешит, 17:1. "Когда Авраму было девяносто девять лет, Бог явился Авраму и сказал ему: "Я - Бог всемогущий, ходи предо мною и будь непорочен".

¹¹⁸ Тора, Бемидбар, 3:10. "Ахарону же и сыновьям его поручи, чтобы наблюдали они за службой их; посторонний же, который приблизится, предан будет смерти".

¹¹⁹ Писания, Псалмы, 104:10. "Ты собираешь источники в реки, текущие между гор".

¹²⁰ Писания, Псалмы 104:11. "Поят всех зверей полевых, дикие звери утоляют жажду".

¹²¹ Буква "йуд" выходя из слова "авир" (воздух) дает слово "ор" (свет).

¹²² Букв. "бальзам".

29) После того как напились Зеир Анпин и Малхут, "они поят всех зверей полевых", как написано: "А оттуда разделяется он на четыре главы"¹²³. Эти четыре главы – это "все звери полевые", и это четыре живых существа: лев, бык, орел, человек, – от которых питается Шадай, т.е. Матат<рон>¹²⁴, стоящий надо всеми. Слово "полевые" надо читать не "садай" (полевые), а "Шадай"¹²⁵, ибо Матат<рон> берет и сам дополняет это имя от основы мира. Ведь имя "Шадай" в Есоде (букв.: "основе") Зеир Анпина. А Матат<рон>, являясь опорой Есода Зеир Анпина, берет это имя.

30) "Дикие звери утоляют жажду". Это те, о которых написано: "И офаны ("колеса") поднимались против них, ибо дух (руах) живых существ в офанах"¹²⁶. "Живые существа" – это "звери полевые", и их четыре, и каждое из них [обращено] на одну сторону из четырех сторон света, и они называются "живые существа". И офанов четыре, для каждого из четырех живых существ, и каждый из офанов движется с помощью духа того существа, которое движется на нем. Каждый из офанов – с помощью духа свойства, парного ему в этих существах. А когда эти живые существа и офаны напиваются высшим напитком, все остальные другие воинства напиваются и утоляют жажду, и пускают корни. И те объединяются с этими на известных ступенях. Как написано: "Обитают над ними птицы небесные, меж ветвей раздается голос их. Орошает горы с высот Своих"¹²⁷. Это остальные высшие ступени.

31) После всего этого, когда все высшие и нижние наполнились изобилием от Аба ве-Има, написано: "Плодами дел Твоих насытится земля", – т.е. святая высшая земля, или Малхут. А когда она благословляется, абсолютно все миры радуются и благословляются. И это [происходит,] когда есть благословления от нектара потока, или того источника, т.е. Аба ве-Има, который глубже всех. Потому что свечение хохмы левой [линии], т.е. благо, предназначенное для Малхут, раскрывается в ней лишь после того, как высшие и все нижние наполнятся обильным светом хасадим от высших Аба ве-Има.

32) А когда нет благословлений, т.е. хасадим, чтобы опуститься в мир, и Малхут получает хохму из левой [линии] без хасадим, мир, т.е. Малхут, пребывает в суде, а с левой стороны пробуждается дух, распространяясь по миру, и многие полчища ангелов-разрушителей присутствуют в мире, находясь над людьми. Ведь когда хохма без хасадим, от нее исходят все жесткие суды, и тот дух оскверняет их, – подобно человеку, который умер, и над ним пребывает дух скверны, так он пребывает с тем, кто приблизится к этому духу левой стороны.

33) "Скроешь лик Твой – испугаются"¹²⁸. Так как не были напоены те ступени, чтобы в мире пребывало благословение, – ведь "лик Твой" означает хасадим и благословения. Тогда: "Заберешь дух их – умрут", – ибо пробудился другой дух с

¹²³ Тора, Берешит, 2:10. "И поток выходит из Эдена, чтобы орошать сад, а оттуда разделяется он на четыре главных (течения)".

¹²⁴ Имя "Мататрон" не произносится полностью.

¹²⁵ В зависимости от положения точки над буквой "шин" слева или справа, она читается как звук [ш] или как звук [с].

¹²⁶ Пророки, Йехезкель, 1:20. "Куда возникнет желание, туда и шли они, куда бы ни (повлекло их) желание идти; и колеса поднимались подле них, ибо дух живых существ (был) в колесах".

¹²⁷ Писания, Псалмы, 104:12-13. "Обитают над ними птицы небесные, меж ветвей раздается голос их. (13) Орошает (Г-сподь) горы из верхних чертогов Своих, плодами дел Твоих насытится земля".

¹²⁸ Писания, Псалмы, 104:29. "Скроешь лицо Свое – испугаются, заберешь дух их – умрут и в прах свой возвратятся".

левой стороны без правой, и дух скверны пребывает над людьми – над теми, кто умер, и теми, кто находился с ними, и над остальными людьми. То есть, дух скверны распространяется над всем миром. И исцеление их – как написано: "В прах свой возвратятся". И это сжигание очистительной жертвы, чтобы очиститься через нее. И "всё произошло из праха"¹²⁹, – даже солнечный диск.

Когда грехи нижних приводят к тому, что хасадим уходят от Малхут и возникает разрыв между Зеир Анпином и Малхут, получается, что Малхут питается от левой [линии] без правой, как в первом состоянии. И тогда левая линия светит сверху вниз, и это свойство нечистого духа, оскверняющего мир. И всякий человек, приближающийся к этому духу, подобен мертвому.

Есть три свойства:

1. Те, кто умер, и притягивают этот дух сверху вниз;
2. И те, кто находился с ними – получающие его после того, как он притянут;
3. Остальные люди, которые не получают его, но непроизвольно находятся под его воздействием.

"И исцеление их – как написано: "В прах свой возвратятся". И это сжигание очистительной жертвы". Красная корова – это притяжение первого состояния Малхут со всеми жесткими судами, которые тогда происходили с ней до тех пор, пока она не уменьшилась из первого состояния, снова обратившись в точку, – и это сжигание коровы до обращения в пепел. И тогда она приняла второе состояние и вошла с Зеир Анпином в состояние "панам бе-панам". И это уменьшение, когда она вновь обратилась в точку, считается как прах, который остается после исчезновения здания. Как написано: "пепел сожженной очистительной жертвы"¹³⁰, – который остался после всех судов, происходивших в первом состоянии. Поэтому, в тот момент, когда дух скверны распространяется по миру из-за грехов нижних, – т.е. свойство левой линии без правой, подобно Малхут, пребывавшей в первом состоянии, – когда пробуждается пепел сожженной очистительной жертвы, он немедленно изгоняет этот дух скверны и разбивает его, и сжигает его, пока тот не исчезает из мира. Выходит, что всё исцеление – "И в прах свой возвратятся", т.е., чтобы окропить его пеплом сожженной очистительной жертвы. И известно, что если бы Малхут не уменьшилась из первого состояния, снова обратившись в точку, мир не мог бы существовать из-за обилия судов, которые были в первом состоянии Малхут. А уменьшение до точки называется "прах". "И "всё произошло из праха", даже солнечный диск", – потому что если бы не это уменьшение, все первотворение не могло бы существовать.

34) После того, как они возвращаются в прах, чтобы очиститься через него, дух скверны выходит, и пробуждается другой дух, святой, и он пребывает в мире. Как написано: "Пошлешь дух Твой – создадутся они"¹³¹, – создадутся и исцелятся высшим исцелением другого духа. "И обновишь Ты лик земли", – ибо она очистилась, и происходит обновление луны (новолуние), и все миры благословляются. И всё это – второе состояние. Счастлива доля [сынов] Исроэля, ведь Творец дал им совет, вся суть которого в исцелении, чтобы удостоились они

¹²⁹ Писания, Коэлет, 3:20. "Все идет в одно место; **все произошло из праха**, и все возвратится в прах".

¹³⁰ Тора, Бемидбар, 19:17. "И возьмут для нечистого от **пепла сожженной очистительной жертвы**, и нальет на него живой воды в сосуд".

¹³¹ Писания, Псалмы, 104:30. "**Пошлешь дух Твой – создаются они**, и обновляешь Ты лицо земли".

жизни в будущем мире, и стали чистыми в этом мире и святыми в будущем мире. О них написано: "И окроплю вас водою чистою, и очиститесь вы"¹³².

Моше, Аарон и Мирьям

35) Недельная глава о [красной] корове стоит рядом с [недельной главой] о смерти Мирьям. После того как, для того чтобы очистить осквернившихся, был произведен суд над этой коровой, для того чтобы очистить мир, был произведен суд над Мирьям, – ведь смерть праведников несет миру искупление, – и ушла она из этого мира. Когда ушла Мирьям, исчез и колодец, который шел с Израэлем в пустыне. И исчез колодец всего, т.е. Малхут.

36) И ты, сын человеческий, подними плач о деве Израэля¹³³, т.е. о Малхут. Ведь всё разбилось из-за нее, потому что из-за нее после нее разбилась правая [линия] Зеир Анпина, в свойстве исчезновения хеседа из-за отделения Малхут, ибо хесед приближал ее к гуфу, т.е. к Зеир Анпину. А гуф, т.е. солнце, или Зеир Анпин, который передает Малхут, потемнел из-за нее, ведь ему [стало] некому передавать. Как написано: "Спаси правую Свою и ответь мне"¹³⁴. То есть, чтобы Он спас свою правую руку, которая разбилась из-за отделения Малхут. И также гуф ("тело"), как написано: "Я одеваю небеса мраком"¹³⁵, – ведь солнце, т.е. Зеир Анпин, потемнело из-за нее. Подобно этому: "И умерла там Мирьям"¹³⁶, – что указывает на исчезновение Малхут. И ослабла правая [линия], и потемнел Зеир Анпин.

37) "И не было воды для общины"¹³⁷. Ибо исчез высший колодец, т.е. Малхут, и нижний, т.е. Мирьям. А потом разбилась правая [линия], как написано: "Приобщится Аарон к народу своему (т.е., умрет)"¹³⁸, – это хесед, правая [линия]. А потом потемнело солнце, как написано: "И умри на горе, на которую ты восходишь, и приобщись к народу твоему"¹³⁹. А Моше был опорой Зеир Анпина, называемого "солнце". Итак, правая рука разбилась, и гуф, т.е. солнце, потемнело.

38) Нет в мире такого поколения, как то, в котором жили Моше, Аарон, и Мирьям. И не было такого даже во времена Шломо. Ведь во времена Шломо господствовала луна, ибо то поколение получало от луны, т.е. от Малхут. А солнце исчезло, – ибо они не получали от Зеир Анпина, называемого "солнце". А во времена Моше исчезла луна, поскольку они не получали от Малхут, и господствовало солнце.

Подобно тому, как солнце и луна не властвуют одновременно, ведь днем не видно луны, а ночью не видно солнца. Поэтому даже когда Зеир Анпин и Малхут, т.е. солнце и луна, соединены, в их власти все же есть различие, и когда властвует Зеир Анпин, не ощущается власть нуквы, а когда властвует нуква, не ощущается власть

¹³² Пророки, Йехезкель, 36:25. "И окроплю вас водою чистою, и очиститесь вы от всей скверны вашей; и от всех идолов ваших очищу вас".

¹³³ Пророки, Йехезкель, 27:2. "И ты, сын человеческий, подними о Цоре плач".

Пророки, Амос, 5:2. "Пала, не встанет вновь дева Йисраэля; повержена она на землю свою, некому поднять ее".

¹³⁴ Писания, Псалмы, 108:7. "Чтобы избавлены были любимые Тобой, спаси десницей Твоей и ответь мне".

¹³⁵ Пророки, Йешая, 50:3. "Я одеваю небеса мраком и рубище делаю покровом их".

¹³⁶ Тора, Бемидбар, 20:1. "И пришли сыны Израэля, вся община, в пустыню Цин в первом месяце, и остановился народ в Кадеш. И умерла там Мирьям, и погребена была там".

¹³⁷ Тора, Бемидбар, 20:2. "И не было воды для общины, и собрались они против Моше и против Аарона".

¹³⁸ Тора, Бемидбар, 20:24. "Приобщится Аарон к народу своему, ибо не придет он на землю, которую Я дал сынам Израэля, за то, что поступили против слова Моего при Водах Распри".

¹³⁹ Тора, Дварим, 32:50. "И умри на горе, на которую ты восходишь, и приобщись к народу твоему, как умер Аарон, брат твой, на горе hОр и приобщился к народу своему".

Зеир Анпина. Поэтому, поскольку Моше это свойство Зеир Анпина, в его поколении получали от Зеир Анпина. А Шломо это свойство луны, т.е. Малхут, – в его поколении получали от луны. Однако нет сомнения, что и там, и там происходил зивуг Зеир Анпина с Малхут, и речь идет лишь о превосходстве.

39) Двое братьев было и сестра – Моше, Аарон и Мирьям, как написано: "И послал пред тобой Моше, Аарона и Мирьям!"¹⁴⁰. Мирьям – это луна, Малхут. Моше – это солнце, Зеир Анпин. Аарон – правая рука, хесед. Хур – левая рука, гвура. А некоторые говорят, что Нахшон бен Аминадав был левой рукой. Сначала умерла Мирьям, и исчезла луна, и исчез колодец. Затем разбилась правая рука, которая всегда приближает луну, т.е. Малхут, в братской дружбе и в радости. И поэтому написано: "И взяла пророчица Мирьям, сестра Аарона"¹⁴¹, – ведь Аарон это рука, приближающая ее в единстве и братской дружбе к гуфу, т.е. к Зеир Анпину.

40) Затем исчезло солнце и потемнело, как написано: "И приобщишься к народу своему также и ты (т.е., умрешь)"¹⁴². Счастливо поколение, в котором в мире пребывали Моше, Аарон и Мирьям. Во времена Шломо господствовала луна, т.е. Малхут, в своем исправлении – в полном состоянии – и была видна миру, и Шломо питался хохмой ее света, ибо раскрытие света хохма может быть только через Малхут, и правил миром. Когда луна опускалась из-за грехов его, она становилась ущербнее с каждым днем, пока не оказалась в западном секторе, т.е. в месте самой Малхут, и не более того, и тогда лишь одно колено было отдано сыну Шломо. А остальные – Яроваму. Счастлива доля Моше, верного пророка.

41) "И сияет солнце, и заходит солнце, и к месту своему устремляется, там оно сияет"¹⁴³. "И сияет солнце", – что когда вышли [сыны] Исраэля из Египта, светило солнце, т.е. Моше, а не луна, т.е. Малхут. "И устремляется к месту своему". Ведь написано: "И заходит солнце", – ибо Моше умер ("был забран") в пустыне вместе с остальными умершими в пустыне. Когда заходит солнце, оно уходит ("забирается") на свое место, для того чтобы светить луне. "И к месту своему устремляется, там оно сияет", – т.е. несмотря на то что оно уходит, "там оно сияет", ибо луна может светить лишь от света солнца. И написано: "Вот ты ложишься рядом с твоими отцами и встаешь"¹⁴⁴. Несмотря на то что ты умрешь, "вот ты встаешь", чтобы светить луне. И это Йеошуа, ведь Йеошуа был опорой для Малхут.

42) И о Йеошуа написано: "Что пользы человеку от всего труда его, которым он утруждает себя под солнцем?"¹⁴⁵. Ведь Йеошуа старался разделить страну Израиля, т.е. Малхут, на наделы, но не удостоился довершить луну, т.е. Малхут, поскольку он трудился в Исраэле "под солнцем", т.е. под [властью] Моше, или Зеир Анпина, называемого солнцем. Как велик стыд и позор! Ведь он служил под [властью] Моше, но по-настоящему не занял его места, т.е. [места] солнца, а [был] "под солнцем", ибо у него не было собственного света, а [был свет] от солнца, который светил ему.

¹⁴⁰ Пророки, Миха, 6:4. "Свидетельствуй против Меня! Ведь Я вывел тебя из земли египетской, и из дома рабства выкупил тебя, и послал пред тобой Мошэ, Аарона и Мириам!"

¹⁴¹ Тора, Шмот, 15:20. "И взяла пророчица Мирьям, сестра Аарона, тимпан в руку свою, и вышли все женщины вслед за нею с тимпанами и в танцах".

¹⁴² Тора, Бемидбар, 27:13. "И увидишь ее, и приобщишься к народу своему также и ты, как приобщился Аарон, брат твой".

¹⁴³ Писания, Коэлет, 1:5. "И восходит солнце, и заходит солнце, и устремляется к месту своему, где оно восходит".

¹⁴⁴ Тора, Дварим, 31:16. "И сказал Господь Моше: **Вот ты ложишься рядом с твоими отцами, и встанет** этот народ и блудно следовать будет за божествами племен земли, в среду которых он входит, и он оставит Меня и нарушит Мой завет, который Я заключил с ним".

¹⁴⁵ Писания, Коэлет, 1:3. "Что пользы человеку от всего труда его, чем он утруждает себя под солнцем?"

Поэтому, в чем же его достоинство, ведь он не довел до полноты совершенства ни солнце, ни луну, ибо из-за того что он не довершил свою ступень солнца, он не мог довершить луну.

43) И всюду, где Шломо говорит "под солнцем", он говорит о своей собственной ступени, т.е. о Малхут. "Видал я под солнцем"¹⁴⁶. "И еще я видел под солнцем"¹⁴⁷. "Вновь я видел под солнцем"¹⁴⁸. И так всюду. Потому, что он говорил из своей собственной ступени.

44) О том, кто принимает лишь смертельный яд, т.е. Малхут без Зеир Анпина, написано: "От всего труда его, которым он утруждает себя под солнцем". "Под солнцем", – это луна, т.е. Малхут. А кто связан с луной без солнца – нет сомнения, что труд его оказывается "под солнцем". И это первый в мире грех, т.е. грех Древа Познания, когда он притянул свет хохма в Малхут сверху вниз и этим отделил ее от Зеир Анпина, мужа ее, взяв одну лишь Малхут. И об этом написано: "Что пользы человеку (Адаму) от всего труда его", – как написано об Адаме Ришоне и, также, обо всех следующих за ним и совершающих грех в том же месте.

Кружит, кружит, идет ветер

45) "Идет к югу и кружит к северу"¹⁴⁹. Как написано: "От правой Его – пламя закона для них"¹⁵⁰. "Правая Его" – это юг, хесед. "Пламя закона" – это север, гвура. И одно включается в другое. И поэтому написано: "Идет к югу и кружит к северу".

46) "Кружит, кружит, идет ветер". Следовало написать: "Кружит, кружит, идет солнце". Что значит: "идет ветер"? Этот ветер (руах) – "под солнцем", и он называется "дух святости", т.е. Малхут. И этот руах, т.е. Малхут, все время кружит по этим двум сторонам, югу и северу, т.е. правой линии и левой линии, чтобы соединиться с гуфом, т.е. Зеир Анпином, называемым "солнце". Поэтому слово "руах" написано с определенным артиклем, что указывает на часть Исраэля, т.е. на Малхут, которая является частью Зеир Анпина, называемого "Исраэль". Также и нижний Исраэль ведет счет согласно луне, которая является его частью. Однако она – вместе с Зеир Анпином.

47) "И на круги свои возвращается руах". "Круги его" – это праотцы, т.е. святая колесница. И их три. А Давид – это четвертый руах, который соединился с ними. Тогда они представляют собой совершенную святую колесницу. И о Давиде, который поднялся и включился в высшую колесницу, написано: "Камень, отвергнутый строителями, стал краеугольным"¹⁵¹.

Руах – это Малхут. И когда этот руах поднимается в ХАГАТ Зеир Анпина, соединяясь с ними, чтобы было 4 опоры у высшей колесницы Бины, о нем написано: "И на круги свои возвращается руах". "Круги его" – это праотцы, т.е. святая колесница. И их три", – т.е. это ХАГАТ, называемые праотцами, три опоры престола.

¹⁴⁶ Писания, Коэлет, 6:1. "Есть зло, что видал я под солнцем, и велико оно у людей"

¹⁴⁷ Писания, Коэлет, 3:16. "И еще я видел под солнцем: место суда - там нечестие, и место законности - там нечестие".

¹⁴⁸ Писания, Коэлет, 9:11. "Вновь я видел под солнцем, что не легко(ногим) бег, и не героям война, и также не мудрым хлеб, и также не разумным богатство, и также не сведущим приязнь, ибо пора и пагуба случится со всеми".

¹⁴⁹ Писания, Коэлет, 1:6. "Идет к югу и кружит к северу, кружит, кружит, идет ветер, и на круги свои возвращается ветер".

¹⁵⁰ Тора, Дварим, 33:2. "И сказал он: Бог от Синая пришел, и показался им в сиянии от Сеира, показался от горы Паран, и явился из среды десятков тысяч святых, а справа от Него – пламя закона для них".

¹⁵¹ Писания, Псалмы, 118:22. "Камень, который отвергли строители, стал главой угла".

И о них написано: "круги его", – поскольку этот руах возвращается, соединяясь с ними, представляя собой четвертую опору колесницы. "А Давид – это руах", т.е. Малхут, "четвертый руах, соединившийся с ними", – который соединился с ХАГАТ, называемыми "круги его". И это, как написано: "И на круги свои возвращается руах".

48) Ведь абсолютно все слова царя Шломо скрыты в мудрости (хохме), и все они целиком и полностью находятся в святом чертоге. И люди не глядят в них, а смотрят на его слова, как на слова [любого] другого человека. А тогда в чем же превосходство царя Шломо в мудрости его, над всеми остальными людьми? А дело в том, что каждое слово царя Шломо скрыто в мудрости (хохме).

Хороша мудрость вместе с наделом

49) "Хороша мудрость вместе с наделом, но более – для видящих солнце"¹⁵². Если бы мне это не раскрылось, я не знал бы, о чем он говорит. "Хороша мудрость (хохма)", – хохма, что под солнцем, т.е. престол, поддерживающий солнце, или Зеир Анпин. Это хохма в Малхут, нижняя хохма, называемая "под солнцем" и называемая "престол". "Хороша мудрость вместе с наделом", – т.е. хорошо и прекрасно, когда хохма, или Малхут, пребывает с Исраэлем, чтобы соединиться с ним, ибо это надел и доля Малхут.

50) Но бóльшая ценность – это для "видящих солнце", поскольку они удостоились объединиться с солнцем, т.е. Зеир Анпином, и соединиться с ним. Ведь оно связано с Древом Жизни, а связанный с Древом Жизни связан со всем – связан с жизнью этого мира, т.е. с Малхут, и с жизнью будущего мира, т.е. с Биной, поскольку Зеир Анпин связан с Малхут и с Биной. И как написано: "А польза знания – хохма оживляет владеющего ею"¹⁵³. "А польза знания (даата)", – это Древо Жизни, даат Зеир Анпина. Его польза – это хохма, поскольку Тора, т.е. Зеир Анпин, вышла из высшей хохмы, т.е. Абы ве-Имы.

51) "Хороша мудрость вместе с наделом". "Хороша мудрость (хохма)", – это нижняя хохма, – "вместе с наделом", т.е. с праведником мира, или с Есодом Зеир Анпина, являющимся светом солнца, ведь Есод Зеир Анпина – это свет Зеир Анпина, называемого "солнце". Ибо две ступени, Есод и Малхут, пребывают вместе, и в этом их красота. Однако: "Но более – для видящих солнце", – для тех, кто соединяется с самим солнцем, т.е. с Зеир Анпином, – самой большой силой и самой большой хвалой.

52) Солнце – это даат Зеир Анпина, т.е. Древо Жизни, как написано: "И без даата душа не хороша"¹⁵⁴. Душа – это добрая душа-нефеш царя Давида, т.е. Малхут. И это хохма, как мы сказали, что когда нефеш, т.е. Малхут, соединена с даатом Зеир Анпина, она называется нижней хохмой. Поэтому написано: "Польза даата – хохма", – ведь оттуда, т.е. от даата, исходит корень Древа, т.е. Малхут, распространяя побеги во все стороны – вправо и влево. И также для всех, кто держится за это Древо. И поэтому царь Шломо пребывает лишь на своей ступени, т.е. Малхут, и оттуда он знал всё. И он говорил: "И еще я видел под солнцем", – т.е. Малхут, называемая "под солнцем". И также: "Вновь я видел". Счастливы праведники,

¹⁵² Писания, Коэлет, 7:11. "Хороша мудрость вместе с наследием – на пользу для видящих солнце".

¹⁵³ Писания, Коэлет, 7:12. "Потому что под сенью мудрости – (как) под сенью серебра, а польза знания (ясна): мудрость сохраняет жизнь владеющего ею".

¹⁵⁴ Писания, Притчи, 19:2. "И душа без разумения не хороша, и торопливый ногами отступится".

занимающиеся Торой и знающие пути святого Царя, и высшие тайны, скрытые в Торе. Как написано: "Ведь прямы пути Творца"¹⁵⁵.

Приобщится Аарон к народу своему

53) "И восхвалил я мертвых, что уже умерли, больше чем живых, которые живы"¹⁵⁶. Все деяния Творца – согласно закону и согласно истине, и никто не задаст Ему вопрос и не возмутится, говоря Ему: "Что делаешь Ты?". И по желанию Своему сделал он всё.

54) "И восхвалил я мертвых". Неужели царь Шломо восхваляет мертвых, больше чем живых? Но ведь живым называется лишь идущий путем истины в этом мире, как написано: "И Бнаюу бен Йеояда, сын мужа живого"¹⁵⁷. А грешник, не идущий путем истины, называется мертвым. Неужели же царь Шломо восхваляет мертвых, больше чем живых?

55) Дело в том, что все слова царя Шломо вне всякого сомнения были произнесены в мудрости (хохме). "И восхвалил я мертвых", – если бы не было написано более, я бы сказал, что он восхваляет мертвых, больше чем живых. Однако поскольку написано: "Что уже умерли", – есть в этом другая вещь в мудрости. "Что уже умерли", – означает: что уже умерли в другое время, что ушли из мира и исправились во прахе, т.е. что вновь и вновь возвращались в этот мир. Тем более, если они получили наказание раз или два, ибо они дважды были в этом мире, и тут нет сомнения, что место его исправлено более достойно, чем у тех живых, которые еще не получали наказания перерождения (гильгуля).

56) Поэтому написано: "И восхвалил я мертвых, что уже умерли". "Что уже умерли", – те, которые живы, но называются мертвыми. А они называются мертвыми, потому что ощутили вкус смерти, и хотя они пребывают в этом мире, они мертвы и были возвращены из числа мертвых. И еще потому что они должны исправить свои прежние деяния, совершенные до смерти – поэтому они называются мертвыми, ибо они исправляют деяния тех, кто умер. "Больше чем живых, которые живы", – потому что они еще не ощутили вкуса смерти и не получили своего наказания, и не знают достойны они того мира или нет.

57) Праведники, которые удостоиваются соединения с вечной жизнью, т.е. с Есодом Зеир Анпина, удостоиваются увидеть славу святого высшего царя, как написано: "Созерцать милость Творца и посещать чертог Его"¹⁵⁸. И обитель их выше всех святых ангелов и их ступеней, поскольку этого высшего места не удостоиваются увидеть ни высшие, ни нижние. Как написано: "Глаз не видел Творца, кроме тебя"¹⁵⁹.

58) А для тех, кто не удостоивается подняться так [высоко] как эти, есть место внизу, соответствующее путям их, и они не удостоиваются того места, и [не удостоиваются] увидеть так, как видят те, что наверху, а стоят на месте нижнего

¹⁵⁵ Пророки, Ошеа, 14:10. "Кто мудр, да разумеет это, разумный пусть поймет это: **ведь прямы пути Бога**, и праведники пойдут по ним, а преступников постигнут на них неудачи".

¹⁵⁶ Писания, Коэлет, 4:2. "И восхвалил я мертвых, что уже умерли, больше чем живых, которые живы еще".

¹⁵⁷ Пророки, Шмуэль 2, 23:20. "**И Бенайау, сын Йеояды, сын мужа храброго**, знаменитый подвигами (своими), из Кавцеэяла; он побил двух героев Моавитских; он же сошел и убил льва во рву в снежный день".

¹⁵⁸ Писания, Псалмы, 27:4. "Одного прошу я у Г-спода, того (лишь) ищю, чтобы пребывать мне в доме Господнем все дни жизни моей, **созерцать милость Господню и посещать храм Его**".

¹⁵⁹ Пророки, Йешая, 64:3. "И никогда не слышали, не внимали, **глаз не видел Б-га, кроме Тебя**, сделавшего (такое) для ожидающего Его".

Эдена, и не более того. Нижний Эден – это Эден, называемый нижней хохмой, т.е. Малхут, и он находится в том саду, что на земле. И этот Эден наблюдает за тем садом. И эти праведники стоят в этом Эденском саду, что на земле и наслаждаются этим Эденом (букв.: "наслаждением"), т.е. нижней хохмой.

59) Разница между нижним Эденом и высшим Эденом подобна превосходству света над тьмой. Нижний Эден называется "Эдна" (букв.: "нежность"), т.е. некева. Высший Эден называется "Эден", т.е. захар. О нем написано: "Глаз не видел Творца, кроме тебя". Нижний Эден называется садом по отношению к Эдену наверху и Эденом по отношению к саду внизу. И те, кто пребывает в нижнем саде, в земном Эденском саде (в раю), получают наслаждение от того Эдена, что выше них, т.е. от нижней хохмы, каждую субботу и каждый месяц. Как написано: "И будет: в каждое новолуние и в каждую субботу"¹⁶⁰.

60) И о них сказал Шломо: "Больше чем живых, которые живы" еще. Ведь те мертвые, которые уже умерли, – на более высокой ступени, чем они. Те – это те, кто умерли и дважды получили свое наказание. И они называются очищенным серебром, которое вошло в печь и раз, и два, и из него вышла грязь, и оно прояснилось и стало чистым. "А счастливее их обоих тот, кто еще не был"¹⁶¹, – т.е. тот дух (руах), который стоит наверху, медля спускаться вниз, ведь он пребывает в своем [первоначальном] существовании, т.е. еще не грешил и не должен быть наказан, и он питается от высшей пищи, что на самом верху.

61) Лучший из всех – тот, кто является в этот мир, не отделяясь от Творца, и он не раскрыт, и все слова его скрыты. Это безгрешный праведник, соблюдавший заповеди Торы и исполнявший их, занимавшийся Торой денно и ночно. Такой соединяется и наслаждается на ступени выше всех остальных людей, и все они сгорают, глядя на его свадебный полог.

62) Когда Творец сказал Моше: "Приобщится Аарон к народу своему"¹⁶², – ослабла сила его, и узнал он, что разбилась его правая рука, т.е. хесед, и сотряслось все тело его. После слов: "Возьми Аарона и Элазара, сына его"¹⁶³, – сказал ему Творец: "Моше, но ведь Я дал тебе взаймы другую руку". "И сними с Аарона"¹⁶⁴. "А Аарон приобщится", Элазар же будет у тебя той правой рукой вместо отца своего. И всё же в тот момент он не занял это место, как отец его, ведь облака славы исчезли и вернулись лишь благодаря Моше, а не благодаря Элазару.

63) "И сделал Моше, как повелел ему Творец ... на глазах у всей общины"¹⁶⁵. Почему "на глазах у всей общины"? Потому что Аарон был самым большим любимцем народа, и чтобы не говорил народ, что он умер от руки Моше. И Моше манил Аарона словами, пока они не поднялись на гору, и весь Израэль видел, когда Моше снял одеяния Аарона и надел их на Элазара.

¹⁶⁰ Пророки, Йешая, 66:23. "И будет: в каждое новолуние и в каждую субботу приходиться будет всякая плоть, чтобы преклониться предо Мною, – сказал Г-сподь".

¹⁶¹ Писания, Коэлет, 4:3. "А счастливее их обоих тот, кто еще не был, кто еще не видел того дурного дела, которое вершится под солнцем".

¹⁶² Тора, Бемидбар, 20:24. "Приобщится Аарон к народу своему, ибо не придет он на землю, которую Я дал сынам Израэля, за то, что поступили против слова Моего при Водах Распри".

¹⁶³ Тора, Бемидбар, 20:25. "Возьми Аарона и Эл'азара, сына его, и возведи их на гору hOp".

¹⁶⁴ Тора, Бемидбар 20:26. "И сними с Аарона его одеяния, и облачи в них Эл'азара, сына его; а Аарон приобщится, и умрет он там".

¹⁶⁵ Тора, Бемидбар, 20:27. "И сделал Моше, как повелел Господь, и взошли они на гору hOp на глазах у всей общины".

64) Почему Моше снял одежды Аарона? Потому что Моше одевал Аарона, когда он вступил в священство. Как написано: "И облачил его в верхнее одеяние"¹⁶⁶. Поэтому теперь Моше снял с него то, что он дал ему, а Творец снял с него то, что Он дал ему, т.е. его душу. И вдвоем они сняли с Аарона всё. Моше снял то, что снаружи, а Творец – то, что внутри. А пока не снимал Моше, не снимал и Творец. Счастлив удел Моше.

65) Счастлив удел праведников, славы которых жаждет Творец, ведь Творец устроил Аарону ложе и золотой светильник, который светит, и взял Он его от Своего собственного, от того светильника, который он (Аарон) зажигал по два раза в день. А после этого закрыл Он вход в пещеру, и сошли они.

66) Вход в пещеру был открыт, и весь Израэль видел умершего Аарона, и свеча светильника горела перед ним, а ложе его выходило и входило, чтобы Израэль увидел, что умер он. И облако стояло над ложем его. И узнали тогда [сыны] Израэля, что умер Аарон. И увидели они, что ушли облака славы от Израэля. Как написано: "И увидела вся община, что умер Аарон"¹⁶⁷. И потому оплакивал Аарона весь дом Израэля: мужчины, женщины и дети, – ведь был он всеобщим любимцем.

67) Эти двое святых высших брата и сестра – почему не были они погребены в том же месте, а были рассеяны по одному: один тут, второй здесь, а третья в другом месте? Дело в том, что некоторые говорят, что каждый из них умер в месте, где Израэлю было суждено подвергнуться опасности, чтобы защищать его. И был он спасен. Ибо каждый из них умер, как подобает ему. Мирьям умерла в Кадеше. И была она между севером и югом. Ибо Мирьям была опорой Малхут, находящейся между правой и левой [сторонами] Зеир Анпина, которые называются "юг" и "север". Аарон, бывший опорой хеседа, который умер на горе Хор, был с правой стороны. Моше, который умер на горе Аварим, был посередине, как и подобает ему, поскольку Моше был опорой средней линии, т.е. тиферет. Эта гора Моше соединилась с горой Аарона и забрала могилу Мирьям на ту гору Моше, ибо соединялась с двух сторон, с правой и с левой. Ведь средняя линия включает правую и левую. И поэтому она называется "гора **Аварим**", как символ перехода (ивр.: "**маавар**"), существующего между двумя сторонами горы, – Переходы. А переход соединен и с этой стороной и с той – с правой и с левой.

68) Счастлива доля праведников в этом мире и в будущем мире. И несмотря на то что они пребывают в другом месте, в другом, высшем мире, заслуга их пребывает в этом мире на все поколения. А когда [сыны] Израэля возвращаются перед Творцом, и выносятся их приговор, Творец призывает праведников, которые предстают перед Ним наверху, и сообщает им, и они отменяют этот приговор, и Творец проявляет к Израэлю милосердие. Счастливы праведники, о которых написано: "И будет водить тебя Творец всегда"¹⁶⁸.

¹⁶⁶ Тора, Ваикра, 8:7. "И возложил на него платье, и препоясал его поясом, и **облачил его в верхнее одеяние**, и возложил на него эфод, и препоясал его поясом эфода, и облек в него".

¹⁶⁷ Тора, Бемидбар, 20:29. "**И увидели они, вся община, что скончался Аарон**, и оплакивали они Аарона тридцать дней, весь дом Израэля".

¹⁶⁸ Пророки, Йешая, 58:11. "**И будет водить тебя Г-сподь всегда**, и насыщать в засухи душу твою, и кости твои укрепит, и будешь ты, как сад орошенный и как источник, воды которого не иссякают".

И стал говорить народ против Творца и против Моше

70/1) "И было: на третий день надела Эстер Малхут"¹⁶⁹. Книга Эстер была написана из духа святости, и поэтому она записана среди Писаний. "И было: на третий день", – когда ослабла сила тела из-за поста, и она пребывала в духе без тела, тогда: "надела Эстер Малхут". Что такое "Малхут"? Не в величавые пурпурные одежды [оделась она] – они не называются словом "Малхут". А "надела Эстер Малхут", – т.е. она облачилась в святую высшую Малхут, нет сомнения, что она была облачена в дух святости, ведь Малхут называется духом святости.

70/2) Она удостоилась Малхут (царства), поскольку стерегла уста свои, чтобы не сказать чего-либо. Как написано: "Эстер не рассказала о происхождении своем"¹⁷⁰. А всякий, "кто стережет уста свои и язык свой"¹⁷¹, удостоивается облачиться в святой дух. А всякий склоняющий уста свои к злему слову, нет сомнения, что это злое слово повредило ему. Ведь если он злословит подобно первородному змею, то этот змей властвует над ним. И поэтому когда [сыны] Израэля говорили против Творца и против Моше, наслал Он на них ядовитых змей. А иначе – являются к нему язвы и проказа, жалящие, как змея.

71) "И стал говорить народ против Творца и против Моше"¹⁷². То есть, они сказали злое слово о Творце. "Зачем вы вывели нас?", – они поставили их на одну доску, сравнив Творца с Моше, говоря им: "Зачем вы вывели нас?". Поэтому на них были посланы змеи, жалящие их, как огонь, и входил тот огонь в утробу их, и падали они замертво. Как написано: "И послал Творец на народ змей ядовитых"¹⁷³.

72) Змеи являлись, и уста их шипели, и жалили, и умирали они. Как написано: "Разве ужалит змея, не прошипев?"¹⁷⁴. Огонь горел в устах их. И жалили они, посылая огонь внутрь их, и сгорала утроба их, и умирали они. Однако эти вещи выяснены в другом месте.

Колодец (криница)

73) "А оттуда к кринице"¹⁷⁵ ("бээра"). Он тот криница ("бээр")¹⁷⁶. Почему тут написано "бээра", а следом написано "бээр"? Криница-бээра называется Малхут, после того как воды собрались в море и опустились вниз, в место Малхут. Криница-бээр называется Малхут, когда Ицхак, т.е. левая линия Зеир Анпина, наполняет его. И поскольку эта криница-бээр еще находится под действием Зеир Анпина, она называется "бээр" без буквы "хэй", в мужском роде. И поэтому "он тот криница" написано в мужском роде (хотя читается в женском, *она та*). Как написано: "Леви,

¹⁶⁹ Писания, Книга Эстер, 5:1. "И было: на третий день оделась Эстер по-царски и стала во внутреннем дворе царского дома против дома царя; а царь сидел на царском престоле своем в царском доме против входа в дом".

¹⁷⁰ Писания, Книга Эстер, 2:20. "Эстер (все еще) не рассказала о происхождении своем и о народе своем, как велел ей Мордехай. А слово Мордехая Эстер выполняла так же, как тогда, когда была у него на воспитании".

¹⁷¹ Писания, Притчи, 21:23. "Кто стережет уста свои и язык свой, тот хранит от бед душу свою".

¹⁷² Тора, Бемидбар, 21:5. "И стал говорить народ против Б-га и против Моше: Зачем вы вывели нас из Мицраима, чтобы (нам) умереть в пустыне? Ибо нет хлеба и нет воды, и душе нашей постыл ничтожный хлеб".

¹⁷³ Тора, Бемидбар, 21: 6. "И наслал Господь на народ змей ядовитых, и они кусали народ, и умерло много народа из Израэля".

¹⁷⁴ Писания, Козлет, 10:11. "Разве укусит змея, не прошипев? Нет разве у языкастого преимущества (перед нею)?"

¹⁷⁵ Мы используем слово "криница" вместо слова "колодец", когда хотим передать женский род ивритского слова "бээр".

¹⁷⁶ Тора, Бемидбар, 21:16. "А оттуда [двинулись сыны Израиля] к колодцу, к тому колодцу, о котором сказал Бог, обращаясь к Моше: "Собери народ и Я дам им воды".

он совершать будет служение"¹⁷⁷, – где "он" указывает на левую сторону Зеир Анпина.

74) Всюду, где написано "он", а читается "она", как здесь с колодцем (криницей), это указывает на захар и нукву вместе, а три буквы хэй-вав-алеф (составляющие слово "он") – это высший закон. Хэй – это нуква, Малхут. Вав – это захар, Зеир Анпин. Алеф – это Бина, которая включает всё, ведь ЗОН выходят из нее. Ибо алеф, т.е. Бина, – это совершенство всего, ведь все мохин выходят из нее. Счастливы [сыны] Исраэля – несмотря на то что они внизу, они соединены с высшим законом всего, т.е. с тремя буквами хэй-вав-алеф. И поэтому написано: "**Он** сотворил нас, и Его мы"¹⁷⁸. "И Его" написано с алефом (вместо вава: ле-алеф), что указывает на то, что "И алефу принадлежим мы", который включает в себя вав-хэй, т.е. ЗОН, а алеф – это общий закон.

75) Тот ветер, что в воде, – это дух святости, т.е. тот дух, что в Малхут, называемый духом святости, – который дует вначале, как написано: "Повея на сад мой"¹⁷⁹, – т.е. поднимающий МАН (воды нуквы). А затем текут воды, т.е. высшие воды захара, чтобы наполнить ее. Как написано: "Дует ветром Своим – текут воды"¹⁸⁰. Вначале "дует ветром Своим", а затем "текут воды". А пока этот ветер не дует, воды не текут. Это говорит нам о том, что любая вещь нуждается в пробуждении снизу, т.е. в МАНе – в действии или в речи, или нужно продемонстрировать как бы действие, а затем происходит пробуждение свыше. Поэтому здесь, пока ветер не дует, воды, т.е. благо, не текут к этому ветру, т.е. к Малхут.

76) Написано: "Он тот криница (бээр)". Мы читаем "она та криница". И также почему вначале написано "бээра", а здесь "бээр"? Дело в том, что сначала это была лишь нуква, т.е. Малхут, поэтому было сказано "бээра", в женском роде. А сейчас, когда написано "он", что указывает на сочетание захара и нуквы, это называется "бээр", в мужском роде. И хотя оно включает в себя также и нукву, написано в мужском роде, поскольку там, где есть захар, даже если с ним вместе будет 100 некевот, все они называются в мужском роде.

77) Написано: "Он тот колодец, о котором сказал Творец Моше: "Собери народ". "Он" – поскольку этот колодец не пропадал у них. А как могли все они черпать из него? Дело в том, что он расходился на 13 ручьев, ведь Малхут делится на 13, в свойстве 12, поскольку она получает от 12 пределов Зеир Анпина, а один – это сумма всех их. А родник в колодце наполняется и вытекает во все стороны. И тогда, когда [сыны] Исраэля пели, желая воды, они стояли над ним, т.е. над колодцем, и произносили песнопения. И что говорили они? "Взойди, колодец!"¹⁸¹ Подними воды свои, чтобы излить воду для всех и оросить из тебя. И также они произносят хвалу

¹⁷⁷ Тора, Бемидбар, 18:23. "**Левы, он совершать будет служение** при шатре собрания, и они понесут их вину. Закон вечный для поколений ваших, и среди сынов Исраэля не получают они удела".

¹⁷⁸ Писания, Псалмы 100:3 " Узнайте, что Господь – это Б-г, **Он сотворил нас, и мы – Его**, народ Его и паства Его".

¹⁷⁹ Писания, Песнь Песней, 4:16. "Проснись, (ветер) северный, и приходи, (ветер) южный, **повей на сад мой!** Пусть разольются ароматы его! Пусть войдет мой друг в свой сад и пусть ест его плоды драгоценные!"

¹⁸⁰ Писания, Псалмы, 147:18. "Посылает Он слово Свое и заставляет их таять, **дует ветром Своим – текут воды**".

¹⁸¹ Тора, Бемидбар, 21:17. "Тогда воспел Исраэль эту песнь: **Взойди, источник!** Возгласите ему!"

этому колодцу: "Колодец, выкопанный князьями"¹⁸². Они произносили истинное слово, и это так.

78) Отсюда мы узнали, что тот, кто желает пробудить высшие вещи, будь то в действии или в речи, – если это действие или речь не производятся как подобает, ничего не пробудится. Все живущие в мире ходят в дом молитвы, чтобы пробудить высшую вещь, но немногие умеют пробуждать. А Творец близок ко всем, умеющим призывать Его и пробуждать вещи подобающим образом. Но если люди не умеют призывать Его, Он не близок, как написано: "Близок Творец ко всем призывающим Его, ко всем, которые воистину призывают Его"¹⁸³. "Воистину" – т.е., когда умеют пробудить истинную вещь подобающим образом. И так во всем.

79) Также и здесь, в связи с колодцем, – [сыны] Исраэля произносили эти слова, слова истины, чтобы пробудить этот колодец, т.е. Малхут, и оросить Исраэль. А пока не произнесли они эти слова, не пробудился колодец. Также и с колдунами мира, которые используют разного рода дурные вещи до тех пор, пока не делают для них (для вод колодца) истинные дела. А если бы они не произносили слов истины, чтобы привлечь их в тех видах, в которых они хотят, [эти воды] не пробудились бы для них. И даже если бы они целый день выкрикивали другие вещи или другие дела, они не привлекли бы их к себе никогда, и [эти воды] не пробудились бы для них.

80) "И взывали именем Баала"¹⁸⁴. Они не получили ответа, потому что не были владением того Баала, чтобы он низвергнул огонь с небес. И из-за того, что эти вещи не были согласованы друг с другом, и Творец стер их из их памяти. Как написано: "И Ты обратишь сердце их назад"¹⁸⁵. Счастливы праведники, умеющие призывать Господина своего, как подобает.

81) Те, кто умеет выстроить действие, как следует, и выстроить речь, как следует, без сомнения пробуждают Творца, чтобы он привлек прямые высшие вещи. А в противном случае Он не благоволит к ним. В таком случае, выходит, что все жители мира умеют выстроить действие и речь, и в чем же тогда бóльшая ценность праведников, знающих корень речи и действия, и умеющих направить сердце и желание, относительно тех других, кто не слишком знает [это]?

82) Дело в том, что те, кто не слишком знает корень действия, зная только лишь его построение и не более, привлекают на себя воздействие, находящееся за плечами Творца, ибо молитва их не парит в воздухе, называемом "управление". Иными словами, это управление паним, а они достойны лишь свойства "за плечами".

83) А те, кто знает и направляет сердце и желание, выводят благословления из места мысли, т.е. хохмы, и они выходят во всех стволах и корнях ступеней прямым путем, как подобает, пока не благословятся высшие и нижние, и высшее святое имя не благословится благодаря им. Счастлива доля их, ведь Творец близок к ним, и доступен для них. И когда они призывают Его, Он готов для них. А когда они в беде,

¹⁸² Тора, Бемидбар, 21:18. "Колодец, выкопанный князьями, вырыли его знатные народа по стилю закона своими посохами! А из пустыни в Дар".

¹⁸³ Писания, Псалмы, 145:18. "Близок Г-сподь ко всем призывающим Его, ко всем, которые призывают Его в истине".

¹⁸⁴ Пророки, Царей 1, 18:26. "И взяли они тельца, которого он дал им, и приготовили, и взывали именем Баала с утра до полудня, говоря: о, Баал, ответь нам. Но не было голоса, и не было ответа. И скакали они у жертвенника, который сделали".

¹⁸⁵ Пророки, Царей 1, 18:37. "Ответь мне, Г-споди, ответь мне! И будет знать народ этот, что Ты, Г-споди, – Б-г, и Ты обратишь (к Себе) сердце их".

Он с ними, Он ценит их в этом мире и в будущем мире. Как написано: "Ибо жаждал он Меня, и Я избавлю его, укреплю его, ибо познал он имя Мое"¹⁸⁶.

Не страшись его

84) "Не боится она за домочадцев своих при снеге, ибо весь дом ее одет в алую ткань"¹⁸⁷. Кнессет Исраэль питается от двух сторон, то от милосердия, то от суда. Когда она желает питаться от милосердия, найдется место, в котором установится милосердие. Когда желает питаться от суда, найдется место, в котором установится суд, пребывая над ним. Ведь так с любым местом – ничего не пребывает свыше, пока не найдется место, над которым оно пребудет. И поэтому Кнессет Исраэль "не боится за домочадцев своих при снеге, ибо весь дом ее одет в алую ткань". Одно пребывает лишь в другом, белое в красном, а красное в белом. Правая [линия], хесед, не совершенна без левой, суда. И наоборот. Ибо правая линия – это точка "хóлам", в которой йуд не выходит из "авира", ВАК без ГАР. И поэтому она нуждается в левой, от которой притягивается хохма, и тогда у правой [линии] есть ГАР. А левая линия – это точка "шúрук", в которой йуд выходит из "авира", и у него есть хохма. Однако хохма без хасадим – это жесткие суды, и она не может светить. Поэтому Малхут не притягивает хасадим, т.е. правую линию, или милосердие, пока у нее сначала не будет свечения хохмы. И тогда свечение хохмы становится местом и сосудом получения света милосердия (рахамим) и хасадим, которые становятся в нем ГАР. И также Малхут не притягивает хохму из левой [линии], т.е. суда, если у нее до этого нет хасадим и милосердия. И тогда хохма облачается в хасадим и светит. А до тех пор пока у нее нет хасадим, хохма, которую она получает, – это тьма, а не свет. Получается, что хасадим – это место и сосуд получения хохмы.

И известно, что если одна лишь хохма светит в Малхут, не будучи помещенной в хасадим, Малхут замерзает. И поэтому Кнессет Исраэль "не боится за дом свой при снеге", т.е. не боится замерзания, "ибо весь дом ее одет в алую ткань (шанím)". Следует читать не "шаним" (алая ткань), а "шнáим" (двое), т.е. два света – хохма и хасадим вместе, и тогда света не замерзают. "Одно пребывает лишь в другом, белое в красном", т.е. хесед правой [линии], свойство белого, пребывает в хохме, которая слева, т.е. в свойстве красного. И также "красное в белом", – т.е. хохма левой [линии], свойство красного, пребывает в хасадим правой [линии], свойстве белого.

85) "Не страшись его"¹⁸⁸. Дважды в Торе употреблено слово "его" ("ото") в полном написании с двумя вавами. Один раз здесь, а второй раз в стихе: "Пока не затребует брат твой его"¹⁸⁹. Потому, что на самом деле они означают "знак" ("от"), а не происходят от предлога винительного падежа "эт". "Пока не затребует брат твой его", – следует понимать: "свидетельства" и "знака" той потери.

86) Также и здесь это "его" означает: Ог, прилепившийся к Аврааму, – и был он из домочадцев его, а когда Авраам совершил обрезание, написано: "И все домашние его"¹⁹⁰. И это Ог, который обрезался вместе с ним и получил этот святой знак. Когда

¹⁸⁶ Писания, Псалмы, 91:14. "Ибо он возлюбил Меня, и Я избавлю его, укреплю его, ибо он узнал имя Мое".

¹⁸⁷ Писания, Притчи, 31:21. "Не опасается она за семью свою при снеге, ибо вся семья ее одета в алую ткань".

¹⁸⁸ Тора, Дварим, 3:2. "И сказал Господь мне. **Не страшись его**, ибо в руки тебе отдал Я его и весь его народ, и землю его, и поступи с ним, как поступил ты с Сихоном, царем эмори, обитавшим в Хешбоне".

¹⁸⁹ Тора, Дварим, 22:2. "А если не близок твой брат к тебе или ты не знаешь его, то возьми это в свой дом, и будет оно у тебя, **пока не истребует брат твой его**; и возвратишь это ему".

¹⁹⁰ Тора, Берешит, 17:27. "**И все домашние люди**: и те, кто родился в доме, и те, кто был куплен за деньги из другого народа, - обрезались вместе с ним".

увидел Ог, что [сыны] Исраэля приближаются к нему, сказал он: Ведь нет сомнения, что я прежде них совершил ту заповедь, которая защищает их. Ведь он совершил обрезание раньше праотца Ицхака. И он поставил это перед собой, положившись на него.

87) В этот самый момент испугался Моше, как может он уничтожить знак, оставленный Авраамом. Сказал он: ясно, ведь правая моя, т.е. Аарон, умерла. Ибо чтобы победить его, нужна правая [линия]. А если скажут, что есть Элазар, – то он правая [линия] луны, т.е. Малхут, а не моя, – т.е. он не правая линия Зеир Анпина, правая Моше¹⁹¹, как Аарон. А этот знак Ога – с правой стороны Зеир Анпина, ведь Авраам – правая сторона Зеир Анпина.

88) Тотчас же сказал Творец: "Не страшись его", – из-за знака его, и даже в правой [линии] не нуждается он. "Ибо в руку твою дал Я (его)", – левая твоя искоренит его из мира. Ибо Ог нарушил знак союза своего. А тот, кто нарушил знак этот, и так достоин искоренения из мира. А левая твоя, т.е. "рука твоя", тем более искоренит его из мира. И поэтому был он искоренен из мира. И хоть и был он силачом из рода богатырского, из-за того что хотел он уничтожить Исраэль, пал в руки Моше и был уничтожен.

89) Поэтому уничтожили [сыны] Исраэля всё – сынов его и весь народ его, и все имущество его. Как написано: "И поразили его и его сынов, и весь его народ"¹⁹². И написано: "И мы разбили его и его сынов"¹⁹³. "Сынов" написано без йуда, указывающего на множественное число, но следует читать "сынов".

90) Счастливы [сыны] Исраэля, ибо среди них был пророк Моше, ради которого Творец произвел все эти знаки. И Творец не заключал союза с другими народами, соединившись с ними, а заключил его только с Исраэлем, т.е. с сынами Авраама, о котором написано: "И между потомством твоим после тебя, во всех поколениях их, вечный союз"¹⁹⁴. И написано: "И Я – вот союз Мой с ними, – сказал Творец: дух Мой, который на тебе, и слова Мои, которые вложил Я в уста твои, не отступят от уст твоих"¹⁹⁵.

¹⁹¹ Пророки, Ишая, 63:12. "Направлял Он десницу Мошэ прославленной мышцей Своей, рассек воды пред лицом их, чтобы сделать Себе имя вечное".

¹⁹² Тора, Бемидбар, 21:35. "И поразили его и его сынов, и весь его народ, не оставив ему уцелевшего, и овладели они его землей".

¹⁹³ Тора, Дварим, 2:33. "И предал его Господь, Б-г наш, нам, и мы разбили его и его сынов, и весь его народ".

¹⁹⁴ Тора, Берешит, 17:7. "И заключу Я союз Мой между Мною и между тобою и между потомством твоим после тебя, во всех поколениях их, вечный союз, чтобы быть Всесильным тебе и потомству твоему после тебя".

¹⁹⁵ Пророки, Йешая, 59:21. "И Я – вот завет Мой с ними, – сказал Г-сподь: дух Мой, который на тебе, и слова Мои, которые вложил Я в уста твои, не отступят от уст твоих, и от уст потомков твоих, и от уст потомков потомков твоих, – сказал Г-сподь, – отныне и вовеки".

Глава Балак

Птица (ципор)

1) "И увидел Балак, сын Ципора, всё, что сделал Израэль с эморейми"¹⁹⁶ – увидел с помощью созерцания мудрости, и увидел глазами мудрости (хохмы). Увидел с помощью созерцания мудрости, как сказано: "И взглянул Авимелех, царь филистимлян, в окно"¹⁹⁷. "В окно", как сказано: "В окно выглядывала и причитала мать Сисры"¹⁹⁸. Но конечно, это – окно мудрости, расположенное в окончании границы звезд. И это – окно матери Сисры и окно Авимелеха. И они являются окнами мудрости (хохмы).

Существует много окон, но есть одно окно, в котором пребывает вся мудрость, и видит через него тот, кто зрит в корень мудрости (хохмы). И так же здесь: "И увидел Балак" – с помощью своей мудрости, т.е. через личное окно.

Объяснение. Луна – это Малхут, называемая нижней Хохмой, и от нее нисходит основная Хохма. А есть звезды, которые светят и искрятся Хохмой, и это – части Малхут и ее воинств. И в окончании границы их свечения находятся "окна", от которых внешние свойства получают Хохму, т.е. тонкое свечение и не более.

"И увидел Балак" – т.е., видел с помощью созерцания мудрости, подобно Авимелеху и матери Сисры. "Окно мудрости, расположенное в окончании границы звезд" – т.е., окончания границ звезд установились в виде окон из-за внешних свойств. "Но есть одно окно" – окно Хохмы, окно Малхут. И никто чужой не может подойти туда.

2) "Сын Ципора" – т.е., он относится к одному из потомков Итро, который звался Ципором. Однако именно сын Ципора, т.е. все его занятия были связаны с Ципором. Так как колдовства его совершались с многочисленными видами этой птицы (ципор). Он брал эту птицу, бил ее травой и бросал в воздух. Он совершал свои действия и шептал заклинания, и эта птица являлась с травой в клюве своем, и начинала щебетать ему.

И он помещал ее в одну клетку, и совершал перед ней воскурения, а она сообщала ему множество вещей. Он совершал колдовства, и птица с щебетом взлетала и отправлялась к прорицателю, а когда тот извещал ее, она возвращалась. И все свои действия он совершал с помощью этой птицы.

"Птица" означает идолопоклонство, т.е. свойство ГАР клипот, и колдуны, желающие получить от нее мудрость и знания, должны притянуть для нее двое мохин, Хохмы и Бины, т.е. правую и левую линии. И тогда эта птица сообщает им всё, что они хотят. Однако внешние могут удерживаться только в свойстве манула, т.е. в экране Малхут свойства суда. И как же они могут притянуть к этой птице моах правой линии, являющийся свойством ВАК Бины и называемый Хохмой?

Поэтому они вначале пробуждают суды манулы, дающей им силы удерживаться только в Малхут. А затем выпускают эту манулу в воздух Бины, по примеру святости, и суды удерживаются в Бине, и эти суды уменьшают Бину до ВАК без рош. И тогда они тоже могут удерживаться и притягивать света от ВАК Бины, которые становятся моахом правой линии этой птицы, и он является Хохмой этой клипы.

¹⁹⁶ Тора, Бемидбар, 22:2.

¹⁹⁷ Тора, Берешит, 26:8.

¹⁹⁸ Пророки, Шофтим, 5:28.

А после этого они притягивают моах левой линии к птице, когда с помощью колдовства и заклинания они соединяют эту птицу с Азаэлем, который называется прорицателем, и это – свечение ГАР Хохмы левой линии, упавшее в горы тьмы. И оттуда притягивается к этой птице моах левой линии, которым пользуются сверху вниз, как свойственно внешним. И после того, как они притянули к этой птице два этих вида мохин, птица раскрывает им всё, что они хотят.

И сказано: "Именно сын Ципора, так как колдовства его совершались с многочисленными видами этой птицы (ципор)", – как с видами, относящимися к моаху правой линии, так и с видами, относящимися к моаху левой линии. "Он брал эту птицу, бил ее травой". "Трава" – это суды манулы, которые дают им возможность удерживаться только в Малхут. И он, бормоча заклинания, бил ее этой травой, чтобы пробудить суд в Малхут. А затем бросал эту траву в воздух Бины, чтобы умалить Бину с помощью этой травы.

И для того, чтобы производимые им действия были успешными, он совершал действия и шептал заклинания, ведь даже колдовством, без пробуждения снизу, он никоим образом не может действовать наверху, так же, как это происходит и в святости, а пробуждение снизу должно совершаться с помощью действия и речи.

После того как он совершал свои действия и шептал заклинания, "эта птица являлась с травой в клюве своем" – т.е., эту траву птица добывала из воздуха Бины, принимая таким образом питание в свой клюв, и удерживалась в ВАК Бины. "И начинала щебетать ему" – т.е., радовалась ее получению, однако из-за того, что это привело ее к отсутствию ГАР, считается, что с помощью своих деяний он помещал ее в границы, словно в клетку, и она не может освободиться по своему желанию, "и совершал перед ней воскурения" – т.е., этими воскурениями поднимал дух ее, и птица раскрывала ему множество вещей, которые относились к этим мохин де-ВАК.

И для того чтобы восполнить ее свойством ГАР, надо привлечь к ней моах левой линии. И поскольку левая линия святости не светит сверху вниз, а всем стремлением внешних является притяжение левой линии сверху вниз, он посылает птицу к Азаэлю, обитающему в горах тьмы. И Хохма у него притягивается сверху вниз. И он совершает свои колдовства, т.е. пробуждение снизу, и тогда эта птица щебечет и взлетает, направляясь к прорицателю, т.е. к Азаэлю, обитающему в горах тьмы. И он извещает ее, т.е. наполняет ее от своего свечения левой линии.

И эта птица, после того как получила моах левой линии от Азаэля, возвращается и является к Балаку, и он, используя ее в своих целях, получает от нее всё, что желает. "И все свои действия он совершал с помощью этой птицы" – т.е., он использовал ее всегда.

3) В один из дней он совершал свои действия и взял эту птицу, и она улетела себе и, задержавшись, не являлась к нему. И сам Балак очень огорчился, и прежде чем она явилась, увидел одно огненное пламя, которое, устремившись за птицей, опалило ей крылья. И тогда он увидел то, что увидел, и испытал страх перед Израэлем.

Как зовется эта птица? Ядúa¹⁹⁹. И все те, кто знает, как использовать эту птицу, не умеют колдовать с ее помощью так, как это делал Балак.

¹⁹⁹ Вавилонский Талмуд, трактат Санедрин, лист 65:2. "Ядúa" – прозвище птицы, с помощью которой чародеи вызывали дух мертвых".

Объяснение. Вместе со свечением Хохмы в левой линии нисходят суровые суды на голову грешников, а также внешних, желающих притянуть свечение Хохмы сверху вниз. И есть в них два вида судов:

1. Суды мужской стороны (захара), исходящие от свечения самой Хохмы.

2. Суды женской стороны (нуквы), т.е. исходящие от силы экрана, которые раскрываются в конце судов мужской стороны, как сказано: "У входа грех возлежит"²⁰⁰.

И с помощью этих двух видов судов Моше поразил двух эморейских царей. Ибо в это время притянул Моше свечение Хохмы левой линии, и раскрылись вместе с ней два этих вида судов. И поскольку эти два царя притягивали Хохму сверху вниз, как свойственно царям эморейским, то были убиты и уничтожены этими судами: Сихон, царь Хешбона, был уничтожен судами мужской стороны (захара), а Ог, царь Башана, был уничтожен судами женской стороны (нуквы).

И в этот час Балак тоже занимался своей птицей, желая притянуть Хохму сверху вниз, и поэтому пострадал как он сам, так и птица его, от этих двух видов судов. И поэтому сказано: "В один из дней он совершал свои действия и взял эту птицу", – и это было в то время, когда Моше уничтожал Сихона, царя Хешбона, и его народ. Вследствие притяжения Хохмы с помощью левой линии святости он уничтожил всех тех, кто притягивает Хохму сверху вниз, и благодаря этому уничтожил Сихона, царя Хешбона, и поэтому напал страх и ужас на эту птицу, и она, вспорхнув, улетела и не возвращалась к нему как обычно. И поэтому он очень сожалел о случившемся.

"И прежде чем она явилась, увидел одно огненное пламя, которое, устремившись за птицей, опалило ей крылья", – и это было в то время, когда Моше уничтожил Ога, царя Башана, с помощью судов нуквы, называемых огненным пламенем. И поэтому это огненное пламя преследовало также и птицу, в которой содержится сила притяжения Хохмы сверху вниз, и опалило крылья ее, но не уничтожило ее окончательно, потому что она исчезла и скрылась от Балака. И тогда он не может пользоваться ею (в привлечении наполнения) сверху вниз. Однако опаливание крыльев – это сгорание ее ГАР, и она не может больше взлетать в воздух и притягивать Хохму.

"И тогда он увидел то, что увидел". Как сказано: "И увидел Балак, сын Ципора, всё, что сделал Израэль с эморейцами"¹⁹⁶ – так как видел всё это по птице своей, которая тоже пострадала от этих двух видов судов, которыми уничтожили Израэль царей эморейских, "и испытал страх перед Израэлем", – как сказано: "И очень испугался Моав этого народа"²⁰¹.

И зовется эта птица Ядуа. Потому что всю имеющуюся у нее Хохму она получила от ангела Азаэля, повергнутого с небес на землю, в горы тьмы, и после того, как он повергнут в горы тьмы, он не может больше притягивать Хохму даже в малой мере. И вся Хохма, что в нем – это та, которая воспринята им с того времени, когда он был на небесах. И поэтому птица, получающая от него, зовется Ядуа (досл. известное), что указывает на прошедшее время, когда он находился в небесах, а не Даат (знание), что указывает на настоящее время. Потому что теперь он пребывает в горах тьмы, закованный в железные цепи.

²⁰⁰ Тора, Берешит, 4:7.

²⁰¹ Тора, Бемидбар, 22:3. "И очень испугался Моав этого народа, ибо велик он, и стало невмочь Моаву из-за сынов Израэля".

4) И всю мудрость, которую он знал, он узнавал от этой птицы. И он действовал так: склонялся над этой птицей и совершал воскурения, покрывал голову свою, пригибался и начинал говорить. Он произносил: "Народ", а птица отзывалась: "Израэль". Он говорил: "Очень", а птица откликнулась: "Велик". Из-за высшего величия, пребывавшего среди них.

Семьдесят раз прощепетали они, один и другой – Балак и эта птица. И он сказал: "Обездоленный", а птица сказала: "Великий". Тогда испугался он, как сказано: "И очень испугался Моав этого народа, ибо велик он"²⁰¹ – велик он, бесспорно.

В этой главе есть четыре различительные особенности в страхе Балака и Моава.

1. "И очень испугался Моав этого народа"²⁰¹. Поскольку "этот народ" – указывает на малочисленность этого народа, т.е. перед простыми людьми из народа он испытывал основной страх.

2. "Ибо велик он, и стало невмочь Моаву из-за сынов Израэля"²⁰¹. Ведь "Израэль" – указывает на великих из этого народа, потому что слово "Израэль לךש" состоит из слов "ли рош (שך ל' мне главенство)". И так же слова "ибо велик он" означают, что он боялся, главным образом, великих из народа, а не простого народа.

3. Слова, направленные к старейшинам Мидьяна: "Теперь объест это общество все, что вокруг нас, как объедает бык полевою зелень"²⁰². Здесь не упоминается ни народ, ни Израэль, а "общество", и используется сравнение "как объедает бык".

4. Слова, посланные им Биламу: "Вот, народ вышел из Египта, и вот, покрыл он лик земли"²⁰³. И это – новая сторона, о которой до сих пор не упоминалось.

И на эти различия обращает внимание Зоар, рассматривая двоих, которые говорили здесь в два разных времени, и это – Балак и птица во время пребывания их в ВАК, и в то время, когда они были в ГАР. И после того, как пламя опалило крылья птицы, т.е. когда сгорело свойство ГАР этой птицы, остались оба они, Балак и птица, в свойстве ВАК без рош.

Ведь всю свою мудрость Балак получил только от этой птицы. И как только от этой птицы ушли ГАР, они ушли также и от Балака. И после того, как птица упала в свойство ВАК, Балак тоже упал в свойство ВАК.

"И он действовал так: склонялся над этой птицей и совершал воскурения, покрывал голову свою" – т.е., теперь он работал с этой птицей, склоняя тело и покрывая голову, что указывает на его падение со ступени ГАР, которые называются рош (голова) и являются выпрямленной ступенью, а не склоненной. И также обращение к ней с речью происходило в состоянии склоненной ступени, т.е. он склонялся, а затем говорил.

И те, кто являются носителями судов нуквы, называются "народ" – т.е., свойство ВАК без рош. А носители судов захара называются "Израэль לךש", и это те же буквы, что и в словах "ли рош (שך ל' мне главенство)", потому что нет в них судов нуквы, вызывающих исчезновение ГАР, а только суды захара, исходящие от Хохмы без хасадим, и они (эти суды) действуют также и во время ГАР.

Он произносил: "Народ", как сказано: "И испугался Моав этого народа", потому что после того, как упал под воздействием силы Израэля в ВАК, он думал, что основной страх – перед судами нуквы, носителями которых является народ. Но

²⁰² Тора, Бемидбар, 22:4. "И сказал Моав старейшинам Мидьяна: "Теперь объест это общество все, что вокруг нас, как объедает бык полевою зелень".

²⁰³ Тора, Бемидбар, 22:5.

птица отзывалась: "Израэль", сообщая ему, что основной страх – перед судами захара.

Потому что они являются прямым притягиванием от левой линии святости, падающим на внешних, однако суды нуквы приходят после них, пользуясь подходящим случаем, как сказано: "У входа грех возлежит". И к тому же, суды захара никогда не отменяются, однако суды нуквы отменяются и убывают, пока не исчезнут окончательно, как сказано: "Устранит Он смерть навеки"²⁰⁴.

И также, он говорил: "Очень". "Очень" – это суды нуквы. Как мы изучаем, "очень" – это ангел смерти. А птица отвечала: "Ибо велик он". "И стало невмочь Моаву из-за сынов Израэля". Птица сказала это, потому что левая линия называется великой, подобно тому, как грешник Эсав сказал с гордостью: "Достояние мое велико"²⁰⁵. А птица намекала словами "ибо велик он" на высшее величие, которое находилось среди них, т.е. свечение Хохмы левой линии, которое было среди них, и называется оно великим. "Ибо велик он" – означает, что надо бояться свечения левой линии, которое есть в Израэле.

Однако затем укрепился Балак в колдовстве своем и снова притянул левую линию к птице от прорицателя, обитающего в горах тьмы. И на это указывают слова: "Семьдесят раз прощобетали они" – потому что семьдесят (айн) указывает на Хохму, называемую "глаза (эйнаим)"²⁰⁶. Однако суды захара еще присутствовали при свечении левой линии, и он чувствовал нужду и обездоленность вместе с получением Хохмы левой линии, потому что обездоленность исходит от судов левой линии.

И тогда он сказал: "Обездоленный" – т.е., намекнул птице на суды захара, которые властвуют в нем и называются "обездоленный". Так же, как сказал Балак старейшинам Мидьяна: "Теперь объест это общество все, что вокруг нас". Иными словами, левая линия Израэля сделает нас неимущими и пустыми, и поэтому используется сравнение "как объедает бык полевою зелень". Потому что быком называется левая линия святости. Но птица сказала: "Великий", потому что левая линия Израэля является многочисленной и великой, и ничего не сделаешь против нее.

И на это указывают слова Балака, посланные Биламу: "Вот, народ вышел из Египта, и вот, покрыл он лик земли", – потому что свечение Хохмы называется ликом (айн) земли. И благодаря исправлению свечения левой линии Израэля, вместе с судами захара, они покрыли и скрыли лик земли, и это означает, что нельзя больше притягивать Хохму, которая называется "айн (глаз)", к земле сверху вниз из-за власти Израэля.

Таким образом, выяснились четыре высказывания Балака, которые были произнесены двумя и в два разных времени:

1. "И очень испугался Моав этого народа" – сказал Балак.
2. "Ибо велик он, и стало невмочь Моаву из-за сынов Израэля" – сказала птица.
3. "Теперь объест это общество все, что вокруг нас, как объедает бык полевою зелень" – сказал Балак в то время, когда он снова притянул свечение Хохмы.
4. "Вот, народ вышел из Египта, и вот, покрыл он лик земли" – сказала птица, или Балак, который услышал это из уст птицы.

²⁰⁴ Пророки, Йешаяу, 25:8.

²⁰⁵ Тора, Берешит, 33:9.

²⁰⁶ Эйнаим – это форма множественного числа слова "айн (глаз)", имеющего числовое значение семьдесят.

5) "И в различных колдовствах (ангела) Касдиэля Ришона мы находим, что эту птицу изготавливали в известные времена из серебра, смешанного с золотом". Серебро – это правая линия, хасадим, золото – это левая линия, Хохма. И сочетая их, изготавливали эту птицу, желая уподобить ее святости, подобно тому, как обезьяна пытается уподобиться людям. И они хотели добиться подобия тому, как в святости Хохма левой линии смешана с хасадим правой, но поскольку у них нет силы единства средней линии, всё у них оказывается отходами.

"Голова ее" – ГАР этой птицы, "из золота" – т.е., из отходов золота. "Клюв – из серебра" – т.е., из отходов серебра. "Крылья" – Хесед и Гвура, "из бронзы" – левой линии, "смешанной с серебром" – с правой линией, потому что каждая из них состоит из правой и левой. "Тело – из золота, крапинки серебра в перьях ее". "Лапки ее" – т.е., НЕХИ, "из золота". "И в клюв ее вкладывают язычок той самой птицы, которая зовется Ядуа". Потому что язык указывает на знание (даат), и поскольку у клипот нет знания (даат), есть у них вместо этого уже известное (ядуа).

б) И они выставляют эту птицу в одном из окон²⁰⁷. И днем открывают это окно, когда светит солнце, т.е. власть дня. А ночью открывают окно, когда светит луна, т.е. власть ночи. И они воскуряют благовония и совершают колдовства. И днем они заклинают солнце, чтобы давало наполнение, а ночью заклинают луну. И так они делают семь дней.

С этого момента и далее язычок уже начинает трепетать в клюве этой птицы, но она еще не может говорить. После этого прокалывают язычок золотой иглой, и он начинает сам произносить величественные речи. И всё узнавал Балак с помощью этой птицы. И поэтому звался сыном Ципора (досл. птицы). И поэтому он видел то, чего другой человек не мог знать и видеть.

Объяснение. Сначала к ней притягивают только ВАК, посредством заклинания солнца и луны, т.е. Тиферет и Малхут, в течение всех семи дней. И она еще не может говорить, потому что речь приходит с Хохмой. И поэтому для того, чтобы получить Хохму, ей прокалывают язычок, чтобы сделать его местом получения Хохмы, золотой иглой, т.е. с помощью силы левой линии их Бины, называемой "золотая игла". И тогда она получает Хохму, и язычок начинает произносить величественные речи, т.е. Хохму.

Сихон и Ог

7) "Сказал Творец: "Из Башана возвращу, возвращу из глубин морских"²⁰⁸. Мы должны сосредоточиться на вере Творца, потому что все речения Его – речения истины и великой веры. И если Он что-либо изрекает, это воплощается целиком и полностью. И даже если ничтожный человек говорит, что что-то сбудется через многие годы и по прошествии долгого времени, и так происходит, то нечего и говорить о том, что сбудется изреченное Творцом, который правит всем и все миры наполнены величиим Его.

Речи человека незначительны, и все они переменчивы, и сам он непостоянен, подобно исчезающей тени. Однако благодаря раскаянию, молитве, добрым деяниям и многочисленным слезам, он становится преисполненным святости, потому что Величественный и Возвышенный над всем миром озаряет его светом Своим, и принижает святость Свою по отношению к человеку, чтобы выполнять желания его.

²⁰⁷ См. п. 1.

²⁰⁸ Писания, Псалмы, 68:23.

8) В грядущем будущем Творец должен будет пробудить и возвратить из Башана всех тех, кого растерзали полевые звери и сожрали их. Потому что "из Башана" – это начальные буквы слов: "Между зубами зверей", потому что есть в мире место поселения, где находятся все большие звери и множество высоких гор, и одни скрываются в других, т.е. звери скрываются в горах, и это место называется Башан.

"И там мощный онагр пустыни" – т.е., Ог, который находился между онаграми пустыни, и там пребывает сила его. Потому что царь Башана был царем этого места. И все цари мира не могли воевать с ним из-за силы этого Башана, и пришел Моше и вел с ним войну. Онагр – это животное, похожее на осла.

9) Сихон был пустынным кустарником, и безопасность Моава зависела от него, как сказано: "Ибо Арнон – граница Моава, между Моавом и эморейями"²⁰⁹ – т.е., Сихон располагался по соседству с Моавом и защищал границу его.

В час, когда Израэль разрушили город Сихон, разнеслась эта весть по царству небесному, между семьюдесятью правителями семидесяти народов. Собрались воители, правящие остальными народами, и показали царству эморейскому, как разрушается царство его.

10) В этот час все те властители, которые были назначены над семью народами, собрались и захотели вернуть царство Сихона в прежнее состояние, но после того, как убедились в доблести Моше, повернули вспять. Как сказано: "Поэтому говорят сказители: "Приходите в Хешбон"²¹⁰. Эти властители, которые были назначены над народами, собрались и сказали: "Приходите в Хешбон, кто же это разрушил его? Будет отстроен и укреплен" – как и вначале, и вернется царство в прежнее состояние.

11) Когда увидели они доблесть Моше и пламя его правления (малхут), сказали: "Ибо огонь вышел из Хешбона, пламя – из града Сихона"²¹¹. Если уже написано "из Хешбона", зачем добавляют: "Из града Сихона"? Ведь Хешбон был городом Сихона, как сказано: "Ибо Хешбон, город Сихона, царя эмореев"²¹².

12) Но пламя Царя небесного вышло и уничтожило всё. И в час, когда они произносили: "Будет отстроен и укреплен город Сихона"²¹⁰, без уточнения, и не сказали "Хешбон", поскольку думали, что из-за этого он станет поселением эмореев. И тогда приняли решение и сказали: "Мы не можем", – потому что все пути и тропинки были перекрыты силой их высшего правителя.

И если мы снова скажем и упомянем о том, что Хешбон будет отстроен, то ведь "огонь вышел из Хешбона". И если мы снова упомянем город Сихона, то ведь пламя вышло из города Сихона. И если это пламя огня воцарилось там над ним, нет того, кто смог бы вернуть его к прежнему состоянию, потому что ни с какой стороны не получили мы разрешения.

Объяснение. Моше уничтожил царей эморейских посредством пробуждения Хохмы левой линии святости, вместе с которой нисходят два вида судов на головы грешников и внешних, притягивающих Хохму сверху вниз:

1. Суды захара.

²⁰⁹ Тора, Бемидбар, 21:13.

²¹⁰ Тора, Бемидбар, 21:27. "Поэтому говорят сказители: "Приходите в Хешбон. Будет отстроен и укреплен город Сихона".

²¹¹ Тора, Бемидбар, 21:28.

²¹² Тора, Бемидбар, 21:26.

2. Суды нуквы.

Притяжение Хохмы называется Хешбоном. И в этом заключается власть Сихона в Хешбоне, т.е. в том, что он притягивал Хохму, называемую Хешбон (досл. расчет), сверху вниз. И поэтому вышли суды от левой линии святости и разрушили правление Хешбона клипы.

И после того, как увидели это правители остальных народов, думали, что сам город Хешбон невозможно спасти от судов левой линии святости. Но возможно снова отстроить его в качестве просто города для эмореев, т.е. чтобы не притягивать больше Хохму, называемую Хешбон, а довольствоваться той Хохмой, которая уже была получена ими в прошлом. И думали, что такой населенный город можно отстроить. Поэтому сказали: "Будет отстроен и укреплен город Сихона", без уточнения, и не сказали "Хешбон", поскольку думали, что из-за этого он станет поселением для эмореев, а не для Хешбона, т.е. что не притянут они больше Хохму сверху вниз. И думали, что тогда не будут властвовать над ними суды левой линии.

Но "тогда приняли решение и сказали: "Мы не можем", – так как рассмотрели это и сказали, что даже как населенный город они не могут его отстроить, потому что все пути и тропинки были перекрыты силой их высшего правителя, т.е. свечением Хохмы левой линии.

И известно, что вследствие свечения наверху левой линии без правой, перекрываются все света и застывают. И после того, как перекрылись все света и застыли, они больше не смогли отстроить его даже как простой населенный город, так как застыли и перекрылись все пути и тропинки настолько, что они не могут делать ничего из-за силы судов левой линии их высшего, силы левой линии без правой, откуда притягивают наполнение внешние. И также в простом поселении властвуют суды и разрушения. И поэтому сказали: "Ни с какой стороны нет у нас разрешения (отстраивать)" – ни как город Хешбон, ни как просто город Сихона.

13) Отныне и впредь – горе тебе, Моав, ибо сокрушен тот, кто был твоим защитником. И поэтому, поскольку видел Моав, что сокрушен защитник их, сразу: "И очень испугался Моав этого народа". "Очень" – больше, чем смерти. Потому что под "очень" подразумевается ангел смерти.

14) "Ибо велик он", – так как прежде Эсав был велик, а тот, кто велик, тот мал, ведь сказано о нем: "Вот, малым сделал Я тебя среди народов"²¹³. И Израэль стали великим народом вместо Эсава, ведь сказано о них: "И больший будет служить меньшему"²¹⁴. И считали они Израэль великим, так как видели, что Израэль властвовали наверху и внизу, т.е. они видели "всё, что сделал Израэль с эмореев"¹⁹⁶. Следовало сказать – (видели), "что сделал Израэль с эмореев", почему сказано: "Всё, что сделал"? Чтобы включить сюда то, что наверху и внизу.

Наверху – т.е., они повергли власть их управляющих и властителей наверху, а также повергли власть их управляющих и властителей внизу, в этом мире. И поэтому сказано: "Всё, что сделал". И поэтому сказали: "Ибо велик он" – вместо "самый великий", т.е. святой первенец вместо первенства Эсава. Как сказано: "Сын Мой, первенец Мой, Израэль"²¹⁵.

²¹³ Пророки, Овадья, 1:2.

²¹⁴ Тора, Берешит, 25:23.

²¹⁵ Тора, Шмот, 4:22.

15) Разве Творец желал дать первенство Израэлю незаконным путем? Эсав являлся свойством клипы и ситра ахра. И известно, что клипа (оболочка) предшествует мозгу, поэтому он вышел первым. И после того, как выходит клипа и устраняется, раскрывается разум. Первая крайняя плоть, Эсав, находится снаружи, и поэтому он вышел первым. Союз обрезания, который возвышеннее всего, Яков, раскрылся затем. И поэтому выход Эсава первым не считается первенством, так как он является клипой и крайней плотью, и не идет ни в какое сравнение с разумом и союзом обрезания. Но и первым он вышел по той же причине – так как клипа предшествует плоду.

И показал мне Йеошуу, великого коэна

16) Возгласил рабби Хия: "И показал мне Йеошуу, великого коэна, стоящего перед ангелом Творца"²¹⁶. Насколько же человек должен оберегать пути свои в этом мире и идти путем истины. Потому, что все деяния человека в этом мире записываются пред Царем и отмечены перед Ним, и все они учитываются. И стражи ворот встают и свидетельствуют, встают и требуют справедливых судов. И судья встает, чтобы принять это свидетельство. А приводящие разные доводы в свое оправдание, говорят и не знают, отклонятся они вправо, или это уведет их в левую сторону.

17) Ведь когда дух людей уходит из этого мира, выступают против них многочисленные обвинители, и выносятся приговоры, как оправдательные, так и обвинительные, согласно решению суда. Сколько судов совершается над человеком в этом мире, как при жизни его, так и после, потому что все содеянное им предается суду. Но Творец всегда относится с милосердием, и милосердие Его пребывает над всем, и не желает он судить людей по их деяниям.

И так сказал Давид: "Если грехи будешь хранить, Создатель, Господин мой, кто сможет устоять?"²¹⁷ После того, как сказал: "Если грехи будешь хранить, Создатель", зачем добавил еще "Господин мой"? Достаточно ведь было сказать: "Если грехи будешь хранить, Создатель, кто сможет устоять?!"

18) Но здесь упомянуты Давидом три ступени милосердия: Создатель (йуд-хэй), Господин мой (Адни) и Кто (МИ). "Если грехи будешь хранить, Создатель (йуд-хэй)" – это Аба ве-Има, называемые "йуд-хэй". Иными словами, если грехи многочисленны настолько, что поднимаются наверх, к Аба ве-Има, то вот – Господин мой (Адни), т.е. милосердие. И если это имя Адни, хотя оно и является милосердием, пробудится в свойстве суда, и все ступени перекроются этим судом, то имеется одна ступень, к которой мы вернемся, от которой исходят все виды исцеления, и она смиляется над нами. И это – МИ, Бина. "МИ сможет устоять" для нас. Как сказано: "Кто (МИ) исцелит тебя"²¹⁸, и поэтому, если два этих имени, "йуд-хэй" и Адни, скроются от него, "МИ сможет устоять", так как все пути возвращения раскрываются от нее.

Объяснение. Высшие Аба ве-Има, т.е. "йуд-хэй", являются свойством законченного милосердия, и хасадим, которые исходят от них и называются "чистый воздух", важнее Хохмы. И это относится именно к ним самим, так как они являются свойством "хафец хесед (досл. желает милости)", и не нуждаются в Хохме. Но если нижние, которые нуждаются в Хохме, не восполняются прежде Хохмой, то

²¹⁶ Пророки, Зехария, 3:1. "И показал мне Йеошуу, великого коэна, стоящего перед ангелом Творца, и сатана, стоящего справа от него, чтобы обвинять его".

²¹⁷ Писания, Псалмы, 130:1.

²¹⁸ Писания, Эйха, 2:13.

становятся у них хасадим, которые они получают от Абы ве-Имы, свойством ВАК без рош.

И поэтому, если нижние ухудшают свои деяния, восходящие к ЗОН, то они наносят ущерб мохин свечения Хохма, и тогда даже получаемые ими хасадим Абы ве-Имы становятся скрытыми, т.е. ВАК без рош. И поэтому сказано: "Если грехи многочисленны настолько, что поднимаются наверх, к Аба ве-Има" – т.е., они наносят ущерб хасадим, получаемым от Абы ве-Имы, которые называются "йуд-хэй", делая их свойством ВАК без рош.

Но самих Аба ве-Има никоим образом не касается ущерб нижних, и несмотря на то, что те грешат, всегда нисходят к ним хасадим Абы ве-Имы, называемые абсолютным милосердием. И тогда следует совершить возвращение и пробудить имя Адни, нижнюю Хохму, и снова притянуть свечение Хохмы от имени Адни. И если они притянут свечение Хохмы от Адни, то вернуться хасадим Абы ве-Имы в состояние ГАР.

Однако если причиненный ими ущерб велик настолько, что не смогут пробудить больше имя Адни, так как грех их привел к раскрытию манулы, Малхут меры суда, то она не может получить никакого света, как сказано: "Если не удостоился – то зло". Но всё то время, пока они не создают ущерб в ней, скрыта мера суда в ней, а открыта только мера милосердия, и тогда, как сказано: "Если удостоился – то добро". А если создали в ней ущерб, раскрывается Малхут меры суда, и тогда перекрываются из-за нее все ступени и уже не способны получить никакой свет.

И тогда следует совершить возвращение и пробудить МАН, пока Малхут меры суда не поднимется и не подсластится в Бине, вернувшись там к мере милосердия. И поэтому сказано: "Имеется одна ступень, к которой мы вернемся, от которой исходят все виды исцеления, и она смилуется над нами. И это – МИ, Бина", – потому что с помощью подъема Малхут в Бину снова устанавливается Малхут меры милосердия, а мера суда скрывается. И это уподобляется исцелению, когда она исцеляется от раскрытия точки меры суда и возвращается к мере милосердия, снова становясь способной получить все света.

И все это происходит благодаря Бине, которая называется МИ, как сказано: "Кто (МИ) исцелит тебя". И тогда Малхут снова наполнит его свойством мохин свечения Хохмы, и снова установятся большие хасадим Абы ве-Имы, находясь в нем в состоянии ГАР. И это смысл сказанного: "Если грехи будешь хранить, Создатель (йуд-хэй)" – т.е., эти грехи поднимаются к имени "йуд-хэй", и хасадим, получаемые от "йуд-хэй", становятся свойством ВАК без рош. Тогда они пробуждают имя Адни, чтобы восполнить его свойством мохин свечения Хохмы.

А если он своими грехами вызвал превращение имени Адни в меру суда, т.е. вследствие его грехов раскрылась Малхут меры суда, то "МИ сможет устоять" – т.е., должен поднять МАН, и тогда поднимется Малхут к Бине, вернувшись там к мере милосердия, и наполнит его свойством мохин свечения Хохма, и снова обретут совершенство хасадим Абы ве-Имы, став свойством ГАР.

И собрались члены собрания для обсуждения дела его

19) Йеошуа, сын Йеоцадака, был совершенным праведником, мужем, который входил в святая святых, и подняли его в небесное собрание. И собрались все члены собрания, чтобы рассмотреть его дело в суде. И так принято в этом небесном собрании – когда приводят дух этого человека к суду, выходит вестник, возглашающий: "Войдите, все члены собрания, в тайную комнату", и они собираются для ведения суда.

20) Дух этого человека поднимается двумя правителями. Когда он входит, то приближается к одному столбу пылающего пламени, стоящему там, и облачается в дух воздуха, веющий от этого столба. И есть много поднимающихся туда, потому что речения всех, кто занимается Торой и совершает открытия в ней, сразу же записываются членами этого собрания. Тогда все члены собрания желают увидеть его. И эти два правителя выходят и поднимают его в небесное собрание, и он сразу же приближается к этому столбу и облачается там в это одеяние.

21) После того как облачается, он входит в собрание, и члены собрания рассматривают его. Если новое в речениях он открыл подобающим образом, счастлив он. Ибо множеством сверкающих венцов украшают его все члены собрания. Но если это что-либо иное, не ведущее к святости, то какое же чувство стыда испытывает этот несчастный, выталкивают его наружу, и стоит он у этого столба, пока не приводят его на суд.

22) И есть другие, которых поднимают туда в час, когда Творец не согласен с членами собрания по поводу дозволенного и запрещенного. И спрашивают, кто может истолковать истинный смысл этого закона. Пусть такой-то, владеющий мудростью в этом мире, явится и истолкует, каким образом действует этот закон. Тогда поднимают туда этого мудреца, и он истолковывает закон, вызвавший разногласие между Творцом и членами собрания. А есть другие, которых поднимают туда на суд, и судят их там, чтобы выяснить их дело и снять с них вину.

23) Но выходит тогда, что человек умирает и уходит из этого мира без суда. Если он уходит в результате суда, которым уже судили его наверху, почему же он предается суду вторично, в небесном собрании? Конечно, человек уходит из этого мира в результате суда, но прежде, чем он входит на половину праведников, поднимают его на суд повторно, и там подвергают его суду этого небесного собрания.

24) А в небесном собрании стоит правитель преисподней, выносящий обвинение. Счастлив тот, кто оправдывается судом, но если нет, то хватает его этот правитель преисподней в час, когда он отдается в его руки, и бросает его, подобно пращевому камню, как сказано: "А душу врагов твоих выбросит Он, как из пращи"²¹⁹. И отправляет его в преисподнюю, и он получает наказание согласно приговору.

25) "И показал мне Йеошуу, великого коэна, стоящего перед ангелом Творца"²¹⁶ – потому что подняли его на суд в это небесное собрание в тот момент, когда он покинул мир. "Стоящего перед ангелом Творца" – перед тем самым юношей, ангелом Мататом, который является главой небесного собрания и выносит всему окончательный приговор.

Разгневается на тебя, сатан

26) "И показал мне Йеошуу, великого коэна, стоящего перед ангелом Творца, и сатана, стоящего справа от него, чтобы обвинять его"²¹⁶. "Сатан" – это тот самый правитель преисподней, который стремится забрать его в ад, и он стоит всегда, приговаривая: "Давай, давай! Давайте грешников в ад". И он обвиняет его, чтобы напомнить о грехах его.

Тогда: "И сказал Творец сатану: разгневается Творец на тебя, сатан, разгневается на тебя Творец"²²⁰. Почему "разгневается" сказано дважды? Одно –

²¹⁹ Пророки, Шмуэль 1, 25:29.

²²⁰ Пророки, Зехария, 3:2.

относится к ангелу Думе, правителю ада, а другое – к тому, кто выходит из ада, и всегда готов обвинять, т.е. к сатану.

27) Высший сатан нисходит, облачаясь в образ быка. И все духи, которые нечестивы и осуждены на пребывание в аду, – он хватает их в одно мгновение, завладевая ими, и опустившись, передает их Думе, после того, как уничтожил их. Как написано: "И сказал Моав старейшинам Мидьяна: "Теперь объест это общество все, что вокруг нас, как объедает бык полевую зелень"²²¹. "Бык" – это известный бык, сатан, пребывающий над всеми жителями мира, чтобы нести зло. "Полевую зелень" – это дух людской. "Поле" – Малхут.

28) В таком случае, мудрым был Балак – ведь он знал, что сатан облачился в быка. Несомненно, он был мудрым. Он должен был также знать все пути этого быка, и если бы он не знал их, то не мог бы совершать свои колдовства и чары. И силу этот бык получает, когда провозглашают об урожае²²²... все дни, когда провозглашают, и также все дни, когда провозглашают о духе людском. И это – дни месяца Нисана и дни Тишрея.

Ребенок

29) Рабби Ицхак и рабби Йегуда пребывали в пути, и достигли они места деревни Сахнин, где находился рав Амнона Саба. Приняла гостей жена его, у которой был маленький сын. Он все дни проводил в школе, а в этот день он пришел из школы домой и увидел этих мудрецов.

Сказала ему мать: "Приблизься к этим возвышенным людям и получишь их благословения". Он начал приближаться к ним, но не дойдя до них, вернулся назад. Сказал матери: "Я не хочу к ним приближаться, потому что сегодня они не произнесли воззвания "Шма", а меня учили, что человек, не провозгласивший в нужное время "Шма", пребывает весь этот день в нечистоте".

30) Они были поражены, услышав это. Вознесли руки свои и благословили его. Подтвердили: "Мы действительно не произнесли "Шма", потому что были заняты сегодня заботами о женихе и невесте, которым недоставало всего необходимого, и те опаздывали с бракосочетанием, и не было кому позаботиться о них, и тогда мы о них позаботились, и поэтому не провозгласили вовремя "Шма". А занимающийся одной заповедью, освобожден от другой". Спросили у него: "Как же ты узнал об этом, сынок?" Ответил им: "По запаху вашей одежды определил я, когда приближался к вам". Изумились они. Сели. Совершили омовение рук и стали есть хлеб.

31) Руки рабби Йегуды были испачканы, и он, совершив омовение рук, произнес благословение. Прежде, чем он совершил омовение рук, сказал им ребенок: "Если вы ученики рабби Шмая-хасида, то не пристало вам произносить благословение с испачканными руками. И произносящий благословение с нечистыми руками должен быть предан смерти".

32) Заговорил этот ребенок, провозгласив: "При входе в Шатер откровения омоются они водой и не умрут"²²³. Из этого высказывания мы изучаем, что тот, кто об этом не заботится и предстает перед Царем с нечистыми руками, должен быть предан смерти. Поскольку руки человека должны быть вознесены к вершине мира.

²²¹ Тора, Бемидбар, 22:4.

²²² В данном месте текст отсутствует.

²²³ Тора, Шмот, 30:20.

На руке человека есть один палец, и это тот палец, который поднял Моше – т.е., средний палец, который соответствует свойству Моше, средней линии.

33) Сказано: "И сделай засовы из дерева шитим, пять – для балок одной из сторон Скинии, и пять засовов – для балок другой стороны Скинии"²²⁴. И сказано: "А средний засов, внутри брусьев, проходит из конца в конец"²²⁵. Средний засов входит в число этих пяти засовов. Два засова с одной стороны, и два – с другой, и один – посередине, это средний засов, столп Яакова, свойство Моше, Тиферет. Два засова перед ним, Хесед и Гвура, и два засова после него, Нецах и Ход. Соответственно этому есть пять пальцев на руке человека, и средний засов, т.е. средний палец, называемый "ама", расположен посередине. Он больше и выше всех остальных, относительно него расположены остальные пальцы, так как Тиферет включает все шесть сфирот (ВАК).

34) Эти пять засовов называются пятьсот лет, ХАГАТ Нецах Ход Зеир Анпина, и Дерево жизни, Зеир Анпин, находится в них. И завет святости пробуждается пятью пальцами руки. Потому что Есод содержит в себе ХАГАТ Нецах Ход. И потому все благословения коэна зависят от пальцев. И простираение рук Моше, о котором сказано: "И протер руки свои к Творцу"²²⁶, связано с этим.

35) Если всё это имеется в пальцах, то нет необходимости говорить о том, насколько они должны быть чистыми, когда возносят с их помощью благословения Творцу, потому что благодаря им и в соответствии с их примером, высших ХАГАТ Нецах Ход, на которых они указывают, благословляется святое имя. И потому вы, чья мудрость так велика, как вы не уследили за этим? И вы не выполнили указания рабби Шмая-хасида, предупредившего, что вся грязь и вся нечистота поднимаются к ситра ахра, ибо ситра ахра питается от этой грязи и нечистоты, и потому омовение рук после трапезы является обязательным.

36) Они были настолько изумлены, что не могли говорить. Спросил рабби Йегуда: "Сын мой, как зовут твоего отца?" Ребенок на мгновение замолчал, встал и, подойдя к матери, поцеловал ее. Обратился к ней: "Мамочка! Эти мудрецы спрашивают меня об отце. Должен ли я говорить им?" Спросила его мать: "Сын мой! Проверил ли ты их, достойны ли они?" Сказал: "Я как раз проверил их, и не нахожу их достойными". Мать ответила ему шепотом. Вернулся он к ним и сказал: "Вы спрашиваете о моем отце. Он уже ушел из мира, но каждый день, когда праведные хасиды проходят по дороге, он погоняет ослов за ними. И если вы – высшие праведники, как же вы не обнаружили в пути, что он погоняет ослов за вами?"

37) "Но вначале я увидел, что вы не прочитали воззвания "Шма", а сейчас я вижу, что вы не являетесь высшими праведниками, так как мой отец не увидел праведника, восседающего на осле, т.е. не погонял за ним осла, чтобы тот мог выдержать бремя Торы. И поскольку вы не удостоились, чтобы мой отец погонял ослов за вами, я не могу вам сказать, кто мой отец".

Сказал рабби Йегуда рабби Ицхаку: "Похоже, что этот ребенок не просто человек". Продолжили они трапезу. А этот ребенок произносил речения Торы и новые толкования Торы. Сказали они: "Давайте благословим". Ответил им: "Очень хорошо вы сказали, поскольку святое имя благословляется в этом благословении только посредством приглашения".

²²⁴ Тора, Шмот, 26:26.

²²⁵ Тора, Шмот, 26:28.

²²⁶ Тора, Шмот, 9:33.

38) "Благословлять буду Творца во всякое время"²²⁷. Что увидел Давид, сказав: "Благословлять буду Творца"? Давид увидел, что необходимо приглашение, и сказал: "Благословлять буду", поскольку в то время, когда человек сидит за своим столом, там присутствует Шхина и там присутствует ситра ахра. И когда человек приглашает благословить Творца, Шхина устанавливается относительно высшего, Зеир Анпина, таким образом, чтобы получить от него благословения, а ситра ахра подчиняется ей. А если человек не приглашает благословить Творца, ситра ахра слышит это и радуется, что ей достанется доля в этом благословении.

39) А почему нет приглашения в остальных благословениях? Однако предмет, на который произносится благословение, сам является приглашением. В случае благословения на плод, сам плод является приглашением, и на него произносится благословение. И в нем нет части для ситра ахра. Однако раньше, когда этот плод еще находился в распоряжении ситра ахра, на него не благословляли, как сказано: "Плоды, которые еще нельзя срезать, не ешь"²²⁸, – поскольку он еще находится в распоряжении ситра ахра, и потому не благословляют на этот плод, чтобы благословение не попало к ситра ахра. Но когда он выходит из-под власти ситра ахра, после тех лет, в течении которых его нельзя срезать, его уже можно есть, и на него произносят благословение. И сам плод является приглашением на благословение. И так же все вещи в мире, на которые произносят благословение, – все они являются приглашением к благословению, и в них нет части для ситра ахра.

40) И так же при благословении на пищу, сам бокал для благословения является приглашением, почему же в качестве приглашения произносят: "Давайте благословим"? Но дело в том, что вначале, когда выпил, он сказал: "Сотворивший плод виноградной лозы", т.е. вино уже использовалось как приглашение, а сейчас, при благословении на пищу, нужно перейти на иной вид приглашения, ведь этот бокал – для Творца, а не для пищи, и потому приглашение должно быть произнесено устами.

41) "Благословим за то, что мы ели данное Им" – это приглашение. "Благословен за то, что мы ели" – это благословение. Зачем же нужно говорить перед этим: "Давайте благословим"? Все это так, однако "благословим за то, что мы ели данное Им" – это иное приглашение, приглашение к благословению "сотворивший плод виноградной лозы". Ведь вначале, когда говорят: "Давайте благословим", это приглашение просто к чаше благословения, Малхут, но после того, как взяли эту чашу, в слове "благословим" содержится иное приглашение – к высшему миру, Зеир Анпину, так как вся пища и благословения исходят оттуда.

И поэтому здесь необходимо скрывание, т.е. благословляющий не упоминает Его имени, а говорит: "Благословим за то, что мы ели данное Им", – так как высший мир скрыт, и нет в нем приглашения в открытом виде, но только на ступени этой чаши благословения есть приглашение в открытом виде.

42) "Сын, ангел Творца, любимый Им! То, что сказал ты: "И сделай засовы из дерева шитим, пять – для балок одной из сторон Скинии, и пять засовов – для балок другой стороны Скинии, и пять засовов для брусьев задней стороны Скинии, к западу"²²⁹ – ведь здесь много засовов, а рук всего две, и на них только два раза по пять пальцев?" Сказал ему ребенок: "Потому и говорят, что по исходящему из

²²⁷ Писания, Псалмы, 34:2.

²²⁸ Тора, Ваикра, 19:23.

²²⁹ Тора, Шмот, 26:26-27.

человеческих уст можно сказать, кто он. Но поскольку вы не старались понять, я скажу вам".

43) "Глаза мудреца – в его голове"²³⁰. Это высказывание безусловно верно. Ведь мы учили, что "не должен человек проходить более четырех ама (локтей) с непокрытой головой, поскольку Шхина пребывает над его головой". И то, что у каждого мудреца глаза и речения в его голове, означает – в той самой Шхине, которая воцаряется и пребывает над его головой.

44) Когда глаза его – в голове, в Шхине, он знает, что тот свет, который горит над его головой, нуждается в масле, потому что тело (гуф) человека – это фитиль, а свет горит наверху, в фитиле. И царь Шломо воскликнул: "Да не оскудеет елей на голове твоей"²³¹. Ведь свет в его голове (рош) нуждается в масле, т.е. в хороших деяниях. И об этом сказал он: "Глаза мудреца – в его голове", – а не в ином месте.

45) Вы, конечно, мудрецы, и Шхина пребывает над вашими головами, как же вы не углубились в сказанное: "И сделай засовы... Пять – для балок одной из сторон Скинии, и пять засовов – для балок другой стороны Скинии"²²⁹? Говорится только о первой и второй стороне, а третья и четвертая не упомянуты, потому что первая и вторая считаются теми двумя сторонами, правой и левой, Хеседом и Гвурой, которые называются "две руки". А третья, западная, не учитывается, потому что она только получает от этих двух сторон, и поэтому в расчет принимаются только те две, которые называются "две руки".

46) Заплакал рабби Йегуда и сказал: "Рабби Шимон, счастлива участь твоя, счастливо твое поколение, поскольку благодаря тебе даже дети в школе – это высокие крепкие горы". Подошла мать его, сказала: "Уважаемые, я прошу вас посмотреть на моего сына только с хорошей стороны (букв. только добрым глазом)". Сказали ей: "Счастлива участь твоя, достойная женщина, женщина, избранная из всех остальных женщин, так как Творец избрал твою участь и превознес тебя над всеми остальными женщинами в мире".

47) Сказал ребенок: "Я не боюсь сглаза, потому что являюсь потомком огромной величественной рыбы, а рыба не боится дурного глаза, как сказано: "И подобно рыбам, умножатся среди живущих на земле"²³². "Умножатся" – включает также этот глаз, т.е. что не будет властен над ними дурной глаз.

Так же, как рыбы в море, которых скрывает вода, и дурной глаз не властен над ними, так и над ними не властен дурной глаз. И поэтому, конечно же, "умножатся". "Среди живущих на земле" – среди людей, живущих на земле, т.е. не будет властен над ними дурной глаз, хотя они и не укрыты, как рыбы". Сказали ему: "Потомок ангела Творца, нет среди нас дурного глаза, и мы пришли не со стороны дурного глаза. И Творец укрывает тебя крыльями Своими".

48) "Ангел, избавляющий меня от всего зла, благословит отроков и наречется в них имя мое и имя отцов моих"²³² – этот отрывок произнес Яаков, пребывая в духе святости. И если произнес это про себя в духе святости, есть в нем мудрость (хохма). И здесь Малхут называется ангелом.

²³⁰ Писания, Коэлет, 2:14.

²³¹ Писания, Коэлет, 9:8.

²³² Тора, Берешит, 48:16. "Ангел, избавляющий меня от всего зла, благословит отроков и наречется в них имя мое и имя отцов моих, Авраама и Ицхака, и подобно рыбам, умножатся среди живущих на земле".

Когда Малхут является высшим посланником и получает сияние от высшего зеркала, то благословляют ее при этом Аба ве-Има, и говорят ей: "Дочь наша, отправляйся и береги дом свой" – т.е., мир, "навести дом свой и вот что сделай для дома своего: пойди и дай пищу им. Ступай, ибо тот мир, что внизу, ждет тебя, домочадцы твои ждут пищи от тебя, вот тебе всё, что ты должна дать им". И тогда называется Малхут ангелом.

49) Но ведь во многих местах Малхут называется ангелом, хотя и не является с тем, чтобы давать пищу мирам. И еще, ведь не от имени ангела она питает миры, а от имени АВАЯ? Когда она является посланцем Абы ве-Имы, то называется ангелом. А когда она пребывает на своем месте, на двух херувимах, то называется Адни.

Объяснение. Есть два зивуга в высших Аба ве-Има:

1. Зивуг для оживления миров, который не прекращается даже тогда, когда жители мира грешат и наносят ущерб зивугу ЗОН. Ведь если бы он прекратился, произошло бы разрушение миров. Однако от этого зивуга мир берет самое необходимое, но не в избытке.

2. Зивуг, дающий мохин для совершения зивуга ЗОН. И тогда происходит зивуг ЗОН. И от этого зивуга мир берет всё необходимое и требуемое для существования, чтобы мир не был разрушен, и он прекращается в Абе ве-Име, если жители мира недостойны.

Как наполнение от зивуга, оживляющего миры, так и наполнение от зивуга ЗОН, дающего дополнительный свет и благословения, мир может получить только от Малхут. И поэтому, когда Малхут наполняет мир от зивуга Абы ве-Имы, оживляющего миры, она называется ангелом, посланцем Абы ве-Имы, дающим миру всю пищу, необходимую и требуемую для его существования, чтобы мир не разрушился. Однако от себя она не наполняет вообще, так как в это время нет зивуга Зеир Анпина и Малхут, и поэтому она здесь вообще не достигает собственного имени.

Тогда как во втором зивуге, Абы ве-Имы, в котором Зеир Анпин и Малхут получают мохин для зивуга и соединяются для того, чтобы дать дополнительное наполнение и благословение, Малхут дает наполнение миру от себя, от ее зивуга с Зеир Анпином, и тогда называется собственным именем, Адни.

Когда Малхут является посланником свыше и при этом благословляют ее Аба ве-Има, говоря ей: "Вот тебе всё, что ты должна дать им" – это первый вид зивуга Абы ве-Имы, который совершается только в мере, требуемой для миров, чтобы не быть разрушенными. Когда она является посланником Абы ве-Имы, получая от зивуга, несущего оживление мирам, при котором у Зеир Анпина и Малхут нет зивуга, тогда она называется ангелом, так как не достигает собственного имени и не дает со своей стороны ничего.

А после того как она находится на своем месте, на двух херувимах, т.е. когда есть зивуг Зеир Анпина и Малхут на их собственном месте, поскольку получают от второго вида зивуга Абы ве-Имы, то называется она своим именем Адни, так как наполняет их при этом от своего собственного свойства.

50) Когда Шхина открывается Моше вначале, она называется ангелом, как сказано: "И открылся ему ангел Творца в пламени огня"²³³, – Якову она открылась не так, а в виде образа, в виде Рахели внизу, которая является образом высшей

²³³ Тора, Шмот, 3:2.

Рахели, Малхут. Как сказано: "А Рахель пришла с овцами, которые у ее отца, ибо она была пастушкой"²³⁴ – и это образ высшей Рахели, Малхут.

И сказано: "Так сказал Творец: "Слышится голос в Раме, вопль и горькое рыдание – Рахель оплакивает сыновей своих"²³⁵ – т.е., эта Рахель является свойством Малхут. И так же здесь: "А Рахель пришла" – указание на Малхут, "с овцами" – ступени Малхут, "которые у ее отца (аба)" – потому что Аба, т.е. Хохма, дал основу дочери, Малхут. И все миры предназначены для нее и переданы ей. "Ибо она была пастушкой" – т.е., она направляет их и поставлена над ними.

51) И так сказано о Моше: "И открылся ему ангел Творца в пламени огня" – потому что Малхут открывается ему сначала в виде ангела, и это важнее, чем когда она открывается Якову только лишь в виде образа. Разве слава Авраама больше его славы – ведь в случае Авраама не говорится об ангеле, а сказано: "И явился к нему Творец в Алоней Мамре"²³⁶?

Однако там Аврааму являлось имя Адни (אדני), состоящее из букв: "алеф דלך"- "далет ללך"- "нун ןן"- "йуд תי". Как сказано: "Господин мой (Адни), не пройди мимо раба Твоего!"²³⁷, – потому что в это время он принял союз обрезания. И то, что было скрыто от него до сих пор, раскрыл ему теперь Владыка и Властитель, т.е. имя Адни, и так он стал достойным теперь Его, ибо соединился с этой ступенью, Малхут, но не более.

И поэтому раскрылся ему Творец в имени Господина и Владыки над ним, т.е. в имени Адни. И сказано: "И явился к нему Творец (АВАЯ)", – потому что имя АВАЯ по отношению к нему облачается в имя Адни. Как сказано: "А имени Моего АВАЯ не сообщил я им"²³⁸.

52) Однако с Моше не было разделения, как сказано: "Моше Моше"²³⁹ – без разделяющего знака между словами, а не как в случае: "Авраам, Авраам"²⁴⁰ – когда между словами есть разделяющий знак. Ибо знак разделения указывает, что второе имя Авраам стало уже совершенным, чего не было до сих пор с первым именем Авраам, и есть различие между Авраамом теперь и прошлым Авраамом. Однако с Моше сразу же при рождении было светящее зеркало, т.е. свет Зеир Анпина, как сказано: "И увидела, что хорош он"²⁴¹. Сказано: "И увидел Творец свет, что он хорош"²⁴² – и это указывает на Зеир Анпин. И также здесь: "Что хорош он" – указывает на Зеир Анпин, так как Моше сразу же соединился со своей ступенью, Зеир Анпином, и поэтому "Моше Моше" написано без разделяющего знака между словами.

53) И поэтому по отношению к Моше, который всегда находится на ступени Зеир Анпина, уменьшила себя Малхут, о которой сказано: "Ангел Творца". И она не называется собственным именем, так как эта Малхут получает от Зеир Анпина. Яков назвал эту Малхут в час, когда уходил из мира, именем "ангел", как и Моше. Потому что в этот час он унаследовал ее для правления, как и Моше. Ибо Моше соединился

²³⁴ Тора, Берешит, 29:9.

²³⁵ Пророки, Йермияу, 31:14.

²³⁶ Тора, Берешит, 18:1.

²³⁷ Тора, Берешит, 18:3.

²³⁸ Тора, Шмот, 6:3.

²³⁹ Тора, Шмот, 3:4.

²⁴⁰ Тора, Берешит, 22:11.

²⁴¹ Тора, Шмот, 2:2.

²⁴² Тора, Берешит, 1:4.

с этой Малхут при жизни своей, а Яков соединился с ней после того, как ушел из мира. Моше был с этой Малхут, еще пребывая в теле, а Яков – только в духе, после того как покинул тело. Счастлива доля Моше.

54) И сказано: "Ангел, избавивший меня от всякого зла"²⁴³ – т.е., Яков никогда не приближался к стороне зла, и зло не может властвовать над ним.

"Благословит отроков"²⁴³ – тогда, перед кончиной, Яков исправил свой дом, Малхут, подобно тому, как человек входит в новый дом, совершая в нем исправления и обставляя украшениями. "Благословит отроков" – отроков, которые поставлены над миром, с тем чтобы притягивать от них благословения, и это два херувима, Матат и Сандальфон.

"И наречется в них имя мое"²⁴³ – т.е., Тиферет, свойство Якова. Теперь он установил дом свой, Малхут, и поднялся на свою ступень, в Тиферет, потому что соединение Малхут происходит в Якове, т.е. в Тиферет, и тогда тело, т.е. Тиферет, сливается с подобающим местом, т.е. с Малхут. И вместе с ним – свойства "две руки (зроот)", Авраам и Ицхак, т.е. Хесед и Гвура.

55) После того как эти отроки, Матат и Сандальфон, благословляются как подобает, сказано: "И подобно рыбам, умножатся среди живущих на земле"²⁴³ – потому что рыбам свойственно плодиться и размножаться в воде, и если они из воды попадают на сушу, то сразу же умирают. Но с этими происходит не так, ведь они выходят из великого моря, Малхут. И множество их, для того чтобы плодиться и размножаться, находится "среди живущих на земле"²⁴³, т.е. в нижних мирах, нисходящих вниз от Малхут. А у всех рыб в мире это не так.

56) А до этого сказано: "И благословил Йосефа и сказал"²⁴⁴ – и мы не находим здесь благословений для него, потому что благословил он его затем, как сказано: "Росток плодоносный, Йосеф". Но поскольку он благословил этих отроков, то благословил также и Йосефа, так как они не могут благословиться иначе как от Йосефа. Ведь у самой Малхут нет ничего, но только то, что Йосеф, Есод Зеир Анпина, дает ей. И поэтому он благословил Йосефа, а тот передал Малхут, а Малхут – отрокам, т.е. Матату и Сандальфону.

И поскольку Есод находится в скрытии и не подобает открывать его, из-за страха, что крайняя плоть приблизится получать питание от него, то сказано о нем скрыто: "И наречется в них имя мое и имя отцов моих"²⁴³, – потому что от отцов, ХАГАТ, они благословляются, а не от другого места. "Среди живущих на земле"²⁴³ – это покрытие, чтобы скрыть Есод, иными словами, Малхут, называемая земля, скрывает его. И поэтому Йосеф тоже подразумевается в этом отрывке, но в скрытии.

57) Сказал ребенок: "Я произнесу благословение, потому что всё, что вы услышали до сих пор, вы услышали от меня, и воплощу я в себе сказанное: "Доброжелательный будет благословляем"²⁴⁵. Сказано о нем: "Благословит доброжелателя". Почему? Потому что дает от хлеба своего бедному. И от хлеба, и от пищи Торы моей вкушали вы. И то, о чем сказали мудрецы: "Хозяин выполняет, а гость благословляет", – то я ведь не хозяин, а вы не гости. Но нашел я отрывок и воплощу его, поскольку я, несомненно, доброжелателен, ведь без вашей просьбы я рассказывал до сих пор об открытиях Торы, и мой хлеб и пищу вкушали вы".

²⁴³ Тора, Берешит, 48:16. "Ангел, избавляющий меня от всего зла, благословит отроков и наречется в них имя мое и имя отцов моих, Авраама и Ицхака, и подобно рыбам, умножатся среди живущих на земле".

²⁴⁴ Тора, Берешит, 18:15.

²⁴⁵ Писания, Притчи, 22:9.

58) Взял он чашу благословения и благословил. И руки его не могли удержать эту чашу и дрожали. Когда он достиг слов "за землю и за пищу", произнес: "Чашу спасения вознесу и имя Творца призову". Он поставил чашу как требуется и сел, держа ее в правой руке, и произнес благословение. В конце добавил: "Да будет благоволение, чтобы к одному из присутствующих" – т.е., к рабби Ицхаку, "низшла жизнь от Древа жизни, от которого зависит вся жизнь, и Творец стал поручителем за него, и найдется у него поручитель внизу" – т.е., рабби Шимон, "который согласится быть поручителем вместе со святым Царем". И сказано об этом²⁴⁶, что рабби Ицхак собрался умирать, но рабби Шимон удержал его и поручился за него, и жизнь вернулась к нему.

59) После того, как благословил, он закрыл на мгновение глаза и затем снова открыл их. Сказал: "Друзья, мир вам от доброго Владыки, которому принадлежит весь мир". Пораженные, заплакали они и благословили его. Заночевали в эту ночь, а рано утром двинулись дальше. Когда пришли они к рабби Шимону, то рассказали ему о случившемся.

Удивился рабби Шимон, сказал: "Это сын могучей скалы, и он достоин этого более, чем человек может представить себе. Это сын рава Амнона Сабы". Вздрогнул рабби Эльзар, сказал: "Я должен пойти, посмотреть на ту самую свечу, что горит". Сказал рабби Шимон: "Этот не достигнет имени в мире" – т.е., не проживет долгие дни, так как высшее слово есть в нем, и горение масла отца его светит над ним. И тайна эта не распространяется среди товарищей.

60) Однажды сидели товарищи, состязаясь друг с другом, т.е. спорили друг с другом. Сказали: "Но ведь написано: "Не враждуй с Моавом и не затевай с ними войны"²⁴⁷ – и это из-за Рут и Наоми, которые в будущем произойдут от них.

Но ведь, в таком случае, Ципора, жена Моше, которая вышла из Мидьяна, и Итро с сыновьями своими, вышедший из Мидьяна, – все они были истинными праведниками, и тем более должны были защитить Мидьян. И кроме того, Моше рос в Мидьяне, а Творец сказал ему: "Отомсти за сынов Исраэля жителям Мидьяна"²⁴⁸. И заслуга Моше не была им защитой. Получается, что здесь есть какое-то предпочтение, ведь жители Мидьяна больше заслуживали спасения, чем Моав?"

61) Однако того, кто должен собрать инжир, нельзя сравнить с тем, кто уже собрал его. Ведь Рут и Наоми еще не вышли из Амона и Моава, тогда как Ципора уже вышла из среды Мидьяна. Однако, хотя он и собрал уже инжир, это относится к достоинствам, и разве не должны были они быть спасены за это? Однако тот, кто еще не собрал инжир, всегда оберегает смоковницу, чтобы ей не был нанесен вред, ради того инжира, который должно принести это дерево. Но после того, как собрал инжир, он оставляет это дерево и не оберегает его.

62) Так же и Моав, который должен был в будущем принести эти плоды инжира, Рут и потомство ее, оберегал Творец, как сказано: "Не враждуй с Моавом". О Мидьяне, который уже дал плоды инжира, и собрали их, сказано: "Враждуйте с жителями Мидьяна"²⁴⁹, ибо отныне и впредь эта смоковница не принесет больше плодов, и потому ее следует предать огню. Написано: "И сказал Моав старейшинам

²⁴⁶ Зоар, глава Ваехи, п. 151.

²⁴⁷ Тора, Дварим, 2:9.

²⁴⁸ Тора, Бемидбар, 31:2.

²⁴⁹ Тора, Бемидбар, 25:7.

Мидьяна²⁵⁰. Моав уже начал враждовать с Исраэлем, но благодаря этим плодам инжира, Рут и потомству ее, которых Моав должен будет дать миру, они были спасены от наказания.

63) Рабби Эльазар захотел повидать рабби Йоси, и рабби Аба пошел с ним. Они шли по дороге и произносили речения Торы в течение всего пути.

64) Написано: "И сказал мне Творец: "Не враждуй с Моавом и не затевай с ними войны"²⁴⁷, и написано: "Когда приблизишься ты к сынам Амона, не враждуй с ними и не задевай их"²⁵¹. О жителях Амона сказано то же самое, что и о жителях Моава, в чем же различие между теми и теми? Ведь кажется, что они равносильны. Мы изучали – когда Исраэль приближались к жителям Моава, то показывали им всю силу своего оружия, словно хотели напасть на них. Однако по отношению к жителям Амона они пытались скрыть свои истинные намерения и вообще не показывали силы своего оружия. Но эти отрывки показывают, что они равны между собой.

65) Это именно так. Как сказано о старшей дочери Лота: "И нарекла ему имя Моав"²⁵². И Исраэль грубо обходились с ними, так же, как она назвала его с дерзостью Моав – дескать, от отца (ми-ав) был этот сын. Однако младшая, которая сказала "бен ами (сын народа моего)", скрыла пути свои. И так же Исраэль скрывали свои пути по отношению к ним и, облачаясь в талит, держали себя внешне словно настоящие братья.

66) Когда они находились в пути, рабби Эльазар вспомнил об этом ребенке. Отклонились они от пути на три парсы и пришли туда. Временно остановились в этом доме, зашли и увидели этого ребенка сидящим, и перед ним накрывали стол. Когда он увидел их, то приблизился и сказал: "Заходите, праведные хасиды, заходите, саженыцы мира, те, кого восславляют наверху и внизу, те, навстречу которым выходят даже рыбы великого моря на сушу" – т.е., он определил по ним, что рав Амнона, отец его, раскрылся им.

Подошел рабби Эльазар, поцеловал его в голову, затем еще раз, так же как и вначале, поцеловал его в уста. Сказал рабби Эльазар: "Первый поцелуй был за рыб, которые оставили море и пошли по суше" – т.е., за то, что рав Амнона, отец его, раскрылся им. "А второй поцелуй за икру этих рыб, которые принесли хорошие плоды миру" – т.е., за самого ребенка, сына рава Амнона.

67) Сказал им этот ребенок: "Определяю я по запаху ваших одежд, что Амон и Моав враждовали с вами, как же вы спаслись от них? Ведь у вас в руках не было оружия, и как в таком случае вы шли уверенно, без всякого страха?"

68) Сказал ребенок: "Праведные мудрецы, хотите ли вы лакомый хлеб без войны и стол, на котором оружие, или также хлеб войны? Или захотите благословить Царя всеми видами оружия, потому что стол этот не поднимается без войны?"

Сказал рабби Эльазар: "Сын любимый, дорогой и преисполненный святости, мы хотим вот чего – усердно овладевали мы всеми этими видами оружия, и владеем в войне мечом, луком, копьем и пращевыми камнями. И ты, дитя, еще не видел, как могучие воины мира ведут войну".

Объяснение. Так же, как необходимо оружие в этом мире, для того чтобы изгонять и побеждать врагов, чтобы не разрушали эту землю, точно так же и в

²⁵⁰ Тора, Бемидбар, 22:4.

²⁵¹ Тора, Дварим, 2:19.

²⁵² Тора, Берешит, 19:37.

высших мирах необходимо множество всяких судов, называемых военным оружием, для того чтобы изгонять внешних, чтобы не перетягивали они наполнение святости на свою сторону и не разрушали источники наполнения. И источник всего этого оружия войны берет начало на самих ступенях святости, и оттуда они нисходят вниз, для того чтобы побеждать и прогонять внешние свойства и клипот от наполнения святости.

Однако существует такое притяжение наполнения, для которого не нужно никаких войн, так как внешние не могут удерживаться в нем вообще. И это наполнение от зивуга высших Абы ве-Имы, предназначенного для оживления миров. И об этом спросил ребенок, сказав: "Хотите ли вы лакомый хлеб без войны" – т.е., наполнение Абы ве-Имы, которое нисходит без войны, так как в нем нет никакого удержания внешних. И вместе с открытиями в Торе, которые произносили, они притягивали наполнение от этой ступени и на ней совершали открытия в Торе. И поэтому спросил он их, с какой ступени они хотят услышать новые открытия в Торе?

Однако всё, исходящее от свойства Малхут, требует войны, чтобы прогнать и победить внешних, дабы не удерживались они в ее наполнении. И поэтому сказал он: "И стол, на котором оружие", – потому что стол, Малхут, безусловно, нуждается в оружии для войны с внешними, чтобы прогонять их. И если они желают наполнения от зивуга ЗОН, так как есть в них удержание внешних, они должны воевать с ними и изгонять их.

И он также спросил их, хотят ли они, чтобы рассказал он им новое в Торе, и тогда они могут притянуть наполнение со всех ступеней, требующих оружия, сказав: "Или захотите благословить Царя всеми видами оружия", – чтобы не было у них недостатка ни в чем. Потому что Малхут, называемая столом Царя, не поднимется без войны, чтобы дать что-нибудь.

Ответил рабби Эльзар, что он желает открытий в Торе, добываемых посредством войны, и перечислил четыре вида оружия – меч, лук, копье и пращевые камни, которыми нужно воевать до полной уверенности в том, что никто чужой не прикоснется к святости. Меч – это суды, имеющиеся в экране точки хирик. И средняя линия используется в нем для того, чтобы уменьшить ГАР левой линии и соединить ее с правой.

Меч Творца, "йуд ך" имени АВАЯ (ה'ח) – это острие (рош) меча, тропинка высших Абы ве-Имы, т.е. "йуд ך" имени АВАЯ, где находится корень всего. "Вав ך" имени АВАЯ – это тело (гуф) меча, средняя линия, содержащая в себе экран де-хирик, в котором действует единство двух линий, правой и левой. Две буквы "хэй ה" имени АВАЯ – это два лезвия меча, так как экран де-хирик включает в себя Малхут и Бину, мифтеху и манулу, две силы, действующие в этом единстве.

Лук (кешет) – это пробуждение суровых (кашим) судов Нуквы, как сказано: "Радугу (кешет) Мою помещаю Я в облаке"²⁵³. И это Малхут, внутри которой находятся три цвета радуги, т.е. три линии.

Копье напоминает меч, и это – свойство средней линии с экраном де-хирик. Однако различие между ними в том, что у меча есть два лезвия, а у копья – только одно, т.е. мифтеху.

Пращевые камни – это Малхут свойства суда. И ее мечут наверх, в Бину, уменьшая Бину от ГАР до ВАК для того, чтобы повергнуть этим всех внешних,

²⁵³ Тора, Берешит, 9:13.

удерживающихся при распространении свечения Хохмы в левой линии Бины. И существуют для этого многочисленные виды пращи.

69) Обрадовался этот ребенок, сказал: "Конечно, я не видел, как воины мира ведут войну. Но ведь сказано: "Пусть не хвалится опоясывающийся оружием как тот, кто уже снимает его"²⁵⁴. Вначале выслушайте то, что сказано, а затем уже восхваляйте себя". Подали на стол хлеб и всё, что нужно. Сказал рабби Эльзар: "Какая радость у меня в сердце за этого ребенка, и какое множество открытий сделано за этим столом". И поэтому сказал: "Знаю я, что "колокольчики с язычками" от духа святости есть в этом ребенке".

70) Сказал ребенок: "Тот, кто желает хлеба, пусть ест, завоевывая его мечом". Обрадовался рабби Эльзар и снова прижал к себе ребенка. Сказал ему ребенок: "Раз ты восхвалил себя, ты должен сначала сразиться в войне. И сначала сказал я, что война будет после трапезы, однако теперь тот, кто желает муку в чистом виде, без отрубей, т.е. клипот, должен взять в руки оружие". Сказал рабби Эльзар: "Тебе следует показать, какое оружие у тебя в руках".

71) Сказал ребенок: "Когда будете есть от хлеба той земли, совершайте возношение Творцу"²⁵⁵ – этот отрывок, хотя и говорит о хале, сказан об "омере (снопе) взмахивания"²⁵⁶. Взмахивания – потому, что коэн взмахивал им, поднимая вверх. Каким образом это относится к нам – взмахивал он им, поднимая вверх или опуская вниз?

72) Но он должен был, безусловно, поднимать его кверху, и это является возношением, и поэтому он должен был называться возношением, что указывает на возвышение, а не взмахиванием. И хотя слово "возношение (трума)" состоит из слов "два из ста (трей ми меа)", вместе с тем, основное значение слова "возношение (трума)" состоит в возвышении (арама) наверх. Но откуда название "взмахивание", ведь это тоже "возвышение", почему же не назвали это действие "возношением (трума)"?

73) Слово "взмахивание (тнуфа ләл)" состоит из букв "тну пэ (лэ лл возглашайте устами)", "возглашайте величие Творца Всесильного вашего". Потому что "пэ (уста)" – это величие, Малхут, и нужно преподнести ее Творцу, возвысив и соединив Малхут с Зеир Анпином. И поэтому мы должны поднять ее наверх, к Зеир Анпину, показать, что мы посвящаем Зеир Анпину эти уста (пэ), т.е. Малхут. Потому что восславить высшего Царя можно только, когда Израэль устанавливают это величие, Малхут, посвящая ее величественному Царю, Зеир Анпину. И это означает "возглашайте устами", "возглашайте величие", и это, конечно же, является возвышением, т.е. подъемом Малхут к Зеир Анпину.

74) "Когда будете есть от хлеба той земли". Разве "хлеб той земли" приносили ячменный, и никакой другой? Нет, ведь было пять видов злаков, а мы совершаем приношения из ячменного теста, потому что ячмень является первым видом по отношению ко всем остальным видам хлеба в мире. Ячмень (сеора ләл) состоит из букв "шиур "хэй" (ה לולש мера "хэй")", т.е. место для меры "хэй (пяти)", Малхут.

Пшеница – это центральная точка, и у ситра ахра нет там доли, относящейся к чаше вины. Пшеница – это дочь, которая совершает грех перед отцом своим, а он

²⁵⁴ Пророки, Мелаким 1, 20:11.

²⁵⁵ Тора, Бемидбар, 15:19.

²⁵⁶ Тора, Ваикра, 23:11.

выполняет ее желание. И пшеница представляет собой совокупность двадцати двух букв.

Объяснение. "Ячмень" – свечение Малхут в то время, когда она является левой линией без правой, и это начало ее строения²⁵⁷. Поэтому сказано: "Потому что ячмень является первым видом по отношению ко всем остальным видам хлеба в мире", – так как вначале строение Малхут представляет собой левую линию без правой, место для меры "хэй (пяти)", потому что свечение левой линии – это известное место для меры Малхут, называемой "хэй", в келим ахораим де-Малхут, представляющих собой меру, т.е. часть ее строения.

"Пшеница" – это средняя точка, точка мифтехи, подслащенная в Бине, т.е. Есод де-Малхут²⁵⁸. И называется она центральной точкой поселения. И благодаря тому, что она подслащается в Бине, нет доли для ситра ахра в ней.

Подслащение происходит вследствие подъема Малхут в Бину, и хотя Бина уменьшается в результате этого подъема, всё же она выполняет желание ее и наполняет ее своими мохин, вначале в состоянии катнут, а затем в состоянии гадлут. И несмотря на то, что Малхут совершает грех при подъеме в Бину, т.е. привносит свои суды в Бину, вместе с тем она дает ей свои света. И без этого подслащения Малхут в Бине, не были бы достойны ЗОН, называемые "двадцать две буквы", получить всё исправление и весь свет.

И почему она называется пшеницей? Потому что от нее, вследствие подслащения Малхут в Бине, выходят все двадцать две буквы, как в Зеир Анпине, так и в Малхут. Двадцать две буквы являются совокупностью всех светов и мохин де-ЗОН, подобно двадцати двум буквам алфавита, представляющим собой совокупность всей Торы и всей мудрости. Потому что вся мудрость (хохма) приходит от сочетания этих двадцати двух букв, и передается с помощью сочетания двадцати двух букв. И поэтому она называется пшеницей (хита), потому что "хита הָיָה" в гематрии "каф-бэт (22)".

75) Сказал рабби Эльзар: "Так мы ее называем – "пшеница". Но мы видим, что в именах всех колен нет букв "хэт п" и "тэт у", поскольку они указывают на грех (хэт חַטָּה) и удержание внешних. И в пшенице (хита הָיָה) есть буквы "хэт п" "тэт у", и в таком случае есть в ней удержание внешних, в отличие от сказанного ребенком, что у ситра ахра нет там доли, относящейся к чаше вины". Сказал ребенок: "Это именно так, потому что "хэт п" "тэт у", указывающие на удержание ситра ахра, находятся рядом с Малхут".

В коленах не было этих букв, потому что они исходят со стороны высшей святости, так как двенадцать колен нисходят от двенадцати свойств Малхут, происходящих от двенадцати сочетаний имени АВАЯ, и все они являются святостью. Однако в Малхут, которая называется пшеницей, есть буквы "хэт п" "тэт у", указывающие на удержание внешних.

И слова ребенка о том, что в пшенице нет доли у ситра ахра, означают – в ней самой, так как она является Есодом де-Малхут, исправленной в Бине. Однако рядом с ней, т.е. в Малхут де-Малхут, скрыто свечение манулы, и там есть удержание внешних, и там содержатся "хэт п" "тэт у" свойства "пшеница (хита הָיָה)". А Есод ее самой, являющийся свойством мифтеха, это – "хэй ה" свойства "пшеница".

²⁵⁷ См. Зоар, глава Эмор, п. 146.

²⁵⁸ См. "Предисловие книги Зоар", п. 44, со слов "Оно не отмечено..."

76) О грехопадении (хэт хуп) Адама Ришона сказано, что Древо познания было свойством пшеницы (хита һур). И когда это дерево, Малхут, одерживает верх, всё является стороной добра, и оно берет всю ситра ахра и подчиняет ее. И поэтому сказал ребенок, что нет удержания ситра ахра в свойстве "пшеница (хита һур)".

Объяснение. "Пшеница", являющаяся исправлением Малхут в Бине, благодаря чему Малхут становится достойной получить все света – это Древо познания добра и зла, о котором сказано²⁵⁹: "Если удостоился человек, то стало добром, а если не удостоился, то стало злом".

Потому что в Малхут есть две точки, мифтеха и манула. И когда человек удостоивается, точка мифтеха находится в открытом виде под властью Малхут, а точка манула – в скрытии. И поэтому Малхут способна притянуть к человеку все света, и тогда оно "стало добром". А если человек не удостоился, подобно тому как прегрешил Адам Ришон, притянув Хохму в ней сверху вниз, "то стало злом". Потому что манула, которая скрыта, выходит и раскрывается, и тогда удаляются все света из Малхут, и человек падает в клипот.

Если Малхут подслащена в Бине и нет удержания внешних, почему у нее есть эти буквы "хэт п" "тэт в"? Потому что хотя она и установилась в центральной точке, подслащенной в свойстве милосердия, всё же есть у нее в скрытом виде также и точка манула. Ведь именно поэтому называется Малхут Древом познания добра и зла, "если удостоился человек, то стало добром, а если не удостоился, то стало злом".

И поскольку Адам Ришон не удостоился, раскрылись в нем буквы "хэт" "тэт" в силу раскрытия манулы. Но "если удостоился человек, то стало добром" – т.е., точка манулы скрыта, а точка мифтехи властвует. И тогда одерживает верх эта Малхут, и она полностью добро, без всякого зла, и нет в ней никакого удержания внешних.

77) Древо познания было свойством пшеницы. Первые мудрецы сказали – "просто пшеница". То есть, что пшеница (хита һур) – это буквы слова "грех (хэт хуп)", и она указывает на грех. И не имеется в виду сама пшеница, но это только намек на нее. Пришли последние мудрецы и сказали: "Имеется в виду сама пшеница" – т.е., она указывает на Есод де-Малхут, поскольку называется Древом познания добра и зла.

Пришел Йешаяу и истолковал ее: "(Далека будешь) и от крушения (умимхита һурһур) – ибо не приблизится к тебе"²⁶⁰. И поэтому пшеница – это центральная точка, мифтеха, необходимая для того, чтобы не было греха, потому что если бы не было этой точки, то был бы грех. И изменение буквы "тэт в" на "тав л" является предостережением по отношению к ситра ахра и выявлением ее.

Объяснение. Пшеница – это свойство Есода де-Малхут, подслащенной в Бине, и поэтому она может получить все света. И она является буквой "хэй һ" в свойстве "пшеница (хита һур)", и "хэт п" "тэт в" находятся рядом с ней, в Малхут де-Малхут, где скрыта точка манулы, в которой есть удержание внешних. И на это удержание указывают буквы "хэт п" "тэт в", и она граничит с Есодом де-Малхут, чтобы вместе называться пшеницей, по причине предостережения "а если не удостоился, то стало злом".

²⁵⁹ См. "Предисловие книги Зоар", п. 123.

²⁶⁰ Пророки, Йешаяу, 54:14. "Правдою будешь утверждена; далека будешь от притеснения – ибо не будешь бояться, и от крушения – ибо оно не приблизится к тебе".

И поэтому центральная точка, т.е. пшеница, исправленная в средней точке, точке мифтеха, подслащенной в Бине, нужна для того, чтобы не было греха, т.е. чтобы не раскрылась точка манулы, при которой появляется удержание внешних и все света удаляются. Иначе говоря, если бы она не была установлена в точке мифтеха, то в Малхут было бы удержание внешних, называемое грехом, и света удалились бы.

А Малхут де-Малхут, в которой скрыта манула, является последней из двадцати двух букв, т.е. "тав л". Но в сфере Есод де-Малхут хотя и есть "хэт п" "тэт о", указывающие на удержание внешних в мануле, нет в ней "хэт п" "тав л", указывающих на манулу в Малхут. И есть только "хэт п" "тэт о", так как "тав л" поменялась в Есоде де-Малхут на букву "тэт о", что указывает на скрывание манулы, которая не видна в Есоде де-Малхут.

"Пришел Йешаяу и истолковал ее: "И от крушения (далека будешь) – ибо оно не приблизится к тебе" – т.е., он истолковал слово "грех (хэт хуп)" с буквой "тэт о", что это указывает на скрывание манулы, буквы "тав л". Ведь если бы манула проявлялась в пшенице (хита הַחֵט), то она стала бы словом "хита הַחֵט" с "тав л", т.е. "разрушением". Таким образом, название "пшеница (хита הַחֵט)" с "тэт о" указывает, что не приблизится крушение к ней, так как оно скрыто в "тэт о". И поэтому сказано: "И от крушения (далека будешь) – ибо оно не приблизится к тебе", – потому что оно скрыто в "тэт о".

"И изменение буквы "тэт о" на "тав л" является предостережением по отношению к ситра ахра" – потому, что она отдалилась от Малхут, и нет у нее удержания, так как "тав л" поменялась на "тэт о" и скрыта в мануле, где она удерживается. И выяснилось, что в Малхут нет никакого зла, и вся она – добро.

78) "Вы, друзья, не служившие рабби Шмайе-хасиду, сказали, что в пяти видах злаков, – и это пшеница, ячмень, рожь, рис, просо, – нет доли ситра ахра, но это не так, потому что во всём, что разлагается в земле, есть доля ситра ахра. И часть, которая есть у нее, это "мякина, уносимая ветром". Как сказано: "Не таковы нечестивые – они как мякина, уносимая ветром (руах)"²⁶¹. И это дух (руах) святости, Малхут, о котором сказано: "Ветер (руах) прошел по ней, и нет ее"²⁶², – потому что руах святости, Малхут, рассеивает ее во все стороны мира, чтобы не стало ее. Мякина – это нуква клипы, а захар клипы называется соломой.

79) Мякина и солома, т.е. захар и некева клипы, находятся вместе. И поэтому от них не требуется десятина (маасер), потому что нет у них доли в святости. Буква "хэй ה" свойства "пшеница (החט)" – это чистый злак, без мякины и соломы. "Хэт п" и "тэт о" пшеницы (החט) – это захар и некева, мякина и солома. И если вместе с "хэт п" "тэт о" есть также и "хэй ה", это указывает на чистый злак. И поэтому совершенством дерева, Малхут, является пшеница (хита), что указывает на чистый злак без клипот. И дерево, в отношении которого согрешил Адам Ришон, было пшеницей (хита). Потому что всё это скрыто в сути слова "пшеница (хита)".

80) Ячмень появился в мире первым, потому что он исходит от свечения левой линии без правой, т.е. Хохмы без хасадим, имеющегося в Малхут. И оно является началом строения Малхут и предназначено в пищу просто животному, т.е. Малхут, называемой "бээма (животное)", в гематрии БОН (52), и это – имя АВАЯ с наполнением "хэй". Ячмень называется "тысяча гор", т.е. свойство Хохма, называемое "тысяча", и растят его каждый день. И Малхут питается ими. И он

²⁶¹ Писания, Псалмы, 1:4.

²⁶² Писания, Псалмы, 103:16.

называется хлебом возношения и является пищей этого возношения, т.е. пищей Малхут.

И приношение его совершается ночью, потому что Хохма без хасадим является тьмой, и поэтому раскрытие ее происходит ночью, т.е. без хасадим, являющихся светом дня. Об этом сказано: "А когда зайдет солнце и он очистится, то сможет есть от святынь, ибо это хлеб его"²⁶³. "От святынь" – указывает на возношение, "от святынь", а не "вместо святынь", потому что простая святость не называется возношением, как мы изучаем "суть отличия святости от возношения"²⁶⁴.

81) "Земля святости" – Малхут, "находится во власти Творца, и другая власть не входит туда". "И как проверяется эта земля, пребывает ли она в вере" – т.е., верна ли она мужу своему, свойству средней линии, исправляющей так, чтобы Хохма светила в левой линии только снизу вверх, "и не соединилась ли она с другой властью?" – ситра ахра, которой свойственно притягивать Хохму сверху вниз, в противоположность исправлению средней линии, т.е. Зеир Анпина. И проверка производится посредством совершения этого возношения из ячменя.

В земле святости нет другой власти, ситра ахра, и она не входит туда. И в таком случае, мякина и солома, т.е. клипот, откуда взялись?

82) Написано: "И сотворил Всесильный человека по образу Своему"²⁶⁵. И также написано: "И сказал им Всесильный: "Плодитесь и размножайтесь"²⁶⁶. Возможно ли такое, что если бы змей не вошел к Хаве, не было бы порождений в мире? И если бы не согрешили Исраэль, создав тельца, то не произвели порождений? Ведь написано: "И сказал им Всесильный: "Плодитесь и размножайтесь". Но даже если бы не вошел змей к Хаве, Адам произвел бы потомство немедля, так как это решение было вынесено сразу же при сотворении мира, как сказано: "Плодитесь и размножайтесь и наполняйте землю"²⁶⁶. Но только порождения эти находились бы все в чистоте, без какой бы то ни было скверны.

И так же в земле святости, в которую не входит другая власть, есть мякина и солома, которые не относятся к ситра ахра. А за пределами земли есть мякина и солома ситры ахра, которые следуют во всем за святостью, как обезьяна за человеком.

Объяснение. Нет порождения сыновей без злого начала. Сказали об этом мудрецы: "Если бы захотели отменить злое начало, относящееся к прелюбодейству, то не появилось бы даже однодневное яйцо"²⁶⁷. В таком случае, после получения Торы, когда отменилось злое начало, т.е. появилась свобода от ангела смерти, называемого злым началом, выходит, что если бы не согрешили, произведя тельца, не было бы у них злого начала, и не было бы у них порождений. И, тем более, если бы не прегрешил Адам Ришон и не привлек к себе злое начало, то, соответственно, не мог бы произвести порождений.

Но нельзя так говорить, ведь отрывок "плодитесь и размножайтесь" сказан перед прегрешением Адама Ришона. Поэтому также и в святости необходимо загореться желанием, чтобы произвести потомство. И так же мякина и солома от пшеницы земли

²⁶³ Тора, Ваикра, 22:7.

²⁶⁴ Вавилонский Талмуд, трактат Хагига, лист 20:2.

²⁶⁵ Тора, Берешит, 1:27.

²⁶⁶ Тора, Берешит, 9:1.

²⁶⁷ Вавилонский Талмуд, трактат "Йома", лист 69:2.

святости исходят от самой святости и не являются захаром и нуквой клипот, ибо нет права другой власти входить туда.

Внутренний смысл сказанного. Земля святости – это Малхут, исправленная в Бине, и есть у нее мохин Бины. И тогда Зеир Анпин называется Исраэль (לְיִשְׂרָאֵל), т.е. "ли рош (שָׂרָא לִּי מְלִכּוּת)", а Малхут называется землей Исраэля. И если пшеница указывает на Малхут, исправленную в Бине, а мякина и солома являются захаром и нуквой клипот, то как возможно, чтобы клипот вошли в Малхут в то время, когда она находится в свойстве "земля Исраэля"?

Потому, что корень мякины и соломы находится в самой святости, и они являются двумя точками, которые установились в Малхут святости. Как сказано: "Если удостоился человек, то стало добром, а если не удостоился, то стало злом". И они являются не клипот, а настоящей святостью. И то, что говорилось о них раньше, что они клипот, имелось в виду – за пределами земли, в мирах БЕА, где находится место пребывания клипот, и мякина и солома там являются захаром и нуквой клипы, происходящими от мякины и соломы святости, подобно тому, как обезьяна следует за человеком.

84)²⁶⁸ Сказано: "А на лозе три ответвления, и она словно всходит, показалась завязь, поспели грозди ее винограда"²⁶⁹. До сих пор перечисляется всё, что он видел в своем сне – лозу, три ответвления, виноград. Отсюда и далее – он уже видит себя во сне, как сказано: "И чаша Фараона в руке моей, и взял я ягоды винограда, и выжал их в чашу Фараона"²⁷⁰ – т.е., то, что он сделал сам. Однако видение предмета сна было необходимо для Йосефа, чтобы сообщить ему, и тогда сможет услышать Йосеф и узнать.

85) Есть семь небосводов, и это семь чертогов, и есть шесть, и есть пять, и все они выходят из высшего Атика. Это вино Яков добывает издалека, и выжимает он его из винограда этой лозы, и тогда добывает Яков это вино, предназначенное Ицхаку, и он радуется и пьет. Как сказано: "И принес ему вина, и он пил"²⁷¹. Здесь происходит включение высшего и нижнего. И поэтому он отдалил слово и приближает его длительным произнесением, двойной продолжительности, называемым "мирха кфула". И это слово "ему", в отрывке: "И принес ему вина", под которым стоит знак двойного удлинения (мирха кфула). "Ему" – наверху, "ему" – внизу.

Объяснение. Лоза – это соединение трех линий для того, чтобы передать Хохму от трех линий. Потому что слово "лоза (геген יָדָא)" состоит из букв "гимель пен יָדָא", т.е. "три лика" – лев, бык, орел. И поэтому плоды, т.е. наполнения, приносимые этим соединением, называются виноградом. Потому, что "виноград (анавим ד'גזז)" состоит из букв "в них глаз (бам айн יָדָא עַיִן)". И также земной виноград имеет форму глаз, а глаза указывают на свойство Хохмы. Виноград распознается в трех местах. Корень находится в Бине, и там находится корень выхода линий в трех точках – холам, шурук, хирик. И поскольку Зеир Анпин является средней линией, которая поднялась и согласовала две линии в Бине, и вышли в Бине три линии, приобретает их также Зеир Анпин и притягивает их на его место. И есть также у Зеир Анпина те же три линии, и поэтому имеется свойство "лоза" также у Зеир Анпина.

²⁶⁸ П.83 в данной редакции текста не приводится.

²⁶⁹ Тора, Берешит, 40:10.

²⁷⁰ Тора, Берешит, 40:11.

²⁷¹ Тора, Берешит, 27:25. "И сказал он: "Поднеси мне, и я буду есть от добычи сына моего, чтобы благословила тебя моя душа". И поднес ему, и он ел; и принес ему вина, и он пил".

Однако в Зеир Анпине, поскольку он находится в свойстве укрытых хасадим, основа этой лозы находится в Малхут, и в ней выжимают ягоды винограда, чтобы раскрыть свечение Хохмы в них. Ведь корень лозы и выжимания винограда находится в Бине, и оттуда они нисходят к Зеир Анпину, а от него – в место выжимания, Малхут.

И об этом сказано: "А на лозе три ответвления" – т.е., три линии в Малхут, и в ней находится место выжимания винограда. "И она словно всходит, показалась завязь" – т.е., Хохма в ней восходит снизу вверх. "Поспели грозди ее винограда" – свечение Хохмы, называемое ягодами винограда, которые являются плодами этой лозы.

Все ступени в Зеир Анпине и Малхут выходят от Бины. И там – место выхода их. Однако Зеир Анпин достаивается их по принципу: "Трое выходят благодаря одному, и один достаивается всех трех", и тогда Зеир Анпин передает их Малхут.

"Семь небосводов" – это ХАГАТ НЕХИМ Зеир Анпина. "И семь чертогов" – ХАГАТ НЕХИМ Малхут, которые получают от Зеир Анпина. А иногда мы называем их только как шесть, ХАГАТ НЕХИ, без Малхут. А иногда – как пять, только ХАГАТ Нецах Ход, в соответствии пяти свойствам КАХАБ ТУМ. Однако выход всех ступеней происходит из высшего Атика, свойства Бины, и оттуда они нисходят к Зеир Анпину, а от Зеир Анпина – к Малхут.

Сказано: "И принес ему вина, и пил он". Вино – это свечение Хохмы, источник которого – в левой линии, в точке шурук. И Ицхак – это левая линия, а Яаков – это средняя линия. И в таком случае, не должен ли был Ицхак дать вино Яакову, а не Яаков – Ицхаку? Об этом сказано: "Это вино Яаков добывает издалека" – с помощью подъема Зеир Анпина в Бину, он там уменьшает ГАР левой линии в силу экрана де-хирик, и с помощью этого соединяет две линии друг с другом, и устанавливает свечение их обеих, так что правая светит сверху вниз, а левая – только снизу вверх.

И после того как они вышли с помощью Яакова, Зеир Анпина, эти три линии в Бине, тогда притягивает Яаков их на свое место. "И выжимает его из ягод этого винограда" – т.е., Малхут, передавая их Малхут, которая светит только снизу вверх. И там он выжимает виноград, т.е. раскрывает свечение Хохмы, которое называется вином.

И тогда продолжает Яаков это вино, которое предназначено Ицхаку, т.е. свечение Хохмы, которое светит снизу вверх, пригодное для того, чтобы он выпил его. Однако сам Ицхак не мог притянуть вино, потому что если бы он притянул его, оно бы светило сверху вниз, как это свойственно левой линии, что является пьянящим вином. Но только после того как Яаков, средняя линия, исправил вино так, чтобы оно светило только в свойстве Малхут, т.е. снизу вверх, тогда он стал достойным выпить его. И тогда оно считается вином, которое радуется Творца.

"И он радуется и пьет", – поскольку это радующее вино, как сказано: "И принес ему вина, и он пил". Потому что, если бы Яаков не принес его вместе со своим исправлением, то Ицхак не смог бы пить его, так как оно было бы пьянящим вином. И в слово "ему" включаются два свойства левой линии, называемой Ицхак:

1. Левая линия Бины, где Яаков исправил его вино так, чтобы светило оно только снизу вверх.
2. Левая линия Зеир Анпина, т.е. Ицхак на своем месте.

Поэтому сказано: "Здесь происходит включение высшего и нижнего" – т.е., левой линии Бины и левой линии Зеир Анпина. "И поэтому он отдалил слово и приближает его длительным произнесением, двойной продолжительности, называемым "мирха кфула". И это слово "ему", – потому что под словом "ему" стоит знак двойного удлинения (мирха кфула), требующий длительного произнесения, так как он указывает на исправление Яаковом левой линии Бины и на исправление Яаковом левой линии Зеир Анпина. И поэтому "принес ему" произносится с двойной продолжительностью, что указывает на два этих значения, т.е. на два исправления: "ему" – наверху, в Бине, и "ему" – внизу, в Зеир Анпине.

86) Ханох, т.е. Матат, глава небесного собрания, сказал: "И принес ему вина" означает, что добавил воду в вино, и если бы не добавлял в него воду, то не смог бы его вытерпеть". И правильно сказал Ханох, Матат. И поэтому он приблизил слово "ему" с помощью двух тонов (таамим), т.е. с помощью двойного удлинения (мирха кфула), так как он включен в две стороны, в правую и в левую.

И это вино передается со ступени на ступень, и все они пробуют его, пока не попробует его Йосеф-праведник, т.е. Есод Зеир Анпина, и это "верный друг", о котором сказано: "Как доброе вино течет прямо к другу моему"²⁷². "Как доброе вино", т.е. является Яаков и добавляет в него воду. И это "доброе вино", как сказал Ханох, Матат.

Объяснение. Прежде чем пришел Яаков, средняя линия, и соединил две линии друг с другом, было разногласие между правой и левой линиями, и левая линия светила Хохмой без правой, т.е. без хасадим, и тогда от нее исходит тьма и суровые суды. Но когда пришел Яаков, средняя линия, и соединил две линии друг с другом, и облачилось свечение Хохмы левой линии в хасадим правой, тогда восполнилось свечение Хохмы и светит в своем совершенстве. И свечение Хохмы, исходящее от левой линии, называется вином, а хасадим, исходящие от правой линии, называются водой.

Поэтому сказано: "И принес ему вина" означает, что добавил воду в вино" – т.е., добавил хасадим к свечению Хохмы, и тогда устранились из нее суды и тьма, и она может светить. "И если бы не добавлял в него воду, то не смог бы его вытерпеть", – если бы Хохма светила без хасадим, невозможно было бы вытерпеть многочисленные суды в ней. "И поэтому он приблизил слово "ему" с помощью двух тонов (таамим), т.е. с помощью двойного удлинения (мирха кфула), так как он включен в две стороны", – так как два тона (таамим), имеющиеся в двойном удлинении, указывают на единство двух линий, правой и левой, образовавшееся благодаря Яакову, средней линии. И это исправление, на которое указывают слова: "И принес ему".

87) "До сих пор эта лоза с нетерпением ждет плодов" – т.е., чтобы раскрылось в ней свечение Хохмы, являющееся плодами ее. И это лоза, пребывающая в святости, т.е. Малхут. Потому что есть другая лоза, называемая "чужой лозой", ягоды которой нельзя назвать виноградом, ибо они жесткие, ранят сердце и вцепляются в небо подобно псу. Этот виноград называется "одичавшей чужой лозой", и это – ситра ахра.

Однако эта лоза, Малхут, о которой сказано: "А на лозе три ответвления" – это та лоза, в которой все праведники отвеживают вкус старого доброго вина, того вина, в

²⁷² Писания, Песнь песней, 7:10.

которое Яаков добавил воду, и тогда все те, кто разбирается во вкусе вина, пробуют его, и оно приятно нёбу.

88) Когда подходят к этой лозе, т.е. Малхут, она протягивает свои три ветви, и это три образа праотцев, три линии, которыми она освящается. Потому что святость содержится только в вине, и благословение содержится только в вине – в месте, где пребывает радость. И это – радующее вино. "И она словно всходит" – т.е., она подобна невесте, которая украшается и приходит, неся любовь, неся радость этого вина, свечения Хохмы, смешанного с водой, с хасадим.

Тогда "показалась завязь" – т.е., любовь ее поднимается к возлюбленному ее, Зеир Анпину, и, начав напевную речь, она входит с любовью. И в это время "поспели грозди ее винограда" – т.е., наполнились и созрели виноградные ягоды, которые нежны и наполнены тем самым добрым старым вином, вином, в которое Яаков добавил воду.

89) И поэтому тот, кто произносит благословение за пищу над вином и достигает слов "за эту землю", он должен добавить в него воды, потому что произносить благословение "смилуйся, Творец, над Исраэлем, народом Твоим" он может только, когда есть вода в вине. И всё то время, пока свечение Хохмы в левой линии, вино, не смешано с хасадим правой, водой, нет милосердия в Малхут, и вся она – только лишь суд без милосердия. И если бы он не добавил в нее воду, кто бы мог выдержать суды Малхут. И начальник виночерпиев должен был сообщить это Йосефу, Есоду Зеир Анпина, потому что от него это зависело, т.е. он передавал всё Малхут.

90) Ханох, Матат, сказал: "Три ответвления безусловно соответствуют трем праотцам" – т.е., трем линиям, называемым Михаэль, Уриэль, Рафаэль. Но ведь четыре ангела относятся к ней – Михаэль, Гавриэль, Уриэль, Рафаэль, почему же он назвал троих? Но об этом сказано: "И она словно всходит", – потому что в то время, когда она восходит, поднимаясь на крыльях своих, чтобы возвыситься, т.е. в то время, когда она светит снизу вверх, тогда "показывается завязь" – т.е., этот четвертый, Гавриэль, который поднимается вместе с ней и не расстаётся с ней. Потому что Гавриэль исходит от левой линии, и также Малхут исходит от левой линии.

И поэтому он не расстаётся с ней, ведь Гавриэль тоже может властвовать лишь в то время, когда Малхут воспаряет и светит снизу вверх. Как сказано: "И воссел он на херувима и полетел"²⁷³. Имеется в виду, что Малхут воспаряет, и тогда она восседает на херувиме, Гавриэле, "словно всходит", в то время, когда она восходит, т.е. светит снизу вверх. Потому что левая линия может светить только снизу вверх. И правильно сказал Ханох, Матат.

92)²⁷⁴ Сказал ребенок: "Хлеб и вино являются основой стола, все остальные яства следуют за ними. Но ведь хлеб и вода являются наградой Торы, и принадлежат они ей, и Тора приглашает их с любовью, говоря: "Ешьте хлеб мой и пейте вино, мною растворенное"²⁷⁵. И поскольку Тора пригласила вас и она просит от вас этого, вы должны выполнить ее желание. Прошу я вас – если пригласила она вас, выполните желание ее!" Выразив свое полное согласие, они сели и стали есть, радуясь вместе с ним.

²⁷³ Писания, Псалмы, 18:11.

²⁷⁴ П. 91 в данной редакции текста не приводится.

²⁷⁵ Писания, Притчи, 9:5.

93) Обратился он к ним: "Ведь не написано: "И сказали старейшины Моава старейшинам Мидьяна", а написано: "И сказал Моав". Потому что молодые жители Моава приняли совет старейшин Мидьяна, старейшины же последовали желанию молодежи и дали им совет. И какой совет они им дали? А те последовали дурному совету.

Сказали старейшины Мидьяна Моаву: "Дурной росток мы взрастили среди нас. И это – Моше, предводитель их. Один священник, который был среди нас, обучал его и растил его в доме своем и дал ему дочь свою в жены. И мало того, дал ему еще деньги и послал его в Египет, уничтожить всю эту землю. И этот священник со всем своим домом последовали за ним. И если мы сможем сжить со свету их предводителя, то весь народ его тотчас будет истреблен в мире". И дурной совет в деле Пеора всецело исходил от Мидьяна".

94) Всё исходило от Мидьяна. И весь замысел их был против Моше, и по совету Мидьяна наняли Билама. И когда увидели, что Билам не может ничего сделать, замыслили другой план и оставили без всякого присмотра своих жен и дочерей еще больше, чем Моав. Потому что о женщинах мидьянских сказано: "Ведь они соблазняли сынов Исраэля, по совету Билама, изменить Творцу"²⁷⁶. И всё это исходило от Мидьяна. И они замыслили дурной план вместе с вождем своим, чтобы оставить без присмотра дочь свою. Потому что задумали они завлечь Моше в свои сети. И они научили ее многим видам колдовства, чтобы она могла завлечь главу Исраэля. Но Творец отменил задуманное ими.

95) Они видели, что глава попался в их сети. И они не знали, кто это, видели и не видели. Видели главу народа, который лег с Козби, дочерью Цура. И много тысяч других. И думали, что это Моше. И подослали Козби, назначив ее для Моше, чтобы не совершала соития с другим, а только с ним. Спросила у них: "Откуда я буду знать?" Ответили ей: "Соверши соитие с тем, перед кем все будут стоять".

Когда пришел Зимри, сын Салу, встало перед ним двадцать четыре тысячи человек из колена Шимона, поскольку он был их вождем. А она подумала, что это Моше, и совершила соитие с ним. И когда увидели это все двадцать четыре тысячи, то сделали то, что и должны были сделать, и произошло то, что и должно было произойти.

96) И всё это исходило от Мидьяна, готового воспользоваться любыми возможностями. Поэтому был наказан Мидьян, и Творец сказал Моше: "Отомсти за сынов Исраэля мидьянителям"²⁷⁷. Ты достоин этого, и тебе следует это сделать. А Моав Я оставлю, пока не выйдут из их среды две жемчужины. Вот Давид бен Ишай, который отомстит Моаву и вымоет чан, полный скверны Пеора. Как сказано: "Моав – сосуд умывальный мой"²⁷⁸. И всё то время, пока еще не вышли эти две жемчужины, не были они наказаны. Как только вышли, пришел Давид и отмыл чан от скверны их. И все они были наказаны, Мидьян – в дни Моше, Моав – в дни Давида.

97) Грешники Мидьяна всё же не могли оставить все свои злодеяния. Через поколения после того, как увидели, что Йеошуа мертв, со всеми старейшинами, достойными того, чтобы через них было явлено чудо, сказали: "Теперь время способствует нам, пойдем к Амалеку". Сказали им (амалекитянам): "Вам следовало бы помнить, что сделали вам Исраэль и Моше, предводитель их, и Йеошуа, ученик

²⁷⁶ Тора, Бемидбар, 31:16.

²⁷⁷ Тора, Бемидбар, 31:2.

²⁷⁸ Писания, Псалмы, 108:10.

его, чтобы сжить вас со свету. И вот час настал, ибо нет среди них того, кто мог бы защитить их.

А мы пойдем вместе с вами, как сказано: "И поднимался Мидьян, и Амалек, и сыны востока"²⁷⁹. И не было в мире того, кто во всем причинил так много зла Израэлю, как Мидьян. В случае Амалека это происходило из-за ревностного отношения к завету, так как те приблизились к завету, чтобы искоренить его. И поэтому дал Творец клятву вечную не забывать об этом.

98) "И сказал Творец мне: "Не враждуй против Моава"²⁸⁰. Разве до сих пор мы не знали, что Творец говорил с Моше, а не с кем-то другим, что должен был написать: "И сказал Творец мне"? Почему "мне"? Однако Творец повелел Моше, чтобы он не притеснял Моав, но другому Он не велел этого. Давиду Он не велел этого. И поэтому сказано: "И сказал Творец мне: "Не враждуй против Моава". Даже на самой малой их территории, потому что из них выйдет тот, кто отомстит за Израэль, и в том числе Моаву. И это Давид, потомок Рут-моавитянки.

99) Всё это велено было Моше. Но другому было позволено, и Йеошуа, и тем старейшинам, которые продолжили начатое им, тоже запрещено, потому что все они следовали законам Моше, и то, что было запрещено Моше, запрещено также и им. И кроме того, пока еще не вышли эти драгоценные жемчужины, потому что Рут вышла во времена судей, и она была дочерью Эглона, царя моавитского. Когда умер Эглон, пораженный Эудом, и был возведен другой царь, и осталась эта дочь Эглона, и жила она в доме наставницы, "в садах Моавитских". После того, как пришел туда Элимелех, он взял ее в жены своему сыну.

100) И Элимелех не обратил ее в веру там, а только обучил всем законам дома, пищи и питья. И когда же она приняла веру? Затем. Когда пошла с Наоми и сказала: "Твой народ – это мой народ, твой Творец – это мой Творец"²⁸¹. Наама, которая вышла из среды сыновей Амона, вышла в дни Давида.

101) Тогда низошел дух святости, Малхут, к Давиду, и сказал ему: "Давид! Когда я измерял мир и назначал судьбы, и Израэль был уделом наследства Его, я помню, что сделал Моав с уделом наследства Его". Сказано: "И поразил моавитян и смерил их вервью"²⁸² – т.е., той самой вервью наследия Творца, называемой Израэль, смерил всех тех, которые происходили от того же семени моавитского и вершили злодеяния против Израэля в дни Моше, той самой вервью они и были связаны.

102) И сказано: "И отмерил две верви – на убийство, и одну полную вервь – на помилование"²⁸². "Полную вервь" – как сказано: "Полна вся земля славой Его"²⁸³, т.е. Малхут, которая говорила: "Этого помирить, а этого – покарать". Этой вервью были связаны те, которые заслуживали кары. Поэтому он или связывал вервью, или освобождал от нее, согласно тому, что они делали тому самому уделу наследия Творца.

103) А что касается Мидьяна, то Гидон уничтожил всё это семя, ничего не оставив от них, от всех тех, кто досаждал Израэлю злым умыслом или как-то иначе. И ко

²⁷⁹ Пророки, Шофтим, 6:3.

²⁸⁰ Тора, Дварим, 2:9.

²⁸¹ Писания, Рут, 1:16.

²⁸² Пророки, Шмуэль 2, 8:2. "И поразил моавитян и смерил их вервью, и отмерил две верви – на убийство, и одну полную вервь – на помилование".

²⁸³ Пророки, Йешаяу, 6:3. "И призывал один другого, говоря: "Свят, свят, свят Творец Всесильный, полна вся земля славой Его".

всем тем, кто злоумышлял против Исаэля, Творец хранит ненависть и вершит за них возмездие. Однако если в будущем должно выйти от них благо миру, Он сдерживает Свой гнев и ярость, пока не выйдет это благо миру, а затем вершит над ними возмездие и суд.

104) Сказано: "Благословите Творца, ангелы Его, могучие силой, исполняющие слово Его, чтобы слышать голос слова Его"²⁸⁴. Царь Давид призывал благословлять Творца, призывал воинства небесные, и это – звезды, созвездия и остальные воинства, и был душой своей с ними, чтобы благословить Творца. Как сказано: "Благословите Творца, все создания Его, во всех местах владычества Его! Благослови, душа моя, Творца!"²⁸⁵ И он утверждал в душе все эти благословения.

105) Он призывал ангелов небесных благословлять Его, как сказано: "Благословите Творца, ангелы Его!" И прежде, чем пришли Исаэль, небесные ангелы проделывали и завершали это действие. А когда пришли Исаэль и встали у горы Синай, и сказали: "Сделаем и услышим!"²⁸⁶, взяв это действие от ангелов-служителей, они включились в слово Его. С того времени действие совершалось на земле Исаэля отдельно, и отдельно святыми ангелами. И Исаэль заканчивают и довершают действие.

И поэтому "могучими силой, исполняющими слово Его" они были вначале, прежде чем пришли Исаэль. А затем, когда пришли Исаэль, ангелы только "слышали голос слова Его", однако исполнителями слова Его были Исаэль. Счастливы Исаэль, ибо они взяли у них это деяние, и оно воплотилось в них.

Все миры нужны лишь для исправления Малхут, и первым ее исправлением является подъем в Бину и смешение с ней. И без этого она не была бы способна получить весь свет, и вся эта Малхут от начала и до конца смешана с келим Бины. Однако есть различие между свойством от ее хазе и выше, где находятся основные келим Бины, и между свойством от хазе ее и ниже, где находятся основные келим ее самой.

И Малхут называется словом Творца, и она же называется действием. А Бина называется слышанием. И согласно этому, следует понимать, что от хазе и выше, где находятся келим Бины, она называется свойством "слышать голос слова Его", т.е. свойством "слышание", которое есть в Малхут. Потому что "слово Его" – это Малхут, а "слышать" – это Бина. От хазе и ниже она называется "исполняющие слово Его", и это – действие в Малхут, потому что "слово Его" – это Малхут, а "исполняющие" – это действие.

И эти ангелы, а также Исаэль, являются порождениями Малхут, на которых возложено исправление их корня. Однако ангелы происходят от зивуга де-нешикин (досл. поцелуев) Зеир Анпина и Малхут, совершаемого выше хазе Малхут, где находятся в основном келим от Бины, называемые слышанием. А души Исаэля происходят от зивуга Есодов Зеир Анпина и Малхут, совершаемого ниже хазе Малхут, где находятся в основном келим от Малхут, называемые действием.

И прежде чем пришли Исаэль, всё исправление Малхут было возложено на ангелов, которые должны были довершать исправление от хазе Малхут и ниже, хотя корень их – только выше хазе, потому что некому было производить исправления ниже хазе.

²⁸⁴ Писания, Псалмы, 103:20.

²⁸⁵ Писания, Псалмы, 103:22.

²⁸⁶ Тора, Шмот, 24:7.

И прежде чем пришли Израэль, небесные ангелы выполняли и довершали действие, и эти ангелы находились как в свойстве "слышать голос слова Его", т.е. от хазе Малхут и выше, так и в свойстве "исполняющие слово Его", т.е. от хазе Малхут и ниже.

"А когда пришли Израэль и встали у горы Синай, и сказали: "Сделаем и услышим!", взяв это действие от ангелов-служителей" – т.е., они взяли на себя исправление от хазе Малхут и ниже, где находится свойство самой Малхут, называемой действием (асия), "они включились в слово Его", – являющееся всей совокупностью парцуфа Малхут, и стали свойством "исполняющие слово Его" – т.е., начали исправлять Малхут от хазе ее и ниже, где находится свойство "исполняющие слово Его".

"С того времени действие" – начинающееся от хазе Малхут, "совершалось отдельно на земле Израэля" – т.е., всё это место является уделом одного лишь Израэля, потому что оттуда исходит корень их, "и отдельно святыми ангелами" – т.е., место от хазе и выше является уделом только лишь ангелов, и оттуда исходит их корень.

"И Израэль заканчивают и довершают действие" – т.е., на Израэль возложено довершить окончательное исправление свойства от хазе Малхут и ниже. И поэтому "могучие силой, исполняющие слово Его" – сказано об ангелах до прихода Израэля. После того как пришли Израэль, чтобы слышать, ангелам осталось только "слышать голос слова Его", и не более. Потому что "исполнение слова Его" взяли у них Израэль.

106) Сказал этот ребенок: "Береги себя, и добьешься успеха оружием своим. Разве только эту славу получили Израэль, а не другую славу?" Сказал ему рабби Эльазар: "Только эту славу обнаружил я, но не другую". Сказал этот ребенок: "Если твой меч не добивается успеха, или ты сам не действуешь им как надлежит, то оставь свой меч тому, кто опытен в войне".

"Меч" указывает на занятие двумя видами судов, Бины и Малхут, с помощью "обоюдоострого меча". И поскольку рабби Эльазар занимается двумя этими видами судов, содержащимися в "слышании" и в "действии", то сказал ему ребенок: "Если твой меч не добивается успеха".

107) Высшая слава, которая передается высшим ангелам только лишь вместе с Израэлем, называется "святость". Благословение передается им отдельно, так же, как передается Израэлю, однако святость не передается им одним, а только вместе с Израэлем, потому что они совершают освящение святости только вместе с Израэлем. И сказанное: "И призывал один другого, говоря: "Свят, свят, свят"²⁸³ – говорится о времени, когда Израэль совершают освящение внизу. И пока Израэль не совершили освящение внизу, они не произносят святости.

Объяснение. Три раза "свят" – это две линии и средняя линия, объединяющая две линии в силу экрана хирик. Но необходимо, чтобы Израэль подняли МАН из места Малхут от хазе и ниже, где властвует этот экран. И если Израэль не поднимают МАН, чтобы пробудить в Зеир Анпине этот экран, то Зеир Анпин не может объединить эти две линии. И поэтому ангелы, которые от хазе и выше, не могут пробудить экран в Зеир Анпине, и нет у них удела, кроме как в двух линиях, правой и левой. И для того, чтобы удерживаться также и в средней линии, им необходимо совершать это действие совместно с Израэлем.

108) Поскольку святость поднимается из трех миров – трех линий, а не из двух миров – двух линий. "И призывал один" – правая линия, "другого" – левую линию, "говоря" – средняя линия. Три мира соответствуют трем "свят", и поэтому восславление принадлежит Израэлю, потому что только они принимают нижнюю святость, среднюю линию.

Объяснение. Три мира БЕА – это один парцуф. Мир Брия – это ГАР, т.е. рош. Мир Ецира – это ХАГАТ, гуф. Мир Асия начинается ниже хазе мира Ецира, т.е. половина Тиферет и НЕХИМ. Место ангелов – от хазе и выше, в мирах Брия и Ецира до хазе. А место от хазе и ниже – мир Асия, и хотя там тоже есть офаним, но в основном там находятся только Израэль.

Потому что корень ангелов – от хазе и выше на всех ступенях, а корень душ Израэля – от хазе и ниже на всех ступенях. И два первых свойства, правая и левая линии, всегда – от хазе и выше на всех ступенях. А средняя линия – от хазе и ниже на всех ступенях. И это – общий порядок, проявляющийся в частном виде на всех ступенях.

Однако в частном виде есть три линии от хазе и выше, ХАГАТ до хазе, и три линии от хазе и ниже, НЕХИ. Но если поделить каждую ступень так, что от хазе и выше – это ГАР ступени, а от хазе и ниже – ВАК ступени, то две высшие линии будут свойством ГАР, а средняя линия – свойством ВАК. И ангелы относятся к двум высшим линиям, а души Израэля – к средней линии.

И в соответствии с этим, если мы будем рассматривать три мира БЕА в общем виде, то ангелы будут от хазе мира Ецира и выше, а Израэль – от хазе де-Ецира и ниже. А в частном виде и мир Брия делится точно таким же образом, и так же делится мир Асия, когда от хазе и выше мира Асия – это ангелы, а от хазе и ниже Асия – это Израэль.

109) Сказал рабби Эльзар: "Три вида святости переданы Израэлю внизу в сказанном: "Освящайте же себя, и будьте святы, ибо свят Я, Творец"²⁸⁷". Сказал ему ребенок: "Это правильно. Но ты не вспомнил о копье, пока не взял я его у тебя из-за спины и не дал тебе в руки. Отныне и впредь помни о копье, что в руке твоей. Вернись в то место, которое оставил ты" – т.е., к тому истолкованию, с которого он начал.

"Копье" – означает суды нуквы, поэтому истолкование святости, что Израэль сами пробуждают суды экрана Малхут, называется копьем. Тогда как истолкование рабби Эльзара, который говорил со стороны "исполняющих слово Его", т.е. судов Малхут, и со стороны "слышать голос слова Его", т.е. судов Бины, считается мечом, у которого есть два лезвия, Бина и Малхут.

И поэтому сказал ребенок: "Но ты не вспомнил о копье" – т.е., об истолковании свойств святости, "пока не взял я его у тебя из-за спины и не дал тебе в руки" – т.е., ребенок напомнил ему этим, что так же, как он взял копье, о котором рабби Эльзар забыл, оставив у себя за спиной, и мальчик дал ему копье в руки, "отныне и впредь помни о копье, что в руке твоей" – т.е., чтобы пользовался истолкованием святости.

110) Сказано: "Благословите Творца, ангелы Его". "Благословите" – это притяжение благословений из места, откуда выходят все благословения, из Бины, пока они не становятся водоемом, благодаря большому количеству совершаемых притяжений и вследствие большого количества воды в водоеме, т.е. вследствие

²⁸⁷ Тора, Ваикра, 20:7.

большого изобилия, и воды тут же способствуют размножению большого числа рыб, т.е. многочисленных ступеней, всевозможных видов. Притяжение это обозначается буквой "хэй", т.е. Малхут, и она является притяжением света, исходящего от светящего зеркала, т.е. Зеир Анпина, который нисходит сверху, из Бины, вниз, в Малхут.

111) Высшим ангелам, которые находятся на высоте верхней палаты, сказано: "Благословите Творца". Почему же мы, находящиеся внизу, говорим: "Благословите (эт) Творца"? Потому что мы должны притянуть к себе слово "эт", т.е. Малхут, и с ней мы предстанем перед Царем, Зеир Анпином, чтобы увидеть лик Его.

И поэтому сказал Давид: "Я в справедливости буду созерцать лик Твой"²⁸⁸. "Я в справедливости", называемой Малхут – т.е., с помощью справедливости, Малхут, я "буду созерцать лик Твой". И поэтому начало этой молитвы: "Благословите (эт) Творца" нужно, чтобы совершить притяжение над головами нашими слова "эт", Малхут. А после того, как мы притянули "эт" к себе, мы должны произнести молитву и восславить.

112) И поэтому человеку нельзя произносить благословение прежде, чем он совершил молитву и произвел притяжение над головой своей слова "эт", Малхут. А если он произнес благословение до этого, то этот человек словно притягивает "возвышение"²⁸⁹ над головой своей вместо "эт", которую должен притянуть над головой своей. И это уподобляется тому, что делает ее "возвышением".

113) Поэтому высшим ангелам указано: "Благословляйте Творца", а нам: "(эт) Творца" – в дополнение, так как мы должны притянуть сначала эту Малхут.

Сказал этот ребенок: "Конечно, ведь я знаю, что хорошо твое оружие для ведения войны, запомни все виды его и не забывай их. Конечно же, сила человека, сражающегося в войне, проявляется в копье и мече. Однако, что означает сказанное: "Могучие силой, исполняющие слово Его, чтобы слышать голос слова Его?" Сказал рабби Эльзар: "Но ведь я уже истолковал значение его".

Сказал этот ребенок: "Я знаю уже, что сила мышцы твоей ослабла" – из-за того, что рабби Эльзар сказал: "Только эту славу обнаружил я, но не другую"²⁹⁰, а также забыл три вида святости. "Теперь окончилось время ожидания и настало время наносить удары из пращи, камень за камнем, как сказано: "Пращой и камнем"²⁹¹, очень быстро, один за другим".

114) Произнес ребенок: "Написано: "Черна я, но красива, дочери Йерушалаима, как шатры Кедара, как полотнища Шломо. Не смотрите на меня, ибо смугла я"²⁹² – в час, когда Малхут испытывает большую любовь к возлюбленному своему" – Зеир Анпину, - "вследствие силы ее любви, которая не может вытерпеть разлуки, она очень сильно сокращает себя, настолько, что остается от нее только лишь одна малая точка, т.е. буква "йуд".

"Тогда она укрывается от всех своих воинств и станов и говорит: "Черна я" – потому что нет внутри этой буквы "йуд" белизны, как у остальных букв. "Черна я" –

²⁸⁸ Писания, Псалмы, 17:15.

²⁸⁹ Тора, Бемидбар, 33:52. "И все возвышения их (на которых они поклоняются идолам) истребите".

²⁹⁰ См. п. 106.

²⁹¹ См. Пророки, Шмуэль 1, 17:50. "Так осилил Давид филистимлянина пращой и камнем, и побил филистимлянина, и умертвил его; а меч не было в руке Давида".

²⁹² Писания, Песнь песней, 1:5-6.

и нет у меня места взять вас под крылья свои. "Как шатры Кедара" – это "йуд", в которой нет белизны, "как полотнища Шломо" – это "вав".

115) "Поэтому "не смотрите на меня" – не увидите во мне ничего, потому что я маленькая точка. Что делают воинства ее, отважные воины? Они рычат, подобно могучим львам, как сказано: "Львы рычат в поисках добычи"²⁹³. И благодаря этим голосам и рычанию, когда они рычат, подобно могучим львам, обладающим огромной силой, слышит возлюбленный ее наверху. И он знает, что любимая его любит его так же, как и он, и уменьшает себя ради любви его настолько, что ее образ и красота не видны вовсе".

116) "И тогда, благодаря голосам и рычанию ее могучих воинов, выходит ее милый, возлюбленный ее, Зеир Анпин, из чертога своего, со множеством подарков и приношений, с благовониями и умащениями, и подходит к ней, и обнаруживает, что черна она и мала, и потеряла весь свой образ и красоту.

Он приближается к ней, заключает в свои объятия и целует ее, пока не пробудится она постепенно благодаря благовониям и умащениям, ощущая радость возлюбленного своего, Зеир Анпина, находящегося с ней. Она восстанавливается и принимает, благодаря исправлению своему, свой прежний образ и красоту, и становится "хэй ה" имени АВАЯ (היא), как и вначале".

117) "И это сделали для нее "могучие силой", вернувшие ее к прежнему образу и красоте. И их сила и мужество стали причиной этого. И поэтому сказано: "Могучие силой, исполняющие слово Его", – ведь они на самом деле исполняют слово Его, так как исправляют это слово, т.е. Малхут, называемую словом, и возвращают ее к первоначальному образу.

После того, как она исправилась и вернула прежний свой образ и красоту, тогда они и все остальные воинства поднимаются, чтобы услышать, что она говорит, как сказано: "Чтобы слышать голос слова Его". И она встает, подобно Царю среди воинств своих. И это означает: "Исполняющие слово Его" – т.е., восстанавливающие Малхут".

118) "Подобно этому внизу, в то время, когда есть грешники в поколениях, Малхут укрывается и уменьшает себя настолько, что от всего ее образа остается всего лишь одна точка. И когда приходят могучие воины и истинные праведники, они исполняют это слово, т.е. Малхут, называемую словом, и она постепенно начинает светить и возвращается к своему образу и красоте, становясь "хэй ה" имени АВАЯ (היא), как и вначале".

Пояснение сказанного. Есть два пути, по которым Малхут возвращается к сокращению до состояния точки под хазе, являющейся точкой ее Кетера, и при этом девять нижних ее сфирот исчезают.

Первый путь – в порядке ее создания и возведения. Потому что есть два состояния в Малхут при возведении ее. Первое состояние – когда она в свойстве "два больших светила", и тогда Малхут находится с Хохмой без хасадим, и она страстно желает зивуга паним бе-паним с Зеир Анпином, чтобы наполнил ее хасадим, и из-за этого она не может вытерпеть этого состояния и сокращает себя до точки под хазе относительно келим Зеир Анпина, и до точки под Есодом относительно светов Зеир Анпина, так как существует обратная зависимость между

²⁹³ Писания, Псалмы, 104:21.

келим и светами, и когда она возвращается к этому сокращению, нижние поднимают МАН, и она поднимается к Аба ве-Има и выстраивается заново.

Поэтому сказано²⁹⁴: "В час, когда Малхут испытывает большую любовь к возлюбленному своему, Зеир Анпину" – т.е., из-за ее большой любви к Зеир Анпину, желание получить от него хасадим настолько велико, что она не может вытерпеть состояния разделения, пребывая с Хохмой без хасадим, и очень сильно сокращает себя, уменьшаясь до точки под Есодом, называемой Кетером ее, а все девять нижних ее сфирот исчезают. "И тогда, благодаря голосам и рычанию ее могучих воинов" – т.е., с помощью подъема МАН праведниками, она снова выстраивается и приходит ко второму состоянию, зивугу паним бе-панам с Зеир Анпином.

Второй путь – она уменьшается до точки из-за прегрешений нижних. И здесь она тоже отстраивается заново благодаря истинным праведникам, способным защитить свое поколение.

И существует большое различие между этими двумя путями. Потому что в первом пути, когда она уменьшилась до точки по собственному желанию, чтобы совершить зивуг паним бе-панам с Зеир Анпином, то девять нижних сфирот, которые исчезли у нее, не падают в клипот, а возвращаются к своему корню – к Зеир Анпину. Тогда как во втором пути, когда она уменьшилась из-за прегрешений нижних, ее девять нижних сфирот падают в клипот. И невозможно заново отстроить ее до тех пор, пока не извлекают эти девять ее сфирот из клипот.

119) Сказал ребенок: "Я произнесу благословение". Ответили они: "Благословляй, ибо достоин ты произнести благословение". Воскликнул он: "Насколько же вы праведны, как много благословений вы получите от святости матери вашей, Бины, за то, что не воспрепятствовали моему благословию".

120) "Сказано: "Прячущего хлеб проклянет народ, а на челе продающего – благословение"²⁹⁵. Каждый человек обязан произносить благословение на пищу. Если он не умеет, то жена или дети его благословляют за него. И падет проклятие на такого человека, так как сам он не умеет благословлять и нуждается в том, чтобы жена и дети его благословляли за него".

121) "А если он умеет, то должен воспитать сына своего и дать ему чашу, чтобы произносил благословения. И тот, кто лишает его воспитания, того "проклянет народ". "Прячущего хлеб" – т.е., препятствующего сыну благословлять Творца и не воспитывающего его в заповедях.

"Проклянет народ" – т.е., проклят будет у матери, преисполненной святости, у Малхут. Проклят этого человека – за то, что лишил сына возможности благословлять Творца" – т.е., он будет проклят у Малхут, и она не будет давать ему благословений.

122) "Я – единственный сын у матери, дайте мне чашу, и я произнесу благословение святому Царю за то, что прислал в дом матери моей сильных воинов, с которыми я обсуждал вопросы сложные и одержал верх над ними. И поэтому я благословлю. Но прежде истолкую я этот отрывок как подобает – тот отрывок, который мы начали обсуждать".

²⁹⁴ См. п. 114.

²⁹⁵ Писания, Притчи, 11:26.

123) "Прячущего хлеб" – того, кто лишает сына возможности благословлять, "проклянет народ" – как сказано: "И проклинал сын израильтянки имя Творца"²⁹⁶. "И проклинал" означает "истолковывал", т.е. истолковывал грехи свои перед матерью, преисполненной святости, перед Малхут. "А на челе продающего – благословение" – на том человеке, который наставляет сына своего благословлять Творца, и воспитывает его в заповедях Торы".

124) "И сказано: "Как имя Его и как имя сына Его, знаешь ли?"²⁹⁷ Это известное имя. "Владыка воинств имя Его"²⁹⁸ – Бина, которой принадлежат все воинства. "Имя сына Его" – Израэль, Зеир Анпин, как сказано: "Сын Мой, первенец Мой, Израэль"²⁹⁹. "Ведь все ключи веры" – все ступени Малхут, называемой верой, "зависят от него" – от Зеир Анпина, называемого Израэль. И он возвышается в славе и говорит: "Творец (АВАЯ) сказал мне: ты сын Мой" – АВАЯ, т.е. Бина, сказал Зеир Анпину: "Ты сын Мой".

"Потому что отец и мать (аба ве-има)" – т.е., правая и левая линии Бины, называемые иногда Израэль Саба и Твуна (ИШСУТ), а иногда Аба ве-Има, "увенчали его" – Зеир Анпин, "и благословили его многочисленными благословениями", – потому что все мохин Зеир Анпина исходят от ИШСУТ. "И повелели всем, сказав: "Целуйте сына" – т.е., целуйте руки этому сыну, Зеир Анпину, дана ему власть над всем, чтобы все служили ему. "Чтобы не разгневался он" – потому что Аба ве-Има увенчали Зеир Анпин судом и милосердием. Над тем, кто удостоивается суда – вершится суд, над тем, кто удостоивается милосердия – вершится милосердие.

125) Все благословения, высшие и нижние, поднимаются к этому сыну, Зеир Анпину, и украшаются. И тот, кто лишает благословений этого сына, – будут представлены грехи его перед святым Царем, перед Матерью, Биной. И тогда сказано: "Прячущего хлеб проклянет народ"²⁹⁵.

"А на челе продающего – благословение"²⁹⁵ – т.е., у того, кто благословляет и призывает к чаше благословения Творца, и благодаря этому разбивается ситра ахра, и вследствие этого разбиения подчиняется, и поднимается сторона святости. И об этом говорится в отрывке: "А на челе продающего (машбир) – благословение" – так же как он возвышает и благословляет Творца, и разбивает (мешабер) ситру ахра, так и Творец посылает ему благословения свыше. И та, которая называется благословением, т.е. Малхут, пребывает над головой его.

126) "Отсюда и далее, позвольте мне, друзья, и я произнесу благословение". Дали ему чашу благословения, и он благословил. И все друзья пребывали в такой радости, которой не испытывали со дня восславления рабби Эльзара, как в тот день, когда они собрались там. Поспешили благословить его с радостью, и от всего сердца. Сказал им этот ребенок: "Вас могут разъединить только лишь слова Торы".

127) Сказано: "И Творец шел перед ними днем в столпе облачном"³⁰⁰. "И Творец (ве-АВАЯ)" – указывает на Малхут, и сверху над ней находится прямой тон (таам), то есть над словом сверху стоит знак "пазер" и он стоит прямо. Какое хорошее и прекрасное чувство испытала в этот момент невеста, Малхут, которая до сих пор

²⁹⁶ Тора, Ваикра, 24:11.

²⁹⁷ Писания, Притчи, 30:4.

²⁹⁸ Пророки, Йешаяу, 47:4.

²⁹⁹ Тора, Шмот, 4:22.

³⁰⁰ Тора, Шмот, 13:21.

находилась под гнетом изгнания, а теперь с прямо поднятой головой идет среди народа своего, исполненная радости.

128) В словах: "И Творец (ве-АВАЯ)" – стоит тон (таам) наверху. А затем написано: "Шел перед ними днем". И здесь еще неизвестно, может ли эта невеста, Малхут, на которую указывают слова "и Творец (ве-АВАЯ)", идти с ними или нет, ведь знак "пазер", стоящий над словами "и Творец (ве-АВАЯ)", образует разделение между словами "и Творец (ве-АВАЯ)", т.е. Малхут, и "шел перед ними днем".

Ведь Малхут, на которую указывают слова "и Творец (ве-АВАЯ)", была там, но тот, кто идет перед ними, это старший в доме, хозяин дома, тот, кому поклялся Творец. И это Авраам, Хесед Зеир Анпина, как сказано: "Днем явит Творец милость Свою"³⁰¹, а также: "Если бы не союз Мой днем и ночью"³⁰².

Хесед называется "днем", потому что это день всех дней, все сфирот Зеир Анпина включены в Хесед, день всех остальных дней, и это остаток всех дней. И поэтому он называется "йомам (днем)", а не "йом (дневное время)". И поэтому сказано: "И Творец (АВАЯ) шел перед ними днем".

Хесед Зеир Анпина идет днем, а невеста, на которую указывают слова "и Творец (ве-АВАЯ)", идет ночью. Как сказано: "А ночью – в столбе огненном, чтобы светить им"³⁰⁰ – это невеста, Малхут. Каждый, – как положено ему, потому что Зеир Анпин – это правление дня, а Малхут – для правления ночью. А перед вами, друзья, они будут пребывать днем и ночью, и в каждый час. Они расцеловали его, благословили, как и до этого, и отправились в путь.

129) Они пришли к рабби Шимону и рассказали обо всем, что произошло. Поразился он, сказал: "Насколько прекрасно это. Но не будет у него собственного имени. Тонкое дерево, свет которого восходит на час и сразу же гаснет, снижаясь. И я уже сказал, откуда был свет его – что это сын рабби Амнона".

130) Сказал он: "Сильно будет на земле потомство его, род прямодушных благословится"³⁰³. Когда человек будет силен на земле, силен в Торе и преодолет свое злое начало, то он силен на земле в том, что свет его поднимается, производя сильное притяжение. И тогда "род прямодушных благословится".

131) Но мы видим детей, которые произносят высшие слова, а затем становятся главами мира. Сказал он: "Если дети в свой час произносят одно или два предложения без намерения с их стороны, это дает гарантию человеку в том, что он удостоится изучать Тору в Израэле. Но с этим ребенком, свет которого помогает ему пребывать в совершенном знании, это не так. И кроме того, Творец желает обонять аромат этого яблока, и поэтому он должен уйти. Счастлива доля его".

132) Счастливы вы, праведники, о которых сказано: "И уцелевший остаток дома Йегуды опять пустит корень внизу и даст плод вверх"³⁰⁴. "Корень внизу" – это как рав Амнона, который ушел из мира, и он является "корнем внизу" – в небесном собрании, собрании Матата. "Даст плод вверх" – в высшем собрании, собрании Творца. Насколько хорош этот корень и плод. И если бы я этим не доставлял огорчения Творцу, ведь Он желает обонять аромат его, я сделал бы так, что никто

³⁰¹ Писания, Псалмы, 42:9.

³⁰² Пророки, Йермияу, 33:25.

³⁰³ Писания, Псалмы, 112:2.

³⁰⁴ Пророки, Йешаяу, 37:31.

бы не смог властвовать над ним, чтобы он прожил долгие дни. Да будет Его воля, чтобы мать его не видела страданий его. И было так, т.е. он скончался.

И отправил послов к Биламу

133) "И отправил он послов к Биламу"³⁰⁵. В этом отрывке есть двадцать восемь слов, соответствующих двадцати восьми ступеням колдовства и чародейства с птицей. Почему тот, кто желает говорить с Биламом и соединиться с ним, должен был послать ему сразу, еще до того, как пришел к нему, суть просьбы? Как передал ему (Балак): "Вот, народ вышел из Египта... А теперь прошу, пойд и прокляни мне народ этот"³⁰⁵. Он должен был вначале соединиться с ним, задобрить и подкупить его, а затем сообщить ему свои слова.

134) Отсюда видно, что Балак знал мысли этого нечестивца, который всегда желал прославиться великими деяниями, а его стремлением было лишь совершать зло. И поэтому он восславил его, словно вся власть находилась у того в руках, и если только пожелает кого-то благословить или проклясть – это сбывается. Он также сообщил ему, что желает проклясть Израэль, так как знал, что все его чаяния – лишь вершить зло и вредить.

135) Балак занимался чародейством и совершал колдовства, и приготовил птицу. И он знал, что ступени Моше – это высшие и величественные ступени, и также с помощью колдовства и чародейства он узнал, что ступени Билама противостоят ступеням Моше. Сразу же: "И отправил он послов к Биламу, сыну Беора, в Птор, который у реки".

136) "В Птор" – так называется место. Как сказано: "Из Птора, из Арам-Наараима, чтобы тот проклял тебя"³⁰⁶. И называется оно так потому, что написано: "Готовящие для Гада (идола счастья) стол"³⁰⁷. И стол он готовил там каждый день, потому что таково исправление сторон зла – они накрывают перед собой стол с яствами и напитками, и совершают колдовства и воскурения перед столом, и тогда собираются там все нечистые духи и сообщают им то, что они хотят. И все колдовства и чародейства в мире пребывали за этим столом. И поэтому место это звалось Птора, так как в Арам-Наараиме называют стол "птора".

137) Сказано: "И сделай стол из дерева шиттим (акации)"³⁰⁸, и сказано: "И возлагай на этот стол хлеб личной предо Мною всегда"³⁰⁹. Творец хотел, чтобы все эти предметы святости сделали пред Ним, для того чтобы привлечь дух святости сверху вниз.

А этот злодей Билам накрывал таким образом для ситры ахра, и он накрывал стол, возлагая хлеб, называемый "хлеб оскверненный"³¹⁰, – ведь мы уже изучали, что ситра ахра следует за святостью, как обезьяна за людьми. И царь Шломо воскликнул: "Ибо что представляет собой человек, который приходит после Царя и видит уже сделанное Им"³¹¹, – желая уподобиться Ему.

³⁰⁵ Тора, Бемидбар, 22:5-6. "И отправил он послов к Биламу, сыну Беора, в Птор, который у реки, в стране сынов народа его, чтобы позвать его, сказав: "Вот, народ вышел из Египта, и вот, покрыл он лик земли и расположился напротив меня. А теперь прошу, пойд и прокляни мне народ этот".

³⁰⁶ Тора, Дварим, 23:5.

³⁰⁷ Пророки, Йешаяу, 65:11.

³⁰⁸ Тора, Шмот, 25:23.

³⁰⁹ Тора, Шмот, 25:30.

³¹⁰ Пророки, Малахи, 1:7.

³¹¹ Писания, Козлет, 2:12.

И светил от Сеира для них

138) Написано: "О, Господин мой, когда Ты выходил из Сеира, шел с поля Эдома, земля содрогалась"³¹². В час, когда Творец пожелал дать Тору Исраэлю, Он сначала предложил ее сыновьям Эсава, но те не приняли ее. Как сказано: "Творец от Синая пришел и светил от Сеира для них"³¹³, – потому что те не пожелали принять ее. Пошел Он к сыновьям Ишмаэля, и те не пожелали принять ее. Как сказано: "Явился от горы Паран"³¹³. И после того, как те не пожелали, вернулся к Исраэлю.

139) Нет греха в том, что человек тщательно изучает Тору и задает вопросы свои, чтобы осветить слова ее. Этот отрывок непонятен, и поэтому возникают вопросы. Когда Творец пошел в Сеир, какому их пророку Он раскрылся? И когда пошел в Паран, какому их пророку Он раскрылся? И если Он раскрылся всему народу, то мы нигде такого не видели, а только в случае с Исраэлем, и к тому же, через Моше. И ведь следовало написать так: "Творец от Синая пришел и светил от Сеира для них, явился от горы Паран", – что означает "светил от Сеира для них" и "от горы Паран"? И всё это нужно понять и внимательно изучить.

140) "Творец от Синая пришел", – как сказано: "Вот Я приду к тебе в густом облаке"³¹⁴. И он приходит от Синая и раскрывается им. "И светил от Сеира для них" – поскольку сыны Сеира сказали, что не хотят получать, стал Он светить Исраэлю. И прибавил для них свет и огромную любовь. И так же Он явился и светил Исраэлю "от горы Паран", поскольку сказали сыны Парана, что не желают получать, и в результате этого прибавились любовь и дополнительное свечение Исраэлю, как и полагается.

141) "А через кого раскрылось им? Это является высшей тайной. И выяснится это с помощью следующего вопроса. Тора исходит из высшей тайны, пребывающей в голове (рош) скрытого Царя" – т.е., Бины, "когда достигла она левой руки" – т.е., Ицхака, свойства Гвуры, "Творец увидел на этой руке дурную кровь, которая умножалась, исходя оттуда" – т.е., Эсава, называемого Сам и ситра ахра. "Сказал Он: "Я должен выяснить и очистить эту руку, и если Он не устранил эту дурную кровь, то она нанесет вред всему". Но отсюда следует выяснить весь вред.

142) "Позвал Он Сама, правителя Эсава, предложив ему: "Ты желаешь Мою Тору?" Спросил тот: "Что написано в ней?" Сказал ему: "Не убивай". Ибо Творец опустил всё остальное, чтобы показать ему необходимое место" – т.е., перешел к тому месту, где знал, что тот не сможет устоять. "Сказал Сам: "Ни в коем случае. Это Твоя Тора и Твоею останется. Не желаю я этой Торы". И затем добавил, умоляя Его: "Владыка мира, если Ты дашь мне эту Тору, то устранился всё моё правление, ведь вся сила власти моей заключена в убийстве, и если приму я Тору, то прекратятся войны, и прекратится вся моя власть над планетой Марс", – которая указывает на кровопролитие. "И в таком случае, всё это исчезнет из мира".

143) "Владыка мира, оставь у Себя Свою Тору, и не будет у меня доли и наследия в ней. Но если Тебе это кажется правильным – вот народ, сыновья Яакова, им положена Тора". И он думал, что эти слова обратятся против них. И поэтому сказано: "И светил от Сеира для них". Именно от Сеира вышел свет для Исраэля" – т.е., от Сама, правителя Сеира. "Сказал Сам в сердце своем: "Ясно, что если сыновья Яакова получают Тору, то они исчезнут из мира и не смогут властвовать никогда".

³¹² Пророки, Шофтим, 5:4.

³¹³ Тора, Дварим, 33:2. "Творец от Синая пришел и светил от Сеира для них, явился от горы Паран".

³¹⁴ Тора, Шмот, 19:9.

Обратился к нему Творец: "Ты первенец, и тебе полагается Тора". Ответил Ему: "Но ведь у него моё первенство, ибо оно продано ему, и я это признал". Сказал ему Творец: "Поскольку не желаешь ты, чтобы была у тебя доля в Торе, то отстранись от нее окончательно". Ответил: "Хорошо".

144) "Сказал ему Творец: "Раз так, дай Мне совет – как сделать, чтобы приняли Тору сыновья Яакова?" Сказал Ему Сам: "Владыка мира! Нужно подкупить их. Возьми свет от света небесных воинств и дай им, и благодаря этому они примут ее. Вот, я первым дам от света своего". И он снял с себя облачавший его свет и отдал Творцу с тем, чтобы Он дал его Исраэлю. И об этом сказано: "И светил от Сеира для них" – именно от Сеира. И это Сам, о котором сказано: "И понесет козел (сеир) на себе". "Для них" – для Исраэля".

145) "Когда Творец отстранил Сама и удалил дурную кровь с левой руки" – от Ицхака, свойства Гвуры, "то обратился к правой руке" – к Аврааму, свойству Хесед, "и увидел на ней тоже дурную кровь" – Ишмаэля. "Сказал: "Эту руку тоже надо очистить от дурной крови". Позвал Творец Раава, правителя Ишмаэля. Обратился к нему: "Желаешь ли ты Тору Мою?" Спросил у Него Раав: "Что написано в ней?" Опустив всё, сказал ему: "Не прелюбодействуй!"

Воскликнул: "Увы мне, если этим наследием наградит меня Творец – плохое это наследие! Ибо заберет оно у меня всю мою власть, основанную на прелюбодействе. Ведь я принял благословения воды, благословение рыб морских, как сказано: "Плодитесь и размножайтесь"³¹⁵, и сказано: "И распложу его и умножу его чрезвычайно"³¹⁶. И сказано: "И он будет диким человеком"³¹⁷.

146) "Начал он умолять Господина своего. Сказал Ему: "Владыка мира! Два сына произошли от Авраама. Вот сыновья Ицхака – дай им, им она полагается". Сказал ему Творец: "Я не могу, ведь ты первенец, и тебе полагается Тора".

Стал упрашивать Его: "Владыка мира! Первенство мое будет ему, а свет, который унаследовал я благодаря первенству, возьми, отдай им!" И Творец так и сделал. И об этом сказано: "Явился от горы Паран".

147) "В случае с Самом написано: "Светил", а в случае с Раавом: "Явился" – в чем состоит отличие? Однако Он взял тот свет, который отнял у Сама, меч и умерщвление, чтобы умерщвлять по закону и умерщвлять как подобает. И об этом сказано: "И Он – меч, возвеличивающий тебя"³¹⁸, – хотя он не твой. И от благословения, которое отнял у него Раав, он взял только немного, словно явил ему лишь малую часть их благословения, только для того, чтобы плодиться и размножаться. И поэтому сказано: "Явился от горы Паран", и не сказано "светил", что означает "изобилие", как в случае с Самом".

148) После того как Творец забрал эти подарки от правителей и властителей над Эсавом и над Ишмаэлем, чтобы дать их Исраэлю, Он пришел и призвал все эти святые множества, назначенные над остальными народами. И они ответили Ему так же, как Сам и Раав. И у всех них Он взял и принял подарки, чтобы передать Исраэлю.

³¹⁵ Тора, Берешит, 1:22.

³¹⁶ Тора, Берешит, 17:20. "Что же до Ишмаэля, Я услышал тебя. Вот, Я благословил его и распложу его и умножу его чрезвычайно".

³¹⁷ Тора, Берешит, 16:12.

³¹⁸ Тора, Дварим, 33:29.

Это подобно врачу, у которого один сосуд был наполнен эликсиром жизни, и он берег его для своего сына. Желал он дать сыну своему этот сосуд с эликсиром жизни. Врач этот был человеком мудрым, подумал он: "Есть плохие слуги в доме моем. Если узнают они, что я дал сыну моему этот подарок, это им не понравится, и они захотят убить его".

149) "Что он сделал? Он взял немного от яда смерти и помазал им горлышко сосуда. Позвал он слуг своих и сказал им: "Вы преданы мне. Захотите ли вы этого эликсира". Сказали они: "Посмотрим, что это такое". Взяли, чтобы попробовать его, но еще прежде чем понюхали его, почувствовали, что умирают. Сказали в сердцах: "Если даст он этот эликсир сыну своему, тот наверняка умрет, и мы станем наследниками нашего господина". Сказали ему: "Господин наш! Этот эликсир пригоден только лишь сыну твоему, и эту награду за работу нашу мы оставляем у тебя. Возьми его и посули своему сыну, чтобы он принял этот эликсир".

150) "Так Творец, мудрый целитель, знает, что если даст он Тору Израэлю прежде, чем сообщит об этом правителям народов, они будут каждый день преследовать Израэль из-за нее и убивать их. Однако сделал Он так, что предложил им, а они не пожелали. И они приносили Ему подношения и дары для того, чтобы Израэль принял ее. И все их принял Моше, чтобы передать Израэлю. Как сказано: "Ты поднялся в высоты, захватил пленных, принял дары у людей"³¹⁹. Поэтому унаследовали Израэль Тору без всяких возражений и обвинений".

151) "Украшения сынов Израэля – это те наставления и подарки, которые получили они от правителей народов. И поэтому не властвовали над ними ни смерть, ни ситра ахра. И мало того, что они получили Тору без всяких возражений, но еще и получили подношения и дары от всех. После того как они прегрешили, сказано: "И сняли сыны Израэля свои украшения"³²⁰ – и это те самые "дары у людей", которые они получили. Что осталось от них? Только пленные, как сказано: "Ты поднялся в высоты, захватил пленных, принял дары у людей".

152) "Они продолжали грешить. Тогда сказано: "И услышал кнаани, царь Арада"³²¹, а затем: "И воевал с Израэлем, и взял у него пленных"³²¹ – т.е., забрал у них также и тех пленных, которые остались у них. И всё то время, когда Израэль возвращаются к Отцу своему в высях небесных, возвращаются им подарки, и будут они окружены ими. А в будущем будет возвращено всё. Как сказано: "И возвратит Творец Всесильный пленников твоих"³²²".

Земля ужаснулась и притихла

153) "О, Господин мой, когда Ты выходил из Сеира, шел с поля Эдома, земля содрогалась"³¹². В час, когда Творец возвращался из Сеира, когда они не получили Тору, "земля содрогалась", потому что хотела вернуться к пустынности и хаосу. Ибо так условился Творец с миром: "Если получат Израэль Тору, то хорошо, а если нет, то вернет Он мир в состояние пустынности и хаоса".

Когда увидела земля, что предлагал Творец всем народам принять Тору, а они не приняли ее, и от всех народов остался один лишь Израэль, то подумала земля, что Израэль тоже не примут Тору, как и они. И поэтому "земля содрогалась". После того

³¹⁹ Писания, Псалмы, 68:19.

³²⁰ Тора, Шмот, 33:6.

³²¹ Тора, Бемидбар, 21:1. "И услышал кнаани, царь Арада, и воевал с Израэлем, и взял у него пленных".

³²² Тора, Дварим, 30:3.

как сказали Израэль: "Сделаем и услышим"³²³, – сразу же притихла. Как сказано: "Земля ужаснулась и притихла"³²⁴. Вначале "ужаснулась", а затем "притихла".

154) Поскольку Израэль сказали: "Сделаем", – они не боялись никаких действий, которые могли проделать все колдуны мира, и не боялись никаких чародеев и колдунов в мире. Ибо когда Творец выводил Израэль из Египта, Он сокрушил перед ними всевозможных колдунов и чародеев, чтобы те не могли властвовать над ними.

И Балак знал об этом в тот час, когда он явился. Сразу же: "И отправил он послов к Биламу, сыну Беора, в Птор, который у реки"³⁰⁵. Что значит "В Птор"? Дело в том, что он накрыл стол, чтобы получить оттуда совет, что делать. "Который у реки (наар)" – следовало сказать: "У двух рек (наараим)", ведь он был из Арам-Наараима. Что значит: "У реки (наар)"? Конечно же, на одной реке всегда стоит этот стол клипы, т.е. Малхут клипы, – стоит на одной из рек клипы, и это Есод клипы.

155) Рабби Эльазар и рабби Аба отправились проведать рабби Йоси, сына рабби Шимона бен Лакунья, тестя рабби Эльазара. Встали они в полночь, чтобы изучать Тору. Сели. Сказал рабби Эльазар: "Теперь то время, когда Творец входит в Эденский сад наслаждаться с праведниками, которые находятся там". Сказал рабби Аба: "В чем заключается эта радость и как Он радуется с ними"? Сказал рабби Эльазар: "Это является сокровенной тайной, которую я не раскрываю, и она не известна никому". И он не захотел раскрывать ее.

Сказал ему рабби Аба: "Разве бессодержательными были великие столпы мира сего, жившие раньше, – почему же ты говоришь, что они не знали этой тайны и нельзя раскрывать ее? Разве не стремились они узнать, зачем находятся в этом мире и что ждет их в том мире? И нет сомнения, что они тоже знали эту тайну, и поэтому ты должен раскрыть ее".

Творец Всесильный мой Ты, превознесу я Тебя

156) Заговорил рабби Эльазар: "Творец (АВАЯ) Всесильный (Элоким) мой Ты, превознесу я Тебя, восхваляю имя Твое, ибо Ты совершил чудо советами издали веры нерушимой"³²⁵. Этот отрывок несет в себе тайну веры. Имя АВАЯ – это высшая тайна, и оно является началом высшей скрытой точки, которая неизвестна, т.е. высших Абы ве-Имы, свойства Хохмы, и в них "йуд" не выходит из воздуха. И Хохма в них скрыта, и они неизвестны.

"Всесильный (Элоким) мой" – это голос тонкой тишины, т.е. ИШСУТ, свойство Бины, и это начало, о котором предстоит спросить, потому что "йуд" выходит в нем из "воздуха (авир אִוִּר)" во время гадлута, однако скрыт он и неизвестен, и нет того, кто бы ответил на этот вопрос. Иными словами, хотя его ожидает вопрос, т.е. раскрытие, поскольку "йуд" вышла в нем из "воздуха (авир אִוִּר)" и вернулась к свету (ор אִוִּר) Хохмы, нет того, кто бы ответил на этот вопрос, так как Хохма не раскрывается на своем месте, а только на месте Зеир Анпина и Малхут, потому что она скрыта и упрятана.

157) "Творец (АВАЯ)" – это Аба ве-Има, о которых вообще не будет задан вопрос, "Всесильный (Элоким) мой" – ИШСУТ, о которых будет задан вопрос, и нет того, кто ответит на него, "Ты" – правая линия, Хесед Зеир Анпина, т.е. начало, о котором будет задан вопрос, и будет ответ на него. Однако он – только начало раскрытия, и

³²³ Тора, Шмот, 24:7.

³²⁴ Писания, Псалмы, 76:9.

³²⁵ Пророки, Йешаяу, 25:1.

еще не раскрыт в нем, а только в Малхут. И он называется высшим коэном, о котором сказано: "Ты – коэн навеки по слову Моему, Малки-цедек"³²⁶.

Высший коэн – это Хесед Зеир Анпина, основывающийся на слове, т.е. Малхут, потому что это слово находится только в правой линии, Хесед, слово это – Малки-цедек, таково имя Малхут.

Давид говорит: "Слово Мое", а не "слово", потому что она (Малхут) соединилась с Ним, так как Давид являлся строением (меркава) Малхут. И все слова восхваления Давида вошли в это слово, и поэтому сказал: "Слово Мое" – моя Малхут. И поэтому "Ты – коэн" – это Хесед. Но ведь мы изучали, что три места называются "Ты": Хохма, Хесед и Малхут.

158) "Превознесу я Тебя" – т.е., во всех трех именах АВАЯ-Элоким-Ты вместе, "восхваляю имя Твое" – как подобает, и имя это известно, т.е. Малхут, называемая именем. "Ибо Ты совершил чудо". "Чудо" указывает на скрывание, т.е. Ты сделал покрытие и облачение для скрытого света Атика, т.е. Бины. И это начало высшей ступени, т.е. Хохма в ней, называемая "скрытый Адам Ришон", так как он облачился в покрытие света хасадим.

159) "Ибо Ты совершил чудо" – т.е., создал "алеф ׀לך". Потому что слово "чудо (пэле ׀לָ)" состоит из букв "алеф ׀לך". И мы изучали, что "алеф-бэт (алфавит)" означает "первая (алеф) Бина". Однако форма буквы "алеф ׀" – это три стороны, правая, левая и средняя. И это – начало высшей тайны Адама Ришона, представляющего собой три линии в Бине, которые являются корнем образа Адама, т.е. мохин Зеир Анпина. Потому что в форме буквы "алеф ׀" присутствуют две конечности, с одной и с другой стороны, и это две линии, Хесед и Гвура, т.е. высшая "йуд ׀" и нижняя ее "йуд ׀", и тело посередине, "вав ׀", находящаяся между двумя буквами "йуд ׀".

И всё это является одним целым. То есть это объяснение является одним целым с объяснением того, что "чудо" – это облачение Хохмы в хасадим. Потому что это облачение приходит только с помощью трех линий. И это – единство буквы "алеф ׀", и поэтому буква "алеф" имеет числовое значение "один". И сказано: "Ибо Ты совершил чудо (пэле ׀לָ)", и это – "алеф ׀לך".

"Ибо Ты совершил чудо". Это чудо является одной из ступеней тех самых чудес Хохмы, и сказано о ней: "Тропинка, неведомая даже ястребу"³²⁷. И это – пятидесятые врата, называемые чудом.

160) Вначале он назвал это чудом, как сказано: "Пэле-йозц (чудо-советник)"³²⁸, и не сказал там "советами издали". А здесь сказал: "Чудо советами издали". Однако там он должен был перечислить ВАК высших ступеней, и поэтому говорит: "Пэле (чудо) – йозц (советник) – эль (сильный) – гибор (воин) – ави (отец мой) – ад (вечный) – сар (правитель) – шалом (мирный)"³²⁸. "Эль (сильный)" – Хесед, "гибор (воин)" – Гвура, "ави (отец мой)" – Тиферет, "ад (вечный)" – Нецах, "сар (правитель)" – Ход, "шалом (мирный)" – Есод. И здесь он не собирается пересчитывать число ступеней.

³²⁶ Писания, Псалмы, 110:4.

³²⁷ Писания, Йов, 28:7.

³²⁸ Пророки, Йешаяу, 9:5. "Ибо родился у нас мальчик, сын дан нам, власть на плечах его, и наречено ему имя Пэле-йозц-эль-гибор-ави-ад-сар-шалом".

"Советами издали" – это две ивовые ветви, Нецах-Ход, и поскольку все советы пророков исходят оттуда, они называются советами издали, так как пророки получают от сфирот Нецах и Ход.

"Веры нерушимой" – это два свойства, являющиеся одним, поскольку это "река" и "сад", т.е. Есод и Малхут. "Эта река"³²⁹ – Есод, "выходит из Эдена, и сад"³²⁹ – Малхут, "орошаем ею"³²⁹. Таким образом, в отрывке "Творец Всесильный мой Ты" заключается вся скрытая тайна веры, потому что "Творец (АВАЯ)" – это Хохма, "Всесильный (Элоким) мой" – Бина, а "Ты" – Хесед. "Чудо" – это три линии ХАГАТ, "советами издали" – Нецах и Ход, "веры" – Малхут, "нерушимой" – Есод.

И Билама, сына Беора, убили мечом

161) Кто убил злодея Билама и как он был убит? Пинхас и люди его убили его, как сказано: "Убили, сверх остальных убитых"³³⁰. В городе мидьянском Билам действовал с помощью своего колдовского учения, и вознеслись в воздух он и цари мидьянские. И если бы не святой начелок и молитва Пинхаса, повергнувшие их на землю "сверх остальных убитых", не одолели бы их. Как сказано: "И царей мидьянских убили, сверх остальных убитых". И сказано: "И Билама, сына Беора"³³⁰ – чародея, "убили"³³⁰ – сыновья Исраэля, "мечом"³³⁰.

162) Суровы все речения злодея Билама. Сказано: "И не вставал более в Исраэле пророк, подобный Моше"³³¹. Мы изучаем, что в Исраэле не вставал, однако среди народов мира вставал. И кто это? Билам.

Нет подобного Моше среди высших Кетеров. Нет подобного Биламу среди нижних Кетеров. Один – со стороны святости, другой – с левой стороны. И если всё это было в его руках, и он был настолько силен в этой мудрости, и он был мужем, который восславлял себя с большой силой, как сказано: "А я встречу здесь (ко)"³³², что означает: "Устраню отсюда Ко", т.е. Малхут – как же могли убить его?

163) Однако в книге мудрости царя Шломо сказано так: "Это три признака: признаком нарушения является желчность, признаком глупости – многословие, признаком полного отсутствия знания – самовосхваление. И тот, кто восхваляет себя, перевешивает всё остальное, потому что он глуп, подозреваем во всех нарушениях и всё это есть в нем".

164) Но ведь сказано: "Пусть хвалит тебя другой, а не язык твой"³³³. Означает ли это, что если нет другого, чтобы восхвалил тебя, то сделает это язык твой? Это не так, и означает это – если нет того, кто знает тебя, начни устами своими произносить речения Торы и распространять речения истины в Торе, и тогда открытое тобою в Торе восславит речения твои и сделает тебя известным. Ибо ничто в мире не отличает человека так, как откровение его уст, и уста его дают понять людям, кто он.

³²⁹ Тора, Берешит, 2:10. "Эта река выходит из Эдена, и сад орошаем ею".

³³⁰ Тора, Бемидбар, 31:8. "И царей мидьянских убили, сверх остальных убитых, Эви и Рекема, и Цура, и Хура, и Реву – пять царей Мидьяна, и Билама, сына Беора, убили они мечом".

³³¹ Тора, Дварим, 34:10.

³³² Тора, Бемидбар, 23:15. "И сказал он Балаку: постой здесь у всесожжения твоего, а я встречу здесь".

³³³ Писания, Притчи, 27:2.

Слышащий речи Творца

165) Этот злодей Билам восхвалял себя во всем. И вместе с тем, вводил людей в заблуждение, придавая большое значение своим речам, и умел из малого сделать большое. Но, на самом деле, произносил речи, относящиеся к ступеням скверны.

И говорил он правду, но этот нечестивец славословил и восхвалял себя, скрывая это от других, и возносился в речах своих настолько, что каждый, кто слышал его, думал, что тот возвысился над всеми пророками мира, как сказано: "Слышит речи Всесильного, знает мысль Всевышнего"³³⁴. Есть ли человек в мире, который слышал бы эти вещи и не подумал бы при этом, что нет в мире пророка, более верного, чем он?

166) И это было правдой, и именно так всё происходило. "Речение того, кто слышит речи Всесильного" – так это и было. "Знает мысль Всевышнего" – именно так и было. И этот злодей говорил о тех ступенях, к которым он прилепился: "Слышит речи Всесильного" – слова, находящиеся на самом высоком уровне, с которыми ничто не может сравниться.

167) И так он говорил: "Слышит речи Всесильного (Эль)", но не произносил "а-Эль לך" с буквой "хэй л", что указывало бы на прямоту его путей, а просто "эль לך", что указывает на другое божество. Как сказано: "Ибо ты не должен поклоняться другому божеству (эль ахер)"³³⁵. Поэтому "слышит речи Всесильного" на самом деле – вещь незначительная, но для того, кто не знает, это подобно величественному высшему речению. "Слышит речи Всесильного" – того, кто называется "другое божество". Как сказано: "Ибо ты не должен поклоняться другому божеству (эль ахер)".

168) "Знает мысль Всевышнего". Потому что высшими над всеми ступенями нечистоты являются те, что направляют морской корабль и ураганный ветер, и это – "сорок без одного". А высший над всеми – это капитан, управлению которого подчиняются все они. И к этому высшему прилеплялся тот самый злодей и говорил, что "знает мысль Всевышнего" – т.е., самой высокой из ступеней, управляющих кораблём скверны.

Если кто-то слышал его речи и не пугался знания его, говоря, что нет подобного ему в мире, то этот злодей восхвалял себя скрытно от других и говорил речения истины, однако вводил людей в заблуждение. Потому что говорил он о ступенях нечистоты, а слушатели думали, что в его речах говорится о высшей святости.

169) Говорил он: "Кто видит явление Всемогущего". Тот, кто слышал это, думал, что он увидел то, чего не видел никто другой в мире. Однако явление Всемогущего (Шадай) – это одна ветвь, которая не имеет отношения к ветвям, исходящим от имени Шадай.

Потому что с помощью этой мудрости он видел три ветви, соответствующие трем ветвям буквы "шин ш" имени Шадай (׃שׁ), т.е. ХАГАТ. И видел соответственно двум пророкам, т.е. двум его ивовым ветвям, называемым Нецах и Ход, поддерживающим Тиферет, и в соответствии семидесяти двум (айн-бэт) ветвям дурного глаза, который противостоит имени "айн-бэт" святости, т.е. свойствам доброго глаза, препятствуя им. И всё это находится в мудрости (хохма) клипот. Когда явился Балак, то сказал: "Я одолею их, потому что Амалек явился к ним с этой мудростью и одолел их".

³³⁴ Тора, Бемидбар, 24:4.

³³⁵ Тора, Шмот, 34:14.

170) И послал Балак обращение к Биламу, сказав: "Во мне есть две буквы от имени Амалек (קמלק), "ламэд-куф לק", являющиеся окончанием имени Амалек (קמלק). У меня "ламэд-куф לק", и у Амалека (קמלק) "ламэд-куф לק" является моим окончанием, а у тебя – начало, "бэт-ламэд בל". Сказал рабби Шимон: "Я объясняю это так: начало имени Балак (בלק) – это "бэт-ламэд בל", и начало имени Билам (בלעם) – тоже "бэт-ламэд בל". Таким образом, начало Балака (בלק), т.е. "бэт-ламэд בל", было в Биламе (בלעם), а окончание имени Амалек (קמלק), т.е. "ламэд-куф לק", было в Балаке (בלק). А окончание Билама (בלעם), т.е. "айн-мэм ע", – в начале имени Амалек (קמלק). Таким образом, окончание имени Билам (בלעם), т.е. "айн-мэм ע", и окончание имени Балак (בלק), т.е. "ламэд-куф לק", – это буквы имени Амалек (קמלק)".

171) "И если ты скажешь, что невозможно одолеть их из-за колдовства их предводителя Моше, простирающего руку свою, как сказано: "И простер Моше руку свою на море"³³⁶, то рука эта есть и у правителей, способных своими колдовствами пересилить его. И поэтому сказано: "И чародейство в руке их"³³⁷ – т.е., в руке, действующей против руки Моше. С таким посланием обратился Балак к Биламу".

172) И поэтому: "Видит явление Всемогущего". И из-за этого они были наказаны, и были наказаны наверху, и называются явлением (махазе תגמ), как сказано: "И проем (мехеза תגמ) против проема"³³⁸, т.е. ветвь, исходящая оттуда. И явление – это Аза и Азаэль, называемые "падающий и прорицающий". И это означает: "Видит явление Всемогущего" – т.е., он видел тех, кого называют "падающий и прорицающий"...³³⁹

Цалья, который поверг Билама

173) Где был Билам в это час? Если в Мидьяне, то ведь сказано: "А теперь я иду к народу моему"³⁴⁰. И если отправился туда, кто же направил его в Мидьян? Но тот самый злодей, после того, как увидел, что пали двадцать четыре тысячи из Исраэля по совету его – оставить на произвол судьбы дочерей, чтобы совращали народ Исраэля, задержался там и захотел награды от них. Но этой задержки было достаточно, чтобы пришли туда Пинхас и правители воинств.

174) Увидев Пинхаса, Билам вознесся в воздух вместе с двумя сыновьями, Йоносом и Йомбросом. Разве они не погибли за изготовление тельца, ведь это они отлили тельца? Всё было именно так, как сказано: "И пало в тот день из народа приблизительно три тысячи человек"³⁴¹. Почему сравнительно небольшое число не названо точно, ведь множество других чисел, гораздо более значительных и высоких, Писание указывает в точности, а здесь сказано: "Приблизительно три тысячи человек" – разве может быть, что оно не было точно известно? Но дело в том, что сыновья Билама, Йонос и Йомброс, приравнивались к трем тысячам человек.

175) Однако этот злодей, знавший все колдовства в мире, взял также колдовства своих сыновей, имевших обыкновение пользоваться ими, и с их помощью вознесся и исчез. Пинхас видел его – видел, как один человек возносится в воздух и исчезает, удаляясь из поля зрения. Громким голосом призвал он воинов своих и спросил: "Есть

³³⁶ Тора, Шмот, 14:21.

³³⁷ Тора, Бемидбар, 22:7.

³³⁸ Пророки, Мелахим 1, 7:5.

³³⁹ Часть текста отсутствует.

³⁴⁰ Тора, Бемидбар, 24:14.

³⁴¹ Тора, Шмот, 32:28.

ли кто-нибудь, кто может догнать этого злодея, ведь это Билам? Его видели, когда он возносился".

176) Цалья, один из сынов колена Дана, встал и принял правление, властвующее над колдовством, и вознесся вслед за ним. Как только увидел его этот злодей, изменил направление в воздухе и пересек пять воздушных пространств в этом направлении и, поднявшись, скрылся от глаз. В этот час Цалья оказался в опасности и испытал чувство тревоги, так как не знал, что тот будет делать.

177) Пинхас, возвысив голос, прокричал ему: "Тень чудовищ, возлежащих над всеми змеями, переверни с помощью волос своих". В тот же миг распознал Цалья и открыл этот путь, и взошел к нему. Билам тут же открылся, и оба они опустили перед Пинхасом.

Пояснение сказанного. Корни всей ситра ахра и скверны – это их слияние с левой линией без правой, и они отталкивают исправление средней линии, соединяющей левую с правой, потому что вся их жизненная сила исходит от ГАР левой линии, где Хохма притягивается сверху вниз. А средняя линия уменьшает эти ГАР силой экрана де-хирик, и поэтому они сопротивляются ей. И кроме того, у всего, что есть в святости, есть противоположность в ситра ахра.

Когда Билам увидел, что Пинхас пришел, неся возмездие Творца Мидьяну, и понял, что тот, несомненно, захочет убить также и его, тогда вознесся в воздух, т.е. поднялся на ступень ГАР, называемых вознесением в воздух, но только в левой линии этого воздуха, как свойственно нечистоте. И мало того, еще и скрылся от глаз святости, потому что поднялся в ГАР левой линии, не находящиеся в святости вследствие уменьшения средней линии.

И об этом сказано³⁴²: "Увидев Пинхаса, Билам вознесся в воздух вместе с двумя сыновьями" – т.е., они притянули к тельцу ГАР левой линии. Поэтому спрашивается: "Разве они не погибли за изготовление тельца, ведь это они отлили тельца? Всё было именно так, как сказано: "И пало в тот день из народа приблизительно три тысячи человек" – это указывает на притяжение Йоносом и Йомбросом от ГАР левой линии, которые имеются в виду под тремя тысячами, так как Хохма исчисляется в тысячах, но поскольку Хохма нечистоты перекрыта, будучи дурным глазом, сказано: "Приблизительно три тысячи человек", а не "три тысячи" на самом деле.

Поэтому сказано, что "взял также колдовства своих сыновей"³⁴³ – т.е., ГАР левой линии. И необходимо помнить, что средняя линия может уменьшить ГАР левой линии только лишь с помощью экрана манулы. Однако после того, как она уменьшила ее, манула превращается в мифтеху. Таким образом, у Цальи был теперь только экран мифтехи.

И поэтому сказано: "Пинхас видел его – видел, как один человек возносится в воздух и исчезает, удаляясь из поля зрения" – т.е., поднялся в ГАР левой линии, где нет глаза святости, и скрылся от глаз святости.

"Цалья, один из сынов колена Дана, встал и принял правление, властвующее над колдовством, и вознесся вслед за ним"³⁴⁴. Цалья – это свойство "тень Творца", т.е. ГАР, потому что Цалья (ה'צ) – это буквы "цель йуд-хэй (ה' חז тень Творца)", средняя линия святости, сокращающая ГАР левой линии с помощью экрана мифтехи. И

³⁴² См. п. 174.

³⁴³ См. п. 175.

³⁴⁴ См. п. 176.

поскольку он относится к колену Дана, представляющему собой власть левой линии, в нем записывается эта тень над его ГАР. И он взял силу власти средней линии в нем, с помощью которой он властвует над левой линией и уменьшает ее.

"Встал и принял правление, властвующее над колдовством" – потому что средняя линия святости властвует над ГАР левой линии, от которых получают свои силы все колдуны и ситра ахра. "И вознесся вслед за ним" – т.е., желал повергнуть того силой власти средней линии с экраном мифтехи.

"Как только увидел его этот злодей, изменил направление в воздухе" – т.е., для того, чтобы отменить силу экрана мифтехи, он снова пробудил сокращение ГАР в точке холам, т.е. вход Малхут в Бину, называемый мифтеха. И благодаря этому "пересек пять воздушных пространств в этом направлении" – т.е., отменил в пяти свойствах КАХАБ ТУМ все свойства ГАР, имеющиеся благодаря власти средней линии, так как он пересек, пользуясь судами точки холам, каждую из ступеней этих пяти свойств, разделив их на Кетер-Хохму и Бину-Тиферет-Малхут, так же, как и в состоянии катнут святости.

И затем он снова пробудил левую линию в своем корне, и это выход "йуд" из "воздуха (авир אַויר)", так же как в точке шурук, при котором снова пробуждаются ГАР левой линии. И была отменена сила экрана мифтехи средней линии. И тогда он снова поднялся в ГАР левой линии, скрывшись от глаз, так как этого места не достигает глаз святости. И тогда Цалья оказался в опасности, т.е. его "тень Творца" оказалась в опасности быть отмененной из-за раскрытия ГАР левой линии, совершенного Билагом, потому что ему недоставало экрана манулы.

И поэтому сказано: "Пинхас, возвысив голос, прокричал ему: "Тень чудовищ, возлежащих над всеми змеями" – намекнул ему, чтобы он пробудил тень чудовищ, возлежащих над всеми змеями в мире, т.е. тень точки манула, обладающая большой силой, способной отменить всех змеев и колдунов в мире, потому что из любого места, которого касается эта точка, уходят все света.

И сказал ему: "Переверни с помощью волос своих", – потому что манула содержится в свойстве "волосы", но она скрыта. И сказал ему, чтобы тот (всё) перевернул и искал с помощью своих волос, как сказано: "Листай и перелистывай (досл. переворачивай) ее, ибо всё – в ней"³⁴⁵, и он найдет там силу точки манула, и тогда обрушит ее на голову этого злодея.

"В тот же миг распознал Цалья и открыл этот путь", – так как точка манулы отменила путь его (Билагом), который тот проделал к ГАР левой линии, и он раскрылся внизу, так как упал и вышел из ГАР левой линии. "Билаг тут же открылся, и оба они опустились перед Пинхасом", – потому что оба они опустились из ГАР, поскольку даже Цалья потерял ГАР святости из-за раскрытия манулы, так как пробудил свое свойство волосы.

178) Об этом грешнике сказано: "И пошел он в возвышенное место" – это высшая из его ступеней, змей мужского свойства (захар). Цалья взял обоих, захара и некеву, и тем самым получил власть над ним, потому что взял власть, позволившую править ими, и они подчинились ему. И это было "аспидом на пути" – на том самом

³⁴⁵ Мишна Авот, гл.5, мишна 22. Бен-Баг-Баг говорил: "Листай и перелистывай ее, ибо все в ней; вглядывайся в нее, старься и седей с нею, и от нее не отходи, ибо нет ничего лучше нее".

пути, который проделал этот злодей. Как сказано: "Да будет Дан змеем на дороге"³⁴⁶ – это Шимшон, "аспидом на пути"³⁴⁶ – это Цалья.

Объяснение. Есть две клипы, захар и некева. Захар – от судов захара, нисходящих при раскрытии ГАР левой линии, некева – от судов нуквы и силы манулы, раскрывающихся от Малхут в свойстве "если не удостоился, то – зло". "И пошел он в возвышенное место" – это высшая из его ступеней, змей мужского свойства (захар)". И поскольку он слит с ГАР левой линии, то был отдан во власть змея мужского свойства (захар) клипы, т.е. судов захара. И это была высшая из всех ступеней, т.е. ГАР левой линии.

"Цалья", – который хотел его отменить, "взял обоих, захара и некеву" – т.е., пробудил также нукву клипы, силу манулы, "и тем самым получил власть над ним" – так как опустил его силой манулы с его ступени и поверг его перед Пинхасом. Таким образом, Билам шел с одним видом "возвышения", и это – "змей мужского свойства (захар)". А Цалья пошел с двумя видами "возвышения" – возвышение захара и возвышение некевы. Как сказано: "Аспидом (шфифон) на пути" – это Цалья, потому что "шфифон" указывает на два вида его "возвышения", захара и некевы.

179) "Будет Дан змеем на дороге, аспидом на пути, который язвит ногу коня, и падает всадник его навзничь"³⁴⁶. "Который язвит ногу коня" – это Ира, который был с Давидом, и он происходил от Дана, и благодаря своим заслугам связал свою силу с Давидом, как сказано: "И забрал Давид все колесницы"³⁴⁷.

"И падает всадник его навзничь"³⁴⁶ – это Срая, который в будущем должен явиться с Машиахом, сыном Эфраима, и он исходит от колена Дана, и он в будущем совершит возмездие и будет вести войны с остальными народами. И когда он встанет, тогда будет ждать избавления Исраэля, как сказано: "На помощь Твою надеюсь, Творец"³⁴⁸.

180) Когда опустил этот злодей перед Пинхасом, сказал тот ему: "Злодей, сколько нечестивых кругообращений совершил ты над святым народом!" Сказал Цалье: "Встань и убей его" – и не назвал его по имени, потому что не заслужил тот, чтобы упоминали над ним высшую святость, чтобы не вышла душа его и не включилась в речения святых ступеней, и тогда сбудется с ним сказанное: "Умрет душа моя смертью праведников"³⁴⁹.

181) В этот час он совершил над ним несколько видов казней, но тот не умер, пока не взял он меч, на котором был запечатлен змей с одной стороны и с другой. Сказал ему Пинхас: "Его собственным убей его, и от своего собственного он умрет". Тогда убил он его и одолел его, потому что таковы пути этой стороны. Кто следует за ней – в ней умрет и в ней выйдет душа его и в нее включится душа его. И так умер Билам.

И судят его судами того мира, и никогда его не хоронят, и все кости его разлагаются и становятся множеством отвратительных змеев, приносящих вред остальным созданиям. Даже черви, едящие плоть его, становятся змеями.

³⁴⁶ Тора, Берешит, 49:17. "Да будет Дан змеем на дороге, аспидом на пути, который язвит ногу коня, и падает всадник его навзничь".

³⁴⁷ Пророки, Шмуэль 2, 8:4.

³⁴⁸ Тора, Берешит, 49:18.

³⁴⁹ Тора, Бемидбар, 23:10.

182) В книге Ашмадая, которую он дал царю Шломо, мы обнаруживаем, что каждый, кто желает вершить сильные колдовства, скрытые от глаз, если он знает скалу, где упал Билам, то должен найти там тех змеев, которые образовались из костей этого злодея. Если он поразит одного из этих змеев в голову, то может совершать высшие колдовства, если в тело – колдовства другого вида, а если в хвост, то колдовства прочих видов. Три вида колдовства есть в каждом из них.

183) Когда царица Шева явилась к Шломо, то одним из вопросов, заданных ею Шломо, был: "Суть змея, в которой есть три вида колдовства, с помощью чего улавливается?" Сразу же сказано: "И не было для царя слова сокрытого, чего он не рассказал бы ей"³⁵⁰. Она спрашивала об этом, нуждаясь в этих змеях, и не могла поймать ни одного из них. Что он ответил ей на те слова, которые были у нее на сердце, как сказано: "И говорила с ним обо всем, что было у нее на сердце"³⁵¹?

Так он сообщал ей, как сказано: "И отвечал ей Шломо на все ее слова"³⁵⁰, и говорил: "Этих змеев не могут одолеть все жители мира. И есть только одна вещь, это излияние кипящего семени".

184) И кто способен на это? Однако в тот момент, когда человек в страстном порыве изливает семя, предназначенное тому самому змею в страстном желании, и оно выходит кипящим, его тут же собирают в одно одеяние, и это одеяние бросают змею.

Он сразу же пригибает свою голову и его ловят, подобно тому, как ловят домашнего петуха. И если даже всё военное оружие приготовят против одного из них, не смогут одолеть его. А когда он так действует, то человеку в мире не нужно ни оружия, ни чего-либо другого, и он не должен остерегаться их, потому что все они подчиняются ему. И тогда легли эти слова на сердце царицы Шевы, и она страстно возжелала этого.

185) Отсюда и далее Творец сделал то, что сделал, с этим злодеем Биламом, и эти скрытые тайны не нужно раскрывать. Однако для того, чтобы товарищи, находящиеся здесь, узнали о сокровенных вещах в мире, я раскрыл их. Ибо множество скрытых законов действует в мире, и люди о них не знают, и они являют собой скрытые чудеса, великие и возвышенные. О Биламе и о подобных ему возглашают: "А имя нечестивых сгинет"³⁵². Счастливы истинные праведники, сказано о них: "Но праведники благодарить будут имя Твое"³⁵³.

Молитва Моше, молитва Давида, молитва бедного

186) Сказано: "Молитва бедного, когда он обессиливает"³⁵⁴. Молитва упоминается в отношении троих: один – Моше, другой – Давид, и еще один – бедный, который включился в них и соединился с ними. Но ведь сказано: "Молитва Хавакука-пророка"³⁵⁵, – в таком случае, их четверо? Однако обращение Хавакука не было молитвой, и хотя в связи с ним упомянута молитва, это восславление и благодарность Творцу за то, что дал ему дух жизни и совершил с ним чудеса и

³⁵⁰ Пророки, Мелаким 1, 10:3. "И отвечал ей Шломо на все ее слова, и не было для царя слова сокрытого, чего он не рассказал бы ей".

³⁵¹ Пророки, Мелаким 1, 10:2.

³⁵² Писания, Притчи 10:7 "Память праведника благословлена, а имя нечестивых сгинет".

³⁵³ Писания, Псалмы, 140:14.

³⁵⁴ Писания, Псалмы, 102:1. "Молитва бедного, когда он обессиливает и пред Творцом изливает он душу свою".

³⁵⁵ Пророки, Хавакук, 3:1.

могучие деяния. Потому что он был тем самым сыном шунамитянки, которого оживил Элиша.

187) Есть только три вида обращения, называемые молитвой:

1. "Молитва Моше, человека божьего"³⁵⁶ – это молитва, с которой не может сравниться молитва другого человека.

2. "Молитва Давида"³⁵⁷ – это молитва, с которой не может сравниться молитва другого царя.

3. "Молитва бедного" – самая важная молитва из всех трех. Эта молитва принимается прежде молитвы Моше и прежде молитвы Давида и прежде всех молитв мира.

188) Потому что бедный – это сокрушенный сердцем. И сказано: "Близок Творец к сокрушенным сердцем"³⁵⁸. И бедный всегда ведет спор с Творцом, и Творец прислушивается к нему и выслушивает слова его. Когда бедный возносит свою молитву, он открывает все окна небесные. И все остальные молитвы, поднимающиеся вверх, отсрочивает этот бедный, сокрушенный сердцем. Как сказано: "Молитва бедного, когда обессиливает (досл. лишает сил)". Следовало сказать: "Когда лишается сил", что значит: "Когда лишает сил"? Но это значит, что он создает задержку, т.е. задерживает все молитвы в мире, которые не входят до тех пор, пока не войдет его молитва. Лишение сил означает задержку.

189) Творец сказал: "Объединитесь, все молитвы, и эта молитва поднимется ко Мне. Не нужна Мне судебная палата, чтобы рассудили между нами – предо Мной пусть будут все обиды его, и мы с ним будем наедине". И только Творец находится наедине с этими обидами, с этой молитвой, как сказано: "Пред Творцом изливает он душу свою"³⁵⁴.

190) Все воинства небесные спрашивают друг друга: "Чем занимается Творец, о чем заботится?" Говорят им: "Он находится наедине со стремлением в сосудах (келим) Его" – т.е., с сокрушенными сердцем. Никто из них не знает, что происходит с молитвой бедного и со всеми этими обидами его. Потому что стремлением бедного будет лишь такое, когда он предстает со слезами обиды перед святым Царем. А стремление Творца пробуждается лишь тогда, когда Он считает их правильными и их изливают перед Ним. И это та самая молитва, которая задерживает и останавливает все молитвы в мире.

191) Моше вознес свою молитву и ждал с этой молитвой много дней из-за молитвы бедного. Давид видел, что все окна и врата небесные готовы открыться ради молитвы бедного, и из всех молитв мира нет молитвы, которую бы Творец выслушал тут же, подобно молитве бедного. Когда он увидел это, то принял вид бедного и неимущего, снял царские одеяния и сидел на земле подобно нищему, вознося молитву. Как сказано: "Молитва Давида. Приклони, Творец, ухо Свое, ответь мне"³⁵⁷, потому что "ведь беден и неимущ я"³⁵⁷.

Сказал ему Творец: "Давид, разве ты не царь и правитель над могучими царями, почему же ты делаешь вид, что ты беден и неимущ?" Давид сразу же обратился со своей молитвой в ином виде, оставив слова "беден и неимущ", и сказал: "Сохрани

³⁵⁶ Писания, Псалмы, 90:1.

³⁵⁷ Писания, Псалмы, 86:1. "Молитва Давида. Приклони, Творец, ухо Свое, ответь мне, ведь беден и неимущ я".

³⁵⁸ Писания, Псалмы, 34:19.

душу мою, ибо предан я Тебе"³⁵⁹. И вместе с тем, всё было в Давиде – как бедность, так и приверженность.

192) Поэтому человек, обращающийся с молитвой, должен почувствовать себя бедным, с тем чтобы молитва его вошла в общее число молитв всех бедных, потому что все стражи ворот не позволяют пройти никаким молитвам в мире так, как позволяют пройти молитве бедного, поскольку те могут войти без разрешения.

И если человек чувствует себя бедным, и всегда делает таким свое желание, то молитва его поднимается и оказывается вместе с молитвами бедных, соединяется с ними, и поднимается вместе с ними, включается в их общее число, и принимается благосклонно пред высшим Царем.

Четыре пути: бедные, преданные, рабы, освящающие имя Творца

193) Царь Давид направлял себя четырьмя путями. Ставил себя вместе с бедными. Ставил себя вместе с преданными (хасидами). Ставил себя вместе с рабами. Ставил себя вместе с теми, кто отдает себя и душу свою ради освящения имени Творца. Ставил себя вместе с бедными, как сказано: "Ведь беден и неимущ я". Ставил себя вместе с преданными, как сказано: "Сохрани душу мою, ибо предан я Тебе", – потому что человек не должен находиться рядом с грешником. Но, ведь в таком случае, он не признался в своих грехах миру, и тем самым становится грешником? Но дело в том, что когда он признался в грехах своих, он стал преданным Творцу, ибо собирается принять раскаяние и обнаруживает, что находится на стороне зла, т.е. до сих пор был в нечистоте, а теперь прилепился к правой линии высшего, Хеседу, которая простерлась, чтобы принять его. И когда прилепился к Хеседу, называется преданным (хасид).

194) И нельзя сказать, что Творец не принимает его до тех пор, пока не определит точно все свои грехи с того дня, как он явился в мир, или даже те, которые скрыты от него, и он не может вспомнить о них. Это не так, поскольку он должен изложить только те грехи, которые он помнит. И если направляет свое желание к тому, чтобы раскаяться в них во время признания, то все другие грехи присоединяются к ним. Так же как во время сжигания квасного не проверяются верхние щели дома, находящиеся наверху, и нижние щели дома, находящиеся внизу, но после того, как проверил увиденное глазом, в соответствии с тем, что он способен увидеть, всё остальное присовокупляется к этому и отменяется вместе с ним.

195) И так мы изучали о язвах – двадцать четыре главных органа не принимают нечистоту³⁶⁰ ни от какого вида ее проявления, и поэтому коэн не утруждал себя рассматривать их. И сказано: "Насколько могут видеть глаза коэна"³⁶¹ – это такое место, на котором коэн мог видеть всю язву сразу, окинув ее одним взглядом, и не должен был сгибаться и осматривать ее с разных сторон.

И так же – здесь. Человек не должен излагать все свои грехи с того дня, когда он явился в мир, подобно тому как он не должен проверять нижние щели в доме. А те грехи, о которых он забыл и не может вспомнить о них, подобны верхним щелям в доме, проверяемые лишь "насколько могут видеть глаза коэна" – то, что он может

³⁵⁹ Писания, Псалмы, 86:2.

³⁶⁰ Мишна, трактат Негаим, часть 6, мишна 7.

³⁶¹ Тора, Ваикра, 13:12.

увидеть, окинув одним взглядом, а всё остальное присоединяется к этому. И поэтому Давид ставил себя в один ряд с преданными (хасидами), т.е. он признавался в своих грехах и прилеплялся к правой линии.

196) И откуда нам известно, что он ставил себя вместе с рабами? Из сказанного: "Вот, как глаза рабов обращены к руке господина их"³⁶², и сказано: "Спаси раба своего, Всесильный мой"³⁵⁹. И откуда нам известно, что он ставил себя с теми, кто отдавал душу свою ради освящения имени Творца? Из сказанного: "Обрадуй душу раба Твоего, ибо к Тебе, Творец, возношу душу свою"³⁶³. Вместе со всеми четырьмя видами – "бедными", "преданными", "рабами", "освящающими имя Творца" – ставил себя царь Давид перед Творцом.

197) "Возношу я руки свои"³⁶⁴ в молитве перед святым Царем. Человек может возносить руки свои наверх только лишь в молитве, благословениях и мольбе к Господину своему, как сказано: "Возношу я руки свои к Творцу, Владыке Всевышнему"³⁶⁴. И истолковывается это так: "Возношу я руки свои" – в молитве, потому что пальцы рук символизируют высшие свойства, и лишь в этом случае я возношу руки свои в молитве.

И каждый, кто выстраивает в правильном порядке все эти четыре вида – "бедных", "преданных", "рабов", "освящающих имя Творца" – перед Господином своим и приводит себя в желании сердца к этому исправлению как подобает, то благодаря этому исправлению молитва его не вернется без ответа.

198) Вначале он должен сделать себя рабом, т.е. выстроить восславления перед Господином своим и вознести ему песнопения, и это – в восславлениях перед молитвой. И потом он должен сделать себя рабом, т.е. уже после того, как обратился с молитвой "Амида", и это – раб, который правильным образом возносит молитву Господину своему. Затем он должен сделать себя рабом после того, как обратился со всеми молитвами и ушел. И поэтому Давид трижды делал себя рабом во время этой молитвы: "Спаси раба своего, Всесильный мой", "Обрадуй душу раба Твоего", "Дай силу Твою рабу Своему"³⁶⁵. Таким образом, трижды должен был делать себя рабом: перед молитвой, после молитвы "Восемнадцати", после всей молитвы.

199) Затем он должен поставить себя среди тех, кто отдает душу свою ради освящения имени Творца, и в единстве "Шма Исраэль", и каждому, кто таким образом устремляет свое желание в этом отрывке, засчитывается, словно отдал душу свою за святость имени Его.

200) Затем он должен сделать себя бедным. Потому что в то время, когда он входит и стучится во врата, вознесенные в небеса, при произнесении благословения: "Истинно и незыблемо"³⁶⁶, и приближает избавление к молитве, то в молитве "Амида", "Восемнадцати", он будет "сокрушенный сердцем", "бедный и неимущий". И он должен направить желание свое на то, чтобы присоединиться к бедным в сокрушении сердца и низменности души.

201) А затем он должен поставить себя среди преданных, в благословении "слышащий молитву"³⁶⁷, чтобы изложить грехи свои. Потому что во время

³⁶² Писания, Псалмы, 123:2.

³⁶³ Писания, Псалмы, 86:4.

³⁶⁴ Тора, Берешит, 14:22.

³⁶⁵ Писания, Псалмы, 86:10.

³⁶⁶ Благословение после возгласения "Шма Исраэль".

³⁶⁷ Одно из благословений молитвы "Амида".

благословения "слышащий молитву", каждый должен это сделать для того, чтобы прилепиться к правой линии, Хеседу, простертой для того, чтобы принять раскаявшихся. И тогда он называется "преданным (хасидом)". И вот все четыре пути в правильном их виде.

202) И кто включает все их? Тот, кто должен их включить в себя, и это – раб, включающий всех остальных, т.е. "освящение имени Творца", "бедного" и "преданного". Это три свойства "раб" в трех вышеуказанных местах, и все они представляют собой одно целое. И о них сказано: "Вот, как глаза рабов обращены к руке Господина их" – между одним рабом и другим находятся все остальные. Между одним рабом, который перед молитвой, и другим, который после молитвы "Амида", он должен отдать душу свою ради освящения имени Творца и сделать себя бедным и неимущим в молитве "Амида", и поставить себя среди преданных (хасидов) в благословении "слышащий молитву". А третий раб – после того, как он закончил и выстроил всё, после всей молитвы.

203) В тот час, когда выстроил человек все эти четыре порядка в желании сердца, это становится желаемым Творцу. И Он простирает десницу Свою над третьим рабом, т.е. после всей молитвы, и возглашает о нем, говоря: "Ты раб Мой" – как написано: "И сказал мне: "Ты раб Мой, Исраэль, в котором Я прославлюсь"³⁶⁸. И конечно, молитва такого человека никогда не вернется без ответа.

204) Два раба из этих трех включают в себя всех остальных – "освящение имени Творца", "бедного" и "преданного". Потому, что третьему рабу предстоит получить печать свыше, которую возложит на него десница Творца, и в нем Он прославится. Однако те два раба – первый, который до молитвы, и второй, который после молитвы "Амида" – являются совокупностью всего. И царь Давид восславлял себя с их помощью, как сказано: "Прошу Тебя, Творец, ведь я – раб Твой, я раб Твой, сын рабыни Твоей"³⁶⁹, – потому что они включают всех остальных.

"Третий раб, который после молитвы находится здесь, чтобы спасти меня, как сказано: "Спаси раба своего, Всесильный мой", – потому что выстраивающему в этом порядке станет известно, что Творец восславляется им, и возглашает о нем: "Ты раб Мой, Исраэль, в котором Я прославлюсь".

205) И об этом мы провозглашаем: "Они желаннее золота, золота червонного, они слаще меда"³⁷⁰. Какая же сладость содержится в этих древних словах, которые установили в этом порядке первые мудрецы. Но, поскольку мы не знаем их вкуса, они несъедобны для нас, и мы их не понимаем. И этот отрывок указывает, что три эти раба, являющиеся одним целым, соединяются в одном месте. Двое – как мы уже отмечали раньше, а третий – когда украшается в нем Творец.

Сказано: "Ибо Мне рабы – сыны Исраэля. Они – рабы Мои"³⁷¹ – это два раба, которые до молитвы и после молитвы "Амида". И сказано: "Нельзя их продавать, как продают рабов"³⁷² – это третий, потому что Творец должен украситься в этом третьем рабе, и поэтому нельзя продавать его в рабы, так как он принадлежит Творцу.

206) Сказано: "Кто из вас боится Творца, слышит голоса раба Его? Тот, кто ходит во тьме, и нет света ему, должен полагаться на имя Творца и опираться на

³⁶⁸ Пророки, Йешаяу, 40:3.

³⁶⁹ Писания, Псалмы, 116:16.

³⁷⁰ Писания, Псалмы, 19:11.

³⁷¹ Тора, Ваикра, 25:55.

³⁷² Тора, Ваикра, 25:42.

Всесильного своего"³⁷³. Тот, кто обычно является в дом собраний для молитвы, но в один из дней не пришел, Творец спрашивает о нем: "Кто из вас боится Творца, слышит голос раба Его? Тот, кто ходит во тьме, нет света ему". Однако, что означает: "Слышит голос раба Его" – голос кого? Находится ли раб Его среди пророков, или он из числа других людей, и в таком случае – кто дал пророку или другому человеку возможность обратиться в молитве? Из-за того ли, что он обратился в молитве, слышит он голос пророка или другого человека в мире?

207) Однако человек, возносящий молитвы каждый день, слышит голос, которым призывает его Творец, и Он прославляется в нем, говоря, что тот – раб Его. Иными словами, слышит голос, называющийся рабом Его. Потому что это – высшее восславление, когда выходит к Нему голос, являющийся рабом Его. И кроме того, этот голос слышен на всех небосводах, и он – раб святого Царя. И это значит: "Слышит голос раба Его".

208) "Тот, кто ходит во тьме, и нет света ему". Не потому ли, что не пришел молиться, он ходит во тьме? Однако еще раньше, чем собираются Израэль в дома собраний для молитвы, встает ситра ахра и перекрывает все высшие света, чтобы они не распространялись и не выходили в мир. Но трижды в день отправляется ситра ахра, мужское и женское свойство (захар и некева), странствовать по миру, и это – время, установленное для молитвы, потому что нет там никакого обвинения.

209) И тогда наступает время молитвы, потому что ситра ахра отправилась странствовать по горам тьмы, и "по горе высокой"³⁷⁴, и распахнуты в это время окна высших светов, и выходят они и пребывают над домами собраний, над головами тех, кто возносит молитвы, и изливаются света эти на головы их.

Творец спрашивает о том, который не находится там, и говорит: "Жаль Мне такого-то, который обычно приходил сюда, а сейчас "ходит во тьме", так как отошел от светов и отправился странствовать по горам мира. Ведь он находится под властью ситра ахра, странствующей в горах тьмы, и отошел от света, сияющего в доме собраний, и у него нет доли в нем. И "нет света ему" – насколько этот свет распространяется, воцаряясь над теми, кто находится в доме собраний, всего этого множества благ человек лишается.

И в случае, если бы он был там, сказано: "Должен полагаться на имя Творца" – это первый раб, который до молитвы, "и опираться на Всесильного своего" – это второй раб, который после молитвы "Амида".

210) Все львы в мире обладают огромной силой, но рабби Шимон и сын его превосходят всех. Трудно вырвать добычу из пасти любого льва в мире, а у этих – легко извлечь добычу, т.е. речения Торы, из уст. Они охотятся за добычей и отдают ее всем.

211) "Тот, кто ходит во тьме" – разве не следовало написать: "Те, которые ходят во тьме"? Но это потому, что у ситра ахра захар и некева пребывают в соединении, но тотчас разъединяются. "Ходит" – в соединении, и тогда они – одно целое, "во тьме" – когда уже разделились. Начинают с соединения и тотчас разделяются. И подобно этому сказано: "Ураганная буря пришла"³⁷⁵ – и это совокупность мужского и женского свойства (захар и некева) ситры ахра, называемых "ураганная буря", а

³⁷³ Пророки, Йешаяу, 50:10.

³⁷⁴ Пророки, Йешаяу, 13:2.

³⁷⁵ Пророки, Йехезкель, 1:4.

затем сказано "пришла" – единственное число женского рода, потому что некева оставляет захара, и они сразу же разделяются.

И птица находит дом

212) "И птица находит дом, и ласточка – гнездо себе, где высиживает птенцов своих, возле жертвенников Твоих, Творец"³⁷⁶. Разве о простой земной птице царь Давид сказал бы так?

213) Насколько приятны души Творцу. Не все души в мире, но лишь души праведников, обиталища которых Он помещает рядом с Собой, обиталища их наверху, обиталища их внизу. "И птица находит дом" – это дух праведников.

214) Три стены есть в Эденском саду, и между ними прогуливается множество духов и душ, и они получают удовольствие от аромата и наслаждения праведников, находящихся внутри Эденского сада, хотя и не удостоились еще войти внутрь. Однако о наслаждении праведников внутри сказано: "Глаз не видел иных божеств, но лишь Тебя"³⁷⁷.

215) Есть известные дни в году, дни Нисана и дни Тишрея, когда эти духи отправляются странствовать и посещают необходимые места. И хотя они странствуют в самое разное время, но в эти дни записаны именно эти (места), и все они появляются на стенах этого сада в образе птиц, щебечущих каждое утро.

216) И это щебетание является восславлением Творцу и молитвой за жизнь людей в этом мире. Потому что в эти дни все в Исраэле заняты заповедями и повелениями Владыки мира. И тогда показываются эти птицы, щебечущие в радости, и на стенах Эденского сада они щебечут, восславляют, благодарят и молятся за жизнь этого мира.

217) Несомненно, что эти духи пребывают там. "И ласточка – гнездо себе" – это душа святости, называемая ласточкой (дрор, также - свобода), которая является светом Бины, свободы, и она поднимается вверх в место скрытое и потаенное, в котором "глаз не видел иных божеств, но лишь Тебя".

218) Однако всё это – в нижнем Эденском саду. "И птица находит дом" – это духи святости, которые удостоились впоследствии входить и выходить после того, как они странствовали, не находя места, и они выглядят как птицы; эти духи нашли дом. И конечно, у каждого из них есть определенное место внутри.

219) И, вместе с тем, все эти духи испытывают жгучее чувство зависти при виде хупы товарищей своих, при виде тех, у кого есть свобода и независимость от всего. И Творец показывает им один скрытый и потаенный чертог, в котором "глаз не видел иных божеств, но лишь Тебя". И этот чертог называется "птичье гнездо". И оттуда создаются венцы Машиаха для грядущего будущего, и в записанные дни, трижды в году, Творец желает радоваться с этими праведниками и показывает им этот скрытый потаенный чертог, о котором не знают праведники, находящиеся там, и они не распознают его.

220) "Где высиживает птенцов своих, возле жертвенников Твоих" – это те праведники, которые украсились сыновьями святости, и они удостоились письменной и устной Торы в этом мире. Письменная и устная Тора называются двумя жертвенниками. И эти праведники украшаются перед святым Царем, так как заслуга

³⁷⁶ Писания, Псалмы, 84:4.

³⁷⁷ Пророки, Йешаяу, 64:3.

их сыновей в этом мире защищает их, и их венчают там. Какой дух удостоивается всего этого? Тот, который "высиживает птенцов своих", обучая их жертвенникам Твоим, т.е. двум этим видам Торы.

221) "И птица находит дом" – это Итро, "и ласточка – гнездо себе" – это сыновья его, которые изучали Тору в палате тесаного камня, и высказывались о речениях Торы устами своими.

"Находит дом", – потому что вначале они осуществляли переходы и остановки в пустыне, уходили от наслаждения Мидьяна и от услады, получаемой там, и останавливались в пустыне. После того, как увидел Творец, что стремление их – к Торе, вывел их оттуда и привел в палату тесаного камня.

"И ласточка – гнездо себе". Птица и ласточка представляют собой одно целое. "Гнездо (кен)" – это, как сказано: "Хевер-кени"³⁷⁸, "и сказал Шауль кенийцу"³⁷⁹.

222) "И увидел Балак, сын Ципора"³⁸⁰. Чем он отличается от других царей Мидьяна, что имя отца его упоминается, а имена их отцов – нет? Однако Итро, оставив идолопоклонство, потянулся к Исроэлю и прилепился к ним, он и сыновья его. И весь мир объявил его вне закона и преследовал его.

223) Балак был одним из потомков Итро, и отошел от путей отца. Как только старейшины Моава и старейшины Мидьяна, которые были вместе, поклоняясь идолам, и пребывали в братских отношениях в уделе своем, увидели, что Итро и сыновья его прилепились к Шхине, и он отдалился от них, то сразу же пришли и поставили его (Балака) царем над собой. Как сказано: "А Балак, сын Ципора, был царем Моава в ту пору"³⁸¹. "В ту пору" был он царем, чего не было прежде. И поэтому сказано: "Сын Ципора", – что указывает на Итро, который звался Ципором. Это говорит о том, что ему не подобало становиться им, так как он относился к потомкам Итро, называемого Ципором.

"И увидел Балак" – разве не следовало сказать: "И услышал"? Однако воочию увидел и знал, что ему предстоит попасть в руки Исроэля, но Исроэль вначале попадут в его руки, а затем уже он попадет в руки Исроэля. И поэтому сказано: "И увидел Балак, сын Ципора, всё, что сделал Исроэль".

Если ты не знаешь, прекраснейшая из женщин

224) "Если ты не знаешь, прекраснейшая из женщин, иди по следам овечьим"³⁸². Кнессет Исроэль произнесла это пред высшим Царем. Кнессет Исроэль – это собрание (ацерет), сбор. Как сказано: "Замыкающий все станы". Потому что к нему присоединяются все высшие станы, и это – Малхут, получающая от девяти первых сфирот.

225) И поскольку иногда зовется Нуква, Малхут, по имени Кнессет (собрание), и сказано о ней "ацерет", от слова "ацира (замыкание)". Как сказано: "Ибо полностью замкнул Творец"³⁸³, и это означает, что она получает, но не дает. Потому что, вследствие ее огромной преданности и отсутствия в ней пороков, дают ей совершенно беспрепятственно.

³⁷⁸ Пророки, Шофтим, 4:17.

³⁷⁹ Пророки, Шмуэль 1, 15:6.

³⁸⁰ Тора, Бемидбар, 22:2.

³⁸¹ Тора, Бемидбар, 22:4.

³⁸² Писания, Песнь песней, 1:8.

³⁸³ Тора, Берешит, 20:18.

И Малхут, в то время, когда наполнение приходит к ней, всё, что собрала, она запирает, и препятствует ему, чтобы не опускалось и не светило, но лишь, подобно росе, капля за каплей, медленно-медленно, потому что не находит она внизу веры, а, как сказано: "Немного тут, немного там"³⁸⁴. Иначе говоря, небольшая заслуга и небольшое свечение, подобно росе, мера за меру.

226) Ведь если бы присутствовала вера в мире так, как она присутствует в Малхут, то она бы наполняла со всех сторон, как Хохмой, с левой стороны, так и Хеседом, с правой, совершенно беспрепятственно. И она бы пребывала в радости. И тогда дают ей дары и многочисленные приношения, превышающие одно другое, один дар за другим. И не будут они ей препятствовать вовсе. Однако, если у нижних отсутствует вера, они препятствуют тому, чтобы эти подарки были переданы Малхут, и препятствуют тому, чтобы Малхут наполняла нижних. И тогда она называется "ацерет (замыкающая)", "ибо полностью замкнул Творец", – словно дает лишь основную суть, но не более.

227) И вместе с тем, она – как мать, дающая сыновьям своим скрыто, чтобы не знали о ней. Так Малхут дает сыновьям своим, Исраэлю. И в час, когда Малхут поднимается, чтобы получить наслаждение и лакомство, а у Исраэля внизу обнаруживается изъян, появляется у нее капля крови с горчичное зернышко, и сразу же она лишается своего правления, и возвращается к нему через определенный срок. И тогда знают наверху, что есть изъян в Исраэле.

228) И сразу же пробуждается левая линия, и протягивает вниз нить. Как сказано: "И ослабли глаза его, и перестал он видеть"³⁸⁵, – если раньше он видел добрым глазом, во всем свойстве Авраама, Хесед, без всякого суда, то теперь "ослабли глаза его, и перестал он видеть". "Перестал он видеть" – т.е., созерцать свойство милосердия. Тогда пробуждается Сам, (заявляя о себе) в полный голос, чтобы подняться над миром. Как сказано: "И позвал он Эсава, старшего своего сына"³⁸⁵. "Старшего" – по отношению к станам ситра ахра, и он управляет всеми кораблями в море, которые сталкиваются со злым духом, желающим потопить их в пучине моря, в глубинах моря его.

Пояснение сказанного. В Малхут есть два состояния. В первом состоянии она такая же большая, как Зеир Анпин, когда Зеир Анпин облачает правую линию Бины, а Малхут – левую линию Бины, и тогда она пребывает в свойстве Хохмы без хасадим, так как не соединена с Зеир Анпином, и света в ней застывают. И вследствие того, что не может вытерпеть этого состояния, она уменьшается до точки и теряет свои света, и отстраивается заново, когда нет у нее ничего своего, и должна она получать всё от Зеир Анпина, мужа своего. И это – второе состояние.

"И вследствие ее огромной преданности и отсутствия в ней изъянов" – в первом состоянии, когда сказано о ней: "Вся ты прекрасна, подруга моя, и нет в тебе изъяна"³⁸⁶. И поскольку она так же велика и важна, как и Зеир Анпин, и получает от Бины так же, как получает Зеир Анпин, то "дают ей совершенно беспрепятственно" – т.е., она тогда получает свечение Хохмы от левой линии Бины без всякой задержки.

И когда приходит к ней это наполнение Хохмы без хасадим, то "всё, что она собрала, она запирает, и препятствует ему", – иными словами, света застывают в ней подобно замерзшему морю, "чтобы не опускалось и не светило, но лишь,

³⁸⁴ Пророки, Йешая, 28:10.

³⁸⁵ Тора, Берешит, 27:1.

³⁸⁶ Писание, Песнь песней, 4:7.

подобно росе, капля за каплей, медленно-медленно", – как талые воды, "потому что не находит она внизу веры".

Первое состояние продолжается всё то время, пока нижние не совершают возвращения, как мы изучали в состоянии Рош а-Шана (Начало года). И прежде, чем отстраивается во втором состоянии, она обязана уменьшиться до точки под Есодом, и тогда раскрывается над ней сила суда экрана манулы точки хирик, что вызывает ее сокращение. И это – "капля крови с горчичное зернышко". "И сразу же она лишается своего правления" – т.е., тогда она лишается своего величия и возвращается к состоянию точки под Есодом, "и возвращается к нему через определенный срок" – семь дней, необходимых для подслащения ее снова в семи сфирот Бины, пока она еще раз не отстроится во втором состоянии.

"И когда Творец проявляет свое милосердие"³⁸⁷ – во втором состоянии, когда Зеир Анпин снова соединяется с ней, "то дает ему все грехи и все провинности Исроэля, и он отправляет их в пучины моря". Это совершается с помощью исправления "козел для Азазеля"³⁸⁸. "Потому что все его станы" – станы Сама, "называются пучинами моря". "И они принимают их" – провинности и грехи Исроэля, и передают их другим народам". Но зачем народам это делать – принимать на себя провинности Исроэля? Они думают, что это подарки, но в конце обнаруживается, что это – провинности Исроэля. И необходимо понять, что их заставляет совершить такую серьезную ошибку.

Дело в том, что два вида суда являются корнями всех грехов и провинностей Исроэля:

1. Суды захара, исходящие от первого состояния нуквы.
2. Суды нуквы, исходящие от уменьшения ГАР.

В Начале года властвуют суды захара, исходящие от первого состояния Малхут. И с помощью трубления в шофар пробуждаются суды нуквы и отменяют суды захара. Таким образом, устанавливается только половина – суды захара. Однако имеются и суды нуквы на своем месте. Ведь она уменьшилась, сократив ГАР. И поэтому в День искупления она приходит к исправлению "козел для Азазеля", т.е. к притяжению ГАР Хохмы, как было в первом состоянии, чтобы отменились суды нуквы.

Однако ничего нельзя притянуть без получающего. И после того, как Исроэль уже совершили возвращение и прилепились к средней линии, как можно снова получить теперь ГАР левой линии? Тем более, что они уже боятся судов захара в ней, так как уже отвели их в Начале года. И это – отсылание козла к Азазелю в пустыню, когда притягиваются ГАР левой линии для Сама и свиты его, чтобы передал их народам мира, а те, конечно же, получают это со всеми судами в нем, так как нет у них другого свечения.

И после того, как есть получающий, Исроэль уже могут притянуть его (свечение), и тогда отменяются также суды нуквы, возникающие от сокращения ГАР. Как сказано: "И понесет на себе козел все провинности их"³⁸⁹, – так как он несет на себе наказания судов захара, которых боятся Исроэль, и они уверены, что не прегрешат в этом. И он также несет на себе прощение провинностей, относящихся к судам нуквы, так как только их раскрытие отменяет суды нуквы, хотя Исроэль и не принимают его, а только народы мира.

³⁸⁷ См. п.229.

³⁸⁸ Тора, Ваикра, 16:26.

³⁸⁹ Тора, Ваикра, 16:22.

"Но они ждут и уповают на подарки свыше" – на ГАР левой линии, т.е. свечение "козла, живущего для Азазеля". И когда Творец берет все провинности Израэля и бросает им, посредством раскрытия этого "козла для Азазеля", несущего на себе все грехи Израэля, – как суды захара, так и суды нуквы, – они (народы) думают, что это дары и приношения, исходящие от ГАР левой линии, которые Он хотел дать Израэлю, и взял у Израэля и передал им.

И они думают, что Творец послал им это свечение из чувства огромной любви к ним, – большей, чем к Израэлю, – и поэтому свечение отнял у Израэля и передал им. И хотя они терпят суды захара, которые с ним (козлом), всё же это считается у них большой заслугой, потому что нет у них другого света.

229) И когда Творец проявляет свое милосердие, то дает ему все грехи и все прегрешения Израэля, и он отправляет их в пучины моря, в станы его. Потому что все станы его называются пучинами моря. И они принимают их и отправляются с ними ко всем остальным народам. Таким образом, все грехи и прегрешения Израэля они бросают и раздают своим народам. Но зачем они это делают? Дело в том, что они ждут и уповают на подарки свыше, подобно псам рядом со столом. И когда Творец берет все провинности Израэля и бросает им, все они думают, что эти подарки и подношения, которые Он хотел дать Израэлю, Он забрал их у Израэля и дал им. И сразу же бросают их, все вместе, остальным народам.

230) Кнессет Израэль сказала вначале: "Черна я, но красива"³⁹⁰ – она уменьшила себя перед высшим Царем. И тогда спросила у него и сказала: "Скажи мне, возлюбленный души моей, где она будет стадо пасти, где положит его отдыхать в полдень?"³⁹¹ Почему сказано дважды: "Где?" Но это указывает на два жертвоприношения в двух Храмах, когда все восклицают: "Где? Где?": "Где она будет пасти?" – при разрушении первого Храма, и "Где положит его отдыхать?" – при разрушении второго. И поэтому дважды сказано: "Где? Где?"

231) "Она будет пасти", "положит". Одно отличается от другого – в чем состоит их отличие? О вавилонском изгнании, небольшом по продолжительности, сказано: "Будет пасти". А об эдомском изгнании, длительном по времени, сказано: "Положит". И поэтому дважды сказано: "Где? Где?"

И еще. "Она будет пасти", "положит". Но следовало сказать: "Он будет пасти" и "положит" – ведь она сказала это об Израэле? Однако Шхина сказала это о себе: "Где" – твоя невеста, Шхина, "будет пасти" – среди сыновей ее в изгнании, когда они будут среди остальных народов? "Где положит их отдыхать в полдень" – как даст им живительную влагу и воду, хасадим, во время дневной жары, когда властвуют суды?

232) "Зачем мне укрываться?"³⁹¹ Иными словами, в час, когда Израэль взывают к Творцу, испытав на себе притеснения и гонения, а другие народы насмеются над ними, осыпая оскорблениями: "Когда вы выйдете из изгнания? Почему ваш Творец не делает вам чудес?", я нахожусь в укрытии и не могу сделать для них чудес и совершить возмездие над их врагами. Зеир Анпин отвечает ей: "Если ты не будешь знать для себя, прекраснейшая из женщин..."

Следовало сказать: "Если ты не будешь знать, прекраснейшая из женщин" – почему сказано "для себя"? Однако "если ты не будешь знать для себя" означает,

³⁹⁰ Писание, Песнь песней, 1:5.

³⁹¹ Писание, Песнь песней, 1:7.

что если не будешь знать, как укрепить себя в изгнании и как стать сильной, чтобы защищать сыновей своих, то "иди по следам овечьим" – выходи, чтобы укрепиться. "По следам овечьим" – по следам тех младенцев, которые учатся Торе у мудрецов. У них возьмешь силы, чтобы защитить сыновей своих.

233) "И паси козлят своих возле шатров пастушьих". "Козлят своих" – это те, которые отняты от груди, которые ушли из мира и вошли в высшее собрание, расположенное "возле шатров пастушьих". "Возле (досл. выше) шатров пастушьих" – это собрание Матата, которое находится выше шатров пастушьих этого мира. И пастухи, т.е. предводители, пребывающие в этом мире, восходят туда после своей кончины. Ведь там – все воители и младенцы мира, и ведающие Торой в этом мире в отношении позволенного и запрещенного, и всего необходимого миру. Поэтому они и называются пастухами. И "по следам овечьим" указывает на младенцев, а "пастушьих" указывает на предводителей мира.

234) "По следам овечьим" – это учащиеся в домах обучения, и они затем выходят в мир, преподнося ему Тору прямо и открыто. И им раскрываются древние слова каждый день, и Шхина воцаряется над ними и внимает словам их, как сказано: "И внимал Творец и выслушал"³⁹².

235) Другое объяснение. "Если ты не будешь знать сама, прекраснейшая из женщин" – в любом месте, где Израэль находятся в изгнании, Шхина тоже находится в изгнании вместе с ними. И поэтому сказано "сама". И сказано: "В каждой их беде Он сам страдал"³⁹³. И это означает "сама", т.е. ты сама, потому что она тоже в изгнании. "Прекраснейшая из женщин". Она сказала о себе: "Черна я", а Он сказал ей: "Ты прекрасна", "ты самая прекрасная", "ты прекраснейшая из женщин" – т.е., она прекрасней всех ступеней. И сказано: "Прекрасна ты, подруга моя"³⁹⁴.

236) Еще одно объяснение. "Прекраснейшая из женщин" означает, что она отличается милосердием (хесед), т.е. проявляет милосердие к сыновьям своим, находясь в скрытии от них. И Творец наделяет ее великим благом за всё, что она делает для сыновей своих в скрытии от них, хотя эти действия еще и не достигли подобающего им вида.

237) В тот час, когда сказал Творец Моше, чтобы написал главу "Буйный и непокорный"³⁹⁵, ответил ему Моше: "Владыка мира, не надо! Разве может отец так поступать со своим сыном?" И Моше видел издали в мудрости своей всё, что должен сделать Творец в будущем сынам Израэля. Иначе говоря, он издали предвидел, что глава "(сын) буйный и непокорный" указывает на то, как затем Творец поступит с Израэлем. И поэтому он сказал: "Владыка мира, не надо этого делать!"

Сказал Творец Моше: "Я понимаю тебя! Напиши об этом и получишь награду. Ты знаешь, а Я знаю больше. И то, что ты видишь, Я обязан сделать. Истолкуй этот отрывок и тебе откроется эта тайна".

238) Он тотчас же подал знак ангелу Йофиэлю, правителю Торы. Сказал Йофиэль Моше: "Я истолковал этот отрывок. Сказано: "Если будет у мужа сын буйный и непокорный, не слушающий голоса отца своего и голоса матери своей; и наставляли они его, но он не слушал их"³⁹⁵. "Если будет у мужа" – это Творец, как сказано:

³⁹² Пророки, Малахи, 3:16.

³⁹³ Пророки, Йешаяу, 63:9.

³⁹⁴ Писания, Песнь песней, 6:4.

³⁹⁵ Глава "Ки Теце".

"Творец – муж-воитель"³⁹⁶. "Сын" – это Исраэль. "Буйный и непокорный", как сказано: "Как строптивая корова, упрямится Исраэль"³⁹⁷.

"Не слушающий голоса отца своего и голоса матери своей" – т.е., Творца и Кнессет Исраэль, Малхут. "И наставляли они его" – как сказано: "И предупреждал Творец Исраэль и Йегуду через всех пророков и прорицателей". "Но он не слушал их" – как сказано: "И не слушали они Творца". "Пусть возьмут его отец и мать" – сойдясь в едином мнении и пребывая в полном согласии".

239) "Пусть возьмут его отец его и мать его, и выведут его к старейшинам города его и к вратам места его"³⁹⁸. "К старейшинам города их и к вратам места их" следовало написать. Что означает написанное: "К старейшинам города его и к вратам места его" – в единственном числе? Но "к старейшинам города его" – имеется в виду: Творца. А "к вратам места его" – имеется в виду: Кнессет Исраэль, Малхут.

"Старейшины города его" – это прежние дни, дни самые древние из всех, т.е. ГАР Зеир Анпина. И перед ними происходил этот суд. "Врата места его" – мусаф (дополнительная молитва) субботы, т.е. ГАР Малхут, которыми она дополняется в субботу.

240) И хотя все они знают, что это высший суд, все же Он отвел суд от врат места его, из-за того, что палаты суда матери, Малхут, близки к Исраэлю и относятся к ним, и никто не вершит суд над близкими людьми, и его нельзя судить. Поэтому сначала сказано: "К старейшинам города его и к вратам места его", а после того, как увидел Творец, что они близки, сразу же отвел суд от врат места его, от ГАР де-Малхут, поскольку они близки. И далее написано: "И обратятся они к старейшинам города его". Не написано: "И к вратам места его", а только "к старейшинам города его".

241) "И обратятся они к старейшинам города его: "Этот сын наш буен и непокорен, не слушает он голоса нашего, тревоугодничает и пьянствует"³⁹⁹. "Этот сын наш" – сказано об Исраэле, а не об остальных народах. Что же здесь изменилось, почему вначале не было сказано, что он тревоугодничает и пьянствует, а затем сказано: "Тревоугодничает и пьянствует"? Однако Исраэль стал "буен и непокорен" по отношению к Отцу небесному, по той причине, что он "тревоугодничает и пьянствует" среди остальных народов. Как сказано: "И смешались они с народами и научились делам их"⁴⁰⁰, а также сказано: "И ел народ и кланялся божествам их"⁴⁰¹. Потому, что еда и питье являются сутью и основой, и то, как они поступали, находясь среди других народов, привело их к тому, что стали "сыном буйным и непокорным" по отношению к их Отцу небесному.

242) И поэтому сказано: "И пусть закидают его все жители города камнями"⁴⁰² – это все остальные народы, которые кидали в них камнями и валили стены, и крушили башни. И всё это нисколько не помогло им, так как не одолели Исраэль. И после того, как Моше услышал это, он написал эту главу.

³⁹⁶ Тора, Шмот, 15:3.

³⁹⁷ Пророки, Ошеа, 4:16.

³⁹⁸ Тора, Дварим, 21:19.

³⁹⁹ Тора, Дварим, 21:20.

⁴⁰⁰ Писания, Псалмы, 106:35.

⁴⁰¹ Тора, Бемидбар, 25:2.

⁴⁰² Тора, Дварим, 21:21.

243) И вместе с тем, "прекраснейшая из женщин" – самая лучшая и величественная из всех женщин мира, т.е. Малхут, "иди по следам этого стада" – и это дома собраний и дома учения, "и паси козлят твоих" – это младенцы, изучающие Тору, которые еще никогда не испытывали вкуса греха. "Возле шатров пастушьих" – возле тех, кто обучает младенцев и глав собраний.

244) Другое объяснение фразы: "Возле шатров пастушьих". Слово "пастушьих (א-רוים הרעים)" написано без "вав і", и оно – как "раим (רעים злодеев)". Указывает на то, что эти злодеи, т.е. цари эморейские, у которых Израэль отняли землю, для того чтобы пасти скот свой. И Израэль сделали эту землю местом своего пастбища. И тогда узнал Балак, что на землю, которая была так важна, Израэль встали войной и довели до такой степени разорения, что сделали ее местом пастбища. И тогда он постарался сделать всё, что сделал, и привлек к этому Билама.

Так сказал Творец

245) "Так сказал Творец: "Храните правосудие и поступайте по справедливости, ибо спасение Мое скоро придет"⁴⁰³. Насколько же любимы Израэль Творцом, что хотя они и грешили перед Ним, и грешат перед Ним во всякое время, Он обращает злой умысел Израэля в заблуждение.

246) Три способа проведения суда установлены в разделах Мишны:

1. Согласно четырем основным видам ущерба, приведенным в трактате "Бава кама".

2. Согласно законам о поношенном талите, приведенным в трактате "Бава меция".

3. Согласно законам о совместном хозяйстве и пропажах, приведенным в трактате "Бава батра".

Потому что Творец в любое время обращает злой умысел Израэля в заблуждение. И те, кто написал разделы Мишны, установили способы проведения суда в трех трактатах "Бава кама", "Бава меция" и "Бава батра", придерживаясь приведенной в следующем отрывке последовательности: "По всякому рассматриваемому нарушению: по поводу быка, осла, овцы, одежды и всякой пропажи"⁴⁰⁴. И это считается нарушением, не совершённым злоумышленно, потому что Творец обращает злой умысел Израэля в заблуждение.

О нарушениях "по поводу быка, осла, овцы" говорится в "Бава кама", где рассматриваются все эти случаи. "По поводу одежды" говорится в "Бава меция", где рассматриваются законы о поношенном талите. "О всякой пропаже" говорится в "Бава батра".

247) Потому что они придерживались той последовательности, которая установлена в этом отрывке. А когда рав Амнона Саба подходил к изучению "Бава меция", то говорил: "Здесь всё начинается с талита", – потому что "Бава меция" начинается с рассмотрения случая, в котором "двое держатся за талит"⁴⁰⁵. И после того, как открывал этот отрывок об одеянии, говорил: "Несомненно, что эта последовательность является законом, данным Моше с Синая, и согласно ей приводятся толкования во всех речениях мудрецов".

⁴⁰³ Пророки, Йешаяу, 56:1.

⁴⁰⁴ Тора, Шмот, 22:8.

⁴⁰⁵ Мишна, Трактат Бава Меция, глава 1, мишна 1.

248) "Так (ко) сказал Творец"⁴⁰³. В любом месте у пророков сказано: "Так сказал Творец". А у Моше сказано: "Вот повеление"⁴⁰⁶. О Моше, пророчество которого исходило от высшего светящего зеркала, Зеир Анпина, не написано: "Так (ко)", что указывает на Малхут. Однако остальные пророки, и их пророчество исходило от зеркала, которое не светит, Малхут, называемой "Ко", пророчествовали от "Ко".

249) "А теперь пойдя, прошу, прокляни мне этот народ"⁴⁰⁷. "А теперь" – сказал этот злодей, время способствует мне сделать всё, что я пожелаю. Он видел, однако видел не полностью. Видел, что многие тысячи из Исраэля падут из-за него за короткое время, и сказал: "Конечно же, время способствует мне". Именно поэтому сказал "а теперь", а не в другое время.

250) "Пойди (леха הָלֵךְ)", – но ведь следовало сказать "пойди (лех)"? Но он подразумевал под этим – поторопиться к сражению с тем, кто распростер свои крылья над ними, чье имя "Ко", Малхут. "А теперь пойдя", и мы сразимся в войне с этим "Ко".

251) Сказал: "До сих пор не было в мире того, кто мог бы одолеть их, из-за того самого защитника, который стоит за них. Теперь же время способствует нам. Встанем на войну с "Ко". И весь замысел этого злодея был против "Ко", как сказано: "А я встречу здесь (ко)"⁴⁰⁸, – что означает: "Истреблю эту "Ко" с места ее". И оба они злоумышляли против этой "Ко", как сказано: "Против Творца и против помазанника Его"⁴⁰⁹. Но не знали они, что затем эта "Ко" истребит их из мира.

А теперь пойдя, прошу, прокляни

252) "А теперь пойдя, прошу, прокляни мне этот народ, ибо он сильнее меня". До сих пор, где бы Исраэль не вели с ними войну, они побеждали их, в каком бы месте не сталкивались с мечом Исраэлевим, они стойко сражались с ними, чтобы показать мужество свое, пока не узнал он, что Исраэль сильнее его. Что же в таком случае означают слова: "Ибо он сильнее меня"? Однако этот злодей был умен и видел издали, он предвидел, что царь Давид, происходящий от Рут-моавитянки, будет могуч и отважен как лев, и что он будет вести тяжелые сражения и победит моавитян, и повергнет он их к ногам своим. И поэтому сказал: "Он сильнее" – в единственном числе, т.е. от того, кто унаследовал это могущество (гвур), произойдет один из их царей, от Рут-моавитянки, который уничтожит Моав.

253) "Может быть, я смогу, разобьем мы его"⁴⁰⁷. Этот отрывок следовало написать так: "Может быть, я смогу разбить его", или: "Может быть, мы сможем разбить его", почему же он сказал: "Может быть, я смогу, разобьем мы его"? Но умен был этот злодей, сказал: "Вижу я одну руку" – т.е., одну силу, "вот, могучий лев протягивает лапу свою. Может быть, вместе с тобой я смогу одолеть его, т.е. мы оба объединимся и отсечем лапу этому льву" – с помощью проклятья, "прежде, чем этот царь явится в мир; и не прогнать ему Моав с места его". И поэтому сказано: "Может быть, я смогу" – в единственном числе, а "разобьем" – во множественном, что означает: "Может быть, я смогу соединиться с тобой, и разобьем мы его вместе".

254) Что означает: "Прокляни мне"? Этот злодей обратился к Биламу на двух языках, на одном сказал: "Прокляни мне (ара ли)"⁴⁰⁷, а на другом: "Прокляни мне

⁴⁰⁶ Тора, Шмот, 16:16.

⁴⁰⁷ Тора, Бемидбар, 22:6.

⁴⁰⁸ Тора, Бемидбар, 23:15.

⁴⁰⁹ Писания, Псалмы, 2:2.

(кава ли)"⁴¹⁰. Сказал: "Прокляни мне (ара ли)" – т.е., собери мне траву и колдовства голов змеев, и положи их в колдовской чан. После того, как он увидел, что есть у него большая сила в устах, сказал повторно: "И пойдя, прошу, прокляни мне (кава ли) этот народ".

255) И несмотря ни на что, злодей Балак не оставлял своего колдовства, но собрал он всевозможные травы и колдовские силы голов змеев, и взял колдовской чан, и погрузил его на глубину тысячу пятьсот локтей под землю, и упрятал его до наступления конца дней. Когда явился Давид, углубился он на тысячу пятьсот локтей и, взяв воду из бездны, вылил ее на жертвенник. И в тот момент, когда выливал воду, произнес: "Омою я этой водой колдовской чан Балака". Как сказано: "Моав – умывальный сосуд мой"⁴¹¹.

256) "А на Эдом опущу я башмак свой"⁴¹¹. "Опущу я башмак свой" – это он видел издалека. Как сказано: "И сказал Эсав Якову: "Дай похлевать мне красного, красного этого, ибо устал я"⁴¹². "Дай похлевать мне" – означает именно "хлевать", т.е. раскрывать рот и горло, чтобы проглотить. Сказал Давид этому желающему похлевать, любящему похлебки, я опущу на уста его башмак свой, чтобы перекрыть горло его. И поэтому сказал: "А на Эдом опущу я башмак свой".

257) "На земле филистимской плясать буду"⁴¹¹. Это Давид тоже предвидел издалека. Сказал: "Кнаан – это сторона зла, принадлежащая ситра ахра, а филистимляне – они от Кнаана. И то, что необходимо сделать с ситра ахра – это вострубить, как сказано: "А когда пойдете на войну в стране вашей, начинайте трубление"⁴¹³. Трубление означает разбиение, т.е. разбить силу его и могущество". И поэтому: "На земле филистимской плясать буду" – поскольку разобьет их, ибо они заслужили это.

258) Сказано: "Будет справедливость опоясывать чресла его, а вера – опоясывать бедра его"⁴¹⁴. Значит, справедливость является верой, ведь обе они – имена Малхут. И "опоясывать чресла его" означает – "опоясывать бедра его".

259) Однако справедливость – это не то же, что и вера, хотя они и являются одним целым, Малхут. Ведь когда Малхут пребывает под воздействием сурового суда и получает от левой стороны, в это время она называется справедливостью, являясь на самом деле судом. Как сказано: "Когда правосудие Твое на земле, жители вселенной учатся справедливости"⁴¹⁵. Потому что ступень, называемая правосудием, это милосердие, Зеир Анпин. И когда это правосудие приближается к справедливости, т.е. суду, то смягчается справедливость, Малхут, и жители мира могут вытерпеть суд справедливости.

260) Верой называется Малхут в час, когда соединяется с ней истина, Зеир Анпин, чтобы радовать ее. И тогда все лики светятся. Тогда называется Малхут верой, и в ней происходит прощение всего, прощение грехов. И все поднимающиеся души отпетых злодеев, которые приговорены к многочисленным наказаниям, после того, как они поднимаются в виде залога, т.е. после произнесения перед сном: "Дух

⁴¹⁰ Тора, Бемидбар, 22:11.

⁴¹¹ Писания, Псалмы, 108:10. "Моав – умывальный сосуд мой, а на Эдом опущу я башмак свой, на земле филистимской плясать буду".

⁴¹² Тора, Берешит, 25:30.

⁴¹³ Тора, Бемидбар, 10:9.

⁴¹⁴ Пророки, Йешаяу, 11:5.

⁴¹⁵ Пророки, Йешаяу, 26:9.

мой я вручаю Тебе"⁴¹⁶, она милостиво возвращает их души и проявляет милосердие к ним. И тогда она называется верой. И нет веры без истины, т.е. Малхут называется верой лишь в то время, когда находится в зивуге (слиянии) с Зеир Анпином, зовущимся истиной.

261) Теперь – "опоясывать чресла его", и "опоясывать бедра его". Что означают эти два вида опоясывания? Хотя "чресла" и "бедра" являются одним целым, это две ступени, одна – наверху, другая – внизу. Наверху, там, где начинаются чресла, она называется "чресла (поясница)", а в конце чресла называются бедрами. Как сказано: "А пояс – на бедра"⁴¹⁷ – чтобы прикрыть наготу. И поэтому называет их бедрами, точнее тазом, потому что он находится в окончании поясницы, в верхней части бедер. И когда у женщины происходят родовые схватки, возникает напряжение в тазобедренных суставах, и из-за испытываемой при этом боли, она сжимает их руками.

262) И поэтому в отношении доблести и битвы сказано: "Будет справедливость опоясывать чресла его", – ибо там место (проявления) человеческой доблести. А о милосердии и добре сказано: "Вера – опоясывать бедра его". На одной ступени будет судить Машиах мир, в Малхут. И она властвует в двух сторонах: одна, сторона веры, область его бедер, – это милосердие (рахамим) к Исраэлю, а другая, справедливость, область чресел его, – это суд (дин) для остальных народов.

263) Как справедливость может быть суровым судом? Ведь сказано: "По справедливости суди ближнего своего"⁴¹⁸, и также: "К справедливости, к справедливости стремись"⁴¹⁹. Но все это именно так, ведь справедливость не допускает компромиссов, и в ней всё должно быть строго по суду. И даже тот, кто судит товарища, должен быть полностью беспристрастным на суде и судить по всей справедливости, не считаясь со своей любовью к нему. "Весы справедливые"⁴²⁰ – означает: без всяких уступок той или иной стороне, ни тому, кто дает, ни тому, кто получает.

И поэтому, это одна ступень, и она делится на две стороны. И эти две стороны, названные выше двумя областями, предоставлены: одна – остальным народам, а другая – Исраэлю. И когда вышли Исраэль из Египта, то препоясывались именно в этих местах: одно было для войны, справедливость, область чресел, а другое – для мира, вера, область бедер.

264) Посоветовавшись, сказал Балак: "Я изгоню его из земли"⁴⁰⁷. Подумал он: "Та ступень, на которой держатся Исраэль, происходит от земли, от Малхут. Конечно, они сильнее меня, кто же может воевать и выстоять против Исраэля, – ведь их ступень обладает большей силой, чем моя. Поэтому я изгоню его из земли – с их ступени, Малхут. И если я изгоню его из земли, т.е. смогу ввести их в грех, то сделаю с ними все, что захочу. Их сила – в устах и в действии. Но ведь уста – твои, а действия – мои. И тогда мы его сможем одолеть".

265) "Ведь я знаю: кого ты благословишь, тот благословен, а кого проклянешь – проклят"⁴⁰⁷. Откуда он знал это? Дело здесь вот в чем. Вначале сказано: "И он

⁴¹⁶ Писания, Псалмы, 31:6.

⁴¹⁷ Пророки, Йешаяу, 32:11.

⁴¹⁸ Тора, Ваикра, 19:15.

⁴¹⁹ Тора, Дварим, 16:20.

⁴²⁰ Тора, Ваикра, 10:36.

воевал с прежним царем моавитским и взял из руки его всю землю его"⁴²¹ – потому, что он нанял Билама, чтобы тот проклял его. Но "ведь я знаю" означает, что он знал мудрость того? И, кроме того, сказано: "Кого ты благословишь, тот благословен" – зачем ему нужно было упоминать здесь благословение, ведь он шел на проклятие? И если он заведомо знал, что от Билама ему нужно проклятие, что означает: "Кого ты благословишь, тот благословен"?

266) Но сказано: "Благословлять буду Творца во всякое время, хвала Ему непрестанно в устах моих"⁴²². И сказано: "Благословлю (эт) Творца, который советовал мне"⁴²³. Кому нужно благословение от нижних? Это "эт", Малхут, которая удерживается в Израэле подобно тому, как пламя удерживается в фитиле. И Давид, который знал это, сказал: "Благословлю (эт)".

"И сказал этот злодей Биламу: "Их ступень, Малхут, удерживается в них благодаря их благословениям, ведь они благословляют ее каждый день. И у тебя, в таком случае, есть сила благословить эту ступень и отобрать ее у них". И это означает: "Ведь я знаю: кого ты благословишь, тот благословен" – дескать, он тоже может благословить Малхут, называемую "эт", "и с помощью этого мы сможем одолеть их". "Благослови эту ступень и прокляни "фитиль", т.е. Израэль, в которых Малхут удерживается, как пламя в фитиле". И поэтому сказал: "А я встречу здесь (ко)" – т.е., он отберет у них Малхут, называемую "Ко", чтобы она не могла соединиться с ними.

267) И еще. "Встречусь здесь" означает – я буду управлять и взойду на его ступень, из-за прегрешений, нечистоты и семяизлияний, совершаемых сыновьями его, и она проклянет их. Слово "икаре - встречусь (הקרא)" является родственным слову "кери-семяизлияние (קרי)". Сразу же: "И выступили старейшины Моава и старейшины Мидьяна, и ворожба у них в руках"⁴²⁴, – чтобы не сказал этот злодей, что у него нет всех необходимых средств колдовства, и не воспрепятствовал им.

А ты не бойся, раб Мой Яков

268) Сказано: "А ты не бойся, раб Мой Яков, и не страшись, Израэль, ведь Я с тобой"⁴²⁵. "Ты" – это ковчег завета, Малхут, ступень, которая уходит в изгнание вместе с сыновьями своими, со святым народом. В час, когда Моше просил о милосердии к Израэлю, сказано: "И если так Ты поступаешь со мной, то лучше умертви меня"⁴²⁶.

269) Однако Моше сказал так: "Ступень одна, которую дал Ты мне, называется "Ты", Малхут, потому что она не отделяется от тебя. Ее буква "хэй", буква "хэй" имени "Ты (ата лх)", соединилась с Израэлем, и если Ты сотрешь их из мира, то "хэй" имени "Ты (ата лх)", которая удерживается в Израэле, исчезнет из имени "Ты (ата лх)", и останется "ат". И поэтому сказано: "И если так Ты (ат) поступаешь со мной", т.е. если Ты уничтожишь Израэль, букву "хэй", основу имени "Ты (ата лх)", то исчезнет она и останется только "ат" от "Ты (ата лх)". Таким образом, из "Ты (ата лх)" она превратится для меня в "ат". Как сказано: "Ты (ат) поступаешь со мной".

⁴²¹ Тора, Бемидбар, 21:26.

⁴²² Писания, Псалмы, 34:2.

⁴²³ Писания, Псалмы, 16:7.

⁴²⁴ Тора, Бемидбар, 22:7.

⁴²⁵ Пророки, Йермияу, 46:27.

⁴²⁶ Тора, Бемидбар, 11:15.

270) И поэтому сказал затем Йеошуа: "И что сделаешь Ты имени Твоему великому?"⁴²⁷ – имени "Ты (ата ллх)", ведь, конечно же, это имя является сутью и основой всего, как сказано: "Ты (ата ллх) – Творец"⁴²⁸. И Моше, хотя Творец и не сказал ему, что "хэй" будет отнята от имени "Ты (ата ллх)", знал об этом, потому что одно зависит от другого. Иначе говоря, буква "хэй" имени "Ты (ата ллх)" зависит от Исраэля, а прегрешение ведет к тому, что "хэй" устраняется из имени "Ты (ата ллх)".

"А ты не бойся, раб Мой Яаков, и не страшись, Исраэль" – Яаков и Исраэль являются одним целым. "Ведь Я с тобой". Не сказано: "Ведь со Мной ты", а "ведь Я с тобой". И это указывает на то, что имя "Ты (ата ллх)" связано с Исраэлем. И поэтому сказано: "Ибо истреблю Я все народы, к которым Я изгнал тебя, а тебя не истреблю"⁴²⁹ – т.е., все народы истреблю Я, только тебя не истреблю, потому что "хэй л" имени "Ты (ата ллх)" связана с Исраэлем.

271) Как много блага и пользы принесли Исраэлю гнет и тяготы, перенесенные ими. Слабость других народов, то, что они не испытывают угнетения и тягот в этом мире – как много бед это принесло им. Гнет и тяготы Исраэля привели к благу и пользе. И это означает "истребление (кала ллэ)", – где всё находится под гнетом, и все буквы, которые мы слышим в нем, находятся под ударением, т.е. "каф" ударная и "ламэд" ударная, и это указывает, что благодаря гнету они удостаиваются высшей невесты (кала ллэ), т.е. Шхины.

Слабость других народов, у которых нет тягот и гнета, ведет их к ослаблению и злу. И это означает "истребление (хала ллэ)", где "хаф" и "ламэд" слабые, без ударения. И они этого заслуживают, потому что любая слабость без гнета, которая была у них в этом мире, ведет их к слабости без гнета затем, и это – "истребление (хала ллэ)", с безударными "хаф" "ламэд", как сказано: "Ибо о полном истреблении (хала ллэ) слышал я"⁴³⁰. "Ибо истреблю Я" – "истреблю (хала ллэ)" вследствие слабости, с "хаф" "ламэд" безударными, однако Исраэль, у которых были гнет и тяготы, удостаиваются невесты (кала ллэ), с ударными "каф" "ламэд", как сказано: "И как невеста украшается драгоценностями своими". И невеста (кала ллэ) – это Шхина.

272) Что это за драгоценности, о которых сказано: "И как невеста украшается драгоценностями своими"? Исраэль являются драгоценностями этой невесты, Шхины. Потому, что Исраэль, у которых были гнет и тяготы, удостаиваются сказанного: "Подниму Я павший шалаш Давида"⁴³¹ – шалаш мира, Шхину. А к остальным народам, которые не испытывали гнета и тягот, приходит затем "истребление (хала ллэ)" от слабости, т.е. с безударными "каф" "ламэд", точно так же, как не испытывали тягот ранее.

И поэтому сказано: "Ибо истреблю Я все народы, к которым Я изгнал тебя, а тебя не истреблю Я"⁴²⁹, – поскольку он не заслуживает этого после того, как уже вначале подвергался гнету множество раз. И благодаря постоянному гнету изгнания будет она для тебя невестой (кала), особо отмеченной и нужной, и это Шхина.

⁴²⁷ Пророки, Йеошуа, 7:9.

⁴²⁸ Писания, Нехемия, 9:6. "Ты (ата) – Творец, един, ты (ат) сотворил небеса, небеса небес, и всё воинство их, землю и всё, что на ней, моря и всё, что в них, и Ты (ата) оживляешь всех, и воинство небесное преклоняется пред Тобой".

⁴²⁹ Пророки, Йермияу, 46:28. "Ибо истреблю Я все народы, к которым Я изгнал тебя, а тебя не истреблю, и подвергну тебя страданиям для суда, но, наказывая, не истреблю тебя".

⁴³⁰ Пророки, Йешаяу, 28:22.

⁴³¹ Пророки, Амос, 9:11.

273) "И подвергну тебя страданиям для суда"⁴²⁹. Страдания приходят во время суда, и поэтому следовало написать: "И подвергну тебя страданиям на суде", – что же означает сказанное: "И подвергну тебя страданиям для суда"? Но сказано: "Творец встает на суд вместе со старейшинами народа"⁴³². И в этот день Творец предваряет исцеление Израэлю, прежде чем они поднимутся к суду, для того, чтобы могли выстоять на нем. И в чем состоит это исцеление? Оно состоит в том, что Творец каждый момент дает Израэлю немного страданий, в любое время, в любом поколении, для того чтобы, когда они поднимутся в день великого суда, будучи уже мертвыми, не был властен над ними суд.

274) "Но, наказывая, не истреблю тебя"⁴²⁹. Когда Израэль находятся одни и не поднимаются к суду вместе с остальными народами до конца исправления, Творец не подвергает их суду и освобождает их. А в то время, когда они поднимаются на суд вместе с другими народами, в конце исправления, Творец знает, что Сам, присматривающий за Эсавом, явится с тем, чтобы напомнить о прегрешениях Израэля, и соберет все их прегрешения, придерживая их на день суда. Но Творец уже предварил исцеление, т.е. за каждый грех наказал и очистил их, с помощью постепенных страданий. Именно это означает: "Но, наказывая" – прежними страданиями. И поэтому во время суда истины, в будущем, "не истреблю тебя" из мира посредством этого суда, после того как ты в каждый момент перенес какую-то долю страданий.

275) "Не истреблю тебя". Хотя вы – сыновья Мои, не оставлю Я ваших грехов, но взыщу за них с вас постепенно-постепенно, для того чтобы вы стали достойными дня великого суда. Когда они приходят на суд, является Сам с многочисленными списками против них, а Творец достает в противоположность им многочисленные списки страданий, которые терпели Израэль за каждый грех, и все прегрешения были стерты, и Он не делает для них никаких уступок, поскольку они уже получили наказания. И тогда ослабевает сила и доблесть Сама, и он не может одолеть их. И тогда устраняется из мира и он, и вся его сторона, и все его народы. Как сказано: "А ты не бойся, раб Мой, Яаков". И поэтому сказано: "И подвергну тебя страданиям для суда, но, наказывая, не истреблю тебя".

Балак – "ба лак", Билам – "баль ам"

276) Царь Давид сказал: "Ибо вот, нечестивые направляют лук, накладывают стрелу свою на тетиву"⁴³³. И хотя мы уже выясняли, что этот отрывок сказан о Шевне и Йоахе⁴³⁴, придворных царя Хизкияу, но этот отрывок сказан также о Саме и свите его, все деяния и замыслы которого – против Израэля.

Балак и Билам действовали в том же направлении, что и Сам со свитой. И они собрали силы зла, сказали они им: "Амалек (אמלק) состоит из букв "ам лак (вредящий народ אלק אמו)" – народ, который вредил им подобно змею, бьющему хвостом своим. Сказали они: "Но ведь мы сильнее его". Потому что Балак (בלק) – это буквы "пришел вредитель (ба лак אלק אב)", т.е. приходит тот, кто вредит им по своему желанию, а Билам – это буквы "баль ам (אם אב)", т.е. "нет народа", и нет пастыря. Наше имя приведет к уничтожению и истреблению их из мира.

277) Творец иначе разъяснял их имена, потому что в Балаке (בלק) есть "баль אב", и в Биламе (אם אב) есть "баль אב", и когда они соединяются, получается "бильбель"

⁴³² Пророки, Йешаяу, 3:14.

⁴³³ Писания, Псалмы, 11:7.

⁴³⁴ Пророки, Йешаяу, 36:11.

(запутал בבל). И какие буквы остаются после того, как взяли у них "бильбель (בלבל)"? Это "эмек (глубина עמק)", "алеф-мэм מ" – от имени Билам (בלם), и "куф ק" – от Балак (לק). И это сочетание вводит в глубокое заблуждение, нарушая их замысел, чтобы не пришли они к правлению миром и не могли оставаться в мире.

278) Балак, да сгинет дух его в аду, и Билам, пусть кости и дух его сотрутся там, сделали вот что: замыслили они дурное против защитника Ираэля, против этой Ко, против Шхины, называемой Ко, и задумали истребить эту Ко, желая вознести сторону зла с помощью речей, произносимых устами, и с помощью действия.

279) Сказал этот злодей: "Первые мудрецы пытались, но не добились своего. Поколение раздора пыталось и не добилось своего. Потому что они выполняли действия, а уст им недоставало, так как язык их перепутался, и не добились своего. Но у тебя, Билам, острый язык, и он исправно работает с двух сторон: "Кого ты благословишь – тот благословен"⁴⁰⁷, – с одной стороны, "а кого проклянешь – тот проклят"⁴⁰⁷, – с другой стороны. Та сторона, которую ты хочешь поднять, поднимается с помощью твоих уст и языка. А та сторона, которую ты хочешь проклясть, будет проклята силой уст твоих. И всё зависит от тебя. Потому что действие уже проделано мной, но всё зависит от речи. Поэтому действие змея выполняю я, а ты доверши всё устами своими. Та сторона, которую ты благословишь, благословится, а та сторона, которую проклянешь, будет проклята".

280) Но не знал он, что Творец "отнимает речь у преданных, и разума стариков лишает"⁴³⁵, и всё находится в его власти. "Отнимает речь у преданных" – это поколение раздора, язык которых он перепутал, чтобы они вовсе не владели речью, как сказано: "Чтобы один не понимал речи другого"⁴³⁶. "И разума стариков лишает" – это Билам и Балак, и оба они осуществляли один замысел, как сказано: "И вознес Балак и Билам тельца и овна на жертвеннике"⁴³⁷.

281) Нечестивец Билам во всем действовал во зло и был преисполнен самоуверенности. Оба они возносили жертвы, как сказано: "И вознес Балак и Билам". И все жертвенники готовил Балак, а этот злодей Билам восхвалял себя, говоря: "Семь жертвенников соорудил я и вознес по тельцу и овну на каждом"⁴³⁸ – так, словно Балак не участвовал в этом вместе с ним. Сказал Творец: "Злодей, Я всё знаю, однако возвратись к Балаку, и ты не должен говорить, а Ко будет говорить, т.е. Шхина, называемая Ко, будет говорить". И об этом сказано: "И разума стариков лишает".

282) "И разума стариков лишает" – это, как сказано: "И пошли старейшины Моава и старейшины Мидьяна, и ворожба у них в руках"⁴²⁴. Лишил Он разума этих стариков, и перестали они владеть своими колдовствами вовсе. "И передали ему слова Балака"⁴²⁴. "Слова" – открыто, а не шепотом. Потому что у него было плохо со слухом. Был он туг на ухо, у него был поврежден глаз, он хромал на одну ногу – три места были у него повреждены, и он был увечен. Потому что он был подчинен свойству ситра ахра, и так было нужно ситре ахра, так как это место, в котором пребывает порок. И всякий вид следует за своим видом.

⁴³⁵ Писания, Йов, 12:20.

⁴³⁶ Тора, Берешит, 11:7.

⁴³⁷ Тора, Бемидбар, 23:2.

⁴³⁸ Тора, Бемидбар, 23:4.

Проведите здесь эту ночь

283) "И пошли старейшины Моава и старейшины Мидьяна, и ворожба у них в руках, и пришли к Биламу и говорили ему... И сказал он им: "Проведите здесь эту ночь, и дам я вам ответ, какой даст мне Творец"⁴³⁹. О них написано: "И говорили ему". Разговор – указывает на то, что было нелегко, потому что он был туг на ухо. А о нем написано: "И сказал" – т.е., мягко предложил, как принято в мире. "Проведите здесь эту ночь", так как ночь – это время ситры ахра и колдунов, время, когда находятся и властвуют стороны зла, распространяющиеся в мире. "Какой даст мне Творец" – это восхваление, которым он восхвалял себя от имени Творца.

284) "И остались старейшины Моава с Биламом"⁴³⁹. Однако старейшины Мидьяна отделились от них и не хотели оставаться там, но старейшины Моава остались. Как сказано: "И остались старейшины Моава" – одни. Хорошо бы поступили мидьяняне, если бы отделились от них во всем и если бы не нанесли удара в конце, следуя совету Билама подслать женщин своих Израэлю в Шиттим, чтобы совратить их.

И Писание указывает на их грех, как сказано: "Ибо враждебны они вам своими кознями, какие строили вам в деле Пеора и в деле Козби, дочери вождя Мидьяна, сестры их"⁴⁴⁰. В двух случаях они прегрели, в случае с Пеором и в случае с Козби. И вина их была велика. И нанесли удар по хвосту их, т.е. по окончанию их, затем. И поэтому эти остались с ним, а эти отправились дальше.

285) "И остались старейшины Моава с Биламом". Как было бы хорошо Мидьяну от того, что пошли они, если бы сделали они это по своему желанию. Но когда остались эти моавитяне, они почувствовали себя хорошо, потому что остались там, а то, что ушли мидьяняне, вызвало у них нехорошее чувство. И в чем была причина? Одни беспокоились о величии слов Творца и вернулись, а других ничто не беспокоило, и они отправились своим путем.

286) В час, когда сказал этот злодей: "И дам я вам ответ, какой даст мне Творец" – сразу же содрогнулись моавитяне, услышав это, и остались там. А старейшин Мидьяна это вообще не беспокоило, и они ушли. И за это были впоследствии наказаны. Поэтому: "И остались старейшины Моава с Биламом".

В эту ночь этот злодей шептал заклинания, и занимался ворожбой, и притянул к себе дух свыше. Сразу же: "И явился Всесильный к Биламу"⁴⁴¹ – имя Всесильный без уточнения, т.е. его ступень ситра ахра, находящаяся в левой стороне.

Кто эти люди у тебя

287) "И явился Всесильный к Биламу, и сказал: "Кто эти люди у тебя?"⁴⁴¹. Его ступень, находившаяся в левой стороне, должна была спросить это, потому что не знала. И хотя товарищи объяснили это другим образом, сказав, что Творец испытал его, спросив об этом. Их было трое, тех, кого испытал Всесильный – Хизкияу, Йехезкель и Билам.

Двое не выдержали это испытание как подобает, а один выдержал. И это Йехезкель, которого спросил Творец: "Оживут ли кости эти?"⁴⁴² А он ответил: "Творец Всесильный, Ты знаешь!"⁴⁴² Хизкияу сказал: "Из земли далекой пришли они

⁴³⁹ Тора, Бемидбар, 22:7-8.

⁴⁴⁰ Тора, Бемидбар, 25:18.

⁴⁴¹ Тора, Бемидбар, 22:9.

⁴⁴² Пророки, Йехезкель, 37:3.

ко мне, из Бавеля⁴⁴³⁴⁴⁴. Билам сказал: "Балак, сын Ципора, царь Моава, послал ко мне"⁴⁴⁵, – чтобы показать, насколько он важен в глазах царей и правителей. Но Творец спросил его с тем, чтобы запутать (левальбель) его, как сказано: "Возвеличивает народы и губит их"⁴⁴⁶.

288) Один иноверец обратился к рабби Эльазару, сказав ему: "Я вижу огромную силу в Биламе, большую, чем у Моше. Ведь о Моше сказано: "И призвал Он Моше"⁴⁴⁷ – т.е., призывал его, чтобы тот явился к Нему. А о Биламе сказано: "И встретился Творец Биламу"⁴³⁸, а также: "И явился Творец Биламу"⁴⁴¹ – т.е., Творец являлся к нему".

289) Ответил ему: "Это подобно царю, который восседал на троне во дворце своем. У входа раздался голос какого-то прокаженного. Спросил царь: "Кто это там стучится в двери?!" Ответили ему: "Это прокаженный имярек". Сказал царь: "Не давайте ему зайти, чтобы не занести заразу во дворец". Если я передам ему это с посланцем, то я знаю, что он не испугается меня, и тогда пойдет мой сын и заразится, приблизившись к нему. Пойду-ка я сам и пригрожу ему, чтобы держался подальше от того места, где проживает мой сын, дабы не заразил он его".

И царь поспешил подойти к нему, и пригрозил ему, сказав: "Прокаженный, ты слышишь меня, прокаженный?! Держись подальше от дороги, по которой ходит мой сын, а иначе, я обещаю тебе, что мои слуги всего тебя исполосуют на куски".

290) Когда просит войти к царю любящий его, царь спрашивает о нем: "Кто это?" Сообщают ему: "Имярек, любящий тебя!" Воскликает он: "Любимый мой, возлюбленный души моей! Лишь только мой голос, зовущий его, услышит он и ничей другой!" Воскликнул царь, обращаясь к нему: "Имярек, имярек, заходи! Возлюбленный души моей, дорогой мой! Готовьте палаты, чтобы говорить мне с ним".

291) И также Балак – это прокаженный, далекий от людей. Призывал он во вратах Царя. Услышал Царь, сказал: "Не войдет прокаженный, который нечист, в дом мой, и не принесет заразу во дворец Мой. Я должен пойти пригрозить ему, чтобы не приближался ко вратам сына Моего и не сделал нечистым его". Поэтому "и явился Всесильный к Биламу", сказал ему: "Прокаженный, слышишь Меня, прокаженный! Не иди с ними, не проклинай этот народ, ибо свят он. Не приближайся к сыну Моему, ни для добра, ни для зла. Потому что нечист ты во всем".

Однако о Моше написано: "И призвал Он Моше" – голосом Царя, а не через другого посланца. "Из Шатра собрания" – из святого чертога, из приготовленного чертога, из величественного чертога, к которому стремятся высшие и нижние и не могут приблизиться к нему.

292) "И сказал Билам Всесильному: "Балак, сын Ципора, царь Моава, послал ко мне"⁴⁴⁵. Он сказал: "Царь Моава" – желая показать, что важный царь послал к нему. Только посмотрите на гордыню этого злодея, сказавшего: "Царь Моава", а не "царь в Моаве", что значило бы – человек, который недостойн царствования, но стал царем в Моаве по непонятной причине.

⁴⁴³ Вавилон (Бавель) от слова "запутать (левальбель)".

⁴⁴⁴ Пророки, Йешаяу, 39:3.

⁴⁴⁵ Тора, Бемидбар, 22:10.

⁴⁴⁶ Писания, Йов, 12:23.

⁴⁴⁷ Тора, Ваикра, 1:1.

О прежнем царе сказано: "И он воевал с прежним царем Моава"⁴²¹, но не сказано о нем: "С царем в Моаве", как сказано: "А Балак, сын Ципора, был царем в Моаве в ту пору"⁴⁴⁸. Потому что прежний царь был царем, потомком царей, знатным, происходящим от знатных. Однако об этом сказано: "А Балак, сын Ципора, был царем в Моаве". Писание свидетельствует: "Царем в Моаве", т.е. он не был знатным.

А Билам сказал Всесильному: "Балак, сын Ципора, царь Моава, послал ко мне" – и это является для меня признаком того, что он желал подчеркнуть этим в своей великой гордыне: "Все цари мира направляют ко мне посланцев".

Тот, кто творит великие чудеса один

293) Рабби Пинхас отправился повидать дочь свою, жену рабби Шимона, которая была больна, и товарищи шли вместе с ним, а он восседал на осле. Пока он еще находился в пути, встретились ему два араба. Спросил он их: "Пробуждался ли в этом поле когда-либо голос, со дня существования мира?"

Сказали ему: "С начала существования мира мы не знаем, а в наши дни знаем, что в один из дней разбойники преследовали здесь людей, путь которых пролегал через это поле, и напали на евреев, желая уничтожить их. И тогда стал слышен в этом поле донесшийся издали голос осла, на котором ты восседаешь, который проревел дважды. И одновременно с этим голосом вышло огненное пламя и спалило их. И эти евреи были спасены".

Сказал он им: "Арабы, послушайте меня, арабы! В награду за то, что рассказали вы мне, вы будете спасены в этот день от разбойников, поджидающих вас в пути".

294) Заплакал рабби Пинхас и сказал: "Владыка мира! Это чудо Ты явил специально для меня – эти евреи спаслись, а я ничего не знал. Сказано: "Тот, кто творит великие чудеса один, ибо вовеки милость Его!"⁴⁴⁹ Сколько блага несет Творец людям и сколько чудес совершает для них каждый день, и нет никого кроме Него, кто знал бы об этом!"

Человек встает утром, а к нему подползает змей, чтобы убить его. Сам того не заметив, человек становится прямо на голову змея и убивает его – и никто не знает об этом, кроме самого Творца. Ведь Он "тот, кто творит великие чудеса один, ибо вовеки милость Его!" Человек идет по дороге, а разбойники уже поджидают, чтобы убить его. Но тут приходит другой и дает за него выкуп, и он спасен. И не знает он ни о милости, проявленной к нему Творцом, ни о чуде, случившемся с ним, и лишь один Творец знает об этом. Ведь Он "тот, кто творит великие чудеса один, ибо вовеки милость Его!" Только Он один вершит и знает о них, но другой не знает.

295) Сказал он товарищам: "Друзья, я хотел выяснить у тех арабов, которые всегда находятся на этом поле, слышали ли они голос товарищей, занимающихся Торой. Потому что рабби Шимон и сын его, рабби Эльзар, и все остальные товарищи, идут впереди нас и ничего не знают об этом. И я спросил о них у этих арабов, ведь я знаю, что голос рабби Шимона потрясает поля и горы, и они поведали мне о том, чего я не знал", – об этом чуде.

296) Пока они шли, вернулись к ним эти арабы. Сказали ему: "Старик, а, старик! Ты спросил нас, пробуждался ли голос в этом поле со дня существования мира, но не спросил нас об этом дне. И видели мы сегодня одно чудо за другим. Мы видели

⁴⁴⁸ Тора, Бемидбар, 22:4.

⁴⁴⁹ Писания, Псалмы, 136:4.

пятерых людей, которые сидели, и вместе с ними один старец, и видели птиц, которые собираются и простирают свои крылья над головами их. Одни из них удаляются, другие возвращаются, но тень не пропадает над головами их. И этот старец возносит свой голос к ним, и они слушают".

297) Сказал он: "Об этом я и спрашивал. Арабы, послушайте, арабы! Идите, и путь этот будет исправлен пред вами во всем, в чем только пожелаете. Две вещи сказали вы мне, которым я порадовался". Отправились они. Сказали товарищи: "Откуда мы знаем, что это – то место, в котором пребывал рабби Шимон?" Сказал он им: "Отправляйтесь к тому, кто направляет шаги животных, и он направит их шаги туда". Он не направлял своего осла, и осел его отклонился на две мили в сторону от пути и пришел туда.

298) Осёл проревел три раза. Сойдя с него, Рабби Пинхас сказал товарищам: "Приготовимся для радушного приема Атика Йомина, Шхины, потому что сейчас вышли в соответствии ему большой лик и малый лик" – т.е., рабби Шимон и ученики его.

Услышал рабби Шимон рев осла, сказал товарищам: "Давайте поднимемся, потому что голос осла, принадлежащего старцу-хасиду, пробудился для нас". Поднялся рабби Шимон и поднялись товарищи.

299) Провозгласил рабби Шимон, сказав: "Псалом пойте Творцу, новый гимн, ибо чудеса сотворил Он"⁴⁵⁰. Почему над словом "псалом (мизмор)" стоит распрямленный тон, называемый "пазер"? Дело в том, что таким образом записывается длинный тон (таам), так как этот псалом начинается, украшается высшей атарой наверху, над головой (рош), и поэтому над ним записан распрямленный тон, называемый "пазер".

Кто произнес этот гимн? Те самые коровы, которые исполняли его своим мычанием: "Пойте Творцу новый гимн". Кому они говорили: "Пойте"? Множеству колесниц (меркавот), множеству правителей, множеству ступеней, когда они являлись туда и выходили принять ковчег – им они говорили: "Пойте".

Гимн – захар, песнь – нуква

300) "Пойте Творцу новый гимн" – это гимн захар. Здесь написано "гимн" – слово в мужском роде (захар), а в случае с Моше же сказано, что он вознес "песнь", и это слово женского рода (некева), как сказано: "Тогда воспел Моше и сыны Исраэля эту песнь"⁴⁵¹. В чем заключается отличие между ними? Однако у Моше ковчег был отдельно, потому что Малхут, называемая "зот (эта)", и называемая "ковчег", вышла из изгнания вместе со всем своим множеством, и это Шхина и Исраэль, но не более. И поэтому написано слово женского рода (некева): "Эту песнь" – потому, что она была произнесена о Шхине, являющейся некевой. Однако здесь, из ковчега, Малхут, вышел тот, кто скрыт внутри него, Зеир Анпин. И по причине того, кто скрыт внутри него, – Зеир Анпин, являющийся свойством захар, – написано слово в мужском роде (захар): "Новый гимн".

301) "Ибо чудеса совершил Он", – которые совершил с филистимлянами и совершил с божествами их. "Спасла его Десница Его" – сам этот псалом, т.е. Шхина, называемая "псалом", в котором был скрыт высший святой дух, Зеир Анпин. "Десница Его" – унаследованная старцем, Авраамом, свойство Хесед. И с помощью этого псалма он удерживал десницу, и не вверял его в чужие руки.

⁴⁵⁰ Писания, Псалмы, 98:1.

⁴⁵¹ Тора, Шмот, 15:1.

302) Всё то время, пока правая, Хесед, желала вершить чудо, он держался за этот псалом и ставил Израэль, в который облачена Шхина, перед ним. Он держался за него подобно тому, как отец положил правую руку на грудь сына своего и говорит: "Кто осмелится приблизиться к сыну моему?" Но когда сын совершает грех пред отцом, отец кладет руки свои на плечи его сзади и отдает его в руки врагов.

303) В начале вроде бы сказано: "Десница Твоя, Творец, величественна силой"⁴⁵² – силой Израэля. Вечером хазе (грудь) мужского свойства величают силой. И правая, т.е. Хесед, величественна и удерживается в силе, т.е. в месте хазе Израэля, называемом силой. И говорит: "Кто осмелится приблизиться к сыну моему?" Затем сказано: "Убрал Он десницу Свою перед врагом"⁴⁵³ – т.е., переложил десницу свою на плечи Израэля и подтолкнул его в руки врагов. Вначале правая рука была перед Израэлем, в месте его груди, чтобы поддержать его. А затем десница Его была сзади, на плечах, чтобы подтолкнуть его. Здесь сказано: "Спасла его десница Его и мышца святая Его"⁴⁵⁰ – т.е., двумя руками поддерживал Он его.

Крики осла, произносящего песнь

304) Если эти коровы, которые привыкли к тому, что чудеса случаются только в этот час, произносили эту песнь с помощью мычания своего, то что уж говорить о криках осла, принадлежащего старцу-хасиду, рабби Пинхасу бен Яиру, который привычен к чудесам, – само собой разумеется, что он произносит песнь. Друзья, если вы скажете, что это несвойственно осла со дня сотворения мира, произносить песнь, то выйдите и посмотрите на ослицу злодея Билама, которая победила господина своего во всем. И что уж говорить об осле рабби Пинхаса бен Яира. И еще. Когда ослица Билама говорила, высший ангел пребывал над ней сверху, т.е. пугал ее, однако осла рабби Пинхаса бен Яира никто не может напугать.

305) Теперь же пришло время раскрыть тайну, слушайте, друзья! Уста этой ослицы, которая была сотворена в канун субботы, в сумерки, как вам кажется, были открыты с этого времени или Творцом с этого времени было поставлено условие? Однако, всё было не так, и здесь содержится тайна, которая передается мудрецам, не внимающим сердцу глупых. Уста ослицы – это ступени ослиц, та высшая сила, которая относится к стороне некевот, и она пребывала над этой ослицей. Ведь не может быть ничего внизу, если сверху над этим не пребывает ангел-покровитель – он говорил за нее, и он зовется устами ослицы.

А когда Творец создал эту ступень, которая называется "уста ослицы"⁴⁵⁴, Он скрыл ее внутри отверстия великой бездны, и скрыл ее до этого времени. Когда пришло это время, открыл Он отверстие великой бездны, и выйдя из нее, она пребывала над ослицей Билама и произносила речи.

306) Подобно этому сказано: "И отверзла земля уста свои (эт пия)"⁴⁵⁵. "Эт" указывает на включение ангела Дума, который называется "уста земли". А сказанное: "Уста (эт пи) ослицы" – указывают на включение ангела Камриэля, называемого "уста ослицы". Подобно этому "уста колодца"⁴⁵⁶ – это та ступень,

⁴⁵² Тора, Шмот, 15:6.

⁴⁵³ Писания, Эйха, 2:3.

⁴⁵⁴ Тора, Бемидбар, 22:28.

⁴⁵⁵ Тора, Бемидбар, 16:32.

⁴⁵⁶ Тора, Берешит, 29:2.

которая была назначена над ней снизу, и она находится под устами Творца⁴⁵⁷, и зовется ангелом Йеадриэлем.

Три эти вида уст, "уста земли", "уста ослицы" и "уста колодца" были созданы в канун субботы, в сумерки. Поскольку в час, когда уже освятился день, поднялись уста этого правителя над всеми остальными устами, и это – тот день, в который он поднялся и освятился во всем, и они называются устами Творца, Малхут. И в канун субботы, в сумерки, были созданы остальные уста, т.е. ангелы, управляющие ветвями этого мира, и это силы, действующие в будни. Когда освятился день, то поднялись уста, властвующие над всеми силами, т.е. уста Творца.

307) Тем временем они увидели приближавшегося рабби Пинхаса, пошли ему навстречу. Подошел рабби Пинхас и, поцеловав рабби Шимона, сказал: "Я прикоснулся к устам Творца и наполнился ароматами Его сада". Радуюсь вместе, они сели. Когда сели они, взлетели все птицы, создававшие над ними тень, и разлетелись.

Рабби Шимон повернул голову и вознес к ним голоса, сказав: "Птицы небесные! Вы не видите величия Господина вашего, находящегося здесь?!" Птицы застыли на месте и не могли ни лететь дальше, ни приблизиться к нему. Сказал рабби Пинхас: "Скажи им, пусть продолжают свой путь, так как они не получили права вернуться".

308) Сказал рабби Шимон: "Я знаю, что Творец хочет сделать для нас чудо, установить над нами тень из другого места. Птицы, а птицы, отправляйтесь своим путем и скажите правителю, поставленному над вами, что вы находились сначала в его власти, и Он отправил вас установить надо мной тень. Но теперь вы не находитесь в его власти, потому что рабби Пинхас бен Яир правит сейчас, и у него нет необходимости в вас. Однако я поднимусь вместе с вами к тому дню, который непреклонен как скала, когда поднимется облако между мощными лучами солнца" – и они не смогут соединиться, чтобы создать тень. И птицы разлетелись в разные стороны.

309) Но тем временем три дерева распростерли свои ветви в трех направлениях над их головами и создали для них тень. И забил перед ними источник воды. Обрадовались все товарищи, и обрадовались рабби Пинхас и рабби Шимон.

Сказал рабби Пинхас: "Эти птицы сначала создали тень с огромным трудом, а я не желаю, чтобы животные тяжело трудились. Ибо сказано: "И милосердие Его – на всех созданиях"⁴⁵⁸".

Сказал рабби Шимон: "Я не принуждал их к тяжелому труду, но если Творец проявил милосердие к нам и послал птиц, чтобы создать над нами тень, то мы не можем отвергать Его дары". Сели они под тенью дерева, испив от этой воды, и наслаждались там.

Источник садов

310) Сказано: "Источник садов, колодец вод живых, текущих с Леванона"⁴⁵⁹. Разве нет иного источника, кроме как от садов, ведь столько хороших и величественных источников есть в мире? Но не все наслаждения равны. И есть источник, выходящий в пустыне, в месте иссушенном. И тот, кто садится испить из него, испытывает наслаждение.

⁴⁵⁷ Тора, Бемидбар, 14:41.

⁴⁵⁸ Писания, Псалмы, 145:9.

⁴⁵⁹ Писания, Песнь песней, 4:15.

Однако насколько же хорош и величественен "источник садов" – тот источник, который несет благодать травам и плодам. Тот, кто приближается к нему, получает наслаждение от всего – наслаждается от воды, наслаждается от трав, наслаждается от плодов. И этот источник увенчан всем – множеством роз, множеством трав, благоухающих ароматом вокруг него. Насколько же красота этого источника превосходит все остальные источники. И он – "колодец вод живых".

311) И всё это написано о Кнессет Исраэль, Малхут, являющейся источником садов. Что представляют собой эти сады? Пять садов есть у Творца, т.е. ХАГАТ Нецах Ход Зеир Анпина, в которых Он наслаждается. И над ними – один источник, Бина, скрытый и утаенный, который орошает и насыщает их, и все они дают плоды и порождения. Под ними находится один сад, Малхут, получающая от пяти этих садов, и этот сад охраняется вокруг со всех сторон света. Под этим садом есть другие сады, в мирах БЕА, производящие плоды по виду своему.

312) И этот сад, Малхут, преобразуется и становится источником, орошающим все сады миров БЕА, – "колодцем вод живых". Когда нужно – он источник, когда нужно – колодец. В чем разница между тем и другим? В том, что воды, которые поднимаются сами, как в колодце, не похожи на воды, которые черпают для орошения, как в саду.

"Текущих с Леванона". Эти течения снова становятся источником в то время, когда изливаются воды, стекая каплями сверху, одна за другой, – сладкие воды, за которыми стремится душа. Так эти пять источников, ХАГАТ Нецах Ход Зеир Анпина, выходящие из Леванона, Бины, становятся втекающими в этот источник, Малхут, а там они стекают капля за каплей. И так Творец делает для нас чудо в этом месте, и поэтому этот отрывок я назвал именем этого источника.

Если осаждать будешь город долгое время

313) "Если осаждать будешь город долгое время, чтобы завоевать и захватить его, то не порти его дерева, поднимая на него топор, ибо от него есть будешь"⁴⁶⁰. Как хороши пути и тропинки Торы, ведь в каждом речении есть множество советов и множество благ для людей, множество жемчужин сверкают в каждой стороне. И нет речения в Торе, в котором не было бы множества свечей, светящих в каждой стороне. Счастлива участь того, кто всегда прилагает старания в Торе.

314) О том, кто прилагает старания в Торе, сказано: "Только к учению Творца стремление его, и Тору Его изучает он днем и ночью. И будет он как дерево"⁴⁶¹. Почему за одним отрывком сразу следует другой: "И будет он как дерево"? Однако тот, кто прилагает старания в Торе днем и ночью, будет не как сухое дерево, а "как дерево, посаженное при потоках вод"⁴⁶¹.

Как у дерева, есть у него корни, и есть у него кора (клипот) и сердцевина (моах), и есть у него ветви, есть листья, есть цветы, есть у него плоды, и эти семь категорий восходят к семи, помноженным на десять, т.е. к семидесяти. Ибо они являются семью сфирот ХАГАТ НЕХИМ, каждая из которых состоит из десяти. И так же в речениях Торы есть простое толкование сказанного, комментарий, намек, косвенно указывающий на мудрость, гематрии, скрытые тайны, которые скрыты одна за

⁴⁶⁰ Тора, Дварим, 20:19. "Если осаждать будешь город долгое время, чтобы завоевать и захватить его, то не порти его дерева, поднимая на него топор, ибо от него есть будешь. Разве дерево полевое – это человек, чтобы спрятаться от тебя в крепости?!"

⁴⁶¹ Писания, Псалмы, 1:2-3. "Только к учению Творца стремление его, и Тору Его изучает он днем и ночью. И будет он как дерево, посаженное при потоках вод, которое дает плод в срок свой и лист которого не вянет. И во всем, что делает, он преуспеет".

другой, непригодное и пригодное, нечистое и чистое, запрещенное и дозволенное. Отсюда и далее распространяются ветви во все стороны. И конечно же, он будет подобен дереву, но если нет у него этих ветвей, то он не научился мудрости.

315) Насколько же любимы те, кто занимается Торой, перед Творцом, ведь даже в то время, когда суд навис над миром и губителю дано право уничтожать, Творец наказывает ему относительно тех, кто занимается Торой. Так говорит Творец этому губителю: "Если осаждать будешь город" – из-за многочисленных грехов, которые они совершили предо Мной и призываются к суду. "Долгое время (досл. много дней)" – это три идущих подряд дня, в течение которых становится известно об эпидемии в городе".

Откуда нам известно, что "много дней" – это три дня? Потому что сказано: "Если у женщины кровотечение ее длится много дней"⁴⁶². Разве это "много дней"? Но если видна кровь три дня подряд, это называется "много дней". Так же и здесь: "Если осаждать будешь город долгое время (много дней)" – это три идущих подряд дня, в течение которых становится известно об эпидемии в городе.

И говорит Творец губителю: "Накажу-ка Я тебе о пребывающих в доме Моем: "Не порти его дерева". Это ученик мудреца, который в городе, – Древо жизни, дерево, приносящее плоды.

316) "Его дерева (эца)" – которое дает совет (эца) жителям города, как спастись от суда, и обучает их пути, по которому они пойдут. И поэтому "не порти его дерева, поднимая на него топор"⁴⁶⁰, – наводя на него суд, и не поднимай на него меча пламенного, меча острого, того меча, который убивает остальных людей в мире. "Ибо от него есть будешь"⁴⁶⁰. Разве этот губитель ест, получая от ученика мудреца? Это не так, но "ибо от него есть будешь" – означает, что твердая скала, от которой происходят все сильные духи святости, т.е. Малхут, будет питаться от него.

Потому что у духа святости, Малхут, есть только одно наслаждение и стремление в этом мире – Тора праведника, заботящегося о ней и дающего ей питание в этом мире, которое важнее для нее, чем все жертвы в мире.

317) Сказано о жертвоприношении: "Отведал я соты мои с медом... Ешьте, друзья!"⁴⁶³ – и с того дня, когда был разрушен Храм и отменены жертвоприношения, к Творцу направлены только речения Торы, и Тора обновляется только из уст ученика мудреца. Поэтому сказано: "Ибо от него есть будешь"⁴⁶⁰ – потому, что пропитание в этом мире есть у нее только от него и от тех, кто подобен ему. И поскольку от него она будет питаться, и он насыщает ее, поэтому его не руби и остерегайся приближаться к нему.

318) "Разве дерево полевое – это человек, чтобы спрятаться от тебя в крепости?"⁴⁶⁰ Потому что учащийся у мудреца называется человеком, известным наверху и внизу. "Дерево полевое" – большое могучее дерево того поля, которое благословил Творец, т.е. Малхут, называемая полем, и она находится рядом с ним, потому что учащийся у мудрого питает его, и это дерево, известное в этом поле всегда.

"Чтобы спрятаться от тебя в крепости" – это, как сказано в начале: "Не порти его дерева". Того дерева (эца), которое дает вам совет (эца) и исправляет жителей

⁴⁶² Тора, Ваикра, 15:25.

⁴⁶³ Писания, Песнь песней, 5:1.

города. Оно дает вам совет, "чтобы спрятаться от тебя в крепости", исправиться и совершить возвращение, и оно исправляет для них оружие, трубы и шофары.

"Спрятаться от тебя" – спрятаться от тебя и войти. "От тебя" – от страха перед тобой. "В крепости" – в месте, куда не могут войти ни высшие, ни нижние. И это ступень, на которую восходят совершающие возвращение. "Возвращение" – это Бина, называемая крепостью, т.е. укрепленное место и крепкая скала.

319) И поскольку вы следуете этому совету мудреца, Я искупаю ваши грехи, и вы становитесь желанными предо Мною. И всё это Творец указывает тем, кто прилагает старания в Торе. Поэтому счастливы занимающиеся Торой. Те, кто занимаются Торой, называются большими деревьями этого мира.

320) Вглядитесь, что сделал Творец, посадив эти деревья. Благословен этот путь. И недостаточно было одного дерева, но три больших дерева, простирающих ветви во все стороны, создал для нас Творец. Да будет угодно небесам, чтобы эти деревья и этот источник никогда не исчезали из этого места. И до сегодняшнего дня стоят там эти деревья, и находится там этот источник воды.

И увидел жен и детей

321) "И поднял глаза свои и увидел жен и детей, и спросил: "Кто это у тебя?" И сказал он: "Дети, которых даровал Всесильный рабу твоему"⁴⁶⁴. Из-за того самого злодея, который поднял глаза, чтобы смотреть на женщин, произвел Яаков свои исправления. Яаков сначала поставил рабынь, а за ними – сыновей их, которые были ему важнее, за ними – Лею, за ней – сыновей ее, за ними – Йосефа, а за ним – Рахель. А сам он пошел перед ними.

322) Когда все кланялись, сказано: "И подошли рабыни, они и дети их, и поклонились"⁴⁶⁵. А затем сказано: "И подошла также Лея и дети ее, и поклонились"⁴⁶⁶. И тогда сказано: "А затем подошли Йосеф и Рахель и поклонились"⁴⁶⁶. Но ведь Йосеф был последним, а Рахель была перед ним, и Йосеф не находился перед Рахелью? Однако добродетельный сын, любимый сын, праведник мира, Йосеф, после того как увидел, что этот злодей смотрит на женщин, испугался за свою мать, вышел из-за спины ее, расправил руки и тело свое и укрыл ее, чтобы не смотрел этот злодей на мать его. Расширился на шесть локтей в каждой стороне и укрыл ее, для того чтобы глаз этого злодея не был властен над ней. Таким образом, вначале Йосеф был за ней, но затем вышел из-за ее спины и пошел перед ней.

323) Подобно этому: "И поднял Билам глаза свои"⁴⁶⁷. Написано: "Глаз его (эйно)" – тот самый дурной глаз, желавший смотреть на них, т.е. он пробудил на них нечестивую клипу, называемую "дурной глаз". "И увидел Израэль, расположившийся по коленам своим"⁴⁶⁷ – колено Йосефа и колено Беньямина были там. Колено Йосефа, над которым не властвует дурной глаз, как сказано: "Росток плодоносный, Йосеф, росток плодоносный над источником (айн)"⁴⁶⁸. "Росток плодоносный" – так как он разросся и расширился, чтобы укрыть мать свою от дурного глаза Эсава. "Росток плодоносный над источником", – над которым не властно злоязычие. Колено

⁴⁶⁴ Тора, Берешит, 33:5.

⁴⁶⁵ Тора, Берешит, 33:6.

⁴⁶⁶ Тора, Берешит, 33:7.

⁴⁶⁷ Тора, Бемидбар, 24:2. "И поднял Билам глаза свои, и увидел Израэль, расположившийся по коленам своим, и был на нем дух Всесильного".

⁴⁶⁸ Тора, Берешит, 49:22.

Беньямина, о котором сказано: "И обитает между раменами (плечами) его"⁴⁶⁹. И сказано: "И будет жить в безопасности"⁴⁶⁹. "В безопасности" – т.е., не боится дурного глаза и не боится бедствий.

324) Сказал этот злодей: "Я устраню, уничтожу этот ряд колена Йосефа и колена Беньямина, чтобы они не существовали в мире. Я посмотрю на них дурным глазом". Рахель была там и видела, что дурной глаз этого злодея нацелен на причинение вреда. Вышла она и распростерла крылья свои, закрыв сыновей своих. Как сказано: "И поднял Билам глаза свои, и увидел Израэль". После того, как увидел дух святости, т.е. Малхут, называемая Рахель, направленный глаз Билама, сразу же сказано: "И был на нем дух Всесильного"⁴⁶⁷ – на Израэле, т.е. дух Всесильного распростер свои крылья и укрыл их. И сразу же этот злодей отступил назад.

325) Вначале сын укрыл мать, а теперь мать укрыла сына своего. Как только Йосеф укрыл свою мать Рахель, чтобы не был властен над ней дурной глаз этого злодея, сказал Творец Йосефу: "В час, когда прочий дурной глаз захочет взглянуть на сыновей твоих и на сыновей Моих, твоя мать укроет их. Ты укрыл мать свою, а мать твоя укроет их. Ты укрыл мать свою, а мать твоя укроет тебя".

326) "И поднял глаза свои и увидел жен"⁴⁶⁴. В этом отрывке скрыта мудрость. В День искупления, когда жители мира предстают в суде, и Израэль совершают возвращение перед Творцом, чтобы искупить грехи свои, над ними стоит обвинитель, желающий уничтожить их из-за грехов их. В этот момент они посылают ему подарок, козла для Азазеля, и тогда сказано: "Уйму гнев его приношением, идущим предо мной"⁴⁷⁰. И после того как обвинитель получает это приношение, он становится защитником для них.

327) Обвинитель поднимает глаза свои и видит Израэль – все они совершают воздержание, разуты. Он видит жен, видит детей – все они соблюдают пост, все они пребывают в чистоте. И говорит он: "Кто это (МИ ЭЛЕ) у тебя?"⁴⁶⁴ – святое имя Элоким, которое состоит из букв "МИ ЭЛЕ", и они у тебя, Израэль.

Когда спросил его о детях, то услышал от него в ответ: "Дети, которых даровал Всесильный рабу твоему"⁴⁶⁴. Почему он должен был отвечать ему что-то? Но поскольку тот получил мзду, т.е. козла для Азазеля, то превратился он для них в доброго заступника. Поднял он глаза и увидел Израэль соответствующим образом. Подумал, что из-за страха перед его обвинением они соблюдают пост и испытывают раскаяние.

328) Спросил его о детях, сказав: "Кто это у тебя?", т.е. имел в виду – пост и раскаяние надлежит делать вам, поскольку вы прегрели перед Царем, но зачем дети должны соблюдать пост? "Кто это у тебя?" "И сказал он: "Дети" – сказал дух святости, и поэтому стоит распрямленный тон, называемый "закеф гадоль" над словами: "И сказал", а над словом "дети" – в скрытом виде, чтобы показать, что произнес это дух святости.

"Которых даровал Всесильный рабу твоему" – разве дух святости сказал Эсаву: "Рабу твоему"? Однако дух святости сказал: "Вот дети, которые не грешили и не ведали вкус греха в своем первом кругообороте, и Творец отдал их в руки твоего правителя, который уничтожил их безгрешными". Как сказано: "Ибо в руке их

⁴⁶⁹ Тора, Дварим, 33:12. "Возлюбленный Творца будет жить в безопасности, полагаясь на Него, который охраняет его весь день и обитает между раменами (плечами) его".

⁴⁷⁰ Тора, Берешит, 32:21.

угнетателей сила"⁴⁷¹. И это означает: "Рабу твоему". И сказано: "Которых даровал Всесильный" – т.е., Всесильный оказал милость "рабу твоему", правителю, подчиненному тебе, и дал ему души детей, которые не ведали вкуса греха.

329) И как только услышал об этих детях, он сразу же поднялся к Творцу и сказал: "Владыка мира, все пути Твои сопровождаются судом истины. И если суд пребывает над Израэлем, то это происходит по причине грехов. Зачем же детей, которые не грешили перед Тобой, Ты отдал на уничтожение безгрешными?" Творец благодаря этому принимает его слова и проявляет милосердие к ним. И в этот час, в День искупления, дети исцеляются от дифтерии.

330) И этот обвинитель начинает завидовать правителю, который подчинен ему, говоря: "Если мне дал Творец тех, кто облачен в грехи и провинности, то почему этому правителю, подчиненному мне, Он передал безгрешных детей, не ведавших вкуса греха?" И он немедленно желает вывести их из-под его власти. И поэтому дух святости поспешил сказать ему: "Дети, которых даровал Всесильный рабу твоему" – тому самому рабу. Иными словами: "Он оказал ему милость, вручив детей невинных и безгрешных". И для того, чтобы слава правителя, подчиненного ему, не превышала его славу, он хочет вывести их из-под его власти.

Пояснение сказанного. Есть пять свойств души, НАРАНХАЙ, без которых человек не достигает совершенства, однако немногочисленны те, кто достаиваются этих НАРАНХАЙ за один кругооборот. И есть такие, кто достаивается только ГАР де-руах и умирают, и совершают повторный кругооборот, чтобы приобрести остальные части души. И те души, которые умерли в свойстве ГАР де-руах, называются "младенцами (тинокот)", поскольку эти мохин являются мохин вскармливания (еника), и они также называются "дети мира".

И считается, что они умерли безгрешными, потому что в ГАР де-руах светит Хохма левой линии, отдаляющая от них все грехи. Почему же они умирают? Это становится ясным из сказанного: "Ибо в руке их угнетателей сила" – т.е., благодаря тому, что предаются смерти, они приобретают силу удостоиться остальных частей души.

И это происходит в День искупления, ибо в этот день отдается ситре ахра козел для Азазеля, свойства которого подобны этим мохин вскармливания, потому что козел для Азазеля является свойством ГАР левой линии, и с помощью умерщвления младенцев отменяются мохин ГАР левой линии. И поэтому Сам завидует правителю, подчиненному ему, который умерщвляет этих детей, так как тот портит свечение свойства "козел для Азазеля".

Поэтому дух святости, Шхина, напоминает ему об этих душах младенцев (тинокот). И это души, которые удостоились лишь мохин вскармливания (еника), и Творец их передал ситре ахра, чтобы умертвить их, с тем, чтобы они приобрели от них силу через обвинителя, который становится защитником в День искупления благодаря силе свечения Азазеля, которое получает.

Когда он услышал об этих детях, сразу же поднялся к Творцу и сказал: "Зачем же детей их, которые не грешили перед Тобой, Ты отдал на уничтожение безгрешными?", – потому что он почувствовал, что вследствие передачи их ситре ахра для умерщвления портится свечение Азазеля, которое он получил. И поэтому он становится защитником для них. И сказано: "Ибо в руке их угнетателей сила", –

⁴⁷¹ Писания, Коэлет, 4:1.

так как без того, чтобы они были преданы смерти, не стал бы главный обвинитель прямым их защитником в День искупления.

И поскольку этот обвинитель стал их защитником, получается, что угнетатели дали силу этим душам для получения во всей полноте всех остальных частей души. Потому, что "признание самого обвиняемого подобно показанию ста свидетелей"⁴⁷². "И Творец благодаря этому принимает его слова и проявляет милосердие к ним" – т.е., восполняет их остальными частями мохин.

"И тогда обвинитель начинает завидовать правителю, который подчинен ему" – потому, что он нарушает свечение козла для Азазеля, принадлежащего ему. И поскольку этот правитель относится к свойству суровых судов, то для того чтобы ему одолеть его и отменить его свечение, а также для того, чтобы слава правителя, подчиненного ему, не превышала его славы, он должен спасти детей от руки его, чтобы тот не одолел его и не отменил его свечение Азазеля. И тогда ступень его будет более значительной, чем у того.

331) Когда поднимаются молитвы Исроэля в этот день к Творцу, сказано: "А сам он пошел перед ними"⁴⁷³. Дух святости, Малхут, "пошел перед ними". Как сказано: "И прошел царь их перед ними"⁴⁷⁴. "И поклонился до земли семь раз, пока не подступил к брату своему"⁴⁷⁵.

Дух святости, Малхут, уменьшает себя по отношению к высшему, Зеир Анпину, "семь раз" – по отношению к семи высшим ступеням ХАГАТ НЕХИМ Зеир Анпина, находящимся над ней. И он уменьшает себя для того, чтобы включить их в себя, каждую из них. "Пока не подступил к брату своему", – к той самой ступени милосердия, т.е. Зеир Анпину, которая называется братом духа святости, Малхут.

Потому что они являются сыном и дочерью Бины, и поэтому оба относятся к свойству "братья". Зеир Анпин называется сыном, ведь сказано: "Сын Мой, первенец Мой, Исроэль"⁴⁷⁵, – и это Зеир Анпин. "Дочь" – это Кнессет Исроэль, Малхут. Дух святости производит сокращение в себе самом, пока не подступает к брату своему, Зеир Анпину.

Вначале Малхут была такой же большой, как и Зеир Анпин, в состоянии "два больших светила", но тогда она не могла наполнять Исроэль. И для того, чтобы наполнять Исроэль, она уменьшила себя в семь раз, т.е. вышла из всех своих семи больших сфирот и стала точкой под Есодом. А затем отстроилась заново и стала достойной включать в себя все семь сфирот Зеир Анпина.

Дух святости, Малхут, сокращает себя по отношению к высшему, Зеир Анпину, семь раз, по отношению к семи высшим ступеням, для того чтобы она могла отстроиться из семи сфирот ХАГАТ НЕХИМ Зеир Анпина. И он сокращает себя, "пока не подступает к брату своему". Малхут, называемая духом святости, сократила себя до такой степени, что стала способна соединиться с Зеир Анпином. И если бы она не сократила себя, то не смогла бы подступить к нему.

332) После того, как Малхут достигла Зеир Анпина, она обратилась к нему с просьбой и сообщила ему о страданиях сыновей их внизу, в этом мире. И тогда оба

⁴⁷² Вавилонский Талмуд, трактат Бава меция, лист 1:10, Тосефта.

⁴⁷³ Тора, Берешит, 33:3. "А сам он пошел перед ними и поклонился до земли семь раз, пока не подступил к брату своему".

⁴⁷⁴ Пророки, Миха, 2:13.

⁴⁷⁵ Тора, Шмот, 4:22.

они, Зеир Анпин и Малхут, входят в скрытый и потаенный чертог Дня искупления, Бины, их матери (има). Потому что в День искупления ЗОН поднимаются в Иму и просят об искуплении Исраэля. Тогда сказано: "Ибо в этот день совершит искупление над вами, чтобы очистить вас"⁴⁷⁶. Не сказано: "Совершу искупление над вами", а "совершит искупление над вами" – в третьем лице, что указывает на Бину.

333) А теперь этим детям, т.е. мудрецам, о которых говорится здесь, Творец передает тайны Торы для того, чтобы увенчаться ими и прийти с помощью них к совершенству. Над ними не властен дурной глаз, потому что добрый глаз и дух святости пребывают над ними.

334) Творец здесь, согласившись с нами, дал нам даже не одно дерево, а целых три дерева. Однако этот источник представляет собой высшую форму, соответствующую скрытому и упрятанному источнику – Бине. Три этих дерева являются тремя кедрами, называемыми "кедры Леванона"⁴⁷⁷, и они представляют собой образ трех могучих деревьев, свойство праотцев, т.е. ХАГАТ Зеир Анпина. И они называются кедрами Леванона, потому что исходят от Бины, называемой Леваноном.

335) Пригнулись деревья, и ветви их распростерлись во все стороны над головами товарищей. Заплакал рабби Пинхас и сказал: "Счастлива доля моя и счастливы глаза мои, видевшие это. И я радуюсь не только твоему и своему, но также и принадлежащему рабби Эльазару, нашему сыну, который важен святому Царю как и каждый из нас". Потому, что над головой рабби Эльазара дерево пригнулось так же, как и над головами рабби Шимона и рабби Пинхаса. Сказал рабби Шимон: "Эльазар, поднимись на том месте, где ты стоишь, и произнеси перед Господином твоим речения Торы". Встал рабби Эльазар.

Что сделал Я тебе и чем утомил тебя?

336) "Народ Мой, вспомни, прошу тебя, что советовал Балак, царь Моава"⁴⁷⁸. "Народ Мой" – насколько же милосерден Творец к сыновьям своим, и хотя они согрешили перед Ним, Он обращает к ним все речения Свои с любовью, как отец к сыну своему. Согрешил сын пред Отцом своим, наказал Он его, но сколько Он его не наказывал, не обратился тот от путей своих. Упрекает Он его в речах своих, но тот не воспринимает. Сказал отец: "Не желаю Я больше поступать со своим сыном так, как Я поступал до сих пор. Если Я накажу его, это станет для него головной болью, и Я буду причиной его боли. Если буду упрекать его, он ведь изменится в лице. Что же Мне делать? Обращусь-ка Я к нему с просьбой, и постараюсь мягко ему объяснить, чтобы не огорчать его".

337) Так Творец испробовал все пути к Исраэлю. Начал с того, что наказывал их, – не воспринимали они. Упрекал – не воспринимали. Сказал Творец: "Я вижу по Своему сыну, что совершаемые Мною наказания стали для них головной болью. Но, увы, Я чувствую их боль, как сказано: "В каждой их беде Он сам страдал"⁴⁷⁹. Если буду их упрекать, они изменятся в лице, как сказано: "Чернее черного стали лица их, не узнать их на улицах"⁴⁸⁰. Увы, смотрю Я на них и не узнаю!"

⁴⁷⁶ Тора, Ваикра, 16:30.

⁴⁷⁷ Пророки, Йешаяу, 2:13.

⁴⁷⁸ Пророки, Миха, 6:5.

⁴⁷⁹ Пророки, Йешаяу, 63:9.

⁴⁸⁰ Писания, Эйха, 4:8.

Попробую обратиться к ним с мольбой: "Народ Мой! Что сделал Я тебе и чем утомил тебя?"⁴⁸¹ Сын Мой единственный, возлюбленный души Моей, посмотри – сколько Я для тебя сделал. Поставил Я тебя над всеми своими приближенными, поставил тебя над всеми царями мира. Возрази Мне, если Я делал что-то другое! Свидетельствуй против Меня!"

338) "Народ Мой, вспомни, прошу тебя, что советовал Балак, царь Моава, и что ответил ему Билам, сын Беора". "Вспомни, прошу тебя", и не забывай, что он советовал".

А что посоветовал Балак сделать со святым народом? И Тора не придавала такого значения Балаку, как придавала Лавану, о котором сказано: "Арамейцем-скитальцем был отец мой"⁴⁸²... (продолжение отсутствует).

С высот Я на него взираю, и он сделал шаг наружу

339) Сказано: "Вот, с вершины скал его вижу и с высот Я на него взираю"⁴⁸³ – истинные представление и образ Отца запечатлелись в нем. И с того времени, когда он был в утробе матери, с ее стороны он сделал еще один шаг наружу. "Вот, с вершины скал (цурим) его вижу" – это истинный образ и представление об Отце его. Когда он был в материнской утробе, взирал Я на него, и он сделал шаг наружу. Это напоминает "вав".

Объяснение. Образ высшего Исраэля, т.е. Зеир Анпина, в точности напоминает Отца его – Хохму правой линии, т.е. высшие Абу ве-Иму, свойство укрытых хасадим. И это означает: "Вот, с вершины скал его вижу" – истинные представление и образ Отца запечатлелись в нем" – т.е., хасадим, укрытые от Хохмы, как и у высших Абы ве-Имы, у которых "йуд" никогда не выходит из их свойства "воздух (авир ריח)".

"Когда он был в утробе матери" – т.е., включился в Бину и произвел там три линии, тогда "взирал Я", как сказано: "Поддерживал Ты стопы мои"⁴⁸⁴ – шаги. Иными словами, он проделывает шаги, выходя за пределы Отца его, и в нем раскрывается Хохма. И этим шагом является Малхут, соединенная с Зеир Анпином. И в этой Малхут раскрывается Хохма. "Это напоминает "вав і" – в которой мы видим распространение и выход наружу.

Поскольку Зеир Анпин со стороны Абы должен был принять форму "йуд", потому что Аба – это "йуд". Но вследствие того, что распространился, сделав шаг наружу, он вытянулся и приобрел форму "вав і", и его распространение больше, чем у Абы.

340) Это означает: "И с высот Я на него взираю". Потому что Има называется высотами, и оттуда Зеир Анпин сделал шаг наружу. В высшем собрании высотам (гваот לוצל) недостает буквы "вав і". В небесном собрании "и с высот (гваот לוצל)" написано с буквой "вав і".

"Вав" восполняет две стороны. Одна сторона – это Зеир Анпин, потому что высота эта никогда не разлучается с сыном своим, Зеир Анпином, и никогда не оставляет его. И поэтому "вав" навеки соединяется с ней. И поэтому пишется "и с высот (гваот לוצל)" с буквой "вав і".

⁴⁸¹ Пророки, Миха, 6:3.

⁴⁸² Тора, Дварим, 26:5. "Арамейцем-скитальцем был отец мой, и сошел он в Египет, и жил там с немногими людьми, и стал там народом великим, сильным и многочисленным".

⁴⁸³ Тора, Бемидбар, 23:9. "Вот, с вершины скал его вижу и с высот Я на него взираю, это народ, живущий отдельно, и с народами он не считается".

⁴⁸⁴ Писания, Псалмы, 17:5.

Другая сторона – Машиах бен Давид, потому что в нижнюю высоту, Малхут, включен сын ее, Машиах бен Давид. В грядущем будущем, когда придет царь Машиах, должна его принять высшая высота, Бина, и ввести его под свои крылья, чтобы укрепить его и подготовить к высшей жизни Бины, и от нее выйдет в этот день Машиах бен Давид. И на него указывает буква "вав і" в сказанном: "И с высот (гваот лувл)".

341) И написано: "Обращусь к закону – Творец сказал мне: "Ты сын Мой, сегодня Я породил тебя"⁴⁸⁵. Иными словами, в будущем Мне предстоит сказать этому месту, называемому законом, т.е. Малхут, и сообщить ему: "Творец (АВАЯ)" – Бина, "сказал мне: "Ты сын Мой, сегодня Я породил тебя". Потому что Малхут поднялась и облачила Бину, и произвела Машиаха бен Давида от самой Бины. Поэтому именно в этот день, являющийся свойством Бины, выводит его закон, Малхут, из-под крыльев Бины, во множестве жизненных свойств, во множестве венцов, с многочисленными благословениями, как подобает, потому что Машиах – это сын Малхут.

В таком случае, как же он говорит: "Творец (АВАЯ) сказал мне: "Ты сын Мой" – из чего следует, что он сын Бины? Но дело в том, что Малхут вместе со своим сыном, Машиахом бен Давидом, поднимаются оба в Бину, и Машиах включается в света Бины, и хотя он вышел от Малхут, всё же считается, словно вышел из Бины, так как она находилась в месте Бины.

342) И закон, Малхут, не останется в одиночестве, после того как выходит из него Машиах бен Давид, потому что соединится тогда с Малхут другой Машиах – Машиах бен Йосеф. И он укрепит в Малхут, а не в Бине, как Машиах бен Давид, так как является нижней высотой, Малхут, в которой нет жизни. Потому что у Малхут нет ничего своего, а только то, что дает ей Зеир Анпин, который притягивает наполнение от Бины и передает Малхут.

И поскольку Машиах бен Йосеф прилепляется только лишь к месту Малхут, и ни к какому другому, этот Машиах лишится жизни и будет повержен. Потому что Малхут со своей стороны совершенно нечего ему дать. И он будет мертвым до тех пор, пока эта высота, Малхут, не соберет жизненные силы на верхней высоте, Бине, и не наполнит Машиаха бен Йосефа светами Бины. И тогда Машиах бен Йосеф возродится к жизни.

343) И поэтому в небесном собрании, слова "и с высот (гваот лувл)", дополнены буквой "вав і", указывающей на Зеир Анпин и на Машиаха. Однако в высшем собрании, в словах "и с высот (гваот лувл)" отсутствует буква "вав", что указывает на свойство, в котором нет вопросов и сомнений. И сказано: "Это народ, живущий отдельно" – в единстве, без всяких чужеродных примесей.

Объяснение. Высшее собрание – это Бина, а небесное собрание – это Малхут. И поскольку "вав і" в словах "и с высот (гваот лувл)" включает Зеир Анпин и Машиаха, находящихся ниже Бины, так как в Бине нет удержания внешних свойств, а в них есть удержание внешних, поэтому в небесном собрании, являющемся уже местом Малхут, указывается буква "вав і" в словах "и с высот (гваот лувл)", т.е. в Бине, потому что она уже находится в месте Малхут.

Однако к Бине на своем месте, в высшем собрании, не может прилепиться буква "вав і", так как там место Бины, и нет в ней удержания внешних, как у Зеир Анпина и Машиаха. Поэтому "в высшем собрании, в словах "и с высот (гваот лувл)"

⁴⁸⁵ Писания, Псалмы, 2:7.

отсутствует буква "вав", – ведь там нет никакой возможности удержания для клипот и внешних, порождающих вопросы и сомнения. Поэтому сказано: "Это народ, живущий отдельно, и между народами они не числятся"⁴⁸³, т.е. пребывают в единстве, без всяких чужеродных примесей, так как получают от Бины, в которой нет никакой возможности удержаться внешним свойствам.

Вершина, ствол и тропинка

344) Все совершенное единство содержится в именах "Творец (АВАЯ) – Всесильный наш (Элокейну), Творец (АВАЯ)"⁴⁸⁶. Потому, что суть его – "от вершины скал"⁴⁸³, высшего Абы, и он соединяется с вершиной, стволом и тропинкой. Имя АВАЯ – это высшая вершина (рош), поднимающийся воздух, "вершина скал", т.е. Аба, называемый "чистый воздух". Имя Элокейну – это ствол, о котором сказано: "Ствол Ишая"⁴⁸⁷, т.е. Бина, на которую указывают слова "и с высот (гваот лулл)". АВАЯ – это нижняя тропинка, Зеир Анпин, буква "вав і", о которой сказано: "Я на него взираю"⁴⁸³, и там уже есть выход наружу. И во имя этого соединяется с ним, потому что распространяется в этом свойстве "вав" тропинка, называемая выходом наружу.

345) Счастлив твой удел, рабби Шимон, ибо удостоился ты постичь высшие речения Господина твоего, и Господин твой благоволил к тебе. И в мере распространения этой тропинки высшим свойством, в вершине, стволе и тропинке, облачились они в это распространение. И поэтому буква "алеф" распространяется на величину ВАК, и все объединяется в этой букве, и поэтому сказано: "Живущий отдельно"⁴⁸³, как и подобает.

346) У Исраэля есть письмо и чтение, и они в любое время могут изучать подобие и образ в надлежащем виде, чтобы понять высшие тайны, заключенные в них. Но как сказано: "И с народами он не считается"⁴⁸³ – потому, что у тех нет письма и чтения подлинных, образованных согласно высшим формам. И им нечего изучать и постигать в формах передачи их письма, как сказано: "Тщета они и плод заблуждения"⁴⁸⁸. Потому что их письмо и чтение – не более, чем соглашение, когда люди соглашаются с этими формами выражения и языком. И "он не считается" с их мышлением и взглядом на формы их букв, потому что нет в них письменной передачи. Счастливы Исраэль.

347) "Кто определил прах Яакова и считает долю Исраэля?"⁴⁸⁹ – высшая точка, т.е. высшие Аба ве-Има, вершина и ствол и тропинки ее, т.е. рош-тох-соф, ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, находятся в скрытии. И она не собирается отвечать тому, что снаружи, потому что в Аба ве-Има "йуд" не выходит из свойства "воздух (авир)". Но в час, когда она начала отстраиваться и возводить чертог в своем желании, называемый МИ, т.е. ИШСУТ, она начала выстраивать настоящую форму Абы ве-Имы, т.е. Зеир Анпин, в котором содержится форма отца (Абы), т.е. высших Абы ве-Имы⁴⁹⁰. А затем он произвел свою Нукву, Малхут, в соответствии форме своей матери (Имы), и это ИШСУТ, свойство Бины.

348) МИ – это вершина, ствол, тропинка, т.е. рош-тох-соф, ХАБАД ХАГАТ НЕХИ парцуфа ИШСУТ. И он распространился, чтобы выстроиться в распространении

⁴⁸⁶ Тора, Дварим 6:4. "Слушай, Исраэль! Творец – Всесильный наш, Творец один".

⁴⁸⁷ Пророки, Йешаяу, 11:1.

⁴⁸⁸ Пророки, Йермияу, 51:18.

⁴⁸⁹ Тора, Бемидбар, 23:10.

⁴⁹⁰ См. п. 339.

чертога, в двух сторонах, Зеир Анпин и Малхут. И хотя он вывел Исраэль, "вав", Зеир Анпин, он вывел также и свою Нукву вместе с ним, и призвал ее к себе.

"Кто определил" – как сказано: "И определил им царь"⁴⁹¹. И поэтому отправляются подарки от одного другому. То есть, МИ, ИШСУТ, дал Зеир Анпину большой и величественный подарок, Малхут, и вывел ее вместе с ним. В произведенном им распространении, он вывел их вместе, в один час, т.е. Бина вывела ЗОН одновременно. Как сказано: "Кто (МИ) определил прах Яакова?" "Кто (МИ)" – Бина, ИШСУТ, "определил" – дал огромный подарок, т.е. "прах", Малхут, "Яакову" – Зеир Анпину.

349) "И считает долю Исраэля". Доля (рова) Исраэля – это четверть (ревиит) от меры Исраэля, Зеир Анпина, называемая союзом, т.е. Есод Зеир Анпина. И называется долей, потому что тело состоит из четырех союзов. И союз – это доля от всей меры тела. И всё он вывел из МИ, Бины. И потому сказано: "Кто исчислит прах Яакова и пересчитает долю Исраэля?" – потому что МИ создала всё.

Средняя линия называется телом. Три линии есть в средней линии, Зеир Анпине:

1. Правая линия – это Хохма, Хесед и Нецах.
2. Левая линия – это Бина, Гвура и Ход.
3. Средняя линия – это Кетер, Даат, Тиферет, Есод.

Таким образом, в теле, в средней линии, есть четыре сферы: Кетер, Даат, Тиферет, Есод. Таким образом, Есод является четвертой частью средней линии. И нужно отнести ко всему телу четыре союза, т.е. четыре раза меру союза, и это четыре сферы: Кетер, Даат, Тиферет, Есод. Таким образом, получается, что союз – это Есод, являющийся частью (долей) тела. И поэтому слова "доля Исраэля" указывают на свойство Есод.

Творец, утром услышь голос мой

350) Сказал царь Давид: "Творец, утром услышь голос мой! Утром приготворю для Тебя и уповать буду!"⁴⁹² "Утро" – это утро Авраама, свойство Хесед, пробуждающееся в мире, как сказано: "И встал Авраам рано утром"⁴⁹³. И когда утро наступает, это утро, Хесед, пробуждается в мире. И это время благоволения для всего, и время проявления милости ко всему миру, к праведникам и грешникам, и тогда наступает время молитвы, чтобы вознести ее к святому Царю.

351) И поэтому в час наступления утра все узники Царя, т.е. грешники, связанные узами греха, находят покой, и это – время молитвы для них, и, тем более, – для тех, кто раскаялся и обращают просьбы свои к святому Царю.

Потому что в этот час выходит в южной стороне, Хесед, один правитель по имени Рафаэль, и всевозможные исцеления (рефуот) в его власти. И с южной стороны, Хесед, выходит один дух и приходит к этому правителю, отвечающему за исцеление, Рафаэлю. И когда молитва предстает перед Творцом, Он повелевает своей судебной палате, чтобы не начинали суда, потому что жизнь находится в руках Творца, а не в их руках.

352) И поскольку это время благоволения, Творец просит об оправдании человека. И если тот возносит молитву или пришел к раскаянию, Он проявляет

⁴⁹¹ Писания, Даниэль, 1:5.

⁴⁹² Писания, Псалмы, 5:4.

⁴⁹³ Тора, Берешит, 22:3.

милосердие к нему. И в это время слышен крик гнездящихся птиц, как сказано: "Там, где гнездятся птицы"⁴⁹⁴, – потому что эти птицы благодарят и восславляют Творца. И пробуждается в мире "утренняя лань"⁴⁹⁵ и говорит: "Как велико благо Твое, которое хранишь Ты для боящихся Тебя"⁴⁹⁶. И тогда выходит тот самый правитель, отвечающий за исцеление, и делает всё, что велено ему.

353) И всевозможные исцеления не находятся во власти этого правителя, потому что исцеления находятся лишь во власти святого Царя. Но в час, когда Творец повелевает исцелить человека, выходит тот правитель, которого боятся все обвинители, отвечающие за тяжелые болезни. В это время дух, который приходит с южной стороны, дух Хеседа, простирает милость к этому человеку, и тогда наступает исцеление. Но всё находится во власти Творца.

354) Поэтому сказано: "Творец, утром услышь голос мой", но не сказано: "Творец, услышь голос мой", потому что говорится об утре Авраама. И сказано: "Утром приготовлю для Тебя и уповать буду". Почему "утром" сказано дважды? Одно "утро" относится к Аврааму, свойству Хесед, другое – к Йосефу, как сказано: "Утром – свет"⁴⁹⁷, который, конечно же, светит. Утро Авраама – это Хесед, укрытый от Хохмы, а утро Йосефа – это Хесед, в котором раскрыто свечение Хохмы. "Приготовлю для Тебя и уповать буду". "Приготовлю для Тебя" – Твою лампаду для зажигания. И это сказано по отношению к утру Йосефа, потому что приготовление лампы относится к нему.

355) Что означает: "И уповать буду"? Ведь все жители мира уповают на милость (хесед) Творца и ждут ее, даже звери полевые, в чем же превосходство восславления Давида по сравнению со всеми жителями мира? Это слово истины, идущее издалека, т.е. свойство Хохмы, как сказано: "Думал я обрести мудрость, но она далека от меня"⁴⁹⁸. Первый свет, созданный Творцом, светил так сильно, что миры не способны были вытерпеть его. Что сделал Творец? Он создал свет для света Своего, чтобы один мог облачиться в другой, и так же – все остальные света, т.е. каждая высшая ступень облачена в ступень, находящуюся ниже нее, так что все миры могут существовать и способны вытерпеть.

356) И поэтому распространились ступени и облачили эти света, и эти облачения, с помощью которых нижний облачается на высшего, называются высшими крыльями. Пока они не достигают этого утра Йосефа, и тогда он получает все высшие света, потому что Есод включает все света, находящиеся выше него. И поскольку все высшие света зависят от него, сияние его восходит от края мира и до края его, находящегося наверху, в такой мере, что миры, находящиеся под ним, не способны вытерпеть его.

Пришел Давид и установил ту самую лампаду, которая укрывает это утро Йосефа, скрытое в ней, с тем чтобы установить миры внизу в порядке, соответствующем этой лампаде. Поэтому сказано: "Утром приготовлю для Тебя и уповать буду". Как сказано: "И покрыл его чистым золотом"⁴⁹⁹. И поскольку это – лампада Давида, т.е. строение для Малхут, и он зависит от нее, сказал, что она будет укрытием для этого утра Йосефа.

⁴⁹⁴ Писания, Псалмы, 104:17.

⁴⁹⁵ Писания, Псалмы, 22:1.

⁴⁹⁶ Писания, Псалмы, 31:20.

⁴⁹⁷ Тора, Берешит, 44:3.

⁴⁹⁸ Писания, Коэлет, 7:23.

⁴⁹⁹ Тора, Шмот, 37:2.

Объяснение. Утро Йосефа – это Хохма и хасадим, потому что Есод включает все света, находящиеся выше него. И поскольку Есод включает все света Хохмы и хасадим, он светил наверху от края мира и до края его. Однако он не мог наполнять то, что ниже него, потому что свет Хохмы не передается сверху вниз, ибо миры, находящиеся ниже него, не могут вытерпеть того, что его свет распространяется сверху вниз, так как при этом усиливаются в нем суды.

Поэтому им необходимо исправление Малхут, свойства некевы, светящей только снизу вверх. И только она могла гарантировать, что свет Хохмы, имеющийся в Есоде, не распространится вниз. И поэтому сказано: "Пришел Давид и установил ту самую лампаду, которая укрывает это утро Йосефа, скрытое в ней" – т.е., чтобы свет Хохма в Есоде был укрыт в Малхут, называемой лампада, таким образом, чтобы вообще не светил сверху вниз. И тогда все миры будут способны получить наполнение от Малхут и смогут существовать.

И об этом говорится в отрывке: "Утром приготовлю для Тебя и уповать буду" – т.е., он устроит всё таким образом, чтобы свет Хохма в Есоде светил снизу вверх. И с помощью этого "уповать буду", что указывает на покрытие. То есть, Малхут укроет и скроет этот свет, чтобы он не распространялся сверху вниз.

Сын рабби Йоси из Пкиина

357) Когда они находились в пути, к рабби Эльазару подлетела одна голубка, и опустившись перед ним, начала ворковать. Сказал рабби Эльазар: "Голубка чистая, ты всегда верная посланница, отправляйся и скажи рабби Йоси, тестю моему, что товарищи идут к нему, и я вместе с ними. И чудо случится с ним в течение этих трех дней, и не нападет на него страх, потому что мы с радостью идем к нему". Но во второй раз ответил ей так: "Не слишком я рад. Ибо очень нехорошо, на мой взгляд, поступили с тем полным гранатом, который дали вместо него", – который лишится жизни вместо него, "и имя его Йоси". Улетела от него эта голубка. И товарищи пошли дальше.

358) Сказал рабби Эльазар: "Эта голубка прилетела ко мне с посланием от рабби Йоси, который болен. И я знаю от этой голубки, что он уже спасен, и ему найдена замена" – т.е., другой человек должен будет умереть вместо него, а он исцелится.

359) Пока они еще шли, встал на их пути один ворон и, издав призывный крик, громко закаркал. Сказал рабби Эльазар: "Для этого ты и стоишь и в этом твое предназначение – сообщать дурные вести. Отправляйся своим путем, поскольку мне это уже известно". Сказал рабби Эльазар: "Пойдем и проявим милосердие к гранату, который был полон всего, и имя его – рабби Йоси из Пкиина. Ибо ушел он из этого мира, и нет того, кто мог бы позаботиться о нем. И он близок к нам".

360) Отклонившись от своего пути, они направились туда. Увидев их, жители города вышли им навстречу, и все товарищи вошли в дом рабби Йоси из Пкиина. У рабби Йоси был маленький сын, и он никому не разрешал приближаться к постели отца своего после смерти, и только он один стоял рядом с ним и плакал над ним, и прикладывал уста свои к его устам.

361) Заговорил этот ребенок: "Владыка мира! Сказано в Торе: "Если встретится тебе птичье гнездо на дороге, на каком-либо дереве или на земле, с птенцами или яйцами, и мать сидит на птенцах или на яйцах, то не бери матери, сидящей над детьми. Отпусти мать, а детей возьми себе"⁵⁰⁰. Ребенок издал громкий крик и

⁵⁰⁰ Тора, Дварим, 22:6-7.

заплакал. Сказал: "Владыка мира! Выполни сказанное в Торе. Двое детей от отца и матери моих, я и сестра, которая младше меня, нас Ты должен был взять и выполнить сказанное в Торе: "Отпусти мать, а детей возьми себе".

"Владыка мира! Если Ты скажешь, что написано "мать", а не "отец", то здесь всё – отец мой и мать. Мать умерла, и Ты забрал ее у детей, а теперь также и отца, который защищал нас, Ты забрал у детей! Где же здесь закон Торы?!" Расплакались рабби Эльазар с товарищами, проникнувшись плачем и криками этого ребенка.

362) Сказал рабби Эльазар: "Высота небес и глубина земли, и сердце царей – непостижимы"⁵⁰¹. Не успел рабби Эльазар произнести этот отрывок, как столп огня отрезал их от покойника. Но этот ребенок припал устами своими к устам отца, не разлучаясь с ним. И тогда прекратился столп огня. Сказал рабби Эльазар: "Либо Творец желает совершить чудо и оживить его, либо желает, чтобы другой человек не занимался им. Но речи этого ребенка и слезы его я не могу вытерпеть".

363) Пока они сидели, услышали голос, произнесший: "Счастлив ты, рабби Йоси, ибо речи этого малого козленочка и слезы его вознеслись к престолу святого Царя, и был произведен суд. И тринадцать человек пригласил Творец ради тебя к ангелу смерти, чтобы обменять на тебя. И вот, тебе добавили двадцать два года, чтобы ты обучил Торе этого совершенного козленочка, любимого Творцом".

364) Встали рабби Эльазар с товарищами, не позволяя никому находиться в доме. Сразу же увидели, как исчезает огненный столп, и рабби Йоси открыл глаза свои. А ребенок этот прижимался устами к его устам. Сказал рабби Эльазар: "Счастлива наша участь, ибо видели мы воочию возрождение из мертвых". Приблизились к нему, но ребенок спал так, словно оставил этот мир. Сказали они: "Счастлива участь твоя, рабби Йоси, и благословен Милосердный, явивший тебе чудо за крики и плач твоего сына! Благодаря словам его, за то, что он речами своими прекрасными открыл врата небесные, благодаря его речи и слезам добавили тебе жизнь".

365) Схватили они этого ребенка и расцеловали его, и плакали с ним вместе от величайшей радости, и привели его в другой дом, пробудив его ото сна, и не сообщили ему сразу о возрождении отца его, а только спустя какое-то время. И они пребывали там в радости три дня, и совершили вместе с рабби Йоси многочисленные открытия в Торе.

366) Сказал рабби Йоси: "Друзья! Мне не дано право раскрывать то, что я видел в том мире, но только лишь через двенадцать лет. Однако триста шестьдесят пять слез, пролитые сыном моим, были засчитаны святым Царем. И скажу я вам, друзья, что в час, когда мой сын произнес этот отрывок и вознес с криком эти слова, содрогнулись триста тысяч скамей небесного собрания, и все души предстали перед святым Царем и просили о милосердии ко мне, и поручились за меня, что я не прегрешу за это время. И Творец преисполнился милосердием ко мне".

367) "И понравились Ему речи сына моего, насколько он готов отдать за меня душу. И один попечитель, выступивший перед Ним прямым защитником и заступником, сказал: "Владыка мира! Ведь сказано: "Исходящим из уст младенцев и грудных детей Ты основал силу, из-за неприятелей Твоих, чтобы остановить врага и мстителя"⁵⁰². Да будет воля Твоя, чтобы за чистоту Торы и чистоту этого ребенка,

⁵⁰¹ Писания, Притчи, 25:3.

⁵⁰² Писания, Псалмы, 8:3.

готового отдать душу за отца своего, проявил Ты милосердие к нему, и будет он спасен".

368) "И тринадцать человек пригласил к нему из-за меня, т.е. дал поручительство ангелу смерти, выкуп за меня, чтобы избавить меня от этого тяжкого суда. Тогда призвал Творец ангела смерти и повелел ему относительно меня, чтобы возвращался через двадцать два года, потому что тринадцать человек, которых Он дал за меня, не считаются для него достаточным залогом за меня, чтобы навеки избавить меня от смерти, но они даны ему как залог, остающийся в его руках.

Иными словами, так или иначе, всех этих тринадцать человек в конце ждет смерть, и они находятся в руках этого ангела смерти. И поэтому они продлили ему время, но не являются залогом и выкупом, чтобы окончательно избавить его от смерти, а только продлили время его на двадцать два года. И ныне, друзья, поскольку увидел Творец, что вы истинные праведники, Он свершил это чудо на ваших глазах".

Творец умерщвляет и оживляет

369) "Творец умерщвляет и оживляет, низводит в преисподнюю и поднимает"⁵⁰³. Необходимо вдуматься в этот отрывок. Разве Творец (АВАЯ) умерщвляет? Ведь это имя, АВАЯ, несет всем дух жизни, и то, что называется смертью, не пребывает в Нем. И повсюду это имя несет жизнь всему миру. Что означает: "Творец (АВАЯ) умерщвляет" – разве люди думают, что Он умерщвляет всех людей? Но конечно же, Творец (АВАЯ) умерщвляет. Как Он умерщвляет? Не потому ли, что Он отдаляется от человека, тот умирает? Ведь когда Он находится над человеком, к нему не могут приблизиться никакие обвинители в мире и причинить ему вред, но только лишь в час, когда Он отдаляется от него, сразу же все обвинители мира одолевают его, и человек умирает. Однако это не так.

370) Но всё-таки Творец (АВАЯ) умерщвляет. И кого Он умерщвляет? То самое продолжение нечестивой ситры ахра, называемое телом. Как только это продолжение ситры ахра видит сияние величия Творца, оно тут же умирает и не может существовать даже одного мгновения. После того, как это продолжение ситры ахра умирает и устраняется из мира, Он сразу же "оживляет". Кого Он оживляет? Продолжение духа святости, исходящего от стороны святости, т.е. душу (нешама), Он оживляет и приводит к совершенному существованию.

И всё это делает Творец одновременно, умерщвляет тело и оживляет душу. Поэтому сказано: "Творец умерщвляет и оживляет". А сказанное: "Низводит в преисподнюю и поднимает" – означает, что низводит этот дух святости, душу, в преисподнюю, и проводит там ее через огонь преисподней для очищения, и сразу же поднимает ее и вводит в надлежащее место в Эденском саду.

371) И в тот самый час, друзья мои, я когда ушел из мира, мой дух удалился и сразу лишился жизни на краткое время, пока не оживит меня Творец, а тело было мертво. В час, когда мой сын начал произносить слова свои, воспарила душа его и встретилась с моей душой, которая поднималась после очищения и омовения, и вошла она в то место, в которое вошла, и там судили ее, и дали двадцать два года жизни благодаря слезам и словам сына моего. Отсюда и далее я должен усердствовать в том, что видел, ибо не должен я прилагать усердия больше в том,

⁵⁰³ Пророки, Шмуэль 1, 2:6.

что относится к этому миру, после того, как я увидел то, что увидел, и волей Творца не должен я ничего растерять и забыть из этого.

Наказать наказал меня Творец

372) "Наказать наказал меня Творец, но смерти не предал"⁵⁰⁴. Царь Давид сказал: "Наказать наказал меня Творец" – за всё, что он сделал в этом мире, а об уверенности в том мире, которая была у него, сказал: "Но смерти не предал". И на все, что он прошел в этом мире, где его преследовали, и он пребывал в гонениях в земле чужой, в земле Моава и в земле филистимлян, и от всех его спас Творец, не дав погибнуть, сказал он это: "Но смерти не предал" – об уверенности в том мире, вечном.

373) Сказал Давид: "Если я прегрешил здесь, перед Творцом, то ведь получив удары здесь, я получил свое наказание и очистил себя от всего, в чем прегрешил, и Он не оставил мне наказания в том мире, после смерти. Конечно же, "наказать наказал меня Творец" в этом мире, для того чтобы очистить меня. "Но смерти не предал" в том мире, чтобы там потребовать возмещения от меня".

Отец наш умер в пустыне

374) Провозгласил этот ребенок, сказав: "Отец наш умер в пустыне, и он не был в сборище восставших против Творца"⁵⁰⁵. Над словами "отец наш" стоит тон (таам), называемый "зарка", который удлиняет слово и делает продолжительным его звучание. Посмотрите, святые праведники, как продолжительно выражается скорбь при произнесении слов "отец наш"! Ничто не вызывает в духе и душе большей скорби и боли, чем слова "отец наш", произнесенные с болью в сердце. "Умер в пустыне" – разве другие не умерли в пустыне?

375) Но у людей нет ни малейшего представления об этом. Одни из них говорят, что Цлофхад корчевал деревья, поскольку сказано: "И за грех свой умер"⁵⁰⁵. Одни говорят одно, а другие другое. А я изучал это в тот день, когда моего отца свалила болезнь, и меня научили этому. И я увидел то, что увидел, но мой отец велел мне не раскрывать этого.

И изучал я, что очень многие умерли в пустыне, и не по вине Кораха, и не по вине разведчиков, когда был вынесен приговор, что все они умрут в пустыне. Но умирали еще до вручения Торы, и после того, как сделали золотого тельца, – те, кто сбил с пути весь мир, т.е. большой сброд и те, кто потянулся за ними, и Цлофхад мог находится среди них, и сказанное: "И за грех свой умер" не означает – потому, что "корчевал деревья".

376) Но основной претензией дочерей Цлофхада было, что Цлофхад, умерший в пустыне, был знатным человеком в доме Йосефа, но поскольку не знал надлежащим образом путей Торы, то не был его главой. И он был одним из тех, кто не оберегал уста свои и выступал против Моше. Как сказано: "И роптал народ на Всесильного и на Моше: "Зачем вывели вы нас из Египта?"⁵⁰⁶" – это произнес Цлофхад. О нем сказано: "И погибла значительная часть народа в Израэле"⁵⁰⁷ – потому что он был

⁵⁰⁴ Писания, Псалмы, 118:18.

⁵⁰⁵ Тора, Бемидбар, 27:3. "Отец наш умер в пустыне, и он не был в сборище восставших против Творца, и за грех свой умер, а сыновей у него не было".

⁵⁰⁶ Тора, Бемидбар, 20:5.

⁵⁰⁷ Тора, Бемидбар, 21:6.

человеком, не знающим Тору, и он был знатным человеком в семье, относился к знатным людям из рода Йосефа, к потомкам Менаше.

Но поскольку он прегрешил в пустыне, выступив против Моше, его дочери думали, что Моше воздаст ему ненавистью. И потому сказано, что они представили дело "перед Моше и перед Эльазаром-коэном, и перед вождями, и перед главами колен"⁵⁰⁸, и говорили с Моше только при них, потому что опасались недоброжелательства с его стороны.

377) Отсюда все становится ясным. Если кто-то сомневается в судье, то он заботится о том, чтобы привлечь к делу других судей и многочисленных людей вместе с ним, чтобы внимательно послушали, как ведется суд, и тогда он будет бояться их и судить как полагается, в противном же случае его отстранят от суда. Но не знали они, что Моше скромнее всех людей на земле, и что он не такой, как они о нем думают.

378) После того как увидел Моше это, сказал: "Я вижу, что всё собрание великих людей Израэля и все главы домов и все вожди, приближаются ко мне". Моше сразу же показал свою непричастность к суду, как сказано: "И представил Моше этот суд перед Творцом"⁵⁰⁹ – скромность Моше позволила представить этот суд перед Творцом.

Другие судьи так не поступают, хотя и подчиняются большому собранию. Эти судьи называются высокомерными, и нет в них ничего от свойственной Моше скромности. Счастлива участь Моше. Обрадовались рабби Эльазар и товарищи.

379) Сказал этот ребенок: "Я повторяю сказанное вначале: "Отец наш умер в пустыне" – здесь тон, называемый зарка, стоит над словом "отец наш", и форма его напоминает змея, схваченного сзади за голову и подтягивающего свой хвост к устам. Этот образ характерен тону "зарка", протягивающемуся сверху над словом "отец наш". "Умер в пустыне" – за произнесенное устами его".

Быстро подбежал ребенок, чтобы поддержать сзади голову отца, и, заплавав, сказал: "Цлофхад умер за свои слова, а ты, отец, благодаря словам вернулся в этот мир" – т.е., благодаря речам и слезам этого ребенка. Отец снова поцеловал и обнял его. Заплакали рабби Эльазар и все товарищи, и отец его плакал вместе с ними. Все они обступили ребенка, и целовали его в уста, в голову, в глаза, и отец его плакал вместе с ним.

380) Сказал рабби Эльазар: "Сын мой! Поскольку объяснил ты это речение, скажи, что означают слова: "И за грех свой умер"? Сказал ребенок: "Ведь им достаточно было сказать одно слово "умер", почему же написано: "Умер в пустыне", и также: "И за грех свой умер"? Однако из-за того, что змей с поджатым хвостом, наверху, в изображении зарка над словом "отец наш", удлиняет тон (таам), поэтому написано: "За грех" – за грех того змея. И в чем он заключается? В том, что изрек устами – т.е., говорил против Моше.

"И за грех свой умер" – это знак (таам) притяжения от этого змея с поджатым хвостом, потому что своей речью против Моше он притянул силу скверны от первородного змея, именно это означает – "за грех свой".

381) Рабби Эльазар прижал его к своей груди, обхватив руками, и все товарищи плакали. Сказал им ребенок: "Мудрецы, оставьте меня с отцом моим, ибо до сих пор

⁵⁰⁸ Тора, Бемидбар, 27:2.

⁵⁰⁹ Тора, Бемидбар, 27:5.

не успокоился дух мой". Спросил рабби Эльазар: "Сколько же дней и лет этому ребенку?" Ответил им рабби Йоси: "Друзья, я прошу вас, не пытайтесь узнать об этом, потому что не исполнилось ему еще и пяти лет".

382) Сказал рабби Эльазар: "Я желаю ему только хорошего. И те пять лет, о которых ты говоришь, это пять лет, когда в поле нет ни пахоты, ни жатвы. И ты тоже никогда не сможешь ничего пожать на нем". Обратился он к рабби Аба: "Давай поселимся здесь на семь дней для того, чтобы эта душа вселилась в дом, потому что все семь дней после того, как душа выходит из тела, она остается без ничего. И теперь, после того, как душа рабби Йоси ушла и вернулась, она все еще не поселилась на своем месте, пока не завершатся эти семь дней".

За одиннадцать вещей насылаются язвы

383) Сказано: "Да будет раскрыта рука твоя для брата твоего, бедняка твоего и нищего твоего"⁵¹⁰ – т.е., не должен человек оставлять бедняка своего и давать другому бедняку. Ведь рабби Йоси, тесть твой, лежит больной. Давай пойдем к нему и поддержим его. А после того, как вернемся, снова сделаем это. Ведь каждый раз, отправляясь и возвращаясь этим путем, мы будем видеть возрождение мертвых.

384) Сказал рабби Эльазар: "Счастлива доля отца моего, ибо он – вождь этого поколения. Ведь в его дни желает Творец исправить два своих собрания и сделать их большим и высшим сообществом, как полагается. Так как не будет поколения, подобного этому, до прихода царя Машиаха".

385) За одиннадцать вещей появляются язвы на теле людей: за идолопоклонство, за проклинание имени Творца, за кровосмешение, за воровство, за злоязычие, за ложное свидетельство, за нарушение судьей ведения дела, за ложную клятву, за вторжение во владения ближнего, за злой умысел, за внесение раздора между братьями. А некоторые утверждают, что и за дурной глаз.

386) Откуда нам известно, что язвы появляются из-за идолопоклонства? Потому что сказано: "И посмотрел Моше на народ – насколько распущен он, ибо позволил ему распуститься Аарон"⁵¹¹. "Насколько распущен он", – так как они были поражены проказой. Сказано здесь: "Насколько распущен он", а в другом месте сказано: "У прокаженного, на теле которого язва, одежды должны быть разорваны, а волосы на голове распущены"⁵¹². И так же, как там это проказа, здесь это тоже проказа.

И откуда нам известно, что за проклинание имени Творца (появляются язвы)? Потому что сказано: "В этот день предаст (досл. заключит) тебя Творец в руки мои"⁵¹³ – филистимлянина, который оскорблял и проклинал имя Творца, и сказано о прокаженном: "И заключит его коэн"⁵¹⁴. И так же, как там это проказа, здесь это тоже проказа.

Глаз Давида и глаз Билама

387) Сказанное здесь о филистимлянине непонятно, и необходимо разобраться в этом. Этот филистимлянин относился к родословной Давида и был сыном Орфы. И об этом сказано: "Из боевых порядков (маарахот) филистимлян"⁵¹⁵. Читай не "из боевых

⁵¹⁰ Тора, Дварим, 15:11.

⁵¹¹ Тора, Шмот, 32:25.

⁵¹² Тора, Ваикра, 13:45.

⁵¹³ Пророки, Шмуэль 1, 17:46.

⁵¹⁴ Тора, Ваикра, 13:5.

⁵¹⁵ Пророки, Шмуэль 1, 17:46.

порядков (маарахот)", а "из укритий (меарот) филистимлян"⁵¹⁶, т.е. он сделал для матери своей что-то наподобие такого укрития. И поскольку сказано: "И проклял филистимлянин Давида богами своими"⁵¹⁷. Посмотрел на него Давид недобрым взглядом. И в любом месте, где Давид смотрел недобрым взглядом, всевозможные язвы насылались от взгляда Давида. И так было с Йовом. После того, как Давид посмотрел на него недобрым взглядом, сказано: "И не переведется в доме Йова истекающий слизью и прокаженный"⁵¹⁸.

388) И здесь, на этого филистимлянина, после того, как он проклял имя Творца, посмотрел Давид недобрым взглядом, и увидел, что на челе того показалась язва. Сразу же написано: "И поразил его камнем прямо в лоб"⁵¹⁹, – так как проказа пристала ко лбу его. И всё это было из-за недоброго взгляда, поразившего проказой чело его, т.е. камень этот поразил его прямо в лоб. Отсюда ясно, что он был прокаженный.

389) Глаз преступного злодея Билама являл собой противоположность глазу Давида. Глазу Давида были присущи переливы всевозможных цветов, а глаз Билама был лишен той красоты, что была у Давида. Все краски мира искрились в нем, и всё это обращалось любовью к тому, кто боится греха. Как сказано: "Боящиеся Тебя увидят меня и возрадуются"⁵²⁰ – т.е., они наполнялись радостью, когда видели его, а все эти грешники боялись его.

390) Однако глаз нечестивого Билама был дурным глазом во всем и вся. Любое место, куда бы он ни бросил взгляд, уничтожал он словно пламенем огня. Потому что нет дурного глаза в мире, подобного глазу этого злодея, являющемуся противоположностью глазу Давида.

391) Откуда мы знаем, что кровосмешение наказывается проказой? Сказано о кровосмешении: "Поразит Творец язвой темя дочерей Циона"⁵²¹. И сказано о проказе: "(Закон) об опухоли и язве"⁵²². И так же, как там это проказа, здесь это тоже проказа.

Откуда мы знаем, что воровство наказывается проказой? Потому что сказано: "Я навлек ее, слово Владыки воинств, и придет она в дом вора, и в дом клянущегося ложно именем Моим, и пребывать будет в доме его, и истребит его, и деревья его, и камни его"⁵²³. Что уничтожает деревья и камни? Проказа. Как сказано: "И пусть разрушат дом, камни его и деревья его"⁵²⁴.

392) Откуда мы знаем, что злоречие наказывается проказой? Потому что сказано: "И наговаривали Мирьям и Аарон на Моше"⁵²⁵. И сказано: "И взглянул Аарон на Мирьям, и вот – прокажена она"⁵²⁶.

Откуда мы знаем, что ложное свидетельство наказывается проказой? Ибо вследствие того, что Израэль дают ложное свидетельство: "Вот божество твое,

⁵¹⁶ Пророки, Шмуэль 1, 17:23.

⁵¹⁷ Пророки, Шмуэль 1, 17:43.

⁵¹⁸ Пророки, Шмуэль 2, 3:29.

⁵¹⁹ Пророки, Шмуэль 1, 17:49.

⁵²⁰ Писания, Псалмы, 119:74.

⁵²¹ Пророки, Йешаяу, 3:17.

⁵²² Тора, Ваикра, 14:56.

⁵²³ Пророки, Зехария, 5:4.

⁵²⁴ Тора, Ваикра, 14:45.

⁵²⁵ Тора, Бемидбар, 12:1.

⁵²⁶ Тора, Бемидбар, 12:10.

Израэль"⁵²⁷, заявляя это в полный голос, как сказано: "Клик битвы в стане"⁵²⁸. И поэтому сказано: "Повели выслать из стана всякого прокаженного и всякого, истекающего слизью"⁵²⁹.

393) Откуда мы знаем, что нарушение судьей ведения дела наказывается проказой? Потому что сказано: "Подобно соломе, сожженной пламенем огня, станет их корень тленом, и цвет их будет унесен как пыль, ибо отвергли они Тору Творца"⁵³⁰. "Цвет их" – указывает ни на что иное как на проказу, как сказано: "А если проказа расцветет на коже"⁵³¹.

Откуда мы знаем, что вторжение во владения ближнего наказывается проказой? Из того, что сказано об Узияу, вошедшем во владение кознов: "И проказа появилась на лбу его"⁵³².

Откуда мы знаем, что внесение раздора между братьями наказывается проказой? Потому что сказано: "И поразил Творец Фараона"⁵³³ – за то, что он посеял рознь между Авраамом и Сарой.

А откуда нам известно о дурном глазе? Потому что недобрый взгляд Давида поражал проказой тех, кто не боялся Творца. Таким образом, дурной глаз приносит проказу. И всё это было в нем, в этом злодее Биламе.

394) Сказано: "(И отправил он послов) в Птор, что на реке, в земле сынов народа его"⁵³⁴. "На реке", – так как он бросил недобрый взгляд на ту реку, которая находится в Израэле, т.е. Есод Зеир Анпина. Как сказано: "Вот, Я простираю к нему мир, подобно потоку"⁵³⁵. И Билам явился в этот Птор, т.е. Малхут ситры ахра, и искушал их. Он искушал Израэль, получающих наполнение от этой реки, так как хотел притянуть наполнение от этой реки к своей Малхут, называемой Птора. Птора, которая желает отвоевать эту реку, притянув ее на свою сторону.

395) Конечно же, все эти вещи относились к Биламу. Однако откуда мы знаем, что кровосмешение тоже относилось к Биламу? Потому что сказано: "Ведь они соблазняли сынов Израэля по совету Билама изменить Творцу ради Пеора"⁵³⁶. И здесь мы видим идолопоклонство, поклонение Пеору и кровосмешение, совершенное Козби, дочерью Цура⁵³⁷.

Откуда мы знаем, что ложное свидетельство относилось к Биламу? Потому что сказано: "Познающий мысли Всевышнего"⁵³⁸. Но он даже мысли своего животного не знал, т.е. не знал, почему его ослица сбивалась с пути.

Откуда мы знаем, что нарушение ведения дела относилось к Биламу? Потому что сказано: "Подойди, я дам тебе совет"⁵³⁹ – т.е., он находится в зависимости от суда,

⁵²⁷ Тора, Шмот, 32:4.

⁵²⁸ Тора, Шмот, 32:17.

⁵²⁹ Тора, Бемидбар, 5:2.

⁵³⁰ Пророки, Йешаяу, 5:24.

⁵³¹ Тора, Ваикра, 13:12.

⁵³² Писания, Диврей а-ямим 2, 26:19.

⁵³³ Тора, Берешит, 12:17. "И поразил Творец Фараона и дом его большими язвами за Сарай, жену Аврама".

⁵³⁴ Тора, Бемидбар, 22:5.

⁵³⁵ Пророки, Йешаяу, 66:12.

⁵³⁶ Тора, Бемидбар, 31:16.

⁵³⁷ Тора, Бемидбар, 25:15.

⁵³⁸ Тора, Бемидбар, 24:16.

⁵³⁹ Тора, Бемидбар, 24:14.

удостоится Израэль или нет. И он дал дурной совет, чтобы причинить вред Израэлю, и уклонился от суда, чтобы не могли проследить за ним, и давал дурные советы против них.

396) Откуда мы знаем, что вторжение в чужое владение относилось к Биламу? Потому что сказано: "И вознес по быку и по овну на жертвенник"⁵⁴⁰. И также сказано: "Семь жертвенников соорудил я"⁵⁴⁰. Однако принесение жертв относится к коэнам, а не к нему.

"Сеющий раздоры между братьями"⁵⁴¹ – это относилось к нему, потому что он сеял раздоры между Израэлем и их Отцом небесным.

Злоязычие относилось к нему, потому что никто в мире не мог сравниться с ним в злоязычии. Ибо вся сила его пребывала в устах.

Проклинание имени Творца относилось к нему. Как сказано: "А я встречусь тут (ко)"⁵⁴² – т.е., он желал искоренить Малхут, называемую "Ко", в Израэле.

И всё это становилось в нем сглазом, как мы изучали. И всю силу глаз своих он направлял на реку Израэля, Есод Зеир Анпина, чтобы соблазнить его и привлечь изобилие его на сторону зла. И сказано: "(И отправил он послов) в Птор, что на реке, в земле сынов народа его"⁵³⁴. Разве и так не ясно, что это – земля сынов его народа? Однако это указывает на то, что все сыновья народа его были преданы ему.

Недоброжелатель

397) Сказано: "Не вкушай хлеба недоброжелателя"⁵⁴³ – это Билам, который был недоброжелателем и благословлял Израэль, "и не возжелай яств его"⁵⁴³ – это Балак, жертвоприношения которого отвергал Творец, когда тот возносил Ему.

398) В час, когда Балак увидел, что убиты Сихон и Ог и земля их захвачена, он узнал, благодаря своей мудрости, что сам он и пятеро самых знатных людей Мидьяна вместе с народом его попадут в руки Израэля. Узнал, но не был уверен окончательно. И поэтому поспешил к Биламу, чья сила была в устах, благословлять и проклинать, подобно Израэлю, сила которых – в их устах.

399) И Билам был еще омерзительнее, чем Балак. И то знание, которое он постигал, он постигал только ночью. Потому что эти низкие сфирот и ослы клипы присутствуют только в первой смене ночи. И в первой смене ревет осёл. И поэтому была у него ослица, относящаяся к этой стороне, чтобы соединились эти ослы с ней в начале ночи.

"И явился Всесильный к Биламу" – это был правитель

400) Сказано: "И явился Всесильный к Биламу ночью"⁵⁴⁴. "Всесильный" – это правитель, который был назначен над ними, и он являлся к нему. И наподобие этого сказано: "Явился Всесильный к Лавану-арамейцу"⁵⁴⁵. Всесильный – это их правитель. Потому что Всесильный – это имя, относящееся также и к людям.

401) Когда являлся этот правитель, Билам взбирался на свою ослицу и производил свои деяния, произносил речи, и тогда ослица извещала его. И он

⁵⁴⁰ Тора, Бемидбар, 24:3.

⁵⁴¹ Писания, Притчи, 6:19.

⁵⁴² Тора, Бемидбар, 23:15.

⁵⁴³ Писания, Притчи, 23:6.

⁵⁴⁴ Тора, Бемидбар, 22:20.

⁵⁴⁵ Тора, Берешит, 31:24.

предусматривал выполнение действия для того, чтобы воцарялся над ним этот дух. И что же он предусматривал? Он знал, что эти ослы появляются и бродят в начале ночи. Тогда он предусматривал действие и ставил свою ослицу в определенное место прямо напротив осла, и производил свои деяния и выстраивал речи. И тогда появлялся тот, кто появлялся, и сообщал ему через ослицу всё необходимое.

402) Если в первую ночь Творец сказал ему: "Не ходи с ними"⁵⁴⁶, зачем он повторно спросил об этом? Однако они были представителями высшей власти, и человека ведут тем путем, по которому он желает идти.

Вначале сказано: "Не ходи с ними", но когда увидел Творец, что он желает идти, то сказал ему: "Встань и иди с ними. Но только то, что Я говорить буду тебе, то и делай"⁵⁴⁴. Билам всю эту ночь размышлял и думал: "Но где же, в таком случае, почтение ко мне, если я установил единую связь, находящуюся в высшей власти". Пытался он увидеть с помощью своего колдовства всю ночь, и не нашел ни одной стороны, которая была бы в его собственной власти, кроме стороны своей ослицы. Иными словами, с помощью силы своей ослицы он мог отключиться от высшей власти и прийти к своей собственной.

403) У нижних сфирот есть правая и левая сторона. В правой стороне – ослы, захары, а с левой – ослицы, некевот. Десять в правой стороне и десять в левой, в соответствии десяти сфирот святости, ибо "одно в соответствии другому создал Всесильный"⁵⁴⁷.

К тому времени, когда Йосефа отлучили от отца его, он знал из высшей мудрости свойства святых высших сфирот. А будучи в Египте, он изучил и их мудрость, нижние сфирот ситра ахра, как они соотносятся между собой: одни относятся к правой стороне, другие – к левой. Десять относятся к правой стороне и десять к левой, и это ослы и ослицы. И поэтому он намекнул отцу своему на то, что он изучал там, как сказано: "А отцу своему послал он также десять ослов"⁵⁴⁸.

404) Все десять правой линии включены в одного, называемого ослом, и это тот самый осел, о котором сказано: "Не паши на быке и осле вместе"⁵⁴⁹. И это тот осел, над которым будет властвовать в будущем царь Машиах. Как сказано: "Беден и восседает на осле"⁵⁵⁰. А все десять левой линии включены в одну, называемую ослицей, потому что с ее стороны выходит осленок, обвиняющий детей, "осленок – сын ослиц", как сказано: "Беден и восседает на осле, и на осленке, сыне ослиц"⁵⁵⁰. В слове "ослицы (атонот лллх)" недостает одной "вав і", потому что эти десять включены в одну ослицу.

405) Сказано: "Привязывает к виноградной лозе осленка своего и к лозе благородной – сына ослицы своей"⁵⁵¹. "Привязывает к виноградной лозе" – т.е., для Исраэля, называемого виноградной лозой, как сказано: "Виноградную лозу из Египта перенес Ты"⁵⁵². В будущем Творец привяжет этого осленка, обвиняющего их. И поскольку Исраэль называются лозой благородной, как сказано: "И Я насадил тебя,

⁵⁴⁶ Тора, Бемидбар, 22:12.

⁵⁴⁷ Писания, Коэлет, 7:14.

⁵⁴⁸ Тора, Берешит, 45:23.

⁵⁴⁹ Тора, Дварим, 22:10.

⁵⁵⁰ Пророки, Зехария, 9:9.

⁵⁵¹ Тора, Берешит, 49:11.

⁵⁵² Писания, Псалмы, 80:9.

как благородную лозу"⁵⁵³, написано: "И к лозе благородной – сына ослицы своей" – тот, кто выходит со стороны этой ослицы, привяжет ее и усмирит ее.

406) И эти десять в правой стороне и десять в левой, включенные в этих двух, осла и ослицу, все они относятся к колдовству. А есть десять других правой стороны и десять левой, относящихся к ворожбе. И поэтому сказано: "Ибо нет ворожбы против Яакова и колдовства против Исраэля"⁵⁵⁴, потому что Творец Всесильный его с ним. Со стороны ворожбы выходит бык, со стороны колдовства – осел. И это те самые "бык и осел".

И поэтому Билам, когда знал он, что установил связь с иной властью наверху, и было сказано ему: "Но только то, что Я говорить буду тебе, то и делай" – не понравилось это ему, сказал он: "Где же уважение ко мне?" Сразу же начал искать с помощью своего колдовства, и ничего не нашел, что могло бы вернуть его к власти, кроме этой ослицы.

407) Сразу же: "И встал Билам поутру, и оседлал ослицу свою"⁵⁵⁵ – чтобы выполнить волю свою с помощью нее, и волю Балака. И поэтому сказано: "И воспылал гнев Всесильного за то, что пошел он"⁵⁵⁶. Вот именно – "он". Потому что он вывел себя из-под Его власти с помощью ослицы своей, не выполнив сказанного ему: "Но только то, что Я говорить буду тебе, то и делай".

Вначале Он дал ему позволение, сказав: "Встань и иди с ними", теперь же, когда "пошел он", почему "воспылал гнев Всесильного"? Как раз "за то, что пошел он". "Он" означает – по своей воле, отделившись от Того, Кто сказал ему: "Но только то, что Я говорить буду тебе, то и делай".

408) Сказал ему Творец: "Злодей! Ты настроился и делаешь всё возможное, чтобы выйти из-под Моей власти?! Но можешь не сомневаться, что ты и ослица твоя будете в Моей власти!" Сразу же: "И встал ангел Творца на пути препятствием для него"⁵⁵⁶ – вышел и встал, прибегнув к ремеслу, отличающемуся от его собственного, потому что этот ангел был ангелом милосердия, а не суда, как Билам. Сказал рабби Шимон: "Грешники обращают милосердие в суд". Поэтому сказано: "Препятствием (досл. сатаном) для него" – для него, а не для кого-либо другого, потому что это не относилось к его ремеслу, так как он был свойством милосердия.

409) Ничего не изменил ангел и не отошел от своего ремесла, но поскольку этот ангел был со стороны милосердия и встал против него, он опроверг его мудрость и помешал желанию его. Как сказано: "Препятствием (сатаном) для него" – для него он был сатаном и предстал сатаном, но для другого он не был сатаном.

410) Насколько же Билам, благодаря его колдовствам, становился мудрее всех людей в мире. И в час, когда он искал способ, как выйти из-под власти Творца, он прибегнул к колдовству, и не нашел ничего, кроме той самой ослицы, с помощью которой вышел из-под власти Творца. Как сказано: "И оседлал он свою ослицу" – т.е., возложил на нее все те колдовства и чародейства, которые знал, и передал ей, приобщив ее к этому более всех остальных, чтобы проклясть Исраэль. Сразу же: "И воспылал гнев Всесильного за то, что пошел он". "Он" – указывает, что он вывел

⁵⁵³ Пророки, Йермияу, 2:21.

⁵⁵⁴ Тора, Бемидбар, 23:23.

⁵⁵⁵ Тора, Бемидбар, 22:21.

⁵⁵⁶ Тора, Бемидбар, 22:22. "И воспылал гнев Всесильного за то, что пошел он, и встал ангел Творца на пути препятствием для него, а он ехал на ослице своей, и два отрока его с ним".

себя из-под власти Творца. Что сделал Творец? Поставил перед ним ангела милосердия, чтобы тот встал против него и опроверг его колдовства и чародейства.

411) До сих пор не сказано "Творец (АВАЯ)", потому что Он не проявляется вследствие колдовства и чародейства. А теперь, после того как он подготовил ослицу свою и поторапливал ее с помощью колдовских приготовлений со стороны суда проклясть Израэль, поспешил Творец поставить против него ангела милосердия, и во имя милосердия, для того чтобы опровергнуть его мудрость и увести ослицу его с этого пути. Как сказано: "И свернула ослица с пути"⁵⁵⁷ – с пути его колдовства. И поэтому не сказано: "И встал ангел Всесильного", "и противостоял ангел Всесильного", а сказано: "Ангел Творца (АВАЯ)", т.е. свойство рахамим.

412) Сказал Творец: "Злодей! Ты нагрузил ослицу свою колдовствами во многих сторонах суда против сыновей Моих, Я же устраню всю твою поклажу, и это отвратит тебя от сего пути". Сразу же поставил ангела милосердия "препятствием (сатаном) для него". "Для него", но не для другого.

И увидела ослица ангела Творца

413) "И увидела ослица ангела Творца"⁵⁵⁷. Почему ослица видела, а Билам, который был настолько мудр, не видел? Потому что запрещено, чтобы этот злодей всматривался в образ святости, с тем, чтобы мог видеть ангела Творца. Но почему в таком случае сказано о нем: "Падающий и прорицающий"⁵⁵⁸? Потому что когда ему нужно было созерцать, он "падал и видел", но теперь, когда не должен был созерцать, он не видел.

414) В таком случае, Билам находился на ступени более высокой, чем все верные пророки, ведь он воочию видел и созерцал величие Творца. Ведь рабби Шимон сказал, что Билам, благодаря своим колдовствам, познавал нижние сфирот нижних ступеней, как сказано: "И Билама, сына Беора, колдуна"⁵⁵⁹. Колдуном называет его Писание, что указывает на самую мерзкую нечисть – как же он мог созерцать величие Господина его? И кроме того, рабби Шимон сказал, что как только видел в одном прозрении, в данный момент, о чем сказано: "И открыл Творец глаза Биламу"⁵⁶⁰, сразу же искажалось зрение его. И как может быть, что он мог видеть с помощью прорицания и созерцал величие Творца?

415) Но необходимо выяснение, и здесь, конечно же, содержатся высшие тайны Торы, которые жители мира не могут принять. И поэтому запрещено объяснять что-то в речениях Торы прежде, чем человек услышит и во всей полноте постигнет это.

Аза и Азаэль, "падающий и прорицающий"

416) Пришли они к рабби Шимону. Сказал он им: "Что есть человек, чтобы Ты помнил о нем?"⁵⁶¹ Этот отрывок произнесли правители мира в тот час, когда у Творца возникло желание сотворить человека. И тогда Он призвал ангелов-служителей самых разных уровней и усадил их перед Собой. Объявил им: "Я хочу

⁵⁵⁷ Тора, Бемидбар, 22:23.

⁵⁵⁸ Тора, Бемидбар, 24:4. "Вот речение Билама, сына Беора, мужа прозорливого – речение того, кто слышит речи Всесильного, знает мысль Всевышнего, видит явление Всемогущего, падает и прорицает".

⁵⁵⁹ Пророки, Йеошуа, 13:22. "И Билама, сына Беора, колдуна, убили сыны Израэля мечом".

⁵⁶⁰ Тора, Бемидбар, 22:31.

⁵⁶¹ Писания, Псалмы, 8:5.

создать человека"⁵⁶². Сказали Ему: "Но человек в величии не сможет пребывать"⁵⁶³. Направил на них Творец перст Свой и испепелил их.

Усадил Он перед Собой ангелов других уровней. Объявил им: "Я хочу создать человека". Сказали Ему: "Что есть человек, чтобы Ты помнил о нем?!" – что значат деяния этого человека? Ответил Он им: "Я хочу создать человека, чтобы он был в образе Нашем, а мудрость его превышала вашу мудрость".

417) "После того как Он создал человека и тот прегрешил, и был вынесен ему приговор, явились Аза и Азаэль. Сказали Ему: "У нас есть основание обратиться к Тебе – ведь человек, которого Ты создал, согрешил перед Тобой!" Ответил им: "Если бы вы были вместо них, то были бы еще хуже него" – и низринул их со ступени святости, на которой находились они на небесах".

418) Сказал рабби Шимон: "Теперь я вернусь к вашему вопросу о том, что сказал Билам: "Падающий и прорицающий"⁵⁵⁸. Если это было не так, как сказано, и тот просто желал восславить себя, то как же допускает Творец написание в Торе ложного? А если это истина, то как может быть превознесен злодей на ступень более высокую, чем все пророки веры? И, кроме того, ведь высшая святость пребывает лишь в подобающем ей месте, но не в этом нечестивце?!"

419) "А теперь я вернусь к сказанному вначале. После того, как Творец низринул Азу и Азаэля с их места святости, те начали путаться с женщинами мира и развратили мир. Здесь следует разобраться, ведь сказано: "Он делает ангелов посланниками Своими"⁵⁶⁴, а эти как раз были ангелами – как же они могут существовать на земле?

Однако все те ангелы, что наверху, находятся и могут находиться лишь в высшем свете, который светит им и поддерживает их. А если прекращается у них этот высший свет, они не могут оставаться в своем состоянии. И тем более у этих ангелов, которых низринул Творец и забрал у них высший свет – изменилось свечение их. И поэтому, когда они опустились и оказались во власти вейния мира, то ступень их изменилась".

420) "Ман, который опускался Исраэлю в пустыне, этот ман был от высшей росы, ниспадающей от Атика, самого скрытого из всех скрытых, т.е. Кетера. И когда он опускался, свет его светил во всех мирах, и от него получал питание яблоневый сад, Малхут, и высшие ангелы. А когда этот ман опускался вниз и попадал под влияние воздуха мира, то застывало и изменялось свечение его, и становилось свечение его всего лишь, как сказано: "Ман же был похож на семя кориандровое"⁵⁶⁵, но не более того. И тем более ангелы, которых низринул Творец, после того как опустились и оказались под влиянием этого воздуха – их ступень изменилась по сравнению со ступенью, на которой они были вначале".

421) "Что сделал Творец? Когда Он увидел, что Аза и Азаэль развращают мир, то заковал их в железные цепи в горах тьмы. В каком месте они находятся? В долине гор. Осадил Азу и наслал на него тьму, потому что в тот час, когда связал их Творец, тот сопротивлялся, и вызвал высший гнев. И поэтому Творец низринул его в глубины (тьмы), погрузив по самую шею, и покрыл его тьмой. Азаэля, который не сопротивлялся, Он посадил рядом с Азой и озарил для него тьму".

⁵⁶² Тора, Берешит, 1:26. "И сказал Творец: "Создадим человека по образу Нашему, по подобию Нашему".

⁵⁶³ Писания, Псалмы, 49:13.

⁵⁶⁴ Писания, Псалмы, 104:4.

⁵⁶⁵ Тора, Бемидбар, 11:7.

422) "И те жители мира, которые знают место Азы и Азаэля, приходят к ним, и те обучают людей колдовству, ворожбе и чародейству. И эти горы тьмы называются горами востока. И в чем причина? Потому что тьма была прежде света, и поэтому эти горы тьмы называются горами востока (досл. прежними). И Лаван с Билагом учились у них колдовству. И об этом сказал Билаг: "Из Арама привел меня Балак, царь Моава, от гор восточных"⁵⁶⁶.

Пояснение сказанного. Обвинение, выдвинутое Азой и Азаэлем против Адама Ришона, было самое обоснованное по сравнению со всеми ангелами. Аза и Азаэль относятся к ахораим Абы ве-Имы, являющимися свойством ГАР Хохмы, которые действовали в мире Некудим. И поскольку они препятствовали возвращению Адама, Он низринул их на землю, в горы тьмы, и заковал их в железные цепи – в клипу, называемую железом.

Аза и Азаэль – это захар и некева. Аза, захар, сопротивлялся в то время, когда заковывали его, т.е. хотел притянуть Хохму сверху вниз и отменить ту клипу, которая заковывала его. И поскольку он сопротивлялся, Творец обрушил на него тьму, и властвовали над ним две клипы:

1. Железные цепи.
2. Тьма.

Однако Азаэль, некева, не производил никаких действий в это время, потому что некева является пустыющей землей, и с ней не производятся действия. И поэтому он не сопротивлялся. И Творец озарил ему тьму.

423) Билаг восславлял себя из этого места и сказал: "Речение слышащего речи Всесильного" – потому, что Аза и Азаэль говорили с жителями мира, прибегая к высшим речениям, которые они знали с самого начала, с того времени, когда находились наверху, на небесах. И они рассказывали о происходящем в мире святости, в котором были. И поэтому сказано: "Слышащего речи Всесильного" – не сказано: "Слышащего голос Всесильного", а "речи Всесильного", именно те речи, которые заимствовали у Всесильного Аза и Азаэль. Это можно сравнить с человеком, пришедшим после прослушивания урока в доме учения. Спрашивают его: "Откуда ты идешь?" Он отвечает: "С прослушивания речений святого Царя". И то же самое – "речение слышащего речи Всесильного". "И знающего мысль Всевышнего" – т.е., он знал час, когда над миром нависает суд, и на этот час он был направлен в колдовствах своих.

424) "Видящий явление Всемогущего, падающий и прорицающий"⁵⁵⁸. "Видящий явление Всемогущего" – это "падающий и прорицающий", т.е. Аза и Азаэль. "Падающий" – это Аза. И он называется падающим потому, что Творец погрузил его в глубины тьмы, и он сидит в них по самую шею. И тьма покрыла его. И поэтому он называется падающим, так как он упал один раз с небес, а во второй раз упал затем в глубины тьмы. Азаэль – "прорицающий", потому что он не был покрыт тьмой, так как не сопротивлялся и не вызывал наверху гнев, подобно второму, Азе. И Билаг называет их "видящий явление Всемогущего", и это – "падающий и прорицающий".

425) В это время никого не осталось в мире, кто мог бы найти Азу и Азаэля, кроме Билага, и он каждый день укрывался вместе с ними в этих горах, как сказано: "И привел меня Балак, царь Моава, от гор восточных". Конечно же, от гор восточных, а не из страны жителей востока, иначе говоря, от гор тьмы.

⁵⁶⁶ Тора, Бемидбар, 23:7.

426) Сказал рабби Шимон: "Сколько раз я уже говорил об этом, а товарищи не задумываются. Творец помещает свою Шхину (обитель) только в святом месте, в месте, в котором подобает пребывать. И при этом Творец провозглашает, говоря: "Да не будет среди тебя того, кто проводит сына своего и дочь свою через огонь, а также занимающегося ворожбой"⁵⁶⁷. А он, Билам, приходил, чтобы общаться с ними, однако счастлива участь Исроэля, которых освятил Творец, чтобы находиться среди них, как сказано: "Ибо Творец Всесильный твой ходит среди стана твоего"⁵⁶⁸.

И поскольку Он ходит среди стана твоего, сказано: "Пусть же будет твой стан свят"⁵⁶⁸, а также сказано: "И будьте святы"⁵⁶⁹, и сказано: "Не оскверняйтесь всем этим"⁵⁷⁰. И сказано: "Я возгнушался ими"⁵⁷¹ – потому, что не могу приблизиться к ним, и они заставляют Меня оставаться снаружи. Счастлива участь Исроэля и счастлива участь верных святых пророков, которые праведны, и есть у них доля участия в высшей святости".

И увидела ослица ангела Творца

427) "И увидела ослица ангела Творца, стоящего на пути, с обнаженным мечом в руке его"⁵⁵⁷. "На пути" – на пути, в котором тот погряз, пути колдовства и чародейства. "С обнаженным мечом в руке его". Если он выступил против ослицы, то зачем ему нужен меч? А если он выступил против Билама, то почему ослица видела его, а тот не видел его? Однако он встал на пути всех – как ослицы, так и Билама.

Ангел встал на пути ослицы, чтобы увести ее с пути, по которому она несла свою поклажу – т.е., колдовства и чародейства, которыми нагрузили ослицу. И он увел ее, проявив к ней милосердие. А на пути Билама он встал, чтобы наказать его за то, что тот хотел идти по своей воле, а не по высшей воле.

428) Если речения Билама исходили со стороны нижних сфирот, а не с другой стороны, то почему сказано: "И явился Всесильный к Биламу"⁵⁴⁴, а также: "Но только то, что Я говорить буду тебе"⁵⁴⁴? Однако Всесильный здесь был всего лишь ангелом, и он исходил со стороны сурового суда, в котором содержится сила и мощь тех нижних кетеров, которыми пользовался Билам. И поэтому сказано: "И явился Всесильный к Биламу", "и сказал Всесильный Биламу"⁵⁴⁶. Потому что ангел иногда называется высшим именем.

429) "И свернула ослица с пути"⁵⁵⁷ – т.е., свернула с того пути, на котором несла поклажу от стороны сурового суда, противостоящего Исроэлю. А каким образом увидел Билам, что она свернула с этого пути? Даже находясь в пути, Билам желал навредить Исроэлю с помощью своей ослицы. Но когда не получилось у него, сказано: "И ударил он ослицу палкой"⁵⁵⁷ – т.е., нагрузил ее и облек в силы суда, сурового и тяжкого, "палкой", называемой "суд суровый и тяжкий".

430) Какой же силой обладала мудрость этого злодея и стремление его навредить Исроэлю, если ему удалось выйти из-под высшей власти, не позволяющей ему сделать это, благодаря его стремлению прославиться и навредить Исроэлю.

431) "И стал ангел Творца на тропинке, пролегающей в виноградниках"⁵⁵⁶. Вначале сказано: "И свернула ослица с пути и пошла по полю" – прямым путем, со

⁵⁶⁷ Тора, Дварим, 18:10.

⁵⁶⁸ Тора, Дварим, 23:15.

⁵⁶⁹ Тора, Бемидбар, 15:40.

⁵⁷⁰ Тора, Ваикра, 18:24.

⁵⁷¹ Тора, Ваикра, 20:23.

стороны поля, Малхут, уйдя от того, что у нее было, от пути колдовства, к которому принудил ее Билам. "И ударил Билам ослицу, чтобы вернуть ее на дорогу", – чтобы вернуть ее с пути поля, Малхут святости, на его путь, колдовства. Тяжко пришлось ослице между ангелом и Биламом. А затем, когда увидел Билам, что он не может заставить ее повернуть с пути поля, тогда: "И ударил он ослицу палкой" – т.е., суровым судом.

432) Насколько же мы должны внимательно вглядываться в речения Торы – эти отрывки указывают на высшую мудрость. Ведь не просто так вышел этот ангел, чтобы встать на пути одной лишь ослице или преградить ей путь между виноградниками, один раз в одном месте, а другой раз – в другом? Однако всё это является высшей тайной, и с помощью всего этого Творец желал оберечь Израэль, чтобы не властвовала в них всякая нечисть, так как они являются уделом Творца.

433) "И стал ангел Творца на тропинке, пролегающей в виноградниках"⁵⁵⁶. Когда Малхут венчается стороной Имы, то выходят в венце (атара) ее тысяча пятьсот сторон, в которых установлены украшения ее. И когда Малхут желает соединиться с Царем, Зеир Анпином, она украшается одним венцом, состоящим из четырех цветов. Эти цвета пылают в четырех сторонах света, каждый из цветов пылает трижды в своей стороне, и это двенадцать установленных границ, и они входят и включаются в двенадцать других.

Объяснение. Здесь выясняется, что означает "тропинка, пролегающая в виноградниках". И те остатки, которые получают народы и все внешние от этой тонкой тропинки, называют тропинкой, пролегающей в виноградниках. Поэтому сначала выясняются большие венцы Зеир Анпина и Малхут и их широкое воздействие, приходящее только к Израэлю. А затем выясняется, что остатки этого большого наполнения приходят через тропинку, пролегающую в виноградниках, к народам и внешним. "И стал ангел Творца на тропинке, пролегающей в виноградниках" – означает, что он закрыл от них также эту малую тропинку.

Вначале выясняется два венца Малхут, один – который она получает от высшей Имы, а второй венец – это тот, который она получает от ее зивуга с Зеир Анпином.

И известно, что Малхут вначале получает от левой линии Имы Хохму без хасадим. Потому что правую линию получает Зеир Анпин, и считается тогда, что Зеир Анпин получает полторы сферы от правой линии Имы – Хохму и правую половину Даат, и обе они являются лишь свойством хасадим. А Малхут получает полторы сферы от левой линии Имы – Бину и левую половину Даат.

Поэтому, когда Малхут украшается венцом со стороны Имы, т.е. получает не от Зеир Анпина, а от левой стороны Имы, "то выходят в венце (атара) ее тысяча пятьсот сторон, в которых установлены украшения ее". Венец означает ее ГАР, но она получает не весь ГАР, исчисляемый как три тысячи, а только полторы сферы – Бину и левую половину Даат, и это тысяча пятьсот. И в них установлены украшения в ее венце.

Венец, который Малхут получает от Имы, полностью состоит из левой линии, а от Зеир Анпина она получает венец, в котором есть все три линии. И поэтому, когда Малхут хочет соединиться с Царем, Зеир Анпином, и получить от него наполнение, она получает от ее зивуга (соединения) с Зеир Анпином один венец, в котором есть четыре цвета, пламенеющие в четырех сторонах света, ХУГ ТУМ: Хесед – белый цвет, Гвура – красный, Тиферет – зеленый, Малхут – черный. И они также

называются юг-север-восток-запад. "Каждый из цветов пылает трижды в своей стороне" – в трех линиях, правой-левой-средней.

Таким образом, здесь есть двенадцать видов светов, т.е. ХУГ ТУМ, в каждом из которых есть три линии, т.е. двенадцать границ в Малхут, и они входят и включаются в двенадцать диагональных границ в Зеир Анпине, представляющие собой те же ХУГ ТУМ, в каждом из которых – три линии. И когда они находятся в зивуге (соединении), двенадцать границ Малхут включают в себя двенадцать границ Зеир Анпина, и в венце (атаре) Малхут есть рош (верхняя часть), тох (внутренняя часть), соф (окончание).

434) В рош (верхней части) венца есть четыре ряда в четырех сторонах север-юг-восток-запад, и это ряды башен, о которых сказано: "Башни, источающие аромат"⁵⁷². У каждой башни три входа, выложенные драгоценными камнями с каждой стороны, и венец этот светит переливами офирского золота, чтобы воздать славу Царю.

Объяснение. Раскрытие Хохмы в Малхут называется башней (мигдаль), потому что Хохма указывает на большое состояние (гадлут). И говорится, что "в рош (верхней части) венца есть четыре ряда башен в четырех сторонах" – ХУБ ТУМ в Даат, и они светят только в трех линиях и поэтому называются тремя входами у каждой башни. Ведь если бы не эти три линии, башня бы вообще не светила, т.е. башня светится лишь благодаря включению "мирры, фимиама и всевозможных благовоний торговца"⁵⁷³, т.е. трех линий. "Мирра" – левая, "фимиам" – правая, "всевозможные благовония торговца" – средняя линия. И это включение называется ароматом.

И Малхут не возвращается в состояние паним-бе-паним с Зеир Анпином прежде, чем уменьшается до точки под Есодом. И возвращение в состояние точки называется каплей крови с горчичное зернышко, и также называется пятном. А затем, когда она снова отстраивается снаружи, необходимо очистить Малхут от этого пятна ради величия Царя. Поэтому сказано, что "этот венец светит переливами офирского золота, чтобы воздать славу Царю". Ибо с помощью переливов этого венца, во всем его объеме, согласно трем линиям, когда он производит переливы из правой линии в левую, из левой в среднюю, а из средней в правую, – с помощью этого притягивается свечение Хохмы, облаченное в многочисленные хасадим, и свечение ее очень сильное.

Поэтому она отказывается от этого золота и отдает его, как сказано: "Сделаю мирянина драгоценнее золота, а человека – золота офирского"⁵⁷⁴. Ибо после того, как Малхут получила это золото офирское, она передает его человеку, и тогда сказано о человеке: "Сделаю мирянина драгоценнее золота, а человека – золота офирского".

435) Под этим венцом висят вокруг золотые колокольчики и один гранат. А внутри граната – тысяча колокольчиков, каждый из этих колокольчиков пламенеет красным и белым цветами. Гранат делится на четыре дольки и находится в раскрытом состоянии, чтобы были видны его колокольчики. Триста двадцать пять колокольчиков в каждой стороне, пока не зажигаются четыре стороны света от вида каждой дольки. И они называются дольками граната.

⁵⁷² Писания, Песнь песней, 5:13.

⁵⁷³ Писания, Песнь песней, 3:6.

⁵⁷⁴ Пророки, Йешаяу, 13:12.

Объяснение. Здесь выясняется окончание венца (атары) Малхут – келим ее свойства ахораим. Когда она находится в состоянии паним-бе-панам с Зеир Анпином, Хохма раскрывается только в келим ее ахораим, и совокупность этих келим де-ахораим называется гранатом. Как сказано: "Словно дольки граната – щеки твои"⁵⁷⁵. И даже те, кто пусты в тебе, т.е. келим де-ахораим, считаются пустыми только по отношению к келим де-панам, которые наполнены заповедями, словно гранат, т.е. наполнены светами.

Иными словами, когда они соединяются с келим де-панам и зависят от них, то получают также свечение трех линий от келим де-панам. И тогда свечения делятся на свечения правой стороны и на свечения левой, и на двенадцать свойств, называемых колокольчиками. Совокупность этих колокольчиков называется гранатом (римон), так как свечение его возвышается (митромемет) снизу вверх.

"Под этим венцом висят вокруг золотые колокольчики" – келим де-ахораим, в которых раскрывается Хохма. В час, когда они висят и соединены вокруг с келим де-панам в этом венце (атара), то называются золотыми колокольчиками⁵⁷⁶. И они распространяются вправо и влево, т.е. в свойстве хасадим и в свойстве Хохма.

И все они включаются в один гранат, потому что основное название келим де-ахораим – это "гранат". Однако свечения, которые он получает вследствие своего соединения с келим де-панам от правой и левой стороны, называются золотыми колокольчиками.

Внутри граната – тысяча колокольчиков, светящих свечением Хохмы, называемым "тысяча". Каждый колокольчик светит красным цветом, и это левая линия, свойство Хохмы, и светит белым цветом, и это правая линия, хасадим. И они достигли этого благодаря силе их соединения с келим де-панам. Однако в корне своем, прежде чем они соединились с келим де-панам, у них была лишь Хохма без хасадим, левая линия без правой, только лишь красный цвет. И кроме этого, они получают от келим де-панам двенадцать границ, и вместе с соединяющей их в одно целое – тринадцать.

"Гранат делится на четыре дольки", – соответствующих четырем его свойствам ХУБ ТУМ. "И находится в раскрытом состоянии, чтобы были видны его колокольчики" – эти колокольчики светят в каждой из четырех его долек. В каждой из четырех сторон каждой дольки светят "триста двадцать пять колокольчиков", и четырежды триста двадцать пять – это тысяча триста, и это – двенадцать границ вместе с одной, обобщающей их. "Пока не зажигаются четыре стороны света" – свойства ХУБ ТУМ, в каждом из которых есть триста двадцать пять колокольчиков, "от вида каждой дольки" – т.е., каждая долька из четырех долек граната получает свечение этих тринадцати. И поэтому сказано: "Словно дольки граната – щеки твои"⁵⁷⁵.

436) Четыре колеса, имеющиеся у четырех этих долек граната, получают благодаря кругообращению этот венец (атара). И когда получают его, они поднимаются вверх, пока не достигают колеса высшей дольки, издающего приятную мелодию днем и ночью. Тогда соединяются все эти дольки, и принимают этот венец (атара) и поднимают его. И звук этих колес слышен на всех небосводах. На этот приятный звук громогласно отзываются все воинства небесные, и все они

⁵⁷⁵ Писания, Песнь песней, 6:7. "Словно дольки граната – щеки твои из-под фаты".

⁵⁷⁶ Тора, Шмот, 28:33.

расспрашивают друг друга, пока не произносят все вместе: "Благословенно величие Творца, исходящее от места Его!"⁵⁷⁷

Объяснение. Венец (атар), свойство ГАР Малхут, возносится, т.е. раскрывается с помощью этих четырех долек граната, четырех видов келим де-ахораим, притягивающих свет Хохмы, так как Хохма является основой ее ГАР. И поэтому есть венец (атар), а есть возносящие этот венец, дольки этого граната, и Хохма раскрывается лишь благодаря совершению кругообращения в трех этих местах, трех линиях. И он раскрывается во время кругообращения, называемого перемещением.

Поэтому необходимы колеса, для того чтобы перевести свет из одной линии в другую, пока он не придет в Малхут. И эти колеса – это суды Малхут вместе с судами, называемыми тремя посевами, производимыми в трех точках – холам, шурук, хирик. Потому что суды каждой линии перемещают имеющийся в ней свет в другую линию.

Потому что в правой линии, исходящей от точки холам, есть суды вследствие подъема Малхут в Бину, вызывающие состояние катнута, и поэтому этот вид суда отталкивает свет и переводит его в левую линию, исходящую от точки шурук. А суды левой линии, где пребывают тьма, огонь, застывание, не позволяющие светить свойству Хохмы, отталкивают свет и переводят его в среднюю линию, где происходит исправление единства линий, при котором свет Хохмы облачается в хасадим, и тогда Хохма может светить во всем своем совершенстве и великолепии. А суды средней линии, исходящие от экрана точки хирик в ней, не дают места для раскрытия в ней света Хохмы, и поэтому суды средней линии отталкивают свет и перемещают его в Малхут, в которой находится место раскрытия Хохмы.

А в самой Малхут эти линии совершают новое кругообращение посредством тех же самых колес, и, раскрывая Хохму и суды в ней, связывают ее с хасадим. И благодаря этому становится понятна необходимость трех следующих категорий:

1. Суть мохин, называемых венцом (атар), которые находятся в рош (верхней части) и в тох (внутренней части).

2. Носители мохин, и это келим де-ахораим, называемые дольками граната, и только они способны вызвать раскрытие Хохмы, и без них не мог бы раскрыться этот венец (атар), основой которого является свет Хохмы. Поэтому считаются дольки граната поднимающими венец, потому что приподнятая ступень указывает на свет Хохмы.

3. Колеса – суды, содержащиеся в келим де-ахораим, с помощью которых переходит свет этого венца (атар) с места на место, т.е. из одной линии в другую, пока не достигнет Малхут, и так же – в самой Малхут.

Четыре колеса, т.е. четыре вида суда, имеющиеся в четырех этих дольках, представляющих собой три линии и Малхут, принимающую их, получают с помощью этого кругообращения этот венец (атар). Венец совершает над ними кругообращение, перемещаясь с места на место, и благодаря этому восполняется этот венец всеми украшениями, раскрывающимися в нем. И всё, что сказано о венце и о дольках граната, и о колесах, имеет место только во время зивуга с Зеир Анпином, и тогда Зеир Анпин светит двумя свечениями свойству Малхут:

1. С левой стороны, т.е. светом Хохмы от левой линии Имы, о котором сказано: "Левая рука его под моей головой"⁵⁷⁸.

⁵⁷⁷ Пророки, Йехезкель, 3:12.

2. После того, как заканчивается это свечение, тогда Зеир Анпин светит ей с правой стороны, т.е. светом хасадим, о котором сказано: "А правая обнимает меня"⁵⁷⁸.

Вначале, когда колеса начинают перемещать венец, они поднимают свою ступень вверх, т.е. притягивают Хохму, называемую приподнятой ступенью, т.е. первое свечение Зеир Анпина, о котором сказано: "Левая рука его под моей головой". "Пока не достигают колеса высшей дольки, издающего приятную мелодию днем и ночью" – и это долька граната, являющаяся правой стороной, т.е. свойство Хесед, которое не прекращается, и является вторым свечением Зеир Анпина, о котором сказано: "А правая обнимает меня".

"Тогда соединяются все эти дольки" – т.е., Хохма левой линии облачается в хасадим правой, и обе они содержатся в средней линии, и все три находятся в Малхут. И тогда, при соединении их вместе, они "принимают этот венец (атара) и поднимают его" – т.е., раскрывают в нем приподнятую ступень, свечение Хохмы во всем его совершенстве и величии.

Колеса – это суды, имеющиеся в четырех местах, с помощью которых свет отталкивается и переходит с места на место, пока не восполнится. "И звук этих колес" – сила судов, называемых колесами, "слышен на всех небосводах" – т.е., действия этих судов принимаются на всех ступенях.

"На этот приятный звук", – который исходит от них со времени их кругообращения, "громогласно отзываются все воинства небесные, и все они спрашивают друг друга" – т.е., из-за раскрытия судов каждой линии они спрашивают: "Где место величия Его?", – пока не завершается кругообращение и не раскрывается место величия, "пока не произносятся все вместе: "Благословенно величие Творца, исходящее от места Его!", – так как раскрылось место этого величия, Малхут.

437) Когда Царь, Зеир Анпин, соединяется с Царицей, Малхут, этот венец возносится и занимает место на голове (рош) Малхут. Иными словами, все эти действия происходят только во время зивуга Зеир Анпина с Малхут. И тогда опускается также один высший венец к Зеир Анпину, обрамленный по кругу всевозможными драгоценными камнями, "и завязью и цветком"⁵⁷⁹. И он, с помощью шести колес, входит в шесть окончаний мира, шесть орлиных крыльев возносят его, пятьдесят виноградных ягод по кругу этого венца, которые установила в нем высшая Има, Бина, обрамлены драгоценным камнем разных цветов – белого, красного, зеленого, черного, синего, пурпурного. Шестьсот тринадцать светов с каждой стороны.

438) Тысяча шестьсот башен в каждой стороне, и в каждой башне возведены постоянные ряды, они возносятся вверх и наполняются от стола высшей Имы, Бины, от ее елея помазания. И тогда высшая Има неслышно передает высшие подарки и посылает и устанавливает их в венце. А потом изливает потоки святого елея помазания на голову Царя, Зеир Анпина, а с его головы опускается добрый высший елей на Его величественную бороду, а оттуда уже стекает на облачение Царя, как сказано: "Подобно доброму елею на голове, стекающему на бороду, бороду Аарона, стекающему на край одежды его"⁵⁸⁰.

⁵⁷⁸ Писания, Песнь песней, 8:3. "Левая рука его под моей головой, а правая обнимает меня".

⁵⁷⁹ Тора, Шмот, 25:33.

⁵⁸⁰ Писания, Псалмы, 133:2.

Объяснение. До зивуга Зеир Анпина с Малхут у Зеир Анпина есть только лишь хасадим. И свечение Хохмы есть в нем только в час, когда Зеир Анпин соединяется с Малхут, в которой находится место раскрытия Хохмы, и тогда он включает в себя Хохму, имеющуюся в Малхут, и опускается к нему венец от Имы, включающий также и Хохму. Как сказано: "Жена добродетельная – венец мужу своему"⁵⁸¹ – т.е., с помощью Малхут, жены Зеир Анпина, Зеир Анпин приобретает свой совершенный венец.

"Когда Царь, Зеир Анпин, соединяется с Царицей, Малхут, этот венец возносится и занимает место на голове (рош) Малхут". А после того, как Малхут получает свой венец, основой которого является Хохма, содержит также и Зеир Анпин ее Хохму и приобретает также и он свой венец. "И тогда опускается также один высший венец к Зеир Анпину, обрамленный по кругу всевозможными драгоценными камнями, "и завязью и цветком".

Малхут называется драгоценным камнем, и этот венец украшен всеми драгоценными камнями, т.е. свечением Хохмы Малхут, включенным в нее. "Завязь" – это свойство правой линии, т.е. хасадим, которые символизирует эта завязь. "Цветок" – свойство левой линии, т.е. Хохма, символизируемая цветком. И поскольку Хохма приходит к нему только путем включения свойства Малхут, то считается, что она светит вокруг этого венца.

Колеса – это особые суды в каждой линии, передающие свет от одной линии к другой. И здесь имеется шесть колес, соответствующих шести окончаниям мира, ХАГАТ НЕХИ. Три колеса относятся к трем линиям от хазе и выше, называемым ХАГАТ, а три колеса – к трем линиям от хазе и ниже, называемым НЕХИ. Потому что Зеир Анпин включает всегда ВАК.

Об этом венце сказано, что "шесть орлиных крыльев возносят его". Потому, что средняя линия – это "лик орла", и у него есть шесть крыльев, соответствующих ВАК, укрывающих в нем Хохму, чтобы она светила лишь в средней линии, снизу вверх. Исправление, производимое свойством "орлиные крылья", является той основой, которая получает и возносит этот венец (атара), т.е. мохин, получаемые им от Имы, поскольку благодаря тому, что произвел это исправление в Име, вышли ГАР в Име, которые приобретает также и Зеир Анпин. Поэтому "орлиные крылья" являются основой, получающей этот венец, и без них этот венец вообще не мог бы существовать.

А сейчас объясняются свечения, содержащиеся в сущности самого венца, и вначале объясняются свечения пятидесяти врат Бины, получаемые им от Имы. "Пятьдесят виноградных ягод по кругу этого венца, которые установила в нем высшая Има" – т.е., пятьдесят врат Бины, "обрамлены драгоценным камнем шести цветов – белого, красного, зеленого, черного, синего, пурпурного" – т.е., ХАГАТ, и также в Малхут есть три цвета, черный, синий, пурпурный.

И еще есть "шестьсот тринадцать светов с каждой стороны" – из четырех сторон этого венца. То есть, ХАГАТ НЕХИ, исчисляемые как шестьсот, так нисходят из Бины, сфирот которой исчисляются в сотнях. И в них происходят свечения двенадцати границ, т.е. трех линий, в каждой из которых есть ХУБ ТУМ, и еще одной (границы), включающей все их, итого – тринадцать.

⁵⁸¹ Писания, Пртчи, 12:4.

Далее объясняется свойство "верхняя часть (рош) этого венца". И говорится, что есть "тысяча шестьсот башен в каждой стороне". И это полторы сферы правой стороны ГАР. Потому что ГАР – это три тысячи, а полторы сферы, т.е. Хохма и правая половина Даат – это тысяча шестьсот, так как Хохма – это тысяча, а в правой стороне Даат есть шесть сферот ХАГАТ НЕХИ, и это – шестьсот.

И эти башни поднимаются наверх, в Бину, в ее правую сторону, чтобы получить хасадим. "И в каждой башне возведены постоянные ряды" – т.е., она окружена домами вследствие включения в нее Малхут, "и они наполняются от стола высшей Имы, от ее елея помазания". Хасадим Имы называются елеем помазания. "И тогда высшая Има неслышно передает", – потому что хасадим передаются неслышно, без произнесения голосом, указывающим на Хохму левой линии, как и в свойстве колокольчики. И эти хасадим опускаются в трех местах судов, имеющих в Зеир Анпине, и это "сеарот рош (волосы головы)", "сеарот дикна (волосы бороды)" и "левушим (облачения)".

439) После того, как венец получает все света, снова возвращается этот венец, и высшая Има украшает Зеир Анпин этим венцом, и простирает над Зеир Анпином и над Малхут в этом венце хасадим, облачающие Хохму, называемые одеяниями величия. Тогда слышен голос во всех мирах: "Выйдите и поглядите, дочери Циона, на царя Шломо в венце, которым украсила его мать в день его свадьбы"⁵⁸². "Царь Шломо" – это Зеир Анпин, "мать его" – это Бина.

Тогда она рада всем подданным царя, т.е. всем тем, которые приходят со стороны Исраэля. Потому что никто не соединяется с зивугом Зеир Анпина и Малхут, т.е. не находятся вместе с ними, кроме Исраэля, которые являются приближенными в доме и служат им, т.е. поднимают МАН благодаря их Торе и молитвам, и пробуждают к зивугу. Поэтому благословения, исходящие от зивуга Зеир Анпина и Малхут, принадлежат Исраэлю.

440) И Исраэль получают всё – все благословения, исходящие от свечения зивуга Зеир Анпина и Малхут, и посылают часть их остальным народам, и от этой части питаются все остальные народы. Между сторонами уделов, принадлежащих правителям над остальными народами, выходит одна очень тонкая тропинка, по которой нисходит доля внешних и народов мира, и оттуда расходится во многие стороны. И это – то, что мы называем остатками, исходящими со стороны земли святости, Малхут.

441) Поэтому весь мир пьет от остатков земли Исраэля. И земля Исраэля – это Малхут. И как наверху, так и внизу все остальные народы-идолопоклонники питаются только этими остатками. И даже нижние сфирот пьют от этих остатков. И это означает: "Тропинка, пролегающая меж виноградников"⁵⁸³ – т.е., тропинка правителей остальных народов, благословляющихся от него.

Объяснение. От зивуга Зеир Анпина и Малхут выходят большие свечения, благодаря силе единства трех линий, "и Исраэль получают всё", потому что они слиты со средней линией. Тогда как народы мира и все внешние, слитые с левой линией без правой, не могут получать от свечения этого зивуга. Однако поскольку свечение этого зивуга приходит вследствие кругообращения в трех линиях, в тот момент, когда это свечение переходит из правой линии в левую и находится в левой

⁵⁸² Писания, Песнь песней, 3:11.

⁵⁸³ Тора, Бемидбар, 22:24. "И стал ангел Творца на тропинке, пролегающей в виноградниках, огражденной с одной и с другой стороны".

линии, открывается слабое течение от свечения левой линии, и это течение называется тропинкой, пролегающей меж виноградников, и оттуда нисходят жизненные силы и питание внешним от левой линии.

И поэтому всю совокупность свечения каждого зивуга получают Израэль, так как они слиты со средней линией, включающей всё, так как они подняли МАН и вызвали этот зивуг. Но они невольно посылают часть этого наполнения другим народам и внешним, слитым только лишь с левой линией, и это происходит в то время, когда свечение зивуга переходит от правой линии к левой и задерживается на миг в левой линии. И посылают они эту часть, которая исходит от левой линии в этом кругообращении, и от этой части питаются все остальные народы, которые могут в незначительной мере наслаждаться от другого места.

И "выходит одна очень тонкая тропинка, по которой нисходит доля внешних и народов мира" – т.е., то течение, которое открывается им от левой линии, является очень слабым, так как выходит прежде единства в средней линии. И оттуда передаются все жизненные силы и наполнение внешних и остальных народов.

"И это – то, что мы называем остатками, исходящими со стороны земли святости, Малхут", – потому что Малхут принимает в себя всё свечение зивуга с тремя линиями, в которых кругообращается это свечение. И только остатки, малую часть этого свечения, с того времени, когда свечение переходит от правой линии в левую, – это посылает Малхут, земля Израэля, остальным народам и всему миру, кроме Израэля.

И поэтому весь мир пьет из остатков земли Израэля, так как только Израэль избраны из всего мира, чтобы слиться со средней линией. И поэтому они берут всё свечение этого зивуга, а весь остальной мир – только остатки, приходящие по тонкой тропинке, называемой "тропинка, пролегающая в виноградниках". И эта тропинка правителей остальных народов, благословляющихся от него, так как правители народов мира называются виноградниками, а эта тонкая тропинка левой линии, от которой они благословляются, называется тропинкой, пролегающей в виноградниках.

442) Когда увидел этот ангел, что Билам вернул свою ослицу на тропинку, пролегающую в виноградниках, чтобы получить оттуда силу проклясть Израэль, как сказано: "Чтобы вернуть ее на дорогу"⁵⁸⁴ – т.е., на путь внешних, являющийся тропинкой, пролегающей в виноградниках, откуда они получают всё свое наполнение, то сразу же: "И стал ангел Творца на тропинке, пролегающей в виноградниках"⁵⁸³ – с целью перекрыть тропинку, чтобы не смогли получать от нее помощь остальные народы-идолопоклонники, и нижние сфирот, принадлежащие внешним свойствам.

Тропинка, пролегающая в виноградниках, это, как сказано: "Поставили меня стеречь виноградники"⁵⁸⁵ – т.е., оберегать и благословлять во время изгнания остальные народы, называемые "виноградники". Об Израэле же сказано: "А своего виноградника я не устерегла"⁵⁸⁵, – потому что они находятся в изгнании и не благословляются как подобает.

443) Как мог ангел перекрыть тропинку внешним свойствам, ведь она обязана открыться во время кругообращения? Но это произошло потому, что он получил

⁵⁸⁴ Тора, Бемидбар, 22:23.

⁵⁸⁵ Писания, Песнь песней, 1:6.

помощь Творца и Кнессет Израэль, Малхут. И также Тора помогла ему, как сказано: "С одной и с другой стороны было на них (скрижалях) написано"⁵⁸⁶.

"Тропинка, пролегающая в виноградниках", обязана раскрыться во время кругообращения. Но, в таком случае – как мог этот ангел перекрыть ее? Однако после кругообращения, с одной стороны, Творец светит Своими укрытыми хасадим, а с другой стороны, даже Кнессет Израэль, Малхут, получает после кругообращения только хасадим. И благодаря этой силе возобладал ангел над этой тропинкой и перекрыл ее.

И об этом сказано: "И стал ангел Творца на тропинке, пролегающей в виноградниках, огражденной с одной и с другой стороны"⁵⁸³ – т.е., Творец ограждает с правой стороны свечение этой тропинки, чтобы оно не светило, с помощью Своих укрытых хасадим. И это – ограждение с правой стороны. А с левой стороны ограждает Малхут свечение этой тропинки, с помощью склонения к правой линии, к хасадим, имеющимся в Зеир Анпине. И благодаря силе двух этих ограждений, ангел перекрыл тропинку. И мы изучаем из сказанного о скрижалях, что "с одной и с другой стороны было на них написано" – с лицевой и с обратной стороны. С лицевой стороны записи произведены свечением Зеир Анпина, а с обратной стороны – свечением Малхут.

444) В этот момент написано: "И увидела ослица ангела Творца, и прижалась к ограде"⁵⁸⁷. "Ограда" – это защищающая стена, защита, сила, защищающая их. "И прижала ногу Билама к ограде"⁵⁸⁷ – ослица не предоставила ему вообще никакой помощи, но в беде своей прижала его к этой ограде, т.е. к правителю, защищающему их. Тогда "еще раз ударил он ее"⁵⁸⁷ – с левой стороны.

445) "А ангел Творца прошел дальше, и стал в узком месте, где не было пути, чтобы свернуть вправо или влево"⁵⁸⁸. В этот момент ангел перекрыл все пути и всю поддержку, чтобы не было у нее поддержки ни с одной стороны мира. Тогда сказано: "И легла она под Биламом"⁵⁸⁹ – т.е., не нашла даже возможности намекнуть на помощь, как намекнула до этого, чтобы он пошел попросить помощи у ограды. Когда Билам увидел, что не может ничего сделать, сказано: "Воспылал гнев Билама, и ударил он ослицу палкой"⁵⁸⁹ – т.е., нагрузил ее и облек ее в силы сурового и тяжелого суда.

446) "И отверз Творец уста ослицы, и сказала она Биламу: "Что сделала я тебе, что ты бил меня уже три раза"⁵⁹⁰ – т.е., это одно из тех явлений, которые были созданы в канун субботы, в сумерки. Посмеялись над Биламом старейшины, которые находились с ним. И когда они пришли к Балаку, сказали: "Не этого ли глупца ты послал позвать?! Нет ничего серьезного ни в нем, ни в словах его". Таким образом, этими речами ослица опозорила честь его. Если бы ослица не сказала этого, то Билам не отступил бы от своего. Но из сказанного ослицей он знал, что сокрушена сила его.

⁵⁸⁶ Тора, Шмот, 32:15.

⁵⁸⁷ Тора, Бемидбар, 22:25. "И увидела ослица ангела Творца, и прижалась к ограде, и прижала ногу Билама к ограде, и еще раз ударил он ее".

⁵⁸⁸ Тора, Бемидбар, 22:26.

⁵⁸⁹ Тора, Бемидбар, 22:27.

⁵⁹⁰ Тора, Бемидбар, 22:28. "И отверз Творец уста ослицы, и сказала она Биламу: "Что сделала я тебе, что ты бил меня уже три раза?"

447) Сказано: "И разверзла земля уста свои"⁵⁹¹, и сказано: "И отверз Творец уста ослицы". В чем отличие между землей и ослицей, ведь не сказано о земле, что Творец отверз уста земли? Но дело в том, что там Моше постановил о раскрытии уст, и земля раскрыла их, выполнив повеление Моше. И поскольку не пристало Творцу выполнять то, что сказал Моше, – ведь Моше постановил и повелел, "и разверзнет земля уста свои"⁵⁹², – поэтому земля выполнила повеление Моше, как сказано: "И разверзла земля уста свои". Но здесь не было того, кто постановил, а это было волей Творца, как сказано: "И отверз Творец уста ослицы" – от Него это исходит и Им выполняется.

448) Если уж сказано: "И отверз Творец уста ослицы", то речения должны были быть речениями возвышенными, речениями мудрости. Билам хвалился, что его конь пасется на пастбище, и только поэтому он взял ослицу. И ослица ответила и сказала: "Не я ли твоя ослица, на которой ты ездил издавна и до сего дня"⁵⁹³. В таком случае, с этого она должна была начать, но она начала не с этого, а сказала: "Что я сделала тебе?"⁵⁹⁰ Почему же Творец потрудился открыть уста ее именно этими словами?

449) Из этих слов ослицы мы видим, о чем думал Билам, и что он не был достоин того, чтобы в нем пребывал дух святости, – ведь ослица его не обладает силой делать зло или добро. И на примере ослицы мы видим, что нет в животных достаточной силы для пребывания над ними совершенного знания. И поэтому она не произносила мудрых речей. Но Билам даже речам своей ослицы и ее глупым мыслям ничего не может противопоставить, не говоря уже о высшей мысли, и заявляет при этом, что "знает мысль Всесильного".

450) "И сказала она Биламу: "Что сделала я тебе, что ты бил меня?"⁵⁹⁰ Иными словами: "Разве в моей власти делать добро или зло?" Нет, – ведь животные ведут себя так, как управляют ими. И хотя эта ослица находилась в большой беде, она не могла поступать по собственной воле, так как Билам обременил ее тяжестью колдовства, и она подчинялась его воле.

451) И сказал Билам ослице: "За то, что ты издевалась надо мной"⁵⁹⁴ – ему бы следовало посмеяться над ней, а он ответил ей глупостью. Тогда посмеялись над ним, и он стал презренным в глазах старейшин, которые были с ним и узнали, что он глуп. А на сказанное им: "За то, что ты издевалась надо мной. Будь в руке моей меч, тотчас убил бы я тебя"⁵⁹⁴, сказали старейшины: "Этот глупец хвастается тем, что может уничтожить народы устами своими, а для того, чтобы уничтожить ослицу, ему нужен меч".

Нет в животных силы, способствующей установлению над ними духа мудрости. И люди, утверждающие, что совершенное знание наполнило бы мир, если бы животные могли говорить, пусть поучатся на примере этой ослицы, которой Творец отверз уста, и вот что вышло из них.

И взял Балак Билама

452) "И было утром: "И взял Балак Билама"⁵⁹⁵. Балак был умудрен в колдовствах еще больше Билама, за исключением того, что не умел определять час проклятия

⁵⁹¹ Тора, Бемидбар, 16:32.

⁵⁹² Тора, Бемидбар, 16:30.

⁵⁹³ Тора, Бемидбар, 22:30.

⁵⁹⁴ Тора, Бемидбар, 22:29.

⁵⁹⁵ Тора, Бемидбар, 22:41.

как Билам. Поэтому сказано: "И взял Балак Билама и возвел его на высоты Баала"⁵⁹⁵ – он исправлял его и поддерживал его во всем.

453) Что означает: "И возвел его на высоты Баала"? Однако он распознавал с помощью своего колдовства, в какую часть Исроэля он сможет включиться, и обнаружил, что Исроэль в будущем сделают высоты и будут служить Баалу, как сказано: "И последовали за суетным"⁵⁹⁶, "и поклонялись Баалу"⁵⁹⁷. "И увидел оттуда край народа"⁵⁹⁵ – увидел великих народа и их царя, поклонявшихся ему. Как сказано: "И взывали к имени Баала"⁵⁹⁸. И написано: "Если Творец – Всесильный, следуйте за ним, а если Баал – то за ним"⁵⁹⁹. Как только увидел Билам, что это случится с Исроэлем, сразу же: "И сказал Билам Балаку: "Построй мне здесь семь жертвенников"⁶⁰⁰.

454) В противоположность жертвенникам, установленным праотцами, он приносил жертвы на этих семи жертвенниках. И кроме того, он сделал всё это с мудростью, ибо обнаружил, что доля Исроэля связана с семью ступенями ХАГАТ НЕХИМ, и поэтому сказал: "Построю-ка я семь жертвенников".

455) Это подобно человеку, которому отец оставил того, кто любит его. И люди боялись ссориться с ним из-за этого любящего. Однажды пришел один человек, желавший затеять с ним ссору, и озадачился: "Что мне делать, ведь если я поссорюсь с ним, то есть у него тот самый любящий, который связан с ним, и я ничего не смогу с ним поделаться?!" Послал он подарок этому любящему. Удивился любящий: "Что нужно этому человеку от меня? Знаю я, что из-за этого сына он добивается моего расположения, желая навредить ему". Распорядился: "Подарка этого я не приму – бросьте его псам, пусть сожрут его!"

456) И также Билам собирался начать ссору с Исроэлем, но увидел, что не может из-за того самого любящего их, пребывающего наверху. Начал он готовить для него приношения – те самые жертвы, которые принес. Сказал Творец: "Злодей, что тебе нужно от Меня? Ты хочешь соединиться с сыновьями Моиими?! Но ведь приношение твое отдано псам". Сказано: "И явился Всесильный Биламу"⁶⁰¹. "И явился (ва-икар ויקר)" – указывает на семьяизлияние (кери קרי) и скверну. Ведь приношение твое отдано им и не войдет ко Мне.

457) "И явился (ва-икар ויקר)" – это, как сказано: "Пред холодом Его (карато וקר) кто устоит"⁶⁰². Тот был уверен, что благодаря своему приношению сможет одолеть Исроэль. "И явился (ва-икар ויקר) Всесильный Биламу" – т.е., стал холоден (кирэр קיר) к тому, что думает Билам. Но, кроме того, "и явился Всесильный" означает, как уже было сказано, что пробудилась над ним сторона скверны.

458) "И явился" означает, что Билам надеялся с помощью своего подарка причинить зло Исроэлю, а Творец отверг это приношение и отверг Билама со всеми его мыслями, и поверг его с этой ступени. Это означает: "И явился (ва-икар ויקר)", как сказано: "И будут клевать его (икруа ויקרו) вороны речные"⁶⁰³. Сказал ему:

⁵⁹⁶ Пророки, Йермияу, 2:5.

⁵⁹⁷ Пророки, Мелахим 2, 17:16.

⁵⁹⁸ Пророки, Мелахим 1, 18:26.

⁵⁹⁹ Пророки, Мелахим 1, 18:21.

⁶⁰⁰ Тора, Бемидбар, 23:1.

⁶⁰¹ Тора, Бемидбар, 23:4.

⁶⁰² Писания, Псалмы, 147:17. "Бросает град Свой, как крошки – пред холодом Его кто устоит?".

⁶⁰³ Писания, Притчи, 30:17.

"Злодей, ты недостойн соединиться со Мной и предстать предо Мной – подношение твое отдано псу!"

459) Этот злодей был самым мерзким из всех. Ибо не найдешь ты во всей этой главе слов: "И сказал Творец Биламу", или "и говорил Творец", но сказано: "И вложил Творец слово в уста Билама"⁶⁰⁴ – подобно тому, как вставляют удила в рот ослу, чтобы не мог повернуть ни туда, ни сюда. Точно так же: "И вложил Творец слово в уста Билама".

460) Сказал Творец: "Злодей, ты думаешь, что через тебя будет передано благословение сыновьям Моим, и оно исполнится или же нет?! Они не нуждаются в тебе, подобно тому, как говорят осе: "Не нужны ни жало твое, ни мед". "Возвратись к Балаку"⁶⁰⁴, и когда откроешь рот свой, то это будет не в твоей власти, и слово не будет зависеть от уст твоих, но сказано: "И так (ко) скажи"⁶⁰⁴. Ведь Ко, Шхина, призвана благословить их. Ко даст благословение сыновьям Моим, и когда ты откроешь уста свои, она произнесет речи, которые исполнятся у сыновей Моих, тебе же речей Своих Я не доверю".

461) Когда Билам явился к Балаку, и услышал Балак о том, что тот благословил Израэль, то подумал Балак, что это вышло из уст Билама. Сказал: "Проклясть врагов моих взял я тебя, а ты, я слышал, благословляешь"⁶⁰⁵. Сказал Билам: "Возьми все эти колдовства себе, чтобы смог ты воспрепятствовать этой Ко, Малхут. И если ты сможешь воспрепятствовать ей с помощью этого колдовства, то я сделаю бездейственными те слова, которые она произнесла" – т.е., он отменит благословения, которые она произнесла.

462) Сказано: "Стань тут (ко), у жертвы всесожжения твоей"⁶⁰⁶ – с помощью этого и с помощью колдовства воспрепятствуй Ко, Малхут, "а я встречу здесь (ко)"⁶⁰⁶ – сделаю бездейственными произнесенные ею слова. Сказал ему Творец: "Злодей! Я сделаю бездейственным тебя", "и явился Всесильный Биламу". И тогда это слово произнесет голос Ко, как сказано: "Возвратись к Балаку и так (ко) скажи".

463) Вначале не сказано: "Стань тут (ко), у жертвы всесожжения твоей", а сказано: "Стань у жертвы всесожжения твоей, а я пойду, может быть, явится Творец мне навстречу"⁶⁰⁷. После того, как увидел, что Ко произнесла эти благословения, то сказал: "Стань тут (ко), у жертвы всесожжения твоей, а я встречу здесь (ко)"⁶⁰⁶.

464) "Пойди, прокляни мне Яакова"⁶⁰⁸. "Прокляни" – означает "скинь". То есть, сбрось их с той ступени, на которой они стояли, как сказано: "В сторону выпущу"⁶⁰⁹. Сказал: "Если сможешь сбросить их с этой их ступени, Малхут, все они исчезнут из мира". "И пойди, призови гнев на Израэль"⁶⁰⁸. Чтобы привел к гневу высший Израэль, Зеир Анпин, т.е. чтобы гнев и ярость пребывали перед ним, как сказано: "И Творец гневаётся каждый день"⁶¹⁰.

⁶⁰⁴ Тора, Бемидбар, 23:5. "И вложил Творец слово в уста Билама, и сказал: "Возвратись к Балаку и так скажи".

⁶⁰⁵ Тора, Бемидбар, 23:11.

⁶⁰⁶ Тора, Бемидбар, 23:15.

⁶⁰⁷ Тора, Бемидбар, 23:3.

⁶⁰⁸ Тора, Бемидбар, 23:7.

⁶⁰⁹ Пророки, Шмуэль 1, 20:20. "А я три стрелы в сторону выпущу (досл. брошу), как бы метя в цель".

⁶¹⁰ Писания, Псалмы, 7:12.

465) "Вот, с вершины скал вижу я его"⁶¹¹. "С вершины скал" – это праотцы, "и с высот Я на негозираю"⁶¹¹ – это праматери. Как со стороны праотцев, так и со стороны праматерей, они не могли быть прокляты.

466) "Вот, с вершины скал" означает – кто одолеет Израэль, ведь они относятся к вершине всех скал и выходят из нее. "Скалы" – это гвурот, и все суды в мире выходят из этих гвурот и относятся к ним. "И с высот Я на негозираю" – это остальные станы, относящиеся к гвурот.

"Это народ, живущий отдельно, и между народами они не числятся"⁶¹¹. Как сказано: "Творец один ведет его"⁶¹². Малхут, называемая скалой, является началом (рош) всех судов в мире, и по имени ее скалами также называются и гвурот. И Израэль исходят от Малхут, и о ней он сказал: "Вот, с вершины скал его вижу". А распространение Малхут в БЕА называется высотами. И оттуда НАРАН нисходят к Израэлю.

467) "Кто исчислит прах Яакова и пересчитает долю Израэля?"⁶¹³ Это две ступени – Яаков и Израэль. Вначале, когда он находится в свойстве ВАК, называется Яаковым, а затем, когда достигает ГАР, то называется Израэлем. И хотя всё является единым целым, это две ступени. И высшая ступень – это Израэль, а ступень Яакова является нижней.

468) "Кто исчислит прах Яакова". "Прах", как сказано: "И обратит в прах меч свой"⁶¹⁴, т.е. Малхут, как сказано: "Меч Творца полон крови"⁶¹⁵. То есть, Малхут называется мечом Творца. "Прах" – это место, из которого создан Адам Ришон. Как сказано: "И создал Творец Всесильный человека из праха земного"⁶¹⁶. И из этого праха выходит множество воинств, множество станов, множество ступеней, множество производящих суд, множество стрел, множество пращевых камней, множество копий, мечей и военного оружия – все они исходят от этого праха. "Кто исчислит" – это, как сказано: "Есть ли счет воинствам Его?"⁶¹⁷

Объяснение. Малхут в целом называется мечом Творца, и в ней есть десять сфирот. А Малхут де-Малхут называется прахом. И поэтому сказано о ней: "И обратит в прах меч свой" – т.е., пробуждает мечом Малхут де-Малхут в нем, называемую прахом. И из этого праха вышел Адам Ришон. Однако он был подслащен в Бине, как сказано: "Из праха земного". Прах – это Малхут де-Малхут, земля – это Бина де-Малхут, потому что Бина называется землей Эдома. И также вся действительность вышла из этого праха, подслащенного в Бине.

469) "И пересчитает долю Израэля". "Доля Израэля" – это "хэй ה" имени АВАЯ (היא), так как у Израэля, Зеир Анпина, есть четыре буквы имени АВАЯ (היא), где Малхут является четвертой буквой в нем и поэтому называется "доля (досл. четверть) Израэля". И это составляет одно целое с прахом Яакова, тоже являющимся Малхут, только "прах" – это Малхут Яакова, а "доля" – это Малхут Израэля. "Доля

⁶¹¹ Тора, Бемидбар, 23:9.

⁶¹² Тора, Дварим, 32:12.

⁶¹³ Тора, Бемидбар, 23:10.

⁶¹⁴ Пророки, Йешаяу, 41:2.

⁶¹⁵ Пророки, Йешаяу, 34:6.

⁶¹⁶ Тора, Берешит, 2:7.

⁶¹⁷ Писания, Йов, 25:3.

(досл. четверть) Исраэля" означает "возлежание Исраэля", "ложе Исраэля", и это Малхут, называемая ложем. Как сказано: "Ложе Шломо"⁶¹⁸ – т.е., Малхут.

"Доля (досл. четверть)" – это, как четвертая часть Исраэля внизу, т.е. Малхут относительно Зеир Анпина, называемого Исраэлем. И она составляет четвертую часть его, т.е. называется "доля (досл. четверть)" относительно сфирот. Отсюда ясно, что Давид, Малхут, является четвертой основой престола, так как ХАГАТ Зеир Анпина – это три основы престола, Бины, а Малхут – четвертая по отношению к ним.

470) "Кто исчислит прах Яакова". Все те, кто происходят от Малхут, называемой прахом, считаются прахом. "И пересчитает долю Исраэля" – как сказано: "Есть ли счет воинствам Его?"⁶¹⁷ Этот отрывок поясняет, что означает "доля Исраэля", а не "прах Яакова".

"Кто исчислит прах Яакова" – это заповеди, связанные с прахом, т.е. с посевом, насаждением и жатвой. "И пересчитает долю Исраэля" – это заповеди, связанные с животными.

471) "И произнес он притчу свою и сказал"⁶¹⁹ – он возносил свой голос говорящему, т.е. Малхут, называемой "Ко". И это означает: "И произнес он притчу свою" – т.е., Билам вознес голос свой. "И сказал" – это уже сказала Ко. Как написано: "И так (ко) говори"⁶⁰⁴ – т.е., Малхут, называемая Ко, должна будет говорить.

472) И понял Билам, что с помощью всего своего колдовства и всего приношения, т.е. жертвоприношений, которые он совершил, он не может устранить эту Ко. Как сказано: "А я буду ждать здесь (ко)"⁶⁰⁶ – т.е., подразумевал, что устранит эту Ко. Сказал ему Творец: "Злодей! Ты задумал устранить ее – Я устраню тебя из рода твоего" – т.е., Он устранит его из корня. Сказано: "И явился Творец Биламу"⁶⁰¹, и это означает: "И заключат тебя вороны речные"⁶⁰³ – т.е., Он поверг его со ступени, на которой тот был, а затем, после того как он увидел, что не может одолеть, сказал повторно: "И благословение это – не отменить мне ее"⁶²⁰. Следовало сказать: "Не отменить мне его". Однако сказано: "Не отменить мне ее" – ту, о которой сказано "Ко", "и так (ко) говори"⁶⁰⁴. И это Малхут, о которой он сказал: "Не могу я отменить ее в Исраэле".

473) Сказал Билам: "С двух ступеней я пытался подойти к ним. Хотел подойти к ним со ступени Яакова, и не смог. И хотел подойти к ним с другой стороны, со ступени Исраэля, и тоже не смог. Поскольку ни то, ни другое имя не связывается со всякой нечестью". Как сказано: "Не увидел лжи в Яакове, не узрел нечестия в Исраэле"⁶²¹.

474) Это две ступени – заклинание и ворожба. Им соответствуют две клипы – нечестие и ложь. Сказал Билам: "Ведь я, без всяких сомнений, обнаружил противоположность Яакову и Исраэлю", потому что "ложь" – это клипа, противостоящая Яакову, и она связана с колдовством, называемым "заклинание". "Нечестие" – это клипа, противостоящая Исраэлю, и она связана с ворожкой. Когда он увидел, что не может одолеть, конечно же, сказал: "Не увидел лжи в Яакове, не узрел нечестия в Исраэле", потому что "Творец Всесильный с ним"⁶²¹.

⁶¹⁸ Писания, Песнь песней, 3:7.

⁶¹⁹ Тора, Бемидбар, 23:7.

⁶²⁰ Тора, Бемидбар, 23:20.

⁶²¹ Тора, Бемидбар, 23:21. "Не увидел лжи в Яакове, не узрел нечестия в Исраэле, – Творец Всесильный его с ним".

475) Если возразить: "С помощью этих лжи и нечестия я не могу одолеть, а с помощью ворожбы и заклинания – могу", то ведь сказано: "Ибо нет заклинания против Яакова, и ворожбы против Исраэля"⁶²². И, мало того, все высшие воинства, и все станы вместе взятые, не знают и не постигают законов высшего Царя, пока не спросят эти две ступени – Яакова и Исраэля. И они говорят о том, "что содеял Творец"⁶²². Все эти слова произносила Ко, Малхут, а он, Билам, только возносил голос, соответственно ей, и не знал, что они означают, и от него можно было слышать лишь голос.

476) "Вот, народ как молодой лев встанет и как лев возвысится"⁶²³. Какой народ может сравниться с силой Исраэля. В час, когда настало утро, он встает и, словно лев, устремляет свои силы на служение Господину его, вознося многочисленные воспевания и восславления. Они занимаются Торой весь день, и также ночью, как сказано: "Не ляжет, пока не съест добычи"⁶²³. Когда человек желает лечь на ложе свое, он благословляет высшее имя, превознося его правление наверху и внизу. Множество тяжущихся сторон соединяются перед тем, как они открывают уста на постели своей, произнося "Шма Исраэль". И они просят о милосердии перед святым Царем, провозглашая многочисленные изречения о милосердии.

477) "Вот, народ как молодой лев встанет" – в будущем этот народ поднимется над всеми народами-идолопоклонниками, "как лев", могучий и сильный, и бросится на них. Всем львам свойственно лежать на своей добыче, однако об этом народе сказано: "Не ляжет, пока не съест добычи".

478) "Вот, народ как молодой лев встанет" – принести жертвы и всесожжения пред Царем на жертвеннике. В час, когда жертва сжигалась на жертвеннике, там появлялся образ льва, нападающего на жертву и пожирающего ее.

479) Это был высший ангел Уриэль, и его видели в образе могучего льва, который набрасывался на жертвенник и пожирал жертвы. Но когда Исраэль не удостаивались в должной мере, то появлялся образ дерзкого пса, набрасывающегося на него (жертвенник). И тогда знали Исраэль, что должны совершить возвращение. И они совершали его.

"Не ляжет, пока не съест добычи" – это жертвоприношения, сжигаемые ночью, такие как жертва всесожжения. "И кровью убитых не напьется" – ибо Творец ведет войны с их врагами.

480) Что значит: "Не ляжет"? Дело в том, что каждую ночь, когда человек следует заповедям Господина его, он не ложится на ложе свое до тех пор, пока не уничтожит тысячу сто двадцать пять видов всякой нечисти, пребывающей вместе с ним. Тысяча – с левой стороны, как сказано: "Падет слева от тебя тысяча"⁶²⁴. И сказано об этом: "Пусть радуются благочестивые во славе, пусть поют на ложах своих. Величие Творца на их устах, и меч обоюдоострый в их руке, чтобы вершить возмездие над народами"⁶²⁵. Это означают слова: "Не ляжет, пока не съест добычи", и это означает: "Свершить над ними приговор"⁶²⁶.

⁶²² Тора, Бемидбар, 23:23. "Ибо нет заклинания против Яакова, и ворожбы против Исраэля, в свое время рассказано будет Яакову и Исраэлю, что содеял Творец".

⁶²³ Тора, Бемидбар, 23:23. "Вот, народ как молодой лев встанет и как лев возвысится, не ляжет, пока не съест добычи и кровью убитых не напьется".

⁶²⁴ Писания, Псалмы, 91:7.

⁶²⁵ Писания, Псалмы, 149:5-7.

⁶²⁶ Писания, Псалмы, 149:9.

481) В противоположность трем ударам, нанесенным им ослице его, и возложению на нее тягот колдовства, трижды благословились Израэль. В противопоставление ему благословляются Израэль, т.е. трижды в году должны подняться Израэль, чтобы предстать перед святым Царем.

482) "И увидел Билам, что угодно Творцу благословить Израэль, и не обратился он, как прежде, к гаданию"⁶²⁷. Что значит: "К гаданию"? Потому что первые два раза он пошел на все свои колдовства и хотел проклясть Израэль. Но затем он узнал волю Творца, сказавшего ему: "Возвратись к Балаку", ибо в твоих речениях не нуждаются сыновья Мои, им предстоит услышать другое речение, от Ко. Как сказано: "И так (ко) скажешь" – т.е., Ко будет говорить, а не ты. "И так (ко) скажешь" – означает, что она властвует над всеми правителями колдунов и чародеев, и всякой нечисти, чтобы они не могли причинить вред сыновьям Его". И тогда он захотел навредить им сглазом.

483) Когда этот злодей смотрел на Израэль, то он смотрел на эти две ступени, Яаков и Израэль, желая навредить им своим колдовством, одной или другой. Поэтому при каждом благословении благословлялись Яаков и Израэль. "И увидел Билам, что угодно Творцу". Каким образом увидел? Он увидел, что при свете лица Царя не могут существовать никакие виды нечисти, и всё колдовство и ворожба не имеют никакой силы.

484) В первых двух случаях сказано "и явился". "И явился Всесильный"⁶⁰¹, "и явился Творец Биламу"⁶²⁸. И сказано: "И так (ко) скажешь". А теперь, когда он увидел, что нет гнева, и колдовства его ни к чему не приводят, сказано: "И не обратился он, как прежде, к гаданию". После того как он прекратил свои колдовства и отстранился от них, начал с помощью иного пробуждения восславлять Израэль.

Пробуждение здесь является пробуждением духа в левой стороне, под влиянием которого устанавливается связь нечистых видов и колдовства его.

485) Мы видим, что даже в третий раз не пребывал над ним дух святости. Что же в таком случае означает сказанное: "И был на нем дух Всесильного"⁶²⁹ – ведь во всех остальных случаях так не сказано? Написано: "Доброжелательный (досл. добрый глаз) будет благословлен"⁶³⁰ – читай не "будет благословлен (йебурах)", а "будет благословлять (йеварех)". А глаз Билама был недобрым, и нет в мире дурного глаза хуже, чем у него, так как любое место, куда бы он ни взглянул своим глазом, становилось проклятым.

486) И поэтому сказано мудрецами: "Каждый, кто проводит сына своего по рыночной площади и боится дурного глаза, должен укрыть платком голову его, чтобы дурной глаз не был властен над ним". И так же здесь, после того как увидел Билам, что не может своим колдовством и ворожкой причинить вред Израэлю, то захотел взглянуть на них дурным глазом, потому что любое место, куда бы он ни посмотрел своими дурными глазами, становилось проклятым. Почему желание его было направлено против Израэля? Сказано: "Обратил в пустыню лицо свое"⁶²⁷ – т.е.,

⁶²⁷ Тора, Бемидбар, 24:1. "И увидел Билам, что угодно Творцу благословить Израэль, и не обратился он, как прежде, к гаданию, но обратился в пустыню лицо свое".

⁶²⁸ Тора, Бемидбар, 23:16.

⁶²⁹ Тора, Бемидбар, 24:2. "И поднял Билам глаза свои и увидел все колена Израэля, разместившиеся каждое отдельно. И был на нем дух Всесильного".

⁶³⁰ Писания, Притчи, 22:9.

обратил лицо свое к тельцу, которого сделали Израэль в пустыне, чтобы получить помощь с этой стороны для нанесения им вреда.

487) "И поднял Билам глаза свои и увидел Израэль"⁶²⁹, – потому что хотел посмотреть на них дурным глазом. Если бы Творец тотчас не предварил исцеление, тот уничтожил бы их своим взглядом. Об исцелении, которое дал Творец в этот час Израэлю, сказано: "И был на нем дух Всесильного"⁶²⁹. "И был на нем" – сказано об Израэле, т.е. что Творец простер над Израэлем дух Всесильного. Это можно сравнить с тем, как человек стирает платок над головой ребенка, чтобы не были властны над ним глаза его (Билама).

488) Тогда тот заговорил: "Как прекрасны шатры твои, Яков, жилища твои, Израэль"⁶³¹. Каждый, кто желает взглянуть дурным глазом, может это сделать только восславив и признав то, что он хочет проклясть дурным глазом. И как он действует? Говорит, насколько хорошо это, насколько приятно, для того чтобы стал властен над ним дурной глаз. И так же тут сказал: "Как прекрасны шатры твои, Яков". Насколько они приятны, насколько они красивы, насколько эти прекрасные насаждения, которые посажены возле них, напоминают прекрасные насаждения, посаженные Творцом в Эденском саду – хорошо бы, чтобы и эти насаждения были у них рядом с этими жилищами.

489) Это подобно человеку, у которого были красивые руки, приятные на вид. Прошел один человек с недобрим взглядом, посмотрел на эти руки, схватил их и начал восхвалять, говоря: "Насколько они прекрасны, насколько они приятны, посмотрите на эти пальцы – образец высочайшей красоты!" Затем сказал: "Как хорошо было бы, если бы эти руки обрамляли драгоценные камни, и были бы облачены в пурпурные одеяния величия, и чтобы пребывали они в Храме Его и могли служить там, и чтобы хранились в ковчеге Его!"

490) И так же Билам начал восславлять: "Как прекрасны шатры твои, Яков, жилища твои, Израэль" – посмотрите, насколько они прекрасны, насколько они приятны. А затем сказал: "Растекаются воды из ведер его"⁶³² – чтобы не было этого прекрасного насаждения, саженцев Торы, вне этих жилищ. "И семя его в обильных водах"⁶³² – т.е., он имел в виду, что оно находится между клипот, называемыми обильными могучими водами, т.е. чтобы не выросло оно, и не умножился дух святости.

491) Сказал ему Творец: "Злодей! Глаза твои не смогут причинить зла, ведь над ними простирается дух святости". Тогда сказал: "Всесильный вывел его из Египта"⁶³³. И это означает – дескать, не смогут все жители мира причинить им вред, так как высшая могучая сила поддерживает их, и это – Всесильный, выведший его из Египта. Но, мало того, "мощь всевышняя у него"⁶³³, – чтобы не мог человек простереть руку на него из-за величия его. И поскольку находится он в высшем великолепии, то "поглотит народы, врагов его"⁶³³. И нет того, кто бы мог причинить им зло.

492) И даже в то время, когда он не вознесен, не смогут они одолеть его. Как сказано: "Опустился на колени, прилег, как лев, как молодой лев"⁶³⁴, – так же не боится, потому что он могуч как лев и как молодой лев, даже когда он находится в

⁶³¹ Тора, Бемидбар, 24:5.

⁶³² Тора, Бемидбар, 24:7.

⁶³³ Тора, Бемидбар, 24:8.

⁶³⁴ Тора, Бемидбар, 24:9.

изгнании среди народов. И он опустился на колени и прилег среди них, как лев, он будет отстаивать законы Торы и пути Торы. Есть у них правление от Господина их, так что даже все цари мира не смогут уничтожить их, и они подобны льву, который лежит над своей добычей, и никто не может поднять его. И об этом сказано: "Опустился на колени, прилег, как лев, как молодой лев, кто поднимет его".

Аза и Азаэль

493) Нет в мире более мудрого в нанесении вреда, чем злодей Билам. Потому что вначале он пребывал в Египте, и с его помощью египтяне установили связь над Израэлем, чтобы те никогда не вышли из своего порабощения. И об этом сказал: "Как я смогу причинить зло им, ведь я сделал так, чтобы они никогда не вышли из египетского порабощения, однако "Всесильный вывел его (народ) из Египта"⁶³³, и не могут одолеть его мудрецы и колдуны мира".

494) Как дороги речения Торы, насколько дорога Тора Творцу, как дорога Тора, которую Творец дал в наследие Кнессет (собранию) Израэль. В час, когда они вышли из Египта, стало известно Биламу, что колдовства и ворожба его и все связи, установленные ими, не причинили никакого вреда Израэлю. Начал он рвать на себе волосы, отправился в горы тьмы, и пришел к тем железным оковам, в которые были закованы Аза и Азаэль.

495) Таков путь приходящего к ним. Когда человек восходит на вершины гор, видит его Азаэль, называемый "прорицающий", сразу же говорит Азе. И тогда они громко взывают, и собираются к ним огромные ядовитые змеи, окружая их. И посылают они против этого человека маленькое животное, называемое онимта, которое похоже на кошку, голова ее – как голова змея, два хвоста у нее, маленькие передние и задние лапы. Человек, видящий ее, закрывает лицо свое. А он приносит один сосуд с пеплом, оставшимся от сожжения белого петуха, и бросает в лицо ей, и тогда она идет с ним.

496) Пока он не достигает начала этих железных цепей, вбитого в землю и достигающего глубины бездны, и там, в этой бездне, есть одно подножие, вбитое в нижнюю бездну, и к этому подножью прикреплено начало этих цепей. Когда человек достигает начала этих цепей, он трижды ударяет по нему. И Аза и Азаэль зовут его, и тогда он опускается на колени и кланяется, и идет, закрыв глаза, пока не приходит к ним. Тогда он садится перед ними, и все эти змеи окружают его с одной и с другой стороны. И он открывает свои глаза и видит их. Он содрогается, падает ниц и поклоняется им.

497) Затем Аза и Азаэль обучают его колдовствам и ворожбе, и он находится у них пятьдесят дней. Когда приходит время отправляться в путь, этот маленький зверек, называемый онимта, и все эти змеи идут перед ним, пока он не выходит из этих гор, из этой беспросветной тьмы.

498) И когда Билам пришел к Азе и Азаэлю, он сообщил им, что ему надо от них, и закрылся вместе с ними в горах. И он просил выступить против Израэля, чтобы вернуть их в Египет. Творец же перемешал и привел в негодность все премудрости в мире и все колдовства, и они не смогли приблизиться к Израэлю.

499) Когда Билам увидел, что он не может причинить зло Израэлю, то вернулся и посоветовал Балаку сделать то, о чем тот не просил у него, с целью навредить Израэлю. И совет его касался женщин мидьянских, которые были красивы видом. И

если бы Моше не рассказал нам, мы бы не знали об этом. Как написано: "Ведь они соблазняли сынов Исраэля по совету Билама"⁶³⁵.

500) После того, как узнал Творец о совете его, сказал: "Теперь ты, неизбежно, будешь повергнут сам из-за своего совета". И он был убит при совершении (Исраэлем) возмездия над мидьянителями. Что сделала сила, которая властвует над всеми колдовствами, т.е. Малхут? Показала ему, что будет по окончании всего. Разве есть у него право видеть, что случится в далеком времени? Это было увидено и изречено тем, кто стоит над ними, Малхут, для того чтобы, не осуществилась вся мерзость, сказанная Биламом, по высшей воле, с помощью высшей мудрости Торы.

Во времена царя Машиаха

501) Сказано: "Вижу его, но не сейчас, всматриваюсь в него, но не близко: взошла звезда от Яакова и вознесся скипетр от Исраэля, и сокрушит он пределы Моава"⁶³⁶, – потому что часть сказанного осуществилась в то же время, а часть – по прошествии времени, во время прихода царя Машиаха. В будущем Творец отстроит Йерушалаим, и даст увидеть одну постоянную звезду, сверкающую среди семидесяти других бегущих звезд, в семидесяти сторонах, которые светят посреди небосвода. И она будет править и повелевать семьюдесятью другими звездами, и будет гореть и пылать семьдесят дней.

502) И в пятницу, на двадцать пятый день шестого месяца покажется эта звезда. А в субботу прекратит светить, по окончании семидесяти дней, когда скроется и перестанет быть видна. В воскресенье покажется она в городе Рима. В этот день обрушатся три высокие стены в городе Рима, и рухнет великий храм его. И повелитель этого города умрет. Тогда эта звезда распространит свет свой, чтобы раскрыться миру. В это время начнутся большие войны во всех четырех сторонах света, и не будет среди них веры.

503) А в центре мира, когда будет светить эта звезда посреди небосвода, встанет один великий царь и правитель мира, и дух его превознесется над всеми царями, и он начнет войну с двух сторон, и одолеет их.

504) А в тот день, когда скроется звезда, содрогнется святая земля в радиусе сорока пяти миль от святого Храма и раскроется одна пещера под землей. И из этой пещеры выйдет сильное пламя, чтобы предать мир огню. И из этой пещеры произрастет одна большая высшая ветвь, которая будет властвовать над всем миром. И ей будет отдано господство. И высшие праведники стекнутся к ней. И тогда раскроется Машиах всему миру, и ему будет передано правление.

505) В час, когда раскроется Машиах, к людям мира будет приходить одна беда за другой, и умножатся враги Исраэля. И тогда взойдет над ними дух Машиаха, и уничтожит грешный Эдом, и вся страна Сеир сгорит в огне. Об этом написано: "И Исраэль одержит победу"⁶³⁷. И сказано: "И будет Эдом разгромлен, и будет разгромлен Сеир, враги его"⁶³⁷ – враги Исраэля. Это означает: "И Исраэль одержит победу". В это время Творец возродит к жизни всех умерших в народе его, и избавит их от смерти. Как сказано: "Десница Творца одержит победу"⁶³⁸, "не погибну, а жить

⁶³⁵ Тора, Бемидбар, 31:16.

⁶³⁶ Тора, Бемидбар, 24:17.

⁶³⁷ Тора, Бемидбар, 24:18. "И будет Эдом разгромлен, и будет разгромлен Сеир, враги его, и Исраэль одержит победу".

⁶³⁸ Писания, Псалмы, 118:15.

буду"⁶³⁹. И тогда сказано: "Взойдут спасители на гору Цион"⁶⁴⁰, "и будет Творец править"⁶⁴¹.

506) Сказано: "Ибо с весельем выйдете"⁶⁴². Но когда Исраэль выйдут из изгнания, Шхина выйдет с ними, и они выйдут вместе с ней. "Ибо с весельем выйдете" – со Шхиной, которая называется весельем. "Радость" – это Творец, и "радость" – это праведник, Есод Зеир Анпина. И это то, что сказано: "Радость и веселье пребывать будут в нем"⁶⁴³ – и это Есод и Малхут.

507) Праведник, Есод Зеир Анпина, называется радостью. Когда Кнессет Исраэль упала в изгнание, благословения этого праведника перестали нисходить в мир. А о времени избавления сказано: "С радостью вы будете черпать воду из источников спасения"⁶⁴⁴. "С радостью" – это праведник, называемый "радость". "Из источников спасения" – это Аба ве-Има, т.е. Хохма и Бина, откуда черпает наполнение Есод.

Еще одно объяснение. "Из источников спасения" – это Нецах и Ход, от которых получает Есод. И всё это они получают из глубоких восходящих источников – Хохмы и Бины. Тогда сказано: "И скажешь ты в тот день: "Благодарю Тебя, Творец!"⁶⁴⁵ "Ликуй и пой, жительница Циона"⁶⁴⁶.

Вся эта статья посвящена выяснению сказанного: "Вижу Его, но не сейчас, всматриваюсь в него, но не близко, взошла звезда от Яакова и вознесся скипетр от Исраэля, и сокрушит он пределы Моава, и разгромит всех сынов Шета. Будет разгромлен Эдом, и будет разгромлен Сеир, враги его, и Исраэль одержит победу"⁶⁴⁷.

"Вижу Его, но не сейчас". "Не сейчас", а в близкое время. "Всматриваюсь в него, но не близко" – в далекое время царя Машиаха. "Взошла звезда от Яакова". Как сказано⁶⁴⁸: "В будущем Творец отстроит Йерушалаим и даст увидеть одну постоянную звезду" – Малхут, которая постоянна в своем зивуге с Зеир Анпином, называемым Яаков, "сверкающую среди семидесяти других бегущих звезд, в семидесяти сторонах" – число семьдесят (айн) указывает на свечение Хохмы, которая называется "эйнаим (глаза)".

Звезда состоит из правой и левой линий. Свечение правой линии в ней называется "семьдесят сторон". Свечение левой линии в ней называется "семьдесят бегущих", поскольку свечение левой происходит со скоростью и в спешке. Семьдесят бегущих звезд и семьдесят сторон светят от нее в середине небосвода – т.е., они состоят в средней линии Малхут, потому что об этом сказано: "Взошла звезда от Яакова". "Звезда" – это Малхут, а средняя линия – это "от Яакова". И будут получать повеления от него семьдесят других звезд, семьдесят правителей народов мира, левая линия – они тоже будут получать силы от этой звезды. "И будет она гореть и пылать семьдесят дней" – семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ, каждая из которых состоит из десяти, вместе семьдесят сфирот, называемые "семьдесят дней".

⁶³⁹ Писания, Псалмы, 118:17.

⁶⁴⁰ Пророки, Овадья, 1:21.

⁶⁴¹ Пророки, Зехарья, 14:9.

⁶⁴² Пророки, Йешаяу, 55:12.

⁶⁴³ Пророки, Йешаяу, 51:3.

⁶⁴⁴ Пророки, Йешаяу, 12:3.

⁶⁴⁵ Пророки, Йешаяу, 12:1.

⁶⁴⁶ Пророки, Йешаяу, 12:6.

⁶⁴⁷ Тора, Бемидбар, 24:17-18.

⁶⁴⁸ См. п. 501.

Келим Малхут – от Бины. И поэтому ей недостает своего собственного свойства, Малхут де-Малхут, называемого "манула". И она скрыта, и вместо нее задействован Есод де-Малхут, называемый "мифтеха". И в Малхут есть только девять ее первых сфирот, а ее собственного свойства, Малхут де-Малхут, недостает, потому что оно скрыто. "А в пятницу (шестой день)" – сфира Есод, "на двадцать пятый день шестого месяца, покажется звезда". "Двадцать пять дней" – это Малхут, называемая Ко (לכ 25). "Шестой месяц" – это Есод.

Свечение звезды должно находиться именно в Малхут Есода, и это двадцать пятый день шестого месяца, атара Есода, свойство "мифтеха", а не в самой Малхут, свойстве "манула", которая неспособна получать свет из-за установившейся над ней силы сокращения. И сказано⁶⁴⁹: "А в субботу прекратит светить, по окончании семидесяти дней", потому что "семьдесят дней" – это ХАГАТ НЕХИМ, в каждой из которых есть десять. И в окончании десяти последних сфирот, десяти сфирот Малхут, в конце которых находится сфира Малхут де-Малхут, называемая манула, свет скроется и не будет светить там, потому что манула скрыта и не получает никакого света.

Частное и общее равны, и так же, как в предыдущих избавлениях Малхут она выстраивается посредством трех линий, так же и в будущем избавлении все должно будет начаться в том же порядке. После того, как Малхут подслащается в Бине, в правой линии, нет уже больше раскрытия Хохмы. И свечение Хохмы начинается в левой линии. Поэтому сказано: "В воскресенье (в первый день) покажется она в городе Риме". Иными словами, первое свечение Хохмы приведет к войне со свечением левой линии, в котором отсутствует включение правой, т.е. со свечением внешних свойств, называемым "город Рим". И тогда будет воевать с ними звезда, приходящая от средней линии. И с помощью силы экрана средней линии будет сокращен ГАР свечения левой линии.

"В этот день обрушатся три высокие стены в городе Риме" – т.е., падут ГАР левой линии. "И повелитель этого города" – т.е., правитель их, "умрет" – будет отменен. "Тогда эта звезда распространит свет свой, чтобы раскрыться миру" – т.е., распространится власть Малхут, относящейся к средней линии, чтобы проявиться в мире. И об этом времени сказано: "И возшла звезда Яакова". "В это время" – когда падет Рим, "начнутся большие войны во всех четырех сторонах света" – войны, вызванные разногласием правой и левой линий, а также войны в средней линии, ведущиеся с помощью экрана де-хирик, "и не будет среди них веры" – до тех пор, пока Малхут, называемая верой, не будет пребывать среди них.

Но после того, как появится эта звезда и нанесет удар по городу Рим, т.е. по левой линии без включения правой, "в центре мира, когда будет светить эта звезда посреди небосвода", – когда будет установлено исправление средней линии в "мире", в Малхут, и в "небосводе", в Зеир Анпине, "встанет один великий царь и правитель мира" – царь Машиах, "и дух его превознесется над всеми царями, и он начнет войну с двух сторон" – справа и слева, как сказано: "И он разгромит все пределы Моава" – оба предела, справа и слева, "и одолеет их".

И поэтому сказано⁶⁵⁰: "А в тот день, когда скроется звезда" – т.е., в конце семидесяти дней, в свойстве Малхут де-Малхут, которая была скрыта в течение всех шести тысяч лет, и свет не приходил к ней, и она укрывалась в своем месте,

⁶⁴⁹ См. п. 502.

⁶⁵⁰ См. п. 504.

"содрогнется святая земля" – Малхут, "в радиусе сорока пяти миль" – Зеир Анпин, АВАЯ с наполнением "алеф", в гематрии МА (45). И это имя МА, Зеир Анпин, передаст святые Гвурот в Малхут, и она содрогнется вокруг святого Храма – вокруг Есода де-Малхут.

"И раскроется одна пещера под землей" – место скрытия манулы, Малхут де-Малхут, которая не получила до сих пор никакого исправления, "и из этой пещеры" – места скрытия, "выйдет сильное пламя, чтобы предать мир огню" – сама манула, называемая сильным пламенем, которая до сих пор в каком бы месте не раскрывалась, уничтожала все света в этом месте. И тогда она получит свое полное исправление.

"И из этой пещеры произрастет одна большая высшая ветвь" – как сказано: "И вознесся скипетр от Исраэля", и это царь Машиах, который тогда получит свой венец от большого исправления манулы. И он будет властвовать по всему миру, и будет передано ему царство (малхут), т.е. он получит совершенное царство, которое к этому времени достигнет своего совершенства. И это Машиах бен Йосеф.

Но на этом еще не заканчивается всё исправление. И поэтому сказано⁶⁵¹: "В час, когда раскроется Машиах, к людям мира будет приходить одна беда за другой" – поскольку он относится к левой линии, его исправление будет неполным, и будут беды в мире, "и умножатся враги Исраэля". И это будет продолжаться до тех пор, пока не раскроется Машиах бен Давид, от средней линии. И потому сказано: "И тогда взойдет над ними дух Машиаха" – Машиаха бен Давида, "и уничтожит грешный Эдом" – уничтожит царство (малхут) Эдома. "И Исраэль одержит победу".

Материалы [Международной академии каббалы](#)
Книга скачана с сайта ["ЗОАР с комментарием Сулам"](#)
Перевод: Гади Каплан

⁶⁵¹ См. п. 505.