

РАШБИ
Бааль Сулам

ЗОАР
с комментарием
"Сулам"

под редакцией
Михаэля Лайтмана

Глава Эмор

Книга Зоар

*с комментарием «Сулам» Бааль Сулама
под редакцией М. Лайтмана*

(избранные отрывки)

Глава Эмор

Сыновья Аарона	4
Когда человек собирается отправиться в мир иной	4
Стекает на голову, стекает на бороду	5
Верный наставник (раайа меэмана)	6
Тайна светильника.....	6
Но ради сестры своей, девицы	6
Пусть не делают плечи.....	7
Семь дней будет совершаться уполномочение ²⁵	7
Тебе, Творец, справедливость ²⁹	8
И он жену в девичестве ее возьмет	9
Пищу дает Он боящимся Его ³⁶	9
И не опорочит он своего потомства в народе своем	10
Девицу из народа своего возьмет в жены.....	11
Человек, у которого будет увечье.....	11
Человека и животное Ты спасаешь, Творец ⁶⁷	13
Запрещено обучать Торе того, кто необрезан.....	13
И пробудет семь дней под матерью своей ⁶⁹	14
Любая буква Имени – это совершенство всего Имени	15
Его и потомство его ⁹⁰	18
Есть хлеб в Египте.....	19
Нужно возвысить правую над левой	19
И освятился Я с помощью трех ступеней.....	20
Праздники Творца	23
Священные собрания.....	24
Третья субботняя трапеза в канун праздника.....	28
Две крови: кровь Песаха и кровь обрезания.....	30

Зивуг ночи Песаха.....	32
Четыре чаши.....	33
Восхваление в дни Песаха.....	33
Почему в Шавуот нет семи дней	34
Исчисление омера и праздник Шавуот.....	35
Праздник Шавуот.....	36
Исчисление омера	39
Ночь Шавуот.....	39
Исчисление омера и праздник Шавуот.....	40
Праздник Шавуот.....	44
Трубление в шофар	46
Начало года	53
День искупления	56
Пятнадцать дней	62
МАН, колодец, облака величия.....	63
Праздник Суккот	65
Образ и подобие	68
Шмини Ацерет.....	69
Разговоры в субботу	70
Воздержание в субботу	70
И вышел сын израэльтянки	71
Кто будет проклинать божество его.....	73
Лилия и роза	75
Нарушение запрета Древа познания	76

Сыновья Аарона

1) "И сказал Творец Моше: "Обратись к коэнам, сынам Аарона, и скажи (эмор) им: "Пусть не осквернит себя (коэн) прикосновением к умершим из народа своего"¹. И сказано: "Если окажется среди них мужчина или женщина, вызывающие мертвых, или знахарь, смерти да будут они преданы: камнями пусть забросают их – кровь их на них"². Почему этот отрывок предшествует отрывку "обратись к коэнам"? Поскольку Он предупредил Исраэль, чтобы они освящали себя во всем, то предупредил тем самым и коэнов, чтобы освящали себя, и также левитов, как сказано: "И обратись к левитам, сказав им"³ – с тем чтобы все они стали праведниками, пребывающими в святости и чистоте.

2) "Обратись к коэнам, сынам Аарона"¹. Разве не известно, что они сыновья Аарона? Однако это значит – сыновья Аарона, а не сыновья Леви. "Аарон – родоначальник всех коэнов мира", ибо его выбрал Творец из всех, чтобы установить мир в мире, и также потому, что пути Аарона возвели его к этому. Ведь все свои дни Аарон старался умножить мир в мире, и поскольку таковы его пути, возвел его Творец на священнослужение, чтобы он принес мир высшему собранию. Потому что служением своим он вызывает слияние Творца и Шхины Его, и наступает мир во всех мирах. Поэтому сказано: "Обратись к коэнам, сынам Аарона"¹.

3) "Как велико благо Твое, которое укрыл Ты ради боящихся Тебя, содеял для уповающих на Тебя"⁴. "Как велико благо Твое"⁴ – насколько возвышен и возвеличен высший свет, называемый благом. Сказано: "И увидел Творец, что свет хорош"⁵ – это тот упрятанный свет, которым Творец доставляет благо миру, не прерывая его ни на день, и благодаря ему существует мир и держится на нем. "Которое хранишь Ты для боящихся Тебя"⁴ – то есть, высший свет породил Создатель при сотворении мира, и скрыл его для праведников на будущие времена, как сказано: "Которое хранишь Ты для боящихся Тебя, (которое) делаешь уповающим на Тебя"⁴.

Есть два света:

а. Свет, скрытый для праведников на будущие времена и не светящий в мире;

б. Свет, называемый благом, исходящий от этого скрытого света и светящий в мире каждый день, и мир держится на нем.

4) Во время создания мира этот свет установился, осветив мир от самого начала и до конца. И когда посмотрел Творец на тех грешников, которые должны будут предстать миру, то скрыл этот свет, как сказано: "Забрал у грешников свет их"⁶. А впоследствии Творец даст свечение его праведникам в мире будущем. Это означают слова – "которое укрыл Ты ради боящихся Тебя, содеял для уповающих на Тебя"⁴. "Содеял" – это действие скрытия. И сказано: "И засияет вам, боящиеся имени Моего, солнце спасения, и исцеление – в крыльях его"⁷.

Когда человек собирается отправиться в мир иной

5) В тот час, когда человек собирается отправиться в мир иной, и он находится в месте излечения, приходят к нему три посланника, и он видит там то, чего человек не может видеть, находясь в этом мире. День этот – это день высшего суда, когда Царь требует

¹ Тора, Ваикра, 21:1.

² Тора, Ваикра, 20:27.

³ Тора, Бемидбар, 18:26.

⁴ Писания, Псалмы, 31:20. "Как велико благо Твое, которое укрыл Ты ради боящихся Тебя, содеял для уповающих на Тебя по примеру сынов человеческих".

⁵ Тора, Берешит, 1:4.

⁶ Писания, Йов, 38:15.

⁷ Пророки, Малахи, 3:20.

возвращения своего залога – души. Счастлив человек, возвращающий залог Царю таким, как он был дан ему, без испорченности. Но если залог запятнан нечистотой тела, что скажет ему хозяин залога?

6) Он поднимает глаза и видит перед собой ангела смерти с обнаженным мечом в руке, губящего и повелевающего сокрушением этого человека. Нет ничего более тяжелого для души, чем ее разлука с телом. И человек не умирает, пока не увидит Шхину, и благодаря огромному стремлению к Шхине, душа выходит из тела, чтобы принять Шхину. После того, как душа вышла из тела – что происходит с душой, у которой есть возможность прилепиться к Шхине и быть принятой в нее?

7) После того, как душа (нефеш) вышла из тела, и тело осталось без духа (руах), запрещено оставлять его, не похоронив. Как сказано: "Не оставь на ночь трупа его на дереве, но погребви его в тот же день"⁸, – потому что мертвый, ожидающий погребения двадцать четыре часа, т.е. день и ночь, вызывает слабость в органах меркавы (строения), подобием которой является человек, и он препятствует осуществлению деяния Творца. Ведь может быть и так, что Творец вынес решение, касающееся его следующего кругооборота, сразу же в день его кончины, которое во благо ему, и все то время, пока тело его не погребено, душа не предстает перед Творцом, и не может находиться в другом теле, в следующем кругообороте, так как не дают другого тела душе, пока не будет погребено первое. Это можно уподобить человеку, у которого умерла жена, и он не может взять другой жены, пока не похоронит первую. И поэтому сказано в Торе: "Не оставь на ночь трупа его на дереве"⁸.

8) Когда душа рассталась с телом и желает отправиться в тот мир, она не может войти в него до тех пор, пока не дадут ей другое тело, из света, и затем только она может войти. Нам это известно на примере Элияу, у которого было два тела, одно – в котором он являлся внизу людям, и второе – в котором он показывался наверху, среди высших святых ангелов. И все то время, пока не похоронено тело, душа пребывает в страданиях, и дух нечистоты готов пребывать над ним, оскверняя это тело.

9) И поскольку этот дух нечистоты готов осквернять это тело, человек не должен оставлять это тело даже на одну ночь, так как этот дух нечистоты пребывает ночью, бродя по всей земле в поисках тела без души, чтобы осквернить его. И поэтому ночью оно пребывает в самой большой нечистоте, и поэтому предостерег (Творец через Моше) коэнов, сказав: "Пусть не осквернит себя (коэн) прикосновением к умершим из народа своего"¹. И поскольку они святые, не будет пребывать над ними дух нечистоты, и не осквернятся они. Ведь если тело без духа (руах), то дух нечистоты готов пребывать над ним.

Стекает на голову, стекает на бороду

10) "Обратись к кознам, сыновьям Аарона, и скажи им: "Пусть не осквернит себя (коэн) прикосновением к умершим из народа своего"¹. "Скажи кознам" – шепотом. Как и вся работа коэнов проводится еле слышно, так и обращение произносится шепотом. "Обратись... и скажи"¹ – один раз, и два раза, предупреждая их о том, чтобы не оскверняли святости своей. Ибо тот, кто занят служением в месте святости, должен соблюдать святость во всем. "Пусть не осквернит себя"¹, – так как тело без духа является нечистым, и дух нечистоты пребывает над ним. Ведь духи нечистоты испытывают страсть к телам Исраэля, так как из них вышел дух святости, и они являются, чтобы соединиться с вместилищем (кли) святости, т.е. с телом. И коэны, святость которых выше всякой святости, не должны оскверняться вообще. Как сказано: "Ибо венец его Господина у него над головой"⁹, и сказано: "Ибо венец елея помазания Господина его пребывает над ним, Я – Творец"¹⁰.

⁸ Тора, Дварим, 21:23.

⁹ Тора, Бемидбар, 6:7.

¹⁰ Тора, Ваикра, 21:12.

11) Коэн, подобный высшему коэну, находится внизу. Как сказано: "Подобно доброму елею на голове, стекающему на бороду, бороду Аарона, стекающему сообразно достоинствам его"¹¹. "Подобно доброму елею на голове"¹¹ означает – подобно елею помазания высшей святости, т.е. наполнению мохин, берущему начало и выходящему из места реки, которая глубже всего, т.е. Бины. Другое объяснение. Он происходит и течет от начала (рош) всех начал, самого скрытого из всех скрытых – рош Арих Анпина. "На голове (рош)"¹¹ – это рош, относящийся к миру Адам Кадмон, т.е. Арих Анпин.

12) "Стекающему на бороду"¹¹ – это величественная борода, т.е. дикна (борода) Арих Анпина. "Борода Аарона"¹¹, главного коэна наверху, – это дикна Зеир Анпина, т.е. свойство Хесед Зеир Анпина. "Елей" – наполнение Арих Анпина, "стекающему сообразно достоинствам его"¹¹ – Зеир Анпина, и благодаря этим достоинствам Зеир Анпина он (этот елей) проистекает и выходит и опускается к нижним. И так же берет свое начало и венчается главный коэн внизу посредством нижнего елея помазания, и он соответствует главному коэну наверху, т.е. Хеседу Зеир Анпина.

13) "Обратись к коэнам, сыновьям Аарона, и скажи им: "Пусть не осквернит себя прикосновением к умершим из народа своего"¹. Отрывок начинается с обращения во множественном числе, а заканчивается обращением в единственном числе. Слова "пусть не осквернит себя"¹ указывают на коэна, самого высшего из всех, главного коэна наверху, т.е. на Зеир Анпин. А слова "коэн же, высший из братьев своих"¹², указывают на главного коэна внизу, который подобен высшему коэну, и он более всех должен пребывать в святости. И запрещено ему осквернять себя прикосновением даже к умершим отцу или матери.

Верный наставник (раайа меэмана)

Тайна светильника

14) Заповедь, относящаяся к коэну – каждый день приводить в порядок лампы светильника в Храме. Она подобна действию, производимому наверху, потому что высший свет, посредством елея помазания, изливается вначале на голову главного коэна, т.е. ГАР Зеир Анпина, а затем тот зажигает, наполняя светом, все лампы, т.е. сфирот Малхут, называемые огненными светилами. Сказано: "Подобно доброму елею на голове"¹¹, и сказано также: "Ибо елей помазания Господина его пребывает над ним"¹⁰. И поэтому только одним коэнам дано право приводить в порядок лампы и дважды зажигать их каждый день, что соответствует свечению единства, которое происходило дважды, и обязательной жертве (тамид), которая приносилась дважды в день.

15) Благодаря коэнам эти лампы светят наверху и внизу, чтобы доставлять радость, и чтобы радость эта пребывала во всех сторонах, в правой и левой, во время зажигания ламп и воскурения. Как сказано: "Елей и курения радуют сердце"¹³.

Но ради сестры своей, девицы

16) Сказано: "Кто это идет из Эдома в багряных одеждах из Боцры, великолепный в одеянии своем, шествующий в могучей силе своей?"¹⁴ Поскольку в будущем облачится Творец в одеяния возмездия Эдому за то, что они разрушили дом Его и сожгли Храм Его, и заставили Кнессет Израэль находиться в изгнании среди народов. И совершит Он над ними мщение вечное, пока не покроются все горы мира убитыми из среды народов. И призовет Он всех птиц небесных пожирать трупы их. И все звери полевые будут питаться ими двенадцать месяцев, а птицы небесные – семь лет, пока земля не сможет терпеть эту мерзость их. Как сказано: "Ибо резня у Творца в Боцре и заклание великое в земле Эдома"¹⁵ – до тех пор,

¹¹ Писания, Псалмы, 133:2.

¹² Тора, Ваикра, 21:10.

¹³ Писания, Притчи, 27:9.

¹⁴ Пророки, Йешаяу, 63:1.

¹⁵ Пророки, Йешаяу, 34:6.

пока эти одеяния возмездия не осквернятся убитыми. Об этом сказано: "И все одежды Мои запачкал Я"¹⁶.

17) "Кто это идет из Эдома в багряных одеждах из Боцры"¹⁴ – потому, что из Боцры вышли полчища мира с войной на Йерушалаим, и они подожгли Храм, а жители Эдома сокрушили стены, разрушив все до основания. И об этом сказано: "Припомни, Творец, день Йерушалаима сынам Эдома, говорившим: "Разрушайте, разрушайте до основания его"¹⁷.

18) "В багряных одеждах из Боцры, великолепный в одеянии своем"¹⁴ – в этих одеяниях возмездия, в которые Он облачится в будущем. "Шествующий в могучей силе своей"¹⁴. "Шествующий" означает "сокрушающий", как сказано: "Народы падут пред тобой"¹⁸. Обратились Израэль к Йешаяу: "Кто же так действует, не зная меры?" Ответил он: "Я, говорящий справедливо"¹⁴, тот, кто "велик в спасении"¹⁴, тот, о котором сказано: "Любит справедливость и правосудие"¹⁹ – т.е., Малхут, называемую справедливостью.

19) Но почему же "не зная меры"? Потому, что заставили Кнессет Израэль пребывать во прахе в изгнании и пасть на землю, как сказано: "Пала, не встанет вновь дева Израэлева"²⁰. И поэтому Творец облачится за них в одеяния возмездия, осквернив их множеством убитых. Как сказано: "И все одежды Мои запачкал Я"¹⁶.

20) Но почему же "не зная меры"? Сказано: "Но ради (умершей) сестры своей, девицы, близкой ему, которая не была замужем, ради нее он может оскверниться"²¹. "Сестра его" – это Шхина, сестра Зеир Анпина, которая не является долей Эсава, и не была в уделе того, о ком сказано: "Человек, сведущий в охоте, человек поля"²². "Ради нее он может оскверниться"²¹ – из-за нее может оскверниться теми одеяниями возмездия, которым предстоит оскверниться среди этого множества убитых. Поэтому сказано: "Ради нее он может оскверниться"²¹ – из-за нее, из-за того, что она пребывает в изгнании во прахе, и он хочет поднять ее. Как сказано: "Восстань, свети, ибо пришел свет твой"²³.

Пусть не делают плещи

21) "Пусть не делают плещи на своей голове"²⁴. "Пусть не делают плещи (לא יקרקה)"²⁴ – написано на конце с буквой "хэй п". Потому, что высший елей, т.е. наполнение Абы, елей святого помазания, довершает все семь дней, т.е. ХАГАТ НЕХИМ, как сказано: "Ибо семь дней будет совершаться уполномочение ваше"²⁵. И этот высший елей забирается у коэна, и тогда образуется плешь, если он сделал изъян на голове своей. Потому что голова (рош) высшего коэна, т.е. ГАР Зеир Анпина, это высший елей, т.е. светá АБ. И поэтому нижний коэн не должен сам проявлять никакого изъяна, ведь если он сопоставляет себя с высшим коэном, то деяния его указывают на изъян в нем. Поэтому "пусть не делают плещи (לא יקרקה)"²⁴ написано с буквой "хэй п". И это буквы слов "не допустит плещи Творец (לא יקרקה)", т.е. не допустит изъяна и плещи первая "хэй п" имени АВАЯ, Има, притягивающая этот елей от Абы и украшающая рош Зеир Анпина.

Семь дней будет совершаться уполномочение²⁵

22) Сказано: "Когда возвратил Творец пленников Циона, мы были как во сне"²⁶. "Когда возвратил Творец пленников"²⁶ – говорится о вавилонском изгнании, когда они пребывали в

¹⁶ Пророки, Йешаяу, 63:3.

¹⁷ Писания, Псалмы, 137:7.

¹⁸ Писания, Псалмы, 45:6.

¹⁹ Писания, Псалмы, 33:5.

²⁰ Пророки, Амос, 5:2.

²¹ Тора, Ваикра, 21:3.

²² Тора, Берешит, 25:27.

²³ Пророки, Йешаяу, 60:1.

²⁴ Тора, Ваикра, 21:5.

²⁵ Тора, Ваикра, 8:33.

²⁶ Писания, Псалмы, 126:1.

изгнании только семьдесят лет. Как сказано: "Когда исполнится семьдесят лет Вавилону, вспомню Я о вас"²⁷. И сказано: "Мы были как во сне"²⁶ – во сне, продолжавшемся семьдесят лет.

23) "Ибо семь дней будет совершаться уполномочение ваше"²⁵. Что это за семь дней? Бина, включающая в себя ХАГАТ НЕХИ, называется "семь дней" и называется "возвращение". Тот, кто постится в субботу, приговаривается судом к семидесяти годам. И семьдесят лет – это семь ликов Царя, семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ, каждая из которых содержит десять, всего семьдесят. И хотя все согласны с тем, что он поступает во зло, все же отменяется судебный приговор, поскольку он постится в день, включающий все, – и это Бина, называемая семью днями и называемая возвращением. И поскольку он был связан с этим, то связан со всеми семьюдесятью годами, когда совершает возвращение. И поэтому отменяется судебный приговор за все вместе. И поэтому есть семьдесят лет в сновидении.

Объяснение. Сновидение во время сна означает уход мохин. Изгнание – это состояние сна, и поэтому называются здесь годы изгнания сновидением. И потому оно продолжается семьдесят лет, что означает исхождение мохин Зеир Анпина, в которых есть семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ, в каждой из которых содержится десять. И поэтому говорится в отрывке: "Мы были как во сне"²⁶.

24) Также коэн увенчивается в течение семи дней, которые символизируют Бину, называемую "семь дней". Если коэн сделал изъян на своей голове, то эти семь дней, т.е. Бина, являющаяся совокупностью всех семи дней ХАГАТ НЕХИМ, лишает его той всеобщей святости, которая пребывает над коэном. И поэтому предупреждают их – "пусть не делают плечи на своей голове"²⁴, так как они делают изъян во всех семи сфирот. И поэтому коэн должен находиться в совершенстве больше, чем все остальные. И уж, тем более, – самый возвышенный из всех, главный коэн.

25) "Здесь – в нижней "хэй", а здесь – в первой "хэй". Главный коэн, самый возвышенный из всех, делает изъян в первой "хэй", Бине, как сказано: "На голову которого возлит елей помазания и кого уполномочили"¹². "И кого уполномочили"¹² – т.е., Бина, о которой сказано: "Ибо семь дней будет совершаться уполномочение ваше"²⁵. "Семь дней" – это Бина, первая "хэй" имени АВАЯ. Другой коэн делает изъян в нижней "хэй" имени АВАЯ, в Малхут, как сказано: "Пусть не делают плечи на своей голове"²⁴. И сказано после этого: "И не осквернят имени Господина своего"²⁸ – т.е., Малхут, нижнюю "хэй". И поэтому сказано: "Коэн же, высший из братьев своих, на голову которого возлит елей помазания и кого уполномочили облачаться в одеяния"¹². "Елей помазания" – это наполнение Абы, которое передается через Иму, первую "хэй". И поскольку он представляет собой святость, подобную той, что наверху, сказано: "И из святилища не должен выходить"¹⁰ – подобно высшим Абе ве-Име, зивуг которых не прерывается.

Тебе, Творец, справедливость²⁹

26) Сказано: "Тебе, Творец, справедливость, у нас же позор на лице сегодня, у человека Иудеи и у жителя Йерушалаима"²⁹. Счастливы Израэль, ибо Творец избрал их из всех народов-идолопоклонников, и из-за любви их вручил им Тору истины, чтобы познавать путь святого Царя. И каждый, занимающийся Торой, словно усердствует в постижении Творца, поскольку вся Тора представляет собой имя Творца. И поэтому изучающий Тору изучает имя Его, а отдаляющийся от Торы отдаляется от Творца.

27) "Тебе, Творец, справедливость"²⁹, как сказано: "Тебе, Творец, величие (гдула), и могущество (гвур), и великолепие (тиферет), и вечность (нецах), и красота (ход), потому что всё в небесах и на земле"³⁰ – это свойства Его ХАГАТ НЕХИМ, и также справедливость – это свойство Малхут. Справедливость – это то место, с которым связаны все светящие лики, и

²⁷ Пророки, Йермияу, 29:10.

²⁸ Тора, Ваикра, 21:6.

²⁹ Писания, Даниэль, 9:7.

³⁰ Писания, Диврей а-ямим 1, 29:11.

оно связано со всеми, со всеми сфирот Зеир Анпина, и в нем они находятся. То есть, это Малхут, в которой находятся все сфирот Зеир Анпина. "У нас же позор на лице"²⁹ – это место, от которого отдаляются все светящие лики, т.е. ситра ахра.

"Справедливость", т.е. Малхут, – это истина и свет всего, свет лика и радость всего. "Позор", т.е. ситра ахра, – это бесчестие и отдаление истины. Ибо человек испытывает позор потому, что истина, т.е. справедливость, отдалилась от него, и это является отдалением сияющего лика.

28) Высший коэн, т.е. главный коэн, должен более всех отличаться красотой лица, светом лица и радостью. И он не должен проявлять печали и гнева, но всё должно быть по высшему подобию. Счастлива участь его, ведь о нем сказано: "Я – твоя доля и твой удел"³¹, и также: "Творец – удел его"³². И поэтому он должен представлять совершенным во всем, и сам по себе, и в облачении своем, чтобы не было в нем никакого изъяна.

И он жену в девичестве ее возьмет

29) Сказано: "И вот, он возводит напраслину, говоря: "Не нашел я у дочери твоей девства". И тогда взыщут с него сто сребреников, и отдадут отцу девицы, ибо распустил он дурную славу о девственнице Израэля"³³. Разве она девственница Израэля? Ведь она девственница, дочь отца своего, или девственница, принадлежащая мужу своему. Так что же означает "девственница Израэля" – т.е., девственница, дочь Яакова, нареченного Израэлем? Как сказано: "Спроси отца твоего, и поведает он тебе"³⁴ – т.е., Израэля, отца твоего, дочь которого, Дина, вышла посмотреть на дочерей земли этой, и случилось то, что случилось. И поскольку в этом отрывке говорится о дурной славе, он упоминает девственницу Израэля, т.е. то же, что случилось с дочерью Израэля, Диной. Так же и здесь, о коэне, находящемся в высшем подобии, сказано: "И он жену в девичестве ее возьмет"³⁵, которая никогда не выходила за пределы ее двора. И девственность ее сравнивается с девственницей Израэля, чтобы не вышла она наружу, как это случилось с девственницей Израэля.

Пищу дает Он боящимся Его³⁶

30) Сказано: "Пищу дает Он боящимся Его и вечно помнит союз Свой"³⁶. "Пищу дает Он боящимся Его"³⁶ – праведникам, боящимся Творца. Потому что каждый, кто боится Его, называется человеком царского дома. И сказано о нем: "Счастлив человек, боящийся Творца"³⁷.

31) Что означает: "Пищу дает Он боящимся Его"³⁶? Это подобно сказанному: "Встает она еще ночью, раздает пищу в доме своем"³⁸. И поскольку праведники являются людьми дома Его, они получают эту пищу. Каждый, кто занимается Торой ночью и встает в полночь, в час, когда Кнессет Израэль, Малхут, пробуждается, чтобы подготовить дом для Царя, т.е. чтобы притянуть свечение Хохмы ради Него, как сказано: "Мудростью устраивается дом", этот человек участвует в этом вместе с ней, и это называется, что он относится к дому Царя, и дают ему каждый день от этих подготовок дома. Об этом сказано: "Раздает пищу в доме своем и урок служанкам своим"³⁸. "Пища" – это свечение Хохмы, а "урок" означает – чтобы не притягивалась она сверху вниз. "Дом ее" – это все участвующие вместе с ней в занятиях Торой ночью и называемые ее домочадцами. И поэтому сказано: "Пищу дает Он боящимся Его"³⁶.

³¹ Тора, Бемидбар, 18:20.

³² Тора, Дварим, 18:2.

³³ Тора, Дварим, 22:17-19.

³⁴ Тора, Дварим, 32:7.

³⁵ Тора, Ваикра, 21:13.

³⁶ Писания, Псалмы, 111:5.

³⁷ Писания, Псалмы, 112:1.

³⁸ Писания, Притчи, 31:15.

32) "Пища (досл. добыча)" – поскольку она добывает и берет ее силой, что указывает на суды, раскрывающиеся вместе с Хохмой. И берет она из высшего далекого места, как сказано: "Издали приносит хлеб свой"³⁹, т.е. Хохму, о которой сказано: "Подумал я – стану мудрым, но мудрость далека от меня"⁴⁰. И тот, кто усердствует в Торе, участвуя в этом вместе с ней ночью, удостоивается этой пищи (добычи), как сказано: "Помнит вечно завет Свой"⁴¹, поскольку Тора называется заветом. Но, кроме того, у Творца есть один высший праведник, Есод Зеир Анпина, и этот человек участвует вместе с ним в наполнении Малхут. И оба они наследуют Кнессет Исраэль. Как сказано: "Праведники унаследуют землю"⁴¹ – праведник, занимающийся Торой ночью, и высший праведник, унаследуют Малхут, называемую землей.

И не опорочит он своего потомства в народе своем

33) "И не опорочит он своего потомства в народе своем, ибо Я, Творец, освящаю его"⁴². Каждый, кто изливает семя напрасно, не удостоивается увидеть лика Шхины, и называется злом. Как сказано: "Ибо Ты не божество, желающее беззакония, не водворится у Тебя зло"⁴³. И это тот, кто изливает семя с помощью руки, или же в чужую женщину, которая не дозволена. Изливающий же его в женщину, которая не беременеет, не считается изливающим семя напрасно, но только в тех случаях, которые названы.

34) И поэтому человек должен молиться Творцу, чтобы назначил ему достойное кли, т.е. достойную жену, чтобы он не причинил вреда семени своему, ведь тот, кто изливает семя в непригодное кли, наносит вред семени своему. Горе тому, кто приносит вред семени своему. Если это касается остальных людей, то уж, тем более, коэна, находящегося внизу и восходящего в намерении своем к подобию высшей святости. Поэтому сказано: "Не опорочит он своего потомства в народе своем"⁴².

35) Сказано: "Вдову, разведенную, обесчещенную или блудницу – этих не возьмет"⁴⁴. А затем сказано: "И не опорочит он своего потомства в народе своем"⁴². Почему сказано: "В народе своем", ведь следовало бы сказать: "Среди них"? Однако это является позором в народе его, изъяном в народе его, поэтому сказано: "Но только девицу из народа своего возьмет в жены"⁴⁴. Конечно же, из народа своего. Всё по высшему подобию, "ибо Я, Творец, освящаю его"⁴². Я – тот, кто освящает его каждый день, и поэтому не должен он наносить вред семени своему. И не будет в нем изъяна, поскольку Я освящаю его, т.е. Я желаю освятить его, и он должен быть свят во всем, и святому должен прислуживать святой.

36) Творцу несет службу коэн, который должен быть свят, когда приступает к служению. И поскольку Творец призывает к служению коэна, являющегося святым, коэн должен призвать к служению непорочного, освящающегося в непорочности своей, т.е. левитов. И другой человек, коэн, должен призвать к служению другого, обладающего святостью, левита, чтобы все они пребывали в святости для служения Творцу. Счастливы Исраэль в этом мире и в мире будущем, ведь сказано о них: "И выделил Я вас из народов, чтобы быть вам Моими"⁴⁵. Насколько же святость Исраэля во имя служения Творцу выделяет их из всех. Как сказано: "Освящайте же себя и будете святы, ибо Я – Творец Всесильный ваш"⁴⁶.

37) "У Творца спасение, на Твоем народе – благословение Твое! Сэла!"⁴⁷ Счастливы Исраэль, ведь в любом месте, куда бы не изгонялись, Шхина находится с ними. В таком случае, когда Исраэль выйдут из изгнания, и также Шхина выйдет из изгнания, кому это будет избавлением – Исраэлю или Творцу? Но безусловно, "у Творца спасение"⁴⁷. Когда? В то

³⁹ Писания, Притчи, 31:14.

⁴⁰ Писания, Коэлет, 7:23.

⁴¹ Писания, Псалмы, 37:29.

⁴² Тора, Ваикра, 21:15.

⁴³ Писания, Псалмы, 5:5.

⁴⁴ Тора, Ваикра, 21:14.

⁴⁵ Тора, Ваикра, 20:26.

⁴⁶ Тора, Ваикра, 20:7.

⁴⁷ Писания, Псалмы, 3:9.

время, когда "на Твоем народе – благословение Твое! Сэла!"⁴⁷ – в час, когда Творец управляет Израэлем посредством благословений, чтобы вывести их из изгнания и доставить им благо. И тогда, конечно же, "у Творца спасение"⁴⁷, поскольку Шхина выйдет из изгнания. И поэтому Творец вернется вместе с Израэлем из изгнания, как сказано: "И возвратит Творец Всесильный Твой пленников твоих и смилостивится над тобой"⁴⁸. Потому, что "и возвратит" означает, что Он сам тоже возвратится вместе с Израэлем из изгнания.

Девицу из народа своего возьмет в жены

38) Заговорил Моше, сказав: "Заповедь указывает главному коэну брать в жены девственницу, как сказано: "Вдову, разведенную, обесчещенную или блудницу – этих не возьмет, но только девицу из народа своего возьмет в жены"⁴⁴". Почему же он должен брать только девственницу без изъяна? Однако жена – это чаша благословения, и если отведали из нее, то внесли изъян. И она символизирует Малхут, называемую чашей благословения. И также коэн, приносящий жертву перед Творцом, должен быть совершенным, без изъяна, органы его не должны быть ущербны, потому что пороки не позволяют ему быть коэном, тело (гуф) его должно быть совершенным, нуква (женская часть) его должна быть совершенной, чтобы осуществилось в нем сказанное: "Вся ты прекрасна, подруга моя, и нет в тебе изъяна!"⁴⁹

39) Жертва – это приношение, и Израэль должны переслать свое приношение Царю с человеком совершенным, потому что они противоположны ситра ахра, и приношение ситра ахра отсылалось с человеком порочным. Об этом сказано: "Один жребий – Творцу, другой – Азazelю"⁵⁰. Потому, что иные божества – все порочны с северной стороны, как сказано: "С севера начнется бедствие"⁵¹. И так большинство пристанищ идолопоклонства, делают ущербной свою нукву (женскую сторону), и она разрушена, темна и ущербна.

40) Моше – это Зеир Анпин, "вав ו" имени АВАЯ (הויה), наполненный светом Хохмы и Бины, "йуд-хэй יה" имени АВАЯ (הויה), и он следует в порядке "йуд-хэй-вав יהו", и поэтому есть в нем все три буквы "йуд-хэй-вав יהו" имени АВАЯ (הויה). Нижняя "хэй ה" имени АВАЯ (הויה), Малхут, – это чаша, наполненная благословением Творца с правой стороны и называемая чашей благословения. А со стороны Гвуры, т.е. суда, она называется Шхиной, именем АВАЯ (הויה) в таком сочетании, где властвует буква "хэй ה", свойство суда, над "вав ו", свойством милосердия. И здесь "йуд-хэй יה", т.е. мохин, находящиеся в конце сочетания, указывают на суд. Об этом сказано: "Вот рука Творца (АВАЯ) будет на скоте твоём"⁵² – т.е., Малхут, называемая рукой Творца, присутствует в сочетании АВАЯ (הויה) с тем, чтобы вершить суд над скотом египетским.

Человек, у которого будет увечье

41) "Человек из потомства твоего во все поколения их, у которого будет увечье, не должен подходить, чтобы приносить хлеб Всесильному своему"⁵³. Потому что он ущербен, а тот, кто ущербен, недостоин нести служения в святости, поскольку нет в нем веры, и этот ущерб свидетельствует против него. Не говоря уже о коэне, который должен быть совершенным и обладать верой более всех остальных.

43)⁵⁴ Написано: "Торой и свидетельством (клянусь), что скажут они такие слова"⁵⁵. "Тора" – это письменная Тора, Зеир Анпин, "свидетельство" – устная Тора, Малхут. Устная Тора не пребывает в ущербном месте, так как она строится, исходя из письменной Торы, ведь Малхут

⁴⁸ Тора, Дварим, 30:3.

⁴⁹ Писания, Песнь песней, 4:7.

⁵⁰ Тора, Ваикра, 16:8. "И возложит Аарон на обоих козлов жребии: "Один жребий – Творцу, другой – Азazelю".

⁵¹ Пророки, Йермияу, 1:14. "И сказал мне Творец: "С севера начнется бедствие для всех жителей земли этой".

⁵² Тора, Шмот, 9:3.

⁵³ Тора, Ваикра, 21:17.

⁵⁴ В данной редакции текста п.42 не приводится.

⁵⁵ Пророки, Йешаяу, 8:20. "Торой и свидетельством (клянусь), что скажут они такие слова, в которых нет смысла".

строится от Зеир Анпина, являющегося совершенным. Сказано: "Сохрани свидетельство, запечатай Тору в среде учеников Моих"⁵⁶. "Сохрани свидетельство"⁵⁶ – это устная Тора, потому что там, в Малхут, образуется средоточие жизни, и с помощью этого свидетельства создается связь жизни, находящаяся выше Зеир Анпина, чтобы все стало единым целым.

44) А оттуда и ниже, т.е. ниже Малхут, разделяются пути и тропинки. И оттуда расходятся пути всех миров, как сказано: "А оттуда разделяется и образует четыре русла"⁵⁷.

45) "Запечатай Тору в среде учеников Моих"⁵⁶ – это печать письменной Торы, т.е. Зеир Анпина. И в каком месте она находится? "В среде учеников Моих"⁵⁶ – это пророки, называемые учениками Творца, т.е. Нецах и Ход. Как сказано: "И поставил правый столб, и дал ему имя Яхин"⁵⁸ – это Нецах, "и поставил левый столб, и дал ему имя Боаз"⁵⁸ – и это Ход. А оттуда нисходят пути к верным пророкам, которые получают наполнение от Нецаха и Хода.

И эти Нецах и Ход поддерживают существование тела, Зеир Анпина. Шесть светов в нем, как сказано: "Ноги его – столбы мраморные (шеш)"⁵⁹. "Ноги его"⁵⁹ – Нецах и Ход, являются столбами для Зеир Анпина, у которого есть шесть (шеш) сфирот. И всё пребывает в совершенстве, и святость всех их не воцаряется до тех пор, пока они не установятся в совершенстве. Ведь когда соединяются Зеир Анпин с Малхут, всё находится в совершенстве, все становится одним целым. И нет места, в котором был бы ущерб. И поэтому называется Кнессет Исраэль "Шалем (совершенный)", как сказано: "И Малки-Цедек, царь Шалема"⁶⁰. Малки-Цедек – это Малхут, и он – царь Шалема. Поэтому сказано: "И была в Шалеме куца Его"⁶¹ – т.е., Малхут.

46) Поэтому всё может пребывать только в совершенном месте, и поэтому сказано: "Всякий человек, у которого будет увечье, не приблизится"⁶². И также жертва, в которой будет порок, не приблизится, как сказано: "Ибо этим не удостоитесь вы благоволения"⁶³. Но ведь написано: "В высях и в святости обитаю Я, и с тем, кто сокрушен и смирен духом"⁶⁴. Может ли быть, чтобы Творец обитал в месте сокрушенном, в разбитом кли? Однако это место совершеннее всего, так как человек принижает себя с тем, чтобы пребывала над ним гордость всего, высшая гордость, и это означает "Шалем (совершенный)". Но не сказано: "С тем, кто слеп, изувечен, с ввалившимся носом или с хромым обитать буду", но "с тем, кто сокрушен и смирен духом"⁶⁴, потому что того, кто принижает себя, Творец возвышает.

47) Поэтому коэн, который внизу, должен уподобиться высшему, должен быть совершеннее всех, и в нем не может открыться ущерб. И поэтому Творец предостерегает коэнов: "Человек из потомства твоего во все поколения их, у которого будет увечье, – не приблизится"⁵³.

48) "И когда приносите для жертвы слепое – "нет плохого", и когда приносите больное и хромое – "нет плохого"⁶⁵. Разве когда Творец говорит: "Нет плохого", это указывает на хорошее? Однако Исраэль в эти дни назначали для службы в Храме коэнов с пороками, и на жертвенник приносили животных увечных, говоря: "Разве будет недоставать Творцу, будь то одно или другое?!", и добавляли при этом: "Нет в этом плохого". И Творец ответил им теми же словами, сказав: "Исраэль, вы говорите "нет плохого", когда приносите увечное для служения Мне – но разве чего-то недостает Творцу?!"

⁵⁶ Пророки, Йешаяу, 8:16.

⁵⁷ Тора, Берешит, 2:10.

⁵⁸ Пророки, Мелаким 1, 7:29. "И поставил Хирам сделанные им столбы у входа в храмовый зал; и поставил правый столб, и дал ему имя Яхин, и поставил левый столб, и дал ему имя Боаз".

⁵⁹ Писания, Песнь песней, 5:15.

⁶⁰ Тора, Берешит, 14:18. "И Малки-Цедек, царь Шалема, вынес хлеб".

⁶¹ Писания, Псалмы, 76:3. "И была в Шалеме куца Его, и в Ционе – обитель Его".

⁶² Тора, Ваикра, 21:18.

⁶³ Тора, Ваикра, 22:20.

⁶⁴ Пророки, Йешаяу, 57:15. "В высях и в святости обитаю Я, и с тем, кто сокрушен и смирен духом, чтобы оживлять дух смиренных и оживлять сердце сокрушенных".

⁶⁵ Пророки, Малахи, 1:8.

49) В конце этого отрывка сказано: "Поднеси-ка это правителю своему – будет ли он благоволять к тебе и окажет ли тебе почтение?"⁶⁵, – если кто-нибудь из вас должен будет отблагодарить царя и доставить ему приношение, то пошлете ему увечное или нет? "Будет ли он благоволять к тебе и окажет ли тебе почтение"⁶⁵ за приношение, в котором есть порок?

"И уж нечего говорить о том, когда приближаете вы ко Мне человека увечного, чтобы доставил Мне приношение, ведь приношение ваше будет брошено псу. Потому, что увечный ущербнее всех – он ущербен в вере. И потому: "Всякий человек, у которого будет увечье, не приблизится"⁶².

50) В будущем Творец должен привести Израэль к совершенству, чтобы были они совершенны во всем, и чтобы среди них вообще не было порочных. Ибо во время возрождения произойдет исправление мира, соответствующее тем келим и облачениям человека, которые являются исправлением тела (гуф), и вследствие этого Он приведет их к совершенству.

51) И когда они пробудятся от праха при возрождении из мертвых, то такими же, как вошли в могилу, такими же и восстанут. Если хромыми или слепыми вошли, то хромыми или слепыми восстанут, в том же облачении, т.е. теле, восстанут. "Чтобы не сказали, что другой это", – что другой пробудился к возрождению. А затем Творец излечит их, и станут перед Ним совершенными, и тогда мир будет совершенен во всем. "В этот день будет Творец един и Имя Его едино"⁶⁶.

Человека и животное Ты спасаешь, Творец⁶⁷

52) Сказано: "Справедливость Твоя – как горы могучие; правосудие Твое – бездна великая! Человека и животное Ты спасаешь, Творец!"⁶⁷ "Справедливость"⁶⁷ – это высшая святая сфера, Малхут. "Горы могучие"⁶⁷ – это высшие горы святости, горы чистого Афарсемона, Бина. И так как Малхут восходит, чтобы установить с ними связь наверху, поскольку она включилась в Бину и приняла от нее ее суды, то нет милосердия во всех судах ее – ведь они представляют собой катнут (малое состояние) Бины, и являются подготовкой для получения гадлута (большого состояния) Бины. Поэтому сказано: "Правосудие Твое – бездна великая!"⁶⁷ "Правосудие, являющееся милосердием" – т.е., мохин гадлута Бины, которые она получает посредством Зеир Анпина, называемого правосудием, "опускается вниз, на ступень Малхут, чтобы исправить мир, и оно проявляет милосердие ко всему, и вершит суд милосердно, с целью улучшить мир".

53) И поскольку оно является свойством милосердия, т.е. мохин гадлута, "человека и животное Ты спасаешь, Творец!"⁶⁷, – иными словами, это относится ко всему в равной мере, ведь даже свечения левой линии, называемые "животное", получают исправления. "Человека и животное"⁶⁷ – тот, кто является человеком, но как бы приравнивает себя к животному. Однако "человека и животное"⁶⁷ означает, что законы по отношению к человеку и законы по отношению к животному являются одним целым. О человеке сказано: "Восьми дней от роду да будет обрезан у вас всякий мужского пола"⁶⁸, о животном же сказано: "И пробудет семь дней под матерью своей, а от восьмого дня и далее благоугоден будет для огнепалимой жертвы Творцу"⁶⁹ – для того, чтобы прошел над ними один день субботний.

Запрещено обучать Торе того, кто необрезан

54) Написано: "Всемогущий, когда выходил Ты от Сэира, когда шествовал Ты с поля Эдомского, земля тряслась, и небо роняло капли"⁷⁰. Счастливы Израэль в этом мире и в мире будущем, ведь Творец избрал вас, и они сливаются с Ним, и называются святыми, святым

⁶⁶ Пророки, Зехария, 14:9.

⁶⁷ Писания, Псалмы, 36:7.

⁶⁸ Тора, Берешит, 17:12.

⁶⁹ Тора, Ваикра, 22:27. "Когда родится бык, или овца, или коза, то пробудет семь дней под матерью своей, а от восьмого дня и далее благоугоден будет для огнепалимой жертвы Творцу".

⁷⁰ Пророки, Шофтим, 5:4.

народом. И это – ступень Бины. И так до тех пор, пока не возвел их на высшую ступень, именуемую святостью, – ступень Хохмы. Поскольку получающий от святости, т.е. Бины, называется святым. Сказано об этом: "Израэль – святыня, предназначенная Творцу, первые плоды Его"⁷¹ – потому, что Израэль с восьмидневного возраста прилепляются к Нему с помощью имени Его, и отмечены именем Его, и они предназначены Ему. Как сказано: "И кто подобен народу Твоему, Израэлю, племени единому на земле"⁷². И народы не прилепляются к Нему, и не следуют законам Его, и отсутствует у них печать святости настолько, что прилепляются они к иной стороне (ситра ахра), не являющейся святостью.

55) В час, когда пожелал Творец дать Тору Израэлю, Он пригласил сыновей Эсава, обратившись к ним: "Хотите ли вы принять Тору?" В этот час затряслась земля, Малхут, и захотела провалиться в пучину великой бездны. Сказала Ему: "Владыка мира, упоение радости Твоей, появившееся за две тысячи лет до создания мира, Тору, о которой сказано: "Доставлявшая отраду изо дня в день"⁷³, Ты предоставляешь необрезанным, которые не отмечены печатью союза Твоего?!"

56) Сказал ей Творец: "Престол, престол!" – т.е., Малхут, называемая престолом, – "сгинут тысячи народов, им подобных, но союз Торы не будет предоставлен им". Об этом сказано в отрывке: "Всемогущий, когда выходил Ты от Сэира, когда шествовал Ты с поля Эдомского, земля тряслась"⁷⁰. И это понятно, ведь Тора дается лишь тому, в ком есть союз святости. И тот, кто обучает Торе необрезанного, извращает два союза:

1. Извращает союз Торы, потому что Тора называется союзом, как сказано: "Если бы не Мой союз днем и ночью, законов неба и земли не установил бы Я"⁷⁴;

2. Извращает союз праведника и Кнессет Израэль, потому что Тора передается в место союза, а не в иное место, место крайней плоти.

57) Обучающий Торе того, кто необрезан, извращает три высших места – Тору, Пророков и Писания. Извращает Тору, в которой написано: "Вот учение (тора), которое изложил Моше сынам Израэля"⁷⁵, но не тем, кто необрезан. Извращает Пророков, где написано: "И все сыновья твои – ученики Творца"⁷⁶. Они являются учениками Творца, а не другие. И написано: "Запечатай Тору в среде учеников Моих"⁵⁶, а не других.

Он извращает Писания, где написано: "Установил Он свидетельство в Якове, Тору поместил в Израэле"⁷⁷, и написано: "Лишь праведники воздадут благодарность имени Твоему"⁷⁸. Кто эти праведники? Это праведник, Есод Зеир Анпина, и Кнессет Израэль, Малхут, называемая праведностью. И тот, кто необрезан и не входит в их союз, не воздаст благодарности имени Твоему, т.е. изучению Торы.

После того, как Творец раскрылся на горе Синай, чтобы вручить Тору Израэлю, перестала трястись земля и утихла, как сказано: "Оробела земля и притихла"⁷⁹.

И пробудет семь дней под матерью своей⁶⁹

58) Над человеком, который родился, не назначается сила свыше до тех пор, пока он не будет обрезан. После того, как он уже обрезан, над ним начинается зарождение духа свыше, т.е. света нефеш. Удостоился заниматься Торой – начинается над ним дополнительное зарождение, т.е. света руах. Удостоился и выполнил заповеди Торы – начинается над ним

⁷¹ Пророки, Йермияу, 2:3.

⁷² Писания, Диврей а-ямим 1, 17:21. "И кто подобен народу Твоему, Израэлю, народу единому на земле".

⁷³ Писания, Пригчи, 8:30. "И была я у Него питомицею, доставлявшей отраду изо дня в день, веселясь перед Ним всё время".

⁷⁴ Пророки, Йермияу, 33:25.

⁷⁵ Тора, Дварим, 4:44.

⁷⁶ Пророки, Йешаяу, 54:13. "И все сыновья твои – ученики Творца, и велико (будет) благополучие сынов твоих".

⁷⁷ Писания, Псалмы, 78:5.

⁷⁸ Писания, Псалмы, 140:14.

⁷⁹ Писания, Псалмы 76:9. "С небес дал услышать Ты суд, оробела земля и притихла".

дополнительное зарождение, света нешама. Удостоился и взял себе жену, и удостоился еще и породил сыновей, и обучил их путям святого Царя. Тогда он становится совершенным человеком, совершенным во всем, – ведь он удостоился света хая. Четыре эти ступени относятся к четырем мирам АБЕА и находятся в каждом из этих миров.

59) Однако у родившегося животного, тотчас же после рождения, та сила, которая имеется у него в конце, есть и в момент рождения, и она назначена над ним. Поэтому сказано: "Когда родится бык, или овца, или коза"⁶⁹. Не сказано: "Теленок, или ягненок, или молодой козел, или козленок", а "бык, или овца, или коза"⁶⁹ – ибо то, что имеется у него в конце, есть и в момент рождения.

60) "Когда родится бык, или овца, или коза, и пробудет семь дней под матерью своей"⁶⁹ – чтобы вошла в него та сила, которая поставлена над ним, и установилась в нем. И она устанавливается в нем, если пройдет над ним один день субботний. Но если нет, то не установится, ибо создания могут существовать лишь благодаря свету субботы, как сказано: "И завершил Творец на седьмой день произведенную Им работу"⁸⁰. А после того, как устанавливается в нем эта сила, сказано: "Благоугоден будет для огнепалимой жертвы Творцу"⁶⁹. Благодаря исполнению одного субботнего дня, который должен пройти над ним.

61) И в человеке, благодаря исполнению одного субботнего дня, устанавливается пробуждение этого мира и сила его, т.е. животная душа. А после того, как он обрезан, начинает пробуждаться над ним высший дух, т.е. нефеш, и Кнессет Исраэль, Малхут, проходит над ним и видит его с печатью святости. Она поднимается над ним, и воцаряется над ним дух мира святости, как сказано: "А Я прошел над тобой и увидел тебя попорченную, в крови твоей"⁸¹. "В крови твоей"⁸¹ означает – в двух видах крови.

62) Когда Исраэль вышли из Египта, и в их среде была кровь песаха и кровь обрезания, тогда сказано: "В крови твоей живи"⁸¹ – т.е., в двух этих видах крови. Но, ведь здесь есть только кровь обрезания? Однако их две: одна – обрезания (мила), а другая – подворачивания (прия). Одна, обрезания, относится к свойству Кнессет Исраэль, т.е. Малхут. А другая, подворачивания, относится к свойству "праведник – основа (есод) мира"⁸², т.е. Есоду Зеир Анпина. Благодаря двум этим видам крови человек удостоивается жизни будущего мира, как сказано: "В крови твоей живи"⁸¹.

Любая буква Имени – это совершенство всего Имени

63) "Тайна Творца – для боящихся Его, и союз Его – чтобы сообщить им"⁸³. "Тайна Творца – для боящихся Его"⁸³ – это Кнессет Исраэль, Малхут, называемая тайной Творца. "И союз Его – чтобы сообщить им"⁸³ – это "праведник – основа (есод) мира"⁸², т.е. Есоду Зеир Анпина, называемый союзом. И оба они находятся в полном единстве.

64) В букве "йуд ך" есть три буквы, и они являются совершенством всего. "Начало всего", т.е. Хохма, называемая началом, – это "йуд ך", находящаяся выше всех букв АВАЯ, выше всех сфирот. "Вав ם", находящаяся в "йуд ך", – это средняя линия, Зеир Анпин, являющийся совершенством всех сторон и восполняющий правую и левую линии, и он является проходом, т.е. корнем, для всех видов духа (руах), от него зависит вера, Малхут. "Далет ך", имеющаяся в "йуд ך", – это сад, средоточие жизни, Малхут. Эта буква "далет ך" является малой, потому что к Малхут относятся малые буквы, и она является совершенством всего, так как Малхут восполняет все сфирот.

65) Буква "йуд ך" закрыта со всех сторон. Когда она выходит, т.е. когда раскрывается, она выходит подобно царю с воинствами его, а возвращается затем эта "йуд ך" одна. Ею скрывается любая вещь, с помощью нее выходит, т.е. раскрывается. Она закрывает и открывает.

⁸⁰ Тора, Берешит, 2:2.

⁸¹ Пророки, Йехезкель, 16:6.

⁸² Писания, Притчи, 10:25.

⁸³ Писания, Псалмы, 25:14.

Объяснение. У высших Абы ве-Имы, обозначаемых буквой "йуд י" имени АВАЯ (הויה), свойство "воздух (авир אור)" скрыто, так как "йуд י" не выходит из их свойства "воздух". И поэтому они закрыты от света Хохмы. И только у ИШСУТ, являющихся первой "хэй ה" имени АВАЯ (הויה), открывается свойство "воздух", т.е. "йуд י" выходит из их свойства "воздух (авир אור)", и возвращается в них "свет (ор אור)" Хохмы. Но, вместе с тем, Хохму, которую ИШСУТ получают, они получают обязательно от высших Абы ве-Имы, т.е. от "йуд י" имени АВАЯ (הויה), так как ступень может получать только от ближайшей ступени, находящейся перед ней. И хотя Аба ве-Има закрыты от света Хохмы, всё же они раскрываются в свойстве Хохмы с тем, чтобы светить ИШСУТ, букве "хэй ה" имени АВАЯ (הויה). Однако затем они снова закрываются от Хохмы, как это свойственно им.

Поэтому есть два свойства у "йуд י" имени АВАЯ (הויה):

1. Когда она с наполнением "вав-далет ו", то она – "йуд-вав-далет וי";
2. Когда она без наполнения "вав-далет ו", только лишь "йуд י".

Когда высшие Аба ве-Има раскрываются, чтобы передать Хохму ИШСУТ, они представляют собой "йуд וי" с ее наполнением, где "йуд י" указывает на высшие Абу ве-Иму, т.е. высшие Хохму и Бину, а "вав-далет ו" – это Даат, где "вав ו" – Зеир Анпин, правая линия в Даат, а "далет ד" – Малхут, левая линия в Даат. И это означает, что Хохма, имеющаяся в них, раскрывается в ИШСУТ с помощью этого свойства Даат. А после их передачи, когда Аба ве-Има снова закрываются от Хохмы, они – "йуд י" без наполнения, т.е. Хохма не раскрывается в них с помощью свойства Даат, и они закрыты.

Поэтому сказано: "Буква "йуд י" закрыта со всех сторон", – так как буква "йуд י" это высшие Аба ве-Има, у которых свойство "воздух" закрыто от Хохмы. Когда эта "йуд י" выходит, чтобы передать Хохму ИШСУТ, "она выходит подобно царю с войсками его" – выходит тогда с ее наполнением "вав-далет ו", т.е. с правой и левой линиями Даат, называемыми войсками "йуд י", и тогда Хохма раскрывается и передается в ИШСУТ с помощью этого свойства Даат. После того, как завершается передача Хохмы, "йуд י" возвращается на предыдущую ступень одна, без "вав-далет ו", и становится закрытой, как и свойственно ей. Таким образом, иногда Хохма закрыта в ней, а иногда выходит Хохма для наполнения ИШСУТ, т.е. она иногда закрывает свечение Хохмы, а иногда открывает его.

66) "Хэй ה" имени АВАЯ является совершенством всего наверху и внизу, и это Бина, т.е. ИШСУТ. "Алеф א" наполнения "хэй-алеф אה" – это "йуд וי", так как форма буквы "алеф א" состоит из "вав ו" посередине, наверху "йуд י", а внизу "далет ד". И она является совершенством трех букв, находящихся в рош, которые скрыты в "йуд י" имени АВАЯ (הויה), представляющей собой вместе с наполнением "йуд-вав-далет וי". И всё является одним целым, потому что совершенство святого имени – это совершенство наверху и внизу. Поэтому "хэй ה" временами берет в наполнение "алеф א" – в то время, когда она венчается своими украшениями.

Объяснение. Хотя "йуд י" имени АВАЯ (הויה), высшие Аба ве-Има, наполняет Хохмой ИШСУТ, букву "хэй ה" имени АВАЯ (הויה), всё же для самих себя Аба ве-Има закрыты от Хохмы, и она раскрывается только в ИШСУТ, в "хэй ה" имени АВАЯ (הויה), в которой содержится совершенство, восполняющее всё – как хасадим Зеир Анпина наверху, так и Хохму Малхут внизу. Поскольку в "хэй ה" имени АВАЯ (הויה) раскрывается также и Хохма.

"Хэй ה" – это Бина, т.е. ИШСУТ. "Алеф א" наполнения "хэй-алеф אה" – это "йуд י", так как форма написания буквы "алеф א" – это "йуд י" наверху, "далет ד" внизу, и "вав ו" посередине. И она является совершенством трех букв рош, которые скрыты в букве "йуд י" имени АВАЯ. Потому что форма буквы "йуд י" в то время, когда она передает Хохму в "хэй ה" – это три буквы "йуд-вав-далет וי", где "йуд י" – это Хохма и Бина, "вав-далет ו" – свойство Даат. И когда "хэй ה" имени АВАЯ (הויה) получает свечение ХАБАД, имеющееся в трех буквах "йуд י", что в рош АВАЯ, то она – "хэй ה" с наполнением "алеф א", т.е. "хэй-алеф אה", где "алеф א" указывает на свечение ХАБАД, получаемое ею от высших Абы ве-Имы. И так же, как "йуд-вав-далет וי" с наполнением ее указывает на свечение Хохмы с помощью свойства Даат, так

же и "хэй-алеф אה" с наполнением ее указывает на свечение Хохмы с помощью свойства Даат.

Совершенство святого имени – это совершенство Зеир Анпина и Малхут, когда Зеир Анпин находится наверху, а Малхут – внизу. И это совершенство, передающее хасадим Зеир Анпину, а свечение Хохмы – Малхут. И поэтому в час, когда "хэй ה", ИШСУТ, венчается свечением ХАБАД от трех букв "йуд-вав-далет יוד", она берет в наполнение "алеф א", указывающую на свечение этих ХАБАД.

67) В каждой букве имени АВАЯ проявляется совершенство всего имени. "Йуд-вав-далет יוד" имени АВАЯ – это совершенство всего, где "йуд י" указывает на высшие Хохму и Бину, "вав ו" – на Зеир Анпин, правую сторону в Даат, а "далет ד" – на Малхут, левую сторону в Даат. "Хэй ה" имени АВАЯ – это совершенство всего, и хотя она не с наполнением "алеф א", а только "хэй ה", всё же по своей форме "хэй ה" является совершенством всего, так как форма ее написания – это "йуд י" "вав ו" "далет ד".

Ведь форма буквы "хэй ה" – это "далет ד" над "вав ו", а завиток "хэй ה" – это "йуд י". То есть не так, как "йуд י" имени АВАЯ, являющаяся совершенством всего только лишь когда она с наполнением "йуд-вав-далет יוד", а не когда она простая "йуд י" без наполнения. Но "хэй ה" имени АВАЯ – это совершенство всего, даже когда она простая, без наполнения, потому что в ней выходит "йуд י" из свойства "воздух (авир אַויר)", и он становится светом.

"Вав ו" имени АВАЯ, как с наполнением, так и простая, является совершенством всего, ибо "вав ו" указывает на среднюю линию, включающую в себя две линии, правую и левую, – буквы "йуд-хэй יה". И поэтому она является совершенством всего – Хохмы и Бины, т.е. "йуд-хэй יה", и Даат, т.е. "вав ו".

"Вав-хэй יה" – это "хэй ה" имени АВАЯ, соединенная с "вав ו" имени АВАЯ, и она является самым большим совершенством, чтобы увенчались им все миры, так как "вав-хэй יה" – это Зеир Анпин и Малхут в зивуге (соединении). Таким образом, всё является одним целым, т.е. каждая буква имени АВАЯ указывает на всё совершенство, имеющееся в АВАЯ.

68) "И пробудет семь дней под матерью своей"⁶⁹. С помощью букв "йуд-вав-далет יוד" "хэй-алеф אה" "вав-алеф-вав וא" "хэй-алеф אה" образовались буквы "вав-хэй-йуд-хэй יהיה", потому что "вав-хэй-йуд-хэй יהיה" – это буквы сочетаний "вав-хэй יה" и "йуд-хэй יה". В "вав-хэй יה" эти семь дней соединились в одно целое, потому что "вав-хэй יה", т.е. Зеир Анпин и Малхут, представляют собой семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ. "Йуд-хэй יה" – это семь дней, потому что "йуд י" – это одна, включающая все, т.е. включающая все буквы имени.

"Хэй ה" – это три: она сама и два сына ее, так как она включает в себя "далет ד" "вав ו", Зеир Анпин и Малхут, находящихся в состоянии ибур (зарождения) в Бине, и это правая и левая стороны Даат, и вместе с самой Биной – их три. И в одного сына, "вав ו" буквы "хэй ה", включены два праотца, две линии, Хесед и Гвура. Итого их пять – Бина, Зеир Анпин, Малхут, Хесед и Гвура. "Вав ו" также включает в себя дочь, некеву, Малхут. Итого шесть. Таким образом, первая "хэй ה" имени АВАЯ является соединением шести свойств, и это – Бина, Зеир Анпин, Малхут, Хесед, Гвура, и Малхут, включенная в Зеир Анпин.

"Йуд-хэй יה". "Хэй ה" с "йуд י" – это семь. Семь сфирот над хазе называются "йуд-хэй יה", и это – Хохма, Бина, правая сторона Даат, левая сторона Даат, Хесед, Гвура и высшая треть Тиферет вместе с Малхут, находящейся в хазе. И о них сказано: "Семь дней и семь дней – четырнадцать дней"⁸⁴ – семь дней в "вав-хэй יה" и семь дней в "йуд-хэй יה".

69) "И пробудет семь дней под матерью своей"⁶⁹. "Под матерью своей" – под "йуд-хэй יה" украсились семь дней "вав-хэй יה", как сказано: "Тебе, Творец, величие (гдула), и могущество (гвура), и великолепие (тиферет), и вечность (нецах), и красота (ход), потому что всё в небесах и на земле"³⁰, и это семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ де-ЗОН. И поэтому имеется семь дней

⁸⁴ Пророки, Мелахим 1, 8:65. "И устроил Шломо в то время праздник, и с ним весь Израэль – большое собрание, (сошедшее) от входа в Хамат до реки Египетской, – пред Творцом Всесильным нашим: семь дней и семь дней – четырнадцать дней".

внизу, в ЗОН, в соответствии величию высшей Имы, т.е. соответственно семи свойствам в "Йуд-хэй п", есть также под матерью его (има), т.е. внизу, семь дней.

Сказано: "Даже бездетная родила семерых, а многочадная обездолена"⁸⁵. То есть, основа всего дома, Бина, "родила семерых" – семь дней праздника Суккот, сфирот ХАГАТ НЕХИМ. "А многочадная обездолена" – жертвоприношения этого праздника, семьдесят быков, приносимые в жертву в праздник Суккот, число которых убывает с каждым днем, и они соответствуют семидесяти народам. Это означает – "а многочадная обездолена".

70) Эти семь дней Суккот, ХАГАТ НЕХИМ, поднимаются все выше и выше, т.е. свечение Хохмы в них поднимается снизу вверх. А те семьдесят быков, от которых питаются семьдесят народов, опускаются все ниже и ниже, т.е. эти народы притягивают от них сверху вниз, как и свойственно им, и поэтому повергают их вниз. Как сказано: "Если поднимешься, как орел, и если меж звезд сделаешь гнездо свое, то и оттуда низрину тебя, – слово Творца"⁸⁶. А Израэль поднимаются снизу вверх, как сказано: "И будет потомство твое как прах земной"⁸⁷, и также: "Умножу потомство твое как звезды небесные"⁸⁸. Таким образом, поднимаются они от праха земного к звездам небесным. А затем они поднимаются над всем и прилепляются к месту, которое возвышеннее всего. Сказано об этом: "А вы, прилепившиеся к Творцу Всесильному вашему, живы все сегодня"⁸⁹.

Его и потомство его⁹⁰

71) "Но быка или барана – не режьте в один день его и потомство его"⁹⁰. "Его и потомство его"⁹⁰ истолковывается как "ее и потомство ее", а не "его и потомство его". Потому, что матери свойственно знать о сыне своем, и сын ее идет за ней, а не идет за отцом своим, и нам, к тому же, неизвестно, кто отец его.

72) "Не режьте в один день его и потомство его"⁹⁰. Не из-за причинения страдания душе животного, ибо в таком случае можно зарезать одного в одном месте, а другого – в другом, или теперь – одного, а затем – другого. Однако, именно "в один день" запрещается в этом изречении.

73) "Ибо пост так же хорош для дурного сна, как огонь для пакли" – т.е., чтобы избавиться от него. И главное в посте – воздержание в этот день, а не в другой день, потому что нет такого дня внизу, над которым не господствовал бы высший день. И когда он пребывает в состоянии поста, избавляющего от сна, этот день не проходит, пока не отменится предрешенное в нем. Но если он откладывает пост на другой день, то это уже власть другого дня, и один день не пересекается с другим, и нет также дня, над которым не был бы назначен высший день наверху, и человек должен опасаться нанести ущерб в какой-то день, чтобы не остался он ущербным по отношению ко всем остальным дням.

74) С помощью действия внизу он пробуждает действие наверху. Если человек совершает действие внизу, как должно, то пробуждает тем самым также и силу свыше. Совершил человек благодеяние в мире – пробуждается благодеяние наверху и воцаряется в этот день, облачаясь в него ради этого человека. И если человек поступает милосердно внизу, то пробуждает тем самым милосердие над этим днем, и оно облачается в него ради этого человека. И тогда встает этот день, чтобы защитить его, когда он нуждается в нем.

75) И наоборот, если человек совершает жестокий поступок, он пробуждает то же самое в этот день, делая его ущербным, а затем встает над ним этот день, чтобы обойтись с ним жестоко и сжечь его со свету. По мере того, как поступает человек, поступают и с ним.

⁸⁵ Пророки, Шмуэль 1, 2:5. "Сытые за хлеб нанимаются, а голодные перестали голодать; даже бездетная родила семерых, а многочадная обездолена".

⁸⁶ Пророки, Овадия, 1:4.

⁸⁷ Тора, Берешит, 28:14.

⁸⁸ Тора, Берешит, 26:4.

⁸⁹ Тора, Дварим, 4:4.

⁹⁰ Тора, Ваикра, 22:28.

76) Жестокость недопустима в Израэле больше, чем у всех остальных народов. И среди них никогда не должна проявляться жестокость. Ибо множество очевидцев стоит над человеком, чтобы обвинить его за этот поступок. Счастлив тот, кто проявил себя, совершив достойное действие внизу. Ведь от этого действия полностью зависит пробуждение другого действия, соответствующего ему наверху.

Есть хлеб в Египте

77) Вначале сказано: "И увидел Яаков, что есть хлеб в Египте", а в конце: "И сказал Яаков сыновьям своим: "Зачем вы показываете себя?"⁹¹. Разве из-за того, что есть хлеб в Египте, им запрещено показывать себя? Какова связь одного с другим?

78) Когда Творец осуждает мир на голод, он не передает это для разглашения ангелами, хотя все остальные предопределения в мире возглашаются предвестником прежде, чем приходят в мир. А осуждение голодом не передается через предвестника, но Творец провозглашает о нем и призывает его, как сказано: "Ибо призвал Творец голод"⁹². С этого момента над миром назначаются другие правители вследствие осуждения голодом.

79) И человеку, находящемуся в сытости, запрещено показывать, что он сыт потому, что показывает, что есть ущерб наверху, и опровергает реченное Царем, осудившим на голод. И он словно сместил правителей, назначенных Царем. Поэтому Яаков сказал сыновьям своим: "Зачем вы показываете себя?"⁹¹ – зачем вы создаете ущерб наверху и внизу, противореча словам Царя и всем правителям, призванным Царем?

80) "И сказал: "Слышал я, что есть хлеб в Египте. Спуститесь туда"⁹¹ – и там можете показывать, что вы сыты, и не противоречьте высшему собранию здесь. У Яакова был большой запас урожая, но он не хотел обнаруживать это, а давал лишь тем, кто был вхож в его дом, чтобы не было ущерба в деянии его, т.е. чтобы не показывать свою сытость.

Нужно возвысить правую над левой

81) "И вознес Аарон руки свои к народу и благословил его"⁹³. "Руки свои (ядав ידיו)" написано без "йуд ך" – יד. Это указывает на то, что необходимо возвысить правую над левой, дабы показать действие внизу, чтобы пробудилось, соответственно ему, действие наверху.

82) "И воструби в шофар в седьмой месяц, в десятый день месяца – в День искупления"⁹⁴. Зачем трубление в шофар? Дело том, что шофар разбивает цепи узников, закованных в оковы рабства, разбивает власть, установившуюся над всеми рабами – ведь трубление означает разбиение. И нужно, чтобы все видели не изогнутый шофар, а прямой, символизирующий свободу всего, потому что этот день привел к этому. И во всем необходимо проявить себя в деянии снизу, чтобы пробудить соответствующее ему наверху. И поэтому должен быть шофар, а не рог, чтобы показать, к какому месту он относится, так как шофар символизирует Бину, а рог – Малхут.

83) Счастливы Израэль в этом мире и в мире будущем, потому что знают они, как быть слитыми со святым Царем и пробуждать высшие силы, притягивая святость Господина их к себе. Поэтому сказано: "Счастлив ты, Израэль, кто подобен тебе, народ, спасаемый Творцом"⁹⁵, и также: "А вы, прилепившиеся к Творцу Всесильному вашему, живы все сегодня"⁸⁹.

84) Написано: "И храните заповеди Мои, и исполняйте их"⁹⁶ – заповеди Владыки мира. Хранение включает также и действие, почему же тогда сказано: "И исполняйте их"⁹⁶? И кроме того, все заповеди в Торе исполняются в двух видах, "помни" и "храни", являющихся

⁹¹ Тора, Берешит, 42:1,2.

⁹² Пророки, Мелахим 2, 8:1.

⁹³ Тора, Ваикра, 9:22.

⁹⁴ Тора, Ваикра, 25:9.

⁹⁵ Тора, Дварим, 33:29.

⁹⁶ Тора, Ваикра, 22:31.

одним целым. "Помни" относится к Зеир Анпину, "храни" – к Малхут, Нукве. И если "храни" относится к Нукве, почему же сказано: "И храните заповеди Мои"⁹⁶, из чего следует, что все заповеди действуют только в свойстве Нуквы, т.е. в хранении?

85) "И храните" относится к виду заповедей "храни", а "исполняйте" – к "помни". И всё это – одно целое. "Помнить" является действием, ибо тот, кто помнит о чем-либо внизу, приводит к тому, что то же самое происходит и наверху. В Торе содержится шестьсот тринадцать заповедей, представляющих собой совокупность Захара и Нуквы, т.е. "помни" и "храни", Зеир Анпина и Малхут, и всё является единым целым.

И освятился Я с помощью трех ступеней

86) "И не предавайте бесчестию Мое святое имя, чтобы освятился Я среди сынов Исраэля, Я – Творец, освящающий вас"⁹⁷. Это заповедь – освящать Его каждый день, возносить святость Его снизу вверх, т.е. поднимать МАН снизу, чтобы пробудить святость Его наверху, уподобляясь Его святости наверху, пока святость Его не поднимется к праотцам, т.е. к ХАГАТ Зеир Анпина, и к сыновьям, т.е. к НЕХИ Зеир Анпина, называемым "сыновья Исраэля". И об этом сказано: "Чтобы освятился Я среди сынов Исраэля"⁹⁷ – это свойства как выше хазе, так и ниже хазе. "Чтобы освятился Я" – это ХАГАТ Зеир Анпина, праотцы, расположенные выше хазе, "среди сынов Исраэля" – НЕХИ Зеир Анпина, расположенные ниже хазе Зеир Анпина. Наверху – с помощью трех ступеней ХАГАТ, внизу – с помощью трех ступеней НЕХИ.

87) Так же, как есть святость, находящаяся выше всего, высшие Аба ве-Има, называемые святостью, есть святость посередине, Зеир Анпин, и святость внизу, в Малхут. И всё включено в святость внизу. Ибо главное – притянуть святость вниз, к Малхут. Святость, находящаяся высоко-высоко, т.е. в Абе ве-Име, является единым целым, так как они являются святостью сами и все их свойства относятся к святости. Святость посередине и внизу, Зеир Анпин и Малхут, делится на три ступени, представляющие собой одну. Иными словами, святость притягивается по трем линиям, где сама святость – это правая линия, и от правой линии она передается всем линиям, и в Зеир Анпине они называются ХАГАТ, а в Малхут – НЕХИ.

88) "Свят" – это высшее свойство, находящееся в начале всех ступеней, т.е. в Абе ве-Име, в свойстве Хохмы, являющемся началом (рош) этих ступеней и обозначаемом буквой "йуд ך" имени АВАЯ (הויה). И хотя это скрытое свойство, называемое святостью, так как оно не распространяется вниз, и поэтому у буквы "йуд ך" нет ножки, т.е. нет нисхождения, вместе с тем она (Хохма) светит оттуда средней ступени, Зеир Анпину, с помощью тонкой скрытой тропинки – Есода Абы ве-Имы. И после того, как она передает свет средней ступени, записывается в наполнении святости одна буква "вав ם", светящая внутри святости (кодеш קדש), которую приняла, и называется свят (кадош קדוש) с дополнением буквы "вав ם".

Этот свет распространяется вниз, нисходя в Малхут, окончание всех ступеней, т.е. в нижнюю "хэй ה" имени АВАЯ (הויה). После того, как он светит внизу, записывается в этом свете одна буква "хэй ה" этой Малхут, и она называется святыней (кдуша קדושה) с дополнением буквы "хэй ה". Таким образом, когда наполнение святости находится в своем источнике, в высших Абе ве-Име, то называется святостью (кодеш קדש). А когда нисходит в Зеир Анпин, то добавляется в нем буква "вав ם", и называется свят (кадош קדוש), а когда нисходит в Малхут, то добавляется в нем буква "хэй ה", и называется святыней (кдуша קדושה).

Объяснение. Три ступени включают все десять сфирот, и это – Аба ве-Има, Зеир Анпин и Малхут. И различие между ними заключается в следующем. Высшие Аба ве-Има называются "чистый воздух", и воздух – это хасадим, потому что в них не светит Хохма. Но эти хасадим являются "чистыми", поскольку причисляются непосредственно к ГАР, ведь ГАР Бины относятся к свойству "ибо желает милости (хафец хесед) Он"⁹⁸, так как желают хасадим

⁹⁷ Тора, Ваикра, 22:32.

⁹⁸ Пророки, Миха, 7:18.

больше, чем Хохму. Поэтому хасадим в них важнее Хохмы. И это не считается недостатком потому, что они являются свойством Бины прямого света, которая не получает Хохмы.

Однако потребность у Зеир Анпина и Малхут в свете Хохмы исходит от их первоначальных свойств в прямом свете. И поэтому всё то время, пока у них нет свечения Хохмы, считается, что им недостает рош (начала). И при получении ими хасадим от Абы ве-Имы, они не обретают свойства "чистый воздух", а просто "воздух", т.е. ВАК без рош. Однако, после того как они получают Хохму посредством трех линий от ИШСУТ, т.е. приобретают благодаря ей рош, тогда они смогут получить хасадим от Абы ве-Имы, и эти хасадим в них тоже будут свойством "чистый воздух". И отличие Зеир Анпина от Малхут заключается в следующем. Несмотря на то, что Хохма раскрывается в Зеир Анпине, это всего лишь ВАК, а не ГАР Хохмы, и поэтому она не светит в его ХАГАТ, являющихся свойством ГАР, а светит только в НЕХИ, от его хаза и ниже, где находится Малхут и свойство ВАК. Таким образом, место притяжения Хохмы – в Зеир Анпине, а место раскрытия Хохмы – в Малхут.

Свойство "чистый воздух" в Абе ве-Име является корнем всей святости, и называется он святостью (кодеш קדש), потому что оттуда нисходят все виды святости. Однако обозначается оно буквой "йуд ך" имени АВАЯ (הויה), которая протягивается вниз, к Зеир Анпину и Малхут, только лишь после того, как они получают Хохму посредством трех линий от ИШСУТ. Поэтому сказано: "И хотя это скрытое свойство, называемое святостью" – т.е., нет у него распространения и они скрыты, потому что "чистый воздух" не может распространиться напрямую в Зеир Анпин и Малхут, так как в них оно становится просто "воздухом". Ведь у буквы "йуд ך" имени АВАЯ (הויה), указывающей на Абу ве-Иму, нет ножки, т.е. нет нисхождения. И "святость" тоже указывает, что нет у нее нисхождения, так как "святость" означает самое возвышенное и самое избранное. Но, вместе с тем, Есод высших Абы ве-Имы, называемый тонкой скрытой тропинкой, светит в ИШСУТ, и также ИШСУТ раскрываются в свечении Хохмы посредством трех линий, выходящих из трех точек холам-шурук-хирик. И оттуда нисходят три линии к средней ступени, Зеир Анпину, и раскрывается в нем свечение Хохмы, и тогда он восполняется и может получить от Абы ве-Имы наполнение свойством "чистый воздух", называемым святостью.

"И после того, как она передает свет средней ступени, записывается в наполнении святости одна буква "вав ך", светящая внутри святости (кодеш קדש), которую приняла, и называется "свят (кадош קדוש)" с дополнением буквы "вав ך", – потому что "вав ך" указывает на распространение вниз, ведь ее ножка протягивается вниз. И это происходит потому, что наполнение Зеир Анпина, обозначаемого буквой "вав ך" и получающего "чистый воздух" после восполнения Хохмой от трех линий ИШСУТ, содержит Хохму и хасадим, и тогда в любом месте распространение хасадим его является свойством "чистый воздух". И поэтому называется "свят (кадош קדוש)" с дополнением буквы "вав ך", что указывает на распространение святости его. Однако главной целью является распространение святости в Малхут, от которой получают наполнение все миры.

Поэтому сказано: "Святость, находящаяся высоко-высоко, т.е. в Абе ве-Име, является единым целым"⁹⁹, – так как свет в них относится к свойству "чистый воздух", который называется святостью (кодеш קדש) и является корнем всех видов святости. И он "чистый", т.е. свойство ГАР. Святость посередине и внизу, Зеир Анпин и Малхут, делится на три ступени, представляющие собой одну. Потому что невозможно получение Зеир Анпином и Малхут свойства "чистый воздух" Абы ве-Имы без получения сначала трех линий, восполняющих Хохмой, т.е. свойством ГАР, и лишь затем они получают святость, т.е. наполнение "свежий воздух". Таким образом, они могут получить святость Абы ве-Имы лишь будучи тремя ступенями, представляющими собой одну.

89) Написано: "Свят, свят, свят"¹⁰⁰ – т.е., вначале святым назван Зеир Анпин, свойство "небеса". Но ведь свойство первой святости, являющейся началом всего, – это высшие Аба ве-Има. И они называются святостью (кодеш קדש) потому, что оттуда раскрывается святость

⁹⁹ См. п. 87.

¹⁰⁰ Пророки, Йешая, 6:3.

(кдуша קדוּשָׁה), так как святость означает – корень святыни. И, в таком случае, почему называется "свят (кадош קדוּשָׁה)" наверху, ведь там нет "вав ו", являющейся свойством распространения, и они являются свойством "йуд י", у которой нет распространения?

90) Но дело в том, что Израэль освящают внизу подобно тому, как освящают наверху высшие ангелы, о которых написано: "И взывал один к другому, возглашая: "Свят, свят, свят Господин воинств!"¹⁰⁰ И после того, как Израэль освящают, они поднимают снизу вверх высшее величие, т.е. Зеир Анпин, пока не поднимается "вав ו", высшие небеса, наверх к высшим Абе ве-Име. И после того, как небеса возносятся наверх, светит в них святость, высшие Аба ве-Има, и тогда Зеир Анпин, поднявшийся наверх, называется "свят". Таким образом, первое "свят" тоже указывает на Зеир Анпин, но на Зеир Анпин, поднявшийся к высшим Абе ве-Име.

А затем высший свет светит от высших Абы ве-Имы престолу, называемому "свят, свят, свят"¹⁰⁰. И это надо произносить в то время, когда они возвращаются на свои места, т.е. после того как опускаются небеса, Зеир Анпин, от высших Абы ве-Имы, с полученной ими святостью, и нисходят на свое место внизу, т.е. когда он (Зеир Анпин) становится престолом Абы ве-Имы, и они пребывают в том же свете, и тогда он называется "свят" во второй раз.

А затем свет нисходит в Зеир Анпин, пока не получит всё один высший праведник, т.е. ступень, удостоившаяся освятить всё внизу – Есод Зеир Анпина, передающий наполнение вниз свойству Малхут. После того, как он получает всё, то называется "свят". Таким образом, первое "свят" – когда Зеир Анпин находится в месте Абы ве-Имы и получает от них. Второй раз "свят" – Зеир Анпин после того, как он опускается от Абы ве-Имы и возвращается на свое место. Третье "свят" – это Есод Зеир Анпина, наполняющий Малхут.

91) Тот, кто при произнесении три раза "свят" (устремляет намерение) к ступеням Абы ве-Имы, Зеир Анпина и Есода Зеир Анпина, действует правильно. И тот, кто устремляется в желании своем взойти к трем ступеням праотцев, т.е. к трем линиям Зеир Анпина, в едином сочетании, чтобы соединить их в этой святости, поскольку не может устремиться в своем желании к большему, он действует правильно. И всё это нужно для того, чтобы передать эту высшую святость вниз, Малхут, и тогда каждый из Израэля получает от нее и освящает себя этой святостью, храня ее, дабы простерлась над ним эта святость. Поэтому вначале сказано: "Чтобы освятился Я в среде сынов Израэля"⁹⁷ – т.е., чтобы сыны Израэля вознесли МАН для пробуждения наверху трех этих видов святости, а затем: "Я, Творец, освящающий вас"⁹⁷ – когда Израэль получают высшую святость.

92) В каком месте человек должен освятить себя этой святостью, чтобы включиться в нее? Когда после третьего "свят" он произносит святое имя "Творец воинств", т.е. достиг уже свойств Нецах и Ход, – достиг состояния: "Я, Творец, освящающий вас"⁹⁷. Но мы, после трижды "свят", лишь произносим "Творец воинств" без включения себя в него.

А затем, когда человек достиг благословения: "Полнится вся земля величиим Его"¹⁰⁰, при котором святость простирается к Малхут, он включается в эту святость, чтобы освятиться внизу этим величиим, как сказано: "И освятится величиим Моим"¹⁰¹. А затем то же самое должен сделать частным путем. То есть, прежде всего он должен включить себя в Малхут, являющуюся нижним величиим, во время произнесения: "Полнится вся земля величиим Его". И это включает всю землю и все народы. А затем должен притянуть святость частным путем, только к Израэлю, чтобы освятилось всё. А от Израэля святость передается всему миру.

И так же, как мы делаем, это находится в соответствии высшим ангелам, которые говорят: "Благословенно величие Творца с места Его"¹⁰², и это высшее величие, Зеир Анпин. А затем произносят: "Будет царствовать Творец вовеки"¹⁰³, и это – нижнее величие, Малхут. И мы

¹⁰¹ Тора, Шмот, 29:43. "И буду встречен там сынами Израэля, и освятится (Скиния) величиим Моим".

¹⁰² Пророки, Йехезкель, 3:12.

¹⁰³ Писания, Псалмы, 146:10.

также включаем и себя при произнесении: "Полнится вся земля величием Его", и это – нижнее величие. Но не при произнесении: "Творец воинств", что является свойствами Нецах и Ход Зеир Анпина, относящимися к высшему величию, как это делали первые мудрецы.

93) "Свят, свят, свят" – это святость, которой благословляется письменная Тора, Зеир Анпин, в полном единстве, т.е. в трех его линиях ХАГАТ. А затем соответственно им: "Благословенно величие Творца с места Его"¹⁰² – это Пророки, т.е. Нецах и Ход Зеир Анпина, а затем: "Будет царствовать Творец вовеки"¹⁰³ – Малхут. И мы должны добиться того, чтобы находились в этой святости вместе – святость, благословение и Малхут. Святости соответствует сказанное: "Свят, свят, свят"¹⁰⁰. Благословиению соответствует сказанное: "Благословенно величие Творца с места Его"¹⁰². Малхут соответствует сказанное: "Будет царствовать Творец вовеки"¹⁰³. И поэтому мы должны восполнить всё, и к этому человек должен восходить в намерении своем и устремлять желание свое каждый день.

Праздники Творца

94) "Обратись к сыновьям Исраэля и скажи им: праздники Творца, которые вы должны называть священными собраниями, вот праздники Мои"¹⁰⁴. Сказано: "И назвал Всесильный свет днем"¹⁰⁵. Свет, который был вначале, светил от края мира и до края его. Когда взглянул Творец на грешников, которые поднимутся в мире, Он упрятал этот свет для праведников в будущем мире. Сказано об этом: "А у нечестивых прекратится свет их"⁶, и также написано: "Свет засеян для праведника"¹⁰⁶.

95) "И назвал Всесильный свет днем, а тьму назвал ночью"¹⁰⁵. Мы изучали: "да будет свет"¹⁰⁷ – это свет, который уже был. А здесь, разве свет означает – только лишь день, т.е. только Зеир Анпин? Ведь сказано еще: "А тьму назвал ночью"¹⁰⁵ – и это Малхут, называемая ночью. И Зеир Анпин называется светом лишь тогда, когда находится с ним Малхут, называемая ночью. Может ли быть, чтобы каждый из них был сам по себе, без соединения друг с другом? Однако написано: "И был вечер, и было утро – день один"¹⁰⁵ – т.е., нет ночи без дня, и нет дня без ночи. Это значит, что у Зеир Анпина есть совершенство только когда он находится в зивуге с Малхут. И у Малхут есть совершенство только когда она находится в зивуге с Зеир Анпином. И они называются единым целым только когда находятся в едином зивуге. И Творец с Кнессет Исраэль, т.е. Зеир Анпин с Малхут, называются едиными. А когда они один без другого, то не называются едиными.

96) Из-за того, что Кнессет Исраэль находится сейчас в изгнании, она словно и не называется единой. Когда же она называется единой? В час, когда Исраэль выйдут из изгнания, и Кнессет Исраэль вернется на свое место, чтобы соединиться с Творцом. Как сказано: "В этот день будет Творец Един и имя Его едино"⁶⁶. И один без другого не называется единым.

97) "Праздники Творца, которые вы должны называть священными собраниями"¹⁰⁴, собирая все их в единое место. "Праздниками Творца" называются ХАГАТ Зеир Анпина, и их необходимо собрать, чтобы они передали свое наполнение единому месту, Малхут, дабы всё пребывало в совершенстве, в свойстве "Единый". Ибо в то время, когда ХАГАТ Зеир Анпина соединяются с Малхут, они называются едиными. И тогда Исраэль станут внизу "народом единым на земле"⁷². Творец вследствие зивуга с Кнессет Исраэль, с Малхут, называется Единым – но вследствие чего Исраэль внизу, исправленные подобно Зеир Анпину и Малхут наверху, будут называться едиными?

98) Однако в нижнем Йерушалаиме Исраэль называются едиными, т.е. в то время, когда они пребывают в нем. Как сказано: "И кто подобен народу Твоему, Исраэлю, народу единому на земле"⁷². "На земле", т.е. на земле Исраэля и в Йерушалаиме, они "единый народ", с ним

¹⁰⁴ Тора, Ваикра, 23:2.

¹⁰⁵ Тора, Берешит, 1:5.

¹⁰⁶ Писания, Псалмы, 97:11.

¹⁰⁷ Тора, Берешит, 1:3.

они называются едиными, а не когда они отдельно. Ведь достаточно было сказать: "И кто подобен народу Твоему, Израэлю, народу единому" – почему же написано: "И кто подобен народу Твоему, Израэлю, народу единому на земле"? Дело в том, что они называются едиными только "на земле", т.е. в соединении с этой землей. И это подобно тому, как наверху Зеир Анпин называется единым только лишь в соединении с Малхут, называемой землей. И поэтому все связано друг с другом в едином зивуге – как наверху, так и внизу. Счастливы удел Израэля.

Священные собрания

100)¹⁰⁸ Написано: "Тебе говорит сердце мое: "Ищите лик мой". Лик Твой, Творец, искать буду"¹⁰⁹. "Тебе говорит сердце мое" – царь Давид сказал это, обращаясь от имени Кнессет Израэль, то есть Малхут, к святому Царю, Зеир Анпину. Он сказал: "Тебе говорит сердце мое" – то есть, во имя Тебя, Зеир Анпина, "говорит сердце мое" жителям мира и предупреждает их сердце мое, включенное в Малхут. И говорит: "Ищите лик мой" – во имя высшего Царя, т.е. чтобы искали лик Зеир Анпина. И это – украшения Царя, т.е. есть мохин Зеир Анпина, в которые Он включен, а они включены в Него. И они – имя Его, поскольку они являются также и мохин Малхут, называемой "имя Его". Он, Зеир Анпин, и имя Его, Малхут, едины. И потому сказал Давид: "Лик Твой, Творец, искать буду", как сказано: "Требуйте Творца и силу Его, ищите лик Его всегда"¹¹⁰.

"Ищите лик мой". Лик Твой, Творец, искать буду". В чем связь между его ликом и ликом Творца? Поэтому говорится, что Давид является носителем свойства Малхут, т.е. является строением (меркава) для Малхут. Известно, что Малхут строится от левой линии, Хохмы без хасадим, от которой исходят суды. И пока она не совершает зивуг с Зеир Анпином, чтобы привлечь хасадим для облачения Хохмы, ее мохин называются обратной стороной (ахораим), а не ликом (паним).

Об этом и сказал Давид, находящийся в месте Малхут, предупредив жителей мира, чтобы они выходили из свойства обратной стороны и искали лик Малхут. Поэтому сказал: "Ищите лик мой" – то есть, мохин хасадим и милосердие Зеир Анпина. Поэтому сказано: "Тебе" – Зеир Анпину, "говорит сердце мое" – Малхут, "ищите лик мой" – выходите из свойства обратной стороны (ахораим) и ищите мой лик (паним), то есть паним Зеир Анпина. И завершает: "Лик Твой, Творец, искать буду" – т.е., мохин милосердия и хасадим Зеир Анпина, которые и называются "лик мой".

Давид вместо Малхут обратился к Зеир Анпину: "Тебе говорит сердце мое" – то есть, во имя тебя, Зеир Анпин, обращается сердце мое, Малхут, к жителям мира. Сердце мое, включенное в Малхут, предупреждает жителей мира от имени Малхут: "Ищите лик мой ради высшего Царя, Зеир Анпина, так как мой лик – это лик высшего Царя". И он предупреждает жителей мира, чтобы они выходили из свойства обратной стороны Малхут и искали лик Малхут. А лик Малхут – это украшения Царя, мохин де-ГАР, с которыми Он соединяется. Они представляют собой хасадим и милосердие, подобно Его свойству.

И когда Малхут получает их, они называются "именем Его", так как Малхут зовется "именем". И тогда Зеир Анпин и имя Его, то есть Малхут, составляют единое целое, так как их мохин равны. "Лик Твой, Творец, искать буду", – потому что лик Зеир Анпина и является ликом Малхут. И призывая: "Ищите лик мой", он искал лик Творца (АВАЯ).

101) Давид достоин возносить песнь во имя Кнессет Израэль, Малхут, более, чем все жители мира. И он должен обратиться с речениями Кнессет Израэль к Царю, Зеир Анпину, так как он включен в нее. Ведь Давид является строением (меркава) для Малхут.

102) Другое объяснение. "Тебе говорит сердце мое: "Ищите лик мой"¹⁰⁹ означает – во имя тебя "говорит сердце мое"¹⁰⁹ жителям мира: "Ищите лик мой"¹⁰⁹. Это назначенные времена и

¹⁰⁸ Статья, относящаяся к п.99, находится в книге Зоар, гл. "Ваэра", с п.198 по п.206 включительно.

¹⁰⁹ Писания, Псалмы, 27:8.

¹¹⁰ Писания, Псалмы, 105:4.

праздники, ХАГАТ Зеир Анпина, так как ХАГАТ Зеир Анпина – это ГАР Малхут и лик ее. "Лик Твой, Творец, искать буду"¹⁰⁹ – Давид призвал всех, весь ХАГАТ, подняться в место святости, к высшим Абе ве-Име, которые зовутся ликом Творца (АВАЯ), Зеир Анпина. Потому, что Зеир Анпин получает мохин от Абы ве-Имы, называемых святостью, когда поднимается к ним.

И он призывает ХАГАТ подняться, чтобы увенчать их свойством мохин Абы ве-Имы – каждую сферу из ХАГАТ в свой день и в свое время. И все они вбирают в себя из той неисчерпаемой глубины, откуда проистекают все реки и источники, – от высших Абы ве-Имы. Поэтому сказано: "священные собрания"¹¹¹. "Собрания" – потому, что они призваны подняться в место, именуемое святостью, к высшим Абе ве-Име, украшаясь в нем и черпая от него, чтобы освятиться всем им как одно целое, и тогда радость будет пребывать среди них.

103) "Священные собрания" означает – те, кто призван святостью, т.е. высшими Аба ве-Има, свойством Хохмы. Когда их призывают в место, называемое святостью, они получают призыв от реки, проистекающей и вытекающей (из Эдена), т.е. призыв от ИШСУТ, являющихся свойством Бины. Это подобно царю, пригласившему людей на царскую трапезу, где подаются всевозможные роскошные яства всего мира, и открывшему для них бурдюки, наполненные изумительно вкусным и ароматным вином. Так и священные собрания: поскольку они созываются на царскую трапезу, то также приглашаются отведать прекрасно выдержанное, превосходное вино. И об этих священных собраниях сказано, что вы должны созывать их в праздники.

Объяснение. Мохин Абы ве-Имы, где "йуд ך" не выходит из их свойства "воздух (авир ךווי)", т.е. хасадим, в которых скрыта Хохма, называются вкушением.

Мохин ИШСУТ, в которых "йуд ך" выходит из свойства "воздух (авир ךווי)" и раскрывается свет Хохмы, имеющийся у Бины, вернувшейся в состояние Хохмы, называются питьем.

Сказано: "Ешьте, друзья. Пейте до упоения, возлюбленные"¹¹². Привлечение мохин Хохмы без хасадим – это тьма, а не свет. Но, когда у человека есть хасадим от высших Абы ве-Имы, чтобы облачить Хохму, тогда он может получать Хохму от ИШСУТ. ХАГАТ Зеир Анпина – это три праздника: Песах – Хесед, Суккот – Гвура, Шавуот – Тиферет. Они называются священными собраниями, так как созываются для восхождения и получения наполнения от высших Абы ве-Имы, называемых святостью. И наполнение их называется вкушением.

И когда они созываются для восхождения и получения наполнения святости от Абы ве-Имы, называемого вкушением, то приглашаются также получить от наполнения Бины, т.е. от свечения Хохмы, имеющейся в ИШСУТ, от свойства реки, проистекающей и вытекающей из Эдена, которое называется вином для питья. Ведь после того, как у них уже есть хасадим от Абы ве-Имы, чтобы облачить Хохму, они могут привлечь также свечение Хохмы от ИШСУТ.

104) Написано: "Служителями святости будете у Меня"¹¹³. Израэль внизу называются служителями святости, потому что призваны от высшей святости, то есть призваны, чтобы получать от наполнения Абы ве-Имы, называемого святостью и принимаемого в Малхут. Сказанное: "Вот праздники Творца, священные собрания, которые вы должны созывать в назначенное для них время"¹¹¹ означает – вы, служители святости внизу, будете созывать эти праздники, т.е. ХАГАТ, в назначенное для них время. И тогда устраивайте трапезу и веселье, как и подобает вам, поскольку вы зоветесь служителями святости. И все они будут созданы во всех видах святости наверху, исходящих от Абы ве-Имы, и внизу, исходящих от Малхут, Израэлем, получающими от Малхут.

105) Другое объяснение слов: "Вот праздники Творца"¹¹¹. Праздники Творца – от Творца эти праздники, от Зеир Анпина, благодаря которому они соединились как снизу вверх, так и сверху вниз. Все соединяются благодаря Ему, и все украшаются, чтобы соединиться в единое

¹¹¹ Тора, Ваикра, 23:4.

¹¹² Писания, Песнь песней, 5:1.

¹¹³ Тора, Шмот, 22:30.

целое с единством Царя. Как Царь, Зеир Анпин, наследуя Абе ве-Име, соединяется со святостью, с их чистым воздухом, и венчается ими, получая с их помощью также наполнение свечения Хохмы от ИШСУТ, так и все те, кто связан с Царем, т.е. праздники, связанные с ХАГАТ Зеир Анпина, должны созываться в высшем месте, называемом святостью, в Абе ве-Име, чтобы все они соединились как одно целое. И поэтому они называются праздниками Творца, а затем – священными собраниями, так как он (человек) благодаря им украшается Царем.

Объяснение. Праздники нисходят от ХАГАТ Зеир Анпина, т.е. от трех линий: Песах – от правой линии, Суккот – от левой линии, а Шавуот – от средней линии. Поэтому сказано, что от Творца эти праздники, от Зеир Анпина, потому что свечение Хохмы принимается только снизу вверх, а хасадим – сверху вниз. Поэтому они связались благодаря Зеир Анпину как снизу вверх, так и сверху вниз, чтобы получить свечение и Хохмы, и хасадим.

Поэтому сказано: "Как Царь, Зеир Анпин, наследуя Абе ве-Име, соединяется со святостью" – т.е., наполнением хасадим от свойства "чистый воздух" Абы ве-Имы, "и венчается ими" – т.е., получает с помощью них также Хохму от ИШСУТ, ибо после того, как есть у него хасадим от Абы ве-Имы, он может получать также и Хохму, "так и все те, кто связан с Царем, т.е. праздники, связанные с ХАГАТ Зеир Анпина" получают хасадим от Абы ве-Имы и свечение Хохмы от Зеир Анпина, которое он получает от ИШСУТ.

Праздник указывает на наполнение свечением Хохмы, ибо слово "праздник (моэд מועד)" происходит от слова "наслаждение (эден יְטֵב)", т.е. от Хохмы, которую они получают от Зеир Анпина. "И поэтому они называются праздниками Творца, а затем – священными собраниями" – вследствие наполнения хасадим, получаемого от Абы ве-Имы, называемых святостью. Ведь благодаря хасадим Абы ве-Имы они могут быть украшены Царем и получить Хохму.

106) "Вот праздники Творца, священные собрания, которые вы должны созывать в назначенное для них время"¹¹¹. Две доли есть у Исроэля в них:

1. Со стороны Царя, Зеир Анпина, от свечения Хохмы его, есть у Исроэля высшая доля в Нем, как сказано: "А вы, слившиеся с Творцом Всесильным вашим, живы все сегодня"¹¹⁴, "ибо доля Творца – народ Его"¹¹⁵;

2. Со стороны высшей святости, т.е. чистого воздуха Абы ве-Имы, есть у Исроэля высшая доля в Нем, как сказано: "Служителями святости будете у Меня", "Исроэль – святыня Творца"⁷¹.

И потому сказал Творец: "Вам надлежит созывать праздники и устраивать перед ними веселье и трапезу, и радоваться им" – т.е., двум этим видам наполнения.

107) Если человек пригласил к себе кого-то, он должен оказать ему радушный прием, окружив гостя заботой. Это подобно царю, пригласившему дорогого гостя. Сказал он своим подданным: "Все остальные дни каждый из вас пребывал в доме своем: кто был занят ремеслом, кто торговал товаром, а кто работал в поле. За исключением этого дня, в который все вы собираетесь, чтобы доставить радость мне, так как я пригласил в это время очень важного и знатного гостя. И я не хочу, чтобы вы занимались ни работой, ни торговлей, ни земледелием. Соберитесь все, чтобы пребывать в радости в мой день, и приготовьтесь встретить его приветливо, с радостью и почтением, и устройте в честь него торжественную трапезу, чтобы он почувствовал заботу мою со всех сторон, т.е. получил наслаждение как с моей стороны, так и с вашей".

108) Так сказал Творец Исроэлю: "Сыновья Мои! Во все остальные дни вы занимаетесь ремеслом и торговлей, кроме этого дня, принадлежащего Мне. Теперь Я пригласил важного и знатного гостя, и вы должны оказать ему радушный прием. Пригласите его, устройте для него высшие трапезы, накройте столы, как подобает в день Мой". Поэтому и сказано: "Которые вы должны созывать в назначенное для них время"¹¹¹.

¹¹⁴ Тора, Дварим, 4:4.

¹¹⁵ Тора, Дварим, 32:9.

109) В час, когда Израэль внизу радушно встречают праздники и возносят хвалу Творцу, накрывают столы, украшаются величественными одеждами, высшие ангелы спрашивают: "Каково участие Израэля в этом?" Отвечает Творец: "Они принимают знатного гостя – день этот". Спрашивают Его ангелы: "Разве он не Твой, не из того места, которое называется святостью?" Отвечает Он им: "Разве Израэль не называются святыней? Ведь они называются святыней, и им подобает пригласить Моего гостя. Во-первых, с Моей стороны, ведь они преданы Мне. А во-вторых, со стороны святости, как сказано: "Израэль – святыня Творца"⁷¹. И поскольку Израэль называются святыней, это их гость, так как он приглашен со стороны святости, о чем и говорят слова: "Священные собрания". Провозгласили все они, воскликнув: "Счастливы народ, которому дано это"¹¹⁶.

110) Трое призваны святостью, и не более: праздник Мацот, праздник Шавуот, праздник Суккот. Разве суббота не призвана святостью? Нет. По двум причинам:

1. Она, конечно же, святость не меньшая, чем праздники, как сказано: "И храните субботу, ибо святыня она для вас"¹¹⁷;

2. Суббота не призвана святостью, так как святость является наследием ее, ведь суббота получает святость в наследие, но не призвана ею. Поэтому все они призваны святостью и, соединяясь с субботой, украшаются в ней. И этой святостью украшается седьмой день, поэтому суббота не призвана святостью.

Объяснение. Субботный день наступает в состоянии, когда Зеир Анпин и Малхут поднимаются к высшим Абе ве-Име и уподобляются им. И тогда они называются святыней, как и сами Аба ве-Има, тогда как праздники не поднимаются непосредственно в Абу ве-Иму, а только в ИШСУТ. И оттуда они притягивают святость от высших Абы ве-Имы, и так как сами ИШСУТ не считаются святостью, поэтому они считаются только призванными получать от святости, но сами не являются святостью.

111) Суббота подобна сыну, который пришел в дом отца и матери и берет себе еду и питье когда пожелает. И отец с матерью не должны приглашать его. Это подобно царю, у которого был сын, любовь его души. И послал к нему друга своего, чтобы тот берег его и подружился с ним. Сказал царь: "Хорошо было бы пригласить друзей сына моего и проявить мое уважение и любовь к ним". Пригласил он этих друзей, однако сына не принято приглашать, и тот может, придя к отцу домой, есть и пить когда пожелает. Как сказано: "Кто подобен Тебе среди сильных, Творец! Кто, подобно Тебе, величественен в святости!"¹¹⁸ "Величественен в святости"¹¹⁸ – подобно сыну, исправившемуся с помощью родителей. Иными словами, Зеир Анпин уже поднялся в Абу ве-Иму и стал подобен им, как и в субботу. И тогда он "величественен в святости"¹¹⁸, а не "призван со стороны святости".

112) "Шесть дней будет совершаться работа, а в седьмой день суббота покоя"¹¹⁹. "Шесть дней", как сказано: "Шесть дней создавал Творец небеса и землю, а в седьмой день – прекратил и пребывал в покое"¹²⁰. Не сказано: "за шесть дней", так как каждый день Он делал свою работу, и потому они называются днями работы. Это шесть высших дней, свойства ХАГАТ НЕХИ, из которых были произведены все действия начала творения, каждое в свой день: в первый день – Хесед, во второй – Гвура, в третий – Тиферет, в четвертый – Нецах, в пятый – Ход, и в шестой день – Есод.

113) Если это шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ, то почему они называются шестью буднями? Ведь это святые сфирот Зеир Анпина. Сейчас мир управляем их посланниками, шестью сфирот ХАГАТ НЕХИ Матата, т.е. ангела. И потому они называются буднями, так как Матат – это будни.

¹¹⁶ Писания, Псалмы, 144:15.

¹¹⁷ Тора, Шмот, 13:14.

¹¹⁸ Тора, Шмот, 15:11.

¹¹⁹ Тора, Ваикра, 23:3.

¹²⁰ Тора, Шмот, 31:17.

114) Поскольку в течение этих дней можно совершать работу, они не называются святостью, хотя и представляют ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина. А те, что не называются святостью, называются буднями. И потому было установлено разделение между святостью и буднями. Святость существует сама по себе и не смешана ни с чем, поскольку это свойство высших Абы ве-Имы, от которых происходят все остальные ступени. Отсюда и разделение: будни – для работы, а дни святости – для хранения. Хранение в будних днях присутствует, когда они призываются святостью и получают от высших Абы ве-Имы свойство "чистый воздух", т.е. в праздники.

115) Радость и хранение в день субботний – превыше всего. Ведь этот день венчается свойством Абы ве-Имы, когда Зеир Анпин и Малхут поднимаются и облачают высших Абу ве-Иму, и добавляется святость к их святости, чего нет в остальные дни. Потому что Зеир Анпин – это святость, и он венчается святостью, то есть облачает святость, высшие Абу ве-Иму, и прибавляет святость к своей святости. И потому это день радости для высших и нижних. Все радуются ему, так как он наполняет благословениями все миры, и все миры исправляются благодаря ему. Это день покоя для высших и нижних. И это день покоя для грешников в преисподней.

Третья субботняя трапеза в канун праздника

116) Подобно царю, который устроил трапезу для единственного сына и увенчал его высшим венцом. И царь поставил его над всем. День этот – радость для всех жителей страны. В распоряжении одного судебного исполнителя, ответственного за суд над людьми, были люди, приговоренные к казни, и люди, приговоренные к побоям. Но, из уважения к радости царя, он оставил свои наказания и соблюдал праздник царя, не причинив страданий ни одному человеку.

117) Так и этот субботний день – это трапеза радости Царя и Царицы, Зеир Анпина и Малхут, праздник Абы ве-Имы, на котором радуются высшие и нижние. На царском празднике все радуются, а не сокрушаются, и потому сказано: "Назовешь субботу отрадой"¹²¹. Эта отрада – наверху, там, где высшая святость, в высших Абе ве-Име. Сказано: "Тогда наслаждаться будешь над Творцом"¹²², выше Зеир Анпина, так как отрада находится над Ним, в Абе ве-Име, которые выше Зеир Анпина. День этот, суббота, радостная трапеза Царя, венчается венцом отрады от высших Абы ве-Имы, как сказано: "Назовешь субботу отрадой"¹²¹, – чего нет в остальные дни.

118) В этот день подданные Царя должны приготовить три трапезы и накрыть стол, достойный величия Царя. И когда приходит время одного из трех этих праздников, или Начало года (рош а-шана), человек не должен во время каждой трапезы накрывать два стола – один для субботы, а другой для званого гостя, т.е. праздника, ведь сказано: "И ел он всегда за царским столом"¹²³, потому что предостаточно царского стола для гостя, пришедшего к нему. И поэтому человек должен полностью приготовить стол для Царя, а затем предлагать от того, что на нем, гостю.

119) Третья субботняя трапеза, на которую приглашен гость, т.е. праздник, – обязательна она или нет? Если третья трапеза обязательна, получается, что гостя, т.е. вечернюю трапезу второго праздничного дня, нельзя звать к царскому столу. Ведь из-за третьей трапезы он не сможет насладиться вечерней трапезой второго праздничного дня. Но, если мы не устроим третьей трапезы, то создадим ущерб в трапезах Царя, поскольку Царю, субботе, будет недоставать одной трапезы.

120) Это подобно тому, как к царю приглашен гость, и царь предлагает от своих блюд гостю. И хотя царь не ест с гостем, все же тот ест от царских блюд, и сам царь угощает его. И также здесь: суббота отменяет третью трапезу с тем, чтобы гость, т.е. вечер второго

¹²¹ Пророки, Йешая, 58:13.

¹²² Пророки, Йешая, 58:14.

¹²³ Пророки, Шмуэль 2, 9:13.

праздничного дня, насладился своей трапезой. Выходит, что вечерняя трапеза праздничного дня относится к блюдам Царя, субботы, поскольку ради него суббота отменила свою трапезу, так как он гость Царя, – ведь первый праздничный день пришелся на субботу, и потому он гость субботы. С другой стороны, в пришедшуюся на вечер праздника субботу не отменяют третью трапезу из-за вечерней трапезы праздничного дня. Здесь идет речь о двух днях Начала года (рош а-шана), проводимых как на земле Исраэля, так и живущими за ее пределами.

121) В этот день запрещены обыденные разговоры, чтобы речь в субботу не была такой, как в будни, поскольку с этим днем связана вся вера.

122) "Как же можно не подавать Царскую трапезу гостю?" – т.е., не отменять третью трапезу из-за трапезы праздничного дня, который пришелся на вечер субботы. Ведь мы отменяем трапезу четырнадцатого дня месяца нисан, когда он приходится на субботу, и Царскую трапезу, т.е. третью трапезу, переносим в честь гостя, в честь трапезы пасхального вечера, хотя этот праздничный день – не гость субботы, а пришелся он на воскресенье.

123) Если праздничный день – гость субботы, т.е. приходится на субботный день, – он может отменить третью трапезу и перенести ее к вечерней трапезе праздничного дня. Если же он не приходится на субботу, а начинается в воскресенье, – он не отменяет и не переносит третью трапезу ради вечерней трапезы праздничного дня, чтобы насладиться ею. А как же 14-е нисана? Ведь, если оно приходится на субботу, то царская трапеза, третья трапеза, отклоняется в пользу трапезы пасхального вечера. Песах отличается тем, что отклоняет третью субботную трапезу. Этому есть несколько причин: из-за мацы и горькой зелени (марор), которые человек должен вкушать с аппетитом, а также из-за квасного на Песах, поскольку хлеба, т.е. квасного, не должно быть за шесть часов и далее, а если на столе нет хлеба, то не считается, что трапеза готова.

124) Делает ли наличие вина возможным проведение третьей трапезы? Вино делает проведение ее возможным, ведь при этом человек оставляет голодным сердце и не портит желания к пище. Однако рабби Шимон всю жизнь старался не отменять субботную трапезу, то есть третью трапезу, даже в те субботные дни, на которые приходился праздник, – ибо в этот день благословляется поле святых яблок, Малхут, и благословляются высшие и нижние. День этот – связь с Торой.

125) Так поступал рабби Шимон, когда наступало время вкушения третьей субботной трапезы: он накрывал на стол и изучал систему мироздания (маасэ меркава), говоря при этом: "Это трапеза Царя, который придет, чтобы есть у меня". И поэтому во всем важнее суббота, важнее чем все торжества и праздники, и называется она святостью, а не священным собранием.

126) Все праздники называются священными собраниями. Однако исключением являются Начало года (рош а-шана) и День искупления (йом кипур), в которых нет радости, поскольку они являются судами. Но эти три (праздника) – Песах, Шавуот и Суккот – призваны святостью доставлять радость во всем, чтобы во время них радоваться Творцу. Сказано об этом: "Радуйтесь пред Творцом Всесильным вашим"¹²⁴. Сказано также: "И радуйся пред Творцом Всесильным твоим"¹²⁵ – в этот субботный день удаляется всё горе, гнев и стеснение из всего мира, потому что это день радости Царя, когда души приобщаются к Исраэлю, как в будущем мире.

127) "Помни день субботный, чтобы освящать его"¹²⁶. Помни его, (освящая) над вином, потому что вино – это радость Торы, мохин свечения Хохмы, которые светят в Зеир Анпине, зовущемся Торой. Вино Торы, мохин Зеир Анпина – радость для всех. Это вино радует Царя, Зеир Анпина. Это вино украшает Царя его венцами – мохин де-ГАР. Сказано об этом: "Выйдите и посмотрите, дочери Циона, на царя Шломо, на венец, которым украсила его

¹²⁴ Тора, Ваикра, 23:40.

¹²⁵ Тора, Дварим, 16:11.

¹²⁶ Тора, Шмот, 20:7.

мать"¹²⁷. Мы знаем, что во всяком действии человек должен проявить себя внизу, чтобы пробудить соответственно ему корень наверху. Ибо святость пребывает ни в чем ином, как в вине. Сказано об этом: "Ласки твои хороши от вина"¹²⁸. И истолковывается это: хороши, поскольку они – вино. А также сказано: "Вспомним ласки твои от вина"¹²⁹. И потому освящение субботы производится над вином.

Две крови: кровь Песаха и кровь обрезания

128) Сказано: "Я сплю, но бодрствует сердце мое. Голос милого моего стучится: "Отвори мне, сестра моя, подруга моя, голубка моя, непорочная"¹³⁰. Сказала Кнессет Исраэль: "Я сплю" – в египетском изгнании. Дело в том, что изгнание произошло вследствие преобладания левой линии над правой, когда из-за судов левой линии уходят мохин, относящиеся к Малхут, и это состояние называется сном. "А сыновья мои пребывали в тяжком рабстве, "но бодрствует сердце мое", – чтобы охранять их, дабы не погибли в изгнании. "Голос милого моего стучится" – это Творец, сказавший: "Вспомнил Я завет Мой"¹³¹.

129) "Отвори Мне вход размером с игольное ушко, и Я открою тебе высшие врата". "Отвори мне, сестра моя", – ведь этот вход, чтобы войти ко Мне, в тебе он. Мои сыновья войдут в Меня только лишь через тебя. Если же ты не отворишь входа своего, то ведь закрыт Я, и не найдут Меня. И потому – открой Мне". Поэтому Давид, желая войти к Царю, сказал: "Откройте мне врата праведности, войду я в них и возблагодарю Творца"¹³². Это врата к Творцу. "Врата праведности", Малхут, – это преддверие входа к Царю. Это врата к Творцу, для того чтобы найти Его и слиться с Ним, и поэтому: "Отвори мне, сестра моя, возлюбленная моя"¹³⁰, – чтобы быть соединенным с тобой и пребывать в совершенстве с тобой навсегда.

Объяснение. Зеир Анпин со своей стороны пребывает в свойстве хасадим, укрытых от Хохмы. А Малхут со своей стороны пребывает в Хохме без хасадим и называется поэтому ночью, так как Хохма не светит без хасадим. И потому совершенство наполнения для избавления Исраэля приходит лишь благодаря зивугу Зеир Анпина и Малхут, ибо тогда хасадим Зеир Анпина включаются в Хохму Малхут, и Исраэль получают совершенное наполнение от ГАР. Но, когда они получают только от Малхут, свечение Хохмы является очень слабым, ибо (Малхут) находится в состоянии ночи, пока она не облачена в хасадим. При этом они не могут получать от одного лишь Зеир Анпина, ведь пока хасадим не включают Хохму, они остаются в свойстве ВАК без рош, и в них не происходит постижения.

И это Творец сказал Малхут: "Отвори Мне вход размером с игольное ушко" – т.е., свечение Хохмы в тебе, которое тонко, как игольное ушко из-за отсутствия в ней хасадим. "И Я открою тебе высшие врата" – т.е., с помощью Моих хасадим, которые облачат твою Хохму, откроются тебе "высшие врата", т.е. врата ГАР, и принесут избавление Исраэлю. Поэтому сказано: "Ведь этот вход, чтобы войти ко Мне, в тебе он", – так как они смогут войти ко Мне, чтобы получить от Меня совершенное наполнение только лишь с помощью включения Моих хасадим в Хохму, имеющуюся в тебе. "Если же ты не отворишь входа своего, то ведь закрыт Я, и не найдут Меня", – потому что если не соединишься со Мной в Хохме, имеющейся в тебе, то Мои хасадим в состоянии ВАК без рош будут недоступны постижению, и они не постигнут Меня, чтобы слиться со Мной. Поэтому сказано: "Это врата к Творцу, для того чтобы найти Его и слиться с Ним" – т.е., в тот момент, когда она производит зивуг с Зеир Анпином, она становится вратами для Него, чтобы нижние могли постичь Его и слиться с Ним благодаря свечению совершенного зивуга Хохмы и хасадим.

¹²⁷ Писания, Песнь песней, 3:11.

¹²⁸ Писания, Песнь песней, 1:2.

¹²⁹ Писания, Песнь песней, 1:4.

¹³⁰ Писания, Песнь песней, 5:2.

¹³¹ Тора, Шмот, 6:5.

¹³² Писания, Псалмы, 118:19.

130) Когда Творец производил уничтожение первенцев Египта, – всех тех, кого уничтожил в полночь, опустив вниз ступени, которые были наверху, – Израэль вступили в союз "знака святости", то есть сделали обрезание и соединились с Кнессет Израэль, став едиными с ней. Тогда показали они ту кровь на входе. И было две крови: одна – Песаха, другая – обрезания. И был запечатлен на входе знак веры: с одной стороны, с другой, и посередине между ними – три линии, как сказано: "И возьмут кровь и нанесут на оба косяка и на притолоку"¹³³, – чтобы показать веру.

Объяснение. Казнь первенцев и обрезание близки друг к другу. Казнь первенцев наступила вследствие того, что средняя линия пробудила экран де-хирик, сокращающий ГАР левой линии. И тогда умерли все первенцы Египта, происходящие от этих ГАР, так как суды экрана де-хирик сократили эти ГАР. "Опустив вниз ступени, которые были наверху" – т.е., (экран) сократил левую линию, оставив ее без ГАР, и опустил ее в свойство ВАК. Таким образом, суды экрана де-хирик отменили суды левой линии.

И также при обрезании суды нуквы отменяют суды захара. И потому в полночь Израэль совершили пробуждение снизу и обрезали себя с тем, чтобы средняя линия отменила ГАР левой линии с помощью судов нуквы, имеющих в экране де-хирик. "И было две крови. И был запечатлен на входе знак веры: с одной стороны, с другой, и посередине между ними", – вызывающий действие средней линии, чтобы она сократила ГАР левой линии и объединила две линии. И вследствие сокращения левой линии были уничтожены первенцы Египта, а благодаря объединению двух линий вышли Израэль из изгнания.

131) Сказано: "В первый месяц, в четырнадцатый день месяца, в сумерки – Песах Творцу"¹³⁴, – ибо в это время устраняется квасное и закваска, и Израэль уходят из чужого владения, оторвавшись от него, и соединяются посредством мацы святой связью. Сделав обрезание, они вступили в эту связь посредством мацы, а после получения Торы, когда они сделали подворачивание (прия), открылся их знак. И тогда дал им связь в высшем месте, связь веры в том месте, о котором сказано: "Вот, Я посылаю вам хлеб с небес"¹³⁵ – т.е., от Зеир Анпина.

Объяснение. Есть два состояния в Малхут:

1. До своего уменьшения она пребывала в состоянии двух великих светил¹³⁶. Она была так же велика, как Зеир Анпин, и оба они получали от Бины: Зеир Анпин – хасадим, а Малхут – Хохму. И не нужно ей было получать от Зеир Анпина;

2. После ее уменьшения сказал ей Творец, то есть средняя линия с экраном де-хирик: "Иди и уменьши себя"¹³⁷. Тогда, опустившись под хазе Зеир Анпина, она больше не достойна получать Хохму – но всё получает от Зеир Анпина.

В первом состоянии наполнение называется мацой или хлебом бедности. А наполнение второго состояния называется хлебом с небес или квасным. Преимущество первого состояния в том, что в Малхут нет уменьшения, и она может получать Хохму и получает ее от той же ступени, что и Зеир Анпин, – от Бины. И потому Малхут велика так же, как и он, так как они находятся на одной ступени под Биной. Но есть там и большой недостаток: поскольку она получает только от левой линии Бины – в ней имеется Хохма без хасадим. А Хохма не может светить без облачения хасадим, и потому свечение ее сокращено и очень тонко. Вот почему наполнение, которое при этом нисходит от нее, называется мацой или хлебом бедности.

Преимущество второго состояния в том, что Малхут получает от Зеир Анпина, в котором хасадим и Хохма сведены вместе благодаря средней линии и светят очень широко. А недостаток в том, что над ней устанавливается сокращение из-за экрана, имеющегося в хазе

¹³³ Тора, Шмот, 12:7.

¹³⁴ Тора, Ваикра, 23:5.

¹³⁵ Тора, Шмот, 16:4.

¹³⁶ Тора, Берешит, 1:16. "И создал Творец два великих светила: светило большее для владения днем, и светило меньшее для владения ночью".

¹³⁷ Вавилонский Талмуд, трактат Хулин, лист 60:2.

Зеир Анпина, и она больше не достойна получать свет от Бины, и всё, что в ней есть, получает от Зеир Анпина. И потому наполнение, исходящее от нее в этом состоянии, называется хлебом с небес, поскольку она не владеет этим наполнением сама, а получает его от Зеир Анпина, зовущегося небесами. И есть еще одно свойство в этом наполнении, когда оно называется квасным хлебом или закваской, так как в этом наполнении есть возможность удержания клипот вследствие сокращения, установившегося над ней из-за экрана в хазах Зеир Анпина.

В пасхальный вечер Малхут приносила хлеб из первого своего состояния, до того как уменьшилась, и все клипот, которые удерживаются в состоянии ущерба луны, зовущиеся квасным и закваской, были устранены, так как было устранено их удержание. И потому вышли Израэль из-под власти египтян, ибо были устранены все клипот и сила их порабощения. И объединились (Израэль) со святым наполнением, называемым мацой. А после того как они сделали обрезание и подворачивание, раскрылся знак – мохин второго состояния, наступающего после уменьшения Малхут, когда свечение их широко и велико, и они больше не являются хлебом бедности, а приходят от Зеир Анпина, ведь Малхут из-за уменьшения больше не может получать от Бины. И наполнение больше не считается наполнением Малхут, а называется наполнением Зеир Анпина.

Зивуг ночи Песаха

132) "В четырнадцатый день месяца"¹³⁴, ночью, когда становится полным зивуг луны, Малхут, с солнцем, Зеир Анпином, низшие сфирот, относящиеся к клипот, практически не находятся в мире, ибо во время новолуния начинает пробуждаться всякая нечисть, чтобы распространиться по всему миру. Однако, когда зивуг луны со светом солнца находится в своей полноте, собираются все клипот в одно место и прячутся; и пробуждаются святые Царя. И тогда сказано: "Ночь хранимых Творцу"¹³⁸, ибо присутствует святой зивуг, и он храним во всем.

133) Поэтому исправление невесты, Малхут, совершается четырнадцатого числа. А ночью пятнадцатого числа осуществляется заселение дома, т.е. зивуг ЗОН. Горе тем, кто не относится к домочадцам, кто не слит с Малхут, когда приходят совершать зивуг (две) Торы вместе: письменная Тора, Зеир Анпин, и устная Тора, Малхут. Горе тем, кто неизвестен им. И поэтому Израэль, пребывающие в святости, обустроивают для них, ЗОН, дом, т.е. зивуг, весь этот четырнадцатый день. И благодаря им нисходят мохин, необходимые для зивуга ЗОН. А ЗОН радуются и оба возносят песнь. Счастливы Израэль в этом мире и в мире будущем.

134) В эту ночь пробудился высший святой зивуг. Сказано: "Это – ночь хранимых Творцу... для всех сынов Израэля в поколения их"¹³⁸. "Хранимых" – зивуг луны и солнца, Малхут и Зеир Анпина. "Для всех сынов Израэля в поколения их"¹³⁸, – так как с этих пор и далее объединились и сплотились Израэль, связанные святым именем, и вышли из-под чужой власти. Поэтому четырнадцатого числа они исправляют себя и сжигают квасное, устраняя его из среды своей, и вступают во владение святости. Тогда венчаются жених и невеста, Зеир Анпин и Малхут, украшениями высшей Имы, Бины, и человек должен показать, что он обрел свободу, ибо мохин высшей Имы зовутся свободой.

Пояснение сказанного. Новолуние указывает на уменьшение луны, Малхут. И тогда в ней есть удержание клипот. Это продолжается до наступления большого зивуга, когда Малхут совершает зивуг паним бе-панам (досл. лицом к лицу) с солнцем, пока не перестает проявляться в ней любое уменьшение. На это указывает полная луна ночью пятнадцатого числа, в которой нет ущерба. Поэтому сказано: "Когда зивуг луны со светом солнца находится в своей полноте, собираются все клипот в одно место и прячутся; и пробуждаются святые Царя. И тогда сказано: "Ночь хранимых Творцу"¹³⁸. Отсюда следует, что зивуг Зеир Анпина и Малхут в пасхальную ночь полностью совершенен, вплоть до того, что в ней нет уменьшения. И происходит это лишь тогда, когда Малхут поднимается к высшей Име, а Зеир

¹³⁸ Тора, Шмот, 12:42. "Это ночь хранимых Творцу, чтобы вывести их из земли Египетской. Это та самая ночь, хранимая Творцом для всех сынов Израэля на поколения их".

Анпин – к высшему Абе, чего не бывает во время всех остальных праздников, даже днем. Это следует из того, что Тора назвала ночь пятнадцатого нисана "ночью хранимых"¹³⁸, что указывает на полную Малхут, подобную луне ночью пятнадцатого числа. И она хранима от всех клипот вследствие большого зивуга ЗОН в месте Абы ве-Имы.

Большой зивуг ЗОН в пасхальную ночь происходит потому, что Тора заповедала отказ от закваски и принесение жертвы Песаха четырнадцатого числа, и это не происходит ни в один канун другого праздника. Отсюда следует, что это подготовка к ночному зивугу. И об этом сказано: "Поэтому исправление невесты, Малхут, совершается четырнадцатого числа", – когда (Израэль) готовят и исправляют Малхут путем отказа от закваски и принесения (жертвы) Песаха, потому что "ночью пятнадцатого числа осуществляется заселение дома" – т.е., зивуг ЗОН. И нет другого высшего зивуга, подобного зивугу в пасхальную ночь, – единственному, когда Малхут поднимается к высшей Име, а Зеир Анпин – к высшему Абе.

Четыре чаши

135) Четыре чаши этой ночи соответствуют четырем избавлениям: "выведу", "спасу", "избавлю", "возьму"¹³⁹. Святой зивуг находится в ту ночь во всех сторонах, как в Хохме, так и в хасадим. И этот зивуг совершается в четырех видах связи, то есть на четырех ступенях – Хохма, Бина, Тиферет и Малхут. Они не отделяются друг от друга при наличии этого зивуга, это пробуждает в нас радость, и мы выпиваем соответственно четыре чаши, так как удостоились их. Ибо тот, кто включается в свечение этого зивуга, удостоивается всех четырех ступеней ХУБ ТУМ. И потому отличается эта ночь от всех остальных ночей, и нужно производить соединение имени во всем, и пребывать в радости в эту ночь, ведь она – радость наверху и внизу.

136) Эти четыре (ступени) ХУБ ТУМ называются четырьмя избавлениями, потому что последняя ступень, Малхут, зовется избавителем, ангелом-избавителем. И называется она избавителем лишь благодаря другой высшей ступени – Тиферет, которая стоит над ней и светит ей. А Тиферет несет ей свет только с помощью двух ступеней, находящихся над ней, – Хохмы и Бины, от которых Тиферет получает. Таким образом, четыре ступени ХУБ ТУМ – это четыре избавления, поскольку они связаны с Малхут, зовущейся избавителем.

Восхваление в дни Песаха

137) Сказано: "Семь дней закваска не должна находиться в ваших домах"¹⁴⁰. И все семь дней – радость. Почему же не произносится полное восхваление (алель)¹⁴¹ все семь дней Песаха, подобно Суккоту, когда восемь дней произносят восхваление, с полной радостью каждый день?

138) В Песах Израэль не соединились с совершенством настолько, как соединились потом. И поэтому в первую ночь, ночь зивуга ЗОН, во время всеобщей радости, когда Израэль соединились с этой радостью, мы достигаем совершенства, и произносится полное восхваление. Но затем, в течение всех дней Песаха, хотя все семь ступеней ХАГАТ НЕХИМ светят в семь дней Песаха, но до сих пор еще не присоединились к ним Израэль, и не сделали еще подворачивания (прия), чтобы в них раскрылся знак святости, и не получили Тору, и не взошли на ступени ХАГАТ НЕХИМ, на которые взошли потом.

Вот почему в Суккот есть совершенство, а в Песах они еще не удостоились, и нет в них еще совершенства. И хотя есть все семь дней, иными словами, ХАГАТ НЕХИМ Зеир Анпина есть в семи днях Песаха, но не явно, и Израэль соединяются с ними как подобает лишь только после получения Торы.

¹³⁹ Тора, Шмот, 6:6-7. "Я Творец, и выведу вас из-под ига египтян, и избавлю вас от служения им, и спасу вас мышцею простертою и казнями великими. И Я возьму вас к Себе в народ и буду вам Творцом, и вы узнаете, что Я – Творец Всесильный ваш, выведший вас из-под ига египетского".

¹⁴⁰ Тора, Шмот, 12:19.

¹⁴¹ Алель (הלל) – праздничное восхваление из текстов Псалмов с благословениями.

139) Поэтому всеобщая радость и совершенство восхваления наступают в первую ночь Песаха – благодаря той части, к которой присоединились Израэль. Ибо в эту ночь совершается зивуг, и вся связь всех раскрывшихся ступеней происходит со стороны зивуга, т.е. пробуждения свыше, а не со стороны Израэля. Когда зивуг Зеир Анпина совершается в Малхут, тогда две ступени – Хохма и Бина – также стоят над ней. И когда они раскрываются – всё тело, весь уровень Зеир Анпина, раскрывается с ними. И тогда наступает всеобщее совершенство и всеобщая радость, и восхваление становится совершенным. Ибо тогда венчается луна, то есть Малхут, всем. Но не после первой ночи, когда присутствует каждый из семи дней ХАГАТ НЕХИМ, а Израэль еще не удостоились их, и потому восхваление не совершенно, как в другое время.

Почему в Шавуот нет семи дней

140) В Песах есть семь дней, и в Суккот есть семь дней. Совершенная радость праздника Суккот проявляется в другой день, Шмини Ацерет¹⁴². Почему же нет семи дней в Шавуот? Объяснение. Потому что Шавуот – это время дарования Торы, являющееся самым важным. Песах – это правая линия, Суккот – левая линия, а Шавуот – средняя линия, включающая в себя две эти линии. И в таком случае, в нем эти семь дней должны присутствовать еще больше, чем в них.

141) Написано: "Кто как народ Твой, Израэль, племя единое на земле"⁷². Почему именно в этом месте Израэль называются едиными более, чем в каком-либо другом? Но поскольку здесь разъясняется слава Израэля, Он называет их едиными. Ведь в любом месте слава Израэля в их единстве, поскольку вся связь высших и нижних находится в месте, называемом Израэль, т.е. в месте Зеир Анпина, так как он связан с тем, что наверху, от его хаза и выше, со свойством хасадим, и связан с тем, что внизу, с НЕХИ, от его хаза и ниже, откуда передается Хохма, и он связан с Кнессет Израэль, с Малхут, в которой происходит раскрытие этой Хохмы. Поэтому после того, как он связывает эти три места вместе, всё называется единым. И в этом месте познается вера, Малхут, и совершенная связь, НЕХИ, и высшее святое единство, раскрывающееся в ГАР.

142) И поэтому этот день праздника Шавуот, т.е. средняя линия, соответствующая Зеир Анпину, называемому Израэль, является связью веры и связью всего. И сказано: "Древо жизни она для держащихся ее"¹⁴³. "Древо жизни", Зеир Анпин, – это дерево, называемое единым. И поскольку Израэль внизу соединяются и держатся за это Древо жизни, Зеир Анпин, они тоже называются едиными. Древо жизни называется единым потому, что всё связано в нем, и день его, т.е. Шавуот, конечно же един, ведь он – связь всего и центр всего, так как является средней линией.

143) Сказано: "И Древо жизни внутри этого сада"¹⁴⁴ – Зеир Анпин, называемый Древом жизни, "находится в самой середине, в центре, и включает в себя все стороны" – то есть, правую линию и левую линию, и он соединен с ними. И поэтому есть Песах и Суккот, а Шавуот находится между ними посередине, так как Песах – правая линия, Суккот – левая, а Шавуот – средняя линия, потому что является центром всего. "И именно поэтому этот день является днем восхваления Торы" – то есть, временем вручения Торы, "но не более", т.е. Торой называется Зеир Анпин, который является средней линией, "и (днем) восхваления веры" – то есть, Малхут, "и соединением всего" – то есть, ГАР, поскольку все они связаны в средней линии.

144) Радостью и воспеванием будет Израэль восславлять Творца. Подобно тому восхвалению, которое возносят Израэль в ночь Песаха, когда Кнессет Израэль, называемая ночью, освящается в святыне Царя – в большом зивуге (соединении), в месте Абы ве-Имы.

¹⁴² Шмини Ацерет – восьмой, завершающий день праздника Суккот.

¹⁴³ Писания, Притчи, 3:18. "Древо жизни она для держащихся ее, и поддерживающие ее счастливы".

¹⁴⁴ Тора, Берешит, 2:9.

Как сказано: "Песнь будет у вас, как в ночь освящения праздника"¹⁴⁵ – как и в зивуге (соединении), совершаемом в ночь Песаха.

Исчисление омера и праздник Шавуот

145) Сказано: "Тогда возликуют лесные деревья пред Творцом, ибо пришел Он судить землю"¹⁴⁶. Счастлива доля тех, кто занимается Торой днем и ночью, знает пути Творца и объединяется в имени Его. Горе тем, кто не занимается Торой – нет у них доли в святом имени, и не соединяются они в нем, ни в этом мире, ни в мире будущем. Тот, кто удостоился Торы в этом мире, удостоивается ее в мире будущем".

146) В Песах Израэль принесли в жертву урожай земли, т.е. омер. Урожай земли – это свечение Малхут, называемой земля. И, занимаясь этим, они установили связь. И хотя присутствует в нем суд, этот суд пребывает в мире, и они совершили приношение ячменя, так как он является первым по отношению к остальному урожаю, потому что первая связь, которую Израэль установили с Творцом, содержится здесь. Сказал Творец: "Я даю вам МАН в пустыне от места, называемого небеса, т.е. Зеир Анпин". Как сказано: "Вот, Я посылаю вам хлеб с небес"¹³⁵, – а вы приносите в жертву предо Мной ячмень, т.е. свойство Малхут.

Пояснение сказанного. Хотя в ночь Песаха Малхут находилась в зивуге паним бе-панам с Зеир Анпином во всю его величину, всё же это происходило благодаря пробуждению свыше, чтобы вывести Израэль из Египта. И поэтому окончание их пребывания там было досрочным из опасения, что Израэль останутся в Египте. И поэтому эти мохин не могли воплотиться, а после ночи Песаха Малхут вернулась к своему малому состоянию (катнут), чтобы выстроить ее в пробуждении снизу с помощью Израэля. И поскольку Малхут – это левая линия, первой заповедью является приношение омера, приношение ячменя, так как ячмень – это свечение Малхут в свойстве левой линии, Хохма без хасадим, называемое едой животного, а животные происходят от левой линии.

Однако это омер возношения, означающий, что это свечение возносится снизу вверх, а затем, с помощью исчисления омера, притягивают к ней (Малхут) семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ от Зеир Анпина, каждая из которых включает семь сфирот. И благодаря этому она достигает равной ступени для совершения зивуга паним бе-панам в пятидесятый день, являющийся праздником Шавуот. И тогда совершают второе приношение – пшеницы, называемое новым приношением, поскольку все сорок девять ее сфирот обновилась благодаря Зеир Анпину.

Урожай земли – это свечение Малхут, называемой "земля". И они совершали приношение и возношение ее, т.е. они исправили это свечение Хохмы без хасадим таким образом, чтобы оно светило лишь при возношении – снизу вверх. И тем самым они установили первую связь Малхут с Зеир Анпином, называемую средней линией, исправляющей левую линию путем согласования с правой, чтобы светила она только снизу вверх. И хотя присутствует суд, так как это Хохма без хасадим, этот суд пребывает в мире, т.е. находится в исправлении возношения, вознесения свечения снизу вверх, и это исправление согласования средней линии, с помощью чего устанавливается согласие между линиями, и они включаются друг в друга.

И благодаря этому считается, что суд находится в согласии с правой линией. "И они совершили приношение ячменя, так как он является первым по отношению к остальному урожаю", потому что свечение левой линии является первым исправлением Малхут, поскольку основа ее строения – от левой линии. Сказал Творец: "Я даю вам МАН¹³⁵ в пустыне от места, называемого небеса, а вы приносите в жертву предо Мной ячмень" – т.е., исправление Малхут приношением ячменя должно быть произведено с нашей стороны. И тогда Творец даст "хлеб с небес"¹³⁵ – свечение Зеир Анпина, являющееся свечением хасадим.

¹⁴⁵ Пророки, Йешаяу, 30:29.

¹⁴⁶ Писания, Диврей а-ямим 1, 16:33.

147) Написано: "Вот закон о ревности (кнаот לְקַדְּשׁ)"¹⁴⁷ без "вав ׀". Это является предупреждением для женщин мира, чтобы не совращались втайне от мужей своих. А если нет, то ячменная мука готова для приношения, и из одного становится известно другое. Счастлива доля Исраэля, потому что Кнессет Исраэль никогда не изменяет святому Царю. И Кнессет Исраэль удивляется, восклицая: "Может ли быть, чтобы жена изменила мужу?!" Поэтому закон о жене совратившейся исходит от места ее. И сказано о ней: "Жену добродетельную кто найдет, - выше жемчугов цена ее"¹⁴⁸. И также: "Жена добродетельная - венец мужу своему!"¹⁴⁹

Объяснение. Святая Шхина, Малхут, называемая добродетельной женой, не изменяет святому Царю, т.е. не совращалась, соединяясь с другим божеством, притягивающим свечение Хохмы сверху вниз, но она была слита с Зеир Анпином, мужем своим, устанавливающим свечение Хохмы снизу вверх. Совратившаяся, что внизу, "которая изменила своему мужу"¹⁴⁷, пробуждает наверху клипу, действующую против Малхут и называемую женой прелюбодейной, которая изменила Зеир Анпину и прилепилась к другому божеству, притягивающему свечение левой линии сверху вниз.

Праздник Шавуот

149)¹⁵⁰ "И отсчитайте себе от второго дня празднования, от дня приношения вами омера возношения, семь полных недель"¹⁵¹, ибо после того, как проходят эти семь недель, явится святой Царь, чтобы совершить зивуг с Кнессет Исраэль, так как с помощью этих сорока девяти сфирот Зеир Анпина выстраивается вся ее ступень и вручается Тора. И тогда венчается Царь, Зеир Анпин, полным единством и пребывает в единстве как наверху, так и внизу. И когда пробуждается святой Царь и наступает время Торы, все те деревья, которые принесли свои плоды, возносят песнь, потому что благодаря свечению этого зивуга они приносят свои плоды.

И в час, когда собирают эти плоды, они произносят, возглашая: "Творец в небесах утвердил престол свой, и царство Его над всем властвует"¹⁵² - т.е., престол, Малхут, строится и устанавливается благодаря небесам, Зеир Анпину, с помощью его сорока девяти сфирот, и тогда эта Малхут (царство) властвует над всем. И также говорят: "Творец, в небесах - милость (хесед) Твоя"¹⁵³ - т.е., от Зеир Анпина нисходят хасадим к Малхут. И написано: "И все деревья полевые будут рукоплескать"¹⁵⁴ - т.е., свечения Малхут, называемой полем, "будут рукоплескать"¹⁵⁴. И об этом зивуге сказано: "Тогда возликуют лесные деревья пред Творцом"¹⁵⁵.

150) "Псалом. Пойте Творцу песню новую"¹⁵⁶. "Песню новую"¹⁵⁶, которую деревья произносят во время сбора плодов. Поэтому написано: "В день первых плодов, когда приносите новый хлебный дар Творцу"¹⁵⁷. Там, в приношении омера, "дар ревности", т.е. ячменное подношение, здесь новый хлебный дар, потому что здесь есть обновление невесты, так как Малхут строится заново от сфирот Зеир Анпина, и это связь невесты наверху и внизу, т.е. от хаза Зеир Анпина и выше и от его хаза и ниже. И это связь веры, и поэтому Яков, Зеир Анпин, совершенен, т.е. он украсился его венцами, и была вручена Тора.

¹⁴⁷ Тора, Бемидбар, 5:29.

¹⁴⁸ Писания, Притчи, 31:10.

¹⁴⁹ Писания, Притчи, 12:4.

¹⁵⁰ В данной редакции текста п. 148 не приводится.

¹⁵¹ Тора, Ваикра, 23:15.

¹⁵² Писания, Псалмы, 23:9.

¹⁵³ Писания, Псалмы, 36:6.

¹⁵⁴ Пророки, Йешаяу, 55:12.

¹⁵⁵ Писания, Псалмы, 96:12-13.

¹⁵⁶ Писания, Псалмы, 98:1.

¹⁵⁷ Тора, Бемидбар, 28:26.

151) И когда первые плоды приносились к коэну, человек должен был произнести и истолковать эти слова относительно того самого дерева на земле, которое стало совершенным в подобии высшему, Зеир Анпину, в двенадцати пределах, т.е. двенадцати диагональных границах, и это сфирот Хесед-Гвура-Тиферет-Малхут, в каждой из которых три линии, и в семидесяти ветвях имени "айн-бэт", и это – семьдесят представителей Синедриона и два свидетеля. И когда Лаван-арамеец хотел уничтожить его, поскольку мир пострадал из-за него, и Творец спас мир, и он увенчался сыновьями его (Яакова), т.е. душами Исраэль. Потому, что от этого дерева, Зеир Анпина, зависит вся связь веры, Малхут, и поэтому называется тогда Малхут новым хлебным даром, так как эта радость высших и нижних, радость луны, Малхут. И в любое время обновление луны, Малхут – это связь веры с Зеир Анпином и радость ее.

152) Это подобно Царю, у которого были сыновья и одна дочь. Он устроил трапезу всем сыновьям, но дочери нет за столом. Когда явилась она, обратилась к Царю: "Господин мой! Всех братьев моих пригласил Ты, и каждому дал его порцию, а мне не дал Ты доли среди них". Ответил ей: "Послушай, дочь Моя! Порцию свою ты получишь вдвойне, потому что каждый из них даст тебе от своей доли". Таким образом, затем в руках ее будут доли, вдвое большие, чем у всех. Так и Кнессет Исраэль – от всех своих ступеней она взяла части, как от Хохмы, так и от хасадим, и поэтому называется невестой (кала לל), так как она состоит из всего (коль לל), и все они дают ей свои одеяния, свою долю и украшения. И так происходит обновление Кнессет Исраэль на всех ее ступенях, и все дают ей свои части и облачения, т.е. мохин и облачения мохин.

153) В час, когда святой Царь, Зеир Анпин, пребывает в украшениях своих, в мохин де-ГАР, это доставляет радость Кнессет Исраэль, так как она тоже пребывает в этих же мохин, и когда вручается Тора, Кнессет Исраэль венчается высшими украшениями. И поскольку вся связь веры, т.е. Малхут, устанавливается в этом дереве, Зеир Анпине, оно называется одним днем. Сказано об этом: "И будет день один, известен будет он Творцу"¹⁵⁸ – потому, что Кнессет Исраэль является одним днем в высшей связи, т.е. в единстве Зеир Анпина, так как Зеир Анпин называется единым, лишь когда он пребывает в единстве с Малхут.

154) Связь наверху, в Зеир Анпине, – это рош (начало), т.е. Гальгальта и мохин. Гальгальта – это Кетер, а мохин – ХАБАД. Другая связь – это связь двух рук, Хеседа и Гвуры, и тела (гуф), Тиферет. И эти ХАГАТ выходят в силу действия рош, т.е. исходят от ХАБАД, имеющихся в рош. И в трех связях праотцев, т.е. ХАГАТ, есть два столба, Нецах и Ход, нисходящие благодаря елею помазания на двух ступенях, правой и левой, в двух потоках, называемых небесами, чтобы собрать семя в них, и это наполнение ХАГАТ и ХАБАД, и чтобы вывести их на другую ступень, т.е. в средней линии, в устье венца, в Есод. Дерево – это тело (гуф), расположенное посередине, т.е. Тиферет, соединяющий все эти ХАБАД ХАГАТ НЕХИ, и все они связаны в нем, а оно в них, и поэтому всё едино. И когда соединяется с ним Царица, Малхут, он пребывает в полном единстве.

155) Написано: "В день восьмой завершение (ацерет) будет у вас"¹⁵⁹. "Завершение" – то место, в котором всё связывается воедино, т.е. Малхут, получающая от всех сфирот. "Завершение (ацерет)" истолковывается как "собрание". Во все дни праздника Суккот были дни трапезы ветвей дерева, т.е. семидесяти правителей, исходящих от Зеир Анпина, от его внешней части. И потому это те семьдесят быков, которые приносятся в жертву в семь дней Суккота. А затем в Шмини Ацерет наступает время радости самого дерева, т.е. самого Зеир Анпина, и для него это единый день завершения. И это радость Торы – радость дерева, т.е. Зеир Анпина.

156) Поэтому есть доля в Шмини Ацерет только у Творца и Кнессет Исраэль. Поэтому "завершением будет у вас"¹⁵⁹ – у вас, а не у других. Ибо в час, когда раскрывается Царь, всё раскрывается в нем. И поэтому мы уже объясняли, что означают "плоды дерева" в праздник

¹⁵⁸ Пророки, Зехария, 14:7.

¹⁵⁹ Тора, Бемидбар, 29:35.

Ацерет, указывающий на Зеир Анпин, называемый деревом, и это – его день. И поэтому он называется единым, так как пребывает в зивуге (соединении) с Малхут.

157) "От жилищ ваших принесите два хлеба возношения; из двух десятых частей эйфы тонкой пшеничной муки должны они быть, квашенными да будут они испечены"¹³³. Какое изменение произошло, что надо приносить квасное (хамец)? Поскольку всё включено в дерево, Зеир Анпин, пребывающее в совершенстве в праздник Шавуот, так как в это дерево включены ветви и листья, т.е. клипот, и многочисленные суды со всех сторон, а он подслащает их. Ибо это дерево искупает злое начало, находящееся в месте своего пребывания в человеке. И поэтому в этот день приносят квасное, указывающее на то, что хотя и включены в него клипот, все же они подслащаются, и нет опасности от их включения.

158) От этого дерева, Зеир Анпина, питаются все остальные деревья внизу, т.е. ступени, имеющиеся в Малхут и в БЕА. И оно пускает корни у глубокой реки, исходящей и вытекающей, воды которой не прекращаются никогда, и это Бина. Сказано о нем: "И будет он, как дерево, посаженное у воды и пускающее корни рядом с потоком ее"¹⁶⁰. "Поток" – это Бина. Поэтому называется Тора, Зеир Анпин, Древом жизни. Как сказано: "Древо жизни она для держащихся ее, и поддерживающие ее счастливы"¹⁴³. "Древо жизни она"¹⁴³, – ибо жизнь исходит от Бины. А "поддерживающие ее счастливы (меушар מאושר)"¹⁴³ – указывает на Бину, называемую "ашер (אשר)".

159) "И вознесет он омер перед Творцом"¹⁶¹. Приношение омера является заповедью. Это приношение находится в полном слиянии наверху и внизу, т.е. Царица и сыновья ее, Малхут и Исраэль внизу, находятся вместе. Иными словами, это приношение совершается для исправления Малхут наверху и Исраэля внизу. Этот омер Исраэль приносят в чистоте, и это приношение из ячменя, и оно приносится для того, чтобы внести любовь между женой и мужем ее, так как это приношение исправляет свечение Хохмы в Малхут так, чтобы оно светило снизу вверх. Как сказано: "И вознесет он омер"¹⁶¹, и благодаря этому Малхут связывается с исправлением Зеир Анпина, мужа ее.

160) "Жена прелюбодейная", т.е. клипа, противостоящая "жене добродетельной", удаляется из среды Исраэля, поскольку не способна выстоять против приношения ячменя, так как оно пробуждает над ней суды. "Жена добродетельная", Малхут, жертвует собой, чтобы приблизиться к главному коэну, Зеир Анпину – т.е., принимает его исправления, чтобы светить снизу вверх. Она чиста и добавляет силы и любовь мужу своему, Зеир Анпину.

"Жена прелюбодейная" убегает от Храма, чтобы не приближаться к нему, ибо если "жена прелюбодейная" приблизилась бы к "жене добродетельной" в то время, когда "жена добродетельная" проверяет себя "водой для совратившейся"¹⁶², то она бы сгнула из мира, так как пало бы на нее проклятье, как сказано: "И вздуется чрево ее и опадет бедро ее"¹⁶², из-за того, что изменила мужу своему, притягивая свечение левой линии сверху вниз. И поэтому она не желает приближаться к Храму и убегает от него. И остаются Исраэль чистыми, без посторонних примесей к свойству вера, Малхут. Потому что посторонняя примесь, называемая "женой прелюбодейной", уже убежала.

161) Есть два включения – "жена добродетельная" и "жена прелюбодейная". Когда одна смазывает уста другой "водой для совратившейся", которой она проверяла себя и которая в чреве ее, то "вздуется чрево и опадет бедро"¹⁶² жены прелюбодейной. И хотя сама "жена прелюбодейная" не была проверена, а только приблизилась к "жене добродетельной", которая была проверена, т.е. исправлена приношением ячменя, падают на нее все проклятья так, словно она выпила это сама. Ибо проверка "жены добродетельной" является ангелом смерти для "жены прелюбодейной". И это совет, данный Творцом сыновьям своим: "Совершать приношение ячменя ради жены добродетельной", что является проверкой, как и

¹⁶⁰ Пророки, Йермияу, 17:8.

¹⁶¹ Тора, Ваикра, 23:11.

¹⁶² Тора, Бемидбар, 5:27.

"вода для совратившейся"¹⁶², в результате которой убежит от нее "жена прелюбодейная", и останутся Израэль без посторонней примеси. Счастливы они в этом мире и в мире будущем.

Исчисление омера

162) "И отсчитайте себе от второго дня празднования, от дня приношения вами омера возношения, семь полных недель"¹⁵¹. Израэль находились в Египте под другой властью, и они охвачены нечистотой, словно "жена, сидящая в дни нечистоты своей". После того, как они совершили обрезание, они вошли в удел святости, называемый союзом (брит). И это Малхут. После того, как они включились в нее, прекратилась их нечистота, как у жены, у которой прекратилась нечистая кровь. И после того, как прекратилась у нее нечистая кровь, сказано: "И отсчитает она семь дней"¹⁶³. И так же здесь, после того, как перешли они в удел святости, т.е. вступили в союз, прекратилась их нечистота. "И сказал Творец: "Отныне и далее – отсчет чистоты".

163) "И отсчитайте себе от второго дня празднования"¹⁵¹. "Себе" означает "самим себе". Для того, чтобы очиститься с помощью высших святых дней, т.е. с помощью свечения Бины, посредством исчисления омера, а затем, в Шавуот, они придут и соединятся с Царем, Зеир Анпином, и получают Тору.

164) О жене во время нечистоты сказано: "И отсчитает она семь дней"¹⁶³. Почему же здесь нужны семь недель? Для того, чтобы удостоиться очиститься в водах той самой реки, Бины, света которой называются живой водой. И из этой реки проистекают семь суббот, т.е. семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ, в каждой из которых тоже содержится семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ, всего сорок девять сфирот, называемых сорока девятью воротами Бины. И поэтому необходимо отсчитать семь суббот, чтобы удостоиться Зеир Анпина в праздник Шавуот и получить Тору, подобно тому как жена в ночь очищения ее вступает в связь с мужем своим.

165) Сказано: "А когда выпадала роса на стан ночью"¹⁶⁴. "На стан" – потому, что роса, наполнение, опускается из этой точки, т.е. Хохмы, на эти сорок девять дней, содержащихся в Бине и называемых стан, и тогда Бина соединяется с ними святым Царем, Зеир Анпином. Эта роса опустилась, когда Израэль приблизились к горе Синай, в Шавуот. Тогда опустилась эта роса в совершенстве и очистила Израэль, и прекратилась у них нечистота – нечистота змея, привнесенная им в Хаву во время греха вкушения от Древа познания. И тогда соединились они с Царем и с Кнессет Израэль, и получили Тору.

И в это время "все реки текут в море"¹⁶⁵, чтобы очиститься и омыться, – т.е., всё наполнение сфирот Зеир Анпина идет к Малхут, называемой "морем", и Малхут достигает равной ступени "панам бе-панам (досл. лицом к лицу)" с Зеир Анпином, и все связаны и соединены святым Царем, Зеир Анпином, средней линией, и праздник Шавуот является его свойством.

166) Всякий человек, не отсчитавший семь полных недель, чтобы удостоиться этой чистоты, не называется чистым, и не относится к свойству чистоты, и не стоит того, чтобы был у него удел в Торе. А тот, кто достигает чистоты в Шавуот, и это исчисление не забывается им, то когда он достигает ночи Шавуот, он должен изучать Тору и соединиться с ней, и беречь высшую чистоту, приходящую к нему в эту ночь, и тогда он очищается.

Ночь Шавуот

167) Тора, которую надо изучать в ночь Шавуот – это устная Тора, Малхут, для того, чтобы очистились вместе Малхут и сыновья ее, от истока глубокой реки, Бины. А затем, в день Шавуот, письменная Тора, Зеир Анпин, соединится с Малхут, и они будут пребывать

¹⁶³ Тора, Ваикра, 15:28.

¹⁶⁴ Тора, Бемидбар, 11:9.

¹⁶⁵ Писания, Коэлет, 1:7.

вместе, в едином зивуге, наверху. Тогда возглашают о нем, произнося: "И вот Я заключаю союз Мой с ними", – сказал Творец"¹⁶⁶.

168) И поэтому основоположники хасидизма не спали в эту ночь и изучали Тору, говоря: "Мы придем к наследию святого достояния для нас и для сыновей наших в двух мирах". И в эту ночь Кнессет Израэль украшается над ними и входит в слияние с Царем, и оба они украшаются над головами тех, кто удостоился этого.

169) В час, когда собираются товарищи в эту ночь, они приходят к исправлению драгоценностей невесты, чтобы привлечь мохин для Малхут, дабы явилась она завтра в драгоценностях своих, т.е. мохин, и в исправлениях своих к Царю, как подобает. Счастлив удел товарищей. И когда спросит Царь у Царицы, – кто исправил драгоценности ее, и озарит светом украшения ее, и произведет ее исправление, и нет больше никого в мире, кто бы умел совершать исправление невесты, кроме товарищей. Счастлив их удел в этом мире и в мире будущем.

170) Товарищи в эту ночь исправляют драгоценности невесты, и венчают ее украшениями Царя. А кто производит исправление Царя, Зеир Анпина, в эту ночь, чтобы пребывал Он с невестой и соединился с Царицей, Малхут? Это святая река, которая глубже всех рек, – святая Има, Бина, производящая исправления Зеир Анпина. Как сказано: "Выйдите и поглядите, дочери Циона, на царя Шломо, на венец, которым украсила его мать в день свадьбы его"¹²⁷. И после того, как Бина произвела исправления Царя и увенчала Его, она приступает к очищению Царицы и тех, кто находится у нее, – товарищей, занимающихся ее исправлениями.

171) Подобно Царю, у которого был единственный сын. И Он собирался женить его на высшей Царице. Мать его всю ту ночь входила в сокровищницы и вынесла высший венец, вокруг которого – семьдесят драгоценных камней, и украсила его. Она вынесла шелковые одеяния и нарядила его, и произвела в нем царские исправления.

172) Затем мать его вошла в дом невесты и увидела служанок, поправляющих украшения и наряды и драгоценности, чтобы исправить ее (невесту). Сказала им: "Ведь я установила место окупания там, откуда исходят воды, и все благоухания и ароматы находятся вокруг этих вод, чтобы очистить невесту мою. Придет невеста, Царица сына моего, и служанки ее, и очистят себя в этом месте, которое установила я, в месте омовения живой водой, имеющейся у меня". Затем она украсила ее драгоценностями, одела ее в наряды и увенчала ее украшениями: "Назавтра, когда явится сын мой, чтобы соединиться с Царицей, возведет Он чертог для всех, и будет вместе с вами пребывать в обители своей".

173) И так же святой Царь с Царицей, Малхут, и товарищи, подобны этому, и также высшая Има, Бина, исправляющая всё. И тогда высший Царь, Зеир Анпин, и Царица, и товарищи, пребывают все вместе и не разлучаются никогда. И об этом сказано: "Владыка, кто будет жить в чертоге Твоем, кто обитать будет на святой горе Твоей? Ходящий в непорочности и действующий праведно"¹⁶⁷ – это те, кто украшают царицу драгоценностями ее, одевают ее в наряды и венчают украшениями. И каждый из них называется действующим праведно, потому что Малхут называется праведностью.

Исчисление омера и праздник Шавуот

174) "И отсчитайте себе от второго дня празднования, от дня приношения вами омера возношения, семь полных недель"¹⁵¹. Эта заповедь исчисления омера необходима потому, что Израэль, хотя и очистились для совершения Песаха и освободились от скверны, они еще не были совершенны и чисты, как подобает, и поэтому в Песах не произносится полное восхваление, потому что до сих пор они не достигли нужного совершенства.

¹⁶⁶ Пророки, Йешаяу, 59:21.

¹⁶⁷ Писания, Псалмы, 15:1,2.

175) Это подобно женщине, которая избавилась от нечистоты своей. И после ее завершения она отсчитывает себе семь дней. И также здесь Исраэль, после выхода из Египта, освободились от нечистоты и совершили Песах, чтобы есть за столом Отца своего. Столом называется Малхут. Отныне и далее они должны производить отсчет, когда жена может приближаться к мужу своему. И это – пятьдесят дней очищения, необходимые для достижения будущего мира, Бины, у которой есть пятьдесят врат, и получения Торы, и приближения жены к мужу ее, т.е. соединения Зеир Анпина с Малхут.

176) И поскольку эти дни – это дни мира захара, Зеир Анпина, это исчисление возлагается только на мужчин. И поэтому исчисление это совершается стоя, однако речения нижнего мира, Малхут, произносятся сидя. И поэтому есть молитва "Восемнадцать благословений", произносимая стоя, а молитва от благословения "Создающий свет" и до "Восемнадцати благословений" произносится сидя.

177) И эти пятьдесят дней заключают в себе сорок девять дней, являющихся совокупностью всех ликов Торы. Ибо в Торе раскрываются сорок девять ликов чистоты, а в пятидесятый день раскрывается сама Тора. И это пятьдесят дней, в которые включены "шмита (седьмой год)" и "йовель (пятидесятый год)" – семь раз "шмита" и один раз "йовель". Откуда здесь пятьдесят? Ведь их сорок девять, а пятидесятый день мы не отсчитываем. Но один скрыт, и мир держится на нем. И в пятидесятый день, Шавуот, скрытое раскрывается и укрывается в нем. Это подобно Царю, пришедшему в дом друга своего и пребывающего там.

Пояснение сказанного.

1. Зеир Анпин называется Торой, и корень его исходит от ГАР, т.е. от свойства ХАБАД де-ИШСУТ, называемых Биной. Ибо он поднялся туда в виде средней линии, называемой Даат, и согласовал между двумя линиями, Хохмой и Биной де-ИШСУТ, и остался там. А затем нисходят эти три линии в виде "три выходят благодаря одному, и один находится в трех" из ГАР де-ИШСУТ к Зеир Анпину, находящемуся внизу. Тиферет, расположенная ниже хазе, и НЕХИ де-ИШСУТ, ЗАТ де-ИШСУТ, облачаются в Зеир Анпин, и выводят в нем десять сфирот: от половины Тиферет ИШСУТ, расположенной ниже хазе, нисходит Кетер Зеир Анпина, а от НЕХИ ИШСУТ нисходят девять сфирот ХАБАД ХАГАТ НЕХИ Зеир Анпина.

И хотя основа корня Зеир Анпина находится в Даат, относящейся к ГАР ИШСУТ, вместе с тем, всё же нет у него доли от хазе и выше ИШСУТ, потому что парса в хазе ИШСУТ создает разрыв между ними, так как суды в парсе возникают во время подъема Малхут туда, и они действуют в месте от парсы и ниже, но вовсе не выше парсы. Потому что суды и авиют не могут подняться выше места их нахождения.

Таким образом, есть очень большое различие между тем, что выше парсы ИШСУТ, где вообще нет включения судов, и между тем, что ниже парсы ИШСУТ, где уже есть включение судов. И поскольку в Зеир Анпине, расположенном ниже хазе ИШСУТ, есть включение судов, он не может получить от наполнения, которое есть выше парсы, чистого от любого суда, так как парса в хазе ИШСУТ сокращает Зеир Анпин так, чтобы он не мог получить от верхней половины парцуфа ИШСУТ. А парса ИШСУТ – это пятидесятые врата Бины, которые не постиг даже Моше. Потому, что Моше – это свойство Зеир Анпина, и Зеир Анпин тоже не постигает их.

И поэтому пятидесятые врата – это сфера Тиферет де-ИШСУТ, ставшая Кетером Зеир Анпина, и в этом месте проходит парса в хазе. И можно сказать, что эта половина, до хазе, свойство "йуд-хэй" ИШСУТ, расположенное выше парсы, является полным парцуфом, т.е. ХАБАД, ХУГ и половина Тиферет, поскольку в то время, когда устраняются суды парсы и раскроются пятидесятые врата, у Зеир Анпина произойдет включение во всю верхнюю половину парцуфа ИШСУТ. И поэтому вся верхняя половина парцуфа ИШСУТ считается пятидесятыми вратами.

2. Поэтому сказано: "И эти пятьдесят дней заключают в себе сорок девять дней, являющихся совокупностью всех ликов Торы. Ибо в Торе раскрываются сорок девять ликов чистоты, а в пятидесятый день раскрывается сама Тора". Потому, что место от хазе ИШСУТ и

выше считается их свойством ГАР и "йуд-хэй", а от хазе и ниже считается свойством ЗАТ ИШСУТ и "вав-хэй". И поскольку Зеир Анпин облачает ИШСУТ только от хазе и ниже, у него есть только свойство ЗАТ, ХАГАТ НЕХИ де-ИШСУТ, и ему недостает их свойства ГАР. И поэтому у него есть удержание клипот по правилу "одно против другого" вследствие парсы де-ИШСУТ, находящейся над ними. И поэтому есть в Торе, Зеир Анпине, сорок девять ликов чистоты и сорок девять ликов нечистоты, т.е. "одно против другого". И поэтому сказано: "Сорок девять дней, являющихся совокупностью всех ликов Торы". Иными словами, есть в противоположность им сорок девять ликов клипот. Однако пятидесятые врата, Тиферет де-ИШСУТ, или вся половина парцуфа от хазе их и выше, там находится суть Торы, против которой нет никаких клипот. И нет в ней включения судов и клипот, и там находится основа корня Зеир Анпина, называемого Торой, ибо он находится там в свойстве Даат де-ИШСУТ.

Поэтому сказано: "И это пятьдесят дней, в которые включены "шмита (седьмой год)" и "йовель (пятидесятый год)". Потому что ЗАТ ИШСУТ, от хазе и ниже, это "шмита", из-за подъема Малхут в место парсы ИШСУТ, расположенное от хазе и ниже. И поэтому не относится к этому месту свойство самой Бины, называемое "йовель". И потому есть семь раз "шмита", т.е. сорок девять дней, и только пятидесятые врата, расположенные выше парсы – это "йовель", пятидесятый год.

3. И надо отсчитывать пятьдесят дней, а не только сорок девять, потому что пятидесятые врата скрыты, и нельзя постигнуть их из-за Малхут, которая поднялась в парсу, и Зеир Анпин не может получить от Тиферет и ИШСУТ, находящихся от хазе и выше. "И мир держится на нем", иными словами, невозможно, чтобы он раскрылся окончательно, из-за того, что Малхут, называемая мир, вошла там в парсу, так как получает благодаря ее подъему туда подслащение от Бины, меры милосердия. Потому что Тиферет – это Бина свойства гуф, и без этого мир не смог бы существовать.

"И в пятидесятый день, Шавуот, скрытое раскрывается и укрывается в нем". Иными словами, скрытое, т.е. пятидесятые врата, раскрывается с одной стороны, а с другой стороны считается, что всё еще укрывается в нем, потому что не может раскрыться полностью до окончательного исправления. И лишь тогда, когда будет исправлена Малхут первого сокращения и сможет получить высший свет, не будет больше необходимости подслащения Малхут Биной в месте парсы. И эта парса, скрывающая пятидесятые врата, будет полностью отменена. И тогда будет полное постижение каждым пятидесятих ворот. Однако до этого они раскрываются только путем подъема ступеней. И также в этом имеется два состояния:

Первое состояние – в дни Шломо, когда ЗОН будут постоянно находиться в месте высших Абы ве-Имы;

Второе состояние – на протяжении всех остальных поколений, когда ЗОН постоянно находятся в месте от хазе ИШСУТ и ниже.

4. И хотя есть подъемы ступеней в субботние дни, в праздники и во время молитвы, всё же постоянное состояние парцуфов не изменяется. Зеир Анпин в постоянном состоянии облачает ИШСУТ от их хазе и ниже, и поэтому у Зеир Анпина есть в постоянстве только ВАК без рош, т.е. ЗАТ без ГАР. Однако вследствие подъема ступеней Зеир Анпин может подняться до рош Арих Анпина, т.е. на три ступени выше него. Но всё же, и тогда он остается облачающим ИШСУТ от их хазе и ниже, как и в постоянном состоянии, потому что парцуфы, находящиеся выше него, тоже поднялись на три ступени, как и Зеир Анпин, т.е. в то время, когда Зеир Анпин поднимается в место ИШСУТ от хазе их и выше, ИШСУТ прежде поднимаются в Абу ве-Иму, а Аба ве-Има в Арих Анпин, и так далее, таким же путем. Таким образом, хотя Зеир Анпин поднялся в ИШСУТ, он облачает их только от хазе и ниже, потому что в их свойстве от хазе и выше они поднялись в Абу ве-Иму.

И так же на второй ступени, когда Зеир Анпин поднимается в высшие Абу ве-Иму, обязательно до этого ИШСУТ должны были подняться в Арих Анпин, а Аба ве-Има в Атик так, что хотя Зеир Анпин поднимается в место Абы ве-Имы, он облачает только ИШСУТ от их хазе и ниже, так как ИШСУТ в своем свойстве от хазе и выше уже поднялись в место Арих Анпина.

И также на третьей ступени, когда Зеир Анпин поднимается в Арих Анпин, он облачает только ИШСУТ от их хазе и ниже, так как ИШСУТ в своем свойстве от хазе и выше уже поднялись в место Атика. А Аба ве-Има – в место таамим де-САГ мира АК. И хотя мы видим, что Зеир Анпин поднялся в рош Арих Анпина, он еще облачает ИШСУТ в месте от хазе и ниже, как и в постоянном состоянии.

5. А в день Шавуот восходит Зеир Анпин до места рош Арих Анпина, и тогда до этого поднимаются ИШСУТ в место Атика, а Аба ве-Има – в место таамим де-САГ мира АК. Потому что некудот де-САГ облачаются в Атик. И тогда в ИШСУТ различаются два состояния:

Первое – когда они поднялись также в САГ де-АК вместе с парцуфом Аба ве-Има, так как во время зивуга Аба ве-Има и ИШСУТ находятся на одной ступени;

Второе – когда они находятся в месте самого Атика, так как там находится их третья ступень.

И различие между ними очень велико. Потому что в первом состоянии, когда ИШСУТ включаются в Абу ве-Иму, находятся и ИШСУТ в свойстве таамим де-САГ мира АК, где вообще нет парсы, так как парса начинается в некудот де-САГ мира АК, и поэтому ИШСУТ находятся в состоянии отмены парсы, называемом раскрытием пятидесятих ворот, так же как в окончательном исправлении, поскольку нижний, поднимающийся к высшему, становится как и он. А во втором состоянии, когда ИШСУТ находится только в месте Атика, парса всё еще властвует в нем, и пятидесятие врата пока еще укрыты, и Зеир Анпин не может получать от места хазе ИШСУТ и выше.

6. Поэтому сказано: "И в пятидесятый день, Шавуот, скрытое раскрывается и укрывается в нем". Ведь, с одной стороны, открылись пятидесятие врата, т.е. пятидесятый день, ибо тогда Зеир Анпин поднимается в Арих Анпин, а Аба ве-Има, включающие ИШСУТ, поднялись в таамим де-САГ, где нет парсы, и это приравнивается к отмене парсы, как и в окончательном исправлении. И тогда Зеир Анпин может получать от места выше хазе ИШСУТ свойство "йуд-хэй" в нем. Поскольку там нет различия между местом ниже парсы и выше парсы, так как парса там не является разделяющей. Таким образом, в пятидесятый день, в Шавуот, раскрываются пятидесятие врата.

Однако, с другой стороны, согласно порядку подъема, считается, что ИШСУТ находятся только в месте Атика, поскольку там находится их третья ступень, и там властвует парса, а пятидесятие врата вовсе не раскрываются, но всё еще укрыты, и поэтому считается, что это свечение соединения Абы ве-Имы и ИШСУТ, раскрывающих пятидесятие врата, достигает только лишь Кетера Зеир Анпина, т.е. половины Тиферет ИШСУТ от их хазе и ниже. И поскольку он является частью сфирот ИШСУТ, то получает от ИШСУТ, включенных в Абу ве-Иму. Однако НЕХИ де-ИШСУТ, облаченные в Зеир Анпин и смешанные с келим Зеир Анпина, не могут получить от свечения раскрытия пятидесятих ворот, потому что сам ИШСУТ считается находящимся в месте Атика.

Поэтому сказано: "Это подобно Царю, пришедшему в дом друга своего и пребывающему там". Ибо подъем ИШСУТ в САГ не является окончательным подъемом, а подобно Царю, зашедшему на краткое время навестить своего друга и находящемуся там. Также и ИШСУТ приходят на время зивуга, чтобы включиться в Абу ве-Иму, однако в конце концов они должны вернуться в место Атика. И поэтому открытие пятидесятих ворот не раскрывает всю половину парцуфа ИШСУТ от хазе и выше, но только его Тиферет, т.е. Кетер Зеир Анпина, получает это раскрытие, а не семь нижних сфирот (ЗАТ), называемых НЕХИ де-ИШСУТ, поскольку они облачены в келим Зеир Анпина и смешаны с ним.

7. И это происходит на протяжении всех поколений, кроме поколения Шломо, потому что тогда Малхут находилась во всей своей полноте в постоянном состоянии, ведь Зеир Анпин и Малхут установились тогда, чтобы облачить в постоянстве Абу ве-Иму от их хазе и ниже, вследствие того, что ИШСУТ и Аба ве-Има установились в постоянном состоянии как один парцуф. И таким образом, когда Зеир Анпин поднимается в Арих Анпин, ИШСУТ и Аба ве-Има поднимаются в таамим де-САГ, в которых еще не было тогда никакого различия между ИШСУТ и Аба ве-Има. И поэтому раскрылись пятидесятие врата в совершенстве. И также

свойство "йуд-хэй" от хаза ИШСУТ и выше раскрылось семи их нижним сфирот (ЗАТ), облаченным в Зеир Анпин.

После того, как явился Шломо, он разделил их, как сказано: "Семь дней и семь дней – четырнадцать дней"¹⁶⁸, – чтобы пятидесятые врата светили в совершенстве дважды по семь дней. И это семь свойств "йуд-хэй", и также семь свойств "вав-хэй", расположенные ниже хаза. Ни один человек не должен разделять их, кроме Шломо, поскольку те семь дней, которые внизу, не получают свечения в совершенстве от семи высших дней, пока не приходит Шломо, так как семь свойств "йуд-хэй" не светят ниже хаза ИШСУТ в месте "вав-хэй", и поэтому здесь имеется всего лишь семь дней. Но, вместе с тем, даже состояние в дни Шломо не считается окончательным совершенством, ведь в любом случае должны еще происходить подъемы ступеней. И истинное полное раскрытие пятидесятых ворот будет при окончательном исправлении.

178) Заповедь, идущая после этой, сделать праздник Шавуот. Как сказано: "И совершай праздник Шавуот Творцу Всесильному своему"¹⁶⁸. И он называется Шавуот, потому что Израэль достигли свойства пятьдесят дней, представляющих собой семь недель. Иными словами, сам пятидесятый день состоит из семи недель, так как пятидесятый день является пятидесятыми вратами, т.е. свойством "йуд-хэй" де-ИШСУТ. И в нем есть семь сфирот: Хохма, Бина, правая сторона Даат, левая сторона Даат, Хесед, Гвура, и треть Тиферет до хаза вместе с Малхут, находящейся в месте хаза. И во время приношения омера, т.е. ячменного дара, устраняется злое начало, т.е. "жена прелюбодейная", убегающая от "жены добродетельной", и когда "жена прелюбодейная" не приближается там к "жене добродетельной", Израэль прилепляются к Творцу в течение семи недель, и устраняется злое начало наверху и внизу, поскольку не может удерживаться в Зеир Анпине и Малхут.

179) И поэтому называется Ацерет (завершение), так как в этот день происходит устранение злого начала, и поэтому не указана грехоочистительная жертва в этот день, как в остальные праздники, т.е. не указано: "Один козел в грехоочистительную жертву"¹⁶⁹, поскольку в грехоочистительной жертве есть доля внешних. А здесь они уже устранились, и нет необходимости давать им эту долю, и тогда собираются все света в "жене добродетельной", в свойстве Малхут, т.е. света семи недель, и поэтому называется этот день Ацерет (завершением).

Праздник Шавуот

180) "И совершай праздник Шавуот Творцу Всесильному своему"¹⁶⁸. Почему сказано: "Праздник Шавуот (досл. недель)", и не сказано, сколько недель? В любом месте, где сказано просто: "Шавуот", само имя указывает, что они относятся к семи неделям, потому что написано: "Семь недель отсчитай себе"¹⁷⁰. А почему пишется просто "шавуот (недель)", если есть в них семь недель? Необходимо писать просто "Шавуот" для того, чтобы включить семь недель, имеющих наверху, и семь недель внизу. И все они включаются в пятидесятый день, потому что в любом месте, где пробуждаются семь высших недель, пробуждаются вместе с ними и семь нижних.

Однако до тех пор, пока не явился Шломо и не постиг пятидесятые врата, в результате чего луна предстала в своей полноте, они не были раскрыты, т.е. еще не проявились эти сдвоенные семь недель, включенные в пятидесятые врата, а назывались просто "Шавуот (недели)". После того, как явился Шломо, он разделил их, как сказано: "Семь дней и семь дней – четырнадцать дней"⁸⁴, и это разделение. Иными словами, разделились эти четырнадцать дней, раскрывающиеся в пятидесятых вратах.

181) В остальные времена, кроме времени Шломо, нет четырнадцати дней в разделении, но они включены в свойство "просто недели", потому что ни один другой человек, кроме

¹⁶⁸ Тора, Дварим, 16:10.

¹⁶⁹ Тора, Бемидбар, 7:16.

¹⁷⁰ Тора, Дварим, 16:9.

Шломо, не должен разделять их, так как те семь дней, которые находятся внизу, не получают полного свечения от семи высших дней до появления Шломо, после чего луна пребывает в полноте своей в эти семь дней. Однако здесь написано "праздник Шавуот (неделя)" просто, т.е. они не разделяются, так как семь нижних дней включены в семь высших дней, и они не светят там, как в дни Шломо¹⁷¹.

182) Заповедь, следующая после этой – приношение двух хлебов, символизирующих две Шхины: верхнюю – Бину, и нижнюю – Малхут, которые соединяются вместе. И нижние, получающие от Малхут, они словно получают от Бины, так как (обе) они соединены. И им соответствуют два субботних хлеба, т.е. "хлеб вдвойне"¹⁷², указывающий на двойную пищу, сверху и снизу, от Бины и от Малхут. Поэтому сказано: "И было, в шестой день собрали они хлеба вдвойне, по два омера на каждого"¹⁷².

"По два омера на каждого"¹⁷² тоже указывает на Бину и Малхут, которые соединяются в месте единого, – того, кто называется единым, о котором сказано: "Голос – голос Яакова"¹⁷³, т.е. Зеир Анпина, который наследует наверху и внизу, Бину и Малхут, т.е. два хлеба вместе. Поскольку суббота – это соединение того, что наверху и внизу, вместе. И в это время Малхут поднимается и облачает Бину, и они соединены вместе. А всё, находящееся вместе, называется субботой, т.е. "хлебом вдвойне"¹⁷².

183) Заповедь, следующая после этой – совмещение хлеба и левоны для приношения омера. Как сказано: "И принесите в день вознесения вами омера годовалого ягненка в жертву всесожжения Творцу. И с ним – хлебный дар: две десятых эфы тонкой пшеничной муки, смешанной с елеем"¹⁷⁴. И так же в Шавуот надо приносить два хлеба. И так – во все праздники совершать дополнительное приношение. Ведь в каждый из обычных дней праздника необходимо совершать его приношение, т.е. каждого дня, как и в будни, и также совершать дополнительное приношение, которое относится к нему, указывающее на дополнительный свет, который присутствует в этом празднике. Это подобно дополнению к брачному договору (ктуба) и подаркам, даримым женихом невесте. И также Царица-суббота, т.е. Малхут, которая становится невестой в субботы и во все праздники, требует дополнения, т.е. дополнительные приношения, и подарки, т.е. приношения коэнов.

184) А в Шавуот, являющийся праздником вручения Торы, когда были вручены две скрижали Торы, символизирующие Бину и Малхут, со стороны Древа жизни, Зеир Анпина, необходимо совершать при них приношение двух хлебов, и это Бина и Малхут, две буквы "хэй" имени АВАЯ, так как они являются хлебом Торы, т.е. Зеир Анпина, о которой сказано: "Идите, ешьте хлеб мой"¹⁷⁵, и это две буквы "хэй" из благословения: "Извлекающий (а-моци המוציא) хлеб из земли (а-арец הארץ)", так как "хэй ה" слова "земля (а-арец הארץ)" – это нижняя "хэй ה", Малхут. а "хэй ה" слова "извлекающий (а-моци המוציא)" – это первая "хэй ה", Бина.

185) Два этих хлеба являются пищей человека, и это "йуд-вав-далет" "хэй-алеф" "вав-алеф-вав" "хэй-алеф", в гематрии равные слову "Адам (45)", т.е. это – Зеир Анпин, включающий в себя две эти буквы "хэй ה". И поэтому фраза: "Вот учение (тора): человек (адам)"¹⁷⁶ указывает на то, что Тора, т.е. Зеир Анпин, – это АВАЯ де-МА, составляющая в гематрии "Адам (45)". И сказанное: "Человек, который принесет от вас жертву Творцу"¹⁷⁷ указывает на пищу человека. Однако ячменный омер – это пища животного, т.е. это священные животные, которых нужно приносить в жертву, как сказано: "От скота крупного или мелкого приносите жертву вашу"¹⁷⁷. "От скота" – как пример с баранами,

¹⁷¹ См. п.177, пояснение 7.

¹⁷² Тора, Шмот, 16:22. "И было, в шестой день собрали они хлеба вдвойне, (по) два омера на каждого".

¹⁷³ Тора, Берешит, 27:22. "И подошел Яаков к Ицхаку, отцу своему, и тот дотронулся до него и сказал: "Голос – голос Яакова, а руки – руки Эсава".

¹⁷⁴ Тора, Ваикра, 23:12, 13.

¹⁷⁵ Писания, Притчи, 9:5. "Идите, ешьте хлеб мой и пейте вино, мной растворенное".

¹⁷⁶ Тора, Бемидбар, 19:14. "Вот учение: человек, который умрет в шатре, делает нечистым на семь дней всякого, кто войдет в шатер, и всё, что в шатре".

¹⁷⁷ Тора, Ваикра, 1:2.

сталкивающимися друг с другом, в Мишне, в простом толковании Торы. Иными словами, как мудрецы, воюющие друг с другом при выяснении Мишны. "Крупного" – это быки, сталкивающиеся друг с другом с большей силой, в Мишне. "Или мелкого" – это остальная часть народа, приношением которого является молитва. И о них сказано: "И вы, овцы Мои, овцы паствы Моей, вы – человек"¹⁷⁸. И здесь "овцы паствы Моей" – это изучающие Тору лишь в простом ее толковании. "Вы – человек" – это достигшие получения, слитые с Зеир Анпином, именем АВАЯ с наполнением ("алеф", и это) МА, в гематрии Адам (45).

186) Достигшие получения и достигшие свойств, слитые со свойствами Зеир Анпина, относятся к стороне Древа жизни, Зеир Анпина, называемого Адам. Остальной народ относится к стороне Древа познания добра и зла, т.е. запрещенного и позволенного, и это – ангел Матат, являющийся основой (меркава) для Малхут, называемой Мишна. И он включает четыре священных животных. И поэтому "от скота" – пища их относится к омеру ячменной муки. Как сказано: "И отмерил шесть мер ячменя, и положил ей (на плечи)"¹⁷⁹. И это устная Тора шести разделов Мишны. Однако относящиеся к Древу жизни, т.е. достигшие получения, называются "человек". И их Тора – это "хлеб Творца", пища Зеир Анпина, называемого Адам. И об этом сказано: "Идите, ешьте хлеб мой"¹⁷⁵, и это два хлеба. "Обрадовались все танаим и амораим, сказали: "Кто совершит работу до постигшего законы" – т.е., перед Моше, называемым постигшим законы.

Трубление в шофар

187) "Трубите в шофар в новомесячье, в назначенный день праздника нашего"¹⁸⁰. Счастливы Израэль, которых приблизил Творец из всех народов мира, сделав их избранными. И издали приблизил Он их. Как сказано: "И сказал Иешуа всему народу: так сказал Творец, Всесильный Израэля: "За рекой жили отцы ваши издревле"¹⁸¹ – и это указывает, что Он благоволил к ним и приблизил их издали. И сказано: "И взял Я отца вашего Авраама из-за реки той"¹⁸². Эти высказывания необходимо рассмотреть. Разве не знали об этом весь Израэль, и тем более – Иешуа? И зачем надо было уточнять: "Так сказал Творец, Всесильный Израэля: "За рекой жили отцы ваши"¹⁸¹?

188) Однако вся Тора скрыта и открыта. Так же, как святое имя скрыто и открыто, ибо пишется АВАЯ, а произносится Адни. И поскольку вся Тора – это святое имя, она скрыта и открыта. И если Израэль и Иешуа знали это, то почему указано: "Так сказал Творец"¹⁸¹? Потому, что Творец оказал большую милость Израэлю, избрав праотцев и сделав их высшей святой основой (меркава) величия Своего, и произведя их от высшей святой величественной реки, светила всех светил, т.е. Бины, для того чтобы украситься ими. Поэтому сказано: "Так сказал Творец: "За рекой"¹⁸¹ – в Бине, "жили отцы ваши издревле"¹⁸¹.

Объяснение. Праотцы – это ХАГАТ Зеир Анпина. Все мохин, имеющиеся в ХАГАТ, получаемых благодаря подъему Зеир Анпина в Бину, когда Бина, Тиферет и Малхут Бины, которые упали в состоянии катнут Бины в Зеир Анпин, сейчас, во время гадлута Бины, когда Бина вернула ее сфирот Бину, Тиферет и Малхут на свою ступень, были притянуты вместе с ними также и ХАГАТ Зеир Анпина и поднялись вместе со свойством Бины. И тогда ХАГАТ Зеир Анпина находятся в соединении с Биной, в левой ее линии, и это – Бина, Тиферет и Малхут, вернувшиеся на свою ступень. И это означает сказанное: "За рекой жили отцы ваши издревле, Терах, отец Авраама и отец Нахора, и служили божествам иным"¹⁸¹. Потому, что левая линия Бины находится тогда в разногласии с правой линией, и передает Хохму сверху вниз, и от этого получают питание идолопоклонство и иные божества.

Однако, затем Зеир Анпин возвел экран де-хирик, и благодаря этому уменьшил левую линию Бины и объединил ее с правой, и между линиями установилось согласие. Однако

¹⁷⁸ Пророки, Йехезкель, 34:31.

¹⁷⁹ Писания, Рут, 3:15.

¹⁸⁰ Писания, Псалмы, 81:4.

¹⁸¹ Пророки, Иешуа, 24:2.

¹⁸² Пророки, Иешуа, 24:3.

удалился тогда Зеир Анпин и вышел из свойства ГАР Хохмы, имеющегося в левой линии Бины потому, что до того, как он объединил две линии, и левая линия находилась в разногласии, у Зеир Анпина было свойство ГАР Хохмы от левой линии. Но теперь, когда он согласовал и соединил правую и левую линии друг с другом, у Зеир Анпина есть только лишь ВАК Хохмы, из-за уменьшения левой линии.

Поэтому сказано: "Он благоволил к ним и приблизил их издалека. И сказано: "И взял Я отца вашего Авраама из-за реки той"¹⁸² ¹⁸³. Потому, что до этого, когда он был близок к Хохме, имеющейся в левой линии Бины, т.е. когда ХАГАТ Зеир Анпина были слиты с левой линией этой реки, Бины, Зеир Анпин не мог ничего получать оттуда из-за того, что левая линия была в разногласии, и из-за того, что наполнение от левой линии происходило сверху вниз и давало питание иным божествам. А теперь, когда он отдалился от Хохмы левой линией, и уменьшился до ВАК Хохмы, он может получать все мохин и гадлут, имеющиеся в них.

189) "За рекой жили отцы ваши издревле"¹⁸¹. "Издревле (ме-олам, досл. за миром)" – указывает на Хохму, находящуюся за этой рекой, т.е. "за миром", потому что эта река называется "мир". То есть, Бина тоже называется миром, и поэтому "за миром" – означает "за рекой". Поэтому сказано: "За рекой жили отцы ваши издревле"¹⁸¹ – это указывает на милость и истину, явленные Творцом по отношению к Израэлю тем, что "взял Я отца вашего Авраама из-за реки той"¹⁸², и вывел его из левой линии Бины.

"И взял Я Авраама из-за реки той"¹⁸². Однако не сказано: "И взял Я Ицхака". Авраам, Хесед Зеир Анпина и его правая линия, не соединился с этой рекой, левой линией Бины, как Ицхак, левая линия Зеир Анпина, который соединился с ее стороной, чтобы укрепиться, – т.е. с левой стороной Бины, являющейся стороной Ицхака. Объяснение. Ицхак всё еще соединен с частью левой линии Бины, потому что получает от нее ВАК Хохмы, содержащиеся в левой линии. Однако Авраам, являющийся правой линией и свойством хасадим, полностью вышел из нее. Поэтому сказано: "И взял Я отца вашего Авраама"¹⁸², но не сказано: "И взял Я Ицхака".

190) Эта река, Бина, хотя и не является свойством суда, потому что Бина является мерой милосердия, всё же суды выходят с ее стороны, от левой стороны ее, в то время, когда она является Хохмой без хасадим. И суды усиливаются в ней, когда Ицхак укрепляется в своих судах, получая оттуда во время своего пребывания там Хохму без хасадим, тогда высшие и нижние собираются на суд, и учреждается престол суда, т.е. Малхут со стороны суда в ней. И святой Царь, Зеир Анпин, восседает на престоле суда и судит мир. Тогда "трубите в шофар в новомесячье, в назначенный день праздника нашего"¹⁸⁰, – так как благодаря шофару свойство суда становится свойством милосердия. Счастливы Израэль, которые умеют устранять престол суда и устанавливать престол милосердия с помощью шофара.

191) И Израэлю нужен в день суда шофар, а не рог, потому что рог указывает на Малхут, свойство суда, а мы не должны пробуждать суд. Тогда как шофар указывает на Бину, свойство милосердия. И потому, с помощью слова и действия необходимо проявить и пробудить то, что скрыто, – т.е. с помощью трубления в шофар и благословения его.

192) Если высший шофар, в котором содержатся света всего, т.е. Бина, когда три ее линии соединены друг с другом, и все мохин ЗОН мира Ацилут и БЕА исходят от нее, – если он удаляется и не светит сыновьям, Зеир Анпину и Малхут, тогда пробуждается суд, и эти престолы устанавливаются для вершения суда. И тогда этот шофар, т.е. Бина, называется (шофаром) "овна Ицхака", т.е. – сила Ицхака, так как овен означает "сильный". И это – величие праотцев, т.е. ХАГАТ, которые получают всё величие свое от шофара, Бины.

И когда отдалается этот большой шофар и не светит сыновьям, Зеир Анпину и Малхут, т.е. когда нет единства Зеир Анпина и Малхут, но Зеир Анпин получает питание от правой линии Бины, а Малхут – от левой, и поскольку левая линия Бины отделена от правой, уходят мохин Бины из Зеир Анпина. И тогда усиливается Ицхак, левая линия, вследствие власти

¹⁸³ См. п. 187.

левой линии Бины, и устанавливается для суда в мире. Ибо в то время, когда в Хохме левой линии нет хасадим, в мир нисходят суровые суды.

193) И когда пробуждается этот шофар, и люди отвращаются от грехов своих, необходимо возносить звук шофара снизу, и этот звук поднимается вверх. Тогда пробуждается другой, высший шофар, Бина, и пробуждается милосердие, а суд устраняется. Нужно проявить действие посредством трубления в шофар для того, чтобы пробудить другой шофар, Бину, и извлечь с помощью того шофара, что внизу, звуки в последовательности "ткия-шварим-труаткия"¹⁸⁴ и т.д., чтобы показать, что все эти высшие звуки, включенные в высший шофар, т.е. три линии и их элементы, включенные в Бину, пробудились, чтобы выйти из Бины к Зеир Анпину и Малхут.

Пояснение сказанного. В начале каждого года мир возвращается к своему первоначальному состоянию, каким он был в четвертый день начала творения, когда сократилась Малхут. Потому что Малхут называется годом, а двенадцать месяцев года – это этапы ее исправления с самого начала и до окончательного его завершения. И если завершился год, а мы не закончили ее исправления, то она дается нам для исправления в следующий год, и мы должны начать с того начального состояния, в котором она была в четвертый день начала творения. И так – каждый год, до окончательного исправления.

И в четвертый день начала творения написано: "И создал Творец два больших светила"¹³⁶, когда Малхут была такой же большой, как Зеир Анпин, потому что тогда Зеир Анпин облачал правую линию Бины, а Малхут – левую линию Бины, и эти две линии Бины были отделены друг от друга, и поэтому левая линия Бины была в свойстве Хохмы без хасадим, и тогда исходят от левой линии Бины суровые суды, и она – тьма, а не свет, и Хохма не может светить без хасадим. И поэтому считается, что в это время Творец сидит на престоле суда, и суды нисходят в мир. Ведь мы получаем наполнение только от Малхут, называемой престолом Зеир Анпина, и если Малхут находится в левой линии Бины, когда она отделена от правой и наполнена при этом судами, то получается, что Малхут передает суды в мир.

А когда удаляется этот большой шофар и не светит сыновьям, т.е. когда две линии Бины отделены друг от друга, тогда усиливается левая линия, Ицхак, и суды передаются Малхут, а от Малхут – миру. И тогда нам дана заповедь трубления в шофар, с помощью которого производится два исправления:

Первое исправление – подъем МАН с целью пробудить зивуг на экран де-хирик, имеющийся в Зеир Анпине, когда он находится в месте Бины, с помощью чего он уменьшает левую линию и соединяет ее с правой. И тогда выходят три линии в Бине – Хохма-Бина-Даат (ХАБАД). Поэтому сказано: "Необходимо возносить звук шофара снизу, и этот звук поднимается вверх", т.е. звук шофара поднимается в виде МАН и пробуждает голос наверху, т.е. Зеир Анпин, называемый голос, когда он находится наверху, в Бине. "И тогда пробуждается другой, высший шофар" – Бина, "и пробуждается милосердие" – т.е., средняя линия, называемая милосердием, пробуждается и объединяет две линии Бины друг с другом. И тогда "суд устраняется" – т.е., после того, как левая линия включается в правую, устраняются все суды из левой;

Второе исправление – извлечение звуков из Бины, т.е. трех линий, которые вышли в ней с помощью Зеир Анпина, называемого голос, и притяжение их в Зеир Анпин на его место внизу. После того, как три линии Бины выходят с помощью одного, Зеир Анпина, один удостоивается всех трех – также и Зеир Анпин удостоивается трех линий. Потому, что всех мохин, которые нижний вызывает в высшем, удостоивается также и нижний. Однако требуется действие внизу для того, чтобы пробудить это наверху. И это совершается посредством установленного порядка звуков, с помощью которых мы совершаем трубление: трижды ткия-шварим-труаткия, трижды ткия-шварим-ткия, трижды ткия-труаткия.

¹⁸⁴ Ткия – протяжный звук, шварим – короткие звуки, труа – средний звук, который не продлевают и не сокращают.

194) И с помощью этих звуков внизу Израэль передают силы наверх. И поэтому надо подготовить шофар в этот день и выстроить порядок звуков, намереваясь с помощью этого достичь пробуждения другого шофара, Бины, в который включены звуки, находящиеся наверху – ХАГАТ Зеир Анпина.

195) Первый порядок из трех, которые есть в ткия-шварим-труа-ткия. Звук выходит и украшается наверху, в Бине, поднимается в небеса и разбивается на части меж высоких гор, между двумя линиями Бины, и оттуда доносится до Авраама, свойства Хесед Зеир Анпина, и пребывает в голове его, и украшается, и Авраам, пробудившись, исправляет престол, чтобы он стал престолом милосердия. В час, когда восходит первый звук, пробуждается и украшается Авраам и исправляет престол, и получает указания от Абы, т.е. Хохмы, имеющейся в правой линии Бины.

Пояснение сказанного. Два исправления совершаются с помощью трубления в шофар:

Первое – пробуждение выхода средней линии в Бине, объединяющей две линии друг с другом;

Второе – притягивание трех линий в Зеир Анпин.

Главным в трублении в шофар является сокращение ГАР левой линии и отмена суровых судов, исходящих от ГАР левой линии. И звуки, которые мы возносим, это силы суда, сокращающие ГАР левой линии, и тогда раскрывается единство трех линий в свойстве милосердия.

Есть три вида судов, раскрывающиеся в трех посевах холам-шурук-хирик:

Первый – суды точки холам, относящиеся к правой линии, приходят вследствие подъема Малхут в Бину, сокращающего Бину до состояния ВАК без рош, и это – суды нуквы;

Второй – суды точки шурук, относящиеся к левой линии, приходят вследствие возвращения ГАР в Бину, это становится левой линией Бины. И поскольку это Хохма без хасадим, от нее исходят суровые суды, и так как эти суды приходят вследствие завершенности ГАР левой линии, они называются судами захара;

Третий – суды точки хирик, относящиеся к средней линии и включающие свойства манула и мифтеха. И это тоже суды нуквы.

Суды нуквы называются труа, а суды захара называются шварим. И все эти суды мы пробуждаем с помощью трублений (ткия) в левой линии, с тем, чтобы сократить ее ГАР и соединить с правой.

И есть различие между судами нуквы в правой линии и судами нуквы в средней линии. Поскольку суды нуквы в правой линии, хотя и противостоят левой линии, всё же не могут уменьшить ее. Таким образом, есть два вида судов, властвующих в правой линии, – суды нуквы ее самой, а также суды захара левой линии. И они противостоят друг другу, и один не может преодолеть другой. Однако с помощью средней линии смиряется левая линия, в то время как суды нуквы средней линии преобладают над левой линией и сокращают ее ГАР. А вместе с сокращением ГАР исчезают все суды захара.

Мы видим, что в средней линии вообще нет судов захара, а только лишь суды нуквы. И в левой линии, конечно же, нет вообще судов нуквы, а только лишь суды захара, потому что, если бы властвовали в ней суды нуквы, то отменились бы ГАР ее. Таким образом, в правой линии действуют шварим-труа, т.е. суды нуквы с судами захара, в левой линии действуют только шварим, т.е. суды захара. А в средней линии действует только труа, т.е. суды нуквы без судов захара. Однако все эти суды, которые мы пробуждаем этими звуками, мы стремимся направить в намерении только в левую линию, для того чтобы уменьшить ее. Шварим-труа – в левую линию, включенную в правую. Шварим – в левую линию, имеющуюся в левой. Труа – в левую линию, имеющуюся в средней. Таким образом, есть три различия в пробуждении судов в левой линии, согласно свойству трех этих линий.

В основе своей эти три линии не должны включать более чем девять свойств, потому что должны быть включены одна в другую, и при этом есть три линии в правой, три линии в

левой и три линии в средней, т.е. девять свойств. Однако, поскольку есть три различия в левой линии, имеющейся в этих трех линиях, когда в левой линии, что в правой, есть шварим-труа, в левой, что в левой, есть шварим, а в левой, которая в средней, есть труа, то должны быть еще три включения:

Первое – девять свойств в правой, т.е. три линии, в каждой из которых есть ткия-шварим-труа-ткия;

Второе – девять свойств в левой линии, т.е. три линии, в каждой из которых есть ткия-шварим-ткия;

Третье – девять свойств в средней линии, т.е. три линии, в каждой из которых есть ткия-труа-ткия.

И это первый порядок трех линий, имеющихся в правой линии, первый из трех порядков ткия-шварим-труа-ткия. "Звук выходит" – т.е., первое трубление (ткия), пробуждающее правую линию в этом порядке. "И украшается наверху" – т.е., шварим-труа, пробуждающие левую линию этого порядка, потому что "украшается" указывает на ГАР левой линии. "Поднимается в небеса и разбивается на части меж высоких гор" – т.е., второе трубление (ткия), пробуждающее среднюю линию, и экран хирик в ней разделяет ступени, так как поднимает экран Малхут в Бину, и эта ступень разделяется на Кетер-Хохму наверху, а Бина, Тиферет и Малхут опускаются вниз.

И после того, как пробуждаются три линии Бины, первые, имеющиеся в ее правой линии, необходимо притянуть их в правую линию Зеир Анпина, называемую Авраам. Поэтому сказано: "Доносится до Авраама". И пробуждаются также и в ней три линии, и это ткия-шварим-труа-ткия, "и пребывает в голове его", т.е. в правой линии, в свойстве Кетер и Хохма. "И украшается" – это Бина, Тиферет и Малхут, которые снова вернулись и стали свойством ГАР и левой линией. "И Авраам, пробудившись, исправляет престол" – т.е., средняя линия устанавливает престол милосердия благодаря единству трех линий, и эти три линии нисходят от Хохмы парцуфа ИШСУТ, т.е. от Абы. Поэтому сказано: "И получает указания от Абы", т.е. от Абы парцуфа ИШСУТ.

Здесь завершается намерение первого порядка из трех порядков ткия-шварим-труа-ткия, и все три эти порядка находятся под властью ткия, т.е. правой линии из трех линий, имеющихся в правой линии.

196) Тем временем возносится второй звук, первое трубление (ткия), относящееся ко второму порядку в правой линии, у которого есть сила сокрушить суровые суды, и это второй порядок в ткия-шварим-труа-ткия, находящийся под властью левой линии, что в правой, и это – шварим-труа. Этот звук сокрушает силой своей. Звук этот – это шварим. Силой своей – т.е., с помощью труа. И тогда он поднимается в Бину, и все суды, исходящие от ГАР левой линии, которые встречаются на его пути, сокрушаются, пока не поднимаются в место Ицхака, т.е. в Зеир Анпин.

После того, как Ицхак, левая линия в этом порядке, пробуждается с помощью второго трубления (ткия) в этом порядке, т.е. средней линии в этом втором порядке, и видит Авраама, правую линию в этом порядке, он устанавливает престол милосердия, чтобы тот стоял перед ним, и тогда тот смиряется и сокрушает суровый суд, исходящий от ГАР левой линии. И при этом тот, кто производит трубление, должен сердце и желание свое устремить к тому, чтобы сокрушить эту силу, иными словами, уменьшить ГАР в левой линии и силу этого сурового суда, исходящего от ГАР левой линии. Как сказано: "Счастлив народ, умеющий трубить"¹⁸⁵, – потому что трубление происходит от слова "разбиение".

Объяснение. Второй порядок ткия-шварим-труа-ткия находится под властью левой линии в правой, однако включающей в себя все три линии, и поэтому в нем совершается трубление ткия-шварим-труа-ткия. И хотя мы говорили, что в левой линии нет судов нуквы, т.е. труа, а только лишь суды захара, шварим, это говорилось только о левой линии в левой. Однако здесь это три порядка, имеющиеся в общем порядке правой линии, и поэтому даже второй

¹⁸⁵ Писания, Псалмы, 89:16.

порядок здесь не является самой левой линией на своем месте, а только левой линией, включенной в правую. И поэтому в ней есть тоже суды нуквы во время шварим-труа. И сказанное: "И тогда тот смиряется и сокрушает суровый суд, исходящий от ГАР левой линии" – означает только начало, однако основная отмена ГАР левой линии и подчинение ее осуществляется только посредством средней линии, т.е. в третьем порядке ткия-шварим-труа-ткия.

197) Третий порядок ткия-шварим-труа-ткия находится под властью средней линии в правой, и это – второе трубление (ткия). Звук выходит, т.е. первая ткия в этом порядке, и поднимается, т.е. шварим-труа, и рассекает все небосводы, т.е. вторая ткия. И пробуждается милосердие. И всё это происходит в Бине, оттуда этот звук, т.е. ткия-шварим-труа-ткия, находящиеся под властью второй ткия, достигает головы Яакова, т.е. места Зеир Анпина. И Яаков, средняя линия в этом порядке, пробуждается и видит Авраама, правую линию, которая исправляется в другой стороне, т.е. в правой стороне этого порядка. Тогда оба они включены в Ицхака, левую линию этого порядка, один с одной стороны, с правой, а другой – с другой стороны, со средней. И силы судов левой линии не могут выйти наружу из-за сокращения ГАР ее.

И эти три порядка, трижды ткия-шварим-труа-ткия, представляют собой один порядок, т.е. порядок трубления звуками, действующими в правой линии. То есть, это девять свойств правой линии, в которых левая линия, включенная в них, является совместным видом шварим-труа.

198) Другой порядок, т.е. девять свойств, представляющих собой трижды ткия-шварим-ткия в левой линии. Первый порядок ткия-шварим-ткия, имеющийся здесь, находится под властью правой линии, что в левой, и это – первая ткия. Этот звук выходит, т.е. первая ткия, и возносится, т.е. шварим, светя снизу вверх, и берет Авраама с места его, при втором звуке ткия.

И опускает его вниз, в место, где находятся гвурот Ицхака, т.е. он опускает свое свечение ниже хазе Зеир Анпина, потому что все девять свойств этого порядка опускаются ниже хазе Зеир Анпина, поскольку все они находятся под властью левой линии, т.е. свечения Хохмы, которая светит лишь ниже хазе Зеир Анпина, так как от хазе Зеир Анпина и выше – это свойство хасадим, укрытых от Хохмы, и нет там никакой власти левой линии. И они воплощают свойство Авраама в себе, т.е. весь этот порядок находится под властью правой линии в левой, Авраама в Ицхаке.

199) Второй порядок в трех порядках ткия-шварим-ткия находится под властью левой линии в левой, т.е. шварим. Выходит звук прерывистый (шавур), т.е. шварим, не настолько сильный, как первый, т.е. отсутствует в нем труа, по сравнению с левой линией девяти свойств правой линии, а есть только шварим. И не потому, что ослаб голос трубящего, а потому, что голос этот не направлен к Ицхаку, находящемуся от хазе Зеир Анпина и выше, как вначале, где пребывает большая сила, и левая линия не может там раскрыться вовсе, и необходимо там полностью смирить левую линию.

Однако звук, который здесь, исходит в палате суда, находящейся внизу, т.е. к свечению левой линии от хазе и ниже Зеир Анпина, где находится свойство Малхут, называемое нижней судебной палатой, где суды более мягкие, так как свечение от хазе и ниже распространяется только снизу вверх, и все они видят Авраама у себя, т.е. правую линию, и склоняются перед ним.

200) В это время начинается третий порядок из трех порядков ткия-шварим-ткия, пребывающий под властью средней линии, что в левой, и это – вторая ткия. И выходит звук, т.е. первая ткия, и возносится, т.е. шварим, и украшается в голове Яакова, т.е. вторая ткия, и увлекает его вниз, в то место, где царят эти гвурот левой линии, т.е. место от хазе Зеир Анпина и ниже, где находятся все девять свойств левой линии.

И они устанавливаются против свечения этой левой линии, Авраам с правой стороны, т.е. первая ткия, Яаков со средней стороны, и это вторая ткия, а гвурот, т.е. шварим, свойство

Ицхак, внутри их обоих. Тогда склоняются все гвурот левой линии и светят на своем месте, т.е. только снизу вверх, и не протягиваются ниже своего места.

И все эти три порядка, трижды упомянутые ткия-шварим-ткия, являются вторым порядком, включающим порядок девяти свойств в левой линии, когда левая линия, включенная в них, это шварим без труа.

201) Последний, обобщающий порядок – это девять свойств, представляющих собой трижды ткия-труа-ткия в средней линии. Эти девять свойств должны поднять свечение свойств левой линии, светящих ниже хазе, в место выше хазе. И поселить в своей среде Ицхака, как и раньше. Иными словами, укрыть свечение левой линии, называемой Ицхак, как она была укрыта прежде, во время свечения девяти свойств правой линии, светящих от хазе и выше. И это совершается под воздействием судов де-труа, властвующих в левой линии девяти этих свойств, потому что левую линию, Ицхака, необходимо установить на ее месте таким образом, чтобы она не выходила наружу в силу своих гвурот. И тогда все суды склоняются, и пробуждается милосердие.

202) Поэтому нужно устремить свое сердце и желание при вознесении этих звуков, трижды ткия-шварим-труа-ткия, трижды ткия-шварим-ткия, трижды ткия-труа-ткия, и совершить возвращение перед Господином их, и когда Израэль исправляют и выстраивают эти звуки в желании сердца как подобает, посредством того шофара, что внизу, возвращается высший шофар, Бина, к своему свечению, и украшает Якова, Зеир Анпин, и всё исправляется. И устанавливается другой престол, престол милосердия. И тогда раскрывается радость во всем, и Творец проявляет милосердие к миру. Счастлива доля Израэля, умеющих поставить во главу Господина своего и перевести суд в милосердие, и исправить с помощью него все миры.

203) В соответствие трем этим обобщающим порядкам, имеющимся в шофаре, т.е. трем линиям, раскрываются в этот день три книги:

Первая – книга законченных праведников, т.е. правая линия;

Вторая – книга законченных грешников, т.е. суровые суды, содержащиеся в левой линии;

Третья – книга находящихся посередине, т.е. средняя линия.

И так же, как с помощью трубления в шофар пробуждается милосердие, и суровые суды унимаются и приходят на свое место, так же и внизу, суровые суды унимаются и уходят из мира, т.е. это те законченные грешники, которые записаны и заверены печатью в книге приговоренных к немедленной смерти. А законченным праведникам, составляющим основу (меркава) правой линии, немедленно даруется жизнь. Средние же, составляющие основу (меркава) средней линии, ожидают до Дня искупления, в который восполняется средняя линия свечением Хохмы, имеющимся в Бине и называемым светом жизни.

204) Сказано: "В седьмой месяц, в первый день месяца, да будет у вас покой, напоминание о трублении"¹⁸⁶. "Напоминание о трублении"¹⁸⁶ – т.е., когда мы делаем напоминание, чтобы направить сердце и желание. Израэль делают напоминание внизу, производя трубление в шофар, для того, чтобы пробудилось действие, подобное этому, наверху.

205) "Трубите в шофар в новолуние, в назначенный день праздника нашего"¹⁸⁰ – потому, что скрыта в этот день луна, Малхут. Ведь в начале месяца луна скрыта. И она скрывается, когда есть облако под солнцем, и солнце, Зеир Анпин, не светит, тогда скрывается луна, т.е. не светит, и ей не от кого получать свой свет, потому что всё, что есть у Малхут, она получает от Зеир Анпина. И поэтому, из-за присутствия облака, указывающего на суды, не может солнце, т.е. Зеир Анпин, светить. И тем более луна, которая скрыта в это время и не светит. Поэтому во фразе "в назначенный день (бе-кесэ) праздника нашего"¹⁸⁰ "кесэ (קֶסֶד)" пишется с буквой "хэй п", чтобы показать, что луна скрылась (ниткаса נִתְקַסָּה) из-за судов. И всё светит, как Зеир Анпин, так и Малхут, благодаря возвращению и звуку шофара,

¹⁸⁶ Тора, Ваикра, 23:24.

как сказано: "Благословен народ, знающий трубление. Владыка, в свете лика Твоего будут ходить они"¹⁸⁵.

Начало года

206) Заповедь трубить в шофар в начале месяца, являющемся днем суда для мира, как сказано: "Трубите в шофар в новолуние, в назначенный день праздника нашего"¹⁸⁰. Это тот день, в который луна, Малхут, скрыта, и мир находится в состоянии суда, потому что обвинитель прикрыл, закрыл и запер вход к Царю, Зеир Анпину, и луна – это то место, в котором пребывает суд, чтобы возбуждать суд над миром.

207) Как же дано право обвинителю скрывать свет Малхут и возбуждать суд? Но, конечно же, это Творец действует через этого обвинителя, возбуждая суд над всем миром, и назначил для него определенный день, чтобы возбудить перед Ним все суды в мире, потому что Творец создал его, и поставил его перед собой с тем, чтобы поднялся страх Творца и воцарился над всем, как сказано: "И Всесильный сделал так, чтобы испытывали страх перед Ним"¹⁸⁷, т.е. создал обвинителя и установил его перед собой, чтобы острый меч был занесен над всем миром. И всё это для того, чтобы все испытывали страх перед Творцом. И это – надсмотрщик, наблюдающий за грехами людей и возбуждающий суд, хватающий людей и убивающий их, и наказывающий их, – всё согласно приговору суда.

208) Подобно чиновнику палаты суда внизу, которому дано право представлять суду, что сделал такой-то и что нарушил такой-то, и возбуждать против них суд. И этому чиновнику палаты суда предоставлено право запирает вход в палату суда до тех пор, пока не будет вынесено решение относительно всех рассматриваемых дел, и нет права у палаты суда откладывать его. Ведь сказано: "Ибо Я, Творец, люблю правосудие"¹⁸⁸ – т.е., Он желает, чтобы мир существовал в свойстве суда и знал, что есть суд и есть судья, и всё это происходит в нижней судебной палате.

209) Подобно этому, создает Творец перед собой обвинителя, который возбуждает суд перед Царем против всех жителей мира. И в этот день дано ему право закрывать вход Царя, Зеир Анпина, и тогда луна, Малхут, скрывается внутри, пока не будет вынесено решение суда относительно всех жителей мира. И хотя всё открыто перед Творцом, все же Он не желает ничего иного, кроме суда.

210) Всё происходит одинаковым образом как наверху, так и внизу. В этот день Творец устанавливает престол суда, является обвинитель и возбуждает суд против всего содеянного жителями мира, чтобы судить каждого сообразно путям его и деяниям его. И являются свидетели и дают показания о всех деяниях жителей мира, и эти свидетели называются глазами Творца, наблюдающими за всем миром. И как много этих глаз Творца, которые невозможно сосчитать, и они всё время наблюдают за всем миром и видят все деяния жителей мира.

211) Горе тем, которые не следят за деяниями своими и не рассматривают их, ибо стоят над ними эти свидетели Царя и наблюдают, и видят всё сделанное и сказанное ими, и тогда они поднимаются и дают свидетельские показания перед Царем, и этот обвинитель предстает перед Царем и возбуждает суд о таком-то, нарушившем закон, и о таком-то, сделавшем то-то. И у этих свидетелей до тех пор, пока Творец не спрашивает у них, нет права давать свидетельские показания. А когда Он спрашивает их, тогда они свидетельствуют о случившемся.

212) И всё это предоставляется Царю в письменном виде. В доме Царя есть один чертог, который наполнен белым огнем, который сворачивается в свиток, и от него исходят горящие языки пламени. И он не прекращается никогда. Внутри этого чертога есть другой чертог, наполненный черным огнем, который не прекращается никогда. Два писца постоянно

¹⁸⁷ Писания, Коэлет, 3:14.

¹⁸⁸ Пророки, Йешаяу, 61:8.

находятся перед Царем. В час суда все свидетели дают показания перед Царем. И эти писцы берут от свитка белого огня и пишут на нем черным огнем приговор суда.

213) И тогда Царь прекращает суд – может, тем временем они совершат возвращение. Если совершили они возвращение, то все записи разрываются. В противном случае, Царь восседает (на престоле), и все, выступающие в защиту, находятся перед Ним, и тогда встает объявляющий и провозглашает: "Такой-то содеял то-то, кто берется защищать его?" Если есть желающий выступить в его защиту, то хорошо. А если нет, то он передается судебному исполнителю, чтобы подвергнуть его наказанию.

214) Но ведь всё известно Творцу, зачем Ему нужно всё это? Это нужно для того, чтобы показать, что всё делается путем истины. И Ему приятно, если кто-то спасся от суда Его. Откуда нам это известно? Это передается мудрецам. И даже тот, кто не знает, но желает разобраться в этом, то видит из того, что раскрыто внизу, в этом мире, и тогда будет знать, что происходит наверху, в скрытии. Так как всё происходит таким же образом. Всё, что создал Творец на путях земных, всё это подобно тому, что наверху.

215) День начала года – это день суда. И Царь восседает на престоле суда. Является исполнитель и закрывает вход к Царю, и возбуждает суд. И хотя Творец любит суд, как сказано: "Ибо Я, Творец, люблю правосудие"¹⁸⁸, любовь к сыновьям Его пересиливает любовь к суду. И в час, когда обвинитель встает, чтобы выступить против них, приказывает Творец трубить в шофар, чтобы пробудить любовь снизу вверх.

216) Этот звук возносится, включая в себя огонь, воздух и воду, соответствующие ХАГАТ, и образуется из них единый звук, и пробуждается в соответствии ему один звук наверху, т.е. средняя линия, соединяющая правую и левую. Когда этот голос пробуждается сверху и снизу, путаются все доводы, выдвигаемые обвинителем, потому что уменьшаются ГАР левой линии, являющиеся источником судов, и раскрывается милосердие, выходящее вследствие соединения правой и левой линии.

217) В день начала года выходит только Ицхак, т.е. властвует левая линия без правой, Авраама, и без единства средней линии, т.е. Авраама и Якова. И он призывает Эсава, свойство ситра ахра, чтобы дать ему отведать от всех кушаний, приготовляемых в мире, каждое своим путем, чтобы возбудить суд на все деяния жителей мира. Ибо в этот час сказано о нем: "И притупилось зрение его"¹⁸⁹, так как выходит от него тот, кто делает мрачными лица созданий, иными словами, обвинитель, исходящий от левой линии без правой. И он отделяется от правой и средней линий, и возлежит на ложе суда, и призывает Эсава, называемого ситра ахра и обвинитель, и говорит ему: "Налови же мне добычи и приготовь мне отведать кушанья"¹⁹⁰, – чтобы узнать о плохих делах людей, "и поднеси мне"¹⁹⁰.

218) "А Ривка"¹⁹¹ – т.е., Малхут, "сказала Якову, сыну своему"¹⁹¹, которого любила всей душой, любимому сыну своему, который был назначен ей со дня сотворения мира, и заповедала ему, чтобы он пробудился с помощью этих кушаний его. И Яков пробуждается снизу, облачая их в молитвы и просьбы, и тогда "голос – голос Якова"¹⁹², который он возносит с помощью шофара.

И пробуждается высший Яков, средняя линия, по отношению к Ицхаку, и приближается к нему, т.е. соединяет его с Авраамом, правой линией. Как сказано: "И поднес ему, и он ел"¹⁹³ – т.е., они включились друг в друга, и начали светить мохин, что и называется кушаньем. И после того, как соединилась с ним средняя линия, "и принес ему вина"¹⁹³ – выдержанное вино, свечение Хохмы, светящее снизу вверх, исправленное с помощью средней линии, вино, несущее радость сердцу, называемое "будущий мир", т.е. свечение

¹⁸⁹ Тора, Берешит, 27:1.

¹⁹⁰ Тора, Берешит, 27:3-4.

¹⁹¹ Тора, Берешит, 27:6.

¹⁹² Тора, Берешит, 27:22.

¹⁹³ Тора, Берешит, 27:25.

Хохмы, исходящее из Бины, называемое будущим миром. Тогда сказано: "И ощутил он запах одежды его"¹⁹⁴ – т.е. молитв и просьб, которые возносятся, "и благословил он его"¹⁹⁴ – т.е. успокоился гнев его, и радость наполнила сердце, и всё это – милосердие.

219) После того, как включились в Якова все эти силы и суровые суды и гнев, которые были уготованы, они рассеялись, и больше не присутствовали там. И тогда Израэль выходит из-под этого суда с радостью и благословениями. Как сказано: "И было, как только вышел Яков от лица Ицхака, отца своего"¹⁹⁵ – в этот день с радостью и высшими благословениями, "Эсав, брат его, пришел с охоты"¹⁹⁵ – обремененный грузом деяний всего мира, чтобы обвинить их, "и приготовил также и он кушанье"¹⁹⁶ – отточил свой язык для предъявления претензий, приготовил свидетельства, "и принес отцу своему, и сказал он отцу: "Пусть поднимется мой отец"¹⁹⁶, – чтобы он пробудился в судах своих, "и отведает от добычи сына его"¹⁹⁶ – как много злых деяний совершено по всему миру, которые обнаружил я.

220) "И вострепетал Ицхак трепетом чрезвычайно великим"¹⁹⁷, потому что не мог отделиться от соединения с Яковом, пребывавшим в радости, "и сказал: "Кто же был тот, кто наловил добычи?"¹⁹⁷ – со множеством молитв и просьб, "и я ел от всего, прежде чем ты пришел, и я благословил его – пусть так же благословен будет"¹⁹⁷. "Когда услышал Эсав слова отца своего, возопил он воплем великим и несказанно горьким"¹⁹⁸, – ибо увидел он, что добыча его ничего не стоит. Пока не сказал ему: "Вот, от туков земли будет обитание твое"¹⁹⁹ – т.е., от сильных и от всего множества остальных народов мира. И это было для него труднее всего. "И возненавидел Эсав Якова"²⁰⁰, – чтобы преследовать его и всегда обвинять его.

221) И Яков уходит в эти дни, между началом года и Днем искупления, спасаясь от него бегством, совершает возвращение и соблюдает пост до наступления Дня искупления. Тогда знает Израэль, что "Эсав подходит, и с ним четыреста человек"²⁰¹ – все обвинители, готовые выступить против них. Сразу же: "И устрасился Яков очень, и тяжело стало ему"²⁰² – и умножил он молитвы и просьбы: "И сказал Яков: "Всесильный отца моего Авраама и Всесильный отца моего Ицхака"²⁰³ – умножил их настолько, что получил совет и подумал, как сказано: "Ибо подумал он: "Уйму гнев его подарком, идущим предо мной"²⁰⁴. "И взял он из того, что было у него под рукой, в подарок Эсаву, брату своему: двести коз и двадцать козлов, двести овец и двадцать баранов, верблюдиц дойных с их верблюжатами тридцать"²⁰⁵. И благодаря этому подарку свойству ситра ахра обвинитель становится защитником.

222) Верблюды – это первородный змей, который обращался в верблюда. В час, когда ангел Сам соблазнил Адама отведать от Древа познания, он восседал на змее, обратившемся в верблюда. Если кто-то видел верблюда во сне, это означает, что ему была предопределена свыше смерть, и он спасся от нее. Верблюд и змей, несущий смерть миру, являются одним понятием.

223) И тогда Эсав снова стал защитником Якова. А Яков не желал ни добра, ни зла с его стороны. И сказал: "Пусть же пойдет господин мой впереди раба своего"²⁰⁶. И тогда

¹⁹⁴ Тора, Берешит, 27:27.

¹⁹⁵ Тора, Берешит, 27:30.

¹⁹⁶ Тора, Берешит, 27:31.

¹⁹⁷ Тора, Берешит, 27:33.

¹⁹⁸ Тора, Берешит, 27:34.

¹⁹⁹ Тора, Берешит, 27:39.

²⁰⁰ Тора, Берешит, 27:41.

²⁰¹ Тора, Берешит, 32:7.

²⁰² Тора, Берешит, 32:8.

²⁰³ Тора, Берешит, 32:10.

²⁰⁴ Тора, Берешит, 32:21.

²⁰⁵ Тора, Берешит, 32:14-16.

²⁰⁶ Тора, Берешит, 33:14.

сказано: "И вернулся в этот день Эсав путем своим"²⁰⁷ – в час молитвы Неила²⁰⁸. Ибо тогда отделился тот от святого народа, и Творец прощает их грехи и искупает их. После того, как обвинитель ушел с их подарком, отделившись от них, Творец желает радоваться с сыновьями своими, как сказано: "Яков же двинулся в Суккот, и построил себе дом, а для скота своего сделал кущи (суккот), поэтому и назвал он это место Суккот"²⁰⁹. Поскольку поселились Израэль в Суккот, они спаслись от обвинителя, и Творец радовался с сыновьями своими. Счастлива доля их в этом мире и в мире будущем.

День искупления

224) В день начала года укрывается луна, Малхут, и не светит до десятого дня месяца, когда весь Израэль совершает полное возвращение. И высшая Има, Бина, снова начинает светить ей. И в этот день, День искупления, Малхут принимает свечения Имы, Бины, и радость пребывает во всем. Поэтому дословно сказано "День искуплений (кипурум)", во множественном числе, а не "День искупления (кипур)", так как в это время два света светят вместе – высшее светило, Бина, светит нижнему светилу, Малхут. И в этот день Малхут светит от высшего света, Бины, а не от света солнца, Зеир Анпина. Поэтому сказано: "В назначенный день праздника нашего"¹¹¹, – так как Малхут не светит до Дня искупления.

226)²¹⁰ Слияние Царя с Царицей, Зеир Анпина с Малхут, есть лишь в то время, когда она светит от высшего Абы, и тогда Хохма Имы облачена в хасадим Абы. А когда она светит от него, то называется святостью, потому что берет она это из дома высшего Абы, а Аба является святостью. И тогда ЗОН сливаются вместе, потому что Царь этот называется святостью, как сказано: "Святыня Израэль Творцу"⁷¹, так как берет из места, называемого святостью.

И тогда говорит Зеир Анпин: "Сестра моя, дочь моего отца, но не моей матери"²¹¹ – потому что, это имя, святость, из дома отца (абы), а не из дома моей матери (имы), не из Бины. Поэтому: "И стала моею женой"²¹¹, – чтобы слиться как одно целое в это время, а не в другое время. В то время, когда она получает из дома отца (абы), а не в то время, когда получает из дома матери (имы). И День искупления является доказательством этому, потому что запрещены супружеские связи во время него, так как в это время нет зивуга Зеир Анпина и Малхут, поскольку она получает в День искупления из дома Имы, а не из дома Абы.

227/1) В начале года был создан Адам, и выполнял законы перед Господином своим вплоть до вкушения от Древа познания, и тогда совершил возвращение, и принял его Творец. Сказал Он ему: "Адам, ты будешь символом для потомков твоих из поколения в поколение, что в этот день предстают перед судом, и если совершат возвращение, Я приму их, и поднимусь с престола суда и сяду на престол милосердия, и проявлю милость к вам". А Давид сказал: "Люблю я, когда слышит Творец голос мой, мольбу мою"²¹². И поэтому сказано: "Ибо у Тебя прощение, чтобы трепетали перед Тобой"²¹³. И сказано: "Ведь у Тебя источник жизни, в свете Твоем мы увидим свет"²¹⁴.

227/2) Заповедь воздержания в День искупления, "смирять тело и душу пятью видами воздержания" – это пять ступеней Дня искупления, Хесед-Гвура-Тиферет-Нецах-Ход. Потому, что обвинитель является, чтобы напомнить им их грехи. И весь Израэль пребывают в полном раскаянии перед Отцом своим.

²⁰⁷ Тора, Берешит, 33:16.

²⁰⁸ Заключительная молитва Дня искупления.

²⁰⁹ Тора, Берешит, 33:17.

²¹⁰ В данной редакции текста п.225 не приводится.

²¹¹ Тора, Берешит, 20:12.

²¹² Писания, Псалмы, 116:1.

²¹³ Писания, Псалмы, 130:4.

²¹⁴ Писания, Псалмы, 36:10.

228) Сказано: "Давиду постижение. Счастлив тот, чье преступление прощено, чей грех покрыт"²¹⁵. "Давиду постижение"²¹⁵ – воспевания в книге псалмов приводятся в десяти видах: наставления, напева, постижения, упования, воспевания, песнопения, благословения, молитвы, благодарения, восславления. И самый возвышенный из всех – это восславление.

229) Постижение – его место известно, Есод Бины. Постигающий – это тот, источник вод которого делает мудрыми испивающих из него, т.е. тот, кто передает мудрость (хохма). Место, называемое постижением, подобно сказанному: "Постигающий происходящее обретет благо"²¹⁶ – т.е., если постигающий влияет на происходящее, то раскрывается в нем благо. И это свечение Хохмы, облаченное в хасадам. И поскольку он называется так, от него зависит прощение и свобода, исходящая от свободы. Потому что от Хохмы, содержащейся в Бине, исходит прощение и свобода. Об этом сказано: "Счастлив тот, чье преступление прощено, чей грех покрыт"²¹⁵, т.е. наполнение мудростью (хохмой) – это исправление преступления.

230) "Грех покрыт"²¹⁵ – когда грех покрыт человеком, прегрешившим и раскаявшимся перед Творцом. Когда человек грешит, совершая одно прегрешение, второе, третье, и не раскаивается в этом, тогда уже грешит открыто, поскольку о грехах его известно наверху и известно внизу. И глашатаи ходят перед ним, объявляя: "Посмотрите, что происходит вокруг такого-то – осуждаем он Господином своим, осуждаем наверху и внизу. Горе ему, ибо порочит он образ Господина своего, горе ему, ибо не беспокоится он о чести Господина своего". Творец раскрывает грех его наверху. Но когда этот человек идет по пути Господина своего и занимается служением Ему, и случается с ним какой-то грех, все прикрывают его, высшие и нижние, и это называется, что "грех его покрыт"²¹⁵.

232)²¹⁷ Сказанное "грех покрыт"²¹⁵ имеет два толкования.

Первое – вследствие добрых деяний человека в этом мире создают ему в том мире высшее одеяние величия, чтобы облачиться в него. И когда человек произвел добрые деяния, но возобладали над ним злые деяния, то видит Творец, что злодеяния его превысили добрые деяния, и тогда он грешник, так как виновен перед Господином его, поскольку его прегрешения превысили заслуги, и он сомневается и разочаровывается в хороших деяниях, которые совершил раньше, и тогда он лишается всего, как этого мира, так и мира будущего. И что делает Творец с теми добрыми деяниями, которые совершил этот грешник прежде?

233) Однако, хотя сам этот грешник отвергнут, Творец не отвергает совершенные им деяния и заслуги. Ибо есть праведник, который идет путями высшего Царя и исправил облачения вследствие хороших деяний, но, прежде чем довершил свои облачения, уходит из мира. И Творец восполняет его облачения теми добрыми деяниями, которые совершил тот совратившийся грешник, и восполняет облачения его, чтобы исправился он с помощью них в том мире. Об этом сказано: "Подготовит (грешник), а оденется праведник"²¹⁸ – тот самый грешник исправил, а праведник укрывается тем, что он исправил. И это означает: "Грех покрыт"²¹⁵ – т.е., это покрытие, облачение его, взято у грешника. И поэтому сказано не "закрит", а "покрыт", что означает "облачение".

234) Второе толкование, что скрылся грех, который совершил человек удостоившийся, в месте, называемом "морские пучины". Потому, что упавшее в морские пучины уже невозможно найти никогда, так как воды скрыли это, как сказано: "И отправишь Ты в пучины морские все грехи их"²¹⁹. "Пучины морские" – это те, кто относится ко всевозможной нечисти, к нижним сфирот, так же, как Азазель в День искупления. Это подобно отходам серебра, которое проверяют огнем.

235) И Азазель – он из этих морских пучин. Пучин того самого святого моря. Пучины означают "отходы серебра". Поэтому все грехи Исраэля находятся в нем, и входят в него,

²¹⁵ Писания, Псалмы, 32:1.

²¹⁶ Писания, Притчи, 16:20.

²¹⁷ В данной редакции текста п. 231 не приводится.

²¹⁸ Писания, Йов, 27:17.

²¹⁹ Пророки, Миха, 7:19.

потому что Азазель называется грехоочистительной жертвой. Грехоочистительная жертва означает недостаток, т.е. он принимает недостаток тела и души. В День искупления опускается в пучины этого моря нечистота души и берет нечистоту тела. И те грехи, которые совершены злым началом, называются мерзкой нечистью.

Объяснение. Малхут называется Древом познания добра и зла, поскольку есть в ней две точки:

Первая – точка, подслащенная в Бине, и с ее стороны она получает все света в ней;

Вторая – точка меры суда первого сокращения, со стороны которой она недостойна получать высший свет.

И если человек удостоился, раскрывается в Малхут только первая точка, называемая мифтеха (ключ), а вторая точка скрыта. И тогда Малхут получает благодаря ему все высшие света. А если он не удостоился, раскрывается вторая точка в Малхут, называемая манула (замок), и все света, которые были в Малхут, удаляются. И кроме этих судов манулы, скрытых в Малхут и называемых судами нуквы, есть еще суды, вызванные свечением Хохмы сверху вниз в левой линии, которые есть в Малхут со времени пребывания в состоянии ахораим, и называемые судами захара. И это очень суровые суды.

Малхут называется морем, и под ней пребывают два этих вида судов, относящихся к свойству "отходы". И они называются морскими пучинами, т.е. отходами, что на дне морском. И козел для Азазеля – он из этих морских пучин, ибо относится к судам захара, находящимся в свойстве "дно морское", т.е. отходы, находящиеся на дне Малхут, называемой святым морем. И отходы серебра, которые имеются на дне Малхут, являющиеся судами Нуквы, тоже находятся в этих пучинах. "Поэтому все грехи Исраэля находятся в нем, и входят в него". Поэтому Азазель принимает в себя все эти грехи Исраэля – как грехи, зависящие от судов захара, так и грехи, зависящие от судов нуквы. Потому, что суды Азазеля называются грехоочистительной жертвой, поскольку исходят вследствие греха притяжения Хохмы левой линии сверху вниз. Грехоочистительная жертва означает недостаток и отсутствие, т.е. нечистоту, вызванную судами захара. И вследствие того, что есть уже в нем этот недостаток от судов захара, называемых нечистотой души, есть в нем также недостаток от судов нуквы, называемых нечистотой тела.

Поэтому сказано: "Он принимает недостаток тела и души", – так как один недостаток влечет за собой другой, и суды нуквы тоже прилепляются к Азазелю. "В День искупления опускается в пучины этого моря нечистота души" – суды захара, имеющиеся в Азазеле, "и берет нечистоту тела" – суды нуквы, имеющиеся в морских пучинах. И они включаются в Азазеля. Поэтому сказано: "И понесет на себе козел все грехи их в землю необитаемую"²²⁰ – т.е., даже суды нуквы, так как один недостаток влечет за собой другой.

И после того, как отделились Исраэль от судов захара благодаря этому отправлению Азазелю в пустыню, поскольку отправление ему в пустыню указывает на то, что Исраэль отделились от этого греха, называемого Азазель, т.е. притяжение левой линии сверху вниз, и благодаря этому получили искупление все их грехи, зависящие от судов захара, то получили искупление также и грехи, зависящие от судов нуквы. Хотя это не зависит напрямую от отправления Азазелю в пустыню, ведь в нем вообще нет судов нуквы, но вследствие того, что один недостаток влечет за собой другой, прилепились к нему также суды нуквы.

И это означает "грех покрыт"²¹⁵, так как Азазель называется грехоочистительной жертвой – т.е., этот недостаток покрывает недостаток, вызванный судами нуквы. И все их прегрешения прощаются. И сказанное: "Счастлив тот, чье преступление прощено"²¹⁵ означает – счастлив тот, которому прощены также грехи, корень которых восходит к преступлению. И это – суды нуквы, о которых сказано: "Грех покрыт"²¹⁵, потому что грехоочистительная жертва, называемая Азазель, покрыла эти грехи.

²²⁰ Тора, Ваикра, 16:22.

236) "И возложит Аарон на обоих козлов жребии, один жребий – Творцу, а другой – Азazelю"⁵⁰. В таком случае, это большая честь Азazelю, ибо где такое видано, чтобы рабу выпадал жребий наравне с Господином его? Ведь в мире принято, что раб получает то, что дает ему Господин. Но дело в том, что Сам готов в этот день оклеветать Исраэль, и чтобы заткнуть ему рот, дают ему долю в этом.

237) И этот жребий выпадает ему сам собой. У жребия есть высшее предназначение. Сказано о жребии Йеошуа: "По жребию поделены будут уделы каждому"²²¹. "По жребию", конечно же, поскольку жребий определял: это будет уделом Йегуды, это будет уделом Биньямина, и так – все уделы. И так же – здесь. В то время как коэн протягивал к ним руки свои, каждый из жребиев менял свое место и попадал в нужную ему руку. Как сказано: "Козел же, на которого выпадал жребий"²²² – т.е., выпадал сам.

238) И не только это, но всё то время, когда обвинитель готов выступить против и дано ему такое право, нужно предоставить ему занятие, и тогда он оставит Исраэль. В День искупления обвинитель готов пойти разведать землю, как сказано: "И сказал Творец Сатану: "Откуда пришел ты?" И отвечал Сатан Творцу, сказав: "Разгуливал я по земле"²²³. И мы уже изучали, что "разгуливал я по земле"²²³ – это самый большой обвинитель, выступающий против Исраэля.

239) В час, когда Исраэль готовы перейти море и отделиться от египтян, говорит этот обвинитель: "Я прошел по святой земле и вижу, что недостойны они войти в нее. Если Ты вершишь суд, то суди их так же, как египтян – чем одни отличаются от других? Либо все умрут вместе, либо вернутся все в Египет. Ведь Ты же сам сказал: "И поработят их, и будут угнетать четыреста лет"²²⁴, а от назначенного срока прошло всего лишь двести десять лет, не более".

240) Сказал про себя Творец: "Вот что Я сделаю. Надо здесь придумать занятие, и предоставить ему. Дам Я ему чем заняться, и он оставит сыновей Моих. Вот кого Я дам ему, чтобы занимался им". Сразу же сказал ему: "Обратил ли ты внимание на раба Моего Йова, что нет подобного ему в земле. Человек он непорочный и справедливый, богобоязненный"²²⁵. Тотчас же прекратил свои речи обвинитель. "И отвечал Сатан Творцу, сказав: "Разве даром богобоязнен Йов?"²²⁶

241) Это подобно пастуху, который хотел перевести стадо свое через реку. И прошел рядом волк, желая напасть на стадо. Пастух, будучи человеком умным, подумал: "Что же мне делать? Ведь пока я буду переводить овец, он уничтожит мое стадо". Посмотрел он и увидел в стаде одного козла из тех полевых козлов, который был большим и сильным. Сказал себе: "Пошлю-ка я его перед собой, и пока они будут драться между собой, переведу я свое стадо, и будут они спасены от него".

242) И Творец сказал так же: "Конечно же, Я пошлю ему козла, большого и сильного, т.е. Йова, и пока он будет занят им, перейдут сыновья Мои море, и не будет против них обвинителя". Сразу же: "И сказал Творец Сатану: "Обратил ли ты внимание на раба Моего Йова?"²²⁵ Пока не соединил их Творец вместе, как написано: "И сказал Творец Сатану: "Вот, поручаю его тебе"²²⁷. И пока тот занимается им, то оставляет Исраэль и не выступает против них с обвинениями.

243) Так же и здесь. В День искупления Сатан готов пойти разведать землю, и надо найти для него занятие. И пока он будет занят им, оставит Исраэль. Например, дай немного вина прислуживающему в доме царя, и он превознесет тебя перед царем. А если нет, то опорочит

²²¹ Тора, Бемидбар, 26:56.

²²² Тора, Ваикра, 16:10.

²²³ Писания, Йов, 1:7.

²²⁴ Тора, Берешит, 15:13.

²²⁵ Писания, Йов, 1:8.

²²⁶ Писания, Йов, 1:9.

²²⁷ Писания, Йов, 1:12.

тебя перед царем. А иногда высокопоставленные чины в доме царя берутся порочить кого-то, и тогда царь совершает суд над ним.

244) Это подобно глупцу, находящемуся перед царем. Дай ему вина, и покажи ему всё отвратительное и плохое, что ты сделал, и он начнет превозносить тебя и скажет, что нет в мире подобного тебе. Так же и здесь, ведь обвинитель находится всегда перед Царем, и Израэль дают ему козла отпущения, и тогда он начинает превозносить Израэль и становится их защитником, а Творец обращает всё на голову грешников его же народа. Как сказано: "Ибо горящие угли ты собираешь на голову его"²²⁸.

245) Горе народу Эсава в час, когда этого козла посылают к клеветнику, поставленному над ними, к Саму, правителю Эсава, и благодаря этому козлу клеветник начинает превозносить Израэль, и Творец обращает все эти грехи на голову его же народа, потому что сказано: "Изрекающий ложь не утвердится перед глазами Моими"²²⁹. И если бы знали идолопоклонники об этом козле, то не позволили бы Израэлю оставаться в мире ни одного дня.

246) Весь этот день занимается клеветник этим козлом, и тогда Творец искупает Израэль и очищает их от всего, и нет перед Ним обвинителя. А затем является обвинитель и превозносит Израэль. И тогда спрашивает его Творец, как написано: "И сказал Творец Сатану: "Откуда пришел ты?"²²³ А тот отвечает, превознося Израэль, и обвинитель становится защитником, и уходит себе.

247) Тогда говорит Творец семидесяти правителям, окружающим Его престол, т.е. высшей судебной палате: "Видели ли вы, как этот клеветник выступает всегда против сыновей Моих? Ведь один козел находится у него с записью, что все их грехи и все их пороки, и всё, в чем они прегрешили и провинились предо Мною, – всё это он принял на себя". И тогда соглашаются все, чтобы обратились эти прегрешения на его же народ.

248) Все эти преступления и грехи прилепляются к нему вначале, как сказано: "И отправишь Ты в пучины морские все грехи их"²¹⁹, а затем все они обращаются на головы народа его. Как сказано: "И понесет на себе козел все грехи их в землю необитаемую"²²⁰. В этот день венчается козл вышними облачениями, и он стоит между вышними и нижними, и искупает себя, и дом свой, и козлов, и Храм, и весь Израэль.

Пояснение сказанного. Все наказания в мире происходят от двух видов судов:

Первый вид. Суды захара, корень которых – притяжение свечения Хохмы в левой линии сверху вниз;

Второй вид. Суды нуквы, корень которых – раскрытие свойства манула (замок) наверху, в Малхут, о котором сказано: "Если не удостоился – зло".

И благодаря молитвам, раскаянию и святости этого дня удостоиваются Израэль очиститься от всех судов и наказаний. И устанавливается у них чистота вследствие отправления Азazelю в пустыню, ибо благодаря жребиям протянулось к ним свечение левой линии, так как козел грехоочистительной жертвы является притяжением святости, производимым снизу вверх, и это – часть Израэля. А козел для Азazelя, это притяжение ситра ахра, производимое сверху вниз, которое мы пробуждаем с помощью жребия Азazelю, и отсылаем его "в землю необитаемую"²²⁰, под власть Сама и народа Эсава, притягивающим Хохму сверху вниз, и от него исходят большие наказания.

И после того, как установилось раскаяние в Израэле, чтобы отказаться от деяния грешников, устранились от них все суды захара, и они притягивают все мохин святости с помощью козла грехоочистительной жертвы. Однако вначале должны также суды нуквы прилепиться к Азazelю. Как сказано: "И отправишь Ты в пучины морские все грехи их"²¹⁹, – так как один недостаток влечет за собой другой. А затем посылают его в землю необитаемую,

²²⁸ Писания, Притчи, 25:22.

²²⁹ Писания, Псалмы, 101:7.

чтобы отделились эти суды от Исроэля и установились над теми, кто притягивает свечение Хохмы сверху вниз. И это Сам и народ его, т.е. народ Эсава.

И об этом сказано: "Все эти преступления и грехи прилепляются к нему вначале" – т.е., вначале должны прилепиться к нему все эти провинности и прегрешения, как исходящие от судов захара, так и исходящие от судов нуквы, поскольку один недостаток влечет за собой другой, о чем сказано: "И отправишь Ты в пучины морские все грехи их"²¹⁹, а затем уже отправляют его "в землю необитаемую"²²⁰, под власть Сама и народа его, прилепившихся к Азазелю, которым свойственно притягивать сверху вниз. И тогда все суды, как нуквы, так и захара, сваливаются на их головы.

Однако обвинитель еще мог выступать против Исроэля и раскрывать в их корне, в Малхут, точку манула, из-за которой удаляются все света, и, тем более, – в День искупления, когда дано обвинителю право раскрывать это. И это потому, что в начале года, во время трубления в шофар, уже раскрылась манула, и вследствие этого ему дано право напомнить об этом. И поскольку уже раскрылась она в начале года, Сам готов в этот день оклеветать Исроэль, и чтобы заткнуть ему рот, дают ему долю в этом, в виде козла для Азазеля. Потому что ситра ахра называется "концом всякой плоти"²³⁰, ведь она всегда желает наслаждаться плотью, т.е. притяжением Хохмы в левой линии сверху вниз.

Поэтому, когда мы совершаем приношение ему козла для Азазеля и посылаем ему это, то это является очень важным даром. И если он будет обвинять Исроэль, чтобы раскрыть манулу, имеющуюся в Малхут, тогда удалятся все света из Малхут, и также его доля от Азазеля удалится и будет потеряна. И в страхе перед этим он боится открыть рот. И, мало того, для того чтобы быть уверенным, что ему достанется это свечение, он еще перевозносит Исроэль. Подобно тому глупцу, который находится перед Царем – дай ему вина, и он начнет перевозносить тебя, говоря, что нет в мире подобного тебе. Ведь он боится потерять пьянящее вино, которое досталось ему, называемое свечением Азазеля.

"И если бы знали идолопоклонники об этом козле" – т.е., что свечение, которое мы даем их правителю, навлекает на них все суды, которые должны были прийти к Исроэлю, "то не позволили бы Исроэлю оставаться в мире ни одного дня".

249) В час, когда входил коэн с кровью быка, он устремлял намерение свое к истоку (рош) веры – к трем первым сфирот Кетер-Хохма-Бина. И отсюда возьмет пальцем своим, как сказано: "И окропит ею крышку и перед крышкой"²³¹ – т.е., один раз наверху и семь раз внизу. Иными словами, он окунал кончик пальца и окроплял, стряхивая капли с пальца в сторону жертвенника, чтобы не обронить эти капли на сам жертвенник, а только направить их в сторону жертвенника, и эти капли падали на землю. Он кропил и сосредотачивал намерение и начинал отсчитывать – одна, одна и еще одна. Одна – отдельно, та, которая включает все. Одна – восславление всего. Одна, к которой все обращаются. Одна, являющаяся началом (рош) всего, т.е. сфира Кетер. А затем – одна и еще одна, Хохма и Бина, пребывающие во взаимном желании и дружбе, и никогда не разлучающиеся друг с другом.

250) Когда он пришел к "и еще одна", и она мать (има) всего, т.е. Бина, он начинает отсчитывать отсюда в соединении. И он отсчитывает, говоря: "Одна и две" – т.е., соединяет Бину и еще две сфиры, Хесед и Гвуру, "одна и три" – т.е. соединяет Бину с ХАГАТ, "одна и четыре" – Бину с ХАГАТ и Нецахом, "одна и пять" – Бину с ХАГАТ Нецах-Ход, "одна и шесть" – Бину с ХАГАТ НЕХИ, "одна и семь" – соединяет Бину с ХАГАТ НЕХИМ. И это для того, чтобы притянуть и провести эту "одну", т.е. высшую Иму, Бину, с помощью определенных для этого ступеней, к Кетеру нижней Имы, Малхут, и вывести глубокие реки, т.е. света Бины, от их места в Кнессет Исроэль, Малхут. И поэтому два света в этот день светят вместе, высшая Има

²³⁰ Тора, Берешит, 6:13.

²³¹ Тора, Ваикра, 16: 14,15. "И возьмет он крови быка, и окропит пальцем своим крышку с востока, и перед крышкой покропит он пальцем своим семь раз кровью быка. И зарежет козла жертвы грехоочистительной, которая за народ, и внесет кровь его за завесу, и сделает с кровью козла то же, что сделал с кровью быка, и окропит ею крышку и перед крышкой".

светит нижней Име, Бина светит Малхут. И поэтому пишется День искуплений – во множественном числе.

251) Одна цепочка была привязана к ногам коэна в час, когда он входил в святая святых, чтобы вытащить его в случае, если он умрет там. Потому что запрещено было входить туда. И откуда знали, жив он или нет? По лоскутку материи. Когда цвет ее не становился белым, становилось известным в этот час, что коэн, находящийся внутри, грешен. И если он вышел с миром, цвет лоскута становится белым, и тогда радость пребывает среди высших и нижних. А если нет, то все находятся в скорби, и все знают, что не принята их молитва.

252) После того, как он входил и закрывал свои глаза, чтобы не смотреть в то место, куда не следует, и слышал звук крыльев херувимов, которые возносили воспевания и восславления, коэн знал, что все пребывают в радости, и он выйдет с миром. И, вместе с тем, он узнавал об этом во время своей молитвы, когда слова произносились в радости устами его, и принимались и благословлялись как подобает, это было радостью среди высших и нижних.

253) Почему День искупления зависит от Бины, когда Малхут поднимается в Бину в свойстве левой линии, а не в другое место, в котором Малхут произвела бы зивуг с Зеир Анпином, мужем ее, в свойстве правой линии?

254) Святой Царь оставил свой чертог и дом, поручив их Царице, Малхут, и оставил у нее сыновей ее, чтобы она управляла ими, наказывала их и находилась среди них. И если они достойны, то входит Царица в радости и славе к Царю, а если не удостоились, то возвращается она с ними в изгнание.

255) И поэтому есть один день в году, чтобы наблюдать за ними и разобраться в их деяниях. Когда наступает этот день, тогда высшая Има, Бина, в руках которой находится вся свобода, т.е. мохин свечения Хохмы, облаченной в хасадим, прогоняющие и подчиняющие все клипот, готова в соответствии этому дню давать наполнение Исраэлю. А Исраэль спешат в этот день совершить многочисленные служения, молитвы и воздержания. И все они – в заслугу им. И тогда предоставляется им свобода из этого места, так как вся свобода находится в руках Малхут, т.е. Малхут поднимается в Бину, и всю свободу, имеющуюся в Бине, получает Малхут.

Сыновья Царя, т.е. Исраэль внизу, являющиеся сыновьями ее, порученными ей, все они достойны, все они безгрешны и невинны. Тогда она соединяется с Царем, со светом, в радости, совершенстве, желании, так как вырастила достойных сыновей для высшего Царя, т.е. она прилепляется к правой линии. Однако прежде, чем Исраэль получают очищение и свободу от Бины, Малхут не может соединиться с Зеир Анпином и получать от правой линии.

256) А когда этот день не соблюдается надлежащим образом, то горе Исраэлю, горе их посланнику, главному коэну, горе, ведь Царица отдалилась от Царя, и высшая Има, Бина, удалилась, и не исходит от нее свобода к мирам. Счастливы Исраэль, если Творец обучил их путям Его, чтобы спастись от судов и быть достойными пред Ним. Об этом сказано: "Ибо в этот день искупит вас для очищения вашего"²³², и сказано: "И окроплю вас водою чистою, и очиститесь от всей скверны вашей"²³³.

Пятнадцать дней

257) "А в пятнадцатый день седьмого месяца священное собрание пусть будет у вас"²³⁴. Нет ничего одинакового, как наверху, так и внизу. "Десятый день" – от Кнессет Исраэль, т.е. указывает на Малхут, потому что "десятый день" является десятым в исчислении, и это – Малхут. Поэтому указано: "В десятый день этого месяца пусть возьмет себе каждый по

²³² Тора, Ваикра, 16:30.

²³³ Пророки, Йехезкель, 36:25.

²³⁴ Тора, Бемидбар, 29:12.

ягненку"²³⁵, потому что "в десятый день" – это Малхут. И поскольку завершились в течение этих десяти дней десять сфирот, "пусть возьмет себе каждый по ягненку"²³⁵. И этот день, десятый день месяца, принадлежит ей. А пять следующих дней принадлежат Царю, Зеир Анпину. И когда приходит к ней тот день, он наполняет ее светом, поэтому Малхут находится в пятнадцатый день во всей своей полноте, потому что в этот пятый день, когда завершаются пять сфирот Зеир Анпина, Царь восседает на своем престоле, Малхут.

Объяснение. "Десять дней" символизируют десять сфирот Малхут, облачающую Зеир Анпин в месте от его хазе и ниже. И до этого у нее нет еще ничего от пяти сфирот выше хазе Зеир Анпина – ХАБАД, Хесед и Гвуры. Ведь Тиферет от хазе и выше и Даат считаются одной сфирой, потому что Тиферет, поднимающаяся в Бину, становится в ней свойством Даат. И вместе с Хеседом и Гвурой – их три сфиры, а вместе с Хохмой и Биной – пять. Однако еще через пять дней месяца она получает постижение от пяти высших сфирот, расположенных от хазе Зеир Анпина и выше, и находится с ним в слиянии (зивуге). Поэтому в пятнадцатый день месяца Малхут пребывает во всей своей полноте.

"Десятый день месяца" – это десять сфирот Малхут, доходящей до хазе Зеир Анпина. А пять дополнительных дней после "десятого дня месяца" – это пять сфирот ХАБАД, Хесед и Гвура Зеир Анпина над его хазе. И по достижении полных пятнадцати дней Зеир Анпин соединяется с ней и передает ей наполнение пяти своих сфирот от хазе и выше. Потому что в пятый день Царь, Зеир Анпин, наполняет свой престол, Малхут, т.е. наполняет ее от первых пяти сфирот.

258) "Десятый день" – это Малхут. Пять дней сверх них принадлежат Царю, т.е. первые пять сфирот Зеир Анпина, и Зеир Анпин – это день, который приходит за ней, и поэтому эти пять дней месяца сейван предназначены для получения Торы. И это указывает на пять первых сфирот Зеир Анпина, которые наполняют во время дарования Торы. Но разве Тора не должна была быть вручена на седьмой день, в то время, когда оба родителя, Аба ве-Има (досл. отец с матерью) облачены в Зеир Анпин – ведь Царь тогда находится в них и венчается всем и достоин получения Торы? Однако пятый и седьмой день относятся к одному понятию.

259) Пятый день принадлежит ему, и это указывает на пять его сфирот ХАБАД, Хесед и Гвуру. И тогда Аба светит Име, а от нее исходит свечение пятидесяти ворот, чтобы светить пятому дню, – т.е. пятьдесят врат Бины светят пяти высшим сфирот Зеир Анпина. И хотя Аба и Има светят внутри него, мы говорим только лишь о пяти его сфирот ХАБАД, Хесед и Гвура, и поэтому он восполняется в пятый день. И если говорится, что он седьмой, то потому, что Царь пребывает в совершенстве родителей, которые светят в нем, и пять его свойств, вместе с Аба ве-Има, составляют семь.

И он еще наследует венец (атара) от Бины, называемой "седьмая", потому что если мы начинаем считать от Есода, Бина является седьмой сфирой. Как сказано: "Выйдите и поглядите, дочери Циона, на царя Шломо, на венец, которым украсила его мать"¹²⁷. И поэтому седьмой день это день, в который Бина украшает Царя, Зеир Анпин, венцами его. И тогда Царь наследует также Абу ве-Иму, которые сливаются и светят внутри него вместе. И вместе с его пятью свойствами – их семь. И поэтому все зависит от одного, т.е. все указывает на совершенство Зеир Анпина в час, когда он облачает Абу ве-Иму. Но когда считают только его сфирот, он является совершенным в пятый день, а когда считают также Абу ве-Иму, облаченных в него, можно сказать, что он совершенен в седьмой, и оба понятия указывают на то же самое.

МАН, колодец, облака величия

260/1) "И услышал кнааней, царь Арада, житель юга, что Израэль идет дорогой от Атарима, и вступил в сражение с Израэлем"²³⁶. Три высших дара были уготованы для Израэля

²³⁵ Тора, Шмот, 12:3.

²³⁶ Тора, Бемидбар, 21:1.

благодаря троим – братьям Моше и Аарону и Мириам. МАН – благодаря заслугам Моше. Облака величия – благодаря заслугам Аарона. Колодец – благодаря заслугам Мирьям. И все они включены в высшие свойства. МАН – благодаря заслугам Моше, как сказано: "Вот Я посылаю вам хлеб с небес"¹³⁵. "С небес" – это Моше, являющийся основой (меркава) для Зеир Анпина, называемого Моше и называемого небесами.

260/2) Облака величия – благодаря заслугам Аарона, являющегося основой (меркава) для Хеседа, как сказано: "Лицом к лицу являлся Ты, Творец, и облако Твое стоит над ними"²³⁷. И сказано: "И покрывало облако курения"²³⁸. И так же, как в курении семь облаков, так же и здесь "И облако Твое стоит над ними"²³⁷ – это тоже семь облаков. Потому, что во время воскурения семь облаков были связаны вместе, и Аарон был во главе всех семи облаков, так как семь облаков – это свойства ХАГАТ НЕХИМ, а Аарон – основа (меркава) свойства Хесед, являющегося первой сфирой из них, и он связан им в каждом дне с другими шестью облаками, Гвур-Тиферет-Нецах-Ход-Есод-Малхут. И поэтому облака считаются заслугой Аарона, поскольку свойство Хесед находится во главе этих облаков и содержит их все.

261) Колодец – благодаря заслугам Мирьям, потому что Мирьям была основой (меркава) для Малхут, так как она называется колодцем. И она – "колодец живой воды"²³⁹, Малхут. И всё это – одна связь, потому что Мирьям была связана с Малхут. Умерла Мирьям – исчез колодец, как сказано: "И не было воды для общины"²⁴⁰. В этот час другой колодец, Малхут, хотел исчезнуть, который находился с Израэлем. Но, когда увидел он шесть облаков, т.е. ХАГАТ НЕХИ, которые были связаны над ней, над облаком Малхут, Малхут установила связь с ними.

262) Умер Аарон – исчезли облака величия. И исчезло вместе с ними седьмое облако, с которым был связан колодец, т.е. Малхут. И явился Моше, и вернул их им. Об этом сказано: "Ты поднялся ввысь, захватил пленных, взял дары у людей"²⁴¹. "Взял дары", которые были вначале, – колодец и облака.

263) Колодец – это колодец Ицхака, иными словами, Малхут называется колодцем в час, когда получает свечение Хохмы от левой линии, Ицхака. Облака – это облака Аарона. Облака – это хасадим, так как являются свойством Аарона, Хеседа. Таким образом, становится ясным, что Малхут колодца установила связь с Малхут облаков, потому что они отличаются друг от друга: одна – это Хесед де-Малхут, вторая – Гвур де-Малхут. По какой причине удостоился Аарон, чтобы облака величия низошли к Израэлю благодаря его заслугам? Потому, что он связан с облаками, так как является свойством Хесед, как и они. И поскольку он является основой (меркава) для Хеседа Зеир Анпина, находится во главе этих облаков, он связывал и соединял каждый день все их как одно целое, чтобы благословлялись все они с его помощью.

264) Благодаря всей милости (хесед), оказанной Творцом Израэлю, он связал с Ним семь облаков величия, соответствующие ХАГАТ НЕХИМ, и связал их с Кнессет Израэль, Малхут, так как ее облако, являющееся свойством Малхут облаков, связано с шестью другими, ХАГАТ НЕХИ. И с помощью всех семи облаков шли Израэль по пустыне, потому что все они были связями веры, т.е. были слиты с Малхут, называемой "вера".

Об этом сказано: "В кущах (суккот) живите семь дней"²⁴², – и это свойство семи облаков величия, которые сопровождали Израэль в пустыне. И сказано: "В тени его наслаждаясь, сидела я, и плод его сладок небу моему"²⁴³ – и это тень облаков величия, тень сукки. И человек должен проявить себя так, чтобы находиться в тени веры.

²³⁷ Тора, Бемидбар, 14:14.

²³⁸ Тора, Ваикра, 16:13.

²³⁹ Тора, Ваикра, 26:19.

²⁴⁰ Тора, Бемидбар, 20:2. "И не было воды для общины, и собрались они против Моше и против Аарона".

²⁴¹ Писания, Псалмы, 68:19.

²⁴² Тора, Ваикра, 23:42.

²⁴³ Писания, Песнь песней, 2:3.

265) Все годы, когда был Аарон, Израэль находились в тени веры, под этими семью облаками. После того, как умер Аарон, исчезло одно облако, Хесед облаков, являвшееся его свойством, правой стороной всех, т.е. все они были свойствами хасадим, включенными в правую сторону, однако свойство Хесед в них было наиболее правым из всех, так как все включены в него. И они – свойство семи сфирот, включенных в Хесед. И когда удалился Хесед облаков, удалились вместе с ним остальные облака, так как они – шесть сфирот, включенные в него. И проявились все как отсутствующие в Израэле.

"И увидели они, вся община, что умер Аарон"²⁴⁴ – читай не "увидели (иръу ויראו)", а "устрешили (ирау ויראו)" от того, что удалась от них тень этих облаков, и они открылись взору. Сразу же: "И услышал кнааней, царь Арада, житель юга, что Израэль идет дорогой от Атарима"²³⁶ – услышал, что исчезли облака величия, и умер великий проводник, с которым были связаны все эти облака величия.

266) "Кнааней, царь Арада, житель юга"²³⁶. И когда вернулись разведчики, которых послал Моше, то сказали: "Амалек обитает на земле южной"²⁴⁵, чтобы сокрушить их сердце, потому что сила их была сокрушена Амалеком вначале.

267) "И услышал кнааней"²³⁶ – что исчезли эти облака. Сказано: "Проклят Кнаан, рабом рабов будет он у братьев своих"²⁴⁶. Тот, кто выводит себя из-под сени веры, заслуживает стать рабом, "рабом рабов", т.е. кнаанейцев, как сказано: "И вступил в сражение с Израэлем, и взял у него пленников"²³⁶ – т.е., забрал себе рабов от Израэля.

268) Поэтому сказано: "Всякий уроженец в Израэле должен жить в кущах (суккот)"²⁴². Всякий берущий начало в святом корне и в святом стволе, "должен жить в кущах (суккот)"²⁴² – под сенью веры, а тот, кто не относится к святому стволу и корню Израэля, не будет жить в них и выводит себя из-под сени веры.

269) Сказано: "В руке кнаанейца – весы неверные"²⁴⁷ – это Элиэзер, раб Авраама. Сказано: "Проклят Кнаан" – потому что кнаанец, т.е. Элиэзер, удостоился служить Аврааму. И после того, как служил Аврааму и сидел в тени веры, он удостоился выйти из-под того проклятья, которым был проклят. И мало того, написано благословение о нем: "И сказал он: "Войди, благословенный Творцом!"²⁴⁸ Это учит нас тому, что каждый, кто сидит в тени веры, наследует вечную свободу для себя и сыновей своих, и получает высшее благословение. А тот, кто выводит себя из-под сени веры, наследует изгнание для себя и сыновей своих, как сказано: "И вступил в сражение с Израэлем, и взял у него пленников"²³⁶.

Праздник Суккот

270) "В кущах (суккот) живите семь дней"²⁴². В слове "кущи (суккот לכוס)" недостает буквы "вав ם", потому что Суккот указывает только на Хесед, с которым связаны все шесть облаков. И потому это семь дней, как сказано: "И облако Творца – над ними днем"²⁴⁹. И сказано: "И в столпе облачном Ты идешь перед ними днем"²³⁷. И это облако Аарона, свойство Хесед, который называется "днем". Как сказано: "Днем явит Творец милость (хесед) свою"²⁵⁰. Одно облако, т.е. Хесед, берет с собой пять других облаков, и это – Гвура, Тиферет, Нецах, Ход, Есод, всего шесть, а другое облако, о котором сказано: "И в столпе огненном – ночью"²³⁷, т.е. Малхут, светит Израэлю от свечения этих шести облаков.

271) "В кущах (суккот) живите семь дней"²⁴². Это заповедь жить в сукке нужна, чтобы показать, что Израэль пребывают в вере, в тени сукки, не боясь обвинителей, потому что обвинитель уже отделился от них в День искупления с помощью козла для Азазеля. И

²⁴⁴ Тора, Бемидбар, 20:29.

²⁴⁵ Тора, Бемидбар, 13:29.

²⁴⁶ Тора, Берешит, 9:25.

²⁴⁷ Пророки, Ошеа, 12:8.

²⁴⁸ Тора, Берешит, 24:31.

²⁴⁹ Тора, Бемидбар, 10:34.

²⁵⁰ Писания, Псалмы, 42:9.

каждый, кто пребывает в вере, живет в сукке, как сказано: "Все уроженцы Исроэля пусть живут в кущах (суккот)"²⁴². Каждый, кто пребывает в вере и берет начало в семени и корне Исроэля, "пусть живут в кущах (суккот)"²⁴².

272) Заповедь, следующая после этой, – совершать жертвоприношение в каждый из семи дней Суккот. И приношение это должно быть долей каждого, в радости сыновей его, потому что семьдесят быков соответствуют семидесяти правителям народов мира, потому что все они связаны с Деревом, Зеир Анпином, поскольку нижние ветви произрастают от корня этого дерева, и все они получают благословение благодаря Дереву. И хотя нет в них пользы, все они также благословляются. И радость Исроэля пребывает в их высшем Отце, т.е. в корне этого Дерева, и они передают часть благословений всем этим остальным народам, у которых есть связь с Исроэлем, и они связаны с Ним.

273) И все эти жертвы, семьдесят быков, нужны, чтобы дать пищу правителям остальных народов, ведь поскольку Творец любит сыновей своих, Он желает, чтобы все правители любили их, как сказано: "И если благоволит Творец к путям человека, то и врагов его примирит с ним"²⁵¹ – т.е., даже все высшие обвинители снова становятся любящими Исроэль. Если высшие силы снова становятся любящими Исроэль, то уж тем более – все те, кто находится внизу.

274) Не этим семидесяти правителям они приносили жертвы, но всё возносилось и приближалось к Творцу, а Он раздавал пищу всем правителям других сторон, правителям семидесяти народов, чтобы наслаждались этим даром сыновей его, и снова стали любящими их. И узнают наверху и внизу, что нет народа, подобного народу Исроэля, являющихся участью и наделом Творца. И возносится величие Творца наверху и внизу как подобает. И тогда все высшие правители начинают провозглашать: "И кто подобен народу Твоему, Исроэлю, племени единому на земле!"²⁵²

275) "Так сказал Творец: "Вспомню Я тебе милость юности твоей, любовь твою, когда была ты невестой и шла ты за Мной по пустыне, по земле незасеянной"²⁵³ – это сказано о Кнессет Исроэль, Малхут, в час, когда она шла вместе с Исроэлем по пустыне. "Вспомню Я тебе милость (хесед)"²⁵³ – это облако Аарона, Хесед, который возносился пятью другими облаками – Гвура, Тиферет, Нецах, Ход, Есод, которые установили связь над тобою и светили над тобой. "Любовь твою, когда была ты невестой"²⁵³ – т.е., эти облака величия, которые присоединили тебя и увенчали тебя, и украсили тебя как невесту всевозможными драгоценностями, потому что "шла ты за Мной по пустыне, по земле незасеянной"²⁵³, т.е. шла с Исроэлем по пустыне.

276) В час, когда человек живет в этом месте, называемом суккой и являющемся тенью веры, Шхина простирает крылья над ним сверху, и Авраам, Хесед, с пятью праведниками, Гвура, Тиферет, Нецах, Ход, Есод, устанавливают свою обитель вместе с ним. Авраам, пять праведников и царь Давид, Малхут, устанавливают свою обитель вместе с ним. Поэтому написано: "В кущах (суккот) живите семь дней"²⁴². Написано: "Семь дней", которые указывают на ХАГАТ НЕХИМ, но не "в течение семи дней". И подобно этому написано: "Ибо шесть дней создавал Творец небо и землю"¹²⁰, но не "в течение шести дней". И это также потому, что они указывают на шесть высших дней ХАГАТ НЕХИ, которые создали небо и землю. И человек должен пребывать в радости каждый день и приветливо встречать этих гостей, ХАГАТ НЕХИМ, которые пребывают вместе с ним.

277) Сказано: "В кущах (суккот) живите семь дней"²⁴². А затем сказано: "Пусть живут в суккот"²⁴². Почему вначале сказано: "Живите", а затем "пусть живут"? Однако, первое высказывание обращено к гостям, ХАГАТ НЕХИМ, поэтому сказано: "Живите" – во втором лице. Второе же – к жителям мира, поэтому сказано: "Пусть живут" – в третьем лице. Первое, обращенное к гостям, можно уподобить человеку, который, как только вошел в сукку, уже

²⁵¹ Писания, Притчи, 16:7.

²⁵² Пророки, Шмуэль 2, 7:23.

²⁵³ Пророки, Йермияу, 2:2.

полон радости и прямо у входа с внутренней стороны сукки, желает позвать гостей, и накрывает стол, он все время на ногах, и произносит благословение "о пребывании в сукке", и возглашает: "В суккот живите семь дней"²⁴², присаживайтесь, высокие гости, присаживайтесь, гостящие у веры". И он возносит руки, и с радостью произносит: "Счастливы наш удел, счастливы удел Израэля, о котором сказано: "Ибо удел Творца – народ Его"¹¹⁵". И тогда садится.

278) Сказано: "Пусть живут" – в третьем лице, и это относится к жителям мира, ибо тот, у кого есть удел в народе и земле святости, пребывает в тени веры, чтобы принимать гостей и радоваться в этом мире и в мире будущем. И надо радовать бедных, потому что часть из гостей, приглашенных на трапезу его, относится к бедным, и если он пребывает в этой тени веры и, пригласив этих высоких гостей, гостящих у веры, не дает им доли их в этой трапезе, т.е. доли бедным, то все гости встанут, чтобы уйти от него, говоря: "Не вкушай хлеба недоброжелателя"²⁵⁴. И получается, что стол, который он накрыл, принадлежит недоброжелателю, а не Творцу. Сказано о нем: "И брошу нечистоты в лицо вам, нечистоты ваших праздников"²⁵⁵. "Ваших праздников" – а не Моих. Горе тому человеку в час, когда эти гости веры встанут из-за его стола.

279) Авраам все дни свои находился на распутье, чтобы приглашать гостей и готовить для них стол. Теперь, в Суккот, если приглашают его и всех этих праведников, и царя Давида, и не дают им их доли, то встает Авраам из-за стола и провозглашает: "Отойдите от шатров этих нечестивых людей"²⁵⁶. И все они уходят вслед за ним. Ицхак говорит: "А чрево нечестивых терпит лишения"²⁵⁷. Яков произносит: "Извергнешь кусок, тобою съеденный"²⁵⁸. И так же – оставшиеся из всех праведников. Моше и Аарон говорят: "Ибо все столы полны исторжением скверны, и нет свободного места"²⁵⁹.

280) Царь Давид довершает суды его, говоря: "И было по прошествии десяти дней, поразил Творец Навала, и он умер"²⁶⁰, – потому что Давид просил у Навала принять его в гости, а тот не хотел. И так же этот, что сидит в сукке, пригласил царя Давида и не дал ему его доли, поэтому царь Давид возглашает о нем отрывок, относящийся к Навалу. И в эти десять дней, когда царь Давид, Малхут, судит мир в десять дней раскаяния, осуждается в этот день тот человек, который воздал ему злом больше, чем Навал, так как пригласил его и не дал ему его доли, а Навал хотя бы не пригласил его.

281) Тора не заставляет человека давать больше, чем он способен, как сказано: "Каждый пусть принесет, сколько он может, по благословию Творца Всесильного Твоего, которое Он дал тебе"²⁶¹. И человек не должен говорить: "Сначала я сам поем, и насыщусь, и утолю жажду, а то, что останется, отдам бедным", – но вначале всё принадлежит гостям, и если он радуется гостей, и утоляет их жажду, Творец радуется вместе с ним, и Авраам возглашает о нем: "Тогда наслаждаться будешь в Творце"¹²². А Ицхак возглашает о нем: "Любое оружие, создаваемое против тебя, не приведет к успеху"²⁶². Но этот отрывок говорит ему царь Давид, Малхут, потому что всё оружие Царя и войны Царя были поручены Давиду. А Ицхак говорит: "Влиятельным будет потомство его на земле, родом праведников благословенных, изобилие и богатство в доме его, и справедливость его будет стоять вовеки"²⁶³.

²⁵⁴ Писания, Притчи, 23:6.

²⁵⁵ Пророки, Малахи, 2:3.

²⁵⁶ Тора, Бемидбар, 16:26.

²⁵⁷ Писания, Притчи, 13:25.

²⁵⁸ Писания, Притчи, 23:8.

²⁵⁹ Пророки, Йешаяу, 28:8.

²⁶⁰ Пророки, Шмуэль 1, 25:38.

²⁶¹ Тора, Дварим, 16:17.

²⁶² Пророки, Йешаяу, 54:17.

²⁶³ Писания, Псалмы, 112:2-3.

282/1) Яков говорит: "Тогда ворвется, подобно заре, свет твой"²⁶⁴, – потому что в слове "ворвется (ибакá אַבָּק)" те же буквы, что и в имени Яков (אָבְרָם). Остальные праведники говорят: "И будет направлять тебя Творец всегда, и насыщать в засухе душу твою"²⁶⁵. Царь Давид говорит: "Любое оружие, создаваемое против тебя, не приведет к успеху"²⁶², – потому что он назначен ответственным за все виды оружия, имеющиеся в мире. Счастлив удел человека, который удостоился всего этого. Счастлив удел праведников в этом мире и в мире будущем. О них сказано: "И народ Твой – все праведники, навеки унаследуют землю"²⁶⁶.

282/2) Это заповедь вознесения в этот день лулава с теми видами растений, которые относятся к нему. Так же, как Творец берет Исраэль к Себе в эти дни и радуется с ними, так же и Исраэль берут Творца в удел свой, и радуются с Ним. И это символизируют лулав и виды растений, связанные с ним, указывающие на облик человека, т.е. семь сфирот ХАГАТ НЕХИМ, потому что три ветки мирта соответствуют свойствам ХАГАТ, две ивовые ветки – свойствам Нецах и Ход, лулав (пальмовая ветвь) – Есоду, а этрог (цитрон) – Малхут.

Образ и подобие

283) "И возьмите себе в первый день плод дерева адар, пальмовую ветвь и ветки дерева густолиственного и ив речных"¹²⁴. Как сказано: "Каждого названного именем Моим и во славу Мою – сотворил Я его, создал Я его, а также сделал Я его"²⁶⁷. "Каждого названного именем Моим"²⁶⁷ – это Адам, которого Творец сотворил с помощью имени Его, как сказано: "И сотворил Всесильный человека по образу Своему"²⁶⁸, и назвал его именем Своим, в час, когда произвел истину и суд в мире. И назвал его Всесильным в Торе, как сказано: "Всесильного не проклинай"²⁶⁹.

284) "Назвал его именем Своим" – как сказано: "И создал Всесильный человека по образу Своему"²⁶⁸. И сказано: "Создадим человека в образе нашем и по подобию нашему"²⁷⁰ – т.е., говорится о зивуге Зеир Анпина и Малхут. И зивуг их обоих совершается по образу и подобию, потому что образ – это Зеир Анпин, а подобие – это Малхут. И человек происходит от захара и нуквы, т.е. от Зеир Анпина и Малхут.

285) "И сотворил Всесильный человека по образу Своему"²⁶⁸ – в час, когда зивуг происходит внизу, Творец посылает одну форму, подобную образу человека, который запечатлен и установлен в этом образе, и он пребывает над этим зивугом. И если бы глазу была предоставлена возможность увидеть, человек видел бы над головой своей один образ, запечатленный в виде облика человека. И по этому образу был создан человек, и всё то время, пока не поднимается над его головой образ, посланный Господином его и пребывающий там, человек не может быть сотворен. И об этом сказано в речении: "И сотворил Всесильный человека по образу Своему"²⁶⁸.

286) Этот образ предстает ему до тех пор, пока он не выходит в мир. И когда выходит в мир, он согласно этому образу растёт, согласно этому образу продвигается, как сказано: "Только согласно образу ходит человек"²⁷¹. И этот образ раскрывается свыше.

287) В час, когда эти духи выходят из своего места, каждый дух совершает перед святым Царем возвышенные исправления в том самом облике, который находится в этом мире. И из этой формы и возвышенного исправления исходит этот образ. Потому что образ является облачением духа этого человека, нисходящим вместе с духом его, и они – как свет и кли. И этот образ является третьим по отношению к духу, т.е. третьим свойством. Потому что дух (руах) является первым, душа (нефеш) – второй, а образ – третьим. И он уже заранее входит

²⁶⁴ Пророки, Йешаяу, 58:8.

²⁶⁵ Пророки, Йешаяу, 58:11.

²⁶⁶ Пророки, Йешаяу, 60:21.

²⁶⁷ Пророки, Йешаяу, 43:7.

²⁶⁸ Тора, Берешит, 1:27.

²⁶⁹ Тора, Шмот, 22:27.

²⁷⁰ Тора, Берешит, 1:26.

²⁷¹ Писания, Псалмы, 39:7.

в этот мир – в час, когда происходит зивуг (слияние). И нет зивуга (слияния) в этом мире, в котором бы не было образа. Однако в Исраэле, достигших святости, святой образ пребывает из места святости, а в идолопоклонниках образ их – от всякой нечисти, исходящей со стороны скверны. Поэтому человек не должен смешивать свой образ с образом идолопоклонников, так как одно является святостью, а другое – скверной.

Шмини Ацерет

288) "В день восьмой завершение (ацерет) будет у вас"¹⁵⁹, – потому что этот день исходит только от Царя, и он несет радость Исраэлю. Это подобно Царю, который пригласил гостей, и все его придворные прилагали большие старания, чтобы встретить их. В конце сказал Царь своим придворным: "До теперешнего момента мы с вами прилагали старания, чтобы принять гостей. И вы совершали жертвоприношения за все остальные народы каждый день, т.е. семьдесят быков. Отныне и далее мы с вами будем пребывать в радости один день". Об этом сказано: "В день восьмой завершение (ацерет) будет у вас"¹⁵⁹. "У вас", – чтобы принести жертву его за вас. Однако гости веры, которые присутствовали в семь дней Суккот, всегда пребывают с Царем. И также в Шмини Ацерет, в день радости Царя, все собираются у него и находятся вместе с ним. И поэтому сказано: "Завершение (ацерет)", что означает "собрание".

289) И в этот день Яаков, Тиферет, возглавляет эту радость, а все остальные гости, Авраам, Ицхак, Моше, Аарон, Йосеф, Давид, радуются вместе с ним. Поэтому сказано: "Счастлив ты, Исраэль! Кто подобен тебе"⁹⁵. И также: "И сказал мне: "Ты раб Мой, Исраэль, в котором Я прославлюсь"²⁷².

290) "Повели сынам Исраэля, чтобы они доставили тебе чистого оливкового масла, битого, для освещения, чтобы возжигать светильник постоянно"²⁷³. Почему эту главу Творец поставил рядом с главой о праздниках? Все высшие свечи, т.е. сфирот, являющиеся праздниками, все они свечи для зажигания масла высшей радости – т.е., для притягивания наполнения Хохмы, называемой маслом. И благодаря Исраэлю благословляются высшие и нижние, и зажигаются свечи, светящие миру, как сказано: "Масло и курения радуют сердце"¹³ – т.е., это радость высших и нижних.

291) Сказано: "Радуйтесь с Творцом, и веселитесь, праведники! И ликуйте, все прямодушные"²⁷⁴. И сказано также: "Это день, созданный Творцом, будем веселиться и радоваться с Ним"²⁷⁵ – потому, что надо радоваться и быть счастливым вместе с Творцом. И человек должен пребывать в радости, потому что это радость Творца, как сказано: "Будем веселиться и радоваться с Ним"²⁷⁵. "С Ним" – с наступлением этого дня. "С Ним" – с Творцом. И всё является одним целым.

292) "Радуйтесь с Творцом"²⁷⁴ – когда утихают суды и пробуждается милосердие. И когда пробуждается это милосердие, тогда "веселитесь, праведники!" – т.е., праведник и праведность, Есод и Малхут, соединяются вместе. И они называются праведниками, поскольку благословляются, чтобы давать наполнение мирам, и они несут радость всем мирам. "И ликуйте, все прямодушные"²⁷⁴ – приверженцы веры, которые соединились с Есодом и Малхут.

293) И во всем необходимо действие внизу, для того чтобы вызвать пробуждение наверху. Тот, кто говорит, что нет необходимости в действии или словах, чтобы произнес их, извлечь голос, вызывающий пробуждение наверху, – сгинет дух его. Ведь эта глава доказывает, что при зажигании свечей и воскурении благовоний, как сказано: "Масло и курения радуют сердце"¹³, – с помощью этого действия зажигания свечей и воскурения внизу вызывается горение и радость наверху и внизу, и надлежащее соединение, Хохмы и Бины, вместе. Потому, что масло пробуждает Хохму, а курение – Бину. Нижний жертвенник

²⁷² Пророки, Йешая, 49:3.

²⁷³ Тора, Ваикра, 24:2.

²⁷⁴ Писания, Псалмы, 32:11.

²⁷⁵ Писания, Псалмы, 118:24.

пробуждает другой жертвенник, Малхут. Коэн внизу пробуждает другого коэна, свойство Хесед, потому что действие внизу пробуждает действие наверху.

Разговоры в субботу

294) "И назовешь субботу отрадой, величественной святыней Творца, и почтишь ее, не ведя привычных дел, не отыскивая то, что ты желаешь, и не занимаясь разговорами"¹²¹. "И почтишь ее, не ведя привычных дел"¹²¹ – это понятно. Однако "не отыскивая то, что ты желаешь, и не занимаясь разговорами"¹²¹ – что означает? И какой ущерб субботе от того, что занимаешься разговорами?

295) Это нанесение ущерба субботе. Ибо не найти слова, исходящего из уст человека, которое не имело бы голоса, и, поднимаясь наверх, не пробуждало бы другого слова. И любое слово, не связанное со святостью, является обыденным – относящимся к будням. И когда пробуждаются будни в день святости – это изъян наверху. И Творец с Кнессет Исраэль спрашивают о нем: "Кто это желает разделить наше слияние?! Кому нужны здесь будни?! – Святой Атик не раскрывается и не пребывает над буднями!"

296) Размышление допускается, поскольку ни на что не влияет и из него не образуется голос, и оно не поднимается. Но, после того, как он произнес слово устами своими, это слово становится голосом и, рассекая пространства и небосводы, возносится наверх, пробуждая другое слово, относящееся к будням. И поэтому сказано: "Не отыскивая то, что ты желаешь, и не занимаясь разговорами"¹²¹, – но не размышлениями. А тот, кто пробуждает речение святости устами своими, то благодаря речению Торы образуется голос, поднимающийся наверх и пробуждающий святыни высшего Царя, т.е. сфирот святости, и они становятся венцом на голове его. И тогда радость пребывает наверху и внизу.

Воздержание в субботу

297) Человек, соблюдающий воздержание в субботу, создает изъян в субботе или нет? Разве он не создает изъяна, если отменяются из-за него трапезы веры? И разве не велико наказание его, если устранилась из-за него радость субботы.

298) Наблюдают за ним свыше более, чем за всеми жителями мира, потому что этот день является радостью наверху и внизу, радостью, превышающей все радости, радостью от того, что в этот день раскрывается вся вера. И даже грешники в аду отдыхают в этот день, а у этого человека нет радости и покоя, и он отличается от всех высших и нижних. Все спрашивают о нем, чем отличается такой-то, находящийся в горе своем.

299) Когда святой Атик раскрывается в субботу и этот человек пребывает в горе, то молитва его поднимается и предстает перед Ним, и тогда отменяются все приговоры, предопределенные ему, и если даже в судебной палате Царя есть согласие о его виновности, всё это отменяется, потому что в час, когда святой Атик раскрывается, раскрываются вся свобода и радость, так как раскрывается она на трапезе радости Царя, Зеир Анпина.

300) Выносят ему приговор на семьдесят лет. И хотя в отношении него все эти семьдесят сфирот Царя, т.е. ХАГАТ НЕХИМ, в каждой из которых десять, согласились о том, что он проявляется в них, – все расторгается, потому что святой Атик берет этого человека под свою защиту. И это происходит в том случае, если произошел с ним случай во сне в субботнюю ночь, и он совершает пост за случившееся во сне, а не за остальные случаи, когда требуется пост.

301) Это подобно царю, который устроил радостную трапезу в честь своего сына, и издал указ, что радость должна быть превыше всего. В день этой радости весь мир пребывает в радости, но один человек в печали, закованный в цепи. И царь прибывает на всеобщую радость и видит, что весь народ радуется, как он велел. Перевел он взгляд свой и увидел этого человека, закованного в цепи. Тотчас приказал он, и освободили его от оков.

302) Точно так же соблюдающий пост в субботу – весь мир радуется, а он в печали, и закован в цепи. В час, когда раскрывается святой Атик в этот день, а этот человек закован в

цепи, то хотя согласились в отношении него все семьдесят лет, семь сфирот Зеир Анпина, все расторгается и этот суд не пребывает над ним. В другой день, т.е. если он даже соблюдает воздержание в будний день, это может привести к отмене приговора в тот же день, не говоря уже о субботе.

303) Нет дня без особой силы, которая властвует в нем. И если человек совершает пост за случившееся во сне в тот же день, этот день не завершается до тех пор, пока не будет отменен приговор. Однако не может быть отменен приговор на семьдесят лет, как в субботний день. Поэтому он должен совершить пост именно в этот день, так как ни у одного дня нет власти над другим днем, и каждый день действует только то, что произошло в этот день, и он может отменить его приговор, а на то, что не произошло в этот день, он не влияет и не может отменить приговор его. Поэтому человеку не следует откладывать пост этого дня на другой день. И поэтому сказано: "Все установленное на этот день – в этот день"²⁷⁶, а не "все установленное на этот день – в другой день".

304) Не просто так дали увидеть ему дурной сон, но с тем, чтобы он попросил за него милосердия. Горе тому человеку, которого не побуждают и не извещают во сне, так как это называется злом. И поэтому сказано: "Не водворится у Тебя зло"⁴³. И сказано: "И полон чувств заснет он ночью, не посетит его зло"²⁷⁷. "Не посетит" во сне, по той причине, что он нечестив.

305) "Не отыскивая то, что ты желаешь, и не занимаясь разговорами"¹²¹. После того, как сказано: "Не отыскивая то, что ты желаешь"¹²¹, что означает: "Не занимаясь разговорами"¹²¹? Ведь и разговоры о необходимом входят в совокупность желаемого тобой. Но это означает – пока не приведет свою речь в надлежащий вид, и тогда произнесет ее - т.е., соответственно заповеди произносить речения Торы. Именно так истолковывается сказанное: "Не занимаясь разговорами"¹²¹. Счастливы Израэль в этом мире и в мире будущем. Написано о них: "И сказал Он: "Но они народ Мой, сыновья, которые не изменят". И был Он для них спасителем"²⁷⁸.

И вышел сын израэльтянки

306) "И вышел сын израэльтянки, он же сын египтянина, в среду сынов Израэля"²⁷⁹ – т.е., он вышел из общего удела Израэля, из общности всего, из общности веры. "И поссорились в стане сын израэльтянки и человек из Израэля"²⁷⁹. Всякий, кто исходит от нечистого семени, в конце обнаруживает это перед всеми. Кто привел к этому? Нечистота той доли зла, которая есть в нем, ибо нет у него доли в обществе Израэля.

307) И сказано: "Слава Творца – в сокрытии всего, а слава царей – в выяснении всего"²⁸⁰. "Слава Творца – в сокрытии всего"²⁸⁰, так как нет права у человека раскрывать то, что не было передано для раскрытия, то, что скрыто Атиком Йомином, т.е. относящееся к свойству ГАР. Как сказано: "Есть досыта и скрывать великолепие"²⁸¹. "Есть досыта"²⁸¹ – раскрывать до того места, где это позволено, т.е. свойство ВАК, и не более. И, вместе с тем, – "скрывать великолепие (атик)"²⁸¹ – не раскрывать то, что не позволено, т.е. ГАР.

308) "Есть досыта"²⁸¹ – указывает на товарищей, знающих пути и тропинки, чтобы следовать по ним путем веры, как подобает. Как, например, поколение, в котором пребывает рабби Шимон. "И скрывать великолепие"²⁸¹ – от всех других поколений, которые недостойны "есть досыта"²⁸¹, чтобы раскрылось это среди них, но "скрывать великолепие"²⁸¹. Как сказано: "Не давай устам твоим ввести в грех твою плоть"²⁸².

²⁷⁶ Пророки, Мелахим 2, 25:30.

²⁷⁷ Писания, Притчи, 19:23.

²⁷⁸ Пророки, Йешаяу, 63:8.

²⁷⁹ Тора, Ваикра, 24:10.

²⁸⁰ Писания, Притчи, 25:2.

²⁸¹ Пророки, Йешаяу, 23:18.

²⁸² Писания, Коэлет, 5:5.

309) В дни рабби Шимона один человек говорил другому: "Открой уста свои, и пусть прольют свет речения твои"²⁸³. После того, как скончался рабби Шимон, стали говорить: "Не давай устам твоим ввести в грех твою плоть"²⁸². В его дни говорили: "Есть досыта"²⁸¹, а после того, как скончался: "Скрывать великолепие"²⁸¹. Когда товарищи сомневались и не могли основываться на сказанном. Другое объяснение. "Есть досыта"²⁸¹ – насыщаться тем, что раскрывается, т.е. открытой частью Торы. "И скрывать великолепие"²⁸¹ – то, что скрыто, скрытую часть Торы.

310) "И назвал открыто сын израэльтянки имя Творца и стал поносить"²⁸⁴. "И назвал открыто"²⁸⁴ – как сказано: "И сделал отверстие в дверце его"²⁸⁵, обнаружив то, что было скрыто, словно открыл это. И имя матери его – Шеломит дочь Диври²⁸⁴. До сих пор Писание скрывало имя матери его, но как только сказано: "И назвал открыто"²⁸⁴, – открыло имя матери его.

311) Если бы рабби Шимон не жил в мире, то не было бы права раскрывать, ибо позволено раскрывать лишь тем товарищам, которые находятся среди "пожинающих поле" – т.е., уже проникших в скрытую мудрость и вышедших из нее с миром. Изойдет дух тех, кто собирается раскрыть непосвященным.

312) "И поссорились в стане сын израэльтянки и человек из Исраэля"²⁷⁹. "Человек из Исраэля"²⁷⁹ – это сын другой жены отца его, который был мужем Шеломит. В то время, когда этот египтянин вошел к Шеломит в полночь, вернулся муж ее домой, и всё раскрылось. И он отдалился от нее и больше не входил к ней. И взял себе другую жену и породил того, который называется "человек из Исраэля"²⁷⁹, а порожденный египтянином называется "сыном израэльтянки"²⁷⁹. И если они ссорились здесь между собой, каким образом сюда попало святое имя и почему он проклинал святое имя?

313) Однако у "человека из Исраэля"²⁷⁹ вырвалось в пылу ссоры слово о матери этого "сына израэльтянки", т.е. он назвал ее блудницей. Сразу же: "И назвал открыто сын израэльтянки (имя Творца)"²⁸⁴, подобно тому как сказано: "И сделал отверстие в дверце его"²⁸⁵. То есть, он взял последнюю "хэй" святого имени АВАЯ, Малхут, "и стал поносить"²⁸⁴ – для того, чтобы защитить мать свою, и это та некева, которую он открыл и истолковал святое имя. И это было сообщено "пожинающим поле". Счастлива доля праведников, которые знают о происходящем и скрывают его. Поэтому сказано: "Свой спор веди с противником своим, но тайны другого не открывай"²⁸⁶. И это таит в себе очень глубокий смысл, и пояснить его невозможно.

314) Последняя "хэй" имени АВАЯ была нуквой, которая питается от двух сторон, милосердия и суда. Поэтому она взяла оружие царя и начала вершить возмездие, как сказано: "Выведи проклиняющего за пределы стана"²⁸⁷. Поэтому сказано: "Бойтесь каждый матери и отца своих"²⁸⁸ – т.е., страх матери предшествует страху отца. Счастливы Исраэль в этом мире и в мире будущем.

315) "А сынам Исраэля скажи так: всякий, кто будет проклинать божество его, понесет грех свой"²⁸⁹. И поскольку сказано "божество его", без уточнения, то "понесет грех свой", и не наказывают его, потому что мы не знаем, кто "божество его", которого боится он, – один из правителей, одна из звезд, или один из лидеров мира.

316) Если он законченный праведник, то он не пробуждал бы их силы, проклиная их. И поскольку он пробудил это, мы подозреваем, что запало в него неверие. Но, вместе с тем, он не будет предан за это смерти, потому что не истолковал, кто божество его.

²⁸³ Вавилонский Талмуд, трактат Брахот, лист 22:1.

²⁸⁴ Тора, Ваикра, 24:11.

²⁸⁵ Пророки, Мелахим 2, 12:10.

²⁸⁶ Писания, Притчи, 25:9.

²⁸⁷ Тора, Ваикра, 24:14. "Выведи проклиняющего за пределы стана... и побьют его камнями, вся община".

²⁸⁸ Тора, Ваикра, 19:3.

²⁸⁹ Тора, Ваикра, 19:13.

317) Суд оправдывает его. Ведь если он говорил о своем божестве и проклинал его, он может возразить, что это – его божество, которое было у него до сих пор, и он своим сердцем тянулся к нему, а сейчас раскаялся, чтобы получить высшую веру. Но если он сказал: "Творец Всесильный (АВАЯ Элоким)" или Творец (АВАЯ), и тем самым назвал Его по имени, то уже ничего не может возразить. Потому что это является верой всего, и каждая буква святого имени восходит к полному имени.

318) Другое объяснение. "И назвал открыто сын израэльтянки имя Творца и стал поносить"²⁸⁴. Но разве "человек из Израэля" не был мужем Шеломит? Он был сыном мужа Шеломит от другой жены²⁹⁰. Они ссорились друг с другом, и он сказал о его матери, что та блудница, и что отец его, египтянин, был убит Моше за поношение святого имени, о чем сказано: "Не думаешь ли убить меня"²⁹¹, потому что за святое имя, которое назвал он, Моше убил его. И поэтому он использовал это против него, сообщив ему во время ссоры.

319) И об этом сказано: "И назвал открыто сын израэльтянки имя Творца и стал поносить. И привели его к Моше"²⁸⁴. Поскольку он пришел к Моше с обвинениями в том, что тот убил отца его за поношение святого имени, поэтому "и привели его к Моше". Когда увидел Моше, тотчас – "и посадили его под стражу"²⁹². И отец и сын пали от руки Моше.

Кто будет проклинать божество его

320) "Всякий, кто будет проклинать божество его, понесет грех свой. Но кто поносить будет имя Творца, будет приговорен к смерти"²⁹³. Сказано: "Слушай, народ Мой, и Я буду свидетелем тебе! Израэль, если послушаешь Меня, то не будет в среде твоей божества чужого и не будешь ты поклоняться божеству чужеземному!"²⁹⁴ После того, как сказано: "Не будет в среде твоей божества чужого", что означает: "И не будешь ты поклоняться божеству чужеземному"? "Не будет в среде твоей божества чужого" – означает, что человек не должен позволять войти в себя злему началу. И в каждом, кто желает соединиться с ним, пребывает "божество чужое". Ведь как только человек соединяется с ним, он сразу же нарушает речения Торы и нарушает веру в святое имя, и приходит затем к поклонению божеству чужеземному. И поэтому, если "не будет в среде твоей божества чужого", то "не придешь к поклонению к божеству чужеземному", что называется дурной верой человека, и не нарушишь веры в святое имя.

321) И поэтому тот, "кто будет проклинать божество его"²⁹³, может сказать, что он проклинал "божество чужое", т.е. злое начало, которое иногда воцаряется над ним. И мы не знаем, говорит он правду или нет. Поэтому только сам "понесет грех свой"²⁹³. Однако тот, "кто поносить будет имя Творца, будет приговорен к смерти"²⁹³.

322) В таком случае, почему сказано: "И понесет грех свой"²⁹³, если он имеет в виду злое начало? Разве не должно было быть сказано: "И простится ему грех его"? Но это подобно тому, как сказал просто "божество мое", не объяснив, что имеет в виду "божество чужое", т.е. злое начало. И поэтому нельзя сказать: "И простится ему грех его", поскольку существует сомнение. Ведь он проклинал "божество его", не уточняя, кто оно. И конечно же, он "понесет грех свой"²⁹³, поскольку не наказывают его. Однако тот, "кто поносить будет имя Творца, будет приговорен к смерти"²⁹³. Ведь от этого зависит вера всего, и у него нет уже никакого права возражать, поскольку не может сказать, что имел в виду другое божество.

323) Имя АВАЯ (יהוה), безусловно, является верой высших и нижних, и на этом держатся все миры. И от одной маленькой буквы "йуд ך" зависят тысячи тысяч и мириады десятков тысяч миров, наполненных сильными желаниями. И поэтому буквы имени АВАЯ (יהוה) связаны друг с другом, и множество тысяч и мириадом миров зависят от каждой буквы. И они

²⁹⁰ См. выше, п. 312.

²⁹¹ Тора, Шмот, 2:14.

²⁹² Тора, Ваикра, 24:12.

²⁹³ Тора, Ваикра, 24:16.

²⁹⁴ Писания, Псалмы, 81:9-10.

поднимаются и устанавливают связь с верой, Малхут. В них скрыто то, что не постигли высшие и нижние. От них зависит Тора, этот мир и будущий мир, единство Его и имени Его. Поэтому сказано: "Оберегать буду пути свои, буду стеречь уста свои"²⁹⁵. И сказано: "Не давай устам твоим ввести в грех твою плоть"²⁸².

324) Сказано: "Да не коснется ее рука, ибо непременно будет побит он камнями или сброшен вниз; скот или человек, в живых не быть ему. А при протяжном звуке рога могут взойти на гору"²⁹⁶. Если о горе Синай, такой же, как и остальные горы в мире, когда над ней раскрывается величие святого Царя, сказано: "Да не коснется ее рука, ибо непременно будет побит он камнями или сброшен вниз"²⁹⁶, то тем более, если кто-то приближается к Царю. И если к горе Синай человек не может протянуть руку с почтением и страхом, о чем сказано: "Да не коснется ее рука", не только просто так, но даже с почтением, то тем более тот, кто протягивает руку свою к Царю без всякого почтения по отношению к нему.

325) "Не подходи сюда; сними обувь твою с ног твоих, ибо место, на котором ты стоишь – земля святая"²⁹⁷. От Моше со дня его рождения не отходило святое высшее свечение. И о нем сказано: "Не подходи сюда". Сказал ему Творец: "Моше, ты до сих пор недостойн пользоваться величием Моим – "сними обувь твою". Если так сказано о Моше, несмотря на то, что он был близок и пребывал в страхе и святости, то нечего говорить о том, кто приближается к Царю без всякого почтения.

326) "Всякий, кто будет проклинать божество его, понесет грех свой"²⁹³. Когда Израэль находились в Египте, они знали о тех правителях мира, которые назначены над остальными народами, и поклонялись каждый своему идолу. После того, как они установили связь веры, и Творец приблизил их к служению Себе, они отдалились от них и приблизились к высшей святой вере. И поэтому сказано: "Всякий, кто будет проклинать божество его" – т.е., одного из этих семидесяти правителей. И хотя это идолопоклонство, всё же, поскольку Я назначил их правителями, чтобы управлять миром, – тот, кто проклинает и позорит их, конечно же, "понесет грех свой". Потому, что в Моем подчинении они находятся и действуют, и правят жителями мира.

Однако тот, "кто поносить будет имя Творца, будет приговорен к смерти"²⁹³. И не сказано: "И понесет грех свой", как в случае с этими семидесятью правителями мира, а "будет приговорен к смерти". "Будет приговорен" – в этом мире, "к смерти" – в мире будущем. А в отношении этих семидесяти правителей – "понесет грех свой", потому что порочит деяние рук Моих, позорит служителей Моих, которых Я назначаю. И это запрещено, но за них не должен быть приговорен к смерти.

327) Идя по дороге, рабби Шимон и рабби Йоси достигли канала с водой. Вошел рабби Йоси в воду в одежде своей и сказал: "Те исправления водяных каналов и рвов, которые люди совершают на полях своих для того, чтобы провести воду – лучше бы их не было". Сказал ему рабби Шимон: "Так нельзя говорить, поскольку это служение миру, а человеку нельзя непочтительно относиться к служению Творцу, даже если при этом наносится вред и, тем более, – когда эти каналы на полях являются деянием истинным, т.е. находятся в уделе высшего постижения, т.е. имеется корень этого исправления наверху".

328) "И увидел Всесильный всё, что Он создал, и вот, хорошо очень"²⁹⁸. "И увидел Всесильный всё, что Он создал" – написано без уточнения, чтобы включить даже змей, скорпионов и москитов, и даже тех, которые кажутся губителями мира. О всех них сказано: "И вот, хорошо очень". Все они служители мира, правители мира, и люди не знают об этом.

329) Пока они еще находились в пути, увидели одного змея, двигавшегося перед ними. Сказал рабби Шимон: "Безусловно, он является предвестником чуда". Бросился этот змей вперед прямо перед ними и сцепился с одной эфой посреди дороги. И они стали сражаться

²⁹⁵ Писания, Псалмы, 39:2.

²⁹⁶ Тора, Шмот, 19:13.

²⁹⁷ Тора, Шмот, 3:5.

²⁹⁸ Тора, Берешит, 1:31.

друг с другом и оба погибли. И когда путники подошли к ним, то увидели обоих лежащими на дороге. Сказал рабби Шимон: "Благословен Милосердный, явивший нам чудо! Ибо каждый, кто посмотрит на эфу, когда она жива, или эфа увидит человека, он, конечно же, не спасется от нее". И тем более – если приближается к ней. Возгласил об этом: "Не случится с тобою беда, несчастье не приблизится к шатру твоему"²⁹⁹. И всё это посылает нам Творец, и мы не можем непочтительно относиться ко всему, что Он делает. И поэтому сказано: "Добр Творец ко всем, и милосердие Его на всех созданиях"³⁰⁰. И сказано: "Возблагодарят Тебя, Творец, все создания Твои!"³⁰¹

Лилия и роза

330) Сказано: "Я – лилия шаронская, роза долин!"³⁰² Насколько же любима Кнессет Израэль, Малхут, Творцом. Ведь Творец прославляет ее, и она прославляет Его всегда. И всегда она воздает многочисленные восславления и воспевания Царю. Благословенна доля Израэля, удел которых принадлежит святой стороне. Как сказано: "Ибо доля Творца – народ Его, Яаков – наследственный удел Его"¹¹⁵.

331) "Я – лилия шаронская"³⁰² – это Кнессет Израэль, Малхут, называемая лилией. И она пребывает в великолепии красоты в Эденском саду, чтобы быть насаженной. "Шаронская" – потому, что она воспеваает (шара) и восславляет высшего Царя, Зеир Анпина.

Еще одно объяснение. "Я – лилия шаронская"³⁰². Малхут должна питаться живительной влагой глубокой реки, являющейся источником рек, – т.е. Бины. Как сказано: "Шарон уподобился пустыне"³⁰³. Шарон означает – равнина. "Лилия", растущая на равнине, жаждет воды, потому что солнце сжигает ее.

332) "Роза долин" – которая находится глубже всего. "Роза долин", как сказано: "Из глубин я воззвал к Тебе, Творец"³⁰⁴. "Лилия шаронская" – она из того места, откуда исходит живительная влага рек, и они не иссякают никогда – т.е., из места раскрытия Бины. "Роза долин" – это роза того места, которое называется самым глубоким, скрытым со всех сторон, из скрытого места Бины.

333) Вначале Малхут – зеленая лилия с зелеными листьями. А затем она – роза, у которой два цвета – красный и белый. Роза с шестью листьями. Роза, которая изменяет свои цвета, и меняет свой цвет с одного на другой. Вначале, когда она желает слиться с Царем, то называется лилией. После того, как слилась с Царем в поцелуях, называется "роза", потому что сказано: "Губы твои – словно розы!"³⁰⁵. "Роза долин", – которая меняется и изменяет свои цвета, иногда – в хорошую сторону, а иногда – в плохую, иногда – в сторону суда, иногда – в сторону милосердия.

Пояснение сказанного. Два состояния есть у Малхут:

Первое. Она находится в свойстве "два больших светила"¹³⁶, т.е. на одной ступени с Зеир Анпином, при этом цвет его – зеленый, и она – такая же, как он, но без хасадим. И она получает тогда от левой линии Бины, а Зеир Анпин от правой линии Бины. Она отделена от Зеир Анпина, слита с Биной, у нее есть Хохма без хасадим, и она должна соединиться с Царем, чтобы Он дал ей хасадим. И тогда она называется лилией;

Второе. После того, как она опустилась из Бины и уменьшилась, и у нее нет ничего своего, но она соединяется с Зеир Анпином и все получает от него. Тогда она называется розой. То есть, она изменяется, переходя от первого состояния ко второму.

²⁹⁹ Писания, Псалмы, 91:10.

³⁰⁰ Писания, Псалмы, 145:9.

³⁰¹ Писания, Псалмы, 145:10.

³⁰² Писания, Песнь песней, 2:1.

³⁰³ Пророки, Йешаяу, 33:9.

³⁰⁴ Писания, Псалмы, 130:1.

³⁰⁵ Писания, Песнь песней, 5:13.

"Лилия" пребывает в великолепии красоты в Эденском саду, чтобы быть насажденной. То есть, в первом состоянии Малхут слита с Биной и у нее есть Хохма, которая является всей красотой Малхут. Однако она должна быть удалена из Бины, уменьшиться и быть насажденной повторно, ниже хазе Зеир Анпина, и тогда она приходит во второе состояние. И поэтому сказано, что она должна питаться живительной влагой глубокой реки, – так как в первом состоянии она представляет собой Хохму без хасадим и должна получать питание от свойства хасадим, называемого "воды".

"Лилия шаронская" – она из того места, откуда исходит живительная влага рек" – т.е., она слита со свойством, которое открыто в Бине, свойством левой линии, от которого она получает Хохму даже после того, как она проявляется, становясь раскрытым миром. "Роза долин" – это роза того места, которое называется самым глубоким. То есть, она питается от скрытого места в Бине, правой ее линии, закрытой от Хохмы, а получает все через Зеир Анпина.

Вначале Малхут – зеленая лилия с зелеными листьями. То есть, в первом состоянии она находится на уровне Зеир Анпина, цветом которого является зеленый, и она равна ему, только без хасадим. Затем она роза двух цветов, красного и белого, т.е. в ней имеется Хохма и хасадим, суд и милосердие, и она получает от Зеир Анпина, мужа своего. "Роза с шестью листьями" – т.е., в ней имеется шесть сфирот ХАГАТ НЕХИ, "роза, которая меняет свои цвета" – т.е., изменяется, переходя от первого состояния ко второму.

Нарушение запрета Древа познания

334) "И увидела жена, что дерево хорошо для еды, и что оно услада для глаз"³⁰⁶. Жители мира не знают и не замечают этого, и не интересуются – в час, когда Творец создал человека, и наделил его высшим величием, тот просил у Него слияния с Ним, чтобы раскрыть Единого, в едином сердце, в едином месте слияния, чтобы не претерпевало оно изменений и перемен никогда, и пребывать в этой связи единой веры, с которой все соединяется. Как сказано: "И Древо жизни посреди сада"³⁰⁷. То есть, чтобы быть слитым с Зеир Анпином, называемым Древом жизни, в котором нет разделения на добро и зло.

335) А затем они отклонились от пути веры и оставили единое дерево, высшее из всех деревьев, Древо жизни, Зеир Анпин, и хотели прилепиться к месту, в котором происходят изменения и перемены, от одного вида к другому, и от добра к злу, и от зла к добру, – т.е. к Древу познания добра и зла, и они опустили сверху вниз, и внизу стали связаны с многочисленными изменениями. И оставили высшего, который Един и не изменяется никогда. Как сказано: "Творец сделал человека прямым, они же пустились в многочисленные расчеты"³⁰⁸ – т.е., прилепились к Древу познания, в котором есть множество изменений. Тогда их сердце в этой стороне полностью переменялось, т.е. они были обращены иногда к добру, а иногда – к злу, иногда – к милосердию, иногда – к суду. Точно как то свойство, к которому они прилепились. И "пустились в многочисленные расчеты", и стали связанными с ними.

336) "Сказал ему Творец: "Адам, ты оставил жизнь и связал себя со смертью". "Жизнь" – как сказано: "И Древо жизни внутри сада"³⁰⁷, т.е. дерево, которое называется жизнью, так как держащийся его никогда не отведаст вкуса смерти. И связал себя с другим деревом, и теперь "смерть будет сопутствовать тебе", как сказано: "Ноги ее нисходят к смерти"³⁰⁹. Поэтому и он, и весь мир были осуждены на смерть.

337) Если он прегрешил, почему весь мир был осужден на смерть? В час, когда Адам поднимался на ноги, видели его все создания и трепетали перед ним. И тянулись за ним, подобно рабам перед Царем. И он сказал им: "Идемте поклонимся, склонимся и преклоним

³⁰⁶ Тора, Берешит, 3:6.

³⁰⁷ Тора, Берешит, 2:9.

³⁰⁸ Писания, Коэлет, 7:29.

³⁰⁹ Писания, Притчи, 5:5.

колена перед Творцом, Создателем нашим³¹⁰ – и все пошли за ним. После того, как увидели Адама, поклоняющегося Древу познания и соединяющегося с ним, все потянулись за ним. И поэтому он навлек смерть на себя и на весь мир.

338) Тогда Адам претерпел много видов изменений, иногда в хорошую сторону, а иногда – в плохую, иногда – в сторону гнева, иногда – спокойствия, иногда – в сторону суда, иногда – милосердия, иногда – к жизни, а иногда – в сторону смерти. И никогда он не пребывает в устойчивой форме в одном из этих состояний, ибо так влияет на него Древо познания. И поэтому оно называется "пламя обращающегося меча"³¹¹ – от одной стороны к другой, от добра – к злу, от милосердия – к суду, от мира – к войне. Обращается он к каждой из сторон и называется добром и злом. И об этом сказано: "А от Древа познания добра и зла нельзя тебе есть"³¹².

339) И высший Царь, чье милосердие проявляется над созданными Им, наставительно сказал ему: "А от Древа познания добра и зла нельзя тебе есть"³¹². И он не брал от него, но потянулся за женой своей и был изгнан навсегда. Ведь жена его поднимается в это место, но не более. И жена навлекла смерть на всех.

Объяснение. Когда Малхут находится в состоянии судов, она называется Древом познания добра и зла, "если удостоился – то добро, а если не удостоился – зло". И было указано ему, чтобы не притягивать от нее Хохму сверху вниз, ибо тогда умрет. Однако Адам прилепился к Древу жизни, к своему корню, Зеир Анпину. А Хава прилепляется к Малхут стороны милосердия, слитой с Древом жизни, т.е. когда Хохма в ней светит снизу вверх. Потому сказано: "Ведь жена его поднимается в это место", – в Малхут, называемую Древом познания; но когда она слита с Зеир Анпином, то называется Древом жизни, как и он. Но она взяла от него, когда Малхут была отделена от Зеир Анпина, а точнее, притянув сверху вниз, отделилась от Зеир Анпина и стала для них смертью, как сказано: "Ноги ее нисходят к смерти"³⁰⁹.

340) О будущем мире сказано: "Ибо как дни дерева, дни народа Моего"³¹³. "Как дни дерева" – Древо жизни. И в то же время сказано: "Уничтожит он смерть навеки, и отрет Творец Всесильный слезы со всех лиц"³¹⁴.

Материалы [Международной академии каббалы](#)
Книга скачана с сайта ["ЗОАР с комментарием Сулам"](#)
Перевод: Гади Каплан

³¹⁰ Писания, Псалмы, 95:6-7.

³¹¹ Тора, Берешит, 3:24.

³¹² Тора, Берешит, 2:17.

³¹³ Пророки, Йешаяу, 65:22.

³¹⁴ Пророки, Йешаяу, 25:8.